

جمله حقوق محفوظ ہیں

في ظلال القرآن		تفير
سيد قطب شميد "		مصنف
سيد معروف شاه شيرازي		مترجم
سید عارف شیرازی		ناشر
پاره ۲۷ تا ۳۰		جلد مخثم
11++	*****	تعداد
عيد محمر پرهنترز لا بور		مطبع
۵ کے ۳روپے		هدي
جولائی ۱۹۹۷ء		اشاعت اول

---000---

عرض ناشر

شہید اسلام سید قطب ۔ سید قطب کا ثار امت مسلمہ کی ان چند برگزیدہ ستیوں میں ہوتا ہے جنوں نے تاریک دور میں روشن کے چراخ جلائے اور اسلامی نظام زندگی کی تھیتی کو اپنے خون سے سینجا۔

سید قطب سی ۱۹۰۳ء میں مصرکے ایک صوبہ ''اسیوط'' کے ایک گاؤں ''موشاء'' میں پیدا ہوئے ۔ والد کا نام حاجی قطب ابراہیم اور والدہ کا نام فاطمہ حسین عثان تھا۔ دونوں عربی النسل تھے۔سیدقطب سینے والدین کے سب سے بڑے لڑکے تھے۔

آب نے ٹانوی تعلیم '' تجیزیہ دارالعلوم'' نامی ایک اسکول میں حاصل کی۔اس اسکول میں طلباء کو دارالعلوم میں داخلہ کے لئے تیار کیا جاتا تھا۔ وہاں سے فارغ ہو کر آپ 1919ء میں قاہرہ کے دارالعلوم میں داخل ہوئے۔ 1977ء میں آپ نے بی ۔لے کی وگری اور ڈبلومہ ان ایجو کیشن حاصل کیا۔ تعلیم سے فراغت کے بعد آپ نے محکمہ تعلیم میں بحیثیت انسیکر تعلیم ملازمت اختیار کر لی اور 1901ء تک یہ سلنہ جاری رہا۔ای دوران 1901ء میں آپ اخوان المسلمون سے متعارف ہوئے۔اور ۲ جولائی 1901ء میں آپ اخوان المسلمون سے متعارف ہوئے۔اور ۲ جولائی 1901ء میں آپ کو اخوان کے شعبہ نشرواشاعت کے اخبار '' الاخوان المسلمون'' کا ایڈیٹر مقرر کیا۔

شہید الله م سید قطب آ ۱۹۵۳ء سے لے کر ۱۹۹۳ء تک جیل میں رہے اور اگست ۱۹۱۲ء میں مرحوم عبدالله م عارف صدر عراق کی کوشش سے رہا ہوئے۔رہا ہوئے ہی بوری ونیا کے نوجوانوں نے آپ کی طرف رجوع کیا اور آپ کا نفریج جنگل کی آگ کی طرح بوری ونیا میں پھیلنے لگا۔ چنانچہ لادین مغرب پرست کمیونسٹ اور سوشلسٹ عناصر چنج انجے اور بیک وقت ماسکو اور واشکٹن سے ان کے خلاف سازشیں ہونے لگیں۔ چنانچہ آپ کو لیک سال بعد اگست ۱۹۲۵ء میں دوبارہ گرفتار کر لیا گیا اور ایک سال بعد اگست ۱۹۲۹ء میں دوبارہ گرفتار کر لیا گیا اور ایک سال بعد وا اگست ۱۹۲۹ء میں آپ کو شہید کر دیا گیا۔

سید قطب افوان السلمون میں آنے سے پہلے خالص اولی کام کرتے رہے ۔ لیکن تحریک افوان السلمون میں شامل ہونے کے بعد اسلامی انقلاب 'اور تحریک اسلامی 'ان کا خاص موضوع رہا۔

تنفیر فی ظلال القرآن مسف نے فی ظال القرآن میں قرآن پاک کا اڑا انگیزی اجس نے عرب کی کا پاپٹ وی تھی اُ کی راہ میں حائل پر دوں کو چاک کر دیا ہے۔ اس کے ذریعے قرآن پاک کا مطالعہ کرنے والا اس تخریک کے ساتھ جا کھڑا ہو آ بہوط آدم علیہ السلام کے وقت سے روئے زمین پر برپا ہوئی اور انبیا علیم السلام کی قیادت میں چلتے ہوئے رسول امند صلی اللہ علیہ وسلم کے دور تک آپنی ۔ آپ صص کے بعد بھی یہ تحریک زندہ ہے اور قیامت تک جاری رہے گی۔ قاری توحید و رسالت اور آخرت کے عقیدے کو قافلے کے ایک رفیق اور تحریک کے ایک کارکن کی حیثیت سے سنتا اور تجمتا ہے اور قوموں کے عروج و زوال کی داستان کو است کے ایک فرد کی حیثیت سے بڑھ کر اس سے سیق لیتا ہے۔

فی ظلال القرآن میں علمی موشگافیوں اور فعنی بار یکیوں ہے بہت کر قرآن پاک کے اصل مقعد اور دعوتی رنگ کو افقیار کیا گیا ہے ۔ اس کے لئے جو زبان استعال کی گئی ہے ۔ وہ سید کائی حصہ ہے اور اے بلاشہ الهامی زبان کہا جا سکتا ہے ۔ اپ اس رنگ میں بقینا سے متاز ترین تغییر ہے ۔ تغییر کیا ہے ایک دعوت عمل اور دعوت انقلاب ہے 'الفاظ اور معنی کا دریا ہے ۔ جس میں تحقیق علی وجد انی اور ادبی نکات جابجا موجو دیں ۔ پورے زخیرہ تفاسیر میں ہے کہا تغییر ہے ۔ جو خود قرآن کے اسلوب بیان میں تکھی گئی ہے ۔ وہ سری تفاسیر بالعوم منطق انداز بیان میں تکھی گئی ہیں اور فی ظلال القرآن قرآنی اور انتقابی انداز بیاں میں ہے ۔ اس کی اہم خصوصیات و میں کہ یہ اختیافی مسائل اور اصر انتیان میں کا جامع تصور لئے ہوئے 'اس کے احیاء کا طریقہ کار نمایاں کرتی ہے ۔ غرض اظام 'روح ایمان 'عمل صالح اور وعوت انتقاب اس کی نمایاں خصوصیات ہیں ۔ بندرہ بارے جیل ہے با ہم اور بقیہ ہے ۔ غرض اظام 'روح ایمان 'عمل صالح اور وعوت انتقاب اس کی نمایاں خصوصیات ہیں ۔ بندرہ بارے جیل ہے با ہم اور بقیہ

جيل مي لكھے كئے بيں - عربي مي اب تك كى الديش شائع موسيك بيں -

مترجم سید معروف شاہ شیرازی -سید معروف شاہ شیرازی ۱۹۳۱ء کو ضلع مانسرہ کے لیک گاؤں حرو زی

من پیدا ہوئے 'ابتدائی تعلیم اپنے علاقہ ہی میں حاصل کی محصول علم کا شوق بجپن ہی سے انتقائی زیادہ تھاجس کی وجہ سے سرحد اور
پنجاب کے مخلف دین مدارس اور معروف علاء کرام سے تعلیم حاصل کرتے رہے ' پنجاب یو نیور شی سے ۱۹۵۲ء میں منٹی فاضل اور
۱۹۵۳ء میں مولوی فاضل کا احتمان پاس کیا اور ایکلے ہی سال مضور دینی درس گاہ جامعہ اشرفیہ لاہور سے دورہ حدیث کر کے سند
فراغت حاصل کی 'جبکہ ۱۹۹۲ء میں کراچی یو نیور شی سے ایم اے عربی کا احتمان پاس کیا 'اور بعد میں ۱۹۹۷ء میں کراچی یو نیور شی سے
ایل ایل لی کا احتمان پاس کیا ۔

ورس نظامی پاس کرنے کے بعد ۱۹۹۵ ۱۹۹۵ گور نمنٹ ہائی سکول بٹل میں تدریس کے فرائف انجام دیتے رہے لیکن بعد میں اس بیشہ کو ترک کر کے تصنیف و آلیف اور محافت کے شعبہ سے خسلک ہوگئے۔ آیک سال تک ماہنامہ تعلیم القرآن راولپنڈی کے ایڈ بیٹر رہنے کے بعد اپنا رسالہ '' اسوہ '' راولپنڈی سے تکالنا شروع کیا لیکن بعد میں کراچی خفل ہونے کی وجہ سے کراچی سے وداسوہ وانجسٹ' کے نام سے بی رسالہ شائع کرتے رہے۔

اس دوران ادارہ معارف اسلامی کراچی میں ریسرچ اسکالر کے طور پر کام کرتے ہوئے مختلف عربی کتب کا ار دومیں ترجمہ کیا جو در اسلامی تہذیب کے چند در خشان پہلو" میں اسلام میں جرم و اسرا" (دوجھے) "درحسن البناء شمید کی یا دواشیں" اور درنشانات راہ" کے ناموں سے شائع ہوکیں ۔

لین ۱۹۷۰ میں ناسازی طبع کی بناء پر کراچی ہے آبائی علاقہ میں نظل ہوگئے اور وہاں ضلع مانسرہ کی تخصیل بنگرام میں وکالت کے پیشہ ہے مسلک ہوگئے اور ۱۹۹۱ء تک ای پیشہ ہے مسلک رہے۔ پیشہ وکالت کے ساتھ ساتھ تھنیف و بالیف کا سلسلہ بھی جاری رہا۔ اس دوران ''سیرت القرآن'' حصہ اول دوم '''اسلامی اثقلاب کا منساج'' '''اسلام اور جمہوریت جموں اور جرنیلوں کے زیر سایہ '''در اسلام اور جمہوریت جموں اور جرنیلوں کے زیر سایہ '''در اسلامی انقلاب'' '' سید مودو دی کے فکری کام کا ایک جائزہ'' ' در جماعت اسلامی انھاف کے دروازے سایہ ''' اور انگریزی کی کتاب ''The Shape Of Basic Organs in Islamic State '' ادارہ منشورات اسلامی منصورہ لاہور کے زیر اہتمام شائع ہوئیں۔

گزشتہ 19 سال میں دیگر مصرد فیات کے ساتھ ساتھ سید قطب شمید کی تغییر فی ظلال القرآن کے اردو زہے کا کام بھی جاری رہا جو اکتوبر 1998ء میں تکمل ہوا۔

سید معروف شاہ شیرازی دوران تعلیم ہی سید مودودی " سے متعارف ہوئے اور اکثر عصری مجالس میں حاضر رہتے تھے "تعلیم سے فراغت کے بعد کچھ عرصہ مولانا مودودی " اکثر انھیں مسکین شاہ صاحب کے نائم سے یاد فراغت کے بعد کچھ عرصہ مولانا مودودی " اکثر انھیں مسکین شاہ صاحب کے نائم سے یاد فرماتے تھے " ۱۹۹۱ء میں جماعت اسلامی کے رکن ہے اور بھیشہ تحرکی سرگر میوں میں معروف رہے "تو می اتحادی تحریک کے دوران ہری بچر جیل میں بھی رہے ۔ موصوف آجکل نائب امیر جماعت اسلامی ضلع مانسموہ کی ذمہ داری اداکر رہے ہیں اور جماعت اسلامی صوبہ سرحد کی شوری کے بھی ختنب رکن ہیں ۔

فی ظلال القرآن کے ترجمہ کے بعد موصوف اپنی زیر محیل کتب " حرمت سود" ، و قریک اسلامی کا آیند ہ لا تحد عمل " موست نکاخ" " د تحریکات اسلامیہ" " فریت اسلام کی نظر میں " ، و مغلیہ دور حکومت میں سرحد کے صوفیاء کرام کا کر دار" کی سحیل میں مصروف ہیں -

الحمد نقد اب تغییر فی ظلال القرآن کی آخری جلد آپ کے باتھوں میں ہے اللہ تعالیٰ سے دعاہے کہ وہ قرآن کی اس خدمت کو قبول فرمائے عوام الناس کی فلاح کا ذریعہ اور میرے لئے توشیہ آخرت بنادے۔آمین ٹم آمین (سید عارف شیرازی)

جلدششم

		3 1
آیات ا۔۔یا۔۔ ۲۰		سورته الذّريت ١٥٠
آیات اتا۴۹		سورة الطّور ـ ۵۲
آیات ا ۔۔ آ ۔۔ ۲۲		سور وَ النَّجِم _ ٥٣
آيات اآ_۵		سور هٔ القمر - ۲۰
ِ آیات ا۔۔آ۔۔۸		سور ۽ الرحمٰن _ ٥٥
آیات ا ۔۔ تا ۔۔ ۹۲		سورة الواقعة ــ ٥٦
آيات اآ_		سور هٔ الحديد _ ۵۷
آیات ا۔۔ تا ۔۔ ۲۲		سور هٔ المجاوله - ۵۸
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۲۴	*	سور هٔ الحشر _ ٥٩
آیات ا۔۔ آیا۔۔ ۱۳		مورة الممتحنة - ١٠
آیات ا۔ با۔ ۱۳		سور هُ القنف بـ ٦١
آيات ا تا ا		سورة الحمعة - ١٢
آيات ا ـ ـ تا ـ ـ اا		سور وُ المنافقون _ ٦٣
آیات اتا۸۱		سور هٔ التغاین - ۱۴
آیات ا ۔۔ آ ۔۔ ۱۲	777774	سور وَ الطِلاق - ١٥
آبات ا۔۔ آ ۔۔ ۱۲		سور هُ التحريم _ ٦٦ _
آیات ا۔۔آ۔۔۳۰		سورة الملك _ ٢٤
آیات ا۔۔ تا۔۔ ۵۲		سور هٔ القلم _ ۱۸
آیات اآ_۔ ۵۲		سورة الحاقة _19
آیات ا ۔۔ آ ۔۔ ۵۳		سور ۽ المعارج - ٠٠
آیات اتا ۲۸		سور و نوح ۔ ایم
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۲۸		سور ۽َ الجن - ٤٢
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۲۰		سور هٔ البزيل - ۲۳
آیات ا۔۔۔آ۔۔۔۲۵		سورة البدير - ٤٣
آیات ا ۔۔ آ ۔۔ ۳۰		سورة القيامة ٥٠٠
آیات ارستا ۱۳۰۰		سور 6 الدهر - ۲۷
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۵۰		مورة المرسلت _ 44
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۳۰		سورة النباء - ٨ ٧
آيات ا آيات		سورة النزعت _92
آیات اتا		سورهٔ عبس ـ ۸۰
		- 100 miles

آيات اآ ۲۹	 سور ۽ التکوير – ۸۱
آيات ا۔۔ آ۔۔ 19	 سور ﴾ الانفطار _ ٨٢
آیات اآ ۳	 سورة المطففين ـ ٨٢
آیات ا۔ آ ۔۔ ۲	 سور ۽ الانشاق – ۸۴
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۲۲	 سور à البروج - ٨٥
آیات ا۔۔ تا۔۔ کا	مورع الطارق _ ٨٦
آیات ا آیا۔ ۱۹	 سور ۽ الاعليٰ _ ٨٤
آیات ا۔۔ آ۔۔۲۲	 سورة الغاشية ـ ٨٨
آیات اآ ۳۰	 سور ۽ الفجر – ٨٩
آيات المستأسد ٢٠	 سورة البلد - ٩٠
آيات ابا0	 سور ۾ انشمس - ٩١
آیات اآ	 سور ۽ الليل _ ٩٢
آیات ا۔۔ ما۔۔ اا	 سور ۽ انفنجي _ ٩٣
آیات اآ_	 سور ہُ الم نشرت ۔ ۹۴
آيات ا ــ آ ــ ۸	 سورة التين _90
آیات اآ_ ۱۹	 سور ۽ انعلق - ٩٦
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۵	 سور ۽ القدر _ ٩٤
آيات اآ^	 سورة السنة ١٩٨
آمات ا۔۔ آ۔۔ ۸	 سور کاائر بڑال _ 99
آیات ا۔۔یا۔۔اا	 موا والعديث بـ ١٠٠
آیات ا۔۔ آیا۔۔ اا	 م ، غارعة ١٠١٠
آیات ا۔۔ آ ۔۔ ۸	 سورة النكاثر – ۱۰۲
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۲	 سورة العصريه ١٠٣
آيات ا يا 9	 سورة الهنيز ق ٣٠٠٠
آیات ا۔۔ آ ۔۔ ۵	 سورةَ الفيل _ ٥ • ا
آیات ا۔۔ ہا۔۔ ۳	 سور وَ القريش ١٠١
آمات ا۔۔ آما۔ ک	 سورة الماعون - ١٠٤
آیات ا۔۔ آ۔۔ ۲	 سور ۾ الکو ٿر - ٨٠١
آیات ا۔۔ آیا۔ ۲	 سور ۽ الڪافرون _ 9 ١٠
آیات ا۔۔ آ ۔۔ ۳	 سور ہُ الصر۔ ۱۱۰
آیات ایا ۵	 سورة اللهب _ ١١١
آيات ا ـ ـ آ ـ ـ ٣	 سورةَ الأخلاص - ١١٢
آیات ایا۵	 سورة الفلق ـ ۱۱۳
آيت الله آليا ٢	 حوره الغاس <u>- ۱۱۸</u>

4

بستم الله الرَّحْمَنِ الرَّحْمِمُ فهرست جلد ششم

	بإره نمبر- ۲۷ الذّريْت - ۵۱	
	ایک نظریں تشریح آیات ۱-۰ تا ۲۰	سورة الذّريت درس تمبر ۲۵۰
or oc	سورة الطّو بـ ۵۲ ایک نظریں تشریح آیات ۱- تا- ۴۹ سورة النجم – ۵۳	سورهٔ الطّور درس نمبر ۲۵۱
< c 9	ایک نظریں تشریح آیات ۱ تا ۱۲ سور هٔ القمر – ۵۳	سورة النجم درس نمبر ۲۵۲
Hr Hr	ایک نظر میں تشریح آیات ! آ ۵۵ سور هٔ الرحمٰن -۵۵	سورة القمو درس نمبر ۲۵۳
1€ 1€9	آیک نظرمیں تشریح آیات ۱۔۔۔ ۲۔ سور کا الو اقعة ۔ ۵۲	سورة الرحمٰن ورس تمبر ۲۵۴
147 149	ایک نظر میں تشریخ آیات ۱ ۔۔ تا ۔۔ ۹۶	

سورة الحديد - ٥٥

r.0	أيك نظريين	سورة الحديد	
rir	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ ۱۵	ورس نمبر ۲۵۱	
***	ایک نظر میں		
rrr	تشریح آیات ۱۹ ۔۔ تا ۔۔ ۲۹	ورس نمبر ۲۵۷	
	پاره - ۲۸ سور هُ المجادله - ۵۸	35	
rai	ایک نظر میں	سورة المجادله	
roo	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ تا ۔۔	درس نمبر ۲۵۸	
	سور هُ الحشر – ٥٩	, , , , , , , , , , , , , , , , , , ,	
ral	ایک نظر میں	مورة الحشو	
rat	چو بر س به این	عوره المعصو درس نمبر ۲۵۹	
		ילנט אָלוּטוּ	
	سورة الممتحنة - ٢٠		
419	ایک نظر میں	سورة الممتحنة	
411	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ ۱۳	ورس نبر ۲۹۰	
	سورة الصّف - ٢١		
۳۴.	ایک نظر میں	سورة القيف	
* * *	تشریح آیات ا ۔۔ تا کہ۔ ۱۳	درس نمبر ۲۶۱	
	سورة الجمعة - ٢٢	<i>7.</i> •	
۲۱۷	ایک نظر میں	سورة الجمعة	
r 49			
3 54	20100000000000000000000000000000000000	111 7. 033	
سورة المنافقون _ ۲۳			
TAT	ایک نظر میں	"سورة المنافقون	
۳۸٦	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ اا	درس نمبر۲۹۳	
	سورة التغابن ـ ۲۳		
۲	ایک نظر میں	سور و التغابن	

☆	9	فى ظلال القرآن
۳.۳	تشریح آیات ا ۔۔ آ ۔۔ ۱۸	درس نمبر ۲۹۴
	سورة الطلاق - ١٥	
*14	ایک نظر میں	سورة للطلاق
44.	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ ۱۲	درس نمبر ۲۶۵
	سورهٔ التحریم – ۲۲	
445	ایک نظر میں	نورة التحريم
۲۵۲	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ ۱۲	درس نمبر ۲۹۹
	پاره - ٢٩ سورهُ الملك - ٢٤	
461	ایک نظر میں	سورة الملك
84A	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ ۳۰	درس نمبر ۲۹۷
82	سورة القلم - ١٨	
△• 9 .	ایک نظر میں	سورة القلم
014	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ ۵۲	ورس نمبر ۲۶۸
	سورة الحاقة - 49	
٩٣٥	ایک نظر میں	سورة الحاقة
٢٥٥	تشریح آیات ا ۔۔ تا ۔۔ ۵۲	درس نمبر ۲۹۹
14	سورة المعارج - ٠٠	
oar	آیک نظر میں	سورة المعارج
019	تشریح آیات ۱ ۔۔ تا ۔۔ ۳۳	درس نمبر ۲۷۰
	سورهٔ نوح ۔ ایم	
1.4	ایک نظر میں	سورهٔ نوح
710	تشریح آیات ۱ ۔۔ تا ۔۔ ۲۸	درس نمبرا۲۷
	سور ہ الجن ۔ ۲۲	
9 F F	ایک نظر میں	سورة الجن

☆	-	Ĩ-	في علال القرآن	
756		تشريح آيات ١ تا ٢٨	درس نمبر۲۷۲	
	< r	سور هُ المز مل –		
AFF	***************************************	ایک نظرمیں	سورة النزمل	
7 < 0°	•••••	تشريح آيات ا بآ ۲۰	ورس نمبر ۲۷۳	
	۷۲	مورة المدرّ-		
144	*************	ایک نظرمیں	سورة المدثر	
795	*********	تشريح آيات اآ٥٩	ورس نمبر۲۷۴	
	۷۵.	سورة القيامة _		
410	***********	ایک نظریں	سورة القيامة	
41.		تشريح آيات ا ما ٢٠	درس نمبر۲۷۵	
سورة الدهر - ٢ >				
4 T T "	**********	ایک نظر میں	سورة الدهر	
< r 9	•••••	تشرح آیات ا ۔۔ آ ۔۔ ۱	درس نمبر۲۷۹	
	44-	سورة المرسلت		
407	***********	ایک نظرمیں	سورة المرسلت	
44.	•••••	تشريح آيات ا ما ٥٠	ورس نمبر۲۷۷	
	النباء - ٨ >	پاره - ۳۰ سورهٔ		
441	************	ایک نظرمیں	ياره ۳۰ وسور هٔ النباء	
< AT	**********	تشريح آيات ١ ١ ٣٠	درس نبر۲۷۸	
سورة النزعت -9 >				
494		ایک نظر میں	سورة النزعت	
A-1	***********	تشريح آيات اآ٣١	درس نمبر۲۷۹	
سور هٔ عبس - ۸۰				
44.		ایک نظر میں	سور هٔ عبس	
	96616			

定	11	في ظلال القرآن	
AFF	rr[1	درس نمبر۲۸۰ بشریخ آیات	
S.	سورة التكويو ــ ٨١	· ·	
۸۴۵		سورة التكويو ليك نظرمين	
144	r9	درس نبرا۲۸ تشریح آیات	
	سور هُ الا نفطار – ۸۲		
150		سور هٔ الا نفطار لیک نظر میں	
A7F .	19 [1	5 K	
	سورة المطفقين ـ ٨٣		
A40		سورة المطففين آيك نظريين	
141	r1		
	سور هُ الانشقاق – ۸۴		
A94		سورهٔ الانشقاق لیک نفریس	
A99	ro[
	سور هٔ البروج –۸۵		
6.	(A)	· · · · · · · · · · · · · · · · · · ·	
91+		سور ؤ البرون لیک نظر میں نور میں تعدیریں	
911	rr	ورس نمبر۲۸۵ تشریح آیات	
سور هٔ الطارق – ۸۲			
grr		سور هٔ الطارق هیک نظریس	
grr	14 11.	درس نبر۲۸۱ تشریح آیات	
سور هُ الاعلىٰ _ ٨<			
9r r	•••••	سور هٔ الاعلیٰ ایک نظر میں	
900	19	ورس نبر۲۸۷ تشر تأ آیات	
سورة الغاشية - ٨٨			
900	***************************************	سورة الغاشية لك تطريس	

☆	ir .	فی علال القرآن
907	آیات ا ۔۔ آ ۔۔۔ ۲۲۔۔	ورس نمبر۲۸۸ تشریح
	سور هٔ الفجر-۸۹	
974	طرمين	\$570 S
94.	ا آیات ا ۔۔۔ آ ۔۔۔ ۳۰۔۔۔ ۳۰۔۔۔ ا	درس نمبر۲۸۹ تشریخ
	سور 6 البلد – ٩٠	
941	ظرين	سورة البلد ليك نن
947	آيات ا ــ آ ــ آ ــ ۲۰ ــ	ورس نمبر۲۹۰ تشری
	سور هُ الشَّمْسِ _ 91	
998	ظرين	سورة الشمس ليك لُّ
990	آيات ا ــ آ ــ ا ــ ا	درس نبررا ۲۹ تشرق
	سور ہُ الکیل ۔ ۹۴	
10	ظرين ألمرين	
14	آيات ا ـــ آيات ا ـــ آيات ا ـــ آيات ا	درس نمبر۲۹۲ تشرق
×	سور هُ الصحلي - ٩٣	
1-10	ظري ن برين د	
1-1A) آیات استاسه ال ممل نفسه سرو	درس نمبر ۲۹۳ تشری
	سور و الم نشرح ۔ ٩٣	
1.77	أيات الماء م	درس نمبر ۲۹۴ 🍦 تشرق
	سور ۾ التين _4	
!-r4	ا آیات ا ۔۔۔ آ ۔۔۔ ۱	درس نمبر۲۹۵ تشرت
	سور هُ العلق – ٩٦	
1-11	﴾ آيات ا ــــــ ا ــــــ ا القدر _ ٤٩ سور 6 القدر _ ٤٩	درس نمبر۲۹۹ تشرق
1-49	طرمیں	سور و القدر ایک ن

	فی ظلال القرآن
ع آیات ا ــ تا ــ ۵	درس نمبر۲۹۷ تشرر
سورة البينة _٩٨	
نظریں ۔۔۔۔۔	
المات ا ــ آ ــ م	درس نمبر۲۹۸ تشرر
سور هٔ الزلز ال _99	**
نظر میں ۔۔۔۔۔	سورهٔ الزلزال ليك
حُ آیات ا ــ تا ـ ۸ م	درس نمبر۲۹۹ تشرز
سورة العديت - ١٠٠	
نظرييں	سورة العديت آيك
ح آیات ا ـــ آ ـــ اا	درس نمبر۳۰۰ تشرر
سورة القارعة - ١٠١	
نظريين نظريين نظريين	سورة القارعة آيك
خُ آیاتِ ا ـــ آ ـــ اا	
سورة النكاثر - ١٠٢	
خ آیات ا ـــ آ ـــ ۸	درس نمبر۳۰۴ تشرتهٔ
سور هٔ العصر – ۱۰۳	
نَ آيات ا ـــ آ ـــ ٣ ـــ ١٠٨٤	درس نمبر ۳۰۳ تشرر
سورة الهمزة - ١٠٣	2
خ آیات ا ـــ آ ــ ۹	درس نمبر۴۰۴ تشرر
سور هُ الفيل _ ٥ - ١٠	
نظرمیں	سور و الفيل أيك أ
نَ آیات ا ـــ آ ــه	درس نمبره۳۰۰ تشرق
سور هٔ قریش – ۱۰۶	
ر آیات ا ـــ آ ـــ تا ــــ تا ـــ تا ــــ تا ــــ تا ــــ تا ـــ	درس نمبر۳۰۹ تشری

سور ہُ الماعون ۔ ٤٠١

1110	***************************************	ایک نظر میں	سورة الماعون	
1174	***************************************	تشریح آیات ا۔۔ یا ۔۔ یا	ورس فمبر۲۰۰	
	1.4-	. سور هٔ الکونژ		
1171	***************************************	ایک نظرمیں	سورة الكوثر	
Hrr		تشرحُ آیات ا۔۔ تا۔۔ ۳	درس نمبر۲۰۸	
	ن _9- ا	سور هٔ الکافرول		
II" A		ایک نظر میں	سور هٔ الکافرون	
114.		یہ رس تشریح آیات ا۔۔ تا۔۔ ۲	درس نمبر۳۰۹	
		W 15	7. C = 1	
	11	سور 6 النصر		
الا ۵		أیک نظر میں	سورة النصر	
IIK V	*************	تشریح آیات ا۔۔ تا ۔۔ ۳	درس نمبر۱۰ ۳	
	III_ -	سورة اللهب		
liar		أيك نظريي	سورة اللهب	
1100		تشريح آيات المديال	درس نمبراا ۴	
سورة الإخلاص _ ١١٢				
114.	-	ایک نظرییں	سورة الاخلاص	
1191		میں سریں تشریح آیات ا۔۔یا۔۔ ۲	حوره الأحلاس درس نمبر ۱۲ ۳	
9	*************		1 17. 033	
•	, IIF_	سورة الفلق		
1174		أيك نظر ميں	سورة الفلق	
HHA		تشریح آیات ا ۔ ۔ ما ۔ ۔ ۵	درس نمبر ۱۳ ۳	
	114 -	سور هٔ الناس		
lier	*	تشریح آیات ا۔۔ آ۔۔ ۲	درس نمبر ۱۴	
45 55507			7. 07.	
000				

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره -- ۲۲

· سورة الذُّريْت - 10

r.__ [__1

سورة الذّريت أيك نظرمين

اس سورت کی ایک خاص فضا ہے 'اس کا آغاز کلام چار توتوں کے ذکر سے ہوتا ہے ۔ ان قوتوں کا تعلق ا مرالتی سے ہے۔ ان کا ذکر ایسے الفاظ میں کیا گیا ہے جن کا منہوم مبهم ہے ۔ پہلی ہی نظر میں انسان کے پر دہ احساس پر سے آثر نمو دار ہوتا ہے کہ سے امور سری ہیں جن پر اللہ تعالیٰ متم الھارہا ہے ۔

وَاللّٰرِيْتِ ذَرْوًا (١) فَالْحُمِلْتِ وِقْرًا (٢) فَالْحُمِلْتِ وِقْرًا (٢) فَالْحُرِيْتِ يُسْرًا (٣) فَالْمُقَسِّمْتِ اَمْرًا (٤) انْمَا تُوعَدُونَ لَكَ الصَادِق (٥) وَإِنَّ اللَّيْنَ لَوَ اقِعٌ (١) (١٥: ١تا٦) «قتم عِلْمَ اللهُ ال

زاریات 'حاملات 'جاریات اور مقسمات کے کوئی متعارف مفسوم نہیں ہے۔ ان الفاظ کا مفسوم اشار آتی ہے اور ان مغسوم کے بارے سوالات اٹھ کیتے ہیں۔ خود ان الفاظ سے بھی سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے اندر اجمال اور غموض ہے اور شاید اس سور ق کی فضا کے ساتھ اس فتم کے الفاظ لانا مقصود تھا۔

اس پیلی تشم کے متصلابعد دو سری فتم ہے۔

وَ السَّمَا عِ ذَاتِ الْحَبِكِ (١٥:٧) «قتم ب مخلف شكلون والے آسان كى اور اس قتم كاجواب يامقىم تليديد حقيقت ب"-

انَّکُمْ لَفِیْ قَوْل مُخْتَلَف (١٥: ٨) " تهارى بات آیك دو سرے سے مخلف ب" يعنى تمارى باتيں در سرے سے مخلف ب" يعنى تمارى باتيں در ستقلَ بيں اور ند باہم مربوط اور مَناسب بيں - يه محض ظن و تخين پر بن بيں - علم اور يقين پر بن سيں -

لکن اس مجمل اسلوب کے ساتھ آغاز کے بعد اس سورۃ 'اس پوری سورۃ کا ہدف اور مقصد ایک بن ہے اور بالکل واضح ہے ۔ یہ کہ انسائی قلب کو عالم بالا ہے نسلک کر دیا جائے اور انسان کا دل اس پوشیدہ امرے مربوط ہوجائے جے اللہ فی خنیہ رکھا ہے۔ غرض زمین کی الائشوں ہے انسان کو پاک کرنا اور ان تمام بند شوں ہے اے آزاد کرنا جو اس کے خنیہ رکھا ہے۔ غرض زمین کی الائشوں ہے انسان کو پاک کرنا اور ان تمام بند شوں ہے اے آزاد کرنا جو اس کے معالمے میں رکاوٹ بنتے ہیں اور اسے اس کے لئے بوری طرح تیار کرناکہ وہ اس آیت پر لہیک کے۔

وَمَا خَلَقْتُ الْجَنَّ وَ الْانْسَ اللَّا لَيَعْبُدُ وْنَ (١ ٥ : ٣ ٥) "اور مين في جن اور انمانوں كواس كے سواكس كام كے لئے نيس پيداكيا كہ وہ ميرى بندگی كريں" انمان كے لئے اس دنيا ميں سب سے برامئلہ اس كى معيشت كاب كہ اے رزق اللاش كرتا ہوتا ہے اور قدرت في ہر مخص كارزق مقدر كركے اے خفيہ ركھا ہے ۔اس سورة كا أيك مهم مغمون بي ہے كہ انمان كو فكر معاش كى غلامى سے آزاد كر ويا جائے ۔اس به يقين دلايا جائے كہ اللہ في رزق كے مليلے ميں ہر كى كے لئے بوجھ مقرر كر ديا ہے وہ ضرور اسے ملے گا۔ للذادل كو صرف اللاش معاش كا اميرى نه بناؤ بلكہ عالم بالا سے تعلق بيد اكر واس على طرف اس سورة ميں بار باراشارہ كيا كيا ہے -براہ راست يا بالواسط "مثلاً۔

وَفِیْ السَّمَآءِ رِزْقُکُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (١٥:٢٢) "آسان بي مِن تهارارزن بهي ۽ اوروه چزيهي جَسَ كاتم سے وعده كيا جارہا ہے"۔

اَنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّ ا قُ دُو الْقُوَّةِ الْمَتِيْنُ (١٥:٨٥) "الله تو خودى رزال ب ' بَوى توت والا اور زبر دست" اور بهى اشاره كيا كيا ب مثلاً اليئة بندول كاحال بيان كرتے ہوئے كها كيا۔

وَفَى اَمُو اَلْهِمْ حَقَ لَسَّاقُلِ وَ الْمَحْرُ وَمِ (١٥:٥١) "ان كم الول مين حق تفاسائل اور محروم كے لئے" ابرائيم عليه السلام كى صفات بيان كرتے ہوئے يہ كما كيا كه حضرت ابرائيم عليه السلام نے اپنے سمانوں كے لئے پورانجوز ابھون كر تيار كيا حالانكہ وہ تعداد ميں كم تھے۔ ممانوں كے پنچنے ہى وہ جلدى سے تيار كرلائے حالانكہ ابھى محض عليك مواقفا۔ حال احوال بھى نہ ہوچھا تھا۔

یوں ول کو زمین کی رکاوٹوں سے آزاد کرایا جاتا ہے اسے رزق کی پریشانی سے بھی آزاد کیا جاتا ہے اور اس کی توجہ کو عالم بالاکی طرف پھیرا جاتا ہے۔ اس کی دلچسپیاں عالم بالا کے ساتھ مسلک ہوجاتی ہیں اور وہ اپنے خالق کی طرف متوجہ ہوتا ہے اور اس کے سامنے پھرکوئی زمین رکاوٹ نمیں رہتی اور وہ دو ڈکر اللہ کی طرف چلا جاتا ہے۔ تمام موضوعات و سائل کی غرض و غایت بین ہے جو اس سورة میں لئے گئے ہیں۔ یک وجہ ہے کہ آغاز قدرے مجمل اور تا قابل فیم کلمات سے کیا گیا۔ اس لئے آسان سے فتم کھائی گئی اور مجمل الفاظ میں بھی اشارہ آسانی قوتوں کی طرف کیا گیا۔

سور ۃ کے آغاز میں خدا ہے تعلق رکھنے والے متقین کی تصویر کشی بھی کی گئی اور ان کی صفات بھی گنوائی گئیں کہ وہ م سس قتم کے لوگ ہیں جو قرآن کو مطلوب ہیں ۔

إِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِي جَنَّتٍ وَعُيُونِ (٥١) الْحِذِينَ مَآ اللَّهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَٰلِكَ مُحْسِنِيْنَ(١٦)كَانُوْا قَلِيْلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُوْنَ (١٧)وَبِالْاَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُ وْنَ (١٨)وَفِيْ ٱمْوَ الِهِمْ حَقٌّ لِّسَّآئِلِ وَالْمَحْرُومِ (١٩)(١٥:٥١ تا

۱۹ ۱ اس دے اس خوشی خوشی ہے اس روز باغول اور چشوں میں ہول گے جو کچھ ان کا رب انہیں دے اس خوشی خوشی ہے رہے ہوں گ رہ ہول گے 'وہ اس دن کے آنے سے پہلے نکو کار تھے۔راتوں کو کم ہی سوتے تھے۔ پھروہ رات کے پیمپلے پروں میں معافی ما نگتے تھے اور ان کے مانوں میں حق تھا سائل اور محروم کے لئے '' بیہ اللہ کی طرف نظریں بلند رکھنے کی صورت ہے۔ اللہ کے خالص ہونے کی تصویر ہے۔رات کو اس کی عبادت میں مشخولیت نظر آتی ہے توضیح کو ہو نؤل پر استغفرائلہ ہے اور رات اور دن مال کمانے کی بجائے وہ خرج کرتے ہیں۔ سائل اور محروم کو اینے ساتھ حصہ دار سیجھتے ہیں۔ یوں ان پر جمع مال کاکوئی دباؤ نہیں ہے۔

ای حوالے کے ساتھ متوجہ کیا جاتا ہے کہ زمین میں صرف رزق ہی طاش نہ کرو' آیات البید کی طاش ہمی کرو۔ دل کو آسانوں سے اٹکا دو کہ تمہارا رزق آسانوں میں ہے۔ صرف زمین کے قریبی اسباب اس لیے حمیس وعوکہ نہ دے دیں۔

وَفِيْ الْأَرْضِ الْبَتِ لِلْمُوقِنِينَ (٢٠) وَفِيْ أَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تُبْصِرُ وْنَ (٢١) وَفِيْ الْفُسِكُمْ اَفَلَا تُبْصِرُ وْنَ (٢١) وَفِيْ الْفُسِكُمْ اَفَلَا تُبْصِرُ وْنَ (٢١) وَفِيْ اللهُ مَا أَوْعَدُونَ (٢٠) (٢٠: ٢٠ تا ٢٢) "زمِن مِن بنت ى نثانيال بِن السَّمَا عِرْزَقَكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ (٢٠) (٢٠: ٢٠ تا ٢٢) "زمِن مِن بنت ى نثانيال بِن السَّمَا عِرْزَقَكُمْ وَالوَل كَ لِحَ اور خود تمارا له الحجاء وجود مِن بهى بِن - كِياتُم كوسوجَمَا مَيْن ؟ آسال بى مِن نَهِ تمارا له زق اور وه چربي بن كاتم به وعده كيا جار با به "

ای غرض کے لئے یمال اشارہ کیا گیا کہ اللہ نے آسان کو براوسیج بنایا ہے اور زمین کو بطور فرش بچھایا ہے اور اس کے اندر ہرچز کے جو ڑے پیدائے گئے ہیں۔ بیرسب اللہ کی نشانیاں ہیں اس لئے اللہ کی طرف دوڑو

وَالسَّمَآءَ بَنَيْنَهَا بِأَيْدِ وَانَّا لَمُوسِعُوْنَ (٤٤) وَالْاَرْضَ فَرَسْنَهَا فَنِعْمَ الْمَهِدُوْنَ (٤٩) وَالْاَرْضَ فَرَسْنَهَا فَنِعْمَ الْمَهِدُوْنَ (٤٩) وَمِنْ كُلِّ شَيْعٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُ وْنَ (٩٤) فَفِرُ وْا اللَّهِ اللّٰهِ الّٰي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرَ مَبِينَ (٥٠) (١٥: ٤٤ تا ٥٠) "آسانوں كو بم نے اپنے زور سے بنایا اور بم اس كى قدرت ركھ بين وَ رَبِين كو بم نے بچايا ہے اور بم برے اس مواركر نے والے بين اور برچز كے بم نے بوائے بنا در برچز كے بم نے بور اللہ والے بن دو او اللہ كی طرف بین تمارے لئے اس كی طرف سے صاف صاف خرد ادر كرنے واللہ ہوں ۔"

اور ای مقصد یعنی تعلق بالسماء کے لئے سور ہ کے آخر میں صاف صاف جایا گیا کہ جنوں اور انسانوں کی تخلیق کا مقصد کیا ہے۔

ال سورة میں حضرت ابراہیم اور حضرت لوط کے تھے کی بھی ایک جھلک موجو د ہے۔قصد موی اور قصد عاد اور قصد ثمو د اور قصد عاد اور قصد ثمو د اور قصد نوح کی طرف اشارہ ہے اور ثمر د اور قصد نوح کی طرف اشارہ ہے اور جارت کی طرف اشارہ ہے اور جایا گیا کہ رزق و اولا د کا سانوں میں ہے۔کس طرح حضرت ابراہیم اور اس کی بیوی کو غیرمتوقع طور پر اولا و دی گئی اور باق حصص میں اس آنے والی عظیم حقیقت کی طرف اشارہ ہے جس پر آغاز سورة میں تشمیس کھائی تعمیم۔

انَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِ فَ (١ ٥: ٥) "تم ع تو وعده كيا جار إب وه يقيمًا سيا به اور سورة ك أخر مي بعي اس كي طرف ومكي أميز الثَّارة ب-

فَانَّ لَلَّذِينَ ظَلَمُو ا ذَنُو بَّا مِثْلَ ذَنُو بِ أَصْحَبِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجُلُو ن (١ : ٩ ٥) "بِي جن لوگوں نے ظَلَم کیا ہے ان کے جے کابھی ویائی عذاب تیارے بیے لوگوں کو ان کے جے کامل چکا ہے ۔اس لئے یہ لوگ مجھ سے جلدی نہ مچائیں ۔" جیسا کہ اس سے قبل بھی ان کو لئی ہی وحمکی دی گئی کہ ان کا رویہ ایسا ہی ہے جیسا کہ سابقہ لوگوں کا رہا ہے بھٹ میں بات سب کرتے رہے ہیں۔

كَذَٰلِكَ مَنَ أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهُ مِّنْ رَّسُولُ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَحَنُونٌ (١ ٥ : ٣ ٥) "يونى بوتا رہا ہے ان مَحْنُونٌ (١ ٥ : ٣ ٥) "يونى بوتا رہا ہے ان سَحْنُونٌ (١ ٥ : ٣ ٥) "يونى بوتا رہا ہے ان سے پہلے قوموں کے پاس بھی کوئی رسول آیا نہیں آیا جے انہوں نے یہ نہ کما ہو کہ یہ ساح ہے یا مجنون ہے ۔ کیا ان سب نے آپس میں اس پر کوئی مجمود کر لیا ہے جنیں بلکہ یہ سب سرکش لوگ ہیں ۔ "

یوں اس سورۃ کے تمام فقع سورۃ کے محور کے ساتھ مربوط ہیں لینی اس مقعد کے لئے کہ ولوں کو اللہ کی بندگی کے لئے کا اس سورۃ کے ممام فقع سورۃ کے محور کے ساتھ مربوط ہیں لینی اس مقعد کے لئے کہ ولوں کو دور کر دیا جائے اور اسے آسان کے ساتھ جوڑ دیا جائے اور ایمان و بقین دل میں یوں بیٹے جائے کہ تمام پر دے دور ہو جائیں۔ تمام رکاوٹیں خود بخود رائے ہے ہٹ جائیں۔ تمام دو سرے مسائل رکاوٹ نہ بین اور انسانی روح پھڑ پھڑاتی ہوئی اس بلند افق کی طرف اڑ جائے۔

درس نمبر ۲۵۰ تشریح آیات

4. __ [__ 1



وَ اللّه رِلْمِ ذَرُوا ﴿ فَالْمُحِلَّتِ وَقَرًّا اللّهِ فَاللَّهُ فَالْجُولِينِ يُمْدًا ﴿ فَاللَّهُ فَاللَّهُ اللّهِ الْمُوا اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللل

الله ك نام س جوب انتنامر بان اور رحم فرمانے والا ب

"دستم ب ان ہواؤں کی جو گر و اڑانے والی ہیں ' پھر پانی ہے لدے ہوئے بادل اٹھانے والی ہیں ' پھر متم ہے سبک ر فقاری کے ساتھ چلنے والی کشتیوں کی ' پھر آیک بڑے کام (بارش) کی تعتیم کرنے والوں کی ' حق ہے ہے کہ جس چیز کامیس خوف دلایا جارہا ہے وہ کچی ہے اور جڑائے اعمال ضرور چیش آئی ہے "۔

یہ سرسری اور مختر آیات و ضربات ہیں۔ ایسے الفاظ کے ساتھ جن کا مغیوم واضح نیں ہے جیسا کہ ہم نے کما پر دہ احساس پر ایک خاص آثر چھو ڑتی ہیں۔ ول کو ایک نمایت ہی اہم بات سے جو ڈری ہیں اور ایسے معالمے کی طرف متوجہ کرتی ہیں کہ جو توجہ کاستحق ہے۔ جن لوگوں نے قرآن کریم کو حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذبان سے سبا الن کو بھی ان الفاظ کا مغیوم آیک دو سرے سے بوچھنے کی ضرورت ہیں آئی کہ ذاریات 'حاطات 'جاریات اور مقسمت کا مغیوم کیا ہے۔

علامہ ابن کیرائی تغیری فراتے ہیں 'شعبہ ابن الحجاج نے روایت کی 'ساک ابن ظالد ابن عرعرہ سے کہ انہوں نے معرت علی رضی اللہ سے سانیز روایت کی شعبہ نے قاسم ابن ابوبرہ سے 'انہوں نے ابوطفیل سے 'انہوں نے بھی معزت علی رضی اللہ سے سنا اور الن کے طاوہ بھی کی لوگوں کے ذریعہ معزت علی ابن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے بیات علی رضی اللہ عنہ سے سا اور الن کے طاوہ بھی کی لوگوں کے ذریعہ معزت علی ابن ابوطالب رضی اللہ عنہ سے بیات علی رسول "کے ابر سے کہ وہ کوفہ میں ممبریر چڑھے اور کہا 'تم قرآن کی کسی آیت کے بارے میں مجھ سے بوچھو یا سنت رسول "کے بارے میں مجھ سے بوچھو قومیں تمہیں بنا سکتا ہوں۔ ابن کواء کھڑا ہوا اور دریافت کیا امیرالموسنین کہ اللہ کے کلام

الذاریات ذروا... کے کیا معنی ہیں۔ حضرت علی نے فرایا "بوا" تو اس نے پوچھا فالحالات و قراکے معنی؟ تو انہوں نے فرایا "فرایا" آو اس نے پوچھا فالجاریات بیرا کے معنی تو آپ نے فرایا "کشتیاں" اس نے کما فالمحمیات امرا؟ تو انہوں نے فرایا "فرشتے" ۔ لیک محض صبح این عسل حتی حضرت عمران الوظاب رضی اللہ عنہ کے پاس آئے اور حضرت عمر سے ان الفاظ کے معنی پوچھے "تو حضرت عمر نے بھی حضرت عمران کیا کہ شاید وہ دشنی اور عناد کی بنا پر سوال کر رہا ہے تو آپ نے اسے سزادی اور حظم دیا کہ وہ او گوں کے پاس نہ بیٹھے ۔ یہاں حکمیو کہ اس نے تو بہ کی اور سخت قسموں کے باس نہ بیٹھے ۔ یہاں حکمیو کہ اس نے تو بہ کی اور سخت قسموں کے ساتھ صلف اٹھایا کہ آپ نے جو محسوس کیا ہے میرے دل میں وہ بات نہ تھی ۔ اس محلوم ہوا کہ ان الفاظ کے مدلول اور معنی گا اجمال اہل عناد اور دشمنان اسلام کو یہ موقع دے رہا تھا کہ وہ ان کے بارے میں لوگوں سے سوال کرتے پھریں ۔ اگر کوئی محسوس کرتا تو وہ کہتے ہم تو صرف معنی پوچھتے تھے ۔ یہی تغییر این عباس اور ابن عرب میں لوگوں سے سوال کرتے پھریں ۔ اگر کوئی محسوس کرتا تو وہ کہتے ہم تو صرف معنی پوچھتے تھے ۔ یہی تغییر این عباس اور ابن ابنا وہ ایم کے اس کے علاوہ کوئی اور تغیر نقل میں کی ۔ (این کیش)

اللہ تعالیٰ ان ہواؤں کی متم اٹھانا ہے ہو کر داڑاتی ہیں جو نیجوں کو ادھر ادھر اڑاتی ہیں اور جو پھولوں پر کر دکواڑاتی ہیں ادر بادلوں کو اڑاتی ہیں ۔ نیز دو سری چیزوں کو اڑاتی ہیں جو انسان کے علم ہیں ہوں یا شہوں اور پھر متم ہے ان بادلوں کی جو بانی کے بوجھ کو اٹھائے ہوئے ہیں اور پھر جمال اللہ کا تھم ہوتا ہے برس جاتے ہیں ۔ پھر ان کشتیوں کی فتم جو بڑی سولت سے چلتی ہیں ۔ بیسطے سندر پر چرد ہی ہوتی ہیں کہ ان کے موادیس اور پانی ہیں اللہ نے ایس فصوصیات و دیعت کی ہیں اور اس کا کتات میں اللہ نے ایس فصوصیات رکھ دی ہیں جو ان کشتیوں کی رفار کو آسان کرتی ہیں پھر ملائکہ کی فتم جو اللہ کے ادکام کو تقیم کرتے ہیں ۔ بیانات اس کا کتات میں اللہ کے بینا ہوتے ہیں ۔ بیانات میں مرضی سے تقیم کرتے ہیں ۔ بی بیانات میں مرضی سے تقیم کرتے ہیں ۔ بی بیانات میں مرضی سے تقیم کرتے ہیں ۔ بی بیانات

ہوا' بادل' سفینے اور فرشتے اللہ کی مخلوقات میں سے مخلوق ہیں۔ اللہ ان کو اپنی قدرت کا سبب اور آلہ بنا آب بے اللہ کی مشیت کا ایک پر وہ ہیں اور ان کے ذریعہ اللہ زمین پر اپنی مرضی چلا آ ہے۔ اللہ ان چیزوں کے ساتھ متم اس لئے الشان ہے کہ یہ بہت ہی اہم چیزیں ہیں اور انسانوں کو اس طرف متوجہ ہونا چاہئے اور ان کے بیچے ہو قوتین کام کرتی ہیں ان پر فور کریں اور پھرانسان ان چیزوں پر فور کریں کہ اللہ نے کس طرح ان کو پیدا کیا ہے وہ ان کے ذریعے سے اس دنیا میں کیا کیا تھرفات کرتا ہے اور اپنی اس تقدیر کو پر دے سے با ہرانا جاتا ہے ہو اس نے پہلے سے طے کرد کھی ہے۔ یہاں اس سور ہیں ان چیزوں کا تذکرہ ایک مخصوص انداز میں کیا گیا ہے اور اس لئے کیا گیا ہے کہ انسانی دل و دماغ ان کے اسرار ورموز کو جان سکیں اور پھران چیزوں کو کرشمہ قدرت قرار دے کر تعلق باللہ قائم کریں۔

پھر ان چیزوں کا رزق کے ساتھ آیک گونہ تعلق ہی ہے اور اس سورۃ کے مقامد میں سے آیک مقعد ہے ہی ہے کہ انسان کو اس رزق کی فکر سے زرا لکنا ہی چاہئے کہ رزق ہی آسانوں میں مقرر ہے۔ان چیزوں میں سے ہواؤں 'بادلوں اس کو اس رزق کی فکر سے زرا لکنا ہی چاہئے کہ رزق ہی آسانوں میں مقرر ہے۔ان چیزوں میں سے ہواؤں 'بادلوں اور کشتیرں کا تعلق تو رزق تقسیم کرتے ہیں تو من جملہ اور احکام کے وہ احکام رزق ہی تقسیم کرتے ہیں لڈاان تمام چیزوں کا تعلق رزق سے زیادہ واضح ہو جاتا ہے جس کا تذکرہ اس سورۃ میں کی جگہ آیا ہے۔

جس غرض کے لئے اللہ ان جار امور پر متم اشامات وہ سے کہ۔

0---

اوری منهوم اور مقصد ب دو سری فتم کا:

وَ النَّمَا الْهِ الْمُهُكِثِ إِنَّكُوْ لَفِي قُولٍ مُخْتَلِفٍ فَيُؤُفُّكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ أَنْ

" دقتم ب بن ہوئے آسان کی اُ (آخرت کے بارے میں) تماری بات ایک دو سرے سے مخلف ہے اس سے وای برگشتہ ہوتا ہے جو حق سے مجرا ہوا ہے"۔

یماں اللہ آسان کی متم اٹھانا ہے جس کی بناوٹ محکم اور مرتب ہے۔اس طرح جس طرح زوہ کے علقے نمایت ترتیب سے بنے ہوئے ہوتے ہیں بعض او قات آسانوں بیل بادلوں کی بی صورت ہوتی ہے کہ بید بادل زرہ کی طرح بنے ہوئے نظر آتے ہیں اس طرح پیجد او نظر آتے ہیں جس طرح پانی کی لہریں یا رہت کی لہریں جن پر ہوا ایک ای رفتار سے چل رہی ہو اور بیہ بھی مکن ہے کہ آسانوں کے اندر جتنے مدار ہیں وہ مراد ہوں کیونکہ بید مدار ایسے ہیں کہ آگر ان کو رنگ دار کیروں سے فا ہرکیا جائے تو وہ زرہ کے طلوں کی طرح نظر آئیں۔اس نمایت ہی ایجھ طریقے سے بنے ہوئے آسان کی قتم اٹھاکر اللہ تعالی فرمانا ہے کہ قیامت کے بارے میں تمباری باتیں کیماں شیں۔ تمبارے دلاکل میں اضطراب ہے۔

ان میں نہ مضوطی ہے اور نہ قرار ہے بلکہ سے تمباری باتیں جرائی اور پریٹائی کی عکائ کرتی ہیں جو چاہے ان باتوں سے پھر جائے اور جو چاہے ان پرجما رہے ۔نہ مرف سے کہ ان میں کوئی قرار و ثبات نہیں بلکہ بیشہ جرت اور قاتن اور بے بیٹی پر مشتل باتیں ہیں اور باطل موقف بیشہ ایسا ہی ہوتا ہے۔متزازل اور متغیراور آئے دن بدلنے والا۔ باطل بیشہ سرگر دال رہتا ہے۔ اس کے سامنے نہ نشانات راہ ہوتے ہیں اور نہ روشی ہوتی ہے جس میں وہ راہ پرضیح طرح چل سکے ۔پھر باطل کاکوئی اصول بھی نہیں ہوتا اور نہ اس کاکوئی متعین بیانہ ہوتا کاکوئی اصول بھی نہیں ہوتا۔وہ ڈولٹا رہتا ہے کوئکہ اس کی کوئی معبوط اساس نہیں ہوتی اور نہ اس کاکوئی متعین بیانہ ہوتا ہے۔ آگر اٹل باطل بھی سی بات پر مجتم بھی ہو جائیں تو بھی آیک عرصے کے بعد وہ باہم لڑ پڑتے ہیں اور ان کے درمیان اختیا فات اور دشمنیاں قائم رہتی ہیں۔

الل باطل كا اضطراب ان كا اختلاف اور ان كے منذبذب خيالات اس وقت اور الجي طرح فا بر بوجاتے جي جب ان كو نظام ساوى كے رنگ ميں ويكھا جائے جو نمايت بى معبوط ہے اور جس كے علقے ليك دو سرے سے پيوست جي اور مرتب جي ۔ مرتب جي ۔

یں بیان آگے جاری ہے۔ جایا جاتا ہے کہ یہ لوگ محض طن و تخین بلکہ وہم کی دنیا میں بھتے ہیں۔ آخرت کے بارے میں ان کے خیالات حق و بیتین سے ماخود سیں ہیں۔ حق تو بالکل عیاں ہے لیکن اس موضوع پر ان کے افکار پریشاں ہیں۔ اس کے بعد ان کے افکار پریشان کا ایک ایسا مظر پیش کیا جاتا ہے جے آئیس اس طرح دکھے رہی ہیں جس طرل اسکرین پر چل رہا ہو۔

قُتِلَ الْخَرِّصُونَ ﴿ الَّذِيْنَ هُوْ فِي غَمْرَةٍ سَاهُوْنَ ﴿ الْمَانَ الْمُونَ الْمُونَ الْمُونَ الْمُونَ الْمُونَ الْمُونَ الْمُونَ ﴿ مُنَا الْمَانَ يَوْمُ الدِّيْنِ ﴿ يُوَمُّ النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴿ وُوَقُوا فِتْنَتَّكُو ﴿ لَمُنَا النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ وَوُقُوا فِتْنَتَّكُو ﴿ لَمُنَا النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ وَالنَّذِي كُونَ النَّارِ يُفْتَنُونَ ﴾ والنَّذِي كُونَ اللَّذِي كُونُونَ ﴾ النَّارِي كُونَ اللهِ اللهِ اللهُ ال

" مارے محے قیاس و ممان سے تھم لگانے والے جو جمالت میں غرض اور غفلت میں مدہوش ہیں۔ پوچھتے ہیں آخر وہ روز جزاء کب آئے گا؟ وہ اس روز آئے گاجب میہ لوگ آگ پر تپائے جائیں مے۔ (ان سے کما جائے گا) اب چکمو مزا اپنے فتنے کا 'میہ وہی چیز ہے جس کے لئے تم جلدی مجارہے تھے "۔

قُتِلَ الْمُخَرِّصُوْنَ (١٠:٠١) "مارے مح قیاس و کمان سے عم نکانے والے" اور ان کی زرامزید وضاحت کی جاتی ہے۔

الگذین کھیم فی غکمو کہ سکاھو ن (۱۰:۱۱) دوجو جمالت میں غرق اور غفلت میں مربوش ہیں ان کے افکار باطل خیالات سے لبالب ہیں اور سے اوہام میں مدبوش ہیں نہ ہوش میں آتے ہیں اور نہ جاگتے ہیں۔انداز تعبیر لیک خاص رنگ اور نصور دے رہا ہے۔ان کی تصویر کچھ لیک بنتی ہے۔وہ غفلت میں سوئے ہوئے ہیں یا بے ہوش ہیں ایک خاص رنگ اور انہیں لیخ ماحول کے بارے میں کوئی احساس نہیں ہے اور وہ کوئی فکر بھی نہیں کرتے اور ان کے دبن اور دماغ کام نہیں کر رہے جس طرح نشے میں ہوں۔اس لئے کہ آیک واضح بات بھی ان کی سجھ میں نہیں آتی۔لیک کہ ہرہو شمند محف اے دیکھتے ہی سجھ نے اور ان کی حالت ہے ہے۔

یسٹلو ن آیان یوم الدین (۱۰:۲۱) " بوچے ہیں آخر وہ روز جزاء کب آئے گا" وہ جس طرح بوچے ہیں اس سے ان کا مقصد طلب علم یا طلب معرفت نہیں ہے بلکہ وہ محر ہیں ' جمثلاتے ہیں اور اسے ایک ناممکن بات سمھ کر پوچھتے ہیں کیونکہ "ایان" کے لفظ کو ایسے ہی مواقع پر بولا جاتا ہے۔

یں وجہ ہے کہ قرآن اسپنے انداز میں قیامت کی ایک جملک جلدی سے دکھا دیتا ہے کہ دیکھویہ ہے جس کو تم نامکن سیجھتے ہو۔ دواس طرح اس میں جل جاتے ہیں جس طرح کس دھات کو جلاکر اس کی حقیقت معلوم کی جاتی ہے۔

یَوْمَ هُمْ عَلَی النَّارِ یُفْتَنُوْنَ (۱۰:۳۱) "جب یه لوگ آگ پر تیائے جائیں گے" اور پر اس مظر ہی میں انہیں شرمند وہمی کیا جاتا ہے جس سے ان کے رفج میں اضافہ ہوتا ہے جبکہ وہ تو پہلے سے مشکل میں ہیں۔

اب ذرافریق مقاتل ' ذرا دو سرے پلیٹ فارم پر جائیں اور کتاب کا دد سراصفہ النیں ' وہاں دو سرافریق کھڑ اہے جو وہم و گمان کی بات نہیں کرتا جس کی باتوں میں تزلزل نہیں ہے۔ یہ متقی ہیں متکبر نہیں۔ یہ جاگ رہے ہیں ' عبادت گزار ہیں ' استعفار کرنے والے ہیں اور اپنی عمریہ ہوشیوں میں ضائع نہیں کرتے۔

إِنَّ الْمُتَقِيْنَ فِي جَنَّتٍ قَعْيُونٍ اللَّاخِذِينَ مَا التَّهُو رَبُهُو إِنَّهُ كَانُوْا قَبُلَ ذَٰلِكَ مُخِينِيْنَ أَى كَانُوا قَلِيلًا مِنَ الْمِيلِ مَا يَهُجَعُونَ هُ

وَ بِالْكَسْحَارِ هُمُو يَسْتَغَفِرُونَ ﴿ وَ فِنَ آمُوَالِهِمْ حَقُ لِلسَّالِلِ السَّالِلِ السَّالِ السَّالِ المَّدُرُومِ ﴿ وَ الْمَحْرُومِ ﴾ وَ الْمَحْرُومِ ﴿

"البت متن لوگ اس روز باغول اور چشول میں ہول گے ' جو پھر ان کا رب انہیں دے گا اے خوشی خوشی لے رب ہوں گے۔ بول عل رب ہول گے ۔وہ اس دن کے آنے سے پہلے نیکو کارتے ' رالوں کو کم بی سوتے تھے ' پھرونی رات کے پچھلے پروں میں معانی ما تھتے تھے ' اور ان کے مالوں میں حق تھا سائل اور محروم کے لئے ''۔

یہ کروہ کروہ منتین ہے۔ یہ جاگنے والے ہیں۔ یہ شدید احساس رکھتے ہیں کہ اللہ دیکھ رہا ہے۔ وہ اپنے نفس کے بارے میں بھی حساس ہیں۔ یہ لوگ۔

فی جنگ و عیو ن (۱۰:۰۱) "باغوں اور چشوں میں ہوں مے "اور ۔

انَّهُمْ كَانُو اقَبْلَ ذَلْكَ مُحْسنيْنَ (١٥:١) دووان ون كانے سے پيلے تكوكار تھ اور ان كى آئے سے پيلے تكوكار تھ اور ان كى تقوير بھى بوى وكش ب نمايت بى تَجْمدار اور حماس :

كَانُوا قَلِيْلًا مِّنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ (١٧)وَبِالْاَسْجَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ

(۱۰۱۰) "دراتوں کو کم سوتے تھے 'گروہی رات کے ویچلے پروں میں معافی ماتھے تھے "وہ رات کے ویچلے صے میں جاگ رہے ہوتے ہیں۔ وہ اپنے رب کی طرف توبہ و استغفار کے ساتھ متوجہ ہوتے ہیں 'اللہ سے میں جاگ رہے ہوتے ہیں 'وہ بست کم او تھے ہیں اور بست کم سوتے ہیں۔ رات کے اندھیروں میں وہ اپنے رب کے ساتھ ہمکلام ہوتے ہیں۔ ان کے پہلو اپنے بستروں سے دور ہوجاتے ہیں اور اللہ کی طرف دیکھنے کا شوق انہیں بلکا کر دیتا ہے اور فید ان کے جم کو پوجھل نہیں کر عتی۔

امام حس بعرى كيت بي -

کَانُو ا قَلِیلًا مِّنَ الْیلِ مَا یَهٔ حَعُو نَ (۱۰:۷۱) و یعنی وہ مشعت سے قیام کیل کرتے ہیں 'وہ رات کو کم سوتے ہیں اور انہوں نے عمل میں رات بسر کی اور اپنے قیام کو صبح تک طویل کیا۔ یمال تک کہ استغفار صبح کے وقت ہوا۔ فآدہ اسنت لین قیس سے نقل کرتے ہیں۔ کَانُو ا قَلِیْلًا مِّنَ اللَّیْلِ مَا یَهْ حَعُو نَ (۱۰:۷۱) یعیٰ وہ کم سوتے تھے اور پھرانہوں نے کہا کہ میں اس آیت والوں میں سے نمیں ہوں۔

حسن بھری فرماتے ہیں کہ احت این قیس فرمایا کرتے تھے میرے اعمال اہل جنت کے اعمال کے مقابلے میں پیش کے گئے تو معلوم ہوا کہ وہ ایسے لوگ ہیں کہ ان کے اور ہمارے در میان بہت بردافرق ہے۔ چونکہ ہم ان کے اعمال تک نہیں بہنچ کتے۔ یہ وہ لوگ ہتے جو رات کو کم سوتے تھے اور میں نے اپنے اعمال ہمنے ن کے اعمال پر پیش کئے تو اہل جنم میں کوئی بھلائی نہ تھی ۔ انہوں نے اللہ کی کتاب کو جمٹلایا۔حشر و نشر کو جمٹلایا 'میں دیکھا کہ وہ لوگ بھی ہم سے اجھے ہیں جنہوں نے کچھ تو اور بھی برے کئے تھے۔

عبد الر من لين زيد اين اسلم نے كمائى تيم كے ليك مخص نے ميرے باپ سے كما دوابواسام أكيك صفت ہے جو ہم ميں نبيں ہے اللہ نے ليك ليكي قوم كا ذكر كيا ہے ۔

کانُو ا قَلْیلًا مِنَ الَّیلِ مَا یَهْ جَعُو نَ (۱ ۰: ۷) د جو راتوں کو کم سوتے ہے "اور ہم تو ایے ہیں کہ راتوں کو کم اٹھتے ہیں۔ تو میرے باپ رمنی اللہ عند نے کما خوش خبری ہے اس مخص کے لئے جو او تکھا تو سو گیا اور جو جاگا تو استغفار کیا اور اللہ سے زرا۔

یے ہو و والت جس کے لئے تابعین الیے تابعین جو ایمان و بقین میں بہت برے مراتب رکھتے ہیں 'آر زو مند ہیں اور وہ اپنے آپ کو اس سے فرو تر بھتے ہیں۔ بسرحال است میں پھو لوگ اللہ نے اس مقام کے لئے چن رکھے ہیں جو ان آیات کا حق اداکرتے ہیں اور ان کی وجہ سے وہ اللہ کے ہال محسنین کی اسٹ میں درج ہیں۔ یہ تو ہے ان کا تعلق اپنے رب کے ساتھ 'لوگوں کے ساتھ ان کا تعلق کیا ہے 'وی تعلق جو لیک نیک آدمی کے لائق ہے۔

وَفَى اَمُو اَلْهِمْ حَقَ لِلسَّآثُلِ وَ الْمَحْرُ وَمِ (١ ٥: ٩) "اور ال كے مالوں بیں حق تفاسائل اور محروم كے لئے " وَ وَ لَيْ اموالَ بِي اَسَ سَائل كا حصہ بھى ركھتے ہيں جو ما تلكا ہے اور اسے دے دیا جاتا ہے اور اس محروم كا بھى حق مقرر كرتے ہيں جو خاموش رہتا ہے 'حيا كرتا ہے اور محروم رہ جاتا ہے ۔ وہ الن دونوں فتم كے لوگوں كے لئے اپنے اموال بيں حق ركھتے ہيں۔ وہ خود اس حق كو اپنے اوپر فرض كر ليتے ہيں اور بيد حق فير محدود ہے متعين نسي ۔ لئے اپنے اموال بيں حق ركھتے ہيں۔ وہ خود اس حق كو اپنے اوپر فرض كر ليتے ہيں اور بيد حق فير محدود ہے متعين نسي ۔ يہ اشار و سورة كے محرر كے ساتھ ہم آئك ہے جس بيں بيد بات كى گئ ہے كہ رزق آسانوں بي ہے تاكہ انسانوں كا دل تنجى " بنگل اور رات اور دان جح مال بيں مشخوليت سے ذرا آزاد ہو جائے اور بيد سورة كے اس اہم جھے كے لئے تميد ہے جبکہ بيد منتين اور محنين كی تصوير كا آخرى رنگ بھی ہے۔

" زمین میں بہت می نشانیاں ہیں بقین لانے والوں کے بلتے اور خود تسارے اسپتے وجود میں ہیں۔ کیا تم کو سوجمتا میں؟ آسان ہی میں ہے تمارارزق بھی اور وہ چیز بھی جس کا تم سے وعد و کیا جارہا ہے۔ پس متم ہے آسان اور زمین کے مالک کی ' یہ بات حق ہے۔ لیم ہی بقینی جیسے تم بول رہے ہو''۔

اس آیت کے دریعے انس و آفاق میں موجود نشانیوں کی طرف متوجہ کیا گیا ہے اور مید کما گیا ہے کہ تہمارے لئے رزق کے جو درائع مقرر کردیے میں وہ آسمان سے مقرر میں اور اللہ اپنی ذات کی قتم افھاکر فرمانا ہے یہاں ذات باری کو رب ساء اور ارض کما گیا جن کا ذکر اس سبق میں ہوچکا ہے اور جو اب قتم یمی اہم سوال ہے بینی حشرو نشر۔

تُبصرُ و نَ (١ ٥ : ١) " زمین میں بہت ی نشانیاں ہیں یقین لانے والوں کے لئے اور خود تمہارے وجود میں ہیں گیا تم کو سوجمتا نمیں" ہے چھوٹا ساسیارہ جس کے اور ہم رہتے ہیں ہے آیک بہت بری نمائش گاہ ہے ۔ ان آیات و عجائبات کے لئے جو اس میں اللہ نے رکھے ہیں۔ اس نمائش گاہ میں اس دنیا کے عجائبات میں سے بہت ہی کم آبھی تک نمائش کے لئے رکھے جا سکتے ہیں۔ آئے دن نے نے اکمشافات ہوتے رہتے ہیں اور نے نے عجائبات ہمارے سامنے آتے رہتے ہیں۔ ای متم کی آیک نمائش گاہ خود ہماری ذات ہے ۔ نفس انسانی "اس کی پر اسرار نفسیاتی دنیا" اس معرت انسان کے اندر بھی اس کا نئات کے اسرار موجود ہیں۔ صرف زمین کے اسرار نمیں بلکہ بوری کا نئات کے اسرار

ان دو نمائش گاہوں کی طرف ان آیات میں مخضراشارہ ہے کہ ان دونوں نمائش نگاہوں کے دروازے تہمارے لئے کھولے جارہے ہیں لیکن فاکدہ اس مخص کو ہوگا جو ان کو دیکھنا چاہے اور جو بقین کرتا چاہے اور اپنی زندگی کی نعتوں اور خوشیوں سے بھرتا چاہے جو علم ومعرفت اور دانائی اور عبرت حاصل کرتا چاہے جن نے اس کا دل زندہ ہوگا اور عمرزیادہ ہوگی۔

اللہ نے اپنا ہے کلام اس طرح بنایا ہے کہ اس کی خلوقات ہیں ہے ہر سطے کے لوگ اس سے فائدہ افعا سیس۔
ہرصورت حال اور ہرقتم کے معاشروں کے لئے وہ رہنما ہے ۔ ہر فخص ' ہر نس اور ہر سطے کی عقل و ادر اک کے لئے اس کلام ہیں ہدایت اور ولی اور علم ہے ۔ ہر فخص اپنی عقلی قوت ہاضہ کے مطابق اس سے استفادہ کر سکتا ہے ۔ جوں جوں انسان علم و معرفت میں ارتقائی منازل طے کرتا ہے ' جوں جوں اس کا دائرہ ادر اک وسیع ہوتا ہے ' اس کی معلومات پر حتی ہیں ' اس کے تجربات آگے بر متنے ہیں اور وہ نس اور کا نتات کے اسرار حاصل کرتا ہے تو اس کا حصہ اس قرآن ہیں ہی بھی ہیں ہو ہاتا ہے ۔ اس کے علوم قرآنی ہیں اضافہ ہو جاتا ہے اور اس کی زادراہ اور اس کا رزق اس قرآن ہیں بو ھواتا ہے اور اس کی زادراہ اور اس کا رزق اس قرآن ہیں بو ھواتا ہے وہ اس کے حضور آئرم گے فرمائے کیونکہ اس کے اسرار و رموز سے زیادہ واقف حضور گئی ہیں ۔ یہ زندہ تجربہ تھا جو آپ کو بارے حضور آئرم گے فرمائے کیونکہ اس کے اسرار و رموز سے زیادہ واقف حضور گئی ہیں ۔ یہ زندہ تجربہ تھا جو آپ کو بارے میں ہوااور جس کو آپ نے ان الفاظ ہیں بیان کیا ہیں ہوگا۔

جن لوگوں نے پہلی مرتبہ قرآن کو سنا تھا انہوں نے اس کا کتات میں پائے جانے والے والائل و نشانات کو اور خود ان کے نفوس کے اندر جو دلائل و نشانات تھے ان کو اس وقت کے علم و معرضت کے مطابق سمجھا تھا۔ ان کے بعد آنے والی نسلوں نے بھی اپنے علم و معرفت اور اپنے تجربات کے مطابق ان آیات کو سمجھا اور بیان کیا۔ آج ہم بھی اپنا حصہ یا رہ ہیں جس قدر علم و معرفت اور جس قدر تجربات و انتشافات ہمارے سامنے آج تک آجھے ہیں 'آج ہم تک جو علوم اور تجربات پنچ ہیں وہ اس عظیم کائنات اور انسان کے پر تیج نفس کے آیات و نشانات میں سے بہت ہی قلیل حصہ ہیں۔ ہم سے بعد ہیں آنے والی نسلوں کو ہمارے مقالم عیں زیادہ آیات و نشانات ملیں گے۔ اس کائنات میں بھی اور نفس انسانی میں ہمی اور قیامت تک اس نمائش گاہ عالم اور نمائش گاہ نفس انسانی میں سے بے علاقات میں ہم جاتے رہیں گے۔ اس نمائش گاہ عالم اور نمائش گاہ نفس انسانی میں سے بے علاقات برائے نمائش رکھے جاتے رہیں گے۔

یے زمین ' زندگی کے لئے تیار شدہ سیارہ 'جو زندگی کا آموارہ ہے اور جے زندگی کی تمام ضروریات سے لیس کیا گیا ہے اور
معلوم ہوتا ہے کہ شاید اس عظیم اور ہولناک کا نکات میں ہے واحد سیارہ ہے جے حیات کے لئے تیار کیا گیا ہے ۔اس میں آیک
عگہ رکے ہوئے ستارے بھی ہیں اور مداروں میں چلنے والے سیارے بھی ہیں ۔ان میں سے جو ہمیں معلوم ہیں ان کی تعداد
اربوں میں ہے اور میدیا ور کھنا چاہئے کہ اس کا نکات کا جو حصہ معلوم ہے وہ نسبتاً بہت ہی کم ہے ۔اس میں کی ملین کمکشال ہیں
اور ہرکمکشال کے کروڑ ہاستارے ہیں اور ان کے کو آکب ہیں جوان ستاروں کے اروگر دچکر لگاتے رہتے ہیں ۔

ان ساروں بی سے صرف سے زمین ای آیک سیارہ ہے جے اس پر موجود زندگی کے لئے جیب فصوصیات دی گئی ہیں۔ ان جی سے ہر فصوصیت آیک نشانی ہے۔ اگر ان فصوصیات میں سے آیک فصوصیت بھی فتم ہوجائے یا اس کے اندر کچھ رد و بدل ہوجائے تو زمین کے اوپر سے ہر تتم کی زندگی کا وجود ای فتم ہوجائے۔ اگر اس زمین کا جم بدل جائے ' ٹیڑھی ہو جائے یا چھوٹی ' اگر سورج سے اس کا فاصلہ بدل جائے ' کم ہوجائے یا زیادہ ' اگر سورج کا جم بدل جائے اور اس کا درجہ حرارت بدل جائے اور سے زمین اپنے محور پرجس طرح جم کی ہوئی ہے اگر اس کے اس جماؤ میں کوئی تغیرواتع ہوجائے اگر اس کے اس جماؤ میں کوئی تغیرواتع ہوجائے اگر اس کی گروش محوری میں یا سورج کے گرواس کی سالانہ گروش میں کی بیشی آجائے اگر چاند کا جم معفیرہوجائے یا زمین سے تر یب یا دور ہوجائے۔ آگر زمین کے اندر تری اور ختل کی نبست بدل جائے ' غرض آگر ' اگر ' اگر ' اگر … اور ہزار ہا آگر ' اگر ان ہزار ہا موافقات اور سولیات میں سے کوئی آیک بھی بدل جائے تو اس سیارے پر سے اس خوبصورت زندگی کا نام و نشان ہی فتم ہوجائے۔

کیا ہے ایک چیز نشانی ضیں کیا ہے سب چیزیں نشانات ضیں جو جاتی ہیں کد لیک ذات ہے جس نے ان کو مظلم کیا ہے ' فراہم کیا ہے ۔

اور خوراک اور زرق کی مخلف اتسام جو اس زمین پر رہنے والی اور بستے والی مخلو قات کے لئے اللہ نے فراہم کی ہیں۔

یہ مخلو قات مطح زمین کے اوپر رہتی ہوں ' فضا میں تیرری ہوں ' یا پانی میں تیرری ہوں یا زمین کے عاروں میں رہتی ہوں یا اس کے بہاڑوں میں رہتی ہوں اس کے بہاڑوں میں رہتی ہوں اس کے بہاڑوں میں رہتی ہوں اس کے اس کے خوراک تیار ہے۔ بعض کی مرکب ہے اور بعض کی بسیط شکل میں ہے۔ بسرحال ہے ان زندہ چیزوں کے وجو د کے لئے قابل قبول ہے اور ان الاتعداد زندہ اشیاء کی مروریات بوری کرتی ہے جس طرح زندہ مخلو قات الاتعداد انواع و اقسام کی ہیں اس طرح ان کی خوراک بھی الاتعداد و انواع و اقسام کی ہیں اس طرح ان کی خوراک بھی الاتعداد و انواع و اقسام کی ہیں جو ہوامیں ہیں جو سطح زمین پر آگئی ہیں جو سورج ہے آری ہیں جو دو سرے جمانوں سے آری ہیں جو تھیں معلوم ہی نہیں لیکن سے ہر قتم کی خوراک ان زندہ اشیاء کے لئے ہرطرف سے جل آری ہے اور بوی مقدار میں جلی آری ہے۔ اللہ کی مشیت اور اس کی حد بیرے مطابق سے اشیاء کے لئے ہرطرف سے جل آری ہے اور بوی مقدار میں جلی آری ہے۔ اللہ کی مشیت اور اس کی حد بیرے مطابق سے

ایک عظیم خزانہ اور اسٹور ہے جو ان لاتعداد انواع و اقسام کے کھانے والوں کے لئے سلائی پوری کراتا ہے۔ یہ ہے ربانی سٹور الرزاق کا انظام۔

پھر اس زین کے مناظر و مشاہد کی رنگار گئی 'جمال تک بھی نظر جا عتی ہو جمال جمال بھی قوم جا سکے ہوں یہ بھی اپنی جگہ گائیات ہیں جو ختم ہونے کا نام نہیں لیتے۔ یہ نگ گڑھے اور کشادہ نالے ' وادیاں اور بہا (' سمندر اور بجرے ' نہریں اور نالیاں اور باغات کے کلاے کلائے کلائے ' انگور اور مجور ' اہرے اور دو ہرے ' یہ سب مناظر اور مشاہد ایسے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ بنانے والے کے کمالات کا یہ مجوبہ ہیں۔ ان میں مسلس تغیرات ہوتے رہتے ہیں اور یہ کی وقت بھی ایک حالت میں نہیں ہوتے ۔ انسان آیک زمین پرگزر تا ہے تو وہ ختک اور قحط زدہ نظر آتی ہے یہ بھی آیک منظر ہے اور پھر کیا دیکھتا ہے کہ وہ سرسبز اور نعتوں اور چارہ سے بھری ہوتی ہے تو یہ بھی آیک منظر ہے۔ بھی نمایت ہی سرسبزی اور شاداں ہوتی ہے ۔ یہ ایک منظر ہے۔ بھی نمایت ہی سرسبزی اور فعل کا دیکھتا ہے کہ وہ سرسبز اور نعتوں اور چارہ ہے کہ تمام زمین زر و اور ختک ہوگئی اور فعل کفنے والی ہے۔ یہ بھی آیک منظر ہوتی ہے۔ یہ ایک ادھر ادھر نہیں گیا ہوتی ہے۔

وہ تمام مخلوقات جو اس زمین کو آباد کررہی ہیں مثلاً زندہ مخلوقات نباتات و حیوانات 'مجھلیاں اور پر ندے چوپائے اور حشرات اور انسان قرآن نے ان کا تذکرہ ایک ہی آیت میں کیا ہے۔

یہ گلو قات جن کی انواع و اقسام کی تعداد کا بھی پوری طرح ہمیں علم نس ہے یہ تو دور کی بات ہے کہ ایک نوع کے افراد گئے جا سکیں ۔ یہ تو عال ہے ۔ ان میں سے ہر نوع کی محلو قات ایک امت ہے اور ان کا ہر ایک فرد ایک مجوبہ ہے ۔ ہر حیوان ' ہر پر ندہ ' ہر چر ندہ اور ہر شاخ کا ہر پودا نور ہر شاخ کا ہر پھول اور ہر پھول اور ہر پھول کی ہر بھول کی ہر پھول کی ہول کی ہر پھول کی ہول کی ہول کی ہر پھول کی ہر پھول کی ہول کی

اگرانسان بیان کرنے گے بلکہ تمام انسان بیک وقت بیان کرنے لگیں وہ غور کریں اور تکھیں اور بیان کریں کہ اس زمین میں کیا گیا نشانات البیہ بیں اور کیا کیا عجائبات ہیں تو نہ ان کی بات ختم ہو اور نہ ہی عجائبات و اشارات ختم ہوں۔ قرآن کی بی آیت تو صرف اس قدر بیان کرتی ہے کہ انسان کا دل و دماغ غور و قکر کے لئے بیدار ہو جائے اور اس عظیم الشان نمائش میں جو چیزیں قدرت نے رکھی ہیں ان کو دیکھیں اور دو شنی بیں لائمی سمجھیں اور سمجھائیں ۔ ہنسیں اور ہنائیں اور یوں اس کر ہارض پر ایپنے اس مختمر سفر کو خوشگوار بنائیں ۔

لیکن اصل حقیقلت سے ہے کہ ان عجا ئبات کا ادر اک وہی کر سکتا ہے اور ان کے ذریعے زندگی کے اس مخقر سفر کو وہی خوشگوار بنا سکتا ہے جس کا ول یقین سے بھر چکا ہو۔

وَفَى الْلَارْضِ الْبَتْ لِلْمُوقَنِينَ (٢ ٥: ٥) و اور زمين من شانيال بين ان لوگوں كے لئے جو يقين كرتے بين " يه يقين اى به جو آتھوں كو بينائى فراہم كرتا ہے تو وہ ديمتى بين - بيد ايمان بى ہے جو زمين كے ان مظاہر قدرت كو زندگى ديتا ہے اور وہ استے اسرار اور رموز بتاتے بين اور بيہ بتاتے بين كہ ان كى پشت پر دست قدرت كى كيا كيا كارستانياں بين - بغيرايمان كے بيد سب مناظر و مشاہد مردہ پڑے رہتے ہيں - جامد ہوجاتے بين اور مفهوم سے خالى ہوتے ہيں - بيداك الى الله كى اس جاملام ميں ہوتے وہ اس كے ساتھ بمقدم ہوكر منيں جلتے - كى ايسے انسان بين جو الله كى اس

نمائش گاہ میں چلتے پھرتے ہیں لیکن اجیں اس میں نظر پھے نہیں آیا۔ان کو بد کائنات زندہ اور گویا نظر نہیں آئی۔وہ اس ک زیان سی بھتے کیونکہ ان کے دلوں کو ایمان کے اس سے زندگی سی بخش ۔ ان کے لئے ان کا ماحول زندہ سی ہے۔ بعض ایے لوگول میں بوے بوے علاء اور سائنس وال مجی موسلتے ہیں۔

يَعْمَلُوْ نَ ظَاهِرًا مِّنَ الْحَياة الدُّنيا و عمر ووس وناى زندى ك صرف علك ك عالم ين "رى اس ونا کی اندرونی حقیقت تو وہ ان کی نظرون سے اوجھل ہے کیونکہ کوئی بھی دل اس کائنات کی حقیقت کو ایمان کی تنجی سے کھول سكت بكوئى بمى آكه صرف ايمان كى روشنى سے ان حقائق كو دكھ عنى ب ـ صدق الله العظيم

اب ان عجائبات من سے دو سرا عوبہ۔

وَفَى أَنْفُسكُمْ أَفَلَا تُبْصرُونَ (١ ٥: ٢١) وواور خود تمارے وجودين بي كياتمين سوجمتا نيس" يه حفرت انسان تو عجا تبات عالم میں ہے ایک عظیم مجوبہ ہے لین اس کی قست کیا ہے۔اس کا مقام کیا ہے اور اس کی ذات کے اندر كيا اسرار ورموز بير - اس سے وہ غافل ہے اور غافل اس وجہ سے ہے كہ وہ ايمان و بقين كى نعت سے محروم ہے -یہ انسان اپنی جسمانی ساخت میں بھی مجوبہ ہے ۔جسم کے اسرار میں مجوبہ ہے ۔روحانی ونیامیں مجوبہ ہے ۔نفسیات کا تو عالم ہی جدا ہے ۔ غرض اینے قلا ہر میں اور اینے باطن میں مجوبہ ہے۔ یہ انسان اس کا تنات کا عناصر کا نمونہ ہے اور پوری کائنات کے اسرار ورموز اس کے اندر بوشیدہ ہیں۔

> صغير أنك وتزعم انطوى العالم الاكير فيك

" توجمتا ب كد توليك جمونا ساجر تومد بي يكن جرك اندر أيك عظيم جمال آباد ب-" جب انسان خود این دات اور اسینے نئس کے عجائبات و کھتا ہے تو جران اور ششدر رہ جاتا ہے۔ اس کے اعضاء کی

تھکیل اور تقتیم ' پھراس کے اعضاء کے فرائض اور ان کے اند زعمل ' مثلاً بضم اور خوراک حاصل کرنے کاعمل ' سانس لینے كاعمل اور جلانے كاعمل ول اور شريانوں من خون دو رفے كاعمل اعصابي نظام اور اس كا يورے جم كو جلانا عدود اور ان كاجم كوچانا اور بوهانا ، مران تمام چيزون كا باجم اتحاد و انقاق اور جم م بيكي اور ان كا يوري طرح بمسفر اور بمقدم مونا' پھر عجائبات کے اندر جو تفصیلی عجائبات میں اور ہرجز کے اندر جو فارق عادت معجزات میں ان میں سے ہرایک

محرالعتول ہے۔

مجر انسان کی روحانی طاقیق 'جن میں سے بچھ تو معلوم ہیں اور بچھ مجمول ہیں ۔ اس کا اشیاء کا ادر اک کرنا اور مجر اوراک کا میکانزم ' پھر مدر کات کا حفظ کرنا اور اسکے بعد ان کو یاد کرلینا ' سی معلومات اور وجن کے خزانوں میں ان کی تساوی ' یہ کمال ہوتی ہیں اور س طرح محفوظ ہوتی ہیں۔ یہ تصاویر اور یہ تمثیلات اور یہ مثابد اور ان کے نقوش یہ س طرح نتش ہوتے ہیں اور کس طرح یہ تصادیر بنائی جاتی ہیں۔یہ تو ہیں ان توتوں کے وہ پہلو جو ہمیں معلوم ہیں۔الی وہ توتیں جو ہمیں معلوم نمیں تو وہ بہت ہی ہوی ہیں۔ بہت ہی ہدی۔ کمی کمی ان کے آثار ظاہر ہو جاتے ہیں۔ بہی مممی ذہن

انسانی پر ایک ایدا اشراق اور ایک لیک روشنی والی جاتی ہے اور اس کے اندر ایک لیکی چک پیدا ہوتی ہے کہ انسان پر عالم غیب دور تک کھل جاتا ہے لیکن مید لمحات کم ہوتے ہیں۔

پھر جسن انسان کے وہ اسرار وہ رموز ہو اس کے قواعد مناسل کے سلیلے کے اندر پائے جاتے ہیں۔ آیک نمایت ہی چھوٹا خلیہ جس کے اندر جس انسانی کے تمام خصائص موجود ہوتے ہیں اور اس کے اندر مال اور باپ اور دونوں اطراف کے قربی اجزاء کے خصائص بھی موجود ہوتے ہیں۔ یہ تمام خصائص اس نمایت ہی چھوٹے سے خلے کے اندر کمال اور کس طرح رکھے ہوئے ہوتے ہیں اور کس طرح ہی ہر ظلیہ ان تمام خصائص کے ساتھ خود کار انداز ہیں اپنی زندگی کے سنر کا آغاز کرتا ہے کہ اس کے اندر جس انسانی کا اعادہ لیک رتا ہے کہ اس کے اندر جس انسانی کا اعادہ لیک دو سرے فرد کی شکل میں کرنا ہے ؟!!

وہ لیات جن میں ایک بچہ اس زمین پر زندگی شروع کر آ ہے ' مال سے جدا ہوتا ہے اور اپنے نفس پر اعتاد کر کے زندگی بر کرنا شروع کرتا ہے اور اس کے قلب اور جمیع مروں کو حرکت کرنے کی اجازت دی جاتی ہے ۔ ان کھات پر قدرے غور کرنے ہی سے انسان چران کیا دھشت زوہ ہوجاتا ہے اور عمل دعک رہ جاتی ہے ۔ نفس انسانی جرت و استجاب سے بھی بھر جاتا ہے اور عمل دعک رہ جاتی ہے دانسان جو رہ ہوجاتا ہے ۔ یہ ایک ایسا مظر ہے کہ انسان کے ول و دماغ چرت کے باعث کام چھوڑ دیتے ہیں ۔ انسان شدر رہ جاتا ہے۔

پھر وہ وقت بھی دیکھنے کے قابل ہوتا ہے کہ بچہ ٹوٹی پھوٹی زبان میں باتیں شروع کرتا ہے پھر کلمات و عبارات بناتا ہے

بلکہ صرف مختلو پر غور کیجئے۔ اس زبان سے کلڑے آوانہ بن نکالنا اور پھر گلے سے آوانہ بن بیجی ایک مجوبہ ہے۔ اس چیز

کا انوکھا بن ہمیں اس لئے نظر نہیں آتا کہ بیہ ہروقت بیز باتیں کرتے ہی رہتے ہیں لیکن اگر انسان ایک لحظ اس پر غور کرے

تو محض انسان کی بیہ قدرت کہ وہ اظہار مائی الضہر کرتا ہے۔ یکی ایک مجوبہ ہے اور قدرت المہیہ پر ایک بدی اور ایک کانی

ولیل ہے۔

غرض انسان کی زندگی کاکوئی جزوی واقعہ بھی لیک معجزہ ہے اور انسان اس سے متعب ہو سکتا ہے اور یک مراد ہے درج زیل فقرے ہے۔

کلیرین و ہرائی نہیں جاسکتیں۔

جنس انسانی کے عجائبات میں سے بہت سے عجائبات ایسے ہیں جو ہماری آعموں کے سامنے ہیں اور ہماری آعمیس ان کو دیکھ رہی ہیں ۔

وَفَى أَنْفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُ وْ نَ (١ ٥: ١) (اور تهارے اپنے وجودیں ہمی کیاتم دیکھتے نہیں" اور انسانی آئمسِس جن عجائبات کو بھی دیکھیں سے عالم خیب کی طرف اشارہ کرتے ہیں کہ ہم نشانات ہیں ایک بنانے والے خالق کے۔

نفس انسانی کے اندر جو عجا تبات اور مجوات ہیں ان کو آیک کتاب ہیں قلم بند نہیں کیا جاسکا۔ آج تک جو عجا تبات
ہمیں معلوم ہو تیکے ہیں اور جن کا انکشاف ہو گیا ہے ان کے لئے بھی کئی جلدیں در کار ہیں اور اس سلط ہیں جو مجمول ہیں ،
مامنی کے تجربے سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بہت زیا وہ ہیں۔ قرآن کر یم نے ان کو گنوایا نہیں ہے۔ ہاں قرآن کر یم نے دل و
دماغ کو جنجو زا ضرور ہے کہ جاگو اور غور و فکر کرو 'احساس کرو اور اللہ کے اس عجائب گھر ہیں آئیسیں کھول کر چلو 'غور و فکر
کرو اور اس کائنات سے بھی پہلے اپنے نفس ہیں غور و فکر کرو 'م جس طرح آفاق سے خافل ہو اس طرح اپنی ذات سے بھی
خافل ہو۔

حقیقت ہے ہے کہ زندگی کے خوشگوار لحات ونی ہوتے ہیں جن میں انسان اپنی تخلیق اپنی خصوصیات اپنے خد و خال اپنی حرکات اور اپنی عادات پر غور کرے اور دیکھے کہ اللہ کا اللہ کے اس مجائب گھر کی سیر کرے اور دیکھے کہ اللہ کس قدر برکت والا ہے لیکن انسان ہے کہ ایک طویل عمراس مجائب گھر میں گزار رہا ہے اور بغیراحساس کے گزار رہا ہے۔
اس طرح احساس عطاکر کے قرآن مجید انسان کو بانکل آیک نئی زندگی عطاکر آ ہے۔ ایک جدید شعور 'آیک جدید سوج '
آیک جدید زندگی اور بید شعور پندیدہ متاع حیات ہے کہ اس دنیاکی کوئی بھی نعت اس کے مقابلے میں اپنے ہے۔

تامل اور اور آک کے اس اسلوب کے ساتھ قرآن انسان کی تربیت کرتا ہے لیکن اس تربیت کا بنیادی تحتہ ایمانی ہے۔ اگر ایمان نہ ہو قو قرآن جو کھے انسان کو دیتا چاہتا ہے وہ اسے افذ نہیں کر سکتا۔ ایمان تی انسان کو اس متاع حیات کے للل بناتا ہے۔ یہ نمایت بی اونچا اور ہر تر اور عالم بالا کا متاع حیات ہے۔ انسان کے پاؤں زمین پر ہوتے ہیں اور اس کا شعور عالم بالا ہیں ہوتا ہے۔

پلے انسان کو اس کا تنات کی جھلک دکھائی گئی ' پھراہے اس کے ننس کے بجائبات کی آیک جھلک دکھائی گئی ' اب یسال جایا جاتا ہے کہ انسان کا رزق اس کی تنتیم اور اس کا حصد رسدی بھی آسانوں سے تنتیم ہوتا ہے اور تساری آخری منزل بھی آسانوں ای بی ہے۔

وَفِی السّمآ ء رِ زُقْکُم و مَا تُوعَدُونَ (٢٥: ٢٢) (آسان بن میں ہے تمهار ارزق بھی اور وہ چیز بھی جس کا تم سے وعد و کیا جارہا ہے۔ " بظا ہر یہ آیک جیب ہدایت اور توجہ مبذول کرنے کا آیک اشارہ ہے کہ یاوجود اس کے کہ اسباب رزق زمین میں جی انسان ان اسباب کے اندر جد وجد کرتا اور اس سعی اور جد کے نتیج میں بھی رزق کا انتظام کرتا ہے لیکن قرآن انسان کی نظروں کو آسانوں کی طرف بھیرتا ہے ۔عالم ظا ہرسے عالم غیب کی طرف نے جاتا ہے تاکہ

وہ وہاں سے اپنے نصیبہ رزق کی امید کرے ۔ رہی ہے بات کہ زمین اور اس کے اندر اسباب رکھے گئے تو یہ تو یقین کرنے والوں کے لئے آیات ہیں۔ ان آیات و نشانات کو وکھے کر انسان اللہ کی طرف متوجہ ہوتاہے تاکہ اللہ سے بمتررزق کا امید وار ہواور زمین کے بوجھ اور زمین کی پہتیوں سے وہ آزاد ہو۔اس طرح رزق کے اسباب ظاہرہ سے بھی آزاد ہو۔ یہ نہ ہوکہ یہ ظاہری اسباب انسان اور خالق الاسباب کے در میان حائل ہو جائیں اور وہ ان ظاہری اسباب ہی کے اندر کم ہوجائے۔

دل مومن اس ہدایت کو ایک حقیقت کے طور پر لیتا ہے ۔اے مجھتا بھی ہے ۔ وہ جانتا ہے کہ اس ہدایت کا مقصد یہ نیس ہے کہ زمین اور زمین کے اسباب کو کام میں لانے اور یسان زمین کے اسباب کو کام میں لانے اور یسان زمین کے اوپر فریضہ خلافت البید کے نقاضے پورے کرنے کامکلف ہے ۔ مقصد یہ ہے کہ وہ ول کو اسباب ارض کے ساتھ نہ باندھ دے اور اس زمین کی نقیر اور ترقی میں مصروف ہوکر خداکو نہ بھلا دے بلکہ اس کا رویہ یہ ہوکہ وہ زمین میں کام کررہا ہو اور اس کی نظریں آسانوں پر ہوں ۔وہ اسباب کو کام میں لائے گریقین یہ کرے کہ وہ اسباب اس کے فرائض نمیں ہیں بلکہ رازق آسانوں ہیں ہے اور میہ اللہ کا وعدہ ہے اور ہوتا وہی ہے جو اللہ نے فرایا۔

یوں ایک مومن کا دل ان اسباب کی گرفت سے آزاد ہو جاتا ہے جو زمین میں ہیں بلکہ وہ ان اسباب کے ذریعے ہی آسانوں کی بادشاہت تک پنچنا ہے۔ جب وہ دیکھتا ہے کہ ان اسباب کے اندر بھی بجائبات ہیں جو خالق اسباب کی نشاندی کرتے ہیں تو وہ اننی کے ذریعہ خدا تک رسائی حاصل کرلیتا ہے۔ آگر چہ اس کے پاؤل زمین پر اننی اسباب کے اندر ہوتے ہیں لیکن اس کی نظریں آسان پر ہوتی ہیں۔ یی طریقہ ہے جو اللہ نے انسان کے لئے پندکیا ہے اور یی طریقہ اللہ نے ان ان بندوں کے لئے تبدکیا ہے اور یکی طریقہ اللہ نے ان بندوں کے لئے تجویز کیا ہے جن کو اس نے ملی سے پیداکیا۔ ان میں اپنی روح پھوئی اور انہیں اس جمال کی تمام تاو تات پر نظیات وے دی۔

ایمان ایک وسیلہ اور سبب ہے اس بات کا کہ انسان بھترین حالات زندگی ہیں ہو جب انسان ایمان کی حالت ہیں ہوتا ہے تو وہ اس حالت ہیں ہوتا ہے جس پر اللہ نے اے تو وہ اس حالت ہیں ہوتا ہے جس پر اللہ نے اے پیدا کیا ہے۔ انسان پر حالت فسا و اور حالت گرائی بعد ہیں طاری ہوتی ہے۔

ان تین جھلیوں کی طرف متوجہ کرنے کے بعد یعنی زمین کی نشانیوں تھی کی نشانیوں اور آسانوں کی نشانیوں کی طرف متوجہ کرنے کے بعد اللہ اپنی ذات کی قتم اٹھا کر بھین دلا تا ہے کہ سے باتیں ای طرح کیج ہیں جس طرح تہماری باتیں۔

فُو رَبِ السَّمآء وَ الْاَرْضِ اللَّهُ لَحَقَ مَنْلَ مَاۤ أَنَّكُمْ تَنْطِقُو نَ (١٥:٣٢) وويس فتم به أَسَان اور زمِّن كَ مَالكُ كَى ابد بات حق بَ الله بى بقیق جيئة مورف معروف الله حقیقت ب نه اس مِن كوئى كلام ب -اى طرح به كلام الله عند الله حقیقت ب نه اس مِن كوئى كلام ب -اى طرح به كلام الله بي الله عند الله بي كلام ب اور الله سب نياده سيائى والله ب -

اصمی نے ایک مجیب بات نقل کی ہے اور علامہ زمختری نے کشاف میں اسے نقل کیا ہے۔روایت کی صحت کے بارے میں تخط رکھتے ہوئے ہم اسے یمال اس لئے نقل کرتے ہیں کہ بات بردی مجب ہے۔ کہتے ہیں دمیں بھرہ کی جامع مجد سے واپس آرہا تھا کہ ایک ویماتی اپنے سواری کے اونٹ پر نمو دار ہوا۔ اس نے کما دو تمہارا تعلق کس قبیلے سے

ہے۔ " میں نے کما " بنی اصمع ہے " اس نے کما " تم کمال ہے آئے ہو" میں نے کما " ایک ایک جگد ہے جس میں رحمان کا کام پڑھا جاتا ہے۔ " اس نے کما تو مجھ پر پڑھے! تو میں نے پڑھا۔ و الذاريات جب ميں يمال تک پنجا۔

و فیی السد مآء رِ زُقکم و مَا تُوعکُو نَ (۱ ٥: ۲ ۲) "آسانوں ہی ہیں ہے تہارار زق بھی اور وہ چیز بھی جس کا تم ہے وعدہ کیا جارہا ہے۔ "اس نے کما بس سے کافی ہے۔ وہ کھڑا ہوا اور اپنے اونٹ کو ذرج کر دیا اور راہتے پر جو آیا جاتا ان پر تعتبیم کرتا جاتا۔ اس نے اپنی تلوار اور جیرکو زمین پر دے مارا اور توڑ دیا اور چلا گیا۔ جب میں بارون الرشید کے ساتھ ضبح کے وقت طواف کرنے لگا۔ کیا دیکھتا ہوں کہ دہی شخص میرے ساتھ زم آواز ہے گفتگو کررہا ہے۔ میں نے اسے بچان لیا کہ میہ تو وہی اعرافی ہے۔ بید دہلا چلا اور زرورنگ کا ہے۔ تو اس نے سلام کیا جب میں اس جگہ تک بینیا۔

و مَا تُوعَدُونَ (٢ ٥: ٢ ٢) تك تواس نے پكاركركما۔ حقیقت ہے كہ ہمارے رب نے ہمارے ساتھ جو و عده كيا تماين نے اس كے سوااور ہمى كوئى بات ہے تو يس نے پڑھا۔

فُو رَبِ السَّماَ ۽ وَ الْاَرْضِ اللَّهُ لَحَقُ (٢ ٥: ٣) " لهِ الله كان اور زمين كے مالك كى است حق ہے "اس مخص فے آواز بلند كيا اور كما يا سجان الله الله كون تقاجس نے رب دوالجلال كو اس قدر غصه دلا ياكه اسے حلف الھايا؟ انهوں نے الله تعالىٰ كى بات كى تقد يق نه كى - يهاں تك كه رب كو قتم الھانے پر مجبور كيا - يہ بات اس فئے تين باركى اور اس كى روح پروازكر كى - " يہ ايك مجيب كمانى ہے - سيح ہوگى يا نہ ہوگى ليكن ہم نے اسے يمان اس لئے نقل كيا ہے كہ رب دوالجلال كى قتم كى وجہ سے اس بات كى ايميت اور زيا وہ ہوتى ہے جس پر قتم الھائى كى جبكہ بغير طف اور قتم كے بھى وہ عظيم حقيقت ہے -

---000----

یہ تو تھا اس سور ۃ کا پہلا حصہ ' دو سرے جصے میں حضرت ابراہیم ' حضرت لوط ' حضرت موی ' عاد قوم ہود ' ثمو د قوم صالح اور حضرت نوح علیم السلام کے نقص کی طرف مخضراشارات ہیں ۔ یہ حصہ بھی ماتبل اور مابعد سے مربوط ہے ۔

هَلْ اَشْكَ حَدِيثُ ضَيْفِ اِبْرَهِيهُ وَالْمُكْرَمِينَ شَالِهُ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوْا سَلْمًا قَالَ سَلَمٌ * قَوْمٌ مُّنْكَرُوْنَ ﴿ فَرَاغَ إِلَى اَهْلِهِ فَجَآءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ ﴿ فَقَالُوْا سَلَمُ فَا اِلَيْهِمُ قَالَ اَلَا تَأْكُلُونَ ﴿ فَالْمَا مُؤَانَهُ وَنَهُمُ خِيْفَةٌ * قَالُوْا لَا تَخَفَّ وَبَثَرُوهُ بِغُلْمٍ عَلِيْمٍ ﴿ فَاللَّهُ مَا أَكُلُونَ اللَّهُ الْمُوانَاكُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَتْ وَجُمْهَا وَقَالَتُ عَجُوزٌ

عَقِيْعٌ ١٤ قَالُوا كَذَٰ لِكِ قَالَ رَبُّكِ ۚ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيْمُ الْعَرَلِيْمُ ۞

"لے بی" ابرائیم کے معزز ممانوں کی حکایت بھی تہیں پنجی ہے؟ جب وہ اس کے ہاں آئے تو کما آپ کو سلام ہے۔ اس نے کما" اب لوگوں کو بھی سلام ہے پکھ فا آشا ہے لوگ ہیں۔ "پھروہ چیکے ہے اپنے گھر والوں کے پاس گیا اور ایک "بسنا ہوا" موٹا آزہ پھڑاللا کر ممانوں کے آگے پیش کیا۔ اس نے کما آپ حضرات کھاتے شیں؟ پھروہ اپنے ول میں ان سے ڈرا۔ انہوں نے کما ڈریئے نہیں اور اسے ایک ذی علم لڑکے کی پیدائش کا مردہ سایا۔ یہ س کر اس کی یوی چین ہوئی آگے بوشی اور اس نے اپنا منہ پید لیا اور کہنے گی "بوڑھی" بانجھ 'انہوں نے کما" کی پکھ فرمایا ہے تیرے رب نے۔وہ حکیم ہے اور سب پکھ جانتا ہے۔"

اس دو سرے مصے میں بھی نبول کی ماریخ سے آیات الہید کا ذکر ہے جس طرح پہلے مصے میں آیات تکوین اور آیات وننس کا ذکر ہوا تھا اور بیہ بھی اللہ کے سچے وعدے تھے اور انہول نے حقیقت کا روپ اختیار کیا جس طرح پہلے مصے میں اللہ کے سچے وعدے کا ذکر تھا۔

بات كا آغاز معرت ابراہيم كے مهمانوں كے بارے ميں ليك سوال سے ہوتا ہے -

ھُلْ اَتُكَ حَدِیثُ صَیْف ابْرَ اهیم الْمُكْرَ مَیْنَ (۲۶:۵۱) "لے بی کیا ابراہیم سست م کے معزز ممانوں کی دکایت بھی تہیں پیچی ہے؟" اس سوال بیں اُس بات کی طرف اشارہ ہے یا زہنوں کو اس دکایت کے لئے تیار اور متوجہ کرنا ہے اور معمانوں کے لئے ''تکرمین'' کا لفظ استعال ہواہے یا تو وہ اللہ کے نزدیک تکرم اور معزز تھے یا اس طرف اشارہ ہے کہ وہ حضرت ابراہیم عالیے کے معزز معمان تھے اور انہوں نے ان کی تحریم کی۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ابراہیم علی کس قدر کریم اور کی تھے اور کس طرح ممان نوازی پر مال لئاتے تھے۔ اوھرے ممان آتے ہیں ان کو سلام کرتے ہیں اور وہ بھی سلام کرتے ہیں۔ آپ ان مسانوں کو بچائے نہیں اور علیک سلیک کے بعد المبیہ کو جاکر کھا نا تیار کرنے کا تھم ویتے ہیں اور مید کھا نا بھی آنا فانا تیار ہوتا ہے اور جلدی آیک وافر مقد ارجی آیک بعنا ہوا بھڑا ممانوں کے سامنے حاضرہے جو دسیوں آدمیوں کے لئے کافی ہے۔

فَرَ اغَ الْمَى اَهْلَه فَحَآءَ بعجْلِ سَمِيْنِ (٢٥:٥١) فَقَرَّبَهُ الَّيْهِمْ (٥:٧١) وَهِ بِي سے اپْ گر والوں كے پاس كيا اور ایک بعنا ہوا موتًا تَازہ بِحِرًا ممانوں كے آگے چیش كيا۔ " حالاً كله روايات كے مطابق ان كى تعداد تین تمی ۔ ان كے لئے توایک بازوى كانی تھا۔

قَالَ أَلَا تَاْكُلُو الله (١٥:٧٦) "اس نے كما أب حفرات كھاتے نيں؟" يه سوال انهوں نے تب كيا جب ديكھاكہ ان كے ہاتھ اس كھانے كى طرف نيس بڑھ رہے اور نہ كوئى ايسے آثار بيں كہ وہ كھانا كھائيں ہے -

فَا وْجُسَ مِنْهُمْ حَيْفَةٌ (١٥:٨٦) "كمروه ول من ان سے زرا" يا تو اس لئے كه آنے والا اجنبي أكر

کھانا نسیں کھانا تو اس کی نیت خراب ہے۔وہ کوئی شریا خیانت کرنے کی نیت سے آیا ہے یا ہے کہ حضرت ابراہیم نے ان فرشتوں کے اندر کوئی عجیب علامات دیکھے لیں۔جب انہوں ان سے ان کے چرے پر خوف کے آثار دیکھے تو انہوں نے راپنا تعارف کرایا۔ان کو اطمینان دلایا اور آپ کو ایک بیٹے کی بشارت دی۔

قَالُو ۚ اللَّا تَحْفُ وَبَسْرُ و ۚ هُ بِغُلْمٍ عَلْيمٍ (١٥:٨٢) "انهوں نے كما ورو نبيں اورات ايك دى علم لاكے كى پيدائش كامرُوه منايا۔" يہ بشارت حضرت اسحاق كے بارے ميں تقى جو ان كى بانچھ يوى سے پيدا ہوئے تھے۔

فَاقْبَلَتِ امْرَ أَتُهُ فِي صَرَّةً فَصَكَّتُ وَجُهَهَا وَقَالَتُ عَجُو زَّ عَقَيْمٌ (٢ ٩: ٥) " به من كران كي يوكي چيخ بوئي آگے بوهي اور اس نے اپنا منہ پيك ليا اور كئے لگي بوڑهي بانجو، بيك ليا اور بين كى مقل من كران كي يو شخرى اسكى تو چيخ نكل گئي اور عور تول كي عادت كے مطابق اس نے اپنا چرہ پيك ليا اور بين كمہ ديا بين بوڑهى بول پانچھ بول تو بيہ سب امور اس كے لئے خوشگو ارجيزت كم اعث بوئ اور در حقيقت وہ بانچھ تھى اور بيه خبراس كے لئے خوشگو ارجيزت كم اعث بوئ اور در حقيقت وہ بانچھ تھى اور بيه خبراس كے لئے اپناك خوشى كى خبرتنى جس كى وہ كى طرح تو تع نہ كرتى تھى ليكن وہ بيہ بات بحول گئى كہ بيہ خوشخرى تو فرشتے دے رہے ہيں تو فرشتوں نے اے متوجہ كيا كہ بيہ تو قدرت المبيه ہے اور اس جمال بيس تمام امور علم اللى كے مطابق رونما بوتے ہيں۔

قَالُو ا کَذَٰلِكَ قَالَ رَبُّكِ انَّهُ هُو الْحَكِيْمُ الْعَلَيْمُ (١٥:٥٠) (انهوں نے كما (الله نے جرے رب نے وہ كلم ہے اور سب كھ جانا ہے۔ " يعنى الله جَس چيز كو كمد دے كہ ہو جانو ہو جاتى ہے اور الله نے ايسا كمہ دیا ہو تو اس كے بعد اب شك كی مخائش كیا ہے۔ كسى كام كا عادى ہونا اور اس كام كا انكوں كے سامنے ہوتے رہنا ايسى باتى بين جو انسانى اور اك كو بيڑياں بينا ديتا ہے اور اشياء كے بارے بين انسان كا تصور محدود ہو جاتا ہے۔ پھر جب انسان اس عادى اور روثين كے طريق كارے كوئى مختف بات ديجتا ہے تو وہ ششد ررہ جاتا ہے اور وہ تجب كرتا ہے بسان اس عادى اور روثين كے طريق كارے كوئى مختف بات ديجتا ہے تو وہ ششد ررہ جاتا ہے اور وہ تجب كرتا ہے كى بينے ہوئى اس كا انكار كر ديتا ہے لين الله كى مشيت تو اپنى راہ ليتى ہے۔ وہ لوگوں كى مالوفات كى بابند نبيں ہے ۔ انسان كا وائر ہ اور اس كا وائر ہ امور عادیہ بہت محدود و ہے جبکہ الله كى قدر تيں بہت محدود (پھیلى ہوئى) ہیں۔

---000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره ۔۔ ۲۷

آیات ۱۱ ــ تا ــ ۲۰ آیات ۱ ــ تا ــ ۲۹ آیات ۱ ــ تا ــ ۵۵ آیات ۱ ــ تا ــ ۵۵ آیات ۱ ــ تا ــ ۹۲ آیات ۱ ــ تا ــ ۹۲ سورة الذّريت - 10 سورة الطّور - ۵۲ سورة النجم - ۵۳ سورة القمر - ۵۳ سورة الرحمٰن - ۵۵ سورة الواقعة - ۵۱ سورة الحديد - ۵۲

قَالَ فَمَا خَطْنُكُمْ آيَتُهَا الْمُرْسَلُونَ شِ قَالُوٓ ٓ إِنَّا أَرْسِلْمَا إِلَىٰ قَوْمِ

مُجْرِمِيْنَ اللَّهُ لِلْوَلْسِلَ عَلَيْهِ وَجَارَةً مِنْ طِيْنِ اللَّهُ مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ اللَّهُ وَيُنَا اللَّهُ وَيُنَا اللَّهُ وَمِنْ اللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ وَمَنْ اللَّهُ اللَّ

"ابراہیم نے کما" اے فرستاہ گان النی "کیامہم آپ کو در پیش ہے ؟" انہوں نے کما" ہم ایک مجرم قوم کی طرف بیجے ہے۔ " علی میں آکہ اس پر بکی ہوئی مٹی کے بیخر برسا دیں جو آپ کے رب کے ہاں حد سے گزر جانے والوں کے لئے نشان زرہ بیں ۔" پھرہم نے الن سب لوگوں کو نکال لیا جو اس بہتی میں مومن سے اور وہاں ہم نے ایک گھر کے سوا مسلمانوں کا کوئی گھر نہ بیا ۔ اس کے بعد ہم نے وہاں بس لیک نشانی ان لوگوں کے لئے چھوڑ دی جو در د تاک عذاب سے ڈرتے ہوں"۔
بایا ۔ اس کے بعد ہم نے وہاں بس لیک نشانی ان لوگوں کے لئے چھوڑ دی جو در د تاک عذاب سے ڈرتے ہوں"۔
بب حضرت ابراہیم نے اپنے معمانوں کی حقیقت معلوم کرلی تو وہ بوچھنے لگے کہ ان کا مشن کیا ہے۔

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُوْ نَ (١٥:١٣) "انسوں نے كما اے فرستارگان الى آپ كوكيا مم در پیش ہے۔" تو انسوں نے جواب دیا۔

لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ (٥١ ٣٣:٥١) مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرَفِيْنَ

(۱۰: ۲۰: ۲۰) در آک اس بر کی موئی مٹی کے پھر بر سا دیں ہو آپ کے رب کے ہاں حد ہے گزر جانے والوں کے لئے نثان زوہ ہیں۔ " یہ فیالے پھر' تیار شدہ اور نثان زوہ ہے اور اللہ نے ان کو سرفین کے لئے تیار کیا تھا اور سے سرف قوم الوط کے لوگ ہے جنوں نے حدود ہے تجاوز کر لیا تھا۔ وہ فطرت کی راہ ہے تجاوز کر کے غیر فطری عمل کرتے تھے۔ جو حق اور دین کے خلاف راستہ تھا۔ ان پھروں کے بارے میں کوئی بات اس سے مانع نہیں ہے کہ وہ آتش فشانی کے عمل کے نتیج میں بر نے والے پھر بول کیونکہ گرم لاوا جب ہوائیں اڑتا ہے تو وہ بھر بن جاتا ہے اور سے رب تعالیٰ کی طرف سے مسلط : باتا ہے اور اس کے قوانین قدرت اور نوامیس فطرت کے مطابق کام کرتا ہے اور اس فی تھو پر جاکر پرتا ہے جس کے بارے میں تھر کو رہ تھر کو فرشتوں کے دریعہ اللہ نے اس نے علم سے زمان و مکان مقرد کر دیا ہے کہ اس نے اس جگہ فلاں کو کر لیتا ہے اور ہر پھر کو فرشتوں کے ذریعہ اللہ نے اس نے کہ اس نے اس جگم علم میں فرشتوں کی حقیقت کا بھی تو پوری طرح علم

نیں ہے اور یہ بھی ہمیں معلوم نمیں کہ اس کا کتات کے ساتھ فرطنوں کا تعلق کیا ہے پھر جن قوقوں کو ہم جانے ہیں اور جن

کے اکمشافات ہمارے سامنے ہوتے رہتے ہیں اور ہم ان قوقوں کے اپنی جانب سے نام رکھتے رہتے ہیں ان کی حقیقت کیا ہے؟
ہماری کیا مجال ہے کہ ہم اللہ کی اس اطلاع پر اعتراض کریں کہ اس نے اپنی بعض قوقوں کو بعض سرفین پر مسلط کر دیا اور کسی
خاص جگہ ایساکر دیا۔ ہمیں ہمرحال افلہ تعالیٰ کی اس اطلاع پر اعتراض کرنے کا حق نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس کا کتات کے
بارے ہیں ہماری معلومات ہمت ہی محدود ہیں اور مفروضوں پر بنی ہیں بلکہ وہ نظریات ہیں اور بالکل ان چیزوں کی سطی
تادیلات ہیں۔ آبھی تک بہت کم معلومات ہیں جو حقائق بن سکے ہیں۔ غرض سے آتش فشانی کے عمل میں پھر ہوں یا اور پھر ہوں۔
ہرحال وہ دست قدرت کا کر شمہ ہے۔ ان کی تخلیق کاعمل سے اور وہ کیسے تھے ہے بھی آیک غیب ہے۔

فَاَخْرَ جَنَا مَنْ كَانَ فَیْهَا مِنَ الْمُثُومِنیْنَ (١٥:٥٣) ''پَرَېم نے ان سپ لوگوں کو تکال لیا جو اس بہتی میں مومن تھ'' آکہ وہ نَجات یاکیں 'ان کے گئے یہ اللہ کی حایت تھی۔

فَمَا وَ جَدْنَا فَيْهَمَا غَيْرَ بَيْت مِّنَ الْمُسلَمِيْنَ (١٥: ٣٦) اور وہاں جم نے ليک گھر کے سوا ملمانوں كاكوئى گھرند بإيّا" به نبى زمان معرَّت لوط كاگھر تھا جيساكہ دو مرى جگه تنصيلات آتى ہيں - ماسواسے المبيد لوط عليہ السلام باتى لوگ نجات بإسكے-

و تَر كُنَا فَيْهَا أَيَةً لَلَّذَيْنَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْاَلْيْمَ (٢٥:٥١) "إِس كَ بعد بهم في وہاں بس ايك نشانى ان لوگوں كے لئے چھوڑ دى جو در د تاك عذاب سے دُرتے ہے" جو لوگ عذاب سے دُرتے ہيں وہى نشانياں بھى دكھنے ہيں اور ان كو سجھ كتے ہيں اور فاكدہ الشاكتے ہيں۔رہ دو سرے لوگ تو وہ اندھے ہوتے ہيں۔ان كو اس يورى كائنات ميں اللہ كى نشانياں نظر نہيں آئيں نہ زمين ميں نہ ان كے نفوس ميں اور نہ تاريخ ميں۔

اب رو سری نشانی قصد حضرت موی میں۔اس قصے کی طرف بھی ایک سرسری اشارہ ہے کیونکہ یہاں انبیاء کی ماریخ سے نشانات راہ گنواکر ہتاتے ہیں۔

وَقَالَ سَحِرٌ اَوْ مَجْنُونُ اِنَ اَرْسَلْنَاهُ إِلَى فَوْعَوْنَ بِسُلْطِينَ شُبِيْنِ اللَّهِ فَتَوَلَى بِثَلْمَا وَجُنُودَة فَنَبَذَنْهُ وَ فَهُو وَقَالَ سَحِرٌ اَوْ مَجْنُونُ اللَّهِ وَ فَهُو مُؤَدَة فَنَبَذَنْهُ وَ فَهُو اللَّهِ وَ فَهُو اللَّهِ وَ فَهُو اللَّهِ وَ فَهُو اللَّهِ وَ فَهُ وَاللَّهِ وَ فَهُ وَاللّهِ وَ الْعَقِيْمَ اللَّهِ وَ الْعَقِيْمَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ الْعَقِيْمَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهِ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّلَّالِمُ اللَّهُ وَلَا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ

٢٢ع فيقين في

"اور تمارے لئے نشانی ہے مولی کے قصے میں جب ہم نے اسے صریح سند کے ساتھ فرعون کے پاس بھیجا تو وہ اپنے بل بوتے پر اکر گیا اور بولا ہے جا دوگر ہے یا مجنون ہے۔ آخر کار ہم نے اسے اور اس کے نشکر وں کو پکڑا اور سب کو سمندر میں پھینک دیا اور وہ طامت زدہ ہو کر رہ گیا۔ اور (تممارے لئے نشانی ہے) عادمیں 'جبکہ ہم نے ان پر ایک ایسی ہے نیر ہوا بھیج دی کہ جس چیز پر بھی وہ گزرگی اسے بوسیدہ کرکے رکھ دیا۔ اور (تممارے لئے نشانی ہے) ثمو و میں جب ان سے نیر بھی انہوں نے اپنے رب کے تھم سے سرتالی ک ۔ ان ہے کما گیا تھا کہ ایک خاص وقت تک مزے کر لو مگر اس تنہیں پر بھی انہوں نے اپنے رب کے تھم سے سرتالی ک ۔ آخر کار ان کے دیکھتے دیکھتے اوپانک ٹوٹ پڑنے والے عذاب نے ان کو آلیا۔ پھرند ان میں اٹھنے کی سکت تھی اور نہ وہ اپنا ، پاؤکر سکتے تھے۔ اور ان سب سے پہلے ہم نے نوح کی توم کو ہلاک کیا کیونکہ وہ فاس لوگ شے "۔

وہ صریح دلیل اور سند جس کے ساتھ موئی علیہ السلام کو بھیجا گیا تھا 'وہ صریح اور قاطع دلیل تھی اور وہ عظیم الشان
رعب تھا جو حضرت موئی علیہ السلام کی شخصیت ہیں تھا اور موئی اور ہارون کے ساتھ ذات باری تھی جو سنی تھی اور دیمی سے تھی لیکن فرعون غرور کرکے منہ بھیر گیا اور اس نے واضح سچائی دیمیتے ہوئے بھی اور قاطع دلیل دیمیتے ہوئے بھی پہلو تھی سے کام لیا۔اس نے حضرت موئی فدا کے بی کو کما کہ وہ ساح اور مجنون ہے حالانکہ انہوں نے اس کو ایسے مجزلت وکھا دیے تھے جن کے سامنے وہ لوگ لا جواب ہوگئے تھے۔اس طرزعمل سے معلوم ہوگیا کہ جب کوئی ہدایت کے لئے تیار نہ ہوتو اے برے سے برا مجزہ بھی ہدایت پر لانے کے لئے کارگر نہیں ہوسکتا اور نہ کمی لیک زبان کو خاموش کرایا جاسکتا ہے جو باطل پر معر ہو۔

یسال سیاق کلام میں اس قصے کی تفعیلات نمیں دی جاتیں بلکہ یسال اس کا فقط انجام دے دیا جاتا ہے جو اس قصے سے بطور نشانی اور آریخی سبق بھشد کے لئے باتی ہے۔

فَاَحَدُنهُ وَجُنُو دَهُ فَنَبَذُنهُم فِي الْيَمِ وَهُو مَلِيمٌ (١٥:٠٥) "آخر كارجم نے اسے اور اس كے لئكروں كو بكر ااور سب كو سندر ميں پھينگ ديا اور وہ ملامت زدہ ہوكر رہ كيا" يعنى اس نے جو سركشي كى اور حق كو جھلايا اس كى دجہ سے وہ ملامت كاستى ہوكر روكيا۔

انداز تجیریں واضح طور پر سے بتایا جاتا ہے کہ اس کو اور اس کے لشکروں کو براہ راست اللہ نے پکڑا اور دریا ہیں پھینک دیا ۔ یہ بہلواس لئے اجاگر کیا گیا کہ حضرت مولی کے قصے میں نشانی کا بہلوظا ہر ہو جائے کیونکہ یہاں آفاق واننس اور تاریخ ہے اس کے نقص دراصل نشانات راہ ہیں۔

---000---

اور پهرایک دو سری ماریخی نشانی قوم عاد پر ایک نظر

وفی عاد اذْ اَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ الرِّيْحَ الْعَقِيْمَ (٤١) مَا تَذَرُ مِنْ شَيْئٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتُهُ كالرَّمْبِم (١٥:٢٤) "اور (تمارے لئے نثانی ہے) عادیم 'جَدِم نے ان پر ایک این بے ثیر ہوا بھیج دی کہ

جس چیز پر بھی وہ گزرگی اے بوسیدہ کرکے رکھ ویا"۔

---000---

اور تيسري نشاني قوم ثموري

وَفِي تَمُوْدَ اِذْ قِيْلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوْا حَتِّى حِيْنِ (٣٤)فَعَتُوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُوْنَ (٤٤)فَمَا اسْتَطَاعُوْا مِنْ قِيَامٍ وَ مَا كَانُوْا مُنْتَصِرِيْنَ

(2) (1 0 : 1 ؛ 1 تا 2) "اور (تمهارے لئے نشانی ہے) ثمود میں جب ان سے کما گیا تھا کہ ایک خاص وقت تک عزے کر لوگر اس تنبیہ پر بھی انہوں نے اپنے رب کے تھم سے سرتالی کی۔ آخر کار ان کے دیکھتے دیکھتے اجانک ٹوٹ پڑنے والے عذاب نے ان کو آلیا۔ پھرنہ ان میں اٹھنے کی سکت تھی اور نہ وہ اپنا بچاؤ کر سکتے تھے "۔

ا دُ قَيْلَ لَهُمْ تَمَتَّعُو احتَّى حَيْنِ (١٥:٣٥) "لك خاص ونت تك مزے كرلو" سے مراديہ بھى موعتى بحك أَد قيل لَهِمْ تَمَتَّعُو احتَّى حين (١٥:٣٥) وعتى بحد جيساكه دوسرى جكه ہے۔

قَالَ تَمَتَّعُوا فِی دَارِ کُم ثَلَانَّهَ آیام پرصالح نے ان کو خردار کرویا کہ بس اب تین دن اپنے گھروں میں اور رہ لو" اور اس سے مرادوہ وقت بھی ہوسکتا ہے گین رسالت کرنے سے قبل ناقہ تک کا وقت جبکہ انہوں ہے اللہ کے علم کی نافرمانی کرتے ہوئے ناقہ کو قبل کر دیا اور ان کی ہلاکت کا فیصلہ ہوگیا۔

قوم لوط پر پھروں کی بارش ہوئی ان کے بارے میں ہم نے جو پھر کما ہے وہی بات اس ہوا کے بارے میں بھی ہے جو قوم عاو پر بھیجی گئ اور وہی بات اس چیخ کے بارے میں بھی ہے جو قوم ٹمو دیر آئی۔ یہ تمام کا کناتی قوتیں ہیں جو اللہ کی تدبیر ے کنرول ہوتی ہیں۔ یہ اللہ کی مشیت اور اس کے توانین کے مطابق چلتی ہیں اور اپنے توانین کے دائرے کے اندر اللہ جس قوم پر چاہتا ہے ان کو بطور عذاب مسلط کر دیتا ہے۔ للذا یہ قوتیں وہی کام کرتی ہیں جو اللہ ان کے حوالے کرتا ہے اور اللہ کا کرتا ہے اور اللہ کا دارے مثال ہیں۔

وَقَوْمَ نُوْحٍ مِّنْ قَبْلُ انَّهُمْ كَانُوْ اقَوْمًا فُسِقِينَ (١٥:٦٤) "اور ان س س نيل بم خ نوح كي قوم كوباك كياتيونكد وه فاس لوگ تے"۔

یہ قصہ نوح کی طرف نمایت ہی ہر سری اشارہ ہے۔ بغیر تغصیلات کے اور بغیراضافوں کے کہ ذرا قوم نوح کو بھی یا و کر لو' جماں قوم نوح کے قصے میں (نی نوح) کی بجائے (قوم نوح) کے الفاظ آئے ہیں اصل عبارت یوں ہے۔

اُذْكُرْ قَوْمَ نُوْح كر قوم نوح كا تذكره بمى كردك اوراس كے بعد آيات كا آغاز موآ ب-

و السماء بنیناها کواس برعطف کیا گیا ہے تو توم نوح کی نشانی ایک تاریخی نشانی ہے اور آسان کی نشانی تکوین نشانی ہے۔ یہاں دونوں کو باہم حرف عطف کے ذریعے مربوط کر دیا گیا اور ان دونوں کے ذریعے اس پیراگراف کو اس سورة کے تیمرے پیراگراف سے مربوط کر دیا گیا۔

وَ السّمَاءُ بَنَيْهُا بِاللّهِ وَ إِنَّا لَهُوْسِعُوْنَ ﴿ وَ الْكَرْفُ فَرَشَّانُهُا فَيْعُو الْكَرْفُ فَوْدُوْ الْلَهِ الْمُهِدُوْنَ ﴿ وَكُونَ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ اللّهَ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

''آ اس کو جم نے اپنے زور سے بنایا ہے اور جم اس کی وسعت رکھتے ہیں۔ زبین کو جم نے بچھایا ہے اور جم برے التھے بموار کرنے والے ہیں اور جرچیز کے جم نے جو ڈے بنائے ہیں۔ شاید کہ تم اس سے سبق لو۔ ہیں دو ڈو اللہ کی طرف میں تسارے لئے اس کی طرف سے صاف صاف خبردار کرنے والا ہوں۔ اور نہ بناؤ اللہ کے ساتھ کوئی دو سرا معبود' ہیں تسارے لئے اس کی طرف سے صاف صاف خبردار کرنے والوں ہوں۔ یو نئی ہو آر ہا ہے ان سے پہلے کی قوموں کے پاس تھی کوئی رسول ایسا نہیں آیا جے انہوں نے بیہ نہ کہا ہو کہ بیہ ساح ہے یا بحنون۔ کیا آن سب نے آئیں ہیں اس پر کوئی سمجھوتہ کرلیا ہے ؟ نہیں بلکہ بیہ سب سرکش لوگ ہیں۔ پس اے نبی ان سے رخ پھیرلو تم پر پھی طامت نہیں۔ البتہ تھیت کرتے رہوکہ وکئے مسلمت نہیں۔ البتہ تھیت کرتے رہوکہ وکئے مسلمت نہیں۔ البتہ تو خو کرتے رہوکہ وکئے مسلمت نہیں کام کے لئے پیدا شہر کیا ہے کہ وہ میری بندگی کریں۔ بیں ان سے کوئی۔ ذق نہیں چاہتا اور نہ بی چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں۔ اللہ تو خو و میری بندگی کریں۔ بیں ان سے کوئی۔ ذق نہیں چاہتا اور نہ بی چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں۔ اللہ تو خو اس کے سے ملاک نے بیدا اس کے لئے بید لوگ مجھ سے جلدی نہ مچائیں۔ آخر کو جاتی ہے کھرکر نے اس کے لئے اس کے لئے اس کے لئے بید لوگ مجھ سے جلدی نہ مچائیں۔ آخر کو جاتی ہے کھرکر نے والوں کے لئے اس روزجس کا انہیں خوف دلایا جارہا ہے''۔

اب روئے من پھراس کا نات کی نمائش گاہ کی طرف لوٹ جاتا ہے جس کے ساتھ اس سورۃ کا افتتاح ہوا تھا۔اس کا نات میں قلب و نظر کے جلا کے لئے کئی تصاویر ہیں تو اب اس کا نات کے البم سے ایک نئی تصویر آپ کے سامنے لائی جاتی ہے اور اس کے دریعے اس نمائش گاہ کا نئات میں اللہ کی نشانیوں کو جلاش کرنے کا مشورہ دیا جاتا ہے۔ یوں حضرت نوح کے قصے کی نشانی اب زمین و آسان کی تصویری کمانیوں کے ساتھ مل جاتی ہے اور اس کے بعد پھر انسانوں کو بلند آواز سے یکاراجاتا ہے کہ دو (و اللہ کی طرف! خالص نظریہ تو حید کے ساتھ۔

و السّماَء بنینها باید و انا کمو سعو ب (۱۰:۷۶) دو اسان کو ہم نے اپنے زور سے بنایا اور ہم بت بن وسعت رکھتے ہیں۔ الایڈ کے مراد توت ہے۔ ہولناک وسیع اور عریض آسانوں کی تخلیق اور ان کو صبط میں رکھنے بن سے اللہ کی عظیم قوت فلا ہر ہے۔ آپ آسان کے لفظ سے جو بھی مراد لیس خواہ آپ اس سے سیاروں کے مدارات لیس یا اس سے آپ مراد ستاروں کے مجموعے کمکٹال کو لین جس میں کئی لمین ستارے ہوتے ہیں یا آپ اس سے مراد بلند فضاؤں کے وہ طبقات لیس جن کے اندر یہ ستارے اور سیارے بھرے ہوئے ہیں یا اس کے علاوہ اس لفظ کا کوئی مفوم لیس بسرحال یہ کرشمہ قدرت البہ ہے۔

ای طرح وسعت سے مراد بھی ہی سیارے ہیں جو بوے بوے جم والے ہیں اور ملین کی تعداد میں ہیں اور سے اس بولناک اور سرچکرانے والی وسیع فضائے کائنات ہیں جمرے پوے ہیں جس طرح ذرات بھرے ہوئے ہیں بس سی وسعت ہے۔

اور یہ بھی ہوسکتا ہے کہ وسعت سے مراد وہ خزانے ہوں جو ابلد نے انسانوں کے رزق اور خوراک کے لئے رکھے ہوئے ہیں اور سے خزانے آسانوں ہیں ہیں۔اس سورۃ میں یمال آسان سے مراد صرف وہ ہوگا جو اللہ کے بال ہے لیکن فرآن کا انداز آجیراییا ہوتا ہے کہ اس کے اندر کمی لفظ کے مفہوم کی طرف ایک اشارہ ہوتا ہے۔ تعبیریر اس مفہوم کا ساسے ذالا جاتا ہے اور یہ بالا ارادہ ہوتا ہے تاکہ انسانی شعور اس سے تاثر لے۔ ایک اشارہ یہال بچھائی ہوئی زمین کی طرف بھی آتا ہے۔

وَ الْنَارُ صَ فَرَ شَنْهَا فَنعْمَ الْمهدُونَ (١٥:٨٥) "اور زبین کو ہم نے بچایا ہے اور ہم بہت العجم ہموار کرنے والے ہیں" اللہ نے اس زمین کو تیار کیا کہ بید زندگی کے لئے لیک گوارہ ثابت ہوجس طرح اس سے قبل ہم نے تفصیل دے دی ہے۔ فرش انبان کے لئے آرام اور راحت کا سبب ہوتا ہے۔ زمین کو اس طرح تیار کردہ بموار کردہ اور سولتوں کا اور زندگی کا گھوارہ بنایا گیا ہے۔ اس لئے فرش سے تجیر کیا گیا۔ اس کی ہر چیز کو نمایت ہی گرائی سے زندگی کی کفالت کے لئے تیار کیا گیا ہے۔

فَنعْمَ المهلِدُونَ (١٥:٨٤) "مم يرك التق موارك واليي "-

وَمِنْ كُلِّ شَيْعَ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُوْنَ (٢٥:٥) "داور ہرچز كے ہم نے جو اس زمين كى تخليق كا بنيادى اصول بتاتى ہے اور جو شك بنائے شايد كه تم اس سے سبق لو" يہ ايك جيب حقيقت ہے جو اس زمين كى تخليق كا بنيادى اصول بتاتى ہے اور ہو سكتا ہے كہ يك اصول بورى كائنات ميں بھى كار فرما ہوكيونكہ انداز تعبير ميں الدى كوئى بات نميں ہے كہ صرف زمين كے اندر بى يہ اصول كار فرما ہے ۔ يہ اصول تخليق ميں زوجيت اور جو ڑے كا اصول ازندہ چزوں ميں زوجيت كا اصول تو بالكل فلا ہر و با ہر ہے ليكن دوشى "كے لفظ كا اطلاق دو سرى چيزوں پر بھى ہوتا ہے تو معنى يہ ہوئے كہ تمام اشياء بھى زوجيت كے اصول پر تخليق كر وہ بيں ۔

جب ہم اس بات کو زہن میں رکھیں کہ ہم چودہ سوسال سے اس آیت کو پڑھ رہے ہیں اور زوجیت کے اصول کی اس قدر ہمہ گیر اس قدر ہمہ گیر کا تصور اس وقت نہ تھا جو اب ہوگیا ہے ' اس وقت نو زندہ چیزوں ہیں بھی یہ اصول اس قدر ہمہ گیر متصور نہ تھا چہ جائیکہ کوئی تمام اشیاء کے اندر زوجیت کا تصور کرتا۔ اگر ہم یہ حقیقت سوچ لیس نو پھر ہمارے سامنے ایک مجوبہ آجاتا ہے اور یہ ہمیں بتایا ہے کہ اس بوری کائنات کی ہرچیز زوجیت کے اصول پر ہے ۔

یہ آیت ہمیں یہ حقیقت بھی بتاتی ہے کہ دور جدید کے تمام انکشافات ہمیں حقیقت کبریٰ کے بہت قریب کرتے جارے جارے بین منفق ہوتی جاری ہیں کہ کائنات کی تخلیق ذرے سے ہوتی ہے اور ذرہ دو کربائی جو ڑوں سے مرکب ہے۔ مثبت اور منفی لنذا جدید طبیعی تحقیقات اس حقیقت کے ثبوت کی طرف جاری ہیں۔

عبارت اور الفاظ کے لحاظ سے چھوٹے اور مخفراور منہوم کے اعتبار سے بوے اور محیرالعنول اشارات کی روشنی میں آسان کی دور یوں ' زمین کے اطراف و اکناف اور مخلو قات کے انش کے مکالمے اور مشاہدے کی روشنی میں اب اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کو نمایت بن بلند آواز سے پکار آ ہے کہ دوڑو خالق ارض و ساء کی طرف ' خالص ہوکر ' تمام ہو جھ اپنے کا ندھوں سے برے پھینک کر ' ہلکی روح ' بے قید دل کے ساتھ اور توحید کے جھنڈے ہاتھوں میں لئے ہوئے دوڑ پڑو۔

وَلَا تَحْعَلُوْا مَعَ اللَّهِ اللهِ اللهِ

کے ساتھ کوئی وو سرا معبود 'یں تہارے لئے اس کی طرف سے صاف صاف خبر دار کرنے والا ہوں''۔ اللہ کی طرف آنے کو فرار سے تعبیر کر نا در حقیقت ایک عجیب اور معنی فیز تعبیر ہے۔ یہ بتاتی ہے کہ اس زمین میں انسانوں کو کس طرح ناجائز طور پر برباد کر دیا گیا۔ کس طرح اسے بیڑیاں پسنا کر جیلوں کے گڑھوں میں بند کر دیا گیا ہے جنوں نے انسانوں کو اس زمین کے ساتھ چپکا دیا ہے 'اس پر گرا دیا ہے اور اس کو قتم قتم کے بندھنوں سے باندھ دیا گیا ہے ۔ فصوصاً رزق اور مال و دولت کی لائے کے وریعے اور اپ حصے کا رزق حاصل کرنے کے لئے ظاہری اسباب رزق میں انسانوں کو منمک کر دیا گیا ہے۔ اس لئے انسانوں کو ان بندھنوں سے چھڑ انے کے لئے بھی نمایت ہی دور دار وعوت اور بلند آواذ کے ساتھ پکار کی ضرورت تھی اور الفاظ کے استعمال میں بھی ایسالفظ لیا گیا کہ شدت سے بھاگو 'اور بھاگو بھی انتہ کی طرف بغیر کسی کو شریک فرورت تھی اور الفاظ کے استعمال میں بھی ایسالفظ لیا گیا کہ شدت سے بھاگو 'اور بھاگو بھی انتہ کی طرف بغیر کسی کو شریک فرورت تھی اور جست تمام کرنے کے لئے کما گیا۔

اتنی لَکُم مِنهُ نَذیر مبین (۱۰:۱۰) ودمین تمارے لئے اس کی طرف سے صاف صاف خردار کرنے والا ہوں" دونوں آیات کے اندر اس بات کا تکر ار تاکید مزید ہر دلالت کرنا ہے۔ پہلی آیت میں بھی کما گیا۔

الَّتَى لَكُمْ مَنْهُ لَذَيْرٌ مُبِينٌ (١٥:١٥) يه كلوين آيات اور نشانات آسانوں كى نشانيوں وين كى نشانيوں وين كى نشانيوں اور اَن كے ساتھ رسولوں كى آراخ كے نشانات يه آيك مسلس بيان تفار آنانت الليه كے لئے اور۔

وَ السَّمَآءَ بَنَيْنَهَا (١٥:٧٤) بهى الله كا بتيج تفا- اس ليّ اب رسولوں كى تاريخي نشانيوں پرايك تجره آنا به اور آپ كو تىلى دى جاتى بى -

كَذَٰلِكَ مَا اَتَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِ مِّنْ رَّسُولِ اللَّ قَالُوْا سَاحِرٌ اَوْ مَحْنُوْنٌ (٣٥) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا اَنْتَ مَحْنُوْنٌ (٣٥) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا اَنْتَ مَحْنُوْنٌ (٣٥) فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا اَنْتَ مَمْنُوْنٌ (٥٥) وَذَكَرْ فَانَّ الذّكُونَ تَنْفَعُ الْمُتُومِنِيْنَ (٥٥) (٥١) وَذَكَرْ فَانَّ الذّكُونَ تَنْفَعُ الْمُتُومِنِيْنَ (٥٥) (٥١) وَ وَذَكَرْ فَانَّ الذّكُونَ تَنْفَعُ الْمُتُومِنِيْنَ (٥٥) (٥١) وَ وَذَكَرْ فَانَّ الذّكُونَ تَنْفَعُ الْمُتُومِنِيْنَ (٥٥) (٥١) وَ وَ وَاللَّهُ مِنْ اللَّهُ عَلَى الْمُتُومِنِيْنَ (٥٥)

بملوم (٤٥) و د كر قان الد كرى تنفع المئومنين (٥٥) (١٥: ٢٥ تا ٥٥) «يونى موتار ہا ہے ان سے پَكِ كى قَوموں كَ پاس بھى كوئى رسول ايسانيسَ آيا جے انسوں نے بيد نہ كما ہو كہ بيہ ساح ہے يا مجنون - كيا ان سب نے آپس ميں اس پر كوئى مجموعة كر ليا ہے؟ نيس بلكہ بيہ سب سركش لوگ ہيں - پس اے نبي ان سے رخ چھيرلو تم ير كچھ ملامت نيس - البتہ تھيحت كرتے رہوكيونكہ تھيحت ايمان لانے والوں كے لئے نافع ہے "۔

تمام رسولوں کے مخالفین اور مکذبین کی قطرت ایک ہی رہی ہے ۔ گمراہوں نے بیشہ رسولوں کی دعوت کے مقاسلے میں بکسال ردعمل کا اظہار کیا۔

كَذَٰلِكَ مَاۤ أَتَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهُ مِّنْ رَّسُوْلٍ إِلَّا قَالُوْ اسَاحِرٌ اَوْ مَجْنُوْ نَّ (١٥:٢٥)
"يونى موتار إب ان سے پلے كى توموں كے پاس بھى كوئى رسول ايسانيس آيا ہے انہوں نے يہ نہ كما موكر يہ ساحر بيا

مجنون" جس طرح مشركين مكه كهه رب بين - كويا الكلے پيچلے كافرول نے آپس ميں مشوره كرليا مو - انهون نے آپس ميں مشورہ تو نہیں کیانگر سرکشی ہمراہی ،ظلم کامزاج ہی ایک ہوتا ہے۔اس لئے اگلے بچھلے اس روش پر جمع ہو گئے ہیں۔ منكرين كے مسلسل ايك مى موقف سے جو متيجہ نكاتا ہے وہ يمي ہے كہ رسول ساتھ ان لوگوں كى تكذ يب كى كوئى يرواہ نه كريس - ان لوگول نے اس روب ير كويا الفاق كرليا ہے لنذارسول عليے اس ير ملامت زدہ نيس بيس - ان كو چاہئے كه

کوئی برواہ نہ کرین ۔ وہ تو محض یا و دہانی کرانے والے ہیں اور یا و دہانی وہ جاری رکھیں ۔ اگر چہ لوگ اعتراض کریں اور منہ موزيں ۔

وَّ ذَكُرْ فَانَّ الذَّكُرِي تَنْفَعُ الْمُتُومِنِينَ (١٥:٥٥) "البته صحت كرتے رہوكيونكه نفيحت ایمان لانے والوں کے لئے نافع ہے۔" اور دو سرول کے لئے نافع نیس ہے کیونکہ انہوں نے انکار کا فیصلہ کر لیا ہے۔ تذکیر اور وعوت رسول کے فرائض میں سے ہے اور ایمان لانا نہ لانا رسول کے فرائض سے باہر ہے۔ یہ اللہ کا کام ہے جو آسمان اور زمین اور انسانوں کا خالق ہے۔ اب اس سور ہیں عقل و خر دے تاروں پر آخری مرب لگائی جاتی ہے اور اس میں فرار الی اللہ کے معنی کی وضاحت کی جاتی ہے اورب جایا جاتا ہے کہ زمین کے بوجھوں اور گر اوٹوں سے نجات س طرح مل سكتى ہے - وہ يول كه انسان اور جن جس مقصد كے لئے بيدا كئے گئے ہيں وہ فريضه اداكريں -

وَمَا خَلَقْتُ الْحِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ (٦٥) مَاۤ أُرِيدُ مِنْهُمْ مِّنْ رِّزْقِ وَّمَآ أُرِيْدُ اَنْ يُطْعَمُوْنَ (٧٥)انَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتَيْنُ (٨٥)(١٥: ٥٦

تا ٨٥) "ميں نے جن اور انسانوں كو اس كے سواكى كام كے لئے پيدائيں كيا ہے كہ وہ ميرى بندگى كريں _ ميں ان ہے کوئی رزق نمیں چاہتا اور ندبیہ چاہتا ہوں کہ وہ مجھے کھلائیں ۔اللہ توخو دہی رزاق ہے بری قوت والا اور زبر دست"۔ یہ چھوٹی ی آیت دراصل ایک عظیم حقیقت پر مشمل ہے ۔ یہ اس کائنات کی وہ عظیم حقیقت ہے کہ جمال انسان کی زندگی اس پرعمل کرنے کے سوا درست نہیں ہوسکتی ۔ خواہ وہ انفرادی زندگی ہویا اجماعی زندگی ہویا عالمی زندگی اور ہر دور میں بد حقیقت ابنی جگہ تحی رہی ہے اور رہے گی -

یہ عظیم حقیقت عالم انسانیت کے نمایت اہم کوشے اور خفیہ معانی پر تھلتی ہے اور سے معانی اور کوشے وہ ہیں جن پر بوری اجھائی زندگی قائم ہے۔

اس کا پہلا پہلو ہے ہے کہ جن وانس کے وجو د کا خاص مقصد ہی ہے ہے اللہ کی بندگی کی جائے ۔اس مقصد کے لئے اللہ نے چند فرائض مقرر فرمائے ہیں جس نے بید فرائض ادا کئے کویا اس نے مقصد زندگی یا لیا اور جس کسی نے ان فرائض میں كوتابي كى يا ان سے مند موزاتو اس في كويا مقصد زندگى بى مم كر ديا اور وہ مخص بے مقصد اور بے كار ہو كيا اور اس كى زندگی بے معنی ہوگئ اور اسکی کوئی قدروقیت ندرہی کیونکہ صرف ای متعمد کے ذریعے ہی زندگی بامعنی ہوسکتی ہے۔ یہ محض اس ناموس فطرت سے نکل آیاجس کے لئے اسے اللہ نے پیدائیا تھا اور یہ کویا بالکل ضائع ہو گیاجس طرح ہروہ چیز

جو اپنافرض منعبی اداکرنا چھوڑ وے وہ ہے کار ہوجاتی ہے کیونکہ مقصد زندگی ہی در حقیقت کسی مخص کے بقاء کا ضامن ہوتا ہے۔ مقصد وجود بورانہ کرنے وائی چیز آگر زندہ رہے یا موجو دبھی وہ ردی ہوجاتی ہے۔ یہ مقصد زندگی جو جن و انس کو
ناموس فطرت سے مربوط کرتا ہے وہ کیا ہے؟ یہ عبادت اللہ کی بندگی یعنی لیک بندہ ہوگاادر آیک اس کا رب ہوگا۔ بندہ
بندگی کرے گا اور اس کارب معبود ہوگا اور بندے کی بوری زندگی کو اس مقصد کے مطابق استوار ہوناضروری ہے۔ گویا
عبد نے معبود کی کمل بندگی کرنی ہے۔

یماں آگر پھراس عظیم حقیقت کا دو سرا پہلوہ مارے سامنے آتا ہے۔وہ سے کہ بندگی سے مراد پوری زندگی ہیں بندگ ہے اور انسان اور بندگ سے مراد صرف مراسم عبو دیت یا پرسنش کے طریقے نہیں ہیں بلکہ اس کا مفہوم بہت و سیع ہے کیونکہ جن اور انسان اپی پوری زندگی رات اور دن صرف عبادت میں نہیں گزارتے ۔اللہ نے لوگوں کو اس بات کا مکلف نہیں بنایا کہ وہ رات اور دن بندگی اور پرسنش کریں بلکہ اللہ نے ان کو مختلف متم کی زندگی گزارنے کا مکلف بنایا ہے۔جنوں کی سرگر میوں کا تو ہمیں علم نہیں ہے لیکن انسانوں کی سرگر میوں کا تو ہمیں علم نہیں ہے ۔قرآن مجیدنے انسان کی تخلیق کی سکیم بنائی ہے۔

و اڈ قال رَبُكَ للْمَلِيَكَ اَنَّى جَاعِلٌ في الْاَرْضِ خَلَيْفَةٌ "د جب الله نے فرضتوں ہے كماكہ ميں انہيں ميں خليفہ بنانے والا ہوں" لَذا زمينَ ميں فريضہ ظلافت اواکر ناہجی آنسان کی ذمہ واری ہے اور خلافت کی ذمہ واری میں خلف تتم کی سرگر میاں شامل ہیں یعنی زمین کی قوتوں میں تصرف کرنا اس کے اندر پوشیدہ ذخائر کو حلاش کر کے انسانیت کی خدمت کے لئے استعال کرنا 'زمین کے اوپر انسانی زندگی کو ترقی وینا 'اس طرح خلافت کی ذمہ وار یوں میں ہے اس ان اور جس طرح کائنات میں الله کی مرضی جاتی ہے ای طرح انسان کی اختیاری زندگی میں بھی الله کی مرضی کو نافذ کیا جائے۔

اس سے معلوم ہواکہ فعل عبادت جو انسان کا مقصد زندگی ہے وہ زیادہ وسیع اور جامع منہوم رکھتا ہے اور اس سے مراد صرف مراسم عبودیت نہیں ہیں اور زمین پر اللہ کی خلافت کے فرائض سرانجام دینا بھی عبادت میں شامل ہے الذا اسلامی عبادت کے دو پہلو ہیں۔

1 - پہلا میہ کہ اللہ کی بندگی کا منہوم زہن میں بوری طرح بیٹے جائے ۔ یہ شعوری اقرار کہ لیک بندہ ہے جو بندگی کر آ ہے اور ایک رب ہے جس کی بندگی کی جاتی ہے اور اس کے سوالور پچھ بھی نہیں ہے ۔ لیک طرف سے بندگی اور غلامی ہے اور دو سری جانب آتا و خالق ہے ۔ اوھر عبد اوھر معبوو ہے ۔ رب واحد ہے اس کے ساتھ کوئی بھی شریک نہیں اور اس کے سواجس قدر مخلوق ہے وہ سب کے سب عابد اور غلام ہیں ۔

2- دو سرا پہلو اس حقیقت عظی کا بہ ہے کہ انسان اپنی ہر قلبی حرکت اور توجہ اور اپنی جسمانی حرکت او ۔ اس کا رخ زندگی کے ہرموڑ میں اللہ کی طرف چھر دے ۔ صرف اللہ کی طرف متوجہ ہو اور اللہ کے سوا ہر شعور کو اینے ول سے نکال دے اور اللہ کی بندگی کے سوا ہر حرکت اپنی زندگی سے خارج کر دے ۔

ان دو پہلوؤں سے عبادت کا مفہوم پوری طرح وجو دیس آتا ہے اور ہر عمل آیک عبادت بن جاتاہے اور بندگی کے مراسم اس طرح بن جاتے ہیں جس طرح کوئی اس زمین کی تغییرہ ترقی کا کام جمار

فی سبیل اللہ بن جائے گا اور جماد فی سبیل اللہ یول ہو آ ہے جس طرح ایک انسان مشکلات میں صرکرے۔ (مینی زندگی کی جر حرکت اور جرکام عبادت بن جاتا ہے۔) اور سے تمام کام وہ مقصد پوراکر رہے ہوں گے جس کے لئے اللہ نے جن وانس کو پیداکیا ہے اور جس مقصد کو بوری کا کات پوراکر رہی ہے۔

جب یہ نظریہ اور عقیدہ کی ذہن میں بیٹے جائے تو وہ یہ بیٹین کرلیتا ہے کہ اے اللہ تعالیٰ نے اس ونیا میں کس مقصد

کے لئے پیداکیا ہے ۔وہ اس لئے بہاں آیا ہے کہ زندگی کے اس مخضر جے میں وہ اس فریضہ کو اداکر ہے۔ اللہ کی بندگی اللہ

کی پرسٹش اور بس اس کے سوااس کا کوئی مقصد نہ ہو۔ اس سے اس کا کوئی مفاد وابستہ نہ ہو۔ فقط اطاعت اور اس کا جو اجر

وہ چاہتا ہو وہ صرف ہے ہو کہ اللہ اس سے راضی ہو۔ اے اس بات پر اطمینان ہو۔ وہ اپنے عمل اور اپنے حالات پر مطمئن

ہو کہ اللہ اس سے راضی ہے۔ رہی افرادی جزاتو وہ اللہ کا آیک فضل وکرم ہوگا۔

اگر ایک فخص اس مقام تک پنج جائے تو کہا جاسکا ہے کہ در حقیقت وہ اللہ کی طرف دو ز گیا ہے۔ اس نے اس ز بین کی گراوٹوں' اس کی رکاوٹوں اور اس کی تمام دامن گیریوں کو عبور کر کے اور ہر چیز ہے اپ آپ کو چیئر آکر اللہ کی طرف فرار افقیار کر لیا ہے ۔ وہ اس آزادی کے ذریعے زمین کی تمام پابندیوں ہے آزاو ہوگیا اور اللہ کے لئے وقف ہوگیا اور وہ اس کا تکات کے اصل مقام پر پہنچ گیا بینی اللہ کی بندگی کے مقام پر جس کے لئے اللہ نے اسے پیدا کیا تھا۔ اب بیہ اپنچ میح مقام پر جس کے لئے اللہ نے اسے پیدا کیا تھا۔ اب بیہ اپنچ میح مقام پر جس کے لئے اللہ نے اتفاوں میں سے بیہ نقاضا بھی ہے کہ انسان اس زمین کے اوپر فرائض خلافت ارض بھی پورے کرے۔ یمال اپنی ذمہ واریاں اواکرے۔ اس زمین کے تمرات انسان اس ذمین کے آخری حد تک استفادہ کرے لیکن اس حال میں کہ وہ ان سے اپنچ ہاتھ بھی جھا ڈرہا ہو اور اس کا دل اس ذمین کی وحوکہ دینے والی اور پرکشش چیزوں ہے آزاد و بے نیاز ہو۔ یوں کہ اس دنیا کے تمرات اور لذات وہ صرف اپنی ذات وہ صرف اپنی ذات میٹ میارت اور فرار الی اللہ کے طور پر کررہا ہو اور بھتر کے لئے نہ سمیٹ رہا ہو بلکہ اس فریقہ حیات کے طور پر عبادت کے طور پر اور فرار الی اللہ کے طور پر کررہا ہو اور بھتر ضرورت کررہا ہو۔

اس تصور اور اس عظیم حقیقت کے متائج میں ہے آیک متیجہ یہ ہے کہ انسان اعمال کے متائج پر تظر نہیں رکھتا بلکہ یہ دیکتا ہے کہ وہ یہ اعمال کس نیت ہے کررہاہے۔ متائج چاہے جو ہوں انسان متائج کا ذمہ وار نہیں ہے۔وہ تو صرف امتثال امراور عبادت کا ذمہ دارہے کیونکہ اس کا اجر اس کے اعمال کے متائج نہیں بلکہ اس کا اجر بیہ ہے کہ وہ بندگی کررہا ہے یا نہیں کررہا۔

اس حقیقت عظیٰ کو پالینے کے بعد فرائض 'واجبات اور اعمال کے بارے میں انسان کا نقط نظر یکافت بدل جاتا ہے۔وہ ہر کام میں سے دیکتا ہے کہ وہ فریضہ عبادت بور اکر رہائے یا نہیں۔جب وہ دیکتا ہے کہ اس نے عبادت کرلی تو اس کا کام فتم ہوگیا۔اب نتائج چاہے جو ہوں سو ہوں کیونکہ کاموں کے نتائج اس کے فرائض میں داخل نہیں ہوتے نہ اس کی طاقت میں سے بات ہے کہ وہ نتائج پیداکر سکے کیونکہ نتائج تو اللہ کی مشیت اور تقدیر کے مطابق نگلنے ہیں۔وہ اس کی جدوجہد اس کی بیت اس کاعمل تو تقدیر اللی کا ظہور ہوتے ہیں۔

جب انسان اس معنی میں جدوجہد کرے اور نتائج ہے ہاتھ جھاڑ نے اور میہ شعور پالے کہ اس نے اپنے جھے کا کام کرویا ہے اور سے کہ اس کی جزاللہ پرہے کیونکہ اس کا کام تو سے تھا کہ اللہ کے تھم کو مانو۔ لنذا اب اس دنیا کے حوالے سے اس کی کوئی آرزو ہی نہیں رہتی ۔ وہ اس دنیا میں کسی مقصد کے لئے کسی ہے کوئی پر خاش نہیں رکھتا اور نہ اس دنیا کی اغراض میں ہے کسی غرض کے لئے اس کے دل میں کوئی چاہت ہوتی ہے۔ اس نے اپنی طاقت کے مطابق جدوجہد کرلی۔ اس دنیا میں اور ایج جصے کے فرائض پورے کر دیے اور اس دنیا کے نتائج اور اغراض ہے ہی اس دنیا میں اور ایج جصے کے فرائض پورے کر دیے اور اس دنیا کے نتائج اور اغراض ہے ہی اب خیری کر دی اپنی جدوجہد کے شمرات کے حصول کی آرزو بھی دل سے ٹکال دی کیونکہ جب اس نے ہندگی کر دی تو اس کا شمری نہ تھا۔

قرآن كريم اس متم كے احساسات كوغذا ويتا ہے ۔ ايسے تصورات كو تقويت ويتا ہے ۔ انسان كوي سكھاتا ہے كہ رزق كا غم مت كرو ارزق كى ذمہ دارى لى ہوئى ہے ۔ الله خود بھى كى رزق كا غم مت كرو ارزق كى ذمہ دارى لى ہوئى ہے ۔ الله خود بھى كى رزق اور طعام كا مختاج نسيں ہے ۔ اس نے بيد انتظامات بندوں كے لئے تو كئے ہيں ۔ الله تعالىٰ لوگوں كو مخاجوں اور غريبوں برانفاق كے جو احكام ديتا ہے وہ بھى خود ان كے مفاديش ہيں ۔

مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِّزْقِ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعَمُون (٧٥) إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُو الْقُوَّةِ الْمَتِيْنُ (١٥:٨٥) ومين ان عالى رزق نين جابتا اور نديه جابتا بول كدوه مجمع كلائين - الله خودي رزاق عبري قوت والا اور زبر وست ب-"

اس دنیا میں فرائض خلافت اداکرتے ہوئے ایک مومن کے اندر صرف حصول رزق کا داعیہ نہیں ہوتا بلکہ یہ داعیہ الله کا داعیہ ہوتا ہے اور عبادت تب پوری ہوتی ہے جب انسان اس جمال میں امرالی کو تتلیم کرتے ہوئے پوری جد دجمد کرے ۔ اس لئے یمال ایک مومن کی جد دجمد کے پیچھے اللہ کی بندگی اور اطاعت کا جذبہ کار فرما ہوتا ہے اور اس جذب میں اس دنیا کے مفاوات میں سے کوئی مفاوجی نہیں ہوتا کیونکہ اس دنیا میں او نیچ مقاصد کے لئے جد دجمد ایک عظیم بلند فعل ہے اور بھی بائد فعل ہے۔

آج انسانیت آگر اس رزق بلند سے محروم ہے تو وہ اس لئے محروم ہے کہ جس طرح دور اول کے مسلمان قرآن کی تعلیمان کے سامین قرآنی وستور سے اغذ تعلیمان کے سامید بیں زندگی قرآنی وستور سے اغذ شیس کے ۔ شیس کئے ۔

جب کوئی انسان اور کوئی سوسائی اس افق تک بلند ہوجاتی ہے یعنی بندگی اور غلامی کے افق تک اور اس پر جم جاتی ہے تو اس کی عزت نفس کسی بھی خسیس ذریعہ سے کوئی بلند مقصد حاصل کرنے سے انکار کر دیتی ہے۔ اگر چہ سے مقصد اسلام کی سربلندی ہو اور اسلام کے غلبہ کا مقصد ہوکیونکہ خسیس ذرائع الله کی بندگی کے پاک مقصد کو ختم کر دیتے ہیں۔ اسلام کی سربلندی ہو اور اسلام کے غلبہ کا مقصد ہوکیونکہ خسیس ذرائع الله کی بندگی کے پاک مقصد کو ختم کر دیتے ہیں۔ نیز جب کوئی اس مقام تک پنج جائے تو وہ نفس کو منزل تک پنجانے کی گر نمیں کرتا بلکہ وہ اس فکر میں بتلا ہوتا ہے کہ ہم نے اپنا فریضہ پوراکر دیا ہے یا نمیں ۔ یعنی الله کی بندگی کے مفوم اور حقیقت کبرئ کو پاتے ہوئے ۔ جمال تک حصول مقاصد کا تعلق ہو تو یہ تو اللہ کے حوالے ہیں۔ اللہ نے اپنی تقدیر میں جس طرح کے نتائج طے کر رکھے ہیں وہ پس پر دہ تقدیر ظا ہر ہو جائیں گے ۔ لنذا ہمیں ہے نمیں چاہئے کہ ہم نتائج حاصل کرنے کے لئے غلط ذرائع اختیار کریں جبکہ نتائج کا ظہور اللہ کے ہو جائیں گے ۔ لنذا ہمیں ہے دو مرف اللہ کی بندگی کرنے والا ہے۔

بندہ عبادت گزار کا ضمیر مطمئن ہوتا ہے 'اس کا نئس بر قرار ہوتا ہے۔اس کا دل تمام حالات میں میچے و سلامت ہوتا ہے۔۔ چاہے اے اپنے عمل کے تمرات نظر آرہے ہوں یا نہ آرہے ہوں۔ یہ نتائج اس کی نیت اور عمل کے مطابق ہوں یا اس کے بر عکس نکل رہے ہوں کیونکہ عبادت کے اس مفہوم کے مطابق اس نے اپنا کام کر دیا ہے۔اس کی جزاء کی ضانت ﷺ اللہ نے دے دی ہے۔ اب وہ خوش و فرم ہے۔اس کے بعد عملاً کیا ہوتا ہے یہ اس کے وائرہ فرائنس سے خارج ہے اللہ نے دے دی ہے۔ اب وہ خوش و فرم ہے۔اس کے بعد عملاً کیا ہوتا ہے یہ اس کے وائرہ فرائنس سے خارج ہے کیونکہ اس نے یہ بات بیان کی ہے کہ وہ بندہ ہے المذاوہ اپنے شعور اور فکر کے اعتبار سے یا اپنی تجاویز اور مطالبات کے لیاظ سے عبدیت کی حدود سے آگے نہیں جاسکا۔اس کو معلوم ہوگیا ہے کہ اللہ رہ ہے۔اس لئے یہ ان کاموں میں دیجی نیس لیتا ہو رب المعلمین کے دائرہ کار میں آتے ہیں۔اس کے جذبات یمان آگر رک جاتے ہیں تو اللہ اس سے راضی ہو جاتا ہے اور وہ اللہ سے راضی ہوجاتا ہے۔

بہ ہیں بعض پہلواس عظیم حقیقت کے جس کو اس آیت میں بیان کیا گیا ہے ۔ بد نمایت ہی مخقر آیت ہے۔

وَمَا خَلَقْتُ الْحِنَّ وَ الْانْسَ الَّالِيَعْبُدُونْ (١٥:٥٥) «مِين نے جن وانس كواس كے سواكس اور كام كے لئے پيدائيس كياكہ وہ ميرى بندگى كريں "-يہ حقيقت اگر كى كے دل و دماغ ميں بيٹے جائے تو وہ اس شخص كى زندگى كانتشہ بدل ديتى ہے -

آخر میں اس حقیقت کی روشن میں ظالموں کو ذرایا جاتا ہے جو ایمان شیں لاتے ' قیامت کی محمد بہ کرتے ہیں اور اس کے آنے میں شنابی کرتے ہیں۔اس زبر دست ذراوے پر سورت فتم ہوتی ہے۔

فَانَّ لِلَّذِيْنَ ظَلَمُوْ ا ذَنُوبًا مِّثْلَ ذَنُو بِ اَصْحْبِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُوْ نِ (٩٥) فَوَيْلٌ لِلَّذِيْنَ كَعَ كَابِمِي كَفَرُو ا مِنْ يَوْمَهِمُ الَّذِي يُوعَدُو نَ (١٥:٠٦) " بَهِ مِن لُوتُوں نے ظلم كيا ہے ان كے جے كابھى ديا بى عذاب تيار ہے جيساائنى جيے لوگوں كو ان كے جے كامل چكا ہے 'اس كے لئے يہ لوگ جھے سے جلدى نہ مچائيں۔ افركو تابى ہے كفركر نے والوں كے لئے اس روزجس كا انہيں خوف دلايا جارہا ہے "۔

---000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۲۷

سورة الطّور - ۵۲

r9__ [__1

سور هٔ طور ایک نظرمیں

یہ سورۃ انسانی قلب پر آیک پر تاثیراور محمرا حملہ ہے اس میں ان شکوک و شہمات اور باطل خیالات کا پیچھا کیا گیا ہے جو
دل پر بیشہ حملہ آور ہوتے ہیں۔ جو خفیہ طور پر محس کر دل کے اندر چھپ جاتے ہیں۔ اس سورۃ ہیں ہرباطل دلیل کی تختی
سے تر دید ہے۔ ہرعذر کا معقول جواب ہے جس کے ہمانے کوئی انسان جاوہ حق سے اوھر ادھر بحثک سکتاہے اور راہ ایمان
سے ٹیڑھا جاسکتا ہے۔ یہ ایک ایسا زبر دست حملہ ہے کہ کوئی دل اس کے مقابلے ہیں ٹھر نہیں سکتا اگر وہ بھرنہ ہوگیا ہو۔
یہ سورۃ اس تیزی سے دلوں کا تعاقب کرتی ہے کہ یقین آنے اور تسلیم کرنے کے سواکوئی چارہ ہی نہیں رہتا۔

اس جلے میں الفاظ اور عبارات کے ہتھیار بھی استعال ہوئے ہیں۔ معانی و بدلولات بھی استعال ہوئے ہیں۔ تصاویر اور پر تو بھی شامل ہیں۔ آیات کے مجع اور معنی خاتے اور ان کا زبر دست ترنم سب کے سب شامل ہیں۔ سور ہ کے آغاز سے اختام تک یوں نظر آنا ہے کہ مسلس گولہ باری ہور ہی ہے۔ اس فتم کے دھاکے ہورہے ہیں کہ گویا بچل کی کڑک ہے۔ ان مقام تک بول ہیں کہ گویا پر دہ احساس پر ارتعاش پیدا کرنے کے لئے مسلسل شدید کو ڈے برسائے جارہ ہیں۔ آغاز سے انجام تک انسان کے ول و دماغ کو ذرا مسلت بھی نہیں دی جاتی۔

سور ۃ کے آغاز میں زمین اور آسان کے مقد سات کی قتم کھائی گئی ہے ۔ بعض مقدس چیزیں کھلی ہیں اور بعض پر دہ نیب میں ہیں۔

وَ الطُّوْرِ (١) وَ كَتُبٍ مَّسْطُورٍ (٢) فِي رَقَ مِّنْشُورٍ (٣) وَ الْبَعْمُورِ (٤) وَ السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ (٥) وَ الْبَحْرِ الْمَسْجُورُ رِ (٦) (٣) و ٢٠ تا ٦) «تتم به طور كي اور ايك كلي كتاب كي جورتين جلد مِن تعمي بوئي به اور آباد گھر كي اور او پي جست كي اور موجزن سندركي - " عدم كس بات پر به - ايك نمايت بي خوفناك امر پر جس كے تصور ب دل كانپ افتتا به - احساسات مرعوب بوجاتے ہيں - اس كي لفظي اور معنوى دونوں فتم كي تعبيرات ہولتاك ہيں - ايك ايسے مظركي شكل ميں جس كو دكھ كر انسان كے قدم جم نميں كتے -

انَّ عذَابَ رَبِّكَ لَوَ اقِعٌ (٧) مَّا لَهُ مِنْ دَافِعٍ (٨) يُّوْمَ تَمُوْرُ السَّمَآءُ مَوْرًا (٩) وَّنْسِيرُ الْمَالُ مِنْ دَافِعِ (٨) يُوْمَ تَمُورُ واتِّع بونے والا بے ہے كوئى دفع الْمَالُ سِيرًا (١٠) (٢٥: ٧ تا ١٠) (٥ كه تيرے رب كاعذاب ضرور واقع بونے والا بے ہے كوئى دفع كرنے والا نبين ـ وه اس روز واقع ہوگا جب آسان برى طرح ذِكُرَّائِ كَا اور بِها زُارْے اڑے بجرس كے ۔ "

اور اس خوفناک منظرکے در میان ہم ایک تنبیہ جھڑکی آتی ہے جو دلوں کو ڈرا دیتی ہے اور وہ مرعوب ہوجاتے میں -ہاکت و ہر بادی اور خوف و ہراس ہے -

یہ تو تھا حملہ اور تعاقب لیکن اس کے بالقابل ایک ود سرارنگ اور دو سرا مظر بھی ہے جن لوگوں نے پہلا خوفناک مظر ویکھا انہیں امید ولانے کے لئے امن اور نعتوں ہے بھرا ہوا ایک مظر دیکھ لیجئے۔ منقی لوگوں کے شب و روز اور ان کے اعزاز کے لئے ہونے والے انظامات نمایت وسیع پیانے پر عیش وعشرت کے لئے بھی ویکھ کیجئے۔ یہ ایک طویل منظر ہے۔ اس کی تفصیلات فرعیات تک دی جاری ہیں۔ کی رنگ کی تیاریاں جس کے بیٹیج میں احساس اور روح وونوں میں آیک جوش پیدا ہوتا ہے ۔اس سے قبل تو ہولناک منظر دیکھا تھا اب ایک ایسا منظر جے دیکھ کر آتکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں۔ انَّ الْمُتَّقِينَ فِي حَنَّتِ وَّنَعِيمِ (١٧)فَكِهِينَ بِمَا اللَّهُمُ رَبُّهُمْ وَ وَقُهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْحِحِيْم (١٨)كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيتًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ (١٩)مُتَّكَثِينَ عَلَى سُرُر مَّصْفُوفَة وزَوْجنهُمْ بِحُورِ عِيْنِ(٢٠)وَ ٱلَّذِيْنَ امْنُوا وَ أَتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِايْمَانَ ٱلْحَقْنَابِهِمْ ذُرِّيَّتُهُمْ ومَا النَّنْهُمْ مِّنْ عَمَلَهِمْ مِّنْ شَيْئِ كُلُّ امْرِيئِ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنٌ (٢١)وَٱمْدَدْنَهُمْ بِفَاكِهَةِ وَّ لحْم مَّمَّا يشْتَهُوْ نَ (٢٢)يَتَنَازَعُوْنَ فيْهَا كَأْسًا لَا لَغُوٌّ فَيْهَا وَلَاتَأْتُيمٌ (٣٣)وَيَطُوْ فُ عَلَيْهِمْ عِلْمَانٌ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ لَنُولُتُو مَّكُنُونٌ (٢٤)وَ اَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْض يَّتَمَاءَ. لُوْن (٢٥:٥٢)قَالُوْآ إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِيْ أَهْلَنَا مُشْفِقِينَ (٢٦:٥٢) فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَ وَقَنَا عذاب السَّمُوم (٢٧:٥٢) انَّا كُنَّا مِنْ قَبِلُ نَدْعُوهُ أَنَّهُ هُو الْبَرُّ الرَّحْيَمُ (٢٥:٨٢) (٢٥:

اس سورۃ کے حصہ اول میں ہم نے عذاب کے لگتے ہوئے کو ڑے بھی دکھے گئے۔ دو سرے جھے میں نعموں اور رہوں کے مناظر بھی دکھے گئے۔ اب تیراحصہ آتا ہے اس میں ان تعیات اور سوالات کا پیچیا ہورہا ہے۔ شبات اور مغالظ اندازیوں کو لیا جاتا ہے۔ جبت بازیوں اور جھوٹے عذرات کو ردکیا جاتا ہے اور حقائق کو صاف ستمراکر کے سادہ اور سخت انداز میں پیش کر دیا جاتا ہے۔ ایسے منطقیانہ اور واضح انداز میں جس کے اندرکوئی آدیل ممکن نمیں ایسے سیدھے انداز میں جس میں کوئی پیچ وی نہر سے ایک ایل باطل کی گر دنیں بھین اور تسلیم کرتے ہوئے جھک جاتی ہیں بلکہ یوں کہا جائے کہ سے گر دنیں سرد ڈ دی جاتی ہیں۔ اگر چہ ان لوگوں سے گر دنیں سرد ڈ دی جاتی ہیں۔ اس جھے میں آغاز خطاب نبی تالی ہے ہے کہ آپ یاد دہائی کراتے رہیں۔ اگر چہ ان لوگوں کاروسے آپ ہے ساتھ درست نہیں ہے اور ان کی سرزنش اس قسم کی سیدھی سیدھی باتوں سے کی جاتی ہے۔

فَذَكِرْ فَمَا اَنْتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنِ وَلَا مَحْنُونْ (٢٩) اَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ لَّكُمْ مِنَ الْمُتَربِّصِيْنَ (٢٦) اَمْ تُتَربُّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ (٣٠) قُلْ تَربَّصُواْ فَاتِيْ مَعَكُمْ مِّنَ الْمُتَربِّصِيْنَ (٢٦) اَمْ تَتَعَوَّلُهُ بَلْ لَا تَأْمُرُهُمْ اَحْلَامُهُمْ بِهِذَا اَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاعُونْ ذَر ٣٦) اَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلُهُ بَلْ لَا يَوْمُنُونَ (٣٦) فَلْيَاتُواْ بِحَدِيْثِ مِنْلُهِ اِنْ كَانُواْ صَدِقِيْنَ (٢٤) اَمْ خُلِقُواْ مِنْ غَيْرِ شَيْئِ اَمْ هُمُ الْحُلْقُونَ (٣٦) فَلْيَاتُوا بِحَدِيْثِ مِنْلُهِ اِنْ كَانُواْ صَدِقِيْنَ (٢٤) اَمْ خُلِقُواْ مِنْ غَيْرِ شَيْئِ الْمُصَيْطِرُ وَنَ (٣٧) اَمْ لَمُ اللّهُمْ سُلُمٌ يَسْتَمعُونَ فَيْهِ فَلْيَاتِ عَنْدَهُمْ حَزَ ائِنُ رَبِّكَ اَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُ وَنَ (٣٧) اَمْ لَهُمْ الْبُنُونَ (٣٩) اَمْ تَسْتَمْعُونُ فَيْهِ فَلْيَاتِ عَنْدَهُمْ حَزَ ائِنُ رَبِّكَ اَمْ هُمُ الْمُصَيْطِرُ وَنَ (٣٧) اَمْ لَلُهُمْ اللّهُمْ سُلّمٌ يَسْتَمعُونُ فَيْهِ فَلْيَاتِ مُسْتَمعُهُمْ بِسُلُطْنِ مُبِيْنِ (٣٨) اَمْ لَهُ الْبُنْتُ وَلَكُمُ الْبُنُونَ (٣٩) اَمْ تَسْتَلُهُمْ الْجُرا

فَهُمْ مَن مَّعْرَمٍ مَشْقَلُونَ (٤٠) اَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتَبُونَ (٤١) اَمْ يُرِيدُونَ كَفُرُ وَاهُمُ الْمُكِيدُونَ (٤١) اَمْ لَهُمْ اللهَ عَيْرُ اللهِ سَبْحَنَ اللّهِ عَمَّا يَسْرُ كُونَ (٤٣) (٢٤) (٢٤) اَمْ لَهُمْ اللهَ عَيْرُ اللّهِ سَبْحَنَ اللّهِ عَمَّا يُسْرُو كُونَ (٣٤) (٢٠) (٣٠) اَتَعَارَكَ عِينَ كَمْ يَمْ اللهِ عَمَّا اللهِ عَمَّا اللهِ عَمَّا مَن بَونَ مِحن - كَا يَهِ لُوكَ كَمْ يَمِن كَمْ يَهِ مَارِكَ عَيْرِ كَمْ يَمْ اللهِ عَلَى النّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَمَّالَ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال

ان مسلسل سوالات اور اس آتش بارگولہ باری کے بعد جس نے باطل کو نئس نئس کر کے رکھ ویا' معاندین اور مکابرین اور مکابرین اور مشکل میں وال ویا اور ہراس زبان کو خاموش کر دیا جو حق نے برگشتہ ہوگئی تقی ۔ ان کارگز اربوں کے بعد اب ان کے علاو' ہٹ دھرمی اور ضدکی ایک محسوس تصویر چیش کی جاتی ہے ۔

اب ان پر آخری گولہ پھیکا جاتا ہے۔ زہر دست تندید کہ تنہیں ایک ایسے عذاب کے سامنے پیش ہونا ہوگا جو نوفناک ہوگا۔

فَذَرْهُمْ حَتَّى يُلْقُوْ أَيَوْمَهُمُ الَّذِي فِيْهِ يُصْعَقُوْ نَ (٢٥:٥٢) يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْهُمْ

كَيْلُهُمْ شَيْئًا وَ لَهُم يُنْصَرُو لَ لَ (٢٥:٦٤) "اے بى ان كو ان كے حال پر چھوڑ دو يمال كك كديد اپنے اس دن كو پنچ جائيں جس بيں بيد مارگرائے جائيں كے جس دن ندان كى كوئى ابنى چال ان كے كسى كام آئے گى ندكونى ان کی مدر کو آئے گا۔ " نیز ان کو سے دھمکی بھی دی جاتی ہے کہ قیاست کے عذاب سے پہلے بھی ان پر عذاب النی آسکتا ہے۔

وَ انَّ للَّذِيْنَ ظَلَمُوْ ا عَذَابًا دُوْنَ ذَلَكَ وَ لَكِنَّ اَكُثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ (٢٥:٧٤)
"اوراس وقت كَ آنے سے پہلے بھی ظالموں كے لئے لَيك عذاب بَح مَر ان مِن سے اَكْرَجائے نيں۔"
سورة كا غاتمہ لَيك نمايت ہى فرم اور خوش آئند ضرب پر ہوتا ہے۔ رخ رسول اللہ كريم كى طرف ہے كہ يہ لوگ آپ كے ارت مِن كتے ہیں۔
آپ كے بارے مِن كتے ہیں۔

شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِه رَیْبَ الْمَنُو ْنِ (٣٠:٥٢) "بيشاعر اور بم اس كے بارے بي گروش ايام كا انظار كرد كے بيں -" اور كي لوگ كتے بيں كه كابن اور مجنون ك - الله تعالی آپ كو تىلى ديتا ك -

وَ اصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَانَّكَ بِاَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِيْنَ تَقُوْمُ (٢٥:٨٤) وَ مِنَ الْيُلِ فَسَبِّحْهُ وَ ادْبَارَ النَّحُومِ (٢٥:٩٤) ل يَ بِي الْخِرْبِ كَا فِعِلْدَ آنْ تَكَ مَرَرُوا تَم بَمَارِي نَاهُ مِي بُو- تُمْ بَبِ اللهِ قَوْلَا إِنْ النَّحُومِ مِنْ مَعْ تَبِيعَ كُورِ التَّ كُوبِمِي اللَّي تَبِيعَ كِاكِرَ، اور تارك بب للتح بِي الله وقت بهي-"

یہ ایک آخری ضرب ہے بلکہ تھیکی ہے اور اس سے مقصود نبی ﷺ کو ان اذیتوں پر تسلی دینا ہے جو آپ کو معاندین کی طرف سے مل رہی ہیں جن پر اس سور ہیں اس قدر زور دار جلے کئے گئے اور ان کو دور تک بلکہ جنم کے دھانے تک بھگایا گیا۔

---0000---

درس نمبرا۵۲ تشریح آیات

r9__ [__]



وَالطُّوْرِيِّ وَكِبْ مِّسُطُورِيَّ فِي رَقِّ مَّنْشُورِيُّ وَ الْبَعْمُورِيُّ الْمَعْمُورِيُّ وَ الْبَعْمُورِيُّ الْمَسْمُورِيُّ إِنَّ مَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ فَى مَا لَكُ السَّعْمُورِيُّ إِنَّ مَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ فَى مَا لَكُ مِنْ دَافِعٍ فَى يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا هُو تَسِيرُ الْجِمَالُ سَيْرًا هُ فَوَيْلُ مِن دَافِعٍ فَى يَوْمَ يَكُمُونَ هُ مَوْرًا هُ وَيُلِ مَوْرًا هُ وَيُ اللَّهُ مَوْرًا هُ وَيُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَوْرَا اللَّهُ مَوْرَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَوْرَا اللَّهُ الللْلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللْهُ الللللِّهُ الللللِّهُ الللللِّهُ اللللللللْهُ اللللْهُ اللللْهُ الللللْهُ الللللِّهُ الللللْهُ اللللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ اللللْهُ الللللْهُ الللللللللِّهُ الللللْهُ الللللْهُ اللللللْهُ اللللْهُ اللللللللللْهُ الللللْهُ الللللْهُ اللللللللِهُ الللللللللللللللللللْهُ الللللْهُ اللللْهُ اللللللللللللللللْهُ اللللللللللللْهُ الللللللللللللللللللللَ

الله كے نام سے جو بے انتامر بان اور رحم فرمانے والا ہے۔

"قتم ہے طور کی اور ایک ایسی کھلی کتاب کی جو رقیق جلد میں لکھی ہوئی ہے اور آبادگر کی اور اونچی چھت کی اور موجزن سمندر کی کہ تیرے رب کا عذاب مرور واقع ہونے والا ہے ہے کوئی دفع کرنے والا نہیں۔ وہ اس روز واقع ہوگا : ب آسان بری طرح ذکرگائے گا اور بہاڑ اڑائے اڑے پھریں گے ۔ جابت ہے اس روز ان جھنلانے والوں کے لئے جو آن تھیل کے طور پر اپنی جمت بازیوں میں گئے ہوئے ہیں جس دن انہیں وظلے مار مارکر نار جنم کی طرف لے چلا جائے گا اس وقت ان ہے کما جائے گا کہ "میے وہی آگ ہے جے تم جھنلایا کرتے تھے ۔ اب بتاؤ "میے جا دو ہے یا تمہیں سوجھ نہیں رہا ہے جا آب جسلواس کے اندر تم خواہ مبرکر ویا نہ کرو ' تسارے لئے کیساں ہے تہیں ویہا ہی بدلہ دیا جارہا ہے جسے تم

عمل کررہ ہتے۔"

یہ مخضر آیات اور زمزمہ خیر مجع آیات اور ان آیات کے آخری الفاظ کی صوتی ہم آ ہنگی' بوری سور ہیں جاری بے ۔ پہلی آیت بیل آیت اور الفاظ ' پھر آہت آہت الفاظ کی تعداد کا برھتے چلے جانا' یمال تک کہ پیراگراف کے آخر میں الفاظ کی تعداد ۱۲ کلمات تک پہنچ جاتی ہے اور الفاظ بدستور پر شوکت اور دور دار رہتے ہیں۔

والطّور (تتم ہے طوری) طور ہراس کہاڑکو کتے ہیں جس میں درخت ہوں۔ واضح تول سے ہے کہ اس سے مراد وہی کوہ طور ہے جو حضرت موی علیہ السلام کے قصے میں مشہور ہے اور جس کہا ڈپر تورات کی تختیاں نازل ہوئی تھیں۔اس لئے کہ یمال فضا مقدس مقامات کی ہے اوران کی اللہ تعالیٰ فتم اٹھاتا ہے اور سے فتم بھی ایک عظیم امر پر ہے۔

و کتب مسطُو ر (۲۰۰۲)فی ر ق منشو ر (۲۰۰۳) "این کتاب کی سم جو رقی منشو او کتاب مسطُو ر (۲۰۰۳) "این کتاب کی سم جو رقیق جلد میں کلمی جوئی ہے" زیادہ قریب بات ہے ہے کہ اس سے مراد حضرت مویٰ کی کتاب ہے جو تختیوں پر لکمی جوئی شی ۔اس تغییر کے مطابق طور کے ساتھ مناسبت بوری ہوجاتی ہے ۔ بعض مفرین نے سے کہا ہے کہ مراد لوح محفوظ ہے ۔اس لئے کہ اس کے بعد البیت المعور کی قتم ہے اور السقف الرفوع کی قتم ہے اور سے مفہوم بھی مکن ہے ۔

الیت المعور (آیادگھر کی قتم) اس سے مراد کعبتہ اللہ بھی ہوسکتا ہے واضح ہے ہے کہ مراد وہ بیت المعور ہے جو فرشتوں کی محاوت کی جگھ ہیت المعور کی طرف فرشتوں کی محاوت کی جگھ ہیت المعور کی طرف اشعایا گیا۔اس میں ہرون ستر ہزار فرشتے داخل ہوتے ہیں۔ان میں سے کوئی بھی وائیں نئیں ہوتا۔ " یعنی بیہ فرشتے وہاں اللہ کی مجاوت کرتے ہیں۔ کی مجاوت کرتے ہیں۔ کی مجاوت کرتے ہیں۔

و السَّنَفْ الْمَرْفُو عِ (٢ ٥: ٥) "اور متم بَ اونجی جست کی" اس سے مراد آسان مے۔ سفیال توری کی یک رائے بے اور ابوالا حوص نے ساک ابن خالد ابن عرعرہ سے انہوں نے مطرت علی کرم اللہ وجہ سے یک رائے نقل کی ہے۔ سفیان توری کھتے ہیں کہ اس کے بعد حضرت علی نے بیہ آیت پڑھی۔

وَ جَعَلْنا السَّمَّاءَ سَقَفًا مَّحْفُوظًا وَهُمْ عَنْ الْيَنَا مُعْرِضُوْنَ " اور بم نے آسان كو محفوظ چست بنايا اور بيالوگ اس كى نشانيوں سے مند پھيرر جين -"

و البحر المستحور (۲ ، ۲) و اور قتم ہے موجزان سمندری ، یعنی بحرے ہوئے سمندری ۔ سمندرکا ۔ سمندرکا ۔ سمندرکا فرکر آسان کے مقابلے میں زیادہ مناسب ہے کیونکہ وہ بہت وسیع ہے۔ بھرا ہوا ہے اور طویل وعریض ہے ۔ یہ ایک ایس نثانی ہے جس میں خوبصورتی بھی ہے اور اس میں عظمت اور خوف بھی ہے اور یہ نذکورہ بالا دو سری نشانیوں کے ساتھ زیادہ نصحت آموز ہے ۔ السے رکا معنی وہ جس میں آگ گئی ہوئی ہو۔ دو سری سورۃ میں کما گیا۔

وَ اذَ الْبِحَارُ سُجّرَ تُ وجب سندرول كو بحر كايا جائ كا" اوريه بهى موسكتا ب كداس ت مراديعنى ـ

و الْبَحْرِ الْمُسْجُوْرِ (٢٥٢) = مراد آك كاكولى مندر بوجياك

الْبَیْتِ الْمَعْمُوْرِ ہے مراد ایک نیبی مبادت گاہ ہے۔ ان عظیم چیزوں کی قتم اٹھاکر جس عظیم حقیقت کا اظمار ہور ہاہے اور جس کے لئے اب زہن تیار ہوگیا ہے وہ ہے۔

انَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَ اقعٌ (٢٥:٧) مَّالَهُ مِنْ دَافِعٍ (٢٥:٨) "كد جرب رب كاعذاب ضرور واقع بونے والا ہے ہے كوئى وَفَح كرنے والا نسي ہے ۔"

سے عذاب بھینا ہونے والا ہے اور اے کوئی طاقت روک نیس علی۔ ان دونوں آیات کا اثر اور ان کا مجھ دونوں فیصلہ کن ہیں۔ الفاظ کے ترنم ہے بھی ہے بات معلوم ہوتی ہے کہ ہے واقع ہونے والا ہے اور اس میں کوئی دو سری بات ممکن نیس ہے اور اس ہے کوئی بچانے والا نیس ہے۔ جب ہے اثر انسان کے پر وہ احساس پر پڑتا ہے اور براہ راست پڑتا ہے تو ہے ول کو ہاکر رکھ دیتا ہے ۔ حافظ ابو بر ابن ابی الدنیا نے نش کیا ہے تو ہے ول کو ہاکر رکھ دیتا ہے اور اس کے ساتھ اس کی حالت بدل کر رکھ دیتا ہے ۔ حافظ ابو بر ابن ابی الدنیا نے نش کیا ہے اپنے بہت انہوں نے موئی ابن داؤ د ہے 'انہوں نے صالح مری ہے 'انہوں نے جعفر ابن زید عبدی ہے وہ کھے ہیں معزے مر ایک رات مدید میں گشت کے لئے نگلے اوہ مسلمانوں کے گھر وں میں سے ایک گھر کے پاس ہے گزرے 'ورکھنا تو لیک فیص نماز میں کھڑ ا ہے ۔ حضرت عمر کھڑ ہے ہوگئے اور اس کی تلاوت سننے نگلے ۔ اس شخص نے سور ہ طور پڑھنا شرد کی ۔ جب یمان تک پہنچا۔

اِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لُوَ اقعٌ (٢٠٥٢) مَّا لُهُ مِنْ دَافع (٢٥٦) ٥٠ مَن دَ افع (١٥٥) ٥٠ من درب كاعذاب واتع بوئ عبدى متم يه حق ب حضرت عمرائية والله بوئ وفع كرّ في والله نبيس " تو حضرت عمرائية الديمة والله به حق الله حضرت عمرائية الديمة والله بين الله والله والله

حضرت عمرضی اللہ تعالی عند نے تو یہ سورۃ اس سے پہلے بھی سی بھی اور بار بار سی بھی۔ انہوں نے خور بھی اسے پڑھا تھا۔ نماز میں پڑھا تھا۔ نماز میں پڑھا تھا۔ نماز میں پڑھا تھا۔ نماز میں بات کو جانتے سے اور اس طرح آپ بھی مغرب میں اس سورۃ کو پڑھتے۔ اسوہ رسول پر عمل کرتے ہوئے لیکن اس دن ان پر اس کابست اثر ہوگیا کیونکہ ان کا دل اس آٹر کے لئے کھلا تھا۔ ان کے اصاسات اس دن اثر انت تبول کرنے کے لئے تیار بوں گ اس لئے ان معانی نے ان کے دل میں نفوذ کر لیا اور ان پر اس طرح اثر انداز ہوئے جس طرح اس روایت ہے معلوم ہوتا ہے۔ جب یہ آیات اپنے پورے وزن 'پوری شدت اور پوری حقیقت کے ساتھ براہ راست ان کے دل میں اتریں۔ بعض او قات دلوں پر ایکے اثرات پڑ اکرتے ہیں۔ یہ دراصل دفت کی بات ہوتی ہے۔ لیک خاص دفت میں یہ اثرات دلوں کی گرائیوں میں اثر جاتے ہیں اور یہ اس وقت ارتے ہیں جب وہ براہ راست دلوں کو مس کر لیں۔ ان لئات میں ول ان کیا سے کو اپنے اصل سرچشے سے لیے تیں جس طرح قلب رسول پر ان کا المامی اثر تھا اس طرح سنے والے کے دل پر آئیہ بوتا ہو اگر ہوجاتا ہے۔ قلب رسول پر ان کا المامی اثر تھا اس طرح سنے والے کے دل پر اثر ہوجاتا ہے۔ قلب رسول پر تو ہر بار سے ہوتا تھا اور اللہ نے قلب رسول کو سے صلاحیت دی تھی بعض او قات دو سرے اثر ہوجاتا ہے۔ قلب رسول پر تو ہر بار سے ہوتا تھا اور اللہ نے قلب رسول کو سے صلاحیت دی تھی بعض او قات دو سرے اثر ہوجاتا ہے۔ قلب رسول پر تو ہر بار سے ہوتا تھا اور اللہ نے قلب رسول کو سے صلاحیت دی تھی بعض او قات دو سرے

لوگوں پر بھی سے معجزانہ اڑ ہوجاتا ہے جس طرح حضرت عمرﷺ پر ہوگیا۔ اب اس عظیم اور خوفناک حقیقت کے بعد ایک خوفناک منظر:

غرض اس فتم کے خوفناک اور ہولناک حالات میں مکذبین کو آیک ایسی بات بتائی جاتی ہے جو ان کو بہت زیارہ خائف کر دینے والی ہے ۔ وہ سے کہ اللہ کی جانب ہے ان کو بد دعا دی جاتی ہے اور اللہ کی بد دعا تو گویا فیصلہ ہوتا ہے جات کا۔ جس بات کی بدرعا دی گئی گویا وہ واقع ہوگئی ۔ اللہ کو کوئی روکنے والا نہیں ہے اس فیصلے ہے اور سے ہوگئی عملاً

فُو يُل يَّو مَعَذَ لَلْمُكَذَّبِينَ (٢٥:١١) الَّذِينَ هُمْ فَى خَوْضِ يَلْعَبُو ْ لَ (٢٥:٢١)

" تاتِن إِن إِن مَعَذَ لَلْمُكَذَّبِينَ كَ لَغَ بَو آج كميل كے طور پر اپنی تجت بازيوں بيں لگے ہوئے ہيں ' بيہ جات اس دن آئ گ جس دن آسان الگائے گا اور پہاڑا اڑر ہے ہوں گے۔ بیہ خوفناک منظراور بیہ خوفناک بربادی۔ بیہ ان جمثلانے والوں کا همہ ہے جو نگے ہوئے تھے اپنی ججت بازيوں ہيں۔

سب ت پہلے تو یہ صفت منطبق ہوتی ہے مثر کین کہ کے افکار پر اور ان کے تصورات اور منقدات پر جو نمایت سطی اور بجگانه ہے اور ان کی پوری اس زندگ پر یہ صفت منطبق ہے جو ان تصورات اور معقدات کی اساس پر قائم شی ۔ قرآن کر یم نے کی مقامات پر اس پر تبرہ کیا ہے کہ یہ آیک کھیل ہے جس میں کوئی شجیدگی نسیں ہے ۔ یہ اس کھیل میں اس طرح معروف ہیں جس طرح معروف ہیں جس طرح معروف ہیں جس طرح معروف ہیں جس طرح معروف ہیں جو اگر نمور کی منانے کے لئے اتر تے ہیں اور اچھلتے کو دتے ہیں ۔ ان کا مقصد یہ نمیں ہوآ کہ پانی میں تیرکر کسی ہدف کی طرف بوصیں یا کنارے پر لگ جائیں ۔ ان کا مقصد صرف ہوض میں اچھان کو دنا ہوآ ہے ۔ لیکن قرآن کر یم اس لفظ کا اطلاق قرآنی نظریات کے علاوہ تمام نظریات پر کرتا ہے اور قرآنی طریقہ زندگی کے علاوہ تمام دو سرے اسلوب بائے زندگی ہر کرتا ہے کہ یہ کھیل تماشا ہے اور یہ آیک بری حقیقت ہے جو قرآن کر یم نے واضح کی ہو اور اس کو نظریات کی مواج کی خواج کرتا ہے اور وہ یہ جائزہ اسلامی نظریات اور اسال می نظریہ کا کرتا ہوگا کہ تمام لوگوں کے نظریات اور اسال می نظریہ کا کرتا ہیں بادی تاریخ کے وہ بڑے ناسفیانہ تصورات جن پر انسان ناز کرتے ہیں 'وہ بھی معقد ات انسانے ہیں بلکہ بڑے برے اسلامی تصور حیات اور عقائد میں جو حقائی نمایت تی سادگی 'قوت 'صفائی اور سجیدگی سے معقد ات انسانے ہیں بلکہ بڑے برائی تصور حیات اور عقائد میں جو حقائی نمایت تی سادگی 'قوت 'صفائی اور سجیدگی سے بچوں کا کھیل معلوم ہو آئیں جو تران میں بیان کی گئی ہیں وہ سب فطرت کے ساتھ ہم آئیگ ہیں اور وہ فیرے انسانی کو سے سور کی کی ساتھ کی ساتھ کی سے ساتھ ہم کی ساتھ کی ساتھ کی ساتھ کی سے ساتھ

ساتھ بغیر کسی مشکل سے ملتی جلتی جیں کیونکہ قرآن کا مطالعہ فطرت نمایت حقیقت بہندانہ ہے۔ اس سے اس کائنات کے بوتی بچوبے کی بھی خوبصورت تغییر ہوتی ہے اور اس تغییر کے مطابق اس کے خالق کائنات کے ساتھ تعلق کی بھی تشریح ہوتی ہے اور یہ سب تصورات اور تشریحات حقیقت پہندانہ بھی ہیں۔

جب میں فلاسفہ کے خیالات پڑھتا' پڑے بڑے فلاسفہ کے خیالات دیکھتا ہوں کہ اس کائنات کے بچوبے کے حل میں وہ تھک کر چورچور ہوگئے اور وہ اس کی صبح تغییر نہ کرسکے نہ بن کائنات کے مختلف حقائق کو باہم مربوط کرسکے۔ ان کے خیالات اس طرح معلوم ہوتے ہیں جس طرح آیک بچہ ریاضی کا کوئی مشکل مسئلہ حل کرنے کی سعی کرے ۔ بیہ اس لئے کہ میر۔ سامنے اس مسئلے کا قرآئی حل موجو د تھا جو واضح' صاف 'سل فطری اور دفیہ ندیج تھا جس میں کوئی ٹیڑھ نہ تھی نہ بچیدگی تھی اور نہ تنہیہ ۔ قرآن نے اس کائنات کی جو تشریح کی ہے وہ اس طرح ہے جس طرح آیک شخص اپنی بنائی ہوئی مشیزی کی تشریح کرتا ہے۔ رہے فلاسفہ تو وہ اس کائنات میں سے چند جزوی حقائق لے کر ان کوکل پر منطبق کرتے ہیں اس لئے وہ بری طرح فیل ہوجاتے ہیں اور ان کے تصورات تفنا دات کا شکار ہوجاتے ہیں۔

جب ہم ان فلاسفہ کے نصورات کا مقابلہ قرآن سے کرتے ہیں تو سے عبث کھیل ' خلط بحث کا بھونڈ انمونہ پیش کرتے میں اس لئے کہ قرآنی نظریات مکمل پختہ اور مطابق فطرت اور مطابق حقیقت ہوتے ہیں اور قرآن کے مقابلے میں ان کے خیالات نا پختہ ' محال اور متناقض ثابت ہوجاتے ہیں۔

جب انسان عظیم فلاسفہ کے نظریات پڑھتا ہے تو انسان کے تصورات میں تمام مسائل میں اضطراب پیدا ہوجاتا ہے۔
گراہانہ تصورات ہے وہ متاثر ہوتا ہے ۔ دراصل بیہ تصورات مسئلہ کائنات کے عل کے لئے انسانی کو ششیں ہیں اور اس کے بعد
بب انسان قرآئی آیات پر غور کرتا ہے جو اس موضوع پر ہوتی ہیں تو اس کے ذہمن ہیں آہستہ آہستہ روشنی داخل ہوتی ہے۔
اس کا قرار ثبات اس کی طرف لوٹ آتا ہے ۔ وہ ویکھا ہے کہ کائنات کی ہرچیز اپنی جگہ پر درست رکھی ہوئی ہے ۔ ہربات اپنی
جگہ پر ہے ۔ ہر حقیقت اپنی جگہ بیشی ہوئی ہے اور کسی چیز ہیں کوئی اضطراب نہیں ہے ۔ انسان فی الفور محسوس کر لیتا ہے کہ وہ
حقیقت تک پہنچ گیا ۔ اے آرام اور سکون نصیب ہوتا ہے ۔ اس کا دل آرام اور قرار پکڑتا ہے ۔ عقل مطمئن ہو جاتی ہے ۔ ہر
تشم کی انجنیں دور ہوجاتی ہیں ۔ تمام مسائل عل ہوجاتے ہیں کیونکہ وہ آیک واضح حقیقت تک پہنچ چکا ہوتا ہے ۔

عقائد کے بعد جب لوگ ان عقائد پر اپنی عملی زندگی استوار کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ دو سرے لوگ کھیل کو د میں معروف ہیں کو خلے ان کی زندگی کی ترجیحات اسلامی ترجیحات کے مطابق بجگانہ کھیل نظر آتی ہیں۔ اسلام انسان کو جس قدر بلند ترجیحات دیتا ہے اس کے مقابلے ہیں ہید دو سرے فلنے جو ترجیحات متعین کرتے ہیں وہ مہاہتے صقیر معولی ورقیم معلوم ہوتی ہیں۔ اسلام جب ان لوگوں کی مشغولیات کو دیکھتا ہے پھر ید دیکھتا ہے کہ ان کی نظروں میں ان مشغولیات کی ایمیت کیا ہے اور جب دیکھتا ہے جو ان کی نظروں میں ان مشغولیات کی ایمیت کیا ہے اور جب دیکھتا ہے کہ ان کی نظروں میں ان کی گفتگو کو سنتا ہے جو ان کی نظروں میں لئی ہوتی ہے جیسا کہ وہ کسی بڑے کا کاتی مسئلہ پر بحث کر رہے ہیں 'اسلام اس فتم کے لوگوں پر جب نظر ڈالٹا ہے تو سے لوگ اے بچوں کے بیارک ہیں کھیلتے ہوئے بیجے نظر آتے ہیں جو گڈیوں اور کھلونوں سے کھیل دہے ہوتے ہیں جن کو وہ حقیقی اشیاء بچوں کے بیارک ہیں کھلونوں کے ساتھ وہ ایساروں یہ افتیار کرتے ہیں کہ گویا وہ حقیقی اشیاء بھوتے ہیں۔

اسل جس طرح اس بوری کائنات کے بارے میں ایک ارفع اور برتر تصور دیتا ہے اس طرح وہ اس کائنات

میں انسان کو اعلیٰ اور برتر ترجیحات بھی دیتا ہے۔ اسلام انسانوں کو جاتا ہے کہ ان کے اور اس کا نتات کے وجو دکی علت اور سبب کیا ہے اور ان کا انجام کیا ہونے والا ہے ۔ وہ یہ سوالات اس طرح قدرتی طور پر حل کرتا ہے کہ ان کے جواب کو ہر شخص سمجھ سنے کیونکہ یہ سوالات ہر شخص کے زہن میں اشتے ہیں کہ وہ کہاں ہے آیا؟ کیوں آیا ہے اور اس نے کہا جانا ہے؟ اسلام نے ان سوالات کا جو جواب دیا ہے اس جواب سے خود اس کا وجود اور اس کے اردگر و پھیلی ہوئی اس وسیع اسلام نے ان سوالات کا جو جواب دیا ہے اس جواب سے خود اس کا وجود اور اس کے اردگر و پھیلی ہوئی اس وسیع کا نتات کے وجوز دکا شیح تصور زبمن میں آنا ہے کیونکہ انسان دو سری مخلو قات سے کوئی الگ چیز نمیں ہے۔ ان بن مخلو قات میں سے وہ ایک مخلوق ہے جہاں ہے دو سری مخلوقات آتی ہیں۔ وہاں سے وہ بھی آیا ہے۔ ان سب چیز دں کے وجود کا سبب ایک بنہ ہواں وہ دو سری مخلوقات جائے گی ہے بھی جائے گا لہٰذا اسلام کا جواب ایک ممل جواب ہو اور یہ کا نتات اور یہ کا کتات دو نوں باہم سربوط ہیں اور تمام مخلوق پھر خالق سے سربوط ہے۔

اس کائنات کی قرآنی تشریح کاعلس پھرانسانی ترجیات پر پڑتا ہے اور سے ترجیحات اس تصور کی سطح تک بلند ہو جاتی ہیں۔ یول ایک مسلم کے شعور میں دو سرے لوگوں کی ترجیحات بہت ہی حقیر نظر آتی ہیں جو اپنے تصورات کے مطابق اپنے اعلیٰ فرائنس میں مشغول ہوتا ہے اور اعلیٰ ترجیحات کی مطابق کام کرتا ہے ۔ ان اعلیٰ تصورات اور اعلیٰ ترجیحات کی روشن میں ایک مسلم کو دو سرے لوگ بچوں کے کھیل میں مصروف نظر آتے ہیں ۔

ایک مسلم کی زندگی ایک عظیم زندگی ہے۔ اس لئے کہ اس کے مقاصد او نیچ ہیں اور سے مسلم اس عظیم کا نات کے ساتھ مردوط ہے۔ وہ اس عظیم کا نات کے وہو دہیں موثر ہے۔ سے حقیقت اس حقیقت سے زیادہ عزیز ہے کہ ایک انسان اپنی زندگی کو عبث اور بے مقصد کاموں میں ضائع کرے جس طرح دو مرے لوگ ضائع کرتے ہیں۔ مسلم کی ترجیحات کے مقابل کو نوگوں کی ترجیحات و مصروفیات عبث نظر آتی ہیں۔ محض مقاصد زندگی کی بلندی کی وجہ سے اور اس کا نات کے نصور کی بلندی کی وجہ سے دور اس کا نات کے برت میں ایسا تصور رکھتے ہیں جس طرح بیچ کھیل رہے ہوتے ہیں ان کے لئے باکت ہے۔

یو م یک عون الی مار رجم کی طرف الی مار جکھنگم دعگا (۲۰۰۲) "جس دن انہیں دھکے مار مار کر جنم کی طرف جائے گا۔" یہ بھی لیک نمایت ہی پر آشوب مظربے ۔الدع کے معنی ہوتے ہیں پیچھے کی طرف دھکیلا۔ یہ ایک ایک حرکت ہے جو ان لوگوں کے حالات کے عین مطابق ہے جو تصور کا نکات کے بارے میں طفلانہ تصورات رکھتے ہیں جو شجیدہ نمیں ہوتے اور جو اپنے ارد کر دمیں چلنے والے معاملات پر غور نہیں کرتے ۔ یوں ان کو چلایا جائے گا جنم کی طرف گر پینے رہمی دیکے مار مار کر۔

اس طرح و تعلیل و تعلیل کر جب ان کو جنم کے کنارے پنچا ویا جائے گا تو کما جائے گا۔

ھندہ النّارُ الَّتِی کُنتُم بِهَا تُکَذَّبُو ْنَ (٢٥:٥٢) دمیہ وہی آگ ہے جے تم جمناتے تھے۔'' یہ لوَّکَ ابھی ای حَالت میں ہوں کے ادھرت وکھے اوھر آگ' مجور و معمور تو ان کو ابطور سرزنش اور گو شالی سے کما جائے گا۔اشارہ ہو گا ان کے ماننی کی طرف۔ اَفَسِحْرٌ هٰذَآ اَمْ اَنْتُمْ لَا تُبْصِرُ و نَ (٢٥:٥١) "به جادد ب یا تهیں سوجھ نیں رہا ہے" یہ لوگ دنیا میں قرآن کے بارے میں کتے تھے بہ جادد ہے۔ طنز آکنا جاتا ہے کیا یہ آگ بھی محض جادد ہے یا حقیقت ہے اور ایک خوفناک حقیقت ہے یا صورت یہ ہے کہ تم اس آگ کو ای طرح نہیں دکھے رہے جس طرح تم قرآن کو نہ دیکھتے تھے۔ بہت خراجہ سرزنش اور گو ٹالی ختم ہوتی ہے تو جلدی انہیں سجیدگ سے مایوس کر دیا جاتا ہے۔

اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوْا أَوْ لَا تَصْبِرُوْا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ

(٢ : ٥ ٢) " بواؤ" اب جلو" اس كے اندر تم خواہ مبركر ويا نه كرو" تممارك لئے يہ كيمال ب تميس ويها بى بدله ويا جارہا ہے جميم اندر تم خواہ مبركر ويا نه كرو" تممارك لئے يہ كيمال ب تميس ويها بى بدله ويا جارہا ہے جميم عمل كرر ہے تھے -" اس سے برى بد بختى اور كيا ہو عتى ہے كه خواہ كوئى مبركرك يا نه كرك عذاب جارى رہے گا - كوئى اس روكنے والا نهيں ہے - اگر مبركرك تو در دونجى اگر نه كرك تو در دونجى اس ميں كوئى تغير و تبدل ہے خواہ جن يا جو جائے - بير اس لئے كه يمال تو جزاء و مزا اعمال پر ہے جو كھے ہوچكا اس ميں كوئى تغير و تبدل نهيں ہو سكا - ان الفاظ يربيد منظراب ختم ہوتا ہے اور يمان بير پهلا حصد بھى فتم ہوتا ہے -

اس سور قہ کا دو سراحصہ بھی قار انگیز ہے لیکن اس میں نرا فٹ خوشحالی اور عیش وعشرت ہے خصوصاً پہلے منظر کے بعد جس میں سخت عذاب کا ذکر تھا۔

إِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِي جَنَّتٍ وَّنَعِيْمٍ إِنَّا فَكِهِينَ بِمَا اللَّهُ وَرَبُّهُ وَ وَتُهُوَّ وَ

وَقَدُهُمُ رَبُّهُمُ عَنَابَ الْبَحِيْهِ ﴿ كُلُوا وَ اشْرَبُوا هَنِينًا بِمَا كُنْتُو تَعْمَلُونَ ﴾ مُثَلِيْنَ عَلَى سُورِ مَصْفُونَا ﴿ وَزَوَّجَنَهُ وَبِعُورٍ عِيْنٍ ﴿ وَالَذِيْنَ الْمَنُوا وَ النَّبَعَتُهُمُ وَرَّيَّتُهُمُ وَرَيَّتُهُمُ وَرَيَّتُهُمُ وَمَا الْتَنْهُمُ مِنْ عَمَلِهِمُ النَّبَعَتُهُمُ وَرَيَّتُهُمُ وَمَا الْتَنْهُمُ مِنْ عَمَلِهِمُ النَّبَعَتُهُمُ وَرَيِّتَهُمُ وَمَا الْتَنْهُمُ وَلَيْ الْمَنْ الْمَنْوا وَ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُمُ وَلَا تَأْتِيْهُ وَلَمُ اللَّهُ وَلَكُونَ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ وَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ الْمُلِلَّا اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ

Era

إِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِي جَنَّتٍ وَّنَعِيمٍ (١٧) فَكِهِيْنَ بِمَا أَتَّهُمُ رَبُّهُمْ وَ وَقَهُمْ رَبُّهُمْ

عَذَابُ الْحَصِيْمِ (٢ ٥ : ١ ٨) و متل لوگ وہاں باغوں اور چشموں میں ہوں گے ۔ لطف لے رہے ہوں گے ان چنر سے بچالیت ان چیزوں سے جو ان کارب انہیں دو زخ کے عذاب سے بچالیت کارب انہیں دو زخ کے عذاب سے بچالیت کارب انہیں دے کا اور ان کارب انہیں کے گئے اور یمال تو اس بچاؤ کے ساتھ نعتیں بھی ہیں۔ جنات نیم بھی ساتھ ہیں ماتھ ہیں یہاں و ، اللہ کی نعتوں سے لذت حاصل کریں گے۔

ان نعمتوں اور لذتوں کے ساتھ ساتھ پھراستقبال اور تھریم بھی۔

کُلُو ا وَ اشْرَبُو ا هَنیْنًا بِمَا کُنتُم تَعْمَلُو نَ (۲۰:۹) و کھاؤ اور پومزے ہے اپن اعمال کے صلے میں جو تم کر رہے تھے '' مید کہ عالم بالاے ان کو پکاراجائے گابذات خود ایک بلند مرتبہ و اعزازید کما جائے گاکہ تم اس کے ستی ہو۔

مُتَّكِئِیْنَ عَلَی سُرُ رِ مُصْفُوفَة (٢٠:٥٢) "وه آئفے سامنے بچے ہوئے تخوں پر تکئے لگائے بیٹے ہوں گئے لگائے بیٹے ہوں گئے۔ ہوں گئے۔ ہوں آٹھی ترتیب کے ساتھ اور اس بیں دو سری لذتوں کے علاوہ اپنے بھائیوں ہے وہ لمیں گے۔

وَ رَ وَ هُنْهُمْ مِبِحُو ۚ رِ عَيْنِ (۲ ۰ : ۰ ۲) ''اور خوبصورت آگھوں والی حوریں ان کوبیاہ دیں گے'' اور بیہ وہ اعلیٰ ترین نعت ہے جس کا گوئی انسان تصور کر سکتاہے۔

اب ان کا بید اعزاز ایک قدم اور آگے جاتا ہے۔ان کی مومن اولا دہمی ان کے ساتھ جمع کر دی جاتی ہے اور وہ بھی ان نعتوں میں شریک ہوتے ہیں اور بید ان پر عنایات مزید ہیں۔اگر جد اولا دکے اعمال معیار کے اعتبار ہے ان متقین ہے کم جی ہول لیکن اگر اولا د مومن ہے تو اے آباء ہے ملا دیا جائے گا اور آباء کے درجات میں کوئی کی نہ ہوگی۔ ہر شخص وہاں اپنی جگہ رہے گا لیکن بید اللہ کا ذمہ دار اور حقد ار ہوگا۔ یہ اصول اپنی جگہ رہے گا لیکن بید اللہ کا فضل ہوگا۔

وَ الَّذِيْنَ امْنُوا وَ اتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُمْ بِإِيمَانِ الْحَقْنَابِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وِمَا اَلْتَنْهُمْ مِّنْ

عَمَلْهِمْ مِنْ شَيْعِ كُلُّ امْرِيعِ بِمَا كَسَبَ رَهِيْنَ (٢٥:١٦) "جولوگ ايمان لات بي اور ان كى اولاء بَعِي م اولاء بَعِي كى درجه ايمان ميں ان كے نقش قدم پر جلى ہے اكلي اس اولادكو بھى ہم ان كے ساتھ ملا ديں كے اور ان كے عمل ميں كونى گھاٹا ان كوند ديں كے - برخض اسپنے كب كے عوض رہن ہے -"

یہ منظرجاری ہے۔ جنت کی نعمتوں کابیان ہور ہاہے۔ یہ نعمیں قتم قتم کی ہیں 'پھل آرہے ہیں 'قتم قتم کے گوشت چلے آرہ ہیں جو بھی وہ چاہیں وہ وہاں لیک دو سرے سے جام شراب لے رہے ہوں گے۔ یہ شراب دنیا کی شراب نہ ہوگی جس کے استعمال کے بعد لوگ یادہ گوئی کرتے ہیں یافخش حرکات کرتے ہیں بلکہ یہ مصفی اور پاک شراب ہوگی۔

لَّا لَغُوْ فَیْهَا وَلَاتَا الْیَهُ (۲۰:۳۶) دوجس میں نہ یاوہ گوئی ہوگی اور نہ بدکر داری" وہ یہ جام خراب ایک دو سرے سے چین رہے ہوں گے اور ایک دو سرے کو پکڑارہے ہوں گے تاکہ زیادہ محبت و نذت حاصل ہو اور جب یہ اس سم کی لذتوں کے اندر ہوں گے تو ان پر خوبصورت چاند جیسے مکھڑے والے لڑکے پھررہے ہوں گے۔ پاک اور صاف اور تر و آزہ۔

کا آنہ م لئو لُنُو مُکنُو نُ (۲ : ٤ ؛ ۲) "ایسے خوبصورت جیسے بھیائے ہوے موتی" جن کی وجہ اس مجلس کا اطف روحانی اور جسانی اختبار ت دوچند ہو جائے گا۔اس منظراور مجلس کی تجیل کے لئے ان کی باہم مُنتُلُو ہُنی چیش کی جاتی ہے۔ ان کے ماضی پر ان کانداکر وہی ویا باہم سے اور وہ جس مقام حس بہنچ چی جیں اس کے اسب بھی گنوامی ہے کہ کس وجہ سے وہ اس امن کر رضا مندی امن و مجت اور وسیع سامان زندگی تک پنچ جیں۔ یوں وہ اپنے دلوں میں وہاں بھی اپنی اس حالت کے اسباب گنوارے ہوں گا اور اس منظر میں الل دنیا کو جایا جاتا ہے کہ اس مقام تک ویننے کا بیر راستہ ہے۔

 ہوئے) حالات پوچیس گے۔ یہ کمیں گے کہ ہم پہلے اپنے گھر والوں میں ڈرتے ہوئے زندگی بسر کرتے تھے۔ آخر کار اللہ نے ہم پر نصل فرمایا اور ہمیں جھلسا دینے والی ہوا کے عذاب سے بچالیا۔ یہ پچپلی زندگی میں اس سے دعائیں مائیکتے تھے۔وہ واقعی بران محن اور رحیم ہے۔"

رازیہ ہے کہ انہوں نے اس دن سے ڈرتے ہوئے زندگی بسری ۔وہ اللہ کی طلاقات سے ڈرتے تھے۔اللہ کے سامنے حماب و کتاب کاانمیں ڈر تھا۔وہ اپنے اہل وعیال میں تھے لیکن ڈرتے تھے۔بظا ہروہ اس دنیا کے جھوٹے امن و عافیت میں تھے لیکن انہوں نے اپنے آپ کو دھوکہ نہ دیا۔اس جمال میں لہوولعب کا مشغلہ جاری تھا گروہ اس میں شریک نہ ہوئے۔

الله نے ان پر احسان کیا اور ان کو سخت کرم ہوا کے عذاب سے پچایا ۔ اس ہوا کو السموم اس لئے کہا گیا کہ ہیہ سم اور زہر کی طرح جسم میں حرارت واخل کرتی تھی ہو نیش زن تھی اور اس عذاب سے اللہ نے ان کو محض اپنے فضل وکرم سے بچایا کیونکہ اللہ نے جان لیا کہ بیہ لوگ ڈرنے والے محتاط اور خضوع و خشوع والے ہیں اور ان کو معلوم ہے کہ بیہ ان کی صفات ہیں اور وہ جانے ہیں کہ عمل کے ذریعے کوئی بھی جنت میں واخل نہیں ہو سکتا ۔ اگر اس کے ساتھ اللہ کا فضل وکرم نہ ہو کیونکہ عمل تو صرف یہ شاوت ہیں ان کی خواہش کی ۔ بیہ بات اللہ کے فضل تو صرف یہ شاوت ہے کہ صاحب عمل نے جدو جمد کی اور اللہ کے بال جو انعامات ہیں ان کی خواہش کی ۔ بیہ بات اللہ کے فضل کی المبیت ہے اور اللہ کے بال جو انعامات ہیں اللہ بی کو پکارتے تھے ۔

انَّا كُنَّا مِنْ قَبْلُ نَدْعُوهُ (٢٥:٨٢) وجهم يجلى زندگى بين اس بي معايك ما تَكَت تھے اور الله كى ان مفات كو جانتے تھے كہ وہ البراور العظیم ہے۔

انَّهُ هُو َ الْبَرُ الرَّحيمُ (٢٥:٨٢) وہ واتعی برامحن اور رحیم ہے" یہ ہے راز ان لوگوں کے جنت تک پنچنے کا یہ مباحثہ کرتے ہیں یہ کامیاب لوگ وارائعیم میں فی الواقع کرم لوگ ہیں -

---000---

اس سورۃ کے پہلے پیراگراف میں ہم نے آپھی طرح جان لیا کہ عذاب النی کیا ہوگا اور دو سرے پیراگراف میں ہم نے اللہ کی انعابات کے بارے میں جان لیا۔ یوں حقائق معلوم کرنے کے لئے ہمارا احساس خوب تین ہوگیا چنانچہ سیاق کلام نمایت تیزی ہے ' مختر جملوں اور زور دار الفاظ میں نفس انسان کے پر دہ احساس کے سامنے حقائق پیش کرنا شروع کرتا ہے ۔ نفس کے اندر جو وسوے آتے ہیں ان کا تعاقب کیا جاتا ہے اور سے حقائق سوالات کے ذریعے ذہن انسانی پر آبارے جاتے ہیں جن کا انداز سرزنش کا ہے۔ چینج کا ہے اور ہمت زور دار ہے۔ ان سوالات اور چیلنجوں کے سامنے انسان نمیں خمر سکتا ہے۔

نَدَكِرُ فَمَا آنُتَ إِنِعْمَتِ رَبِكَ بِكَافِينِ وَلَا مَجْنُونِ اللهَ اَمُ يَعُولُونَ شَاعِرٌ نَتَرَبُّصُ بِهِ مَرَيَبَ الْمَنُونِ اللهِ قُلْ تَرَبَّصُوا فَانِنَ مَعَكُو مِّنَ

ہمی وہ کتے تھے کہ آپ مجنون ہیں اور یوں وہ درپر دہ ایسے الزامات لگاتے تھے جو ان کے در میان مشہور تھے کہ کاہن اور مجنون در اصل شیاطین سے ہدایات لیتے ہیں اور شیاطین بعض لوگوں کو خبط ہیں بہتا کرکے مجنون کر دیتے ہیں۔ گویا ان دونوں صفات کی پشت پر ان کے نز دیک شیطان کام کر آ تھا اور میہ لوگ ای وجہ سے حضور اکرم پر میہ الزامات عائد کرتے تھے ۔ پھروہ تی ہیں پہلے پر ساحر اور جادو گر ہونے کا الزام لگاتے تھے ۔ بیروہ اس لئے لگاتے تھے کہ وہ قرآن کر بم کے فصیح و لمبنی انداز کے سامنے ششد ر رہ گئے تھے ۔ بیرقرآن اس قدر مجز تھا کہ اس قتم کا کلام بھی انہوں نے دیکھا تھا نہ سنا تھا۔ اپنی جگہ سے اپنی ویٹ بیاری کی وجہ سے بید لوگ چونکہ اس بات پر سلے ہوئے تھے کہ قرآن کو اللہ کا کلام سے نہیں کریں گئے ۔ اس لئے وہ اس کلام کی بارے میں کوئی نہ کوئی آدیل کرنے پر مجبور تھے ۔ بھی قرآن کو اللہ کا کلام جن سکھاتے ہیں ۔ حضور کاہن ہیں جو جنوں سے بید کلام لیتے ہیں ۔ یا جادوگر ہیں جو جنوں سے جو جنوں سے بیا خادوگر ہیں جو جنوں سے ایک تھا میں اور شیطان نے آپ کو چھو لیا ہے اور سے جادو سکھتے ہیں یا شاعر ہیں اور خیالات جن ان پر القاء کرتے ہیں یا آپ مجنون ہیں اور شیطان نے آپ کو چھو لیا ہے اور سے بیتے ہیں یا شاعر ہیں اور خیالات جن ان پر القاء کرتے ہیں یا آپ مجنون ہیں اور شیطان نے آپ کو چھو لیا ہے اور سے بیتے ہیں یا شاعر ہیں اور خیالات جن ان پر القاء کرتے ہیں یا آپ مجنون ہیں اور شیطان نے آپ کو چھو لیا ہے اور سے بیتے ہیں یا شاعر ہیں اور خیالات جن ان پر القاء کرتے ہیں یا آپ مجنون ہیں اور شیطان نے آپ کو چھو لیا ہے اور سے بیا آپ سے کرانا ہوں جو جنوں ہیں۔

یہ باتیں نہایت ہیں جھوٹی بری اور شرمسار کندہ اور پریشان کن ہیں لیکن اللہ تعالیٰ رسول اللہ کو تسلی دیتا ہے کہ آپ زرابھی ان کی پرواہ نہ کر ہیں ۔ آپ پر تو فضل و کرم ہے ۔ آپ نہ کائن ہیں اور نہ مجنون ہیں ۔

فَمَاۤ أَنْتَ بِنعْمَت رَبِّكَ بِكَاهِنِ وَكَا مَحْنُو ۚ ن (٢٥: ٩٦) "ا بِيْ ربَ كَ فَعَل سے آپ نہ تم كابن ہو اور نہ بَحَوَّن" اسَ كَے بعد اَن كَے اسَّ قول پر سخت نابِّنديدگ كا اظهار كيا جاتا ہے كہ بيہ لوگ حضور اكرم پر شاع ہونے كا الزام لگاتے ہیں۔

اَمْ یَقُولُو ْ لَ شَاعِر لَّتَر بَّصُ بِه رَیْبَ الْمَنُو ْ لَ (۲ ۰ : ۰ ت) "کیایہ لوگ کتے ہیں کہ یہ شاعر ہے جس کے حق میں ہم گردش کیام کا انظار کررہے ہیں" انہوں نے یہ بات کمی تھی۔وہ لیک دو سرے کو یوں تبلی دیتے ہے اپنی اس تحریک کے مقابلے میں مبرکرو اور اپنے دین پر البت قدم رہو۔ اپنے وقت پر یہ فخص مرجائے گا۔ یوں ہماری جان چھوٹ جائے گی۔ لیک دو سرے کو کتے کہ مبرکرو کہ یہ مرجائے۔ یمی وجہ ہے کہ حضور تابیخ لے کما جاتا ہے کہ آپ ان کو ذراد همکی آمیز انداز میں کہہ دیں اچھا۔

قُلْ تَر بَّصُوْ ا فَانِّی مَعَکُمْ مِنَ الْمُتَر بِصِینَ (۲ ۱: ۵) "ان سے کو اچھا انظار کرو میں بھی تسارے ساتھ انظار کرتا ہوں" اور تنہیں جلدی معلوم ہو جائے گا کہ اچھا انجام کس کا ہونے والا ہے اور کس کو فتح و کا مرانی نصیب ہوتی ہے۔

﴿ قَرْشِ كَ اكابر كوكما جانا تھا كہ بيہ زوى الاحلام بيكاشارہ اس طرف تھا كہ بيہ بہت عقلند ہيں اور معاملات برى و وانشندى ت جلاتے ہيں۔ قرآن مجيد ان كے ساتھ ان كى اس دانشندى پر شجيدہ مزاح كرتا ہے كہ ان كا طرز عمل تو عقل و وانش كے سراسر منانى ت ۔ پوچھا جاتا ہے كہ حضرت مجر كے بارے ميں ان كى رائے اور وحى و رسالت كا انكار كيا ان كى وہ وانشندى ت بلكہ بيہ سركش ہيں اور ان كى عقل جس بات كو تسليم كرتى ہے بيہ لوگ اس سے سرتالى كرتے ہيں۔ ام تامر کھم اَحلام کم بھذا اَم کھم قَوم طَاعُونَ (۲ 0 : ۲ م) دوکیا ان کی عقلی انہیں ایک ہی باتیں کرنے کے لئے کہتی ہیں؟ یا دراصل بیعنادیں عدے گزرے ہوئے لوگ ہیں، پہلے سوال میں مزاح ہے اور دو سرے سوال میں ایک ذلیل حرکت کا الزام ہے اور ان ایک وقف ہے اس پر ان میں سے کوئی ایک بات چہاں ہے۔

رسول الله كے بارے ميں ان كى زباي اس قدر دراز تھيں كہ انهوں نے يہ الزام لگايا كہ آپ يہ كلام اپني جانب عبد الله عبد الله

بَلْ لَا يُو مِنُو نَ (٢ ٥ : ٣٣) "اصل بات يہ به كه يه ايمان نيس لانا چاہتے" ان كے دلوں كو شعور ايمان حاصل نيس به - يكى به شعورى به جو ان كے مند سے يه بات كملواتى به اور يه قول يه لوگ تب ہى كہتے ہيں كه ايمان كى نعمت سے يه لوگ محروم ہيں - اگر يه قرآن كى حقيقت كا ادر آك كر ليتے تو ان كو معلوم ہو جاتا كه به انسان كا بنايا ہوا كام نيس به اور اس كے حافل صادق و اين ہيں -

چونک اس کلام کی حقیقت ان کی عقل کے ادراک سے با ہرہ ادر وہ اسے پانسیں کتے تو ان کو یہ چیلنج دیا جاتا ہے کہ اگر ایسا کلام اپنی جانب سے گھڑ اجا سکتا ہے تو ذرا گھڑ لائیں۔

فَلْیَاتُو ابحدید منظم ان کانو اصلقین (۲۰:۶۳) دو آگریہ اپنی تولی میں ہے ہیں توای شان کا کلام بنا لا ہم " قرآن کریم میں اس چین کو بار بار دہرایا گیا ہے اور مکر اس کو تبول کرنے سے عاجز رہے ہیں بلکہ نمایت ہے بس رہے ہیں اور ای طرح قیامت تک لوگ اس سے عاجز رہیں گے ۔ قرآن کریم میں لیک را ہے جو محض بھی اس کی آیات کو پہلی بار پڑمتا ہے وہ ان کے اندر ہر خصوصیت پاتا ہے ۔ چاہ اس کو اس کے انجازی وجوبات معلوم ہوں یا نہ ہوں ۔ وہ محسوس کرتا ہے کہ قرآن کی عبارت میں ایک خاص قوت ہے ۔ صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ معن اور یا نہ ہوں ۔ وہ محسوس کرتا ہے کہ قرآن کی عبارت میں ایک خاص قوت ہے ۔ صاف صاف ظاہر ہوتا ہے کہ معن اور تعبیرات کے علاوہ بھی قرآن کریم میں لیک خاص چیز ہے ۔ قرآن مجید کو بنتے ہی اس کی بیہ خصوصیت ذہن پر اثر کرتی ہے ۔ قرآن کی یہ خصوصیت ذہن پر اثر کرتی ہے ۔ قرآن کی یہ خصوصیت کیا ہے اور اس کا سرچشہ کیا ہے؟ اس کا تعین کرنا مشکل ہے ۔ یا بیا اثر قرآن کے معانی کا ہیا قرآن کی بیہ خصوصیت کیا ہے اور اس کا سرچشہ کیا ہے؟ اس کا تعین کرنا مشکل ہے ۔ یا بیا اثر قرآن کے معانی کا ہیا قرآن کی بیہ خصوصیت کیا ہے اور اس کا سرچشہ کیا ہے؟ اس کا تعین کرنا مشکل ہے ۔ یا بیا اثر قرآن کے معانی کا ہیا قرآن کی بیہ خصوصیت کیا ہے اور اس کا سرچشہ کیا ہے؟ اس کا تعین کرنا مشکل ہے ۔ یا بیا اثر قرآن کے معانی کا ہیا قرآن مجمی طور تر انجاز قرآن کی ہی نے دو سرے کلاموں اور قرآن میں بیہ قرآن میں بیہ قرآن میں بیہ بیا ہیا ہوئے دو سرے کلاموں اور قرآن میں بیہ فرق ہے یا بیہ سر امور مجتمع طور تر انجاز قرآن مجمی یا ہو کہ یا بیہ ہو دو سرے کلاموں اور قرآن میں بیہ فرق ہے یا بیہ سر امور مجتمع طور تر انجاز کا ای ہے کوئی لیکی چیز ہے جو ان سے بھی یا در اور اس کا تعین کیا موں اور قرآن میں بیہ کوئی لیک چیز ہے جو ان سے بھی یا در اور اس کا تعین کیا ہوں کیا ہوں کیا ہو کیا ہوں دو سرے کلاموں اور قرآن میں بیہ فرق ہو ہو کہ کیا ہوں دو سرے کا دور اس کیا ہو کیا ہوں کیا ہو کیا ہوں کیا ہو کیا ہوں کیا ہو ہو کیا ہو

یہ ایک راز ہے جو ہر قرآنی آیت میں پوشیدہ ہے جو بھی قرآنی آیات کو پڑھتا ہے وہ یہ راز محسوس کر آ ہے۔ اس کے بعد ہر کوئی ایخ ظمی مصطابق اس کے اسرار و رموز خلاش کر آ ہے اور یہ تدبر اور غور و قلر سے معلوم ہوتے ہیں اور بورے قرآن میں موجود ہیں۔

مثلایہ الجازاں کامل اور صحح تصور کے اعتبارے بھی ہے جو قرآن عقل و خرد کو دیتا ہے۔ وجود انسانی کی حقیقت کا تصور اس کا نتات میں وجو ، کا تصور اور اس حقیقت ''اولی'' کا تصور جس ہے تمام حقائق پھوٹے ہیں یعنی اللہ کا تصور ۔ پھراس کے طریقے اور اسلوب میں بھی اعجاز ہے جس کے مطابق قرآن مجید انسان کے تصورات کی تغیر کرتا ہے۔۔ قرآن کریم انسان کو فطری انداز سے خطاب کرتا ہے اور اسکا انداز تخاطب بھی مخصوص ہے۔ تمام زبانوں کے انسانی اسالیہ اسلام میں سے انداز نمیں ہے۔ قرآن کریم انسانی دل اور عقل و خرد کو ہر پہلو ہے۔ پھیرتا ہے۔ اس کے اندز صالح انگار ہرجانب ہے داخل کرنے کی کوشش کرتا ہے اور وہ انسان کے ساتھ اس طرح معاملہ کرتا ہے جس طرح لیک پوری طرح خردار ذات کی کے ساتھ کرتا ہے۔

قرآن کریم جو ہدایات ویتا ہے ان ہدایات کے اندر ایک زبر دست جامعیت ہے۔ توازن ہے اور کمل ہم آ ہمگی ہے اور سے بوراکام ایک ہی ہو ہوا گام ایک معار کا ہے۔ انسانی کلاموں میں ہے بات ہرگز نہیں پائی جاتی ۔ انسانی کلام ایک حال پر نہیں ہوت ایک سے اور توازن تائم کر نا تو ان کے لئے ممکن ہی پر نہیں ہوت ایک سطح پر نہیں ٹھرتے اور ہر پہلو ہے معیار کو آگئم نہیں رکھ بکتے اور توازن تائم کر نا تو ان کے لئے ممکن ہی نہیں ہو کہ گئے میں کوئی ذیادتی نہ ہو کوئی نقص نہ ہو۔ کوئی افراد وتفریط نہ ہو اور کمل ہم آ ہمگی ہد اور کلام میں کی جگہ تعارض یا تضادنہ ہو نہ اصول میں نہ فروع میں۔

یے ظاہری امور جن کا اور اک کیا جاسکتا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ وہ خنیہ معجز اند اڑجی کا کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا اس بات کے دلائل ہیں کہ بید معجزاند کام ہے اور بید چیزیں مل کر قرآن کوصفت انجاز دیتی ہیں۔ قرآن کی صفت انجاز وہ پیز ہے جس میں کوئی شخص اب کلام نہیں کر سکتا جس کے حواس بحال ہوں جو محترم ہیں جو حقیقت بہند ہو اور جو قرآن کا مطالعہ قوت انگرائی اور وضاحت سے کرتا ہو اور قرآن مجید کا مطالعہ قلب سلیم کے ساتھ کرتا ہو۔

فَلْیَا أَتُو ا بِحَدِیْتُ مِّنْلُهِ انْ کَانُو اصلَفَیْنَ (۲ ٥: ٤ ٣) "ار به ابن اس قول میں ہے ہیں تو اس شان کا لیک کام بنا لائمیں ۔ وَ وَ سَرَاسوال خود ان کے وجود کی حقیقت کے بارے میں ہے ۔ خود ان کے اپنو وجود کی حقیقت سے بو آی حقیقت ہے جس سے وہ انکار نہیں کر سے کہ وہ ہیں اور قرآن کے بغیر بھی اگر دہ عظمتہ ہیں تو وہ اس کی حقیقت ہے جس سے وہ انکار نہیں کر سے کہ وہ ہیں اور قرآن کے بغیر بھی اگر دہ عظمتہ ہیں تو وہ اس کی کوئی تفیر کریں گے ۔ قرآن تو بید کہتا ہے کہ لیک خالق ہے جس نے ان کو پیداکیا ہے اس کی تعبیر ہم اللہ سے کرتے ہیں ۔ وہ بذات موجود ہے اور بید انسان محلوق ہیں ۔

اً م خُلِفُو ا مِن غَيْرِ شَيْعَ اَمْ هُمُ الْحُلِفُو لَ (؟ ٥ : ٥ ٣) و آيا يه كى خالق كے بغير پيدا ہو گئے ہيں اب اور اس نظر ہيں ان كا وجو دكى چيز كے بغيراًى طرح ہونا فطرت كى منطن كے خلاف ہے اور اس نظر پركى تليل ياكثير جدل و جدال كى ضرورت نبيں ہے ۔ يہ بات كه يہ خود اپنے آپ كے خالق ہيں تو اس كاكو كى قائل نہ تھا نہ وہ لوگ اس كے خالف ہيں تو پھر تيم بى صورت وہى رہ جاتى ہے جكى طرف لوگ اس كے خلاف ہيں تو پھر تيم بى صورت وہى رہ جاتى ہے جكى طرف تران اشاره كرتا ہے كہ يہ سب الله كى مخلوق ہيں اور اس تخليق ہيں امتہ كے ساتھ كوئى شريك نبيں ۔ لاذار بوبيت عبا ابت اور اطاعت ہي بھى الله كے ساتھ كوئى شريك نبيں ۔ لاذار بوبيت عبا اور الله اور اطاعت ہي بھى الله كے ساتھ كوئى شريك نبيں ۔ لاذار بوبيت عبا اور اطاعت ہي بھى الله كے ساتھ كوئى شريك نبيں ۔ لاذار بوبيت ما ہو اور اطاعت ہي بھى الله كے ساتھ كوئى شريك نبيں ہے ہے تا

ان کے تصور کو ذرا آسانوں کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے کیا اس وسیع کائنان نے کی انسوں نے تخلیق کی ہے۔ یہ کائنات خو د بھی اپنی خالق نہیں ہے جس طرح بد اسپنے نفوس کے خود خالق نہیں۔ اً م حکَلَقُو السَّمون فِ وَالْاً رض بَلْ لَا يُوفَنُو لَ (۲ فَ : ۲ ۳) " يا زمين و آسانوں كو انهوں نے پيداكيا ہے ۔ اصل بات بيہ كہ بيد بقين نبيں ركھے" بيد لوگ بجى اور بر عقمند هخص جو فطرى انداز ميں سوچتا ہواس بات كا قائل نبيں ہو سكاكہ زمين اور آسانوں نے فورائي آپ كو پيداكيا يا بغير خالق كے پيدا ہوئ يا فورانهوں نے بينى كى انسان نے ان كو پيداكيا ہے ۔ بيد سوالات ہيں جن كا جواب ہركى كو دينا ہے اور ان كا حال تو بيد تھا كہ جب ان سے بيد سوال كيا جا آ تھا تو وہ كتے تھے كہ اللہ نے پيداكيا ہے ليكن بيد حقیقت ان كے اورائ ميں اس قدر واضح نہ تھى كہ وہ ان كے دوں اور ان كى سوچ اور ان كے طرز عمل ميں كوئى تغير پيداكر كے اور وہ كوئى واضح عقيدہ اپنائيں ۔

بُلْ لَكَ يُو قَنُو لَ (٢ ٥ : ٣ ٦) "اصل بات سے بحد سے نقین سیں رکھے" اب تخلیق سے ذرا نیجے آکر ذرا کم درج کا سوال کیا جاتا ہے چلو تم اپنے آپ کے اس کا نتات کے خالق تو نہیں ہو تو کیا تم زمین کے فزانوں کے حوالد ار ہو۔
کیا تم لوگوں کے معاملات کے اختیاری ہو۔ اللہ ہی ہے جو کی کو تھو ڈائکی کو زیادہ دیتا ہے۔ وہی مدیر اور متصرف ہے اور
کی تغییر قابل عمل ہے اور دل گئی ہے۔ ای صورت حالات کی جو اس جمان میں چلتی ہے جب اللہ کے فرانوں کے مالک سے نہیں اور زمین کے معاملات ان کے اختیار میں نہیں تو بھر اللہ کے سوااور کون ہے؟

اب ایک درجہ اور نیچے آکر ان سے بات کی جاتی ہے۔کیاتم قرآن کو منجانب اللہ سی سیجھے تو اللہ کے بال تساری رسائی کاکوئی درجہ ہے جس سے جمیں معلوم ہوگیا کہ قرآن وہال سے سیں ہے۔

اً م لَهُم سلّم یستمعُون فیه فلیات مستمعُهم بسلطن مبین (۲۰ ۲۰ ۲) وولیان کے پاس کوئی سیرهی ہے جس پر چڑھ کر سے عالم بالای س کن لیتے ہیں؟ ان میں ہے جس سے جس پر چڑھ کر سے عالم بالای س کن لیتے ہیں؟ ان میں ہے جس سے جس پر چڑھ کر سے عالم کا بید وعویٰ ہے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں اور ان کی طرف وحی آتی ہے اور سے قرآن اللہ کی طرف وحی آتی ہے اور سے قرآن اللہ کی طرف معلومات کا کوئی ذرایعہ ہے؟ اللہ کی طرف سے نازل ہوا ہے اور سے لوگ کھذ بیب کرتے ہیں ۔ کیا ان کے پاس عالم بالا کے معلومات کا کوئی ذرایعہ ہے؟ کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف وحی سیس کی جاتی اور سے لئذا اس متم کی س گن رکھنے والا کوئی ولیل کے آئے ۔ ایسی ولیل کہ وہ بذات خود اپنی قوت اپنے اندر رکھتی ہوجس کے بیتیج میں انسان تقد بی کرنے پر مجبور ہو جائے۔ اس میں اشارہ ہے ان ولائل کی طرف جو قرآن ویتا ہے کہ سے ولائل دراصل سلطان مین ہیں اور ول و وماغ کو فورا قبضے میں ایسے ہیں ۔ اور ان کے مقالے میں سے لیتے ہیں ۔ اور ان کے مقالے میں سے لوگ عنا واور ہٹ وھری کرتے ہیں ۔

اب الله ك بارك ميں ان كے اس قول كوليا جاتا ہے كه طائك الله كى بنياں ہيں اور سے خطاب براہ راست مشركين كمه ت كيا جاتا ہے اور سے ان كو زيادہ شرمندہ اور ذليل كرنے كے لئے ہے۔

تاكه وه ذرااية اس وعوى پر شرم محسوس كريس حالاتكه ان كايد خيال بهي غاط اور قابل اصلاح تها-

نبی ﷺ ان کو اسلام کی رعوت دیتے تھے۔ اسے وہ ایک برا ابوجھ محسوس کرتے تھے حالانکہ آپ دعوت خالص فی سبیل اللہ دیتے تھے۔ کوئی اجر طلب نہ فرماتے تھے نہ ان پر کوئی ٹیکس لگانا چاہتے تھے۔ ان کو چاہتے تو یہ تھا کہ اس مفت تعلیم کی وجہ سے حضور کے ساتھ احسان کرتے اور اگر قبول نہ کرتے تھے تو بھی شریفانہ انداز میں اسے قبول نہ کرتے ۔ لنذا ان کارویہ بالکل نے جواز ہے۔

اَ مْ تَسْئَلُهُ مْ اَحْرُ الْفَهِمْ مِنْ مَعْرَمْ مَثْقَلُو نَ (٢ ٥: ٥ ٤) ' کیائم ان سے کوئی اجر مانکتے ہو کہ سے زبر دستی پڑی ہوئی جی کے بوجھ تلے دَبِهِ جاتے ہیں'' یعنی سے اس مالی بوجھ کو بر داشت نہیں کر کتے جو تم ان پر ڈال رہے ہو۔ تو اگر واقعہ سے کہ نہ تو اجرت طلب ہوری ہے اور نہ تم پر کوئی بوجھ ڈالا جارہا ہے تو پھر تمہار اروپہ کس قدر فتیج اور ذلیلانہ ہے ۔ تمہیں اپنے روپہ پر سوچ کر شرمندہ ہونا چاہئے؟

اس کے بعد دوبارہ ان کے سامنے ان کے وجود اور اس کائنات میں ان کے حالات کو پیش کیا جاتا ہے کہ سے بندے ہیں اور ان کے بچھ حدود ہیں۔ اس کائنات میں ان پربست ہی امور مخفی ہیں اور بچھ تھوڑے ہی امور ایسے ہیں جن کے بارے میں وہ جانتے ہیں باتی امور سب راز ہیں اور ان کو اس کائنات کا مالک ہی جانتا ہے۔ عالم غیب کا دائرہ بست وسیع ہے۔ یہ اس کے اندر نمیں جا مجھے کیونکہ سے بندے ہیں۔

اُمْ عِنْدُهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكُتَبُونَ (٢٥:١٥) ودكيا ان كے پاس غب كے حقائق بيں كه اسكى بنا پر يہ كور ہے بيں " ان كو معلوم ہے كه ان كے پاس غيب كا علم نبيں ہے اور نہ وہ غيب كے علم ہے لكھ رہے ہيں نہ ان كو اس پر قدرت ہے كہ غيب ميں وہ كوئى فيصلے تكھيں۔ يہ الله ہى ہے جوغيب كى كتابوں ميں بندوں كى تقديم لكھتا ہے۔ جو ذات غيب جانتی ہے وہى "در بير امور كر عتى ہے۔ نقديم وں كے فيصلے كر عتى ہے۔ وہ كوئى فيصلہ نبيں كر كتے كيونكہ وہ غيب نبيں جانتے ہے وہى "در غير امور كر عتى ہے۔ نقديم وں كے فيصلے كر عتى ہے۔ وہ كوئى فيصلہ نبيں كر كتے كيونكہ وہ غيب نبيں جانتے اور غيب كے ذخائر ميں وہ بچھ بھى شبت نبيں كر كتے۔ اس لئے وہ آپ كے ظاف بچھ بھى نبيں كر كتے۔ اس لئے وہ آپ كے ظاف بچھ بھى نبيں كر كتے۔ نہ يہ لوگ آپ كے ظاف بچھ بھى نبيں دكھتے ہيں۔

اَمْ يُرِيدُونْ نَكَيْدًا فَالَّذِيْنَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكَيْدُونْ نَ (٢٥:٧٥) ولا يه كونی جال جلنا جاجے بی اگرید بات ہے تو کفر والوں پر ان کی جال الٹی پڑے گی) یعنی اللہ تعالی جو عالم الغیب ہے اس کی تد بیران کو کھیر لے گی اور اللہ کی تد بیریں ان پر پڑیں گی کیونکہ اللہ بہت ی بھڑین تد بیریں کرنے والا ہے۔

اً م كَهُم الله عَيْرُ الله (٢٠٥٢) ودكيا الله ك سوايد كوئى أور معبودر كلت بين " بوان كو بجانے والا ب

سبحنَ الله عَمَّا يُشْرِكُونَ (٢٥: ٣٤) والله باك ٢٠ الله عَمَّا يُشْرِكُونَ (٢٥: ٣٠) والله باك ٢٠ الله عَمَّا يُشْرِكُونَ الله عَمَّا يُسْرِكُونَ الله الله عَلى الله الله عَلى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلى الله عَل

رو شرک پر اب یہ حملہ انتقام پذیر ہوتا ہے جو ایک منظم حملہ تھااور جس کا ہرقدم دو سرے قدم پر منظم تھا جس کے ہر فقرے کا بہت برااثر ہوا۔ اس حملے میں ان تمام شہات تمام دلائل اور تمام خیالات کو روکر دیا گیا اور وہ ہے بس کر کے رکھ ویئے گئے اور یہ بات ثابت کر دی گئی کہ یہ لوگ حقیقت کا انکار کرنے والے ہیں ۔عناد کرنے والے ہیں ۔واضح حق میں شک کرنے والے ہیں اور دور دراز کے شہمات کو مضبوطی ہے بکڑے ہوئے ہیں بلکہ یہ لوگ ہٹ وحری کر رہے ہیں۔

عَارِ ضَ مُمطرُنَا (يه بادل به يو بارش برسائ كا) اور وبال ان كويه بواب ويا كيا تقا-

بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ به ریح فیها عَذَابٌ اَلیْمٌ تُدَمِّرُ کُلِّ شی بِاَمْر رَبَّهَا "بلدیہ تو وہ چنے ہے جس کی تم جلدی مجارب سے ایک ہواجس کے اندر ور دناک عذاب ہے یہ اللہ کے عَمْمَ سے ہرچنے کو نیست و نابود کرنے والی ہے "۔

ان کے عناد اور ہٹ دھری کی اس تصویر کئی کے بعد اگر چہ ان کے سرول پر لگتی ہوئی تلوار کی طرح عذاب بھی آجائے۔ روئے بخن اب نبی ﷺ کی طرف پھر جاتا ہے باکہ ان کے معالمے سے ہاتھ جھاڈ کر ان کو اس انجام سے دو چار ہونے کے لئے چھوڑ دیں جس کا ذکر اس سور ہ کے آغاز ہیں آیا ہے۔ اور اللہ کی طرف سے آیک سے آیک تخت عذاب ان کے انظار میں ہے اور اللہ کے ادکام کا انظار کریں ہوز پر دست ہے اور ہو آپ کا نگمیان ہے اور ہروفت آپ پر نظر رکھتا ہے اور اللہ کے ساتھ اس کی حمد کرو ۔ صبح کے وفت جب اٹھو اور رات کے وقت جب اٹھو اور اس وقت جب ستارے غائب ہو جائم ۔

فَنَارُهُمُ مَ حَتَّى يُلْقُوا يَوْمَهُ وُالَّذِي فِيهِ يُضَعَقُونَ ﴿ يَعْمِلُوا يَغْمِى اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ

امع وَإِدْبَارَ النَّجُوْمِ فَيَ

" پس اے بی انسیں ان کے حال پر چور ڈوریمال تک کہ یہ اپنے اس دن کو پینے جائیں جس میں سے مار کرائے جائیں ۔ ت جس دن نہ ان کی اپنی کوئی جال ان کے کمی کام آئے گی نہ کوئی ان کی مدوکو آئے گا اور اس وقت کے آنے سے پہلے کہ بھی ظالموں کے لئے آیک عذاب ہے گر ان میں سے اکٹر جائے نہیں ہیں "۔

اے نبی این رب کا فیصلہ آنے تک مبر کرو من ہماری نگاہ میں ہوتم جب اٹھو تو این رب کی حمد کے ساتھ اس کی متبیج کر د ارات کو بھی اس کی تبیج کراکر و اور ستارے جب بلتے ہیں اس وقت بھی۔

یہ خالفین پر آیک نیا تقیدی حملہ ہے۔اس کا آغاز آیک شدید دھمکی اور تمدید سے ہوتا ہے کہ جب صور پھو تکا جائے گاتو یہ سب لوگ مار گرائے جائیں گے اور بیہ واقعہ حشر و نشر اور قیاست میں اٹھانے سے قدر سے پہلے ہو گا۔اس دن ان کی کوئی تد پیران کے کام نہ آئے گی۔ آج تو بیہ لوگ تحریک اسلامی کے خلاف کچھ نہ پچھ تد اپیر کرتے ہیں لیکن اس دن کوئی تد بیران کے کام نہ آئے گی۔قیاست سے پہلے بھی ان پر عذاب آنے والا ہے لیکن ان کو پھ نہیں ہے۔

اں آخری و حملی کے بعد مکذیین کے معاملے سے بیہ حملہ فارغ ہو جاتا ہے۔ اس سے قبل اس سورت نے ان کا خوب تعاقب کیا اور سخت حملے ان پر کئے اور آخریں کر دیا کہ قربی عذاب بھی ان کے انظار میں ہے اور دور کا عذاب بھی ان کے انظار میں ہے۔ اب روئے سخن نبی کریم ﷺ کی طرف ہے جن پر زیادتیاں کرنے والے زیادتی کرکے طرح طرح کی باتیں آپ کے ظاف بناتے ہے۔ آپ کو ہدایت کی جاتی ہے کہ آپ مبرکریں سے مشکلات دور ہونے والی ہیں۔ طرح کی باتیں آپ کے ظاف بناتے ہے۔ آپ کو ہدایت کی جاتی ہے کہ آپ مبرکریں سے مشکلات دور ہونے والی ہیں۔ یہ مکذین خود عذاب سے دو چار ہونے والے ہیں و عوت کاراستہ و شوار گزار ہے اور طویل ہے اور اس پر مبری کرنا طریقہ وعوت ہے۔ انجام اللہ پر چھوڑ دیا جائے۔ نیصلہ ای نے کرنا ہوتا ہے۔

و اصبیر کحکم ربیک (۲۰۱۸) ۱۰ من کا) "آپ این رب کے نیطے تک صبر کریں "کین صبر کے تھم کے ساتھ ساتھ آپ کو ایک ایک مبرکے تھم کے ساتھ ساتھ آپ کو ایک ایک ایک ایک مبت دی جاتی ہے۔ اللہ کی عمایت کے لئے آپ ستی قرار پائے ہیں۔ آپ کو ایک مجت دی جاتی ہے گات کہ اس دست مبت سے آپ کے تمام الم اور تھکاوٹیں دور ہوجاتی ہیں اور یہ فرمایا جاتا ہے کہ مشکلات پر صبر اللہ کے فردید اور نبت بن مجوب اور بندیدہ اور بن ای اعزاز کا ذریعہ اور نبت ب

و صبر لحکم رَبُّكَ عالَنْكَ بِأَعْبِنَنَا (٢٥: ٨٤) إن له إلى اليدرب كافيعل آنے تك مبركرو، تم الى الله بيس دو "كيان خوبصورت تعيير اوركياى بحرين تصويرے اوركن قدر برد العزازي -

یہ وہ مقام اعزاز ہے جس تک کوئی انسان نمیں پہنچ سکا۔ پورے قرآن میں اس مقام کو اس قدر خوبصورت انداز میں نمیں دکھایا گیا یہاں تک کہ دو سرے عن ں کے لئے لئی ہی ہدایات کے موقع پر بھی کوئی لئی خوبصورت تعبیر نمیں ہے۔ حضرت موئی ملط کو کہا کیا۔

مِ آنا احْتُرْ تُکُ فاسْتُمِعْ لِمَا يُوْحَى "اور مِن نے آپ کوچن لياتٍ لنداجو آپ کی طرف وحی کی جاتی

ہے اے سنو" اور مدیجی کہا گیا تھا۔

و اَلْفَيْتُ عَلَيْكَ مُحَبَّةً مِنْنَى وَلَتُصنَعُ عَلَى عَيْنَى "اور من نے اپی طرف ت تم پر ایک محبت وال این الله الله میری آنکه میری

و اصطنعتك لنفسي "مين نے مجھے اپنے لئے بنايا ہے" يہ سب تعبيرات جائى ہيں كہ حضرت موى على كا مرتبہ نمايت بى بلند تھا ليمن س كے مقابلے ميں حضور اكرم كے لئے جو الفاظ استعال ہوئے وہ سے ہيں۔

ف أنْ فَ باَعْيننا (٢ ٥ : ٨ ٤) و تم ہماری نگاہ میں ہو" یہ ایک ایبا انداز ہے جس میں خصوصی اعزاز نظر آتا ہے۔ خصوصی عَبت نَظر آتی ہے۔ اس میں ایسے رنگ میں جو نمایت تن اطیف اور حسین ہیں۔ انسان ایک تعبیرات پیش کرنے سے عاجز ہے۔ ہمارے لئے یہ کافی ہے کہ ہم ان رنگوں میں رندگی ہمرکریں اور صرف اس طرف اشارہ کر دس ۔ اس محبت کے ساتھ دائی ربط کا طریقہ ٹایا جاتا ہے۔

وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حَيْنَ تَقُوْمُ (٢٥:٨٤) وَ مِنَ الَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَ إِدْبَارَ

النجوم (٢ ٥ : ٩ ٤) ودتم جب النموت الني رب كى جرك ساتھ شيخ كرو ارات كو بھى اس كى شيخ كياكر و اور ستارے جب لينتے بين اس وقت بھى ۔ "رات ون سونے سے المحت وقت ارات كے وقت اور منح كوجب ستارے ؤوب جاتے ہيں ۔ "رات من موت كے تعلق سے فائد و اٹھايا جا سكتا ہے ۔ اللہ كى شيخ ليك زاوراہ ہے ۔ محبت الله ك داوروں كى مناجات ہے بھر محبت كرنے والے ول سے ہوتو اس كے كيا كھے؟

---0000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۲۷

سورة النجم - ٥٣

48 -- Ü--1

سورهٔ النجم ایک نظرمیں

یہ سورت اپنی عبارت کے کاظ ہے اپنے اندر نظم اور موسیقی رکھتی ہے اور نغمہ پرور ہے۔اس کی لفظی ساخت میں نغمہ سرایت کئے ہوئے ہے اور اسکی آبات کے آخر میں جو سجع اور قافیہ ہے وہ بہت ہی موزوں اور نغمہ بار ہے۔اس سور ق کی موسیقی اور اس کا ترنم اس کے آغاز ہے انتا تک نظر آتا ہے۔ بعض سقامات تو ایسے ہیں جن میں صاف نظر آتا ہے کہ قافیہ کی خاطر ایک لفظ کا اضافہ کیا گیا ہے یا قافیہ والے لفظ کو ترجیح دی گئ ہے تاکمہ ترنم اور اس کا اثر جاری رہے لیکن معانی اور منہوم اپنی جگہ ٹھیک ٹھیک اوا کے گئے ہیں شلا۔

اَفَرَءَ يَتُمُ اللَّتَ و الْعُزَّى (٩ ١) وَمَنُوهَ النَّالِثَةَ الْأُخْرَى (٣ ٥ : ٠ ٢) "اب زرا بناؤ 'تم نے مجی اس لات اور عزیٰ اور تیری لیک ویوی منات کی حقیقت پر غور کیا ہے ۔ " آگریساں صرف سے کما جاتا۔

و مَنْو ةَ الْأَحْرُى (٣٥: ٢٠) لو آيات كاوزن ثوث جامّا اور أكريد كما جامّا-

و مَنُوهَ الثَّالِثَةُ (٢٠:٥٢) تو قافیہ اور آیت کے آخری سجع کا الرُختم ہو جاتا اور معنوی اعتبار سے بھی برلفظ کی ایک معنوی اہمیت کے النہ اور آیت میں لفظ کی ایک معنوی اہمیت کے لنداوزن اور قافیہ کی رعایت بھی یمال طوظ نظر آتی ہے۔ ای طرح اس کے بعد کی آیت میں لفظ الدُّ اکوئس خوبصورتی کے ساتھ برھایا گیا ہے۔

تلُكَ اذًا قِسْمَةٌ ضِيْزُى (٣٥: ٢٢) وميه تو پھر برى دھاندلى كى تقتيم ہے " يمال ازن كالفظ وزن كے لئے ضرورى نه تھا۔ لئے ضرورى تھا۔ آگر چه عبارت میں فنی ادائیگی مطلب كے لئے ضرورى نه تھا۔

سروں کی سے موزونیت اپنے اندر آیک خاص موسیقی کارنگ لئے ہوئے ہے۔ آواز اس طرح روال ہے جس طرح لہریں اٹھ رہی ہیں یا ندی کا بہاؤ ہے۔ خصوصاً سور ق کے پہلے پیراگر اف اور آخری پیراگر اف میں۔ پہلے پیراگر اف میں جن تصاویر اور جن سایوں کا ذکر ہے وہ عالم بالا کی پھڑ پھڑ اتی تصاویر ہیں جبکہ آخری پیراگر اف میں بھی عالم بالا کی فضا اور حساسیت ہے اور در میانی پیراگر افول میں بھی سے موزونیت حسب ضرورت ہے اور ان دونوں پیراگر افوں کے قریب قریب ہے۔

پہلے پیراگراف کی تصاویر اور رنگ ڈھنگ کا تعلق عالم بالا کے نورانی واقعات کے ساتھ ہے کیونکہ اس پیراگراف میں عالم بالا کے مناظر بیان ہوتے ہیں۔روح الامین کی حرکات و تصرفات جبکہ وہ رسول اللہ کے سامنے آتے ہیں چنانچہ تصاویر 'حرکات ' مثامہ اور ان کی روحانی فضا موزوں سروں میں دیر تک چلتی ہے اور اس پیراگراف میں الفاظ کی موزونیت اور ترنم اور ہم آ ہنگی بہت ہی مجیب ہے۔ یے رنگ و بو بوری سور آئی فضا پر چھائی ہوئی ہے اور دو سرے پیرول میں بھی اس کے آثار موجود ہیں اور سب سے آخر میں نابت ہی موثر اشارات ہیں جن کے سامنے انسان وجود کا ذرہ ذرہ کانپ اشتاہے اور لبیک کینے کے لئے تیار ہوتا ہے۔ اس سورت کا موضوع وہ ن ہے جو بالعوم کی سور تول کا ہوتا ہے۔ اسلامی عقیدہ اور نظریہ اور اس کے اساس عنا ضر۔ یعنی دحی 'رسالت' وحدانیت اور آخرت سیہ سورت آیک متعین ذاویہ سے الن موضوعات کو لیتی ہے مثلاً وحی کی صداقت اور اس کی چھٹی عقیدہ شرک اور اس کی کمزوری اور افسانوی حیثیت۔

پہلے جصے میں حقیقت وی 'وی کا مزاج 'وی کی نوعیت اور وجی ہے متعلق دو مناظر اور ان مناظر کی شکل میں وجی کا خوت اور اس کی صحت اور وافقیت اور میہ تاکید کہ حضور تناہے نے میہ وجی جبرائیل ہے حاصل کی ۔ آپ نے ان کو دیکھا اور اللہ کی آیات کبریٰ کو دیکھا۔

دو سرے پیراگراف میں مشرکین کے خود ساختہ الهوں کا ذکر ہے۔ لات استان اور عزیٰ کا۔ پھر فرشتوں کے بارے میں ان کے جو وہی خیالات تھے اور جو انسانے انہوں نے تصنیف کررکھے تھے ان کی طرف اشارات ہیں کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں اور اس فتم کے عقا کہ کا ماخذ ان کے ہاں محض خلن و گمان تھا جو حق کے مقابلے میں کوئی میٹیت شیں رکھتا جبکہ رسول اللہ بیٹے ان کو جس بات کی وعوت دے رہے تھے وہ بیٹی افرات اور آپ کی دیمی ہوئی تھی۔

تیرے پیراگراف میں حضور کو سے ہدایت کی گئی ہے کہ آپ ان لوگوں ہے منہ موڑ لیں جولوگ ہرحال میں سرکشی پر سلے ہوئے ہیں اور جن کی ترجیات میں بھی ونیا اور اسکی زندگی ہے جو بس اس ونیا کے سمارے تک سوچتے ہیں اور اس سے آگے بچھے نہیں جانتے ۔ یہاں آفرت کا نقشہ بیان کیا جاتا ہے جو کہ انمال پر بنی ہے ۔ اللہ کے پورے علم پر ہے اور اللہ ان کے تمام انمال کو اس وقت ہے جانتا ہے جب سے ماؤل کے پیٹ میں جنین تھے ۔ وہ خود ان کے اپنے اپنے بارے میں علم ہے بھی ان کے بارے میں زیا وہ جانتا ہے ۔ لنداان کا حساب و کتاب علم ویقین پر ہوگا افرن و تخیین سے نہ ہوگا اور اس طرح ان کا تصفیہ ہوگا۔

آخری پیراگر اف میں اسلامی نظریہ حیات کے اصول لئے گئے ہیں اور کما گیا ہے کہ تمام رسولوں کے ہاں یک اصول معوج ہوگا۔ منصفانہ ہوگا اور تمام لوگ معوت رہے ہیں۔ یہ ہر شخص اپنے اعمال کا حقد ار و زمہ دار ہے۔ حساب و کماب صحیح ہوگا۔ منصفانہ ہوگا اور تمام لوگ آخر کار رہ بعالیٰ کے سامنے جائیں گے اور یہ کہ اس دنیا میں اللہ بن اپنی مخلوق میں تصرفات کرتا ہے۔ یمال امم سابقہ کی طرف بھی اشار اس بیں اور آنجری نغہ ہے۔

هذا نذیر من النّذر الْاوْلی (٥٥) از فَت الْاز فَهُ (٧٥) لیس لَهَا مِنْ دُوْنِ اللّه کاشفة (٨٥) اَفَسَ هٰذَا الْحَدیث تعْجُوْنَ (٩٥) و تَضْحَکُوْنَ وَلَا تَبْکُوْنَ (٢٠) وَاَنْتُمْ سَمدُوْنَ (٢١) فَاسْجُدُو اللّه وَاعْبُدُو ا(٣٥: ٢٦) ع (السحدة) (٣٥: ٥٥، تا ٢٢) و يه ایک سمدُوْن (٢١) فَاسْجُدُو الله وَاعْبُدُو ا(٣٥: ٢٥) ع (السحدة) (٣٥: ٥٥، تا ٢٢) و يه ایک سمدُو ن (٢١) فَا مُولَى تبیبات میں ہے۔ آنے وال گری تر یب آئی ہے۔ اللہ کے مواکوئی اس کو بتانے والا نس اب کیا یہ وہ باتیں ہی وہ باتیں ہی جن پر تم اظهار تعجب کرتے ہو؟ ہنتے ہو اور روتے نہیں ہو اور گا بجاکر انہیں ٹالتے ہو۔ جمک جاد اللہ کے اور بندگی کرو"

درس نمبر ۲۵۲ تشریح آیات ۱-- تا -- ۲۲



الله ك نام س جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب -

دوستم ہے تارے کی جب کہ وہ غروب ہوا۔ تمہارار نیق نہ بھٹکا ہے نہ برکا ہے۔ وہ اپنی خواہش نفس سے نہیں بولتا۔
یہ تو لیک ومی ہے جو اس پر تازل کی جاتی ہے۔ اسے زبر دست قوت والے نے تعلیم دی ہے۔ جو برا صاحب حکمت ہے۔
وہ سامنے آگٹر ا ہوا جبکہ وہ بالائی افق پر تھا۔ پھر قر بیب آیا اور او پر معلق ہوگیا۔ یمال تک کہ وہ کمانوں کے برابر یا اس
سے بچھ کم فاصلہ رہ گیا۔ تب اس نے اللہ کے بندے کو وحی پنچانی جو وحی بھی اسے پنچائی تھی۔ نظر نے جو بچھ دیکھا ول

نے سدر ق المنتبی کے پاس اس کو اترتے و کھا جمال پاس تن جنت الماوی ہے۔ اس وقت سدر ہ پر چھا رہا تھا جو کچھ کہ چھا رہا تھا جو کچھ کہ چھا رہا تھا اور کھیں''۔ چھا رہا تھا اور اس نے اسپنے رب کی بڑی بڑی نشانیاں ویکسی''۔

اس پیراگراف میں ہم نمایت ہی بلند روش اور پھڑ پھڑانے والے افق پر میں جمال حضرت محمد سیلیجے کے قلب مبارک نے چند خوبصورت اور نورانی لمحات عالم بالا کے ساتھ گزارے ۔ ایک نمایت ہی نرم' دھیی موجوں پر مشتل اور ترکیب پانے دالے ترنم میں۔ہم ان پر کیف لمحات کے رنگ ڈھٹک اور اشارات سنتے میں ۔الفاظ ان کی موسیقیت اور ماحول سب بین ۔ بن پر کیف میں۔

یہ وار دات قلب محر میلیے کے وہ لحات ہیں جن بیل آپ کی نظروں کے سائے تہ تمام مجابات بنا دیے گئے ہیں اور آپ عالم بالا ت ہدایات اور وحی لے رہے ہیں ' دیکھ رہے ہیں اور سن رہے ہیں۔ آپ کا قلب حفظ کر رہا ہے۔ یہ لحات کیے ہی عظم بالا ت ہدایات اور وحی لے رہے ہیں ' دیکھ رہے ہیں اور سن رہے ہیں۔ آپ کا قلب حفظ کر رہا ہے لئے اس لحات کیے ہی بندوں کے لئے اس وار دات کو الفاظ میں بیان کر دیا۔ نمایت ہی موثر انداز میں لئی موسیق کے ساتھ ہو پانی کی طرح بھی ہے جس میں تامیحات کے رنگ ہوگا کی اور ماحول اور اشارات کو ہماری طرف شقل کیا گیا ہے۔ یہ اس صیحل شدہ دل کا سفر تھا اور عالم بالا کی و سعوں میں تھا۔ لیک قدم اور اس انداز میں کہ گویا ہم ایھی دیکھ رہے ہیں۔

آغازایک تتم ہے ہو آہے۔

و النّحم اذ اهو ی (٣٥:١) ووقع به تارے کی جب غوب ہو" سارہ غوب ہوتا ہے زمین کے ترب ہوکر اس کی فتم ہے اور جس بات پر فتم ہے وہ یہ ہے کہ حضرت جریل یوں تھے۔

وَهُو بِالْافُقِ الْمَاعُلَى (٣٥:٧) ثُمَّ دَنَا فَتَلَكَّى (٣٥:٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ الْمُعُلِمِ رَب الْمُعُلِمِ الْمَعْلَى (٣٥:٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ الْمُعْلِمِ رَبِي الْمُعْلِمِ وَمِي (٣٥:١) "جَبَه وه بِالائى افِق بِر تَهَا بِحِر تَر يب اَيْ اور اور معلق ہوگیا۔ بناں تک کہ دو کمانوں کے برابر یا اس سے پچھے فاصلے پر رہ گیا۔ جب اس نے اللہ کے بندے کو وی بچی اس نے پنجائی " تو ستارے کی حرکت اور حضرت جرائیل کی حرکت کے درمیان نمایت ہم آ بھی اور کی ترکت کے درمیان نمایت ہم آ بھی اور کی ترک بیاں اس مظرمیں ماحول "حرکت اور موزونیت ابتدائی سے چلتی ہیں۔

وَ النَّجْمِ اذَ اهَو ٰی (٢٥٠١) (وقتم به ستار کی جب غوب بوائی تفیر میں مخلف تغیری نقل ک کی بیں - زیادہ فریب الفتم بیہ تغیر ب کہ اس سفتر کی شارہ مراد بن کیونک بعض عرب ات پوجے تھے اور بعد میں اس سورة میں اس کا ذکر بھی آیا ہے -

و اَنَّهُ هُو رَبُ السِّعْرِ ى (٣ ٥: ٩ ٤) "اور ون شعرى كارب ب" برانے لوگ شعرى سارے كو بت ابنية وية تھے - يہ مشور ب كر برانے مصرى يہ كتے تھے كر جب شعرى اعلى افلاك كو عبور كرے تو نيل ميں پانى كا

طوفان آجا تھا۔ اس لئے وہ شعری کو دیکھتے رہتے تھے اور اسکی حرکت کو نوث کرتے تھے۔ ایر انیوں اور عربوں دونوں کی روایات میں اس کے بے شار افسانے مشہور ہیں۔ لنذا یہاں ستارے سے مراد یکی شعری ہے اور یہاں فتم اور مقسم علیہ کے درمیان ہم رنگی بھی مقصود ہے جو اس ستارے کے غروب سے فلا ہرہے۔ پھر یہاں ہے اشارہ بھی دینا مقصود ہے کہ ستارہ آگر بہت بروای کیوں نہ ہوا دہ غروب اور غائب ہونے والا ہے۔ معبود تو وہ ہونا چاہئے جے ذوال و غروب نہ ہو ۔ یہ تو تھی فتم جس بات پر فتم اٹھائی گئی ہے وہ بیر ہے۔

مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوْلى (٣٥٠) وَمَا يَنْطِقُ عَنِ الْهَوْلى (٣٥٠٣) إِنْ هُوَ

الگا و کے پیو حلی اور حلی (۳۰ میل) در تمهارار فیق نه بھٹکا ہے نه بہکا ہے۔ وہ اپنی خواہش نفس سے نہیں بولآ۔ یہ تو آیک و کی ہے جو اس پر نازل ہوجاتی ہے۔ "تمہارا ساتھی سیجے راہ پر ہے وہ گراہ نہیں ہوا۔ وہ صراط متنقیم پر ہے۔ کسی ٹیڑھی راہ پر نہیں چل رہا ہے۔ وہ مخلف ہے 'مطلب پرست نہیں ہے۔ وہ حق کی تبلیغ کر رہا ہے نہ وہم پرست ہے نہ افترا پر دانہ اور نہ بدعتی ہے اور نہ وہ تہیں جو تبلیغ کر رہا ہے اس میں اس کے ہوائے نفس کا کوئی وظل ہے۔ وہ وہ می بچھ کہتا ہے جو دحی ہوتی ہے اور وہ صادق و این ہے۔ اس لئے وہ بچکی تبلیغ کر تا ہے۔

اس وجی کے حاملین معلوم ہیں اس کا طریقہ کار متعین ہے اور اس کو لانے والوں کو حضور نے خود دیکھا ہے اپنی آکھوں سے ۔۔یہ محض کوئی موہوم بات نہیں ہے نہ آپ کوکس غیبی قوت نے دھوکہ دے دیا ہے۔

کچھ ویکھا ول نے اس میں جھوٹ نہ طایا۔ اب کیا تم اس چیز پر اس سے جھڑتے ہوجے وہ آتھوں سے دیکھا ہے۔"

یہ شدید القوی اور زو مرہ (بینی قوت والے) کون ہیں؟ یہ حضرت جبرائیل علیہ السلام ہیں۔ انہوں نے حضوراکرم

صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ وحی سکھائی ہے جے وہ آپ کو بنچارہے ہیں۔ یمی راہ ہے اور یمی سفرہے اور اس راہ و رسم کے

تمام منازل اور مقامات واضح ہیں۔ اعلی افق پر وہ سیدھے سیدھے کھڑے تھے۔حضور اکرم سے انہیں دیکھا۔ یہ آغاز وحی

کا منظرے۔ جب حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جبرائیل علیہ السلام کو اس صورت میں دیکھاجس پر اللہ نے اسمیں پیداکیا ہے۔

یہ بہت بن عظیم خلقت والے ہیں۔ جب حضور گونظر آئے تو پورے افق پر چھائے ہوئے تھے۔ وہ آہستہ آہتہ حضور کے قریب آئے۔ وہ بہت قریب گی صالت میں انہوں نے قریب آئے۔ وہ بہت قریب کی صالت میں انہوں نے حضور کی طرف وحی فرمانی جو کچھ انہوں نے وحی کرنا تھا۔ کر دیا ''جو کچھ وحی کرنا تھا'' یہ اجمال دراصل وحی کی عظمت کی طرف اشارہ ہے۔ یعنی جرائیل علیہ السلام کا ظہور تو دورافق اعلیٰ پر ہوالیکن وحی کی تلقین انہوں نے نہایت بن قریب آگر کی اس کئے اس کی تلقی اور افذ میں کوئی شبہ نہیں ہے۔

دهرت محمد ﷺ نے دهرت جرائیل کو انہی حالت میں دیکھا ہے کہ وہ بہت تی یقیق حالت ہے۔ اس دیکھنے میں کوئی الشاہ نہ تھا نہ ناط نئی کاکوئی احمال تھا اور نہ شک اور بحث کی گنجائش ہے۔

مجر حجر نظی نے اس فرفتے کو صرف لیک ہی مرتبہ نہیں دیکھا۔ دو سری بار بھی دیکھا ہے۔

وَلَقَدْ رَاهُ نَوْلَةً أُخْرَى (١٣)عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰى (١٤)عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَاْوَى (١٥)إِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشَى (١٦)مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا

طَغْی (۱۷) کَلَفَد وَ الی مِن الْیت و به الْکُبولی (۱۸) (۳۰:۳۱ تا ۱۸) «اور ایک مرتبه پر جها را به الکُبولی (۱۸) (۳۰:۳۱ تا ۱۸) «اور ایک مرتبه پر جها را تفاجو پر اس نے سدرة المنتبی کے پائس اس کو اَرْتَے ویکھاجمال پاس بی جنت المادی ہے۔ان وقت سدرہ پر جها رہا تفاجو کچھ جہار ہاتھا نگاہ نہ چند حالی نہ حدے متجاوز ہوئی اور اس نے اپنے رب کی بری بڑی نشانیاں ویکھیں"

یہ واقعہ واضح روایات کے مطابق شب معراج میں پیش آیا۔ حضرت جرائیل علیہ السلام آپ کے قریب آئے اور وہ اس دیت اور خلقت میں ہے جس پر اللہ نے انہیں پیدائیا ہے۔ اس وقت یہ سدرۃ المنتبی کے پاس تھے۔سدرہ ایک ، دنت ۔ ببری کا درخت ۔ المنتبی کے معنی یہ ہیں کہ جمال کوئی حد آگر ختم ہوتی ہے اور وہیں جنت المادی ہے۔ یہ وہ جد ہے جمال تک شب معراج کو آپ کی سواری گئے۔ جمال جاکر حضور آکر م اور جبرائیل علیہ السلام کی رفاقت ختم ہوئی۔ جمال جاکر حضور آکر م اور جبرائیل علیہ السلام کی رفاقت ختم ہوئی۔ جمال جاکر رک گئے اور حضرت محمد بھی تھے گئے۔ اس مقام تک جو عرش رہا کے زیادہ قریب تھا۔ بسر جائیل جاکر رک گئے اور حضرت محمد بھی تھے گئے۔ اس مقام تک جو عرش رہا کے زیادہ قریب تھا۔ بسر حال یہ سب باتیں وہ ہیں جن کا تعلق عالم بالا اور عالم غیب ہے ۔ اس کی حقیقت اللہ کو معلوم ہے یا اللہ کے بندے بسر حال یہ سب باتیں وہ ہیں جن کا تعلق عالم بالا اور عالم غیب ہے ۔ اس کی حقیقت اللہ کو معلوم ہے یا اللہ کے بندے

المصطفیٰ کو معلوم ہے۔ بس ای قدر ہمیں روایات سے معلوم ہوتا ہے۔ اگر کوئی روایت نہ ہو تو یہ اس سلیلے ہیں عشل کے گھو ڑے نہیں دوڑا کتے۔ اس موضوع پر انسان وہی پچھ معلوم کر سکتا ہے جو ات اللہ تعالیٰ سے ملے۔ جو ملائکہ کا مجھی خالق ہے اور دونوں کے خصائص کو وہ خوب جانتا ہے۔

البتہ یمال اللہ تعالی سدر ، المنتبی کے کھ حالات جا دیئے ہیں آکہ بات بقی ہوجائے۔ اس سفر کو بقین اور آکیدی بنانے کے لئے۔

اور بد مشامد ایت بھی حق اور بقین ہے۔

ما زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغیی (٢٠٥٣) دو نگاه نه چندهائی نه حدے متجاوز ہوئی " به نه تھا که نظر چکاچوند ہوگی اور بدف کو رکھے نہ سکی بلکہ به مشاہدات واضح اللہ خلر آگے بڑھ گئی اور بدف کو رکھے نہ سکی بلکہ به مشاہدات واضح اصاف اور آیک حقیقت اور شھوس شکل میں تھے جن میں کوئی شک اور شبہ کی مختائش نہیں تھی اور ان مشاہدات میں صرف به باتیں نہ تھیں جو بتائی گئی اور اس کا کنات کی بیت عظیم دو سری نشانیاں بھی بتائی گئیں اور اس کا کنات کی حقیقت آپ کو بالکل کھول کر براہ راست و کھائی گئی۔

انذاحضور صلی اللہ علیہ وسلم کے وحی وصول کرنے کا معالمہ ایک مشاہدہ ہے۔ حقیق طور پر آپ نے عالم بالا کو دیکھا ہے۔ آپ یقین محکم ہے یہ بات فرماتے ہیں۔ براہ راست آپ کا عالم بالا ہے رابطہ ہے۔ یہ علم اور معرفت نمایت ٹھوس اور یقین ہے۔ آپ نے حسی طور پر یہ رابطے قائم کئے ہیں۔ یہ سنر بھی حسی اور حقیق ہے اور یہ تعصیلات جو دی جاربی ہیں یہ حقیق ہیں تمثیلات نہیں ہیں اور تمارے صاحب کی دعوت ایسے یقینی مشاہدات پر بخی ہے اور تم جو انکار کر رہے ہو تو ان باتوں کا کر رہے ہو جو ان کا کر رہے ہو تو ان کا کر رہے ہو جو آپ کی دیکھی ہوئی ہیں اور نزول وحی ہیں شک کر رہے ہو اور تمہارے صاحب کے بارے ہیں تم بیتی طرح جانتے ہو اسے صادق و ایکن ملتے ہو وہ تم میں کوئی اجنبی محض نہیں ہیں۔ تمہار ارب قتم الفاکر اس کی تصدیق اور تو ثیق کرتا ہے اور یہ تفصیلات رہتا ہے کہ اس وحی کی کیفیت کیا رہی اور یہ پیغام کس کے باتھوں پہنچ رہا ہے اور کمال جرائیل اور محمد ہی بلا قات ہوئی اور سدرہ پر بخ بھی تھا تو وہ تھا تی

غرض یہ تو بقینی امرے جس کی طرف محمد ملطقہ بلا رہے ہیں۔ اب ذرائم غور کر و کہ تممارے تھیات اور مفتریات اور مفتریات اور اللہ کیے لوگ ہیں اور ان کی افسانوی حقیقت کیا ہے تم ہو لات ' منات اور عزیٰ کی عبادت کرتے ہو ان کی الوہیت کا جُوت کیا ہے۔ تم ہو دعویٰ کرتے ہو کہ لات منات اور عزی طائکہ ہیں تو ان کو کس نے دیکھا ہے؟ کیا خبوت ہے کہ یہ اللہ کی بیٹیاں ہیں۔ کیا خبوت ہے کہ اللہ کے بال ان کی سفارش چلے گی؟ دلیل و جبت بھی تو لاؤ؟ آخر تممارے ان او بام و خراف اور کمانیوں اور افسانوں کی کیا دلیل ہے۔ کوئی عقلی یا نقلی دلیل۔

آفَرَءَ يُتُوُ اللَّتَ وَ الْعُزِّي ﴿ وَمَنُونَا التَّالِئَةَ الْأَنْخُرِي ﴾ النَّالِئَةَ الْأَنْخُرِي ﴾ النَّالِيَة الذَّكُوْ وَكَهُ الْأُنْثَىٰ ١٤ إِذًا قِسْمَةُ ضِيْزَى ١٤ إِنَّ السَّمَاءُ سَنَّيْتُهُوهَا أَ آنْتُهُ وَ ابَّآؤُكُو مَّآ اَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطِن ۚ إِنْ تَيْتَبِعُونَ إِلَّا الْظُنَّ وَمَا تَهُوَى الْأَنْفُنُ وَلَقَانَ حَامَهُمُ مِينَ تَيْهِمُ الْمُعْلَى الْأَنْفُنُ وَلَقِلَا مَا تَعَلَى الْمُ ٥٢٥ فَيلُهِ الْاخِوَةُ وَ الْأُوُّ لِي ﴿ وَكُوْ مِنْ مَّلَكٍ فِي السَّهٰوٰتِ لَا تُغَيِّيٰ شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا وَ اللَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ بَيَاٰذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى اللَّهِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْاخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَيْكَةَ تَنْمِيَةَ الْأُنْثَى ﴿ وَمَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمِ إِنْ يَّتَّهِ عُنْ اللَّا الطَّلَّ ، وَإِنَّ الظَّلَّ لَا يُغَنِي مِنَ الْحَقِّ ثَيْمًا اللَّا فَأَعْرِضُ عَنُ أَنْنَ تَوَلَّى لا عَنْ ذِكْرِنَا وَكَوْ يُرِدُ إِلَّا الْحَيْوَةَ الدُّنْيَا اللَّهُ ذَٰ لِكَ مَبْلَغُهُمْ مِن الربع الْعِلْوِ إِنَّ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَوُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيْلِهِ لَا وَهُوَ أَعْلَوُ بِمَنِ الْهَتَاى ١ وَ يِثْلَهِ مَا فِي السَّلَوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ لِيَجْزِىَ الَّذِيْنَ آسَآءُوْا بِمَا عَمِلُوْا وَ يَجْزِيَ الَّذِيْنَ آحْمَنُوا بِالْحُمُنِي اللَّهُ الَّذِيْنَ يَجْتَنِبُوْنَ كَبَّا إِزَالْاِثُو وَالْفَوَاحِشَ مِ الَّا اللَّمَوَ ۚ إِنَّ رَبِّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ ۚ هُوَ اَعْلَوُ بِكُوَّ إِذْ اَنْشَا كُوُّ مِنَ الْأَرْضِ وَ ٤٠ إِذْ اَنْتُوْ آجِنَاةٌ فِي بُطُونِ أُمَّلُهِ لِكُوْ فَلَا تُؤَكُّواۤ اَنْفُسَكُوْ هُوَ اَعْكُو بِمَنِ اتَّفَى ﴿

"اب زرا بناؤ تم نے جمعی اس لات اور اس عزی اور تیسری ایک دیوی منات کی حقیقت پر بچھ غور بھی کیا ہے؟ کیا ہے اس بے تہارے لئے بیں اور بیٹیاں خدا کے لئے ؟ یہ تو پھر بردی دھاندلی کی تعتیم ہوئی۔ دراصل یہ بچھ نہیں ہیں گر بس چند نام بو تم نے اور تسارے باپ دادانے رکھ لئے ہیں اللہ نے الن کے لئے کوئی شد نازل نہیں کی ۔ حقیقت یہ ہے کہ لوگ محض و ہم و گمان کی پیروی کر رہے ہیں اور خواہشات نئس کے مرید ہے ہوئے ہیں۔ حالانکہ ان کے رب کی طرف سے ان کے باس بدایت آبھی ہے۔ کیا انسان جو بچھ چاہے اس کے لئے دی حق ہے؟ دنیا اور آخرت کا مالک تو اللہ بن ہے۔ آسانوں باس میں دی حق ہے؟ دنیا اور آخرت کا مالک تو اللہ بن ہے۔ آسانوں

میں کتے بن فرختے موجود ہیں۔ان کی شفاعت کچھ بھی کام نمیں آئٹی۔ جب تک کہ اللہ کی ایسے فخص کے حق میں اس کی اجازت ند دے جس کے لئے وہ کوئی عرض داشت سننا چاہ اور اس کو پیند کرے گر جو لوگ آخرت کو نمیں مانے وہ فرشتوں کو دیویوں کے ناموں سے موسوم کرتے ہیں حالانکہ اس معالمہ کا کوئی علم انہیں حاصل نمیں ہے وہ محض گمان کی پیرو کی کررہ ہیں اور گمان حق کی جگھ بھی کام نمیں دے سکنا۔ پس اے نبی " بچو فحض بمارے ذکر سے مد پھیرتا ہے اور دنیا کی ذندگی کے سواجے کچھ مطلوب نمیں ہے اے اس کے حال پر بیفو ڈ دو۔ ان لوگوں کا مبلغ علم بس بی پچھ ہے ۔ ب یہ بات تیمارب بن زیادہ جانتا ہے کہ اس کے راہے سے کون بھٹک گیا ہے اور کون سید سے راہے پر ہے اور زمین اور آسانوں کی ہرچیز کا مالک اللہ بن ہی ہے۔ آکہ اللہ برائی کرنے والوں کو ان کے عمل کا بدلہ وے اور ان لوگوں کو اچھی ہڑا ہے انوازے جنوں نے نیک رویہ اختیار کیا ہے جو برے برے گناہوں اور کھلے کھلے فیج افعال سے پر بیز کرتے ہیں۔ اللہ یہ کہ قضور ان سے مرز د ہو جائے۔ بلائبہ جیرے رب کا دامن مغفرین بہت وسیع ہے۔ وہ تھیں اس وقت سے خوب جانتا ہے جب اس نے زمین سے حمیں بیداکیا اور جب تم اپنی ماؤں کے پیٹوں میں ابھی بحنین تی تھے۔ پس اسپے نفس کی پاکی کے بیٹ اس نے زمین سے حمیں بیداکیا اور جب تم اپنی ماؤں کے پیٹوں میں ابھی بحنین تی تھے۔ پس اسپے نفس کی پاکی کے دعوے دروں وہ کے دورات کے دورات کے دورات کی بھٹوں میں ابھی بحنین تی تھے۔ پس اسپے نفس کی پاکی کے دورے دنی بمتر جانتا ہے کہ واقعی متھی کون ہے "۔

لات آیک سفید پھر تھاجی پر نقش و نگار تھے۔ طائف میں اس کے اوپر آیک مکان اور درگاہ بنی ہونی تھی جو طائف میں اس کے اوپر آیک مکان اور درگاہ بنی ہونی تھی جو طائف میں تھی اور اس کے اوپر پچاری متعین تھے۔ اس درگاہ کے اورگر د آیک بری چار دیواری تھی اور اہل طائف اس کا بہت احترام کرتے تھے یعنی فخر کرتے تھے ماسوائے قرایش کے کہ ان کے پاس کعبہ تھا جو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے تھیر کیا تھا۔ کما جاتا ہے کہ لات کا لفظ مونٹ ہے اللہ کا جو اس سے پاک ہے۔

اور عزی ایک در دست تھاجس کے اوپر بھی ایک عبادت گاہ بنی ہوئی تھی ادر پر دے بتھے اور یہ نحلہ کے متام پر تھی جو کمہ اور طائف کے در میان تھی ۔اس کی تعظیم قریش بھی کرتے تھے جس طرح احد کے دن ابو سفیان نے کہا۔

لَنَا الْعُزَّى وَلَا عُزَّى لَكُم وجهاراعزى ب اور تهاراكوئى عزى نيس " توحضور صلى الله عليه وسلم في فرمايا يه جواب دو-

اَللَّهُ مُولْنَا وَلَا مَوْلَى لَكُمْ "الله مارامولى به اور تساراكوئى مولى سيس به" اور العزى عززى مونت بالله جاتى به-

مناة كابت قديد كے قريب مطل ميں تھا جو مكہ اور مدينہ كے در ميان ہے ۔ فزاعد 'ادى اور حزرج اس كى تعظيم كرتے تھے اور تديد يامطل سے مكہ كے لئے احرام باندھتے تھے ۔ مناة كے احرام بيں ۔

ان کے علاوہ اور بھی بہت بت تھے جن کو عرب میں بوجا جاتا تھا گریہ تین برے آستانے تھے۔

کما جاتا ہے کہ یہ تیوں نام تین طائک کے نام تھے جنہیں عرب اللہ کی بنیاں کہتے تھے اور ای وجہ سے یہ ان کی عبادت کرتے تھے اور جس طرح اصول ہے کہ چلتے یہ تیوں بذات خود معبود ہوگئے اور جسور عوام نے اللہ کو بھلا کر ان بتوں کو بذات خود معبود مطلق سمجھ کر بوجنا شروع کر دیا۔ کم ہی لوگ اس فتم کے تھے جو یہ سمجھتے تھے کہ ان کی عبادت اس وجہ سے کہ یہ اللہ کی بنیاں بیں۔

۔ یہ کہ یہ اللہ کی بنیاں بیں۔

ان معبودوں کا ذکر اللہ تعالیٰ نے نمایت ہی تعجب انگیز انداز میں کیا جس طرح کے عبارت ہے ایسی طرح واضح و آ ہے۔

اَفَرَ ءَ يَتُمُ اللّٰتَ و الْعُزْى (١٩) وَمَنُوهَ النَّالِثَةَ الْاُحْرِى (٣٥: ٥٠) "اب زرا بناؤ تم غ بهى اس لات اور اس عزى اور تبرى ليك ويوى مناة كى حقيقت پر غور كيا ہے؟" تعجب لفظ افرء بتم (ذرا بناؤ كيا تم خ سوچا ہے؟) ہے واضح ہے كہ الله تعالى ان كے اس فعل كو نمايت من مصحكہ خيز سمجھتا ہے ليكن اس تعجب كے اظهار كے بعد ان پر يہ تنقيد كى جاتى ہے كہ يہ اللہ كے لئے بيٹياں تجوز كرتے ہيں اور اپنے لئے بيئے۔

الله تعالی خود ان کے تصورات اور ان کے افسانوی عقائد کی روے ان پر تنقید فرمانا ہے بلکہ ان کاشترا ڈانا ہے کہ کیا خوب کی ۔ کیا خوب کی ۔

اَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنتُى (٣٥: ٢١) "كيا بيني تهارك لئے اور بيٹياں خداك لئے" ميہ تقتيم تو غير منعقانہ ب- اپنا حصہ تم نے كيار كھا ہے اور اللہ كا حصہ كيا ركھا ہے ۔

تلْكَ اذًا قسمه فَ ضَيْزُى (٣ ٥ : ٢ ٢) "ميد تو پربرى دهاندلى كى تقتيم ب " جَبَد حقيقت پند نظرت ديكها جَائِ تو اَس تَصُور كى كُونى بنياد بن نيس ب - عقل و دانش كے زاويہ سے ديكها جائے تو كوئى عقلى و نعتى دليل اس بر نيس ب -

اِنْ هِي اللهَ الطَّنَ وَمَا تَهُوى الْمَانَفُسُ وَلَقَدْ جَآئَهُمْ مِّنَ اَنْزَلَ اللهُ بِهَا مِنْ سُلْطَنِ اِنْ يَتَبُعُونَ اللهَ الطَّنَ وَمَا تَهُوى الْمَانَفُسُ وَلَقَدْ جَآئَهُمْ مِنْ رَبِّهِمُ الْهُدَى (٣٥:٣٦)
"وراصل يه يجه نيس بي مربس چند نام جوتم نے اور تمارے باپ واوانے رکھ لئے بيں -الله - نبین کے لئے کوئی شد
نازل نيس کی - هيقت يه ب که يه لوگ محض و بم و مگان کی پيرو ک کرر بے بيں اور خواہشات نفس کے مريد بنے بوئ بين طالا کا ان کے رب کی طرف سے ان کے پاس ہوایت آ چک ہے۔"

یه نام لات امنات اورعزی وغیره کو معبود کمنا ان کو فرشتے کمنا فرشتوں کو الله کی بیٹیاں کمنا یا فرشتوں کو عورتی کمنا س

سب الفاظ بین لیکن جن معانی کے لئے یہ لوگ ان کو بولتے بین وہ تو سرے سے بین ای سین نہ اس فتم کے وعادی پر کوئی ا جمت ہے۔ اللہ نے الیک کسی بات کی تقید ایق سین کی ہے۔ للذا ان دعا دی پر کوئی دلیل سین ہے۔ حقیقت کا اپنی جگہ ایک وزن ہوتا ہے۔ حقیقت کی اپنی جگہ قوت ہوتی ہے۔ رہا باطل تو وہ ضعیف اور ہلکا ہوتا ہے اکثر ور ہوتا ہے اور اس کے اندر گرفت کی قوت سین ہوتی۔

اس آیت کے نصف میں ان کو ان کے اوہام و خرافات میں غرق چھوڑ دیا جاتا ہے۔ ان سے مکالمہ ختم کر دیا جاتا ہے اور ان سے نظر پھیردی جاتی ہے۔ یوں کہ وہ کویا مکالمہ کے اندر تھے تی نہیں۔ اب وہ غائب کر دیئے جاتے ہیں اور ان پر تبعرہ ہوتا ہے۔

ان پتبعون الا الظن و مَا تَهوى الْاَنفُس (٣٥:٣٦) " مقيقت يه ب كريد الله على محف ظن و گمان كى پيروى كرر به بين اور خواشات نفس كے مريد بنه ہوئے ہيں - " لاذاان كے پاس نہ جبت ب نه علم ب اور نه بقين به بني بيں - ان كى خواشات ان كى دليل ہيں حالا نكه عقائد و نظريات ميں علن اور خواشات ان كى دليل ہيں حالا نكه عقائد و نظريات ميں علن اور خواجش كاكونى و خل نميں ہوتا - اس ميں حقيقت بقين اور ہوا و ہوس سے پاك اور غرض اور مطلب سے دور اور پاك رويد دركار به جبكه ان كے پاس محض ظن 'خوائش اور اغراض و نياوى كے موالجھ بھى نميں -

وَلَقَدْ جَا تَهُمْ مِنْ رَبِهِمُ الْهُدى (٣٥٠٥) "الله الكري طرف ت ان كرياس مدايت آچك ب " لذااب تو ان كرياس يد عذرات بهي نيس رب-

معاملہ اگر خواہشات نفسانیہ تک پہنچ جائے اور خواہشات پر فیطے ہونے آئیں تو انسان کی کوئی کل سیدھی نہیں رہ علی ۔ پھر ہدایت کا اور تبلیغ کا کوئی فاکدہ نہیں رہتا کیونکہ ہدایت کو روکرنے کی وجہ یہ نہیں رہتی کہ ان کو معلوم نہ تھا بلکہ یہ ہوتی ہے کہ وہ چاہتے یہ تھے۔ پہلے انہوں نے خواہش نئس کے تحت فیطے کرلئے ہیں اب وجہ جواز حلائش کررہے ہیں بب نئس انسانی یہاں تک کر جائے تو پھر اس کے لئے ہدایت مفید ہی نہیں ہوتی۔ دلیل کا اثر ہی نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے اللہ بخت تابندیدگی کے ساتھ سوال سوال فرماتا ہے۔

ام للانسان ما تمنی (٣ ٥ : ٤ ٢) و کیا انسان جو پھھ چاہ اس کے لئے وہ حق ہے " یوں کہ وہ جو چاہے حقت بن جائے۔ اس کی خواہشات واقعہ بن جائیں لیکن معاملہ ایسا نہیں ہے۔ حق حق بوتا ہے اور واقعہ واقعہ بوتا ہے۔ کوئی جس قدر بھی چاہے اس کی چاہت ہے واقعات اور حقائق نہیں بدل کتے۔ انسان جاہ ہی تمناؤں کے ہاتھ ہے ہوتا ہے اور ہاکت کے گڑھے میں پڑتا ہی خواہشات نفس ہے ہے۔ اس لئے خواہشات اور تمنائیں حقیقت نفس الا مری کو بدل نہیں ساتیں۔ دنیا اور آخرت کے حقائق میں تغیرو تبدل کوئی نہیں کر سکتا۔ یہ تو الله کے ہاتھ میں ہوتے میں جوحق ہے۔

فللله الله والله والله و الله و ٥ ، ٥ ، ٢) " دنیاد آخرت کامالک تو الله آن ہے" یمال الله تعالی نے دنیات آخرت کا اکر پہلے کیا اکد لفظ اولی سورت کے انداز گفتگو اور قافید کے مطابق ترنم پیدائر دے جبکہ معنوی اعتبار ہے بھی اہمیت آخرت ک ہے۔ قرآن کا انداز ہی ایسا ہے کہ مراعات لفظی کے بیتیج میں معنی میں فرق نہیں پڑتا کیونکہ کلام کا کمال و جمال تو اس میں ہے کہ وہ لفظی اور معنوی دونوں اعتبار ہے مقتفنی الحال کے مطابق ہو اور نمایت ہی برمحل اور موزوں ہو۔

جب آخرت اور دنیا کے تمام معاملات میں اختیار اللہ کا ہے تو مشرکین کے سے جو خیالات ہیں کہ وہ فرشتوں کی بندگی اس کئے کرتے ہیں کہ ان کو اللہ کے قریب کر دس سے بالکل باطل ہیں ۔ فرشتوں کو تو سفارش کا اختیار ہی شیں ہے۔ قیامت میں سفارش کا اختیار صرف ان لوگوں کو ہوگا جن کو اللہ کی طرف سے اذن ہوگا۔

وَكُمْ مِّنْ مَّلَكِ فِي السَّمُوٰتِ لَا يُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَّا ذَنَ اللَّهُ

لَمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى (٣٥: ٢٦) و آسان ميں كتے بى فرشتے موجود ہيں۔ ان كى شفاعت كيم بھى كام نيں آئى جب تك كد اللہ كى ايے شخص كے حق ميں اس كى اجازت نه دے جس كے لئے وہ كوئى عرضد اشت سنا چاہ اور اس كو پندكرے _" لنذا ان كا دعوى ہے بنياد ہے اس سے پہلى آيات ميں بھى ان كا بطلان ثابت كر ديا كيا ہے اور عقائد كو ہر تتم كے شبمات اور ملاوث سے پاك قرار ديا كيا ہے - صحح عقيدہ ہے كه دنيا و آخرت دونوں ميں فيطے كا افتيار اللہ كو ہو انسان كى تمنائيں اور خواہشات حق ميں تبديلى نيس لا تعتیں - سفارش كى اجازت اللہ كے اون كے بغير نه ہوگا - لاذا آخرى فيصلہ اللہ كے ہاتھ ميں ہوگا -

اس پیراگراف کے آخر میں مشرکین کے اوبام کو آخری بار ردکیا جاتاہے کہ فرشتوں کے بارے میں مشرکین کے خیالات کی اصل پر قائم نیس ہیں۔

إِنَّ الَّذِيْنَ لَا يُوْمِنُوْنَ بِالْأَخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلْئِكَةَ تَسْمِيَةَ الْأَنْثَى (٢٧) وَمَا لَهُمْ بِه

منْ علْم انْ يَتَبَعُوْنَ اللَّا الظَّنَّ وَ انَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٣٥: ٨٦) و دَمَر جولوگ آخرے كو نئيں مائے وہ فرشتوں كو ديويوں كے عاموں سے موسوم كرتے ہيں طالانكہ اس معاملہ كاكوئى علم انہيں طاصل نبيں ہے ۔ وہ محض گمان كى پيروى كررہے ہيں اور گمان حق كى جگہ بچھ بھى كام نبيں دے سكتاً۔"

یہ آخری تبعرہ بھی بتانا ہے کہ لات منات اور عزی کا تعلق اس انسانہ سے تھا جو فرشتوں کو خدا کی بیٹیال قرار دینے

متعلق انہوں نے گھڑ رکھا تھا۔ یہ ایک بے بنیاد افسانہ تھا۔ محض ظن و تخیین اور سنی سائی باتوں پر بنی تھاکیونکہ الن کے

باس ایسا کوئی زریعہ علم ہی نہ تھا کہ وہ فرشتوں کی حقیقت کو مجھیں۔ فرشتوں کی نسبت اللہ کی طرف کر نا تو باطل محض تھا۔

وہم کے سوااس پر کوئی دلیل ہی نہ تھی اور سچائی او ہام اور افسانے سے ثابت نہیں ہوتی۔ حق اور سچائی کو وہ چھو ڑ چکے ہیں

لند ااس متاع کم گشتہ کی جگہ اور کوئی چیز لے ہی نہیں سکتی۔

---000---

جب اہل شرک کے عقائد کو یمال تک لے لیا گیا کہ عقائد شرکیہ اس قدر ہے اصل ہیں اور جو لوگ شرک کرتے میں اور آخرت پر ایمان نیس لاتے اور اللہ کی طرف بیٹیوں کی نست کرتے ہیں اور فرشتوں کو بیٹیاں کہتے ہیں ان کے عقائد ظن اور وہم پر جنی ہیں تو اب نبی ﷺ کو کما جاتا کہ آپ ان لوگوں کو نظرانداز کر دیں۔ ان کا معاملہ اللہ پر چھوڑ دیں۔ اللہ نکوکاروں اور بدکاروں کو اچھا جاتا ہے۔ وہ اہل ہدایت اور اہل صلالت دونوں کو جز ااور سزا دے گا۔ اس کے ہاتھ ہیں زمین و آسان کے افتیارات ہیں۔ دنیا آخرت کے امور ہیں۔ وہ سب کے ساتھ حساب عدل سے کرے گا۔ کسی پر ظلم نہ کرے گا اور جو لوگ گناہوں پر اصرار نہیں کرتے اللہ ان کی چھوٹی موثی غلطیاں معاف کرتا ہے۔ وہ نیوں اور رازوں کو جانتا ہے کوبکہ وہ انسانوں کا خالق ہے اور این مخلوق کو وہ دو سروں کے مقابلے ہیں اچھا جانتا ہے۔

فَاعْرِ ضْ عَنْ مَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا أَوَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيْوِةَ الدُّنْيَا (٢٩) ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُمْ مَّنَ الْعَلْمِ انَّ رَبُّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدى (٣٠)وَلِلهِ مَا فِي السَّمُوٰتِ ومَا فِي الْأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذَيْنَ ٱسَآئُوْ ابِمَا عَمِلُوْ ا وَ يَجْزِيَ الَّذَيْنَ ٱحْسَنُو ا بِالْحُسْنَى (٣١) الَّذَيْنَ يَجْتَنَبُو نَ كَبْتُرَ الْأَثْمِ وَ الْفَوَ احشَ الَّا اللَّمَمَ انَّ رَبُّكَ وَ اسعُ الْمَغْفَرَةَ هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ اذْ اَنْشَاكُمْ مَّنَ الْاَرْضِ وَ اذْ اَنْتُمْ اَجِنَّةٌ فِي بُطُوْنِ أُمَّهٰ تَكُمْ فَلَا تُزَكُّو ا أَنْفُسَكُمْ هُو اَعْلَمُ بِمَن اتَّقَى (٣٢) ع (٣٩:٥٣) تا ٣٢) "پي اے نی ' جو محض ہمارے ذکر ہے منہ پھیرتا ہے اور دنیا کی زندگی کے سواجے پچھ مطلوب نہیں ہے اسے اس کے حال پر چھوڑ دو۔ ان لوگوں کا مبلغ علم بس ہی کچھ ہے۔ یہ بات تیرارب ہی زیادہ جانتا ہے کہ اس کے راہتے سے کون بھٹک گیا ب اور کون سیدھے رائے پر ب اور زمین اور آسانوں کی ہرچیز کا مالک الله بی ہے۔ تاکہ الله برانی کرنے والول کو ان کے عمل کا بدلہ دے اور ان لوگوں کو اچھی جزا ہے نوازے جنہوں نے نیک روپ اختیار کیا ہے جو بڑے بڑے گنا ہوں اور كل كل فتي افعال ، يربيزكت بن - الابيك كي قصور ان ي مرد وبو جائ - بلاشب تيرك رب كا وامن مغفرت بت وسیج ہے۔وہ تمیں اس وقت سے خوب جانا ہے جب اس نے زمین سے تمیس پیداکیا اور جب تم اپنی ماؤل کے پیوں میں ابھی جنین ہی تھے ۔پس اینے نفس کی باک کے دعوے ند کرو۔وہی بسترجات ہے کہ واقعی متی کون ہے "۔

اعراض اور روگر دانی کرنے کا تھم ان لوگوں کے لئے دیا گیا ہے جو اللہ کی یاد سے اعراض و روگر دانی کرتے ہیں۔ آخرت پر ایمان نہیں لاتے اور صرف حیات دنیا جائے ہیں۔رسول اللہ ﷺ سے کما جاتا ہے کہ ان مشرکین کو چھوڑ دس جن کے عقائد اور رویہ کابیان اس سورۃ کے ابتدائیں ہوا اور جن کے اوبام و خرافات پر بنی عقائد کار دکیا گیا۔

رسول الله كے بعد بيد خطاب ہر مسلم دائى كو بے جس كو اس فتم كے لوگوں سے واسطہ ہو جو الله كى يا دسے غافل ہوں جو الله كى يا دسے غافل ہوں جو الله اور آخرت پر ايمان نه لاتے ہول اور جن كا نقط نظر محض سيكولر ہو۔ دنيا سے آگے وہ ديكھنے والے بن نه ہول۔ آخرت كا حساب و كتاب ان كى نظروں ميں نه ہو اور وہ ديكھتے ہول كه بس ان كا مقصد وجود صرف اس دنيا كى زندگى ہے۔ " اخرت كا حساب و كتاب ان كى نظروں ميں نه ہو اور وہ اس دنيا ميں إنى زندگى كو اى انداز پر استوار كرتے ہوں وہ انسان كے شعور كو

اس بات سے الگ کر دیتے ہیں کہ ایک ایسا الدہمی ہے جو لوگوں کے امور کا مدہر ہے اوربیہ کہ وہ الد اس دنیا کی مخترزندگی کے بعد اعمال کا حساب و کتاب لے گا اور ہمارے دور میں مادیت اور الحاد کے پیرو کار ایسے ہی لوگ ہیں۔

جو لوگ آخرت پر ایمان رکھتے ہیں وہ ایے لوگوں ہیں دپیپی نیس لے سے جو آخرت سے غافل ہیں اور نہ ایسے لوگوں کے ہمقدم زندگی ہر کر سے ہیں جو آخرت کے محر ہیں کیونکہ دونوں قتم کے لوگوں کے منبع زندگی اس قدر متفاد ہوت ہیں کہ ہوت ہیں کہ ہوت ہیں کہ دائدگی کے نکات ہیں سے وہ باہم کسی تحتے پر ہوت ہیں کہ ہوتے ہیں ۔اہداف مخلف ہوت ہیں 'تصورات مخلف ہوت ہیں 'تصورات مخلف ہوت ہیں ۔اہداف مخلف ہوت ہیں 'تصورات مخلف ہوت ہیں ۔اہداف مخلف ہوت ہیں نصورات مخلف ہوت ہیں ۔اہداف مخلف ہوت ہیں 'تصورات مخلف ہوت ہیں کے بوت ہیں ۔ الذاوہ ایک دو سرے کے ساتھ تعاون بھی نہیں کر کے ۔وہ اس زمین پر ایک جگہ کوئی سرگری نہیں رکھ کے کوئکہ ان کی زندگی کے پیانے 'قدریں اور مقاصد مخلف ہوتے ہیں ۔ان کی دو ڈر حوب کا منماج مخلف ہوگا اور غرض و خایت جدا ہوگی ۔جب دونوں کے درمیان کوئی کیمانیت اور بجتی نہیں ہے تو ایک دو سرے میں دلچی کیا ہوگی؟ اگر کوئی مومن این لوگوں میں دلچی لیتا ہے جو اللہ کے ذکر سے منہ موڑتے ہیں اور سوائے حیات دنیا کے اور پچھ نہیں چاہتے تو وہ کی سراسرایک عبث کام کرتا ہے اور وہ ہے مصرف اپنی قوت کو خرچ کر ہا ہے ۔

پھر اعراض اور روگر دانی ہے آیک اور غرض بھی ہے ہے کہ جو لوگ اللہ پر ایمان نہ ذانے پر تلے ہوئے ہوں ان کو نظرانداز کرنا 'ان کو اہمیت نہ دینا بھی اپنی جگہ آیک مقصد ہے جو لوگ صرف دنیا کے بندے ہوں ان کو اس لئے نظرانداز کیا جاتا ہے کہ وہ جیں ہی اس تابل کہ ان کو نظرانداز کیا جائے۔ وہ حق ہے دور جیں۔ حق کے اور اک کے اہل نہیں۔ یہ بردوں کے چیچے کھڑے جی ان کے اور حقیقت کے درمیان حجاب ہے۔ یہ اس دنیا کے دائرے اور حدود ہے باہرنگل نہیں۔ یہ نسی سے ج

ذلك مبلغهم من العلم (٣٠: ٥٣) دوان كا مبلغ علم بس ين بين بست بن معمولي ب الرجه بظا بروه بست برے بنتی بست بن معمولی ب اگرچه بظا بروه بست برے بنتی والے نظر آئیں - بیر کوناه دست بیں - اگرچه ان كے باتھ ليے نظر آئیں وہ گراہ بیں اگرچه بو وہ تیزی سے فاصلے طے کرر ہے بول - اس لئے کہ جو محض این ول کے احساس اور عقل کے لحاظ سے اس ونیا میں قید ہو وہ کولو کے بیل کی طرح اس میں چکر کانے گا اگر نمیں برھ سکے گا حالانکہ ان کی نظروں کے سامنے بہ عظیم کائنات پڑی ب اس کا کائنات بڑی ب اس کا کائنات بر کا بیانظریہ ہے جو بدائیں کیا اور اس ونیا کا خود بخو دوجو دمیں آ نا ایک ایمانظریہ ہے جو بدائیں قاط ہے پھر بید ونیا عب اور اس کا کوئی خالق ہے اور اگر به فرض کر لیا جائے کہ بی ونیا ہے اور بی زندگی ہے تو بید ونیا بیان کا خالازی قرار پاتا ہے اور بی اس طرح یہ تخلیق عبث خابت بوتی ہے لندا اس ونیا پر جس حیثیت ہے بھی غور کیا جائے - ایمان کا خالازی قرار پاتا ہے کہ آخرت میں حشر ونشر لازی ہے ورنہ یہ عظیم اور محیر العقول کائنات کا عبث پیدا ایمان کا یہ حصہ بھی لازی قرار پاتا ہے کہ آخرت میں حشر ونشر لازی ہے ورنہ یہ عظیم اور محیر العقول کائنات کا عبث پیدا ایمان کا یہ حصہ بھی لازی قرار پاتا ہے کہ آخرت میں حشر ونشر لازی ہے ورنہ یہ عظیم اور محیر العقول کائنات کا عبث پیدا ایمان کا یہ حصہ بھی لازی قرار پاتا ہے کہ آخرت میں حشر ونشر لازی ہے ورنہ یہ عظیم اور محیر العقول کائنات کا عبث پیدا بونالازم ہوگا۔

یک وجہ ہے کہ جو تخص ذکر اللی سے مند موڑتا ہے اور صرف دنیا کے کاموں میں مشغول رہتا ہے اس کو نظراند از کرتا ضوری ہے۔ یہ افراض اس لئے ضروری ہے کہ لینے اہتمام اقوجہ اور محنت کو بے محل کاموں میں نہیں صرف کرتا چاہئے اور جن لوگوں کی دلچیہیاں صرف اس دنیا تک ہی محد و د ہوں ان کی اہمیت کو کم کرنے کے لئے بھی ان کی طرف سے مند موزنا منروری ہے۔ اللہ نے ہمیں تھم دیا ہے کہ ایسے لوگوں سے مند موز دو اس لئے ہمیں جاہئے کہ ایسے لوگوں کو نظر انداز کر دس کیونکہ اطاعت امر ضروری ہے۔ ایسانہ ہو کہ یبو دیوں کی طرح ہم کمیں۔ سمعنا و عصینا اللہ ہمیں اس رویہ سے بچائے۔

ان ربگ کھو آعلم بمن ضل عن سبیله و ھو آعلم بمن اھتدی (٣٠: ٥٠) " بہت تیرارب بی زیادہ جانا ہے کہ اس کے رائے ہے کون بھٹک گیا ہے اور کون سیدھے رائے پر ہے ۔ اللہ اس بات کو خوب جانتا ہے کہ یہ دال ہے اللہ نے آب خوب جانتا ہے کہ یہ دال ہے اللہ نے آب کو رائے ہے معلل ہوں یا ان کے ساتھیوں کے لئے یہ مناسب نہ مجھا کہ وہ اپنے آب کو گراہ ہوگوں کے ساتھ فضول معروف رکھیں یا ان کے ہم محفل ہوں یا ان کے دوست بین نہ ان کے لئے یہ مناسب ہے کہ وہ جانتے بھی ہوں کہ یہ شخص گراہ ہے اور اس کی سرگر میاں صرف دنیا تک محدود ہیں ۔ وہ حقیقت کا ادر اک کرنے کی کوشش یا ارادہ نہیں کر آ اور جان ہو جھ کر ایمان نہیں لاآ ۔ آخرت پر ایمان نہیں لاآ اور اسکی تمام دلجے پیاں اس دنیا کی مختمر زندگ تک محدود ہیں ۔ ایسے شخص پر محنت کریں ۔

وہ علم ہوان کو تاہ بیزی اور گراہوں کو حاصل ہوتا ہے وہ بظا ہر عوام الناس کی نظروں ہیں بہت ہوانظر آتا ہے وہ لوگ جن
کا دل 'قوت مدر کہ اور احساس عامی ہوتا ہے اس لئے ان کو عملی زندگی ہیں وہ موڑ نظر آتا ہے لیکن ان لوگوں کا بید علم ان ہے
گراہی کی صفت دور نہیں کر سکتا نہ ان ہے صفت جمالت اور کو تا ہ بنی کو دور کر سکتا ہے ۔ اس لئے کہ اس کا نکات اور اس کے
خالق کے در میان رابط اور انسانی عمل اور اس کی جزاو سزاکے در میان رابط دو نوں ایس حقیقیں ہیں جو ہر علم کے لئے
سنرور ی ہیں اور ان دو نوں حقیقوں ہے خالی جو علم بھی ہوگا وہ سطی ہوگا اور وہ انسانی زندگی میں پوری طرح موثر نہ ہوگا نہ
اے ترقی دے سے گا اور نہ اے بلند کر سے گا۔ ہر علم کی قدرو قیت اس وقت معلوم ہوتی ہے جب وہ انسانی نفس پر اثر انداز
ہو اور اسکی وجہ ہے لیک انسان اور انسان کے در میان ادبی رابطہ قائم ہو۔ ور نہ تمام علوم صرف نیکنالوجی قرار پائیں گے۔
انسانیت کا سنزل شار ہوں گے ۔ علوم کا فیکنیکل پہلوجس قدر آگے ہو حت اس کا انسانی پہلواس قدر گرتا ہے۔

انسان کا بیہ شعور کہ اس کا لیک خالق ہے اور اس خالق نے اسے پیداکیا ہے اور اس کا ناسہ کو بھی پیداکیا ہے اور بیر
انسان اور بید کا ناسہ لیک تن انداز تخلیق رکھتے ہیں۔انسان کے شعور حیاسہ اور شعور ماحول کو بدل کر رکھ ویتا ہے۔ انسان
کے وجود کی لیک قیمت مُمرتی ہے اور انسان کا مقصد وجود زیادہ جامع اور ارفع ہوجاتا ہے اور اس کا وجود اس کے تحدود
خاندان سے بلند ہوجاتا ہے۔اس کا وجود اسکی قوم سے ہوا اور ارفع ہوجاتا ہے۔اس کا وجود اس کے وطن سے زیادہ قیمی
ہوجاتا ہے۔انسان طبقاتی کشکش سے بالا ہوجاتا ہے اور اس قسم کی تمام تشکیلات اور اجتماعیة سے بالا ہوجاتا ہے۔

پھر انسان کا بہ شعور کہ اس کا خالق آخرت میں اس سے حساب کے گا اور اس کو جزا و سزا دے گا' انسان کے جذبات انسان کے ستاصد ' انسان کے پیانے اور قدریں بدل دیتا ہے۔ انسان کے تصورات کا انداز ہی بدل جاتا ہے۔ انسان کا انجام اس کے اخلاق کے ساتھ مربوط ہوجاتا ہے۔ یول انسان کی قوت اور اس کی فعالیت میں اضافہ ہوتا ہے کیونکہ اس کی باکت یا اس کی نجات اس کی نیت اور عمل میں جواب دہی کے احساس پر موقوف ہوگا۔ یوں انسانی شخصیت کے اندر اس کی نیت اور عمل میں جواب دہی کے احساس پر موقوف ہوگا۔ یوں انسانی شخصیت کے اندر اس کی باکت یا اس کی بوئد انسان کے اندر بیہ شعور ایک گر ان کی طرح بیدار ہوتا ہے۔ اسے احساس ہوتا ہے کہ آخری

حساب و کتاب ایمی باتی ہے۔ غرض اللہ بر ایمان لانا اور آخرت پر ایمان لانا لیک بست ہی اہم اور بردا مسلم ہے اور انسانی زندگی میں اس کی بنیادی ایمیت ہے۔ ہم سمجھتے ہیں کہ انسان کے لئے یہ مسئلہ روٹی کپڑے اور مکان سے زیاوہ اہم ہے۔ اگر سید عقدہ اور شعور ہوگا تو یہ مخلوج و انسان "ہوگا آگر نہ ہوگا تو یہ محض جانور ہوگا۔

جب معیار بدل جائیں 'مقاصد بدل جائیں ' ہدف بدل جائے اور زندگی کے سب تصورات بدل جائیں تو پھرانسان اور انسان کے درمیان کوئی مابہ الاشتراک امر نہیں رہتا۔ باہم تعامل اور تعاون نہیں رہتا بلکہ باہم تعارف بھی نہیں رہتا اور لوگ ایک وو سرے کو سمجھ بھی نہیں سکتے ' چہ جائیکہ وہ باہمی انساف کر نکیں۔

یمی وجہ ہے کہ لیک مومن باللہ اور آیک خالص دنیا پرست 'مفاد پرست کے در میان کوئی محبت شرکت' تعاون اور لین دین نہیں ہوسکتا۔ میہ تو ہے اصل بات اور حقیقت اس کے سوا اور جو بات بھی کوئی کرے گا وہ محض دکھاوا ہو گا اور امرالمی کے خلاف بات ہوگی۔

فَاَعْرِ ضْ عَنْ مَّنْ تَوَلِّى عَنْ ذَكْرِ نَ أَوَلَمْ يُرِ دُ اللَّا الْحَيْوِةَ اللَّانْيَا (٣٥: ٢٩) "بِين ك بي بو فَحْص هارك ذكر سے منہ پھِرتاہے اور دنیا کی زندگی کے سواجے کچھ مطلوب نبیں اے اس کے حال پر چھوڑ رُے۔"

لِيَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَسَآتُوا بِمَا عَمِلُوا وَ يَجْزِيَ الَّذِيْنَ اَحْسَنُوا

بالْحُسنى (٣٥: ٣١) (ملك الله برانى كرنے والوں كو ان كے عمل كا بدله دے اور ان لوگوں كو اليمى جزا ہے نوازے جنوں نے نیك روپ اختیار كیا"

اس کے بعد ان نوگوں کا تعین کر دیا جاتا ہے جنہوں نے نیک عمل سے اور جن کو جزائے حسن دی جانی ہے -

الَّذَيْنَ يَحْتَنَبُوْنَ كَبْتِرَ الْاَثْمِ وَ الْفَوَاحِشَ الَّا اللَّمَمَ ٣٥:٢٦) "جو يوب عنامول اور كط اللَّمَ ٣٥:٢٦) "جو يوب عنامول اور كط مجع النّا اللَّمَ مَا يَعْنَا اللَّمَ مَا اللَّمَ مَاللَّمَ مَا اللَّمَ مَا اللَّمُ مَا اللَّمَ مُنْ اللَّمَ مَا اللَّمَ مَا اللَّمَ مَا اللَّمَ مَا اللَّمُ مَا اللَّمَ مَا اللَّمُ مَا اللَّمَ مَا اللَّمَ مَا اللَمْ اللَّمُ مَا اللَّمُ مَا اللَّمُ مَا اللَّمُ مَا اللَّمَ مَا اللَّمَ مَا اللَّمُ مِنْ اللَّمُ اللَّمُ اللَّمُ مَا مَا اللَّمُ مِنْ اللَّمُ اللَّمُ مَا مَا اللَّمُ مَا مُنْ اللَّمُ مَا اللَّمُ مَا اللَّمُ مَا اللَّمُ مَا اللَّمُ مَا اللَّمُ مَا اللَّمُ م

نواحش سے مراد بھی برے گناہ ہیں کین خصوصاً وہ جن کے اندر فحاشی ہو۔ دواللم "کے بارے ہیں مغربین کے احوال مختلف ہیں۔ علامہ ابن کیٹر فرماتے ہیں کہ یہ استثنا منقطع ہے۔ (استخا منقطع وہ ہے جمال استثاکر وہ چیز اس مجموعے کی فرد نہ ہو جس سے مستثنی کیا جاتا ہے۔) کیونکہ لمم چھوٹے گناہوں کو کما جاتا ہے لیتی چھوٹے چھوٹے اعمال 'امام احمد نے روایت کی ہے ' عبدالرزاق سے انھوں نے معمر سے انھوں نے ایموں نے معرسے انھوں نے معرسے انھوں نے معرسے انھوں نے حضرت ابن عباس شعبدالرزاق سے انھوں نے معرسے کہ ساتھ زیاوہ مشاہست کرنے والی کوئی چیز اس سے بردھ کر نہیں و کھی جو حضرت ابو ہریرہ نے نبی تنظیم سے دوایت کی ہے۔ رسول اللہ مفرماتے ہیں دوجب اللہ تعالیٰ نے ابن آوم پر زنا کا جرم لکھ دیا تو وہ استہا ہوتی ہے اور نئس کی سزاات لازما ملے گی 'آگھ کا زنانظر ہے زبان کا زنا بات ہے اور نئس کی تمنا اور اشتہا ہوتی ہے اور انسان کے اندام نمانی اس کی تقدیق کرتے ہیں یا تکذ یہ "وصحبحیں)

انین جریر نے روایت کی ہے 'محد ابن عبدالاعلی ہے انھوں نے این تور ہے انھوں نے معمرے انھوں نے اعمق ہے انھوں نے اعمق ہے انھوں نے اعمق ہے انھوں نے انھوں نے اعمق ہے انھوں نے انھوں نے انھوں نے انھوں نے انھوں نے انھوں نے انھوں کے ان نا پکڑ نا ہے 'پاؤں کا زنا چل کر جانا ہے اور انسانی اعصا اسکی تکذیب کرتے ہیں یا تصدیق ۔ اگر اس کا فرج آگے بردھا تو یہ زانی ہوا ور نہ لم کا مرتکب ۔ بی بات مروق اور شعبی نے کی ہے ۔

عبدالر حن این نافع کتے ہیں (ان کو این لبابہ طائلی بھی کتے ہیں) میں نے ابو ہریرہ ت دولم" کے بارے میں پوچھا تو انہوں نے کما بوسہ دینا' دیکھنا' آنکھ سے اشارہ کرنا' ہاتھ لگانا اور جب فریقین کے اعضائے نمانی باہم مل جائیں اور عسل واجب ہو جائے تو یہ زنا ہے ۔یہ تو ہیں ایک دو سرے کے ساتھ ملتے جلتے اتوال لمم کے بارے میں لیکن پچھ وو سرے اقوال مجمی ہیں۔

علی ابن طحہ نے حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے الا اللم یعنی ماسوائے اس کے جوگز رسمیا یمی قول زید این اسلم کا ہے ۔ علامہ ابن جریر روایت کرتے ہیں ابن شخ سے وہ محمد ابن جعفرے وہ شعبہ سے وہ منصور سے وہ مجاہد سے انہوں نے اللہ اللم کا معنی ہے کما کہ وہ فخص جو گناہوں کا ار تکاب کرے اور پھرچھوڑ دے۔

ابن جریر نے روایت کی ہے سلیمان ابن جبار سے انھوں نے ابو عاصم سے انھوں نے ذکریا سے انھوں نے ابن اسحاق سے انھوں نے عمرابن دینار سے انھوں نے عطا سے انھوں نے حضرت ابن عباس سے۔

الَّذَيْنَ يَحْتَنبُوْنَ كَبْتُرَ الْمَاثْمِ وَ الْفَوَاحِشَ الَّا اللَّمَمَ (٣٥:٢٣) "و ولوك جو برك كنابول اور كل كل كل الله على المول في المول في

ان تغفر اللهُمَّ تغفر جما وای عبدلك ما الما

" اب الله أكر آپ معاف كرين توسب يجھ معاف كر دين اور آپ كاكون ساايبابنده ہے جس نے كوئى قصور نہيں

کیا'' اس طرح امام ترمذی نے روایت کی ہے احمد ابن عثان بھری ہے انھوں نے ابو عاصم المنیل ہے اور اس کے بعد انہوں نے کہا یہ حدیث میچے حسن اور غریب ہے اور صرف ذکر یا ابن اسحاق کے واسط سے ہم تک پیچی ہے۔ بزاز نے بھی کما ہے کہ یہ حدیث متصل صرف اس سند کے ساتھ ہے۔

این جریر نے روایت کی 'محر ابن عبداللہ ابن برائع ہے انھوں نے بزیر ابن در لع ہے انھوں نے یونس سے انھوں نے یونس سے انھوں نے ابو ہریرہ '' سے (ہیں سمجھتا ہوں اس نے اس روایت کو حضور '' کمک پہنچایا) اس آیت کے بارے میں۔

الگذین یک تنبون نکی کینی ال الله و الفو احش الا الله م (۳ : ۲) "بولوگ برت برت الله و الفول احتی الله الله م (۳ : ۲) "بال مرادیه به که وه زناکا مراکه و افغال به به بیر کرتے بین اور به کہ بی تصور الن به سرز د بوجائے) یمال مرادیه به که وه زناکا مراکب بوجائے اور پھر تھوڑ دے اور وہ شراب پیئے اور ترک کر دے تو اس کے بعد کما کہ به به المام اور ارتکاب - اس متم کی روایت حن به بھی مروی به لیمن موتوف روایت بیر غرض به روایات کا دو سرا مجوعہ به اور به کم کا بالکل ایک دو سرا منه م بتاتا به الله کا دو سرا بیمن موتوف کے بعد آنے والی آیت کے زیادہ مناسب به الله کا دو سرائے اس کے بعد آنے والی آیت کے زیادہ مناسب به الله کا سے بعد آنے والی آیت کے زیادہ مناسب به سے سات کی دو سرا منہ کے دیا دہ مناسب به سات کی دو سرائی بیات کی دو سرائی بیات کے دیا دہ مناسب به سات کی دو سرائی بیات کے دیا دہ مناسب به سات کی دو سرائی بیات کی دو سرائی

ان ربگ و اسع الممغفر فرس سے الم مغفر فرس ترب شک تیرے رب کا دامن مغفرت بہت ہی وسیع ہے " اللہ کے مغفرت کے دامن کی وسعت کے ذکر کے ساتھ مناسب ہی ہے کہ لمم سے مراد گناہ بیرہ اور فواحش کا ارتکاب بو۔ پھر توبہ ہو جائے اور اسٹنا متصل ہو اور محنین ہی وہ لوگ ہوں جنہوں نے کبائر گناہوں کا ارتکاب کیا ہو یا فواحش کا ارتکاب کرلیا ہو اور اس کے بعد وہ جلدی سے توبہ کر کے تائب ہو گئے ہوں اور انہوں نے اصرار نہ کیا ہو جیسا دو سری جگہ آتا ہے۔

وَ الّذِينَ اذَا فَعَلُوْ ا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوْ آ أَنفُسَهُمْ ذَكُرُوْ اللّهَ فَاسْتَغْفَرُ وَ الذُنُو بِهِمْ وَمَنْ يَغْفِرُ الذُنُو بَ اللّه اللّهُ وَلَمْ يُصِرُّ وَ اعَلَى مَا فَعَلُوْ ا وَ هُمْ يَعْلَمُوْ نَ (٣: ١٣٥)

"اور جن كا طال يه ہے كہ اگر بهى كوئى فخش كام ان سے سرزو ہو جاتا ہے ياكى گناه كا ارتكاب كركے وہ الله اور علم كر بينے بين تؤمعا الله اند انسى ياد آ جاتا ہے اور اس سے وہ الله تصوروں كى معانى چاہتے بين - يونكه الله كے سوااور كون ہے بو گناه معانى كر سكا ہو اور وہ بهى دانسة الله كے بر اصرار نہيں كرتے ۔ "اور ان لوگوں كو قرآن كريم نے متعنى كما اور ان كے ساتھ مغفرت اور جن كا و مدو فرمايا جن كى و حت زمين اور آسانوں سے زيادہ ہے لئذا يہ مفوم الله كى رحمت اور منفرت كے زيادہ قريب ہے يُونكه الله وسيج المنظر ت ہے ۔

اور خاتمہ اس پر ہوتا ہے کہ اللہ کی منصفانہ جزاو سز اللہ کے وسیع علم پر مبنی ہے۔

هُوَ اَعْلَمُ بِكُمْ اذْ اَنْشَاكُمْ مِّنَ الدرس وَ اذْ اَنْتُمْ اَجِنَّةٌ فِي بُطُوْنِ

اُم ہے کہ اس نے زمین سے تمہیں ہیں وقت سے خوب جانتا ہے جب اس نے زمین سے تمہیں پیداکیا اور جب آم ہے کہ اس نے زمین سے تمہیں پیداکیا اور جب تم اپنی ماؤل کے پیول میں ابھی جنین بی تھے۔" تمہارے تمام ظاہری اعمال کو جانتا ہے۔ یہ علم ہر ثابت حقیقت کے ساتھ وابت ہے جہ یہ لوگ نہیں جانتا ہے۔ اللہ اس وقت بھی جانتا تھا جب وابتی مخلوق کے بارے میں جانتا ہے۔ اللہ اس وقت بھی جانتا تھا جب یہ نہ تھے اور وہ ان کو زمین سے پیداکر رہا تھا۔ پھر جب یہ ماؤل کے پیول میں جنین تھے اور اس ونیا میں انہوں نے آئے تن نہ کھولی تھی۔ اللہ علم بھی رکھتا تھا عملاً ان کے وجو دمیں آنے ہے بھی پہلے۔

جس ذات کے علم کی نوعیت ہے ہو تو انسان آگر اس ذات کو اپنے بارے میں کوئی معلومات ویتا ہے تو ہے نمایت گتاخی ہے کیونک ہے گویا لٹد کو اپنی حقیقت وکھا تا ہے اور اللہ کے سامنے سے کتا ہے کہ میں سے ہوں اور بوں۔

فَلَا تُزَكُّو النَّفُسكُم هُو اَعْلَمُ بِمَنِ اِتَّقَى (٣٥:٥٣) "پِن اپ نسوں كى پاك نه بيان كرو وى بهرجانا بے كه واقع متى كون بے _"

الله کو اس بات کی ضرورت نمیں ہے کہ تم الله کو اپنے نفوس کے بارے میں اطلاع کر ویا الله کے سامنے اپنے اعمال کا مول تول کرو' الله کا علم کامل ہے اس کی جزا و سزا منصفانہ ہے۔الله کا فیصلہ آخری فیصلہ ہے تمام امور ای کی طرف لوٹنے ہیں۔

اب آخری پیراگراف آنا ہے۔ یہ پیرانرایت ہی نفہ بیز ہے اور یہ پہلے پیراگراف کے مماثل ہے۔ یہ املای نظریہ حیات کے امای عناصر کو بیان کر تا ہے جس طرح حضرت ابراہیم علی نے املای نظریہ حیات اور دین حنیف کے لئے طے کئے تھے۔ اس میں انسانوں کا تعارف خالق تعالی سے کر ایا جاتا ہے اور یہ بتایا جاتا ہے کہ اللہ کی میشت تساری زندگی میں فعال ہے۔ تخلیق کر رہی ہے اور نمایت ہی موڑ ہے اور اللہ کی مثبت کے آثار ایک ایک کرے گنوائے جاتے ہیں اور نمایت ہی موڑ ہے اور اللہ کی مثبت کے آثار ایک ایک کرے گنوائے جاتے ہیں اور نمایت ہی موڑ انداز میں جو انسانی وجدان کے ساتھ پوست ہو جاتے ہیں اور انسان اس قدر متاثر ہوتا ہے کہ کانپ اٹھتا ہے۔ جب یہ پیرا آخر میں پنچا ہے تو پڑھنے والے کے احساسات پوری طرح متاثر ہوتے ہیں اور انسان پر کپکی طاری ہوتی ہے اور رو نگئے کھڑے ہوتے ہیں اور وہ سرشار ہوکر لیک کہنے کے لئے تیار ہوتا ہے۔

آفَرَءَيْتَ الَّذِي تَوَلَّىٰ الْحَوْلَ الْحَوْلَ الْحَلَى قَلِيْلًا قَ اكَدَى الْحَافَ عِلْمُ الْعَيْبِ فَصُو يَرْى الْمَرْكُورُ يُنْبَنَّا بِهَا فِي صُحْفِ مُوسَى اللهِ الْبَرْهِ بِهُو النَّذِي وَفَى اللهِ اللهِ اللهِ وَارِدَةً وِزْدَ الْحُرى اللهِ اللهُ الله مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمُنَىٰ ﴿ وَانَ عَلَيْهِ النَّشَاةَ الْالْخُرِى ﴿ وَانَّهُ هُوَ اَنَهُ هُوَ اَنَهُ هُوَ اَنَهُ هُو رَبُ الشِّعُوى ﴿ وَانَّهُ الْمَلَكُ عَادًا الْأُولِ الْمُو صَعُودًا فَمَا الْفُلْ وَ وَقُومَ نُوحٍ مِنْ قَبُلِ النَّهُ وَكَانُوا هُوْ اَظْلَمَ وَ اَظْلَى وَ اَظْلَى وَ اَظْلَمَ وَ اَظْلَمَ وَ اَظْلَمَ وَ اَظْلَمَ وَ اَظْلَمَ وَ اَلْمُؤْتُولِكَةً الْمُنْ فَقُومَ اللّهُ وَ وَقُومَ نُوحٍ مِنْ قَبُلُ النَّهُ وَكَانُوا هُو اَظْلَمَ وَ اَظْلَمَ وَ اَطْلَمَ وَ الْمُؤْتُولِكَةً الْمُؤْتُولِكَةً اللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا تَنْهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا تَلْمُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا تَلْمُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا تُعْمُونُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَلَا لَكُولُولُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللل

' پھر اے بی جم نے اس مخص کو بھی ویکھا جو راہ فدا سے پھر گیا اور تھو ڈاسا دے کر رک گیا ۔ کیا اس کے پاس فیب
کا علم ہے کہ وہ حقیقت کو دیکھ رہا ہے؟ کیا اسے ان باتوں کی کوئی خبر نہیں بیٹی جو موئی سے صحیفوں اور اس ابراہیم کے
صحیفوں میں بیان ہوئی ہیں جس نے وفاکا حق اداکر دیا؟' سے کہ کوئی ہوجھ اٹھانے والا دو سرے کا بوجھ نہیں اٹھائے گا اور سے
کہ انسان کے لئے بچھ نہیں ہے گر وہ جس کی اس نے سعی کی ہے اور سے کہ اس کی سعی عنقر بہ دیکھی جائے گی پھراس کی
ہواس کی
ہوری جزاات دی جائے گی اور سے کہ آخر کار پنچنا شہرے رب بی کے پاس ہے اور سے کہ اس نے نہیا اور اس نے رالایا
ہوری جزاات دی جائے گی اور سے کہ آخر کار پنچنا شہرے رب بی کے پاس ہے اور سے کہ اس نے بنسایا اور اس نے رالایا
ہوری جائی جائی ہوئی اور سے کہ دو سری زندگی بخش اور سے کہ اس نے زاور مادہ کا جو ڈاپیداکیا ۔ آیک بوند ہو جب
شعریٰ کا رب ہے اور سے کہ دو سری زندگی بخش بھی اس کے دمہ ہے اور سے کہ اس نے فنی کیا اور جائیداد بخش اور سے کہ وہ ن
شعریٰ کا رب ہے اور سے کہ اس نے عاداولی کو باک کیا اور ثمود کو ایسا مثایا کہ ان میں ہے کس کو باتی نہ چھو ڈالور ان ہے
سیلے قوم نوح کو جاہ کیا کیونکہ وہ شے ہی سخت طالم و سرکش لوگ اور اوندھی گرنے وائی بستیوں کو اٹھا پھیکا 'پھر چھا دیا ان پر
موری کی بیا آئی ہوئی نسبیات میں ہے ۔ آنے وائی گھڑی تر یب آئی ہے ۔ اللہ کے سواکوئی اس کو بنانے والا نہیں ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نہیں ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نسبی ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نسبی ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نسبی ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نسبی ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نسبی ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نسبی ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نسبی ۔
اند کے سواکوئی اس کو بنانے والا نسبی ۔
اند کے سواکوئی اس کو بھی جو بھک جو بھک جو اور روتے نسبی بود اور گا بجاکر انسیں ٹالے ہو؟ جسک جاؤ

کون ہے ہیہ شخص ۔

الَّذِيْ تَوَكِّى (٣٣) وَ اَعْطَى قَلِيْلًا وَ ۗ اَكُدْى (٣٤:٥٣) و جوراه خدائ پر گيا اور جموزا سا دے كر َرك گيا" اور الله تعالیٰ اس كی روش كو تعجب انگیز قرار دیتا ہے۔ بعض روایات بیس آیا ہے كہ سے ایک متعین خفس تھا جس نے اللہ کی راہ میں تھوڑا ساخرچ کیا اس کے بعد وہ خرچ کرنے ہے رک گیا۔ اس لئے کہ وہ فقیر نہ ہو جائے۔ کشاف میں علامہ زمحش نے اس کا تعین کیا ہے کہ بیہ حضرت عثان این عفان تعلیم ہیں کین حضرت عثان این کا ہو معلوم ہو مرتبہ تھا اور انہوں نے تحکیک اسلامی کی راہ میں جو کھے خرچ کیا ' بغیر کسی توقف اور بغیر کسی حساب کے وہ معلوم ہے اور ان کا جو عقیدہ تھا وہ بھی معلوم ہے۔ وہ ایجھی طرح جانے تھے کہ ہر شخص اسپنے اعمال کا ذمہ دار ہے اور کوئی وہ سرا شخص ذمہ داری نمیں لے سکتا ہے اور جس روایت کا علامہ زمخش کے خلاف ہے۔ وہ اسلام کے اس بنیادی اصول کے خلاف ہے۔ روایت بیہ ہے کہ حضرت عثان کار خیر میں خرچ کرتے تھے۔ عبداللہ این سعد این ابو سرح نے کہا جس طرح تم خرچ کررے ہوائی جو ان طرح تو تہمارے پاس کچھ نہ رہے گا۔ یہ حضرت عثان کے رضائی بھائی تھے۔ حضرت عثان کے رضائی ہمائی تھے۔ حضرت عثان نے کہا کہ میں نے بہت گناہ کئے ہیں اور میں اللہ کی راہ میں خرچ کرکے معانی چاہتا ہوں تو عبداللہ نے کہا مجھے اپنی نافہ اس کے کہا دے کہ ساتھ دے دو اور میں تسادے تمام گناہ اپنے سرایتا ہوں چنانچہ اس کو انہوں نے ناقہ دے دی اس سودے پر انہوں نے ناقہ دے دو اور میں تسادے تمام گناہ اپنے سرایتا ہوں چنانچہ اس کو انہوں نے ناقہ دے دی اس سودے پر انہوں نے تو اور میں تسادے تمان انفاق سے رک گئے۔ اس پر بیہ آیت نازل ہوئی ۔ بیہ روایت خالا ہمالے باطل ہے کو کہ یہ قرآنی اصول کے خلاف ہے۔

سے بھی مکن ہے کہ اس سے مراد ایک متعین مخص ہواور سے بھی ہوسکتا ہے مراد ہولوگوں کا ایک نمونہ جو اس سم کے ہوتے ہیں مثلاً وہ لوگ جو اسلامی نظرمیہ حیات کی راہ میں خرچ کریں اور پھر رک جائیں تو اللہ کے زویک ایسا شخص تابل تعجب ہے ۔ایسے مخض کی طرف اشارہ کرکے قرآن مجید صحح تصور ات کی توہیج کرتا ہے۔

اَعندُ وَ عَلْمُ الْغَيْبِ فَهُو َ يَرِى (٣٥:٥٣) و كياس غيب كاعلم ہے كہ وہ حقيقت كو ديكھ رہا ہے۔ عنف كا علم صرف الله كو موتا ہے اور اللہ كے سواكى كو غيب كاعلم نبيں ہوتا۔ لنذا عالم غيب ميں انسان كے لئے ہو كچھ بوشيدہ ہے انسان اس سے مامون نبيں ہو سكتا۔ اس لئے انسان كو چاہئے كہ وہ ہروقت نيك عمل كرتا رہے۔ الله كي راہ ميں فرچ كرتا رہے اور بورى زندگى ميں مخاط رہے اور اسنے اعمال كو تتلسل دے۔ بيد نہ ہوكہ بجھ تھو ڑا سا انفاق كرے بھر چھو ڑوے اور غيب مجمول كے دفاع ميں اس كو مي صفانت حاصل ہے كہ وہ احتياط كرے اسنے عمل كو جارى ركھے اور مسلسل ركھے اور الله كي مغرت كا اميد وار ہو اور دعاكرے كہ اس كے كا اعمال قبول ہوں۔

اُمْ لَمْ يُنَبَّأُ بِمَا فِي صُحُفِ مُوسَى (٣٥: ٢٦) وَ ابْرِهْبِمَ الَّذِي وَفَى (٣٥: ٣٧) و كياات ان باتوں كى كوئى خبر نبيں بنئى جوموئى كے صحفول اور اس ابراہيم كے صحفول ميں بيان ہوئى جسنے وفاكاحق اواكر ديا " يہ سيدها دين وہ ہے جو تمام پنجيروں كے بال ايك بى ر باہ اور اس كے اصول اور بنياديں ايك بى ر بى ہيں - تمام رسولوں كى تاميں اور دعوتيں ايك دو سرے كى تقد يق كرتى ہيں - اگر چه زمان و مكان كا اختلاف ہے - يمى اصول صحف موئى ميں تھے - كى ملت ابراہيم كے اصول تھے - حضرت ابراہيم وہ تے جنول نے بہت برى وفا دارى كا خبوت ديا - ہر چيز كو پورا پورا اوا كى ملت ابراہيم كے اصول تھے - حضرت ابراہيم وہ تے جنول نے بہت برى وفا دارى كا خبوت ديا - ہر جيز كو پورا بورا اوا كيا ۔ مطلقا وفا دارتھ _ يمال وفاكا ذكر اكدى كے مقابلے وفى كا لفظ كيا ۔ مطلقا وفا دارتھ _ يمال وفاكا ذكر اكدى كے مقابلے ميں ہوا۔ اكدى انقطاع كو كتے ہيں۔ اس كے مقابلے وفى كا لفظ تشديد سے آيا ہے تاكہ قافيہ اور ترنم ميں فرق نہ آئے - سوال بيہ كے صحف ابراہيم ميں كيا تھا؟

اَلْمَاتَزِ رُو اَزِ رَهِ وَ رَدُ اُخْرِ ی (٣ ٥: ٨ ٣) "بيد كه كوئى بوجه اللهانے والا دوسرے كا بوجه سيس اللهائے گا"كوئى شخص دوسرے كا بوجھ سيس اللها سكے گاند اپنے نئس كا بوجھ وہاں كماكيا جاسكے گا اور نہ دوسرے كا بوجھ كرات برى الذمه كيا جاسكے گا۔ لنذاكوئى نه كى دوسرے كا بوجھ اللها سكتا ہے اور نہ دوسرے پر ذال سكتا ہے۔

و اَنْ لَيْسَ لَلْانْسَانِ اللَّا مَا سَعَى (٣٥: ٣٩) "اور به كه انبان كے لئے بچھ نيس مگر وہ جس كى
اس نے سى كى" يعنی انسان كے حباب ميں وہ لكھا جائے گا جو اس نے كيا۔ اس كے اعمال كے ساتھ دو سروں كے اعمال نہ لكھے جائيں گئے نہ اس كے اعمال سے كى كركے كى دو سرے كى كى يورى كى جائے گى اور به ونياوى زندگى فرصت عمل نہ تكھے جائيں گئے نہ اس كے اعمال سے كى كركے كى دو سرے كى كى يورى كى جائے گى اور اس كے اعمال كا سلد بھى جاكہ وہ عمل كرے اور جد وجد كرے ۔ جب مركيا تو اس كا فرصت عمل ختم ہو جائے گا اور اس كے اعمال كا سلد بھى ختم ہو جائے گا۔ بال صرف وہ اعمال رہ جائيں گے جن كے بارے ميں حديث ميں نص وار دے ۔

اذا مات الانسان انقطع عمله الا من ثلاث من ولدصالح یدعوله او صدقة جاریة من بعده او علم ینتفع به دوجب انبان مرجائے تو اس کاعمل ختم ہوجاتا ہے۔ ماموائے تین شعبوں کے اس کا صالح بیٹا ہو اور وہ اس کے لئے اس کے بعد وعاکرتا ہو۔یا اس نے کوئی صدقہ جاریہ کیا ہویا اس نے کوئی علمی کام کیا ہوجس ہے لوگ فاکدہ انعات ہوں" (مسلم) ہے تیوں شعبے دراصل اس فخص کے اعمال جاریہ ہیں۔ اس حدیث ہے امام شافع آور آپ کے مجبین یہ مسئلہ نکالتے ہیں کہ قرات قرآن کا تواب مردول کو نہیں پنچاکیونکہ یہ قرات ان کے عمل اور کسب ہے نہیں ہے۔ کی رسول اللہ تیاہی نے اس سلطے میں امت کو کوئی ہدایت نہیں فرمائی نہ اس کی باکید فرمائی نہ کی نص میں یا اشارے میں اس کی ہدایت فرمائی نہ کی نص میں یا اشارے میں اس کی ہدایت فرمائی نہ کرام میں ہے بھی کمی صحابی ہے یہ متقول نہیں ہے کہ انہوں نے قرآن پڑھ پڑھا کو وہ کس طرح اس سے بیچھے رہ کتے تھے۔ پھر عبادات اور ایسال ثواب کے رابطال تواب کے مسائل ایسے ہیں جن میں قرآن و سنت کے نصوص پر اکتفاکر نا چاہے۔ ایسے معاملات میں رائے اور قیاس کی مخبائش نہیں مسائل ایسے ہیں جن میں قرآن و سنت کے نصوص پر اکتفاکر نا چاہے۔ ایسے معاملات میں رائے اور قیاس کی مخبائش نہیں میائی ایسے ہیں جن میں قرآن و سنت کے نصوص پر اکتفاکر نا چاہے۔ ایسے معاملات میں رائے اور قیاس کی مخبائش نہیں ہے۔ دران دعا وصد قہ تواس پر اجماع ہے کہ اس کا ثواب مردوں کو پنچتا ہے۔ (این کیشر)

وَ اَنَّ سَعْیَهُ سَوْفَ یُری (۳۰:۰۶) ثُمَّ یُجُونُ الْحَز آءَ الْاَوْفَی (۳۰:۰۶) و اور یہ کا کا داور یہ کہ اس کی سعی عنقر یب ویکھی جائے گی مجر اس کی بوری جزاات دی جائے گی " لنذاکسی انسان کی سعی 'اس کے کسی عمل اور کسب کو ضائع نہ کیا جائے گاہ اور کوئی چیز اللہ کے علم اور اس کے تزازو سے چھوٹ نہ جائے گا۔ ہر شخص کو اس کی جدوجہد کا بورا بورااج دیا جائے گانہ کی ہوگا اور نہ ظلم ہوگا۔

یوں انفرادی ذمہ داری کا اصول طے کر دیا جاتا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ یہ یقین دہانی ہمی کر دی جاتی ہے کہ کمل انسان ہوگا۔ بور اس کے ساتھ ساتھ یہ یقین دہانی ہمی کر دی جاتی ہے کہ کمل انسان ہوگا۔ بول انسان کے لئے انسانی قیت متعین ہوگا کہ وہ ایک عقلند' ذمہ دار' قابل اعتاد مخلوق ہے اور خود مختار ہے۔ یہ ایک کرم مخلوق ہے۔ اس کے لئے عمل کی فرصت فراہم ہوگا اور پھر دہ اس موقعہ پر جو عمل کرے گا اس پر اے جزا و سزاہوگا اور ای جزاو سزاہیں ممل انسان ہوگا۔ اس کے ساتھ یہ مطلق انسان ہوگا اس میں کسی کی خواہش انس کا وضل نہ ہوگا اور نہ کسی جمالت کی وجہ سے کوئی حقیقت شار سے رہ جائے گی۔

و اَنَّ الْی رَبِّكُ الْمُنتَهَی (٣٥: ٤٢) "اوربید که آخر کار پنچنا جرے رب بی کے پاس ب "لذا کوئی اور راستہ نبیں ہے جو بھی راستہ ہاں کی انتا اللہ کے دربار پر ہوئی ہے۔ اللہ کے سواکوئی اور جائے بناہ نیں۔ مرف اس کی بناہ گاہ ہے اور یا دو زخ میں ہے۔ اس حقیقت کا اثر انسانی شعور انسانی تصور اور انسانی عمل پر بہت بی گراہوتا ہے۔ جب انسان سے محسوس کرے گا کہ آخر کار اے اللہ کے پاس جاتا ہے اور یک ہرچیز کا انجام ہے۔ ہر فرو بشر کا انجام ہے تو انسان محسوس کرتا ہے کہ اللہ کے حضور حاضری کے سواتو کوئی چارہ نہیں لنذاوہ اسپے طرف عمل اور اس کا اور اس کے لئے تیار کرتا ہے اور اس معالمے میں وہ سب یکھ کرتا ہے جو اس کے استطاعت میں ہو اور اس کا قلب ونظر اسپے آخری انجام پر گئی ہوتی ہے۔ قالب ونظر اسپے آخری انجام کے ساتھ متعلق ہوتے ہیں اور اس کی نظرین آخری انجام پر گئی ہوتی ہے۔

انسانی سوچ کو اس آخری انجام اور آخری منزل تک پینچاکراہے پھر دنیا کے معاملات کی طرف واپس لایا جاتا ہے کہ اس دنیا میں بھی تمام امور اللہ کی مشیت کے مطابق طے ہوتے ہیں۔اگر چہ انسان مختار ہے اور ذمہ دارہے۔

و اَنَّهُ هُو اَضْحَكُ و اَبْكی (٣٠٥ ٢٠) "داور به که اس نے ہنایا اور ای نے رلایا" اس آیت کے ضمن میں بہت ہی بڑے حقائق آتے ہیں اور اس آیت میں حکمت و دانش کے کی رنگ ہیں کی تصاویر ہیں ۔ پہلا معنی تو بہ کہ اللہ نے انسان کے اندر ہننے اور رونے کی صلاحیت رکھی ۔ بید دونوں صفات ای انسان کی تخلیق کے رازوں میں ت راز ہیں ۔ انسان کو معلوم نہیں کہ وہ کس طرح روتا ہے اور ہنتا ہے ۔ انسان کی جیدہ تخلیق میں کس طرح ان دونوں متضاد صفات اور آرات کو ایک جگد رکھ دیا گیا ہے ۔ انسان کی نفیا آیہ پید گیاں اس کی عضویا تی پید گیوں سے کم نہیں ہیں اور اس کے اعضاء اور نفیا تی اندر کی عضویا تی اور اس کے اعضاء اور نفیا تی میں رونے اور ہنتا ہے۔ انسان کی نفیا تی ہوست بھی اور اس کے اعضاء اور نفیا تی کم کرتے ہیں۔

اس نے ہنایا اور رلایا یعنی بیک وقت انسان رو آمھی ہے اور ہنتا بھی اور اللہ نے اسباب فراہم کردیے اور الن و نوں صفات کو لیک چیرہ راز قرار دیا کہ بعض اسباب پر انسان رونے لگتا ہے اور بعض پر ہننے لگتا ہے۔ آئے لیک چیز اے رلاتی ہے اور کل ای کی وجہ سے وہ ہنتا ہے اور آج وہ ہنتا ہے اور کل ای کی وجہ سے رو تا ہے۔ یہ نسیں ہے کہ است جون لاحق ہوتا ہے نہ وہ بھول جاتا ہے بلکہ نفیاتی حالات ایسے ہوتے ہیں۔ نفیاتی حالات میں تبدیلی ہوتی ہے۔ بعض اقدار 'بعض اسباب ' بعض تقریبات اور بعض محرکات ایسے ہوتے ہیں جو بھی رلاتے ہیں اور بھی ہناتے ہیں اور انسانی شعور لیک ہی حالت میں نمیں رہتا۔

یہ بھی ایک رنگ ہوتا ہے کہ ایک ہی واقعہ سے ایک فریق روتا ہے اور دو سرااس واقعہ سے ہنتا ہے۔ایک ہی واقعہ کا اثر دونوں پر الگ الگ ہوتا ہے۔ یہ ہوتے ہیں حالات موثرات اور کسی ایک واقعہ کے بارے میں نفسیاتی روٹمل - ایک ہی واقعہ پر ایک ہی خض بھی روتا ہے بھی ہنتا ہے۔ آج کسی واقعہ پر وہ خوش ہے ہنتا ہے لیکن کل اس واقعہ کے برے متائج سائنے آتے ہیں تو روتا ہے۔اس وقت اسکی تمنا ہوتی ہے کہ کائن میں نے ایسا نہ کیا ہوتا۔ کی ایسے لوگ ہیں جو اس ونیا میں روئیں گے۔

بيين مخلف نقيخ المخلف حالات اور مخلف موسم اور اس آيت سه جم بزار بانفياتي كيفيات كا اخراج كريحة بين -

سیدس و شعور کی بات ہے۔جس قدر کوئی زیادہ نفیاتی تجرب کرے گا اسے معلوم ہوگا کہ ہر تجرب کے بعد جو نفیاتی صورت حال پیدا ہوتی ہے اس سے انسان ہنتا ہے یا روتا ہے۔ یہ قرآن کریم کا اعجاز ہے کہ وہ چند الفاظ کے اندر ایک ایسا آئینہ پیش کرتا ہے کہ اس میں جو جاہے جمال چاہے اپنی صورت دیکھے۔

و اَنْهُ هُو اَمَاتُ و اَحْيالِ (٣٥:٤٤) "اورب كه اس نے موت دى اور زندگى بخشى" اى طرح ان ایت ہے بھی موت و حیات كی لاتعداد صورتیں نکلتی ہیں اور انسان اپنا حساس كو تیز كر كے گنوا سكتا ہے۔ اس كے ایک معنی تو یہ ہیں كہ اللہ نے موت و حیات كو پیداكیا جیسا كہ دو سرى سورت میں كما ہے۔

خوکتی المکو ت و المحیّا و دویت و حیات کو پیداکیا موت و حیات کو پیداکیا موت و حیات وونول کا تحرار اندانی سوسائن می جوتا رہتا ہے لندا ہرکوئی موت و حیات کو جانا ہے لیکن آگر اندان موت و حیات کا راز معلوم کر نا چاہ تو بیہ بہت بن سریستہ راز ہوجاتے ہیں۔ موت کی حقیقت کیا ہے اور حیات کا راز کیا ہے ؟ تو انسان ان کی حقیقت کی تعبیر اپنے الفاظ میں نمیں کر سکتا نہ ان کی کوئی شکل و صورت متعین کر سکتا ہے۔ لیک زندہ انسان کے وہائے میں حیات کس طرح واخل ہوگئی ۔ بیہ کس طرح اس ہوگئی ۔ بیہ کس طرح اس ہوگئی ۔ بیہ کیا اور کمال سے آئی ہے اور اس انسانی وُھانچے کے روئیس روئیس میں کس طرح آئی ۔ بیہ کس طرح اس زندہ انسان یا زندہ کا کانات میں سرایت کرگئ؟ اور موت کیا ہے؟ کس طرح بیہ زندگی نکی اور موت آئی ۔ بیہ آیک راز ہے اور اس پر دہ ہے اور اللہ کے ہاتھ میں ہے۔

اس نے زندہ کیا اور مارا' اس سے موت و حیات کی کی ملین صورتیں سامنے آتی ہیں۔ اس زمین میں زندہ چیزوں کے کئی جمال ہیں۔ ایک لمجھ میں کئی کئی ملین چیز ہیں اور کئی کئی ملین زندہ ہوتی ہیں ان میں زندگی واظل ہوتی ہے اور اس راز کو آج تک صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ کئی الی اموات ہیں جو دوبارہ زندگیوں کا باعث اور سبب بنتی ہیں۔ صدیوں سے سے صورتیں طاہر ہوتی چلی آئی ہیں۔ جب انسان صدیوں کا تصور کرتا۔ انسان کی پیدائش سے بھی پہلے کے زمانے سے تو یہاں موت و حیات کی کئی حتمیں جاری ہیں۔

یہ تصاویر کی لاانتنا تعداد ہے جو نمو ار مبوئی ہے۔ان مخفر کلمات سے بیہ تصاویر طا ہر ہوتی ہیں اور انسان کے رو تکنے کھڑے ہوجاتے ہیں۔انسان اپنے اوپر کنٹرول اور صنبط نہیں کر سکتا اور اس پر عجیب اثر ہوتا ہے۔

وَ أَنَّهُ خَلَقَ الزُّوجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأَنْثَى (٣٥:٥٥) مِنْ نُطْفَةِ اذَا

م منی (۳۰ تا ۲۰ و اور اس نے نر اور مادے کا جو ڑاپیداکیا ایک بوند سے جب وہ پڑائی جاتی ہے ہی ایک عظیم حقیقت ہے جو اس دنیا میں ہر لمح میں واقع ہوتی ہے چونکہ میہ عظیم واقعہ ہروفت ہوتا رہتا ہے۔اس لئے انسان اسے بھول جاتا ہے حالانکہ یہ ایک الیا معجزہ اور مجوبہ ہے جو تمام تعیلاتی مجوبوں سے زیادہ مجیب ہے۔

ایک نطفہ ایک بوند جو گرتی ہے جو انسانی جسم کا ایک لیدار مادہ ہے اور سے اس قدر زیادہ ہے جس طرح بید، آنسو اور دوسرے مواد۔ ایک وفت گزرنے کے بعد سے کیا بن جاتا ہے چھر سے مرد اور عورت کی شکل افتیار کر لیتا ہے ۔ ندکر و

مونث بن جاتا ہے اور سے معجزہ کس طرح رونما ہوتا ہے۔ اگر سے واقع نہ ہوتا تو ہم اس کے بارے میں سوچ بھی نہ سکتے تھے۔

یہ انسان ہو ایک قوی اور شدید اور سخت باؤی رکھتا ہے۔ یہ کمال تھا؟ سے اس سیال نظفے میں کمال چھپا ہوتا تھا بلکہ اس نظفے کے
کی بلین اجزاء میں سے سے ایک تھا۔ اس کی ہڈیاں کمال تھیں۔ گوشت کمال تھا جلد اور رگیں کمال تھیں ۔ بال اور ناخن کما
تھے اور اس کی خصوصیات اور صلاحیتیں کمال تھیں اور اس کے اخلاق اور اس کا مزاج کمال تھا۔ ایک مائیکروسکوپ سے
ویکھا جانے والا ظیہ جس کے ساتھ اور کی بلین ایسے ظلے موجو دہیں اور سے سب لیک ہی نظفے میں ہیں جو بوندکی شکل میں
نکتا ہے۔ اس ظلے میں خصوصا ندکر ومونٹ کا نقشہ کیا تھا۔ آخر کار سے نقشہ جنین کے اندر ظاہر ہوا۔

کوئی ایسا ذی عقل انسان نمیں ہوسکا ہو اس عظیم حقیقت پر تد ہر کرے اور پھر وہ ششد ر نہ رہ جائے ۔ یہ تو ممکن ہی نمیں ہے کہ اس عظیم مجزے کا کوئی افکار کر دے اور غرور و سرکٹی کر کے یہ کے ''بھائی یہ ای طرح ہوتا ہے ہیں جائے والسلام'' اور یہ کام یونی ہوگیا فقا '''ای طرح مرد وعورت پیدا ہوگئ اور بس' ہم زیادہ نمیں جائے'' یا کوئی زیادہ تعلیم یافتہ بننے کی کوشش کرے اور کے کہ یہ واقعات اس طرح ہوئے کیونکہ اس موادیس از روئے فطرت می استعداد تھی اور تمام زندہ چیزوں کے اندر ناسل کی یہ صلاحیت ہے لین اس کا بواب پھرسوال اور تشریح کا محتاج ہے ۔ سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ استعداد کس نے وربیت کر دی اور یہ جذبہ کس نے ہرچیز کو دیا کہ وہ خود کار طریقے سے حفظ نوع اور تسلسل جیات کے لئے کام کرے ۔ پھریہ قوت ان چیزوں کو کس نے دی کہ وہ آیک ضعیف حالت سے تومند حالت تک پنچیں ۔ حیات کے لئے کام کرے ۔ پھریہ قوت ان چیزوں کو کس نے دی کہ وہ آیک ضعیف حالت سے تومند حالت تک پنچیں ۔ یہ راست کس نے بتایا اور یہ خواص کس نے رکھے اور ان کے اندر اس کو نوع کی چیزوں کو دوبارہ پیراکر نے کے خواص کس نے رکھے اور ان کے اندر اس نوع کی چیزوں کو دوبارہ پیراکر نے کے خواص کس نے رکھے ۔ فا ہر ہے کہ آیک قوت مدیرہ ہے جو اپنے ارادے اور تھم اور اذن سے ان معاملات کو چلاری ہے اور ہر چیز کو آیک متعین راہ اور طریقے پر چلاتی ہے ۔

اور پھراس پہلی پیدائش سے جو نا قابل انکار حقیقت ہے ۔اللہ انسان کو دو سری پیدائش کی طرف متوجہ فرمایا ہے۔

و اَنْ عَلَيْهِ النَّشَاةَ الْاُحْوى ي (٣ ٥ : ٧ ٤) "اور به كه وو سرى زندگى بختا بهى اس كه زمه به "
وو سرى زندگى توليك غيب به لين پهلى زندگى دو سرى پر وليل به - وليل يون به كه جب پهلى بار ليك قوت نے انسان
كو پيداكيا تو دو سرى بار بهى وه پيداكر عتى به - وه ذات جس نے زوجين كوليك نطف سے پيداكيا اور به تمهارا استابده به اس بات پر قادر به كه ان بله يون اور ملى كو دوباره بهم كركے تهيں اللها و يكونكه بله يون اور ملى كو جم كر فا فطف كے پانى
ك اندر موجو دايك ظلے سے بوهاكر پيداكر نے سے مشكل نمين به - يه كام دوباره بهى واقع بوسكنا به مثلاً وه تدبير جس
ك نتيج مين ايك نطفه نمايت بن چيو في برقو سے سے ايك طويل راه سے گزركر ايك عمل مرد اور عورت كي شكل افتيار
كر ايت به - اى تدبير كے ذريع سے الله قيامت بين سب كو اٹھائے گا تاكه بركى كو اس كے كئے كے مطابق جزا دسزا
دے - كونك دوباره اٹھانے كا مقصد زندگى كى شخيل ہے جو يمان عمل نہ تتى - عالم آخرت بين برچيز اپنے كمال كو پنچے گل
لذا ضرورى بے كه اس مين تخليق كى نئينالو جى بھى اس ونياكى تخليق سے زياده بيچيزه بو - لنذا پيلى تخليق كى دلالت دو سرى
تخليق پر دو طرح كى ہے ليك به كه دو سرى تخليق مكن ہے اور دو سرى به ہے كه وه خمرورى ہے كہ وہاں كمل جزاو سزال

و اَنَّهُ هُو اَ اَعْنَى وَ اَقْنَى (٣ ٥ : ٨ ٤) (اور يه كه اس نے غنى كيا اور جائيداد بخشى اس نے دنيا ميں جس كو چاہا مختلف پيلودَ ل سے غنى بنا ديا - مال كے لحاظ سے غنى اصحت كے لحاظ سے غنى اولاد كے لحاظ سے غنى افكر كے لحاظ سے غنى اور اللہ كے تعلق كے لحاظ سے غنى اور سيسب سے برداغنى ہومّا ہے اور جے وہ چاہے گا آخرت ميں غنى كر دے گا۔

اس طرح جو جائدادوہ چاہ دیدے 'یمال دیدے یا آخرت میں دیدے ۔ لوگ تو فقرا اور جی جیس ۔ یہ غنی اور مالدار اللہ بی کے خزانوں سے ہو سکتے ہیں ۔ وہ دولت دیتا ہے اور وہی جائداد دیتا ہے ۔ یہ تو وہ بات ہے جے وہ عملاً پاتے ہیں اور ان کے اندر ایسے لوگ موجود ہیں جن کو اللہ نے دیا اس لئے انہیں جگایا جاتا ہے کہ اللہ بی کے خزانہ عامرہ کی طرف نظریں اٹھاؤ۔ اللہ کے سوا دو مرے فزانے بیج اور خالی ہیں ۔

و اُنّه هو رَبُ الشّعرى (٣ ٥ : ٩) "اور وبن شعرى كابعى رب ہے" شعرى وہ سارہ ہم جو سورج ہے ہو رَبُ الشّعرى وہ سارہ ہم جو سورج ہے ہيں گنا برا ہے اور وہ سورج ہے ہى دور كى لمين دور ہے ۔ عربوں ميں بعض لوگ اس سارے كو بوجة سے ۔ بعض لوگ اے ایک ذی شان سارے كے طور پر ويجھے سے ۔ لنذا يہاں سه تاكيد كر ناكه الله شعرى كابھى رب ہے اس كى ابحيت پر روشنى دالتا ہے خصوصاً الى سورت ميں جس ميں سارے كى قتم الفائى كئى ہے اور جس ميں عالم بالا كے سفر كى ديم وہ وہ بور جس ميں عالم بالا كے سفر كى ديم وہ وہ بور جس ميں عقيدہ تو ديد اور رد شرك موضوع ہو۔

یسال آکر انفس اور آفاق کا بیہ طویل مطالعاتی سفر فتم ہوتا ہے اور اس کے بعد اب انسانی تاریخ کی وادی میں ہم داخل ہوتے ہیں ۔انسانی تاریخ اور اس کے عبرت آموز آثار کو تو قرآن بہت اہمیت دیتا ہے۔

وَ اَنَّهُ اَهْلَكَ عَادً الْاُولْى (٥٠) وَ نَمُو دَ فَمَا اَبْقَى (١٥) وَقَوْمَ نُوْحٍ مِّنْ قَبْلُ وَ اَنْهُمْ كَانُوْ اهُمْ اَظْلَمَ وَاطْغَى (٢٥) وَ الْمُنُو تَفِكَةَ اَهُولى (٣٥) فَغَشَّهُا مَا غَشَى اللّهُمْ كَانُوْ اهُمْ اَظْلَمَ وَ اَطْغَى (٢٥) وَ الْمُنُو تَفِكَةَ اَهُولى (٣٥) فَعَشَّهُا مَا غَشَى (٤٥) فَبَاكَ اللّهُ مَ اَظْلَمَ وَ اَطْعُلَى (٥٥) (٣٥: ٥٠ تا ٥٥) ومي كه اي عاد اولى كو باك كيا اور ثُود كو آيا تا ه كي كونه جموز ااور ان سے پيلے قوم نوح كو تاه كيا كه وه تھے بى خت ظالم اور مرکش لوگ اور اوندهی كرنے والی بستوں كو اشاكر چينا چرچها ديا ان پر وه جو (تم جائے ہوكم) كيا چها ديا۔ پس لك انسان اپ رب كى كن كن نعتول بي قوم في كرك كائ

یہ آیک سرسری نظرے جس میں آیک آیک امت پر مخفر نگاہ ڈالی جاتی ہے اور اس کے انجام کو دکھاکر انسانی شعور کو چکی دی جاتی ہے کہ وہ بیدار ہو۔

عاد 'ثمو داور قوم نوح کو قو قرآن کے قاری جانے ہیں اور کی جگہ بید فقص نہ کور ہیں۔ موتفکہ کا لفظ الک ہمنی بہتان اور طلالت ت ہے۔ (وہ بہتیاں جو الٹ دی گئیں 'لوط کی قوم کی بہتیاں تھیں۔) ان بہتیوں کے بارے ہیں بید کہ ان بہتیوں پر چھا گیا جو چھا گیا اس میں عذاب کو زیادہ خوفناک اور عظیم دکھانے کے لئے نام نہیں لیا گیا بعنی بربادی 'آتش فٹانی کے ذریعے جو بربادی بھی آپ تصور کر سکتے ہیں وہ ان پر چھاگئی لندابیان کی ضرورت نہیں۔ فَبِاًى الله وَ الله وَ الله وَ الله كَافْتُلُ وَ ٣٥ : ٥٥) " النج رب كى كن نعتول ميں تو شك كر على كا يد تابيال الله ك الخامات تجے ؟ تو يد الله كاففل وكرم تفاكه الله في شراور برائى كو برباد كر ديا - حق كو باطل پر گرايا اور الله كا بيجا نكالا اور وہ فتم ہو گيا - كيا بعد ميں آنے والوں كے لئے اس ميں عبرت نہيں؟ وہى فضل وكرم ہے اور اس ميں شك نہيں ہے اور نہ كيا جا سكتا ہے ۔ يہ خطاب ہر شخص كو ہے ۔ ہر دل كو ہے ۔ يہ اس شخص كے لئے جو الله كے كاموں پر غور كر آ كے تو الله كا فضل وكرم نظر آ تا ہے ۔ يہ تو الله كا فضل وكرم نظر آ تا ہے ۔

انفس و آفاق کے دلائل و شواہد مخوانے کے بعد اور انسانی ماریخ کے اہم عبرت آموز واقعات کی طرف سرسری اشار ہ کرنے کے بعد آخری صرب عقل و خر د کے ناروں پر 'آخری مصراب لیکن ذرا بخت کویا بیہ لیک سخت پکار ہے 'چلا کر کہ خطرہ قریب ہے خبردار۔۔

هٰذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذُرِ الْاُولْى (٥٦) اَزِفَتِ الْاٰزِفَةُ (٧٥) لَيْسَ لَهَا مِنْ دُوْنِ اللَّهِ
كَاشَفَةٌ (٨٥) (٣٥: ٥٦ تا ٥٥) (س تنييه ب پيلے آئی ہوئی سبات میں ہے۔ آنے والی گھڑی
تریب آئی ہے۔ اللہ کے سواکوئی اس کو ہٹانے والا نہیں ہے۔ " یہ رسول جس کی رسالت اور جس کے ڈراوے میں تم
شک کرتے ہو۔ یہ انہیں رسولوں میں ہے بنہوں نے ای طرح اپنی اقوام کو ڈرایا اور یہ شخت مصیت اور کھڑ کھڑا دینے
والی گھڑی ہے یا وہ اس دنیا ہی کاکوئی عذاب ہے اور جس کو ٹالنا ممکن نہیں سوائے اس کے کہ اللہ ٹال دے۔

لَیْسَ لَهَا مِنْ دُو ْنِ اللَّهِ کَاشِفَةٌ (۳۰:۸۰) ''الله که الله کوکوئی ہنانے والا نیں ہے۔'' تم پر تو خوفناک عذاب آنے والا ہے بہت قریب ہے۔ ڈرانے والے ناصح اور صادق و این تمہیں ڈرارہ ہیں۔ چیخ چیئر لیکن تم غفلت ہی میں آگے ہی جارہے ہوتمہیں اندازہ نہیں کہ مشکل وقت ہے تم یاز نہیں آتے ہو۔

اَفَمنْ هٰذَا الْحَديث تَعْجَبُوْنَ (٩٥) وَتَضْحَكُوْنَ وَلَا تَبْكُوْنَ (٦٠)وَ ٱلْتُم

فَاسْجُدُوْ اللَّهِ وَاعْبُدُوْ ا (٣٥: ٢٢) ع (السحدة) "جَكَ جاوَ الله كَ آكَ اور بندَل بجا

لاؤ" یوں اس انداز میں میہ بلند آواز دی جاتی ہے اور ایک طویل تمید کے بعد میہ چیخ ہے جس سے دل دہل جاتے ہیں اور خت سے سخت اعصاب کے اندر بھی ارتعاش پیدا ہوجاتا ہے۔

یں وجہ ہے کہ کفار نے اس کو س کر سجدہ کر لیا۔ سجدہ ریز ہوگئے حالانکہ وہ مشرک تھے۔ وہ وحی میں شک کرتے تھے ۔ الله اور رسول الله صلی الله علیہ وسلم کے بارے میں ہروفت وہ جھکڑتے رہتے تھے۔

انہوں نے ان حالات میں سجدہ کیا کہ وہ اس پوری سورت کے اندر خوفناک انجام کو س بھے تھے۔حضور آگر م سلتی ایک پر سوز انداز میں خلاوت فرمارہ ہے۔ حرم میں مسلم اور مشرک سب بیٹے ہوئے تھے۔ آپ نے سجدہ کیا۔ مسلمانوں نے سجدہ کیا وہ مشرک سب بیٹے ہوئے تھے۔ آپ نے سجدہ کیا۔ مسلمانوں نے سجدہ کیا تو مشرکین بھی بے ساختہ کر پڑے۔ وہ اس پر تاثیر کلام اللی کے مقابلے میں ٹھر نہ سکے۔ شیطان بھی ان کو روک نہ سکا۔ جب ان پر سے مید اثر فتم ہواتو وہ اس اثر کو بھی بھول گئے اور اس بات کو بھی بھول گئے کہ انہوں نے سجدہ کیا ہے۔

روایات تواتر ہیں کہ اس سورت کو س کر مشرکین نے مجدہ کیا۔ اس کے بعد لوگوں نے اس واقعہ کی تا دیل اور تجزیر اپنے اپ اپنے اپنے خیال کے مطابق کیا ہے حالانکہ ہے مجیب واقعہ نہ تھا۔ یہ تو قرآن مجید کی تاثیر کالیک نمونہ تھاجس کے سامنے ایک بار تو سخت سے سخت دل بھی گھائل ہوجاتا ہے۔

---0000---

یہ واقعہ جس کے بارے میں روایات تواتر تک بیٹی ہوئی ہیں 'مشرکین کمہ کے تحدے کا واقعہ ہے۔ میں بھی سجھتا تھا کہ اس پر تبھرہ ضروری ہے اور اس کا تجزیہ کرا چاہئے لیکن اس کے بعد مجھے اس واقعہ کا ایک شعوری تجربہ بھی ہوا اور میں نے اپنے دل میں اس پر غور کیا اور مجھے معلوم ہوا کہ اس کا اصل سب کیا تھا۔

اور میں نے اس سے قبل 'سے ذیلی روایات پڑھ رکھی تھیں جو ''حدیث غرائیں'' کے نام سے مشہور ہے۔ یہ حدیث ان سعد نے طبقات میں 'انن جر برطبری نے اپنی تاریخ میں اور بعض مفسرین نے آبیت ۲۲ : ۵۲ کی تفسیر میں نقل کی ہے۔

وَ مَا ٓ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَّسُولٍ وَّ لَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى ٱلْقَى الشَّيْطُنُ فِي أُمْنِيَّتِه

کر تا ہے۔ ہمیں تو بیرسب و شم کر تا ہے۔ یہ وہ دور تھا کہ حضور اکر م اور آپ کے ساتھیوں کو سخت اذیبیں، دی جار ہی تھیں اور آپ ان کی گمرائی کی وجہ سے نمایت ہی پریشان رہتے تھے۔ تو آپ میہ تمنا کرتے تھے کہ میہ لوگ ہدایت پر آجا کیں۔ جب اللہ نے سورت البخم نازل کی اور اس بیں میہ آیت آئی۔

اَفَرَ اَیْتَ الَّذِیْ تَوَلِّی (٣٥:٥٣) و اَعْطَی قَلِیلًا و اَکْدی (٣٥:٥٣) تو شیطان نے ان آیات سے معلابعد اِن زبان سے یہ الفاظ اداکر دیئے۔

انهن الغر انیق العلٰی و ان شفاعتهن لتر تجی "اور ب شک به بلند مرتبه دیویال بی اور ان کی سفارش کی توقع کی جاتی ہے"۔

یہ شیطان نے اپنی جانب سے بچھ طایا تھا۔ یہ الفاظ کہ جی ہر مشرک نے من لئے اور ان کے دل جی بینے گئے اور اس کی دوبرے کو مبار کہا دیں دیں اور یہ اس کی دوبرے کو مبار کہا دیں دیں اور یہ کمنا شرد ع کر دیا کہ مجھ صلی اللہ علیہ وسلم رہوع کر کے اپنے سابق دین پر آگیا ہے۔ جب رسول اللہ سورت کے آخر تک پہنچ تو آپ نے بحدہ کرلیا۔ ولید این مقیرہ اور ذھا آخری تھا۔ اس نے بعدہ کیا اور محفل میں ہو مسلم اور مشرک بیٹے ہوئے تھے انہوں نے بجدہ کرلیا۔ ولید این مقیرہ اور ڈھا آخری تھا۔ اس نے زمین ہے مئی اٹھائی اور اس پر بجہ ہ کر دیا۔ دونوں فریقوں نے تبعب کیا کہ حضور کے ساتھ تمام لوگ کی طرح بجہ ہ رزیم ہوگئے۔ مسلمانوں کو تبجب یوں ہوا کہ مشرکین نے جہ ہ کرلیا حالانکہ وہ ایمان نمیں لائے تھے۔ بغیرایمان و تھہ ہی تھا۔ تو مشرکین مطمئن ہوگئے۔ مسلمانوں نے وہ الفاظ نہ سے تھے جو شیطان نے اداکر دیے تھے اور جن کو مشرکین نے من لیا تھا۔ تو سرگین کے کانوں میں یہ بات وال دی کہ یہ الفاظ حضور سے پر بھے ہیں تو انہوں نے اپنی میں بیا تھا وہ ایمان کین مطمون اور ان کو یہ بات ہوگئی سے ان کو ہ بات ہی مشہور ہوگئی ساتھ نماذ پر جی ہیں تو انہوں نے اپنی میں مٹی ہے گئی۔ جمال بعض مو منین آباد سے لین عیان این مطمون اور ان کو یہ بات بھی ساتھی۔ ان کو جایا گیا کہ اب کہ جس مسلمان پر امن ہیں چنائی حبثی سے دور ان کو یہ بات بھی مسلمان پر امن ہیں چنائی حبثی کی جمال بوئی و بنایا گیا کہ اب کم جس مسلمان پر امن ہیں چنائی حبثی میں مبدین جدی نے لوٹ ان کو جایا گیا تھا اور افتراے بیالیا تھا اور ان کو تھا۔ اس دور ان اللہ نے اس میطانی حرکت کے (اثرات) کو منبو ترکر دیا تھا اور ان کی آبات کو محکم میں جدین جدی نے لوٹے میں دور ان اللہ نے اس میطانی حرکت کے (اثرات) کو منبو ترکر دیا تھا اور ان کی آبات کو محکم کر دیا تھا اور ان کی آبات کو محکم کر دیا تھا اور ان کو تا در ان اللہ نے اس میں ان کی منبو ترکر دیا تھا اور ان کی آبات کو محکم کر دیا تھا اور ان کو ان نے آبالی تھا اور افتراے بیا کیا تھا اور افتراے بیالیا تھا اور افتراے بیالیا تھا اور افترا کے بیالیا تھا اور افترا کے بیالیا تھا اور افترا کے کو ان ان کی کو تو ان کیا گیا گیا کہ ان کی منبو ترکر دیا تھا اور افترا کے انہوں کیا گیا گیا کہ ان کی منبور ترکر دیا تھا اور افتر نے آبائی تھا کی کور کیا گیا گیا کہ ان کی منبور ترکر دیا تھا اور افترا کیا گیا گیا

و مَا اَرْ سَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ جب الله في اينا فيصله وب ويا اور شيطاني سجع كو منسوخ كرويا تو مشركين سجم اين مُراي اور دهنى كى طرف لوث مح اور انهول في محراز مرنو مسلمانون پر تشد و شروع كرويا-

بعض روایات ایک ہیں جن میں ندکورہ بالاعبارت (غرانین) کو حضور آکرم کی طرف منسوب کیا گیا ہے اور سے وجہہ بیان کی ہے کہ کمی طرح لوگ مسلمان ہو جائیں اور قرایش کے ساتھ کسی طرح مصالحت ہو جائے کہ کسی طرح مصالحت ہو جائے ہے کہ کسی طرح مصالحت ہو جائے ہے کہ عمل خرائے ہو جائے ہے جہاں تک میرا تعلق ہے میں نے پڑھتے ہی ان روایات کا انکار کیا ہے کیونکہ ان کو تشلیم کرنے کے بعد عصمت انہیاء اور وحی کی حفاظت پر یقین نہیں رہ سکتا اور بہ روایات نمایت لغو ہیں اور قرآن مجید میں تحریف کے امکان کی راہ کھولتی ہیں

لین سب ہے بری بات ہے کہ خود سورت کی عبارت بھی ان الفاظ کے متمل نہیں ہے۔ یمال تک کہ جن لوگوں نے ان الفاظ کو شیطان کے الفاظ قرار دیا ہے وہ بھی ممکن نہیں ہے کہ اس سورت کے الفاظ کے ساتھ ادا ہوئے ہوں اور مشرکین نے اس ہے وہ تار لیا ہوجس کا ان روایات میں ذکر ہے کیونکہ مشرکین عرب تھے۔ وہ عرفی زبان خوب بھتے تھے۔ بب انہوں نے (غرافین) والی عبارت سی اور اس کے بعد پھر متھلا انہوں نے یہ آیت سی ۔ الکہ م اللہ کر و کہ النائشی (۲۱) تنگ روائی اللہ میں اللہ کر و کہ اللہ کر و کہ اللہ کہ اللہ کہ اللہ کر و کہ اللہ کہ اللہ بھا من سلطن (۲۲) ان ھی اللہ اسما تا سمیتمو ھا انتہ انتہ کہ ما آئز کی اللہ بھا من سلطن (۲۲) وہ ۲۲) وہ اس چند نام جو تم نے اور تمارے لئے بین اور بیٹیاں فدا کے بین اللہ نے اور تمارے باپ واوائے رکھ کے بین اللہ نے اور تمارے باپ واوائے رکھ کے بین اللہ نے ان کے لئے کوئی سند نازل نہیں گی۔ کیا وہ اس عبارت کا مغوم بھی نہ سبھے اور اس کے بعد انہوں نے اس

ان الذين كَا يُومِنُونَ بِالْأَخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلْئِكَةَ تَسْمِيةَ الْمُانْثَى (٢٧) وَمَا لَهُمْ بِهُ من عِلْمِ انْ يَتَبِعُونَ اللَّا الظُّنَّ وَإِنَّ الظُّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا (٣٥: ٨٦) ووتر بولاگ آخرت كو شَيَ مَانَة وه فرشتوں كو ديويوں كے عاموں ہے موسوم كرتے ہيں طالا تكہ اس معالمہ كاكوئى علم انہيں طاصل نيں ہے۔وہ محض كمان كى بيروى كررہے ہيں اور كمان حق كى جگہ يجھ كام نيں دے سكتا۔" اور اس سے قبل وہ يہ بھى ختے ہیں۔

وَكُمْ مِّنْ مَّلَكِ فِي السَّمُوٰتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ اَنْ يَّا ذَنَ اللَّهُ

لَمَنُ يَسْمَاءُ وَيَوضَى (٢٥: ٢٦) (آسانوں میں کتنے ہی فرشتے ہیں ان کی شفاعت کچھ کام نہیں آسکی جب تک کہ اللہ کی ایسے شخص کے حق میں اس کی اجازت نہ دیدے جس کے لئے وہ کوئی عرضد اشت سننا چاہے اور اس کو پہند کرے " یہ مٹرکین جو عرب تھے اور کلام کو ایچی طرح بھتے تھے وہ کس طرح رسول اللہ کے ساتھ سجدہ کر کتے تھے کیونکہ اس صورت میں تو یہ کلام درست ہی نہیں رہتا۔ ان کے بتوں کی تعریف اور یہ کہ ان کی شفاعت تبول ہوگی ۔ یہ تو تسلیم شدہ آن نہیں رہتی ۔ وہ اس قدر غجی تو تھے نہیں جس طرح یہ لوگ غی تھے جنہوں نے یہ روایات نقل کی جی یا تصنیف کی جی جن کو آج کل مستشرقین ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں یا جمالت کی وجہ سے مطلب براری کے لئے۔

جمال تک مشرکین کے عجدے کی بات ہے تو یہ درست ہے اور یہ کمی اور وجہ سے ہوا ہو گا۔ اس طرح مماجرین بھی حبث ہے کہ وہ والیس آئے اور بھی حبث ہے کمی اور وجہ سے لوٹے ہوں گے۔ یمال ہم مماجرین کی واپسی کی تحقیق تو نمیں کر کتے کہ وہ واپس آئے اور پھر دو بارہ حبثہ کو چلے گئے۔ ہال یمال مشرکین کے تجدے کی بات مروری ہے۔

میں ایک عرصہ تک غور کر تارہا کہ مشرکین نے سے بے ساختہ عجد و کیوں کیا۔ میرے ذہن میں ایک اخلال سے آتا ہے کہ

ایما ہوا ہوگا۔روایات میں آتا ہے کہ مهاجرین حبشہ دویا تین ماہ کے بعد حبشہ سے واپس آگئے تھے۔یہ بھی مخاج توجیہ۔ فعل ہے۔بسرحال میں اس تکتے پر غور ہی کررہا تھا کہ مجھے ایک شعور اور عملی تجرب سے گزر ناپرداجس کی طرف اس سے قبل میں نے اشارہ بھی کیا ہے۔

ایک دفعہ ہم بعض دوستوں کے ساتھ رات کو گھوم رہے تھے کہ ہم نے قریب ہی ایک قاری کی قرات سی ۔ یہ سورت نجم پڑھ رہا تھا۔ ہم خاموش ہوگئے اور قرآن مجید ننے گئے ۔ قاری کی آواز بھی بہت ہی خوبصورت تھی اور اس کی قرات بھی بہت ہی آچھی تھی ۔ قرات بھی بہت ہی آچھی تھی ۔

میں اس قاری کے ساتھ چا رہا۔ میرانصور حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ عالم بالا کی سیرکر آ رہا۔ پھر بہرائیل علی کی طاقت جو ان سے فرشتوں کی اصل صورت میں تھی۔ یہ تجربہ بھی حضور آکرم کے لئے عجیب ہو گا۔ پھر ہم سدر ق المنتی اور جنت المادی کی طرف گئے میں اور اپنے خیال اور تخیل کے ساتھ جارہا ہوں اور قاری صاحب علادت کررہ ہیں۔ یہ میرامنرجاری ہے جمال تک میرانصور 'میراخیال اور میراشعور میراساتھ دے رہا ہے۔

اس کے بعد میرے احساسات ان تصورات پر مرکو زہوگئے جو مشرکین فرشتوں کے بارے میں رکھتے تھے۔ ان کی بندگی ' ان کا خداکی اولا و ہونا' ان کی مونث ہونا پھر نطفے ہے انسان کی تخلیق کا منظر' ماؤں کے پیوْں میں جنین کے مناظر اور انڈ کے علم کا احاطہ کا تصور جس قدر میرے لئے ممکن تھا۔

پھر آخری پیراگراف پڑھا گیا اور جھ پر اٹرات ہے در ہے تھے کہ وہ جمال جو ہماری نظروں سے اوجھل ہے آیک و سیع کا نات ہے 'پھر حماب و کتاب کے مناظر' پھر یہ منظر کہ انسان جو راہ بھی ہے اس کی انتباپر اللہ سے ملاقات ہوگی ۔ اس کے بعد اس جمال میں ہر طرف رونے والے روتے ہیں اور ساتھ ہی جننے والے جنتے ہیں ۔ اربوں مخلوق زندہ ہوتی ہے تو اربوں فنا ہوتی ہے اور نظفہ بینی مائیکر و سکو پی نقط کماں سے چلا ہے اور سفر کرتے کرتے کس طرح ذکر اور مونٹ کی شکل افتیار کرکے ایک تو ی بیکل انسان بن جاتا ہے پھر میراخیال ان بستیوں میں جاتا ہے جو ہلاک کر دی گئیں جو اٹھا دی گئیں اور ان پر ویرانی چھا جاتا ہے ۔

اور پھر قاری آخری بکار حلاوت کر ہا ہے۔

ك سواكوني اس كامنان والاسي ب-"

هُذَا نَذِيرٌ مِّنَ النَّذُرِ الْمُولْي (٥٦) أَزِفَتِ الْمَازِفَةُ (٥٧) لَيْسَ لَهَا مِنْ دُوْنِ اللَّهِ كَاشْفَةٌ (٣٥: ٨٥) "يه ليك تنبيه به پلے آئی ہوئی عصبات میں ہے۔ آنے وال گفری ترب آگل ہے۔ اللہ

اور اس کے بعد آخری آواز آتی ہے اور میرا پورابدن کانپ اٹھتا ہے اس خوفناک لاجوالی کے بعد

اَفَمِنْ هٰذَا الْحَدِیْثِ تَعْجَبُونَ (۹٥) وَتَضْحَکُونَ وَلَا تَبْکُونَ (۲۰) وَ اَنْتُمْ سُمدُونَ وَلَا تَبْکُونَ (۲۰) وَ اَنْتُمْ سُمدُونَ وَلَا تَبْکُونَ (۲۰) وَ اَنْتُمْ سُمدُونَ وَلَا تَبْکُونَ وَلَا تَبْکُونَ الْمَارِ تَعِبَرِتْ مِوادِرُوتَ سَيْ مِوادِرُ كَا بَعِا

كرانس اللے ہو۔"

اور آ خریس جب میں نے قاری صاحب سے اا۔

فَاسْجُدُو اللهِ وَ اعْبُدُو ا (٣٥٠) (البحدة الاوت) (وجعک جاؤ الله کے آگے اور بندگی بجالاؤ " تو میرا ول کانپ اٹھا۔ میرے اعصاب جواب دے گئے اور میری طالت ایسی ہوگئی کہ میں جسمانی اعتبار سے تڈھال ہو گیا اور میرے اور کیکی طاری ہوگئی اور میرے لئے کھڑا ہونا مشکل ہو گیا۔ آنسوؤں کی جھڑی لگ گئی اور باوجو دکوشش کے میں آنسو روک نہ سکا۔

اس وقت مجھے نقین ہوگیا کہ مشرکین مکہ نے ہو بے ساختہ محدہ کیا وہ مجبور تھے کہ ایساکر ہیں۔اور اس کاسب قرآن مجید کا وہ اڑ ہے جو ہر فخض پر ہوتا ہے اور کوئی مخف اس سے متاثر ہوئے بغیر سیں رہ سکتا اور اس سورت کے اندر جو لفظی تر نم ہے اور جو معنوی سحر آفری ہے وہ جسم کے اندر زلزلہ پیداکر دیتی ہے۔

یہ پہلی بار نہ تھا کہ میں نے سورت مجم سنی ہویا پڑھی ہو لیکن اس بار مجھ پر اس کا سے اثر ہوا سرے اندر اس قدر رو ممل پیدا ہوا ہے ہے قرآن مجید کا راز۔ اس کے روعمل میں پچھ لحات ہوتے ہیں کہ لیک آیت یا سورت انسان سنتا ہے تو وہ فور آلبیک کتا ہے ۔ یہ لمحات انتظار کرنے سے نہیں ملتے۔ پچھ لحات ہوتے ہیں جن میں انسان قوت کے اصل سرچشے سے مل جاتا ہے اور اس وقت اس پر اثر ہوتا ہے اور وہ کیا سے کیابن جاتا ہے۔

میں بھتا ہوں کہ اس دن سامعین قرآن کو اس قتم کے لحات نصیب ہوگئے تھے۔ پھر پڑھنے والے حضرت محمہ علیقہ سے۔ آپ نمایت گرے خلوص سے پڑھنے تھے۔ آپ کی ذات ان حالات کے اندر خود شریک تھی جو اس سورت میں بیان ہوئیں۔ آپ کی ذات اور آپ کا خلوص اس کے اندر گھل مل گیا تھا۔ ان سب چیزوں کے اثر میں سامعین کے اعصاب جواب دے گئے اور وہ مجدہ رہے ہوگئے اور جب آپ نے پڑھا۔

فَاسْجُدُوْ الله وَ اعْبُدُو ا (٣٥: ٢٦) (البحدة علادت) توب سافت سب تجدے ميں كر كئے۔ آپ بھى كر كئے۔ آپ بھى كر كئے۔

یہ سوال کیا جاسکتا ہے کہ تم اپنا تجربہ اور اپنی وار دانت کو بیان کر رہے اور تم تو مسلمان ہو۔ تم اس قرآن پر ایمان رکھتے ہو اور تمہارے دل میں قرآن کا ایک مقام و اثر ہے ۔ یہ مشرکین تو سرے سے مومن ہی نہ تھے اور قرآن کے سکر تھے تو انہوں نے کس طرح مجدہ کر لیا۔

لیکن دو باتیں ای اہیں جن سے بے شبہ دور ہو جاتا ہے ایک تو سے کہ سورت کی طاوت حضرت محمد تنظیقہ خو و فرما رہے جے جنوں ن سے اس قرآن کو ہراہ راست اس کے سرچشے سے لیا تھا اور آپ کی زندگی قرآن سے عبارت تھی اور آپ کو قرآن کے ساتھ اس قدر لگاؤ تھا کہ اگر آپ کسی گھر سے قرآن کی آواز سنتے تو آپ کے قدم بوجسل ہو جاتے اور آپ سنے گئے ۔ اپ گھر میں بھی اگر وہ سنتے تو دروازے میں کھڑے ہوجاتے اور اندر تب جاتے جب طاوت ختم ہوتی اور پھراس سورت میں تو آپ کے وہ کیات ذکر ہوئے ہو آپ نے عالم بالا میں گزارے ۔ روح الامین کے ساتھ گزارے اور آپ نے انہیں اپنی اصلی صورت میں دیکھا جمال تک میرا تعلق ہے تو میں ایک قاری سے من رہا تھا۔ اس لئے دونوں میں بہت نے انہیں اپنی اصلی صورت میں دیکھا جمال تک میرا تعلق ہے تو میں آیک قاری سے من رہا تھا۔ اس لئے دونوں میں بہت

یزافرق ہے۔

دو سری وجہ سے کہ ان مشرکین کے دل قرآن کے عظیم تاثیرات سے کس طرح کی سکتے تھے جبکہ وہ براہ راست معنوت محمد مثاری سے اور میں مند اور عناد میں جلاتھے اور میہ فد اور عناد میں معنوی تھے۔ آنے والے دو واقعات سے بتاکیں گے کہ وہ حضرت محمد میں سنوی تھے۔ آنے والے دو واقعات سے بتاکیں گے کہ وہ حضرت محمد میں انہونی بات نہیں ہے۔ آپ کی روحانی اور افلاتی قوتوں کے معترف تھے اس لئے ان کا متاثر ہو کر سجدے میں گر جاناکوئی انہونی بات نہیں ہے۔

ابن عساکر نے عتبہ ابن ابولسب کے حالات زندگی میں لکھا ہے محمد ابن اسحاق سے ' انہوں نے عثان ابن عروہ سے ' انسوں نے ابن الزبیرے 'انسوں نے اپنے والد ہے انسول نے مبناد بن الاسود ہے وہ کہتے ہیں ابولہب اور اس کے بیٹے متبہ شام جانے کے لئے تیار ہوئے میں نے بھی ان کے ساتھ تیاری کی ۔ان کے بیٹے عتب نے کما خداکی متم میں محر عظ کے یاس جاؤں گا اور اس کو اس کے رب کے بارے میں اذیت دول گا۔ یہ نی ﷺ کے باس آیا اور کما اے محمد ﷺ دومیں اس محض کو تسلیم نہیں کرتا جو قریب ہوا اور لٹکا یمال تک وہ دو کمانوں کے برابر تھایا قریب تھا۔ " تو نبی ﷺ نے فرمایا " الله اس ير اين كون ميس سي كى كت كو مسلط فرما وى " عتبه واليس موا- باب في يوجها كه بيني تم في اس كياكما-اس نے واقعہ و ہرایا تو اس نے مجر یوچھا کہ اس نے حمیں کیا جواب دیا۔ تو اس نے جایا کہ انہوں نے سے بدوعا کی کہ اے اللہ اس پر اپنے کوں میں سے کسی کتے کو مسلط کر دے تو ابولسب نے کما بیٹا خداکی قتم میں اس کی بدوعا کے بارے میں تم ے بے قار نیں ۔ ہرحال ہم علے یہاں تک کہ ہم ابراہ میں ازے ۔ یہ سدہ میں ہے۔ ہم ایک راہب کے مربع میں جا كر اترے -اس نے كما الل عرب تم اس رائے سے كيوں آگئے ہوياں تو شيراس طرح بھرتے ہيں جس طرح بھير بحريال پرتی ہیں۔ ابولس نے اپنے ساتھوں سے کما کہ دیکھو میں بو ڑھا ہوں اور میراتم پر حق ہے اور اس مخص نے میرے بیٹے ك بارك مين الله ك بال بدوعاكى ب-من اس بهت وريا مول الذا اين سامان كو اس كري من جع كرو اور میرے بیٹے کو سامان کے اوپر سلا دو اور اس کے بعد سامان کے ار دگر دتم سو جاؤ۔ ہم نے ایسا ہی کیا۔رات کو آیک شیر آیا۔ اس نے ہمارے منہ سوتھے۔اس کو ایک شکار نہ طا۔ یہ شیرچھلانگ لگاکر سامان کے اوپر چڑھ کیا۔ عتبہ کا منہ سوتھھا اس كے بعد اسے خوب دبوچا۔ خوب دبوچا اور اس كے بعد اس كا سرچو ڑويا۔ ابولسب نے كما ميس نے بھى كما تھا كه سه محمد ینافتے کی مد دعا ہے چکے نہیں سکتا۔

یہ واقعہ تو ابولہب کے ساتھ ہوا۔ جو آپ کے شدیر ترین مخالفین میں سے تھا اور مخالف ہی نمیں بلکہ مخالفین کا سرخیل تھا۔ آور قرآن کریم میں بھی اس کے خلاف بدوعا قیامت تک عبت کردی گئی ہے۔
گئی ہے۔

تَبَّتْ يَدَآ أَبِي لَهَبٍ وَّ تَبُّ (١) مَآ أَغْنَى عَنْهُ مَالَهُ وَ مَا كَسَبَ (٢) سَيَصْلَى نَارًا وَ مَا كَسَبَ (٢) سَيَصْلَى نَارًا وَ اللهُ وَ مَا كَسَبَ (٢) سَيَصْلَى نَارًا وَ اللهَ اللهُ وَ مَا كَسَبَ (٤) فِي جِيْدِهَا حَبْلٌ مِّنْ ذَاتَ لَهَبٍ (٣) وَ المْرَاتُهُ حَمَّا لَهَ اللهَ اللهُ عَلَى اللهُ وَ عَمَا لَهُ مِنْ اللهُ وَمَا لَهُ عَلَى اللهُ وَمَا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ا

نے کمایا وہ اس کے کسی کام نہ آیا۔ ضرور وہ شعلہ بار آگ میں ڈالا جائے گا اور اس کی جورو بھی لگائی بجھائی کرنے والی' اس کی گر دن میں موتجھ کی رس ہوگ'' اور بیہ تھا اس کا حقیق شعور محمد ﷺ کے بارے میں اور حضرت محمد سے کی بدوعا ہے وہ کس قدر کانپ گیا تھا اور اے اپنے بیٹے کے نیچنے کی کوئی امید نہ رہی تھی۔

دو سرا واقعہ عتبہ ابن ابور بعد کا ہے اس کو قرایش نے حضرت مجمد اللہ کے ہاں بھیجا کہ آپ سے بات کرے کہ اس تحریک سے باز آ جائیں جس نے قرایش کے اندر تفریق ڈال دی ہے اور آپ ان کے الموں پر تنقید کرتے ہیں۔ قرایش اس کے لئے تیار ہیں کہ اگر آپ سربرائی چاہیں' مال چاہیں' عورتیں چاہیں' آپ کو دے دیں۔ جب عتبہ ابن ابور بعد نے بات فتم کر دی تو حضور تا بیٹے نے ان سے بوچھا کہ تماری بات فتم ہوگئ تو اس نے کما ہاں فتم ہوگئ تو حضور ص نے کما پھر میری بات سنو اتو اس نے کما ہاں فتم ہوگئ تو حضور ص نے کما پھر میری بات سنو اتو اس نے کما اچھاکر و تو آپ نے سورت تلاوت کی :۔

حم (۱) تَنْزِيلٌ مِّنَ الرَّحْمَٰنِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحْمِٰنِ الرَّحْمِٰنِ الرَّحْمِٰ (۲) كُتُبٌ فُصِلَتُ اٰیتُهُ قُرْ اٰنَا عَرَبِیا لِقَوْمٍ

یُعْلَمُوْنَ (۳) بَشِیرًا و نَذَیْرًا فَاعْرَضَ اَکْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا یَسْمَعُوْنَ (۱:٤٤) و مِی فدائے

ریمان و رحیم کی طرف نے نازل کروہ ایس کتاب ہے جس کی آیات خوب کھول کربیان کی گئی ہیں۔ عربی زبان کا قرآن

ان لوگوں کے جو علم رکھتے ہیں بثارت ویے والی اور ذرانے والی گر ان لوگوں میں سے اکثر نے اس سے روکر وانی کی اور
وہ بن کر نیس دیے " آپ پڑھتے گئے یہاں تک کہ آپ نے بڑھا۔

فَانْ أَعْرَضُو اَ فَقُلْ أَنْذَرَتْكُمْ صَعَقَةً مِّثْلَ صَعَقَة عَاد و تَنَمُو دَ (٢ : ٤ ١) د الربي الما الوگ مند مو رُت بين توان سے كمد دو كه بين تم كو أس طرح كے الجائك توت ير فرده ہو گيا اور حضرت بي بين سے وثمو دير نازل ہوا۔ "اى مقام پر عتبه الله اور حضور كے مند پر ہاتھ ركھ ديا۔ وہ بہت خوفردہ ہو گيا اور حضرت بي بين سے درخواست كى كه البين بھائيوں پر رحم كرو۔ يہ قرايش كے پاس والبس ہوااور الن كے سامنے يہ پورا واقعہ بيان كيا اور الن سے درخواست كى كه البين بھائيوں پر رحم كرو۔ يہ قرايش كے پاس والبس ہوااور الن كے سامنے يہ پورا واقعہ بيان كيا اور الن سے كما كہ تنهيں معلوم ہے كہ محمل الله بين الله مقول ندكيا تھا۔ اس كے ميں ذراكيا تھا كہ تم پر عذاب ند آجا ہے۔ يہ اس محف كا حال تھاجس نے اسلام قبول ندكيا تھا۔ اس كا خوف اور نائر ظاہر ہے باوجو داس كے كہ بيد لوگ خت بيف وحرى اور ضد ميں الكار بر سلے ہوئے تھے۔

یک صورت اس وقت چیش آئی جب ان لوگول نے حفرت مجد ﷺ کے مند مبارک سے جب سورت مجم سی تو وہ اس قدر متاثر ہوئے اور مسلمانوں کے ساتھ سجدہ رہز ہوگئے کیونکہ بعض اور حضور ﷺ اور مسلمانوں کے ساتھ سجدہ رہز ہوگئے کیونکہ بعض لمحات ایسے ہوئے ہیں کہ قرآن کا انسان پر زہر وست اثر ہوتا ہے تو انہوں نے بے ساختہ سجدہ کر لیا۔اس میں نہ کوئی عرافیق کی اور جو روایات بھی اس سلسلے میں ہیں نہ کوئی عرافیق کی اور جو روایات بھی اس سلسلے میں ہیں ۔ وہ سب خود ساختہ ہیں۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره __ ۲۲

سورة القمر - ۵۴

ا ـــ تا ـــ ه

سور هُ القمرايك نظر ميں

یہ سورت آغازے اختام تک ایک خوفناک اور سخت حملہ ہے اور اس میں مکذبین کے لئے انجام بدسے سخت ڈراوا ہے کہ تہمارا انجام بست ہی براہونے والا ہے جبکہ موسین اور تقدیق کرنے والوں کے لئے نمایت پختہ اطمینان کا سامان ہے اور سے سورت کی مسلسل حلقوں میں منقسم ہے۔ ہر حلقہ جھٹلانے والوں کی سزاکا ایک منظر ہے۔ ہر حلقے کے آخر جس انسانی احساس کو خوب جمجھو ڑاجاتا ہے اور کھا جاتا ہے۔

فَکَیْفَ کَانَ عَذَابِی وَ نُذُرِ (٤ ٥: ١٦) "وکھ کیا تھا میراعذاب اور کیبی تھیں میری سیجات" اور اس دباؤ اور جنجوڑنے کے بعد احساس کو ذرا آزاد چھوڑکر کمہ دیا جاتا ہے۔

وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْ اٰنَ لَلذَّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ (٤ ٥:٧) " بهم نے قرآن كو هيمت كے لئے آسان ذريعہ بنا ديا ہے پھركيا ہے كوئى تفيحت قبول كرنے والا۔"

اس سورت کے موضوعات وہی ہیں جو تمام کی سور توں میں وار دہیں۔ آغاز میں قیامت کے مناظر میں سے ایک منظر ہے اور آخر میں بھی مناظر قیامت میں ہے ایک منظر ہے اور ان کے درمیان کے جصے میں قوم نوح 'قوم عاد' قوم ٹمو د' قوم لوط' فرعون اور اس کے سرداروں کی ہلاکتیں ہیں۔ بیسب موضوعات ہیں جن سے کی سور تیں بھری ہوئی ہیں اور مخلف شکل و صورت میں بید واقعات بیان ہوئے ہیں۔

لیکن اس سورت میں اننی موضوعات کو ایک بالکل سے انداز میں لیا گیا ہے۔ اس طرح کہ یمال ہے پوری طرح جدید تظر آتی ہے۔ البتہ بیہ سورت ذرا درشت لیجے میں نمایت فیملہ کن انداز میں ان موضوعات کو لیتی ہے۔ انسان پر خوف طاری ہو جاتا ہے اور انسان کو اینے اردگر د تاہی ہلاکت ' قرع و نزع اور توڑو پھوڑ اور خوف و ہراس کی فضا نظر آتی ہے۔ انسان کو بیہ خوف طاری ہو جاتا ہے کہ کسی وقت بھی کچھ ہو سکتا ہے۔

اس سورت کا مخصوص ترین حصہ بیہ ہے کہ اس کا ہر طقہ ایک در دناک ' دہشت ناک عذاب پر مشنل ہے اور جے کھذ یب کرنے والے دکھے رہے ہیں۔ وہ بذات خود ان مناظر میں موجود ہیں۔ وہ محسوس کررہے ہیں کہ اللہ کے عذاب کے کوڑے برس رہے ہیں جو نمی بید مکذ بین ایک عذاب سے نگلتے ہیں ابھی ان کا سانس پھولا ہوا ہوتا ہے کہ وہ عذاب کے دو سرے طقے کے سامنے کھڑے ہیں اور پہلے منظرے پھر بید دو سرا منظر زیادہ ہولناک اور خوفناک ہے یساں جنگ کہ اس سورت کے بید ساتوں عظفے ایس بی خوفناک فضا بیس ختم ہوتے ہیں اور مکذ بین کا گلا تھفنے لگتا ہے۔ ایسے بن حالات میں سورت کے بید ساتوں عظم ایس کا رنگ ذھنگ مختلف ہے۔ یسان امن اطمینان اور سکون ہے۔ یہ منظر متعین اور خدا

خوفی رکھنے والوں کا منظرے۔

انَّ الْمُتَّقِيْنَ فِي جَنَّتٍ وَّ نَهَرٍ (٤٥)فِي ﴿ مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيْكٍ

م مُقْتَدُرٍ (٤٥:٥٥) " نافرمانی ت پر بیز کرنے والے بقینا باغوں میں اور نسروں میں بول گے کہی فرحت کی جگد ا برے زی اقتدار باشادہ کے قریب" اور سے پر سکون منظران مناظر کے بعد آیا ہے جن میں بولناکیاں موجول کی طرح از تی چلی آتی ہیں۔ با مارنے والے خوف و ہراس میں اور نمایت ہی تو بین آمیز عذاب میں۔

يَوْ مَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ ذُوقُوْ الْمَسَّ سَقَرَ (٤٥: ٨٤) ورجس روزيد مذك بل آگ مِن مُسِيخ جائمِن عرب اس روزان سه كما جائ كاكر ميموجنم كي ليث كامزه-"

زرا دیکھے' دونوں مناظر کا فرق' دونوں کے مقام و مرتبہ کا فرق' دونوں گروہوں کے رنگ زھنگ کا فرق اور دونوں کے انجام کا فرق۔

---()() }---

درس نمبر ۲۵۳ تشریح آیات ۱--تا--۵۵



اِقْتُرَبَّتِ السَّاعَةُ وَ انْشَقَ الْقَمَّرُ ﴿ وَ اِنْ يَكُواْ اَيَةً يُعُرِضُواْ وَيَعُولُواْ سِحُوُّ مُسْتَقِرُ اللَّهُ وَكُلُّ اَمْرِ مُسْتَقِرُ اللَّهُ وَكَالُهُ مَا فِيلُهِ مُنْ وَجُرُنَ الْمُواْءَ مُلُولُ اللَّهُ وَكُلُّ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَكُلُّ اللَّهُ وَكُلُّ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّا اللَّهُ وَلَا اللْلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْلَالِ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللْلَالِ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَالْمُؤْلُولُ اللَّهُ وَلَا الللْلِهُ وَالْمُؤْلِقُولُ اللْمُؤْلِقُولُ اللْمُؤْلِقُولُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُولُ الللَّهُ وَالْمُؤْلُولُولُولُولُولُولُولُولُولُولُ

الله ك نام سے جو ب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب -

قیامت کی گھڑی قریب آئی اور چاند بھٹ گیا گر ان لوگوں کا حال ہے ہے کہ خواہ کوئی نشانی دیکھ لیس منہ موڑ جاتے ہیں اور کتے ہیں ہے تو چان ہواجا دو ہے ۔ انہوں نے (اس کو بھی) جھلا دیا اور اپنی خواہشات نفس ہی کی پیروی کی ۔ ہر معالمہ کو آخر کار لیک انجام پر پہنچ کر رہنا ہے ۔ ان لوگوں کے سامتے (بچھلی قوموں کے) وہ حالات آ چکے ہیں جن میں سرکشی سے باز رکھنے کے لئے کانی سامان عبرت ہے اور ایس حکمت جو نصیحت کے مقصد کو بدرجہ اتم پوراکرتی ہے گر سیسات ان پر کارگر نہیں ہوتی ۔ پس لے بی الن سے رخ پھیرلوجس روز پکارنے والا سخت تاگوار چیز کی طرف پکارے گالوگ سسی بوتی ۔ پس لے بی الن سے رخ پھیرلوجس روز پکارنے والا سخت تاگوار چیز کی طرف پکارے گالوگ سسی بوئی شہوں ہوئی نڈیاں ہیں ۔ پکارنے والے کی طرف دو ڑے جار نے بول گے اور وہ میکھری ہوئی ٹڈیاں ہیں ۔ پکارنے والے کی طرف دو ڑے جار نے بول گے اور وہ میکس گے کہ ہے دن تو ہزاکھن ہے "۔

یہ ایک خوبصورت اور آئیس چند ھیا دینے والا منظرے جس میں ایک عظیم کا نَاتی حادثہ دکھایا گیا ہے اور یہ اس سے بھی عظیم تر حادثہ کی تمید ہے ۔

افْتُر بَتِ السَّاعَةُ وَ انْشَقَّ الْقَدَرُ (٤٥:١) ﴿قَامِت كَا كَمْ يَ قَرِيبٍ أَكُنَ اور جَانِد بَعِث كَيا ، ي عظيم خبرَ به اور زَبر دست تميد به ان لوگول نے پها حادثہ تو اپنی آنگول ت ویکھ لیا تھا اب بس دو سرے عظیم حادثہ ت کے منظر تھے۔

واقعہ ثق قمر اور اس کے عام طور پر دیکھے جانے کے بارے میں روایات تواتر کی حد تک پیچی ہوئی ہیں۔ تمام روایات اس پر متنق ہیں کہ چاند دو نکڑے ہوگیا تھا۔ البتہ اس وقت اس کی شکل کس طرح تھی اس کے اتمال اور تفصیل کا فرق روایات میں موجود ہے۔

حضرت انس ابن مالک کی روایت ۔ امام احمد نے روایت کی ' معمرت انسوں نے قنادہ سے انسوں نے انس ابن مالک سے وہ کہتے ہیں کہ امل کمہ نے نبی ﷺ سے معجزہ طلب کیا تو کمہ میں دو بار چاند بھٹ پڑا۔ اس پر سے آیت نازل ہوئی ۔

افتر بت السناعة و انست و انست

حضرت عبداللہ ابن عباس فی کی روایت امام بخاری نے روایت کی ۔ یکی ابن کیر سے انہوں نے بکر سے انہوں نے بعر سے انہوں نے بعفر سے انہوں نے جعفر سے انہوں نے جعفر سے انہوں نے جعفر سے انہوں نے جعفر سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے وہ کتے ہیں حضور آکر م کے زمانے ہیں چاند کے دو کلاے ہونے کا واقعہ پیش آیا۔ "امام بخاری نے اور امام مسلم نے ایک سابقہ سند کے دربعہ بواسطہ عراک ابن عباس سے روایت کی اور امام ابن جریر نے لیک دو سری سند سے بواسطہ علی ابن ابو ملی دخترت ابن عباس سے روایت کی اور امام جرت سے قبل چاند بھٹ گیا یمال تک کہ لوگوں نے ابن ابو ملی دو سری سند سے بواسطہ بین عباس سے روایت کی ۔ یہ اس طرح ہوا کہ جمرت سے قبل چاند بھٹ گیا یمال تک کہ لوگوں نے ابن ابو ملی دو سری سند سے بواسطہ بین عباس سے ای طرح نقل کیا ۔ طبرانی نے آیک دو سری سند سے بواسطہ بین کہ وہ دو کشر سے بواسطہ بین عباس سے ای طرح نقل کیا ۔ طبرانی نے آیک دو سری سند سے بواسطہ بین کہ وہ دو کشر سے بواسطہ بین عباس سے ای طرح نقل کیا ۔ طبرانی نے آیک دو سری سند سے بواسطہ بین کہ وہ دو کشر سے بواسطہ بین عباس سے ای طرح نقل کیا ۔ طبرانی نے آیک دو سری سند سے بواسطہ بین عباس سے ای طرح نقل کیا ۔ طبرانی نے آیک دو سری سند سے بواسطہ بواسطہ کیا ۔ طبرانی نے آیک دو سری سند سے بواسطہ بواسطہ کیا کہ دو سری سند سے بواسطہ کیا کہ دو دو کشر سے بواسطہ کیا کہ دو سری سند سے بواسطہ کرے نقل کیا کہ کی کو کشر سے بواسطہ کیا کیا کہ کو کشر کیا کہ کا کور کا کور کیا کہ کور کیا کیا کہ کور کیا کے کہ کور کیا کہ کور کیا کیا کہ کور کیا کیا کہ کور کیا کہ کیا کہ کور کیا کہ کیا کہ کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کہ کرتے کور کیا کہ کور کیا کیا کہ کور کیا کہ کیا کہ کرنے کیا کہ کور کیا کہ کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کہ کور کور کیا کہ کور کیا کیا کہ کور کی کور کیا کہ کور کیا کہ کور کیا کر کیا کہ کرنے کور کی کرنے ک

عکرمہ 'حضرت ابن عباس روایت کی۔انہوں نے فرمایا رسول اللہ کے زمانے میں چاند تاریک ہوگیا تھا۔ " تو الل مکہ نے کہا ---- محمر ﷺ نے چاند پر بھی جادو کر دیا ہے۔اس پر سے آیت نازل ہوئی ۔

اقْتَرَبَت السَّاعَةُ وَانْشَقَّ الْقَمَرُ (١) وَانْ يَّرَوْا أَيَّةً يُعْرِضُوْا وَيَقُولُوا سحرٌ

ہ مر وہ مر وہ مستمر (؟ ٥: ٢) حفرت عبد اللہ بن عمر کی روایت موافظ ابو بکر بھتی کتے ہیں ابو عبد اللہ الحافظ اور احمد ابن الحن قاضی نے جروی سے روایت کی دونوں نے ابوالعباس اصم سے انہوں نے عباس ابن محمد دوری سے انہوں نے دھب ابن جریب انہوں نے شعبہ سے انہوں نے انہوں نے مجاہد سے اور انہوں نے عبد اللہ ابن عمر اللہ ابن آیت کی تفیر میں ۔

۔ اقْتَرَ بَتِ السَّاعَةُ وَ انْشَقَّ الْقَمَرُ (٤٠٤) كتے بيں كہ بير رسول اللہ كے زمانے ميں ہوا تھا۔ بيہ دو كزے ہوا تھا ایک بپاڑے بیچے تھا اور ایک آگے تھا۔" اس پر نبی ﷺ نے فرمایا۔

اَلْكُهُمَّ اَسْهَدُ (ك الله ... مواه ربنا) اس طرح اس روايت كو مسلم او رقر مذى في شعب البرنع بن اور انهوں في حجا برسے نقل كيا ہے -

عبداللہ ابن مسعود ین جاہدے کا روایت امام احمد فرماتے ہیں۔ روایت کی سفیان ابن ابونجے نے ' بجابد ہے ' انہوں نے ابھر سے ابنہوں نے دھرت ابن مسعود ہے وہ فرماتے ہیں 'رسول اللہ بی کے ذمانے ہیں چاند دو فکڑے ہوگیا۔ کفار نے ایسی طرح اسے دیکھا۔ رسول اللہ بی نے فرمایا اشہدوا (گواہ رہو) امام بخاری اور امام مسلم نے سفیان ابن جینیہ سے کی روایت کی ہے اور انہوں نے اعمی سے انہوں نے ابراہیم سے ' انہوں نے ابو معمر عبداللہ ابن سخیرہ سے ' انہوں نے معرت ابنہ سخیرہ سے ' انہوں نے مغرت ابن مسعود سے ' امام بخاری کے ہیں کہ امام ابوداؤد طیالی نے سے روایت کی ' ابوعوانہ سے انہوں نے مغیرہ سے انہوں نے مروق سے تہر کہ امام ابوداؤد طیالی نے سے روایت کی ' ابوعوانہ سے انہوں نے مغیرہ سے انہوں نے مروق سے ' انہوں اللہ کے زمانے میں چاند دو فکڑے ہوگیا۔ قریش نے کما ہے ابن ابو کہ شہر کہ تا جادہ ہیں کہ لوگوں نے کما دیکھو جو لوگ سفر پر ہیں جو آئی ہوری دو آئے اور انہوں نے مجمد انہوں کے بعد جو سفر پر ہتے وہ آئے اور انہوں نے مجمد انہوں کے معمد انہوں نے محبداللہ انہوں نے عبداللہ انہوں نے معمود سے ' انہوں نے عبداللہ انہوں سے معروق سے ' مغوم ای سے مل جان ہے ۔

یہ بیں متواتر روایات مختلف اساد اور طرق ہے کہ ہے واقعہ ہوا اور مکہ بیں اس کی جگہ بھی بتا دی گئے۔ ماسوائے ایک روایت کے جس میں منی کا ذکر ہے باتی روایات مکہ کے بارے بیں بیں۔ حضور کے زمانے میں میہ واقعہ پیش آیا اور ہجرت سے تبل پیش آیا۔ کشرر وایات میں آبا ہے کہ میہ دو مکڑے ہوگیا اور میہ ایک روایت میں آبا ہے کہ میہ چاندگر ہن ہوگیا تھا۔ بسرحال واقعہ جو بھی ہو روایات سے ثابت ہے آور روایات زمان و مکان کی تحدید بھی کرتی ہیں اور شق قمر کی ایک کا تعین بھی کرتی ہیں اور شق قمر کی ایک کا تعین بھی کرتی ہیں۔

یہ ایبا واقعہ تھا کہ قرآن کریم نے اے بطور ولیل قیاست مٹرکین کے سامنے پیش کیا۔ کوئی ایک روایت مٹرکین سے منقول نہیں ہے کہ انہوں نے نئس واقعہ کا انکار کیا ہو۔ لنذا یہ واقعہ ای طرح ہوا ہوگا اور اس قدر لوگوں نے دیکھا ہوگا کہ ان کے لئے اس کی تکذیب کی کوئی کہ ان کے لئے اس کی تکذیب کی کوئی کہ ان کے لئے اس کی تکذیب کی کوئی بھی صورت وہتی تو وہ ضرور کرتے۔ کفار ہے جو روایات اور تبعرے منقول ہیں وہ یہ ہیں کہ محد تنظیم ہے جا دو کر دیا ہے لیکن خود ان میں ہے وائشمند لوگوں نے کہا۔ ارا تحقیق کر و اور مسافروں سے تحقیق کرنے کے بعد ان کو معلوم ہوگیا کہ یہ جھوٹ نہیں ہے کونکہ اگر اہل مکہ کو تحد علیم محور کر سے تو وہ پری دنیا کو قو محور نہیں کر سے اور جب انہوں ن سے مسافروں ہے بچھا جو کہ کے باہرے آئے تھے تو انہوں نے بھی تقد ہی کی ۔

اب بات یہ رہ گی کہ آیا مشرکین نے رسول اللہ ﷺ ہے کی نشانی کا مطالبہ کیا تھا۔ اس کے جواب میں شق قمر کا مجزہ رونما ہو گیا۔ یہ روایت دراصل قرآن کی نص صریح سے متصادم ہے۔ مدلول یہ ہے کہ نبی ﷺ کو دیسے مجزات نہیں دیئے گئے ہے اور اس کا ایک متعین اور خاص سبب تھا۔

وَ مَا مَنَعْنَا أَنْ نُرْ سِلَ بِالْأَيْتِ اللَّا أَنْ كَذَّبَ بَهَا الْأَوَّلُو ْنَ "اور ہم كو نثانياں بيجے سے سيں روكا مُر اس بات نے كہ ان سَ پِلَ كے لوگ اسيں جمثلا تھے ہيں" مطلب سے كہ اللہ كا سے فيصلہ ہے كہ حضور كو وہ مجزات سيں ديے گئے جن كا مطالبہ ہوا تھا۔

کفار نے جب بھی حضور ت معجزات کا مطالبہ کیا ہے تو جواب یی دیا گیا کہ معجزات پیش کر نا آپ کے فرائض میں شامل نمیں ہے اور سے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک بشراور رسول ہیں اور ہرجگہ صرف قرآن کریم می کو آپ کے لئے معجزہ قرار دیا گیا اور ای جیسی کوئی سورت یا کتاب لانے کا چیلیج دیا گیا۔

 دو سرب کے مدہ گار تن کیوں شہوں۔ ہم نے اس قرآن میں لوگوں کو طرح سے سجھایا گر اکثر لوگ انکار بن پر جے رہ اور انہوں نے کما دہم تیری بات نہ مائیں گے جب تک تو ہمارے لئے زمین کو کھاڑ کر ایک چشہ نہ جاری کر وے یا تیرے لئے مجوروں اور انگوروں کا باغ پیدا ہو اور تو اس میں نہیں رواں کر دے یا تو آسان کے کورے کورے کرے ہمارے اور گرا وے بعیا کہ تیرا دعوئی ہے یا ضدا اور فرشتوں کو رو در رو ہمارے سامنے لے آئے یا جیرے لئے سونے کا ایک گر بن جائے یا تو آسان پر پڑھ جائے اور تیرے بڑھنے کا بھی ہم لیتین نہ کریں گے جب تک تو ہمارے اوپر ایک لئی تحریر نہ اللہ گر بن جائے یا تو آسان پر پڑھ جائے اور تیرے بڑھنے کا بھی ہم لیتین نہ کریں گے جب تک تو ہمارے اوپر ایک لئی تحریر نہ اور بھی تجہ ہوں'' لذا ہے کہنا کہ شقر کا مجوہ کفار کے مطالبہ کے جواب میں آیا تھا' قرآن مجید کی متحد د نصوص کے سوا اور بھی تجہ ہوں'' لذا ہے کہنا کہ شق قمر کا مجوہ کفار کے مطالبہ کے جواب میں آیا تھا' قرآن مجید کی متحد د نصوص کے کہنی خلاف ہے کہ اس دنیا میں آخری رسالت انسان سے سامنے صرف قرآن پیش کرے اور این کا الجاذ ہی اس کا مجوہ ہو اور قرآن کے ذریعہ انسان کے دل و دماغ کو ان آیات و مجوزات کی طرف متحد کیا جائے جو انٹس میں موجود میں جو آفاق میں بکڑت موجود میں اور جو انسانی آریخ میں بکڑت ہیں اور جو اور اعزاز آب ایک بہتے پر جو مجوزات صادر ہوے اور جن کی تصدین مجے روایات نے کی ہو تو وہ بطور اعزاز تی بیا تھے پر جو مجوزات صادر ہوے اور جن کی تصدین مجے روایات نے کی ہو تو وہ بطور اعزاز تی بیا تھے پر جو مجوزات صادر ہوے اور جن کی تصدین مجے روایات نے کی ہو تو وہ بطور اعزاز تی بیائے کی جو تو وہ بطور اعزاز

ی وجہ ہے کہ مجزہ شق قرصادر ہوا۔ نص قرآنی نے اس کی تصدیق کی ہے۔ روایات متواترہ میں اس کی تصدیق بوئی اور جس جگہ اور جس زمانے میں صادر ہوااس کا بھی تعین ہوگیا اور جس انداز میں ہوااس کی تنصیلات بھی موہو و بین لیکن جن روایات میں اس کی علت بیان کی گئی ہے اس کے بارے میں ہم خاموشی اختیار کرتے ہیں۔ بس یک کتے ہیں کہ شق قمر والات کرتا ہے قرب قیامت پر اور ای میں ہمارے لئے عبرت ہے کہ ہم چوکنے ہو جائیں۔ جاگیں اور اس کی تیار ی کرس اس عظیم گئری کی ۔ لنذاشق قمر ایک کا کا تی مجزہ تھا اور قرآن نے انسانوں کو اس کی طرف متوجہ کیا ہے جس طرح قرآن مجزہ اس کی طرح دو سرے مجزات کے مقالم میں ان کا رویہ قابل تجب ہے۔ ای طرح اس مجزے سے بھی انہوں سفید کوئی فاکدہ نہ اٹھایا۔

خارق عادت معجزات انسانیت کے ابتدائی دور ہیں۔ بے شک انسانوں کو متاثر کرتے تھے جس دور میں انسانیت نے اس قدر علی ترقی نہ کی تھی کہ وہ اس کا کت میں قائم اور بکھرے ہوئے معجزات کو سمجھ سکیں اور ان سے متاثر ہوں۔ گزرے ہوئے نہوں کے ہاتھوں جن معجزات کا صدور ہوا اور انسانیت ان سے متاثر ہوئی تو سے اس دور کی بات ہے جب انسانیت متلی بلوغ کے درجے کو نہ پنجی تھی لیکن آج اس کا کتات میں ایسے ایسے معجزات انسانیت کو معلوم ہو تھے ہیں جو ان مجزات سے متحزات انسانیت کو معلوم ہو تھے ہیں جو ان معلوم ہو تھے ہیں جو ان برے معلی اس معجزات میں۔ آگر چہ ان لو وں کو وہ متاثر نہیں کرتے جو وہ تی لیندائی احساسات رکھتے ہیں اور جو عقلی بلوغ کے درجے تک نہیں پنچے۔

فرض کیے کہ چاند کا دو فکڑے ہوتا معجزہ تھا تو چاند بذات ہو دہمی تو ایک معجزہ ہے۔ یہ سیارہ اپنے اس جم موجودہ وضع النظم اللہ علیہ معجزہ ہے۔ یہ سیارہ اپنے اس جم موجودہ وضع النظم اللہ علیہ اللہ اللہ علیہ معجزہ نہیں کے آثار از بین کی زندگی پر اس کے اثرات اور فضا میں اس کا اس طرح تنے نابغیر کی سمارے کے کیا یہ ایک عظیم معجزہ نہیں ہے جو ہروقت تائم اور دائم اور ہمارے مشاہرے میں ہے اور ہم اس نے بارے اس میں ہروقت موج کیا یہ بیں ۔ اس مے اثر لیتے ہیں ۔ کیا قدرت البید پر اس سے بری اور کوئی ولیل چاہئے۔

کون ہے جو نفس چاند کے معجزے سے انکار کر سکتا ہے۔ماسوائے اس فخص کے جو ہٹ دھرم اور ضدی ہو۔

قرآن نے تو انسان کو اس کا نکات کے سامنے کھڑ اگر دیا اور یہ مشاہدہ کر ایا کہ اس کا نکات کے اندر عظیم معجزات ہر وقت قائم اور دائم ہیں۔ قرآن انسان کو ان معجزات کے ساتھ دائعا جو ڑنا چاہتا ہے۔ یہ نہیں کہ شق قمر کی طرح کوئی چز ہزار ہا سال میں ایک بار دکھا دی جائے اور اس کو بھی ایک بن زمانے کے لوگ دکھے لیس۔ قرآن کہتا ہے کہ دیکھو اس کا نکات کو اگر دیدہ عبرت نگاہ رکھتے ہو۔

یہ بوری کائنات مجزات کا ایک منظر نامہ ہے۔ جو آٹھول کے سامنے رہتاہے عائب نہیں ہوتا اور ہے سب مجزب دیکھو اور دیکھتے چلے جاؤ۔ اس میں چھوٹے معجزات بھی میں اور بڑے بھی اور یہ معجزات شادت دے رہ ہیں۔ ان کی شادت سنو۔ یہ بجیب شادت ہے اے رہاں ہی ہے اور کمال شادت سنو۔ یہ بجیب شادت ہے اس میں جمال بھی ہے اور کمال بھی ہے اور کمال بھی ہے اور کمال بھی ہے اور اس کے نتیج میں بھی ہے اور اس کے نتیج میں بہت تی بختہ ایمان بدا ہوتا ہے۔ نمایت مرااور سنجدہ۔

اس سورت کے آغاز میں میہ اشارہ آبا ہے کہ قیامت قریب آئی ہے اور چاند دو نکڑے ہو گیا ہے جس سے انسان پر گرااڑ پڑتا ہے کیونکہ قیام قیامت اور چاند کا نکڑے ہوناہت ہی بڑے واقعات ہیں۔ قرآن بتاتا ہے کہ تم نے یہ ایک عظیم حاوشہ تو دیکھ ہیں لیا ہے ای طرح قیام قیامت بھی ہوگا۔

یق آمر کے بعد صرف قیامت کے بارے میں امام احمد نے روایت کی ہے حسین ہے انہوں نے محمد ابن مطوف ہے انہوں نے اور انہوں نے حضرت سیل ابن سعد ہے وہ فرماتے ہیں میں نے رسول اللہ ہے ہے سا اسلام اللہ علیہ اور قیامت اس طرح ساتھ ساتھ بھیج گئے ہیں۔" آپ نے در میان انگلی اور سبابہ کو جو ڈکر اشارہ کیا (متنفق علیہ) باوجود اس حقیقت کہ قیامت کی گھڑی قریب آگلی ہے اور نمایت ہی اثر انگیز واقعہ بھی انہوں نے اپنی آنکموں ہے وہ کھ لیا ہے اور مختلف شکلوں میں انہوں نے اللہ کی نشانیاں بھی دکھے لی ہیں لیکن ان لوگوں کے دلوں میں عناد کوث سے وہ بھرا ہوا تھا۔ وہ گمرائ کی راہ پر اصرار کر رہے تھے۔ وہ ڈراوے ہے متاثر ہوتے تھے اور نہ اس کائنات میں بھری بوئی نشانیوں سے متاثر ہوتے تھے اور نہ اس کائنات میں بھری بوئی نشانیوں سے متاثر ہوتے تھے جو نصیحت کے لئے کائی ہیں اور انسان کو جھٹلانے سے روک سکتی ہیں لیکن ان لوگوں نے ان ہوئی فائدہ نما ٹھایا۔

و ان يَر و ا ايَة يعرضو ا و يَقُولُو اسيحر مُستَمر (٢) و كَذَبُو ا و اتَّبَعُو آ اَهُو آ ءَهُمْ و كُلُّ امْرٍ مُستَقِرٌ (٣) و كَلَّ اللهُ مُن الْاَنْبَاءِ مَا فِيه مُوْ دَجَرٌ (٤) حِكْمَةٌ بَالغَةٌ فَمَا تَعْنِ النَّذُر (٥٤:٥) (مُرَّ ان كا عال يہ ہے كہ خواہ كوئى نثانى دكھے لين من موزجات بين اور ليت بين يہ تو چلا بواجاد و ب - انبول نے جملا ديا اور اپني خوابشات نئس كى پيروى كى - برمعا طے كو آخر كار آيك انجام پر پنج كر رہنا ب ان او گول كے سائنہ وہ حالات آ بھے بين جن بين سركشى سے باز ركھنے كے لئے كانى سامان عبرت ب اور ايكى حكمت بو سيحت كے مقصد كو بدر جو اتم يور آلرتى ب مُرسَّ عنصات ان ير كارگر نبين ہوتين "

ین قرکو بھی دی بات کی ہو قرآن کی آباور انہوں نے شق قرکے بارے میں بھی وی بات کی ہوقرآن کی آبات کے بارے میں بھی وی بات کی ہوقرآن کی آبات کے بارے میں کھتے سے کہ یہ نمایت می موڑ جادو ہے ۔ لیک نشانی تو وہ کہتے ہیں جادو ہے اور مسلسل نشانیوں کو کہتے ہیں کہ یہ مسلسل جادو ہے جس کا سلسلہ ختم می نمیں ہوتا۔ یہ لوگ نشانات البید پر غور کرنے سے منہ موڑ رہے ہیں۔ وہ نشانیوں کی دلالت اور شادت ہے بھی منہ موڑتے ہیں۔ یہ انکار وہ محض خواہش نفس سے مجور ہو کر کرتے ہیں۔ اس لئے نمیں کہ دان کے پاس کوئی ججت ہی اسلام کے حق میں ججت نمیں۔ یہ بھی نمیں ہے کہ انہوں نے اپنے اردگر و پھیلی ہوئی کا نات پر غور کر لیا ہے۔

و کل اُمْرِ مُستَقِر (؟ ٥٠) (* برمعالمہ کو آخر کارلیک انجام پر پینچ کر رہنا ہے "اس عظیم کا کات میں بر چیز اپنے متام پر رکھی ہوتی ہے اور وہ اپنی جگہ پر بخت ہے ۔ نہ ہلتی ہے اور نہ اس کے اندر اضطراب ہے ۔ اس کا کات کا ہر معالمہ ثبت و قرار پر بنی ہے ۔ ایسا نس ہے کہ بدلتی ہوئی خواہشات کے مطابق اصول بھی بدلتے ہیں اور بادشاہوں کی مازک مزاجیوں کی طرح اصول اور قوامین بھی بدل جاتے ہیں ۔ یوں بھی نسیں ہے کہ یہاں معالمات بخت واقعات مطابق طے ہوئے ہیں ۔ یوں بھی نسیں ہے کہ یہاں معالمات بخت واقعات کہ اس کے ماحول مطابق طے ہوئے ہیں ۔ برچیز اپنی جگہ اور اپنے زمان اور وقت پر رونما ہوتی ہے ۔ انسان کو دیکھنا چاہئے کہ اس کے ماحول میں زمان و مکان میں ' واقعات و حادثات میں آیک تر تیب ہے اور ہے تر تیب اور اصول ہرچیز میں نظر آنا ہے ۔ آسانوں کی گر وشن میں ' ذری کے طریقوں میں ' جوانات اور نباتات کے برحنے میں ' نمام اشیاء اور مواد میں بلکہ خو د ان کے جم کے وظائف و فرائن میں ان کے اعصالی کارکر دگی میں آیک تر تیب ہے اور ان کو ان چیز وں پر کوئی کنرول حاصل نہیں ہے ۔ اور ان کو این خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور اپنی خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور اپنی خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور بھی ہر طرف نظر آتا ہے ' صرف یہ انسان ہیں کہ یہ مضطرب ہیں اور اپنی خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور اپنی خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور اپنی خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور بھی ہے ہر طرف نظر آتا ہے ' صرف یہ انسان ہیں کہ یہ مضطرب ہیں اور اپنی خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور اپنی خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور اپنی خواہشات کے مطابق بھی اور جاتے ہیں اور اس

و كَفَدُ حَالَتُهُمْ مِّنَ الْمَانَاء مَا فَيْه مُوْ دَجَرٌ (٤ ٥: ٤) "ان لوگوں كے سامنے وہ حالات آ تيكے بيں جن ش سركتى سے بازر كھنے كے لئے كائى سامان عبرت ہے -" ان كے پاس اس كائنات كى آيات كے بارے ميں قرآن فيد كائى فجرس بھير پھير كر بيان كى بيں -ان كے پاس اہم سابقہ كے كمذيين كى فجرس بھى آچكى بيں -ان كے پاس مناظر قيامت كى شكل ميں آفرت كى فجريس بھى آچكى بيں -ان سب امور ميں عبرت آموزى 'ركاوث ' خطرے كى علامات موجود بيں اور ان كے اندر الى كيان باقي بھى بيں بوسيدھى دل ميں اترنے والى بيں اور اچھى بدايات بيں ليكن بودل اندھے ہو بيكے ان مور سے قائدہ نيس افعال نے فرون سے فائدہ اٹھاتے بيں اور نہ ذراوے سے بيں وہ آيات كو نيس دكھے پاتے اور ان فجرول سے فائدہ اٹھاتے بيں اور نہ ذراوے سے دو ان تيس د

حکّمة بالغة فسا تُغنِ النَّذُرُ (٤٥:٥) "اورائي عمّت جو نفيحت كے مقصد كوبدرجه اتم پوراكر تى ہے گر تسببات ان پر كارگر نبیں ہوتیں - "ايمان ہى وہ نعت ہے جس كى وجہ سے قلب انسانى ان چيزوں سے فائدہ اٹھا تا ہے -ان كى روگر دانى اوركفر پر اصرار كى اس قدرتصوير كشى كرنے كے بعد اور سے بتا دیتے كے بعد كہ سے خبروں سے بھى متنفید سی ہوتے ان کے لئے ڈراوے میں بھی فائدہ سیں۔رسول ﷺ کو متوجہ کیا جاتا ہے کہ آپ بھی ان ت روگر دانی کرلیں اور ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیں۔وہ دن جلدی تن آفے الاہے شق قمراس دن کی علامت تھی' مید دن بہت قریب ہے۔

فَتُولَ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ الدّاعِ الَّى شَيْئِ نُكُرٍ (٦) خُشَّعًا ٱبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ الْآجْدَاتِ كَانَّهُمْ جَرَ ادْمُنْتَشِرٌ (٧) مُهْطِعِيْنَ اللَّه الدَّاعِ يَقُوْلُ الْكُفِرُ وْنَ هٰذَا يَوْمٌ

عُسسِ ﴿ ٤ ٥: ٨) ''پس لے نبی ان ہے رخ پھیرلو'جس روز پکارنے والا ایک سخت ناگوار چیز کی طرف پکارے گا' لوگ سسی ہوئی نگاہوں کے ساتھ اننی قبروں ہے اس طرف نکلیں گے گویا وہ بکھری ہوئی ٹڈیاں ہیں۔ پکارنے والے کی ' طرف دو ڑے جارہے ہوں گے اور وہی منکر بھی اس وقت کمیں گے سے دن تو ہزاتھٹن ہے۔''

یہ اس دن کے مناظر میں سے لیک منظرہے۔اس کی ہولناک اور اسکی ہیہ شدت اس سورت کے موضوع و مضامین اور نفغا کے مناسب ہے اور قیامت کے قریب آنے کی تمید کے لئے بھی مناسب ہے پھراس خبر کے بھی مناسب کہ چاند دو نکڑے ہوگیا اور سورت کے اندر پائے جانے والے ترنم ہے بھی ہم آہنگ ہے۔

یہ منظر بہت تیز چانا ہے اور فضا کے ساتھ ہم آبٹک ہے ۔صاف نظر آنے والا اور حرکت سے بھر پور جس کی حرکات
اور انداز بھی متوازن ہیں۔لوگ کر وہ ورگر وہ قبرول سے نکل رہے ہیں پول جس طرح ٹڈی دل بھر جانا ہے۔ یہ سنظر ٹڈی
دل کی نسبت سے اور بھی واضح ہو جانا ہے۔ یہ گروہ ڈر کے مارے سے ہوئے ہے۔ ذلت اور خوف کے مارے نظریں نیجی
چی ہیں۔ پکارنے والے کی طرف دوڑ رہے ہیں کہ کیا آفت آگئ ہے۔ معلوم نہیں کہ کیا ہونے والا ہے۔ سخت بے
اطمینانی ہے 'انتمائی برے انجام سے دو چار ہونے کے لئے جانے والے بس یک کمہ سکے۔

ھنڈا یو م عسر (٤ ٥ : ٨) " یہ تو پراتھٹن دن ہے" اور یہ اس فخص کا قول ہے نمایت کریناک اور تھے بوئ فخص کی بات ہے جو کو یا سولی پر چڑھنے کے لئے بوجیل قدموں کے ساتھ آگے بردھ رہاہے۔ یہ ہے وہ دن جو آیا تن چاہتا ہے لیکن یہ لوگ غفلت میں ڈوہے ہوئے ہیں اور ڈراوے سے منہ موڈ رہے ہیں۔ حق کی محکد یہ کرتے ہیں۔ اے تینیبر آب بھی ان سے منہ موڈلیں اور چھو ڈیں انہیں ان کے انجام کے لئے ہو نمایت تن خوفاک ہے۔

سورت کا آغاز اس قدر خوفناک انداز اور زور دار لیج میں کرنے کے بعد اور قیامت کا ایک خوفناک منظر پیش کرنے کے بعد اب انسانی تاریخ کے بچھ مناظر دیئے جاتے ہیں۔ جن لوگوں پر اس طرح کی قیامت ٹوئی جو او پر کے منظر میں دکھائی گئی۔ یہ اتوام بھی ایسان رویہ اختیار کے ہوئے تھیں جس طرح اہل مکہ نے اختیار کررکھا ہے۔ آغاز قوم نوح علیہ السلام ہے۔

كَذَّبَتْ تَبُلَهُمْ قَوْمُ نُوْمِ فَكُدَّ بُوْا عَبْدَنَا وَقَالُوْا مَجْنُونٌ

وَّ ازْدُجُونَ فَكَ عَا رَبُّهُ أَنِي مَغْلُوبُ فَانْتَصِرْ الْفَقَاتُ أَبُوابَ السَّمَاءِ بِمَا الْ

مُنْهَورٍ اللّهُ وَاتِ الْوَاتِ وَ دُسُرٍ اللّهُ تَجْوِئُ وَالْتَعَى الْمَاءُ عَلَى آمْرٍ وَقَدُ قُدِرَ الْوَصَ عُيُونًا فَالْتَعَى الْمَاءُ عَلَى آمْرٍ وَقَدُ قُدِرَ الْوَصَ وَلَعَدُ عَلَى ذَاتِ الْوَاتِ وَ دُسُرٍ اللّهُ تَجْوِئُ بِالْحَيْنِ الْحَبْزَاءً لِمَنْ كَانَ كَانَ كُونَ وَلَعَدُ عَوَالَهُ وَ كُنْ مِنْ مُنْذَكِم اللّهُ وَاللّهُ وَ كُنْ مِنْ مُنْذَكِم اللّهُ وَاللّهُ وَ كُنْ مِنْ مُنْذَكِم اللّهُ وَاللّهُ وَلَا مُنْ مُنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا مُنْ وَاللّهُ وَلَا لَاللّهُ وَالللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّه

٢٢ يَتَوْنَا الْقُوْانَ لِلذِكْرِ فَهَلْ مِنْ مُتَكَرِيثُ

"ان عبیل نوح کی قوم جھٹا بھل ہے ۔ انہوں نے ہمارے بندے کو جھوٹا قرار دیا اور کما کہ بید دیوانہ ہے اور وہ بری طرح ہم کا گیا۔ آخر کار اس نے اسپنے رب کو پکارا کہ "میں مغلوب ہو پکا اب تو ان سے انقام لے ،" تب ہم نے موسلا دھار بارش سے آسان کے دروازے کھول دیئے اور زمین کو پھاڈ کر چشوں میں تبدیل کر دیا اور بیہ سارا پانی اس کام کو پورا کرنے کے لئے بل گیا ہو مقدر ہو پکا تھا اور نوح کو ہم نے ایک تخوں اور کیوں والی پرسوار کر دیا ہو ہماری گرانی میں چل رہی تھی ۔ اس کشی کو ہم نے ایک نشانی بناکر چھوڈ دیا۔ میں پل رہی تھی ۔ اس کشی کو ہم نے ایک نشانی بناکر چھوڈ دیا۔ پھرکوئی ہے تھول کرنے والا؟ دیکھ لوکھ اوکیا تھا میراعذاب اور کسی تھیں میری شنبہات ۔ ہم نے اس قرآن کو تھیجت کے لئے آسان ذریعہ بنا دیا ہے ۔ پھرکیا ہے کوئی تھیجت تبول کرنے والا؟ عاد نے بھٹایا تو دیکھ لوکہ کیا تھا میراعذاب اور کسی تھیں میری شنبہات ۔ ہم نے لیک پیم نحوست کے دن سخت طوفانی ہوا ان پر بھیج دی۔ جو لوگوں کو اٹھا اٹھا کر اس طرح تھیں میری شبہات ۔ ہم نے لیک پیم نحوست کے دن سخت طوفانی ہوا ان پر بھیج دی۔ جو لوگوں کو اٹھا اٹھا کر اس طرح بھینک رہن تھی جیسے وہ جڑ ہے اکھڑے ہوئے گہور کے شنے ہوں ۔ پس دیکھ لوکہا تھا میراعذاب اور کسی تھی میری شبہات ۔ ہم نے اس قرآن کو تھیجت کے لئے آسان ذریعہ بنا دیا ہے ۔ پھرکیا ہے کوئی تھیجت قبول کرنے والا"؟

کَذَّبَتُ قَبْلُهُمْ قُوْمُ مُوْحٍ ﴿ ؟ ٥: ٩) ''ان ت پہلے نوح کی قوم نے جھٹلایا'' انہوں نے آیات اللی کو بھی۔ بھی جھٹلایا اور رسالت کو بھی۔

فَكُذُّ الو اعْبُدُنَا (٤ ٥: ٩) "اتهول نه بمار بند كوجهونا قرار ويا" يعني نوح كو_

و قالُو ﴿ مُحَدِّنُو ۚ نَ ﴿ ٩:٥٤) "او ﴿ مِهِ وَاللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ وَلَيْلٌ فِي مِنْ اللَّهِ وَك انوال في هفرت نوح كو دهمكي دى كه هم تهيس رجم أو الناس اور مزاح كركے اذيت دى اور انهول في آپ ت مطالبه كيا كه هم پر تنقيد كرنے ت باز آجاؤ اور آپ كو سخت دهمكياں اور جعز كيال ديں ۔ و از دُجبِرَ (؟ ٥: ٩) "اور برى طرح جمر كاكيا" حالاتند مناسب سي تها كه وه خود باز آت اور ان كى اطاعت كرتـــــ

اس نوبت تک پہنچ کر حضرت نوح رب تعالی کی طرف وست بدعا ہوتے ہیں کیونکہ اللہ بن نے ان کو اس مہم پر ہیجا آکہ آپ اللہ کو وہ رپورٹ وے دیں کہ قوم نے میرے ساتھ یہ سلوک کیا ہے اور یہ کہ میں نے اس قدر جدوجہد کی ہے اور اب میری قوت نے جواب وے ویا ہے۔ حضرت نے اس وقت اللہ کو پکاراجب نہ کوئی حیلہ رہا اور نہ طاقت رہی۔ انہوں نے تمام حربے آزمائے۔

فَدَعَا رَبُهُ أَنَّى مَعْلُو بُ فَانْتَصِرُ (٤٠:٥١) (أثر كاراس نے رب كو پكاراكر ميں معلوب ہو چكا موں اب تو ان ان انتقام لے " ميرى طافت خمّ ہوگئ ميں نے اپنی پورى جد وجد كر دى ۔ تو تي جواب دے گئي اور سے تيرا كام ہے اور انكار اور كفر مجھ پر غالب آگيا ۔ لنذا تو بى مد دكر ۔ لت الله اب تو بى ان ہے انتقام لے ۔ اپنى دعوت كا بدا لے ۔ سچائى كا ساتھ دے ۔ اپنى نظام كى مد د تو أن كر علم تيرا ہے جد وجد تيرے لئے ہے ميراكر دار اب خمّ ہے ۔ حضرت لے ۔ سچائى كا ساتھ دے كمنا تھا اور رسول خداكى طرف ہے معالمہ رب تعالى كے سردكر ما تھا جو جبار و تمار ہے كہ وست قدرت نے اپنا كام شروع كر ديا اور اس زمين كو ان ہے صاف كر ديا گيا ۔ عذاب اللى كا چكر يوں جبنا شردع ہواكہ تمام طبيعى قدرت نے اپنا كام شروع كر ديا اور اس زمين كو ان ہے صاف كر ديا گيا ۔ عذاب اللى كا چكر يوں جبنا شردع ہواكہ تمام طبيعى قوتوں نے اپنا كام شروع كر ديا ۔

فَنَتَحْنَآ أَبُوَابَ السَّمَآءِبِمَآءِمُنَّهُمر (١١)وَّفَحُّرْنَا الْأَرْضَ عُيُوْنًا فَالْتَقَى الْمَآءُ

عَلَى أَمْرٍ قُلْقُدُرَ ﴿ ٤ ٥ : ٢ ٢) "تب ہم نے موسلاد سار بارش ت آسان کے دروازے کھول دیے اور زمین کو پھاڑ کر چھُموں میں تبدیل کردیا اور وہ سار اپانی اس کام کو بھاڑ کر چھُموں میں تبدیل کردیا اور وہ سار اپانی اس کام کو بھراکرنے کے لئے مل گیا جومقدر ہو چکا تھا۔"

یہ ایک عظیم کا نناتی حرکت ہے جو بہت ہی بھر پور ہے لیکن اس عظیم کا نتاتی عمل اور حرکت کی تصویر چند الفاظ میں سمینی گئی ہے۔ الفاظ بری خوبصور تی ہے چنے گئے ہیں اور اس پورے عمل کے بارے میں بنایا جاتا ہے کہ سے سب عمل ، قدرت البید کا ہے۔

ففتحناً أَبُو اب السَّماء (٤٥٤) ومهم نے آسان کے وروازے کھول ویے " قاری محسوس کر آ ب کہ وست قدرت خود آسانوں کے وروازے کھولتی ہے۔

بما ء مُنْهَمر (٤ ٥: ١ ١) "موسلادهار بارش ت" ينى الى بارش جس بي يالى بهت برس رباءو-اى قوت اور اى حركت ست-

 اب زور زور سے آسانوں سے گرنے والا پانی 'اور زمین سے اللے والا پانی آپس میں مل سکتے۔

فَالْتَقَبَى الْمَآءُ عَلَى أَمْرِ قَلْقُدرَ (٤٥:٢١) "اور وه سارا بإنی اس کام کو بوراکرنے کے لئے مل گیا جو مقدر ہو چکا تھا" لینی دونوں کا گام سے تھا کہ طے شدہ کام کو بوراکر لیا جائے۔ دونوں پانی دست قدرت کے تحت کام کررہے تھے۔

اس پانی نے طوفان کی شکل اختیار کرلی۔ زمین کو زهانپ لیا گیا اور زمین پر انسانوں کی شکل میں جو گندگی تھی اے صاف کر دیا گیا۔ اللہ کا عظیم سے مایوس ہو گیا تھا۔ اس کے خیال میں سے لوگ لاعلاج ہوگئے تھے لیکن اللہ کا مشفقانہ است قدرت پہنچ گیا۔ رسول کی دعا تبول ہوئی۔ بوری کا نئات حرکت میں آگئی اور رسول اور اس کے ساتھیوں کو نجات مل کی۔

وَحَمَلْنَهُ عَلَى ذَاتِ ٱلْوَاجِ وَدُسُرِ (١٣) تَحْرِيْ بِأَعْيُنِنَا جَزَآءً لِّمَنْ كَانَ

کُفر (٤٥٤) (١٤٠٥) ''اور نوح کو ہم نے لیک تخوں اور کیوں والی پر سوار کر دیا جو ہماری نگر انی میں چل رہی تھی۔ یہ نقا بدلہ اس شخص کی خاطر جس کی ناقدری کی گئے۔'' اس عبارت ہے معلوم ہوتا ہے کہ بیہ کوئی بہت بردی کشتی تھی۔ یہ تخوں اور میخوں والی تھی۔ کشتی کی صفات بیان کی گئی ہیں اور موصوف کا نام نہیں لیا گیا۔اس کی عظمت کو ظا ہرکرنے کے لئے پھر یہ کہا گیا کہ یہ کشتی اللہ کی نگر انی ہیں چلتی ہے۔اس پر اللہ کی نظرہے۔

جَزَآءً لَمَنْ كَانَ كُفِرَ (٤٠٤) ٥ ان الوگوں نے بدلد كى خاطر جس كى ناقدرى كى گئ اس كى رعوت كا انكار كيا كيا بلك النااس كو بَعِرُكياں دى گئ - ان لوگوں نے بى پر مظالم وَھائے - بيہ اس كى سزا ہے - انہوں نے بى سے ساتھ نداق كيا - الله نے اسے بيہ اعزاز ديا - اس سے معلوم ہوتا ہے جس فخص كو الله كى راہ ميں ب بس كر ديا جائے اس كى ساتھ نداق كيا - الله نے اس كى ساتھ كى راہ ميں ب بس كر ديا جائے اس كى ساتھ كى اور الحق بور اكر كے اور الحق بورى قوت لگاكر جب معاملہ الله كى حوالے كرتا ہے تو پھر الله كى قوت كاكر جب معاملہ الله كى حوالے كرتا ہے تو پھر الله كى المرح بدلہ ليتا ہے - اس كائنات كى بورى قوتيں اس كى نصرت ميں اٹھ جاتى بيں اور ان قوتوں كى باشت ير الله الى قدرت اور جروت كے ساتھ موجود ہوتا ہے -

اس ہولناک انقام کے مظرکے افقام پر اور اس فیصلہ کن انجام پر ان لوگوں کو متوجہ کیا جاتا ہے جنہوں نے اپنی آنکھوں ت بیہ منظر دیکھاکہ ذراان واقعات سے عبرت لوئیہ اس لئے کہ شاید وہ متاثر ہوکر دعوت حق کو قبول کرلیں۔

وَ لَقَدْ تَرَ كُنْهَا أَيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرِ (٤٥:٥١) "اس سُتَى كو بم نے ليک نثانی بناكر چھوڑ ويا۔ پھر كونى بے نصيحت تبول كرنے والا" يہ واقعہ اپنے تمام طالات كے ساتھ بم نے تاریخ كے ريكار ڈپر باقی ركھا تاكہ آنے والوں كے لئے ایک نثانی ہو۔

فنهل من مُدَّكر (٤٥:٥١) (يمريم كولى تقيحت تبول كرنے والا) بو تقيحت تبول كرے۔ ولوں كو

جگانے کے لئے ایک سوال کہ کیا تھاعذاب اور کیا انجام ہوا ڈرائے جانے والول کا۔

فَکَیْفَ کَانَ عَذَابِی وَ نُذُر (؟ ٥: ١٦) و وکی ایراعزاب اور کیسی تھیں میری سیمات ایراعان ہواجس طرح قرآن نے تصویر کشی ہے ۔ یہ ایک عنت جاہ کن عذاب تھاجس نے تمام جرموں کو نیت و عابو کر کے رکھ ویا اور ورانے والے کا وراوا سچا ہوگیا ہے ہے قرآن کا انداز بیان نمایت سل ' قابل فنم ' پڑھنے والے کے لئے خوب جاذبیت کا حامل آکہ ہرکوئی پڑھے اور تد ہرکرے ۔ سادہ سچائی کی جاذبیت کا حامل 'فطرت کے مطابق اور 'ہر طبعت کے لئے نو بوش 'جس کے گا تبات فتم ہونے کا نام نمیں لیتے ۔ اے بار بار پڑھئے ہر بار نیا نظر آئے گا۔ جب بھی کوئی اس پر تد ہرکرے اے ایک نیا مفوم اور نیا تکت ملے گا۔ جس قدر اس کے ساتھ کوئی نفس انسانی صحبت اختیار کرے اس کی مبت میں اضافہ بن ہوتا جائے گا۔

وَ لَقَدْ يَسَّرْ نَا الْقُرْ أَنَ لِلذَّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرِ (٤٥:٧١) "بم نے اس قرآن كو نفيحت كے لئے آسان دريعہ بنايا ہے پھركيا ہے كوئى نفيحت قبول كرنے والا"

یہ ہے وہ سبق جو ہر پیراگراف کے آخر میں و ہرایا جاتا ہے۔ ہر مصور منظر کے بعد ' ہر منظر کے بعد قرآن انسان ول کے ساتھ ﷺ کفٹلو کر تا ہے اور اے تھیجت قبول کرنے ' وانش حاصل کرنے 'تد ہر کرنے کے لئے کتا ہے۔ ہر آریخی انجام بد کے بعد جس سے مکذبین وو چار ہوئے۔

____() () ()____

كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِيْ وَ نُذُر (١٨) إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيْحًا صَرْصَرًا فِيْ يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٌ (١٩) تَنْزِعُ النَّاسَ كَانَّهُمْ أَعْجَازُ نَحْلٍ مُنْقَعِرٍ صَرْصَرًا فِيْ يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٌ (١٩) تَنْزِعُ النَّاسَ كَانَّهُمْ أَعْجَازُ نَحْلٍ مُنْقَعِرٍ (٢٠) فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِيْ وَ نُذُرِ (٢١) وَ لَقَدْ يَسَرَّنَا الْقُرْ انَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ

مد کو (٤ ٥ : ١٨ تا ٢٢) "عاد نے بھلایا تو دکھے لوکہ کیما تھا میراعذاب اور کیسی تھیں میری تعیمات ۔ ہم نے آیک چیم نحوست کے دن سخت طوفائی ہواان پر بھیج دی ۔ جو لوگوں کو اٹھا اٹھائر اس طرح پھینک رہی تھی جیسے وہ بڑ سے اکھڑے ہوئے تھجور کے نئے ہوں۔ پس دکھے لوکیما تھا میراعذاب اور کیسی تھیں میری تنبیبات ۔ ہم نے اس قرآن کو تھیجت کے لئے آسان زریعہ بنا دیا ہے ۔ پھرکیا ہے کوئی تھیجت قبول کرنے والا"؟

یہ دو سرا پیراگراف ہے ادر اقوام سابقہ پر عذاب آنے کا دو سرا منظرہ ۔ قوم نوح کے بعد ہااکت کا میہ برا واقعہ تھا۔ سب سے پہلے قوم نوح ہااک ہوئی اور اس کے بعد قوم عاد۔

پہلے سے جایا جاتا ہے عاد نے بھی تکذیب کی لیکن آیت ختم ہونے ت پہلے ہی ایک خوفناک سوال کر دیا جاتا ہے۔

فَکَیْفَ کَانَ عَذَابِی وَ نُذُرِ (٤٥: ٨٨) "میراعذاب کیها تفالور تعیمات کیبی تھیں" اس کے بعد بتایا جاتا ہے کہ ان کا انجام یوں ہوا' ہولناک اور خوفناک۔

انَّا أَرْسَلْنَاعَلَيْهِمْ رِيْحًا صَرْصَرًا فِي يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍ (٤٥:٥١) تَنْزِعُ النَّاسَ كَانَّهُمْ اعْجَازُ نَخْلِ مُنْقَعِرِ (٤٥:٠٢) "ہم نے ايك ييم نحوست كے دن سخت طوفانی ہواان پر بھیج بن - جولوگوں كو افعا افعاكر اس طرح بھينك رہن تھى جيئے جڑت اكھڑے ہوئے بجور كے شخے ۔"

ریک صرف صرف از ٤٠:٩٠) کے معنی ہیں سخت سرد ہوا۔ الفاظ کا ترنم ہی نوعیت بنا رہا ہے۔ خس لیمن منوس اور اس سے بری نوست س قوم کو کیا نصیب ہوگی ہو عاد کو نصیب ہوئی۔ یوں منظر تھا کہ جس طرح سخت ہوا سے تھجور کے سے جزوں سے اکھز کر زمین پر آجاتے ہیں اور درضت بری طرح گرا ہوا ہوتا ہے۔ اس طرح سے لوگ میدانوں میں بڑے ہوئے تھے۔

منظ نمایت خوفناک بے بہوا بخت ہے اور یہ ہوا جو عادیوں پر بھیجی گئی تھی ہے اللہ کے نظروں میں ایک نظر تھا۔اس کا نات کی قونوں میں ہے ایک قوت ۔ اللہ کی تخلیق کر دہ قوت اللہ کے قانون قدرت کے عین مطابق چلنے والی قوت الیک قوت نے اند جس پر چاہے مسلط کر دے ۔ یہ قوت صحراوں میں چل رہی ہے اور یہ جب عادی بستیوں تک پہنچتی ہے تو ان . کاوہ حال بنا ، یں ہے جو اوپر لکھا گیا۔

فکیف کانَ عَذَابی وَ مُذُرِ (؟ ٥: ٢١) " رکھ لو میراعذاب کیا تھا اور میری تعیبات کیسی ہوتی بیس اور آخری فقرہ بھی و تن حسب وستور۔

و لفَدْ يستَّرْنَا الْقُرْ أَنَ لَلذَكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكْرٍ (٤٥:٢٢) "مَم نَ قَرَآن كو تعيمت كَ لِحَ آسان كرويا بُرايا بَ كوئى تعيمت قبول كرنے والا "صلائے عام بَ -

كَذَبَتُ ثَمُودُ بِالنَّدُونَ فَقَالُوْ آبَثُرًا وَمَنَا وَاحِدًا ثَنَيْعُهُ الْآلَا اِذَا الْفِي ضَلِلِ وَسُصُونَ الْفِي الْفِي مُنْ الْمِنْ الْمُؤْنَى الْفِي مَنْ الْمُؤْنَى الْفِي مَنْ الْمُؤْنَى الْمُؤْنَى الْمُؤْنَى الْمُؤْنَى الْمُؤْنَى الْمُؤْنِ الْمُؤْنَى الْمُؤْنَى الْمُؤْنَى الْمُؤْنَى الْمُؤْنَى الْمُؤْنِ الْمُؤْنَى الْمُؤْنِ الْمُؤْنِلُ الْمُؤْنِ الْمُونُ الْمُؤْنِ الْمُ

دو خرد نے سببت کو جمٹلایا اور کئے گئے ۔ ایک اکیلا آ دی ہو ہم ہی میں ہے ہے 'کیا اب ہم اس کے پیچے چلیں؟ اس کا اجاع ہم ہول کرلیں تو اس کے معنی ہے ہوں گئے کہ ہم بمک گئے ہیں اور ہماری عقل ماری گئی ہے ۔ کیا ہمارے در میان ہیں کی لیک شخص تھا جس پر خدا کا ذکر نازل کیا گیا؟ نیس بلکہ ہے پر لے درج کا جھوٹا اور لا لچی ہے ۔ (ہم نے اپنے پنیبر ہے کہ) دوکل تن انہیں معلوم ہوا جاتا ہے کہ کون پر لے درج کا جھوٹا اور لا لچی ہے ۔ ہم او نٹنی کو ان کے لئے فتہ بناکر بھیج رہے ہیں ۔ اب ذراصبر کے ساتھ دکھے کہ ان کا کیا انجام ہوتا ہے ۔ ان کو جنا دے کہ پانی ان کے اور او نٹنی کے در میان تعلیم ہوگا اور ہرایک اپنی باری کے دن پانی پر آئ گا۔'' آخر کار ان لوگوں نے اسپنے آ دمی کو پکار ااور اس نے اس کا میزا اٹھایا اور او نٹنی کو مار ذالا ۔ پھر دکھے لو کہ کیسا تھا میرا عذاب اور کیسی تھیں میری سیسات ۔ ہم نے ان پر بس لیک بن و ھی جھوڑا اور وہ باڑے والے کی روندی ہوئی باڑھ کی طرح ہمیں ہوکر رہ گئے ۔ ہم نے اس قرآن کو تھیجت کے لئے آ مان ذریعہ بنا دیا ہے ۔ اب ہے کوئی تھیجت تجول کرنے والا ''؟

قبیلہ ثمو وجزیرہ عرب میں عاد کے بعد نمو دار ہوا۔ یہ بھی عاد کی طرح قوت اور شوکت میں ہے۔ مثال تھا۔ ہاں عاد کی ج جنوب میں تھے اور ثمو د ثبال میں تھے۔ ثمو د نے بھی رسول کی تکذریب ای طرح کی جس طرح عادنے کی تھی حالا تکہ ثمو دکو عاد کے انجام کا آچھی طرح علم تھاکیو تکہ وہ جزیرہ عرب کے جنوب میں تھے۔

فَقَالُوْ آ اَبَشَرًا مَنَّا وَاحِدًا نَّتَبِعُهُ إِنَّا إِذَا لَفِيْ ضَلَلٍ وَّ سُحُرٍ (٢٤) ءَ ٱلْقِيَ الذَكرُ عليه مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ اَشِرٌ (٢٥) سَيَعْلَمُوْ نَ غَدًا مَّنِ الْكَذَّابُ الْاَشِرُ

(؟ ٥: ٢٦) "اور كيف سك اكيلا آدى جو ہم ميں ہے ہے كيا اب ہم اس كے پيچے چليں؟ اس كا اِجائ ہم تبول كريں تو معنى بيہ بول كريں تو معنى بيہ بول گئے ہيں اور ہمارى عقل مارى گئى ہے - كيا ہمارے در ميان بس كى ايك شخص تھا جس بر خدا كا اَكر اَوْل كيا گيا؟ نبيں بكد بيہ برك درج كا جھوٹا اور لا لچى ہے -"

یہ و بن شبہ ہے جو بوری آریخ میں تمام مكذبین كے دلول میں خلجان پيداكر تا رہا ہے -

ءَ اُلْقَى اللَّكُو عَلَيْهِ مِنْ بَيْنَا (٤٥:٥٦) ووكيا بهار، ورميان بس يى ليك شخص تقاجس برخدا كا اَرِ نازل كيا كيا" بيدان كى هو كعلى أور ب حقيقت كبريائي تقى اورجس شخص كے اندر اس متم كاكبر بووه كبى حقيقت كو دكيمه بن نبيں سكتا۔وہ بات كو نبيں ديكتا۔اس كو ديكھتا ہے كہ كہنے والاكون ہے۔

اَبْشُرُ المَنَّا وَاحدًا لَّتَبْعُهُ (٢٤:٥٤) "لك اكلاآدى جوجم يست بكيابم اباسك يجي

چلیں؟''

آخر اس میں کیا قباحت ہے کہ اللہ اپنے بردوں میں ہے آیک اکیے فخص کو چن لے۔ اللہ تو خوب جانا ہے کہ رسالت کی امانت کماں رکھے اور پھر اس کے اوپر ذکر نازل کرے۔ اس کو ہدایات دے اور نصیحت کی باتیں اس پر نازل کرے۔ اس کو ہدایات دے اور نصیحت کی باتیں اس پر نازل کرے۔ اللہ خالت ہے۔ وہ جانا ہے کہ اس کے بردوں میں ہے اس امانت کی استعداد اس نے کس کو دی ہے۔ پھر ذکر نازل کرنے والا بھی اللہ ۔ یہ سوال ایک بے حقیقت سوال ہے اور وائن تبائن ہے جو نمایت گراہ لوگوں کے زہنوں میں پیدا بو سکتا ہے۔ ایس صدق و سچائی کس قدر ہے۔ وہ وعوت بو سکتا ہے۔ ایس صدق و سچائی کس قدر ہے۔ وہ وعوت وین دانے کو دیکھتے ہیں کہ دو بستیوں میں ہے ہیں کتا ہرا آدی ہے۔ آگر کسی چھوٹے آدی کی بات مائی گئی تو وہ چھوٹا ہرا ہن جائے گا اور یہ چھوٹے آدی کی بات مائی گئی تو وہ چھوٹا ہرا ہن جائے گا اور یہ چھوٹے آدی کی بات مائی گئی تو وہ چھوٹا ہرا ہن جائے گا اور یہ چھوٹے رہ جائیں گے۔

یمی وجہ ہے کہ ایسے لوگ ہیشہ یہ کہتے ہیں۔

اَبَشَرُ المَنَّا وَ احدً النَّبِعُهُ إِنَّا اذَّ اللَّفِي ضَلَلِ وَ سُحُرٍ (٤ ٥:٥) ٢) (الك اكلا آدى جو ہم من ت ب اس كے يبچ چَين تو اس كَ معنى بيہ ہوں گے كہ ہم بهك گئے ہيں اور ہمارى عقل مارى كى جاہم ہنم رسيد ہوگئے۔" اگر ہم ت بيہ محر فعل واقع ہوگيا۔ جب عقل مارى جاتی ہے تو انسان ہدايت كو ضلالت مجمتا اور بيہ مجمتا ہے كہ وہ گويا بهت زيادہ تعداد والى جہنوں ميں داخل ہوگا۔ (سعر جمع سعير ہے) حالانكہ دعوت قبول كركے وہ ايمان كے سابيہ ميں آجا آليكن مجمتا ہے كہ اگر ايمان لايا تو جہنوں ميں داخل ہوگا۔

یی وجہ ہے کہ جس رسول کو اللہ نے ان کی رہنمائی کے لئے جھیجا تھا اس کے بارے میں انہوں نے کہا کہ وہ جھوٹا اور لالچی ہے۔

بَلْ هُو كَذَّابٌ أَشِرٌ (٤٥:٥٦) "بلك وه جمونا اور لا لي بن كذاب جمونا اشر شديد لا لي اور ال الله عن الراس الله عن الرام لكايا جاتا بك وه وعوت اسلاى ك بهان مفاوات ك حمول ك لئ جدوجهد كرتا ب اوريه ان اندهول كاموقف موتا به جونيك لوكول ك جذبات اور ان ك قلبى محركات حمول ك لئ جدوجهد كرتا ب اوريه ان اندهول كاموقف موتا به جونيك لوكول ك جذبات اور ان ك قلبى محركات ت واقف نين موتا -

بات ایسی تک مکانی اور قص کے اندازے چلتی ہے کہ اجانک معاملہ خطاب کا آجاتا ہے۔ اور یوں نظر آتا ہے کہ اور یا انظر آتا ہے کہ گویا واقعات ایسی جاری ہیں۔ اس لئے بتایا جاتا ہے کہ عظر یب کیا ہونے والا ہے اور ان کو مستعبل ہیں ہونے والے واقعات کی دھمکی دی جاتی ہے۔

سیک علمو ن عَدًا مَّنِ الْکَذَّابُ الْاَشرُ (٤٥: ٢٦) و دکل بن انہیں معلوم ہوجائے گاکہ پرلے ورجے کا جھوٹا اور لالچی کون ہے۔ اور نقص کے بیان کا ایک قرآنی طریقہ ہے۔ یہ انداز قصے میں جان وال ویتا ہے کہ بجائے محض قسہ پارید کے تخیل کے زور ہے اس قصے کو ایک منظر نامے کی شکل میں تبدیل کر دیا جاتا ہے۔ اب یہ قصہ نمیں رہتا بلکہ حال اور مستقبل کے واقعات بن جاتا ہے۔

سَیَعْلَمُو ۚ نَ غَدًا مَّںِ الْکذَّابُ الْاَشْرُ (٤٥: ٢٦) و دکل بن وہ جان لیں گے کہ جھوٹا اور لالچی کون ہے "کل میہ حقیقت کھل جائے گی اور یہ چھوٹ نمیں سکیں گے اور یہ مصبت بنا دے گی کہ کون جھوٹا ہے اور جھوٹوں کی سزاکیا ہے۔

انَّا مُرْسِلُوا النَّاقَة فتْنَةً لُّهُمْ فارْتَقبْهِمْ واصْطِيرْ (٢٧) . نَتَهُمْ انَّ الْما ءَ قَسْمَةٌ

بینہ م کی شرب محتضر (۲ م ۲ محتضر (۲ م عنی او منی کو ان کے لئے فتہ بناکر بھیج رہ بیں ۔ اب ارا مرک ساتھ دکھے کہ ان کاکیا انجام ہو آ ہے ۔ ان کو جنا وے کہ پانی ان کے اور اوئی کے در میان تقیم ہوگا اور ہر آیک اپنی باری کے دن پانی پر آئے گا۔" اب پڑھنے والے انظار میں بیں کہ ہو آگیا ہے ۔ ناقہ بھیج دی جاتی ہے ۔ یہ ان کے کئے آزائش ہے اور ان کے گئے امتحان ہے کہ کون کامیاب ہو تا ہے اور کون ناکام اور رسول وقت بھی انظار میں ب کہ کیا ہو آ ہے اور ان کے لئے امتحان ہے کہ کون کامیاب ہو تا ہے اور کون ناکام اور رسول وقت بھی انظار میں ب کہ کیا ہو آ ہے اور اللہ کے عظم کے مطابق وہ مرکز آ ہے ۔ اس وقت تک کہ امتحان کا بھیجہ سامنے آ جائے ۔ بی کو یہ بدایت دے دی جاتی ہے کہ پانی ان کے اور ناقہ کے در میان تقیم ہے ۔ یہ ناقہ لازا مخصوص ناقہ تھی ۔ تقیم یوں تھی کہ لیک ون کا پورا پانی ناقہ کے لئے تھا اور دو سرے دن کا ان کے لئے ۔ ناقہ اپنے دن آئی اور یہ لوگ اپنے دن آئیں گے ۔ وہ اپنے دن پانی لیس گے ۔

اب سیاق کلام پھر دکاتی اور قصے کا انداز لے لیتا ہے اور اس کے بعدید واقعات یول آتے ہیں۔

فَنَا دَوْ اصَاحِبَهَمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ (٤٥: ٢٩) "آثر كار انهوں نے اپ آدمى كو پكار ااور اس نے اس كام كابير اللها يا أور او ننى كو مار ذالا -" اور يہ فخص ان مفدين ميں سے آيك تھا جو اس شرميں نسادكى جرمتے - سورت نخل ميں ان كے بارے ميں آيا ہے -

و كان في الْمَدِينة تسعة رهط يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ (٧٧: ٨٤) "اور شر مِي نوجتے وارتے جو ملک مِين فَسا و پھيلاتے تھے اور كوئى اصلاح كاكام نہ كرتے تھے -"اور سورت مِش مِين كما كيا -

اذ انْبُعَثَ أَشْقَهَا (٢:٩١) "جب ان من ليك بدبخت الها"

بعض روایات میں آتا ہے کہ اس مخص نے شراب پی لی باکہ وہ اس کام کو بے باکی سے لر سے، اور اس ناقہ کو قتل کر دے جو اللہ نے ابلور نشانی بھیجی تھی اور رسول اللہ نے ان کو ڈرا دیا تھا اور شنبہ کر دیا تھا کہ اگر تم نے اسے گزند بہنچایا تو تم پر عذاب اللی آجائے گا۔اس طرح فناطی کے معنی بیڑا اٹھانے کی بجائے شراب پینے کے ہوں گے۔

فَنَا دَوْ اصَاحِبَهَمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ (٤٥:٥٢) "إنهول نے اپنے آدى كو بلايا اس نے يہ زمه لے ليا شراب بى كرا سے تل كرويا - " ميد امتحال ہو گيا اور ان پرعذاب نازل ہو گيا -

فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِی وَ نُذُرِ (٤٥: ٣٠) "پر دکھ لو كه كیما تھا براعذاب اور كیسی تھیں میری سخیات" یہ سوال تجب انگیز اور خوف پیدا کرنے كے لئے ہے اور بیاعذاب كے ذکر سے بھی پہلے كیا جاتا ہے۔

انّا آر سُلْنَا عَلَيْهِمْ صَیْحَةً و احدَةً فَكَانُو ا كَهَشیم الْمُحْتَظِرِ (٤٥: ٣١) "م نے ان پر بَسَ الله بن دهاك چو زااور وہ باڑے والے كى روندى بوئى باڑھ كى طرح بھى بوكر روگے" قرآن كريم نے اس جي اور وهاكے كى تفيلات نيس دى بيس - اگرچہ دو سرى جگہ سورت فصلت بيس تفيل آتى ہے كه-

فَقُلْ اَنْذَرْتُكُمْ صَاعِقَةً مِّتُلَ صَاعِقَة عَاد وَ تَمُود (٤١ : ٣١) ووتو كمه دوكه مي حميس اي طرح اعلانک اون بوئ بوئ به اي ماعقه صيد اي طرح اعلانک اون بوئ بوئ بوئ والے عذاب سے ذراقاً ہوں جيساً كہ عاد وثمو د پر نازل ہوا ، يہ بھى ہو سكتا ہے كہ صاعقہ صيد كى صفت ہو يعنى كڑا كے دار آواز - اور يہ بھى ہو سكتا ہے كہ صيحہ اور صاعقہ ايك بى حقیقت كے لئے استعال ہوں بعنی اعلانک توث بڑنے والاعذاب اور يہ بھى ہو سكتا ہے كہ صيحہ صاعقہ كى آواز ہو يا صاعقہ آواز كا اثر ہو - آواز دى كس طرح اس كا ہميں علم نہيں ہے -

بسرحال اُن پر ایک گزاکے دار اور دھاکہ خیز آواز آئی اور ان کو ختم کرکے رکھ دیا۔ یہ اس طرح ہوگئے کھشیم المحتور (وہ باڑ دالے کی روندی ہوئی باڑی طرح بھس ہوکر رہ گئے) المحتور وہ شخص ہو خطیرہ یا باڑہ بتانا ہے اور یہ باڑہ وہ خنگ کانے دار لکڑیوں سے بنانا ہے یہ لوگ اس طرح ہوگئے جس طرح ختک بوسیدہ لکڑیاں ہوٹوٹ پھوٹ کر بھس بن گئی ہوں تشییہ یوں ہے کہ باڑے والا اپنے مویشیوں کے لئے لکڑیوں اور در ختوں کی شاخیس جمع کرتا ہے کہ شاخیس مولیثی کھاتے ہیں اور ختک ہوجاتی ہیں تو یہ قوم اس طرح ہوگئی جس جس اور ختک ہوجاتی ہیں تو یہ قوم اس طرح ہوگئی جس طرح باڑے والے کی جھاڑیاں کھائی ہوئی اور روندی ہوئی۔ صرف ایک ہی ربانی چیخ ہے۔

یہ خت در دناک و خوفناک مظرب اور یہ ان لوگوں کے جواب میں ہے جو مفید تھے اور اپنے آپ کو برا بھتے تھے چنانچہ ان متکبرین کو پیس ذالا گیا۔

اس در دناک و خوفناک منظر کے بعد لوگوں کو متوجہ کیا جاتا ہے کہ اللہ کی آبات سے نصیحت حاصل کریں اور متد بر کریں اور اس مقصد کے لئے قرآن بھترین گائیڈ ہے ۔

و کَفَدْ یَسُرْنَا الْقُرْ اَنَ لَلذَّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكُرِ (٤) ٢٦) "بم نے قرآن كو نفيحت كے لئے آمان ذريعہ بنايا ہے۔ اب ہے كوئی نفيحت تبول كرنے والا۔" أس پر پر دہ كرتا ہے اور منظر پر روندا ہواجس پڑا ہے۔ آنكھوں كے لئے ليك منظراور ول كے لئے ليك عبرت۔ يہ قرآن پكار پكار كر بلا رہا ہے نفيحت لينے والوں اور فكر و تد بر كرنے والوں كو۔

---OOO---

اب جب دوبارہ پر دہ افتا ہے تو تاریخ کا وہ ورق الناجاتا ہے جوجزیرہ عرب کے قریب ہے ، قوم لوط کا منظر:

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُولِ بِالنَّذُرِ شَانَا الْهَالَ عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَا الْ الْ الْ لَوْطِ نَجَيْنَهُمُ بِسَحَرِ آلَ نِعْمَةً مِّنْ عِنْدِ نَا "كَذَلِكَ نَجْزِى مَنْ شَكَرَ فَي لَوْطِ نَجَيْنَهُمُ بِسَحَرِ آلَ نِعْمَارُ وَا بِالنّذُرِ آلَ وَلَقَدُ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ وَلَقَدُ اللّهُ وَلَقَدُ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ وَلَقَدُ اللّهُ وَاللّهُ مَنْ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

"دوط کی قوم نے تنبیات کو بھٹایا اور ہم نے پھراؤ کرنے والی ہوااس پر بھیج وی - صرف لوط سکھر والے اس سے محفوظ رہے - ان کو ہم نے اپنے فغل سے رات کے پچھلے پر بچاکر نکال دیا ۔ یہ جزادیے ہیں ہم ہراس شخص کو جو شکر گزار ہوتا ہے - لوط نے اپنی قوم کے لوگوں کو ہماری پکڑ سے خبردار کیا گر وہ ساری تنبیبات کو مشکوک سجھ کر باتوں میں اڑاتے رہے - پھرانہوں نے اسے اپنے ممانوں کی حفاظت سے بازر کھنے کی کوشش کی - آخر کار ہم نے ان کی آئسیں موند دیں کہ چکھو اب میرے عذاب اور میری تنبیبات کا عزا۔ صبح سویے کیک ائل عذاب نے ان کو آلیا۔ چھو مزا اب میرے عذاب کا در میری تنبیبات کا جم نے اس قرآن کو تھیجت کے لئے آسان ذریعہ بنا دیا ہے ۔ پس ہے کوئی تھیجت تبول کرنے والا"؟

قوم لوط کا قصہ دو سرے مقامات پر مفصل ند کور ہے۔ یہاں اس قصے کی تفصیلات دینا مطلوب نہیں ہے بلکہ یہ عبرت ولانا مقصود ہے کہ محذریب کا بتیجہ کیا ہواکر آ ہے۔ یہ کہ اللہ کا سخت عذاب آبا ہے۔ یک وجہ ہے کہ آغاز ہی تنہیبات المبیہ کی محذب کے ذکر سے ہوتا ہے۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوْطِ بِالنَّذُرِ (٤٠٠٣) "قوم لوط نے تنبیات كو جھلايا" اور اس كے بعد متصلا عذاب اللي كاذكر موتا ہے۔

انّا أرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا أَلَ لُو ْطِ نَحَيْنَهُمْ بِسَبَحَرٍ (٣٤) نَعْمَةُ مِّنْ عَنْدَنَا كَذَٰلِكَ نَجْزِى مَنْ شَكَرَ (٤٥: ٥٣٩ "اور ہم نے اس پر پھراؤكرنے والى ہوا بجبى ۔ صرف لوط كا مُر والے اس ب محفوظ رہے ۔ ان كو ہم نے اپنے فضل سے رات كے يجھلے پر بچاكر ثكال ليا ۔ يہ جزاويتے ہيں ہم ہراس فخص كو ہو شكر گزار ہوتا ہے ۔ "

الحاسب وہ ہوا جو بھروں کو اڑاکر پھینک دیتی ہو اور دو سری جگہ آیا ہے کہ ان پر مٹی کے بھر پھینکے گئے تھے ۔لفظ

حاسب کی آوازی لیک ہے جس سے پھر چھیکے جانے کی آواز آتی ہے۔ اس میں شدت اور بختی ہے جو اس وقت منظراور فضا کے مناسب ہے۔ اس عذاب سے صرف لوط علیہ السلام کے خاندان کے لوگ ہے۔ ماسوائے ان کی المیہ کے اور بہتے والے اس کے حاسوائے ان کی المیہ کے اور بہتے والے اس کے بہتے کہ وہ اللہ کا شکر اواکرتے تھے اور اللہ شکر کرنے والوں کو ایس بی جزا دیتا ہے۔ ان کو اللہ عذاب سے نجات دیتا ہے اور وہ خوفناک حادثات کے درمیان سے بھی فیج کر نکل آتے ہیں۔

قرآن نے یماں تک اس قصے کے دو اطراف بیان کر دیئے۔ ان کی طرف سے جھٹلانا اور اللہ کی طرف سے عذاب شدید ' یہ یمال اصل مقصد تھا۔ اب قصے کے دونوں اطراف کے درمیان کی بعض ضروری تفصیلات ۔ قرآن کریم کا یہ بھی ایک خاص انداز بیان ہے۔اس انداز سے قرآن کریم بعض اشارات دیتا ہے اور تفصیلات سے ہیں:

وَ لَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارُوْا بِالنَّذُرِ (٣٦) وَ لَقَدْ رَاوَدُوْهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَآ أَعْيْنَهُمْ فَذُوقُوْا عَذَابِي وَ نُذُرِ (٣٧) وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مَّسْتَقِرٌ لَ

(؟ ٥ : ٣ ٨) " (الوط نے اپنی قوم کو ہماری پکڑ ہے جُردار کیا گر وہ ساری تنہیبات کو مظکوک سجے کر باتوں میں اڑات رہے ۔ پھر انہوں نے اسے اپنے ممانوں کی حفاظت ہے باز رکھنے کی کوشش کی ۔ آخر کار ہم نے ان کی آنکسیں موند ویس کہ چکھو اب میرے عذاب اور میری تنہیبات کا عزہ ۔ صبح سویرے ایک اٹل عذاب نے ان کو آلیا۔ " حضرت لوط علیہ اسلام نے اپنی قوم کے لوگوں کو اس مکر ہے ایک طویل عرصے تک منع کیا لیکن انہوں نے بھین نہ کیا۔ بھیشہ شک میں جٹا رہ اور ایک دو سرے سے شک ہی افذ کرتے رہے اور نبی کے ساتھ جھڑتے ہی مان کو ان کی برتمیزی اس حد تک پہنچ گئی کہ خود لوط علیہ السلام کے ہاں جب ممان 'فرشتے آئے تو انہوں نے ان کو ان کا دفاع کرنے ہے روک دیا۔ انہوں نے دیکھا کہ وہ خوش شکل لڑکے ہیں تو ان کے گندے منہوں نے سخیدگی اور متصد سے تھا کہ اس کے ممانوں کے ساتھ بدتمیزی کرس ۔ انہوں نے سخیدگی اور شرم و حیا کے جامے تار تارکر دیتے اور انہوں نے اپنے نبی کی عزت کا بھی خیال نہ رکھا حالا تک انہوں نے ان کو بار بار اس قعل برکے انجام بدے زرایا تھا۔

اس مقام پر اب وست قدرت مدافلت كرتى ہے - فرشتے اس عذاب كے بر پاكرنے كے لئے حركت ميں آتے ہيں بس كے لئے انس بھيجا گيا تھا -

فَطَمَسْنَآ اَعْيِنَهُمْ (٤٥:٧٣) (٢٦م نے ان کی آنکھیں موند دیں "اور وہ اس طرح ہوگئے کہ نہ کی پنے کو وکھ عتے ہیں اور نہ انسانوں کو اب نہ وہ لوط کو گھیر عتے ہیں نہ معمانوں کو پکڑ سکتے ہیں ۔ یہ کہ قوم لوط کو اندھاکر دیا گیا تھا۔ اس کا اَکر صرف یمال آیا ہے ۔ پوری وضاحت کے ساتھ دو سری جگہ ہے ہے۔

قالُو ایا لُو ط انّا نُر سل رَبّك لَن يصلُو اللهك «لوط عم تير رب ك فرستاه مين يدلاك تيرى طرف من الله عنه الله على الله عنه الله عن

اندهاكر دياكيا تفابه

اب تک تو بات ابطور دکایت ہور ہن تھی' اجانک آٹھول کے سامنے ایک منظر آتا ہے اور جن پر عذاب آیا ہے ان ت خاطب ہور ہاہے۔

فَذُوقُو العَذَابِي وَ نُذُرِ (٢٠:٥٤) " چكواب ميرے عذاب اور ميري تبيبات كامزو" يہ ہو وہ عذاب جس سے تميس ارايا جارہا تھا اور يہ بيں وہ تبيبات جن بين تم شك كررہے تھے۔

ان کی آنکسیں شام کو موند دی گئیں اور صبح تک وہ یوننی رہے کیونک اللہ نے ان کے لئے عذاب صبح کے وقت مقرر کیا ہوا تھا۔

و لَقَدُ صَبَّحَهُمْ يُكُورُهُ عَذَابٌ مَّسْتَقَرٌ (٤٥: ٣٨) دوسِح مورے بن ایک اُل عذاب نے ان کو آلیا" اور یو و بن عذاب تقاجس کا جلد سے تذکرہ اور کر دیا گیا۔ یہ وہ خت ہوائتی جس نے مٹی کے پھڑول کی بارش اان پر کر دیا۔ ان پر کر دیا۔

اب بحراند ازبیان میں فرق آ آ ہے۔ منظر کو بول پیش کیا جا آ ہے کہ گویا ابھی کا واقعہ ہے اور جن کو عذاب دیا گیا ان سے خطاب شرد م ہے۔

فَدُو قُو اعْدَانِی وَ مُذُر (٤٥:٩٩) " بَكِموابِ ميرے عذابِ اور ميری تنبيبات كامزه" اور آخر ميں وہی سبق -

وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْ الْ لَلذَّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُّدَّكِرٍ (٤٠:٥٤) "بم ناس قرآن كو نتيمك كم لئة آمان اربعه عا ويا به به بحول أن محت قبول كرنے والا"

یہ کزیاں اب جزیرہ عرب کے باہرت بھی ایک منظر پیش کرے ختم ہوتی ہیں۔ایک مخضراشارہ فرعون کے انجام کی طرف :-

وَلَقَدُ جَأَءُ اللَّ فِرْعَوْنَ النَّذُرُ الْكَذُرُ الْمِالِيْنَا خِلْهَا فَاخَذُ الْهُمُ الْمُؤْرِقَ الْخُذُرُ الْمُلَوْ بَرَاءَةً فِي الزَّبُرِيَ الْخُذَ عَزِيْنٍ مُقْتَكِارٍ إِلَّ الْفَارُكُو خَيْرٌ مِينَ اُولِيَكُوْ اَمُ لَكُو بَرَاءَةً فِي الزَّبُرِقَ الْمُركِةُ بَرَاءَةً فِي الزَّبُرِقَ بَلَ اللهُ بَرَقَ اللهُ بَرَقَ بَلِ اللهُ الله

خَلَقُنَا فُ بِقَدَ بِقَدَ بِقَدَ مِنْ مَنْ كُونِ مَا آمُرُنَا إِلَا وَاحِلَةً كَلَمْ مِ بِالْبَصَرِ وَ لَقَدَ آهَلَكُنا آشَيَاعَكُمُ فَى الْزُبُونِ وَكُلُ صَغِيْرٍ وَ كُيْرٍ مُ مُتَكُونِ مَنْ مَكُونِ فَى الْزُبُونِ وَكُلُ صَغِيْرٍ وَ كُيْرٍ مُ مُتَكُونِ فَى الْزُبُونِ وَكُلُ صَغِيْرٍ وَ كُيْرٍ مُ مُتَكُونِ مِنَ مَنْ فَي جَنْبَ وَ نَهَو لَ فَى مَقْعِي صِدَق عِنْ مَلِيكِ مُعَنَّ مِلِيكِ مُقَتَدِي مِنْ اللهُ اله

فرعون کے قصے کا آغاز و انجام اس قدر احتصار کے ساتھ دیا جاتا ہے۔ فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس ارانے والے آتے ہیں۔ وہ نشانیاں پیش کرتے ہیں۔ وہ ان تمام نشانیوں کو جھلاتے ہیں اور اللہ نے ان کو اس طرح پکڑا جس طرح آیک حقیق اقتدار رکھنے والا پکڑ آ ہے۔ عزت اور اقتدار کی طرف اشارہ کرنے کا مقصد ہے کہ ان کو نمایت ہی ختی ہے پکڑا گیا اور اشارہ اس طرف ہے کہ فرعون بری عزت 'قوت اور اقتدار اعلیٰ کی باتیں کر آتھا بجکہ ہے سب امور اللہ کو حاصل ہیں۔ الله کے سامت اس کی باطل عزت نہ رہی 'اس کا جھوٹا اقتدار اعلیٰ گر گیا اور حقیق مقدر اعلیٰ نے اسے خوب حاصل ہیں۔ الله کے سامنے اس کی باطل عزت نہ رہی 'اس کا جھوٹا اقتدار اعلیٰ گر گیا اور حقیق مقدر اعلیٰ نے اسے خوب کرا اور بری شدت اور عبرت اموزی ہے بکڑا جس طرح انہوں نے مصر میں مختی 'ظلم اور قماری و جباری ہے غربوں پر کا مقام شروع کر رکھا تھا۔ اس طرح الله نے اس کو بھی تابو وکر دیا۔ اب اس آخری منظر پر وہ گر تا ہے۔ یہ فرعون جبار کا منظر اور اس کی آیک بھلک ہے۔

انٹانی تاریخ میں مکرین کے عذاب کے مناظر میں سے بیہ آخری منظر تھا۔ تمام مکرین کی یا و قار کین کے وہنوں میں آز و ب اور سنے والوں اور بیہ دیکھنے والوں کا احساس ابھی ان نقوش سے منقش ہے کہ اہل مکہ کو خطاب شروع ہوجاتا ہے۔ ان کو سندیہ کی جاتی ہے کہ تم بھی ای طرح نیست و نابو دہو سکتے ہواگر تم یاز نہ آئے بلکہ تمماری جو حرکتیں ہیں ان کا تقاضا تو یہ ہے کہ تم یر اس سے بھی بھیانک عذاب آئے :۔

اَكُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِّنْ اُولِئِكُمْ اَمْ لَكُمْ بَرُ آءَ ةٌ فِي الدُّبُرِ (٣٤) اَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيْعٌ مُنْتَصِرٌ (٤٤) إِمْ يَقُولُونَ الدُّبُرَ (٥٤) بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَيُولُونَ الدُّبُرَ (٥٤) بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ اَدْهُى وَ اَمَرُ (٤٤) إِنَّ الْمُحْرِمِيْنَ فِي ضَلْلٍ وَ سُعُرٍ (٤٧) يَوْمَ يُسْحَبُونَ

فِالنَّارِ عَلَى وُجُوْهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ (٨٤) أَنَّا كُلُّ شَيْئٍ حَلَقْنَهُ بِقَدَرٍ (٤٩) وَمَآ اَمْرُنَآ اللَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ (٥٠) وَلَقَدْ اَهْلَكْنَآ اَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ (١٥) وكُلُّ شَيْئٍ فَعَلُوْهُ فِي الزَّبُرِ (٢٥) وَكُلُّ صَغِيْرٍ وَكَبِيْرٍ

مستکطر (۵۳) (۵۶: ۳۶ تا ۵۰) در کیا تمارے کفار کچھ ان لوگوں ہے بہتر ہیں؟ یا آسانی کتابوں میں تمہارے لئے کوئی معانی کھی بوئی ہے؟ یا ان لوگوں کا کمنا یہ ہے کہ ہم آیک مضوط جھا ہیں 'اپنا بچاؤ کرلیں گے؟ عفر یب یہ جھا شکت کھا جائے گا اور یہ سب پیٹھ پھیر کر بھا گئے نظر آئیں گے بلکہ ان سے نمٹنے کے لئے اصل وعدے کا وقت تو قیامت ہے اور وہ بری آفت اور زیادہ تلخ ساعت ہے۔ یہ بحرم لوگ در حقیقت غلط فنی میں جٹنا ہیں اور ان کی عقل ماری گئی ہے۔ جس روزیہ منے کیل آگ ہی گھینے جائیں گے 'اس روزان سے کما جائے گا کہ اب چھوجنم کی لیٹ کا مزا"۔ بحس روزیہ منہ کے بل آگ ہی گھینے جائیں گے 'اس روزان سے کما جائے گا کہ اب چھوجنم کی لیٹ کا مزا"۔ بم نے برچیز لیک تفذیر کے ساتھ پیدا کی ہے اور ہمارا تھم بس لیک بن تھم ہوتا ہے اور پلک جمپیکاتے وہ عمل بیں آ جاتا ہے۔ تم جیسے بہت سوں کو ہم باک کر چکے ہیں پھر ہے کوئی نفیحت قبول کرنے والا؟ جو پچھ انہوں نے کیا ہے وہ سب وفتروں میں درج ہے اور ہرچھوئی بری بات تکھی ہوئی موجود ہے۔

یہ دنیا اور آخرت دونوں کے عذابوں سے ڈرادا ہے اور جایا جاتا ہے کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے۔ جایا جاتا ہے کہ اس سے نکل بھاگنے کا کوئی راستہ اور سوراخ نہیں ہے اور نہ بھاگنے یا نئے جانے کی کوئی امید ہو سکتی ہے '۔ نہ حساب و کتاب میں کوئی جا سکد تی دکھائی جا سکتی ہے اور اس طرح سزا ہے بچا جا سکتا ہے۔

تم نے ویکھ لیا امم سابقہ کے جھٹانے والوں پہ کیا گزری۔ آخر تمہارے پاس کیا گارنی ہے کہ تم ای انجام سے ووجار نہ ہوگے۔

اَکُفَّا رُکُم خَیْرٌ مِّن اُولِئکُم (٤٥: ٣٤) و تمارے کفار کھ ان لوگون سے بمتر ہیں "امم سابقہ کے ہوات کا رکم میں میں ایسے ہو۔

اَمْ لَكُمْ بَرُ آءَ فَي الْكُبِرِ (٤ ٣:٥٤) وديا آساني كابول ميں تسارے لئے كوئى معافى تكھى ہوئى ب اور ب ؟ ١٠ اور بن بر يہ منزل سحيفے كواہ بيں كہ تم كفر اور تكذيب كے انجام سے برى الذمہ ہو جاؤ كے - نہ يہ بات ب اور د وہ ب - نہ تم ان سے افتحے ہو اور نہ ان صحیفول میں تسارى برات تكھى ہوئى ب - بس كى صورت ب كہ تم بھى اى انجام سے دوجار ہوجاؤ جس سے وہ دوجار ہوئے جس طرح اللہ نے مقدر فرایا ہے -

اب یہ خطاب عام کی شکل اختیار کر لیتا ہے اور اس میں ان کے معاطع پر سخت تعجب کا اُظہار کیا جا آ ہے۔

اً م یَقُولُو نَ نَحْنُ جَمِیعٌ مُنتَصِرٌ (٤ ٥ : ٤ ٤) ''یا ان لوگوں کا کمنایہ ہے کہ ہم ایک مضوط جتما ہیں اور اپنا بچاؤ کرلیں گے ''جب وہ ریکھتے تھے کہ کفار کمہ ایک بری جمیت ہیں تو ان کے حوصلے بڑھ جاتے تھے اور اپنی قوت پر غور میں جالا ہو کر کتے تھے کہ ہم بن غالب رہیں گے اور نہ ہم پر کوئی غالب ہو سکتا ہے اور نہ ہمیں کوئی قوت شکست دے سکتی ہے -

سیکھڑ کم الْحَدُمْ وَیولُو نَ الدّبرَ (٤٥:٥٤) '' عقریب یہ جھا شکت کھا جائے گا اور یہ پینے پھیر کر بھاگتے نظر آئیں گے۔'' لنڈا ان کی جمعیت انہیں کوئی فائدہ نہ دے سکے گی۔ ان کی قوت ان کے لئے مد دگار ثابت میں ہوگی۔ یہ املان چونکہ اللہ تمار و جبار کا تھا اس لئے ایہا ہی ہوا اور ایہا ہی ہونا تھا۔

سَيَهُوْ مُ الْحَمْعُ وَيُولُونَ الدُّبُرَ (٤٥:٥٤) "عَقر يب بيه جَمَّا ظَلَت كَمَا جَائِ كَا اور بيه بيتُ بَهِير تر بِها كَةِ نَظر آئِيل كَــ"

ابن ابوحاتم کی روایت میں مرمہ سے نقل ہے ۔ انہوں نے کہا جب سے آیت نازل ہوئی ۔

سینیز م المجمع و یولون اللابر (٤٥:٥٤) " عظر یب یه جفا ظلت کها جائے گااور پیٹے پھیر کر بھا گلت کھائے گا۔ عرکتے ہیں جب بدر کا دن آیا جائے نظر آیس نے ۔ " تو حضرت عمر نے فرمایا کہ کونیا جفا بینی کونیا جفا ظلت کھائے گا۔ عمر کہتے ہیں جب بدر کا دن آیا تو میں نے ، یس در مول اللہ در وہیں دوئے ہیں اور یکی آیت پڑھ رہے ہیں۔ " عنقر یب یہ جفا ظلبت کھا جائے گا اور بہنر پھیا کہ جائے جائے گا اور بہنر پھیا کہ جائے ہاں وقت میری سمجھ میں بات آئی کہ اس سے کونی جعیت مراد ہے ۔ یہ تو تھی دنیا کی ہزیت لیمن یہ آخری ہزیت نے اور نہ تن یہ شدید اور تلع عذاب ہے چنانچہ اس دنیاوی فلت کے بعد اب آخری طرف بات پھر جاتی ہے۔ کی طرف بات پھر جاتی ہے۔

بَلِ السَّاعَةُ مَوْ عَدُهُمْ وَ السَّاعَةُ أَدْهَى وَ الْمَرْ (٤٥: ٦٤) و بَلَكَ ان سے نفخ كے لئے اصل و عدے كا وقت تو قيامت ہے اور وہ برى آفت اور زيادہ تلخ ساعت ہے۔ "اس عذاب سے جو انہوں نے ديكھا ہے يااس زمين كى زندگى ميں ويكسيں كے يا ان تمام عذابوں سے زيادہ تلخ جو اس سورت ميں بيان ہوئے ہيں مثلاً طوفان نوح ' ياد صرص اخت آواز اور پھروں كى بارش والى ہوااور فرعون كى زبر دست غرقالى -

اب تفسیل بنایا جاتا ہے کہ قیامت کاعذاب کس طرح سخت شدید اور تلخ ہو گا اور تفسیلات قیامت کے مناظر میں سے ایک سنظر میں بائی جاتی ہے:۔

انَّ الْمُحْرِمِيْنَ فِي ضَلَلٍ وَّ سُعُرٍ (٤٧) يَوْمَ يُسْحَبُوْنَ فِي النَّارِ عَلَى

وَ جُوهِ هِهِمْ ذَوْقُو المَسْ سَقَرَ (٤٥:٨٤) در يه مجرم لوگ در حقيقت غلط منى مين جتلا بين اور ان كى عقل مارئ كئى ب - (يا مُرائ اور آگ بين بين) جن روزيه منه كے بل آگ مين تجميع جائين گے -اس روزان ت كما جائے كاك اب جَعُو جُنم في ليٹ كا حزار" يعنى وه مُرائ مين بين جمال عقل اور روح كى سزا ہوتى ب اور جنم مين بين جمال جم اور جلد كوس اوقى ب اور جنم مين بين جمال جم اور جلد كوس اوقى ب دوتى بين جمال جمع مين بين جمال جم اور جلد كوس اوقى ب ديان كے كہ يہ كتے تھے اور ان جمعے سب لوگوں نے بھى كما ہے -

اَبَشَرُ المَنَّا و احدًا نَّتَبِعُهُ انَّا اذًا لَفِي ضَلَلِ وَ سُعِرُ (٤٥:٥) ٢٤) "كيابم مِن سن ليك اكيل هنم كى بم آبعدارى شروع كردين - أَر اَبِياكِينَ تَوْكُويا بَمْ بَنَكَ كَ اورَّمَيُ **آكُون مِن بِرْ بَحَدُ** - " اب ان كو معلوم بوگاكه گرائن اس اتباع مِن به يا اتكار مِن به اور آگ اتباع رسول مِن به يا مخالفت رسول مِن به -

نمایت ہی مختی احقارت سے منہ کے بل آگ میں گرا دیا جائے گا۔ بیہ اس لئے کہ دنیا میں وہ استکبار اور غرور کے ساتھ کام کرتے تھے اب یمال جسمانی عذاب کے ساتھ ساتھ ان کو روحانی اور افسیاتی عذاب بھی دیا جائے گا۔ یوں سرزنش کر کے ۔ افسیاتی عذاب بھی دیا جائے گا۔ یوں سرزنش کر کے ۔

ذُوقُو الْمَسُّ سَقَرَ (٤٨:٥٤) "كِلُوجنم كَي ٱلْ كَي لِك"

اس خوفناک اور کیکیا دینے والے سظر کے سامید میں اب روئے بحن تمام لوگوں کی طرف پھر جاتا ہے۔ حضور نبی صلی الله علیہ وسلم کی قوم کی طرف آگ ان کے ولول میں الله کی عکمت و تدبیراور الله کی نقد یر اور فیصلوں کی حقیقت بیٹے جائے۔

یہ دنیا ہویا آخرت ہو' اس دنیا کا عذاب ہویا آخرت کا عذاب ہو' اس سے قبل کی رسالتیں اور تبسیات ہوں یا قرآن اور نبی آخر الزمان ہوں' یہ بوری کا تنات یا اس کا انظام و انصرام ہویا یہ چھوٹی چیز ہویا بردی چیز ہو' یہ سب کی سب ایک اندازے اور ایک سکیم کے مطابق الله کی عکمت کے مطابق پیدائے گئے ہیں۔کوئی چیز بھی بے مقصد' الفاقا 'عبث اور بے سومی پیدائیں گئی۔

انَّا كُلَّ شَيْئِ حَلَقْنهُ بِقَدَر (٤٥:٥٤) "ہم نے ہرچے تقدر كے ساتھ بيداى ہے۔ " ہُرچے ' چموئى ہو يا يركى ہو ' بولنے والى ہو يا خاموش ' مُحَّرك ہو يا ساكن "كزرى چے يا حاض ' معلوم چے يا مجول ' اللہ نے ج چے كو ايك اندازے ت پيدايكيا ہے۔

یہ تقدیر اس کی حقیقت طے کرتی ہے۔ اس کی صفت طے کرتی ہے۔ اس کی مقدار طے کرتی ہے۔ اس کا زمانہ طے کرتی ہے۔ اس کا زمانہ طے کرتی ہے۔ اس کا کتات میں اس کے کرتی ہے۔ اس کا کتات میں اس کے اثرات طے کرتی ہے۔ اس کا کتات میں اس کے اثرات طے کرتی ہے۔

یہ ترآنی آیت چند مخترالفاظ پر مشمل ہے لیکن سے آیت ایک عظیم اور محیرالعنول حقیقت کی طرف اشارہ کررہی ہے۔
اس آیت کے مغموم میں سے بوری کائنات شامل ہے۔ اس حقیقت کو انسان کا دل تب ہی یا سکتا ہے جب وہ اس بوری
کائنات کو زبن میں رکھے۔وہ اس کائنات کے ساتھ ہمقدم ہو۔اس سے حقائق افذکرے اور سے محسوس کرئے کہ سے
کائنات باہم تناسب اور نمایت ہی وقت کے ساتھ باہم مربوط مخلوق ہے۔اس کی ہرچے لیک مقدار کے مطابق بیداکی گئی

- - تب اس حقیقت کا لیک سامیہ اور لیک خاکہ زئن میں بیٹھ جائے گا۔ صرف ایک چیز کو زئین میں رکھنے ہے یہ تصور سیں آسکتا۔

جدید سائنس نے اس حقیقت کے بعض نمایت ہی معمولی شعبول کا احاظہ کیا ہے۔ یہ علم جدید سائنس نے اپ کد وہ وسائل کے مطابق فراہم کیا ہے۔ سائنس نے معلوم کر لیا ہے کہ ستاروں کے ور میان فاصلے ایک ستعین مقدار کے مطابق ہیں۔ سیارے اور ان کے تجم اور ستاروں اور سیاروں کے گروپ یعنی کمکشاں اور ان کی ایک وو سرے کے ساتھ کشش 'یہ مقداری اور فاصلے اس قدر متعین ہوگئے ہیں کہ سائنس واتوں نے ایسے ستاروں کے فاصلے بھی متعین کر دیے ہیں جن کو انہوں نے دیکھا نہیں ہے کیونکہ جس نظام کو جس مدیرو لقدیر کے ساتھ انہوں نے دیکھا ہے 'اس نظام کے مطابق ان کا فاصلہ اس قدر دور ہونا چاہئے ۔ اس کے بعد کو جس مدیرو لقدیر کے ساتھ انہوں نے دیکھا ہے 'اس نظام کے مطابق ان کا فاصلہ اس قدر دور ہونا چاہئے ۔ اس کے بعد جب انہوں نے تیز دور بینوں سے مشاہدہ کیا تو معلوم ہوا کہ انہوں نے لقدیر کے مطابق یعنی اندازہ کے مطابق بو فاصلے طے کئے تھے وہ درست نگلے ۔ غرض ان اجرام فلکی کو اس عظیم فضا ہیں ایسے متعین فاصلوں سے رکھنا جن کے اندر کوئی تغیر اور بینوں مقدرہ قدر یا مقداریا اور تبدل نہیں ہورہا ہے اور کوئی اضطراب نہیں ۔ اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ نے ہرچیز کو ایک مقررہ قدر یا مقداریا فقدیر کے ساتھ بنایا ہے۔

یہ زمین جس کے اوپر ہم رہتے ہیں 'اس کے اندر پائے جانے والے رزق اور تقدیر کاعلم تو اس قدر ہوت گیا ہے کہ اس کی موجودہ حالت اور بیت اور نبست کے اندر اگر زرا بھی تبدیلی کی جائے تو اس زمین پر جس قدر متوع زندگی پائی جائی ہا اس کے اندر زبر دست خلل واقع ہوجائے یا سرے سے زندگی ہی ختم ہوجائے ۔ اس زمین کا جم اور اس کا جم اور اس کا دوجہ حرارت اور اپنے کور پر زمین کا جھکاؤ' اس کی گر دش تحوری کی اور اس کی سر دش خوری کی تقدیم پائی اور خشکی میں اور اس کی سبت غوض سے اور ان نیاز ' چاند کا زمین سے فاصلہ ' چاند کا تجم اور اس کا مواد اور زمین کی تقدیم پائی اور خشکی میں اور اس کی نسبت غوض سے اور ای متم کی دو سری ہزاروں نسبی لئی ہیں جن کو دست قدرت نے برابر مقدر کیا ہے ۔ ان میں اگر ذراہی تبدیلی ہوجائے تو تمام موجودہ فاصلہ ہو گیا ہو بات کی تو زندگ کو کنول کرتے ہیں ان کے در میان تو ازن کا ادر اک اس حد تک پنچا ہوا ہے اور انسانوں کو معلوم ہوگیا جس طرح اس آبیت کے اندر پائی جائے ایک دو سرے کے ساتھ تو ازن اور تمام اشیاء کا ایک دو سرے کے ساتھ تو ازن اس حد تک پنچا ہوا ہے اور انسانوں کو معلوم ہوگیا جس طرح اس آبیت کے اندر پائی جائے اور فوال کے در میان نبیت بھی معاشرے میں متعین ہے اور جب کوئی زندہ مخلوق اسپنے صدود سے تجاوز کر جاتی ہے تو زندگ کو کنزول کر نے والے قدرتی ضوابط خود اسے چیک کرتے ہیں آکہ جس قدر زندہ مخلوق ہو' ان کی ضروریات کو پوراکیا حاسے۔

یمال اس طرف اشارہ کرنا ضروری ہے کہ بعض زندہ اشیاء کا بعض دو سری زندہ اشیاء کے ساتھ بھی تعلق اور توازن ہے :بار زمین کے اندر موجود توازن کی طرف ہم اس ہے قبل اشارہ کر پچکے ہیں۔ (سورت فرقان)

وہ پر ندے جو چھوٹے پر ندوں کا شکار کرکے غذا حاصل کرتے ہیں ' وہ قلیل التعداد ہیں۔ اس لئے کہ سے بہت کم انڈے دیتے ہیں۔ پھر بہت کم بچے دیتے ہیں اور پھر سے محدود اور متعین علاقوں میں زندہ رہتے ہیں اور دو سرے پر ندول کے مقابلے میں ان کی عمر طویل ہوتی ہے۔ اگر طویل عمر کے ساتھ ساتھ ان کے بیچے بھی زیادہ ہوتے اور سے ہر علاقے میں زیدہ رہ سے تو وہ دنیا ہے تمام چھوٹے پر ندول کی تسلیں ختم ہو جاتیں یا ان کی تعد او اس قدر قلیل ہو جاتی کہ جس مقصد کے لئے اللہ نے ان کو پیدا کیا تھا یعنی لوگوں کا شکار اور کھانا اور دو سرے بے شار سقاصد جو زمین پر وہ سرانجام دیتے ہیں ہمی نے کیا خوب کما ہے '

بغاث الطير اكثرها فراخا دام الصفر مقلاة نزور

(بعاث آبی پرندہ 'کے بچے بہت ہوتے ہیں لیکن شاہین کی مال بہت کم اور تھو ڑے بنیچے دیت ہے۔) یہ بھی اللہ ک حکت اور تقدیر ہے جیسا کہ ہم نے دیکھا آگہ قدرتی نظام بڑ نہ جائے آگہ پرندوں کی پیدائش اور ان کی بقا اور گوشت خور پرندوں کے ذریعہ ان کے فنامیں توازن پیدا ہو۔

کھی کی طین اندے دیتی ہے لیکن اس کی عمر صرف دو ہفتے ہوتی ہے۔ اگر سے کی سال تک زندہ ہوتی اور اندے اس نبیت ہے دی و کھیاں تھو دے ہی عرصہ میں سطح زمین کو دھانپ لیتیں اور کی دو سرے زندہ جانور بلکہ انسانی بھی محروم ہوجاتے یا ان کی زندگی سطح ارض پر مشکل ہو جاتی لیکن قدرت کا نظام توازن کام کررہا ہے اور سے توازن اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ اگر کسی چیز کی نسل زیادہ ہے تو عمر کم رکھی گئی ہے اور اگر نسل کم ہے تو عمر زیادہ دی گئی ہے اور اگر نسل کم ہے تو عمر زیادہ دی گئی ہے اور اگر نسل کم ہے تو عمر زیادہ دی گئی ہے اور سے چیز ہم حیات کے تفصیل مکالمے میں چیش کرنا چاہتے ہیں۔

وہ جوانات جو مائیکروسکوپ سے نظر آتے ہیں 'تمام زندہ چیزوں سے تعداد ہیں زیادہ ہوتے ہیں اور پھیلاؤ ہیں بری کرت سے بھیلتے ہیں اور بہت زیادہ نفسان دہ ہوتے ہیں لیکن سے زندگی کو قائم رکھنے ہیں بہت کرور اور عمر کے لحاظ سے بہت کم ہوتے ہیں۔ گری سے مرجاتے ہیں 'سورج کی بہت کم ہوتے ہیں۔ گری سے مرجاتے ہیں 'سورج کی شعاعوں سے مرجاتے ہیں ' جراثیم کش ادویات وغیرہ سے اور دو سرے اسباب و زرائع سے اور سے چیزیں نمانوں اور دیوانوں کی لیک محدود تعداد کو نقصان دے سے تی ہیں۔ اگر سے چیزیں طاقتور ہوتیں یا زیادہ عمریاتیں تو زندہ چیزوں اور انسانوں کے لئے خطرہ بن جاتیں۔

الله نے ہر زندہ چیز کو اپنے وشنول سے بچاؤ کے لئے ہتھیار دیئے میں اور سے ہتھیار حسب ضرورت ہر چیز کے لئے اللہ ہے۔ مثلاً کسی کو تعداد میں کٹرت کا اسلحہ دیا گیا ہے اکسی کو گرفت کی قوت دی گئی ہے اور کسی کو کیا کی اللہ ہے۔

جھوٹ سانیوں کو زہر دیا گیا ہے یا بری سرعت سے بھاگنے کا ہتھیار۔ ناگوں کو برے برے عضلاتی ہتھیار دیے گئے۔ اس لئے ان میں زہر شاذو نادر بن ہوتا ہے ادر گریلا آپ آپ کو بچانے سے عاجز ہوتا ہے۔ اس لئے ایک ایما مادہ دیا گئے۔ اس لئے ایک ایما مادہ دیا ہے جو داغ دیتا ہے اور بدبودار ہوتا ہے 'جو بھی اسے جھوتا ہے اس پر وہ سے مواد بھیر دیتا ہے۔ اس طرح وہ دشمنوں سے آپ کو بچاتا ہے۔

وہ انڈہ جس میں مادہ منی کا جرنومہ داخل ہو جاتا ہے 'رحم مادر کے ساتھ چٹ جاتا ہے۔ یہ رحم مادر کو کھانا شروع کر دیتا ہے اور اینے اردگر درحم مادر میں ایک گڑھا بنا دیتا ہے جو خون ہے بھر جاتا ہے اور یہ اس میں زندہ رہتا ہے اور خون کو چو ستار ہتا ہے اور وہ نالی جو رحم مادر ہے بچے کی ناف ہے ملتی ہے 'وضع حمل تک خون دیتی رہتی ہے اور یہ اس مقصد کے لئے پیدا کی جاتی ہے۔ یہ نالی نہ لمبی ہوتی ہے اور نہ چھوٹی ہوتی ہے اور اس مقدار میں اس کی لمبائی مقدر کہے کہ مقصد کو چھمی طرح بوراکرتی ہے۔

حمل کے آخری دنوں میں پتانوں کے اندر آیک مواد بنا شروع ہوتا ہے اور وضع حمل کے بعد زروی مائل مواد (دورہ) نکتا ہے ۔ اللہ کی صنعت کی کاریگر یوں کو دیکھو کہ اس کے اندر وہ مواد ہوتا ہے جو بچے کو متعدی امراض ہے بچاتا ہے اور خدرت کا انظام دیکھئے کہ دو دھ میں آ ہستہ آ ہستہ اضافہ ہوتا ہے ۔ ایک سال کے بعد یہ ڈیڑھ لیئر تک بینج جاتا ہے حالا نکہ لبتہ انی دنوں میں اس کی مقد ارکم ہوتی ہے ۔ صرف اضافہ ہوتا ہے ۔ ایک سال کے بعد یہ ڈیڑھ لیئر تک بینج جاتا ہے حالا نکہ لبتہ انی دنوں میں اس کی مقد ارکم ہوتی ہے ۔ صرف یہ انجاز نہیں ہے کہ بچے کے بڑے ہونے کے ساتھ ساتھ دو دھ بھی بڑھتا ہے بلکہ دو دھ کی ترکیب میں بھی اضافہ ہوتا ہے ۔ آغاز میں بہ محض پانی اور شکر ہوتا ہے اور اس کے بعد اس میں دو سرے ضروری مادے زیادہ ہوت جاتے ہیں اور ہو گھر اس میں تیل بھی آتا ہے بلکہ ہردن کا دو دھ دو سرے دن سے مختلف ہوتا ہے اور سے بچے کی ضروریات نشوونما کے مطابق ۔

انسان کی نشو فتماہیں ہے شار مشینیں کام کرتی ہیں۔انسان کے فرائض 'اس کے طریقہ عمل ہیں بہت ہے عوامل گئے ہوئے ہیں جو اس کی زندگی کو بچانے اور صحت کے محافظ اور سے فیکنریاں جو انسانی جم کے اندر گل ہوئی ہیں ان کے بارے میں جیب اور جران کن معلومات حاصل ہو چکی ہیں۔ ان ہے معلوم ہوتا ہے کہ دست قدرت نے کس قدر باریک نظام وضع کیا ہے اور اس کی تدبیریں ہورتی ہیں اور جن سے صاف صاف نظر آرہا ہے کہ افلہ کا نظام کام کر رہا ہے۔ ہر فرد ' ہر عضو کے لئے ہیں عوالی کام ہورہا ہے اور اللہ کی نظر سے کوئی چیز غائب نہیں ہے۔ ہم عضو کے لئے ہیں بائلہ ہم کی ساخت اور اس کے بیچیدہ نظام کی تعلیمات تو نہیں دے سے لیکن اطور نمونہ ہم صرف ایک نظام کی سائل انسانی جم کی ساخت اور اس کے بیچیدہ نظام کی تعلیمات تو نہیں دے سے لیکن اطور نمونہ ہم صرف ایک نظام کی کمیادی مواد فراہم کرتی ہیں۔ یہ خت غدو دول کا نظام ہے ''دہ ہم کے اندر چھوٹی چھوٹی چھوٹی فیکریاں ہیں جو جم کو ضرور ی کمیادی مواد فراہم کرتی ہیں۔ ان کی توت ہے ہے کہ اس کے لیک بزار بلین اجزاء ہیں ہے لیک جزو بھی اس قدر مواد پیدا کرتا ہے جو جم انسان کے لئے بہت اہم ہوتا ہے اور اس کا نظام اس طرح بنایا گیا کہ لیک غدود کا مواد دو سرے غدود کے مواد کے لئے لازی ہزو ہوتا ہے اور ان کے بارے ہیں آج تک جو پھے معلوم ہوا ہے وہ سے کہ ان کا نظام نمایت تن مواد کے لئے لازی ہزو ہوتا ہے اور ان کے بارے ہیں آج تک جو پھے معلوم ہوا ہے وہ سے کہ ان کا نظام نمایت تن گرچہ ہے خلل لیک مختوروت کے لئے ہو۔

رب حیوانات تو ان کی انواع اور اقسام کے اعتبار سے ان کے دفاعی نظام اور بتھیار مخلف ہیں اور ان کو حسب مرورت قوت دی گئی ہے۔

جیوں' شیروں' در ندوں اور دو سرے پھاڑ کھانے والے جانوروں کو ایسے مند دیئے گئے ہیں جو شکار کو پکڑ سکتے ہیں۔
تمام ایسے جانور جن کاگزار کا دو سرے جانوروں کے شکار پر ہے ان کو اب مقصد کے لئے ناخن' تیز دانت اور مضبوط جڑے دیئے جیں اور حملہ کرنے میں چونکہ وہ اعصاب اور عضلات سے آگام لیتے ہیں' للذا ان کے پاؤں کے عضلات بہت شخت ہوتے ہیں اور ان کے معدے کے اندر اس قتم کے تیزالی محاب ہوتے ہیں اور ان کے معدے کے اندر اس قتم کے تیزالی لعاب ہوتے ہیں جو گوشت اور ہڈیوں کو مخفروقت میں ہضم کرکے رکھ دیتے ہیں۔

ای طرح چرندوں اور پالتو جانوروں کے نظام ماضمہ کو اس کی خوراک کے مطابق بنایا گیا ہے مثلاً وہ حیوانات جو چرکر گزارہ كرتے ہيں ان كا نظام بضم بالكل مختلف ہے ۔ ان كے مند نسبتاً كھلے ہيں اور سيد جانور قوى اور مضبوط ناخن سيس ركھتے -ای طرح ان کے بھاڑ کھانے والے توی دانت بھی تہیں۔اس کے مقالبے میں ان کے دانت ایسے بیں جو گھاس کو کاشنے والے اور پینے والے ہیں۔ یہ گھاس اور نباتات کو ہڑی سرعت سے کھاتے ہیں اور جلد ہی اے نگل لیتے ہیں۔ یوں وہ انسان کے لئے وہ خدمات سرانجام دیتے ہیں جن کے لئے ان کو پیداکیا گیا ہے ۔ دست قدرت نے ایک مجیب نظام ہضم دیا ب جو گھاس کھاتے ہیں وہ اوجھ میں جمع ہوتاہے ۔جب اس حیوان کا پومیہ کام ختم ہوتا ہے اور سے آرام کرتا ہے تو اس کا تمام کھانا ایک خالی جگہ چلا جاتا ہے جے "ولولی" کما جاتا ہے ۔ یمال سے بید دوبارہ مند میں جاتا ہے ۔ اب اس دوبارہ خوب چہایا اور بیسا جاتا اور یہ تیرے ورج میں جاتا ہے جے امر تلانین کما جاتا ہے۔اس کے بعد چوتھے ورج میں جے رنفی کما جاتا ہے ۔ یہ طویل نظام بضم صرف حیوان کے لئے بنایا گیا ہے کیونکہ جس قدر چرنے والے اور جگالی والے حیوانات میں ان کا شکار کیا جاتا ہے لندا ان کو ضرورت ہوتی ہے کہ وہ جلدی سے خوراک سٹور کرلیں اور پھر آرام سے جاکر ہضم كرليں - جديد علوم نے اس بات كو دريانت كيا ہے جگالى كاعمل ان حيوانات كى زندگى كے لئے ضرورى ہے كيونك وه كھاس جو جلدی مضم نمیں ہوتی اس لئے کہ نبات کے تمام طیوں پر سلیلو ز کا پر وہ ہوتا ہے اور ان کو مضم کرنے کے لئے بہت ہی طویل وقت ورکار ہوتا ہے۔ آگر جگالی کا نظام نہ ہو اور ان کے معدے میں لیک خاص سٹور نہ ہو تو ان کو چراگاہ میں طویل وقت گزار نابڑے ۔ ممکن ہے کہ ان کو بورا دن گھاس کے ہضم کرنے میں لگ جائے اور پھربھی وہ خوراک بوری نہ کر سکتا اور بورا دن خوراک کھانے اور چبانے ہی میں لگار ہتا۔ جلدی ہے گھاس کھا آبا اور پھراس کا سٹور کرلیتا اور پھر جگا **کی کراہے** جبکہ سٹور میں وہ کانی نرم ہوچکا ہوتا ہے تو اس طرح حیوانات کے کئی مقاصد پورے ہو جاتے ہیں۔وہ اچھا کام بھی کر سکتے ہیں اور ان کی غذاہمی بوری طرح بضم بوجاتی ہے ۔ یہ بی باری تعالیٰ کی تدابیر۔

وہ پر ندے بو گوشت کھاتے ہیں مثلا الو اشکر ہ ان کی چونچ کمان کی طرح ہوتی ہے اور تیز ہوتی ہے اور گوشت نو پینے کی صلاحیت رکھتی ہے جبکہ آلی جانور مثلاً بطخ اور مرعالی کو چوڑی چونچ دی گئی ہے تاکہ وہ پانی اور کیچڑ میں اپنی خور آک حلاش کریں اور ان کی چونچ میں ایسے چھوٹے چھوٹے ابھار ہوتے ہیں جو دانت کی طرح ہوتے ہیں اور کیڑوں وغیرہ کے کاننے میں مدودہتے ہیں۔

ایسے مرغیاں اور کو تر اور باتی پرندے تو وہ زمین ت دانے اٹھاکر کھاتے ہیں اس لئے ان کو چھوٹی چونچ اور باریک مسسر دیئے گئے ہیں۔وہ چھوٹے ت چھوٹا دانہ بھی اٹھا لیتے ہیں جبکہ بلکے کی چونچ طویل ہوتی ہے اور اس کے پنچے آیک تھیا ہوتا ہے جو جراب کی طرح ہوتا ہے۔ یہ شکاری کے جال کا کام کر تاہے کیونکہ اس کی خوراک ہی مجھیل ہوتی ہے۔ تھیا ہوتا ہے جو جراب کی طرح ہوتا ہے۔ یہ وتی اور مید کیوڑے کو ڑے کھانے اور تلاش کرنے کے لئے موزوں ہوتی ہے بدید اور ریوفردان کی چونچ ہوتی ہیں۔ سائنس نے معلوم کرلیا ہے کہ کس پرندے کی چونچ پر سرسری نظر اللئے ہی سے معلوم کرایا ہے کہ کس پرندے کی چونچ پر سرسری نظر اللئے ہی سے معلوم کیا جاسکتا ہے کہ اس کی خوراک کیا ہے۔

یہ بیان اب طویل ہو آ جارہا ہے۔ہم فی ظلال القرآن کے اختیار کر دہ منهاج دائرہ ت نکل رہ ہیں۔آگر ہم تمام انوان و اتسام کے جانوروں اور مویشیوں پر کلام کریں تو بات بہت طویل ہو جائے۔ صرف ایک چیز کو لے لیس دو امیان جس کا آیک تن ظیہ ہوتا ہے ' زراطا خط تیجے کہ دست قدرت نے اس کی ضروریات کو کس طرح پوراکیا ہے اور اس کے لئے ہمی منروریات کا پورا پورا انظام کر دیا ہے۔ '' ایبا آیک نمایت تن باریک جمم والا جوان ہے ۔ یہ حوضوں ' نالیوں اور پائی تہہ میں بیٹے ہوئے چھروں میں ہوتا ہے ۔ یہ آٹھوں سے نہیں دیکتا ہے ۔ یہ آیک خطلا جاندار ہے ۔ حالات اور ضروریات کے مطابق سے شکل بدل دیتا ہے ۔ جب سے حرکت کرتا ہے تو سے اپنے جم کے بعض اجزاء مطلوب متام تک پہنچنے کے لئے آگے بہنچنے کے لئے آگے بہنچنے کے لئے آگے بہنچنے کے لئے آگے بہنچنے کے لئے آگے برحاتا ہے ۔ یہ زاکد اجزاء چھوٹے پاؤں کملاتے ہیں ۔ آگر ات کوئی غذا ملے تو وہ ان چھوٹے آیک باز کو دور اس کے بعد حسب ضرورت کھا چھوٹے آیک یا دو پاؤں ہے بعد حسب ضرورت کھا لیتا ہے ۔ باق کو دور بھینک دیتا ہے ۔ اس پر سے ہضم کرنے والا آیک سیال پھینگا ہے اور اس کے بعد حسب ضرورت کھا لیتا ہے ۔ باق کو دور بھینک دیتا ہے ۔ یہ پائی سے آگر ہورے جسم کے ساتھ سائس لیتا ہے ۔ ذراسوچے کہ آیک لیتا ہے ۔ باق سے دیا گھا تی نہیں' وہ زندہ رہتا ہے ' حرکت کرتا ہے ' غذا عاصل کرتا ہے ' سائس لیتا ہے ' اپنے فضلات نکالا ہے اور جب وہ بوان ہوتا ہے تو دو حصوں میں بٹ جاتا ہے اور اس سے دو محتف قتم کے حیوان بن جاتی ہیں بالکل جدید''

نباتات میں بھی زندگی مخیرالمعقول ہے۔ انسان اور حیوان اور پرندے کے عجا کبات سے وہ بھی کسی طرح کم نمیں ہیں اور دست قدرت کی کار ستانی ان حیوانات کے مقابلے میں نباتات کے اندر کسی طرح بھی کم نمیں ہے۔ یہ ہم مقموم اس آیت کا۔

و خَلَقَ كُلَّ شَيْ فَقَدَّرَهُ تَقَدِيرًا "اس نے برچز کو پيراكيا اور نمايت بورے بورے اندازه ت پيدا كيا_"

یہ کہ انڈ نے ہرچز کو ایک مقدر کے مطابق پیداکیا ہے۔ یہ ایک بہت تن عظیم اصول ہے۔ یہ بہت بی ہمہ گیرہ مثلاً اس کا کات کی ہر حرکت اس کے واقعات ' حادثات خواہ چھوٹے ہوں یا برٹ ' وہ اللہ کی تقدیر اور تدبیر کے مطابق چلتے ہیں۔ انسانی تاریخ کی ہر حرکت ' انس انسانی کی ہر حرکت ' سانس لینا اور خارج کرنا ' مقدر ہے۔ ہرننس کا وقت ' مقام اور ماحول مقرر و مقدر ہے اور اس کی ذندگی اس کا کات کی حرکت کے ساتھ مربوط ہے اور اس طرح حساب و کتاب کے اندر ہے جس طرح برے واقعات وائرہ حساب میں ہوتے ہیں۔ یہ سے جس طرح برے واقعات وائرہ حساب میں ہوتے ہیں۔ یہ

ور ایک صحرامیں ایک اکیلا درخت کھڑا ہے۔ یہ تقدیر نے کھڑا کیا ہے اور اس کی کوئی ضرورت ہوگی۔ یہ درخت بھی کوئی فرین کوئی فریسنہ منعبی اداکر رہا ہوگا اور یہ بھی اس پوری کا نئات کے نظام کے ساتھ مربوط ہے۔ یہ چیونٹی جو زمین پر چل رہی ہے اور یہ ارہ جو ہوامیں اڑرہا ہے اور یہ ظیہ جو پانی میں تیررہا ہے یہ بھی انسیں اجرام فلکی کی طرح مقدر ہے اور کس کے تحم سے اڑرہا ہے۔

الله كى تقدير زمان ميں ہمى چلتى ہے ، مكان ميں ہمى چلتى ب ، مقدار ہمى مقدر ہے صورت ہمى مقدر ہے اور تمام حالات اور تمام اصول مقدر ہيں ۔

اللہ كا نظام قضا و قدركس طرح كام كريا ہے مثلاً حضرت يعقوب ايك دو سرى عورت سے نكاح كرتے ہيں اور الن سے يوسف اور بن يامن بيد اموتے ہيں -كى نے اس كے بارے ميں خيال كيا ہے كہ بد بظا ہرايك مخصى فيصلہ تھا ليكن اس كے

چھے دست قدرت کام کررہا تھا آگہ پر ادران ہوسف ان کے ساتھ حدد کریں ان کو اندھے کنویں بیں وال ویں ۔ وہاں

۔ ان کو قافلہ پکر لے ۔ مصر میں فروخت کر دے 'مصر میں عزیز مصر کا گھر ہے ۔ اس کی بیوی انہیں ورغلانے کی کوشش

کرے ۔ آپ بلند اور بر تر خابت بوں ۔ جیل میں بھیج دیئے جائیں ۔ بیکیوں؟ آگہ جیل میں شابی ملازمین ہے ملیں ان کے

ساخ خواب کی تعبیر بیان کریں ۔ بیکیوں؟ آبھی تک تو ان واقعات کا کوئی مقصد نظر نہیں آبا۔ سوال اٹھ سکتا ہے کہ بیہ

سب چھے کیوں ہوا؟ حضرت ہوسف تو ہے گناہ جیل میں عذاب جمیل رہے ہیں پھر یعقوب علیہ السلام کا کیا تصور ہے ۔ وہ

کیوں جمل رہے ہیں؟ وہ رخ و الم ہے کیوں بینائی کھو بیٹھے ہیں اور پوسف علیہ السلام کو بیہ تکالیف کیوں دی جارہ تی ہیں ۔

بسائی اور روحائی تکالیف ' پورے بیٹیس سال گزرنے کے بعد پہلا جواب آبا ہے کہ تقدیر اے مصر کی حکومت کے لئے

تیار کررہ بی تھی باکہ مصر اور اس کے ملحقہ ممالک کو قبط ہے بیچایا جاسک 'پھر کس لئے؟ اس لئے کہ وہ اپنے والدین

اور بھائیوں کو مصر بلا لائیں پھر اس لئے کہ ان کی نسل ہے قوم بنی امرائیل پروان چڑھے تاکہ فرعون ان پر مظالم زھائے

اور ان کے لئے موکی علیہ اسلام کو بیجا جائے ۔ بیا سب پھی اس سلئے ہوا کہ اس کرہ ارض پر وہ واقعات رونما ہوں ۔ بو صفرت یوسف کے کنویں میں والے کے بعد رونما ہوئے ۔ ان واقعات کے اثرات اس دنیا ہیں آئی جمی موجود ہیں اور دنیا

کے واقعات پر اثر انداز ہور ہے ہیں ۔

پھر آیک وو سراواتعہ بعقوب علیہ السلام کے داوا ابو الا نبیاء حضرت ابراہیم مصر جاتے ہیں۔مصری عورت ہا جرہ ت
نکاح کرتے ہیں۔ یہ بھی کوئی انفرادی مسئلہ نہ تھا۔ یہ اور اس سے قبل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی زندگی ہیں جو واقعات
رونما ہوئے جن کے نتیج میں انہوں نے وطن جھو ڈا'عراق سے کنعان وہاں سے مصر وہاں سے ہا جرہ کا لانا' اساعیل علیہ
السلام کا بیدا ہونا' ان کو بیت املہ میں آباد کر نا تاکہ حضرت محمد عظیم پیدا ہوں' ابراہیم کی نسل سے ' اس جزیرہ عرب میں جو
اس کرہ ارض پر بھرین مکان ہے اور وعوت اسلامی کا مرکز ہے تاکہ اس کے نتیج میں تاریخ انسانیت میں ایک عظیم حادث
رونما ہو۔

یہ بھی اللہ کی تقدیر ہے اور اس کا بچھلا سرا دست قدرت کے ہاتھ میں ہے۔ ہر حادثہ ہرواقعہ وہاں سے آن نمو دار ہوتا ہے۔ آغاز بھی وہاں سے 'انجام بھی وہاں' ہر قدم' ہر تغیر میں دست قدر کا ہاتھ ہے۔ یہ اللہ کی تقدیر کا نظام ہے' یہ نافذ ہے' جامع و شامل ہے' باریک اور گری۔

انسان ای کے بالکل قریبی سرے کو دکھ رہا ہے لیکن اے اسباب کی دراز ری کا دو سرا سرانظر نہیں آیا اور بعض او قات ہدری بت دراز ہوجاتی ہے۔ زمانے گزر جاتے ہیں 'دور دراز تک ہم نکل جاتے ہیں 'ہمیں تقدیر و تدبیر کا سلسلہ نظر نہیں آیا۔ ہمیں مجھ نہیں آیا کہ

> گمس کو باغ میں جانے نہ دینا کہ بروانے کا ناحق خون ہو گا

کس طرح ہو گا؟ اس پر لوگ جلدی مچاتے ہیں 'شور کرتے ہیں نئی نئی تجاویز لاتے ہیں۔ یہ لوگ دراصل اپنے آپ کو عذاب میں ڈال رہے ہیں۔ اظام قضاد قدر پر دست درازی کرتے ہیں۔

الله صاف صاف فرماتا ب كه اس نے برجيز كو ايك اندازے ت پيداكر ركھا ہے - لوگوں كو چاہنے كه وہ نبائج اس ير

چھوڑ دیں جو نتائج کا مالک ہے اور آرام ہے کام کریں۔وہ اللہ کے نظام 'قضا و قدر ہے ہم آبنگ ہو کر چلیں۔ نمایت انس و محبت ہے اپنے جھے کا کام کریں اور نمایت ثابت قدمی اور اللہ پر بھروے کے ساتھ قدر پڑھاتے چلے جائیں۔ جمال تک اللہ کے انقلاب کا تعلق ہے تو وہ پلک جھیکتے ہی نمو دار ہو سکتا ہے۔ اللہ سب پچھ کر سکتا ہے۔

و مَاۤ اَمْرُنَاۤ الَّا وَ احِدَةٌ كَلَمْحِ بِالْبَصَرِ (٤٠:٥٠) "ماراتكم بس ايک بن هم موتا به اور پلک جيئائے وه عمل ميں آجاتا ہے ۔ چموٹا كام بھى اور برا انقلاب بھى ۔ الله كے الله عمل كرديتا ہے ۔ چموٹا كام بھى اور برا انقلاب بھى ۔ الله كے الله توكوئى براچموٹا نہيں ہے ۔ یہ انسانی تقدیرات ہیں جن بیں برے اور چھوٹے كام ہیں ۔ الله كے بال نہ زمان ہے نہ مكان ہے اور نہ پلک جميكنا ہے ۔ وہال توكن فيكون ہے ۔ یہ انسانوں كو مجھانے كے لئے برے اور چھوٹ اور مختروت كى مثاليں دى گئى ہیں ۔ زمان كيا ہے 'انسان كاليک چھوٹا ساتصور جو وہ اس زمین كے كردش كورى اور سالانہ ت پیائش كرتا ہے ۔ الله كے بال زمانے كاميہ تصور نہیں ہے ۔ یہ توبہت ہى محدود تصور ہے ۔

ایک لفظ - جو اس بوری کائنات کو وجود میں لاتا ہے ۔ ایک لفظ ہے جو اس میں تغیرات پیداکر تا ہے ۔ ایک لفظ ہے جو اس میں تغیرات پیداکر تا ہے ۔ ایک لفظ ہے جو موت اس کو نابو دکر دے گا۔ ایک لفظ ہے جو مروت کو نابو دکر دے گا۔ ایک لفظ ہے جو مروت دینا ہے اور ایک لفظ ہوگا جو دوبارہ اٹھا دے گا۔ ایک لفظ سے حشر و نشر برپا ہوگا اور حساب و کتاب ہوگا۔ ایک لفظ ایک درا ہو گا۔ ایک لفظ ایک ارادہ اکس جدوجمد کی ضرورت نمیں ہوتی کسی زمان و مکان کی ضرورت نمیں پڑتی ۔ بس قدرت ہے نقد بر ہے اور ہرچیز الله

اور ی ایک لفظ تھاجس کے ذریعہ ہم زمانوں کو ہلاک کر کے لپیٹ چکے ہیں ذرا تاریخ پر نگاہ ڈالو۔

وَلَقَدْ اَهْلَكْنَا اَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرِ (٥١) وكُلُّ شَيْئٍ فَعَلُوهُ فِي

الز الر (۲ °) و كل صَغير و كبير مستطر (٤ ° : ٣ °) "اورتم بيے بت سول كو جم بلاك كر يكے الز الر م جه كا فر م جا كر كہ كا ب وہ سب دفتروں ميں درج ب اور سے جموئى برى بات كسى بوئى موجود بيں ۔ كيا ب كوئى تقيمت كسى بوئى موجود بيں ۔ كيا ب كوئى تقيمت تبول كر نے والا؟ بو جرت كيا ب كوئى تقيمت تبول كرنے والا؟ بو تھيمت حاصل كرے اور عبرت كيا ہے -

ان کی ان ہر بادیوں پر ہن ان کا حساب و کتاب ختم نہیں ہو گیا بلکہ ایک آنے والا حساب ہے جس سے کوئی ذرہ برابر فعل بھی نیس نیج سکتا۔

و کُلُّ شَیْعَ فَعَلُوْ ہُ فِی الزَّبُرِ (٤٥:٢٥) "انوں نے جو بھی کیا ہے ونتروں میں درج ہے" وہ وفتروں میں سلور کی شکل میں درج ہے یوم الحساب کے لئے تیار شدہ پیشا ہے۔

و كُلُّ صَغيْرٍ و مُسْتَطَرٌ (٤ ٥: ٣ ٥) "برچمونى برى بات كلى بوئى موبود ب-"كوئى چز

اب روئے محن متعین کی طرف پھر باتا ہے۔ یہ صفحہ بالقابل ہے مکذبین کا۔ نمایت ہی خوشحالی کی تصویر ہے۔ ان

کی امن و اطمینان میں اور کیف و سرور میں اور عزت و عظمت میں ۔

إِنَّ الْمُتَّقِيْنَ فِيْ جَنَّتٍ وَّ نَهَرٍ (٤٥)فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيْكِ

ر المعتبَدر (٥٥) (٤٥:٤٥ - ٥٥) "نافرمانی سے پر بیز کرنے والے یقینا باغوں اور نسروں میں ہوں گے۔ محق عزے کی جگد' بڑے ذی اقتدار باوشاہ کے قریب"۔

جرمین تو گرائی اور آگ میں تھے۔ تو متعنین چشول اور سرول میں ہیں۔ مجرموں کو منہ کے بل تھیدے کر جنم میں بھینا جائے گاتو ہیں آمیز طریقے پر اور چر سرزنش کے طور پر کما جائے گا۔

ذُ و قُو ا مَس سَقَرَ و عَهو آگ کاماس ، جبکه مومنین جنات اور سروں میں ہیں اور عزت کی جگوں میں ذی اقتدار بادشاہ کے پاس ہیں۔ پورانقابل ہے دونوں کے درمیان۔

الفاظ كا استعال بھى ولچيپ ہے۔ جنات و ضريس أيك تو مفهوم نمايت كمل ہے كہ باغ اور ضريس جن ہے نعتيں اور آسانيال فلا برہوتی ہيں۔ لفظ ستر كے ساتھ ہم وزن ہونے كے ساتھ نمايت ہى نرم اوائيگى بھى ركھتا ہے يعنى نرم اسل التلفظ لفظ ہے اشارہ اس طرف مطلوب ہے كہ ان كو برقتم كى سموليات ميسر ہيں۔ قرآن كر يم كابيہ الجاز ہے كہ ان كو برقتم كى سموليات ميسر ہيں۔ قرآن كر يم كابيہ الجاز ہے كہ ان كو برقتم كى سموليات ميسر ہيں۔ قرآن كر يم كابيہ الجاز ہے كہ ان كو برقتم كى سموليات ميسر ہيں۔ قرآن كر يم كابيہ الجاز ہے كہ معنى كے علاوہ تلفظ ہے بھى مفهوم فلا برہوتا ہے جس طرح ستر ہے تحق فلا برہوتی ہے۔

جسم اور زبان کی نعمتوں کے علاوہ وہاں قلب و روح کی غذا کا انتظام بھی ہو گا اور وہ ہو گا مقدر اعلیٰ کا قرب ۔

فیی مُفَعَد صد ق عند مَلید مُلید مُفَتَد (٤ ٥: ٥ ٥) "پی بزت کی جگه برے زی اقدار باد شاہ کے قریب ۔ " یہ مستقل اطمینان کی جگہ ہے۔ نمایت بی قابل عزت قرب ہے۔ وہ قرب کے اندر مجت محسوس کریں گے۔ مطمئن ہوں گے۔ یہ اس لئے کہ دنیا میں یہ لوگ اللہ ت ورنے والے تھے بہودت اللہ کی مرضی کے منتظر تھے اور اللہ کا نظام یہ ہے کہ وہ کی دنیا میں یہ وہ وہ کی دنیا میں اللہ ہے ورد کے درے اور پھر قیامت میں بھی اللہ ہے ورد سے درے اور پھر قیامت میں بھی اللہ ہے ورد کے دیا میں اللہ ہے ورد کے دیا میں اللہ ہے ورد کے درے اور پھر قیامت میں بھی اللہ ہے ورد کی دنیا میں اللہ ہے وہ کی دیا میں اللہ ہے وہ کہ میں اللہ ہے وہ کی دیا میں اور ہولئاک میدان میں امن و سکون محسوس کرنے کے ساتھ ساتھ الل ایمان اعزاز و بحر بم بھی پائیں گے۔

یال سے نغمہ نمایت وحیما نغمہ ختم ہوتا ہے۔ منعین یمال پرامن سامیہ میں ہیں اور سے سورت جس کی تمام کڑیال خوفناک وحاکے کی صورت میں تھیں 'کر وحکر تھی' اس کا سے آخری منظر مومنین کے پر سکون حالات و مناظر پر ختم ہوتا ہے جس میں ان کاجسم اور قلب و روح سب کے سب پر سکون اور مطمئن نظر آتے ہیں۔ سے ہا نداز علیم و حکیم کا۔ جو بات کی جاتی ہے وہ دلوں کی گرائیوں میں از جاتی ہے کیونکہ اللہ لطیف و خبیر ہے اور ای نے برچز کو ایک اندازے سے بنایا ہے اور وہ ہر چنے کے ساتھ محالمہ کر تا چھی طرح جاتا ہے۔

---000

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره -- ٢٤

سورة الرخلن - ۵۵

< n - - Ü - - 1

سور هٔ رحمٰن ایک نظر میں

یہ کی سورۃ ہے اور اس کا طرز تعبیر بھی بالکل ممتاز ہے۔ اس کا موضوع بوری کا نئات ہے ، خصوصاً کا نئات کے اندر اللہ کی پیدا کر دہ خوبصورت اشاء 'انوکھی اشیاء اور انسان کے لئے قراہم کر دہ نعتیں ۔ پھراس کا نئات کا انتظام و انصرام نیز لوگوں کو ذات باری کی طرف منوجہ کرنا 'اس کا اصل ہدف ہے۔ اس سورۃ میں خطاب جن و انس کو ہے اور دونوں کے خلاف اس بوری کا نئات کو بطور شادت پیش کیا گیا کہ تم اس کا نئات کی کس میں خطاب جن و انس کو ہے اور دونوں کے خلاف اس بوری کا نئات کو بطور شادت پیش کیا گیا کہ تم اس کا نئات کی کس چیز اور کس شادت کا انکار کر یکتے ہو۔ یہ موجودات تمارے سامنے ہیں۔ بار بار چیننے دیا جاتا ہے کہ تم اس کا نئات کی کس چیز اور کس نعت کے پہاوے شادت کا انکار کر دیکتے ہو۔ یوں اللہ تعالی اس بوری کا نئات کی اہم چیزوں کو اس نمائش گاہ میں لاتا ہور اس ت آخرت پر اشد لال فرماتا ہے۔

یہ سور ہ ایک اطلان اور فرمان ہے۔ اس اعلان کی آواز بازگشت اور اس کا نغہ جاتی پہلو' اپنی کی آیات کا قافیہ' غرض ان تمام امور پر پوری سور ہ کے اندر زمزمہ سراہیں جو الفاظ استعال کے گئے ہیں' ان کی آواز بلند اور دور تک جانے والی ہے۔ سور ہ کا مطلع ایک آیت ہے اور یہ آیت ایک لفظ ہے لیکن اس پہلے لفظ کے تلفظ بی سے آنے والی باتوں کا انظار ہونے لگتا ہے۔

المر حمن (٥٥٠) يه ايك لفظ مبتدا ب- نهايت مريان - اس لفظ بى سے معلوم ہوتا ہے كه كوئى اعلان اور فرمان آنے والا ب اور مقصد اس كے بعد الله كى رحمول اور مريانيوں كا بيان شروع ہوتا ہے -

یہ بوری سورۃ لیک نمائش ہے۔اللہ کی رحموں کی سہ نمائش تعلیم القرآن سے شروع ہوتی ہے کہ تعلیم قرآن انسان پر اللہ کے احسانات میں سے لیک بردا احسان ہے۔ پھر کما جاتا ہے کہ انسان کی تخلیق اور انسان کو بیان کرنے کی صلاحیت عطا کرنا عنایات البیہ میں سے بہت بری عنایت ہے۔

اس كے بعد وہ عنايات الميه آتى ميں جو بزيان حال بتاتى بيں كہ الله كى عنايات كياكيا بير -

الشّمس و الْقَمَر (٥٥:٥) اور و النّحم و الشّحر (٥٥:٥) سب عنایات ہیں۔ او کی چست والا آسان اور حق و باطل کا فیصلہ کرنے وال میزان ' زمین اور اس کے اندر مخلف فتم کے پھل اور حیوانات ' انگور و کھجور اور دانہ بھی اور بھوسہ بھی ۔ جن و انس ' مشرقین و مغربین ' دو دریا اور ان کے در میان پر دے اور ان کے اندر چلنے والی مخلوق اور کشتیاں اور ان سے نکلنے والے سامان اور جب سے تمام قابل ذکر چیزیں دکھا دی گئیں تو پھران کے فناکا سنظر بھی دکھایا جاتا ہے۔نہ صرف سے بلکہ بوری مخلوق کو فناکر دیا جاتا ہے اور صرف ائلہ ذوالجلال و الاکرام باقی رہتا ہے کیونکہ تمام مخلوق اس کے تصوف میں ہے اور تمام امور ای کی طرف لوٹے ہیں۔

اس فنائے مطلق اور بقائے مطلق کے سامید میں جن وانس کو ایک زبر دست چیلنج ریا جاتا ہے۔ نمایت ہی خوفناک۔

سَنَفْرُ غُ لَكُمْ أَيَّهُ الثَّقْلُنِ (٣٦) فَبِاَيِّ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (٣٢) يُمَعْشَرَ الْجِنِّ وَ الْإِنْسِ إِنِ اسْتَطَعْتُمْ اَنْ تَنْفُذُو امِنْ اَقْطَارِ السَّمُوٰتِ وَ الْاَرْضِ فَانْفُذُو اللَّا تَنْفُذُو نَ اللّا بِسُلُطْنٍ (٣٣) فَبِاَيِّ اللّاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (٤٣) يُرْسِلُ عَلَيْكُمَا شُوَ اظْ مِنْ نَّارٍ وَ نُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَ اَنْ رُحِ ٣) فَبَاَيِّ اللّاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (٥٥: ٣٦) (٥٥: ٣٦ تا

٣٦) (ا نين كے بوجھو' عقريب ہم تم سے باذ پرس كرنے كے لئے فارخ ہوئے جاتے ہيں تم اپنے رب كے كن احسانات كو جھلاتے ہو ۔ اٹ كروہ جن و انس اگر تم زين و آسان كى سرحدوں سے نكل كر بھاگ كتے ہو تو بھاگ د يكھو' نہيں بھاگ كتے ۔ اس كے لئے برا زور چاہئے ۔ اپنے رب كى كن كن قدرتوں كو تم جھلاؤ كے ؟ تم پر آگ كا شعلہ چھوڑ دیا جائے گاجس كا تم مقابلہ نہ كر سكو گے ۔ اے جن و انس 'تم اپنے رب كى كن كن قدرتوں كا انكار كرو كے ؟)

اس وجہ سے پھر انجام بھی بنا دیا جاتا ہے کہ جب تم بھاگ نہیں کتے تو پھر انجام کے لئے تیار ہو جاؤ کہ جب قیامت برپا ہوگی تو آسان سرخ ہو جائے گا۔ بحرموں کو عذاب دیا جائے گا اور متنین کا بمترین انجام ہو گا اور اس ایچھے انجام کی یور ی تفصیلات اور اس نمائش گاہ عالم کا انجام اس فقرے یہ۔

تَبْرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِى الْحَلْلِ وَ الْإِكْرَامِ (٥٥٠) (يوى بركت والا بح تيرك رب طيل وكريم كا نام) آكر فتم موتاً ب-

---0000---

درس نمبر**۷۵۲** تشریح آیات

< A - - Ü - - 1

سورة كا آغاز ہوتا ہے۔

الر سمور بین - اس الله مطلع ہے اس كالفظ اور معنى دونوں مقصود بین - اس لفظ كاتر نم اور اس كى موسيقى سب مطلوب بین -

الر حمن (٥٥:١) دورتك على جانے والى به نمايت بى بلند أوازا اس كائنات كے اطراف وأكناف ميں الك كونى بيداكر ديتى جديد تمام موجودات سے مخاطب ہے۔ ہرموجود كے كانوں سے فكر اتى ہے۔ زمين و أسان كى نفاؤل كو گونى سے بحرديتى ہے۔ ہركان اور ہردل تك پہنچ جاتى ہے۔

الر عن من (٥٥:١) كى آواز تقى اور مجر خاموشى -ايت ختم ' بورى فضا خاموش 'مهر تن كوش كه كيا بجبر كميا بع المركميا بعدا كلا تقلم - اس عظيم كونج كه بعد كيا مو كا فرمان شاى ا؟ اور اس كه بعد جو خبر آنى به تو تمام كائنات كا دل وهر كنه لكنا ب- س قدر عظيم فرمان ب بيه ا



الرَّحْمَنُ آعَلَوَ الْقُرُّانَ ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ آعَ عَلَمَهُ الْبَيَانَ ﴿ الْفَكُورُ الْتَكَانَ الْعَالَ بِحُسْمَانِ ﴾ وَالْفَتْمَا وَالنَّحَرُ وَ الشَّجَرُ يَعْجُمَانِ ﴾ وَالنَّمَاءَ رَفَعَهَا وَ وَضَعَ الْمِيْزَانَ ﴾ آلَا تَطْغَوًا فِي الْمِيْزَانِ ۞ وَ اَقِيْمُوا الْوَزُنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْمِرُوا الْمِيْزَانَ ۞ وَ الْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ شَافِيهَا فَالِهَهُ مُلَوَّ النَّخُلُ ذَاتُ الْأَكْمَامِ أَوَ الْحَبُ ذُو الْعَصْفِ وَالتَّرْيِحَانُ شَيْفِهَا يَالَاْءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ شَخَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَخَّارِكُ وَخَلَقَ الْجَانَ مِنْ مَّارِجٍ مِنْ ثَارِيْكُمَا الْآءِ رَبِّكُمَا تَكُذِّبْنِ شَيْ

" دنمایت مربان (خدا) نے اس قرآن کی تعلیم دی ہے ۔ ای نے انسان کو پیداکیا اور اسے بولنا کھایا۔ سورج اور چاند ایک حساب کے پابند ہیں اور آرے اور درخت سب سجدہ رہز ہیں۔ آسمان کو اس نے بلند کیا اور میزان قائم کر دی۔ اس کا تقاضا ہے ہے کہ تم میزان میں ظلل نہ ڈالو' انساف کے ساتھ ٹھیک ٹھیک ٹولو اور ترازو میں ڈنڈی نہ مارو۔ زمین کو اس نے سب مخلوقات کے لئے بنایا۔ اس میں ہر طرح کے بکثرت لذیذ پھل ہیں۔ مجور کے درخت ہیں جن کے پھل اس نے سب مخلوقات کے طرح طرح کے غلے ہیں جن میں بھوسا بھی ہوتا ہے اور دانہ بھی۔ پس اے جن و انس 'تم لیا نوں میں لیٹے ہوئے ہیں۔ طرح طرح کے غلے ہیں جن میں بھوسا بھی ہوتا ہے اور دانہ بھی۔ پس اے جن و انس 'تم لیٹ رب کی کن کن نوتوں کو جمثلاؤ گے؟ انسان کو اس نے شمیری جسے سوکھ سڑے گارے سے بتایا اور جن کو آگ کی لیٹ سے پیداکیا۔ پس اے جن و انس 'تم لیٹ رب کی کن کن نوتوں کو جمثلاؤ گے؟ انسان کو اس نے شمیری جسے سوکھ سڑے گارے سے بتایا اور جن کو آگ کی

ر سان کے انعامات کے بیان میں سے پہلا پیر گراف ہے اور اس اعلان عام کی سے پہلی خبرے اور پہلی نعت:

علم القرآن (اس نے قرآن کی تعلیم دی) اور قرآن کی تعلیم کی شکل میں اللہ نے اپنے بندوں پر عظیم رحمت فرمائی۔
قرآن جو نواسیس فطرت کا ترجمان ہے۔ یہ اہل زمین کے لئے آسمان کا منهاج ہے اور یہ منهاج اہالیان زمین کو ناموس فطرت سے ملاتا ہے اور یہ ان کے عقائد 'ان کے تصورات 'ان کے پیانوں 'ان کی قدروں 'ان کے اداروں 'ان کے حالات کو نمایت ہی مضبوط بنیا دول پر استوار کر آ ہے۔ انہی بنیا دول پر جن پر یہ پوری کائنات قائم ہے 'یہ دستور ان کی سولتیں اطمینان اور ناموس فطرت کے ساتھ مفاہمت اور ہم آ ہنگی عطاکر آ ہے۔

قرآن انسانوں کے حواس اور ان کے شعور کو اس پوری کا نتات کے لئے کھوتیا ہے کہ روکھو کیا بن خوبصورت ہے بیہ کا نتات اور قرآن ان کو اس کا مشاہدہ یوں کر آتا ہے کہ گویا انسانیت نے کا نتات کو پہلی مرتبہ دیکھا ہے۔ وہ دیکھتے رہے تھے لیکن سے آیک نیا مطالعہ ہے۔انہوں نے اسپنے اردگر و کا نتات کو پڑھنا شروع کیا ملک نیا مطالعہ ہے۔انہوں نے اسپنے اردگر و کا نتات کو پڑھنا شروع کیا ملکہ قرآن نے اس پورے کا نتاتی ماحول کو آیک زندگی عظاکر دی اور میہ ماحول انسان کے بہاتھ ساتھ چلنا شروع ہوگیا ہے۔ اب انسان اس کا نتات کے مظاہر کا دوست بن گیا۔ساتھی بن گیا اور وہ ہمقدم ہو کر چلن رہے ہیں اور اس زمین پر انسان کا میہ مفرنمایت خوشگواری سے چلنے لگا۔

اس قرآن نے انسان کے ذہن نظین کر ایا کہ انسانو! تم اس کا کنات میں اللہ کے ظفاء ہو۔رحمان کے ظفاء ہو۔اللہ کے نزویک تر میں میں میں اللہ نے بیہ قرآن ایک عظیم امانت دی ہے۔وہ امانت کہ زمین و آسانوں اور بہاڑوں نے اس کے نزویک تم بعدرت کرلی تھی۔قرآن تمہیں جو اعلی انسانیت عطاکر تا ہے اس کی قدر وقیت کو بجھو اور بیہ فہم و ادراک صرف قرآن کے ذریعہ ممکن ہے۔ ایمان کی راہ ہے ممکن ہے۔ ایمان بی تمہاری روح میں بیے جذب ' بیہ بدایت

پھونک سکتا ہے اور صرف قرآن کے ذریعے سے تم اللہ کی عظیم نعت حاصل کر سکتے ہو۔ یک وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی تخلیق اور اسے وجود بخشنے کی نعتوں سے بھی پہلے تعلیم کا ذکر کیا کیونکہ علم قرآن کے ذریعہ ہی انسان انسان بن سکتا ہے۔

حکلق الْانسکان (٥ ٥ : ٣) عگمهٔ الْبیان (٥ ٥ : ٤) (انسان کو پیداکیا اور اے بولنا کھایا) ہم
یال انسان کی تخلیق کی نعمت پر کلام نمیں کرتے ۔ جلد ہی مورۃ میں بیدیان آئے گا۔ یمال اصل معصور تعلیم بیان ہے۔
ہم دیکھتے ہیں کہ انسان بات کرتا ہے ۔ مافی الضیر کی تعبیر کرتا ہے ۔ بیان کرتا ہے لیک دو مرے کی بات مجعتا ہے اور
پھر انسان باہم تعاون کرتے ہیں ۔ یہ کام چونکہ ہروقت ہمارے در میان ہوتا رہتا ہے اس لئے اللہ کی اس نعمت عظیٰ کو ہم
نے بھلا دیا ہے ورنہ ذراہمی غور کیا جائے تو یہ لیک بجوب ہے ۔ قرآن الیک کی نعمتوں کی یا دوبانی کر آتا ہے ہمیں دگاتا ہے ۔
انسان کیا چیز ہے؟ اس کی اصلیت کیا ہے؟ اے بیدیان کی طرح سکھا دیا جاتا ہے؟ انسان کی حیثیت تو ہم ہم کہ یہ
انسان کیا چیز ہے؟ اس کی اصلیت کیا ہے؟ اے بیدیان کی طرح سکھا دیا جاتا ہے؟ انسان کی حیثیت تو ہم ہم دیا جاتا ہے ہمیں ذریگ کا آغاز کر تا ہے ۔ یہ
لیک ظیم ہے جو باپ کے مادہ منویہ ہیں ہوتا ہے ۔ یہ رحم مادر میں لیک نمایت ہی سادہ شکل میں زندگی کا آغاز کر تا ہے ۔ یہ نظر
بہت ہی چھوٹا ہوتا ہے آئز ور ہوتا ہے ۔ یہ اس قدر چھوٹا ہوتا ہے کہ یہ صرف آلات کے ذریعے دیکھا جاسکتا ہے 'نہ یہ نظر
آتا ہے اور نہ یہ اظہار کر سکتا ہے ۔۔

یہ خلیہ جلد تل جنین کی شکل افقیار کر لیتا ہے۔ اس جنین میں ظیوں کی تعداد پھرکئی ملین ہو جاتی ہے۔ ہڈی کے ظیے ' زم ہڈیوں کے ظیے 'عضلات کے ظیے ' اعصاب کے ظیے اور جلد کے ظیے۔ پھراعضا بنتے ہیں اور ان اعضاء کے جیران کن کام اور صلاحیتیں سننا' دیکھنا' چکھنا' سو گھنا اور چھوٹا اور پھر شعور اور الهام۔ یہ سب ظلے اور یہ سب خواص اس ایک ظلے سے بن گئے جو ایک سادہ خلیہ تھا' نمایت چھوٹا جو نہ نظر آتا تھا اور نہ اظہار کر سکتا تھا۔

> یہ کیے ہوا؟ کمال سے آیا؟ یہ رحمان سے آیا ہے ' یہ رحمان کی مصنوعات میں سے آیک ہے۔ زراغور سیجے کہ اس مخلوق کو اللہ نے کس طرح بیان سکھایا۔

وَ اللَّهُ اَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونِ أُمَّهَا تُكُمْ لَاتَعْلَمُونَ شَيْئًا وَّ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ

الْاَبْصَارَ وَلْأَفْئِدُهُ (٢١: ٧٨) (الله ن تم كوتمارى ماؤل كے پیوں سے نكالا اس حال میں كه تم پھى ن جائے ہے ا

حقیقت ہے کہ بات کرنے کے اعضا ہی وہ مجوبہ ہیں جن کے عجائبات ختم نمین ہو تھے۔ زبان ' ہونٹ ' چرے '
دانت ' ہواکی نال ' حجرہ اور ہمسیمرے سب اس میں شریک ہوتے ہیں ۔ یہ تمام اعضاء آواز نکالنے میں شریک ہوتے ہیں اور اعضا کا یہ فعل بیان کی بنیاد بنتا ہے۔ اس کے بعد پھر ان
اور اعضا کا یہ فعل بیان کی بنیاد بنتا ہے۔ اس پیچیدہ عمل میں ہے اعضاء آیک میکا نیکی پہلو دکھاتے ہیں۔ اس کے بعد پھر ان
اعضاء کا رابط دماغ ' قوت ساعت اور پورے اعصالی نظام ہے ' ہوتا ہے۔ اس کے بعد عشل ہے اس کا تعلق ہوتا ہے اور
عقل کیا چیز ہے ' اس کے بارے ہیں ہم صرف ہے جانے ہیں کہ اس کا نام دوعقل " ہے۔ اس کی ماہیت اور حقیقت کا
ہمیں علم نہیں ہے بلکہ یہ عقل کس طرح کام کرتی ہے ہم اس کے بارے ہیں بھی نہیں جانے ۔

ایک بات کرنے والا جب ایک لفظ بول ہے توس طرح بول ہے؟ یہ ایک ایساعل ہے جس کے تی مراحل ای ورج

اور کن آلات بین اور بعض چیزین ابھی تک معلوم سیں -

پہلے یہ شعور سامنے آبا ہے کہ اس مقعد کے لئے یہ لفظ بولتا چاہے۔ یہ شعور عقل ' قوت در کہ یا روح ہے حی
الات کی طرف آبا ہے ۔ یہ کس طرح آبا ہے اس کا بہیں علم نہیں۔ دماغ کے بارے میں کتے ہیں کہ وہ اعصاب ک

ذریعے یہ تھم دیتا ہے فدکورہ بالا اللت کو کہ اس لفظ کا تلفظ کیا جائے ۔ یہ لفظ بذات خود کیا چیز ہے ۔ یہ وہ آواز ہے جو لفتہ
نے ہرانسان کو سمحانی اور اس کے معنی سمحائے ۔ اب یماں ہمسپھرٹ ہوائی ایک مقدار ایک نالی کے زریعہ ہوائی نالی ک

طرف شعل کرتے ہیں۔ پھر یہ ہوا گھے کی طرف آتی ہے ۔ یماں باروں کا وہ نظام ہے ہو آواز پیداکر تا ہے ۔ یہ نظام
انسانوں کے بنائے ہوئے صوتی آلات کے تاروں ہے بہت ہی مختلف اور بیچیہہ ہے ۔ نہ اس نظام کے ساتھ انسان کے

بنائے ہوئے آلات مشاہمت کر بحتے ہیں جو آواز پیداکرتے ہیں۔ اس کے بعد حجرہ ہیں آواز پیدا ہوتی ہے اور اس کے بعد
حرم طرح عقل چاہتی ہے اس آواز کی تشکیل ہوتی ہے ۔ او ٹی آواز ' نرم آواز ' وھی آواز ' تیخی اواز ' موثی آواز ' موثی آواز ' خوبی آواز ' مونی ' ہونٹ ' ججڑے اور دانت کام کر تے ہیں۔

آواز ' نرم آواز ' بی آواز ' غرض قتم قتم کی آواز بھی ۔ پھر تھج ہیں کہ وہ ان کا خرج ہوتا ہے ۔ زبان کے اندر

مختلف اطراف کے وباؤ کے نتیج ہیں پھر حروف بیخ ہیں اور جمال ہے وہ نگلتے ہیں وہ ان کا خرج ہوتا ہے ۔ زبان کے اندر

ہو کمال ہے کہ وہ ہر حرف کو زبان کے لیک جھے ہے نکالتی ہے جس کا ظامی اثر ہوتا ہے ۔ زبان دباؤ کو اس جھے پر مرکوز

ہو کمال ہے کہ وہ ہر حرف کو زبان کے لیک حصے ہو نکاتی ہے جس کا ظامی اثر ہوتا ہے ۔ زبان دباؤ کو اس جھے پر مرکوز

یہ تمام آلات صرف لیک لفظ کی ادائیگی کا انظام کرتے ہیں۔ اس کے بعد پھر عبارت موضوع 'افکار 'احساسات ' سابقہ اور نئے 'غرض سے نظام '''نظام بیان'' بذات خود ایک معجزہ ہے۔ یہ بیان انسانی جسم کے اندر رکھ ویا گیا ہے۔ یہ رتمان کی صفت ہے اور رحمان کا فضل ہے۔

اب اس کائنات کی نمائش گاہ میں دست قدرت کے بنائے ہوئے دو اور مجوبے -

السنَّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسبَان (٥ ٥: ٥) (سورج اور چاند آیک حاب کے پابند ہیں) مش و تمری بناوٹ ان کی حرکت اور ہم آ بنگی کو دیجے کر انسان جران اور ششدر رہ جاتا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ بیہ ایک عظیم نظام ہے اور منظم کی عظمت پر وال ہے اور اس نظام کے اندر محرے حقائق پوشیدہ ہیں اور اس سے نظنے والے نتائج دور رس بیں۔

*بیر۔

سورج اجرام فلکی میں ہے کوئی بہت بڑاکرہ نہیں ہے۔ اس فضائے کا کات کے اندر جس کے حدود کا تعین انسان نہیں کر سکا آئی طین ستارے ہیں جن ہیں ہے بہت سے سورج سے بڑے ہیں اور زیادہ حرارت والے ہیں۔ زیادہ تیز روشنی والے ہیں۔ زیادہ تیز ہے۔ روشنی والے ہیں۔ بعض تو ہیں گنا بیز ہے اور زیادہ گرم ہیں اور جن کی روشنی سورج کی روشنی سے پچائی گنا زیادہ ہے۔ ساک رامح شعری یمانی سورج سے ہیں گنا بھاری ہے اور اس کی روشنی سورج کی روشنی سے پچائی گنا زیادہ ہے۔ ساک رامح سورج کے جم سے ای گنا بڑا جم سورج سے دو ہزار سورج کے جم سے ای گنا بڑا جم رکھتا ہے اور اس کی روشنی آٹھ ہزار گنا زیادہ تیز ہے۔ سیل کا جم سورج سے دو ہزار گنا زیادہ تیز ہے۔ سیل کا جم سورج سے دو ہزار گنا زیادہ تیز ہے۔ سیل کا جم سورج سے دو ہزار گنا تیا دہ سے بڑا ہیں سورج ہے۔ ای طرح اور ستارے اور سیارے۔

لكن بمارے لئے سورج بى زيادہ اہم ہے يعنى ہم زمين كے باشندوں كے لئے كيونك سے زمين اور اس كى سے حالت اور

انسان کی زندگی سورج کی حرارت کی مرہون منت ہے اور اس میں سورج کی جاذبیت کو بھی بڑا دخل ہے۔ اس طرح چاند جو اس زمین کا لیک چھوٹا ساسیار چہ ہے لیکن اے بھی اس زمین کی زندگی میں اہمیت حاصل ہے۔ سمندروں کے اندر مدوجزر ای کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے۔

مورج كاجم اس كا درجہ حرارت الم سے اس كابعد اس كا اپند مداريس چكر نگانا اس طرح جاند كاجم اس كى ہم سے دورى اور اپنانوں سے بداريس گروش بير سب امور نمايت بن باريك حساب اور پيانوں سے بنائے ہوئے ہيں اور زمين كى ذندگى پر اثرانداز ہوتے ہيں۔ بمقابلہ دو سرے ساروں اور سياروں كے -شمس و قمر كے بعض حسابات ہم يمان ورج كرتے ہيں كہ زمين كے حوالے سے ان كے ان حسابات ميں دراہمى فرق آئے تو دوررس نتائج نكليں۔

سورج زمین ہے ۵ لاکھ ۹۲ میل دور ہے۔ آگر یہ اس سے قریب تر ہو آتو زمین جل جاتی اور تمام پائی بخارات میں بدل جاتا اور بخارات فضامیں بلند ہو جاتے اور اگر یہ زرااور دور ہو تا تو تمام چیزیں مجمد ہو جاتیں۔ ہم تک سورج کی جو حرارت کے دو ملین حصول میں سے ایک حصہ پینچی ہے اور ہماری موجودہ زندگی کے لئے کی معمولی حرارت کا فی ہے۔ آگر شعری اپنی موجودہ مخامت اور حرارت کے ساتھ سورج کی جگہ ہو آتو پوراکرہ ارض جل کر راکھ ہو جاتا اور پائی بخارات بن کر فضا آسانی میں بھر جاتا۔

ای طرح چاند کا جم اور ہم سے بعد ایک حساب سے رکھا گیا ہے۔ اگر یہ اس سے ذرابھی بڑا ہو آتو سمندر کے اندر اس قدر طوفان آئے کہ زمین بار بار ڈو بتی رہتی۔ اس طرح اگر یہ ہم سے قریب ہو جاتا لینی جمال ہے تو بھی زمین پر طوفان مچا دیتا لیکن جمال اللہ نے اسے رکھ چھوڑا ہے اس سے بال برابر ادھرادھر نمیں ہوتا۔

سورج اور چاند کی جاذبیت زمین کے لئے لیک مقدار کے ساتھ متعین ہے اور ان کی رفار کو بھی لیک نمایت بن مضبوط حساب ت رکھا گیا ہے اور ہمارا میہ بوراکمکشال اور مجموعہ مشی بحساب میں ہزار میل فی گھند لیک بن ست میں چل رہا ہے اور اس راہ میں وہ کمی دو سرے ستارے سے نمیں فکر ایا اور اس رفار کے کئی ملین سال ہوگئے ہیں اور فضائے کا نکات فتم نمیں ہوئی۔

اس وسیع فضائے آسانی کے اندر کوئی ستارہ اسپتے مدار ہے ایک بال برابر بھی ادھر ادھر نہیں ہوتا اور ان کے در میان جو توازن اور ہم آ بھی رکھی گئی ہے 'اپنے تجم کے لحاظ ہے یا حرکت کے لحاظ ہے اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہوتی۔ یج فرمایا ات باری نے۔

الشُّمْسُ وَ الْقَمَرُ بِحُسبًان (٥٥:٥) (مورج اور جاند ایک حاب کے پابدیں)

و النَّحم و الشَّحرُ يَسمَحُدُن (٥ : ٦) (آرے اور درخت سب بحدہ رز بین) سابقہ اشارہ یہ تھا کہ اس کا نات کی تخلیق و تفکیل میں ایک مضوط حساب رکھا ہوا ہے اور یہ اشارہ ای طرف ہے کہ یہ بوری کا نات اللہ ک ات کے ساتھ مربوط ہے ۔ یہ کہ یہ باری تعالی کی ہدایات کے مطابق جلتی ہے اور اس کی مطبع فرمان ہے ۔ مطلب یہ ہے کہ یہ کا نات بوری طرح اللہ کی مطبع فرمان ہے جس طرح بندہ اور غلام مطبع ہوتا ہے اور اس کے لئے فالق نے جو ضوابط رکھ بین ان کو تعلیم کرتی ہے ۔ ستارے اور درخت اس بندگی اور اطاعت کا نمونہ بیں۔ بعض نے ستارے کا یہ معموم رکھے بین ان کو تعلیم کرتی ہے ۔ ستارے کا یہ معموم

لیا ہے کہ اس سے وہ ستارہ سراد ہے جو آسان میں ہے جبکہ بعض نے شجرے مراد وہ گھاس لی ہے جو نال پر کھڑی نہ ہو۔ مراد جو بھی ہو' بسرطال آیت کا مفہوم وہی ہے کہ تمام چیزوں کی اطاعت اور بندگی کارخ انڈ کی طرف ہے۔

غرض یہ کائنات ایک ایک مخلیق ہے جس کی ایک روح اور ای روح کی شکلیں اور مظا ہر اور درجے مخلف ہوتے بیں - کسی چیز میں کیسی روح ہے اور کسی میں کسی دو سری نوعیت کی روح لیکن در حقیقت روح کائنات ایک ہی ہے ۔

قلب بشری نے روح کائنات کا اواراک بہت پہلے کر لیا تھا اور سے کہ سے بوری کائنات اپنی اس روح کے اعتبار ہے خالق کی طرف متوجہ ہے۔ ہر شخص کو بذریعہ الهام لدنی اس حقیقت کا اوراک کر ایا گیا تھا لیکن جب انسان نے اس روح کو التی خالق کی طرف متوجہ ہے۔ معلوم کرنے کی سعی کی تو اس حقیقت ' اس الهای حقیقت کو غبار آلود کر دیا گیا اور سے انسانی نظروں سے اوجھل ہوگئی۔ دجس بھی اس حقیقت کو عقل کے پائے چوہیں سے معلوم کرنے کی سعی کی گئی سے بھاگ گئی۔

حال ہیں میں انسان نے کا کنات کی تخلیق میں علامات وحدت کا آیک حصہ تلاش کر لیا ہے لیکن موجو وہ مادیت قردہ انسانیت روح کا کنات تک نہیں بہنچ سکی جو آیک زندہ روح ہے اور اس تک روحانی انداز ہی میں پنچنا چاہئے اور بہنچاجا سکا ہے _

سائنس دان اپنے کام کا آغاز اس سے کرتے ہیں کہ ذرہ تخلیق کی پہلی اکائی ہے اور وہ صرف شعاع یا نور سے مرکب ہو اور ہے کہ حرکت اصول کا نات ہے اور کا نات کے تمام اجمام اور افراد کے در میان مابہ الا شتراک حرکت ہے۔ سوال بلکہ سوالات سے ہیں کہ بید کا نات حرکت کرکے جاکمال دی ہے۔ بید تو کا نات کی صفت ہوئی اور خاصیت ہوئی۔ قرآن کر یم بید اطلاع دیتا ہے کہ بید کا نات اسپنے خالق کی طرف رخ کئے ہوئے ہے اور یک حقیق حرکت ہے۔ فالم بری حرکت وراصل روح کا نات کی حرکت کی تعیم ایک تعیم ایک حرکت کی تعیم ایک افاظ میں کرتا ہے۔ افاظ میں کرتا ہے۔ افاظ میں کرتا ہے۔

و النَّحْمُ وَ الشَّحَرُ يَسْجُدُنِ (٥٠:٦) (ارك اور درخت عجده ريزين) بعض آيات من اس كى تعيريوں كا كى ج-

تُسبِّحُ لَهُ السَّمُوٰتِ السَّبْعُ وَ الْاَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَ وَ إِنْ مِنْ شَيْ إِلَا يُسبِّحُ بِحَمْدِهِ وَ لَكُنْ لَا تَفْقَهُو نَ تَسبِيْحَهُمْ (١٧: ٤٤) (اس كى پاكى تو ماتوں آئان اور زمین اور وہ مارى چیز وَ لَكُنْ لَا تَفْقَهُو نَ تَسبِیْحَهُمْ (١٧: ٤٤) (اس كى پاكى تو ماتوں آئان اور زمین اور وہ مارى چیز می بیان كررت میں جو آئان و زمین میں ہیں ۔ كوئى چیز ایس نیس جو اس كی حمد كے ماتھ اس كى تنبیع نه كررت ہو گرتم ان كى تنبیع تمين ۔) اور دو مرى جگہ ہے۔

اَلَمْ تَرَانَ اللهَ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمُونَ وَ الْاَرْضِ وَ الطَّيْرُ صَفَّتِ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسَبِيْحَهُ (٢٤١٤) (كياتم ديكھے نبس ہوكہ الله كي تبيح كررے بيں وہ سب جو آسان اور زبين ميں بين اور وہ پر ندے جو پر پھيلائے اڈرے بيں - جرايك اپن نماز اور تبيح كا طريقہ جانتا ہے -) جب انسان اس حقيقت پر خوركرتا ہے كہ بورى كائنات بجدہ رہے ہور الله كى حمد و ثناميں رطب اللمان ہے تو جب انسان اس حقيقت پر خوركرتا ہے كہ بورى كائنات بجدہ رہے ہور الله كى حمد و ثناميں رطب اللمان ہے تو

انسانی قلب کو حق تعالیٰ تک چنچنے کابہت برا زادراہ ملتا ہے۔ وہ اینے ماحول کو زندہ مجھتا ہے۔ اس سے محبت کر آ ہے اور اس کے ساتھ ہمقدم ہوکر اللہ کی طرف فرار افقیار کر آئے۔۔یہ سوچ روح کائنات سے بیہ ہم نشینی انسان کو اس کائنات کا دوست بنا دیتی ہے۔

یہ نمایت تن دور رس اشارہ ہے اور بست تن گراب -

و ٱالسُّمَآءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيْزَانَ (٧) أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيْزَانِ (٨) وَٱقِيمُوا

اللّوزُن بالقسط وَلَا تُخسرُ وُا اللّمیْزَانَ رَ ٥ : ٩) (آسان کو اس نے بلند کیا اور میزان قائم کر دی۔ اس کا نقاضا بہ ہے کہ تم میزان میں خلل نہ ذالو انساف کے ساتھ ٹھیک ٹھیک ٹھیک تولو اور ترازو میں ذندی نہ مارو) یاں آسان کی طرف شارہ ہے ' قرآن کے دو سرے اشارات کی طرح میہ بھی غافل دلوں کو جگانے کے لئے ہے اور اس کو اس طرف متوجہ کرنا مطلوب ہے کہ آسان کو رات اور دن تم دیکھتے ہو تم اس کی اجمیت نہ کھو دو۔ اس پر غور کرو ' اس کی عظمت اس کے جمال اور اس کی صفت میزانیت پر غور کرو کہ اس کے مدار اور رفآر میں بال برابر فرق نہیں آتا اور اس کے ذریعہ قدرت والے کی قدر توں کو دیکھو۔

آسان سے مراد ہو ہمی ہو' یہاں تھم دیا جاتا ہے کہ ذرا اوپر کو ویکھو' تمہارے اوپر ایک ہولناک فضا ہے۔ بہت بلند بہت دور ' بلا عدو دوقیو و' اس فضا کے اندر ہزار ہا بلین عظیم الجنۃ اجرام فلکی تیررہے ہیں۔ ان ہیں سے کوئی دو آپس ہیں نہیں بطتے۔ ان کاکوئی مجموعہ دو سرے مجموعات سے متصادم نہیں ہوتا۔ ان مجموعات کی تعداد بین ایک ایک مجموعہ کی تعداد بعض او قات ایک ہزار ملین تاروں تک پہنچ جاتی ہے۔ ہمارے نظام سٹی کو جس مجموعے کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اس میں ہمارے سورج جیسے اجرام بھی ہیں اور اس سے ہزار ہاگنا ہوے بھی ہیں۔ فقط ہمارے سورج کا قطر ۱۱ا۔ المین کلومیٹر ہیں ہمارے اور بیر سب ستارے اور بیر سب مجموع اس کائنات کے اندر نمایت تی خوفناک تیزی کے ساتھ حرکت پذیر ہیں لیکن سے اور سے سب سارے اور میر مجموعے اس کائنات میں اس طرح ہیں جس طرح زمین کی فضا میں ذرات تیررہے ہیں جو ایک دو سرے سے دور دور دور چلتے ہیں اور ان کے اندر کوئی تصادم نہیں ہوتا۔ (اور آگر ہو جائے تو؟)

اللہ فعامی آسمان کو جس طرح بلند کیا ہے اور ہولناک صد تک وسیج کیا ہے اور اس کے لئے آیک فطری میزان تجویز کیا ہے ای طرح تمہارے لئے بھی آیک میزان حق تجویز کیا ہے ۔ یہ خابت ' مغبوط اور جما ہوا ہے اور یہ میزان قدروں کی بیائش اور وزن کے لئے ہے ۔ افراد کی قدر ' واقعات کی قدر ' اشیاء کی قدر آگ ہرکس کا وزن اور قدر متعین ہوجائے اور ان میں خلل واقع نہ ہو اور لوگ جمالت ' عنا واور خواہشات کے مطابق اجھے برے کا فیصلہ نہ کرتے پھریں ۔ اس میزان کو فظرت کے اندر بھی رکھا ہوا ہے جے تمام رسول لے کر آئے ہیں اور آخر میں نظرت کے اندر بھی رکھا ہوا ہے جے تمام رسول لے کر آئے ہیں اور آخر میں یہ قرآن کی شکل میں آیا ہے۔

الله نے میزان قائم کر دیا ہے۔اس کا تقاضامیہ ہے کہ ا

أَنَّا تَطْغُو افي الْمَيْزَ ان (٥٥: ٨) "تم ميزان من ظل ند والوكى بيشي ندكرو اور سن

و اَقَیْمُو الْوَزْنَ بِالْقسْطِ وَ لَا تُخْسِرُ و اللّمیْزَ انَالُورافسان کے ساتھ ٹھیک ٹھیک ٹولو اور ترازو میں اُنڈی نی مُران حق حقد ارکو دینے اور انساف کرنے کے لئے قائم ہوتا ہے للذانہ حد سے آگے جاؤنہ بیجے رہو۔
اس طرح زمین کے اندر موجود حق اور میزان اور انسانوں کی زندگی کے اندر موجود حقوق میں حق بحق وار رسید کے مطابق اسلامی نظام اور کائنات کے نظام کے در میان توازن اور ہم آ بنگی پیدا ہوگی۔ یوں آسانوں سے نزول وحی اور آسانوں کی رفعت اور بلندی دونوں کے در میان الله کا میزان کام کرتا ہے اور یوں سے دونوں مفوم انسانی احساس پر سامیہ تقل ہوتے ہیں۔

وَ الْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْآنَامِ (٥٥: ١٠) فِيْهَا فَاكِهَةٌ وَّالنَّحْلُ ذَاتُ الْآكُمَامِ

(٥ ٥ : ١ ١) و الْحَبُ فَي و الْعَصْف و الريحان (٥ ٥ : ٢ ١) (زمين كواس نے كلو قات كے لئے بنایا - اس بیل برطرح كے بين مطرح كے درخت بیل جن كے پھل غلافوں بیل فيخ ہوك بیل - طرح طرح ك غلے بير بي بهو سابعي بو آ ہو اور دانہ بھى) اس زمين بیل بر اور رور و كر بيس بير چزي نظر نميں آئيں - اس زمين كي جالات و اطوار كو د كھ كر اور اپن حالات و احوال كو بروقت د كھ و كھ كر ہم اس كى كوئى چيز انو كھى نميں پاتے ہو در اصل كر جا به ہوتى ہو اور دست قدرت كى عجب كارستانى ہوتى ہے اور زمين پر جس طرح بميں سكون و قرار سے ركھا گيا ہے 'اس كر بيك بين پوراشعور نميں ہوتا اور جس طرح بميں يمال قرار سے ركھا گيا ہے اس كے معنى كو ہم نے سمجھا تى نميں ور نہ ہم الله كى قدرت اور عظمت كا بچھ تصور كرتے - ہاں بھى بھى جب آئش فشانى ہوتى ہے يا كوئى شديد زاز لہ آتا ہوتى ور نہ ہم الله كى قدرت اور معلوم ہوتا ہے كہ زمين كے مطبع مونے كا مغموم كيا ہے ۔ تب بميں قدرے اضطراب ہوتا ہے اور معلوم ہوتا ہے كہ زمين كے مطبع ہونے كا مغموم كيا ہے ۔

انسانوں کا تو یہ فریضہ ہے اور ال کے لئے یہ بات شایان شان ہے کہ وہ ہروقت اس بات کو زرایا در کھیں۔ یہ زمین جس کے اوپر وہ چلنے دو ڑتے ہیں 'اگر اس کی طرف قدرے توجہ کریں تو الن کو نظر آئے کہ یہ تو آیک زرہ ہے ہو اس ہولناک اور محیرالعول وسیع تر فضا ہیں تیمر رہا ہے ۔ یہ اس مطلق ہے قید ' بے صد فضا ہیں ہے ۔ یہ زرہ خود اپنے گر دمجسی ایک ہزاد میل فی گھند کی رفتار ہے چل رہا ہے جبکہ ایک ہزاد میل فی گھند کی رفتار ہے چل رہا ہے جبکہ یہ زمین ہی ہمان ہو کی ملین ہی ہمان ہیں ہرار میل فی گھند کی سمت میں جارہ ہیں جس کا یہ زمین سے سرح اور اپنے مجوعہ ستار گان جو کی ملین میں بحساب میں ہزار میل فی گھند کی سمت میں جارہ ہیں جس کا ہمیں سلم نہیں۔ سائٹ سیں ۔ سائٹ میں دان کہتے ہیں کہ یہ برج جیار کی طرف جارہ ہیں۔

ہاں آگر انسان اس بات پر غور کریں کہ وہ ایک چھوٹے ہے ذرے پر سوار ہیں اور بے ذرہ اس فضامیں اس تیزی ہے اور ٹر اس انسامیں لئک رہا ہے اور کوئی ستون اور سمار انہیں ہے صرف دست قدرت نے اے یوں رکھا ہوا ہے تو وہ ہروقت اللہ کا خوف اپنے دلول کے اندر پائیں ۔ کا پنچے رہیں اور تحرتحراتے رہیں اور صرف اس ذات کی طرف متوجہ ہوں جس نے اے ایسار کھا ہوا ہے اور اس نمایت تیزر فارگھو ڑے یر بے یوں چل پھررہے ہیں ۔

اللہ نے تو اس خوف کے لئے اس میں اسباب حیات سیاکر دیے ہیں۔ یہ اس میں کھاتے پہتے ہیں جبکہ یہ اسیں لئے ہوئے اللہ میں دوڑرہی ہے اور نظام سٹی کے مجموعے کے ساتھ بھی دوڑرہی ہے اور نظام سٹی کے مجموعے کے ساتھ بھی دوڑرہی ہے

اور پھرای زمین کے اندر اللہ نے ہمارار زق 'میوے اور فواکہ پیداکرر کھے ہیں اور تھجور کے اونچے اونچے ورخت جن کے پھل غلافوں میں بند ہوتے ہیں۔

کم اس تھلے کو کہتے ہیں جن کے اندر سے مجور کا پھل با ہر آتا ہے کس قدر خوبصورت ہوتا ہے وہ اور پھر دو سرت خوشے دار فصل اور دانے جن کے اوپر بھوسہ ہوتا ہے اور اسے ہٹاکر دانے نکال کر انسانوں کے لئے اور بھوسہ مویشیوں کے لئے ہوتا ہے۔ یساں ریحان کا ذکر بھی کیا جاتا ہے کہ بعض نباتات خوشبو دار ہوتے ہیں اور سے زمین کے اندر مختلف قتم کے نبات ہوتے ہیں ہو خوشبو دار ہوتے ہیں اور ان خوشبو دار نباتات میں سے بچھ انسانوں کی خور اکر ہیں اور بھی حیوانوں کی خوراک ہیں اور بھی محق خوشبو کی خوراک ہیں اور بھی محق خوشبو کی خوراک ہیں ہیں جو انسانوں کے لئے متاع حیات ہیں۔

اللہ کے ان انعابات کے ذکر کے بعد یعنی تعلیم القرآن انعلیم البیان اسم و قمر کا منظم دوران اسمان کی بلندیاں اور آسانوں کا میزان اور امل زمین کا میزان اور زمین کالوگوں کے لئے پر قرار رکھنا اور اس سے اندر کے میوہ جات انچل اور خوشبوئیں ظاہرو باطن کے لحاظ سے خوبصورت ان انعابات و احسانات کو گنواکر جن و انس دونوں مکلف مخلوقوں کو خطاب کیا جاتا ہے ۔

فَیای اَلْآءِ رَبِّکُما تُکَذَّبْنِ (٥٥ ٣:٥) (پس اے جن وانس اپنے رب کی کن کن نعتوں کو جمثلاؤ کے) یہ سوال شاوت قائم کرنے کے کئے ہے۔ورنرکوئی جن اور انسان فی الواقع اللہ کی نعتوں کی تھذیب نہیں کر سکتا۔

---0000---

جن و انس پر اللہ نے اپنے احسانات اور انعامات اس کائنات کے حوالے سے تو گنوا دیے 'اب خود اپنی ذات کے حوالے سے بھی حقائل ۔ ذرااینی ذات بی پر غور کرو:

خَلَقَ الْمَانَ مِنْ صَلْصَالِ كَالْفَخَّارِ (٥٥: ١٤) وَخَلَقَ الْجَآنَ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَارٍ (٥٥: ١٥) وَخَلَقَ الْجَآنَ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ نَارٍ (٥٥: ٥١) وَاللهَ مَ اللّهَ وَبِهُ مَا تُكَذَّبُنِ (٥٥: ١٥) والله فَي اللّهَ عَلَى عِيمَ موكَ مَا مُنارِ (٥٥: ٥١) والله في الله من الله

' پداکر نا اور ایجاوکر نا' اصول نعت میں ہے ہے۔ وجو د اور عدم کے در میان جو فاصلے ہیں اُن کو اُن بیانوں میں ہے کی پیانے کے ساتھ نمیں نایا جاسکتا جو انسان کے اور اک میں ہیں۔ اس لئے کہ انسانوں کی دسترس میں جو پیانے ہیں یا جن کا ادار اک ان کی عقلوں نے کر لیا ہوہ وہ ایسے پیانے ہیں جو ایک موجو د اور دو سرے موجو د کے در میان فرق کرنے کے پیانے ہیں۔ رہی ہے بات کے موجو د اور فیرموجو د کے در میان کیا فرق ہے اور کس قدر فاصلے ہیں۔ ان کو انسان نمیں جان سکے بیانے ہیں۔ سال جو کا کہ علی ہے۔ ان کے بیانے ہیں گلو قات کے بیانے ہیں۔

جب الله انبانوں اور جنوں کو باو ولا تا ہے کہ میں حمیس عدم سے وجو دمیں لایا ہوں تو سے لیک ایک نعمت ہے جو حد اور اک سے ماور اہے ۔ اس کے بعد بتایا جاتا ہے کہ انسان کی تخلیق کس مواد سے ہوئی اور جنوں کی تخلیق کس مواد سے ہوئی ۔ انسان کو اللہ نے ۔۔

صَلْصَال (٥٥: ١٤) = بنایا صَلْصَال (٥٥: ١٤) اس منی کو کتے ہیں جو سو کھ جائے اور بب س پر نمرب لگائی جائے تو اس ہے آواز صلحلہ نظے۔ ہو سکتا ہے کہ جس وقت انسان کو منی سے پیداکیا گیا اس کی پیدائش کے مراحل میں سے بید ایک مرحلہ ہو اور بید بھی ممکن ہے کہ اس سے مراویہ ہو کہ انسان کے مادہ تخلیق اور منی کے مادہ میں کوئی فرق نمیں ہے۔

لئین سائنس نے جو بات کی ہے یہ لازمی نہیں ہے کہ آیت کی تغییر بھی وہی ہو۔ ہوسکتا ہے کہ قرآن کی مرادیکی ہو جو سائنس نے ثابت کیا ہے یا وہ ہو جو سائنس دانوں کو بھی معلوم نہ ہو اور پچھ اور ہو۔ یا اس سے دو سرے معنوں میں انسان کو خالی مخلوق کما گیا ہو اور طین اور صلحال کے بچھ اور ہی معانی سراد ہوں۔

ہم نے جس چیز کا بری شدت سے اعتباہ کیا ہے وہ سے ہے کہ کسی آیت کو ان مفہومات تک محدود نہیں کر تا چاہتے ہو جدید سائنس نے دریافت کے ہیں کیونکہ انسانی انکشافات صحح بھی ہو گئے ہیں اور غلط بھی ہو گئے ہیں اور تغیر اور تبدل قبول کرتے ہیں۔ جوں جوں انسان کے وسائل علم بر صحے ہیں انسانی نظریات میں تغیرو تبدل ہوتا رہتا ہے۔ بعض مخلص لوگ قرآنی آیات کو بہت جلد سائنسی مفہومات کے مطابق بنانے کی سعی کرتے ہیں 'خواہ سے مفاہیم تجرباتی ہوں یا فرضی ہوں اور ان کی نیت سے ہوتی ہے کہ قرآن کا انجاز ثابت کیا جائے ۔ اس لئے کہ قرآن سائنس کے خلاف ہویا موافق ہو وہ اپنی جگہ مجزہ ہے۔ قرآن کے نصوص کا مفہوم بہت ہی وسیع ہے اور اس کو کسی لیک وقت کے انکشافات تک محدود نہیں کیا جاسکتا کے کوئلہ سے آئٹشافات ہی محدود نہیں کیا جاسکتا جدید سائنسی معلومات ہے ہم صرف اس قدر استفادہ کر سے ہیں بلکہ بعض او قات سرے سے نظریات یاطل ہو جاتے ہیں۔ جدید سائنسی معلومات سے ہم صرف اس قدر استفادہ کر سے ہیں کہ ہم ان کے ذریعہ آیات کے مفہوم و مدلول کو اسپیات تصور میں وسیع کر دیتے ہیں بشرطیکہ وہ ان مفہوم وہ ب جس تک ہمارے انکشافات بینچ گئے ہیں۔ جواز اس قدر ضرور ہوں ہوں جس کی ہم سے دعویٰ نہیں کرتے کہ قرآن کا مفہوم وہ ب جس تک ہمارے انکشافات بینچ گئے ہیں۔ جواز اس قدر ضرور ہوں کہ ہم کس کہ ہم سے کہ بی کہ ہم سے کہ ہم سے کہ بی کہ ہم سے کہ بی کہ ہم سے کہ بیت کہ ہم سے کہ بی کہ ہم کی طرف قرآن کے ہم ہم ان کے جس کی طرف قرآن کے ہم ان کے جس کی طرف قرآن کے ہم کی اشارہ کیا ہے۔

ری سے بات کہ جنوں کو آگ کی لیٹ سے تخلیق کیا گیا ہے تو سے مسئلہ انسانوں کے حدود علم سے باہرہے - جنوں کے صرف وجود کی اطلاع قرآن نے دی ہے اور سے بھی کما ہے کہ وہ آگ سے پیدا کئے گئے ہیں - مارج کے معنی آگ کے

شعلوں کی وہ لیٹ ہے جو زبان کی طرح ہوتی ہے اور میہ ہوا ہے بنتی ہے اور جن ای زمین پر انسانوں کے ساتھ رہتے ہیں جن اور ان کی نسل کس طرح رہتی ہے اس کا ہمیں علم نہیں۔ یقینی بات یک ہے کہ ان پر لازم ہے کہ وہ قرآن اور شریعت پرعمل کریں جیسا کہ اس سے قبل ہم نے۔

وَ إِذَا صَرَفْنُا الَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ يَسْتَمعُوْ نَ الْقُرْ آ نَ (اور اس وقت كويا وكروجب بم نے تيری طرف جنوں کے بچر افراد كو بچير ديا اور وہ قرآن خفے گئے)كى تفير ميں كما ہے اور جنوں اور انسانوں دونوں كو اس آيت ميں خطاب كيا گيا ہے كہ اللہ كى كن كن افعامات كى تم كخذ يب كروگے ۔ دونوں كى اللہ نے تخليق كى اور تخليق كرنا اور وجود بخشا دہ نعت ہے جس پر تمام نعتوں كا دارو مدار ہے ۔ چنانچہ اس پورے پيراگراف پر بيد شادت قائم كى جاتى ہے۔

فَبِاَی اَلْآءِ رَبِکُمَا تُکَذَّبْنِ (٥٥:٦٦) (پس اے جن وانس تم اینے رب کی کن کن تعتوں کی تکذیب کروگے) ان شاوتوں کے تلم بند ہو جانے کے بعد اب تکذیب کاکونیا مقام ہے!

رَبُ النَّرِ النَّا النَّرِقِيْنِ وَرَبُ النَّوْرِ بَيْنِ فَيْ فَهِا يَ اللَّهِ رَبِّكُمَا تَكُوْبلِنِ فَي اللَّهِ رَبِّكُمَا مَرَجَ الْبَحْرِينِ يَلْتَقِيلِنِ فَي بَيْنِهُمَا بَرُزَحُ لَالْ يَبْغِيلِنِ فَيْاَيِّ اللَّهِ رَبِّكُمَا تَكُوْبلِنِ فَي اللَّهِ وَيَهُمَا اللَّوْلُو وَ الْمَرْجَانُ فَيْفَايِّ اللَّهِ رَبِكُمَا تُكُوبلِنِ فَي اللَّهِ وَيَهُمَا اللَّوْلُو وَ الْمَرْجَانُ فَيْفَايِّ اللَّهِ رَبِيكُمَا تُكُوبلِنِ فَي الْمَحْرِ كَالْمُكَامِ فَي إِلَى اللَّهِ وَيَهُمَا تَكُوبلِنِ فَي اللَّهِ عَلَيْها فَالْمِ فَي الْمَحْرِ كَالْمُكَامِ فَي إِلَى اللَّهِ وَيَهُمَا تَكُوبلِنِ فَي اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ وَمَهُ وَمِنْهُ وَالْمُكَامِ فَي اللَّهِ وَالْمُؤْلِقُ فَي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللِّهُ الللللَّهُ الللللِّهُ اللللْمُ الللللْمُ الل

" وونوں مشرق اور دونوں مغرب اسب کا مالک و پرور دگار وہ ہے ۔ پس اے جن وانس اتم ابنے رب کی کن کن قدر توں کو جنلاؤ گے؟ دو سندروں کو اس نے چھوڑ دیا کہ بہم مل جائیں پھر بھی ان کے در میان ایک پر وہ حائل ہے جس سے وہ تجاد ز نہیں کرتے ۔ پس اے جن وانس اتم اسپنے رب کی قدرت کے کن کن کر شموں کو جھنلاؤ گے؟ ان سمندروں سے موتی اور موظے نظیے ہیں ۔ پس اے جن وانس اتم اسپنے رب کی قدرت کے کن کن کمالات کو جھنلاؤ گے؟ اور بیہ جماز ای کے ہیں جو سمندر میں بہاڑوں کی طرح اونچ اشھے ہوئے ہیں اپس اے جن وانس اتم اسپنے رب کے کن کن احسانات کو جھنلاؤ گے؟ ہرچیز جو اس زمین پر ہے فنا ہو جانے والی ہے اور صرف تیرے رب کی جلیل وکر یم زات بی باتی رہنے والی ہے ۔ پس اے جن وانس اتم اسپنے رب کی کن کن احسانات کو جھنلاؤ گے؟ ہرچیز جو اس زمین پر ہے فنا ہو جانے والی ہے اور صرف تیرے رب کی جلیل وکر یم زات بی باتی رہنے والی ہے ۔ پس اے جن وانس اتم اسپنے رب کے کن کن کمالات کو جھنلاؤ گے؟"

ب اشارہ انسان کو اللہ کے شعور کے فیفل میں غرق کر دیتا ہے جس طرف بھی کوئی توجہ کرے جس طرف بھی النفات

کرے اور جس قدر بھی ہمار امشاہرہ اس کا نتات میں دور تک جاتا ہے جمال بھی ہم جائیں وہاں مشرق ہیں اور مغرب ہیں۔ اللہ کی ربوبیت ہے۔اس کی مشیت ہے اور اس کا اقتدار اعلیٰ ہے۔ جدھر دیکھتا ہوں ادھر تو ہی تو ہے۔ تیرانور ہے۔ تیری ہدایت ہے۔

مشرقین اور مغربین لینی دمشرق اور مغرب ان سے مراد سورج کے طلوع اور غروب ہونے کے مقامات بھی۔ ہو سکتے ہیں کیونکہ منس و قمر کی حیثیت انعام اللی پہلے آ چکی ہے اور اس سے مراد سورج کے مختلف مقامات طلوع اور غروب بھی ہو کتے ہیں لینی جوگر میوں اور سردیوں میں چلتے رہتے ہیں۔

یہ اشارہ قلب و نظر پر جس طرح سامیہ قلن ہے وہ قابل النفات ہے۔ مشرق و مغرب کی طرف متوجہ ہونا' ان مظاہر طلوع اور غروب سے اللہ کا سے ہونا' ان مظاہر طلوع اور غروب سے اللہ کی شان پانا' میہ سوچٹا کہ دست قدرت ان افلاک کو کس طرح تھمارہا ہے۔ مطلب سے ہے کہ نور ربی ان آفاق میں جگہ جگہ موجو دہے۔ مشرق و مغرب کے اس تدہر اور آئل کے بعد قلب و نظر جو سیق' جو عبرت لے کر اوٹیں گے جو شعور لے کر آئیں گے اس کے نیوض سے ہمارے جسم و روح بحرجائیں گے۔

مشرقین کی ربوبیت اور مغربین کی ربوبیت اللہ کے احسانات میں سے ایک اہم احسان ہے۔ مشرقین اور مغربین اللہ کی نشانیاں بھی ہیں کیونک طلوع و غروب ہی سے اس زمین پر انسانوں اور جنوں کی زندگی ممکن ہے۔ اگر طلوع و غروب نہ ہوجائے تو انسان اور جنات کا زندہ رہنا محال ہوجائے ۔ اس لئے کہا گیا۔

فَبِاَىِ اللَّهِ وَبِيكُمَا تُكَذِّبُنِ (٥٥: ١٨) (تم التِيرب كم كن كن كا تابت قدرت كو جمثلاؤك) --- ١٠٥٠---

بالا فی کائنات کی و سعوں سے اب زمین اور اس کے اندر کی انعامات اور احسانات کی طرف ' زمین کے اندر اللہ تعالیٰ نے مظافی نایا ہے اور خطکی اور تری میں اللہ نے انسان کے لئے بہت بچھ بیداکیا ہے۔ ایک مقدار کے مطابق ۔

تَكُذَّبِنِ (٥٥:٥٠) ع " رو سندرول كو الل في جھوڑ دياكہ بہم مل جائيں چربھی ان كے درميان ايك پروہ حائل ہے جس ہے وہ تجاوز نہيں كرتے _ پس اے جن وانس "تم اپنے رب كی قدرت كے كن كن كر شمول كو جھلاؤ گے؟

ان سندروں ہے موتی اور موظَّے نظتے ہیں _ پس اے جن وانس "تم اپنے رب كی قدرت كے كن كن كمالات كو جھلاؤ كے؟

گے؟ اور بيہ جماز اى كے ہیں جو سندر میں بہاڑول كی طرح او نچے اٹھے ہوئے ہیں "پس اے جن وانس "تم اپنے رب كے كن كن كا احت كو جھلاؤ كے؟"

یماں جن دو دریاؤں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے وہ مینھا سمندر اور کھارا سمندر ہیں۔کھارے دریا ہے مراد سمندر اور بڑے اور گرے پانی ہیں اور بیٹھے سے مراد چھوٹے دریا ہیں۔ سے باہم ملتے ہیں لیکن الن میں سے کوئی بھی اپنے حدو د مقررہ سے آگے نمیں بڑھتا۔ ہرایک اپنے حدو د سے تجاوز نمیں کرتا اور ان کے در میان ایک پر دہ حائل ہے۔

زمین کے اس کرہ پر پانیوں کی ہے تقتیم الفاقا نہیں ہوگئی۔ یہ اللہ تعالیٰ کی تدبیر نے گرے اور باریک اندازے سے
الک رکھی ہے۔ کڑوا پانی سطح زمین کے عمر کا حصد پر پھیلا ہواہے۔ صرف عمر خطی ہے اور سے خطے ایک دو سرے کے ساتھ
منصل ہیں۔ اس قدر وسیع نمکین پانی سطح زمین کے لئے بہت ہی ضروری ہے آگہ وہ زمین کو صاف رکھے اور زندگی کے
نشوونما کے لئے وہ قابل رہے۔

'' زمین سے مسلسل محیسیں نکل رہی ہیں۔ زمانوں سے نکل رہی ہیں اور ان میں سے اکثر زہرلی ہیں لیکن ہوا ان کیسوں سے ملوث نمیں ہوتی۔ نیز ہوا کے اندر پائے جانے والی وہ نسبت بھی نمیں بدلتی جو انسان کے وجو د کے لئے شرور ی ہے۔اس توازن کو ہر قرار رکھنے کا ضامن یانی کا وہ عظیم ذخیرہ ہے لینی سمندر'' (۱)

اس عظیم زخیرہ آب پر جب سورج چکتا ہے تو اس سے بخارات اٹھتے ہیں اور اننی بخارات سے بادل اور بارشیں بن کر منظی پر شیعے پائی کے دریا بہتے ہیں۔ سندر 'حرارت سمی اور اعلیٰ فضاکی سردی اور دو سرے فلکیاتی عوامل مل کر بارش بناتے ہیں اور ان سے میٹھا سندر بنتا ہے۔

اس میضے پانی ہی پر انسانوں ' حیوانوں اور نباتات کی زندگی موقوف ہے ۔ تمام دریا جاکر سندروں میں گرتے ہیں اور زمین کا نمک بماکر ہے سندر میں لے جاتے ہیں لیکن ہے سندر کے پانیوں کو خراب نمیں کر کتے ۔ جتنے بھی دریا ہیں ان کی سطح سمندر کی سطح ہ سندر کی سطح سندر بھی ان دریا کی ان ساف بن میں گرتے ہیں ۔ ان دریاؤں کے چورائے ہیں ان پر نمکین پانی دست درازی نمیں کرتا نہ نمکین پانی ان ساف بانیوں کو اپنے کام سے روک سکتا ہے ۔ دونوں کے درمیان ایک پر دو طائل ہے لنذا دو سمندروں کا ذکر اور ان کے درمیان پر دے کا ذکر کوئی قابل تجب بات نمیں ہے ۔ ودپس اے جن و انس تم اپنے رب کی قدرت کے کن کن کمالات کو جمناؤ گے ۔ "

اس کے بعد سمندروں میں موجود اللہ کے اصانات کا ذکر ' خصوصاً وہ چیزیں جو ان کی عملی زندگی کے قریب تھیں۔

یخور ج منه ما اللّه و له و المرجان (٥٥) ۲۲) (ان سندروں سے موتی اور مولّک نکلتے ہیں)
موتی (لولو) دراصل حیوان ہے۔ "سندر کے اندر جو موتی ہیں وہ سندروں کی جیب ترین چیزوں میں سے ہیں۔
میعیون میں ہوتا ہے اور یہ سیبی چونے کے مواد سے بنی ہوتی ہے اور یہ سندروں کی گری تنوں میں از جاتی ہے۔ یہ سیبی اس خطرات سے بچاتی ہے۔ یہ جیوان دو سرے زندہ حیوانوں سے اپنی سافت اور طریقہ حیات کے لحاظ سے بالکل مختلف ہے۔ اس کے پاس ایک باریک جال ہوتا ہے جس طرح شکاری کا جال ہوتا ہے۔ یہ جال نمایت ہی جیب اندازیں

⁽⁾ دوانسان اکیا نیں ہے " از اے گریس مورسون مدر سائنس اکیڈمی ، تیویارک

بنا ہوا ہوتا ہے۔ یہ دراصل ایک فلٹر کا کام کرتا ہے جو پانی ' ہوا اور غذاکو تو اندر جانے دیتا ہے لیکن ریت انگر یول وغیرہ کو صاف کرتا جاتا ہے۔ اس جال کے پنچ اس حیوان کے منہ ہوتے ہیں۔ ہرمنہ کے چار ہونٹ ہوتے ہیں۔ جب بہی ریت کا کوئی از ویا کوئی کئر اس کے منہ میں داخل ہو جائے یا کوئی معز حیوان اس پنی ہیں داخل ہو جائے تو یہ حیوان فور آس پر ایک مادہ پھیکتا ہے جس سے یہ ریت کئری یا حیوان او هائپ لیا جاتا ہے۔ اس طرح یہ چیز ایک موتی بن جاتی ہے۔ ریت کا زرویا کار ان

'' رجان (مونگا) بھی اللہ کی مخلو قات میں ہے ایک بجیب مخلوق ہے۔ یہ سمندروں کے اندر تقریباً ۴ ء سمبرک سمرانی تک میں رہتا ہے۔ اس کا نجا حصہ سی بھریا کئزی ہے جیال ہوتا ہے اور اس کا منہ اس کے جم کے بالائی جھے میں ہوتا ہے۔ اس کے جم کے ساتھ بچھ زائد جھے بھی ہوتے ہیں جن کو وہ اپنے شکار اور خوراک میں استعال کرتا ہے۔ جب یہ زوائد کسی شکار کو بکڑتے ہیں (سید شکار اکر باریک جوانات پر مشتل ہوتا ہے۔ مثلاً بانی کے مجھر) تو شکار فورا شل ہو جاتا ہے اور سے مرجان کے ساتھ چمٹ جاتا ہے۔ یہ زوائد لین ہاتھ پاؤں سکڑتے ہیں اور اس شکار کو منہ کی طرف قریب کرتے ہیں اور اس شکار کو منہ کی طرف قریب کرتے ہیں اور یس سرجان کے منہ میں داخل ہوتا ہے۔ ایک باریک نالی کے ذریعے جس طرح انسان کی خوراک کی طرف ہوتا ہے۔ ایک باریک نالی کے ذریعے جس طرح انسان کی خوراک کی طرف ہوتا ہے۔ ایک باریک نالی کے ذریعے جس طرح انسان کی خوراک کی طرف ہوتی ہے۔"

'' یہ حیوان نسل کشی کے ذریعے پڑھتا ہے۔ یہ انڈے دیتا ہے۔ ان انڈول سے بخنی پیدا ہوتے ہیں اور سے بخنین پر پتروں اور جماڑیوں سے چیک کر مستقل حیوان کے طور پر بڑھتے ہیں اور سے گویا ایک مستقل حیوان بن جاتے ہیں۔''

" فائل کائات کی قدر توں کے نشانات میں ہے ایک ہے ہے کہ مرجان کا جوان ایک دو سرے طریقے ہے بھی پھیلا ہے بینی گڑے گڑے ہونے کے ذریعہ اور اس کے جو اجزاء اصل سے جدا ہوتے ہیں وہ اصبل کے ساتھ بن مل کر رہے ہیں۔ یوں مرجان کا درخت بن جاتا ہے جس کی لمبی ٹمنافیس ہوتی ہیں اور جول جو شاخوں کی شکل افتیار کرتے ہیں ہے شافیس باریک ہوجاتی ہیں۔ مرجان جب درخت کی شکل افتیار کرتے ہیں تو اس کی لمبائی ۳۰ سینٹی میٹر تک ہوتی ہے۔ زند و مرجانی جانور کنی رنگوں کے ہوتے ہیں۔ سمندر میں زرو' نارنگی' سرخ ازرق' بھورے' لونگ کے رنگ کے۔"

" سرخ سرجان وہ گول اور مضبوط حصد ہوتا ہے جو جانور کے سرجانے کے بعد رہتا ہے اور بڑی بڑی چُٹانیں ان کی نو آیا دیات ہوتی ہیں۔"

دان نوآ بادیات میں سے مشور ترین مرجانی بقروں کا وہ سلسلہ ہے جوعظیم مرجانی پر دے کے نام سے مشہور ہے جو ثال مسلم جو ثال مشرق آسریلیا میں واقع ہے اور اس چٹانی سلسلے کی لمبائی آیک ہزار تین سو پچاس میل ہے اور اس کی چوڑائی پچاس میل ہے اور یہ پر دہ اننی باریک مرجانی جانوروں کا مرکب ہے۔(۱)

ان موتوں اور موگوں ہے وہ زیورات بنائے جاتے ہیں جو نمایت شاندار اور قیمتی ہوتے ہیں۔ اس کے اللہ تعانی اپنے بندوں پر احسان رکھتا ہے کہ تم پر میرے سے سے احسانات ہیں اور ان کے ذکر کے بعد پھر یا در ہانی کا فقرہ و ہرایا جاتا ہے۔

⁽⁾ دو الله اور جديد سأننس؟ ص ٥٠ (١) دو الله اور جديد سأننس؟ ص ١٠٥

فبای الآء ربکُما تُکَذّبنِ (٥ ٥: ٣ ٢) (ائروه بن وانس عَم الله کی کن کِن نعمتوں کو جمثااؤگ) اس کے بعد بات کشتی کی طَرف آتی ہے جو سندروں میں چلتی ہے ۔ یہ کشتی بعض او قامت اتنی بڑی ہوتی ہے جیسے سندر میں کوئی کیا (ہو۔

وَلَهُ الْجَوَارِ الْمُنْشَئَاتُ فِي الْبَحْرِ كَالْاَعْلامِ (٥٥: ٢٤) (اوريه جماز اى كي بي جو سندرول مي بها دول كي طرح او نچ المح بوئين)

اور بداونچ اشے ہوئے جماز الله سجانہ تعالیٰ کی قدرت کے نمونے ہیں کیونکہ سندروں میں بداللہ کی قدرت ت چنے ہیں۔ اس مندروں میں بداللہ ہی قدرت ت چنے ہیں۔ اللہ ہی سندروں اور امواج کے تھیزوں میں انہیں صرف اللہ ہی حفاظت ویتا ہے۔ بداللہ ہی گرانی اور انگہانی ہے کہ بداور میں سے سے اور انگہانی ہی اللہ کی عظیم نعموں میں سے سے اور محمل میں سند کی عظیم نعموں میں سے سے اور ہیں۔ ان جمازوں نے لوگوں کی ضروریات نقل و حمل میں 'سفر میں 'سولیات کی منتقی میں اور تجارت اور کمائی میں اس قدر اہم کر دار اواکیا ہے کہ اس کاکوئی ہی انکار نہیں کر سکتا۔

فیای الّاء ربّکُما تُکَذّبنِ (٥٥:٥٠)ع (پس اے جن وائس تم اینے رب کے کن کن احمانات کی تلذیب َروٹ)

___() -)----

اب یمال اس دکھائی دینے والی کائنات کے صفحات کو لپیٹ دیا جاتا ہے اور یہ بتایا جاتا ہے تمام فنا ہونے والی مخلو قات کے صفحات لپیٹ لئے جائیں گے۔ یہ تمام انسان اور ان کی شغیس فتم کر دی جائیں گی۔ صفحہ ہتی کو تمام زندہ مخلوق سے صاف کر دیا جائے گا اور صرف اند ذوالجلال و زوالاکرام کی ذات رہ جائے گی۔

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ (٢٦)وَّيَبْقَى وَجْهُ رَبُّكَ ذُو الْحَلْلِ وَ الْإِكْرَ امِ (٢٧)فَبِاَيّ

الًا ء ربحکما تُکذّبن (٥ ٥ : ٢٨) " بريز جواس زمين پر ب فنا بوجانے والى ب اور صرف تيرے رب كى جلال عرب كى جلاك عرب كى جلاك عرب كى جات بن باقر رب والى ب - پس اے جن وائس عم اپنے رب كے كن كن كمالات كو جمثلاؤ مع ؟"

اس آیت کے سامیہ میں انسان کی سانس رک جاتی ہے۔ آواز دھیمی ہو جاتی ہے اور انسان کے اعدا رک جاتے بیں۔ بوری کا نئات کی ہرزندہ چیز پر سامیہ چھا جاتا ہے۔ ہر تشم کی حرکت بند ہو جاتی ہے۔ زمین و آسان کی وسعوں پر نور رئی چھا جاتا ہے۔ انسانی نفوس اور انسانی اعداء پر جلال رئی کا انعکاس ہو جاتا ہے۔ زمان و مکان میں اللہ کے سواکوئی اور نمیں بوتا اور بوری کا نئات پر اللہ کا جلال و و قار چھا جاتا ہے۔

انسانی تبیراس صورت حال کے بیان سے عاجز ہے۔ قرآن نے جو کچھ کسد دیا اس پر اضافہ ممکن نہیں ہے۔ یہ بات فضا پر ایک خاص ہو' اللہ کی جلالت کا سامیہ ہو اور آگوری فضا پر ایک خاص ہو' اللہ کی جلالت کا سامیہ ہو اور آگوری فضا سمی سمی ہو۔ ایک فضا جس پر فنا طاری ہو۔ موت کا سکوت ہو۔ کسی طرف کوئی حرکت نہ ہو۔ کوئی شور وشعب نہ ہو۔

حالا نکہ ابھی ابھی ہے کا نئات زندہ اور مخرک تھی۔ یہ آیت دائی بقاکی تصویر کشی بی کرتی ہے۔ یہ دائی بقاکی ایک تصویر انسان کو دیتی ہے حالانکہ انسان دائی بقائے تجربے سے واقف نمیں ہے لیکن اس آیت بیس اسے نمایت ہی گری بقا بتائی جاتی ہے۔ لینی بقائے زوالجال و الاکرام۔

بقاو دوام اور فنا وسکون کی اس تصویر کشی کے بعد وہی تبمرہ۔

فَبِاَیِّ الَّاءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبِنِ (٥٠ ٢٨) "بِس اے جن وانس تم اپنے رب کے كن كن صفات ميده كو جنلاؤ گے"

سے بھی ایک نعت ہے بلک نعتوں کی اساس ہے کیونکہ تمام نعتوں کا سرچشہ زات باری ہے۔ تمام مخلوقات اس سے اپنا وجود اور اسباب حیات پاتی ہیں اور سے اسباب ' ناموس کائنات اور خصائص کائنات کی فراہم کروہ ہیں اور اس طرح انسانی زندگی کے مشن اور قدر ہیں بھی ای ذات باری کی وضع کردہ ہیں ۔وہ می ہے اور باتی ہے اور تمام مخلوقات کا خالق ہے۔ وہ محافظ ہے لندا وجود اور نغمات زندگی سب کی سب اس سرچشہ سے ماخوذ ہیں۔ اس دنیا کا نظام ورست نہیں ہو سکتا جب فنائے دنیا اور بقائے دو الجلال کی حقیقت کو تسلیم نہ کر لیا جائے۔

اللہ کے بقائے روام اور مخلوق کے فنائے لازم کے تصور سے سے حقیقت بھی سامنے آتی ہے کہ تمام مخلوق اللہ کے دریر سوالی ہے اور وہ زوالجلال دائم اور باقی کی کا مختاج نہیں ہے۔وہ صد ہے۔

يَعُلُهُ مَن فِي السَّلُوتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمِ هُوَ فِي شَأْنِهُ مَن فِي السَّلُوتِ وَ الْأَرْضِ كُلَّ يَوْمِ هُوَ فِي شَأْنِهُ فَإِلَى اللَّهُ النَّقَالِي الْمَعَنَّرُ اللَّهِ رَبِّكُما عُكَوْ اللَّهِ النَّقَالِي اللَّهُ النَّقَالِي اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُواللَّا اللَّهُ الللْمُواللَّلْ

" زمین اور آسانوں میں جو بھی ہیں سب اپنی حاجتیں ای سے مانگ رہے ہیں۔ ہر آن وہ نئی شان میں ہے۔ پس لے جن و انس 'تم اپنے رہ کی کن کن صفات حمیدہ کو جھٹلاؤ گے؟ لے زمین کے بوجھو' عنقر یب ہم تم سے بازیرس کرنے کے لئے فارغ ہوئے جاتے ہیں۔ (پھر دکھے لیس گے کہ) تم اپنے رہ کے کن کن احسانات کو جھٹلاتے ہو۔ اے گروہ جن و انس آگر تم زمین اور آسانوں کی سرحدوں سے نکل کر بھاگ بحتے ہو تو بھاگ دیجھو۔ نہیں بھاگ بحتے۔ اس کے لئے بڑا زور جواب جائے کہ کوشش کروگے تو) تم پر آگ کا شعلہ اور دھوال چھوڈ

دیا جائے گاجس کائم مقابلہ نہ کر سکو گے۔اے جن وانس 'تم اپنے رب کی کن کن قدر توں کا انکار کرو گے ؟''

زمین اور آسانوں میں جو مخلو قات ہیں وہ اس بقائے دوام کے سوالی ہیں کیونکہ سوال کی جگہ ہی وہ ہے۔اس کے سوا دو سری کوئی درگاہ نہیں ہے اور اس کے سواکس سے کوئی سوال اس لئے عبث ہے کہ غیرخو د مختاج ہے مختاج مختاج کی کیا مد دکر سکتا ہے۔...

الله تعالیٰ کی ہر آن کی شان ہے۔ یہ وجود جو لا حدود ہے۔ سب کاسب اس کی مشیت 'اس کی تصویر اور اس کی تد ہیر علی رہا ہے۔ یہ تدبیر پوری کا نئات میں روال دوال ہے اور ہر فرو علیحدہ بھی اس نقدیر اور مشیت میں برویا ہوا ہے۔ پھر انسانی فرد کے اندر اس کا ایک ایک روال بھی اس نقدیر کے دائرہ میں مقدر ہے۔ ہرچیز کو اللہ تخلیق عطاکر آ ہے۔ اے اس کا مقصد تخلیق دیتا ہے اور پھروہ دیکھتا ہے کہ وہ اپنا فریضہ اداکر رہی ہے یا نہیں۔

یہ تقدیر ہر آنے والے بودے اور گرنے والے ہے کا پیچاکرتی ہے۔ زمین کی تاریکیوں میں دور کہیں کوئی دانہ پڑا ہے تو دہ بھی مقدر ہے۔ خنگ ویابس 'سمندر اور ان کی مچھلیاں 'کیڑے اور ان کے سوراخ 'حشرات اور ان کے ٹھکانے سے تمام جانور ان کے مقامات رہائش غاروں میں 'گھوٹسلوں میں ' ہرانڈا اور ہر پچہ اور ہر پر اور ہر پر کا ایک ایک ریشہ اور ہر جسم کا ہر ظیہ مقدر ہے۔

ادر صاحب تدبیر کسی آیک ہی کے اندر مصروف نہیں ہو آ اور نہ آیک کی تدبیر دو سرے سے غافل کر لیتی ہے۔وہ بیک وقت سب کا مدبر ہے اور ان ہی حالات میں زمین کے معاملات جس میں جن و انس بھی ہیں کہ ہروفت اس کی تم پر نظر ہے اور سے بہت بری نعت ہے۔تقدیر بھی آیک نعت ہے۔

فَبِاَیِّ اَلْآءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبنِ (٥٥: ٣٢) "پي اے جن وانس تم اپنے رب کے کن کن نعتوں کو جمثلاؤ کے"

ناکے بعد بقا اور تمام مخلو قات کا واحد باتی کی طرف رخ کرنا کمام انسانوں کے معاملات کا اس کے نظام قضا وقدر کے اندر منفیط ہونے کے سائل طے کرنے کے ساتھ ہی اس کا نئات کی نعمتوں کا بیان ختم ہوتا ہے اور جن و انس کے سائے اللہ کے اندا منفیط ہونے کے سائل رکھنے اور گنوانے اور ثابت کرنے کے بعد اب ان کو ایک شدید دھمکی دی جاتی ہے۔ بید نمایت ہی ہولتاک اور خوناک دھمکی اور ڈراوا ہے۔ یہ خوفناک دھمکی ابطور تمید دی گئی۔ اس کے بعد قیامت کے جو مناظر آرے ہیں وہ بہت زیادہ ہولتاک ہیں۔

سنفرُ غُلَكُمْ أَيَّهُ النَّقُلُنِ (٣١) فَبَائِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِنِ (٣٢) يُمَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ اِنِ استطعتُمُ انْ تَنْفُذُوْ اَمَنْ اَقْطار السّمُوْتِ وَالْاَرْضِ فَانْفُذُوْ الاَ تَنْفُذُوْ نَ اللّا يِسَمُلُطُنِ (٣٣) فَبِاَيِّ السّعَلَيْ (٣٣) فَبِاَيِّ اللّهِ مِنْ تُنْوِ وَ نُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَ انِ (٣٦) فَبِاَيِّ اللّهَ وَبَكُما تُكذّبُنِ (٣٤) يُرسُلُ عليْكُما شُواظٌ مِّنْ نَّارٍ وَ نُحَاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَ انِ (٣٦) فَبِاَيِّ اللّهَ وَبَكُما تُكذّبُن (٥٥: ٣٦) (٥٥: ٣٦ تا ٣٦) "ك زين ك بوجموا عقر يبهم تم سے إزير س

کرنے کے لئے فارغ ہوئے جاتے ہیں۔ (پھر دیکھ لیس گے کہ) تم اپنے رب کے کن کن احسانات کو جھٹلاتے ہو۔اے گروہ جن و انس اگر تم زمین اور آسانوں کی سرحدوں ہے نکل کر بھاگ سکتے ہو تو بھاگ دیکھو۔ نہیں بھاگ سکتے۔اس کے لئے بڑا زور چاہئے ۔ اپنے رب کی کن کن قدر توں کو تم جھٹلاؤ گے؟ (بھاگنے کی کوشش کروگے تو) تم پر آگ کا شعلہ اور دھواں جھوڑ دیا جائے گاجس کا تم مقابلہ نہ کر سکوگے ۔اے جن وانس 'تم اپنے رب کی کن کن قدر توں کا انکار کروگے؟''

سَنَفْرُ غُ لَكُمْ آَیْهُ النَّقَلْنِ (٥٥: ٣١) (اے زمین کے بوجھو' عقریب ہم تم سے باز پرس كرنے کے لئے فارخ ہو جائيں گ) يہ كس قدر ہولناك دھمكى ہے! كوئى انس اور جن اس كے مقابلے میں كيا تھرے گا۔ اس وھمكى كے مقابلے میں تو بہاڑ اور چنائیں بھی نسیں ٹھر عتیں ۔نہ ستارے اور افلاک ٹھر عجتے ہیں!

الله جل جلالہ 'القوی القادر 'القهار و الجار ' بررگ و ہر تر'' دھمکی دے رہا ہے کہ میں تم ہے حساب و کتاب لینے والا جوں اور سیکس کو انسان اور جن جیسی ضعیف و ناتواں مخلوق کو اور دھمکی نمایت ہی غضب اور انتقام کے انداز میں ہے ۔

یہ ایک بہت بڑا معاملہ ہے۔ یہ تصور اور احمالات سے بھی زیادہ خوفناک ہے اور اللہ تعالیٰ تم سے مشغول نہیں۔
انسانی تعاورے میں بات بورت ہے۔ اس دھمکی کو اس طرح مزید خوفناک بنا دیا گیا ہے۔ صرف تصور تن سے وجود نابود
بو جاتا ہے کیونکہ انسانی وجود تو اس بی کلمہ سے پردہ عدم سے وجود میں آیا کن فیکون ہوگیا اور ہلاک و بر بادی اور نیست و
تابود کر ناقو پلک جھپنے سے بھی کم وفت گٹا ہے۔ آگر احساس ہو تو جن و انس کی حالت کیا ہوگی۔ جب زوالجلال و الاکرام ان
کویہ دھمکی دے رہا ہے غضب و انتقام کی دھمکی ا

اس ہولناک و همکی میں بھی سوال وبی ہے۔

فَباَیِّ الْاَءِ رَبِّکُمَا تُکَذِّبنِ (٥٥:٣٢) (پس ك جن وانس تم ايخ رب ك كن كن احدانات كا الكاركرو كي؟)

یمعشر الحون و الیانس ان استطعتم ان تنفذو امن اقطار السمون و الی و

فَبِاَی اَلَآء رَبِّکُمَا تُکَذِّبْنٍ (٥٥: ٣٤) "پي ك جن وانس تم اپنے رب كے كن كن نعتوں كو جملاؤگے"

> آخر ان کے پاس کیا چیز روگئ ہے کہ وہ جھٹائیں! محض زبانی کا ی بات سے کیا بنا ہے؟ لیکن جاد کن حملہ جاری ہے۔ حرید دھمکی آرتی ہے اور تباتی والا انجام ان کے سامنے ہے۔

یُر سِلُ عَلَیْکُمَا شُو اَظٌ مِّن نَّارٍ وَ نُحاسٌ فَلَا تَنْتَصِرَ ان (٥٥:٥٥) "مَمْ پِ آگ کا خطه اور دهوال جَهور دیاجائے گاجس کا تم متّابلہ نہ کر سوگ "اگر تم نے نکلنے کی کوشش کی بھی تو تمماری کوشش ناکام ہوگ ۔

فَبِاَی اَلُآ ۽ رَبِکُما تُکُذّبُنِ (٥٥: ٣٦) "بس ك جن وانس تم اپ رب ك كن كن نعتول كو پهنداؤ ك -" يه فوف و براس كا وه منظر به جس كا تصور انسان كرى نيس سكنا- بر مخلوق ك لئے بيه نا قابل بر واشت ب - فوف و براس كى ايك چند بن مثاليس بيں جو صرف قرآن نے دى بيں - بيد انسانی تصور ب بالا بيں - ك برت از خيال وقياس و كمان و وہم -

قرآن نے ایک جگہ کما۔ فَذَرْنی وَ الْمُكَذّبینَ اُولِی النّعْمَةَ (چھوڑ دو مجھے اور ان کھاتے پتے جملانے والوں کو) دو سری جگہ ذَرْنی وَ مَنْ حَلَفْتُ وَحَیْدًا "وجھوڑ دو مجھے اور جے میں نے اکیلا پیراکیا تھا" اور یہ آیت۔

سَنَفْرُ غُ لَکُمْ اَلَّٰهُ التَّقَلْنِ (٥٥ : ٣١) < ائ جن وانس ، ثم زمين كابوجه بن عِلَا بور المجھ فارغ بولينے رو"اس فتم كى خوفناك رحمكياں انسانى تصور سے بالا ہيں ۔

اب یمال ہے سورہ کے آخر تک قیامت کے مناظر ہیں کہ قیامت ہے پہلے اس کا تناتی نظام میں کیا کیا انتلاب آ جائے گا۔ پھر حساب و کتاب کس طرح ہو گا اور پھر جزاء و سزاکیسی ہوگی۔

۔ ان مناظر کو اس طرح پیش کیا جاتا ہے کہ اس سورۃ کے آغاز کے ساتھ ہم آبنگ ہو جاتی ہیں اور ان باتوں سے جو کائنات کے بارے میں اس سورۃ میں کمی گئی ہیں۔

وَإِذَا انْشَقَتِ السَّمَآءُ فَكَانَتُ وَرُدَةً كَالدِّهَانِ ﴿ فَهِ أَيِّ

الآهِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُنِ ﴿ فَيَوْمَهِ لِلاَ يُسْتَلُ عَنْ ذَنْهِ ﴾ إنْسُ وَلَا جَآنُ ﷺ فَيُومَهِ أَيْ الْكَ الْاَهِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُنِ ﴿ يُعْرَفُ الْمُجُومُونَ بِسِيْمُهُ هُ فَيُؤْخَذُ بِالنَّوَاصِى وَ الْوَقْدَامِ ﴿ فَيَاكِي الْاَهِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبُنِ ﴿ هُذَهِ جَهَنَّمُ الَّذِي يُكَذِّبُ بِهَا الْمُجُومُونَ ﴾ يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَ بَيْنَ حَبِيْهِ إِنْ ﴿ فَهَا مِنْ اللَّهِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِنِ ﴿ الْمُ

" بھر (کیا ہے گائی وقت) جب آسان پھٹے گا اور اے جن و انس (اس وقت) تم البے رب کی کن کن قدر توں کو جنااؤ گے؟ ای روز کی انسان اور کی جن سے اس کا گناہ پوچھنے کی ضرورت نہ ہوگی 'پھر (دیکھ لیا جائے گاکہ) تم وونوں گروہ اپنے رب کے کن کن احسانات کا انکار کرتے ہو۔ بحرم وہاں اپنے چروں سے پچان لئے جائیں گے اور انسیں پیٹائی کے بال اور پاؤں پکڑ پکڑ کر کھسیٹا جائے گا۔ اس وقت تم اپنے رب کی کن کن قدر توں کو جھٹاؤ گے۔ اس وقت کما جائے گا۔ یہ وہی جنم نے جس کو بجرین جھوٹ قرار ویا کرتے تھے۔ ای جنم اور کھو لئے ہوئے پائی کے در میان وہ گروٹ کر تئی کرتے رہیں یہ وہی جنم کو بجرین جھوٹ قرار ویا کرتے تھے۔ ای جنم اور کھو لئے ہوئے پائی کے در میان وہ گروٹ کرتے رہیں

ك - پراپ رب ك كن كن قدر تول كو تم جمثلاؤ ك ؟ "

و ر د د ق سین سرخ سیل کی طرح مینی بهہ جائے گا۔ قیامت کے دن سے قبل کا نتات میں ہونے والے تغیر کے بارے میں جس قدر آیات آئی ہیں ان سے میہ بات فا ہر ہوتی ہے کہ افلاک کے موجودہ نظام میں مکمل ایتری آجائے گ اور نظام ساوات پر تمام کرے موجودہ نظام کی گرفت سے چھوٹ جائیں گے جیساکہ اس آیت میں ہے اور مثلا۔

إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجًّا (٤) وَّ بُسَّتِ الْحِبَالُ بَسًّا (٥) فَكَانَتْ هَبَآءُ مُنْبَسًّا

(٦) (٦) ٤ تا٦) (زمین اس وقت مکبارگ بلا ذالی جائے گی اور پہاڑریز ہ ریزہ کر دیئے جائیں گے کہ پر اگندہ غبار رہ جائیں گے) اور انہی آیات میں سے یہ بھی ہے۔

فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ (٧) و خَسفَ الْقَمَرُ (٨) و جُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ (٩) و جُمِعَ الشَّمْسُ و الْقَمَرُ (٩) (٥) و جُمِعَ الشَّمْسُ و الْقَمَرُ (٩) (٥) و ١٠٤٠ تا ٩) (المرجب ديد عَرَاجاتِين كَ اور فإند بنور بوجائ كا اور فإند اور سورج الماكر ايك كردي المرائي من عه -

إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١) وَإِذَا النَّحُومُ انْكَدَرَتْ (٢) وَإِذَا الْجَبَالُ سُيِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْجَبَالُ سُيِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْوَحُوشُ حُشِرَتْ (٥) وَإِذَا الْوَحُوشُ حُشِرَتْ (٥) وَإِذَا الْوَحُوشُ حُشِرَتْ (٥) وَإِذَا النَّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَإِذَا الْمَوْءُ وْدَةُ سُئِلَتْ (٨) الْبِحَارُ سُجِّرَتْ (٦) وَإِذَا النَّفُوسُ زُوِّجَتْ (٧) وَإِذَا الْمَوْءُ وْدَةُ سُئِلَتْ (٨)

(١ ٨ : ١ تا ٨) و دجب سورج لهيك ليا جائے گا ؛ جب مارے بكر جائيں كے اور جب بها رُجلائے جائيں كے اور جب وس مينے كى حالمہ او ننيال اپنے حال پر چھوڑوى جائيں گى اور جب جنگلى جانور سميٹ كر آئٹے كر ويئے جائيں كے اور جب سمندر بحركا ديئے جائيں كے " اور اى طرح ہے -

اذا السَّمَآءُ انْفَطَرَتْ (١) وَإِذَا الْكُو اكِبُ انْتَثَرَتْ (٢) وَإِذَا الْبِحَارُ فُحِّرَتْ (٣) وَاذَا السِّمَآءُ انْفَطَرَتْ (١) وَإِذَا الْكُو اكِبُ انْتَثَرَتْ (٢) وَاذَا الْبِحَارُ فُحِّرَتْ (٣) ** (٢) ** (٢) ** (١)

إِذَا السَّمَا ءُ انْشَقَّتْ (١) وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّت (٢) وَ إِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ (٣) وَ الْفَتْ مَا فِيْهَا وَ تَخَلَّتْ (٤) وَ أَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٥) (٤ ٨: ١ تا ٥) (جب آمان پهنه جائے گااور البین رب کے فرمان کی هیل کرے گاآور اس کے لئے حق یمی ہے اور جب زمین پهیلا دی جائے گی اور

جو بجہ اس کے اندر ہے اے باہر پھینک کر خالی ہو جائے گی اور اپنے رب کے تھم کی تقیل کرے گی) یہ اور دو سری سب آیات اس عظیم حادثے کی طرف اشارہ کرری ہیں جو اس کا نات میں واقع ہو گا اور اس کی حقیقت صرف اللہ ہی جاتا ہے اور اس آیت کی مراد بھی بھی ہے ۔

فَا ذَانْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَكَانَتُ وَرْدَةً كَالدِّهَانِ (٥٥:٧٣)فَبِاَيِّ الْآءِ رَبِّكُمَا لَوْهَانِ (٥٥:٧٣)فَبِاَيِّ الْآءِ رَبِّكُمَا لَكَاذَبِن (٥٥:٣٨) "كِرْجَب آمَان كِي كَاور مرخ بوگاور تل كى طرح بمد نظ گاتو ل جن وائس تم ايخ رب كى كن كن نعموں كو جمثلاؤ گئے"۔

---0000---

فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُسْتَلُ عَنْ ذَنْبِهِ إِنْسٌ وَّ لَا جَانٌّ (٣٩) فَبِاَيِّ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ

(٤٠) (٥٥): ٣٩ – ٤٠) ''اي روز کسي انسان اور کسي جن ہے اس کا گناه پوچھنے کی ضرورت نہ ہوگی' پھر (وکچھ لیا جائے گاکہ) تم دونوں گروہ اپنے رب کے کن کن احسانات کا انکار کرتے ہو۔''

قیامت کے مقامات میں سے بیہ بھی ایک مقام ہوگا اور اس میں مختلف مقامات ہوں گے۔ بعض جگہ بندوں سے ان کے کام کے بارے میں بوچھ بچھ ہوگ ۔ بعض مقامات میں کس سے کوئی پوچھ بچھ نہ ہوگ ۔ بعض جگہ مجرم اپنے بارے میں جھڑ رہے ہوں گے اور اپنے کر تو توں کی زمہ داری شرکاء پر ڈالیس گے ۔ بعض مقامات ایسے ہوں گے کہ وہاں بولنے کی کوئی اجازت نہ ہوگ ۔ نہ جھڑنے کی اجازت ہوگ ۔ قیامت کا دن طویل ہوگا اور اس میں طرح طرح کے موقف ہوں گے ۔

ایک موقف یہ ہوگا کہ اس میں کی ہے کچھ بات نہ پوچھی جائے گی جبکہ لوگوں کی صفات اور اعمال بالکل واضح ہوں گے اور ان کے چرے ساہ ہوں گے اور طے ہوگا کہ جنمی ہے اور بعض کے چرے سفید ہوں گے اور طے ہوگا کہ گرین چینل والا ہے اور بیہ صفات ان کے چروں اور حالات ہے عیاں ہوں گی ۔کیا اس وقف کاکوئی انکار کر شکتا ہے ۔

يُعْرَفُ الْمُحْرِمُوْنَ بِسِيمَهُمْ فَيُتُوخَذُ بِالنَّوَاصِيُّ وَ الْأَقْدَامِ (٤١)فَبِاَيِّ الْآءِ

رَبِّكُمَا تُكَذَّبْنِ (٢٤) (٥٥: ٢١ - ٢٤) " بجرم وہاں اپنے چروں سے پہان لئے جائیں گے اور انسی پیٹانی کے بال اور پاؤں کر کھیٹا جائے گا۔اس وقت تم اپنے رب کی کن کن قدر تول کو جھٹااؤ کے "-

یہ ایک خت مظرب اور توہین آمیز بھی کہ جب ماتھوں اور پیشانی کے بالوں سے اور پاؤں سے کر کر کھنچ جائیں گے بعنی ماتھے اور یاؤں آئیے ہوں گے اور اس حالت میں جنم رسید۔کیا ایسے حالات میں تکذ یب ہوگ -

ہ منظر پیش نظر ہے۔ لوگوں کو پاؤں اور سرکے بالوں سے بکڑ بکڑ کر جنم میں پھینکا جارہا ہے اور جو لوگ اس منظر کو وکھے رہے ہیں وہ بھی گویا جنم کے کنارے اس منظر کو دکھے رہے ہیں۔ان سے بھی کما جاتا ہے۔ ھذہ جَهَنَّمُ الَّتِي يُكَذَّبُ بِهَا الْمُحْرِمُو نَ (٥٥: ٢٤) "اس وقت كما جائ كايہ و تن جنم بين محدد مرابع الله على ال

یطُوْفُوْ نَ بَینَهَا وَبَیْنَ حَمیْم ان (٥٥:٤٤) "ای جنم اور کولتے ہوئے پانی کے درمیان وہ گر بٹ کرتے رہیں گے۔"اب یہ بحرم جنم اور انتائی کھولتے گرم پانی کے درمیان گر دش کررہے ہیں دکھے لوان کو۔

فَبِهَاى اللّهَ عَرِبِكُمُهَا تُكَذّبنِ (٥٥:٥٥) د پر این رب کے کن کن قدر توں کو تم جمثلاؤ کے ؟ " بیا تو تم صورت عذاب جنم کی اور آب دراجتیوں کا ذکر بھی ہوجائے۔

وَلِيَنَ خَافَ مَقَامَ رَبِهِ جَنَّتُنِ ﴿ فَيَاتِي اللَّهِ رَبِّكُمَا تُحَوِينِ ﴿ وَبَالِمَا تَحْوِينِ ﴾ وَوَاتَا الْمَانِ اللَّهِ رَبِّكُمَا اللَّهِ مَتِكُمَا تُكَذِّبِ ﴿ فَإِنَى اللَّهِ مَتِكُمَا تُكَذِّبِ ﴾ وَاللَّهِ مَتِكُمَا تُكَذِّبِ ﴿ وَجَنَا الْجَنْتِينِ وَاللَّهِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبِ ﴾ وَبَكُمَا تُكَذِّبِ ﴾ وَيَعْمَا عَنْ اللَّهِ وَبَكُمَا تُكَذِّبِ ﴾ وَيَعْمَا عَنْ اللَّهِ وَيَعْمَا عَنْ اللَّهِ وَيَعْمَا عَنْ اللَّهُ وَيَعْمَا عَنْ اللَّهُ وَيَعْمَا اللَّهُ وَيَعْمَا اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ اللَّهُ وَيَعْمَلُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللِّهُ الللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ الللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْم

''اور ہراس شخص کے لئے ہو اپنے رب کے حضور پیش ہونے کا خوف رکھتا ہو' دو باغ ہیں' اپنے رب کے کن کن انعامات کو جھٹااؤ گے؟ ہری ہمری ڈالیوں ہے ہمر پور' اپنے رب کے کن کن انعامات کو جھٹااؤ گے؟ دونوں باغوں میں دو چیٹے روال' اپنے رب کے کن کن انعامات کو جھٹااؤ گے؟ دونوں باغوں میں ہر پھل کی دو قسیں' اپنے رب کے کن کن انعامات کو جھٹااؤ گے؟ دونوں باغوں میں ہر پھل کی دو قسیں' اپنے رب کے کن کن انعامات کو تم جھٹااؤ گے؟ جنتی لوگ اپنے فرشوں پر تکھے لگا کے بیٹے میٹ جن کے استر دبیز ریٹم کے ہوں گے اور باغوں کی زائیں پھلوں ہے جھٹا و گے؟ ان نعموں کے در میان شر میلی ڈالیس پھلوں ہے جھٹی ہڑ رہی ہوں گی ۔ اپنے رب کے کن کن انعامات کو تم جھٹااؤ گے؟ ان نعموں کے در میان شر میلی ثابوں والیاں ہوں گی جنس ان جنتیوں ہے پہلے بھی کسی انسان یا جن نے نہ چھوا ہو گا ۔ اپنے رب کے کن کن انعامات کو تم جھٹااؤ گے؟''

قرآن کی جس قدر سورتیں اب تک گزری ہیں ان میں پہلی بار دو باغوں کا ذکر ہے اور سے دو باغ بھی جنت کے اندر بن وں ئے جو بت بن وسیع اور بری جگہ ہوگی لیکن یہال دو باغول کا خصوصی ذکر محض ان کے عالیشان ہونے کے ناسط ت ۔۔۔ سورۃ واقعہ میں میر بات آنے والی ہے کہ اہل جنت کے دو فریق ہوں گے۔ پہلے السابقہ ن المقربوں ہوں گے اور اصحاب المین ہوں گے۔ وونوں فریقوں کے لئے نعتیں ہوں گی سید دو باغ یوں معلوم ہو آئ کہ سے دو اعلیٰ مرہے کے لوگوں کے لئے ہوں گے اور ان دو باغات سے م درجے کے بھی دو اور کے لئے ہوں گے اور یہ وائی لوگ جی جی دو اور باغ ہوں گے اور یہ باغ شاید السابقون اولون کے بعد کے لوگوں کے لئے ہوں گے اور یہ شاید اصحاب المیمین میں سے ہوں گے۔ سرحال ہمیں ان دو باغوں کی طرف دیکھنا جا ہے اور ان میں کچھ دیر کے لئے رہنا جائے۔

---0 0 0---

ذَوَاتَا اَفْنَانِ (٤٨) فَبِاَيِّ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (٤٩) فِيهِمَا عَيْنَانِ تَحْرِيَانِ (٥٠) فَبِاَيِّ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (١٥) فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجُنِ (٢٥) فَبِاَيِّ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (٣٥) مُتَّكِئِيْنَ عَلَى فُرُشٍ بَطَآئِنُهَا مِنْ اسْتَبْرَقٍ وَجَنَا الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ (٤٥) فَبِاَيِّ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (٥٥) (٥٥: ٤٨ تَا

٥٥) دد ہری بھری ذالیوں سے بھر پور' اپنے رب کے کن کن انعامات کو جھٹلاؤ گے؟ دونوں باغوں میں دو چھٹے روال'
اپنے رب کے کن کن انعامات کو جھٹلاؤ گے؟ دونوں باغوں میں ہر پھل کی دو تشمیں' اپنے رب کے کن کن انعامات کو تم
جھٹلاؤ گے؟ جنتی لوگ ایسے فرشوں پر تکئے لگا کے جینیس گے جن کے استر دبیزریٹم کے ہوں گے ادر باغوں کی ذالیس پھلوں
سے جھکی پڑر بن ہوں گی۔ اپنے رب کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟''

ذَ وَ اَتَآ اَفْنَان (٥٥: ٨٤) (ہری بھری والیوں سے بھر بور) افنان 'افصان ' چھوٹی والیاں 'آوہ ' زم اور سرمبز وشاواب 'عینان تجربان (دو باغوں میں دو چشے روال) پانی بہت زیادہ اور بوی سہولت سے لیا جا سکتا ہے ۔

فیہ مَا مِنْ کُلِّ فَاکِهَة زَوْجُنِ (٥٥: ٢٥) (دونوں باغوں مِن بر پھل کی دو تعین) یعیٰ ستزعاور وبل اتسام کے پھل اوافر مقدار مِن اسل بنت س حال مِن ہوں گے۔

مُتَّكِئِیْنَ عَلَی فُرُ شِ بَطَآئِنُهَا مِنْ اسْتَبْرَ ق (٥٥: ٤٥) د بنتی لوگ ایسے فرثوں پر تکے لگائے بیٹے ہوں گے جن کے اسر دبیز ریٹم کے ہوں گے" استبرق رئیٹی مخل ہو دبیز ہوگا۔اگر ان کے اسر ایسے ہوں گے تو ان کے فا ہری علق تو نبایت ہی خوبصورت ہوں گے۔

 لیکن انہی باتوں پر جنت کی نعمیں ختم نہیں ہوتیں بلکہ اس سے بھی لطیف تر انعامات ہوں گے ۔

فِیْهِنَ قَصِرِ تُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ انْسَ قَبْلَهُمْ وَ لَا جَانٌ (٥٦)فَبِاَيِ الْآءِ رَبِّكُمَا رُبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (٥٧)كَانَّهُنَّ الْيَاقُوْتُ وَ الْمَرْجَانُ (٨٥)فَبِاَيِ الْآءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبْنِ (٩٥) (٥٥) وَاليَالِ مِولِي جَنِينِ ان تُكَذِّبْنِ (٩٥) (٥٥) واليَالِ مِولِي جَنِينِ ان تَكَذَّبْنِ (٩٥) (٥٥) (٥٥) واليَالِ مِولِي جَنِينِ ان تَكَذَّبْنِ (٩٥) (٥٥) (١٤) وَ تَا ٥٩) وَ ان نعتول كَ ورميان شرميلي تكامول واليَالِ مِولِي جَنِينِ ان جَنول تَ يَعْوامُوهُ واليَّالِ مِولِي جَنينِ ان جَنول تَ يَعْوامُوهُ واليَّالِ مِولِي جَنْسُ ان انعامات كو تم جَمْلاؤ كَ؟ لِي خويصورت جَنول تَ يَعْوامُولُ واليَّالُ وَلَيْ خَالُولُ كَ؟ اللَّي خويصورت جَنول تَ يَعْوامُولُ اللَّهُ عَلَيْهُ لَكَ؟ اللَّي خويصورت عِن مِن انعامات كو تم جَمُلاؤ كَ؟ لِي خويصورت عِن مِن انعامات كو تم جَمُلاؤ كَ؟ اللَّي خويصورت عِن مِن انعامات كو تم جَمُلاؤ كَ؟ "

قصر تُ الطَّرْف (٥٥: ٥٦) ووشر على تكابول واليال ، پكيزه شعور ركف واليال بول كى - ان كى نظرين جهى بول كى - ان كى نظرين جهى بول كى الدى عرف واليال نه بول كى -

لَمْ يَطْمِثْهُنَّ (٥٥: ٥٦) (ان كوچھواند ہوگا" ندانان نے ندجن نے۔

كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُو ْتُ وَ الْمَرْ حَانُ (٥٥:٨٥) "ميرے اور موتى كى طرح خويصورت" چىدار اور نرم و نازك _

یہ ہے جزاء ان لوگوں کے لئے جو اسپنے رب کے مقام اور مرتبے سے ڈرتے تھے اور جنہوں نے اس کی عبادت اس طرح کی جیسا کہ گویا رب کو دیکھ رہے ہوں اور اس شعور کے ساتھ کہ وہ انہیں دیکھ رہا ہے ۔ یوں وہ مرتبہ احسان تک پنچ گئے جس طرح رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای طرح وہ اپنی جزاازجانب رحمان پاگئے ۔

هَلُ جَزَاءُ الْلِاحْسَانِ إِلَّا الْلِحْسَانِ الَّهِ الْلِحْسَانُ الْهُوَ وَيَكُمَّا كُلَوْبِينَ الْكَوْ وَيَحْمَا عَيْنِي الْكَوْ وَيَكُمَّا كُلَوْبِينَ الْكَوْ وَيَحْمَا عَيْنِي الْكَوْ وَيَحْمَا كُلُو وَيَكُمَّا كُلُوبِينَ الْكَوْ وَيَكُمَّا كُلُوبِينَ اللَّهِ وَيَكُمَا كُلُوبِينَ اللَّهِ وَيَكُمَّا كُلُوبِينَ اللَّهِ وَيَكُمَّا كُلُوبِينَ اللَّهِ وَيَكُمَّا كُلُوبِينَ اللَّهِ وَيَكُمَّا كُلُوبِينَ اللَّهِ وَيَكُمَا كُلُوبِينَ عَلَى وَفُونِي خُولِي اللَّهِ وَيَكُمَا كُلُوبُونَ اللَّهُ وَلَا جَالَنُ اللَّهُ وَيَكُمُ اللَّهُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ وَاللَّهُ وَلَا جَالَنُ اللَّهُ وَيَعْلِمُ وَاللَّهُ وَيَعْلَمُ وَلَوْ عَنْ وَفُونِ خُولِي اللَّهُ وَلَا جَالَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَعْلَمُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَعْلَمُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَيَعْلَمُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْمِلُولُولُولُونِ اللَّهُ الل

قِياَيِّ اللَّهِ رَبِّكُمَا ثَكَذِبنِ ﴿ تَبْرَكَ اللَّهُ رَبِكَ ذِى الْجَلْلِ وَالْإِكْرَامِ ﴿ تَا اللَّهُ رَبِكَ ذِى الْجَلْلِ وَالْإِكْرَامِ ﴿ تَا اللَّهُ وَيَا اللَّهُ اللَّا اللَّا لَا اللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّا اللَّاللَّلْمُ الللَّا

دد نیکی کا بدا۔ نیکی کے سوااور کیا ہو سکتا ہے۔ پھر لے جن وائس اپنے رہ کے کن کن اوصاف حمیدہ کا تم انکار کرو گئے؟ اور ان دو باغوں کے علاوہ دو باغ اور ہوں گے۔ اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ گئے سرسبز و شاواب باغ ۔ اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ دونوں باغوں میں دو چھٹے قواروں کی طرح الجئے ہوئے ' شاواب باغ ۔ اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ ان جن بکھڑت پھل اور بھوریں اور انار ' اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ ان جن بکھڑت پھل اور بھوری اور انار ' اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ ان بھی بھڑت بھواں ' اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ ان بھرائی ہوئی حوریں ' اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ ان جنتیوں سے پہلے بھی کی انسان یا جن خیموں میں ٹھرائی ہوئی حوریں ' اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ وہ جنتی سبز قالینوں اور نفیس و نادر فرشوں پر تھکئے کا ان کو نہ چھوا ہو گا۔ اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ وہ جنتی سبز قالینوں اور نفیس و نادر فرشوں پر تھکئے گا کے بینچیں گے ' اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ وہ جنتی سبز قالینوں اور نفیس و نادر فرشوں پر تھکئے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ وہ جنتی سبز قالینوں اور نفیس و نادر فرشوں پر تھکئے گائے بینچیں گے ' اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟ وہ جنتی سبز قالینوں اور نفیس و نادر فرشوں پر تھکئے گائے بینچیں گے ' اپنے رہ کے کن کن انعامات کو تم جھٹلاؤ گے؟''

هَلْ جَزَآ اَ عُالَحْسَمَانِ الَّا الْمَاحْسَمَانُ (٥٥:٠٠) "نَيْلَ كَابِدِلَهُ نَيْلَ كَ سوا اور كيا ہو سَكَا ب انعام اور اصان كى اس نَمَائش گاہ كَے برفقرَے كے بعد سے تعقیب آتی تھی "لے جن وانس اللہ كے كن كن احسانات كا تم انكار كروگے" يہ احمال كا بدلہ احمال ہے تھا۔

اب دو سرافریق جس کو دو باغ ملیں گے ۔

وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتُنِ (٥٥: ٢٢) (١٥ ان دو باغول كے علاوہ وہ دو باغ اور بول كے " اور ان كے اوصاف سابقہ باغول كے دراكم بول كے - يد دو باغ -

مُدُهُمَا مُتَنْ (٥٥:٤٦) "گفے "مرسز اور شاداب باغ" ليني ايسے سبز جو سيابي مائل ہوں سے كيونكه وه تھنے ہوں سے -

فیہ ما عَینن نَضَّا خَتْن (٥٥: ٦٦) "ان من دو چشے نواروں کی طرح الملتے ہوں گے" یعنی پانی کو اوپر کی طرف بھیک رہے ہوں گے۔ چشتے سے پانی المناجاری پانی سے ذرائم درجے کا ہوتا ہے۔

فيهما فاكهة وَ نخل و رَمَّانُ (٥٥: ٨٦) "ان مِن بَعْرَت كِل اور مَجوري اور انار بول كَيْ اور حريد فيهما مِنْ كُلِّ فَاكِهة وَ وْجُنِ (٥٥: ٢٥) " بركِل كابو (ابوكا" جس طرح يبط كما كيا-فيهن خُيرَ ات حِسَانٌ (٥٥: ٧٠) "ان بين خوب سيرت اور خوبصورت پريان بون گئ"-

حیر ت اور محیرات دونول سے مراد ایکی سرت ہے۔

حُو ر مُنَّقُصُو رَ اتْ فِي الْحِيامِ (٥٥: ٧٢) ﴿ نيمول مِن تَمَم الْيَ رَبَى حُورِين بَول ن - " نيمون مِن ركف ت معلوم ہوتا ہے كہ بَدوى لوگوں كو ان كے دوق بداوت كے مطابق سولتيں بول كى - متسورات كا أيك مطلب توبيہ ہے كہ وہ شرميلي اور نظرين جمكانے والياں ہول كى يا وہاں تھرائی ہوئی ہول كى -

لَمْ يَطْمِثْهُنَّ انْسَ قَبْلُهُمْ وَلَا حَانٌ (٥٥: ٧٤) "ان جنتوں ت پيلے بھی كى انسان يا جن نے ان كونہ چھوا ہو گا۔"

اور ان جنتوں کے اوگ تو ان کے حالات یوں ہوں گے۔

مُتَّكِيْنَ عَلَى رَفْرَ ف مُحضْرٍ وَعَبْقَرِي جِسَانٍ (٥٥:٧٦) "وه جنتى سِرْ قالينول اور نفيل اور نادر فرشُول پر تَكِئے لگائے بينيس گے۔"

ر فر فس فرش عبری عبرے بن ہوئے ' مطلب سے ہے کہ لوگوں کو خصوصا عربوں کے فریب الفہم کرنے کے لئے۔ عبقہ بنوں کی وادی کو کہتے ہیں اور ہر عجیب چیز کو وہ عبقری کہتے تھے لیکن پہلے باغ والوں کے تکیوں کا استراستبرق کے بنا ہوئے سے دو باغوں والوں دو سرے دو باغوں والوں کے رہے ہیں فرق ہوگا اور ان تمام صفات و کمالات کے رہے ہیں فرق ہوگا اور ان تمام صفات و کمالات کے رہے فقرے ''اے انس و جن تم اپنے رب کے کن کن انعامات کو جمٹلاؤگے ؟''

---0000---

اس کائنات میں اللہ کی نعمتوں کا نذکرہ اور مخلوقات میں اللہ کی نعمتوں کا نذکرہ اور آخرت میں اللہ کی نعمتوں کا نذکرہ اس سورۃ کا موضوع تھا۔ اب اس کے آخر میں آخری سبق اور آخری بتیجہ کہ اللہ کی شبیج کرو' اللہ کی برکتوں کا اعتراف کرو کہ وہ ہے جو ہرزندہ کو موت دیتا ہے اور وہی اکیلا تائم رہے گا۔

تَبْرَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِى الْحَلْلِ وَ الْإِكْرَ امِ (٥٥: ٧٨) "بوى بركت والا ب تيرك رب جليل وكريم كا نام-"

سورة رحمٰن كابد بمترين خاتمه ہے۔

---() () ()---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره ۔۔ ۲۷

سورة الو اقعة - ٥٦

97 -- [--1

سور هُ الواقعه ایک نظر میں

واقعہ سورة كا نام بھى ہے اور اس سورة كا موضوع بھى ہے۔اس كى سورة كا مركزى مضمون اور تحور بن بعث بعد الموت ہے۔ قرآن كى كلفريب كرنے والے اور اللہ كے ساتھ شرك كرنے والے اس بيس شك كرتے ہوئے سے كتے تھے۔

اَء ذَا مَتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ۖ وَّ عَظَامًا ءَ إِنَّا لَمَبْعُوثُونَ (٥٦ ٤٧:٥) اَوَ اَبَآءُ نَا

الْكَ وَلُوْ نَ (٦ ٥ : ٨ ٤) و دكيا جب بم مرك اور منى موك اور بثيال موك كيا بم دوباره المائ جأس ك اور مارات يمل اباء بهى -"

کی وج ہے کہ سور ہ کا آغاز ہی صفت قیامت ہے ہوتا ہے اور اس کی صفت ایسے لفظ ہے بیان کی گئی ہے جو ہر تشم کی بات کو ختم کر دیتا ہے اور ہر متم کے شک کو ختم کر دیتا ہے اور اس کے اندر مشحکم یقین پیداکر دیتا ہے ۔ قرآن ات (الواقعہ) کتا ہے ۔

ُ اذَا وَقَعَتِ الْوَاقَعَةُ (٢٥٦) لَيْسَ لَوَقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ (٢٥٦) "جب وه مونے والا واقعہ پش آئے گاتوكوئى اس كے وقوع كو جمثلانے والانہ ہوگا۔"

پھر اس ون کے واقعات ایسے بیان کئے جاتے ہیں جو اسے تمام دو سرے دنوں سے متاز کر دیتے ہیں۔ جمال لوگوں کی قدر میں بدل جائیں گی - حالات زمین بدل جائیں گے اور ہولناکیاں اس زمین کی شکل ہی بدل دیں گی - جس طرح قدر میں بدل جائیں گی ای طرح زمین بھی بدل جائے گی -

خَافَضَةٌ رَّافِعَةٌ (٣:٥٦) إِذَا رُجَّتِ الْأَرْضُ رَجَّا (٢٥:٤) وَبُسَّتِ الْجَبَالُ

بَسَّا (٢٥٥) فَكَانَتُ هَبَآءً مِّنْبِثًا (٢٥٦) و كُنتُم أَزْ وَ احَا ثَلَثَةً (٧٥٦) "وه ته و بالاً كر دين والى آفت موگى - زمين اس وقت يكبارگ بلامارى جائ كى اور بها راس طرح ريزه ريزه كردي جائيس كے كه براگنده خبار بن كرره جائيں كے - تم لوگ اس وقت تين گروموں ميں تعتيم موجاؤكے -"

اس کے بعد ان تین گروہوں کی تفصیلات ہیں لینی السابقون الاولون 'اسحاب المسید اور اسحاب المشکر ۔ اور ان تیوں کا جو انجام ہو گاوہ بری تفصیل سے دیا گیا ہے ۔ احساس میں سے بات اس طرح بیٹے جاتی ہے کہ گویا سے واقعہ ہوگیا ہے ۔ اس میں اب شک کی کوئی مخبائش نمیں ہے اور سے ہیں اس واقعہ کی تفصیلات جو تمہارے سامنے بیان ہو رہی ہی ۔

مكذبين جس چيزى ككذ يبكررب تھے اے انهول نے آنكھوں سے ديكھ ليا اور اپنا انجام بھى اور للل ايمان كا انجام

و بال عذاب اليم كى تعيلات دينے كے بعد ان كے بارے ميں سے اعلان مو گا-

انتهام کانوا قبل ذلك مُترَفيْن (٥٤) و كانوا يَقُولُون آءِ ذَا مِتنا و كُنا تُرابًا و يصرون على المحنث الْعَظيم (٤٦) و كَانُوا يَقُولُون آءِ ذَا مِتنا و كُنا تُرابًا و عظامًا ءَ إنّا لَمَبعُوتُونُون (٤٦) و كَانُوا يَقُولُون (٤٦) (٤٥) (٥٦) تا ٤٨) "به وه لوگ موں عجو لَمَبعُوتُون فَون ٤٤) "به وه لوگ موں عجو اس انجام كو يَنْ ي على فو شال سے اور گناه عظم پر اصرار كرتے ہے - كتے ہے "كياجب ہم مركر فاك ہو جائيں على اور بذيوں كا بخرره جائ گاتو بحرا الفاكف الله على عائيں عيد اور كيا ہمار به وادا بهى الله الله عائم على بيا گزر على الله على

اس کے ساتھ ہی سورۃ کا پہلا دور ختم ہوتا ہے اور دو سرا دور اسلامی نظریہ حیات کے متعلق ہے اور اس بیں فراد دور عقیدہ حشر و نظریر ہے کیونکہ اس سورۃ کا اصل موضوع ہی قیامت ہے۔ یہ دو سراموضوع نمایت ہی موثر انداز بیس ہے اور اس دو سرے دور کامواد بھی ایکی چیزوں سے لیا گیا ہے جو لوگوں کے زیر مثابدہ تھیں۔ ایسے مشاہدات اور تجریات جن سے ہرانسان گزرتا ہے۔ چاہے وہ جس سوسائٹی اور جس سطح کا ہے اور علمی اعتبار سے اس کا جو درجہ بھی ہے 'مثلا ان کی پیدائش کا نظام ان کے سامنے چیش کیا جاتا ہے کہ وہ منی کے ایک ایسے قطرے کے ذریعے پیدا ہوتے ہیں جو رحم مادر بیں گرتا ہے بھران کی موت اور ان کی جگہ دو سروں کی پیدائش اور اس سے بید استدلال کہ اس طرح تمیس دو سری بار پیدا کیا جائے گا اور یہ دو سری پیدائش ہوتی ہے۔

پھر ان کے مشاہرے کے لئے تھین باڑی کے مشاہدات پیش کے جاتے ہیں۔ یہ بھی زندگی کی ایک تصویر ہے اور نہات کی تخلیق اللہ کی ایک تصویر ہے اور نہات کی تخلیق اللہ کی اللہ اللہ کی

پھر وہ مینھا پانی جس کے ذریعے بوری زندگی انسانوں 'حیوانوں اور نباتات کی پروان چڑھتی ہے۔ یہ پانی اللہ کے تھم اور اللہ کی قدرت پر موقوف ہے۔ اگر اللہ نہ چاہے تو بادلوں سے یہ پانی برسے ہی سیں۔اگر اللہ چاہتا تو است کھاری بنا ویتا 'نہ اس سے نباتات اگٹے اور نہ یہ زندگی کے لئے مفید ہوتا۔

پھر ذرا آگ کو دیکھو' جے تم جلاتے ہو' اس کی ذرااصلیت پر نگاہ ڈالو۔ میہ درختوں کے ذریعے جلتی ہے ادر اس آگ کو دیکھ لویمی ہے نمونہ نار جنم۔

یہ تمام مثابدات انسانوں کے روز مرہ مثابدات ہیں لیکن انسان ان پر غور نہیں کرتا۔ قرآن کریم ان کے بارے میں انسان کے احساسات جگاتا ہے۔

اس دور میں مسلد قرآن اور کلام اللی بھی زیر بحث لایا جاتا ہے۔ جو اس واقعہ کا بیان کررہا ہے اور ذرارہا ہے۔

چنانج مقامات ستارہ گان کی متم کھا کر کما جاتا ہے کہ قرآن کر یم ایک عظیم امر ہے 'یہ ایک نمایت بلندیا یہ کتاب ہے اور اس کو وہی لوگ جھو کتے ہیں جو یاک ہول اور میر رب العالمین کی طرف سے نازل کر دہ کتاب ہے۔

اس کے بعد ایک نمایت ہی حماس مثابرہ ان کے سامنے رکھا جاتا ہے۔ یہ نمایت ہی جذباتی مثابرہ ہوتا ہے۔انسانی روٹ طلق تک آپینجی ہے اور تمہار اکوئی محبوب اس دنیا کے اس کنارے کھڑ اہوتا ہے اور اس کے تمام محبان ہاتھ بندھے بوئے بے اس اس کے اروگر و کھڑے ہوتے ہیں ۔ پچھ کرنے سے لاچار ہوتے ہیں ۔ ان کو معلوم نہیں ہوتا کہ اس کے ار در کیا ہور ہا ہے ۔ اس کے جسم میں کیا ہور ہا ہے اور تمام معاملات اللہ کے ہاتھ میں ہوتے ہیں ۔ اس کی جان کن ہوتی ہے اور وہ الکے سفر کے بارے میں دکھے رہا ہوتا ہے لیکن وہ کچھ کمہ نہیں سکتا۔اشارہ بھی نہیں کر سکتا۔

سورة كاخاتمه ليك يحي خرس موآب اورتكم ديا جاتاب كه الله كي تتبيح كرو-

انَّ هٰذَالَهُوَ حَقُّ الْيَقَيْن (٥٩)فَسَبَعْ باسْم رَبَّكَ الْعَظِيْم (٩٦:٥٦) "يرب كِم تطعی حق ب 'پس اے نی 'اسینے رب عظیم کے نام کی سینج کرو ۔ " یون سور و کا آغاز اور انجام ایک ہو جاتا ہے۔

درس نمبر۵۵۲تشریح آیات

97--1-1



إِذَا وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ هُلَّ الْمِنَ لِوَقَعَتِهَا كَاذِبَةٌ هُخَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ هُلَانًا الْوَبَالُ مَثَا الْهُ فَكَانَتُ هَبَاءً مُنْبَكًا آلَا وَكُمْ الْوَاجًا الْلَارَضُ رَجَّا هُ وَ الْمَنْبَكَةِ لَا مَا اَصْحُبُ الْمَيْمَنَةِ هُ وَاللَّهُ مَنَ الْمُؤْمِنُ الْمُؤْمِنَ اللَّهُ وَاللَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنَ هُونَ اللَّهِ وَلَمَانًا اللَّهُ وَاللَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنَ هُونَ اللَّهُ مُنَالًا لِللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَيْكُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مِنَ الْمُؤْمِنَ هُونَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِ اللَّوْلُولُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

"جب وہ ہونے والا واقعہ پیش آ جائے گا تو کوئی اس کے وقوع کو جمثلانے والا نہ ہوگا۔وہ نہ و بالا کر دینے والی آنت ہوگا۔ وہ نہ و بالا کر دینے والی آنت ہوگا۔ وہ نہ کہ براگندہ غبار بن کر آنت ہوگا۔ زمین اس وقت یکبارگی ہلا ڈالی جائے گی اور پہاڑاس طرح ریزہ ریزہ کر دیئے جائیں گے کہ پراگندہ غبار بن کر رہ جائیں گے۔ تم لوگ اس وقت تین گروہوں میں تقتیم ہو جاؤگے ' وائیں بازو والے ' سو وائیں بازو والوں (کی خوش

کاکیا کمنا اور بائیں بازو والے 'تو بائیں بازو والوں (کی بد تھیں) کاکیا ٹھکا ٹا اور آگے والے تو پھر آھے والے بن ہیں۔ وبن تو مقرب لوگ ہیں۔ نعت بھری جنوں میں رہیں گے۔ انگوں میں ہے بہت ہوں گے اور پچیلوں میں ہے کہ۔ مرصع تخوں پر تئے لگائے آمنے سامنے بینیس گے۔ ان کی مجلوں میں ابدی لاکے شراب چشہ جاری ہے لبریز پیالے اور کنز اور سافز لئے وو زت پھرتے ہوں گے۔ نہ ان کو اس ہے جداکیا جائے گا اور نہ وہ فتم ہو گا اور وہ ان کے سامنے طرح طرح کے لئے وو زت پھرتے ہوں گے کہ جس پر ندے کا چاہیں استعمال لذیذ پھل چیش کریں گے کہ جس پر ندے کا چاہیں استعمال لذیذ پھل چیش کریں گے کہ جس پر ندے کا چاہیں استعمال کریں اور ان کے لئے خوبصورت آگھوں والی حوریں ہوں گی 'لئی حیین جیسے چھپاکر رکھے ہوئے موتی۔ سی سب پھھ ان اعمال کی جزاکے طور پر انہیں ملے گا جو وہ دنیا ہیں کرتے رہے تھے۔ وہاں وہ کوئی ہے ہودہ کلام یا گناہ کی بات نہ سنیں گے۔ جو بات بھی ہوگ فیک ہوگ فیک ہوگ۔ "

اس پیراگراف میں ایک نمایت ہی اہم بات ایک خوفناک انداز میں بیان کی گئی ہے اور سے اسلوب ارادة اختیار کیا گیا ہے۔ عبارت کے الفاظ اور منہوم کے درمیان پوری طرح ہم آ بھی اور سیجتی ہے۔ دو بار بات کا آغاز ازا شرطیہ سے ہوتا ہے دونوں بار شرط ہے اور جواب شرط نہیں ہے۔مثلاً۔

اذَا وَقَعَت الْوَاقَعَةُ (١)لَيْسَ لَوَقْعَتَهَا كَاذِبَةٌ (٢) خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ (٣)(٥٦: ١

تا ٣) "جب وہ ہونے والا واقعہ پیش آجائے گا تو كوئى اس كے وقوع كو جمثلانے والانہ ہوگا'وہ تهہ و بالاكر دينے والى آفت ہوگى ۔" يمال بيہ نميں بتايا جاتا كہ جب بيہ واقعہ ہو گا جو سچا ہو گا اور تهہ و بالاكر دينے والا ہو گا ليكن بيہ نميں بتايا جاتا كه پھراس وقت كيا ہوگا۔ ليك دو سرى بات شروع كر دى جاتى ہے كہ۔

اذَا رُجَّت الْأَرْضُ رَجًّا (٤) وَأُبسَّت الْحِبَالُ بَسًّا (٥)فَكَانَتْ هَبَآءً

بھر اس وقوعہ اور اس بوجھ کا پریشر ہوگا تو انسانی احساس کے اندر ارتعاش اور تزلزل پیدا ہونا متوقع ہوگا اور سباق کام بیں اس توقع کو عملی شکل عطاکر ہا ہے۔

خَافِطَةٌ رَّ افْعَةٌ (٣ ٥ : ٣) "ميد واقعه تهه و بالاكرف والا ہوگا" بيد بعض ان قدروں كو بلندكر دے گا جو دنيا ميں كرى ہوئى مجى جَاتى تميں اور ان كو نيست كر دے گا جو مينال بلند تميں كيونكه بيد ذهين تو دار الفناء تقى - جمال اقدار اور بيانوں كا اصل حقيقى نظام و مقام كو خلل پذير ہو جاتا ہے اور پحر اللہ كے بيانوں كے مطابق وہاں درست ہوگا۔ اس كے بعد اس زمين كے اندر ایک خوفاك بھونجال ہوگا۔ زمين كو الل زمين مماكن اور ركى ہوئى مجھتے ہيں بيد زمين اس كے بعد اس زمين كے اندر ایک خوفاك بھونجال ہوگا۔ زمين كو الل زمين مماكن اور ركى ہوئى مجھتے ہيں بيد زمين

بوری کی بوری ہلاوی جائے گی۔اس عظیم واقعہ کو ایسے انداز میں بیان کیا گیا کہ احساسات میں اس کی جوشکل ہے تعبیر بھی ویسی ہے۔ زمین کی اس بھر بور حرکت کے بعد اب مضبوط اور او نیج پہاڑ ریزہ ریزہ ہوکر اڑ رہے ہیں اور سے ریزے اور زرے فضائے کا کتات میں بھررہے ہیں۔

وَّبُسَّتِ الْحِبَالُ بَسَّا (٥) فَكَانَتْ هَبَآءٌ مَّنْبَثًا (٦) (٥٦: ٥ تا ٦) "اور بها اس طرح ریز وریز و کر دیج جائیں گے کہ پر آگند و غبار بن کر رہ جائیں گے۔"

اس خوف کاکیا عالم ہوگاکہ زمین مبلسل بل رہی ہوگی اور پہاڑر یزہ ریزہ ہو جائیں گے اور غبار کے ذرات کی طرح فضائے آسان میں بھر جائیں گے۔ کتنے ہی جابل ہیں وہ لوگ جو اپنے آپ کو اس خطرے سے دوچار کرتے ہیں۔اس طرح کہ وہ آخرت کا انکار کرتے ہیں اور اللہ کے ساتھ شرک کرتے ہیں۔ ذمین اور پہاڑوں کا بیہ حشر ہوگا تو انسان کیا کر عیں گے۔

---000----

سورۃ کا آغاز اس خوفاک فضامیں ہوتا ہے۔انسانی احساس و شعور پر ڈر چھا جاتا ہے۔ یہ ہوگا وہ عظیم واقعہ جس کا کافرانکار کرتے ہیں۔مشرکین اے جھٹلاتے ہیں۔ یہ ہے اس سورۃ کا پہلا مظرجس میں زمین متزلزل 'پہاڑ ریزہ ریزہ اور تمام چیزوں کو زیر و زبر کر دیا جائے گا۔

وَّ كُنتُمْ أَزْوَ اجًا ثَلْتَةً (٧) فَأَصْحُبُ الْمَيْمَنَة مَآ أَصْحُبُ الْمَيْمَنَةِ (٨) وَأَصْحُبُ

الْمَشْتَكُمَةُ مَلَ أَصْحُبُ الْمَشْتُمَةُ (٩) وَ السَّبِقُونَ السَّبِقُونَ (١٠) (٢٥:٧ تا ١٠) «ثَمَ لوگ اسَ وقت تَمِن كروبوں مِن تقتيم بَوجاؤك، وأمِن بازه والے 'سو وأمِن بازه والوں (كي خوش عميى) كاكيا كمنا اور بأمِن بازه والے 'تو بأمِن بازه والوں (كى بد صيى) كاكيا مُكانا اور آگے والے تو پُمرآگے والے بن ہيں۔"

قیامت میں لوگوں کے تین گروہ ہوں گے۔ قرآن مجید کے دو سرے مشاہد میں لوگوں کے دو بی اقسام ادر گروہ بنائے گئے میں لیکن یمال نین درجے بنائے گئے ہیں۔ پہلے وائیں بازو والے ان کو اصحاب المین کما گیا ہے اور ان کے بارے میں محض سوال کر دیا گیا۔ یہ محض ان کی گرانقذری کے لئے۔

فَاصَحْبُ الْمَيْمَنَة مَلَ أَصْحُبُ الْمَيْمَنَة (٢٥:٨) دوائي بازو والى اكياعظيم بين وه وائي بازو ، الع ابنائي انداز مين دو سرع كروه بأين بازو والول كا ذكر به اور اس كه بعد تيسرت فريق السابقة ن كا ذكر به اور ان السابقة ن كو ان كي صفات سے ذكر كيا جاتا ہے۔

و السنبقُونَ السنبقُونَ (٥٦٥: ١٠) "آك والے تو پرآگ ہو الے ہیں -" جس طرح كما جاآك ، والے ہیں -" جس طرح كما جاآك و و تو و و اللاں تو فلاں ہیں 'بس ان كا نام لينا بى ان كے مرتبہ و مقام كا اظمار كر ديتا ہے -

اس کے بعد پھران کی جی بمرکر تعریف کی جاتی ہے کہ ان کے لئے عالم بالامیں کیا کیا تیاریاں کی تنی ہیں -اگر چہ جنت

ک تیار یوں کا تصور بھی نمیں ہو سکتا لیکن اہل زمین کے تجربے کے مطابق کچھ یول ہیں۔

أُولِنَكَ الْمُقَرِّبُوْنَ (١١) فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ (١٢) ثُلَّةٌ مِّنَ الْاَوْلِينَ (١٦) وَقَلِيلٌ مِّنَ الْاَحِرِيْنَ (١٤) عَلَي سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ (١٥) مُتَّكِئِيْنَ عَلَيْهَا مُتَقْبِلِيْنَ (١٦) يَطُوْفُ مَنَ الْاحِرِيْنَ (١٤) عَلَي سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ (١٥) مِتَّكِئِيْنَ عَلَيْهِمْ وِلْدَانَ مُّحَلَّدُوْنَ (١٦) بِاكُو اب وَ آبَارِيْقَ وَكُنَّسٍ مِّنْ مَّعِيْنٍ (١٨) لَا عَلَيْهِمْ وِلْدَانَ مُّحَلَّدُوْنَ (١٩) بِاكُو اب وَ آبَارِيْقَ وَكُنَّسٍ مِّنْ مَّعِيْنٍ (١٨) لَا يُصَدَّعُوْنَ عَنْهَا وَلَا يُنْزِفُونَ (١٩) وَفَاكِهَةٍ مِّمَّا يَتَحَيَّرُ وْنَ (١٠) وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَتَحَيَّرُ وْنَ (٢١) وَخُورٌ عِيْنٌ (٢٢) كَامُثَالٍ اللَّوْلُو الْمَكْنُونِ (٢٢) جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٢) وَخُورٌ عِيْنٌ (٢٢) كَامُثَالٍ اللَّوْلُو الْمَكْنُونِ (٢٣) إِلَّا قِيلًا سَلَمًا كَانُوا يَعْمَلُونَ (٢٢) إِلَّا قِيلًا سَلَمًا لَعْوًا وَلَا تَاثِيْمًا (٥٢) إِلَّا قِيلًا سَلَمًا

سلکماً (۲۶) (۲۰۱۱ تا ۲۶) دون و مقرب لوگ ہیں۔ نعت بحری جنتوں میں رہیں گے۔اگلوں میں ابدی سلکماً (۲۲) (۲۰۱۱ تا ۲۰ افال ۲۰ و تحقیل پر تکئے لگائے آئے سائے بیٹھیں گے۔ ان کی مجلسوں میں ابدی لاکے شراب چشہ جاری سے ابرزیبالے اور کنز اور ساخر لئے دو ڈتے پھرتے ہوں گے۔ نہ ان کو اس سے جداکیا جائے گا اور نہ وہ فتم ہو گا اور وہ ان کے سائے طرح طرح کے لذیذ پھل پیش کریں گے کہ جے چاہیں چن لیں اور پر ندوں کے گوشت پیش کریں گے کہ جے چاہیں والی حوریں ہوں گ اور سے مول گ اور میں بول گ اور میں بیٹے ان اعمال کریں اور ان کے لئے خوبصورت آٹھوں والی حوریں ہوں گ ان سین جسے چھپاکر رکھے ہوئے موتی سید بیٹے ان اعمال کی جزائے طور پر انسیں ملے گا جو وہ دنیا میں کرتے رہ نے ۔ دہاں وہ کوئی ہو کہ وہ کا می بات نہ سیں گے۔ جو بات بھی ہوگی ٹھیک ٹھیک ہوگ ۔ "

ان پر جو انعامات البید ہوں گی ان میں سے بری نعت کے ذکر سے آغاز ہوتا ہے جو سعب سے زیادہ نمایاں اور بلند ہے۔رب تعالیٰ کے قرب کی نعت۔

اُ والْنَكَ الْمُقَرَّبُو ْ نَ (٢ ٥: ١ ١) في جَنَّتِ النَّعيمِ (٢ ٥: ٢ ١) "و بَن تو مقرب لوگ ' فعت بمرى جنوں مِن ربيں گے۔" اور اللہ كا قرب تووہ أعزاز بے جَسَ كَ مقالِلِ مِن تمام جنتيں تِنج بِن - يہ تو بہت بن قيمق نصيبہ بے۔

موال میہ ہے کہ میہ لوگ ہیں کون ۔

ثُلُّةٌ مِّنَ الْمَا وَلَيْنَ (٦ ٥: ٣ ١) وَقَلَيْلٌ مِّنَ الْمَاخِرِيْنَ (٦ ٥: ٤ ١) (الكون بين ع بهت بون آ اور پچيلون بين سے كم" بيه محدود تعداد كے لوگ بول گے - نمايت پاك لوگ 'الكون بين سے بيه زيادہ بول گے -روايات مِن اختلاف ہے كہ بيہ لوگ كون بين - پها، قول بيہ ہے كہ وہ ايمان كی طرف پہلے لیكنے والے عالی متام لوگ بين جو اسلام سے پہلے کی امتوں میں سے کسی نبی کی دعوت پر پہلے آئے اور آخرین وہ ہول گے جو اسلام کی طرف پہلے لیکے اور جنوں
نے اسلام کی راہ میں آزمائش بر داشت کیں۔ دو سراقول ہے ہے کہ یہ اولین اور آخرین است محر یہ میں سے ہیں۔ پس اولین مصدر اول کے لوگ ہیں اور آخرین بعد کے ادوار میں آنے والے لوگ ہیں۔ اس قول کو علامہ این کیڑنے ترجیح دی ہے۔
مین اور این سیرین سے بھی اس کی ترجیح کے سلسلے میں روایات نقل کی ہیں۔ ابو حاتم نے روایت کی ہے احسن این محمد ابن کی سے انہوں نے عبدالدائن بکر الزنی نے انہوں نے عبدالدائن بکر الزنی سے انہوں نے سے انہوں نے سے انہوں نے عبدالدائن بیں سے انہوں نے عبدالدائن بکر الزنی نے انہوں نے انہوں نے عبدالدائن بکر الزنی نے انہوں نے انہ

و السنبِقُونَ السنبِقُونَ السنبِقُونَ (١٠) أولَفكَ الْمُقَرَّبُونَ (٥٠) المُولِيَّةِ وَلَا ١٠) "اور آك وال تو كار آك والى بن بين وى تو مقرب لوگ بين فات كى توائيو كن كما كه سابقون تو اس جمال سے بطبے گئے الله الله جمين اسحاب المين سے بنا وے -اس كے بعد انہوں نے روايت كى البية والد سے انہوں نے ابوالوليد سے انہوں نے السرى ابن يكي سے اكه حمن نے پڑھا۔

وَ السَّبِقُوْنَ السَّبِقُوْنَ (١٠) أُولْئِكَ الْمُقَرَّبُوْنَ (١١) ثُلَّةٌ مِّنَ

الْاَ وَكُنِينَ (٢٥:٧٦) تو انهوں نے فرمایا زیادہ تروہ لوگ جو اس دنیا سے چلے گئے ہیں اور روایت کی میرے سامنے میرے سامنے میرے سامنے میرے سامنے میرے والد نے عبدالعزیز سے ' انہوں نے محد ابن سیرین سے کہ انہوں نے انہوں نے محد ابن سیرین سے کہ انہوں نے آیت ۔

مُلَّةٌ مِّنَ الْمَاوِلِينَ (١٣) وَقَلِيلٌ مِّنَ الْمَاحِرِيْنَ (٢٥:٤١) "اللول سے بہت اور بجھلوں سے قلیل" وہ کتے تھے (یا یہ امید رکھتے تھے) کہ وہ سب اس امت سے ہوں گے۔

یہ تفیلات دینے کے بعد کہ یہ لوگ کون ہوں گے 'اب ان نعتوں کی تفیلات دی جارہی ہیں جو جنوں ہیں ان کے لئے تیار ہیں اور اللہ نے ان کو اس شکل ہیں دیا ہے جس ہیں ہیہ سوچ بھی سکیں اور سمجھ بھی سکیں اور لطف اندو زہمی ہو سکیں اور ان نعتوں کے علاوہ وہاں اور نعتیں بھی ہوں گی جن کے اور آک اور استعال کے لئے اس وفت وہ تیار ہوں گے اور وہ انہی نعتیں ہیں جو کئی میں کئی گان نے نہیں سنیں اور کسی انسان کے دل میں ان کا تصور ہی نہیں آیا۔

عَلَى سُرُ رٍ مَّوْضُونَةٍ (٥٦٥:٥١) "مرصع تخوّل پر"جن كے اندر نمايت بن قيتي موتى اور دھاتيں كى بول كى۔

مُتُكَنِّينَ عَلَيْهَا مُتَقْبِلِيْنَ (٦٥:١٦) "كي لكائ آمنے سامنے بمنیس گے۔" نمایت آرام سے اور به قلری سے -کوئی غم نہیں 'کوکی مشکل نہیں ' نعتوں میں ذوبے ہوئے نمایت اطمینان سے -ان نعتوں کے جلے جانے اور ختم ہو جانے کا توکوئی خوف نہیں اور آیک دو سرے کے آمنے سامنے محو تفتگو ہوں گے۔ یَطُو ْفُ عَلَیْهِمْ وِلْدَانٌ مُنحَلَّدُو ْنَ (٥٦٥) د ان کی مجل میں "ابدی لڑے" دوڑتے پھریں گے۔" زمانہ ان کی صحت پر اَثر انداز نہ ہوگا' ان کی جوانی اور نہ ان کی تروبّازگ پر اثر انداز ہو گا جبکہ زمین پر مرور زمانہ کے ساتھ لڑ کپن چلا جاتا تھا۔اور یہ کیا لئے ہوئے پھریں ھے؟

بِاَكُوَ ابِ وَ ٱبَارِیْقَ وَكَاْسٍ مِّنْ مَعیْنٍ (٦٥:٥٦) " شراب چشہ جاری سے لبریز پیالے اور كنز اور ساغرلئے " اور لیے صاف شراب ہوگی۔

لَّا يُصِدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنزِفُونَ (٦٥:٥٦) "جے نہ ان سے جداكيا جائے گا اور نہ وہ فتم موگى يونك وہاں تو برچيز دوام كے لئے ہے اور موگى يونك وہاں تو برچيز دوام كے لئے ہے اور كى چيز كے فتم بوئى كيونك وہاں تو برچيز دوام كے لئے ہے اور كى چيز كے فتم بونے كا خطرہ نہيں ہے۔

وَفَاكِهَة مِّمَّا يَتَحَيَّرُ وْ نَ (٢٠) وَلَحْمِ طَيْرِ مِّمَّا يَشْتَهُوْ نَ (٢٥: ٢١) "اور وہ ان ك سائے طرح طرح كرة ك لذيذ كل چي كريں كے جے چاہيں چي ليس اور پرندوں كے كوشت چيش كريں كے جس پرندے كا چاہيں۔" وہاں توكوئى چيز نہ ممنوع ہوگى اور نہ كوئى الي چيز وہاں ہوگى جے الل جنت پند نہ كريں۔

۔ و حُور عین (۲۲) کامٹال الگولو المکونو ن (۲۰:۳۰) "اور ان کے لئے فوبصورت آنکھوں والی حورین ہوں گا الی حین جے چھپار رکھے ہوئے موتی ۔ "چھپے ہوئے موتی جن کو سنجال کر رکھا جاتا ہے بوجہ تنہ ہوئے کہ ان کو استعال کیا اور نہ آنکھ بوجہ تنہ کی ہاتھ نے ان کو استعال کیا اور نہ آنکھ بوجہ تنہ کی ہاتھ نے ان کو استعال کیا اور نہ آنکھ نے دیکھا اور ان کھلی آنکھوں والی حوروں کی اس تعریف میں حس اور معنوی اشارات ہیں اور سے سب انعامات کیوں دیئے جارے ہیں۔

جَزَآ ء بما كَانُو اليعْمَلُو نَ (٢٥:٥٦) دير سب يجوان اعمال كى جزاك طور پر انس ملے گا جو دنيا من كرتے رہے تھے۔" يہ بدله ہے اس عمل كا جو انهوں نے وار العل ميں كيا۔ ايبا بدله جو نمايت ہى پوراہے۔كمال ورج كا ہے اور اس ميں وہ تمام كميال پورى كروى كى بيں جو وار الفظيم تھيں آور اس كے بعد وہ نمايت آرام اور سكون سے وہال رہيں گے۔نمايت بلندى اور پاكيزگى ميں۔كوئى لغو بات وہال نہ ہوگ ۔كوئى بدل اور مواخذہ نہ ہوگا۔

لَا يَسْمَعُونَ نَ فَيْهَا لَغُوا وَكَا تَانْيُمًا (٢ ٥: ٥ ٢) "وہاں کوئی ہے ہودہ کلام یا گناہ کی بات وہ نہ سنی گئے جو بات ہوں کا میں معلم کی عبنم آئے گی۔ کے جو بات بھی ہوگ ۔ ہر طرف سے ان پر سلام کی عبنم آئے گی۔ سلام بن سلام ہوگا۔ اس خوبصورت ماحول میں ملائک کی طرف سے سلامت مبارک ہوگی اور پھرر حمان کی طرف سے سلام ہوگا۔ لنذا بوری فضا سلام بی سلام ہوگا۔

اس بر گزیدہ فریق کی بات سال ختم ہوتی ہے۔اس کے بعد اسحاب المین-

وَ اَصَحٰبُ الْيَهِينِي لَا مَا آصَحٰبُ الْيَهِينِ فَيُ فِي سِدُدٍ مَنْضُوْدٍ إِنَّ وَ طَلْمٍ مَّنْضُودٍ إِنْ وَظِلَّ مَّمُدُودٍ إِنْ وَ طَلْمٍ مَّنْكُوبِ إِنْ وَ فَالِعَةٍ كَنْ يُرِوِّكُمْ لَا مَقُطُوْعَةٍ قَلَا مَنْنُوْعَةٍ إِلَا فَرُشِ مَّرْفُوْعَةٍ فَيْ إِنَّا أَنْشَأَ نُهُنَّ ا اِنْتَآءً ١ أَنْ فَجَعَلْنُهُنَّ ٱبْكَارًا ١ أَعُوابًا أَتُوابًا اللهِ لِلْصَاحِبِ الْيَهِ يُنِ ١٩٥٥ الْأَوَّ لِنِينَ أَوْ تُلَكُّ مِّنَ الْأَخِرِينَ أَقُو أَصْحُبُ الشِّمَالِ لَا مَأَ أَصْحُبُ الشِّمَالِ اللهُ مَا أَصْحُبُ الشَّمَالِ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال فِي سَهُومِ وَ حَبِيْمِ ﴾ وَ ظِلِّ مِنْ يَتْحُمُومٍ اللَّهُ بَارِدٍ وَلَا كَرِيْمِ ﴿ انْهُمُ كَانُوْا قَبْلَ ذَٰ لِكَ مُتُرَفِيْنَ ﴿ وَكَانُوا يُصِرُّوْنَ عَلَى الْحِنْثِ الْعَظِيْمِ ۗ كَانُوُا يَقُولُونَ ﴿ آبِذَا مِنْنَا وَكُنَّا ثُرَابًا وَعِظَامًا مَانَّا لَمَبْعُوثُونَ ﴿ آوَ اٰبَا فُنَا الْأَوْلُونَ ﴿ قُلْ إِنَّ ٱلْأَوَّلِينَ وَٱلْآخِرِينَ ١٤ كَمُوعُونَ لَا إِلَى مِيْقَاتِ يَوْمٍ مَّعُلُومٍ ۗ ثُكُو إِنَّكُمْ آيِّهَا الضَّالُونَ الْمُكَذِّبُونَ إِلَى لَاكِلُونَ مِنْ شَجَرِ مِنْ زَقُومٍ إِلَيْ فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُوْنَ ﴾ فَشْرِبُوُنَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَوِيْوِ ﴿ فَشَرِبُوْنَ شُرُبَ الْهِيْوِ ﴿ هٰنَا نُزْلُهُوۡ يَوۡمَ الدِّيۡنِ۞

"اور وائيں بازو والے وائيں بازو والوں (کی خوش تھيى) کا کيا کہنا۔ وہ بے خار بيريوں اور يہ برية جرحے ہوئے کيوں اور دور يک پيلى ہوئی چھاك اور ہر دم روال پائی اور بھی ختم نہ ہونے والے اور بے روک ٹوک ملنے والے بكترت پھلوں اور او پی نشست گاہوں ہیں ہوں گے۔ ان کی يويوں کو ہم خاص طور پر نئے سرے سے پيدا كريں گي اور انہيں بارہ بنا ویں گے اسپ شو ہروں کی عاشق اور عمر ہیں ہم سن اید پیجے وائيں بازو والوں کے لئے ہے۔ وہ الگوں ہیں سے بھی ہمت ۔ اور بائيں بازو والے ابائيں بازو والوں (کی بد تھيى) کا کيا بو چھنا وہ لو کی لیٹ اور کھولتے ہوئے پائی اور کالے و حوئیں کے سائے میں ہوں گے جو نہ ٹھنڈا ہو گانہ آرام دہ۔ بيد وہ لوگ ہوں گی جو اور گناہ مظلم پر اصرار کرتے تھے۔ کتے تھے دو کیا جب ہم مرکر خاک ہو جائیں گا اور کیا جام کو چنج سے پہلے خوشحال تھے اور گناہ مظلم پر اصرار کرتے تھے۔ کتے تھے دو کیا جب ہم مرکر خاک ہو جائیں گے اور کیا ہمارے باپ وادائیمی اٹھائے جائیں گ

جو پیلے گزر ہے ہیں؟" اس نبی ان لوگوں ہے کہ ' یقینا انگلے اور بچیلے سب آیک دن ضرور جمع کئے جانے والے ہیں جس کا وقت مقرر کیا جاچکا ہے پھراہے گمراہو اور جھلانے والو' تم زقوم کے درخت کی غذا کھانے والے ہو۔ای ہے تم پیٹ بھرو گے اور اوپر ہے کھولتا ہوا پانی تونس لگے ہوئے اونٹ کی طرح ہو گے ۔ یہ ہے (ان بائیں بازو والوں) کی ضیافت کا سامان روز جزامیں"۔

اور وائیں بازو والے وہ ہیں جن کی طرف سورۃ کے آغاز میں اشارہ ہوا تھا۔میمنہ والے ۔ ان کی تواضعات کی تنسیات ذرامو خرکر دی گئیں کیونا۔ پہلے سابھین اولین کی سراعات کا ذکر مطلوب تھا۔ ان کے بارے میں وہی مبالغہ اور انلمار عظمت بذریعہ اجمال مااصحاب الیمین (کیائی لوگ ہیں وہ)

ان لوگوں کے لئے بھی مادی اور محسوس انعامات ' میہ وہ چیزیں ہیں جو کسی بدوی معاشرے میں اہم ہوتی ہیں اور ان کے لئے قابل فهم ہوتی ہیں۔ جن کو وہ سجھتے اور برتے ہیں۔

یہ لوگ فی سدر محضور (بے خار بیر بول میں ہول گے) السدر بیری کے ورخت کو کہتے ہیں جس کے ساتھ کانے ہول گے لیکن وہاں اس کو کانٹوں سے صاف کر ویا گیا ہو گا لینی محضور وہوں گے وہ درخت ۔

و طَلْحٍ مَّنْضو دٍ (7 ٥: ٢٩) " = بر = بر على بوك كيون" على حجاز ك ورفتون مين = ايك ورفت - - (1)

کانٹے دار اور بڑالیکن میہ درخت یہاں مفنود ہے بینی مرتب ہے یا کھانے کے لئے تیار ہے بغیر مشقت کے کھایا حاسکتا ہے۔

و طلِّ مَمْدُود (٣٠) و مَا ء مَسْكُو ب (٣٠) " (١ مَا عَلَى مَسْكُو ب (٣١) "اور دور تك بيل مولى جهاؤل اور بردم روال پانى _"بدوى لوگوں كے لئے يہ اہم سوليات بيں -ليك ديماتى كے خواہشات كى دوڑيى تقى -

وَّفَا كَهَٰهَ كَثَيْرَ ۚ ہُ (٣ ٢:٥٦) لَمَا مَقْطُوعَة وَّ لَا مِمْنُوعَة (٣ ٥:٥٦) "اور بهى فتم نه ہونے والے اور بُدِروَک تُوک پھل ۔" ان کو مجمل چھوڑ دیا گیا اور سابقہ انواع کی طرح متعین نیس کیا گیا۔ جو اہل بادیہ کے باں مرغوب تھیں۔

اونچے کے دو معنی ہوتے ہیں' مادی اور معنوی' دونوں ایک دوسرے کے ساتھ لازم ہیں۔اونچا مکان ہو تو وہ پاک

⁽۱)طلع کے معنی بیول 'کیر اور کیلا تینوں آتے ہیں۔ مولانا مودودی "کا ترجمہ منضود کے ساتھ زیارہ مناسب ہے جس کے معنی نہ ہر نہ اور ترتیب کئے ہوئے ہیں یا ڈھیر کے ہوتے ہیں۔

بھی ہوگا اور و بال گندگی نہ جمع ہوگی اور معنوی رفعت بھی ناپاک سے دوری ہے۔اونچی نشست گاہول میں پھر بیٹا ہواکون ب؟ اس لئے یہاں بیویوں کا ذکر ہوتا ہے۔

انَّا آنْشَانْ لَهُنَ انْشَا ءُ (٦٥:٥٦) ووان كى يويوں كو بم خاص طور پر پيداكريں كے - اگر ابتداء اسيں پيداكيا كيا تيا تو وہ حوريں بيں اور اگر انسيں نے سرے سے پيداكيا كيا ہے تو سيروہ يوياں بيں جو دنيا بيس تھيں اور اب جو ان بنا كر اٹھائى گئى بيں -

فَحَعَلْنَهُنَّ أَبْكَارًا (٦٥:٣٦) "اور ان كو باكرہ بنا دیں گے۔" یعنی ان كو كسی انسان نے چھوا تک نہ بوگا۔ مربا (شو ہروں پر عاشق) شو ہروں كے ساتھ محبت كرنے والياں۔ اترابا (عمر میں ہم سن) برابر درہے كى۔ بحساب ماہ و سال اور بحساب شباب اور توت 'لاصحاب الميين (يہ پچھ دائيں بازو والوں كے لئے ہے) لينى بيہ تمام چيزيں ان كے لئے محضوص ہيں تاكہ وہ ان كے اونچے فرشوں كے ساتھ مناسب ہوں اور يہ اصحاب الميين كون ہيں۔

نُلَّةٌ مِنَ الْمَا وَلَیْنَ (۹ ۳) وَ نُلَّةٌ مِنَ الْما حرِیْنَ (۲ ۰ : ۰ ؛) ''وہ اُگلوں میں ہے بھی بہت ہوں گے اور پچپلوں میں سے بھی بہت ہوں گے ۔'' ان کی تعداد اَلَى بقین الاولین سے زیادہ ہوگی جو مقربین ہوں گے اور یہ اس اعتبار سے جو ہم نے اولین اور آخرین کابیان کیا ہے۔

---0 0 0---

 کاکیا پوچھنا' وہ لوگی لیٹ اور کھولتے ہوئے پانی اور کالے وحوئیں کے سائے میں ہوں گے جو نہ ٹھنڈا ہوگا نہ آرام وہ سے وہ لوگ ہوں گے جو اس انجام کو چنچنے سے پہلے خوشحال تھے اور گناہ عظیم پر اصرار کرتے تھے ۔ کہتے تھے 'دکیا جب ہم مرکر خاک ہو جائیں گے اور بڈیوں کا بجررہ جائیں گے تو پھر اٹھا کھڑے کئے جائیں گے؟ اور کیا ہمارے باپ وادا بھی اٹھائے جائیں گے جو پہلے گزر چکے جیں؟'' اے نبی مان لوگوں سے کو' یقینا اگلے اور پچھلے سب ایک دن ضرور جمع کئے جائے والے ہیں جس کا وقت مقرر کیا جا چکا ہے پھرائے گراہو اور جھٹلانے والو' تم زقوم کے درخت کی غذا کھانے والے ہوئے والے ہیں جس کا وقت مقرر کیا جا چکا ہے پھرائے گراہو اور جھٹلانے والو' تم زقوم کے درخت کی غذا کھانے والے ہو۔ اس سے تم بیٹ بھروگے اور اوپر سے کھولتا ہوا پانی تونس گھے ہوئے اونٹ کی طرح پوگے ۔ یہ ہو (ان بائیں بازو والوں) کی ضیافت کا سامان روز جزامیں ۔''

و اصحب الیمین (۲۰:۷۲) می چاول میں اور ہتے ہوئے پانیوں کے پاس سے۔ و اصحب الشمال مَآ اَصحب الشمال (٤١) في سموم و حمیم (٤٢) و ظل من الشمال (٤٢) في سموم و حمیم (٤٢) و ظل من من الشمال (٤٢) في سموم و حمیم (٤٢) و اور کھولتے ہوئے یکھموم (٤٣) گا بار د و گا کریم (٤٤) (٢٠:١٤ تا ٤٤) وولو کا لیک اور کھولتے ہوئے پانی اور کالے وحویم کے سائے میں ہوں کے جو نہ ضفر اہو گا اور نہ آرام وہ۔ ہوائی گرم ہوگا جس طرح آگ کے شطے۔ وہ ساموں میں پنج کر جم کو بھون والے گا اور پانی اس قدر گرم ہوگا کہ وہ فضفک سمیں پنجائے گا اور نہ ہوگا کہ دہ من بطور حراح کیا گیا ہے۔ سابھ بیاس بجائیکا ملیم و گا گر وہ وحوی کا سابھ ہوگا جس سے گا گھٹ جائے گا اور است سابھ محض بطور حراح کیا گیا ہے۔ سابھ نہ نہذا ہوگا اور ان سابھ محض بطور حراح کیا گیا ہے۔ سابھ نہ نہذا ہوگا اور نہ آرام اور نہنڈک نہ ہوگا ۔ وہ اس قدر سخت ہوگا کہ اس سے گلا گھٹ جائے گا گا کہ سزا ہے کو کھ

انَّهُمْ كَانُوْ ا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِيْنَ (٦٥:٥٥) "ميدول اس انجام كے پینچے سے پہلے سخت خوشحال تھے۔" مترفین کے لئے میہ خنگ رونی کس قدر تکلیف دہ ہوگی۔

و كَانُو ا يُصرُ و نَ عَلَى الْحنْثِ الْعَظِيم (٦ ٥: ٦ ٤) "اور به كناه عظيم پر امرار كرتے تھے-" الحن كے معنى بين الذنب يهال مراد شرك كے -اس بين اشاره ہے اس طف كى طرف جو الله بنے انسانی فطرت سے ليا تھا كه وه الله وحده پر أيمان لائيں كے اب انهوں نے اس عمد كو تو ژليا اور حانث ہو گئے-

وَكَانُوْ ا يَقُولُوْ نَ اَء ذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَّ عِظَامًا ءَ إِنَّالَمَبْعُوثُوْ نَ (٤٧) اَوَ اَبَآءُ نَا

الْاَ وَكُو ْ نَ (7 0 : 1 A) "اور كتے تھے كيا جب ہم مركر خاك ہو جائيں گے اور بڈيوں كا پنجررہ جائے گا تو پھراٹھا كؤ ئے ئے جائيں گے؟ اور كيا ہمارے باپ داداہمی اٹھائے جائيں گے جوگزر تھے ہيں۔" يہ لوگ يوں تھے۔ گويا ہے دنيا اب نئيں ہے۔ یہ لوگ میدان حشر میں كھڑے ہیں۔ دنیا ماضی پارینہ ہے اور یہ اب وہاں عذاب كے سامنے كھڑے ہيں۔ یہ اس کے کہ دنیا کا تو ایک مختمروت ہے۔ انا ہی جنا پک جمیکنے کا وقت لگنا ہے۔ اصل وقت ' حاضر وقت تو آخرت کا وقت ہے جمال دوام ہے۔

سباق کلام اب محرہمیں ونیامیں لاما ہے کہ ان کے سوال کا جواب دیا جائے۔

قُلْ إِنَّ الْمَوْلِيْنَ وَالْأَخِرِيْنَ (٤٩)لَمَحْمُوْعُوْنَ الْي مِيْقَاتِ يَوْمٍ

مُعْلُوهُ مِ (٦٥:٥٠) "ل بي ان سے كو يقينا الكے اور پچھے سب ايك دن ضرور جمع بونے جانے والے بين جس كا وقت مقرر كير جا چكا ہے۔"

اس کے بعد اب سیاق کلام دوبارہ ان کی طرف مڑ جاتا ہے جو مکذبین تھے اور بیان کیا جاتا ہے کہ ان کے عذاب کی ضور کیا ہے۔ ضور کیا ہے۔

ثُمُّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا الضَّالُوْنَ الْمُكَذِّبُوْنَ (١٥) لَأَكِلُوْنَ مِنْ شَحَرٍ مِّنْ

ر قوم (7 0 : 7 0) (پھراے گراہو اور جھٹانے والو 'تم زقوم کے در دست کی غذاکھانے والے ہو۔'' اور زقوم کے در دست کی غذاکھانے والے ہو۔'' اور زقوم کے در دست کی غذاکھانے والے ہو۔'' اور زقوم کے در دست کے بارے میں انسان صرف ای قدر جانے ہیں جس قدر اللہ نے قرآن میں بتایا ہے کہ اس کا پھل اس طرح ہے بس طرح شیطان کا سراور شیطان کا سرتو کس نے دیکھا نہیں ہے لیکن احساس کے اندر جو بری صورت کی سری ہو سکتی ہو وہ شیطان کا سرہ اور اس طرح سے پھل بھی ۔ لفظ زقوم کا تلفظ بھی سے بتاتا ہے کہ وہ کر خت کانے دار سم کی کوئی برصورت اور بد وائقہ چیز ہو کہ ہاتھوں میں لیتے ہی کانے چھ جائیں گے ۔ حلق کو زخمی کر وے گا اور سے ہم بمقابلہ ان براوں کے جو مت بر مت میزوں پر رکھے ہوئے ہیں ۔ اور باوجو د اس کے کہ وہ یہ سیاطین کی طرح ہوں گے ۔ یہ اس کو کھائیں گے ۔

فَمَالِتُو ۚ نَ مِنْهَا الْبُطُو ۚ نَ (٢ ٥ : ٣ ٥) "اى ئ تم پيك بمروك ،" ال لئے كه بحوك سخت مجور يے والى چَيز ب اور مجورى سب يح كراتى ب اور يہ كرفت كانے وار خوراك پھر مجوركرتى ب كه پائى استعال كروكم بينچ اترے اور چيوں كو بمرے اور پائى -

فَسْرِ بُوْ نَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيْمِ (٢ ٥: ٤ ٥) "اوپر سے كولاً ہوا بإنى -"ايباً كرم جو پياس نہ جھائے اور نذك اس بيس نہ بو-

فَشْرِ بُو ْ نَ شُرْ بَ الْهِيمِ (٦ ٥ : ٥ ٥) "وَوْسَ كُلَ بوعَ اونت كَى طرح پوك _" اونت كوجب تونس ، يَارِي لِكَ جَالَي بِيَ وَهِ بِإِنَى بِيَّارِ بَتَا بِ اور سِر نبين بوتا _

راحت اور آرام کے لئے ہوتا ہے لیکن اصحاب الشمال کا نزول اجلال جنم میں ایسا ہوگا جس میں نہ راحت ہوگی اور نہ قرار ہوگا۔ یہ ہے ان کی ضیافت اس دن کی جس کے بارے میں وہ شک میں پڑے ہوئے تھے۔ اس کے بارے میں پوچھتے رہے تھے اور قرآن کی تھدیق کرنے کے لئے تیار نہ تھے۔ دو سری طرف شرک بھی کرتے تھے اور اس دن کے زراوے ہے نہ ارتے تھے۔

یمال آکر سب فریقوں کا انجام ختم ہو جاتا ہے جبکہ یہ عظیم واقعہ ہوگا جو اوپر نیچ کر دینے والا ہوگا اور اس پر اس سور ق کا یما دور ختم ہوتا ہے ۔

ر ہا وہ سرا دور تو اس میں اسلامی نظریہ حیات کو کمل طور پر لیا گیا ہے۔ اگر چہ اس میں واضح بہلو تضیہ حشر و نشر بن ہے۔ اس دو سرے دور سے معلوم ہوتا ہے کہ قرآن نسانی فطرت کو کس خوبصورتی کے ساتھ خطاب کرتا ہے۔ دلائل کس طرح بیان کرتا ہے اور کس قدر سادگی کے ساتھ لوگوں کی نفسیات کے اندر اثر جاتا ہے حالانکہ موضوع سخن نظریات و فلاسفی کے اعلیٰ مضامین ہوتے ہیں۔

قرآن کا کمال ہے ہے کہ وہ آسانوں کے ان امور ت جو روٹین میں چلتے رہتے ہیں ' ایسے نکات افذ کرتا ہے جو کائنات کا عظیم سئلہ قرار پائے ہیں۔ وہ پا افقارہ حقائق و مناظر سے نواہیس فطرت افذ کرتا ہے۔ ان سے آیک نظریہ حیات تشکیل کرتا ہے اور ان واقعات کو مرکز فکر و نظر بنا ویتا ہے جن سے روحانی زندگی میں ترقی و شعور کی بیداری ' جواس کی تیزی پیدا ہوتی ہو اور ان رات اور دن و کھتے ہیں اور ان پر سے خافلوں کی طرح گزر جاتے ہیں ان کے بارے میں انسانی شعور کو بیدار کرتا ہے اور انسان کو جاتا ہے کہ تم تو مجزات کے اندر او ہوئے ہو جو تممارے اراگر درات ون ہوتے رہتے ہیں۔

قرآن اوگوں کو چند محدود معجزات کے حوالے نہیں کرتا جو کسی مندود زمان و مکان کے اندر پائے گئے ہوں بلکہ وہ خود ان کے نئس میں معجزات ان کو دکھاتا ہے۔ ان کے ماحول میں پائے جانے والے معمول کے واقعات میں ہے معجزات علی شرد ان کے نئس میں معجزات ان کو دکھاتا ہے۔ ان کے ماحول میں پائے جانا کہ وہ انہیں پیچید ہ فلاسفی میں الجھاتا ہے علی شرک کر لیتا ہے۔ ان کے قریب جو کا گناتی مظا ہریں 'ان ہے دور ان کو نہیں لے جاتا کہ وہ انہیں پیچید ہ فلاسفی میں الجھاتا ہے یا تحض عقلی فرائض پر کلام کرتا ہے یا ان سے سائنسی تجربات کا مطابہ کرتا ہے جو ہر شخص نہیں کر سکتا۔ اسلام کوئی ایسا فلسفہ البیات لوگوں کے لئے نہیں تجویز کرتا۔ قرآن کا انداز مختلف ہے۔

اوگوں کے نفوس اللہ کے پیداکر دہ ہیں ۔ لوگوں کے اردگر وجو مظا برفطرت ہیں وہ بھی اللہ کے پیداکر وہ ہیں ۔ اللہ نے اس جہ اس بھر ہو جو چزید پیدائی ہے ' وہ مجرہ ہے ۔ یہ اللہ کا قرآن ہے ۔ اس لئے وہ اہتیائی بجرات کی طرف لے جاتا ہے جو ان کی اس جمان میں جو ان کے ماحول میں ہیں ۔ وہ ایسے مجرات ان کو سمجھاتا ہے جن کو وہ رات ون دیکھتے رہتے ہیں ۔ وہ ان کو اس جی ان کو انہوں نے اس ممل کو دیکھتے اسے و کیستے ہیں گئی ان مظا ہر کا اعجازی پہلو ان کی نظروں ہے اوجسل ہے کیونکہ رات ون انہوں نے اس ممل کو دیکھتے اسے ایک معمول کا ممل سمجھ لیا ہے ۔ قرآن ان واقعات کے بارے میں ان کی آئے میں کھولتا ہے ۔ بتاتا ہے ان سب قدرت البیہ کا راز کیا ہے ۔ ان کے اندر کس قدر وصدت پائی جاتی ہو اور کس طرح ہے قدرت البیہ تمارے نفوں میں کام کر رہی ہے جس طرح اس کا نکات کے اندر کام کر رہی ہے جس کے اندر دلاکل ایمان ' بر امین حقیقت موجو و ہیں ۔ طرح اس کا نکات کے اندر کام کر رہی ہے جو ان کے ماحول میں ہے جس کے اندر دلاکل ایمان ' بر امین حقیقت موجو و ہیں ۔ اس طرح اسام ان چیز وں گو انسان کی فطرت کے سامنے کھولتا ہے اور ان کی فطرت کو جگاتا ہے ۔

قرآن کریم اس سیق میں ہی انداز افقیار کرتا ہے۔سب سے پہلے ان کے سامنے وہ ولائل انجاز پیش کئے جاتے ہیں ہو خود ان کی تخلیق میں ہیں۔ پھروہ ہو ان کے نصلوں میں ہیں جن کو وہ رات دن بوتے ہیں جو پائی وہ پہتے ہیں کیا ہے کم انجاز ہے۔ ہے۔ یہ آگ جو وہ جلاتے ہیں۔ یہ آگ جو وہ جلاتے ہیں۔ یہ آگ جو وہ جلاتے ہیں۔ یہ آگ توضیح و شام تسارے چوالوں میں جلتی ہے پھر تسارے سامنے تسارے رشتہ واروں کی اموات ہوتی ہیں۔ یہ عالم آخرت کے سفر پر جاتے ہیں۔ ہر شخص کو بید وقت پیش آنا ہے اور ہر زندہ کو قدرت قادرہ کے سامنے کھڑ ابونا ہے جس سے کوئی فرار ممکن نہیں ہے۔ تمام حیلے اور تمام بمانے ختم ہو جاتے ہیں۔

قرآن نے جس انداز سے فطرت سے خطاب کیا ہے یہ انداز بذات نو و دلائل انجاز ہیں ہے ہے کہ قرآن خالق کی طرف سے ہے۔ قرآن کا سرچشہ وہ ت ہے جس سے یہ کا نات صاور ہوئی چنانچہ قرآن و نیا کی زندگی کے ساوہ مظا ہراور ایکال سے عظیم حقائق نکال کر فطری آواز ہیں انسان کے سامنے رکھ دیتا ہے ۔ آیک ذرہ جس کے بارے میں کما جاتا ہے کہ یہ پوری کا نات کی پہلی اکائی ہے اور ظیہ جو زندگی کا پہلا ماوہ ہوتا ہے ۔ زرہ بذات خود مجرہ ہے اور ظیہ حیات بذات خود مجرہ ہے۔ یہاں قرآن کر یم نمایت بن ساوہ مظا ہرے دینی عقا کہ اخذ کرتا ہے ۔ ایسے مظا ہر سے جو ہر انسان کے تجرب میں ہوت ہیں ۔ نسل انسانی ' زراعت ' پائی ' آگ ' موت ہر انسان ان اشیاء کے ساتھ عملی معاملہ رکھتا ہے ۔ غار کے رہنے جو اور غلبہ بینی کی زندگی سے واقف ہیں اور ہے ۔ نباتات کے اگنے سے واقف ہے ۔ بارش سے واقف ہے ۔ آگ جات سے اور موت کی گئر بی ان پر آتی تھی ۔ ان مشاہد کے ہیزیل سے قرآن لیک عظیم البیاتی عقیہ واور نظریہ اور فلب اور ایک بات کی گئی کی نہائی میں ہوئی ہوئی ہوئی ہوئی کے اور سے مشاہدات وہ جیں جن سے ہر انسان وو چار ہوتا ہے ۔ یہ عظیم کا گئی جو کئی جن بی لیکن چیش یا افتا و یہ اعلی اسرار ہیں لیکن ہر شخص کے سامنے کھلے ' اس پوری بحث میں ایک اشارہ ووررس ہی حق کئی ہوئی کی طرف جو مطالعہ فطرت کا موضوع ہے اور ایک عام انسان اور ایک بہت ہوے سائنس دو جانے می کا مشاہدہ کرتے ہیں ۔

مواقع النوم ہے مراد کا کنات کی انجینزنگ ہے اور میہ بہت بردار از بھی ہے اور پیش پافقاد و بھی ہے۔ پھر حیاتیات و نباتات دونوں معجزات ہیں۔ پھریانی تو اصل حیات ہے اور آگ اور اب بجلی تو تمذیب کی پہلی علامت ہے۔

موجود اور منظور چیزوں کو اس اندازے دیکھنا مطالعہ کرنا اور ان سے قلر و عقیدہ اور نظریہ و نظام اخذ کرنا انسان کا طریقہ علم و تعلیم نہیں رہا ہے۔ انسانوں نے جب بھی ان مسائل پر بحث کی ہے انہوں نے ان کا کناتی مواد اور نظا ہر کو سامنے بھی نہیں رکھا ہے اور جب انہوں نے بھی اے دیکھنے کی کوشش بھی کی ہے تو اے پیچیدہ بنا دیا ہے اور اس قدر سادگ سے نہیں لیا جس طرح قرآن نے لیا ہے بلکہ انسان نے ان سادہ مظا ہر کو بھی ایک پیچیدہ فلسفیانہ مسئلہ بنا کراہ چیشان بنا دیا ہے اور دنیا کے عوام کو اس سے کوئی فاکدہ نہیں ہوا۔

لیکن اللہ نے اپنی کتاب میں ایک فطری انداز اختیار کیا ہے لینی او نیچ سائل کے لئے بھی ایسا میٹریل استعال کیا جو عوام کے لئے قابل فئم ہوجس سے جو نتائج بھی افذ کئے گئے وہ لوگوں کے لئے قریب الفہم ہوگئے جس طرح اللہ نے اس کائنات کی تخلیق کے اندر حیاتیاتی نشلسل نمایت سولت سے قائم کیا ہے ای طرح اس کائنات سے ساوہ انداز میں اللہ العلمین کو ثابت کیا ہے ' زرا الما خطہ فرمائیں ۔

نَحْنُ خَلَقْنَاكُو فَلَوْ لَا تُصَلِّقُونَ ١٤ أَفَرَءَيْتُو

مَّا تُمُنُونَ هُمَ اَنْتُو تَخَلَقُونَهَ آمُر نَحُنُ الْخَلِقُونَ هُنَكُو تَذَنْ الْمُنَاكُو وَنُنْشِئَكُو وَنَ الْكُولَ الْمُعَالِكُو وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ هُعَلَى اَنْ نُبَدِلَ امْعَالَكُو وَنُنْشِئَكُو فِي مَا لا الْمُعَلَّمُونَ هُوا لَكُولًا مَنَ كُرُونَ هُ اَفَرَءَ يُعَلَّمُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللللللللللللللهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللهُ اللللللللهُ الللللهُ اللللللللهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللللهُ اللللللللهُ اللللهُ اللّهُ اللّهُ الللللللللهُ الللللللللهُ اللللللللهُ اللللللهُ اللللللهُ الللللللللهُ اللللللللهُ الللللللللهُ اللللهُ اللللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللللهُ اللللهُ اللللهُ اللللللللهُ الللهُ اللللللللهُ الللللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ الللهُ الللللهُ الللهُ اللللللهُ اللل

" بہ نے تہیں پیراکیا ہے پھرکیوں تھدیق نیں کرت؟ بھی تم نے فور کیا 'یہ نطفہ ہو تم التہ ہو 'اس سے پچہ تم بیات او باس کے بنا نے والے ہم ہیں؟ ہم نے تمہارے ور میان موت کو تقیم کیا ہے او رہم اس سے عاجز نہیں ہیں کہ تم جیسے او رو س نے آمیں اور کی ایسے جمان میں تمہیں پیداکر وہیں جس کو تم نہیں جائے ۔ اپنی پیلی پیدائش کو تو تم جائے ہیں ہو 'پھر یوں سبق نہیں لیتے؟ بھی تم نے سوچا' یہ بچ ہو تم بوتے ہو' ان سے کھیتیاں تم اگاتے ہویا ان کے اگانے والے ہم ہیں؟ ہم ہیں؟ ہم چاہیں تو ان کھیوں کو بھی بناکر رکھ وہیں اور تم طرح طرح کی باتیں بناتے رہ جاؤ کہ ہم پر تو التی چٹی پڑگئی بلکہ ہمارے تو نہیں ہی ہوئے ہو' اس کے بادل سے ہمارے تو نہیں ہی تم نے بادل سے ہمارے تو نہیں ہی ہوئے ہو' اس کے ہوا کر دیکھا' یہ پائی جو تم پیچ ہو' اسے تم نے بادل سے ہر سایا ہے یا اس کے ہر سانے والے ہم ہیں؟ ہم چاہیں تو اسے سخت کھاری بناکر رکھ وہیں' پھرکیوں تم شکرگزار نہیں ہوئے؟ بھی تم نے نیال کیا ہے آگ جو تم سگاتے ہو' اس کا ورضت تم نے پیداکیا ہے یا اس کے پیداکر نے والے ہم ہیں؟ ہم خام کی عام کی عام کی اس کے پیداکر نے والے ہم ہیں؟ ہم نے سامان زیست بنایا ہے ۔ پس اے نبی الیے رب عظیم کے نام کی صحیح کر و۔"

پیدائش اور موت اور انتا حیات اور موت ایک ایا واقعہ ہے جس کے تجربے سے ہر شخص خود بھی گزرہا ہے اور لوگوں کی زندگی میں بھی مشاہدہ کرتا ہے۔ آخر وہ کیا وجہ ہے کہ وہ تصدیق نہ کریں کہ اللہ نے انہیں پیدا کیا ہے۔ اس حقیقت کا انسان پر اس قدر دباؤ ب که انسان کے لئے غدار ایمان لانے کے سواکوئی جارہ کارہی میں ب-

نَحْنُ حَلَقْنَكُمْ فَلُو لَاتُصَدِّقُو نَ (٥٧:٥٦) "بم نے تمیں پیداکیا ہے پرکیوں تقدیق سیں رئے۔"

اَفَرَ ءَ يُتُم مَّا تُمنُو لَ (٥ ٥) ءَ اَنتُم تَحْلَقُو لَه اَمْ نَحْنُ الْحَلِقُو لَ (٢ ٥ : ٥ ٥) ووبهى تم فوركيا به نظفہ ہوتم التے ہواس ہے كيہ تم بنات ہوياس كے بنانے والے ہم بيں ۔ تخليق يا تناسل ميں انسان كا كر وار يك ہے كہ وہ نظفہ رحم زوج ميں وال وے ۔ پھر دونوں كاكر دار ختم ہو جاتا ہے ۔ (يُوب به بى نتم كر ويا ہے) اب يه كزور پائى رب تعالى كے ذير مگر الى كام كرتا ہے ۔ صرف وست قدرت اس كى تخليق اور تربيت اور بر حوترى بيں كام كرتا ہے ۔ اس كى تخليق اور تربيت اور بر حوترى بيں كام كرتا ہے ۔ اس كو شكل ويتا ہے ۔ روح ديتا ہے اور پہلے لخظ ہے لے كر تمام مراحل مجرات بى مجرات بى مجرات ميں اس كا طريقہ مرحل ميں ابيا خارق العادت مجرہ رونما ہوتا ہے جس ميں اللہ كے سواكس كاكوئى كر دار نيس ۔ بشر تو آج تك اى طريقہ تخليق و تناسل كى حقیقت تک بھى نيس بينج ساء وہ تو يہ بھى نيس جائے كہ سے مجرہ كيے ہوتا ہے ۔ اس ميں ان كى شركت كا تو تعمور بھى نيس؟

اس قدر سوی تو ہرانسان کو حاصل ہوتی ہے اور اس معجزے کو سیجھنے اور اس سے متاثر ہونے کے لئے ای قدر کافی ہے لیکن اس فلے کا اس قدر قصد کہ جب سے نظفہ رخم مادر میں رکھا گیا اور اس سے ایک مکمل انسان بن گیا۔ یہ کمانی تعلق سے بھی زیادہ جیب ہے۔ اگر یہ قصد عملاً وقوع پذیر نہ ہوتا رہتا اور یہ انسان اس شب وروز دیکھا نہ رہتا تو مقل انسانی بھی اس کی تقدد پتی نہ کرتی۔

یہ ظیر ہر تسیم ہونا شروع ہوتا ہے۔ پھر ہو متار ہتا ہے اور تھو ڈائی عرصہ گررتا ہے کہ اس ایک ظلے کی جگہ کی ملین ظلے نمو دار ہو جاتے ہیں۔ ان میں سے ہر لیک ظلہ دو سرے ظلوں سے ممتاز خصوصیات رکھتا ہے کیونکہ ان میں سے ہر لیک ظلہ نیل خاص بہلو تخلیق کرتا ہے۔ یعنی ہڑیوں کے ظلے ہوتے ہیں۔ بعض عصلات کے ظلے ہوتے ہیں۔ بعض جلدی ظیات ہوتے ہیں۔ ان ظیوں سے آنکھیں بتی ہیں۔ ان ظیوں سے قدود بنتے ہیں۔ ان ظیوں سے قدود و بنتے ہیں۔ فیدودوں کے ظلے زیادہ مخصوص نوعیت رکھتے ہیں۔ ہر ظلہ جانتا ہے کہ اس نے کہاں جاکر کام کرنا ہے۔ شلا آنکھ کے فیدودوں کے ظلے زیادہ مخصوص نوعیت رکھتے ہیں۔ ہر ظلہ جانتا ہے کہ اس نے کہاں جاکر کام کرنا ہے۔ شلا آنکھ کے فید فیل فیل سے پیٹ میں یا پاؤں میں نمیں چلے جانتا گئی آگر ان کو مصوی طور پر پشت کے اوپر لے جایا جائے تو سے وہاں آکھ بنا دیں گئی ہوتے ہیں اور وہیں آنکھ بنا دیں گئی ہوتے ہیں اور وہیں آنکھ بناتے ہیں۔ ان کی نظروں کے بیچے اور اس تھیل میں بناتے ہیں۔ ان کی نظروں کے بیچے اور اس تھیل میں السام کے مطابق بناتے ہیں۔ ان کی نظروں کے بیچے اور اس تھیل میں السام کے مطابق بناتے ہیں۔ ان کی نظروں کے بیچے اور اس تھیل میں السام کے مطابق بناتے ہیں۔ ان کی نظروں کے بیچے اور اس تھیل میں السام کے مطابق بناتے ہیں۔ ان کی نظروں کے بیچے اور اس تھیل میں السان کو بھرین تقدیم اور نفتے کے مطابق بناتے ہیں۔ ان کی نظروں کے بیچے اور اس تھیل میں السان کا کوئی و خل نہیں ہوتا۔

یہ بے انسان کی ابتداء 'ری انسان کی انتہا تو وہ بھی اس سے زیادہ عجیب و غریب ہے۔ اگر چہ انسان اسے روز دیکھتے کھتے اس سے اثر نمیں لیتا۔ نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوْقَيْنَ (٦٠)عَلَى أَنْ تُبَدّلَ أَمْثَالَكُمْ

و أُنْشَتَكُمْ في مَا لَا تَعْلَمُونَ (٦٥:١٦) "بم ن تمارت درميان موت كو تقيم كيا ب اور بم ال ے عاجز نسیں میں کہ تم جیسے اور لوگ لے آئیں اور کسی ایسے جمال میں حمیس دوبارہ پیدائر دیں جس کو تم نسیں مانے -" ہے موت جس تک تمام زندہ مخلوق سنر کر کے پہنچق ہے ہے کیا ہے؟ کس طرح واقع ہوتی ہے؟ اس کی کس قدر طاقت ے کہ اس کا مقابلہ نیں کیا جاسکتا۔ یہ اللہ کی تقدیر ہے۔ اس لئے اس سے کوئی بھی فیج نییں سکتا۔ اس سے کوئی آگ نہیں جا سکتا۔ یہ ایک حلقہ اور کڑی ہے اس تخلیق کے سلیلے میں جس نے پوراہو نا ہے۔

اور اللہ نے تہمیں پیداکیا ہے اور تمہیں اس زمین ہے نابو دکر کے اس کی تغییر و ترقی کے لئے دو سرے لوگوں کو وہ لا سكنا ب كيونك جس في موت مقرر كى زندگى كے بارے ميں بھى اى في طے كيا بے -اس في جن لوگول كى موت كا فيصله كيا اتے بن لوگ اور وہ لايا ہے اور يہ سلسلہ جارى ہے آك قيامت تك جنول نے آنا ہے آئيں اور جب وقت مقرر آجائے گاتو پر قیامت بریا ہوگی۔

و نَنْشَنَّكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُو ۚ نَ (٦٥:١٦) "اورحمين اس مين پيداكرين شه تم نين جائة -" ليك انے عالم میں جس کو تم نہیں جانتے اور اس کے بارے میں تماری معلومات صرف ان معلومات تک عدود میں جو تم کو الد ویتا ہے اور جب تمہیں اس نامعلوم جمال (آخرت)میں پیداکر دیا جائے گا تو تب قافلہ انسانیت اینے منزل مقصود تک پہنچ جائے گا۔ ۔۔۔۔ میہ تو ب دو سری پیدائش اور۔

وَلَقَدْ عَلَمْتُمُ النَّشْأَةُ الْأُولِّي فَلَوْ لَا تَذَكَّرُ وْ نَ (٦ ٥: ٦ ٢) "اين بهل يدائش كونز تم جائة تن ہو پھر کیوں سبق نہیں لیتے؟" اور میہ دو سری پیدائش بہت ہی قریب ہے اور اس میں کوئی ات قابل تجب نہیں ہے۔ اس سادگی اور اس سل انداز میں قرآن کریم پہلی پیدائش اور دوبارہ پیدائش کے مسئلہ کو پیش کرتا ہے۔ ہیں ایک ایے طریقہ استدلال ت روجار کر آئے جے ہم جانتے ہیں اور جس کا ہم کوئی انکار بھی نمیں کر سکتے کیونکہ سے منطق بد بہات یر جی ہے اور انسانوں کے مشاہدات پر جی ہے اور جس جی کوئی چیدگی اور کوئی تجرید نسیں ہے 'نہ فلیفہ ہے اور نہ ذہنی تھاوٹ نے اور کوئی ایس بحث سیس جو وجدان تک سینجق ہو۔

یہ ایک بالکل جدید طریقہ ہے جو بدلع السموت اور قرآن کے نازل کرنے والے نے اختیار کیا ہے۔

ایک بار پھر نمایت ساء و اور سل الفهم انداز میں 'ان کے سامنے ان کے روز مرہ کی چیزیں پیش کی جاتی ہیں اور ان میں ہے ان کو ایک معجزانہ پہلو دکھایا جاتا ہے۔وہ دیکھ رہے ہوتے ہیں اور اس ہے غافل ہوتے ہیں۔

افر، يُتُمَّ مَّا تَحْرُثُونَ (٦٣) ، أَنْتُمْ تَزْرَعُونُه أَمُّ نَحْنُ الزَّرِعُونَ (٦٤) لَوْ نَشَآءُ لَجَعَلْنَهُ حُطامًا فَطَلَلْتُمْ تَفَكُّهُو ۚ فَ(٥٦) أَنَا لَمُغْرِمُو ۚ فَ (٦٦) بِلُ نَحْنُ مُحْرُو مُو ۚ فَ(٦٧)(٥٦: ٦٤ تا دو بھی تم نے سوچا' یہ بیج ہوتم ہوتے ہو' ان سے تھیتیاں تم اگائے ہو یا ان کے اگانے والے ہم ہیں؟ ہم چاہیں تو ان تھیتوں کو ہمس بناکر رکھ دیں اور تم طرح طرح کی باتیں بناتے رہ جاؤکہ ہم پر تو اننی جنی پڑگئی بلکہ ہمارے تو نصیب ہی چھوٹے ہوئے ہیں۔'' ہیں۔''

یہ زر تی بودے ان کے سامنے اگتے ہیں اور اپنی فصل دیتے ہیں۔ سوچنے کی بات سے بے کہ اس میں ان کاکر دار کیا بے ۔ یہ لوگ بل چلاکر اس میں دانے یا بچ وال دیتے ہیں۔ جسے اللہ نے پیدا کیا۔ اس کے بعد ان کاکر دار ختم ہو جاتا ب اور دست قدرت ان پرعمل پیراہوتی ہے اور معجزانہ انداز میں سے بودا پخیل کے مراحل طے کرتا ہے۔

یے نیج یا یہ دانہ اپنی نوع کو و ہرانے کاعمل شروع کرتا ہے اور یہ اپنی راہ اس طرح طے کرتا ہے کہ گویا یہ عظمند اور خردار چیز ہے اور اپنی راہ پر سیدھا سیدھا گامزن ہے اور مراحل طے کر رہا ہے ۔ انسان تو اپنے کام میں غلطی کر سکتا ہے لیکن یہ بیج کوئی غلطی نمیں کرتا ہے اس طریق کار کے مطابق کام کرتا ہے جو اللہ نے اس کے لئے وضع کیا ہے ۔ وہ بھی اپنے مقررہ بدف کو خطا نمیں کرتا کیونکہ اے وست قدرت چلارتی ہوتی ہے اور یہ ایک ججیب سفرہوتا ہے ۔ یہ ایک ایساسفر ہے کہ اگر روز وشب ہمارے سامنے و ہرایا نہ جاتا تو عقل اس کی تقد بی نہ کرتی اور جمان اس کا تصور نہ کر سکتا ۔ اگر ایسانہ ہوتا تو کون می عقل یہ باور کر سکتا ہے کہ گدم کے اس چھوٹے ہے دانہ میں ڈالی ہے اور دانے سب چھے موجود ہیں یا سمجور کی عقبل میں اس قدر بلند درخت موجود ہے۔

اگر یہ چیزیں ہمارے سامنے رات دن و ہرائی نہ جاتیں ہو عقل انہیں تنلیم نہ کرتی اور کوئی خیال ان چیزوں کی طرف جاتا ہی نہیں لیکن چو تکہ سب لوگوں کے سامنے سے قصہ و ہرایا جاتا ہے اور سے سفر صبح و شام طے ہوتا رہتا ہے اس لئے لوگ اے مانے میں اور کون ہے جو یہ وعویٰ کرتا ہو کہ ماسوائے وانہ بونے کے اس کا اس عمل میں کوئی اور کر دار ہے۔

لوگ کہتے ہیں ہم نے فصل اگائی اور ہم نے اتنی پروڈکشن وی حالانکہ ان سب امور میں ان کاکر دار بہت ہی خدوو ہے۔ رہاوہ پوراعمل جو بچ یا دانہ طے کر ہا ہے اور وہ معجزہ کہ ایک پیسوٹے ہے تیج کے قلب ہے ایک عظیم درخت وجود میں آیا ہے تو سے توسب بچھ خالق کی صفت ہے۔ اگر ایسا اللہ نہ چاہتا تو کوئی دانہ سے معجزہ نہ دکھایا۔ یہ قصہ یوں سرے تک نہ پنچا اور اگر اللہ چاہتا تو قبل اس کے کہ دانہ دے اے بھی بنا دیتا۔ یہ تو اللہ کی مضیت ہے۔

اگر ایها ہو آتو لوگ اس پر عبر نتاک تیمرے کرتے۔ انالمفر مون (مہم پرتو چٹی کے دھ گئی) نقصان ہو گیا بلکہ سے کہیں بل نحن محرو مون (بلکہ ہم تو محروم اور بد نصیب ہیں) لیکن سے اللہ کا فضل کہ وہ ان کو پھل دیتا ہے اور سے دانے دور ہ تعمل کرتے ہیں۔ انسانی زندگی بھی ایسی من ہے۔ انسانی خلیہ بھی بھی کر آہے۔ اس طرح اللہ کی قدرت انسان پیداکرتی ہے۔ کیا مشکل ہے کہ رو بارہ اللہ اس زمین ہے انسان کو ہر آمد نہیں کر سکتا ۔۔ آخرت کی دو بارہ پیدائش میں آخر کیا چیز تمہیں انو کھی لگتی ہے۔

---():):}----

أَفْرَ ، يَتُمُ الْمَآءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ (٦٨) ءَ أَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُون (٩٠) (١٠ : ٦٨ تا الْمُنْزِلُون (٩٠) (١٠ : ٦٨ تا

دو بھی تم نے آئیسیں کھول کر دیکھا سے پانی ہوتم پیتے ہوا اے تم نے بادل سے برسایا ہے یا اس کے برسانے والے ہم میں؟ اگر ہم جاہیں تو اے سخت کھاری بناکر رکھ ویں 'پھرکیوں تم شکرگزار سیں ہوتے؟''

یہ پانی تو زندگی کی اصل بنیاد ہے اور پانی کے سوا زندگی نشود نما تن نہیں پاکتی۔ اس طرح اللہ نے اس مقدر کیا ہے۔ اس پانی کی تخلیق میں انسان کا اروار کیا ہے۔ اس کا کروار جس سے ہے کہ انسان اے طلق سے آبار دے۔ یہ کہ اس کے عناصر کس نے بنایا۔ کے عناصر کس نے بنایا۔ است میں انسان سے بنایا۔

لُو نَشْدآ ءُ جَعَلْنهُ أَجَاجًا (٢٠:٥٦) آگرہم چاہیں تو اے سخت کھاری بناکر رکھ دیں۔ بس بواکو سے تھم دیتا ہے کہ بادلوں میں پانی کے ساتھ نمکیات بھی لاؤ۔ پھروہ نہ آ دمیوں کے کام آئے نہ فسلوں کے ۔کوئی پروؤکشن نہ دے ۔ آخر وہ کیا وجہ ہے کہ تم اللہ کاشکر ادائیں کرتے۔

قرآن کے ابتدائی تخاطین کے لئے پانی صرف بادلوں ت آنا تھا۔ براہ راست 'یہ ان کے لئے زندگی کا برامواد تھا۔
وہ اس کو بہت ابھیت دیتے تھے۔ اور اس کے متعلق بات سے ان کے دل کانپ اٹھتے تھے۔ بارش کے بارے ہیں ان کے اتمار دو اشعار نے ان کے اس شعور کو لازوال بنا دیا ہے لیکن انسان کی تمام تر مادی ترقیات نے پانی کی قیمت میں کوئی کی نیس کی بلکہ وہ جس قدر علمی تحقیقات اور تجزید کرنے میں اس کی قدر وقیمت میں اضافہ ہو جاتا ہے اور سائنس دان محسوس کرتے ہیں کرتے ہیں کہ دوجت کے لئے بھی اور ایک عظیم جدید سے کرتے ہیں اور ایک مائنس دان کے نزدیک بھی۔

اَفْرِء يُتُمُ النَّارَ الَّتِيْ تُوْرُونَ (٧١) ءَ اَنْتُمْ اَنْشَاتُمْ شَجَرَتَهَا اَمْ نَحْنُ الْمُنْشَئُون (٧٢)نَحْنُ جَعَلْنُهَا تَذْكَرَةً وَّ مَتَاعًا لِلْمُقْوِيْنَ (٧٣)(٥٦: ٧١ تَا

۷ ۲) د نبھی تم نے خیال کیا ہے آگ جو تم لگاتے ہو'اس کا درخت تم نے پیداکیا ہے یا اس کے پیداکرنے والے ہم بر؟ ہم نے اس کو یا و د بانی کا ذریعہ اور حاجت مندوں کے لئے سامان زیست بنایا ہے۔"

انسان کی زندگی میں آگ کا وجو دانسان کے لئے بہت ہوئی نعمت ثابت ہوئی اور انسان نے اپنی تمذیبی زندگی کا آغاز بن آگ ہے کیا ہے گئی تندیبی زندگی کا آغاز بن آگ ہے کیا ہے گئی ہے گئی ہے کہ اس میں انسان کا کر وار کتنا نے ۔ بس انسان آگ جلاآ ہے لیکن جلے کا عمل کس نے پیداکیا اور جلنے کے عمل میں استعال ہونے والا ایند صن اس نے بنایا ۔ ورفت کس نے پیداکئے ۔ اس کے بارے میں اس سے قبل تفصیل بات ہم کر چھے ہیں ۔ یسان اس کے ورفت "میں ایک اشارہ ہے کہ عرب ایک درفت کی شاخ کو دو سری ہے رگڑ کر آگ پیداکرتے تھے اور بید وہ طریقہ ہے ورفت "میں ایک اشارہ ہے کہ عرب ایک درفت کی شاخ کو دو سری ہے رگڑ کر آگ پیداکرتے تھے اور بید وہ طریقہ ہے جو شاید آخ بھی بیماندہ مطاقوں میں رائ ہے ۔ بیداندان کے تجربات میں تھا اس لئے قرآن نے اس طرف اشارہ کر دیا۔ رہا آگ کا مفردہ اور سائنس دانوں کے نزدیک اس کا راز تو یہ لیک دو سری اہم بحث ہے اور اس آگ کی مناسبت سے

آفرت کی آگ۔

نحن جَعَلْنَهَا تَذْكِرَهُ (٢٥: ٧٣) "به اس كو يادوبانى كا دريعه ينايا-" يعنى آفرت كى آك كى يادوبانى كا اور بم نے اس كو-

و مَتَاعًا لَلْمُقُويِينَ (٧٣:٥٦) "حاجت مندول سافرول كے لئے سامان زيست بنايا ہے -" مقوين كے معنى سافرين كے اللہ عنى سافرين كے معنى سافرين كے نفوس إلى اس كابت الر تھا أيونك ان كے سامنے ان كاليك زندہ تجربہ چيش كيا كيا -

جب اس حد تک اسرار ورموز فاش کر دیے گئے جن سے دلائل ایمان روز روشن کی طرح سامنے آگئے ۔اور لوگوں کے لئے قابل نم ' تو اب اشارہ کر نالازم ہوگیا کہ میہ سب پھی فراہم کرنے والا کون ہے؟ کیا ایک عظیم خالق اور رب کی موجو ،گی کا سوال تسارے وہنوں میں پیدائیس ہوگا۔ یہ ایک حقیقت ہے جس کی طرف فطرت متوجہ ہوتی ہے او کو فطر قراب کی واسان کو اپنی طرف متوجہ کرتی اور اس حقیقت کو قسم دیا جاتا ہے کہ آپ اللہ کی تسبیح کریں اور اس حقیقت کو زیریں اور ولوں کو اس سے متاثر کریں۔

فسبّع باسم رَبّكَ الْعَظيم (٦ ٥: ٤ ٧) "بى ك بى النه رب عظيم ك نام كى تبيج كرور" اب روئ عن مكذبين كى طرف بھيركر سخت انداز ميں قرآن كو اس كائنات سے مربوط كيا جاتا ہے۔

فَسَرِّةُ بِالْسُورِ رَبِّكَ الْعَظِيْرِ الْهُ فَلَا الْفَسِمُ بِمَوافِعِ النَّجُوُمِ فِي وَ ٢٣٦ اللَّهُ لَقَسَمُ لَوْ تَعْلَمُونَ هَلِي الْعَلَيْمِ اللَّهُ لَقُوانُ كُويْدُ فَا فَيْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللِّهُ الللْلُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

مُ الْمُكَذِبِيْنَ الضَّالِيْنَ آفَى فَانُولُ مِنْ حَبِيْهِ فَا قَصْلِيَهُ جَجِيبُو الْوَانَ هَٰذَا عَنَا الْمُكَذِبِيْنَ الضَّالِيْنَ آفَى فَانُولُ مِنْ حَبِيْهِ فَا وَالْمَا الْمُعَلِيمُ اللّهُ الْمُعَلِيمُ اللّهُ الْمُعَلِيمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعَلِيمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللل

دونیں میں قتم نمیں کھانا گاروں کے مواقع کی اور اگر تم مجھو تو یہ بہت بری قتم ہے کہ یہ ایک بلند پایہ قرآن ہے۔

ایک محفوظ آباب میں جت سے مطرین کے مواکوئی چھو نمیں سکا۔ یہ رب العالمین کا نازل کر وہ ہے۔ پھرکیا اس کاام کے ساتھ تم ب احتیائی پر تے ہو اور تم نے کند یب کو اپنا رزق بنالیا ہے۔ اب اگر تم کسی کے محکوم نمیں ہو اور اپنے اس خیال میں ہے ہو تو جب مرنے والے کی جان علق تک پہنچ چکی ہوتی ہے اور تم آمکھوں دکھے رہ ہوت ہو کہ وہ مر ربا ہوت اس کی نکلتی ہوئی جان کو والیس کیوں نمیں لے آت؟ اس وقت تمماری بہ نمیت ہم اس کے زیادہ قریب ہوتے ہیں وقت تمماری بہ نمیت ہم اس کے زیادہ قریب ہوتے ہیں گر تم کو نظر نمیں آتے۔ پھروہ مرنے والل اگر مقربین میں سے ہوتو اس کے لئے راحت اور عمدہ رزق اور نعمت ہمری جنت ہو اور اگر وہ اصحاب المیمین میں سے ہوتو اس کی استقبال یوں ہوتا ہے کہ سلام ہے تھے تو اصحاب المیمین میں سے اور اگر وہ جمنانے والے گراہ لوگوں میں سے ہوتو اس کی تواضع کے لئے کھولٹا ہوا پائی ہے اور جنم میں جھو نکا جانا ہو ۔ یہ سب یہ قطعی حق ہے اپس اے نبی المین میں سے ہوتو اس کی تواضع کے لئے کھولٹا ہوا پائی ہے اور جنم میں جمو نکا جانا ہو ۔ یہ سب یہ قطعی حق ہے اور جنم میں اسے نبی المین میں ہے ہوتو اس کی توجی کر و۔"

اس دور میں خاطبین ستارول کے مواقع اور محل و تو بیٹے کہ بارے میں زیادہ نہ جانتے تھے۔ صرف اس قدر جو اپنی تعلی آئکھوں ہے دیکھے سکتے تھے۔ یک وجہ ہے کہ اللہ نے اس پر قتم اٹھائی۔

و الله لَفَسَم لُو ْ تعْلَمُو ْ نَ عَظِيم (٦ - ١ ٧) "اور اگر تم مجمولة به بهت بری نتم ہے ۔ " کین آج ہم کسی قدر جانتے ہیں کہ بیاکس قدر عظیم فتم ہے ۔ ہماراعلم ناطین اول کے مقابلہ میں بہت زیادہ ہے ۔ اگر چہ ہمارا موجود وعلم بھی بہت قلیل ہے اور ہم مواقع النوم کی عظمت کا پوراتصور بھی نہیں کر سکتے ۔

ستاروں کے مواقع کے بارے میں ہو تلیل علم حاصل ہوا ہے یہ ہماری نمایت بن چھوٹی چھوٹی رصد گاہوں کے زریعہ حاصل ہوئی ہیں وہ زریعہ حاصل ہوئی ہیں وہ ہوت ہوں کے دریعے ہو معلومات حاصل ہوئی ہیں وہ یہ میں کہ ستاروں کے مختلف مجموعوں میں سے یہ مجموعہ لیک ہے جس کو نظام ہمٹی کہتے ہیں۔ اس میں لیک ارب ستارے ہیں اور ستاروں کے وہ سرے مجموعہ کتنے ہیں ان کی تعداد معلوم نیں ہے اور ان کی حدود کا تعین نہیں ہے۔

در سائنس وان کہتے ہیں کہ ستارے اور سیارے جن کی تعداد کی بلین ستاروں سے زیادہ ہے ان کو صرف سادہ نظر سے نہیں دیکھا جا سکتا۔ ان کو صرف دور بینوں اور رصد گا:وں کے دریتے دیکھا جا سکتا ہے اور ان کو دیکھے بغیر ہے مشینیں اور آلات بھی ان کو محسوس نہیں کر سکتے۔ ہے سب اس ہاریک اور نا علوم نشائ آسائی میں تیمر ہے ہیں اور کوئی احتال اس بات کا نمیں ہے کہ کسی ایک ستارے کے معناطیسی دائر۔ کے اندر دو مراستارہ آ جائے یاکسی دو سرے ستارے کے معناطیسی دائر۔ کے اندر دو مراستارہ آ جائے یاکسی دو سرے ستارے کے ساتھ متصادم :و جائے جس طرح اس بات کا احتال نہیں ہے کہ بج ایش میں چلنے والی کشتی بحر مردار میں چلنے والی کشتی کے ساتھ متصادم ،و جائے جب طرح اس بات کا احتال نہیں ہی سرعت کے ساتھ جس رہی ہوں۔ جس طرح یہ احتال بعید ساتھ متصادم ،و جائے جبکہ دوہ دونوں ایک ہی سست میں ایک ہی سرعت کے ساتھ جس رہی ہوں۔ جس طرح یہ احتال بعید

ب ای طرح وو ستارون کا نکر انا محال ہے ۔(۱)

ہر ستارے کو اپنے قریبی ستارے ہے اس فاصلے پر رکھا گیا ہے اور اس حدت اور تدبیرے رکھا گیا ہے اور ان تمام ستاروں کی کشش کو اس طرح متوازن رکھا گیا ہے کہ وہ اس لا تمنابی فضا میں پھرنے اور تیرنے والے کھر پوں ستاروں کے ساتھ متوازن ہے ۔ یہ تو ہے ایک پہلو عظمت محل و قوع ستار گان کا۔ لیکن اگر چہ عظمت کا ہمار انصور اس وقت کے مخاطبی قرآن ہے بہت زیادہ ہے لیکن آگلی نسلول کا جو تصور ہوگا وہ ہمارے اس وسیع تصور کو بھی محد و رسمجھیں گی۔

فَلَا القَّسِمُ بِمَوْقِعِ النَّحُوْمِ (٦ ٥: ٥ ٧) "بس مي تتم سي كلاً بول تارول كے مواقع كى _" يہ ات توبت واضح كى أور روش كے اور تتم كى محتاج سي كے _

وَ اللّٰهِ لَفَسَمٌ لَوْ تَعْلَمُو نَ عَظِيمٌ (٢ ٥: ٧) "اور اگر تم مجمو توب بت بری قتم ہے۔" قتم ی طرف به اشاره اور پھر قتم نه کھانا ایک اسلوب ہے۔ ایک زیادہ موثر اور دل نشین انداز اور اس سے بات زیادہ پھٹی سے ابن میں بینے جاتی ہے کیونکہ اس پر قتم کی ضرورت ہی نہیں ہوتی۔

الله القُرْ أَنْ كَرِيْمٌ (٧٧) فَيْ كِتَبٍ مَّكُنُوْنِ (٧٨) لَا يَمَسُهُ الله المُطَهَّرُ وْ نَ (٢٩) لَا يَمَسُهُ الله المُطَهَّرُ وْ نَ (٢٩: ٨٠) " يه الله بالدياية قرآن ب- ايك المُطَهَّرُ وْ نَ (٢٩: ٢٠) " مطربن ك مواكوني چو سَين عَلاً - يه رب العالمين كا نازل كروه ب-"

فی کتب میکنو ن (٦ ٥: ٨ ٧) وکتاب محفوظ میں ۔ " اور اس کی تغیر بعد کی آیت کرر ہی ہے۔

گُا یَمَسُهُ الَّا الْمُطَهَّرُ و (٦ ٥: ٧) (فض مطرین کے سواکوئی چھو نمیں سکتا۔ مشرکین کا الزام تھا کہ ات شیاطین نے نازل کیا ہے۔ یہ ان کے الزام کی تروید ہے کیونکہ شیطان اس کتاب کو مس نمیں کر سکتا جو اللہ کے علم میں ہے اور اس کی حفاظت میں ہے۔ات پاک فرشتے لے کر نازل ہوتے ہیں۔

اس آیت کی بید سب سے اچھی تفییر ہے کیونکہ (لا) نافیہ ہے لینی بیہ فضل ہوہی نہیں سکتا۔ بیہ ناہیہ نہیں ہے کہ تم ایسا ند کروکیونکہ اس دنیا میں پاک اور نجس دونول قرآن کو چھوتے رہتے ہیں۔ مومن اور کافربھی چھوتے ہیں لنذا اس لحاظ سے نئی متحقق نن نہیں ہے بلکہ بید معنی زیادہ قریب ہے اور کفار کے الزام کے جواب ہیں بیٹی معنی درست ہے کہ مطهر سے مراد فرشتے ہوں کیونکہ تب ساوی شیطان کی دسترس سے با ہم ہوتی ہیں۔

اور اس کے بعد کی آیت ۔

النتد اور سأننس - ص ۳۳

تنزِیلٌ مّنْ رَّبِ الْعلَمیْنَ (٢ ٥: ٥٠) "به رب العالمین کی نازل کروہ ہے ۔" شیاطین کی نازل کروہ نیں ہے۔اس کی آئید کرتی ہے۔

اگر مرون احادیث اس کا دو سرا مفهوم بتاتی ہیں کہ قرآن کو کوئی نہ چھوئے مگر پاک مخص لیکن علامہ ابن کثیر نے کہا ہے '' یہ قیمتی علتہ الزحری نے اس طرح پڑھا ہے لیکن اس تغییر کو نہیں لینا چاہنے۔ اس حدیث کو دار فطنی نے عمر ابن حرم مبدلتہ ابن عمر اور عثان ابن ابوالعاس ہے مند طور پر روایت کیا ہے لیکن اس کی سب سندوں میں کلام کی مخبائش نے۔''

اس کے بعد اس سور قاکا آخری پیرا آیا ہے۔ یہ عقل و خرد کے ناروں پر آخری مطراب ہے۔ اس میں اس لیمے کا نذکر ہ ہے جس کے بارے میں سوچ کر انسان کے اعضاء کانپ جاتے ہیں۔ یہ ہے موت جس میں کوئی کاام شیں ہے اور پھرانسان وائیس نئیں آیا ہے نہ اس لیمے ہے کوئی بچ سکتا ہے۔

اَفَبِهٰذَا الْحَدِيْثِ اَنْتُمْ مَّدْهُنُو ْ لَ (٨٨) وَتَحْعُلُو ْ لَ وَانْتُمْ حَيْنَا لَهُ الْحُلُمُ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُ وْ نَ (٥٨) وَانْتُمْ حَيْنَا لَهُ تَخْدُو وْ نَ (٥٨) وَانْتُمْ حَيْنَا لَهُ مَنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُ وْ نَ (٥٨) فَلَوْ لَآ اِنْ كُنْتُمْ تَنْظُرُ وْ نَ (٥٨) وَانْتُمْ حَيْنَا لَهُ مَنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُ وْ نَ (٥٨) فَلَوْ لَآ اِنْ كُنْتُمْ عَيْرَ مَدَيْنَى وَ (٥٨) وَ نَحْدُ اللهِ مَنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُ وْ نَ (٥٨) وَ الله مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُ وْ نَ (٥٨) وَ الله مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تُبْصِرُ وَ نَ (٥٨) وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَالله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَ الله وَالله وَا

کیا تم اس کتاب کی باتوں میں شک کرتے ہو اور اس لئے کہ سے تمہیں سے کہتم و بارہ اٹھائے جاؤ گے۔ تم قرآن اور اس کے بیان کر دہ فقص آخرت کی تکذیب کرتے ہو اور قرآنی عقائد و تصورات کی تکذیب کرتے ہو۔

وَ تَجْعُلُو ْ نَ ۚ رِ زُفَکُمْ اَنَّکُمْ تُکُذَّبُو ْ نَ (٦ : ٥ : ٨) "که تم تکذیب کو اپنا رزق بنا رہے ہو۔" اور اس کو توشہ آخرت بنا رہے ہو اور زندگی بھی تم اس تھذیب پر بسر َرتے ہویا ہے تسارِی خوراک بن گئی ہے۔ کس قدر گند کی خوراک ہے ہے۔

جب تہاری روح طفوم تک آجاتی ہے اور تم دنیا اور آخرت کے کنارے اور دوران پر کھڑے ہوئے ہوئو تم کیا کرنے والے جوتے ہو اتم کر تن کیا بچے ہو ... پھر قرآن کا انداز تصویر کئی آیا ہے اور اس موقع کی بھڑن تصویر کئی ک جاتی ہے۔ یہ تصویر کئی جھکیوں کے انداز میں ہے اور مختفر جھکیوں میں سب چھ دکھا دیا جاتا ہے۔ فلو لآ اذا بَلَغت الْحَلْقُوم (٨٣) و انتم حينئذ تنظر و ن (٨٤) و نحن اقر ب الله منْكُمْ وَلْكُنْ لَا تُبْصِرُ وْنَ (٨٥) (٥٦) و انتم حينئذ تنظر و ن (٨٤) و نحن اقر ب الله منْكُمْ وَلْكُنْ لَا تُبْصِرُ وْنَ (٨٥) (٥٦) تا ٨٥) "توجب مرن وال كى جان طل تك يَخ جَل بو آب و اور تم آكموں وكھ رہ بوتے ہوكہ وہ مررہا ہے۔ اس وقت تمارى به نسبت بم اس كے زياوہ تر يب بوت بي مَر تم كونظر نيس آت، به لنى تقوير كشى ہے كہ ان الفاظ۔

بلغت الْحُلْقُو مَ (٦ ٥: ٨٣) كے اندرت سرات الموت كى آواز سائى دين ہے۔ ہميں نظر آتا ہے چرے كے نيج كھجسے جارہ بيں "مختى اور شدت نظر آر تن ہے۔ پھر۔

و انْتُمْ حَیْنَدُ بِنَنْظُرُ وْ نَ (٦ ٥: ٤ ٨) ئظر آمّا ہے كه اس كے اردگر دہمی اقرباء عاجز و لاچار كھزے بیں -

اب روح اس دنیا سے پرواز کرگئی ہے اور میت نے سب بچھ بیچھے دنیا میں چھوڑ دیا ہے ۔ یہ جدید اور نئی دنیا میں قدم رکھ رہا ہے ۔ اب اس کے پاس صرف وہ تا بچھے ہو کمایا ہے ۔ باقی خیرو شریر اب ات کوئی کنزول نمیں ہے ۔ وہاں اس جدید دنیا میں یہ سب بچھ دکھے رہا ہے لیکن بیچھے مڑکر کسی کو بچھ بتا نمیں سکتا ۔ وہ اپنے ماحول سے جدا ہو چکا ہے ۔ لیک جدید دنیا میں یہ سب بچھ دکھے رہا ہے لیکن انمیں بھی نمیں پہتہ کہ اس پر کیا گزر رہ تا ہے ۔ یماں آگر انسان کی قدرت اور انسان کی حدود فتم ہوجاتے ہیں ۔ اس مقام پر آگر انسان اعتراف کرتے ہیں کہ وہ عاجز و لاچار ہیں ۔ وہ بہت تن کد وہ قوت کے مالک ہیں ہوگئ جدال نمیں رہتا۔ ... یماں آگر اس منظر پر پر دہ گر جاتا ہے "بچھ نظر نمیں آتا "بچھ معلوم نمیں اور منظر پر کوئی حرکت نظر نمیں آتی ۔

اب صرف قدرت البيد بن ہوتی ہے ۔علم اللی بن ہوتا ہے ۔ تمام معاملات اللہ کے ہاتھ میں ہوتے ہیں اور اس امر میں اب کونی شبہ سیس رہتا بلکہ شبہ کاشائبہ تک نہیں رہتا نہ جدل ہے اور نہ حیلہ۔

و نحون افر ب الميه منگم و ككن لا تُبصر و ن (٢٥:٥٦) دون و داس وقت تمارى به نبت بم اس ك تر يب و تي بي ليكن تم سَي ديكه كتاب يهال اب منظرير شان بارى ب -الله كانوف جها جاتا ب -الله تو بروقت حاضه و ناظر ب ليمن قرآن كايه كمال ب كه وه انسان كه خوابيده شعور كو جگا ديتا ب چنانچه مجلس موت پر الله كه شعورى حضور ب نشا زياده بولناك بو جاتى ب جبكه تمام لوگ ذرت بوك سه بوك اور عاجزي اور الوداع الوداع كا ماحول ب -

ایس نسامیں ایک چینج آتا ہے نسامیت ہی کیکیانے والی پر ماسف پر نفال محفل میں اور سخت حسر نفاک ماحول میں اللہ کی طرف ے ایک چینج ساتھ ہے۔

فلو لَا انْ كُنتُم غَيْرَ مَدينيْنَ (٨٦) تَرْجعُونَهَا لَ كُنتُم

ساقیس (۸۷) (۲۰:۸۱ – ۸۷) "اب اگرتم کی کے محکوم نیں اور ایخ خیال میں بچ ہوتو اس

وقت اس کی تکلی ہوئی جان کو واپس کیوں نمیں لاتے۔'' اگر بات اس طرح ہے جس طرح تم کہتے ہوا کہ کوئی جزا و سزا نمیں ہے اور تم آزاد ہو تو روح جب طلوم کو آجائے تو وہاں ہے کوٹا دو کیونکہ وہ تو حساب و کتاب دینے جارت ہے اور تسارے ہوئے ہوئے جارت ہے تم ہے بس کھڑے کے کھڑے رہ جاتے ہو وہ تو ایک بڑی ذمہ داری کا جواب دیئے جارت ہے اور تم خاموش اور ہے بس کھڑے ہو۔

اب تمام صحبتیں فتم ہو جاتی ہیں۔ ہر دلیل رو ہو جاتی ہے۔ ہر حیلہ اور ہر بہانہ فتم ہوتا ہے اور اس حقیقت کا وباؤ انسانی جسم اور عقل پر اور زیادہ ہو جاتا ہے اور وہ دفاع کی قوت نہیں رکھتا۔اے تشکیم کرنے کے سوا چارہ نہیں رہتا الآ سے کہ وہ ہٹ وحرمی پر اتر آئے۔

___()()

اب تھو ڑاسا تبھرہ اس روح پر ہوتا ہے جو پر واز کر گئی ہے۔ یہ طقوم تک آئی' اس نے اس فانی زندگی پر آخری نظر الی اور باقی رہنے والی دنیا پر نظر نکا دی اور اس میدان کی طرف سنر کر گئی۔ جس میں ہر شخص ہے باز پرس ہوگی جس کی سیہ کذین تکذیب کر رہے ہیں :۔

فَامِّا الْكُالَامِنَ الْمُقَرَّبِيْنَ (٨٨) فَرُوْحَ وَّ رَيْحَانٌ وَّ جَنَّتُ نَعِيْمٍ (٩٨) وَامَّا الْ كال مِنْ اصْحَبِ الْيَمِيْنِ (٩٠) فَسَلْمٌ لَكَ مِنْ اصْحَبِ الْيَمِيْنِ (٩١) وَاَمَّا الْكَانَ مِنَ الْمُكذّبيْنِ الضَّالِيْنَ (٩٢) فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيْمٍ (٩٣) وَ تَصْالِيَةُ جَحِيْمٍ (٩٤) (٥٦: ٨٨

تا ٩٤) د مجروہ مرنے والا اگر مقربین میں ہے ہو تو اس کے لئے راحت اور عمدہ رزق اور نعت بھری جنت ہے اور اگر وہ اسحاب میمین میں ہے ہو تو اس کا استقبال یوں ہو تا ہے کہ سلام ہے مجھے تو اسحاب المیبن میں ہے ہے اور اگر وہ جھنانے والے گراہ لوگوں میں ہے ہو تو اس کی تواضع کے لئے کھولٹا ہوایانی ہے اور جہنم میں جھونکا جانا۔''

سور ق کے آغاز میں مقربین کے انعامات کا ذکر ہو گیا ہے ان کے لئے روح اور راحت ہے۔راحت ' ر زق حسن اور نہتوں والی جنت ۔ان الفاظ آن ہے ان نعتوں کی لطافت ظاہرہے ۔ میٹھی راحت ' نرم اور نازک سولیات اور محبت واعزاز۔

و اُمَّا انْ سَكَانَ منْ اَصْحُبِ الْيَمِيْنِ (٩٠:٥٦) دواَمحاب يمين ميں سے ہو-" تو ان كى طرف رو اُمَّا انْ سَكَانَ منْ اَصْحُبِ الْيَمِيْنِ اِتْ خُوشَ آمديد كھتے ہيں اور اس وقت سه سلام كس قدر خوبصورت ہوگا۔ اس كى رون ایھی اُكل بن سمين كه سلام سائى ديتا ہے -الياجا نيوال طمئن ہوكر جاتا ہے اور آنے والے زمانه كى طرف مثناق ہوتا ہے۔

و امر ان كان من المكلّة بين الضّاليْن (٩٢) فَنُولُ مِن حَميْم (٩٣) و تَصلية

میں جھو آگا جانا ہے ۔ "کیا تن بری تواضع ہے ۔ گرم پانی اور عذاب جنم ۔ وہ دور ت ویکھ رہا ہے کہ اے اس جنم میں جان ب ۔ روح تبض ہونے کے ساتھ تن ۔

اب بات انتاكو پنچ كى ب - خاتمه نمايت بن زم و شيئه آوازيس - نمايت نچى سرول بس -

نَ هَذَا لَهُو حِقُّ الْيَقِيْنِ (٩٥) فَسَبَعُ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظَيْمِ (٩٦) (٩٦) : ٩٦) ١٠ م. - بن هذا لهُو حِقُّ الْيَقِينِ (٩٥) فَسَبَعُ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظَيْمِ ٢٠ اللهِ ١٠ عَلَمُ لَ تَبِيحِ كُرُو-"

یہ آخری پر سوز تلقین ہے۔ سپائی کے پلزے میں وزن : الا جاتا ہے۔ قلب مومن نے حق الیقین کر لیا ہے کہ واقعہ تی ہے اور :ونے والا ہے۔ سور ق فتم ہوتی ہے اور تھم دیا جاتا ہے۔ '' رب عظیم کے نام کی شبیع کر د'' اور اس ہے نماز میں سجان رلی العظیم جاری ہوا۔

..........

في ظلال القرآن

جلدششم

ا پاره -- ۲۷

سورة الحديد - ٥٤

r9__ [__1

سور هٔ الحديد ايك نظر ميں

یہ بوری مورہ آیک اسلامی جماعت کو رعوت ہے کہ وہ اپنے اندر حقیقت ایمان پیدا کرے۔ وہ حقیقت جس کے ساتھ وہ ہماعت مسلم کے نفوس کو رعوت دین کے لئے خالص کر دے۔ اس طرح کہ وہ اس دعوت پر سب پکھ قربان کر دیں اور اس کی راہ بیس کی قربانی ہے در لیغ نہ کریں ۔ نہ جانی قربانی ہے اور نہ مالی قربانی ہے۔ تحریک کے کارکن اپنے دلوں کو تمام طبحانات اور تمام وسوسوں ہے پاک کر دیں۔ یہ وہ مقام ہے جس پر بینچ کر انسانی نفوس زمین پر رہتے ہوئے بھی ربانی بن جاتے ہیں۔ ان کے بیائے اللہ کے بیائے ہو جاتے ہیں اور ان کی وہ قدریں جن کو وہ اہم بھے ہیں اور جن کے حصول کے لئے وہ ایک دو سرے ہے آگے ہوتے ہیں وہ قدریس قرار پائیس جو اللہ کے زادو میں وزن دار ہوں۔ پھر کی وہ حقیقت ہے جو الت باری کی یا وہ بن ہے دل خشوع وخشوع اختیار کر لیتے ہیں اور وہ ہراس رکاوٹ اور ہراس جاذب نظر چیز کو دکھ کر کانپ جاتے ہیں جو احمیں فرار الی اللہ ہے روکنے والی ہو۔

ای حقیقت کی اساس پر سے سور ۃ جماعت مسلمہ کو وعوت دیتی ہے کہ وہ اللہ کی راہ میں مالی قربانی وے بینی اللہ کی راہ میں جانی اور مالی قربانی وو۔

امنو ابالله ورسوله و اَنفقو امما جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِيْنَ فِيهِ فَالَّذِيْنَ امْنُوا مِنْكُمْ وَانفَقُو الْمَهُ وَانفَقُو الْمَهُ وَالْمَالُو وَ الْفَقُو اللهُمْ اَحْرٌ كَبِيرٌ (٧) وَمَا لَكُمْ لَا تُومِنُونَ بِاللهِ وَ الرَّسُولُ يَدْعُو كُمْ لِتُومِنُوا بِبِكُمْ وَقَدْ اَحَذَ مِيْمَاقَكُمْ انْ كُنتُمْ مُومِنِيْنَ (٨) هُو الَّذِي يُنزَّلُ عَلَى عَبْده ايت بِينت لِيُحْرِجَكُمْ مِنَ الظُلُمت الَى النُّورِ وَإِنَّ اللَّهَ بِكُمْ لَرَءُ وَ فَ رَّحِيمٌ (٩) وَمَا لَكُمْ انْ لَا تُنفقُوا فَيْ سَبِيلُ الله وَلَهُ مِيرًا ثُ السَّمُوات وَ النَّارِضِ لَا يَسْتُوى مِنْكُمْ مَنَ الْفَيْتِ وَقَتَلُ وَلَتَ اعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا فَيْ سَبِيلُ الله وَلَتَ اعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا وَلَتَ اعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُ وَلَتَ اعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِيْنَ اَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا وَلَتَ اعْظَمُ دَرَجَةً مِّنَ اللّذِيْنَ اَنْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا وَلَتَ الْعَلَيْفَو الْمَنْ بَعْدُ وَقَتَلُوا وَلَتَ اعْظُمُ دَرَجَةً مِّنَ اللّذِيْنَ الْفَقُوا مِنْ بَعْدُ وَقَتَلُ وَلَتَ اعْمَلُونَ نَعْبِيرٌ (١٠) (٧٥: ٧ تا ١٠) "ايمان لاؤ وَكُلُو اللهُ الْحَسْنَى وَ لَلْهُ بِمَا تَعْمَلُونَ نَعْبِيلُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهِ اللهُ الْمُعْتَعِلُولُ الْعَمْ يَا الْعَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ لِللهُ عَلَيْهِ اللّهُ الْحَرْمَ كُرِيلَ مَنْ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ الْمُ لَا عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ مَا لاَعْ وَاللّهُ عَلَيْهِ الللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَاكُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللّهُ الْمُعْتَلِيلُهُ مُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ الْتُعْتِلُولُ الْمَاعِلَى اللّهُ الْمُؤْلِقُولُولُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ الْمُ اللّهُ الْمُؤْلِلَ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ الْمُ عَلَيْهُ الللهُ الْمُولُ اللّهُ اللهُ الْمُؤْلِقُولُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ اللّهُ الْمُؤْلِقُولُولُ الللّهُ اللّهُ الْمُؤْلِقُ الللّهُ الْمُؤْلِقُولُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ

تہمیں اپنے رب بر ایمان لانے کی وعوت وے رہا ہے اور وہ تم ت عمد لے چکا ہے۔ اگر تم واقعی مائنے والے ہو۔ وہ اللہ ان تو ہے جو اپنے بندے پر صاف صاف آیتیں نازل کر رہا ہے باکہ تہمیں تاریکیوں ت نکال کر روشنی میں لے آسے اور حقیقت یہ ہے کہ اللہ تم پر نمایت شنیق و مربان ہے۔ آثر کیا وجہ ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے۔ حالانکہ زمین و آسان کی میراث اللہ بی کے لئے ہے۔ تم میں ہے جو لوگ ہتے کے بعد خرچ اور جماد کریں گے وہ بھی ان لوگوں کے برابر نہیں ہو بحتے جنوں نے ہتے ہے ہی خرچ اور جماد کرنے والوں ت برھ کر ہے اللہ نے وونوں بی سے الاجھ وعدے فرمائے ہیں جو کھے تم کرتے ہواللہ اس سے باخبر ہے۔ "

اں عظیم حقیقت کی اساس پر ایک اسلامی جماعت کورعوت دی جاتی ہے کہ وہ خضوع اور خشوع کے ساتھ اللہ کو یا و کرے اور اس سپانی کا پاس رکھے اور اس کی اطاعت کرے اور انفاق فی سبیل اللہ بھی اس خدا خوفی کے بیتیج میں ہو اور اس کا دائیہ ایمانی حقیقت کے بیتیج میں بیدا ہو جو اس راہ میں ایمان کی پہلی حقیقت ہے۔سب اعمال ای ہے پھوٹیس۔

اَلَمْ يَاْنِ لِلَّذِيْنَ اٰمَنُوْ آ اَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوْ ا كَالْدَيْنِ أُونُوْ ا الْكِتْبَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْآمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيْرٌ مِنْهُمْ

فسنسَّه و ۖ لَ (٧ ء : ١ ٦) و كيا ايمان لانے والوں كے لئے أبھى وہ وقت نہيں آيا كہ ان كے ول اللہ كے ذكر سے كِعليں اور اس كے نازل كر وہ حق كے آگے جھيں اور وہ ان لوگوں كى طرح نہ ہو جائيں جنہيں پہلے كتاب دى گئى تھى چھر آيك لمجى مدت ان پر گزرگئى تو ان كے ول خت ہوگئے اور آج ان ميں سے اکٹرفاسق بے ہوئے ہيں۔"

سیائی کے ترازو میں دنیا اور آخرت دونوں کی قدر اور وزن دکھا دیا جاتا ہے اور جماعت اسلامی کو دعوت دی جاتی نے کہ وہ اس بلزے میں ایناوزن زالے جو قابل ترجع ہواور ان قدروں کو اختیار کرے جو باقی رہنے والی موں۔

وَ مَالْحَيْوَةُ الدُّنْيَا الَّا مَنَاعُ الْغُرُورِ (٢٠) سَابِقُو ۚ اللهِ مَغْفِرَةَ مِّن رَّبِكُمْ وَجَنَّةً عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَاءِ وَ الْاَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِيْنَ امْنُوْ ابِاللهِ وَرُسُلِه ذَٰلِكَ فَضْلُ اللهِ يُونِّيْهِ مَنْ يَّشَاءُ وَ اللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (٢١) (٧٥:٧١ تا ٢١) " وَب جان لوك

یُو تینه مَن یَشَاءُ و اللّه خُو الْفَضلِ الْعَظیمِ (۲۱) (۲۱) (۲۱) (۲۱) (۲۱) (۲۰ و بان لوک الله کُو بان لوک الله کُو و الله کُو الله کُو

اس سورت کے مضامین سے معلوم ہوتا ہے کہ اس عظیم حقیقت کی طرف عمومی وعوت کے علاوہ بیہ سورۃ اس وقت کے ایک عملی مسئلے کو بھی حل کرنے کی کوشش کررہ ی تھی اور بید عملی مسئلہ اس وقت ۲ ھ سے لے کر فیج کمہ کے بعد کے زمانے تک مدینے کی اسلامی سوسائی میں موجود تھا۔

اس دور میں اسلامی سوسائی میں ایک طرف تو سابق مہاجرین و انصار تھے جنبوں نے سچائی کی راہ میں جاتی و مالی انفاق کی ایک مثال چیش کی جس کو پوری انسانی تاریخ د ہرانہ سکی ۔ انہوں نے اسپتے نفوس کے اندر ایمان کی حقیقت بیدائی ۔ انہوں انسوں سے جان و مال کی قربانی کی لازوال مثالیس چیش کیس ۔ نمایت خلوص کے ساتھ اور کامل للبیت کے ساتھ ۔ انہوں نے رائے کی تمام رکاوٹوں کو اور تمام رکشش مواقع کو اسپنے راہ ہے ہنایا اور اللہ تک پہنچ گئے ۔

اس متاز اور یگانہ روزگر وہ کے ساتھ ساتھ اسلامی جماعت میں ایسے لوگ بھی تھے جو ایمان کے ان مدارج تک پہنچ ہی نہ ستے۔ جن پر سی گروہ پہنچ چکا تھا۔ خصوصاً فئج مکہ اور اسلامی غلبہ کے بعد لوگ اسلام میں فوج ور فوج واخل ہوگئے تھے اور ان میں ایسے لوگ بھی تھے جنوں نے ایمان کی حقیقت کا پوری طرح اداراک نہ کیا تھا اور نہ انہوں نے طویل ایمانی زندگی گزاری متی اور نہ ہی ایمان کے لئے انہوں نے تریانیاں دی تھیں جس طرح سے فہ کورہ بالا خالص اور مخلص لوگ تھے۔

یہ نے مسلمان ایسے تھے جن کے لئے انفاق نی سبیل اللہ آیک مشکل کام تھا اور اسلامی نظرید کی طرف ہے جان و مال کا انفاق کے جو تقاضے تھے ان کے لئے ان کا پور آکر نا مشکل تھا اور دنیاوی زندگی اور مال و متاع ان کی آٹھول اکر چکا چوند

كرربا تها-اس لنے وہ ونياكى زندگى كے وهوك اور جاذبيت سے با برنه أكل كتے تھے۔

اس سورت میں زیادہ تر خطاب ایسے ہی لوگوں کو ہے جیسا کہ ہم نے اس سے قبل اس کے نمونے پیش کئے آگر ایسے اور ان کو او کو رہ جیسا کہ ہم نے اس سے قبل اس کے نمونے پیش کئے آگر ایسے اور ان کو او کو رہ و حانی طور پر صاف کر کے ان کو ان گر او ٹوں اور ان پر کشش چے دل کی کشش کے دائرے سے نکالا جائے اور ان کو ان کو ان کے ان کو ایمان کے درجہ کمال تک پہنچ ہوئے تھے ۔وہ درجہ جس میں اگر کوئی پہنچ جائے تو اس کے نزویک زمین کی قدر یں بے و زن ہو جاتی ہیں اور یہ ایمانی جذب ایمانی حرارت سے تمام رکاوٹوں کو پیکھا کر رکھ دیتا ہے ۔

اس ، ورمیں آیک ، و سراطبقہ بھی تھا۔ یہ ان ، دنوں گروہوں ہے جدا تھا۔ یہ لوگ منافقین تھے۔ یہ اسلامی معاشرے میں گھل مل گئے تھے۔ ان کا ظاہری وجو د تو نہ تھا بالخصوص اس وقت کے بعد جب اسلام جزیرہ عرب میں غالب ہوگیا اور منافقین سب زیر زمیں جلے گئے اور اپنے بلول میں گھس گئے۔ البتہ اسلام ظاہر کرنے کے باوجو د ان کے دل نفاق ہے آلو ، و تھے۔ یہ سلمانوں کے خلاف کسی بھی فتنے کے اضف کے انتظار میں تھے۔ فتنے ان کو مماکر لے گئے تھے۔ یہ سورة ان کی تصویر کشی کرتی ہے جبکہ قیامت کے دن ان کو موسنین ہے جد اگر دیا جائے گا۔

يُوْم ترى الْمُوْمنيْنَ وَ الْمُوْمنت يَسْعي نُوْرُهُمْ بَيْنَ ٱيْدَيْهِمْ وَبَايْمَانِهِمْ بَشْرَكُمُ الْيَوْم جَنَّت تَجْر يُ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهِرُ خَلِدِيْنَ فَيْهَا ذَلْكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظيْمَ (٢٢) يَوْمَ يَتُوْ لُ الْمُنْفَقُوْ نَ وَالْمُنْفَقَٰتَ لَلَّذَيْنَ الْمَنُو ا نْظُرُ وْنَا ۚ نَقْتَبِسْ مِنْ نُوْ رَكُمْ قَيْلَ ارْجَعُوْ ا و ر أَنْكُمْ فَالْتَمسُوْ ا نُو رُ ا فَضُر بَ بَيْنَهُمْ بسُوْ ر لَه بَابٌ بَاطنُه فيه الرَّحْمَةُ وَظَاهرُه منْ قبله الْعَذَابُ (١٣))يُنَادُو ْنَهُمْ اَلَمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ قَالُوا بَلْي وَلْكَنَّكُمْ فَتَنتُمْ اَنْفُسَكُمْ وترَبُّصْتُمْ وَارْتَبْتُمْ وَغَرَّتُكُمُ الْإَمَانِيُّ حَتَّى جَآءَ اَمْرُ الله وَغَرَّكُمْ بالله الْغُرُ وْ رُ (٢ ١) فَالْيَوْمَ لَا يُوْحَذُ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَّ لَا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُ وْ ا مَا وْكُمُ النَّارُ هِيَ مُولَكُم وَبِئْسَ الْمُصَيْر (٥١)(١٥:٢١ تا ١٥) "اور الل ون جب تم مومن مروول اور عور توں کو ، تیمو کے کہ ان کا نور ان کے آگے آگے اور ان کے دائیں جانب دوڑ رہا ہوگا۔ (ان سے کما جائے گا) دمآج بشارت ب تسارے لئے" جنتی ہول گی جن کے نیجے سریں بہہ رہی ہول گی جن میں وہ بیشہ رہیں گے - یم بری کامیالی ہے۔ اس روز منافق مردون اور عور تون کا حال مد ہو گا کہ وہ مومنوں ہے کمیں گے دد زراہماری طرف دیجھو آگہ ہم تمارے نور سے بچھ فائدہ اٹھائیں "گر ان ہے کہا جائے گادد چچھے ہٹ جاؤ اپنا نور کمیں اور تلاش کرو" پھران کے ور میان ایک د بوار حائل کر دی جائے گی جس میں ایک دروازہ ہو گا۔اس دروازے کے اندر رحمت ہوگی ادر یا ہرعذاب ۔ و ۽ مومنول ہے بکار پکار کر کمیں گے'' کیا ہم تمہارے ساتھ نہ تھے ؟''مومن ہواب دیں گے'' ہاں گرتم نے اپنے آپ کو خو

فتنے میں ذالا 'موقع پرتی کی ' شک میں پڑے رہے اور جھوٹی تو تعات تنہیں فریب دیتی رہیں ' یمال تک کہ اللہ کا فیصلہ آگیا اور آخر وقت تک وہ براد عوکے باز (شیطان) تنہیں اللہ کے معاملہ میں دھو کہ دیتارہا۔ لنذا آج تم سے نہ کوئی فدیہ قبول کیا جائے گا اور نہ ان لوگوں سے جنوں نے کھلا کھلاکفر کیا۔ تنہارا ٹھکا تا جہنم ہے۔ وہی تنہاری خبرگیری کرنے والی ہے اور سے بدترین انجام ہے۔''

اور ان لوگوں کے علاوہ جزیرہ عرب میں بعض ہودی و نصاری بھی موجود تھے۔ یہ سورت ان کے سابقہ کر تو توں اور موجودہ حالات کی طرف اشارہ کرتی ہے۔ اسوفت جو صورت حال تھی اس کے مطابق جس طرح بعض مسلمانوں کو اس سے درایا گیا تھا کہ وہ اہل کتاب کی طرح سنگ دل نہ ہو جائیں۔

کَا الَّذِیْنَ اُو تُو ا الْکتب من قَبْلُ فَطَالَ عَلَیْهِمُ الْاَمَدُ فَقَسَتْ قَلُو بُهُمْ (۷ : ٦)

"اور وہ ان لوگوں کی طرح نہ ہو جَائیں جنیں پہلے کتاب دی گئی تھی پھر ایک لمبی مدت ان پر گزر گئی تو ان کے ول شخت
ہوگئے اور آج ان میں سے اکثر فاس بے ہوئے ہیں۔" اور یہ اشارہ خصوصاً یہو دیوں کی طرف تھا جبکہ نصاری کی طرف
سورة کے خاتمہ کے قریب اشارہ ہے۔

ثُمُّ قَفَّیْنَا عَلَی اَتَّارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَیْنَا بِعِیسَی اَبْنِ مَرْیَمَ وَ اَتَیْنَهُ الْاِنْجِیلَ وَ جَعَلْنَا فِی قُلُو بِ الَّذِینَ النَّبَعُو هُ رَ اَفَةً وَ رَحْمَةً وَ رَهْبَانِیَّةَ إِبْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَهَا عَلَیْهِمْ اللَّا ابْتِغَاءَ وَضُو اَنِ اللّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَایَتِهَا فَاتَیْنَا الَّذِینَ اَمَنُو اَ مِنْهُمْ اَجْرَهُمْ وَكَثِیرٌ مِنْهُمْ فَلَیْرِ مِنْهُمْ الله فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَایَتِهَا فَاتَیْنَا الَّذِینَ اَمَنُو اَ مِنْهُمْ اَجْرَهُمْ وَكَثِیرٌ مِنْهُمْ فَلَیْرِ مِنْهُمْ الله فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَایَتِهَا فَاتَیْنَا الَّذِینَ اَمْنُو اَ مِنْهُمْ اَجْرَهُمْ وَكَثِیرٌ مِنْهُمْ فَلَیْرِوْلَ الله فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَایَتِهَا فَاتَیْنَا الَّذِینَ اَمْنُو اَ مِنْهُمْ اَجْرَهُمْ وَكُثِیرٌ مِنْهُمْ فَلَیْوَ اَنْ اللّهُ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَایَتِهَا فَاتَیْنَا الَّذِینَ اَمْنُو اَ مِنْهُمْ اَبْعُ مِنْ اِی مِی مِنْ این مِی مِی وَمُ الله وَی الله وَی الله ویا اور رَمَ والله ویا اور رَمِ الله ویا وی اس کی پروی افتیار کی ان کے دلوں میں ہم نے ترس اور رَمَ وال ویا اور رَمِ الله ویا اور کِراس کی پایڈی کر اے ہم نے اے ان پر فرض نہ کیا تھا گر الله کی خوشودی کی طلب میں نہوں نے آب بی ہوئے تھے ان کا ایر ہم نے ان کو حظا کیا گر ان میں ہے اکا وی کی اس می ان کی اور کی فیان لائے ہوئے تھے ان کا ایر ہم نے ان کو حظا کیا گر ان میں ہے اکٹر لوگ فات ہم ۔"

اس سورة کا مقصد سے تھاکہ دلوں کے اندر حقیقت ایمانی پیدائی جائے اور اس حقیقت کے بتیج میں انسانی مخصیت میں جو خضوع و خشوع اور خدا خونی خلوص و تجرد عذب جہاد اور جذب قربانی پیدا ہوتا ہے سے اس سورة کا اصل محور اور ہدف تھا۔ تو اس سورة میں آغاز ہے انتا تک نمایت بن موثر انداز میں نفوس کے اندر کی حقیقت بٹھانے کی گوش کی گئ ہے کیونکہ ابتدائی اسلامی معاشرے میں اس حقیقت کو ولوں میں بٹھانے کی اشد مرورت تھی جس طرح ہراسلامی معاشرے میں اس کی ضرورت ہوتی ہے۔

سور ق کا پہلا پیراگر اف ان موٹرات کا بھترین نمونہ ہے۔اس کے اندر انسان کے دلوں کے سامنے اللہ کی سے صفات پیش کی گئی میں کہ اللہ وحدہ اس کا کنات کا اللہ ہے الذا اس کی شبیح کرو' وہ اس کا کتات کا مقدّر اعلیٰ ہے اور آخر کار تمام چیزوں نے ای کی طرف لو نتا ہے اور اللہ تمام لوگوں کے دلوں کی باتوں سے واقف ہے اور تمام چیزیں اس کی عبادت کرتی میں -

سَبَّحَ للله مَا في السَّمُوٰ ت وَ الْأَرْض وَهُوَ الْعَزِيْزُ الْحَكَيْمُ (١) لَه مُلْكُ السَّمُوٰ ت وَ الْمَارْ ضِ يُحْى وَيُميْتُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْئٍ قَدَيْرٌ (٢)هُوَ الْمَاوَّلُ وَ الْمَاحِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْبَاطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْئٍ عَلَيْمٌ (٣)هُوَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمُوٰتِ وَالْاَرْضَ في ستَّة آيَّام ثُمَّ اسْتُوٰى عَلَى الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلجُ في الْآرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ منَ السُّمَآء وَمَا يَعْرُجُ فَيْهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصيرٌ (٤)لَه مُلْكُ السَّمُواتِ وَ الْمَارْضِ وَ الَّي اللَّهُ تُرْجَعُ الْمُوْرُ (٥) يُولْجُ اللَّيْلَ في النَّهَا ر وَ يُولْجُ النَّهَارَ في اللَّيْلَ وَهُوَ عَلَيْمٌ بذَات الصَّدُوْر (٦) (٧ ٥: ١ تا ٦) "الله ك تبيح ك براس چیز نے جو زمین و آسانوں میں ہے اور وہی زبر دت و دانا ہے ۔ زمین اور آسانوں کی سلطنت کا مالک وہی ہے ۔ زندگی بخشا ب اور موت ویتا ہے اور ہرچیز پر قدرت رکھتا ہے۔وہی اول بھی ہے اور آخر بھی اور ظاہر بھی ہے اور مخفی بھی اور وہ ہر چنے کا علم رکھتا ہے ۔ وہن ہے جس نے آسانوں اور زمین کو چھ دنوں میں بیداکیا اور پھرعرش پر جلوہ فرما ہوا۔ اس کے علم میں ہے جو زمین میں جاتا ہے اور جو کچھ اس سے نکاتا ہے اور جو کچھ آسانوں سے اترتا ہے اور جو کچھ اس میں چڑھتا ہے وہ تمبارے ساتھ ہے جہاں بھی تم ہو جو کام بھی تم کرتے ہوات وہ دکھے رہاہے۔وہی زمین و آسانوں کی بادشاہی کا مالک ہے اور تمام معاملات ' فیلے کے لئے اس کی طرف رجوع کے جاتے ہیں۔ وہی رات کو دن میں اور دن کو رات میں وافل كريّا ہے اور وہ دلول كے جھے ہوئے رازتك جانتا ہے -"

سورۃ کا بیہ پہلا پیراگراف بی اس بات کے لئے کافی ہے کہ اسے پڑھ کر دل دیل جائیں اور ان نے اندر خوف خدا نفوی اور ارتعاش پیدا ہو جائے جس طرح بیہ اس بات کے لئے کافی ہے کہ دلوں کے اندر اللہ کے لئے خلوص کی رغبت پیدا ہو جائے۔ اللہ سے التخاکی جائے اور تمام بوجھ آبار پیدا ہو جائے۔ اللہ سے التخاکی جائے اور تمام بوجھ آبار پیسے جائیں جو اس دعوت کے قبول کرنے کی راہ میں رکاوٹ بنے ہیں اور انسان اللہ کی راہ میں قربانی دینے کے لئے جائی اور مالی سنجوی سے نجات پالے لئین اس مطلع کے علاوہ بوری سورۃ کے اندر بھی جگہ جگہ الی موثر آوانس ہیں جو اس خرض کی نوید ہیں۔ مثلاً موسنین اور مومنات کی ایک نمایت تی روشن تصویر تھینچی گئی ہے۔

یسٹی نو رُهم بین آیدیهم و بایمانهم (۷۰:۲۰) "ان کانور ان کے آگے اور ان کے وائیں طرف جل رہا ہوگا۔" اور وہ تصویر جس میں اس ونیائے مال و متاع کو نمایت ہی حقیر بتلایا گیا ہے اور آخرت کی قدروں کو

اہمیت دی گئ ہے اس طرح دلول کو یہ احساس دلایا جاتا ہے کہ اس دنیا کے تمام امور اللہ کی منشا سے طے پاتے ہیں اور اس پوری کا تنات کو اللہ گھیرے ہوئے ہے۔

مَا اَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِي الْمَارْضِ وَلَا فِي اَنفُسكُمْ الّا فِي كَتْبِ مِّن قَبْلِ اَن نَبْر اَهَا اِنَّ ذَٰلكَ عَلَى اللّهِ يَسِيرٌ (٢ ٢) لِكَيْلًا تَاْسُو اعلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُو ا بِمَا اَتْكُمْ وَ اللّهُ لَا يُحِبُ كُلُ مُخْتَالِ فَحُو ((٣ ٢) الّذِيْنَ يَبْحَلُو نَ وَيَاْمُرُ وَ نَ النّاسَ بِالْبُحْلِ وَ وَاللّهُ لَا يُحِبُ كُلُ مُخْتَالُ فَحُو ((٣ ٢) الّذِيْنَ يَبْحَلُو نَ وَيَامُرُ وَ نَ النّاسَ بِالْبُحْلِ وَ مَن يَتُولُ فَانَّ اللّهَ هُو الْغَني الْحَمِيدُ (٤ ٢) (٧ ٥ : ٢ ٢ تا ٤ ٢) و وكوئي معيت لئى نمين بو زين بن يا تمارَ اللّهَ هُو الْغَني الْحَمِيدُ (٤ ٢) (٧ ٥ : ٢ ٢ تا ٤ ٢) وكوئي معيت لئى نمين بو زين بن يا تمارَ اللهِ هُو الْغَني الْحَمِيدُ (٤ ٢) (٧ ٥ : ٢ ٢ تا ٤ ٢) وكوئي معيت لئى نمين بو زين بن يا تمارَ اللهِ هُو الْغَني اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ وَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

اس سورۃ میں ' جیسا کہ ہم نے آغاز بحث میں کہا دو پیراگراف ہیں۔ دونوں اپنے موضوع اور محور کے گرو گھو متے میں ۔ اب تفصیل آیات اور تشریحات :۔

---0000---

درس نمبر۵۹ تشریح آیات

10--1--1



''الله كى تقييج كى ہے ہراس چيز نے جو زمين اور آسانوں ميں ہے اور وہى زہر وست اور وانا ہے ۔ زمين اور آسانوں كى سلطنت كا مالك وہى ہے 'زندگى بخشا ہے اور موت ديتا ہے اور ہر چيز پر قدرت ركھتا ہے ۔ وہى اول بھى ہے اور آخر ہھى ' اور فا ہر بھى ہے اور آخر ہمى ' اور فا ہر بھى ہے اور خفى بھى اور وہ ہر چيز كا علم ركھتا ہے ۔ وہى ہے جس نے آسانوں اور زمين كو چھ ونوں ميں پيداكيا اور بھا ہم ہمى ہو جو ماہ ہوں ہو بھى آسان سے اور بھو بھو فرما ہوا۔ اس كے علم ميں ہے جو بھى زمين ميں جاتا ہے اور جو بھى اس سے نكاتا ہے اور جو بھى آسان سے اور جو بھى اس ميں چڑھتا ہے ۔ وہ تمارے ساتھ ہے جمال بھى تم ہو جو كام بھى تم كرتے ہواسے وہ وكھى رہا ہے ۔

وی زمین اور آسانوں کی بادشائ کا مالک ہے اور تمام معاملات نیطے کے لئے اس کی طرف رجوع کے جاتے ہیں۔ وہی رات کو دن میں اور دن کو رامت میں داخل کر آہے اور دلوں کے چھے ہوئے راز تک جانتا ہے۔"

یہ لیک طے شدہ اور نمایت بن اشار اتی مطلع اور آغاز کلام ہے جو براہ راست دلوں کو اپنی گرفت میں لیتا ہے اور اسی خوب جھنجھوڑتا ہے 'خوب دباتا ہے اور ان کو لے کر برطرف تھماتا ہے ۔اس کا نئات کی سیرکر آتا ہے ۔وہ دیکھتے ہیں کہ برطرف اللہ بن اللہ بن کو محسوس کرتے ہیں ۔ اللہ کے سواکوئی جائے بناہ ان کو نظر نہیں آتی ۔ اللہ کے سواکوئی جائے فرار نظر نہیں آتی ۔ اللہ کے دائرہ علم سے وہ نہیں نکل سکتے ۔ اللہ کی طرف رجوع کے سواکوئی جائے فرار نہیں ہے اور جمال بھی وہ جاتے ہیں اللہ کا وجہ کر یم نظر آتا ہے ۔

اس مطلع میں خصائص ربوبیت پر بحث کی گئی ہے جو اس کائنات میں فعال اموثر اور اس کی خالق ہے۔ ہرچیز کو اپنے احاسطے میں لئے ہوئے ہے۔ ہرچیز پر وہ محیط ہے۔ ہرچیز کی علیم ہے۔ سے ذات اس پوری کائنات کی پید آکرنے والی ہے۔ انسان کے دلوں کے رازوں کو جانتے والی ہے تاؤلوں کے خفیہ رازوں کو جانتی ہے اور وہ اس پوری کائنات اور پوری انسان ہے دلوں ہے۔ انسان کے دلوں ہے۔ انسان ہے۔ انسان

اس سورة كا آغاز يول تعريف ذات بارى سے ہوتا ہے اور سے يورى كائنات الله كى تتيج كرنے تكتی ہے معزمين و آسان كى برچيز گنگنارى ہے اور بردل جو ہدايت كے لئے كھلاہے ، وہ اسے خودس رہا ہے ۔ اگر اس پر مجاب پراہوانہ ہو۔ اس آیت كو اسپ ظا بر مفهوم سے بدلنے كى كوئى ضرورت نميں ہے كيونكہ الله كا فرنان اليا بى ہے اور ہم اس كائنات كے بارے ميں پہلے ہيں جس طرح ہميں الله بارے ميں بھی ہمى نميں جانے ، اس لئے الله جو پچھ فرماتا ہے اس كائنات كے خصائص بعينہ ويسے بيں جس طرح ہميں الله في بارے ميں -

سبّب کرالله مَا فِی السّمون مِ وَ الْاُرْضِ (۷ : ۱) تو اس کے معنی یی ہیں کہ داللہ کی تبیع کی ہے ہر اس چیز نے ہو زیمَن اور آسانوں میں ہے۔ اس لئے اس میں کوئی تبدیلی اور تغیر نمیں ہے۔ لنذا ہمیں بقین کر لیمنا چاہنے کہ آسان اور زیمن میں ہو کچھ ہے اس کی ایک روح ہے اور بیر روح کائنات اپنے خالق کی تبیع کرتی ہے اور یی وہ مفوم ہے جس کی تقدیق تھے ہیں ہیان کی گئی ہے۔ جیسا کہ بعض اہل دل کے تجربات بھی اس کی تقدیق کرتے ہیں ہوتے ہیں اور وہ اس حقیقت سے متصل اور مربوط ہو جاتے ہیں ہو تھی جس وقت بید دل اپنی صفائی اور اشراق کی حالت میں ہوتے ہیں اور وہ اس حقیقت سے متصل اور مربوط ہو جاتے ہیں ہو آسیاء ہیں چھی ہوتی ہے دول کائنات۔

قرآن كريم من إ-

یا جبال او بی معه و الطیر الذا بها اور برندے حضرت واؤ و کے لئے کیاں تھے اور صدیت میں آیا ہے امام مسلم نے جابر این سمرہ کی روایت نقل فرمائی کہ رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے فرمایا۔

ان بمکه حجر اکان لیسلم علی لیالی بعثت و انی لاعرفه الان "کمه میں ایک پتر بہ ہو مجھ پر ان دنوں سلام کمتا تھا جب مجھے نبی بناکر بھیجا گیا تھا اور وہ مجھے اب بھی معلوم ہے ۔" امام ترفدی نے اپنی سند ہے 'حضرت علی ابن ابو طالب سے روایت کی ہے 'دمیں رسول انلہ کے ساتھ کہ بیں تھا' ہم کہ کے اطراف بیں سے ایک طرف بیں نکل گئے ۔رسول اللہ کے سامنے جو درخت اور پھر پہاڑ بھی آیا اس نے کما السلام علیک یا رسول اللہ '' کما اور امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ حضرت انس ابن مالک سے روایت کی ہے وہ کتے ہیں کہ رسول اللہ ایک مجور کے سنے کے پیلومیں خطبہ ویاکرتے سے ۔جب انہوں نے حضور کے لئے منبر بنالیا اور حضور نے اس پر کوئرے ہوکہ خطبہ دیا تو مجود کے سنے اس طرح فریاد کی جس طرح او نئی فریاد کرتی ہے ۔رسول اللہ منر سے اتر اور اس پر ہاتھ بھیراتو وہ خاموش ہوگیا۔

اس حقیقت کے اظہار میں خود قرآن کی آیات صریح میں۔

اَلَمْ تَرَانَ اللهُ يُسَبِّحُ لَهُ مَنْ فِي السَّمُونَ وَ الْأَرْضِ وَ الْطَيْرُ صَفَّتِ كُلُّ قَدْ عَلِمَ صَلَاتَهُ وَ تَسَبِيْحَهُ (٤١:٢٤) و كياتم وكي نيس بوكه الله كي تبيح كررے بين وه سب بو آسانوں اور رئين مِن اور وه پرندے بو پر پھيلائ اڑرہے بين؟ برايك اپني نماز اور تبيح كاظريقه جانا ہے ۔ "اور دو سرى جگه منت ۔ ۔ "

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللَّهَ يَسْحُدُلُهُ مَنْ فِي السَّمُونَ وَ مَنْ فِي الْاَرْضِ وَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ وَ النَّمْسُ وَ الْقَمَرُ وَ النَّمْسُ وَ النَّمْسُ وَ النَّمَوْتِ وَ مَنْ فِي النَّاسِ (٢٢) ١٨: ٢١) وكيت وَ النَّحُومُ وَ النَّحَرُ وَ الدَّوابُ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ (٢٢) ١٨: ١٨ وكيت مي بي بي اور بَوَ زَيْن بي بي اورج اور جاند اور آرے اور بيا داور ادر باور دو بي وه مب بي آمان بي بي اور بو زين بي بي اور جانور اور بيت سے انبان - "

و ان من شیع الگا یسبیٹ بحث مدہ و کلکن گا تفقہ و ن تسبیحہ مدوری چزایی سی ہے اس کی حد کے ساتھ اس کی تیجے نہ کررہی ہو گرتم ان کی تیجے بھتے سی ہو۔ "لذااس فیم کی نصوص کی تادیل کی کوئی ضرورت سیں ہے ۔ خصوصا اس مقصد کے لئے کہ ہم ان آیات کو ایسے اصول موضوعہ کے ساتھ موافق کر دس جو قرآن سے ماخوذ سیں ہیں۔ اس لئے کہ اس دنیا کے تمام موضوعات کو اس قرآن کے ساتھ مطابق ہونا چاہیے جریقینا خالق کی طرف سے نازل ہوا ہے اور ہمارے بنائے ہوئے اصول شکی ہیں اور ہمارے بنائے ہوئے ہیں۔

و هُو الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٧٥:١) (اور وہ زبردست اور دانا ہے) زمین و آسمان کی مخلوقات اس کی تعبیج اس کے تعبیج اس کئے کرتی ہے کہ وہ زبردست اور دانا ہے اور اس کی حکمت انتمانی حکمت ہے فائنل ہے وہ اپنی قوت قا ہرہ کے :راید تمام اشیاء پر حاوی ہے اور اس نے ہرچیز کو اپنی حکمت کے مطابق تخلیق کیا ہے۔

ایھی س افتتاحی آیت کافیض عام جاری تھا اور ہم پوری کائنات کے ساتھ جشن تنبیج میں مصروف تھے کہ سیات کلام میں کائنات بالا کا ایک نیاسفر شروع ہوگیا۔ لَه مُلْكُ السَّمُوٰتِ وَ الْأَرْضِ يُحْى وَيُمِيْتُ وَهُو عَلَى كُلِّ شَيْئٍ قَدِيْرٌ (٧٥:٢)
"زمین اور آسان کی سلطنت کا مالک و بن ہے 'زندگی بختا ہے اور موت دیتا ہے اور ہرچیز پر قدرت رکھتا ہے۔"

آسان اور زمین کی ہرچیز نے تتیج کئے ہے اللہ کی 'جو مالک سوت والارض ہے اور اس کی ملیت میں اس کا کوئی شریک نسیں ہے۔ پس بیہ تتیج ہے ازجانب غلام بحق آقا۔ بیہ مالک کوئی ونیاوی مالک نسیں ہے۔ بیہ تو موت و حیات کا بھی مالک ہے۔ مالک ہے۔ اس نے ہرزندہ کے لئے حیات اور ہر مرنے والے کے لئے موت مقدر کردی ہے۔ لنذاحیات و ممات اس کی تقدیر کے مطابق ہوتے ہیں۔

حیات ابھی تک تو راد ہے اس کا سرچشہ بھی اللہ کے سواکوئی اور نہیں ہے ۔ آج تک کوئی اللہ کے سوااور کوئی سرچشہ حیات نہیں بنا سکا نہ کوئی اس کی کیفیت آمہ بنا سکا ہے اور سے تو بری باتیں ہیں آج تک انسان حیات و ممات کی حقیقت ھی نہیں ہجھ سکے کہ سے کیا ہیں ۔ قرآن کہتا ہے کہ اللہ بن حیات دیتا ہے ۔ ہر زندہ چیز کو حیات اللہ بن دیتا ہے ۔ کوئی شخص آج تک اس کا انکار نہیں کر سکا اور نہ اس کی ضد کو ثابت کر سکا ہے ۔ اس طرح موت بھی ایک راز ہے جس کے اور پر دے ہیں ۔ کوئی شخص موت کو پیدا نہیں کر ناکیونکہ جو حیات اور پر دے ہیں ۔ کوئی شخص موت کی طبیعت اور ماہیت کو بھی نہیں جانتا ۔ کوئی شخص موت کو پیدا نہیں کر ناکیونکہ جو حیات نہیں دے سکتا وہ اے سلب بھی نہیں کر سکتا ۔ یہ سب چیز ہیں اللہ کی ملیت مطلقہ ہیں ۔ اس لئے زمین و آسمان میں جو چیز ہی نہیں وہی دیتا ہے وہی دی دیتا ہے ۔

قرآن کریم نے اس نکتے کو بہت اہمیت دی ہے۔ بار بار اس بات کی تصریح کی جاتی ہے کہ اللہ ہرچیز پر قادر ہے اور یاں تک کہ وہ خود اپنے بنائے ہوئے قوانین قدرت کے اجراء کو بھی روک سکتا ہے۔ آکہ میہ حقیقت واضح ہو کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے۔ اور اس میں کسی شے کا کوئی شائبہ نہیں ہے۔ اللہ نے اہل جنت کے ساتھ وعدہ کیا ہے کہ وہ بھشہ جنت میں رہیں گے اور بیہ وعدہ اللہ کی مشیت کے نتیج میں صادر ہوا میں رہیں گے اور بیہ وعدہ اللہ کی مشیت کے نتیج میں صادر ہوا ہے لیکن اللہ نے ایل جات کے این کہ نے ایک اللہ نے فرمایا۔

دو زانا جائز نمیں ہے۔ قرآن ہی اصل سرچشہ ہے۔

اس آیت کے ذریعہ اس پوری کا نکات پر اللہ کے اقتدار اعلیٰ اور مطلق مشیت کو ثابت کیا گیا ہے چونکہ وہ قاور مطلق ہے اس کی تعلیم بھی ہر چیز کرتی ہے۔

الله ك انتدار ب قيد ك جوت اور اس ك فيضان عام سه اس كائنات ك جام جام كو لبالب كر دين ك بعد اب الله ك دو مرى عظيم حقيقت سامنے لائى جاتى ہے - موجور وحقق ايك دو مرى عظيم حقيقت سامنے لائى جاتى ہے - سير كہ الله ك سوا باتى چيزوں كا وجود بى اصلى نہيں ہے - موجور وحقق اور واجب الوجود صرف الله تعالى ہے - وہى تمام عالم كو محيط ہے اور وہى ہرچيزكا عليم ہے -

ھُوَ الْاَوَّلُ وَ الْاٰحِرُ وَ الظَّاهِرُ وَ الْبَاطِنُ وَ هُوَ بِكُلِّ شَيْئٍ عَلَيْمٌ (٧٥:٣) "وبَ اول ہِ اور آخر بھی ہے اور ظاہر بھی ہے اور مخفی بھی ہے اور وہ ہرچیز كائلم ركھتا ہے" وہ اول يوں ہے كہ اس سے ماتبل كوئى چيز نيس ہے ۔ آخر يوں ہے كہ اس كے بعد كوئى چيز نہ ہوگى وہ ظاہر ہے يعنى اس كے اور كوئى چيز نيس ہے اور وہ باطن ہے يعنى اس سے نيچ كوئى شيئ نيس ہے ۔

اول اور آخر کے الفاظ حقیقت ذمانیہ کا استیعاب کرتے ہیں اور ظاہراور باطن حقیقت مکانیہ کا استیعاب کرتے ہیں۔
مطلقا ہر زمانے میں وہ موجود ہے اور مطلقا ہر مکان میں وہ موجود ہے۔ اور کسی زمان و مکان میں قید نہیں ہے۔ اس تصور
کے مطابق صرف وہ ی ہے اور اس کے سواکوئی نہیں ہے اور ہمار اقلب اور ہمار انصور بھی اس سے وجود اخذ کرتا ہے۔ لندا
وجود اللی بن حقیقی وجود ہے اور الله بی حق ہے اور الله بی حقیقت ہے اور کوئی حقیقت ہے تو وہ الله سے مستقاد ہے۔ نہ کسی
اور کے پاس ذاتی حقیقت ہے اور نہ ذاتی وجود ہے 'اس بوری کا نکات میں۔

و هُو بِكُلِّ شَيْعٍ عَلَيْمٌ (٧٥:٣) (٥١ ت) داور وہ برچيز كاعلم ركھتا ہے ،، وہ حقیقی اور كامل علم ركھتا ہے -اس ليے كه تمام اشياء كى حقیقت تو ادھر ہى ہے آئی ہوئی ہے الذااللہ كے ذاتی علم میں ہے ۔ اور اللہ كاعلم ايبا ہے كہ اس كى حقیقت اس كى نوعیت اور اس كى صفات میں كوئی بھی شریک نہیں -كى اور كے پاس ايباعلم نہیں ہے ۔ چاہے مخلوق كو جس قدر ظاہرى معلومات بھى ہوں ۔

جب کسی دل میں میہ حقیقت بیٹے جاتی ہے تو اسے پھر اللہ کی ذات کے سواکسی اور چیز کی پرواہ ہی نہیں رہتی ۔ کوئی چیز یمال تک کہ انسانی قلب و عقل کوئی حقیقت اور کوئی وجود نہیں رکھتے گر وہی جو اس حقیقت کبریٰ نے عطاکیا ہوتا ہے۔ ہر چیز وہم ہے ' جانے والی ہے ۔ صرف اللہ ہی باتی رہنے والا ہے ۔ اور وہی ایک حقیقی وجود ہے ۔

جب کوئی دل اس حقیقت کو اپنے اندر بھالے تو وہ اس حقیقت تک رسائی حاصل کر لیتا ہے۔وہ لیک نمایت ہی بلند مرتبہ سکون و قرار تک پہنچ جاتا ہے۔ لیکن جب تک وہ اس رتبہ حصول الی الحقیقت پر فائز نہیں ہو جاتا اسے چاہئے کہ وہ اس آیت کا دہ اس آیت کا دہ اس آیت کا منہوم ہی بڑی جائے 'اس آیت کا منہوم ہی بڑی حقیقت ہے۔

الل تصوف نے ای حقیقت اعظیم حقیقت کو پکر لیا۔ انہوں نے اے اپنا اور دھنا بچھونا بنالیا اور اس میں انہوں نے کی کی رائے نکالے۔ بعض نے کما کہ وہ اس کائنات کی ہرچیز میں اللہ کو دیکھتے ہیں۔ بعض نے کما انہوں نے کیا کر مرجیز کے پیچھ اللہ کر اہے۔ بعض نے کہا کہ اس نے اللہ کو دیکھا ہے اور اس کا کات میں تو اسے اللہ کے سوانچھ نظر نہیں آیا۔
اگر ہم الفاظ کی کی بیٹی اور الفاظ کی تنگ وامانی کو نظراند از کر دیس تو ہے سب اتوال اس حقیقت کی طرف اشارہ کر رہے ہیں '
ایکن متصوفین پر جو تقید کی جا کتی ہے ۔ وہ صرف ہے ہے انہوں نے اس تصور کو اپنے اوپر اس قدر طاری کر ویا ہے کہ عملی
زندگی کو مممل کر دیا ۔ ببکہ اسلام کا متوازن اند از ہے تھا کہ انسان کے دل و دماغ اس حقیقت کو افذ کریں 'اس کے اندر
رہیں اور بسیں لیکن وہ اس کر ہ ارض پر فریضہ ظافت بھی اداکریں جس کے لیے اللہ نے ان کی تخلیق کی ہے ۔ اور اس کے
تمام تقاضے پورے کریں جن بی ہے بری چیز ہے ہے کہ وہ اس کا کات میں وہ نظام زندگی قائم کریں جو اللہ نے اس
تمام تقاضے بورے کریں جن بی ہے کہ اس عظیم حقیقت کے نصور بی کے مطابق اس دنیا میں انسان کو اپنی زندگی بسر
ترآن بیں نار' فرمایا ہے ۔ اس خیال سے کہ اس عظیم حقیقت کے نصور بی کے مطابق اس دنیا میں انسان کو اپنی زندگی بسر
کرنی ہے ۔ یہ نظام فطرت انسانی کے ساتھ ہم آہنگ ہے ۔ کا کات کی فطرت کے ساتھ ہم آہنگ ہے جس طرح اللہ نے
اسے بید اکیا ہے اور جس طرح اس نے قرآن کو بطور ہدایت نامہ بھیجا ہے ۔

---000---

اس عظیم حقیقت کو قلب میں بھانے کے بعد اب اللہ تعالی فرمانا ہے کہ اس حقیقت کبریٰ کا ظہور اس کا کنات میں کیو نکر ہوا؟

هُوَ اللّذِی خَلَقَ السّمُوٰ تِ وَ الْاَرْضَ فِی سِتّةِ آیّا مٍ ثُمَّ اسْتُوٰی عَلَی الْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلْجُ فِی الْاَرْضِ وَمَا يَعْرُ جُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السّمَآءِ وَمَا يَعْرُ جُ فِيهَا وَهُو مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنْتُمْ وَ اللّهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ (٤) لَه مُلْكُ السّمَوٰ تِ وَ الْاَرْضِ وَ الْي اللّهِ لَيْ مَا كُنْتُمْ وَ اللّهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ (٤) لَه مُلْكُ السّموٰ تِ وَ اللّهُ لِ هُو عَلَيْمٌ بِذَا تَ رُحْعُ الْلُهُ وَ رُ (٥) يُوْلِجُ اللّهُ إِنَّهَا رَ فِي اللّهُ لِ وَهُو عَلَيْمٌ بِذَا تَ الصّدُو وَ رِ (٦) (٧٥: ٤ تا ٦) "ورى جمل ن آمانوں اور زمن کو چه دنوں میں پیداکیا پر عرش پر علوه فرا ہوا۔ اس کے علم میں ہے جو پھے زمین میں جاتا ہے اور جو پھے اس سے نکا ہے اور جو پھے آمان سے ارتا ہے اور جو پھے اس میں چڑھتا ہے وہ تمارے ساتھ ہے جمال بھی تم ہو' جو کام بھی تم کرتے ہو' ات وہ وکھے رہا ہے۔ وہی زمین اور آمان کی اور تمام معاملت فیطے کے لیے اس کی طرف رجوع کیے جاتے ہیں۔ وہی رات کو دن میں اور دن کو رات میں واض کرتا ہے اور داول کے چھے ہوئے راز تک جانت ہیں۔ وہی راض کرتا ہے اور داول کے چھے ہوئے راز تک جانت ہیں۔

زمین و آسان کی تخلیق کی حقیقت 'عرش پر استواکی حقیقت اور پوری مخلوقات کا احاطہ اور کنٹرول اور ان تمام اشیاء کا علم اور سے حقیقت کہ اللہ ہرچیز کے ساتھ موجو دہے جمال بھی وہ ہو۔ اور سے کہ تمام امور کا مرجع اللہ کی طرف ہے 'اور سے کہ وہ اس پوری کا کتات میں مصرف ہے ۔ اور سے کہ وہ دلوں کے زاروں اور سوچوں کو بھی جانے والا ہے ۔ سے سب حقائق ای بری حقیقت سے نکلے ہوئے ہیں جس کا اوپر ذکر ہوا۔ لیکن ان چیزوں کو دوبارہ اس کا کتاتی جزئیات کے ساتھ معلق کر کے ذکر کرنے کا قلب پراٹر ہوتا ہے اور اس پر قدرت البیہ کا پراٹو پڑتا ہے ۔ سے آسمان اور سے زمین اور سے عظیم

کائات بب انسانی سوچ کا مرکز بنتے ہیں تو اپنی عظمت اور جلالت کے یاعث اپنی خوبصورتی اور نظام کے باعث اسپنے بیدہ اظم و نس کے باعث اپنی منظم حرکات کے باعث اپنی منظم حرکات کے باعث اپنی سلسل کی وجہ سے یہ انسانی قلب و نظر کو بے حد متاثر کرتے ہیں ۔ پھر یہ کلو قات بھی انسانوں جسی مخلوق ہیں لاخا انسانی دل ان کے ساتھ آیک قشم کا انس اور محبت رکھتا ہے ، جب انسان کا دل و دماغ اس عظیم کا کتات کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اس کے مختلف پہلوؤں پر غور کرتے ہیں تو فکر و نظر کی انسان کا دل و دماغ اس عظیم کا کتات کی طرف متوجہ ہوتے ہیں اور اس کے مختلف پہلوؤں پر غور کرتے ہیں تو فکر و نظر کی گروں پہ ضربات پڑتی ہیں اور ان سے نئے نئے فکر کی ذمز سے نکلتے ہیں ۔ انسان ان کی طرف کان دھر آ ہے ، برے غور سے سنتا ہے ، محور ہو جا آ ہے ۔ یہ نغم اے کیا پیغام دیتے ہیں کہ اللہ جس نے ان کو پیدا کیا ہے ، اس نے اس کو بھی پیدا کیا ہے ۔ یہ سب جزیں اللہ کی شیخ کر آ ہیں اور انسان بھی اللہ کی شیخ کر آ ہے ۔ یہ چزیس بتاتی ہیں کہ ہم نے بھی اپنا وجو و خالق کا کتات سے لیا ہو اور تم نے بھی ۔ لاخوال کا کتات میں صرف وہی ایک حقیقت ہے جو اہم ہے ۔

یہ چھ دن کیا ہیں؟ ان کی حقیقت بھی صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ہمارے دنوں کی حقیقت ہی کیا ہے؟ یہ تو سورج کے سامنے زمین کی گر دنش محوری کا متیجہ ہیں۔اور سے سورج اور سے زمین تو اللہ کے ایام کے بعد وجو دمیں آئے ہیں۔ للذا سے وہ '' ایام نمیں ہیں جن میں اللہ نے زمین و آسمان کو بیداکیا۔للذااس کو بھی اللہ پر چھوڑ دیں جب جاہے گا ہمیں بتا دے گا۔

اور سے عرش النی 'ہم اس پر اس طرح ایمان لاتے ہیں جس طرح الله نے اس کا تذکرہ کیا ہے اور اس کی حقیقت اور سے مراد اس استواحاصل کیا تو اس کی حقیقت سے ہے کہ اس سے مراد اس کا تات نیس ہیں۔ رہ سے بات کہ اللہ نے عرش پر استواحاصل کیا تو اس کی حقیقت سے ہے کہ اس سے مراد اس کا کتات پر عمل کنٹرول ہے۔ کیونکہ قرآن مجید نے سے بات واضح طور پر کمہ دی ہے کہ اللہ ایک حال سے دو سرے حال کی طرف خطل نمیں ہوتا۔ اس لیے بھی ایسا نہ تھا کہ وہ کسی وقت عرش پر نہ ہواور بعد میں متمکن ہوا ہو۔ اور سے بات کہ ہم اس پر ایمان لاتے ہیں اور ہمیں اس کی کیفیت معلوم نہیں ہے 'سے ایک ایس بات ہے جو۔

ثُمْ استو ی عَلَی الْعَوْشِ (۷۰:۶) "پر عرش پر جلوہ فرہا ہوا" کی تشریح نمیں کرتا۔ لنداات اس کائنات کے اقد اراعلی اور کنرول سے کنامیہ کمنا چاہئے اور اس فتم کی تغییر سے اس اصول کی خلاف ورزی نمیں ہوتی جو ہم نے ابھی بیان کیا ہے۔ کیونکہ اس کنامیہ میں ہم نے اپنا کوئی خیال چیش نمیں کیا بلکہ قرآن کی ایک طے شدہ حقیقت کی طرف اشارہ کیا ہے کہ وہ میسن ہے۔ اور اس تصور کی طرف اشارہ کیا ہے جو ذات باری خود دیتا ہے۔

تخلیق اور کنرول اور کمل علم کے ساتھ 'یہ آیت اس حقیقت کو ایک این تصویری انداز میں پیش کرتی ہے کہ قلب و نظراس میں گم ہوجاتے ہیں 'یہ تصویر بہت وسیع ہے 'بلکہ یہ تصویر مسلسل حرکت میں ہے 'بہ حرکت کسی بھی دفت رکتی نہیں ہے ۔ یہ محف تصور آئی تصویر نہیں ہے اور نہ شعلہ خیال ہے بلکہ لیک موثر اشار آئی رنگ ہے جو انسانی دل و دماغ کے ہر پہلو کو بھر دیتا ہے 'اس سے انسان کے دل دھڑ کتے ہیں 'خیال کی امریس لیک دو سرے سے فکر آئی ہیں اور فکر کے سوتے بھو محتے رہے ہیں۔ اراغور سے بڑھی ۔

يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي الْأَرْضِ وَمَا يَخْرُ جُ مِنْهَا وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَآءِ وَمَا يَعْرُ جُ فِيْهَا

(٤ - ٤) "اس كِ علم مِين ٢ جوزمِين مِين جاتا ہے اور جو يکھ اس بت فكتا ہے اور جو يکھ آسان ت اتها ہے ا

اور جو پچھ اس میں چڑھتا ہے "۔ ہر لمی زمین کے اندر جاندار اور ہے جان چیزوں کی ہے شار تعداد داخل ہوتی ہے ۔ اور اس طرح ہر لحظ زمین سے ۔ لاتعد و لات صبی زندہ اور غیرزندہ اشیاء نکتی ہیں ۔ آسان سے جو بارشیں برسی ہیں جو شعامیں یہاں مختف ستاروں نے پہنچی ہیں 'شاب ثاقب جو گرتے ہیں 'فرشتے جو اترتے ہیں راز اور اقدار جو اترتی ہیں اور جو چیزیں آسین جن کی تعداد کا علم صرف اللہ کو ہے ۔ غرض سے مختفری آیت لیک مسلسل حرکت کی طرف خیال کو پھیرتی ہے جو بھی منقطع نہیں ہے اور ان بڑے بوٹ واقعات کی طرف اشارہ کرتی کی تعداد معلوم نہیں ہے ۔ اور انسان کا خیال مسلسل اس حرکت کے ساتھ چیک جاتا ہے کیونکہ زمین میں ہروقت چیزیں داخل ہو رہی ہیں ۔ اور آسان کی طرف ہر وقت چیزیں چڑھ رہی ہیں ۔ اس طرح انسان اللہ کے علم کی وسعت سے متاثر رہتا ہے ۔ جب انسان ان لا تعداد چیزوں کو دیکھتا ہے اور شار نہیں کر سکتا۔

اگر کوئی دل اس حقیقت کی طرف دائماالنفات رکھے تو وہ اللہ کی معیت میں زندگی بسر کر سکتا ہے۔وہ اس کی مملکت میں سیر کر سکتا ہے ' جبکہ اس کاجسم اپنی جگہ ہر قرار ہو گا'وہ اس کا بُنات کی وادیوں کی سیر کر سکتا ہے اور وہ نہایت حساسیت اور صاف و شفاف سوچ کے ساتھ نمایت خوف و تقویٰ کی حالت میں ملکوت ساوات میں گھوم بھر سکتا ہے۔

ایھی پڑھنے والا ان خیالات کے ساتھ زمین و آسمان کی وادیوں میں گھوم رہا تھا کہ قرآن نے اس کا دامن کیڑ لیا کہ زرا اپنی زات کی وادی میں بھی سرکرو' جب وہ اپنے گریبان میں مند زال کر اپنے بارے میں سوچتا ہے۔ اپنی ذات کی وادی میں گھومتا ہے تو باری تعالی کو وہاں بھی موجود پاتا ہے۔ وہ دکھے رہا ہے وہ جانتا ہے اور وہ بہت قریب ہے شہرگ ہے۔ میں زیاوہ!

و هو معکم این ما کنتم و الله بما تعملون بصیر (۷۰; ٤) دوه تمارے ساتھ ہماں موجود ہے۔ برج کام بھی تم کرتے ہوا ۔ وہ دکھ رہا ہے "۔ یہ کوئی مجاز نمیں ہے 'یہ ایک حقیقت ہے۔ اللہ برکی کے ساتھ موجود ہے۔ برجیز کے ساتھ موجود ہے۔ برحان میں موجود ہے۔ برحان سے محققت ہے کہ ہا اور دیکتا ہے اگر کوئی صرف اس حقیقت کو دل میں بھالے تو یہ ایک عظیم حقیقت ہے۔ یہ ایک ایک حقیقت ہے کہ ایک محقیقت ہے۔ یہ ایک ایک حقیقت ہے کہ ایک بیاوے انسان کو سراسیہ کر دیتی ہے اور ایک پہلو ہے انسان کو امید اور محبت عطاکر تی ہے۔ بس سی ایک حقیقت اگر کسی انسان کے قلب میں بیشے جائے تو اے بلند کرنے اور پاک و صاف کرنے کے یہ کائی ہے۔ انسان اس دنیا کی تمام رکی ہیں بو سے دامن چھڑ اگر اللہ کا ہو جاتا ہے اور پھروہ برمعالمے میں بہت محاط 'خشیت اور خوف خدا سے سرشار اور برگندگی میں پڑنے ہے رک جاتا ہے کیونکہ اس کو اللہ سے حیا آتی ہے۔ اب وادی ملکوت السموات رالارض کی برایک دو سرے زاویہ ہے۔ یہ بیرزراایس بیرے مختلف تنم کی ہے جو پہلے ندکور ہوئی۔

لَه مُلْكُ السَّمُونَ وَ الْمَارُضِ وَ اللَّهِ أَوْ جَعُ الْمَامُورُ (٧٥:٥) "وق زمين و آسان كى الله تُوجعُ الْمَامُورُ (٧٥:٥) "وق زمين و آسان كى الله تُوجعُ الْمَامُورُ (٧٥:٥) "والت اور ادض كا ذكر پہلے آئیق کے سلط میں ہوا اور حیات و ممات کے نقط نظرے ہوا۔ اور قضا و قدر کے زاویہ سے ہوا۔ یمال اس زاویہ سے کہ ان کے فیط اللہ بادشاہ کی طرف رجوع ہوتے ہیں۔ جب اللہ بن مالک ہے تو فیط کرناہمی اس کے افتیار میں ہے۔

جب انسان میں بیہ شعور بختہ ہو جائے تو پھروہ ہر معالمے میں اللہ کی رضا دیکھتا ہے۔ اسپنے کاموں کے آغاز میں ہیں اور انتمامیں بھی وہ دیکھتا ہے کہ اللہ کی مرضی کیا ہے۔ بیہ شعور انسان کو غیرائلہ سے بے نیاز کر دیتا ہے۔ اور ہر معالمے میں اللہ کا نیاز مند کر دیتا ہے اور اسے شمائی میں اور سوسائی میں ہر جگہ اللہ کی راہ پر گامزن کر دیتا ہے۔ اس کی حرکت اور سکون اس کا مخورہ اور اس کی سوچ سب اللہ کی گر انی میں ہوتی ہے اور اسے بقین ہوتا ہے کہ اسے بھاگنے کی کوئی جگہ نسیں اور اللہ کے سواکوئی جائے بناہ نہیں ہے۔

اس سورہ کا بیہ بہلا پیراگراف ایک ایس حرکت پر ختم ہوتا ہے جو اس کائنات میں دست قدرت کا مظر ہے ' جو انسانی ضمیری گرائیوں تک اتر تی ہے ۔

يُولِجُ اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَ يُولِجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ وَ هُوَ عَلِيْمٌ بِذَاتِ

الصدور (۷) ، ۲) دوری رات کو دن میں اور دن کو رات میں داخل کرتا ہے اور دلوں کے چھے ہوئے رازتک جاتا ہے " ۔ رات کا دن میں داخل ہونا اور دن کا رات میں داخل ہونا ایک مسلسل حرکت ہے " لیکن یہ نمایت ہی اطیف حرکت ہے " بظا ہر پر سکون نظر آتی ہے ۔ اس کے معنی چاہے یہ بوں کہ رات اور دن چھوٹے بوٹ ہوئے ہوئے رہتے ہیں ' رات کا ایک حصد دن کو دیا جاتا ہے یا دن کا ایک حصد چھوٹا کر کے رات کو دیا جاتا ہے ' یا طلوع و غروب کے وقت ان کا باہم مداخل مراو ہو' لیکن سے ایک مسلسل لطیف حرکت ہے ۔ اور دلوں کے اندر ایک حرکت ہے ۔ اور یہ خیال کی حرکت ہے ۔ اور یہ بہوقت دل میں ہوتی ہے ۔ دلوں والی ہے ' یہ سب بچھ اللہ کے علم میں ہے ۔ یہ انسانی شعور کہ سب بچھ اللہ کے جاتھ میں ہے ۔ یہ انسانی شعور کہ سب بچھ اللہ کے باتھ میں ہے ' جو رات کو دن میں اور ون کو رات میں داخل کرتا ہے ' نمایت ہی لطیف شعور ہے ۔ اور یہ شعور کہ اللہ دلوں کے اطیف ترین اور مخفی تصور ات کو بخی جاتا ہے ' ایک عظیم چیز ہے !

---0000---

اس سورت کا بیہ پہلا پیراگراف انسانی احساس کو اس قدر تیزکر دیتا ہے کہ اب وہ ہدایات لینے کے لیے تیار ہے۔
لہذا اب اسلامی جماعت کو حکم دیا جاتا ہے کہ ایمان لاؤ اور مناسب وقت میں انفاق فی سبیل اللہ کا مظا ہرہ کرو۔ بیہ ہدایت
ایسے حالات میں دی جاتی ہے کہ انسان کا اندرونی اور اس کے قلب کی طرف جانے والے تمام راستوں کے دروازے
کھلے میں اس کا شعور بیدار ہے 'وہ سننے کے لیے بے تاب ہے۔ چنانچہ اسی حالت میں بیہ پکار آتی ہے۔ لیکن بیہ بھی اپنے
اندر نمایت اثر انداز ہونے والے دلائل 'اور جنجھوڑنے والی منتہات کے ساتھ آتی ہے۔

المِنُوُا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَ اَنْفِقُوا مِنَّا جَعَلَكُمُ مُسْتَخْلَفِينَ

فِيهِ ﴿ فَالَّذِيْنَ الْمَنُوا مِنْكُو وَ أَنْفَقُوا لَهُ وَ الْجُو كَمِيْرُ الْحُوْمَ الْكُوْلَا تُوْمِنُونَ بِاللَّهِ ۚ وَالرَّسُولُ يَدُعُوكُو لِتُوْمِنُوا بِرَبِكُو وَقَدُ الْخَدَ مِيْتَاقَّكُو إِنْ كُنْتُو

مُؤْمِنِيْنَ۞ هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَى عَبْدِ﴾ اليه بَيِّنْتٍ لِّيُخْرِجَكُوْ مِّنَ الظُّلُمْتِ إِلَى النُّوْرِ ۚ وَ إِنَّ اللَّهَ بِكُوْ لَوَءُونُ تَحِيْمُ ۖ فَكُو مَا لَكُوْ اَلَّا ثُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللهِ وَ لِلهِ مِنْوَاتُ السَّلْوٰتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِى مِنْكُوْ مَّنَ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَ قُتَلَ ۚ اُولَٰ إِكَ اَعْظُمُ دَرَجَهُ مِّنَ الَّذِينَ اَنْفَقُوا مِنْ بَعُدُ وَ قُتَلُوا ۗ وَكُلًّا وَعَدَ اللهُ الْحُسْنُ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَمِيْرٌ كُلُونَ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ ١٦ اللهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضْعِفَهُ لَهُ وَلَهُ آجُرٌ كُونِيعُ ﴿ يَعُمَرَ ثَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَ ٱلْمُؤْمِنٰتِ يَسْعَى كُورُهُمْ بَيْنَ آيْدِيْهِمْ وَ بِأَيْمَانِهِمْ بُشُرْبِكُو الْيَوْمَرَ جَنَّتُ تَجُرِيُ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ خُلِدِيْنَ فِيْهَا ۚ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ﴿ يَوْمَرُ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَالْمُنْفِقْكُ لِلَّذِينَ أَمَنُوا انْظُرُونَا نَقْتَيِسُ مِنْ تُوْرِكُمُ قِيلً الْحِعُوا وَرَآءُكُوْ فَالْتَهِسُوا نُوْرًا فَضَرِبَ بَيْنَهُمُ بِسُورٍ لَّهُ بَاكِ بَاطِنُهُ فِيْهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُهُ مِنْ قِبَلِهِ الْعَذَابُ ﴿ يُنَادُونَهُ مِ ٱلْمُونَكُنُ مَّعَكُو * قَالُوٓا بَلَىٰ وَلَكِنَّكُوۡ فَتَنْتُوۡ ٱنۡفُسَكُوۡ وَتَوَبَّضِتُوۡ وَارْتَبَنُّوۡ وَكَوْتُكُوۡ الْاَمَانِيُ حَتّٰى جَأَءً آمْرُ اللهِ وَغَرَّكُوْ بِاللهِ الْغَرُورُ ١٤٥٠ أَلْيُؤْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنْكُوْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَأُولِكُو النَّارُ هِي مَوْلِكُو ۚ وَبِثُسَ الْمَصِيرُ ١

''ایمان لاؤ اللہ اور اس کے رسول پر اور خرچ کروان چیزوں ہیں ہے جن پر اس نے تم کو خلیفہ بنایا ہے۔ جو لوگ تم میں ہے ایمان لائیں گے اور مال خرچ کریں گے ان کے لیے براا جر ہے۔ تہیں کیا ہوگیا ہے کہ تم اللہ پر ایمان شیں لاتے حالا نکہ رسول تمیں اپنے رب پر ایمان لانے کی وعوت دے رہا ہے اور وہ تم ہے عمد لے چکا ہے۔ اگر تم واقعی مانے واللہ ہو ۔ وہ اللہ ہی تو ہے جو اپنے بندے پر صاف صاف آیتی نازل کر رہا ہے تا کہ تمیں تاریکیوں ہے نکال کر روشنی میں لے آئے اور حقیقت سے بحد اللہ تم پر نمایت شغیق اور مهریان ہے۔ آخر کیا وجہ ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نیں کرجے حالانکہ زمین اور آسانوں کی میراث اللہ ہی کے لیے ہے۔ تم میں سے جو لوگ فتح کے بعد خرچ اور جماد

کریں گے وہ بھی ان لوگوں کے برابر سیں ہو سکتے۔ چنون نے فتے ہے پہلے ترچ اور جہا دکیا ہے۔ ان کا درجہ بعد میں خرچ اور جہاد کرنے والوں ت بڑھ کر ہے۔ اگر چہ اللہ نے دونوں ہی سے لتھے وعدے فرمائے ہیں۔ جو بچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے الحقہ اس سے الحقہ اس سے اللہ اس کے لیے بہتریں اجر ہے۔ اس دن جب کہ تم موس مردوں اور عور توں کو دیکھو گے کہ ان کا نور ان کے آگے آگے اور ان کے دائیں جانب دو ڈرہا ہو گا۔ (ان سے کما جائے گاکہ) آج بشارت ہے تمہارے لیے جنتیں ہوں گی جن کے نیچ شریں برق بوں گی جن سے بوگ کہ وہ دو تر ہوں گی جن سے بوگ کہ وہ رہی ہوں گی جن سے بوگ کہ وہ موسوں سے کس گی دروازہ ہو گا۔ وہ موسوں سے کس گی ذرا ہماری طرف دیکھو تاکہ ہم تمارے نور سے کچھ فاکہ ہ افشائیں۔ گر ان سے کما جائے گا'' چیچے ہو ناکہ ہ افشائیں۔ گر ان سے کما جائے گا'' چیچے ہو ناکہ ہ افشائیں کہ دروازہ ہو گا۔ اس دروازے کے اندر رحمت ہوگی اور با ہرعذاب ۔ وہ موسوں سے پکار پکار کر کس سے وہ کیا ہم تمارے ساتھ نہ سے دو کیا ہم تمارے ساتھ نہ اس دروازے کے اندر رحمت ہوگی اور با ہرعذاب ۔ وہ موسوں سے پکار پکار کر کس سے وہ کیا ہم تمارے ساتھ نہ اس دروازے کے اندر رحمت ہوگی اور با ہرعذاب کہ اللہ کا فیصلہ آگیا ' اور آخر دفت بحک وہ برا دھوکے باز (شیطان) میں اللہ کے معاملہ میں وحوکا دیتارہا۔ لہذا آج نہ تم سے کوئی فدیہ قبول کیا جائے گا اور نہ ان لوگوں سے جنوں نے کھا کھیں اللہ کی معاملہ میں وحوکا دیتارہا۔ لہذا آج نہ تم سے کوئی فدیہ قبول کیا جائے گا اور نہ ان لوگوں سے جنوں نے کھا کھیں اللہ کیا تھا۔ تمارا نے کان جنوں نے کھا کھیں تھا۔ تمارا نے کہانا ہو تھارہا۔ بہنوں نے کھا

اَمنُو اَ بِاللَّهِ وَ رَسُولُهِ وَ اَنْفِقُو ا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُستَخْلَفِيْنَ فِيهِ (٧٥:٧) "ايمان لاوَ الله اور اس كَ رسُول بِر اور خرج كرو ان چيزوں ميں سے جن براس نے تم كو فلفه بنایا ہے"۔

یاں اس آیت کے مخاطب مسلم میں بلکہ نمایت قدیم اور دور اول کے مومن میں ۔ لیکن ان کو بھی کہا جاتا ہے کہ ایمان لاؤ انلہ پر اور رسول اللہ پر ۔ مطلب سے ہے کہ اپنے دلوں کے اندر حقیقت ایمانیے پیداکر و ' سے ایک گری ہدایت ہے اور گرا کت ہوگئے ایمانی لاؤ انلہ پر اگر و ' سے ایک گری ہدایت ہو اور گرا کت ہے کہ اللہ کی راہ میں انفاق کر و ' لیکن اس سے پہلے ہی سے اشارہ دے دیا کہ اپنے وفوں کے اندر حقیقت ایمانی پیداکر و ' اور اس انفاق کے عظم کے بعد بھی لیک اشارہ اور ہدایت کہ تم جو کچھ خرچ کر رہے ہو وہ اپنے مال سے ضیں خرچ کر رہے ' سے تو اللہ کا مال ہے اور اس نے تماری گرانی اور خلافت میں دے دیا ہے۔ کہ وہ ایسی حمیمیا یا گیا ہے کہ۔

لَهُ مُلْكَ السَّمُونَ تِ وَ الْلَارُ ضِ ''زمین و آسانوں کی بادشاہت اور ملیت ای کی ہے''۔ یہ اللہ بن ہے جس نے انسانوں کو اس زمین پر ایک محدود خلافت اور نیابت دی ہے۔ زندہ کرنے اور مارنے والا تو وہ ہے۔ یوں اس نے تہیں زمین میں سلا بعد نسل خلیفہ بنایا ہے۔

سورت کے آغاز میں جو اصولی باتیں بیان کی گئی تھیں' میہ بدایات ان کے ساتھ مربوط ہو جاتی ہیں۔ اور سے سب تصورات اب مل کر اہل ایمان کو قائل کرتے ہیں کہ وہ مالک جس نے تہیں اس زمین پر' اس کے فزانوں پر ظیفہ بنایا ہے 'تہیں اس نے سب کچھ دیا ہے' بٹاؤ وہ اپنی ہی دولت کا ایک حصہ تم سے مانگ رہا ہے۔ کیا خیال ہے تمہارا' دو گے انڈ کو کچھ' دیکھو اللہ ہی واللہ ہے' اس کے فزانوں میں کی نہیں ہے۔ تم کیوں باتھ کھنچ ہوئے ہو' یہ تو ای کا ہے؟ فنظ اس پر بھی بات فتم نہیں ہے کہ دلائل دیے' قائل کیا اور نمایت فیمائش اور محض امید پر' بلکہ اس کے بعد ایک اور موثر خطاب آتا ہے کہ اس کے بعد ایک اور موثر خطاب آتا ہے کہ اس انفاق کا لیک نمایت ہی برامعاوضہ بھی تمہیں کے گا۔اس کا فضل وکر م بھی تم پر ہو گا۔

فَالَّذِينَ الْمَنُو المِنْكُمْ وَ اَنْفَقُو اللَّهُمْ أَجْرٌ كَبِيْرٌ (٧٥:٧) "بولوگ تم ميں سے ايمان لائيں گے اور مال خرچ كريں گے ان كے ليے بردا جرب اب كون كے جو ايمان كا دائن چھو ڈكر بيچے رہ سكتا ہے -كون ہے جو انفاق سے جيچے رہ سكتا ہے 'اوركون ہے جو اپنے آپ كو اس فضل وكرم سے محروم كر سكتا ہے ؟

نیکن ایھی بات یہاں بھی فتم نہیں ہے اب ان چنگیوں اور دلائل ' ہدایات و اشارات کے بعد ان کو دعوت دی جاتی ہے کہ وقت کو بھی دیکھو' طالات کی نزاکت کا احساس بھی کرو' اس وقت کے طالات پیش کر کے کہا جاتا ہے کہ وقت کا نقاضا کیا ہے ۔

وَمَا لَكُمْ لَا تُوْمِنُوْ لَ بِاللَّهِ وَ الرَّسُوْ لُ يَدْعُوْ كُمْ لِتُومِنُوْ ا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ آخَذَ مِيثَاقَكُمْ اللهِ وَ الرَّسُوْ لُ يَدْعُوْ كُمْ لِتُومِنُوْ ا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ آخَذَ مِيثَاقَكُمْ اللهُ كُنْتُمْ مُوْمِنِيْنَ (٨) هُوَ الذِي يُنزِّ لُ عَلَى عَبْدِه أَيْتٍ بَيِنْتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِّنَ الظُّلُمْتِ اللهُ مِنْ الظُّلُمْتِ اللهُ بِكُمْ لَرَءُ وْ فَ رَّحِيْمٌ (٩) (٧٥: ٨ - ٩) "مَيْنَ كِابُولِيا بِهِ لَيَا بِهِ كُمْ لِنْهُ اللهِ اللهُ بِكُمْ لَرَءُ وْ فَ رَّحِيْمٌ (٩) (٧٥: ٨ - ٩) "مَيْنَ كِيا بِولِيا بِهِ كُمْ لِنَهُ

پر ایمان نمیں لاتے حالائک رسول تمہیں اپنے رب پر ایمان لانے کی وعوت دے رہاہے اور وہ تم سے عمد لے چکا ہے۔ اگر تم واتنی مانے والے ہو۔ وہ اللہ بن تو ہے جو اپنے بندے پر صاف صاف آیتیں نازل کر رہا ہے آگہ تمہیں آریکیوں سے نکال کر روشنی میں لے آئے 'اور حقیقت سے ہے کہ اللہ تم پر نمایت شفیق اور مربان ہے ''۔

آخر ایمان کی راہ میں رکاوٹ کیا ہے؟ ایمان تو وہ لا بچے ہیں ایمان لانے کا حق یمال مطلوب ہے۔ پھر وعوت ذات رسول کی طرف سے ہے' جن کے ہاتھ پر تم بیعت کر بچے ہو' پختہ وعدہ کر بچے ہو۔ اور پھر آسانوں سے آیات بینات کی ہو در پے موسلا دھار بارش ہو رہی ہے۔ یہ آیات تہیں اندھیروں' شک اور جیرانی سے نکال رہی ہیں۔ ہدایت ویقین اور اطمینان کی روشنی تہیں وی جارہ ہے۔ ایسے حالات میں جن میں تم پر رحموں کی بارشیں ہو رہی ہیں۔

نی آخر الزمان کاکسی قوم بین موجود ہونا' ان کا اللہ کی زبان و کام بین گفتگو فرمانا کلام اللہ پڑھ پڑھ کر سانا تو تمارے اور اللہ کے درمیان خود تمارے مخصوص معاملات کے بارے بین نمایت آن براہ راست رابطہ پید آکر دیتا ہے۔ اور سے اس قدر عظیم نعت ہے جس کا تصور نہ پہلے کس نے کیا اور نہ بعد بین ہو سکے گا۔ آج ہم چودہ سوسال کی دوری سے جب اے سوچتے ہیں' تو سے دور' وحی کا دور' حیات رسول کا دور نی الواقع عظیم نعتوں کا دور تھا' خوشیوں کا دور تھا' نیک بختوں کا دور تھا' کیا ہی دور تھا' اللہ جل جلالہ' بذات خود رسول اللہ کی زبانی اپنے بندوں کو جا رہا ہے۔ نمایت رشت' مجت اور کرم کے ساتھ' لو سے کام کرو' دیکھو اس سے بچو' سے ہراہ اس پر چلو' سے دیکھو تم غلط ہوگئے ہو' سے ہے میری ری اے پیڑو اور نکل آوگر حوں سے آئوؤں سے' تو ہدکرو' تو یہ کا دروازہ ہروقت کھلارہتا ہے۔

این درگه با درگه نا امیدی نیست صدیار اگر نؤب شکسی باز آ

آؤ دور تک نہ چلے جاؤ غاط راہوں پر 'میری رحمت سے مایوس نہ ہو' وہ تو اس قدر وسیع ہے کہ سب کا نات اس میں اوب جاتی ہے ۔ اے فلال تو نے سے سوچا ہے ' یہ غلط ہے ۔ یہ تو گناہ ہے ۔ فلال اوب خلال کا موجات کے سے فلال تو نے سے سوچا ہے ' یہ غلط ہے ۔ یہ تو گناہ ہے ۔ فلال وہ نلال فلال کاموں کا تو نے ارتکاب کیا ہے یہ غلط ہے ۔ آؤ' توبہ کرو اور میری رحمت میں داخل ہو جاؤ ۔ اے فلال وہ نلال فلال چزیں تہیں روک رہی ہیں ان کو آثار تھینکو' فلال تو نے سے سوال کیا ہے ہے ہواب اس کا۔ اور سے کام جو تو نے کیا ہے اس کا یہ وزن ہے ۔

یہ لوگ جو اللہ کے ساتھ رہتے ہیں 'جو اس کی مخلوق ہیں 'جن کو اللہ تلقین فرمانا ہے جن کے ساتھ یوں ہمکلام ہوتا ہے۔ یہ اپنے اندر تیزاحساس رکھتے ہیں کہ اللہ ان کے ساتھ ہے اور وہ اللہ کے ساتھ ہیں۔ یہ حقیقت ہے اور یہ واقعہ ہے رات کی تاریکیوں میں بھی اللہ ان کی فرادیں من رہا ہے۔ اور ان کو قبول کرتا ہے۔ قدم قدم پر ان کی رہنمائی کرتا ہے اور ان کی طرف متوجہ ہے۔

حقیقت سے کہ سے بات اس مخص کی سوچ ہے بھی بلند ہے جو اس کے اندر نہ رہا ہو۔ اس لیے آج ہم بھی کہ سے کہ وہ یوں تھے۔ لیکن ان آیات میں سب سے پہلے جن لوگوں کو خطاب کیا گیا وہ ایسے بی حالات میں زندہ رہ رہ سے ہے ۔ اور ان لوگوں کو اس متم کی تربیت یا و دہانی اور آساہٹ کی ضرورت تھی۔ لیکن اب آگر کوئی اس متم کے تصور کو اسے زہنوں میں جمائے اور بسائے ہوئے ہے ہمارے اس گے گزرے دور میں تو سے اس فضل سے بھی ہوافضل ہے۔ یہ

بات زیارہ تابل قدر ہے کہ دور محاب سے دور پدر ہویں صدی ہیں یہ تصور کر آ ہو۔

۔ خاری شریف کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لیک دن اینے سحابہ ہے کہا کہ تمہارے نزدیک کون سامومن قابل تعجب اور صاحب فضل وکرم ہے ' تو سحابہ کرام نے فرمایا فرشتے ؟ تو حضور ' نے فرمایا ''وہ کیو کر ایمان نہ لائیں گے وہ بیں تن اپنے رہ کے پاس ''۔ اس کے بعد انہوں نے کہا کہ پھر ''ابنیاء ''۔ تو آپ نے فرمایا = ''وہ کس طرح ایمان نہ لائیں جبکہ وحی ان پر فازل ہو رہ ہے ''۔ اس کے بعد انہوں نے کہا کہ پھر ''جم لوگ '' ۔ تو حضور ' نے فرمایا = ''دم کیا نہ پھر ''جم لوگ '' ۔ تو حضور ' نے فرمایا = ''مان نہ لائی جبکہ وہ بی تمہارے در میان ہوں؟ بلکہ ایمان کے لحاظ ہے افضل ترین لوگ وہ بیں جو تمہارے بعد بول گے ان کے پاس صحیفے ہوں گے اور وہ ان کے اندر پائی جانے والی تعلیمات پر ایمان لائیں گئی ہے '' ۔

رسول الله صلى الله عليه وسلم نے سے فرمایا که صورت حال میں بہت فرق ہے۔ ان لوگوں کے بال ایمان کے اشارات 'اسباب اور دلائل بہت زیادہ تھے۔ بجیب و غریب تھے۔ بلکہ اگر وہ ایمان نہ لاتے تو تائل تعجب بات ہوتی ہاں کے باوجو دان سے مطالبہ کیا جا رہا ہے کہ ایمان کو اپنے نفوس کے اندر حقیقت بناؤ 'اگر مومن ہوتو۔

اب موجبات ایمان اور والال ایمان سے آگے والائل انفاق اور موجبات انفاق کی طرف اگر قدرے آکید کے ساتھ اور تکر ارکے ساتھ ۔

وَمَا لَكُمْ ۚ أَنْ لَا تُنْفِقُوا فِي سَبِيْلِ اللَّهِ وَ لِلَّهِ مِيْرَاتُ السَّمُوٰتِ ۗ وَالْاَرْضِ

(۷ ۰ : ۰ ۱) " آخر کیا وجہ ہے کہ تم اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے حالانکہ زمین اور آسانوں کی میراث اللہ اَن کے لیے ب" -اس میں ای حقیقت کو د ہرایا گیا ہے جو پہلے بیان ہوئی۔

لَهُ مُلْكُ السَّمُونَ وَ الْلَارْضِ وَ الْمَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْلُمُورِ "الله بَى كے ليے ہے آسانوں اور زمن کی بادشاہت اور تمام امور فیطے کے لیے الله بی کی طرف ربوع ہوتے ہیں"۔ الله کی میراث اس کا اقتدار ابنی اور جو افتیارات الله نے ان کے لیے دیئے ہیں وہ سب بادشاہت ہو اور جس کا اقتدار اعلیٰ ہے فیطے بھی ای کے ہیں اور جو افتیارات الله نے ان کے لیے دیئے ہیں وہ سب جلدی ای کی طرف واپس ہو جائیں گے۔ اس لیے جب الله تمہیں وعوت انفاق دے رہا ہے اور بید مال تو ای کا ہے اور بدال تو ای کا ہے اور یہ مال تو ای کا ہے اور کوئی وال ہے اندا بخل اور مجوی کے لیے اور بید مال تو ای کا ہے اور بید مال تو ای کا ہے کوئی جو از نہیں رہتا اس خطاب ہیں ہی حقیقت ہے۔

مٹھی ہم السابقو ن الماولو ن نے اللہ کی راہ میں جو پچھ ان کے ہیں میں تھا نرچ کیا ۔ یہ مہا جرین و افسار کے پاکیزہ

لوگ تے اور انہوں نے نمایت ہی مشکل دور میں یہ خرچ کیا ۔ نمایت ہی شدید مشکلات کے دور میں انہوں نے مائی قربانی

دی اور اس زمانے میں خرچ کیا جبکہ اسلام ہر طرف ہے خطرات میں گھر اہموا تھا ۔ فتح مکہ یا صدیبیہ ہے قبل کے زمانے میں

اسلام کے دوست اور معاون قلیل تے ۔ دشمن زیادہ تے ۔ اور اس دور میں ان لوگوں نے جو خرچ کیا اس پر ان کو کوئی

دنیادی امید اور لالج بھی نہ تھی ۔ نہ وہ خرچ کی کو دکھانے کے لیے کرتے تھے ۔ یہ سب خرچ جذبہ خیر پر بنی تھا ۔ جس خیر

کو انہوں نے اعتیار کر لیا تھا ۔ یہ خرچ وہ اسینے اس نظریہ کے لیے کر رہے تھے شے انہوں نے تمام دنیاوی مفا دات کو جمور ڈ

چھاڑ کر افتیار کر لیا تھا۔ انہوں نے زهر سامال خرچ کیا۔ بعض نے اس مقد ارمیں مال خرچ کیا جو السابقو ن الاولون نے فق ہے تبل کیا تھا۔ انہوں نے زهر سامال خرچ کیا۔ بعض نے اس مقد ارمی مال خرچ کیا جو السابقو ن الاول کے فق ہے تبار اخرچ ان کے خرچ کے برابر ہو سکتا ہے یا زیادہ بھی ہو سکتا ہے لیکن اللہ کے ترازو میں سابقون کا خرچ تامل ترجیح ہے۔ اس لیے کہ انہوں نے جس ایمانی جذبہ سے خرچ کیا اس میں فرق ہے۔

لَا يَسْتُوىْ مِنْكُمْ مَّنْ أَنْفَقَ مِنْ قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَتَلَ أُولْئِكَ اَعْظُمُ دَرَجَةً مِّنَ الَّذِينَ

انفقو امن بعد وقتلو ا (۷ ق من من و قتلو ا (۷ ق من من علی تولاگ فتح کے بعد خرج اور جماد کریں گے وہ بھی ان لوگوں کے برابر نہیں ہو کتے۔ جنہوں نے فتح ہے پہلے خرج اور جماد کیا ہے۔ ان کا درجہ بعد میں خرج اور جماد کرنے والوں ہے بڑھ کر ہے 'جب برطرف ہے نظریہ پر جملے والوں ہے بڑھ کر ہے' جب برطرف ہے نظریہ پر جملے موتے میں اس نظریہ کے مانے والے اور دوست قلیل ہیں۔ اور کسی منعت کا کوئی نشان تک نمیں ہے۔ نے اقتدارے اور نہ سولیات میں 'اور آیک شخص اس وقت خرج کرتا ہے اور جماد کرتا ہے جب نظریہ حیات پر امن ہے 'اس کے اضار بہت میں اور نفر ہے 'اس کے اضار بہت میں اور نفر ہے 'اس کے اضار بہت میں اور نفر ہے نظریہ خوص صرف اللہ ہے اور گائے ہوئے اور نفر ہے ۔ پہلا شخص صرف اللہ ہے اور کا گائے ہوئے ہوتا ہے 'وہ خلص ہے اور اس کے اظام میں شبہے کی کوئی گھائش نمیں ہے۔ اس اللہ پر گھرا بھروسہ اور صرف اللہ پر امران اس کا عقیدہ آبادہ کر رہا ہے اور ہو اس خوص بو بولی کرتا ہے اس کے لئے اس کے نظریہ کے سوادہ سرے دوائی بھی اس نکی پر آبادہ کرنے کے لیے اس کے نظریہ کے سوادہ سرے دوائی بھی اس نکی پر آبادہ کرنے کے لیے ہیں۔ یہاں تک کہ اس کی نیت صاف بھی ہو پھر بھی دو سرے عوائل کھوظ ہیں۔ '

امام احمد نے روایت کی ہے۔ احمد ابن عبد الملک ہے انہوں نے زہیرے 'انہوں نے حمید القویل ہے 'انہوں نے اللہ ہو گیا۔ فالد نے انہوں ہے بہتے ہیں کہ حضرت فالد ابن ولید اور عبد الرحمٰن ابن عوف کے در میاں کچھ باتوں کا بتا دلہ ہو گیا۔ فالد نے عبد الرحمٰن ہے کہا وہ تم لوگوں پر اس لیے دست در ازی کرتے ہو کہ کچھ دن تم ان سے پہلے اسلام لے آئے ہو 'ہم تک مید الرحمٰن ہے کہ اس بات کا تذکرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کیا گیا تو آپ نے فرمایا '' میرے ان ساتھیوں کو چھوڑ دو ' اس بات کی تذکرہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ہے کیا گیا تو آپ نے فرمایا '' میرے ان ساتھیوں کو چھوڑ دو ' اس بات کی تشم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے 'کہ اگر تم احد کے برابر سونا خرچ کرو (یاکما کہ پہاڑوں کے برابر سونا خرچ کرو) تو بھی تم ان کے اعمال تک نبیں پہنچ سے ۔۔۔۔۔ صبح میں ہے۔

لا تسبو ا اصحابی فو الذی نفسی بیده لو انفق احد کم مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدهم او مسیفه (۱۲۰ میرے ما تیون کا گالیان نه دو - اس ذات کی فتم جس کے باتھ میں میری جان ہے ' اگر تم میں کوئی احد

ر معلوم ہوتا ہے کہ اس حدیث میں اصحالی کا خاص مفہوم ہے۔ ان کے بارے میں حضور کے سخت سنبیدہ فرمائی ہے۔ یہ لوٹ وراصل سابقو ن اولو ن ہیں۔ حضور اکر م اینے اروگر صحابہ اور مومنیں سے کہتے تھے۔ دعو الی اصحابی '' میرے ساتھوں کو میرے تن لیے چھوڑوو'' اس سے صحبت خاصہ مراد ہے۔ ایک بار حضرت ابو بکر صدیق کے بارے میں کما دعد الی صاحبی ''میرے اس سائٹی کو میرے لیے چھوڑوو۔''

جیسا سو نا خرچ کرے تو نہ ان کی مد کو پہنچ سکتا اور نہ نصف مد کو (مدیمیانہ تقریبا دو کلو) لیکن بعد میں آنے والوں کو بھی مایوس نمیں کیا گیا۔سب کے لیے او نچامقام ہے۔اچھا وعدہ ہے۔

و كُلًا وَعَدَ اللهُ الْحُسنى (٧٥:٠١) "اور الله في دونول أن ت التص وعد، فرمائ بير-" أكرجه ان كي درميال درجات كي اعتبارت تفاوت تفاليكن دوسب التص اور عدول تص-

و الله بما تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ (١٠:٥٧) (جو پھے تم کرتے ہواللہ اس ت باخبر ہے۔'' یہ ایک ایسانچ اور ایک لڑی چنکی ہے جس سے دل بیدار ہو جاتے ہیں کہ ظاہری اعمال اپنی جگہ پر ہیں اور دنیا پہکے نیصلے تو اپنی جگہ پر ہیں لیکن اللہ کے نیصلے اللہ کے علم پر ہوں گے۔خبر دار وہاں وزن اللہ کے پیانوں سے ہوگا۔

ایمان اور انفاق فی سیل اللہ کے لیے ایک دو سرا سرحلہ ' ایک دو سرا محرک اور نیا ولولہ:

مَنْ ذَالَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنَا فَيُضَعِفَهُ لَه وَلَه اَحْرٌ كَرِيْمٌ (١١) يَوْمَ تَرَى الْمُومْنِيْنَ وَ الْمُومْنِيْنَ وَ الْمُومْنِيْنَ وَ الْمُومْنِيْنَ وَ الْمُومْنِيْنَ فَيْهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمَ (١٢) يَوْمَ يَقُولُ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ خَلِدِيْنَ فِيْهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمَ (١٢) يَوْمَ يَقُولُ الْمُنْفِقُونَ وَ الْمُنْفِقَتُ لِلَّذِيْنَ أَمَنُو انْظُرُ وَنَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُورِكُمْ قِيلًا ارْجِعُوا وَرَآئَكُمْ فَالْتَمسُوا أَنُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُمْ بِسُورٍ لَه بَابٌ بَاطِئَه فِيهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُه مِنْ قِبلِهِ الْعَدَابُ (١٣) يُنَادُونَهُمْ اللَّمْ نَكُنْ مَّعَكُمْ قَالُوا بَلَى وَلَكِنْكُمْ فَتَنْتُمْ انْفُسَكُمْ وَرَرَبُّكُمْ اللَّهِ وَغَرَّكُمُ الْمَانِي حَتَّى جَآءَ امْرُ اللّهِ وَغَرَّكُمْ النَّارُهِي وَنَرَبُّكُمْ فَلَيْةً وَلَامِنَ اللّهِ يَعْرَكُمُ النَّارُهِي وَلَامِنَ اللّهِ وَغَرَّكُمْ النَّارُهِي وَلَامِنَ الْذِيْنَ كَفَرُو المَاوَكُمُ النَّارُهِي وَلَامِنَ الْذِيْنَ كَفَرُو الْمَاوَكُمُ النَّارُهِي وَلَامِنَ الْذِيْنَ كَفَرُو الْمَاوَكُمُ النَّارُهِي وَلَامِنَ الْذِيْنَ كَفَرُو الْمَاوَكُمُ النَّارُهِ مَا اللَّهِ وَغَرَّكُمْ النَّارُهِ مَا اللَّهِ وَغَرَّكُمُ النَّارُهِ مَلَكُمْ وَلَامِنَ الْذِيْنَ كَفَرُو الْمَاوِكُمُ النَّارُهِمَ اللَّهِ وَغَرَّكُمُ النَّارُهُ مِي اللّهِ الْمَالَعُ مَالِكُهُ وَلُولُولُهُ اللّهُ الْمُولُولُولُ اللّهِ الْقَالَةُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَلَوْلَ عَلَى اللّهُ الْمُعَلِي اللّهِ الْحِعْمَ اللّهُ اللهُ اللّهُ الْمُعْرُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الْولَهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ الْمُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهِ الللّهُ اللهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللهُ اللّهُ الللللّهُ الللهُ الللللّهُ اللللهُ اللللّ

کو دیکھو گ کہ ان کانور ان کے آگے آگے اور ان کے دائیں جانب دو ڈر ہاہو گا۔ (ان سے کما جائے گاکہ) آج بشارت ہے تمہارت لیے جنتیں ہوں گی جن کے بیچے نہری بدری ہوں گی 'جن میں وہ بیشہ رہیں گے ۔ یی ہے بدی کامیابی ۔ اس روز منافق مردوں اور عور توں کا حال سے ہو گاکہ وہ مومنوں سے کمیں گے زراہماری طرف دیکھو تاکہ ہم تمہارت نور سے بچھ فائد وہ افغائیں ۔ عران سے کما جائے گا' بیچھے ہٹ جاؤ' اپنانور کمیں اور طائن کر و۔'' پھر ان کے در میان آیک دیوار حائل کر دی جائے گی جس میں آیک دروازہ ہو گا۔ اس دروازہ ہے اندر رحمت ہوگی اور با ہرعذ اب وہ مومنوں سے پکار پکار کر کہا ہے ۔ د' کیا ہم تمہارے ساتھ نہ ہے ''؟ مومن ہواب دیں گے ۔'' ہاں 'گر تم نے اپنے آپ کو خو د فقتے میں ڈالا 'موقع کہیں گئی ' شک میں پڑے در ہے' اور جھوٹی تو تعات تمہیں فریب ، شیں 'یں ایک کہ اللہ کا فیصلہ آگیا 'اور آخر وقت تک وہ برا وجو کی از رشیطان) تمہیں اللہ کے معالمہ میں دھوکا ویتا رہا۔ النذا آئے نہ تم سے کوئی فدید قبول کیا جائے گا اور نہ ان لوگوں سے جنوں نے کھا کھاکھ کھاکھ کیا تھا۔ تمہارا ٹھکا تا جن میں خوات تمہاری خبرگیری کرنے والی ہے اور سے بر ترین انجام ہے۔'' وی تمہاری خبرگیری کرنے والی ہے اور سے بر ترین انجام ہے۔'' سے رب ذوالجلال کی طرف سے آیک زبر دست موثر اشارہ اللہ اللہ النج القیراور محتاج بندوں سے سے رب ذوالجلال کی طرف سے آیک زبر دست موثر اشارہ اللہ اللہ اللہ فقیراور محتاج بندوں سے کہا ہے۔

مَنْ ذَالَّذَى يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا (٧٥:١١) ووَلن ہے جو الله كو قرض دے اچھا قرض "

اكد صرف يہ تصورك ايك مسلم فقير ہے اور الله كى طرف ہروات مخاج ہے اور رب ذوالجلال اس سے قرض مانگ رہا

ہے اس بات كے لئے كافی ہے كہ وہ ازكر الله كى راہ ميں خرچ كرے "كيونكه لوگوں كى يہ عادت ہے كہ وہ نفع بخش كار
وبار ميں سرمايہ لگاتے ہيں ۔ لوگ چونكه فقير ہيں اور الله كو ويا ہوا قرضہ محتوظ ہے "اس كى واليمى يقينى ہے " پھريہ ان كے لئے
ايک باعث عرت بات بھى ہے كہ وہ الله كو قرض دے رہے ہيں ۔ عمومًا لوگ نفع بخش كارو بار ميں رقم لگاتے ہيں اور الله كو قرائي وجہ نہيں ہے كہ لوگ اس كارو بار ميں سرمايہ نہ لگائيں ۔
الله باعث عرت بات بھى ہے كہ وہ الله كو قرض دے رہے ہيں ۔ عمومًا لوگ نفع بخش كارو بار ميں سرمايہ نہ لگائيں ۔

اللہ تعالیٰ ان کو صرف ایتھے جذبات تک ہی نہیں لیے جاتا بلکہ وعدہ فرماتا ہے کہ اس قرض حسن پر تنہیں کی گنا اضافہ کرکے دے گا۔بشر طیکہ وہ قرض حسن ہو اور صرف اللہ کے لئے دیا ہو اور کی گنا اضافے کے ساتھ پھر اللہ کے ہاں مزیدا جر بھی لمے گا۔

فَیْضعفُهُ لَه وَلَه اَحْر کُریم (۷ : ۱) "آکه اے کی گنا برهاکر واپس دے اور اس کے لئے بمترین اجر ب"۔اوراس اجر کا نقشہ قیامت کے مناظر میں ہے ایک منظر پیش کرکے بنایا جاتا ہے۔ قیامت کے دن سے اجر دیا جائے گا اور سے بہت تن قابل قدر اجر ہوگا۔

یہ منظر قرآن کریم کے مناظر میں ہے بالکل ایک نیا منظر ہے۔ اس منظر کی تصویر کشی اس طرح کی گئی ہے کہ اسے حرکت اور مکالمات ہے بھر پور انداز میں بالکل ایک زندہ منظر بنا دیا گیا ہے۔ آج جب ہم قرآن کریم کو پڑھتے ہی ترجاری فظروں کے سامنے بوری تصویر آجاتی ہے۔ موسنین اور مومنات ہمیں سخت تاریجی میں چلتے نظر آتے ہیں لیکن بان کے سامنے اور ان کے دائیں جانب ہمیں ایک لطیف نور اور چمک نظر آتی ہے۔ یہ نور خود ان اہل ایمان کا نور ایمانی ہے اور بیان کے جروں سے پھوٹ رہا ہے اور اس نور کی روشنی میں ان کے جروں سے پھوٹ رہا ہے اور اس نور کی روشنی میں

یہ اس دن کی تاریکی میں آگے بڑھ رہے ہیں ' یہ وہی نور ہے جو جاہلیت کے اندھیروں میں اللہ نے ان کو دیا تھا اور اس ک روشنی میں وہ چلتے تھے ' اب یہ نور ان کی ارواح کے ذریعہ ان کی خاک جسم پر عالب آگیا ہے ۔ یہ بھی ہوسکتا ہے کہ ان کے اجمام کے خاکی اجزا ہے یہ نور چک رہا ہو کہ جدید سائنس کی تحقیقات بھی ای طرف جاری ہیں کہ مادہ ایٹم ہے بنا ہے اور ایٹم دراصل نور اور ''شعامیں'' ہے ۔ یوں گویا یہ نور پھر حقیق نور ہوگا۔

اب اس مظرمیں مومنین اور مومنات کو مبارک سلامت دی جاتی ہے۔

بُشْرَكُمُ الْيَوْمَ حَنَّتٌ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْمَانْهُرُ خَلِدِيْنَ فِيْهَا ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ

الْعَظِيْم (٧٥:١٢) (آج ب نوش خبرى تهارك لئے بينتي ہوں گي ﴿ ﴿ مِنْ مِنْ بِهِ رَبِي بِول كَيْ جَنِ مِن وه بيشر ربي گ - يي بري كاميالي -

لین مبارک ملامت کے اس منظر پر ابھی ہے ختم نہیں ہے۔ ادھرے منافقین اور منافقات کا گروہ بھی گر آپڑ آ چلا آر ہا ہے۔ یہ چیران و پریشان اور کس میری کی حالت میں ہے ' یہ لوگ مومنین اور مومنات کے ساتھ لیٹ جاتے ہیں اور کہتے ہیں۔

يَوْمَ يَقُوْلُ الْمُنفَقُوْنَ وَالْمُنفَقَتُ لِلَّذِيْنَ امَّنُوا نَظُرُوْنَا نَقْتَبِسْ مِنْ نُوْرِكُمْ

(۷ ° : ۱ °) ''اس روز منافق مردوں اور عورتوں کا حال سے ہوگا کہ وہ مومنوں سے کمیں گے ذرا ہماری طرف رکیمو باکہ ہم تسارے نور سے پچھ فاکدہ اٹھائیں''۔مومنین اور مومنات کاگروہ جد حربھی دیکھتا ہے ادھرنور ہی نور ہے 'جو اطیف و شفاف ہے 'لیکن اس نور سے منافق مرد اور منافق عورتوں کاگروہ کس طرح استفادہ کر سکتا ہے 'انہوں نے تو یوری زندگی جمالت کی تاریکی میں بسرکی ہے۔ایک نامعلوم آواز اس موقعہ پر پکارتی ہے۔

قیل ار جعوا و ر آنگم فالتکمسوا فور ا (۷) و کران سے کما جائے گا چھے ہے جاؤ ایک نور کس اور طاش کرو''۔ معلوم ہوتا ہے کہ یہ آوازان کی تذلیل اور ن کے ساتھ مزاح کے لئے بلند ہوگ ۔ اور ان کو یہ یا، وہانی مطلوب ہوگی کہ ونیا میں تم کیا کرتے تھے رات کے اندھروں میں اپنی منافقات پالیسی "رکرتے رہے تھے۔ کہ واپس جاؤ ونیا میں اور وہاں اپنا نور طاش کرو۔ واپس جاؤکیونکہ یہ نور تو دنیا سے آیا ہے۔ ونیا کے عمل سے یہ نور حاصل ہوتا ہے۔ آج تو تم وار الجزاء میں ہو یہاں کیا طاش کرتے ہو۔

اس مرطے میں اجانک موسنین اور مومنات کے گروہ اور منافقین اور منافقات کے گروہ کی درمیان جدائی کروی جاتی بے ۔ یونک سے جدائی کا دن بے ۔ دنیامیں تو سے لوگ اسلامی صفوں میں گھس گئے تھے ۔

فَضُرِ بِ بِيْنَهُمْ بِسُورٍ لَه بَابٌ بَاطِئُه فِيْهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُه مِنْ قِبَلِهِ الرَّحْمَةُ وَظَاهِرُه مِنْ قِبَلِهِ الْعَدَابُ (٧ : ٢ ٢) " بَعِران ك درميان ليك ديوار طائل كردى جائك ، شم بي ليك دروازه بوگا اس

دروازے کے اندر رحمت ہوگی اور باہرعذاب"۔ یہ ایک ایسی دیوار ہوگی جس کے اس پار نظر تو نہ آئے گا لیکن آواز سانی وے گی۔اب منافقین کاگروومومنین کو یکارے گا۔

یُذادُ و نَهُمْ اَلَمْ نَکُنْ مُعَکُمْ (٧٥:٤١) "وه انسي پکار کر کميں كے کيا ہم تمارے ساتھ نہ تھ"۔ اب ہم يوں جدا :و رہے ہيں۔ ونيا ميں تو ہم تمارے ساتھ ایک تن جگد زندہ رہے تھے۔ ایک تن سطح پر اور يمال بھی ہم ایک تن جگہ تمارے ساتھ اٹھائے گئے ہيں۔

قَالُو اَ بَلَى (٧٥: ١٤) "ووكس كَ بان" معامله توابيا بن ب-

وَلَكُنْكُمْ فَتَنْتُمْ أَنْفُسكُمْ (٧٥:٤١) وتكرتم ن البيّ آپ كو خود فقي الا"-تم ن البيّ آپ كوم الت ت توزيا-

و تربعستم (۷۰:۵۷) «موقع پرئی کی»۔ تم نے عزم کرکے فیصلہ کن انداز میں حق کاراستہ اختیار نہ کیا۔

و او تبتیم (۷۰:۵۷) '' شک میں پڑے رہے''۔ تمیں بقین کی وہ دولت نہ وی گئی جس کے زریعے تم آتش نرود میں کو ، جاتے۔

و غر تکم الله مانی (۷ : ۱) (۱ورجمولی تو تعات تمیس وحوک دین رہیں "-تم نے یہ سوچاک ای طرح تذبذب منافقت اور لافی کو دونوں جانب ت پارنے میں کامیالی ہے۔

حتَّى جاآءَ أَمْرُ الله (٧٥:١٤) "يمال تك ك الله كافعل أكما"_

و غرشكم بالله المغرور (٧٥:٥٧) "اور آخرتك وه بردا دهوكه باز تنسيل الله كے معالمے ميں دهوكه . وينا رہا" - يه شيطان تفا-تنميل نئ نئ لالچيل وينا اور تمناؤل كى ونيا ميں بساما - اب مومنين ان كو مزيد يا و ولات ميں اور فيصلہ سات ميں گويا آج فيصله ان كے باتھ ميں -

فَالْيَوْ مَ لَا يُوْ حَدُ مِنْكُمْ فَدْيَةٌ وَ لَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُ و امَا و كُمُ النَّارُ هِي مَوْلَكُمْ وَبِعْسَ الْمَصِيْرُ (٧٥:٥٧) "لذا آج نه تم ت كوئى فديه تبول كيا جائ كان نه ان لوگوں ت جنوں نے كلا كلاكفر ألم صير أدا تمان المؤالة المجارى فركيرى كرنے والى ہے اور يه بدترين انجام ہے "- وہ تمارى فركيرى كرنے والى ہے اور يه بدترين انجام ہے "- وہ تمارى فركيرى كرنے والى ہے اور يه بدترين انجام ہے "-

اس منظری فنی ہم آہنگی کو دیکھا جائے تو اس کے لئے نور کے انتخاب میں لیک خاص حکمت ہے۔ کیونکہ ہیہ بات منافقات کے گروہ کا اصل کر دار ہی ہیہ ہوتا ہے کہ لین باطن کو چھپات ہیں اور ان کے ضمیروں میں ہو بات چھپی ہوتی ہے اس کے مقابلے میں پچھ اور ظا ہرکرتے ہیں ۔ وہ نفاق کی کاررو انیاں بیشہ اند چیروں میں کرتے ہیں۔ اند طیرا چھپاتا ہے اور روشنی دکھاتی ہے۔ گویا دو کر دار بھی متفاد ہیں ایمان اور نفاق اور دو رنگ بھی متفاد ہیں نور اور ظلمت ۔ اور ان دونوں جے ول سے منظر نمایت خوب بنا ہے ۔ ایمان کو روشن وکھایا گیا ہے اور منافق اند چیروں میں من اور میں سفر کر رہے ہیں اور منافق اند چیروں میں ٹاک ٹو ئیاں مار رہے ہیں۔ معانی کو منظری روشنیوں کے دریعہ بھی ظا ہر کر دیا گیا۔ "ا

کون ہے ہواس دن نور کاطلب گار نہ ہوگا اور اس کا مشاق نہ ہوگا۔کون ہے ہواس کے بعد بھی انفاق فی سیل انڈ ہے گریز کرے گا۔اس قدر موٹر دلائل' مفادات اور انتھے انجام کے باوجو د۔۔۔ یہ ہے قرآن کا انداز تعلیم و تربیت' قرآن نمایت تسلسل اور مستقل مزاجی ہے ہومئین کی تربیت کر رہا ہے ۔ اور ایک ما ہرکی طرح اور علیم و خبیراستاد کی طرح بری عکمت سے بدایات اور سبق طلبہ کے ذہن میں یوں انار آ ہے کہ وہ فور اعمل کے لئے تیار ہوجاتے ہیں۔

اس کے بعد ،و سراسیش آتا ہے اس میں بھی مسلسل پکار ہے اور ای انداز میں اور ای طرز پر جماعت مسلمہ کوعمل پر ابھار اجاتا ہے ۔

___()().)..._

(المشابري القيام

درس نمبر ۷۵۲ ایک نظرمیں

اں سبق میں بھی اس سورت کے ہرموضوع اور محور ہی کو لیا گیا ہے ' یعنی نفس کے اندر حقیقت ایمان ۔ اکر نا ماکہ اس کے نتیج میں اللہ کی راہ میں مخلصانہ انفاق پر نفس آمادہ ہو جائے اور اس میں تقریباً ویسے ہی دلائل ایمان اور موٹرات اور تسببات میں جیسا کہ پہلے حصے میں تھے البتہ وہاں سورت کا آغاز نمایت زور ارتھا۔

یہ سبق مومنین کو ایک نرم ہے عناب کے ساتھ شروع ہوتا ہے وہ مومنین جو ابھی تک اس مقام تک انہیں پنچے جس تک انہیں پنچ جس تک انہیں پنچانا مطلوب ہے ' یمال نمیں کما جاتا ہے کہ انہیں ان اہل کتاب کی طرح نہیں ہونا چاہئے جو سنگ ول تھے اور فاسق تھے۔ ان کو ڈرایا جاتا ہے کہ وقت گزرنے کے ساتھ ساتھ تم بھی کمیں ان کی طرح نہ ہوجاؤ۔ البتہ ولوں کو زندہ کرنے والا اللہ بن ہے جس طرح وہ زمین کو زندہ کرتا ہے۔

اں آسابٹ کے بعد اب دوبارہ دعوت دی جاتی ہے کہ اللہ کی راہ میں خرچ کرنا اسی طرح ہے جس طرح کوئی کسی نفع بخش کارہ بار میں رقم اگاتا ہے ۔اللہ آخرت میں کئی گناکر کے دیتا ہے اور اجرکر ہم بھی دیتا ہے جیسا کہ پہلے سبق میں کسا گیا تھا۔ للذااس نفع بخش رو بار کے ذریعہ جنت کماؤ جوہت وسیج ہے۔

آگلی آیات میں دنیاوی اقدار اور اخروی اقدار کا مقابلہ کیا جاتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ دنیا تو آیک تھیل کو د ب صحح زندگی آخرت کی ہے لندااہل ایمان کو چاہنے کہ آخرت کی طرف دو ڈیٹس ۔

اب دوبارہ ان کو آخرت سے دنیا میں لایا جاتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ دنیا کے معاملات اللہ کے تھم سے چلتے ہیں لذا اللہ اللہ اللہ جاتا ہے کہ تمہیں دنیا کی برب طلات یا اقتصے حالات اللہ کے تھم سے آ بے ہیں انفاق سے کوئی غریب شیں ہوتا للذا کہا جاتا ہے کہ تمہیں دنیا کوئی چیز انفاق سے روک نہ دے ۔اس کے بعد ان کے سامنے وعوت اسلامی کی لیک تاریخ پیش کی جاتی ہے ' بتایا جاتا ہے کہ بن وعوت ہے ' ایک بن معراط متعقیم ہے ' ہر عمد میں جو لوگ اس سے منہ موڑتے ہیں وہ فاس بن میں ہی کہا گیا۔اس کے بعد ان کو پکارا جاتا ہے کہ اللہ سے فاس بن میں ہی کہا گیا۔اس کے بعد ان کو پکارا جاتا ہے کہ اللہ سے دو ایمان لاؤ تاکہ وہ تمہیں دو گنا اجر اور رحت وے اور تمہارے چروں پر نور پیداکر دے۔اور تم پر فضل و کرم اللہ کا فضل و کرم اللہ کا ساتھ مخصوص تیں ہے۔اللہ بڑے فضل والا ہے۔

یوں سے سورت اپنے آغاز و انجام دونوں سے باہم مربوط اور متناسب ہوجاتی ہے اور اس کی سب کڑیاں ایک دو سرے سے مل جاتی ہیں۔ عقل وخر و کے تاروں کے برمسلسل ضربات لگتی ہیں اور ان میں تنوع بھی ہے اور تکرار بھی نے تاکہ اس کا دلوں پر گہرااڑ ہو۔اور دل مومن ایک ضرب کے بعد دو سری ضرب ہے گرماتارہے۔

---000---

درس نمبر۷۵۲ تشریح آبات

r9__ [__ 14

اَلَمْ يَأْنِ لِلّذِيْنَ الْمُنْوَا اَنْ تَخْشَعُ قُلُونُهُ وَلِذِكْرِ اللهِ وَمَا نَوَلَ مِنَ الْحَقِّ " وَ لَا يَكُونُوا كَالَّذِيْنَ اُونُوا الْكِتْبَ مِنْ قَبُلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ مِنَ الْحَقِّ " وَ لَا يَكُونُوا كَالَّذِيْنَ اُونُوا الْكِتْبَ مِنْ قَبُلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْمَاكُ فَقَالَ عَلَيْهِمُ الْمَاكُ فَقَالَ عَلَيْهِمُ الْمَاكُ وَقَالَ اللهَ يُحِي الْمَرْضَ الْمَاكُ فَقَالَ اللهَ يُحِي الْمَرْضَ اللهَ مَوْتِهَا " قَدُ بَيْنَا لَكُو اللهٰ اللهِ لَعَلَمُ تَعْقِلُونَ اللهِ يَعْمَالُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ الل

''کیا ایمان لانے والوں کے لئے آبھی وہ وقت نہیں آیا کہ ان کے دل اللہ کے ذکر سے پھلیں اور ان کے نازل کر وہ حق کے آگے جھیں اور وہ ان لوگوں کی طرح نہ ہوجائیں جنہیں پہلے کتاب دی گئی تھی' پھرایک لبی مدت ان پر گزر گئی تو ان کے دل حقت ہوگئے اور آج ان میں سے اکٹر فاسق سنے ہوئے ہیں؟ خوب جان لو کہ اللہ زمین کو اس کی موت کے بعد زندگی بخشا ہے ہم نے نشانیاں تم کو صاف دکھا دی ہیں'شاید کہ تم عقل سے کام لو''۔

یہ مولائے کریم و رحیم کی طرف نمایت ہی موٹر پکار ہے کہ اب تک تو تممارے ول اللہ کے خوف اور حشوع و حضوع یہ محبوع ہے ہم جانا چاہے تھا۔ تم پر تو اللہ کا بہت برافضل ہو چکا ہے۔ تممارے اندر آیک رسول موجود ہے 'جو تمہیں ایمان کی طرف بلارہائے۔ اس رسول پر آیات بینات نازل وی گئی ہیں تاکہ تمہیں تاریکیوں سے روشنیوں کی طرف لائیں۔ اور تمہیں اس نے اس کا کتاب ہیں اور تمماری تخلیق ہیں آیات بھی بتا دی ہیں۔

ید ایک ایسا عماب ہے جس میں محبت ہے۔ ہدر واللہ عنایت ہے۔ بوش ولایا جاتا ہے اور شعور ویا جاتا ہے کہ لقد برا جلیل القدر ہے۔ اس کا ذکر حضوع و خشوع کے ساتھ کرو' اور اللہ کی جانب ہے جو چائی آر بی اسے نمایت عزت و احترام اور اطاعت اور سے دگی کے ساتھ لو' البتہ سوال میں بیہ آٹر نمایاں ہے کہ تماری رفآرست ہے۔

اَلَمْ يَاْنَ لِلَّذَيْنَ الْمَنُوْآ اَنْ تَمْ شَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ الْحَقِّ (٢٠: ١٦) "ايانيان النه والون عالية اللهي وه وقت "ين آيات ان عال وار عالي اور ان ع

نازل کر وہ حق کے آگے جھیں''۔اس طرح ابھارنے اور ست روی پر عناب کرنے کے ساتھ ان کو لبیک نہ کہنے اور ست روی افتیار کرنے کے ساتھ ان کو لبیک نہ کہنے اور ست روی افتیار کرنے کے برے انجام ہے بھی زراہا جاتا ہے کہ جب ولوں کو ساتھ ساتھ ساف نہ کیا جاتا رہ تو وہ زنگ آئوہ : وجات میں اور ان کے اندر شکدل پیدا ہوجاتی ہے اسے اس وقت ہوتا ہے جب وہ ذکر اللی سے غافل ہوجائیں اور جب وہ حق کے سائے جھنا بھول جائیں :

وَلَا يَكُونُوا كَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكَتْبَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْآمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبِهُم

و كنير" مَنْهُمْ فَسَفُو ْ لَ (٧ ٥ : ١٦) (اوروه ان اوگول كى طرح نه بوجائي جنيل پيلے كتاب وى كى تقى جمر ايك لبى مدت ان پر گزر كى تو ان كے دل سخت بوگے اور آج ان ميں سے اَعْرَفاسِق بنے بوئے بي "-جب ول سخت وجائيں تو پجراگلا مرحله فسق اور فجور كا بوتا ہے۔

انیانی دل بہت جلد بدل جاتا ہے۔ انسان بہت جلد بھول جاتا ہے۔ جب وہ صاف شفاف اور روش ہوتا ہے تو اس نے نور کی امریں افتی ہیں۔ اور موتی کی طرح چکتا ہے۔ اور جب اس پر زیاوہ وقت گزر جائے یاد دہانی اور تربیت فتم بوجائے تو وہ وہ بخت ہوجاتا ہے انداات مسلسل یاد دہانی اور تربیت کی ضرورت پڑتی ہے اس کے اندر حضوع و خشوع بید ابود۔ اے بار بار کھنگھٹانا چاہئے آکہ وہ نرم اور صاف ہوتا رہ اور ہروقت بیدار رہن چاہئے کہ وہ عمدل اور کند نہ ہوجائے۔

لکین اگر کوئی ول بچھ گیا' پھر بن گیا' سخت ہو گیا 'کند ہو گیا تو مایوسی کی ضرورت نہیں ہے' وہ از سرنو زندہ ہو سکتا ہے' اس میں از سرنو حیات واخل ہو سکتی ہے' وہ از سرنواللہ کے سامنے جھک سکتا ہے' اللہ تو قدر توں والا ہے' وہ تو مردہ زمین کو از سرنو زند وکر دیتا ہے۔ ایک مردہ زمین دیکھتے دیکھتے زندگی ہے بھر پور اور تر و آن د ہوجاتی ہے۔ سرسبر و شاہ اب ہوجاتی ہے میوہ جات اور پھن دینے لگتی ہے ہی طال دلول کا ہے۔

اعْلَمُو ۚ أَنَّ اللَّهُ يُحْمَى الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا (۷۰:۷۷) "فوب جان لوك لله زين كواس كَ موت كے بعد زندگی بخفاج" - اور قرآن كے اندر وہ چیز ہے جو ولوں كو موت كے بعد پھر زندہ كرتى ہے - اس كے اندر وہ مواد موجود ہے جوندا و پتا ہے 'جو سراب كرتا ہے اور جو گر ماتا ہے -

قَدْ بِيَنَّالَكُمُ الْمَايْتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْ نَ (٧٥:٧١) "بم نے نتایاں تم کو صاف صاف وک ہیں' شاید کہ تم عقل سے کام لو"۔

اس زندوكر وينے والى چكى كے بعد 'اور اس بالواسطه عناب كے بعد 'اور اس اراوے كے بعد دوبار ؛ الفاق في سيل القدير ابھار اجا آ ہے ۔ إِنَّ الْمُصَّدِّقِيْنَ وَ الْمُصَّدِّقْتِ وَ أَقْرَضُوا اللَّهَ

قَرْضًا حَمَنًا يُضْعَفُ لَهُمُ وَلَهُمُ أَجُرٌ كُرِيْحُ اللَّهِ وَالَّذِينَ أَمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِمَ ٱولَيْكَ هُوُ الصِّدِيْقُونَ ۚ وَالشُّهَدَآ أَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ﴿ لَهُ مَ أَجُرُهُ ۗ وَ نُورُهُ مُ وَ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكُذَّا بِالْيِتِنَآ اُولِيكَ آصُحٰبُ الْجَحِيْمِ أَثْثَا الْحَيُوةُ 9عُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَ لَهِوْ وَ زِنْنَهُ ۚ وَتَفَاخُوْا بَيْنَكُوْ وَتَكَاثُو ۚ فِي الْأَمُوالِ وَالْأَوْلَادِ كَمَتَلِ غَيْثِ آعُجَبَ الْكُفَّارَ نَبَاتُكُ ثُعَّ يَهِيْجُ فَتَرْبُهُ مُصْفَرًّا نُتُوَّ يَكُونُ حُطَامًا ۚ وَ فِي الْاَخِرَةِ عَنَاكُ شَدِينًا لا وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ اللهِ وَيضُوَانُ ۚ وَ سَأَ الْحَيْوَةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ ١٩ سَابِقُوٓ اللَّهِ مَغْفِرَةٍ مِنْ رَّبِكُمْ وَجَنَّاةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَ الْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينِيَ أَمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِمْ ذَلِك فَضُلُ اللهِ يُؤْتِيُهِ مَنْ يَتَمَاءُ وَاللهُ ذُو الفَضْلِ الْعَظِيمِ الْمَطْلِيمِ الْمَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَا فِئَ ٱنْفُسِكُمْ إِلَّا فِي كِينِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْبَرَأَهَا ۚ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيَرُكُ اللَّهُ لَا تَأْسَوا عَلَى مَا قَاتَكُو وَلَا تَفُرَحُوا بِمَاۤ اللَّهُ وَاللَّهُ لَا يُحِبُ كُلَّ مُخْتَالِ فَخُورٌ لِثُنَالَذِيْنَ يَبَخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخُلِ ۚ وَمَنْ يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَذِيُّ الحسك

• ده مردول اور عور تول میں سے جو لوگ صد قات دینے والے میں اور جنول نے اللہ کو قرض حسن دیا ہے اللہ اور جنول نے اللہ کو قرض حسن دیا ہے اللہ اور اس کے رسولول پر ایمان او سے بیت واللہ بیت ہوتا کہ این اور جولوگ اللہ اور اس کے رسولول پر ایمان او سے بیت واللہ اس بیت رہ کے نزدیک صدیق اور جمید میں ان کے لئے ان کا اجر اور ان کا تور ہے اور جن لوگول نے کھر کیا ہے ، جہری آیا ہے کو بمنادیا ہے وہ وہ وزخی میں ۔ فوہ جان لوہ و دنیا کی زندگی اس کے سوا پھے نمیں کہ ایک کھیل اور بن فی اور فل بری نیب ٹاپ اور تمارا آپس میں ایک دو سرے پر فخر جنانا اور مال و اولاد میں لیک دو سری سے برہ جان ن و شش برنا ہے ۔ اس کی مثال ایری ہے جسے ایک بارش ہوگئی تو اس سے بید ہونے والی نباتات کو دیکھ کر کاشت کار خوش ہوگئی ہوگئے۔

چرون کیتی پک جاتی ہے اور تم دیکھتے ہو کہ وہ زرد ہو" ۔ پھروہ بھی بن کر رہ جاتی ہے۔ اس کی برعکس آخرت وہ جگہ ہہ جمال خت عذاب ہے اور الله کی منفرت اور اس کی خوشنوری ہے۔ دنیا کی زندگی ایک و هوک کی ٹئی کے سوا پجھ نمیں۔ دو ڑو اور ایک دو سرے سے آگر برصنے کی کوشش کرو اپنے رب کی منفرت اور اس جنت کی طرف جس کی وسعت آسان و زمین جیسی ہے 'جو سیا کی گئی ہے ان لوگوں کے بیے جو اللہ اور اس کے رسولوں پر ایمان لائے ہوں۔ یہ اللہ کافضل ہے 'جے چاہتا ہے عطا فرمانا ہے 'اور اللہ برے فضل والا ہے۔ کوئی مصیبت ایسی نمیں جو زمین میں یا تمارے الب نفس بر نازل ہوتی ہو اور ہم نے اس کو پیدا کرنے سے پہلے ایک کتاب '' یعنی نوشتہ تقدیر'' میں لکھ نہ رکھا ہو۔ ایسا کر نا اللہ ہو ا

صدقہ دینے والے اور صدقہ وینے والیابِ صدقہ لینے والوں پر اپنی بر تری نہیں جنگاتے اور اس سودے ہیں ہے اوگ فریق بن بنیں بوت والیاب صدقہ اوگ فریق بن نہیں بوت والی ہو گئی ہے کہ صدقہ دینے والا ہے سمجھے کہ وہ فنی اور نید ذات کو قرض دے رہا ہے ۔ اور وہ اس کا نتات کے مالک کے ساتھ سوداکر رہا ہے ۔ اور وہ اس کا نتات کے مالک کے ساتھ سوداکر رہا ہے ۔ اور یہ کہ وہ بو کہ نے کہ وہ دو گنا تگنا ہوکر لے گا۔ اور کن گنا لوٹانے کے بعد اجرکر یم بھی دیا جائے گا۔

صدیقین کا مقام بہت ہی بلند مقام ہے احادیث نبوی میں اس کی خوب تشریح کی گئی ہے۔ آگر چہ یہ مقام بہت بلند ہے لیکن اس کے حصول کے مواقع ہرکسی کے لئے کھلے میں 'یہ چند افراد یا کسی طبقے تک محدود نہیں ہے ' جو بھی اللہ اور رسول پر صبح انبان پیدائر۔ اور اس مقام بلند کا طلب گار ہووہ اے یا سکتا ہے ' اللہ کے فضل پر کوئی حد بندی نہیں ہے۔

و اللذين امنو ابالله و رسله أولئك هم الصديقون (١٩:٥٧) دواور بولوگ الله اور الله الله الله الله الله الله و رسله أولئك هم الصديق في "-به الله وين كي خاصت اور الميازي بات ب كه به سب انسانول ك ك ايك كلا راسة ب سبه ليك بلند افق به جس كي طرف سب كي نظرين لكي ربني جابي - يمال كن كا نفيك نظر من الله و رجات تك بنج سكا نفيك نفي به الله ورجات تك بنج سكا من به الله ورجات تك بنج سكا بي الله ورجات تك بنج سكا بيال الله الله وين به جس من كل ورجات تك بنج سكا الله ورجات تك بنج سكا الله وين به جس من كل ورجات تك بنا كل الله وين به جس من كل الله وي الله وي الله ويا الله ويا

المام مالک اپنی کتاب موطامیں روات کرتے ہیں صفوان ابن سلیم ہے، بہوں نے عظا ابن بیار ہے انہو نے ابو سعید خدری ہے اک رسول اللہ عظیہ نے فرمایا کہ اہل جنت ویکھیں گ کہ بند بالا خانوں والوں کو اپ او نیچے ہوں گ اجیسا کہ تم روش ستارے کو دور مشرقی اور مغربی افق میں ویکھتے ہوا اس لئے کہ بلندی ورجات میں بہت فرق ہوگا۔ سحابہ کرام نے بوچھا رسول خدایہ انجیاء کے منازل ہوں گے جن تک کوئی وو سرائیں پہنچ سکے گا۔ تو فرمایا ہاں ''خداکی فتم جس کے ہاتھ میں میری جان ہے یہ کچھ لوگ ہوں گے جو اند پر ایمان لائے اور جنوں نے مرسلین کی تصدیق کی '' ۔۔۔۔۔ ہے ہاتھ میں میری جان کے دین پر فدا ہونے کا مقام ؟ وہ بعد میں آتا ہے۔

"معین میں روایت ہے کہ شداکی روحیں سزیر ندوں کی شکل میں جنت میں ہوتی ہیں اور وہ جہاں چاہتی ہیں جگتی ہیں۔ اس کے بعد وہ ان طاقوں میں آگر نمسرتے ہیں۔ اللہ ان پر ظاہر ہوگا اور فرمائے گاتم کیا چاہتے ہو' سیس ہیں۔ سیس ہیں۔ اس کے بعد وہ ان طاقوں میں آگر نمسرتے ہیں۔ اللہ ان پر ظاہر ہوگا اور فرمائے گاتم کیا چاہتے ہو' سیس ہیں ہوتیا کی طرف ہوتی کی ۔ تو ایش خیالے کہ میں نے فیصلہ کرلیا ہے کہ بید دنیا کی طرف نہ لوٹیں کے ۔ "اور شیمین اور دو سرول نے انس تعلیمی اس نہ تعلیمی فرمائے گا کہ میں نے فیصلہ کرلیا ہے کہ بید دنیا کی طرف نہ لوٹیا سے دوایت کی ہوتیا کی طرف لوٹیا ہوتا کے وہ دنیا کی طرف لوٹیا پہند نہ کرے گا اگر چہ یہاں اس کے لئے بہت بچھ ہو' ماسوائے شہید کے 'وہ یہ چاہد گا کہ دنیا کی طرف وٹایا جائے اور بہیوں سیسویں مرتبہ اللہ کی راہ میں قتل ہوتا رہے کیوٹکہ وہ شہیدوں کی عزت دکھے چکا ہوگا۔ "

یہ باتیں س کر دوراول کے مسلمانوں کے لئے جان کی کوئی اہمیت نہ رہتی تھی۔ وہ مسلمان جن کو مقام شاوت کا پت لگ جایا تھا۔

امام مالک نے یکی این سعید ت روایت کی ہے کہ ایک بار رسول اللہ جماد کے لئے لوگوں کو آمادہ فرمارہ ہے ۔اور آپ جنت کا ذکر فرمار ہے تھے ۔افسار کا ایک آدمی من را الاور اس کے باتھ میں مجوروں کے یکھ والے تھے جنس وہ کھا رہا تھا۔ تو اس نے کما دمیں تو ونیا کا لائجی ہوں گا'اگر میں بیٹے گیا اور سے مجوری کھا آر ہا یماں تک کہ میں ان ت فارخ ہوجاؤں ۔ اس نے سے مجوری بھینک دیں اور تلوار اٹھائی اور کفار پر حملہ کر دیا یماں تک کہ وہ قبل ہوگیا۔ اس شخص کے برے میں روایت ہے کہ وہ قبیر ابن الجمام " تھا۔"

جب صدیقوں کا بیہ مقام ہے اور شد ا کا بیہ مقام ہے تو کافرین اور مکذبین کا مقام بھی جا دیا جاتا ہے ۔

و الگذین کَفَرُ و او کَذَبُو ا باینتا اولئك اَصْحُبُ الْحَدِیمِ (۷ ، ۹) "اور جن لوگول نے کفر کیا اور ہماری آیات کو جمعنایا وہ دوزخی میں " - کون ہے ہواس اعزاز اور اس مُرتِ کو چھوڑ سکتا ہے اور سے بہند کر سکتا ہے کہ وہ جنم والول میں ہے ہوجائے - اب ایک تیسری چکی ہمری جاتی ہے ۔ یہ وعوت ایمان اور دعوت انفاق اور دعوت شارت کے بعد ہے ۔ اس مین ہایا جاتا ہے کہ ان مقامات بلند ہے اگر کوئی چیز روک عق ہے تو وہ حب الدنیا ہے جکہ دنیا نمایت حقیر نمایت معمولی اور نمایت بلکی چیز ہے ۔ اور اس کے مقابلے میں آخرت بہت قیمتی ہے ۔ آیک بمترین تمثیل!

اعْلَمُوْ آ انَّمَا الْحَيْوَةُ الدُّنْيَا لَعَبٌ وَ لَهُوَّ وَزَيْنَةٌ وَ تَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فَى الْاَمُوالَ والْاوْلَادَ كَمَثُلُ غَيْثُ اعْجَبِ الْكُفَّارِ نَبَاتُه ثُمَّ يَهَيْجُ فَتَرَاهُ مُصْفَرًا ثُمَّ يَكُوْنُ خُطَامًا وَفَى الْأَخِرة عداب شدید و مغفر قرص الله و رضوان و مالحیو قراد گیا الا متاع الغرو و رود و ۲۰:۰۲)

د خوب جان لوید و نیا کی زندگی اس کے سوا کچھ نیس کہ ایک کھیل اور دل گی اور ظاہری ثبیب ٹاپ اور تمارا آپس پس ایک دو سرے پر فخر جنانا اور مال و اولا و بیں لیک دو سری سے برہ جانے کی کوشش کرنا ہے۔ اس کی مثال ایک ہے بیسے ایک وارش ہوگئے ۔ پھروی کھیتی پک جاتی ہے اور تم ایک بارش ہوگئے ۔ پھروی کھیتی پک جاتی ہے اور تم دیکھتے ہوکہ وہ زر دہوگئی ۔ پھردہ بھس بن کر رہ جاتی ہے۔ اس کی برعس آخرت وہ جگہ ہے جمال سخت عذاب ہے اور الله کی مغفرت اور اس کی خوشنودی ہے۔ ونیا کی زندگی ایک دھوکے کی ٹئی کے سوا پچھ نیس "۔

اس دنیای زندگی کو اگر دنیا کے پیانوں ت ناپا تولا جائے ' تو ظا ہری نظروں میں وہ ایک عظیم امر نظر آ تا ہے۔ اور بت بن برا سند ب لیکن اس دنیاکو اگر بوری کا نتات کے زاویہ ت ویکھا جائے اور آخرت کے میزان کے مطابق ات است تن برا سند ب لیکن اس دنیاکو اگر بوری کا نتات کے زاویہ ت ویکھا جائے اور آخرت کے مقابلہ بازی کے مطابق اس ہے کہ بید دنیا آخرت کے مقابلہ بازی کے اطفال ہے۔ کیونکہ اصل جماں تو وہ ایک بہت بی معمولی چیز ہے۔ یہاں قرآن کریم جانا ہے ۔

کھیل' نماٹنا' زینت' برتری جنانا' اور ہرچیز میں کثرت حاصل کرنا دنیا کی تمام بھریور جدوجہد اور تمام مصروفیات کے جیجے بس کی آباء ہ اس دنیا کے اس تمام کھیل کو قرآن اپنے مخصوص انداز میں ایک منظر کی شکل میں پیش کر آ ہے۔

کمٹلِ غَیْثُ اَعْہُ اللّٰکُفَا رَ نَبَاتُه (۲۰:۵۷) دواس کی مثال لیک ہے جیے ایک بارش ہوگئی تو اس سے پیراہونے والی نباتات کو دیکھ کر کاشکار خوش ہوگئے "۔ کفار سے مرادیماں کاشکار ہیں۔ کفر کا لغوی معنی چھپانا ب ۔ اور لغوی اعتبار سے کاشکار کو کفار کما جاتا ہے کہ وہ بچ کو زمین میں چھپاتا ہے لیکن یمال اشارہ کفری طرف بھی ہے کہ وہ ونیاوی زندگی پر خوش ہوتا ہے۔

۔ نُمْ یہیٹ فتر اُہ مُصفر اُ (۷۰:۰۷) وپھروی کھیں پک جاتی ہے اور تم دیکھتے ہو کہ زر دہوگئ "۔اور کٹنے کے لئے تیار ہوگئ ۔ یونکہ اس سرمبزی کے لئے ایک وقت مقرر ہے اور بہت جلدی وہ کٹنے کے وقت کو پیچے جاتی ہے۔

ثُمَّ يَكُو ْ نُ حُطَامًا (٢٠:٥٧) (١٠ على من ٢٠ وهِ الله عن كرره جاتى ہے " - اب اسكرين پريد حركت اور دوڑ دھوپ فتم ہوجاتى ہے - فصل كننے كے منظركے ساتھ حيات دنيا كا منظر بھی فتم ہوجاتا ہے -

ر آن آخرت تو اس کی شان آن الگ ہے۔ آخرت کی شان ہے ہے کہ اس کا خیال رکھا جائے اور اے اہمیت دی جائے۔ اور اس کو چیش نظرر کھ کر تیاری کی جائے۔

و مرنْ حیو ہُ اللّٰ نیکا الّٰا مَنَاعُ الْغُرُ و ر (۷۰:۰۷) "اور دنیای زندگی لیک دھوکے کی ٹٹی کے سوا کیمیر نمیں"۔اس سامان زندگی کی کوئی ذاتی حقیقت نہیں ہے ۔یہ دھوکہ ہے۔یہ انسان کو لہو و بعب میں مشغول رکھتا ہے۔ اور اس کی زندگی بالافر دھوکے کا شکار ہوتی ہے۔

انسان اگر سجیدگی ہے علائی حقیقت کرنے نکلے تو یہ زندگی لیک وحوکہ بن ہے۔ لیکن زندگی کو اسلام اور قرآن نے جس معنی میں متاع غرور کیا ہے است اچھی طرح سجھنے کی ضرورت ہے۔ قرآن کا خشابہ نہیں ہے کہ ونیا کے معاملات سے انسان لا تعلق ہوجائے اور ترک ونیا کرنے ۔ نہ اسلام بیہ تعلیم ویتا ہے کہ ونیا کی تغیر و ترقی ہیں ولچیبی نہ فی جائے ۔ اور یسان نان نے لفتہ کے تائب ہونے کے حوالے ہو ومہ واری اواکر فی ہے است اوا نہ کرے ۔ بلکہ اسلام بیہ چاہتا ہے کہ ونیا کی قدر وقیت اور اس کی حقیقت کے بارے میں انسانی شعور کو درست کیا جائے ۔ اور انسان کو بتایا جائے کہ اس و نیا کی حقیق قدر وقیت کیا ہے ۔ وہ بید کہ ونیا لیک زائل ہونے والی اور ہرانسان ہے رہ جانے والی لیک عارضی جگہ ہے ۔ اس کی جانہ ہو اور اس کی اہمیت بھی ای قدر ہونا چاہئے ۔ جن لوگوں ہے بیہ سورت تخاطب تھی وہ پہلے مومن تھے اور ان کے جانہ بھی ای قدر ہونا چاہئے ۔ جن لوگوں ہے بیہ سورت تخاطب تھی وہ پہلے مومن تھے اور ان کے بارے مین ان کا تصور اور شعر ورست کر نا سروری تھا تک وہ ایمانی فرائنش سرانجام ، مہتہ ایمانی فرائنش سرانجام کیا سیس ہر مومن آئے تھیے اور نظریہ کے حوالے ہے اس تصور کو مختاج ہے۔ اگر مومن نے اپنے عقیدے اور نظریہ کو بیاں قائم کر نا ہے تو اے ایس کو بیات متعلق صاف کر نا ہوگا۔

چنانچ اسلام ان کو رق کرنے اور آگ برجے کا لیک نیامیدان دینا ہے۔ وہ ترقی کرفے اورآگ برجے کا حقق میدان بے۔وہ مقصد جس کا تعلق ان کے انجام سے متعلق ہے۔اور جس کا تعلق عالم بقا اور دار آخرت سے ہے۔

سَابِقُوْ آ الَّى مَغْفِرَةً مِّن رَّبِكُمْ وَحَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَ الْأَرْضِ أَعِدَّتُ لِلَّذَيْنَ اٰمَنُوْ ا بِاللَّهِ وَرُسُلِه ذُو الْفَضْلِ اللهِ يُوْتِيْهِ مَنْ يَّشَآءُ وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ

الْعَظِيْمِ (٢ ١ : ٥ ٢) " دو ڑو اور آيك دو سرے سے آگے بوضنى كى كوشش كرو اپنے رب كى مغفرت اور اس بنت كى طرف جس كى وسعت آسان وزمين جيسى ہے 'جو سياكى گئى ہے ان لوگوں كے ليے جو الله اور اس كے رسول س پر ايمان لائے ہوں۔ بيد اللہ كافضل ہے 'جنے جاہتا ہے عطا فرمانا ہے 'اور الله بڑے فضل والا ہے "۔

یہ مقابلہ سامان امو و نعب جمع کرنے میں نہیں ہے ' یہ بہت سامال جمع کرنے کا بھی نہیں ہے یہ ان لوگوں کا مقابلہ ب جنوں نے اپٹی گرون ہے دنیا کی غلامی کا طوق انار پھینکا ہے ' اور انہوں نے امو و لعب کا میدان بچوں کے لیے چھوڑویا ہے ۔ اور ان کی نظریں کسی او نچے افن پر ہیں ۔ اور ان کا ہدف اس ونیا ہے بھی ذرا آگے ہے ۔

و حَنَّةَ عَرْضُهَا كَعَرْضِ السَّمَآءِ وَ الْأَرْضِيِّ (٧٥:١٦) "اس بنت كى طرف جس كاعرض اور وسعت آساًن اور زمين جيس بـ"-

بعض مفسرین نے 'اس زمانے میں جب اس کائنات کی وسعوں کے بارے میں ہماری معلومات محدود تھیں میہ رائے

افتیاری بھی کہ اس آیت سے مراد کازابت زیارہ وسعت ہے 'ای طرح ان لوگوں نے بعض احادیث نبوی کو بھی کازا محول کیا تھا۔ ای طرح وہ حدیث جس میں کما گیا ہے کہ جنت میں اِلا خانوں والوں کو اہل جنت اس قدر بلند و کیمیں گے جس طرح ایک چکدار آراافق پر نظر آبا ہے 'مشرق میں یا مغرب میں 'اس سے مراد بھی اہل تغییر زیادہ بلندی لیتے تھے لیکن آج انسانوں کی بنائی ہوئی نمایت ہی چھوٹی دور بینیں اس کا ننات کی ہو وسعت ہمیں جاتی ہیں وہ محیرالعول اور سر چکر اوریہ والی ہے 'جنت کی وسعت کے بارے میں احادیث 'اور وہ احادیث جن میں بالا خانے افق کے ساروں جے بلند نظر آئیں 'ایے حقائق نظر آتے ہیں جو عقل کے بہت تر یب بلکہ مشاہدے کے بہت ہی قریب ہیں اور اس بات کی ضرورت نمیں کہ وہ فرانی آیات یا احادیث ہو جنت کی وسعت کے بارے میں ہیں ان کو مجازیر محمول کیا جائے۔

جنت میں اس طویل وعریفن مملکت میں ہروہ فخص پہنچ سکتا ہے جو اس کا ارادہ کرے ۔ ہر شخص اے آگے بڑھ کر حاصل کر سکتا ہے لیکن اس کا بیعانہ اللہ اور رسولوں پر ایمان لانا ہے ۔

ذَلِنَ مَسْلُ اللهِ يُوْتِيهِ مَنْ يَّشَا أَهُ وَ اللهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (٢٥:١٦) "يه الله كانظل بيت عَلَيْم (٢١:٥٦)

ایک نظریاتی مخص کا فریضہ ہے کہ وہ اس عظیم کائنات کے ساتھ معاملہ کرے اور اپنے نفس' اپنے نقط نظر'
اپنی ترجیحات اور اپنے شعور کو اس نگ اور محدود دنیا کے اندر محدود نہ کرے' جب تک نظریاتی لوگ اپنے نقط نظر کو وسیع نہ کریں گے وہ اسلامی نظریہ حیات کی کوئی قابل قدر خدمت نہ کر سکیں گے ۔ اس لئے کہ اسلامی نظریہ حیات لوگوں کی حقار توں' زلتوں اور خود غرضیوں ت متصادم ہوتا ہے ۔ اور وہ لوگوں کی گراتی اور کج روی کے ساتھ بھی متصادم ہوتا ہے ۔ اور وہ لوگوں کی گراتی اور کج روی کے ساتھ بھی متصادم ہوتا ہے ۔

پھر باطل قوت ہروفت ایک نظریاتی فخص کا مقابلہ کرتی ہے اور وہ چونکہ زمین کے ایک ھے پر قابض ہوتی ہے اس لیے اس کے مقابلے میں وہی فخص کھڑ اہو سکتا ہے جس کا معاملہ ایک عظیم کائنات سے ہو اور اس زمین سے زیادہ وسیع تر نظر رکھتا ہو۔اور وہ اس فانی ونیا سے آگے باتی ونیامیں کچھ مقاصد وابداف رخت و من و منائے الی۔

اس زمین کے مقاصد اور معیار مجھی بھی لیک نظریاتی فخص کے لیے اعلی مقاصد اور نصب العین نہیں ہو گئے ان کی اہمیت ایک مومن کے لیے اس قدر ہوتی ہے ، جس قدر زمین کی حیثیت بمقابلہ کا نات ہوتی ہے ۔ یہ پوری زمین نہ ازلی ہو نہ اور نہ اور اللہ کی کا نات کے درمیان کوئی نسبت ہی نہیں ہے ، زمین چھوٹی اور اس کے مقاصد بہت چھوٹی ہو۔ ۔

جنانچہ آیک مومن کا نقط نظر بہت ہی وسیع اور بہت ہی بلند ہوتا ہے ۔ اگر چہ زمین بہت خوب صورت طویل وعریض نظر آئے ۔ اس لیے نظریاتی شخص اس حقیقت ہے معاملہ کرتا ہے جو لائحد و دہوتی ہے اور زمین پر حدو د وقیو د وار دہوتی ہے ' وہ اس حقیقت سے مقابلہ کرتا ہے جو ازلی اور ابدی موجو د ہے۔اور سے عظیم حقیقت عالم آخرت کے وسیع مید ان ٹیں ہوتی ہے۔اس ونیا کی بعض حقیر قدروں میں آگر کی بیشی ہو بھی جائے تو ایمانی قدروں پر اس کا کوئی اڑ نسیں پڑتا۔ جن لوگوں کے پیش نظر ان اعلی قدروں کا حصول ہوتا ہے وہ اللہ کے مخار بندے ہوتے ہیں اور اس دنیا کی تحدود قدروں سے آزاد ہوتے ہیں۔

اب چوتھی چکی آتی ہے۔ یہ ایک گرااحساس ولاتی ہے 'اس بات کا اس ونیا میں جو پچھ بھی پیش آباہے وہ اللہ کی طرف ہے ہے۔

مَا اَصَابَ مِن مُصِيبَةٍ فِي الْمَارْضِ وَلَا فِي اَنْفُسِكُمْ الَّا فِي كِتْبِ مِنْ قَبْلِ اَنْ نَبْرُهُا الله يَسِيرٌ (٢٢) لِكَيْلَا تَاْسُوْ اعَلَى مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَ حُوْ ا بِمَا الْكُمْ وَلَا تَفْرَ حُوْ ا بِمَا الْكُمْ وَاللّهُ لَا يُحبُ كُلُ مُخْتَالٍ فَحُوْ ((٣٢) اللّذِينَ يَبْحَلُوْ نَ وَيَامُرُ وْ نَ النّاسَ بِالْبُحْلِ وَ وَاللّهُ لَا يُحبُ كُلُّ مُخْتَالٍ فَحُوْ ((٣٢) اللّذِينَ يَبْحَلُوْ نَ وَيَامُرُ وْ نَ النّاسَ بِالْبُحْلِ وَ مَنْ يَتُو لِ فَانَ اللّهَ هُو الْغَنَى الْحَمِيدُ (٤٢) (٧٥: ٢٢ تا ٢٤) و وَكُولَى معيت لَى سَي بَو مَنْ يَتُو لِ فَانَ اللّهَ هُو الْغَنَى الْحَمِيدُ (٤٢) (٧٥: ٢٢ تا ٢٤) و وَكُلَى معيت لَى سَي بَو رَبْنَ مِن يَا وَلَ بَوْ اور بَم فَي اللّهُ وَي بِي اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

اس کا نات میں جو و اتعد ہی چین آبا ہے او وائی بوری تصیبات کے ساتھ اللہ نے پہلے ہے قلم بند کر لیا ہے ۔ اور اس کا نات کی منصوب اور نقشے میں متعین اور محسوب ہے ۔ اس میں محص بخت واتفاق کا کوئی امکان نہیں ہے ۔ اس اس کا نات کی تخلیق ہے ہی پہلے اللہ تعالی نے اپنے کا الی اور شامل علم کے ذریعے ایسا کر لیا ہے ۔ اور بہت بن تنصیل کے ساتھ سب بچھ قلم بند کر دیا ہے اسے اللہ کے علم میں کوئی باضی حال اور مستقبل نہیں ہے ۔ یہ زبان و مکان کے فاصلے اور حدیں اللہ کے علم پر حاوی نہیں ہیں 'یہ تو ہم اپنے ندو و علم کے ذریعے ان چیزوں کو اس طرح زبان و مکان کے قید میں دیکھتے ہیں ۔ ہم تو ان حدود وقیود کے بغیر نہیں دیکھ سے ۔ پھر ہم حقیقت مطلقہ کا اور آگ بن نہیں کر سے 'باں بعض او قات انسانوں کی قوت مدر کہ کو آیک لیسی چک جاصل جو جاتی ہے جس وقت ہمار کی حقیقت مطلقہ ہم کر سے 'باں بعض او قات انسانوں کی قوت مدر کہ کو آیک لیسی چک جاصل جو جاتی ہے جس وقت ہمار کی حقیقت مطلقہ ہم اور وہ اس کا نات کی ہم چیز کو بلا حدود و قیود جاتا ہے ۔ یہ کا نات اور اس کا اندر واقعات اپنی آغاز ہے انسانوں کی نہر بوج اللہ کے نظم میں ہیں ۔ یہ علم مطلق ہے اور بلا عدود و قیود ہے ۔ اور اللہ کے نقشے میں ہم آیک چیز اور واقعہ کا آیک سنام ہے جو اللہ کے غلم میں ہیں ۔ یہ علم مطلق ہے اور بلا عدود و قیود ہے ۔ اور اللہ کے نقشے میں ہم آیک چیز اور واقعہ کا آیک متام ہے جو اللہ کے غلم میں ہیں ۔ یہ علم مطلق ہے اور بلا عدود و قیود ہے ۔ اور اللہ کے نقشے میں ہم آیک چیز اور واقعہ کا آیک متام ہے ، واللہ کے علم میں ہیں ۔ یہ اللہ الور واقعہ جے انسان فیر بچھتا ہے یا شربچھتا ہے 'نمین پر وہ واقع ہوتا ہے ۔ اور انسانوں کی زندگوں میں کے علم میں ہے ' البذا ہم واقعہ جے انسان فیر بچھتا ہے یا شربچھتا ہے 'نمین پر وہ واقع ہوتا ہے ۔ اور انسانوں کی زندگوں میں

وہ پیش آیا ہے میہ اللہ کی کتاب میں شبت ہے۔

انَّ ذَلْكَ عَلَى الله يَسيرٌ (٢٥:٧) "اياكر بالله كي الله يَسيرٌ (٢٠:٧) "اياكر بالله كي الله يَسيرٌ

اس کا فائدہ کیا ہے؟ اس حقیقت کا فائدہ یہ ہے کہ ایک انسان جے اس دنیا کے واقعات پر خوشی بھی ہوتی ہے اور پریشانی بھی ہوتی ہے وہ اسے منجانب اللہ سمجھیں اور اس دنیا میں سکون اور اطمینان کے ساتھ زندگی بسرکریں ۔ اگر کوئی ناگوار چیزیں دیمیں تو حسرتوں سے اینے آپ کو فنا نہ کر دیں اور اگر کوئی فرحت بخش واقعات دیکھیں تو آپے ہے با ہرنہ ہوجائیں اور جس طرح حقیقت ہے ہے سمجھیں کہ یہ سب بچھ اللہ کی طرف سے ہے۔

لَكَيْلَا تَاْسَوْ اعَلَى مَا فَاتَكُم وَلَا تَفْرَحُوا بِمَا أَتَاكُم (٧٥: ٢٣) "لَك بو بِح بِي تَصان تهي بَواس پرتم دل شكته نه بواور جو بچه الله تهيس عطافرمائ اس پر پچول نه جاؤ"-

لندانظر كا آفاقی ہوجانا اور اپنا معاملہ عظیم كائنات ہے كرنا اول اور ابد سوچنا اور جو يكھ پیش آبا ہے اسے كتاب تقدير كا فيصلہ مجھنا ان سب چيزوں سے نفس انسانی وسعت اختيار كرليتی ہے انسان براہوتا ہے ' ثابت قدم ہوتا ہے ' اور واقعات و حادثات كا ذكر فيصلہ كرتا ہے اور حركت كائنات كے دوران اسے جو يكھ پیش آبا ہے نفس انسانی اس سے كاميانى سے گزرتا ہے۔

جب انسان اپنے آپ کو اس عظیم کائنات ہے علیمہ اکر لیتا ہے تو اے پیش آنے والے واقعات کے نتیج میں جزع وفزع لاحق ہوتی ہے۔ وہ نمایت ملکے بین کا مظاہرہ کر آ ہے۔ لیکن جب کوئی انسان سے عقیدہ رکھتا ہے اور سے بات اس کے زمن میں جیٹی ہوئی ہوتی ہے کہ وہ اور سے واقعات اور تصادم 'ای طرح ہیں۔ جس طرح ایک عظیم کائنات میں ذرات باہم محر ایک بین ہوتی ہے کہ وہ اور سے واقعات اور تصادم 'ای طرح ہیں۔ جس طرح ایک عظیم کائنات میں ذرات باہم محر ایک ہوتی ہوتی مقصد بھی پور اکرتے ہیں اور ایک وسیع نقشے کے مطابق کام بھی کرتے ہیں' اور سے نقشہ ازل سے تیار ہے اور سے سب افراد ایک دو سرے کے ساتھ لازم و طروم ہیں۔ تو پھر اسے سے اطمینان ہوجاتا ہے کہ جوبرا ہوائے ہوناتی تھاس لیے نہ وہ محروی پر پر بیٹان ہوتا ہے اور نہ وہ کچھ لیے پر آ ہے ہے باہر آتا ہے۔

لیکن سیر مقام کہ کوئی بندہ اپنے آپ کو اللہ کے سپردکر دے چند ہی لوگوں کو نصیب ہوتا ہے۔رہے تمام مسلمان تو ان کو سیر عقیدہ آلام ومصائب کی تلیوں سے نکال دیتا ہے اور اس طرح ان کو خوشحالی میں اترانے سے روکتا ہے۔اور دونوں حالات میں آیک مومن متوازن الطبع ہوتا ہے 'حضرت عکرمہ نے کیا خوب کھا۔

> ' ہر آ دی خوش بھی ہوتا ہے اور مغموم بھی 'خوشی کو شکر میں بدل دو اور غم کو صبر میں ''۔ سیہ ہے اسلام کا معتدل نقط نظر۔

وَ اللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُحْتَالٍ فَحُوْرٍ (٧٥:٣٦) الَّذِيْنَ يَبْخَلُوْنَ وَيَاْمُرُوْنَ النَّاسَ بِالْبِحْلِ (٧٥:٤٢) "الله ايے لوگوں کو پندنس کرتا جو اپنے آپ کو برے لوگ بچھے ہیں اور فخر جماتے ہیں جو خور بخل کرتے ہیں اور دو سروں کو بخل پر اکساتے ہیں" مئلہ تقدیر 'فخر و مباہات اور بخل کے مضامین کے ور میان روا کیا ہے؟ یہ کہ جو شخص یہ مجھتا ہے کہ است جو پچھ بیش آ ہے وہ اللہ کی طرف سے آتا ہے 'وہ ہرگز کبرو غرور اور فخر و مباہات بیش نیس کر آ۔ اور نہ را وو در بیش میں کی کر آ ہے اور نہ بخل کی وعوت دیتا ہے ۔ اور جو لوگ اس حقیقت کا شعور نہیں رکھتے اور نہ اس پر ایمان رکھتے ہیں کہ انہوں نے جو پچھ حاصل کیا ہے وہ ان کا اپنا کمال ہے ' اس لئے وہ فخر و غرور کرتے میں اس کے بعد وہ نیل کی راہوں میں خرچ نہیں کرتے کیونکہ ایسا شخص یہ سوچ لیتا ہے کہ اگر میہ غریب لوگ اہل ہوت تو وہ بھی کما لیتے۔

وَ مَنْ يَتُوَلَّ فَانَّ اللَّهُ هُو الْغَنِيُّ الْحَمِيْدُ (٧٥:٤٦) واور أَر كوئى رور والى كَا بَ الله ب نياز اور متوره صفات ب ، جو خرج كرمّا ب وه الني لَتَ بن توشير آخرت تيار كرمّا ب اور جو الله كى بات مان كا بحلا اس كا بوگا - الله كممّا ب ، وه الني محتاج بندول كا محمّاج نميں ب - وه ابني ذات بن محود ب اور ب نياز ب ات نه لوگول كى تعريف كى ضرورت ب اور نه مائيد كى -

---000----

اب آخر میں سورت کا آخری پیراگراف آگا ہے۔ یہ مخضرا اس دنیامیں رسولوں کی لیک لائن کا ذکر کر آ ہے۔ اسلامی نظریہ حیات کی ماریخ حضرت نوح علیہ السلام سے ادھر کہ اس دنیامیں اس کی غرض و غایت کیا بھی اور آخر میں حضرت میسی' انجیل کا نزول اور امت میسی کے خدو حال:

لَقَدُ ٱلسُلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنْتِ وَ ٱنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتْبَ وَ الْبِيْزَانَ لِيَقُوْمَ

النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَ اَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ فِيهِ بَأْسُ شَدِيدٌ وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَو اللّهُ مَن اللّهُ عَرْفُولُ وَ لَقَدَ السَّلَنَا نُوحًا وَ إِبْرَاهِيمُ وَجَعَلْنَا اللّهُ وَكُونُ وَ وَهُدُا اللّهُ وَاللّهُ بِالْغَيْثِ إِنَّ اللّهَ قَوِي عَرْفُولُ وَلَقَدَ السَّلَنَا نُوحًا وَ إِبْرَاهِيمُ وَجَعَلْنَا اللّهُ وَ لَهُ وَيَنْهُ وَ لَقَدُ اللّهُ وَ اللّهُ اللّهُ وَ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

م يَغْفِرْ لَكُوْ ۚ وَاللّٰهُ غَفُورٌ ۚ وَهِدُونَ ۚ لِئَلَّا يَعُلَوَ آهُلُ الْكِتْبِ اَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنَ مَ عَ فَضْلِ اللّٰهِ وَ اَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللّٰهِ يُؤُنِيْهِ مَنْ يَشَأَهُ ۗ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ فَيْ ٢٠

رسالت کی حقیقت ایک بن ہے 'تمام رسالتوں کا پیفام ایک تھا ہے رسول مخلف ادوار میں لیکر آئے ۔ اکثررسولوں کو معجزات دیے گئے ۔ بعض رسولوں کو کتابیں بھی دی گئیں قرآن کتا ہے ۔

و اَنْز لْنَا مَعَهُمُ الْكَتْبَ (٧٥:٥٧) "ان ك سات كتاب نازل ك"رسول بهى ايك تع اوركتاب بهى ايك تع اوركتاب بهى ايك تع اوركتاب بهى ايك تقد ارسالت كى نوعيت ايك بى ب-

یہ کتاب کے ساتھ المیزان کیا ہے؟ ہرنی اس لئے آیا ہے کہ انسانوں کو ایک میزان دے جس پر وہ اپنے حسن و بھے

کو تولیں ۔ اور اپنے اعمال کو اس میزان کے مطابق ورست کریں اعمال 'واقعات اور انسانوں کا وزن اس میزان پر ہو۔

اس کے مطابق لوگوں کی زندگی ورست ہو 'مختف خواہشات کاست ورست ہو 'اور مختف مزاجوں کے در میان اعتدال

پیرا ہو۔ اور باہم قراؤ والی مصلحوں کا فیصلہ ہو۔ ایک ایسا میزان ہو جو کسی کا طرفدار نہ ہو 'یہ میزان حق ہو 'کسی کے ساتھ
طم نہ کرتا ہو 'یہ اللہ کا میزان ہو جو سب کا رب ہے۔

یہ میزان بو اللہ نے رسولوں پر آمارایہ انسانیت کے لئے ان تمام بے اعتدالیوں کے ظاف ایک طانت ہے جن میں انسانیت بنام اضطرابات 'تمام اختشار اور تمام طوفان جس سے انسانیت دوچار ہوتی رہتی ہے۔ جمال

خوابشات کے تصادم برپا ہوتے ہیں۔ جہال جذبات کے طوفان اٹھتے ہیں جہال ضد و عناد کے غبار آندھیوں کی شکل اختیار کرتے ہیں۔ جہاں انسان فرعون بن جاتے ہیں۔ یہ میزان ضروری تھا کہ سب اس کے سامنے جھکیں۔ اور اس میزان کے سامنے ہرکسی کو انصاف لحے۔ عدل لحے۔

لَیَقُو مَ النَّاسُ بِالْقسط (۷۰:۰۷) (آلکہ لوگ انساف پر قائم ہوں "غرض اس میزان کے بغیر ہو اللہ کے تجویز کر وہ نظام زُندگی اور نظام قانون کے مطابق ہوتا ہے 'لوگ بھی عدل و انساف نیس پا کتے۔ اگر بھی لوگ عدل پابھی لیس وہ عدل کو قائم نیس رکھ کتے۔ ان کی خواہشات کی وجہ سے اور ان کی جمالتوں کی وجہ سے جلدی عدل کا میزان ان کے ہاتھوں سے گر جاتا ہے۔

وَ اَنْزَلْنَا الْحَدِيْدَ فِيْهِ بَاْسٌ شَدِيْدٌ وَ مَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَ لِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَ رُسُلَهُ

بالْغَیْبِ انَّ اللَّهُ قَوِی عُزِیْزٌ (۷۰:۰۷) دواور لوہا آثار اجس میں بردا زور ہے اور لوگوں کے لئے منافع میں۔ یہ اس کئے کما گیا ہے کہ معلوم ہوجائے کہ کون اس کو دیکھے بغیراس کی اور اس کے رسولوں کی مدوکر تا ہے۔ یقینا الله بری قوت والا اور زبر دست ہے۔ " لوہ کو آسانوں سے آثار نے کی تعیر لئی ہے جیسے دو سرے مقامات پر آیا ہے۔

وَ اَنْزَ لَ لَكُمْ مِنَ الْاَنْعَامِ ثَمَانِيَةَ أَزُو الج "اور اس في جو مويشيوں كے آتھ جو رہے تمارے لئے اللہ عند ونوں جگہ مقد سے كہ اللہ في اشياء كى تخليق اس مقد كے لئے كى ہے تويا ان كى تخليق تقدير اللى كے مطابق ہے۔ بھريماں آيت كى فضاكى مناسبت اور ہم آ بنگى كے قيام كى وجہ ہے بھى نزول كا مادہ استعال كيا كيا كيونك پہلے نزول مارہ استعال كيا كيا كيونك پہلے نزول مارہ ارزول ميزان كا ذكر تھا۔ اس طرح يماں فرمايا كه نزول حديد بھى اس كائنات كے لئے اہم ہے۔ اوما آبار آما ہے۔

فیہ باس شکرید (۲۵:۵۷) وجس میں برازور ہے " طلا لوہ کے اندر بی جنگ اور سلامتی مضر

و منافع للنَّاس (۷۰:۰۷) "لوگوں کے لئے منافع ہیں" آج تک انسانی تند یب و تمندن لوہے کی برکت سے ہے۔ اور پھر۔

و کیعلم الله من یکنصر ہ و ر سکه بالغیب (۷۰:۵۷) ''میا الله من یکنا گیا ہے آکہ لوگوں کو معلوم ہوجائے کہ کون اس کو دکھے بغیاس کی اور اس کے رسولوں کی مددکر تا ہے'' میہ اشارہ جماوو قال کی طرف ہے۔ میہ یمال اس لئے لایا گیا ہے کہ جماد بالمال اور جماد بالنفس اسلح کے بغیر کلمل نہیں ہوسکتا۔

یاں جو کما گیا کہ اللہ اینے لوگوں کو ظاہر کرنا چاہتا ہے جو کہ اللہ اور اس کی رسولوں کی غائبانہ مدو کرتے ہیں - تو بتایا

جاتا ہے کہ اللہ اور رسول اللہ کی نصرت کے معنی کیا ہیں۔ تو اس سے مرادیہ ہے کہ جو لوگ اللہ کی وعوت اور نظام کی مدد کرتے ہیں جمال تک ذات باری تعالیٰ کا تعلق ہے تو وہ تو۔

انَّ اللَّهُ قَوِیُّ عَزِیزٌ (۷۰:۰۷) "الله بهت بی قوی اور غالب بن بیاں کما گیا که رسالت ابنی حقیقت ایک کی اور غالب بن بن کی کی رسالت ابنی حقیقت ایک بن بن بن اور بدر سالتوں کا میزان اور شریعت بھی ایک ب ۔اب یساں بنایا جاتا ہے کہ رسول بھی ایک بین بدنوح ابراہیم کی اولاد سے ہیں۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوْحًا وَّ إِبْرَاهِيْمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيْتِهِمَا النَّبُوَّةَ وَالْكِتْبَ

(۷ ° : ۲ ۲) "اور ہم نے نوح اور ابراہیم کو بھیجا اور ان دونوں کی نسل میں نبوت اور کتاب رکھ دی" رسولوں کا ایک ہی جو اور ابراہیم کو بھیجا اور ان دونوں کی نسل میں نبوت اور کتاب رکھ دی" رسولوں کا ایک ہی جڑہ چلا ہے ۔ نوح ایک ہی شخرہ نسل ہے ہیں۔ انسانیت کے آغاز ہی ہے یہ شجرہ چلا ہے ۔ نوح علیہ السلام ہے 'اور ان کے بعد پھرانسانون کے بھیلنے کے ساتھ رسالتیں بھی بھیل گئیں۔ لیکن جن نسلوں میں میہ نبوت اور کتاب چلتی رہی وہ نسلیں ایک جیسی نہ تھیں۔

فَمِنْهُمْ مُهُمَّلًا وَكَثِيْرٌ مِنْهُمْ فَسِقُو نَ (٧٥:٢٦) "پران كى اولاد بي كى نے ہدايت اختيار كى اور بيت كى نے ہدايت اختيار كى اور بيت سے فات ہوگئے" يہ نمايت كى مخفر تبره طويل انسانی قارئ پر۔ اور اس طويل قاريح كى آخرى كرى نبوت محرى سے پہلے يہ رہى۔

ثُمَّ قَفَیْنَا عَلَی اَثَارِهِم بر سُلِنَا وَقَفَیْنَا بِعِیسی ابْنِ مَریْم (۲۰:۷۲) وواس کے بعد ہم نے پر درپے در بے در بے در اور ایر ایم کی اولادیں بے در بی بین نوح اور ایر ایم کی اولادیں بے در بے در بے در بے در بے در بی بیان دس سے آخری کوی عیسی این مریم کی تھی۔ یہاں حضرت عیسی کے پیرو کاروں کی متاز صفت بھی بیان کردی جاتی ہے۔

و جَعَلْنَا فِی قُلُو بِ الْلَذِینَ اَتَبَعُوهُ رَافَةً و رَحْمَةً (۲۰:۷۲) "اور جن لوگوں نے اس کی پیروی افتیار کی ان کے دلوں میں ہم نے ترس اور رحم ذال دیا" یہ ترس اور رحم حضرت میسی علیہ السلام کی دعوت کا تیجہ تھا۔ یُوت کا آپ نے لوگوں کی روحانی تربیت پر زور دیا۔ اور ظا ہر بے کہ روحانی تربیت اور روحانی صفائی کے نتیج میں ترس اور رحم بیدار ہوجاتا ہے۔ جن لوگوں نے حضرت میسی علیہ السلام کی تعلیمات کا صحیح اتباع کیا وہ رحم دل ہوت میں ترس اور رحم بیدار ہوجاتا ہے۔ جن لوگوں نے حضرت میسی علیہ السلام کی تعلیمات کا صحیح اتباع کیا وہ رحم دل ہوت تی ۔ ترآن کریم میں دو سری جگہ ہمی عیسائیوں کی اس صفت کی طرف اشارہ ہے۔ ابتدائی دور کے عیسائیوں نجاخی اور وند نجران کے لوگوں کا رویہ بھی اسلام کے ساتھ ہدر دانہ رہا۔ اور ای طرح دو سرے متفرق افراد بھی ان میں دار الاسلام آئے اور اسلام تبول کیا۔ جب تک وہ میسی علیہ السلام کے صحیح مصیمین میں سے رہے۔

قرآن كريم يمال مي عليه السلام كے متبين كى ايك دو سرى صفت كو بھى بيان كريا ہے ليكن اس پر ايك خوبصورت

تقید بھی کر تا ہے۔

وَرَهُبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَهَا عَلَيْهِمْ الَّا ابْتَغَاءَ رِضُو انِ الله (٧٥:٧٦) "اور رہائیت انہوں نے فو و ایجاد کرلی ہم نے اسے ان پر فرض نہیں کیا تھا۔ گر اللہ کی فوشنو دی کی طلب میں انہوں نے آپ ہی ہو یہ بانیت انہوں نے قال ہی " رائح تغیر ہے ہے کہ تاریخ میسےت میں جو رہائیت نظر آتی ہے وہ سے کے بعض پیرو کاروں نے افتیار کرلی تھی۔ اور ہے انہوں نے زندگی کی آلودگیوں سے دوری کے لئے افتیار کرلی تھی۔ ہے انہوں نے زندگی کی آلودگیوں سے دوری کے لئے افتیار کرلی تھی۔ ہے انہوں نے زندگی کی آلودگیوں سے دوری کے لئے افتیار کرلی تھی۔ ہے انہوں نے زندگی کی آلودگیوں سے دوری کے لئے افتیار کرلی تھی۔ ہے اور کی تھی اللہ نے اس کا حق اور فرض نہ کیا تھا۔ لیکن جب انہوں نے اسے افتیار کرلیا۔ اپنے اور واجب کرلیا تو پھران کا فرض تھا کہ وہ اس کا حق اوا کرتے۔ اور پاکیزگی ' بلندی ' عفت ' قاعت اور ذکر و فکر کے جو نقاضے وہ رکھتی تھی اسے سے بوراکرتے۔ کیونکہ انہوں نے رضائے النی کے لئے اسے ایجاد کیا قعا۔

لیکن ہوا یوں کہ بیہ رہبانیت مجن رسم ہو کر رہ گئی اسم سے خالی ہوگئ ۔ لوگوں نے اسے پیشہ بنالیا اور حقیقی روح سے خالی ہوگئی۔ چند رہبان کے سواکسی نے اس کا جو حق ادانہ کیا۔

فَمَا رَعُوْهَا حَقٌّ رِعَايَتِهَا فَاتَيْنَا الَّذِينَ امَّنُوا مِنْهُمْ ٱجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِّنْهُمْ

فسنقُو (ُ (٢ ٥ : ٢ ٧) "اور پراس کی پابندی کرنے کامچن تھا ات اوا نہ کیا۔ ان میں سے جولوگ ایمان لائے جوئے سے ان کا اجربم نے ان کو عطاکیا۔ گر ان میں سے اکثر لوگ فاسق ہیں۔" اللہ کا قانون سے نمیں ہے کہ لوگوں کی فاس ہیں۔" اللہ کا قانون سے نمیں ہے کہ لوگوں کی فاس ہیں۔" اللہ کا قانون سے نمیں ہے کہ لوگوں کی فام میں شکلوں کو دیکھے کے انتقال کو دیکھے۔ اللہ لوگوں کی نمیت کو دیکھا ہے لوگوں کے اعمال کو دیکھتا ہے دوہ نمیت اور عمل پر فیصلے کرتا ہے۔ اور کسی کی نمیت اس سے بوشیدہ نمیں ہے۔ وہ تو دلوں کی بات جانا ہے۔

۔ اب آخری بکار ان لوگوں کے نام ہے جو ایمان لائے ہیں۔اور دین اور رسالت کی آریخ اور امم اسلامید کی کڑیوں ۔ میں سے آخری کڑی ہے اور جنوں نے اب قیامت تک انبیاکی دعوت کا بوجھ اٹھا ناہے ۔

يَا يُهِا الَّذِينَ اَمَنُوْ التَّقُوْ اللَّهُ وَ اَمِنُوْ ا بِرَسُولِه يُوْتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَّحْمَتِه وَيَحْعَلْ لَكُمْ نُوْ رَ اتَمْشُوْ نَ بِه وَ يَغْفِر لَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُو رَ رَّحِيمٌ (٨ ٢) لِكَلَّا يَعْلَمَ اَهْلُ الْكَتْبِ اللَّهِ يَقْدِرُ وْ نَ عَلَى شَيْعٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ اَنَّ الفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُوْتِيهِ مَنْ يَّشَآءُ وَ اللَّهُ ذُو لَقَدرُ وْ نَ عَلَى شَيْعٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ اَنَّ الفَضْلَ بِيدِ اللَّهِ يُوتِيهِ مَنْ يَّشَآءُ وَ اللَّهُ ذُو اللَّهُ فَو اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَمَ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ ع

اختیار کرنی چاہنے) آکہ اہل کتاب کو معلوم ہوجائے کہ اللہ کے فضل پر ان کاکوئی اجارہ شیں ہے۔ اور بیر کہ اللہ کافضل اس کے اپنے بن ہاتھ میں ہے 'جے چاہتا ہے عطا فرما آ ہے ' اور وہ بڑے فضل والا ہے''۔ بید ایمان والوں کو آواز دی جارت ہے۔ ان کے محبوب نام ہے دی جارتی ہے۔

یا یہ الگذین اُمنو ا (۲ ۸ : ۷) "اے ایمان لانے والے لوگو!" یہ ان کے ول کی آواز ہے ول پر پر پہال ہونے والی اُلڈین اُمنو ا (۲ ۸ : ۷) "دار ایمان لانے والے لوگو!" یہ ان کے ول کی آواز ہے وہالی ہونے والی آواز ہے۔ یہ یاد وہائی ہے کہ ایمان کا حق اواکر و اور تمار ارب بو تمہیں پکار رہا ہے ایمان کے حوالے بو تمہیں پکار رہا ہے ایمان کے حوالے سے اللہ وعوت دیتا ہے کہ اس سے ورو اور رسول پر ایمان لاؤ۔ معلوم ہوتا ہے کہ یمال ایمان کا حق کوئی خاص معموم مراد ہے۔ یعنی حقیقت ایمان اور آثار خود این اندر پیدا کرو۔

اتَّقُو اللَّهُ وَ الْمِنُو ابرَسُولُه يُوتِكُمْ كَفْلَيْنِ مِنْ رَّحْمَته (٢٥:٨) "الله عن واو اور الله و الله عن الل

و یک عکل لگکم نو را آئمشکو ن به (۷۰:۸۰) دو تهیں وہ نور بخشے گاجس کی روشنی میں تم چلو ہے " سے وہ ربانی تحفہ ہوتا ہے جو ان لوگوں کو دیا جاتا ہے جو خدا ہے ذرتے ہیں۔اور رسول پر بھی ایمان لاتے ہیں۔اس بخش سے دل نرم ہوجاتے ہیں۔اور پر دول کے پیچھے سے اصل حقیقت کو دکھے لیتے ہیں۔اس لئے وہ اپنی راہ پر سیدھے جاتے ہیں۔گراہ نمیں ہوتے۔

و یَغْفِر لَکُمْ وَ اللَّهُ عَفُو رُ رَّحِیمٌ (۷۰:۸۲) "اور تسارے قسور معاف کر دے گا۔ اللہ برا معاف کرنے والا اور مربان ہے" بسرحال انسان تو انسان ہے 'جس قدر بھی نور اے حاصل ہو اس سے علقی سرزو ہو عتی ہے ۔اس کو منفرت کی ہروقت ضرورت ہے اور اللہ غنور الرحیم ہے۔

ا لوگو جو ایمان لائے ہو اللہ سے ڈرو اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ تاکہ اللبکی رحمت کا و ہراحصہ حمیں لے۔ سے کہ سے نور حمیں لے جس کی روخنی میں تم سفر زندگی طے کرو' اور اللہ کی رحمت اور مغفرت تسارے شامل حال ہوجائے اور تماری خطائیں معاف ہوں۔

لَنْكَا يَعْلَمُ اَهْلُ الْكِتْبِ اللَّا يَقْدِرُ وْ نَ عَلَى شَيْءٍ مِّنْ فَضْلِ اللَّهِ وَ اَنَّ الفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ

يُوثَيْهُ مَنْ يَّشَا ءُ (٧٥:٩٠) "آك الل كتاب كو معلوم بوجائ كه الله كِ نَصْل بِر ان كا اجاره سَين ب اور
بي كه الله كا نَصْل اس كى البيّة باته بين به في جابتا به عطار تاب "الل كتاب بي محمنة ركمة في كه وه الله كى بركزيده

توم میں اور وہ اللہ کے بیٹے اور محبوب میں ۔

و قَالُو الْ كُونُو الْهُو دُا اَوْ نَصَرَى تَهْتَدُو الْاره كَتْ بِين كه بهودى بن جاؤ يا نسارى بن جاؤتميس بدايت الله جائے گئ تو الله تعالى موسين كو دعوت ديتا ہے كه الله كى رحت اس كى جنت اس كى مغفرت اور اس كى الفامات كے ستى موجاك اور بيل تم پر ان چيزوں كى بارش كروں گاتب الل كتاب كو معلوم ہوجائے گاكہ وہ تو زعم باطل ميں جلا بيں ۔اور ان كے افتيار بيں بجو بھى نبيں ہے ۔ فضل تو الله كے باتھ بيں ہے اور وہ سلمانوں پر ہوگيا ہے ۔ بدكى كا اجارے ميں نبيں وے ويا كيا اور نہ محدود كرويا گيا ہے۔

وَ اللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ (٧٥: ٢٩) "اور الله برك فضل والاج"-

غرض یہ آیک ایک دعوت ہے جس میں مسلمانوں کو مقابلے کی دعوت دی گئے۔ کہ تم تقوی ار طمارت اور نیکی کی راہ میں آگے برد ہاکہ اس پر یہ سورت ختم ہوتی ہے اور سورت کا خاتمہ اور آغاز باہم مل جاتے ہیں۔ کیو کہ اس پوری سورت میں بابھا الذین امنو اکی پکار ہے۔ کہ رب کے سامنے خضوع و خشوع اختیار کرو' رب کے احکام بجالاؤ' مالی' بدنی اور روحانی فرائض بورے کرو۔

قرآن کریم جس اندازیں قلب انسانی کو خطاب کرتا ہے ہے سورت اس کا بھترین نمونہ ہے۔ پر اثر اندازیس انسانوں کو نیکیوں پر ابھار اجاتا ہے ' اس سورت کا آغاز انجام اور سیاق کلام سب انسانوں کو عمل صالح پر آمارہ کرنے والے ہیں۔ اس کی تصاویر ' ماحول اور اثر آفرینیاں قابل دید ہیں ' دعوت اسلامی کا کام کرنے والوں کے لئے اس میں دروس عبرت ہیں۔ اس میں اشارات ہیں کہ لوگوں کو کس اسلوب ہیں خطاب کیا جائے اور کس انداز میں جوش دلایا جائے ' ۔۔۔۔۔۔۔۔ بیس سے اشارات ہیں کہ لوگوں کو کس اسلوب ہیں خطاب کیا جائے اور کس انداز میں جوش دلایا جائے ' ۔۔۔۔۔۔۔۔ بیس سے ایک اور ہی ہے۔ داعیوں کو چاہئے کہ وہ اس ریائی درسگاہ سے سیکھ کر تکلیں تاکہ ان کی دعوت کامیاب ہو۔

---000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۲۸

سورة المحادلة - ٥٨

rr __ l __ !

سور هُ الحجادله ایک نظرمیں

اس سورت میں بلکہ اس پورے پارے میں مدنی وورکی تاریخ اسلام اور سیرۃ النبی کے واقعات و موضوعات پر بحث ہے ۔ مدینہ بن المحف والی اسلامی جماعت اور اسلامی سوسائٹی کی تربیت اور اصلاح اور اس مقصد کے لیے تیاری جس کے لیے اے برپاکیا گیا ہے ۔ مدینہ بن ایک ہا گیا گیا ہے ۔ میہ اس سورت کے موضوعات ہیں ۔ تحریک کے سامنے جو ہدف تھا وہ ایک عالمی بلکہ کائناتی ہوف تھا۔ اور بیہ ہدف اس تحریک کے لیے اللہ نے اپنی کائناتی اسیم میں ازل سے مقرر کر رکھا تھا۔ مخقر الفاظ میں وہ ہدف بیہ تھا۔ اور بیہ ہدف اس تحریک کے لیے اللہ تصور کو بتماعت کہ ان لوگوں کے سامنے اس زندگی کا کائل اور شائل 'جامع اور مانع تصور حیات پیش کیا جائے ۔ پہلے اس تصور کو بتماعت اس مسلمہ کے زبنوں میں بٹھایا جائے اور پھر اس تصور کی بنیاد پر ایک عملی نظام قائم کیا جائے ۔ اس کے بعد بیہ جماعت اس فظام کو خالب کر دے ۔ بیہ چونکہ ایک عظیم مقصد تھا اس لیے اس کے لیے ایک عظیم تیاری کی ضرورت تھی ۔

وہ ابتد انی مسلمان جن کو اس متصد کے لیے تیار کیا جار ہاتھا' وہ عظیم لوگ تھے۔ان ہیں انصار اور مہا جرین کے سابقون اولون تھے جن کا ایمان پختہ تھا' جدید نظریہ کے بارے ہیں جن کا تصور تکمل ہو گیا تھا' ان کے نفوس اس کے لیے مخلص ہو گئے تھے ' وہ اس بات کو پا گئے تھے کہ ان کے وجو دکی حقیقت کیا ہے اور اس عظیم کا نئات کی حقیقت کیا ہے۔ان کا وجو داس کا نئات کی حقیقت کیا ہے۔ان کا وجو داس کا نئات کی حقیقت میں گھل مل گیا تھا۔ یوں وہ اس کا نئات ہیں اللہ کی تقدیر بن گئے تھے۔ان کے اندر کوئی ٹیٹر ھربن باتی نہ رہ تن ہیں۔وہ اس کا نئات کی رفتار ہے لیک قدم بھی پیچھے نہ رہجے تھے۔ان کے دلول کے اندر کوئی آر زونہ تھی ۔وہ ایسے تھے جیسا کہ اس سورت میں ان کے بارے میں کما گیا ہے۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُوْمِنُوْنَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْمَاحِرِ يُو آدُّوْنَ مَنْ حَآدٌ اللّهَ وَ رَسُولُهُ وَلَوْ كَانُوْ آ أَبَآ ءَ هُمْ أَوْ أَبْنَاءَ هُمْ أَوْ إِخْوَ انْهُمْ أَوْ عَشِيْرَتَهُمْ أُولِئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْاِيْمَانَ وُ آيَدَهُمْ بِرُ وْحٍ مِنْهُ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنْتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهِرُ خَلِدِيْنَ فِيهَا الْآيْهِمَ وَ اللّهُ عَنْهُمْ وَ يَدْخِلُهُمْ جَنْتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْآنُهُرُ خَلِدِيْنَ فِيهَا وَضِي اللّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُواْ عَنْهُ أُولِيكَ حَزْبُ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله عَنْهُمْ وَ رَضُواْ عَنْهُ أُولِيكَ حَزْبُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ عَنْهُمُ وَلَا لهُ هُمُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ ا

ہوں یا ان کے بھانی یا ان کے لٹل خاندان ۔ بیر وہ لوگ ہیں جن کے ولوں میں اللہ نے ایمان عبت کر دیا ہے اور اپنی طرف ت ایک رٹے مطاکر کے ان کو قوت بخش دی ہے۔ وہ ان کو ایک جنتوں میں داخل کرے گاجن کے بینچے نہریں بہتی ہوں گ ۔ ان میں وہ بیشہ رمیں گے ۔ اللہ ان سے رامنی ہوالور وہ اللہ سے رامنی ہوئے ۔ وہ اللہ کی پارٹی کے لوگ ہیں ۔ خبردار روہ اللہ کی یارٹی والے ہی فلاح یانے والے ہیں''۔

لیکن یہ السنفو د الاولون جماعت اسلامی کی برحتی ہوئی تعداد کے پیش نظر کم ہے۔ قصوصاً ان ادوار میں جب اسلام لیک پر شوکت قوت تھی اور لوگ اس ہے ارتے ہے۔ یہاں تک کہ فیا کد ہے پہلے بھی اس میں ایک لوگ آگئے ہے جن کی تزییت کمل نہ تھی ۔ اور جنوں نے اسلامی فضا میں کوئی زیادہ وقت نہ گزارا تھا۔ جس طرح اس میں منافقین بھی داخل ہو گئے تھے امحض مفاولت کی خاطر جبکہ ان کے دلول میں بناری تھی اور وہ اسلامی بھی اور وہ اسلامی بلاک اور اسلام کے بالقابل قوی تر بلاکول کے درمیان نہ بذب تھے ۔ ان مخالف محادوں میں مشرکین کا محاد بھی تھا اور یہ دولوں کا محاد بھی تھا۔ یہ دولوں کا محاد بھی تھا۔

اس عظیم کر دار کے لیے مسلمانوں کو تیار کرنے کی خاطر ایک عظیم تربیت کی ضرورت ہتی ۔ اس کے نیاز کو مخت اور پیت مار کام کرنے کی ضرورت ہتی اور بید کام نمایت سرر سی کے ساتھ کیا جانا ضروری تھا۔ یہ تربی ہوئے چھوٹے کاموں ہیں بھی ضروری تھا اور برے برے معاملات ہیں بھی ضروری تھا۔ اسلام نے جو تحریک شور کی ہتی ہو و ایک ہمد گیر تعیری تحریک تھی اور سول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس تحریک کے سربراہ تھے۔ پہلے ان نفوس کی بتیبری جائی تی جن میں جن تی میں سوسائی کی مارت بنی تھی۔ اس سوسائی کی اسلامی نظام حیات کے نظریہ اور اصولوں پر استوار ہونا تھا اس طرح کہ یہ نفوس اس نظام کو پہلے بھی اور پھرائے ٹھوس عملی شکل دیں اور پھرائے دیں وہ محض نعرہ یا محض نعرہ یا محض تعربی علی شکل دیں اور پھر اے زندہ اور متحرک شکل ہیں زمین کے کونے میں ختیقت ہو۔

اس سورت اور اس پارے میں اس ہمد گیر تربیت اور تقیر کا خوب مشاہدہ ہو گا اور حیات نوکی تقیر کے لیے جدوجمد کے نمو نے بھی ملیں گے اور تقیر اظاق کے لیے اسلامی منهاج بھی ملے گا۔ جذبات ' واقعات اور لوگوں کی عادات کا مطالعہ بھی ہو گا' اور اسلام اور اسلام کے دشنوں 'مشرکین 'منافقین اور یہودیوں کے در میان مسلسل مشکش کی جھلکیاں بھی نظر آئم گی۔

اس سورت میں ہم مشاہدہ کریں گے کہ اس جماعت پر کس طرح اللہ کی طرف سے مسلسل مریانیاں ہو رہی ہیں۔
اللہ اپنی گر انی میں اس جماعت کو بنارہا ہے۔اپ ٹھوس منہاج کے مطابق اس کی تربیت فرمارہا ہے۔ات بد شعور اور
احساس بھی دیا جارہا ہے کہ اللہ کا فضل تمہارے شامل حال ہے۔اس جماعت کے دل میں بدیفین پیداکیا جارہا ہے کہ اللہ
تمہارے ساتھ ہے۔اور وہ مشکل تربین حالات میں تمہارا لد دگار ہے۔ تمہارے چھوٹے چھوٹے معاملات کو بھی وہ دیکھ رہا
ہے۔ تمہاری خفید نیوں کو بھی وہ دیکھ رہا ہے۔اور تمہارے سب معاملات میں وہ تمہیس تمہارے دشنوں کی سازشوں سے
بیعا رہا ہے 'خواہ خفید سازشیں ہوں 'خواہ فا ہری ہوں۔ تم اس کی گر انی اور حفاظت میں ہو اور اس نے تمہیس اپنے
جسندے سے لیا ہے 'اب سایہ میں لے لیا ہے۔وہ تمہارے اظابق 'تمہاری عادات 'تمہارے رسم و رواج کی اصلاح
و تربیت کر رہا ہے۔ایی تربیت ہو کہ اللہ والی جماعت کے اور حزب اللہ کے لائق ہو 'جو اللہ کی گر انی میں ہو۔اور جو اللہ

كے جمندے بلند كي ہوئے ہو اور اى نام سے معروف ہو-

چنانچہ اس سورت کا آغاز اس مجیب دور کی ایک تصویر سے ہوتا ہے ' اس تصویر میں آسان اور زمین کے در میان ' عام بالا اور انسانوں کے در میان براہ راست رابط نظر آتا ہے ۔ یہ رابطہ بالکل ظاہر اور محسوس ہے ۔ عالم بالا اسلامی سوسائٹ کے روز مرہ کے معاملات میں شریک ہے ۔ اور یہ شرکت بالکل عمیاں ہے ۔

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُحَادِلُكِ فِي زَوْجِهَا وَ تَشْتَكِي ۚ اِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ

تَحَاوُ رَكُما انَّ اللَّهُ سَمِيعٌ بَصِيرٌ (١٥٥) و الله ن موات كى بات جو الله عن من اس عورت كى بات جو الله شوم كه معالمه من تم ع مَرَاركر را بَ اور الله عن فرادك جاتى ہے ۔ الله تم دونوں كى تعتقوس دہا ہے ۔ وہ سب كھ سنے اور ديمنے والا ہے " ۔ يوں نظر آیا ہے كہ ليك جھوٹے ہے خاندان كے روز مرہ كے معاملات ميں سے ليك معاملہ ميں عالم " بالا سے مداخلت ہوگئ ۔ اس خاندان كے ليے بوى مشكل صورت حالات پيدا ہوگئ تنى ۔ اس كے معاملے ميں الله كا فيصلہ بالا ہے داخلت ہوگئ سے اس كے معاملے ميں الله كا فيصلہ بالا ہے داخلت بوگئ ۔ اس عورت كي انتقوس لي تنى 'جو حضور اكر م صلى الله عليه وسلم سے تحراركر ربى تنى - حصرت عائشہ في ہوئى نظر آئى ہوئى نظر ہوئى نظر آئى ہوئى نظر آئى ہوئى نظر آئى ہوئى نظر ہوئى نظر آئى ہوئى نظر ہوئى

اس کے بعد ایک نمایت بن ماکیدی ہدایت اور تبعرہ آبائے کے جو لوگ اللہ کے وشمن ہیں 'اور میہ جماعت مسلمہ کے وشمن ہیں 'اور میہ جماعت مسلمہ کے وشمن ہیں اور وہ اس کے اندر اس کی صفول میں شامل ہیں 'ان کے لیے رز اب الیم ہے۔ دنیا اور آخرت دونوں میں ان لوگوں ہے موافذہ اس ریکار ڈکے مطابق کیا جائے گا' جو اللہ نے ان کے اعمال کے متعلق تیار کیا ہے۔ یہ خود سے سب چھے کر کے اے بھول جائیں گے۔

و الله على كل شيئ شهيد (٢ ٥ : ٦) "الله برجز برسواً ب"-اس كے بعد بناكيد مزيد به كما جاتا ب كه الله برسم كے نجوئى كو من رہا ہے - تمام دہ لوگ جو نجوئى كرتے ہيں اور يہ بجھتے ہيں كه وہ اكيلے ہيں الله الن ك ساتھ ہوتا ہے - وہ جمال بھى ہوں اللہ ان كے ساتھ ہوتا ہے -

ثُمَّ يَنَبِّنَهُمْ بِمَا عَمِلُو ا يَوْمَ الْقيمة انَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْئٍ عَلَيْمٌ (٧:٥) " مِر قيامت كر روز وه ان كو بَنا دے كاكہ انهوں نے كيا بِحد كيا ہے - الله برچيز كا علم ركھتا ہے" - يَب بھى ايك تصوير ہے جو دكھاتی ہے كہ الله ہمارے ساتھ ہے اور اے سب بچھ معلوم ہے -

یہ تمید تقی ان لوگوں کو تنبیہ کرنے کے لیے جو چھپ چھپ کر مسلمانوں کے خلاف سازشین کرتے تھے۔اس سے
ان کو پریشاں ' غمگیں اور خوفزدہ کر نا مطلوب ہے۔ اور ان کو سے دھمکی دینا مطلوب ہے کہ ان کی تمام کارستانیاں اللہ کو
معلوم ہیں۔اللہ دیکھ رہا ہے کہ تمہارے مشورے گناہ' دست درازی اور رسول اللہ کی نافرمانی میں ہیں' اور اللہ اس پر
تمہیں پکڑنے والا ہے اور عذاب دینے والا ہے۔اس مناسبت سے مسلمانوں کو بھی ہدایت کی جاتی ہے کہ وہ صرف نیک

كامول مين نجوي كر مكت بين -جن كا تعلق تربيت نفوس أور اليد معاملات كى بهترى مو-

تربیت اور تنذ یب کے بچھ مزید اصول دیتے ہوئے مسلمانوں کو آ داب مجلس رسول سکھائے جاتے ہیں "کہ رسول کی مجلس میں روپ اختیار کی مجلس میں رسول کی اطاعت کریں اور اچھا روپ اختیار کریں ۔ اس طرح مجالس علم اور ذکر میں بھی میں روپ اختیار کریں ۔ رسول اللہ ہے سوال کرنے کے آ داب اور ایسے معاملات میں بہت ہی سجیدگی اختیار کرنے کے آ داب ۔

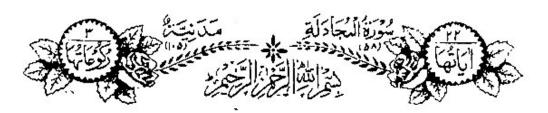
اِلَ سورہ میں ان منافقین کے رویوں پر تبعرہ ہے جو یہو دیوں کے ساتھ مجت رکھتے ہیں۔ ان کے ساتھ مل کر اسلائی تخرک کے خلاف سازشیں کرتے ہیں اور مسلمانوں اور رسول اللہ کے سامنے جھوئی قسیس کھاکر اپنی صفائی کرتے ہیں۔ یہ قسیس کھانے والے جھوٹی ہیں۔ ونیا ہیں بھی اور آخرت ہیں بھی۔ یہ لوگ اپنی قسموں کی آ ڈمیں اللہ کے عذاب ہے پچنا چاہتے ہیں، جس طرح دنیا ہیں قسوں کے ذریعہ رسول اللہ اور مسلمانوں کی ناراضگی سے بچنا چاہتے ہیں۔ فیصلہ سنا دیا جاتا ہے کہ جو اللہ اور رسول اللہ سے دشنی کرتا ہے اللہ نے لکھ دیا ہے کہ وہ ذلیل لوگوں ہیں سے ہو گا۔ اور ایسے لوگ آخر کار سخت شارے میں رہیں گے۔ یہ افر کار سخت شارے میں رہیں گے۔ جس طرح اللہ نے یہ بھی لکھ دیا ہے کہ وہ اور اس کے رسول غالب رہیں گے۔ یہ بات اللہ نے ان کی حیثیت کو کم کرنے کے لیے بیان کی ہے کیونکہ بعض نا دان مسلمان اب بھی ان لوگوں کو اہمیت دیتے ہے۔ اس لیے وہ ایسے منافقوں کے ساتھ تعلقات قائم رکھے ہوئے تھے۔ مقصد ہے تھا کہ ایسے لوگوں کے تعلق کا مرکز اور عقر اسلامی سوسائی ہو جائے۔ اور اس طرح اسلامی صفی کمل طور پر ان منافقین سے ممتاز ہو جائیں۔ وہ صرف اس جات پر اطمینان کریں کہ اس جماعت اور امت کو اللہ نے کسی عظیم مقصد کے لیے مرانی پر بھروسہ کریں اور صرف اس بات پر اطمینان کریں کہ اس جماعت اور امت کو اللہ نے کسی عظیم مقصد کے لیے اللہ ای مقصد کے لیے تیار کر رہا ہے اور اس کی تربیت اللہ ان الم اللہ کو چیش نظر رکھ کر کر رہا ہے اور ان کو نہ صرف اس ونیا ہیں بلکہ بوری کا کات

اس سورت کے آخریں جزب اللہ کی خوبصورت تصویر 'یہ تصویر السابقون الماولون کی تھی جو مدینہ کی گلیوں میں چلق مجرتی تھی 'مما جرین میں بھی تھی اور الصار میں سے بھی ۔اور اس دور میں مسلمانوں کی اکثریت کو یہ اشارہ دیا جاتا ہے کہ دہ اس سقام بلند تک سینچنے کی کوشش کریں جس تک ابھی وہ نمیں پنچے۔ان کو بتا تا مقصود تھا کہ تممارا آئیڈیل منافق نمیں بلکہ یہ لوگ ہیں۔

لَا تَحِدُ قَوْمًا يُومِنُونَ بِاللّهِ وَ الْيَوْمِ الْأَحِرِ يُو آدُّوْنَ مَنْ حَآدٌ اللّهَ وَ اللّهَ وَ الْيَوْمِ الْأَحِرِ يُو آدُّوْنَ مَنْ حَآدٌ اللّهَ وَ اللّهَ وَ اللّهَ وَ اللّهَ وَ اللّهَ وَ اللّهَ وَ اللّهُ وَاللّهُ وَ اللّهُ وَاللّهُ وَ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّه

درس نمبر۵۸ تشریح آیات

rr__ [__1



قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قُولَ الَّذِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَ تَشْسَكِنَّ إِلَى اللَّهِ ۖ

وَاللهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُما وَ الله سَمِيعُ بَصِيرُ الدَّنِ يُظْهِرُونَ مِنْكُو مِنْ نِسَالِهِمْ مَنَا هُنَ اُمَّاتِهِمْ وَانَ اللهَ سَمِيعُ اللهَ الْنِ وَلَدُنَهُمْ وَالْهُمْ لَيَغُولُونَ مُنْكُرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللهَ لَعَفُوْ عَفُورُ هُو اللهَ يُنَ يُظْهِرُونَ مِنَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ الله لَعَفُو عَفُورُ هُو اللهُ يَعَلَّمُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عِلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُولُولُ اللهُ اللهُه

الله ك نام سے جو ب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

"الله نے من لی اس عورت کی بات جو اپنے شو ہرکے معاملہ میں تم سے تکرار کر رہی ہے اور الله سے فرما دیمے جاتی سے اللہ عمر اللہ علی اللہ میں کے طار سے اللہ تم دونوں کی شخصکو من رہا ہے ' وہ سب بچھ سننے اور دیکھنے والا ہے ۔ تم میں سے جو لوگ اپنی میویوں سے ظمار

کرتے ہیں ان کی یویاں ان کی مامی ہینی ہیں ان کی مامی تو وہ ہیں جنوں نے ان کو جنا ہے۔ یہ لوگ آیک سخت تاپندیدہ اور جھوٹی بات کتے ہیں اور حقیقت ہے ہے کہ اللہ ہوا معاف کرنے والا اور درگزر فرمانے والا ہے۔ جو لوگ اپنی یویوں سے نظمار کریں پھراپی اس بات سے رہوئ کریں ہو انہوں نے کہی تھی او قبل اس کے کہ دونوں آیک دو سرے کو باتھ لگائیں ایک غلام آزاد کرنا ہو گا۔ اس سے تم کو تھیعت کی جاتی ہے اور ہو تھے تم کرتے ہو اللہ اس سے باجر ہے۔ اور ہو محفی غلام نہ بائے وہ دو مسینے کے بوری روزے رکھے قبل اس کے کہ دونوں آیک دو سرے کو باتھ آگائیں۔ اور ہو محفی غلام نہ بائے وہ دو مسینے کے بے در بے روزے رکھے قبل اس کے کہ دونوں آیک دو سرے کو باتھ آگائیں۔ اور جو اس پہلی قادر نہ ہو وہ ساتھ سکینوں کو کھانا کھلائے۔ یہ تھم اس لیے دیا جا رہا ہے کہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایس بائٹہ کی مقرر کی گئی ہوئی صدیں ہیں اور کافروں کے لیے در ناک سزا ہے ۔ "۔

جالمیت کابی قانون تھا کہ مردکس وجہ سے بیوی سے ناراض ہو جاتا تو اس بے کد دیتا ''تو میرب لیے اس طرن ب جس طرح میری ماں کی پیٹے''۔اس فقرے سے نہ عورت طلاق ہوتی تھی اور نہ وہ اس کے ساتھ تعلق زنا شونی تاہم کر سکنا تھا۔ یوں سے عورت بیشہ بیشہ کے لیے معلق رہ جاتی تھی ۔ سے دو سرے مظالم کے علاوہ ایک ظلم تھاجس میں کوئی عورت زمانہ جالمیت میں جٹلا ہو جاتی تھی۔

جب اسلام ظهور پذیر بواتو اسلامی سوسائی میں ظمار کاب پیلا واقعہ پین آیاجس کی طرف اس آیت میں اشارہ ے _ ابھی تک اسلامی قانون ظمار تافذ نہ ہواتھا۔امام احمد روابت کرتے ہیں ۔سعد ابن ابراہیم اور یعقوب سے ' مید دونوں الى سے او و محر ابن اسحاق سے او و معرابن عبداللہ ابن صفلہ سے او و بوسف ابن عبداللہ ابن سلام سے او و خوبلہ بنت تعلد رضی اللہ عنها سے وہ کہتی ہں: "فداکی قتم سورہ مجادلہ کی ابتدائی آیات میرے اور اوس این الصامت کے بارے میں نازل موئیں _ میں ان کی بیوی تھی _ بیابت بو ڑھے اور سخت مزاج تھے _ ایک دن وہ آئے میں نے کسی معالمے میں ان ك ساتھ كراركر ليا - انسي بت غصر آيا تو انهوں نے جھے كما تو جھے ير ليك ب جي ميرى مال كى چينے - اس كے بعد وہ علے گئے ۔ اور لوگوں کی محفل میں بچھ دیر تک رہے ۔ پھروائیں آگئے ۔ توکیا دیکھتی ہوں کہ بیر میرے ساتھ تعلق زنا شوئی كر العاج بير - بين في كما فداك فتم جس ك بالقدين خيله كى جان ب الم ميرك قريب نبين أيكة - تم في جو يحم كما ب وه توكد ديا ب - اب ب معامله رسول الله ك ياس جائ كا- اور جب تك الله اور رسول الله كاكوئي تحم نيس جاناتم میرے قریب نمیں آ کتے۔ تو انہوں نے مجھ پر حملہ کر دیا اور میں نے انہیں روکاجس طرح ایک عورت بو رہے فخص کوروک لیتی ہے۔ غرض میں انہیں اینے سے برے پھینک دیا۔اس کے بعد میں اپنی بعض بروسنوں کے پاس محی اور ان سے کیڑے عاریا ما کے _ پھریس رسول اللہ کے یاس پنج گئ - یس آپ کے سامنے بینے گئ - تو یس نے آپ کے سامنے بورا ماجرہ سایا اور میں نے شو ہر کی بداخلاتی کی شکایت بھی کی۔ تورسول اللہ کہنے لگے وو و تسارا چیازاد بوڑھا ہے۔ اس کے بارے میں اللہ سے زرو" - فداکی فتم میں اصرار کرتی ہی رہی یمان تک کہ قرآن مجید نازل ہو گیا - رسول اللہ ير فر إلك حالت طارى مو كئ - جو عموماً آپ ير نه موتى تقى - اس كے بعد آپ سے بيد حالت دور مو كئى تو مجھے آپ نے فرمایا دوخویلہ اللہ نے تمارے اور تمارے ناوند کے بارے میں قرآن نازل کر دیا ہے "-اس کے بعد آپ نے مجھے سے آمات سنائس ۔

قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَ تَشْتَكِي اللّٰهِ وَاللّٰهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ بَصِيْرٌ (١) الذيْنَ يُظَاهِرُ وْنَ مِنْكُمْ مِّنْ نِسَآتِهِمْ مَّا هُنَّ أُمَّهَتِهِمْ إِنْ أُمَّهُتُهُمْ إِنَّا النِّي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لَيَقُولُونَ مُنْكُرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ أُمَّهَتِهِمْ إِنْ أُمَّهُتُهُمْ إِنَّا النِّي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ لِيَقُولُونَ مُنْكُرًا مِّنَ الْقَوْلُ وَزُورًا وَإِنَّ الله لَعَفُو مُونَ الله لَعَفُو مُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ وَلَيْ إِنَّ الله لَعَفُو مُنْ قَبُلِ انْ يَتَمَاسًا ذَلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ حَبِيْرٌ (٣) فَمَنْ لَمْ يَحِدُ فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُنْ قَبْلِ انْ يَتَمَاسًا فَلَى مُنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ سِتِيْنَ مِسْكِينًا فَصَيَامُ شَهْرَيْنِ مُنَوْا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ وَ لِلْكُفِرِيْنَ عَذَابٌ ذَلِكَ لِتُومِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ وَ لِلْكُفِرِيْنَ عَذَابٌ ذَلِكَ لِتُومِنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ وَ لِلْكُفِرِيْنَ عَذَابٌ ذَلِكَ لِكُومُنُوا بِاللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَتَلْكَ حُدُودُ اللّٰهِ وَ لِلْكُفِرِيْنَ عَذَابٌ

الیسم (٤) (٨) دا تا ٤) داللہ نے من اس عورت کی بات جو اپنے شو برکے معاملہ میں تم سے تحرار کر رہی بادر اللہ ت فریاد کیے جاتی ہے۔ اللہ تم دونوں کی مختلو من رہا ہے 'وہ سب بھے سنے اور دیکھنے والا ہے۔ تم میں سے جو لوگ اپنی یویوں سے ظمار کرتے ہیں ان کی بیویاں ان کی مائیں بہنیں ہیں 'ان کی مائیں تو وہی ہیں جنہوں نے ان کو جنا ہے۔ یہ لوگ ایک سخت تابیندیدہ اور جھوٹی بات کہتے ہیں 'اور حقیقت ہے ہے کہ اللہ برا معاف کرنے والا اور درگزر فرمانے والا ہے۔ جو لوگ اپنی یویوں سے ظمار کریں پھراپنی اس بات سے رجوع کریں جو انہوں نے کی تھی 'تو تبل اس کے کہ دونوں ایک دو سرے کو ہاتھ لگائیں 'ایک ظلام آزاد کرنا ہو گا۔ اس سے تم کو تھیمت کی جاتی ہے 'اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے کہ وقتی ہے ناور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے باخر ہے۔ اور جو مخص غلام نہ پائے وہ دو مسینے کے بے در پ روزے رکھ قبل اس کے کہ دونوں ایک دو سرے کو ہاتھ لگائیں۔ اور جو اس پر بھی تا در نہ ہو وہ ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ یہ تھم اس لیے دیا جا دونوں ایک دو سرے کو ہاتھ لگائیں۔ اور جو اس پر بھی تا در نہ ہو وہ ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ یہ تھم اس لیے دیا جا دونوں ایک دو سرے کو ہاتھ لگائیں۔ اور جو اس پر بھی تا در نہ ہو وہ ساتھ مسکینوں کو کھانا کھلائے۔ یہ تھم اس لیے دیا جا در با ہے کہ تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ۔ یہ اللہ کی مقرر کی گئی ہوئی حدیں ہیں 'اور کافروں کے لیے در دناک سزا

کمتی ہیں جھے رسول اللہ نے ہتایا کہ اس کو عظم دیں کہ وہ آیک غلام آزاد کر دے ۔ تو ہیں نے حضور ہے عرض کی داس کے پاس کیا ہے کہ وہ غلام آزاد کرے " تو آپ نے فرمایا د پھر وہ مسلسل دو ماہ تک روزے رکھے " ۔ تو ہیں نے کما کہ : د خدا کی فتم وہ تو ہو ڑھا آ دی ہے ۔ وہ دو ماہ کے مسلسل روزے نہیں رکھ سکتا" ۔ تو آپ نے فرمایا د پھر وہ ساٹھ سکینوں کو کھانا کھلا دے فی مسکین آیک وستی مجور ہی دے ۔ " کہتی ہیں ہیں نے کما رسول خدا 'خدا کی فتم اس کے پاس سے بھی نہیں ہے کما رسول خدا 'خدا کی فتم اس کے پاس سے بھی نہیں ہے ۔ تو رسول اللہ " نے فرمایا کہ د میں اسے مجور کی آیک د عرق " (ساٹھ صاع) دے دوں گا" ۔ تو ہیں نے کما در حضور شائے آیک عرق ہیں دے دوں گا" ۔ تو ہیں نے کما مور ساتھ آپھا رویہ اختیار کیا اور اصان کیا ' لنذا جا کہ اور اس کی طرف سے صدقہ کرو 'اور اس کے بعد اپنے بچازاد کے ساتھ اچھا رویہ اختیار کرو" ۔ کہتی ہیں د میں نے ایسا بی طرف سے صدقہ کرو 'اور اس کے بعد اپنے بچازاد کے ساتھ اچھا رویہ اختیار کرو" ۔ کہتی ہیں د میں نے ایسا بی کیا ۔ (اس روایت کو امام ابو داؤ دنے کتاب الطلاق ہیں نقل کیا ہے)۔

یہ حالات تنے جن میں حضور اکر م اور ایک عورت کے در میان گفتگو ہوئی اور اس بارے میں پھر سات آسانوں کے اوپر سے تھم آیا آگہ اس عورت کو اس کاحق دیا جائے اور اس کے خاوند کے دلوں کو سکون دیا جائے اور اس فتم کے معاملات ، روز مرہ معاملات میں مسلمانوں کے لیے ضابطہ وضع کر دیا جائے۔

یہ وہ حالات میں 'جن سے قرآن کی ایک سورت کا آغاز ہور ہاہے ۔ قرآن اللہ کی ایک دائی اور لا زوال کتاب ہے اور اس کی اہمیت یہ ہے کہ اس کے ایک ایک لفظ کے ساتھ پوری کا نئات ہم رکاب ہوجاتی ہے ۔سورت کا آغاز یوں ہوتاہے ۔

قَدْ سَمِعَ اللّهُ قَوْلَ الْتِي تُحَادلُكَ فِي زَوْجها (۸٥:۱) ووالله ن بن بى اس عورت كى است جو الله عن الله عورت كى است جو الله عن ا

یہ بہت ہی اہم معاملہ ہے کہ اس طرح کے آیک چھوٹے ہے روز مرہ کے معالمے میں اللہ کی مداخلت ہو جائے اور
یوری جماعت مسلمہ سے شعور لے کہ اللہ ان کے ساتھ ہے ' ان کے حالات میں ' ان کے معاملات میں کسی بڑے معالمے
میں یا چھوٹے معالمے میں 'روز مرہ کے معالمے میں یا دائی اور بڑے مسئلے اور مسائل میں ۔ حالانکہ اللہ بہت ہی بڑا' برتر'
جلیل القدر' جبار اور متکرے ۔ تمام آسان اور زمین ای کے ہیں اور وہ غنی ہے اور اپنی ذات میں محمود ہے۔

حضرت عائشہ رضی اللہ عنها فرماتی ہیں 'تعریفیں ہیں اس ذات کے لیے جو تمام آوازوں کو سنتا ہے ' رسول اللہ سے محر ار کرنے والی کا نام خولہ تھا' وہ آئی جھر کے ایک کونے میں وہ رسول اللہ سے بات کر رہی تھی اور میں اس کی باتیں نہ سن عتی تھی 'اللہ نے رہے آیت نازل کی ۔

قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِي تُحَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَ تَسْتَكِيْ الِّي الله (٨٥:١) "الله نے بن لی اس عورت کی بات جو اَسِنِ شو ہرکے معالَمے میں تم سے تحرار کر رہی تھی اور اللہ سے فریاد کیٹے جاتی تھی"۔ (بخاری)

خولہ کی روایت میں 'جے خویلہ تھنیراور تذلیل کے لیے کما گیا ہے 'یہ بات ہے کہ یہ حادث 'اس میں اس عورت کی کارروائی 'رسول اللہ تک پنجنا' تکرار کرنا' قرآن کا نازل ہونا'ان سب باتوں ہے اس زندگی کا آیک نقشہ سامنے آ جا آ ہے جو انسانی تاریخ کی میہ منفرد سوسائی گزار رہی تھی۔ یہ جیب دور تھا'لوگوں کا رابطہ براہ راست عالم بالا ہے تائم تھا۔ وہ اپنی زندگی کے ہرمعالمے میں اللہ کی بدایات کے منظررہتے تھے۔ گویاسب لوگ عیال اللہ تھے۔ لوگوں کی نظرین عالم بالا پر اس طرح گی ہوئی تھیں جس طرح آیک بچہ ہردفت ماں باپ کی طرف دیکھا رہتا ہے۔

قرآن کے اندر اس واقعہ کی جوروایت ہے اس سے جوسبق ملتا ہے وہ سے کہ عالم بالا کی طرف سے مسلسل ہدایت اور تربیت بھی ہور ہی ہے اور ساتھ ساتھ تانون سازی بھی ۔ قرآن اپنے اسلوب کے مطابق قانون بنار ہاتھا۔ یہ بصورت لکٹ فٹک قانون سازی نہیں ہے ۔ قَدْ سَمِعَ اللّٰهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَ تَشْتَكِي اللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ سَمِعُ بَصِيرٌ (٨٥:١) "الله عَن ل اس عورت كى بات جو الله ثو برك معالم بن تم سے تحرار كر رہى تقى اور الله سَ قرار كه ونوں كى "تفتّلوس رہا ہے اور وہ سب بجھ سننے اور ديكھنے والا ہے" ۔ يہ نمايت ہى موثر آغاز ہے ۔ ديكھو تم دونوں جو باتيں كر رہے ہو اكيلے نيس ہو۔ تمارے ساتھ الله موجود ہے ۔ وہ سن رہا ہے ۔ اس نے عورت كى بات سن ل ۔ الله خاوند كے بارے بيس تحرار اور الله سندكو توسب بحد معلوم ہے وہ ديكھا اور سنتا ہے ۔ يہ شاكات اس حادث كے جس بيس دونوں كے ساتھ الله تقا ۔۔ يہ سب باتيں چكياں اور ول كے تاروں ير معزاب بيں ۔

اور اس کے بعد اصل مسطے کو لیا جاتا ہے:

الذين يُظَاهِرُ وْ نَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَآتِهِمْ مَّا هُنَّ أُمَّهَ بِهِمْ إِنْ أُمَّهَ تَهُمْ إِلَّا الْغِي وَلَدْنَهُمْ وَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

مسئلے کا حل نمایت ہی حمرائی ہے کر دیا گیا۔ایام جاہلیت میں ظمار کا جو قانون مروج تھا وہ تھا ہی ہے بنیاد' بیوی مال تو ہوتی نہیں کہ وہ مال کی طرح حرام ہو جائے۔مال تو صرف وہ ہوتی ہے جس نے جنا۔ایک لفظ کنے ہے نہ بیوی مال بن جاتی ہے نہ حرام ہوجاتی ہے۔ یہ نمایت ہی ناپندیدہ کلمہ ہے۔ حقیقت اس کی مشر ہے۔سچائی اس کی مشر ہے' لاندامعا شرب کے اندر سوشل معاملات حقیقت پندانہ اور حق اور حقائق پر قائم ہونا مناسب ہیں۔ آئندہ مناسب بیہ ہے کہ سوشل معاملات واضح اور متعین ہوں۔ مجمل' مضطرب اور بیجیدہ نہ ہوں اور سابقہ معاملات اور حادثات اللہ نے معاف کر دیئے۔

وَ إِنَّ اللَّهِ لَعَفُو تَعُفُو رَّ (٢ ٥: ٢) اصل مسلے كے ملط مِن فيلہ دينے كے بعد اب قانون سازى يوں كى جاتى بے:

وَ الَّذِيْنَ يُظْهِرُ وْ نَ مِنْ نِسَآئِهِمْ ثُمَّ يَعُو دُو نَ لِمَا قَالُو الْفَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَتَمَاسًا ذَلْكُمْ تُوعَظُو نَ بِه وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُو نَ خَبِيرٌ (٨ ٥: ٣) "جُولُوگ اپن يويوں سے ظمار كريں پھراپى اس بات سے رجوع كريں جو انہوں نے كئى تقى اور جو پھے تم كر دونوں ايك دو سرے كو ہاتھ لگائيں ايك غلام آزاد كر ناہو گا۔ اس سے تم كو تقیمت كی جاتی ہے اور جو پھے تم كرتے ہو اللہ اس سے باخر ہے"۔

اللہ تعالى نے كى كفاروں ميں غلام كى آزادى كى تجويز ركمى ہے۔ يہ اسلام نے دنیا سے غلامى كو ختم كرنے كے ليے

ایک تدییری تھی۔ کیونکہ اس دور میں جنگ کے بین الاقوای قوانین میں غلامی کو جائز رکھا گیا تھا۔ اسلام نے سرحال اس کے ختم کرنے کے لیے مخلف تدامیر افتیار کیس ۔ یہال آیت ۔

م م رو کریں جو انہوں نے کئی تھی انہ کی جو دہ اس بات سے رجوع کریں جو انہوں نے کئی تھی "کے مغموم میں بہت سے اقوال وار د ہیں۔ اس سے مراد بہ ہے کہ وہ دوبارہ مجامعت کا ارادہ کر لیس جے انہوں نے بذریعہ ظہار اپنے اوپر حرام کر دیا ہے۔ یہ مغموم سیاق کلام کے زیادہ قریب ہے۔ لنداغلام کا آزاد کر نا اس مجامعت سے قبل ہوگا۔ اس پر تھیجت

ذلکُم تُوعَظُون به (٨٥: ٣) داس سے تم كو تعيمت كى جاتى ب، -كفاره ليك متم كى ياد دہانى اور تازيانه عبرت ب كه دوباره يه حركت نه كرو كونكه بيرسم نه حق ب اور نه معروف طريقه ب-

وَ اللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَحَبِيرٌ (٨٥: ٣) "اور بو يكوتم تم كرتے ہوالله اس سے باخر ہے"-الله كواس كى مقيقت معلوم ہے ۔واقعات سے بھی وہ خردار ہے اور تهماری معاشرت سے بھی وہ خردار ہے۔

یے نصیت اور عبرت آموزی قانون ظماری پخیل سے پہلے آگئ ۔ نفوس کی تربیت کے لیے اور اس لیے کہ اللہ جو قانون بنار ہا ہے دوہ فلا برے بھی خبردار ہے اور باطن سے بھی - اب اس کے بعد تکم کو کمل کیا جاتا ہے - کا بعد تکم کو کمل کیا جاتا ہے -

فَمَنْ لَمْ يَحِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَّتَمَا سَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَاطْعَامُ

ستین مسکینا (٤:٥٨) و اور جو محض غلام نه پائ وه دو مینے کے په در په روزے رکھے تبل اس کے که روزے رکھے تبل اس کے که روزی مرے کو باتھ لگائیں۔اور جو اس پر بھی قادر نه ہووه ساٹھ مسینوں کو کھانا کھلائے"۔

اب اس قانون کے توضی بیان اور مسلمانوں کو ہدایت کے لیے یہ تبعرہ آتا ہے۔

ذلك لَتُومنُو ا بالله و رَسُوله (٨٠:٤) (ديه تعم الله ويا جارها به كه تم الله اور الله كه م الله اور الله كر الله و رَسُوله (٨٠:٤) (ديه تعم الله يه ويا جارها به كه تم الله اور الله كر سول پر ايمان لاو "و و تو پيلے سے مومن كين بيه بيان كه به كفارات اور جرمانے اور ان كے حالات كو الله كه اور ادكام و تو ايمان كے مربوط بموتى به اور اضافہ ہوتا ہے - عملى زندگى ايمان كے ساتھ مربوط بموتى به اور عملى زندگى بر ايمان كاكنوول قائم بوتا ہے -

و تلك حُدُو دُ الله وَ للْكُفريْنَ عَذَابٌ اليَّمْ (٨ ٥: ٤) دويه الله كي مقرر كي موتى حدين إن"-به حدين الله نے اس ليے قائم كى بين كه لوگ ان حدول سے آئے نه بردہ جائيں -اور جو شخص ان كا خيال نہيں ركھتا اور ان سے ادھر ہى رك كر نہيں رہتا اس كے غضب كا شخق ہوتا ہے - یہ آخری عبارت و کلمکفرین عکداب الیم (۱۵:۵) دور کافروں کے لیے دروناک عذاب بست افری عبارت و کلمکفرین عکداب بست کے ساتھ رابطہ بھی قائم کر دین بست کے ساتھ رابطہ بھی قائم کر دین ہے۔ سابھ آیت کے ساتھ رابطہ بھی قائم کر دین ہے۔ جس کاموضوع ہے کہ جولوگ اللہ اور اس کے رسول سے دشنی کرتے ہیں وہ ذلیل ہوکر رہیں گے۔

إِنَّ الَّذِيْنَ يُحَاَّدُونَ اللهَ وَرَسُولَكُ كُبِتُواْ كَمَا كُبِتَ اللَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِهِ وَقَدُ النَّذُلُنَّ الْهِ بَيِّنْتُ وَلِلْكَهْرِيْنَ عَذَابٌ مُّهِيُنُ فَيُومَ يَبُعَتُهُو فَبَلُهِ وَ قَدُ اَنْزُلُنَا الْهِ بَيِّنْتُ وَ لِلْكَهْرِيْنَ عَذَابٌ مُّهِيئًا فَيُنَتِئُهُو يَبَا عَبِلُوا ﴿ آخْطُهُ اللّٰهُ وَ نَسُونُ ﴿ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ اللّٰهُ حَلَّ اللّٰهُ جَبِيْعًا فَيُنَتِئُهُو بِهَا عَبِلُوا ﴿ آخْطُهُ اللّٰهُ وَ نَسُونُ ﴿ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ اللّٰهِ اللّٰهُ وَ نَسُونُ ﴿ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ اللّٰهِ مَنْ يُلُّونُ اللّٰهِ عَلَى كُلِّ اللّٰهِ مَنْ يُنْ اللّٰهُ عَلَى كُلِّ اللّٰهُ وَ نَسُونُ ﴿ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ اللّٰهِ مَنْ اللّٰهُ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ اللّٰهِ مَنْ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ وَاللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰ اللّٰهُ اللّٰ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰ اللّٰ

"جو لوگ اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کرتے ہیں وہ ای طرح ذلیل و خوار کر دیئے جائیں گے جس طرح ان
ہے پہلے کے لوگ ذلیل و خوار کیے جانچے ہیں۔ ہم نے صاف صاف آیات نازل کر دی ہیں 'اور کافروں کے لیے ذلت کا
عذاب ہے ۔ اس ون (میہ ذلت کاعذاب ہونا ہے) جب اللہ ان سب کو پھر سے زندہ کر کے اٹھائے گا۔ اور انہیں بتا دے
گا کہ وہ کیا پچھ کر کے آئے ہیں۔وہ بھول گئے ہیں مگر اللہ نے ان کاسب کیا دھراگن گن کر محفوظ کر رکھا ہے اور اللہ ایک
آیک چیز بر شاہ ہے "۔

پہلے پیراگراف میں یہ جایا گیا تھا کہ اللہ الله مے ساتھ کی قدر سربانی کرنے والا ہے اور جماعت مسلہ کے مسائل حل کرنے کے لیے وہ ہروتت تیار ہے ۔ یہ رو ہرائیراگراف کافروں کی سرکوبی کے لیے ہے ۔ ان لوگوں کے لیے جو اللہ اور سول اللہ کی وختی پر اثر آئے ہیں لیمنی وہ مسلمانوں کی صدود پر متناد اور خالفانہ موقف اختیار کرتے ہیں اور محالا آرائی کرتے ہیں۔ پہلے چونکہ صدود اللہ کا ذکر ہے اور صدود پر جو جھڑتا ہے وہ دختی ہوتا ہے لیمنی سرصدوں پر جو لڑتا ہے اس لیے یسان الیام کا ذکر کر دیا گیا۔ جو رسول اللہ کے مقابلے میں صد پر کھڑے ہیں اور مقابلے کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ اس سے کافروں کے اس فعل کی گردے ہیں۔ اس سے کافروں کے اس فعل کی قبادت اور گھناؤنے بن کا اظمار مقصود ہے۔ اس لیے کہ ہے لوگ اپنے خالق اور رازق سے لڑنے نگل آئے ہیں اور انسوں نے اللہ کی صدول پر اپنی شیطانی افراج جمع کر رکھی ہیں۔

یہ لڑنے والے کاذ آرائی کرنے والے۔

کُیِتُو ا کُمَّا کُیِتَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ (٨ ٥: ٥) "ای طرح زیل و خوار کر دیے جائیں کے جس مطرح ان سے پہلے کے لوگ زیل و خوار کیے جاتجے ہیں" - رائح بات یہ ہے کہ یہ ایسے لوگوں کے لیے بدوعا ہے اور اللہ

ک طرف ہے بد دعا دراصل تھم اننی ہی ہوتا ہے۔ کیوں کہ اللہ تو فعال لمایرید ہے۔ کبت کے معنی قمر نازل ہونے اور ذلیل کرنے کے ہیں۔ پہلے لوگوں سے مرادیا تو وہ ہیں جوگزر تھے 'انبیائے سابقہ کی امتیں۔ جن کو اللہ نے اس جرم ہیں پکڑ لیا ان سے مراد وہ مشرکین اور یمود نہیں جن کو مسلمانوں کے ذریعہ اللہ نے ذلیل کر دیا تھا' ان آیات کے نزول سے پہلے ' مثل غزد و کا بدر ہیں۔

و قَدْ اَنْزَلْنَاۤ الْبِت بَیِنْت (۸۰:٥) دوہم نے قوصاف صاف آیات نازل کر دی ہیں "-اس آیت میں ان لوگوں کے انجام کو مفصل اور جداگر کے بیان کیا ہے جو اللہ اور رسول سے وشمنی کرتے ہیں - ونیا میں بھی اور آخرت میں بھی ۔ یہ اس لیے کہ یہ انجام جو ان آیات میں بیان ہوا ہے وہ لوگ اس انجام تک کمی جمالت کی وجہ سے نہیں بینی رہے میں بات نہیں آئی ۔ بلکہ ان کو بات بوی وضاحت کے ساتھ رہے یا اس لیے اس انجام تک نہیں بینی گئے کہ ان کی سمجھ میں بات نہیں آئی ۔ بلکہ ان کو بات بوی وضاحت کے ساتھ سمجھا وی گئی تھی ۔ اس کے بعد ان کا افروی انجام نمایت ہی سبق آموز انداز میں لایا جاتا ہے آگہ الل ایمان کی اصلاح اور تربیت ہو۔

وَ لِلْكُفِرِيْنَ عَذَابٌ مُهِينٌ (٥) يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللهُ حَمِيْعًا فَيُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوْا أَحْصَهُ

الله و نَسوه و و الله عَلَى كُلِ شَيع شَهِيد (٨٥:٦) و اور كافروں كے ليے زات كاعذاب ب-اس ون (يه زات كاعذاب مونا ب) جب الله ان سب كو تجرت زنده كرك الفائ كا- اور انس بنا دے كاكسه وكيا بجھ كرك آئے ہیں ۔ وہ بحول كے ہیں مكر اللہ نے ان كاسب كيا دھراكن كن كر محفوظ كر ركھا ہے اور اللہ اليك إيك چيز پر شاہد ب"۔

یماں یہ تو بین آمیز عذاب ان کے تکبر کے بدلے ان کو دیا جائے گا۔ جب لوگوں کو اللہ اٹھائے گا تو ان نام نماد بروں کو اللہ عوام کے سامنے تو بین آمیز عذاب دے گا۔ یہ وہ عذاب ہو گا جو حق پر دیا جائے گا۔ اور ان کا مفصل اعمال نامہ اس کی بہت پر ہو گا جے یہ اس دن بری بے پروائی ہے بھول جائیں گے۔ حالاتکہ اللہ نے اسے یوں تیار کیا ہو گا کہ اس بیں ے کوئی چیز بھی باتی نہ رہی ہوگی کیونکہ اللہ تو سب پچھ جانتا ہے۔

وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْئٍ شَهِيدٌ (٨٥:٦) "اور الله برايك چزر كواه ب"-

یماں رعایت اور نفل وکرم ' اور جُنگ اور انقام کی دونوں تصاویر آئے سامنے ہیں۔اللہ کاعلم اور موجو دگی ہرجگہ ہے ۔ وہ رعایت امداد اور مریانی کے لیے بھی حاضرہے اور وہ جنگ اور انقام اور دشمنوں کوعذاب دینے کے لیے بھی حاضر ہے ۔ لہذا اللہ کے حضوری اور موجو دگی پر ایل ایمان مطمئن ہو جائیں اور کافراور دشمن خوفز دہ ہو جائیں ۔

یہ کہ اللہ ہر چیز پر شاہر ہے۔اب یہاں اس کی ایک زندہ تصویر پیش کی جاتی ہے۔یہ اس قدر موثر ہے کہ قلب و شعور کی آر دں میں اضطرابل کیفیت پیدا ہو جاتی ہے۔

ٱلَوْتَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّلَوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا

يَكُونُ مِنْ نَجُوى تَلْتَاةٍ إِلَّا هُوَرَابِعُهُمْ وَلَا خَسَاةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَ لَاَ اَدُنْ مِنْ ذٰلِكَ وَلَا اَكْثَرَ الَّا هُوَمَعَهُمْ اَيْنَ مَا كَانُوًا ۚ ثُغَ يُنَاتِبُهُمْ بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيلِمَةِ "إِنَّ اللَّهَ بِجُلِّ شَيْءٍ عَلِيْمٌ ﴿ ٱلَّهِ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَهُوا عَنِ النَّجُوٰى ثُوَّ يَعُوْدُونَ لِمَا ثَهُوا عَنْهُ وَيَتَنْجُونَ بِالْإِنْهِ وَالْعُدُوانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولُ وَ إِذَا جَأَءُوْكَ حَيُّوكَ بِمَا لَوْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ لا وَ يَقُولُونَ فِنَ ٱنْفُسِهِمُ لَوْ لَا يُعَذِّبُنَا اللهُ بِمَا نَقُولُ * حَسَبُهُمُ جَهَنَّمُ * يَصْلَوْنَهَا ۚ فِينُسَ الْمَصِيْرُ ١ يُهَا الَّذِينَ أَمَنُوۤا إِذَا تَنَاجَيْتُو فَلَا تَتَنَاجُوْا بِالْإِنْيِهِ وَالْعُدُوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَ تَنَاجَوُا بِالْبِرِّ وَالتَّقُوٰيُ وَاتَّقُوا اللهُ الَّذِي ۚ اِلَّذِي أَكُونُ مُونَ ١ النَّجُوٰى مِنَ الشَّيْظِنِ لِيَحْرُنَ الَّذِينَ امَنُوْا وَ لَيْسَ بِضَاَّرِهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ۗ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ ﴿

دوکیا تم کو خر نمیں ہے کہ زمین اور آسانوں کی ہرچ کا اللہ کو علم ہے؟ کبھی ایسا نمیں ہوتا کہ تین آ دمیوں میں کوئی مرگوشی ہو اور ان کے اندر چھٹا اللہ نہ ہو۔ خفیہ بات کرنے دالے خواہ اس سے کم ہوں یا زیادہ 'جمال کمیں بھی وہ ہوں ' اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے ۔ پھر قیا مت کے روز وہ ان کو جا دے گا کہ انہوں نے کیا بچھ کیا ہے ۔ اللہ ہرچ نے کا علم رکھتا ہے ۔ کیا تم نے دیکھا نمیں ان لوگوں کو جنمیں سرگوشیاں کرنے سے منع کر دیا گیا تھا پھر بھی وہ وہ تی ترکت کے جاتے ہیں جس سے انہیں سنع کیا گیا تھا؟ بیہ لوگ چھپ چسپ کر آپس میں گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی باتیں کرتے ہیں ' اور جب تمارے پاس آتے ہیں تو تمہیں اس طریقے سے سلام کرتے ہیں جس طرح اللہ نی باقول پر اللہ ہمیں نظام کرتے ہیں جس طرح اللہ نے تم پر سلام نسیں کیا ہو اور این ان کا اے لوگو جو سے سلام کرتے ہیں جس مرح اللہ نائوں پر اللہ ہمیں نظام اور زیادی ان کا اے لوگو جو ایک اور اسول صلی اللہ علیہ میں نوشیہ ہو ان کا اے لوگو جو ایک اور تھو کی کی باتیں تم کیل اور تھو کی کی باتیں ترب کے حضور تمہیں حشر میں پیش ہو تا ہے ۔ کانا پھو کی تو آیک بیک اور وہ اس لیے کی جاتی ہے کہ ایمان لانے والے لوگ اس سے رنجیدہ ہوں ' حالانکہ ہے ادان خداوہ شیس بھی بھی نقصان نہیں پیش کے اور اس خدا سے ورتے رہوجس کے حضور تمہیں حشر میں پیش ہو تا ہے ۔ کانا پھو کی تو آیک شیس نوشیدہ بات کر و اور اس خدا سے ورتے رہوجس کے حضور تمہیں حشر میں پیش ہو تا ہے ۔ کانا پھو کی تو آیک شیس نقصان نہیں پیش کی ہوتی ہو آئی ہے کہ ایمان لانے والے لوگ اس سے رنجیدہ ہوں ' حالانکہ ہے ادان خداوہ انہیں بھی بھی نقصان نہیں پی بھی حس کی خواتی ہے کہ ایمان کا نے والے لوگ اس سے رنجیدہ ہوں ' حالانکہ بے ادان خداوہ انہیں کی خواتی ہے کہ ایمان کا در نے والے لوگ اس سے رنجیدہ ہوں ' حالانکہ بے ادان خداوہ انہیں کو خواتی ہے کہ ایمان کا دے والے لوگ اس سے رنجیدہ ہوں ' حالانکہ بے ادان خداوہ انہیں کی خواتی ہوں ' حالانکہ بے ادان خداوہ انہیں کی خواتی ہوں ' حالانکہ بے ادان خداوہ انہیں کیا گیا ہوں کو انہیں کیا گیا ہوں ' حالانکہ بے ادان خداوہ انہیں کیا گیا ہوں کو انہیں کیا کیا گیا ہوں کیا گیا ہوں کیا ہوں ' حالانکہ بے ادان خداوہ انہیں کیا گیا ہوں کیا گیا ہوں ' حالیا گیا ہوں کیا گیا ہوں کیا گیا ہو کیا گیا ہوں کیا گیا کیا گیا گیا ہوں کیا گیا ہوں کیا گیا کیا گیا کیا

آیت کا آغاز اس سے ہوتا ہے کہ اللہ کا علم اس کا نات کے بارے میں جامع و مانع ہے اور ہر چیز کو شامل ہے۔
انسانی فکر اس بوری کا نات کے اندر' آسان کی دور یوں میں اور زمین کے اطراف میں ہرچیز تک چھوٹی ہو یا برای ظا ہر ہو

یا خفیہ معلوم ہو یا جمول ہو' نہیں پہنچ سکتی جبکہ ہرچیز اللہ کے علم میں ہوتی ہے۔ یہ آیت انسانی فکر کو یوں دور تک لے جاتی
ہے۔

اس کے بعد پھر ہماری فکر خود مخاطیں کے قلوب تک جا پینی ہے۔ ہر شخص کا قلب خزانہ خیالات ہے۔ اس کے بعد لوگوں کے خفیہ ترین مشورے دو ' تین ' چار یا پانچ یا کم و بیش اوم جہاں اور جس محفل میں ہوں ' وہاں تک لے جائی جاتی ہے۔

مَا يَكُوْنُ مِنْ نَجُولِي ثَلْتُهُ إِلَّا هُوْ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ اِلَّاهُوَ سَادِسُهُمْ وَ لَآ اَدْني

منْ ذلك وَلَآ أَكْثَرَ اللَّاهُو مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُو ا (٧ ٥ : ٧) ووجمی ايبانيں ہوتا كه تين آدميوں ميں كوئى سركوشى ہواور ان كے درميان چوتفا الله نه ہوا يا پانچ آدميوں ميں سركوشى ہواور ان كے اندر چھٹا الله نه ہو۔ خفيہ بات كرنے والے خواہ اس سے كم ہوں يا زيادہ اجمال كميں ہمى وہ ہوں الله ان كے ساتھ ہويا ہے "-

یہ بذات خور حقیقت ہے لیکن جن خوبصورت الفاظ میں اسے بیان کیا گیا ہے ان کی وجہ سے وہ بہت زیا وہ موثر ہو جاتی ہے۔ ایسے انداز میں کہ بھی تو انسان کا دل کانپ اٹھتا ہے اور بھی اسے نمایت اطمینان ہوتا ہے کہ اللہ جل جلالہ بھی ہمارے ساتھ موجو د ہے۔ جب بھی کوئی تین افراد الگ ہوئے کہ کوئی بات کریں تو فور آیے شعور ان کے اندر زندہ ہو جائے گاکہ ہمارے اندر اللہ چما اللہ ہے۔ غرض دو ہوں یا گاکہ ہمارے اندر اللہ چہارم ہے اور جب بھی کوئی پانچ جمع ہوں گے تو وہ محسوس کرین گے چھنا اللہ ہے۔ غرض دو ہوں یا اور زیا دہ اللہ موجو د ہوتا ہے۔

یہ لیک انہی صورت حال ہے کہ انسان کا دل اس کے مقابلے میں کھڑ انہیں ہو سکنا 'کانپ اٹھتا ہے۔ یہ درست ہے کہ اہل ایمان کے لیے یہ لیک مانوس بات ہے 'یہ ان کے لیے کوئی انوکھی بات نہیں کیونکہ اہل ایمان کا یہ عقیدہ ہے کہ اللہ حاضرہ ناظر ہے لیکن یہ منظرنمایت خوفناک بھی ہے۔

هُو مَعَهُم أَيْنَ مَا كَانُو ا (V : V) " الله الله على ساته بو وه جمال كيس بهى مول" -

الله وسرو مورو مورو مراقع مركم و القيمة (١٥: ٧) (برجر قيامت كروزان كو بنا دے كاكم انهول في كيا به الله كاموجود بونا اور تمام باتوں كو سنا بهى ايك خوفناك بهت به كي به محل الله كاموجود بونا اور تمام باتوں كو سنا بهى ايك خوفناك بات به في ايك خوفناك بات به دوسا ايك حالات بات به ايك بيان بير كه ان باتوں كا بعد ميں حماب و كتاب بهى دينا به ايد زياده بولناك بات به دوسوسا ايك حالات ميں جبكہ نجوئى كرنے والوں كا مقصد بيد بوكم ان كا نجوئى خفيد ره جائے - قيامت ميں اس نجوى كى كارروائى كملى عدالت ميں بيش بوگى اور سب لوگ و بال حاضر بول كے كونك وه تو يوم المشهو و به -

ان الله بكل شيئ عكيم (٧:٥٨) "الله برجز كاعلم ركمتا ب" يون علم اللي كى حقيقت اور جامعت ولا الله بكل من الله كى حقيقت اور جامعت ولون من بنائي جاتى ب ليك بن آيت من مخلف اساليب سه يه كام بوتا به اور يه اساليب اس حقيقت كو دلون من بهت مراكر ديت بن اور اى بات كو دل كه اندر مخلف رابون اور دردازون سه بنات بين -

---000---

یہ حقیقت کہ اللہ حاضرو ناظر ہے اور ذرکور بالا آیات میں اس کو دلوں میں نمایت ہی خوفناک طریقے ہے بھایا گیا۔
یہ دراصل منافقین کو ایک سخت دھمکی دینے کے لیے بطور تمید لائی گئی ہے۔ یہ منافقین رسول اللہ اور جماعت مسلمہ کے
خلاف راست دن نجو کی کرتے رہتے تھے 'سازشیں تیار کرتے تھے۔ مدینہ میں ان کی کثرت تھی ' دھمکی کے ساتھ ساتھ یہ بھی
تایا جاتا ہے کہ ان کا موقف بہت مجیب ہے۔

اَلَمْ تَرَ الَّى الَّذِيْنَ نُهُوْا عَنِ النَّحُوٰى ثُمَّ يَعُوْدُوْنَ لِمَا نُهُوْا عَنْهُ وُ يَتَنْحَوْنَ بِالْاِثْمِ وَ الْعُدُوَانِ وَ مَعْصِيَتِ الرَّسُوْلِ وَ إِذَا جَآءُ وْكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَ يَقُولُوْنَ فِيْ أَنْفُسِهِمْ لَوْ لَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ حَهَنَّمُ يَصْلُوْنَهَا فَبِعْسَ

الْمَصِيرُ (٨ ٥ : ٨) و كياتم نے ديكھا نہيں ان لوگوں كو جنيں سرگوشياں كرنے سے منع كر ديا كيا تھا كر ہمى وہ وى حركت كيے جاتے ہيں جس سے انہيں منع كيا كيا تھا؟ يہ لوگ چھپ چھپ كر آپس بيں كناہ اور زيادتى اور رسول كى نافرمانى كى باتيں كرتے ہيں اور جب تسارے پاس آتے ہيں تو تہيں اس طريقے سے سلام كرتے ہيں جس طرح اللہ نے تم پر سلام نہيں كيا ہے اور اپنے دلوں ميں كتے ہيں كہ ہمارى ان باتوں پر اللہ ہميں عذاب كيوں نہيں ديتا؟ ان كے ليے جنم بى كانى ہے۔ اى كاوہ ايندهن بنيں كے برداى براانجام ہے ان كانى۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مدید میں منافقین کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا مصوبہ نمایت روادارانہ اور ان کے ساتھ آپ کا رویہ نمایت ہی ہدر دانہ تھا۔ آپ ان کو یکی تھیجت فرماتے ہیں کہ افلاص کے ساتھ اسلام کو تبول کر لیس ۔ اور آپ ان کو بار بار نجوئی' سازشوں اور خفیہ تد ابیر سے روکتے تھے ۔ اور منافقین یہ کام یمو دیوں کے ساتھ مل کرکرتے تھے ۔ لیکن حضور صلی اللہ کے ساتھ مل کرکرتے تھے ۔ لیکن حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے مخلصانہ رویہ کے باوجو دانہوں نے اپنی ان سازشون اور خفیہ تد ابیر اور نجوئی کے کام کو اور تیزکر دیا ۔ اور اسلام کی نافرمانی کی جائے ۔ اس کے لیے انہوں نے ایکے ورائع اور تد ابیر بھی شروع کر دیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے احکام کی نافرمانی کی جائے ۔ اور مسلمانوں کے معاملات اور اسلامی نظام میں فساد بریاکر کے خلل ڈالا جائے ۔

ید لوگ این کام میں اس قدر تیز اور جری ہو گئے تھے کہ انہوں نے اسلامی حکومت کے احکامات میں فساد والے کے ساتھ حلی ساتھ علیک سلیک کے اندر بھی فساد پیداکر دیا تھا۔اور السلام علیم کے معی میں بھی تبدیلی کر دی تھی۔

و اذا حَاءُ و ف حَدَو ف بَما كُم يُحيّكُ به الله (٨ ٥ : ٨) "اور جب تهارك إلى آتے بيں تو تهيں اَس طريقے سے سلام كرتے بيں جس طرح الله نے تم پر سلام سيس كيا ہے "-بيد منافقين اور يهو دى السلام عليم كى جگد السام عليم كتے تھے - يعنى بيد كہ تم پر موت آجائے - اى طرح انهوں نے بچھ دو سرے الفاظ بھى كرھ ليے تھے جن كا ظا بر تو اچھا تھا گر باطن ميں وہ ان سے غلط مراد ليتے تھے اور پھر وہ كتے تھے كہ آگر بيد بي برحق ہو آتو اسے ہمارى ان باتوں كا علم ہو آبان مجالس كاعلم ہو آجن ميں ہم اس كے ظاف تد اير اور سازشيں كرتے ہيں -

اس سورت سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے ہی صلی اللہ علیہ وسلم کو سب پھھ بھا دیا تھا۔ وہ بھی جو یہ اپنے ولول میں سوچتے تھے اور وہ بھی جو سازشیں وہ اپنی مجلسوں میں کرتے تھے۔ کیونکہ سورت کے آغاز میں بھا دیا گیا کہ جو عورت اپنے خاو ند کے بارے میں سر رکر رہی تھی اس کی باتیں اللہ نے س لیں ۔ اور سے کہ اگر تین آ دمی نجو کی کریں تو چو تھا اللہ ہوتا ہے ' اگر چار کریں تو پانچوا اللہ ہوتا ہے ' اگر چار کریں تو پانچوا اللہ ہوتا ہے نیز ان کے نفوس میں جو پھھ ہوتا ہے وہ بھی اللہ کو معلوم ہے ۔ اور اس کے بعد ان کی باتوں کی سے تر دید کر دی گئی ۔

حَسبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلُونَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ (٨:٥٨) "ان كے ليے جنم بى كافى ہے۔اى كاوه ايد هن بنيں گے۔ براي براانجام ہے ان كا"۔

ان کی خفیہ سازشوں کا انتشاف 'ان کے نجوئی کا انتشاف خصوصاً جبکہ حضور کی جانب سے ممانعت کے باوجود انہوں نے کیا ' بھروہ جو دلوں میں کتے تھے کہ اگر یہ سچانی ہے تو اسے ہماری یہ کارروائیاں معلوم ہوئی چاہیں۔ ان باتوں کا انتشاف ' غرض یہ سب انتشاف اس بات کی دلیل ہیں کہ زمین و آسمان کی ہربات کا اللہ کو علم ہے اور اللہ پر نجوئی میں موجود ہیں ' وہ خفیہ اہما کا شاہر ہوتا ہے ۔ یہ سب باتیں منافقین کے لیے تو خوفناک تھیں کہ ان کے تمام امور طشت از بام ہو بھے ہیں جبکہ اہل ایمان کے لیے اطمینان اور بھروسے کا باعث بنیں۔

---0000---

اب خطاب الل ایمان کو ہورہا ہے ''اے لوگو' جو ایمان لائے ہو' کہ تم منافقین کی طرح نجو کی نہ کرو' گناہ کی باتوں میں' دشنی کی باتوں میں' رسول کی نافرمانی میں' بلکہ جو بات ہمی کرو خدا خونی کے ساتھ کرو' اس قتم کا نجوی دراصل شیطان کے اشارے سے ہوتا ہے اور اس کے ذریعہ شیطان مومنین کو پریشان کرنا چاہتا ہے۔ حالانکہ اس قتم کا نجوی مومنین کے لائق نہیں ہے۔

يَا يُهَا الَّذِيْنَ امْنُوْ آ إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْ ا بِالْاثْمِ وَ الْعُدُو انِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ
وَ تَنَاجَوْ بِالْبِرِّ وَ التَّقُولَى وَ اتَّقُوا اللَّهَ الَّذِيْ الَيْهِ تُحْشَرُ وْ نَ (٩) إِنَّمَا النَّحُولَى مِنَ
الشَّيْطُنِ لِيَحْزُ نَ الَّذِيْنَ امْنُو ا وَلَيْسَ بِضَا رِّهِمْ شَيْئًا اللَّا بِاذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الشَّيْطُنِ لِيَحْزُ نَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
الشَّيْطُنِ لِيَحْزُ نَ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكِّلِ
الشَّيْطُنِ لِيَحْزُ نَ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكِّلِ
الْمُومْنُونُ نَ (١٠) (١٠) (١٠ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ا

تو گناہ اور زیادتی اور رسول کی نافرمانی کی باتیں نہیں بلکہ نیکی اور تقویٰ کی باتیں کرو اور اس خدا سے ڈرتے رہوجس کے حضور تمہیں حشر میں پیش ہونا ہے۔ کا ناچوی تو آیک شیطانی کام ہے ' اور وہ اس لیے کی جاتی ہے کہ ایمان لانے والے لوگ اس سے رنجیدہ ہوں' حالاتکہ ہے اون خداوہ انہیں پچھ بھی نقصان نہیں پہنچا سکتی' اور مومنوں کو اللہ ہی پر بھروسہ رکھنا چاہئے''۔

معلوم ہوتا ہے ابتدائی زمانے میں جب کہ لوگوں میں ابھی تک اسلامی جماعت کا سیح شعور اور احساسات پیدانہ ہوئے سے ' بعض مسلمان اجتاعی معاملات میں اپنی قیادت کے ساتھ مشورہ کے بغیری ' باہم اجتاعی مشورہ شروع کر دیتے سے ۔ یہ لوگ ابھی اسلامی تنظیم کی روح ہے واقف نہ سے 'جس کے مطابق سب سے پہلے ہرمشورہ بصورت تجویز پہلے قیادت کے سامنے آنا چاہئے اور اسلامی قیادت کے علاوہ کوئی نجوئی نہیں ہونا چاہئے ۔ معلوم ہوتا ہے اس دور میں بعض مسلمان اپنی ناتجربہ کاری کی وجہ ہے 'جب ایسے مشورے کرتے سے تو اس سے جبید گیاں پیدا ہوتی تھی اور اس سے جماعت مسلم کو تکیف پہنچی تھی اگرچہ مشور؛ کرنے والوں کی ایس نیت نہ ہوتی تھی ۔ لیکن ان لوگوں کی طرف سے محص ایسے مسائل اٹھا دینا ہی جماعت کے لیے ایڈا کا باعث بن جاتا اور اس سے اجتاعی یالیسی کی نافرمانی ہو جاتی ۔

یں وجہ ہے کہ اہل ایمان کولقب ایمان سے پکار اجاتا ہے 'جو ان کی جدید اجتاعیت کی بنیاد فراہم کرتا ہے۔

یائی بھا الگذیں اُمنو آ (۸ ، ۹) "اے لوگو ،جو ایمان لائے ہو"۔ایے مشورے نہ کر وجو گناہ ہوں اور مدود سے متورے نہ کر وجو گناہ ہوں اور مدود سے متجاوز ہوں اور بدہجی بیان کر دیا جاتا ہے کہ اہل ایمان کن امور پر مشورہ کر بحتے ہیں۔

و تَنَاجُو بِالْدِ وَ الْتَقُو ى (٩ : ٥) و بلك يكى اور تقوى كى باتوں پر مثورے كرو" - يكى اور تقوىٰ كى باتوں پر مثورے كرو" الر تقوىٰ اور تقوىٰ كى باتوں اور كى الميتوى : بيدارى اور كى بارے بيں وسائل و تدابيرافقيار كرنے كے ليے بے شك تم مثورے كرو" البر: يعنى عام بھلائى المتوى : بيدارى اور الله كو حاضرو ناظر يحق ہوئ ورنا - اس فتم كا تقوىٰ صرف بھلائى ہى سكھاتا ہے - پھر صراحت كے ساتھ ان كو كما جاتا ہے كه اس الله ك وروس كى طرف تم نے بلك كر جانا ہے - وہ وہاں تممارے سب كے پر تم سے حساب لے گا - وہ اس بورے ريكار وكو تيار كرنے والا اور اس بر كو اہ بھى ہوگا - جا ہے جس قدر بھى تم چھياؤ اور خفيد ركھو -

امام احد نے روایت کی ہے بنر اور عفان ہے 'ان دو توں نے حام ہے 'انہوں نے قادہ ہے ' انہوں نے صفوان این محرز ہے ' یہ کتے ہیں کہ ہیں نے این عمر کا ہاتھ پکڑا ہوا تھا ' کہ ایک فخص نے ان ہے پوچھا : '' تم نے نجو کا کہ بیں خارے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کیا ساکہ قیامت ہیں اس کے بارے ہیں کیا ہو گا؟ انہوں نے کما کہ ہیں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہے کیا ساکہ قیامت ہیں اس کے بارے ہیں کیا ہو گا؟ انہوں نے کما کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ مومن کے قریب ہو گا۔ اس پر اپنے دونوں ہاتھ یوں رکھے گا کہ وہ لوگوں سے چھپ جاب گا۔ اور اس کے گناہوں کا اس سے اقرار نے گا اور کے گا تہیں فلاں گناہ معلوم ہیں ' تہیں فلاں گناہ معلوم ہیں۔ یماں تک کہ جب اس کے پورے گناہ اے یا دولا دیے اور اقرار لے لیا 'اور اس فخص نے یہ سوچ لیا کہ اب تو وہ مار آگیا تو اس کے بعد اللہ فرمائے گا اچھا ' دنیا ہیں تو ہیں نے ان گناہوں کو چھپا دیا تھا اور آج ہیں تہمارے لیے ان سب کو معاف کرتا ہوں۔ اس کے بعد اللہ اس کو اس کی نکیوں کا اعمال نامہ

دے گا۔رہے کفار اور منافقین تو ان کے ظاف پیش ہونے والے گواہ کمیں گے 'اے رب یہ لوگ ہیں جنول نے اسپتے رب پر جھوٹ بائدھا' لعنت ہے ظالموں پر۔ (بخاری)

اس کے بعد موسین کو نجوئی' افواہیں پھیلانے اور خفیہ سازشوں سے منع کیا جاتا ہے۔ جماعت سے الگ خفیہ طور پر
کوئی مشورہ نہیں کر نا چاہئے۔ کیونکہ اہل ایمان اس جماعت کا حصہ ہیں' ان کی مصلحت اور جماعت کی مصلحت ایک ہے۔
ان کو کسی معالمے ہیں جماعت سے جدا نہیں ہو نا چاہئے۔ اور ان سے کما جاتا ہے کہ مومنین جب دیکھیں کہ پجھ لوگ الگ
کا نا چھوی کر رہے ہیں' اور الگ مشورے ہو رہے ہیں تو اس طرح اہل ایمان کو شک 'پریشانی اور حزن و ملال ہو گا اور
ہرا عمادی کی فضا پر اہوگا۔ شیطانی کاوش میں ہیے کہ وہ اس قسم کے نجوئی کرنے والوں کو اس بات پر آمادہ کرتا ہے تا
کہ وہ نجوئی کر کے جماعت مسلمہ کو پریشان کریں حالانکہ وہ ان کو کوئی فقصان نہیں پہنچا سکنا۔

إِنَّمَا النَّحُوٰى مِنَ الشَّيْطُنِ لِيَحْزُنَ الَّذِيْنَ امَّنُوْ ا وَلَيْسَ بِضَآرِهِمْ شَيْعًا اللَّا بِاذْنِ

احادیث میں آنا ہے کہ ایسے حالات میں کانا پھوی نہیں کرنا چاہئے جس کی وجہ سے شکوک و شہات پیدا ہوں اور مسلمانوں کا باہم اعتاد مجروح ہو اور دلوں کے اندر اندیشے پیدا ہوں۔

اعمق حفرت عبد الله ابن مسعود ہے روایت کرتے ہیں : دواگر تم تین ہو تو پھر تم ہے کوئی دو تیرے کے سوالگ ہو

کر مشورہ نہ کرے ہیونکہ اس بات ہے وہ دل گیرہو گا'' ۔ یہ اسلای جماعت کے بھرین آ داب ہیں ۔ اور اگر ایسے آ داب

کو طوظ رکھا جائے تو شکوک و شہات کی مخبائش بی نہ رہے گی ۔ ہاں اگر راز رکھنے کی مصلحت در پیش ہو' یا کسی کی پر دہ

واری مطلوب ہو' یا کسی مخصوص شخص کے معاملات ہیں بات ہو رہی ہو یا کسی عمو می بحث ہیں پر دہ داری مطلوب ہو تو پھر

ہز کرے ہیں بات کرنے کی کوئی ممانعت بھی نہیں ہے ۔ اور ایسی صورت مضورہ جماعت کے قائدین کے در میان ہواکر تی

ہز کرے ہی بات کرنے کی کوئی ممانعت اندر جماعت کہا جا سے یا جو جماعت کے علم کے بغیرہو۔ اس متم کے نجو کی سے

ہر آئن اور سنت نے منع کیا ہے اور اس متم کے نجو کی سے جماعتوں کے اندر افتران اور ان کی صفوں میں شکوک پیدا ہوتے

ہیں اور بیہ وہ بیاری ہے جس کو شیطان بڑے اہتمام سے پھیلا آ ہے تا کہ ایمان والوں کے در میان عدم اطبینان پھیلا

وے ۔ اور اللہ نے یماں فیصہ کر دیا ہے کہ وہ جماعت مسلمہ کو بھی نقصان نہیں دے سکا۔ اس لیے کہ مومنین کی جماعت

کا نگران ' نگربان اور چوکید ار اللہ بذات خود ہے اور اللہ ہر نجو کی ہیں حاضر و موجود ہوتا ہے ۔ اور الیے مشوروں ہیں جو

الًا با فَبِن اللَّه (١٠:٥٨) ووالله ٦٠ ان ك سوا ٩٠ - جمال بهى كوئى حتى اور جزى وعده اور فيصله مو

وہاں اس فتم کی اشتناہوتی ہے' اس کا مقصدیہ ہوتا ہے کہ اللہ خود اپنے فیصلوں کا پابند نمیں ہے لنذ اللہ جو جاہے کرے' اگر اللہ چاہے کہ مسلمانوں کو تکلیف بنچے تو وہ ایساکر سکتا ہے۔

وَعَلَى اللّهِ فَلْيَتُو كُلِ الْمُومْنُونَ (١٠:٥٨) وادر مومنوں كو الله بى ير بحروسه كرنا چاہے"۔
الله بى بچانے والا اور عامى ہے۔وہى توى اور عزیز ہے وہى علیم و خبرہے وہى شاہد اور حاضرہ اور اس كائنات میں
وہى بچھ ہوتا ہے جو الله چاہتا ہے۔اور الله نے بيد وعدہ كر ليا ہے كہ وہ مومنوں كو بچائے گا تو اس كے بعد مومنوں كے ليے
كيا اللہ دہ جاتا ہے اس ليے وہ ہے تكر ہوجاتے ہیں۔

اس کے بعد اہل ایمان کو ایک دو سرا اجناعی ادب علمایا جاتا ہے۔

يَاكَيُهَا الَّذِينَ أَمَنُوٓا إِذَا قِيلَ لَكُوْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجْلِسِ فَأَفْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمُو ۚ وَإِذَا قِيْلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِيْنَ أَمَنُوا مِنْكُو ۗ وَالَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ دَرَجْتِ ۚ وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيْرٌ ۞ يَا يُتُهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوَّا إِذَا نَاجَيْتُهُ الرَّسُولَ فَقَيْمُوا بَيْنَ بِكَانُي نَجُولِكُمْ صَدَقَةً ﴿ ذَٰ إِكَ خَيْرٌ لَّكُو وَ ٱطْهَرُ * فَإِنْ لَمْ تَجِدُواْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّجِيبُونُ مَ ٱشْفَقْتُمُ آنَ تُعَلِّمُوا بَيْنَ يَدَى نَجُوٰكُو صَدَقْتٍ فَإِذْ لَمْ تَفْعَلُوا وَ تَاْبَ اللَّهُ عَلَىٰكُو فَاقِيْمُوا الصَّلُوةَ وَأَتُوا الزُّكُوةَ وَ أَطِيمُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ۚ وَ اللَّهُ خَبِيْرًا بِمَا تَعْمَكُونَ ﴿ اللَّهُ خَبِيرًا بِمَا تَعْمَكُونَ ﴾ ع " اے لوگو جو ایمان لائے ہو'جب تم سے کما جائے کہ اپنی مجلس میں کشادگی پیداکر و تو جگہ کشاد کر دیاکرو' الله حمیس كشادگى بخشے كا اور جب تم سے كما جائے كه اٹھ جاؤ تو اٹھ جاياكرد-تم ميں سے جولوگ ايمان ركھنے والے بيں اور جن كو علم بخشا گیا ہے اللہ ان کو بلند درج عطافرمائے گا' اور جو کچھ تم کرتے ہو' اللہ کو اس کی خبرہے ۔اے لوگو جو ایمان لائے ہوا جب تم رسول سے تخلید میں بات کرو تو بات کرنے سے پہلے بچھ صدقہ دوا سے تمهارے لیے بمتراور یا کیزہ تربے -البتہ اكرتم صدقه دينے كے ليے بچھ نه ياؤلو الله غفور ورجيم ب - كياتم وركت اس بات سے كه تخليه ميں منتلوكرنے سے يملے

بعض روایات سے ظاہر ہوتا ہے کہ ان آیات کے نزول کا بھی منافقین کے ساتھ تعلق ہے۔ ان سے پھران آیات اور ماتیل کی آیات کے درمیان ربط واضح ہو جاتا ہے۔ قادہ کتے ہیں کہ سے آیات مجالس ذکر کے بارے نازل ہوئی ہیں۔ منافقین کاروب سے تھا کہ جب سے کس مخص کو مجلس رسول ہیں آتا دیکھتے تو اپنی جگہ جم کر بیٹے جاتے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے

حمیں صدقات دیے ہوں گے؟ اچھا 'اگرتم ایبانہ کرو۔۔۔ اور اللہ نے تم کو اس سے معاف کر دیا۔۔۔ تو نماز قائم کرتے

ر ہو ' ذکو ہ دیتے رہو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہو۔ تم جو یکھ کرتے ہو اللہ اس سے باخرے "۔

بي تكم دياكه ف آف والول كومجل من جكه دياكرو-

مقائل انن حبان نے کہا کہ ہے جمعہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ اس دن حضور صلی اللہ علیہ وسلم صفہ میں تھے ' حکمہ تنگ تھی ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم مہا جرین اور انصار میں سے الل بدر کا بہت اکر ام کرتے تھے نے الل بدر میں سے پجھ لوگ آئے اور ان سے پہلے جگہ بھر چکی تھی ۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اردگر دکھڑے ہوگئے اور کہا۔

السلام علیکم ایھا النبی و رحمہ الله وبر کاته نبی صلی الله علیه وسلم نے سلام کا جواب دیا۔ اس کے بعد انہوں نے دہاں بیٹے ہوئے لوگوں کو سلام کیا۔ انہوں نے بھی سلام کا جواب دیا۔ یہ لوگ کھڑے رہے کہ شاید ہے لوگ ان کے لیے مجلس میں وسعت پیدا کربن کے تو حضور صلی الله علیہ وسلم نے معلوم کر لیا کہ وہ کیوں کھڑے ہیں؟ ہے بات نبی صلی الله علیہ وسلم کو بہت ناگوار گزری۔ تو آپ کے اردگر و مہا جرین و انساز مین ہے جو غیربدری لوگ تے ، حضور صلی الله علیہ وسلم نے ان سے فرمایا قلال تم اٹھ جاؤ' یوں ہی حضور صلی الله علیہ وسلم نہ ان کو اٹھاتے رہے جب شک تمام بدریوں کے بیٹے کی جگہ نہیں ہوگئی۔ بیہ بات ان لوگوں پر بہت ہی گراں گزری جو اٹھائے گئے تھے۔ ان کے چروں پر حضور صلی الله علیہ وسلم نے بیہ کراہت دکھے لی۔ اس پر منافقین نے کہا کہ کیا تم کو یہ یقین نہیں ہے کہ تمہارے چروں پر حضور صلی الله علیہ وسلم نے بیہ کراہت دکھے لی۔ اس پر منافقین نے کہا کہ کیا تم کو یہ یقین نہیں ہو آ۔ جب میں ہو آپ کے لوگوں نے بیٹے کر جہا ہو انہوں نے کہا جمیں تو اس طرح کا اٹھانا منصفانہ معلوم نہیں ہو آپ کے لوگوں نے نبی کا قرب چاہا اور قریب بیٹے گئے۔ اور آپ نے ان کو اٹھا دیا اور پھر دیر تک بیٹھے رہے۔ ہم تک یہ بات اس کے بعد آب کے ایک کوئی آیا تو وہ لوگ جگہ دیے کے جالس میں جگہ بنائی۔ اس کے بعد آب کوئی آیا تو وہ لوگ جگہ دیے کے جالس میں جگہ بنائی۔ اس کے بعد آب آب وہ ہوگی آیا تو وہ لوگ جگہ دیے کے جالس میں جگہ بنائی۔ اس کے بعد آب کوئی آیا تو وہ لوگ جگہ دیے کے جالس میں جگہ بنائی۔ اس کے بعد آب کوئی آیا تو وہ لوگ جگہ دیے کے جالس میں جگہ بنائی۔ اس کے بعد آب کوئی آیا تو وہ لوگ جگہ دیے کے بیاس میں جگہ بنائی۔

اگر میہ روایت درست ہے تو میہ ان احادیث کے منافی نمیں ہے جن میں میہ آیا ہے کہ مجلس سے کی خفس کو اٹھاکر دو سرے کو نہ بٹھایا جائے۔ جیسا کہ صحیحی کی روایت میں ہے 'دکوئی شخص کی شخص کو مجلس سے اس لیے نہ اٹھائے کہ اس کی جگہ خود بیٹھ جائے لیکن طریقہ میہ ہے کہ مجالس کے اندر وسعت اور کشادگی پیداکرو'' اور ای طرح دو سری احادیث کے بھی میہ خلاف نمیں ہے جن کا مضمون میہ ہے کہ بعد میں آنے والا وہاں بیٹھ جائے جماں مجلس ختم ہوتی ہے اور لوگوں کی گر دنوں کے اور یہ بڑھ جائے۔

آیت کا مضمون سے ہے کہ پہلے بیٹے ہوئے لوگ آنے والے کے لیے جگہ بنائیں۔جس طرح آیت میں سے بھی ہے کہ اگر ختظمین کی کو کمیں کہ وہ اپنی نشست چھوڑ دے تو اسے چاہئے کہ وہ چھوڑ دے۔لیکن سے تھم ختظم اور قیا دت سے صادر ہونا چاہئے' با ہرے آنے والے کی جانب سے نہیں۔

غرض یہاں ہے ہے کہ انسانی نفوس کے اندر وسعت پیدائی جائے 'قبل اس کے کہ مجالس کے اندر وسعت پیدائی جائے ۔ آگر دل کے اندر وسعت پیدائی جائے ۔ آگر دل کے اندر وسعت پیدا ہو جائے تو چھروہ پر داشت کرے گا اور مجلس میں آنے والے بھائیوں کو نمایت ہی محبت اور نمایت نوش افلاتی کے ساتھ بٹھائے گا اور ان کا استقبال کرے گا اور نمایت خوشی اور رضامندی ہے ان کے لیے جگہ بنائے گا۔

لیکن اگر قیا دت سیمجمتی ہو کہ کسی خصوصیت یا مخصوص حالات کی وجہ سے جگہ خالی کر نا مفروری ہے تو طیب نفس اور

خوشی خوشی سے جگد خالی کر دینا جاہئے۔ لیکن اصول اپنی جگد وہی رہے گا کہ چیچے آنے والا پیچیے رہے اگر دنوں پر سوار ہو کر آگے نہ بڑھے۔ یاکسی دو سرے کو اٹھاکر اس کی جگہ خود نہ بیٹھے۔ یہ تو رواداری ہے اور انتظامی تھم ہے جو فیصلہ کن ہے اور اسلام بسرحال بسترین آ واب سکھاتا ہے۔

ہر تھم دینے کے بعد اسلامی نظام تربیت کا بہ اصول ہے کہ دہ لوگوں کے شعور کی اصلاح کرتا ہے۔ یماں بھی کما جاتا ہے کہ اگر تم مجالس میں اور دلوں میں وسعت پیدا کروگے تو اللہ تہمارے لیے وسعت پیدا کر دے گا۔

فَافْسَحُو ﴿ يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ (٨٥:١١) ووتو جَلد كشاره كر وياكرو الله تميس كشاركى بخشے گا"۔ اور وه لوگ جوابي سلم ورفعت مقام عطاكرے گا۔

وَإِذَا نِيلَ انْشُزُوا فَانْشُزُوا يَرْفَعِ اللَّهُ الَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ ٱوْتُوا الْعِلْمَ دَرَجْتِ

(۸ ° : ۱ ۱) ''اور جب کما جائے کہ اٹھ جاؤ' تو اٹھ جایا کرو' تم میں ہے جو لوگ ایمان رکھنے والے ہیں اور جن کو علم بخشا گیاہے 'اللہ ان کو بلند ورجہ عطا فرمائے گا''۔ یہ ہوگ ان کی تواضع کی جزاء اور تقیل تھم اور ڈسپلن کا اجر۔

حنور صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں قریب مقام حاصل کرنامجی دراصل حصول علم کے لیے ہوا کر ہا تھا۔ چنانچہ بیہ ایت ان کو سکھاتی ہے کہ جو ایمان وسعت قلبی سکھائے 'اطاعت امر سکھائے 'اور وہ علم جو دل کی تمذیب عطاکرے 'اور وہ علم جو دل کی تمذیب عطاکرے 'اور وہ دل وسیع ہو جائے اور مطبع فرمان ہوجائے تو ایسے علم اور متعلم کے درجات اللہ کے بال بلند ہوجائے ہیں اور بیہ جو درجہ عطا ہوا ہے اس میں اپنا درجہ چھوڑ دیا۔ لنذا اللہ نے عطا ہوا ہے اس درجہ دے ہوا کہ انہوں نے رسول کے تھم کی پیردی کرتے ہوئے مجلس میں اپنا درجہ چھوڑ دیا۔ لنذا اللہ نے بال درجہ دے دیا۔

و الله بِما تَعْمَلُونَ حَبِيرٌ (١ : ٥) (اور جو پچھ تم کرتے ہو اللہ کو اس کی خبرہے " ۔ لاذاللہ علم اور معرفت کی بنا پر جرکام پر مناسب جزا دے گااور اللہ کو ہے بھی معلوم ہے کہ تمہارے کاموں کے پیچھے کیا داعیہ رکھا ہے ۔

یوں قرآن کریم انسانی نفوس کی تمذیب اور اظلاقی تربیت کرتا ہے اور انسانوں کو وسعت قلبی ' رواداری ' اطاعت امر سکھاتا ہے ۔ اس طرح کہ وہ تاگوار کام کو بھی ذوق و شوق ہے کریں ۔ دین اسلام محض خشک دفعات پر مشمل کوئی قانون نمیں ہے ۔ یہ تو ایک شعور ' ایک نظریہ ' ایک احساس اور ضمیرکے اندر ایک ملکہ ہے جوعمل پر ابھارتا ہے ۔

ام تر آن مجید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے سے ایک دو سرااوب اہل ایمان کو سکھاتا ہے ۔

---000---

معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تنائی بیں شخصگو کرنے والوں کی بہت کرت ہوگئی تھی اور ہر فرد این اللہ علیہ وسلم سے مختلو چاہتا تھا۔ اور اس کے ذاتی معاملات بیں ہدایات اور مشورے چاہتا تھا۔ اور اس کے ذاتی معاملات بیں ہدایات اور مشورے چاہتا تھا۔ اور اس دور بیں رسول اللہ کی اجتاعی ذمہ داریاں بردھ گئی تھیں اور آپ کا وقت بہت ہی قیمتی تھا۔ اور آپ کہ وقت بہت ہی جہتی تھا۔ اور آپ کہ ساتھ تنائی بیں مختلو لیک بہت ہی اہم اور سجیدہ مسلہ بن گیا تھا۔ یہ توکی نمایت ہی اہم مسلے ہی بیں ہو سکتا تھا، لیکن وگ شے کہ اس اعزاز کے لیے ٹوٹ بڑے تھے۔ چنانچہ اللہ نے تنائی بیں وقت کا مطالبہ کرنے والوں کو کنرول

کرنے کے لیے مالی تاوان عائد کر دیا۔اور بیہ مالی تاوان جماعت کے اجماعی کاموں کے لیے تھا۔ یوں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وقت کا ایک حصہ ایسے لوگوں کو دے دیتے کیونکہ آپ کا پوراونت اجماعی معاملات کے لیے وقف تھا۔ بیہ تاوان یوں تھا کہ جو فخص خمائی میں وقت چاہتا وہ پہلے صد قہ کرے ۔

يَانَّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوْ الْ الْمَا الْحَيْتُمُ الرَّسُولَ فَقَدِّمُوْ البَيْنَ يَدَى نَحُو كُمْ صَدَقَة ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَ اَطْهَرُ فَانْ لَمْ تَحِدُو افَانَّ اللَّهَ غَفُو رَّ رَّحِيْمٌ (٨٥:٢١) "ل لوكو جو ايمان لائ مَن مرسول سے تخلیہ میں بات کرو تو بات کرنے سے پہلے کھے صدقہ دو 'یہ تمارے لیے بمتراور پاکیزہ ترہے۔ البت اگر تم مدقہ دینے کے لیے بکھ نہ پاؤ تو اللہ غور ورجم ہے "۔

اس آیت پر حضرت علی رضی الله عند نے عمل کیا۔ آپ کے پاس آیک دینار تھا۔ آپ نے اسے رو بول بین تبدیل

کیا۔ آپ حضور آکرم صلی الله علیہ وسلم کے ساتھ جس وقت الگ کوئی مشورہ کرتے تو آیک درہم کا صدقہ کر دیتے لیکن

مسلمانوں پر سے امربت ہی شاق گزرا۔ اللہ کو تو پہلے سے معلوم تھا۔ جو مقصد اس امر سے تھاوہ بوراہو گیا تھا۔ لوگوں کو

موم ہو گیا تھا کہ حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے او قات کس قدر قیتی ہیں۔ اس لیے اللہ نے سے تھم واپس لے لیا۔

دو سری آیت آگئی۔

---000---

اور ان کو متوجه کر دیا که عبادات اور الله کی فرمان بر داری کرو-

ءَ اَشْفَقْتُمْ اَنْ تُقَدِّمُوْ ابَيْنَ يَدَى نَحُوْكُمْ صَدَقَتِ فَاذْ لَمْ تَفْعَلُوْ ا وَتَابَ اللّهُ عَلَيْكُمْ فَاقَيْمُوْ ا الصَّلُوةَ وَ اتُوا الزَّكُوةَ وَ اَطَيْعُوْ ا اللّهَ وَ رَسُولُه وَ اللّهُ خَبِيْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْ نَ

(۱ ۳: ۰ ۸) ' کیا تم زرگے اس بات سے کہ تخلیہ میں مختلو کرنے سے پہلے حسیں صد قات دیے ہوں گے؟ اچھا' اگر تم ابیانہ کر د--- اور اللہ نے تم کو اس سے معاف کر دیا--- تو نماز قائم کرتے رہو' زکوۃ دیتے رہو اور اللہ اور اس کے رسول کی اطاعت کرتے رہوئم جو کچھ کرتے ہو اللہ اس سے باخبرہ''۔

ان دونوں آیات اور ان کے شان نزول میں وار داحا دیث کے قلیفے سے معلوم ہوتا ہے کہ چھوٹے بڑے معاملات میں مسلمانوں کی تربیت کے لیے اور اسلامی جماعت کو تیار کرنے کے لیے کس قدر جدوجمد کی گئی ۔

اب سیاق کلام منافقین کی طرف پھرہا ہے۔ یہ لوگ یہو دیوں کے ساتھ گھری دوستی اور راہ و رسم رکھتے تھے۔ ان کے بعض حالات کھولے جاتے ہیں اور ان کو دھمکی دی جاتی ہے کہ تمہارے سب کر توت اب چھپے نہیں رہے اور تمہارا انجام بہت بی براہونے والا ہے۔ دعوت اسلامی تمہاری تمام سازشوں کے باوجو داب کامیابی کی راہ پر گامزن ہے۔

ٱلۡهُوۡ تَوَ اِلَى الَّذِیۡنَ تَوَلُّوا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ عَلَیهُ هِمْ مَا هُمُ مِنْکُمُ وَلَا مِنْهُمُ ۖ وَ يَحْلِفُوْنَ عَلَى الْكَذِبِ وَهُمُو يَعُلَمُوْنَ ١٤ اللَّهُ لَهُمُّو عَذَابًا شَدِيدًا ۖ إِنَّهُمُ سَأَءَ مَا كَانُوْا يَعْمَلُونَ هُواتَّخَذُوَّا آيْمَانَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَلَهُمُ عَذَابٌ مُّهِأِنُّ ١٤ تُغُنِّي عَنْهُمُ آمُوَالُهُمْ وَلَا ٱوْلَادُهُمْ مِنَ اللَّهِ شِّينًا الْوَلَلِكَ أَصْحُبُ النَّارِ الْهُو فِيهَا خُلِلُونَ ١٤ يَوْمَرِيَبُ مَثُهُ أَبُمُ اللَّهُ جَمِيمُعًا فَيَحْلِفُوْنَ لَهُ كُمَّا يَحْلِفُونَ لَكُوْ وَيَحْسَبُوْنَ ٱلَّهُوْ عَلَّى شَيْءٍ * ٱلَّا اِنَّهُمُ هُوُ الْكَذِبُونَ ١٠ اللهِ عُودَ عَلَيْهِهُ الشَّيْظُنُ فَأَنْسُهُو ذِكْرَ اللهِ أُورِ أَبُّكُ حِزْبُ الشَّيْطُنِ ٱللَّهِ إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطِنِ هُهُ الْخُيرُونَ ١٠ إِنَّ الَّهِ يَرَنَّ يُحَاَّدُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَكَ أُولَلِّكَ فِي الْأَذَلِّينَ ١٤٤٤ اللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ آمَا وَ رُسُلِيُ ۚ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيۡزُكُ لَا نَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِرِ الْأَخِرِ يُوَآدُونَ مَنْ حَأَدً اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَ لَوْ كَانُوٓاَ ابَآءَهُ مُواَوَ ابْنَآءَهُ مُواوَ إِخُوانَهُمُو أَوْ عَيْنِيْرَتَهُوْ أُولَيْكَ كُنَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيْمَانَ وَآيَّدَاهُوْ بِرُوحِ مِنْهُ * وَ يُدُّ خِلْهُمْ جَثْبً نَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُوُ خُلِدِينَ فِيْهَا ْرَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمُ وَرَضُوا عَنْهُ ۚ أُولَٰ إِنَّ حِزُبُ اللَّهِ ۚ ٱلَّآ إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُغْلِحُونَ ﴿ وَع

" کیا تم نے دیکھا ان لوگوں کو جنہوں نے دوست بنایا ہے لیک ایسے گروہ کو جو اللہ کا مففوب ہے؟ وہ نہ تمہارے ہیں نہ ان کے اور وہ جان ہوجھ کر جھوٹی بات پر تشمیں کھاتے ہیں۔ اللہ نے ان کے لیے سخت عذاب سیاکر رکھا ہے برے ہی برے کر توت ہیں جو وہ کر رہے ہیں۔ انہوں نے اپنی قسوں کو ڈھال بنا رکھا ہے جس کی آڑ ہیں وہ اللہ کی راہ ہے اوگوں کو روکتے ہیں 'اس پر ان کے لیے ذات کا عذاب ہے۔ اللہ سے بچانے کے لیے نہ ان کے مال بچھ کام آئیں گے نہ ان کی اولا و۔ وہ دوزخ کے بار ہیں 'ای ہی وہ بیشہ رہیں گے۔ جس روز اللہ ان سب کو اٹھائے گا' وہ اس کے مامنے بھی ای طرح قسمیں کھائیں گے جس طرح تمہارے سامنے بھی اور اینے نزدیک سے بچھیں گے کہ اس سے ان

کا پچھ کام بن جائے گا۔ خوب جان لو 'وہ پر لے درج کے جھوٹے ہیں۔ شیطان ان پر مسلط ہو چکا ہے اور اس نے خد اکی یاد ان کے دل ہے بھلا دی ہے۔ وہ شیطان کی پارٹی کے لوگ ہیں۔ خبردار رہو 'شیطان کی پارٹی والے بن خسارے ہیں رہنے والے ہیں۔ یقینا ذلیل ترین مخلو قات ہیں ہے ہیں وہ لوگ جو اللہ اور اس مکے رسول کا مقابلہ کرتے ہیں۔ اللہ نے لکھ دیا ہے کہ میں اور میرے رسول بن غالب ہو کر رہیں گے۔ فی الواقع اللہ زیر دست اور زور اور ہے۔ تم بھی بید نہ پاؤ گھ دیا ہے کہ بی لوگ انٹلہ اور اس کے مسول کا مقابلہ کرتے ہیں جنہوں نے اللہ اور اس کے کہ جو لوگ اللہ اور اس کے کہ جو لوگ اللہ اور اس کے کہ جو لوگ اللہ اور اس کے بیا بول ، یا ان کے بینے 'یا ان کے بھائی یا ان کے اہل خاندان سید وہ لوگ ہیں رسول کی مخالفت کی ہے 'خواہ وہ ان کے باپ ہوں 'یا ان کے بینے 'یا ان کے بھائی یا ان کے اہل خاندان سید وہ لوگ ہیں جن کے وہ ان کو ہوت ہجتی ہے۔ وہ ان کو ہوت ہوں ہیں وہ بیشہ رہیں گے۔ اللہ ان سے راضی ہوا اور وہ اللہ کی یارٹی کے لوگ ہیں ۔ خبردار رہو 'اللہ کی یارٹی والے بی فلاح یانے والے ہیں "۔

یہ منافقین پر آیک تنقیدی حملہ ہے۔ کہا جاتا ہے کہ یہ لوگ آیک لیک قوم سے دوستی کر رہے ہیں جن پر اللہ کا خضب ہوا ہے۔ اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ منافقین مسلمانوں کے خلاف نمایت گری چالیں چلتے اور مسلمانوں کے شدید ترین دشنوں یعنی یہو دیوں کے ساتھ مل کر یہ سازشیں تیار کرتے تھے۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کا اقتد ارمعظم ہوگیا تھا۔ کیونکہ جب ان پر رسول اللہ اور مسلمان تقید کرتے تھے اور ان سے باز پرس کرتے تھے تو یہ لوگ جھوٹی تشمیں کھاتے تھے۔ حالا نکہ رسول اللہ اور مسلمان جو بات کرتے تھے وہ اللہ کی طرف سے فراہم کر دہ انکشافات پر بنی ہوتی تھی۔ جب وہ طف اٹھاتے تھے تو وہ آپھی طرح جانے تھے کہ وہ جھوٹے ہیں۔ وہ اپنی قسموں کی آڑ میں اسپ آپ کو اس مواخذہ تھیں۔

اتَّخَدُو ﴿ آَيْمَانَهُمْ جَنَّةً ﴿ ١٦:٥٨) "انسول نے اپی قسول کو ڈھال بنا رکھا ہے"۔ اس طرح وہ اپنی سازَشیں جاری رکھی ہوئے ہیں اور لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں۔ اپنی سازَشیں جاری رکھی ہوئے ہیں اور لوگوں کو اللہ کی راہ سے روکتے ہیں۔ ان آیات کے درمیان اللہ نے ان کو بار بار وصلی دی۔

اَعَدُّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُو اليَعْمَلُو نَ (٨٥:٥١) "الله في الله عَدَ ك لي سخت عذاب سياكر ركها ب 'برك بن برك كراوت بين جوية كررب بين "-اور آگ ب :

فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ (١٦:٥٨) "اس ران كے ليے الت كاعذاب ٢٠- آگے ؟:

لَنْ تُغْنَى عَنْهُمْ أَمْوَ الَّهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِّنَ اللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ أَصْحُبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا

اور ان آیات میں روز قیامت ان کی جو تصویر تھینجی گئی ہے وہ بہت بن بھدی اور ہوبین آمیز ہے ۔وہ جس طرح دنیا

میں جھوٹی متمیں اٹھاتے ہیں ای طرح وہ اللہ کے ہاں بھی متمیں اٹھاتے نظر آتے ہیں۔

يَوْ مَ يَبعَثْهُمُ اللَّهُ جَمِيْعًا فَيَحْلَفُوْ نَ لَه كَمَا يَحْلَفُوْ نَ لَكُمْ (٨ ٥ : ٨ ١) "جس روز الله ان كو اٹھائے گا'وہ اس سے سامنے ہیں ای طَرح تشمیل کھائیں گے جس طرح تسمارے سامنے کھاتے ہیں "۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفاق ان کی گھٹی میں پڑ گیا ہے۔ قیامت میں بھی یہ ان کے ساتھ رہے گا۔ اور اللہ ذو الجلال کے سلمنے ہی سیجوفی قشمیں اٹھانے کی جرات کریں گے۔ حالانکہ اس وقت ان کو معلوم ہوگا کہ اللہ تو دل کی باتیں بھی جانا ہے۔

و یک سبون کا آنگه م عکلی شکی (۱۸۰۱) "اور این نزدیک میسمجھیں گے کہ اس سے ان کا پھھ کام بن جائے گا"۔ حالانکہ وہ ہوامیں لٹک رہے ہیں ان کے پاؤں تلے تو زمین نہیں ہے ۔۔۔ حقیقی جھوٹے ہیں میہ لوگ۔

> اَلَآ النَّهُمْ هُمُ الْكُذُبُوْنَ (٨٥:٨١) "وه يرك درج ك جموت بي"-ان كي ان حركات كاسب بير بي كم شيطان ان ير يوري طرح جمايا عميا بيا ب

فَاَنْسَهُمْ ذَكْرَ الله (١٩:٥٨) وواس نے الله ياد الن كے ول سے بھلا وى ب"-اور جو ول الله كو بھلا ديا ہے وہ بر

اُولْدُكَ حز ْبُ الشَّيْطِنِ (٨ ٥: ٩) "به شيطان كى پارٹی كے لوگ ہيں"- اور شيطان كى پارٹی فالص اس كے عام كى آئ ہے - اس كے مقاصد فالص اس كے عام كى كام كرتی ہے - اس كے مقاصد بورے كرتی ہے - يہ پارٹی فالص شرب اور فالص ضارے ميں پڑے گا -

اَلُآ انَّ حزْ بَ الشَّيطنِ هُمُ الْخسرُ وْ نَ (١٩:٥٨) و فررا! شيطان كى بارنى دالے ضارے ميں رہنے والے بين - بي بت بى شديد اور سخت تقيدى مملہ به جو ان منافقين بركيا گيا - بيد طويل تقيدى مملہ اس ليے كيا گيا كہ وہ رات دن نمايت بى خطرناك سازشوں ميں مصروف تھے - رات دن يبوديول ت مل كر مسلمانول كے خلاف ميد ابير سوچة تھے - اس تقيدى حملے سے خلا برب كه مسلمانول كو خوب اطمينان ہوا ہو گا اور آئند و بھى ہو گا كه ان كى جانب سے الله خود تدايير كرتا به -

---() () ()---

یہ منافقین یہودیوں کے ہاں پناہ لیتے تھے اور یہ جھتے تھے کہ یہودی ایک قابل لحاظ قوت ہیں ان سے لوگ ذرتے ہیں اور امیدیں بھی ان سے وابستہ ہیں۔ اور میہ لوگ ای غرض سے ان سے مشورہ اور معاونت طلب کرتے ہیں۔ اس لیے اند ان کو یہودیوں سے مایوس فرماتا ہے اور کہتا ہے کہ ان یہودیوں پر تو ذلت اور شکست لکھ دی گئی ہے۔ اور القد بھی غالب ہے اور اس کارسول بھی غالب رہے گا۔

إِنَّ الَّذِيْنَ يُحَادُّونَ اللَّهِ وَ رَسُولُهُ ۗ وَلَاكَ فِي الْاذْلَيْنَ (٢٠) كَتَبِ اللَّهُ لَاغْلَبَنَ انا و رُسُلَىٰ انَّ اللَّهِ قُوىٌ عَزِيْزٌ (٢١) (٥٠: ٢٠ - ٢١) "يَقِينَا الْيَلِ رَبِن تَلُوتَات بِين سَتَ بِينِ وَوَلُونُ جو الله اور اس كے رسول كا مقابله كرتے ہيں - الله نے لكھ ويا ہے كہ ميں اور ميرے رسول اى غالب ہوكر رہيں گے - فى الواقع الله ذير وست اور زور آور ہے "-

یہ اللہ کا سچا وعدہ ہے جو سچا ہوکر رہا ہے ۔اور آئندہ بھی سچا ہوکر رہے گا۔آگر چہ بظا ہراس سچے وعدے کے حالات مخالف نظر آئیں ۔

عملاً جو جزیرۃ العرب میں جو ہوا' وہ یمی تھا کہ ایمان اور توحید غالب آگئے۔کفر اور شرک مغلوب ہوئے اور جزیرۃ العرب میں اسلامی نظریہ حیات غالب ہوگیا۔ اور کفر اور شرک کے ساتھ ایک طویل کشکش کے بعد اور رکاوٹوں کو دور کرنے کے بعد پوری انسانیت عقیدہ توحید کے سامنے سرگوں ہوئی۔آگر چہ دنیا کے بعض علاقوں میں شرک اور کفرنے ایک عارضی وقت کے لیے غلبہ حاصل کرلیا۔جس طرح آج طحد اور بت پرست عکومتوں میں شرکیہ عقا کد کاکسی نہ کسی جگہ غلبہ بالین عقیدہ توحید بوری دنیا میں فالب رہاہے۔ نیز الحاد اور شرک مسلسل زوال پذیر ہیں۔اس لیے کہ شرک اپ مخلف مظا ہر کے ساتھ اس قابل بی منبی ہے کہ وہ دنیا میں باتی رہے۔اور جدید سائنس نے انسانیت کو عقیدہ توحید پر ہمت سے جدید دلائل بھی فراہم کر دیے ہیں لند اایمان اور توحید مسلسل ترقی میں ہے۔اور جدید مائنس نے انسانیت کو عقیدہ توحید پر ہمت سے جدید دلائل بھی فراہم کر دیے ہیں لند اایمان اور توحید مسلسل ترقی میں ہے۔اور شرکیہ عقا کد دنظریات سکڑ رہے ہیں۔

ایک مومن تو الله کے وعدے کو ایک حقیقت مجھتا ہے۔ آگر کسی زمانے ہیں ایک محدود نسل یا محدود قطعہ زمین اس کے خلاف نظر آئے تو اے یقین کر تا چاہئے کہ وہ صورت حال عارضی ہے اور بدلنے والی ہے۔ اور بیہ عارضی غلب کفر بھی کسی حکمت کے تحت ہو گا۔ اور شاید اس لیے کہ اٹل ایمان اے اپنی ایمانی غیرت کے لیے آیک چینج مجھیں اور اس کے خلاف اٹھ کھڑے ہوں آگہ وہ اللہ کے وعدے کے مطابق مغلوب ہو۔

آج ہمارے دور میں ایمان کے دخمن ' ہر طرف سے اٹل ایمان کے خلاف جنگ آزما ہیں اور ہر طرف سے حملہ آور ہیں اور انہوں نے ایمان کے خلاف آیک نہ ختم ہونے والی جنگ شروع کر رکھی ہے۔ ہر طرف سے یکڑ دھکڑ ' سازشیں اور مسلسل اور متوع سازشیں اسلام اور ایمان کے خلاف ہو رہی ہیں۔ اس طرح کہ مسلمانوں کو قتل کیا جا رہا ہے ' ملک بدر کیا جا رہا ہے ' ان کو قتم قتم کی اذبیتی دی جا رہ ہیں ' ان کے ذرائع رزق بند کیے جا رہے ہیں ' اور ان پر ہر قتم کی ذاب مسلط کر رکھی ہے۔ اس کے باوجو د اٹل ایمان کے ول ایمان سے بھرے ہوئے ہیں۔ ان کو گرنے سے بچایا جا آب اور وہ غالب اقوام کے اندر بھل کر شم نہیں ہوتے ۔ اور وہ سے مشکلات ہر داشت کر کے بھی ایسے مواقع کے انظار میں ہیں کہ کفر پر حملہ آور ہوں اور اسے پاش پاش کر کے رکھ دیں۔ آیک طویل عرصے سے مسلمان اس صورت حال سے دوچار ہیں کیکن ان کا ایمان مضبوط ہے اور وہ جد وجد میں مصروف ہیں تو اس سے نظر آتا ہے کہ اللہ اور اس کے رسول غالب ہو کر رہی گا۔

لندا مومن کو اپنے دل میں یہ فک نمیں لانا چاہئے کہ ایمان غالب رہے گا۔ اللہ کا وعدہ ایک حقیقت ہے اور اس فے جلد یا بدیر حقیقت کاروپ افتیار کرنا ہے اور جو لوگ اللہ و رسول اللہ اور اسلام کے دشمن ہیں وہ ذلیل ہو کر رہیں گے اور اللہ اور رسول ہی غالب رہیں گے ۔ یہ بات ہوتی ہے اور ہو کر رہے گی ۔ لیکن بظا ہر حالات ایسے ہواکرتے ہیں 'جو اس کے خلاف نظر آتے ہیں ۔

اور آخر میں وہ اصول جس پر مسلمانوں کو جم کر رہنا چاہئے۔ بیہ اٹل اصول ہے اور بیہ ایمان کے سیچے ہونے اور

جھوٹے وعوائے ایمان کے لیے ایک ترازو ہے۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُومِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْاٰحِرِ يُوا دُوْنَ مَنْ حَادٌ اللّٰهَ وَ رَسُولُهُ وَلَوْ بِهِمُ كَانُواۤ اَبَآ ءَهُمْ اَوْ اَبْنَاءَ هُمْ اَوْ اِخْوَانَهُمْ اَوْ عَشِيْرَتَهُمْ اُولْئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَ اَيْدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَ يُدْخِلُهُمْ جَنْتِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهِرُ خَلِدِينَ فِيهَا الْاَيْمَانَ وَ اَيْدَهُمْ وَ وَصُواْ عَنْهُ اَولْئِكَ حَزْبُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللهِ اللهِ اللهِ هُمُ اللهِ هُمُ اللهُ عَنْهُمْ وَ وَصُواْ عَنْهُ اولَئِكَ حَزْبُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ ال

یہ حزب اللہ اور حزب الشیطان کے در میان کمل جدائی ہے۔ تمام تعلقات افور تمام کھٹوں کو چھو ڈکر جماعت مسلمہ کے لیے کیمو ہو جانا چاہئے۔اور ایک ہی ری 'ایمانی ری کو بکڑ کر باہم مضبوط ہو جانا چاہئے۔

لَا تَجِدُ قَوْمًا يُوْمِنُوْنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِ يُوَآدُوْنَ مَنْ حَآدً اللَّهَ وَ

ر سولکه (٢ ٠ ٠ ٢ ٢) " تم بھی نہ پاؤے کہ جو لوگ اللہ اور آخرت پر ایمان رکھنے والے ہیں وہ ان لوگوں ہے محبت کرتے ہیں جنوں نے اللہ اور اس کے رسول کی مخالفت کی ہے " -اس لیے کہ اللہ تعالی نے کسی مخل کے دل ہیں دو دل نہیں رکھ سکتا ۔ یعنی اللہ اور رسول کی محبت بھی ہو اور اللہ اور رسول کے دشنوں کی محبت بھی ہو اور اللہ اور رسول کے دشنوں کی محبت بھی ہو ۔ یا تو ایمان ہو گایا "دلا ایمان" ہو گا ۔ یہ دو توں آیک دل ہیں جع نہیں ہو سکتے ۔

و كُو كَانُو آ أَبَآ ءَ هُم اَ و اَبْنَاءَ هُم اَ و الحقو اَنَهُم اَ و عَشِير تَهُم (٨ ٥ : ٢ ٢) "خواہ وہ ان كے باب بول يا ان كے بيٹے بول يا ان كے بھائى بول أيان كے الل خاندان بُول" - جب ايمان كى مرحدى شروع بوقى بين تو پحرخون اور رشته دارى كے روابط ك جاتے ہيں ۔ اگر دو جمعندول كے درميان كھكش نہ ہو تو پحرخون اور رشته دارى كے روابط دو جمعندون سے مراد الله كا جمعندا اور شيطان كا جمعندا ہيں ۔ اگر حزب الله اور حزب الله اور حزب الله اور حالت جنگ بين والدين اور رشته دار حزب الشيطان كے طرفدار نه بول تو شريت والدين اور رشته دار حزب الشيطان كے طرفدار نه بول تو شريت والدين اور رشته دار حزب الشيطان كے طرفدار نه بول تو شريت والدين اور رشته دار حزب الشيطان كے طرفدار نه بول تو شريت والدين اور رشته دار حزب الشيطان كے طرفدار نه بول تو شريت والدين اور رشته دار حزب الشيطان كے طرفدار نه بول تو شريت والدين اور رشته دار حزب الشيطان كے طرفدار نه بول تو شريت والدين اور رشته دارون كے ساتھ التھے روابط ركھنے كي إجازت دين ہے ۔ ليكن اگر جنگ دشمنی اور مقابلہ اور مخاصت

جاری ہو تو پھر اسلام تھم دیتا ہے کہ تمام رشتے کاف دو۔ اور صرف آیک ہن رسی اور مضبوط رسی کو تھام لو یعنی ایمان کی

رسی ۔ ابو عبیدہ نے بدر کے دن اپنے باپ کو قتل کر دیا ۔ ابو بمرصدیق رضی الله عند نے آپنے بیٹے عبدالر حمٰن کے قتل کا
ادادہ کر لیا تھا۔ مصب ابن عمیر نے آپنے بھائی عبید ابن عمر کو قتل کر دیا ۔ حضرت عمرضی الله عند 'حضرت حمزہ رضی الله
عند 'حضرت علی رضی الله عند 'حضرت عبیدہ اور حارث نے آپنے قریبی رشند داروں اور خاندان کے لوگوں کو قتل کر دیا ۔
انہوں نے خون اور رشند داری کاکوئی خیال ند رکھا۔ اور دین اور نظریہ کو اہمیت دی ۔ بیدوہ اعلی معیار تھا جس تک اسلام
نے نظریاتی روابط کو بہنچایا۔

اُ ولئكُ كَتَبَ فِي قُلُو بِهِمُ الْاَيْمَانَ (٨ ٥: ٢ ٢) "م وه لوگ بين جن كے دلوں بين اللہ خ ايمان عبت كر ديا" - ميد ان كے دلوں بين اللہ في ايمان كو مضوط كر ديا - رحمان في الله على ان كے دلوں بين كھ ويا ديا الندااب ميد ان كے دلول سے نہ مث سكتا ہے اور نہ اسے زوال ہو سكتا ہے - نہ بچھ سكتا ہے اور نہ اس كے اندركوئى چيدگى پيدا ہو سكتى ہے -

و آیگدهم بر و ح منه (۸۰:۲۲) دو اور اپنی طرف سے لیک روح عطاکر کے ان کو قوت بخشی "۔ انہوں نے راہ ایمان اور اسلامی انقلاب لانے کا جو عزم کر رکھا ہے وہ اسی روحانی قوت سے بن کیا اور ان کی روح جس طرح منور ہوئی وہ ای قوت اشراق اور آئید انے دی سے منور ہوئی۔ یمی روح ان کو اس نور اور اشراق کے اصل سرچشے سے جو ڑتی ہے۔

و ید خلی م جنت تجری من تحقیها الانهر خلدین فیها (۸ : ۲۲) "و و ان کو این الله ایک این الله این خلیدین فیها (۸ : ۲۲) "و و ان کو این جنوں میں واخل کرے گا جن کے بیچے نہرین بتی ہوں گا۔ ان میں وہ بیشہ رہیں گ ، اور بہ ہے جزاء اس بات کی کہ وہ اللہ کے لیے خالص ہو گئے اور انہوں نے اس فانی ونیا کے تعلق پر قائم کیے اور انہوں نے اس فانی ونیا کے تمام اغراض اور تمام و شمنیوں کو پس پشت وال ویا۔

ر صبی الله عنهم و رضو اعنه (٢ : ٥) و الله عنهم و رضو اعنه (٢ : ٥) و الله ان سے راضی ہوااور وہ الله سے راضی ہوا اور وہ الله سے راضی ہوے " ۔ یہ نمایت بن روش ' خوبصورت ' راضی اور مطمئن تصویر ہے ' جس کی ذریعہ ایک سے مومن کو ' ایک نمایت بن بلند مقام پر رکھا گیا ہے ' وہ نمایت بن پندیدہ اور مجبت آمیز تصویر کہ ان کا رب ان سے راضی ہے ' وہ رب سے راضی ہے ۔ وہ رب سے راضی ہیں ۔ تمام دنیا ہے کٹ کر وہ اللہ کے ساتھ ہوگئے ہیں ' اللہ نے انہیں اپنی حفاظت میں لے لیا ہے ۔ ان کے لیے وسیع باغات تیار کر لیے ہیں ' ان کو بتا دیا ہے کہ وہ ان سے راضی ہے ' اس لیے اس قرب کی وجہ سے ان کو بھی انس و اطمینان حاصل ہو گیا ہے ۔

اُولْنَكَ حزْبُ الله (٨ ٥: ٢ ٢) "وہ الله كى پارٹى كے لوگ بيں" - يہ الله كى پارٹى بيں - يہ اللہ كے اللہ كا من جند كے نيج جمع ہوئے بيں "بيہ اللہ كى قيادت ميں جمع شدہ بيں - اللہ كى ہدايات كے مطابق گامزن بيں - اس كے نظام كو قائم كرنا چاہتے بيں - اللہ كا وست قدرت ان كے ذريعہ كام كرما ہے "اور بيہ اللہ كى تقدير بيں -

اَلَا انَّ حزْبَ الله هُمُ الْمُسْلِحُوْنَ (٨٥:٢٦) "خرواررمو الله ي إرثى وال بن فلاح إن

والے ہیں" - سوال سے ہے کہ اللہ کا مدو گار فلاح نہیں پائے گاتو اور کون ہے جو فلاح پائے گا۔ یوں پوری انسانیت دو پارٹیوں میں تقسیم ہے - آیک حزب اللہ اور دو سری حزب الشیطان - دو تن جسٹے ہیں - اللہ کا جسٹڈا' شیطان کا جسٹڈا - اگر کوئی اللہ کی پارٹی میں ہو گاتو اللہ کے جسٹڈے کے نیچے ہو گا اور اگر شیطان کے جسٹڈے کے نیچے ہو گاتو وہ شیطان کی پارٹی میں ہو گا۔ اور باطل برست ہو گا۔ ہیہ دو متضاد صفات اور متضاد پارٹیاں ہیں -

کوئی نسب نمیں ہے 'کوئی رشتہ دار نمیں ہے 'کوئی رشتہ دار اور قرابت دار نمیں ہے 'کوئی وطن اور نسل نمیں ہے ۔ کوئی عصیت اور قومیت نمیں ہے ۔ بس صرف عقیہ ہ 'عقیہ ہ اور ایمان ہے ۔ جو خض حزب اللہ کی طرف مائل ہو گیا' اور حق کے جمنڈوں کے نیچ کھڑا ہو گیا' وہ اور تمام لوگ جو اس جمنڈے کے نیچ کھڑے ہیں اللہ کی راہ میں بھائی ہمائی ہیں جی ۔ وہ مختلف اوطان میں ہیں ۔ مختلف انطول اور قبیلوں میں ہیں لیکن وہ بھائی بھائی ہمائی ہیں کیونکہ وہ اللہ کی پارٹی ہیں ۔ اور حزب اللہ ایمار ابط ہے جس کے تحت تمام امتیازات بچمل جاتے ہیں ۔ اور جس پر شیطان سلط ہوا اور وہ باطل کے جمنڈے تلے کھڑا ہو گیا تو وہ حزب اللہ کے افراد میں ہے کسی کا بھائی اور رشتہ دار نمیں ہے ۔ نہ کسی زمین میں ' نہ کسی نسل میں ' نہ کسی توم میں ' نہ کسی رنگ میں ' نہ کسی رشتہ داری میں ۔ کیونکہ اہل حق کے در میان پہا رابط قائم ہو گیا جو عقید ۔ کار ابط ہے ' یہ دو سرے را بطے تو اس کے بعد پیدا ہوتے ہیں ۔ در میان پہا رابط قائم ہو گیا جو عقید ۔ کار ابط ہے ' یہ دو سرے را بطے تو اس کے بعد پیدا ہوتے ہیں ۔

.. 000

اس آیت کے اشارات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت مسلمانوں میں ایسے لوگ بتھے جو خون قرابت داری ا مفادات اور دوئی کے رشتوں کو اہمیت دیتے تھے۔اس آیت میں ابے ہی لوگوں کی تربیت کی کوشش کی گئی ہے۔ چنانچہ اس آیت میں فیصلہ کن اور دو لوگ اسلامی رشتوں کے استوار کرنے کا تھم دیا گیا ہے۔ جبکہ یک آیت یہ بتاتی ہے کہ اسلامی جماعت کے اندر ایسے لوگ بھی تھے جنوں نے پہلے ہی ان دنیادی رشتوں کو کاف دیا تھا۔وہ اسلامی رابطوں ہی کے قائل تھے اور اسلام کے ہدف کو انہوں نے بوراکر لیا تھا۔

اور یہ اس سورت کا مناسب خاتمہ ہے 'جس کا آغاز اس مضمون سے ہوا تھا کہ اللہ اپنی اس جماعت کے افراد کی ایک ایک مناسب خاتمہ ہے 'جس کا آغاز اس مضمون سے ہوا تھا کہ اللہ اپنی اس جماعت کے افراد کی ایک مناب ہے وہ حل کر تا ہے۔ ایک مناب ہی وہ حل کر تا ہے۔ ایک غریب عورت جو حضور اکر م کے ساتھ تحرار کر رہی تھی اور اپنے بارے میں اور اپنے خاوند کے بارے میں شکایات کر رہی تھی۔ اس تے مسائل حل کیے۔

لندا اس جماعت کا تمام روابط ہے کٹ کر اللہ کا ہو جانا آیک قدرتی امر ہے جو ان کی چھوٹی چھوٹی ضروریات کو پوری کرتا ہے ' آیک قدرتی اور مناسب بات ہے ۔ نیز آیک ایسی جماعت سے اللہ اپنی حزب کہتا ہے ' اور سے اس کا کتات میں اللہ نے آیک نمایت ہی اہم کر وار کے لیے اٹھایا ہے اس کا یوں اللہ کے لیے کٹ جانا آیک طبیعی امر ہے ۔

في ظلال القرآن

جلد ششم

پاره ۲۸

سورة الحشر-- 99

rr __ Ü__ 1

سور هُ الحشرايك نظرمين

یہ سورت واقعہ بن نظیر کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ بن نظیر یہو دیوں کا آیک قبیلہ تھا اور یہ واقعہ من چار جمری میں پیش آیا۔ اس سورت میں اس واقعہ کی کیفیت اور اسباب پر تبعرہ کیا گیا ہے۔ اور یہ جایا گیا ہے کہ اس واقعہ کے بعد جماعت مسلمہ کے اندر کیا گیا تبدیلیاں اور انتظامات کیے گئے۔ ان باتوں کو قرآن کے خاص انداز بیان کے مطابق لیا گیا ہے اور ان واقعات بر سبق آموز تبعرہ کیا گیا ہے اور جماعت مسلمہ کو عملی واقعات سے دو چار کر کے اس کی زندہ تربیت کی گئ ہیں۔ اور واقعات پر تبعرے کے دوران مناسب ہدایات بھی دی گئی ہیں۔

تبل اس کے کہ ہم قرآنی آیات کی تغیر پیش کریں ' مناسب ہے کہ وہ ہدایات یہاں دے دیں ہو اس واقعہ کے بارے میں وار دہیں۔ آکہ ہمیں معلوم ہو کہ قرآن کے بیان کا انداز روایات کے انداز سے کس قدر مخلف ہے۔ قرآن کریم کس طرح واقعات کے پس منظر کو لیتا ہے اور دور تک ان کے اسباب اور محرکات پر بحث کر آ ہے۔ چنانچہ واقعات کم میں بیان ہو جاتے ہیں اور ان کے ماحول میں ان کے جو اسباب ہوتے تنے وہ بھی بیان ہوتے ہیں اور جو اسباب ان واقعات کے مقابلہ میں زیادہ اصولی ہوں انہیں بھی لیتا ہے۔ ایک واقعہ تو ایک متعین زمان و مکان میں ہوتا ہے۔ قرآن کریم اس کی تہ میں یائے جانے والے اصول بھی لیتا ہے۔

یہ من چار بجری کے ابتدائی دنوں کی بات ہے ' زمانہ غزوہ اصد کے بعد اور غزوہ احزاب سے پہلے کا ہے ۔ حضور اگرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے وس برے رفقاء کے ساتھ دیار بی نضیریس گئے ۔ ان بین حضرت ابو بکر رضی لنبہ عنہ 'حضرت عمر رضی اللہ عنہ بھی تھے ۔ مسلمانوں کے ہاتھوں سے دو افراد ناحق قتل ہو گئے تھے ۔ بیشاق مدینہ کے مطابق اس کی دیت میں بن نفیر نے بھی حصہ دینا تھا۔ بن نفیر نے حضور کا بے حدگر م بوشی سے استقبال کیا ۔ اور وعدہ کیا کہ وہ اپنا حصہ اداکریں گے ۔ لیکن اندر اندر سے وہ اپنے ہاں ہے مشور کرنے گئے کہ یہ بھڑین موقعہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کر دیا جائے ۔ اس وقت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کئی دو سرے سے کماجس بوزیشن میں (بکہ صلی اللہ علیہ وسلم) پیٹھے ہیں اس میں تم ان کو بھی نہ یؤگے گئے ۔ کون ہے جوگھر کے اور پڑھ کر ایک بہت بڑا پھڑان کے سربر دے مارے اور بھیں بھشہ کے لیے ان سے نجات بوئے ' کون ہے جوگھر کے اور پڑھ کر ایک بہت بڑا پھڑان کے سربر دے مارے اور بھیں بھشہ کے لیے ان سے نجات کے لیے ' اور اللہ نے درسول اللہ کو بڈراید المام بنا ویا کہ یہودی تو اس شم کی تیاری ہیں گئے ہوئے ہیں ۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم الشے آگویا تضائے حاجت کے لیے جارہ ہیں ۔ جب حضور ویر تک غائب ہو گئے تو آپ کے ساتھوں نے محسوں کیا جسے سے مسلم الشے آگویا تضائے حاجت کے لیے جارہ ہیں بہتے بیا اور میں اللہ علیہ وسلم الشے آگویا تضائے حاجت کے لیے جارہ ہیں بہتے بیا اور میں بیا جھے بیا ۔ سمام اللہ علیہ وسلم آگے آگویا تھیں بیا جھے بیا ۔ بیت میں اور بھنے بیا ہو کے ہیں اور میں بیا جھے بیں ۔

حضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم نے تھم دیا کہ بنو تغیر کے ساتھ جنگ کی تیاری کی جائے 'کیونک ان کی جانب ت خیانت ظا ہر ہوگئ تھی اور وہ معاہدہ امن میثاق انہوں نے تو ڑدیا تھا۔ اس سے قبل بن تغیر کے کعب ابن اشرف نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی جو کی تھی اور دشمنوں پر چڑھانے کی سعی کی تھی اور کعب اور بنی تغییر کے بچے لوگوں نے کھار قرئیش کے ساتھ را بطے کیے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی تغیر کے ماتھ را بطے کیے تھے اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ظاف معاہدے کیے تھے حالانکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم اور بنی تغیر کے در میان عمد قائم تھا۔ اس کے بیتے میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے محمد ابن مسلمہ کو اجازت دی کہ وہ کعب ابن الا شرف کو قبل کر دیں ۔

جب انوں نے محلہ بن نظیر میں حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم کے قل کی سازش کی تو پھران کے ساتھ معاہدے کے قیام کی ضرورت محسوس نہ ہوئی اور اسلامی اصول کے مطابق۔

وَ إِمَّا تَخَافَنَّ مِنْ قَوْمٍ خِيَانَةً فَانْبِذْ اِلَيْهِمْ عَلَى سَوَآءٍ إِنَّ اللَّهَ لَا يَحِبُ لَحَ نَنيْنَ

(٨: ٨) (و آگر تهيں کی قوم ہے عدميں خيات کرنے کا انديشہ ہو تو اس کے معاہدے کو اعلانيہ اس کے آگے پينک دو ''۔ حضور صلی الله عليه وسلم نے تياری کی اور محلہ ہو نظير کا محاصرہ کر ليا۔ اور ان کو تين دن کی مسلت دے دی۔ ليمن روايات ميں دس دن کی مسلت کا ذکر ہے کہ بيہ لوگ حضور صلی الله عليه وسلم کا پڑوس چھوڑ ديں اور محلّہ ہے نکل جائيں۔ ان کو يہ اجازت ہوگی کہ وہ اپنے مال ساتھ لے جائيں اور اپنے کھيتوں پر اور باغوں پر اپنے جانشين يا مختار کا ریقر رکس سکوں منافقين مدينہ جن کا سرخيل عبد الله ابن سلول تھا' ان کو پيغام بھيجا کہ بيہ شرائط قبول نہ کرو' مقابلہ کرو اور ان کو يقين دلايا کہ ان اور ار دے رکھو' ہم تمہيں ان کے برد نہ کریں گے۔ آگر تمبارے ساتھ لڑائی ہوئی تو ہم تمبارے ساتھ لڑائی ہوئی تو ہم تمبارے ساتھ لڑائی ہوئی تو ہم

ای بارے میں سے آیات ۔

مد و کریں گے '' ۔ مگر اللہ گواہ ہے کہ یہ لوگ قطعی جھوٹے ہیں۔ اگر وہ نکالے گئے تو یہ ان کے ساتھ ہرگز نہ نکلیں گے ۔ اور اگر ان سے جنگ کی گئی تو یہ ان کی ہرگز مد د نہ کریں گے ۔ اور اگر ہہ ان کی مد د کریں بھی تو پیٹے بھیر جائیں گے اور پھر کہیں سے کوئی مد و نہ پائیں گے ۔ ان کے ولوں میں اللہ سے پڑھ کر تہمارا خوف ہے ۔ اس لیے کہ یہ ایسے لوگ ہیں جو مجھ بوجھ نمیں رکھے''۔

چنانچہ یمودی قلعہ بند ہوگئے۔حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے تھم دیا کہ ان کے باغات کو کاٹنا شروع کر دو 'اور ان کو آگ لگا دو ' تو انہوں نے پکارا محمد تم تو فسادے روکتے تھے اور اب جو لوگ فساد کرتے ہیں تم ان کی معاونت کرتے ہو۔ آخر تم باغات کو کیوں جلاتے ہو اور باغات کو کٹوائے کیوں ہو۔ان کی اس بات کی تردید میں سے آیات۔

مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِيْنَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَآئِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللهِ وَلِيَحْزِيَ اللهِ وَلِيَحْزِيَ اللهِ وَلِيَحْزِيَ اللهِ وَلِيَحْزِي اللهِ وَلِيَحْزِي اللهِ وَلِيَحْزِي اللهِ وَلِيَحْزِي اللهِ وَلِيَحْزِي عَلَيْ اللهِ وَلَا لَهُ اللهِ مِنْ لَا لَهُ اللهِ وَلَا لَهُ اللهِ مَا لَا لَهُ اللهِ وَلَا لَهُ وَلَا لَهُ اللهِ وَلَا لَهُ لَا لَهُ اللهِ اللهِ وَلَا لَهُ اللهِ وَلَا لَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ لَهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ لَهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

جب بید محاصرہ ۲۱ شب و روز تک طول کھینج گیا تو میں دیوں کو منافقین کے وعدوں کی سچائی میں شک ہونے لگا۔ان
کے دلوں کے اندر سخت خوف پیدا ہو گیا تو انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے در خواست کی کہ ان کو جلاوطن کر دی ہیں اور ان کو قتل نہ کریں ' جیسا کہ اس سے قبل بن قینقاع کو جلاوطن کیا گیا تھا (اس کی تفصیلات ہم نے سورہ احزاب گیارہویں پارے میں بیان کر دی ہیں) اس شرط پر کہ وہ او نول پر جو سامان لے جا سکتے ہیں رہ لے جا کی ماسوائے اسلی کے ۔ حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی اس شرط کو قبول کر لیا۔انہوں نے اپنے وہ اموال لے لیے جو اونٹ لے جا کتے ہے ۔ چنانچ وہ لوگ خود اپنے گھر کو گر آتے تھے اور دردازدں کی لکڑیوں کو بھی او نول پر لاد کر منتقل کرتے تھے ۔ پا پی کٹریوں اور گھروں کو فرد اپنی دیواروں کو گر اویا جن کے انہ نہ نہ ہوگئے تھے۔اس بارے میں اس سورت کی سے آیات وار دیوں۔

هُوَ الَّذِي اَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُ وَا مِنْ اَهْلِ الْكَتْبِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِاوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ اَنْ يَخْرُجُواْ وَظُنُواْ آنَّهُمْ مَّا نِعَتُهُمْ حُصُواْتُهُمْ مِّنَ اللهِ فَاتَهُمُ اللهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ ظَنَنْتُمْ اَنْ يَخْرُجُواْ وَظُنُواْ آنَّهُمْ مَّا نِعَتُهُمْ حُصُواتُهُمْ مِنَ اللهِ فَاتَهُمُ اللهُ مِن حَيْثُ لَمْ يَحْرَبُونَ بَيُواتَهُمْ بِاَيْدِيْهِمْ وَ اَيْدِى الْمُومِنِيْنَ يَحْتَسِبُواْ وَقَذَفَ فِي قُلُوابِهِمُ الرَّعْبَ يَخْرِبُونَ بَيُواتَهُمْ بِاَيْدِيْهِمْ وَ اَيْدِى الْمُومِنِيْنَ فَاعْتَبِرُ وَ ايَا وَلِي الْاَبْصَارِ (٢) وَلَوْ لَا اَنْ كَتَبَ اللهُ عَلَيْهِمُ الْحَلَا ءَلَعَذَابُ أَلْالِهِ فَى اللَّهُ عَلَيْهِمُ اللّهَ وَ رَسُولُهُ وَ مَن يُشَاقِي اللّهَ لَوَ مَن يُشَاقِ اللّهَ وَ رَسُولُهُ وَ مَن يُشَاقِ اللّهَ وَ اللّهَ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ وَ مَن يُشَاقِي اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ مَن يُشَاقِي اللّهُ وَ اللّهُ وَ مَن يُشَاقِي اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ مَن يُشَاقِي اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ وَاللّهُ وَ مَن يُشَاقِي اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُمْ مَن اللّهُ مَا اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ مَن اللّهُ عَلَيْهُمْ مَن اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ اللّهُ مَن اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ مَن اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُمْ مِنْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ عَلَيْكُولِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُولُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ

ان كے گھروں سے نكال باہركيا۔ تہيں ہرگز گمان نہ تھا كہ وہ نكل جائيں گے اور وہ بھی ہے ہينے ہے كہ ان كى گڑھياں انسي اللہ سے بچاليں گى گر اللہ اليے رخ سے ان پر آيا جدھران كا خيال بھی نہ گيا تھا۔ اس نے ان كے ولوں ہيں رعب وال ديا۔ نتيجہ ہے ہوا كہ وہ اپنے ہاتھوں سے اپنے گھروں كو بربادكر رہے تھے اور مومنوں كے ہاتھوں بھی بربادكروار بے تھے در مومنوں كے ہاتھوں بھی بربادكروار بے تھے ۔ بس عبرت حاصل كرو اے ديد ہ بينار كھنے والو 'اگر اللہ نے ان كے حق ميں جلاوطنی نہ لكھ دى ہوتی تو دنيا ہی میں انہيں عذاب دے والا اخرت ميں تو ان كے ليے دوزخ كا عذاب ہے ہی ۔ بیر سب بھے اس ليے ہواكہ انہوں نے اللہ اور جو اللہ كا مقابلہ كيا اور جو اللہ كا مقابلہ كرے اللہ اس كو سزا دينے ميں بہت سخت ہے "۔

ان میں سے بعض لوگ تو خیبر کو چلے گئے ' بعض لوگ شام کو چلے گئے اور ان کے سرداروں میں سے جو خیبر کو گئے ۔ شے ان میں سے سلام ابن ابو المحب_{یق} تھا اور کنانہ ابن الرقیع ابن ابو المحب_{یق} تھا اور حی ابن ا خلب جن کا ذکر غزو کا احزاب کے محرکین میں آیا ہے اور بن قریظہ کے حالات میں بھی ۔ جن کی تنصیلات سورہ احزاب میں ہیں ۔ بعض کا ذکر فتح خیبر میں بھی آیا ہے ۔ سورہ فتح ۔

بن نفیرکا جو مال رہ گیا تھا' اے فے قرار دیا گیا تھا اور سے خالص اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زیر تصرف فنڈ تھا کیونکہ سے اموال مسلمانوں کے گھوڑے یا اونٹ ووڑ آنے ہے حاصل نہ ہونے تھے۔ ان اموال کو رسول اللہ نے مہا جرین ہیں تھیم کر دیا اور انسار ہیں ہے کسی کو بھی حصہ نہ دیا' ماسوائے دو افراد کے جو غریب تھے۔ سل ابن عنیف اور ابو دجانہ ساک ابن توبشہ سے اس لیے کہ مہا جرین مکہ بیں سب بچھ چھوڈ آئے تھے' اور خالص اسلام کی خاطر مدینہ آگئے ہے۔ اور انسار نے ان کو اپنے گھر ہیں اور مالوں میں شریک کر لیا تھا۔ نمایت حسن سلوک اور چی برادری کے طور پر 'اور نمایت بی اعلیٰ درجہ کے ایار کے طور پر -جب بنی نضیر جلاوطن ہوئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے مہا جرین کے اندر ان کا علاقہ تقیم کر کے حالات کو فطری اندازی طرف لوٹا دیا تاکہ فقراء کے لیے بھی آیک فنڈ تائم ہو جائے۔ اور دولت صرف ان دو فقیروں کو حصہ دیا گیا۔

بنی نضیرکے اموال کی تقتیم کے بارے میں بعض لوگوں نے اعتراضات کے اور یہ اعتراضات منافقین کی طرف ہے تھے۔اس لیے ان کا یہ جواب دیا گیا :

رسول الله صلی الله علیه وسلم نے انسار سے کما' اگر تم چاہتے ہو تو میں مماجرین کو تممارے ساتھ شریک کر کے تممارے الله ور تممارے اللہ اور تممارے اللہ ور اور اگر تم چاہو تو تممارے مال اور تممارے اللہ ور مکانات مماجرین تممارے لیے خالی کر دیں اور تممیں غنیمت سے پچھ نہ طے اس پر انسار نے کماددہم اپنے مال اور شریحی ان کے ساتھ تقیم کرتے ہیں اور غنیمت بھی ان کو دیتے ہیں ۔ اس بارے میں بیر آیت نازل ہوئی ۔

لِلْفُقَرَآءِ الْمُهٰجِرِيْنَ الَّذِيْنَ الْحُرِجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَ اَمْوَ الِهِمْ يَبَتَغُوْنَ فَصْلًا مِّنَ اللهِ وَ رَضُو اَنَا وَيُنْصُرُ وَ نَ اللّهَ وَ رَسُولُهُ اُولُتِكَ هُمُ الصَّدَقُوْنَ (٨) وَ الَّذِيْنَ تَبَوَّ وَ اللهِ وَ رَضُو اَنَا وَيُنْصُرُ وَ نَ اللّهَ وَ رَسُولُهُ اُولُتِكَ هُمُ الصَّدَقُونَ (٨) وَ اللّذِينَ تَبَوَّ وَ اللّهُ وَ مَنْ يُوقَ مَنْ عَلَى اللّهُ وَ اللّهِمِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ حَاجَةً مِّمَا اللّهُ اَوْتُوا وَيُوثِرُ وَ نَ عَلَى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْكَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفُسِهِ فَا وَلَيْكَ هُمُ الْمُفْلَحُونَ (٩) (٩ ٥ : ٨ - ٩) (ان غريب ما جرين كَ لَي بِهِ عِلَيْ اللهُ اللهُ

یہ ہے وہ واقعہ جس کے بارے بیں ہے سورت نازل ہوئی۔اس سورت کی آیات ای ہے متعلق ہیں جن بی اس سورت کا خاتمہ بھی ہے جس میں خطاب ان لوگوں کو ہے جو ایمان لائے ' جنوں نے اس واقعہ کو دیکھا اور جو ان کے بعد آگے۔ یہ قرآن کریم کا ایک خاص انداز ہے کہ وہ کمی جزئی واقعہ پر ایک کلی اور اصولی انداز میں تبعرہ کرتا ہے۔ پھر اس واقعہ سے سبق آموز اصول اخذ کرتا ہے اور اس کو بڑے اصولوں سے جو ڈ دیتا ہے۔ پھر پوری سورت کے آخر میں اللہ کی صفات کا ذکر کیا جاتا ہے۔اور یہ وہ صفات ہیں جو اس کا نات میں نمایت ہی فعال ہیں اور اس کا نات کا واقعات انمی کے ذری اگر رونما ہوتے ہیں۔ اور ان صفات کی حقیقت کے ادر اک کی وجہ سے ایک ایسا ایمان وجو دیس آتا ہے جو حقائق کو بجھتا ہے اور جو اس کا نات پر بھیرت افروز نظر رکھتا ہے۔

سورت کا آغاز بھی اس سے ہوتا ہے کہ آسان و زمین میں جو کچھ ہے وہ اللہ کی تعیج کرتی ہے اور خاتمہ بھی اس حقیقت پر ہوتا ہے ۔ یوں آغاز و اختام میں توافق اور نئاسب پیدا ہوتا ہے ۔ یہ آغاز و اختام سورت کے موضوع 'وعوت تقویٰ اور خضوع و خشوع اور اللہ کی تد بیر میں غور و فکر کے موضوعات کے لیے موزوں ہے ۔

اب زرانصوص پر تغصیلی گفتگو کہ ان نصوص نے واقعہ کی تصویر کشی کس طرح کی اور اس حادثہ سے نفوس کو کیا تربیت دی گئی۔

درس نمبر۵۹ تشریح آیات

rr__ !__ !



الله ك نام ت جو نمايت مريان اور رحم فرمانے والا ب -

وولقد ہی کی تعلیج کی ہے ہراس چیز نے ہو آسانوں اور زمین میں ہے اور وہی غالب اور تحکیم ہے۔ وہی ہے جس نے اہل کتاب کافرول کو ان کے گھرول ہے نکال ہا ہرکیا۔ حمیس ہرگزید گمان نہ تھ کہ وہ نکل جائیں گئے۔ اور وہ بھی یہ سمجھے ہیں کتاب کافرول کو ان کے گھرول ہے نکال ہا ہرکیا۔ حمیس ہرگزید گمان نہ تھ کہ وہ نکل جائیں گئے۔ گر انلہ الیے رخ ہے ان پر آیا جد حران کا خیال بھی نہ گیا تھا۔ اس بینے سے کہ ان کی ترمیاں انہیں اند ہے بچالیں گئے۔ گر انلہ اپنے رخ ہے ان پر آیا جد حران کا خیال بھی نہ گیا تھا۔ اس نے دور ان کا دیا۔ بینچہ یہ ہوا کہ وہ خود اپنے ہاتھوں ہے بھی اپنے گھرول کو ہر باد کر رہے ہے اور

موسنوں کے ہاتھوں بھی ہر باد کروار ہے تھے۔ پس عبرت حاصل کرواے دیدہ بینار کھنے والو! اگر اللہ نے ان کے حق میں جلاوطنی نہ لکھ دی ہوتی تو دنیا ہی میں وہ انہیں عذاب دے ڈالیا 'اور آخرت میں توان کے لیے دوزخ کا عذاب ہے ہیں۔ میہ سب کچھ اس لیے ہوا کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کا مقابلہ کیا 'اور جو بھی اللہ کا مقابلہ کرے اللہ اس کو سزا رہنے میں بہت سخت ہے ''۔

سورت کا آغاز اس حقیقت ہے ہوتا ہے اور یہ ایک عظیم حقیقت ہے کہ زمین و آسان کی ہرچیز اللہ کی تنہیج کرتی ہے اور یہ اللہ کی بنوں نے اللہ کی بان کرتے ہوئے اس لیک اللہ کی طرف توجہ ہے۔ یہ ان لوگوں کے افراد کی کمانی جنوں نے الل کتاب ہونے کے باوجو دکفر کیا۔ نقص عمد کیا۔ زرا دیکھو ہمس طرح ان کے گھروں سے اس زات نے ان کو نکالا۔ اور جو لوگ رات اور دن اللہ کی تمید کرتے ہیں وہ سب کھے ان کو عطاکر دیا۔ اور فی الواقعہ۔

و کھو الْعَزِیزُ الْحَکیْمُ (۹۹۰۱) ''ون غالب و تھیم ہے''۔وہ اس نتم کے اسباب فراہم کر آ ہے جن ت اس کے دوستوں کی امداد ہوتی ہے اور ایسے اسباب پیدا کر آ ہے کہ دشمن اپنے ہاتھوں تباہ ہوتے ہیں۔وہ تقدیر و تدبیر کرنے میں بہت بڑا تھیم ہے۔

---0 0 0---

اس كے بعد اس حادث كابيان يوں موا ب :

هُو الّذِي اَخْرُ جَوْا وَ ظَنُو آ اَنْهُمْ مَّا نِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنْ اللّهِ فَاتَهُمُ اللّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ ظَنَنْتُمْ اَنْ يَخْرُجُوا وَ ظَنُو آ اَنْهُمْ مَّا نِعَتُهُمْ حُصُونُهُمْ مِنَ اللّهِ فَاتَهُمُ اللّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ ظَنَنْتُمْ اَنْ يَخْرُجُونَ لَهُ يَعْرَبُونَ لَهُمْ مِنَ اللّهِ فَاتَهُمُ اللّهُ مِنْ حَيْثُ لَمُ مَنْ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ مِنْ اللّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلّآ ءَلَعَذَّبَهُمْ فِي الْدُنَيْا وَ يَحْرَبُونَ اللّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلّآءَ لَعَذَابُ النّارِ (٣) وَلَكَ بِانَّهُمْ شَآقُو اللّهَ وَ رَسُولُهُ وَ مَنْ يُشَاقَ اللّهَ فَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ مَنْ يُشَاقَ اللّهُ فَانَا اللّهُ عَلَيْهِمُ الْحَلَا عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ الْحَلَا عَلَيْهُمُ اللّهُ وَ مَنْ يُشَاقَ اللّهُ وَ مَنْ يُشَاقَ اللّهُ عَلَيْهِمُ الْحَلَا عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ مَنْ يُشَاقَ اللّهُ فَا اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ مَنْ يُشَاقَ اللّهُ عَلَيْهُمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ وَ مَنْ يُسْمَا فَو اللّهُ وَ مَنْ يُسْمَا فَى اللّهُ عَلَيْهُم اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ وَ رَسُولُهُ وَ مَنْ يُشَاقً وَ اللّهُ عَلَيْهِمُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّهُ مَنْ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ ا

کے لیے دوزخ کاعذاب ہے تی - سیر سب کچھ اس لیے ہوا کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کا مقابلہ کیا' اور جو بھی اللہ کا مقابلہ کرے اللہ اس کو سزا دینے میں بہت سخت ہے "۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ سے اللہ ہی تھاجس نے پہلے حشریا ہے ہیں اہل کتاب کے کافروں کو ان کے گھروں سے نکال دیا۔ در حقیقت ہرچیز کا فاعل اللہ ہی ہوتا ہے لیکن اس آیت میں براہ راست نبست بھی اللہ ہی کی طرف کی گئی ہے۔ اور بروہ احساس پر سے بات آئی ہے کہ اس مهم کی قیادت ہی اللہ کر رہا تھا۔ اور گویا اس مهم میں دست قدرت کس پر دے میں نہ تھا۔ اور ان نکا لے ہوئے لوگوں کو لیک سرزمین کے لیے نکالا کہ جمال سے ان کو اٹھایا جائے گا۔ للذا سے لوگ مدینہ کی طرف اب بھی واپس نہ ہوں گے اور ان کاحشر ہی اب جلاو طنی کی سرزمین سے ہو گا۔

الله كابراه راست ان كو تكالنا اور ان كو دو سرى سرزمين كى طرف تهيلانا درج زيل آيت سے بھى معلوم موآ ہے -

ما ظَننتم اَنْ يَخْرَجُو او طَنُو آ أَنَّهُم مَّا نِعَتَهُم حُصُونَهُم مِّن الله (٢ : ٥) در تمين ما ظَننتم اَنْ يَخْرَجُو او طَنُو آ أَنَّهُم مَّا نِعَتَهُم حُصُونَهُم مِّن الله (٢ : ٥) در تمين برگز گمان نه تفاكه وه نكل جائيں گئ - نه تم ان كي گرهياں انهيں الله ہے بچاليں گئ - نه تم ان كي جوافئي كي توقع ركھتے تھے اور نه وه جلاوطنی كے وقوع كو تنكيم كرتے تھے - وہ اپنے قلعوں ميں اور فوجی توت كے لحاظ سے اس قدر مغرور ہو گئے تھے كہ اس قوت كى وجہ سے وہ خداكو بھى بھول گئے ۔

الل كتاب كے كافرائي قلعوں ميں خود قلعہ بند ہوئے ليكن اللہ نے اليے زاويہ سے حملہ كيا جس كى وہ توقع ہى نہ كرتے تھے اور نہ اس نوبت كى ۔ انہوں نے قلعہ بندى كى ہوئى تھى ۔ انہوں نے اپنے گھروں اور قلعوں كے دفاع كا انتظام كيا تھا مگر ہوا يوں كہ وہ اپنے ہاتھوں سے گھروں اور قلعوں كو خراب كرتے رہے اور موسنين كو بھى وہ موقعہ دیتے تھے كہ

ان کو خراب کریں ۔

یخوبو ن بیو تھم بایدیہم و آیدی المومنین (۹ ٥: ۲) "وہ اپنے ہاتھوں ہے بھی اپنے گھروں کو فراب کررہے تھے "اس آیت پر ان اہل کتاب کافروں کی کمانی فراب کررہے تھے اور مومنوں کے ہاتھوں بھی برباد کررہے تھے"۔اس آیت پر ان اہل کتاب کافروں کی کمانی فتم ہوگئی۔کس قدر عبرت آموز انداز میں اور کس قدر تصویر کئی کے انداز میں اور مظر بھی ایسا کہ حرکت ہے بھر پور۔ اللہ ان پر ان کے قلعوں کے چھے سے حملہ آور ہوتا ہے اور وہ خود اپنے قلعوں کو گرانا شروع کر دیتے ہیں اور مومنین بھی فراب کرتے ہیں اور وہ بھی فراب کرتے ہیں۔

اب اس مظرنامے ير بهلا تبعره ملاحظه فرمائيس:

فَاعْتَبِرُ و اللهُ ولَى الْاَبْصَارِ (٢ : ٥٩) وديس عبرت حاصل كرو ك ديده بينار كلنے والو"-يه تبعره نمايت ای برمخل ہے اس کے ليے دل بالكل تيار بين اور برپڑھنے والا بھی جيران ہے كہ اس قدر منصوبے اور سے دفاع! اگلی آیت میں لیہ بات بنائی جاتی ہے كہ اللہ نے لیے فیصلہ كر لیا تھا كہ آخرت سے پہلے اس ونیا ای میں ان كو ذليل و خوار كیا جائے گا۔ ان كی بہنے كی كوئی صورت تھی ہی نہیں۔

وَلَوْ لَآ أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْحَلَآءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْأَنْيَا

النّارِ (٩ ٥: ٣) ''اگر الله ن ان كے حق ميں جلاوطنى نه لكھ دى ہوتى تو دنيا بى ميں وہ انہيں عذاب دے ذالنا۔ اور آفرت ميں تو ان كے ليے دوزخ كاعذاب ہے بى''۔ لنذا الله كاعذاب ان پر آنا بى تھا۔ جس طرح كه ان پر آگيا اگر آيہ صورت الله نے لكھ نه دى ہوتى تو دو سرى صورت ميں آبا۔ يہ عذاب دنيا بھى ان كے ليے سطے تھا اور قيامت كاعذاب تو بسرحال مقدر ہے 'كيوں؟

ذٰلِكَ بِأَنَّهُمْ شَآقُوا اللَّهَ وَ رَسُولُهُ وَ مَنْ يُشَآقِ اللَّهَ فَانَّ اللَّهَ شَدِيْدُ

الْعقاب (٩ ٥ : ٤) " بی سب کی اس لیے ہوا کہ انہوں نے اللہ اور اس کے رسول کا مقابلہ کیا اور جو بھی اللہ کا مقابلہ کا اور جو بھی اللہ کا مقابلہ کرے اللہ اس کو سزا دیے ہیں بہت خت ہے " - المثاقہ کے معنی بید ہیں کہ وہ اللہ کی طرف اور اس کی سائیڈ لینے کی بجائے جانب خالف میں چلے گئے ہیں - اللہ کی جانب بید تھی کہ وہ رسول اللہ کی طرف ہو جاتے - کیونکہ کی اللہ کی طرف تھی ۔ آیت کے آخر ہیں بیہ کما کہ جو اللہ کا مقابلہ کر آ ہے تو اس ہیں ضمنار سول کا مقابلہ بھی آ جاتا ہے ۔ یہ جیب اور مفتکہ خیز منظر ہے کہ کر ور بندے رب ذو الجلال کے مقابلے پر اثر آئیں اور اللہ کے مقابلے میں قلعہ بند ہوں - بید نمایت بن خوناک منظر ہے جس کی طرف اس آیت میں اشارہ کیا گیا ہے کہ انسانوں میں کر ور مخلوق اللہ کے غضب کو دعوت دے ۔ اللہ تو شدید غضب و دعوت دے ۔ اللہ تو شدید غضب و اللہ ہے ۔

سال ایک اہم بات ہے بن نفیرے بارے میں -

الگذین کفر و امن اُهل الْکتب (٩ ٥: ٢) دو الله کتاب بین سے کافرہوتے ہیں "- اور الله کی بار بار کرار آئی ہے - اس لیے کہ انہوں نے اللہ کے دین کا انکار کر دیا ہے جو اللہ نے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل کیا تھا۔ یہو دی حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے آنے کا انتظار کیا کرتے تھے۔ یہاں ان کے لیے کفری صفت کا ذکر اس لیے ضروری تھا کہ یکی کفر ان کی اس سزاکا سب تھا اور یہ بھی بتانا مقصود تھا کہ مسلمان ان کے فلاف جو ایکن کے رہے ہیں اس کا اظافی جو از موجو د ہے کہ یہ بھی دو سرے کافروں کی طرح کافریں - اور اس وج سے ان پر یہ عذاب آیا۔ لہذا۔

الَّذَيْنَ كَفَرُ وْ أَمِنْ أَهْلِ الْكُتُبِ (؟ ٥: ٢) كانقره بهت ى باستصد بـ-

اس کے بعد اہل ایمان کو بعض واقعات پر مطمئن کیا جاتا ہے 'کہ ایک توبیہ کفرکرنے والے تھے ' دو سرے بیہ رسول اور اللہ ہے و شخص کرنے والے تھے ' دو سرے بیہ رسول اور اللہ ہے و شخص کرنے والے تھے ' اس لیے جُنگی ایکٹن کے دوران ان کے جو باعات کائے گئے یا جلائے گئے ' یا چھوڑے گئے ' تو اس کے بارے میں اللہ کا فیصلہ بیہ ہے کہ بیہ اللہ کے تھم سے ایسا ہوا۔ اور یہودی اس سلطے میں جو پرو پیکنڈہ کرتے ہیں مومنین کو اس سے متاثر نہیں ہونا چاہئے۔

مَا قَطَعُتُو مِنْ لِينَاةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَآيِمَةٌ عَلَى أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللهِ وَلِيُخْزِيَ الْفُسِقِينُ فَي مَا آفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمُ فَمَا آوَجَفُمُمُ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَأَءُ * وَ الله عَلَى خُلِ شَيْءٍ قَدِيْرُكُ مَا أَفَاءَ اللهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ آهُلِ الْقُدْى فَيِلْهِ وَ لِلرَّسُولِ وَ لِذِي الْقُرْ لِي وَالْيَتْمَىٰ وَ الْسَلِكِيْنِ وَابْنِ السَّبِيلِ لا كُيُ لَا يَكُونَ دُوْلَةً بِينَ الْأَغْنِيَآءِ مِنْكُوْ ۚ وَمَاۤ التُكُوُ الرَّسُولُ فَخُذُونُهُ ۚ وَمَا نَهْكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا ۚ وَ اتَّقُوا اللهُ ﴿إِنَّ اللَّهَ شَدِيْهُ الْعِقَابِ ١٤ لِلْفُقَرَاءِ الْمُهْجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِوْ وَ آمُوَالِهِوْ يَبْتَغُونَ فَضَلًّا مِنْ اللهِ وَ رِضُوانًا وَ يَنْصُرُونَ اللَّهُ وَ رَسُولَهُ * أُولَيْكَ هُهُ الصِّدِ قُونَ ﷺ وَ الَّذِينَ تَبَوَّوُ الدَّارَ وَ الْإِيْمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ اِلْيَهِمْ وَلَا يَجِنُونَ

فِيُ صُكُورِهِمُ حَاجَةً مِّمَّنَا أَوْتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى اَنْفُسِهِمُ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةً ﴿ وَمَنْ يُؤْقَ شَخَ نَفْسِهِ فَالُولِيكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿ وَالْمَوْنَ اللَّهِ مِنَ اللَّهِ مُواللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا تَتُعْمَلُ فِي قُلُولُونَا عَلَّا لِللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّلْمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّا اللّهُ وَاللَّا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَ

لینہ (۹۰:۰) مجور کے بھرین درخوں کو کہتے ہیں۔ یہ اس دفت کی بھرین فتم تھے ہے سب جانے تھے۔
مسلمانوں نے یہودیوں کے باغات میں سے بعض کو کاٹا تھا۔ بعض کو چھوڑ دیا تھا۔ ان کے دلوں میں لیک خلجان تھا ' یعنی
کاشنے پر اور چھوڑنے پر۔ جبکہ اس سے قبل اور اس کے بعد مسلمانوں کے لیے جنگی ضابطہ بی رہا کہ تحریق اور بربادی
سے گریز کیا جائے۔ اس لیے اس واقعہ میں جو پچھ ہوااس کی استثنائی حالت کے لیے یہ آیت آئی آگر مسلمانوں کے دل
مطمئن ہو جائیں۔ آیت نے کہ دیا کہ آگر باغات جلانے کو تم نے چھوڑا ہے اور اس سے اجتناب کیا ہے تو یہ بھی اللہ کا

اذن تھا اور اگر کاٹ کر جلایا ہے تو یہ بھی اذن اللی تھا۔ کیونکہ اس مہم کی گرانی اللہ براہ راست کر ہا تھا۔ اس لیے اللہ نے مسلمان اللہ بول سے ایساکر وایا۔ ان کے ہاتھوں تعذیر کو ظا ہر کیا۔ لند اسے سب کارروائیاں اس کی مرضی ہے ہوئیں۔ ان سلمان اللہ ان کو ذلیل کر تا چاہتا تھا۔ ان کی آتھوں کے سامنے ان کے پیارے باغات کر رہے تھے اور جل رہے تھے اور جل رہے تھے اور جل رہے تھے اور جو چھو ڈک چھو ڈک جارے تھے۔ اللہ کی خشاتھی کہ دونوں طرح ان کو حسرت سے کہ چھو ڈکر جارے تھے۔ اللہ کی خشاتھی کہ دونوں طرح ان کو حسرت سے دوچار کرے۔

جن مومنین کے ول میں خلجان تھا کہ میہ تخریب و تحریق کیوں ہوئی 'ان کو اطمینان ہوا' ان کو تسلی ہوگئ کہ میہ تو الله ک مشائقی ۔ الله جو چاہتا ہے 'کر آ ہے ۔ جمال تک مسلمانوں کا تعلق ہے وہ تو دست قدرت کے آلات محض تھے۔

اس سورہ کا بید دو سرا پیراگر اف بھی ایک نمایت ہی اہم مسئلے کو لینا ہے کہ اس واقعہ میں جو اموال ہاتھ گئے اور حضور کی طرف پلنے یا ایسے ہی واقعات بعد کے زمانے میں پیش آئیں تو ان کا تھم کیا ہے۔ یعنی وہ اموال جو جنگ اور قال کے بغیرہاتھ آجائیں۔ یا ایسے واقعات جن میں قدرت البیدنے مسلمانوں کے لیے اموال فراہم کیے۔ اور مسلمانوں نے اس میں کوئی زیادہ جنگی کارروائی نہ کی ہو۔

وَمَآ اَفَآءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِه مِنْهُم فَمَآ اَوْجَفْتُمْ عَلَيْه منْ خَيْلِ وَّ لَا رَكَابٍ وَّ لَكنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يُشَآءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْئِ قَدِيْرٌ (٦) مَاۤ أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُوْلِه مِنْ اَهْلِ الْقُرْى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُوْلِ وَلذى الْقُربَى والْيَتْمَى والْمَسْكَيْنِ وَابْنِ السَّبيْلِ كَىْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْمَغْنِيَاء مَنْكُمْ وَمَآ أَنْكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَ مَا نَهْكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوْا وَ اتَّقُوْ ا اللَّهَ انَّ اللَّهَ شَدَيْدُ الْعَقَابِ (٧)للْفُقَرَآء الْمُهٰجِرِيْنَ الَّذَيْنَ أُخْرِجُوْ امنْ دَيَارِهِمْ وَ أَمْوَالَهُمْ يَيْتَغُوْنَ فَصْلًا مِّنَ اللَّهِ وَ رَضُوَانًا وَّيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَ رَسُولُهُ أُولُتكَ هُمُ الصَّدْقُوْنَ (٨)وَ ٱلَّذَيْنَ تَبَوُّو الدَّارَ وَ الْأَيْمَانَ منْ قَبْلهمْ يُحبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ الَيْهمْ وَ لَا يَحِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةٌ مَّمَّا أُوتُوا وَ يُوثِرُونَ عَلَى أَنْفُسهمْ وَلَوْ كَانَ بهمْ خَصَاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسه فَأُولُتكَ هُمُ الْمُفْلحُونَ (٩) وَالَّذِينَ جَآءُ وْ مَنْ بَعْدهمْ يَقُولُوْنَ رَبُّنَا اغْفَرْ لَنَا وَ لاخْوَانَنَا الَّذَيْنَ سَبَقُونَا بالْآيْمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فَيْ قُلُوْبِنَا غَلَّا لَلْذَيْنَ اُمنُوْ الرَّبْنَا النَّكَ رَءُوْفٌ رَّحيْمٌ (١٠) (٩٥:٦ تا ١٠) "اور جومال الله نے ان كے تبخے سے تكال

کر این رسول کی طرف پلنا دیے 'وہ ایسے مال نمیں ہیں جن پر تم نے اپنے گھو ڑے اور اونٹ دو ڑاتے ہوں 'بلکہ اللہ اپنے رسول کو جس پر چاہتا ہے 'تسلط عطافرما دیتا ہے 'اور اللہ ہم پیز پر قادر ہے ۔ جو پچھ بھی اللہ تعالیٰ بستیوں کے لوگوں سے اپنے رسول کی طرف پلنا دے وہ اللہ اور رستہ داروں اور بتای اور سائیں اور سافروں کے لیے ہے تا کہ وہ تمہارے مالداروں ہی کے در میان کر دش نہ کر تارہ ہے ۔ جو پچھ رسول جہیں دے وہ لے لو اور جس چیز سے وہ تم کو روک دے اس سے رک جاؤ ۔ اللہ سے ور و اللہ ہے ۔ (نیز وہ مال) ان غر بب مها جرین کے لیے ہے جو اپنے گھروں اور جا کہ اووں سے نکال با ہر کے گئے ہیں ۔ یہ لوگ اللہ کا نفتل اور اس کی خوشتو دی چاہتے ہیں اور اللہ اور اس کی موشتو دی چاہتے ہیں اور اللہ اور اس کے رسول گی حایت پر کر رست رہتے ہیں ۔ یہ راست باز لوگ ہیں (اور وہ ان لوگوں کے لیے بھی ہے) جو ان مها جرین کی آمد سے پہلے ہی ایکان لاکر دار الحر سے ہیں مقیم تے ۔ یہ ان لوگوں سے مجست کرتے ہیں جو جرت کر کے ان کے پاس آتے ہیں اور جو پچھ بھی ان ایکان لاکر دار الحر سے بھی تھی ہے ۔ یہ اپنے والی ہیں محسوس نمین کرتے اور اپنی ذات پر دو مروں کو ترجے ہیں اور جی ہی ہی ہی ہے گئی ہیں آئی دے بیا ہے وہ وہ نی فلاح پانے والے والے ہیں ۔ خواہ اپنی جگہ خود میں جو بول ہیں جو بول ہیں محس نمین کرتے اور اپنی ذات پر دو مروں کو ترجے ہیں ۔ (اور وہ ان لوگوں کے لیے بھی ہے) جو ان آگوں کے بعد آتے ہیں 'جو کہتے ہیں کہ دول میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ ہیں ۔ (اور وہ ان لوگوں کے لیے بھی ہے کہتے ہیں اور دہارے دلوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ ممارے ان سب بھائیوں کو بخش دے جو ہم سے پہلے ایمان لائے ہیں اور دہارے دلوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ دکھوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ ممارے دیوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ ممارے دیوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ سے سے کھوں ہیں اور دہارے دلوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ دکھوں میں دیوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ دکھوں میں دیوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ دکھوں میں دیوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ دیوں میں دیوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ دیوں میں لیل ایمان کے لیے کوئی بغض کے دیوں میں لیکھوں میں کوئی بغض کی کوئی بغض کے دیوں میں لیکھوں کوئی کے دیوں میں دو کی کوئی بغض کے دیوں میں کوئی کوئی بغض کے د

ان آیات میں فے کا تھم بیان ہوایا فے جیے دو سرے اموال کا۔ نیز ان آیات میں است سلمہ اور اسائی سوسائی کی ایک نمایت ہی اہم صفت اور اس کی دائی حالت کو بیان کیا گیا ہے جو است سمر کی اخیازی صفت رہی ہے اور است کی ایک نمایت ہی اس کی افیازی شان رہی ہے ۔ یہ است کی وہ خصوصیت رہی ہے جس کو اس نے مضوطی سے پکڑے رکھنا ہے ۔ کسی دور میں بھی خدا کے فضل سے است سے یہ صفت جدا نہیں ہوئی ہے ۔ یہ صفت است مسلمہ کی کسی نسل ' کسی قوم ' کسی خص مسلم سے ایک طویل اسلامی تاریخ میں بھی جدا نہیں ہوئی ہے ۔ پھر اس دنیا میں جن جن علاقوں میں مسلمان ہیں ان میں سے کسی علاقے میں بھی مسلمان ہیں ان میں سے کسی علاقے میں بھی مسلمانوں سے یہ صفت الگ نہیں ہوئی ہے اور بیہ وہ معظیم خشیفت ہے اور اس بر گراغور کرنا چاہئے۔

اً و جَفْتُم (٩ ٥ : ٦) ایجاف سے ہے۔ایجاف کے معنی ہیں گھوڑے کو تیزی سے دوڑانا۔رکاب کے معنی او جَفْتُم (٩ ٥ : ٦) ایجاف سے ہے۔ایجاف کے معنی ہیں گھوڑے ہیں انہوں نے اس پر گھوڑے نہیں اونٹ کے ہیں۔ملمانوں کو بتایا جاتا ہے کہ بنو تفیرنے اسپے چیجے جو مال چھوڑے ہیں انہوں نے اس پر گھوڑے نہیں دوڑائے اور نہ اونٹوں پر تیز سفرکر کے انہوں نے اسے حاصل کیا ہے۔لندا ان اموال کا تھم مال نغیمت کا نہیں ہے۔مال

غیمت ہیں تو جاہرین کا ۵ / ۴ حصہ ہوتا ہے۔ اور ۵ / احصہ اللہ 'رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور رشتہ داروں ' تیہوں اور مسافروں کا ہوتا ہے۔ جب کہ جنگ بدر کے اموال عنائم کے بارے ہیں اللہ نے فیصلہ کیا۔ اس فے کا تھم ہیر ہے کہ بہ سب کاسب اللہ رسول اللہ ' رشتہ داروں ' تیہوں ' ساکین اور مسافروں کا ہے۔ اور اس ہیں تصرف حضور اکر م سلی اللہ علیہ وسلم کریں گے اور آیت ہیں جن رشتہ داروں کا ذکر ہے ' ان سے مراورسول اللہ کے قرایت دار ہیں۔ اس لیے کہ صد قات ان کے لیے جائز نہ تھے اور زکو ہ میں ان کا حصہ نہ تھا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی کوئی دولت نہ تھی جے ور ثاء پالیتے اور ان میں فقراء ہمی تھے 'جن کی کوئی آمدن نہ تھی۔ اس لیے ان کے لیے عنائم کے خس میں حصہ رکھا گیا تھا جیسا کہ نے اور نے کی قشم کے اموال ہیں ان کا حصہ رکھا گیا تھا۔ رہے دو سرے لوگ تو ان کے احکام معروف و معلوم جیس اور یہ فذر خضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم کے تصرف خاص ہیں شے۔

یہ تو تھانے کا تھم جو ان آیات میں بیان کیا گیا ہے۔لین ان آیات میں اس تھم اور ان حالات پر اکتفا نہیں کیا گیا ۔ جن میں یہ تھم جاری ہوا بلکہ یہاں لیک دو سری حقیقت کا بھی اظهار کر دیا گیا ہے۔

و لَكِنَّ اللَّهَ يُسلَّطُ رُسلَهُ عَلَى مَن يَشآ ءُ (٩٥:٦) "بلكه الله الله الله والول كوجس برجابتا به تسلاعطاكر تائب" - الندامية الله كي تقدير كاليك حصه ب- جس كاظهور موسميا -

وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْئِ قَدِيرٌ (٩٥:٦) "اور الله بريزير قادر ب"-

یوں رسولوں کا معاملہ تقدیر اللی کا اظمار قرار پاتا ہے اور اللہ کی تقدیر کے چکروں میں رسولوں کا مقام بھی متعین کیا جاتا ہے کہ رسولوں کا ظمور اور غلبہ کوئی اتفاقی بات نہیں ہوتی۔ وست قدرت سے کام کرتا ہے۔ اگر چہ رسول بھر ہیں لیکن وہ اللہ کے ساتھ براہ راست مربوط ہوتے ہیں۔ اور الن کے ذریعے اللہ تعالیٰ اس دنیا ہیں این نظام تعناو قدر کا ظمور کرتا ہے اور رسول جو کام کرتے ہیں وہ اذن اللی ہے کرتے ہیں اور اللہ کے بال وہ مقدر ہوتا ہے۔ وہ اپنی خواہش کے مطابق حرکت بھی نہیں کرتے۔ وہ بھی خواہش کے مطابق حرکت بھی نہیں کرتے۔ وہ کوئی کام اپنی مرضی یا اپنے مفا دات سے نہیں کرتے۔ وہ بھگ ، جماویا امن ، مصافحت یا خاصمت صرف اللہ کے تقدیم ان کے تصرفات اور ان کی خاص تا ہر ہوتی ہے۔ اور وہ بھی کرتے ہیں اور وہ اللہ کی تقدیم ان کے تصرفات اور ان کی حرکت سے ظاہر ہوتی ہے۔ اور وہ جو کھی کرتے ہیں وہ اللہ کی تقدیم اور اللہ کی تقدیم ان کے تصرفات اور ان کی حرکات سے ظاہر ہوتی ہے۔ اور وہ جو کھی کرتے ہیں وہ اللہ کا قعل ہوتا ہے اور اللہ برکام پر قدرت رکھتا ہے۔

۔"ج

یہ آیت اس تھم کو جاربی جس کا ذکر ہم نے پہلے کر دیا ہے۔اس تھم کی علت بیان کرتے ہوئے اس آیت میں بید کما گیا ہے کہ اس کی وجہ دراصل اسلام کے نظام اقتصادی کا ایک عظیم اصول ہے۔

کی لَا یکو نَ دُولَةً بَینَ الْاَغنیآء منگم (٧:٥٩) وقا که وه تهارے مالداروں کے درمیان میں مروش نہ کرتارہ "۔اور اس کی علت کے بیان میں اسلام کے دستوری نظام کالیک دو سرااعلی ترین اصول بیان کر دیا۔

وَمَاۤ اَتَكُمُ الرَّسُولُ فَحُدُوهُ وَمَا نَهَكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُو ا (٢ ٥ ٥) ودبو كھ رسول تہيں دے وہ لے او اور جس چزے وہ تہیں روک دے اس سے رک جاؤ"۔ آگرچہ بے دو اصول نے کی تقتیم کے ضمن میں وار دہیں لیکن اسلام کے اقتصادی نظام اور اسلام کے دستوری نظام میں بیہ بہت اہم اصول ہیں اور ان دونوں ہی پر دراصل اسلام کا اقتصادی اور دستوری نظام قائم ہے۔

پہلا قاعدہ اسلام کا اقتصادی اصل الاصول ہے اور اسلام کے اقتصادی نظریات اس پر بہتی ہیں۔اسلام انفرادی ملکت کو اسلام کے اقتصادی نظریات اس پر بہتی ہیں۔اسلام انفرادی ملکت کو اس قدر وسیع آزادی نہیں دیتا کہ کچھ محد و دمالد ارلوگ ہی در اصل تمام دولت اور مفا دات کو اپنی طرف سرمانیہ کے زور سے تھینچ لیس ۔اور مال چند چوٹی کے لوگوں کے در میان کر دش کرے ۔اس لیے ہروہ صورت حال جس کے اندر دولت صرف امراء کے در میان کر دش کرتی وہ اسلام کے نظریہ اقتصاد کے خلاف ہے ۔اور بیہ اجتماعی عدل کے بھی خلاف ہے ۔اسلامی سوسائی کے اندر اجتماعی اور معاشی روابط اس طرح تفکیل یاتے ہیں کہ اس میں دولت چند محدود لوگوں ہی کے اندر کر دش نہیں کرتی ۔

اسلام نے اپنا اقتصادی نظام ان اصولوں کی بنیاد پر قائم کیا۔ اس نے زکوۃ فرض کی 'بیہ اڑھائی فیصد اصل سرمانیہ اور ان منافع دونوں پر عائد ہوتی ہے۔ اور ۱۰/ ایا ۲۰/ اتمام زرعی پیداداروں پر عائد ہوتا ہے۔ ای طرح مویشیوں میں اور ان خزانوں میں جو زمین سے حاصل ہوتے ہیں۔ بیہ شرح دراصل بہت ہی بری شرح ہے۔ پھر مجاہدین کے لیے ۵/ ۱۲ حصد رکھا ہے خواہ فقیر ہوں یا غنی ہوں ' بنبد نے صرف فقراء کے لیے رکھا ہے۔ ای طرح اسلام نے زمین کی پیدادار کے اندر مالک اور مضارع کو شریک قرار دیا ہے اور امام کو یہ اختیار دیا کہ وہ لوگوں کی ضرورت سے زائد اموال ان سے لے کر فقراء میں تعتبیم کر دے۔ اور آگر بیت المال کو ضرورت ہو تو لوگوں کے اموال میں بیت المال کا حصہ مقرر کر دے۔ بھر اسلام نے زخیرہ اندوزی دونوں ہی اصل ذرائع ار تکاز دولت ہیں۔ زخیرہ اندوزی دونوں ہی اصل ذرائع ار تکاز دولت ہیں۔ غرض اسلام کا اقتصادی نظام اسی عظیم قاعدے پر قائم ہے کہ دولت چند اغنیاء کے اندر ہی گر دش نہ کرے بلکہ تمام قراء کے اس کا پھیلاؤ ہو۔ اور بیہ قاعدہ انفرادی ملکیت پر حاوی ہے۔

اس طرح اسلام انفرادی ملیت کی اجازت دیتا ہے لیکن اس کے باوجودوہ سرمایہ دارانہ نظام نہیں ہے۔نہ سرمایہ دارانہ نظام اسلامی نظام سے ماخوذ ہے کیونکہ ربا اور ذخیرہ اندوزی کے سواکوئی سرمایہ دارانہ نظام نہیں ہوتا۔اسلامی نظام ایک خاص نظام ہے جو اللہ علیم و خبیر کی طرف ہے ۔ یہ الگ پیدا ہوا' الگ چلا' اور آج بھی وہ تمام دو سرے اقتصادی نظاموں ہے الگ تعلگ ہے۔یہ ایک منفرد' متوازن' عادلانہ اور تمام حقوق و واجبات کا خیال رکھنے والا نظام ہے۔اور یہ

نظام اس کائنات کے ماتھ بھی ہم آجنگ ہے۔ اس لیے کہ اس کائنات کا خاتق اللہ ہے ' انسان کا خالق اللہ ہے اور اس اقتصادی نظام کا خالق بھی اللہ ہے۔

دو سرااصول اسلام کے دستوری نظام کا ہے کہ شریعت کا ماغذ خدااور رسول اور قرآن اور سنت ہیں۔

و مآ اتكم الرّسول في فخذوه و ما نهكم عنه فانتهوا (9) دول) دول تهي رسول تهي در و و في التكم الرّسول في المحتور المح

اب آگر کوئی مسلہ قرآن و سنت میں نہ ہو تو اسے قرآن و سنت کے دو سرے اصولوں کی روشنی میں یوں حل کیا جائے گاکہ اس سے قرآن و سنت میں موجود کی اصول کی خلاف ورزی نہ ہوتی ہو۔ یہ اصول شریعت کے خلاف نہیں ہے بلکہ یہ بھی ایک شرع اصول ہے ۔ لہذا ہرصورت میں سرچشہ قانون قرآن اور سنت ہیں۔ اور دو سرے قوانین و قواعد ای وقت معتبرہوں گے جب وہ قرآن اور سنت کے کسی مسلمہ قاعدے کے خلاف نہ ہوں۔ است کا اقتدار اس قاعدے کے اندر محدود ہے۔ یا در ب کہ اہام است بھی ای قاعدے کا پابند ہے۔ یہ ایک منفرد نظام قانون ہے اور کسی انسانی سوسائن کے ہاں اس فتم کا کوئی قانونی نظام نہیں ہے۔ یہ ایک ایسا نظام ہے جس میں قانونی نظام بھی نظام کائنات کی طرح آیک نظری نظام ہوتا ہے۔ اس طرح انسانوں کے لیے اللہ نے نظام فطرت وضع کیا ہے۔ اس طرح انسانوں کے لیے اللہ نے سنانوں کے لیے اللہ نظام شریعت وضع کیا ہے۔ اس طرح انسانوں کے لیے اللہ نے ہیں وہ نظام فطرت وضع کیا ہے۔ اس طرح قانون بھی آج تک انسانوں کے بیا دفام شریعت وضع کیا ہے۔ اس طرح قانون بھی آج تک انسانوں کے بیا دفام شریعت وضع کیا ہے۔ اس طرح کا آن ہوں قطام نظرت سے فکر انہ جائے اور جو قانون بھی آج تک انسانوں کے بیا دفام نظرت سے فکر انہ جائے اور جو قانون بھی آج تک انسانوں کے بنائے ہیں۔

ان دونوں اصولوں کو اس آیت مین اللہ ہے مربوط کیا گیا ہے اور لوگوں کو دعوت دی ہے کہ ان کی اطاعت میں وہ اللہ سے برس ۔

وَ اتَّقُو اللَّهَ انَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (؟ ٥: ٧) "الله عند خت سزادين والا ب"يه وه برى طانت ب بو اسلامى قانون كو حاصل ب' اس ليے اے تو ڑنے كى كوئى بھى كوشش سيس كرما - نه اس ب بھائنے كى كوئى تنجائش ب-كيونكه مومنين كو علم ب كه الله تو ديكتا ب - اعمال سے خبردار ب - تمام لوگوں كو اى طرف لوٹنا ب اور اگر ظاف ورزى كى گئى تو وہ سخت عذاب دينے والا ب - ان كو معلوم ب كه مال كو پھيلانا ب اور اس دولتندوں کے درمیان ہی گر دش نمیں دینا ہے ۔اور شریعت کے جو احکام خدااور رسول کے دیے ہیں انہوں نے انہیں لیتا ہے اور جس چیز سے منع کیا ہے اس سے منع ہونا ہے اور اس سلسلے میں کوئی مستی اور کوئی تسائل نمیں کرنا ہے کیونکہ انہوں نے اللّٰہ کے سامنے جانا ہے۔

اب رسول اللہ نے اس نے کو مها جرین میں تعتیم کیا اور صرف دو غریب انصار یوں کو اس مین شریک فرمایا۔ یہ لیک خاص اقدام تھا اور اس کا مقصد کی تھا کہ دولت صرف دولت مندوں میں جمع نہ ہو جائے ۔

۔ قرآن کریم احکام محض ایک خنگ ایک کی طرح بیان نہیں کر تا۔وہ اسے زندہ اور عام بیان کے انداز میں دیتا ہے۔وہ ایک زندہ تھم ہو تاہے زندہ انسانوں پر ٹافذ ہو تاہے اور تھم کے اندر ہی اس کے اخلاقی پہلواور اسباب بھی دیئے جاتے ہیں۔

لِلْفُقَرَ آءِ الْمُهُجِرِيْنَ الَّذِيْنَ أُخْرِجُوْ ا مِنْ دِيَا رِهِمْ وَ اَمُو الِهِمْ يَبْتَغُوْ نَ فَضْلًا مِّنَ اللهِ وَ رَسُولُهُ أُولُئِكِ هُمُ الصَّدَقُوْ نَ (٩ ٥ : ٨) "ان نم يب الله وَ رضو انّا ويَنْصُرُونَ الله وَ رَسُولُهُ أُولُئِكِ هُمُ الصَّدَقُوْ نَ (٩ ٥ : ٨) "ان نم يب مها جرين كے ليے ہے جواب گھروں اور جا كدادوں سے نكال با بركے سے بيں - يد لوگ الله كاففل اور اس كى خوشنودى چاہتے بيں اور الله اور اس كے رسول كى تمايت بركمربة رجح بيں - يكى راست باذلوگ بيں "-

یہ ایک الی تصویر ہے جس میں مهاجرین کے خدوخال اچھی طرح ثبت کر دیۓ گئے ہیں وہ اپنے گھروں اور مال سے محروم کر دیۓ گئے ہیں۔ ان کو مٹرکیین کی اذیت اور ان کی سختی نیز رشتہ داروں اور لٹل خاندان کی طرف سے سرد ممری کی وجہ ہے گھر بارچھو ڑنا پڑااور ان کاکوئی قسور اس کے سوانہ تھا کہ وہ کلمہ طیبہ کے قائل تھے اور صرف اللہ کو رب جانتے تھے۔

یَبْتَغُوْنَ فَضْلًا مِّنَ اللَّهِ وَ رِضُو اَنَّا (۹ ٥: ٨) دمید لوگ الله کافضل اور اس کی خوشنو دی جاہے میں "۔ ان کا اعلی و صرف اللّه پر ہے۔ صرف اس کے بھروسہ پر جی رہے ہیں اور ان کو بقین ہے کہ اس کے سواکوئی جائے بناہ نمیں ہے۔ اور اس کے باوجود وہ حضور صلی اللّه علیہ وسلم کے دفاع میں لگے ہوئے ہیں۔

و مرا و را و را الله و را موله (٨ : ٥) و الله اور اس ك رسول كى حايت بر كربسة بين - البينة ولوں كے ساتھ اپني تلواروں كے ساتھ - اور كر نمايت بى مشكل حالات ميں انهوں نے يہ فريضه سرانجام ديا-

اً ولنَّلُ هُمُ الصَّدَقُو نَ (٥ ٥: ٨) (ين راست بازلوگ ہيں " - يه وه لوگ ہيں جنوں نے زبان بے کله ايمان اور پر اپنے عملَ سے اس كى تقديق كى - وہ اللہ كے ساتھ سچے تھے كه انہوں نے اللہ كو اختيار كيا - رسول اللہ كے ساتھ سچے تھے كہ انہوں نے اللہ كو اختيار كيا - رسول اللہ كے ساتھ بھى مخلص تھے كيونكہ الن كى صورت ميں اللہ كے ساتھ بھى مخلص تھے كيونكہ الن كى صورت ميں

سپائی جلتی پرتی نظر آتی تھی۔

وَ اللَّذِينَ تَبُوّ وُ الدَّارَ وَ الْآيمانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُونَ مَنْ هَاجَرَ اللّهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فَي فَي صُدُو رِهِمْ حَاجَةً مِّما أُوتُوا وَيُوثِرُونَ عَلَى اَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَ مَنْ يُوقَ شُحَ نَفْسِه فَا وْلْعَكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ (٩ ٥: ٩) وجوان ماجرين كى آمد ہے پلے بى ايمان لاكر دار الحرت مِن مَعْمَ ہے ۔ يہ ان لوگوں ہے محبت كرتے ہيں جو جرت كرك ان كے پاس آئے ہيں اور جو پُحه مجى ان (مهاجرين) كو دے ديا جائے اس كى كوئى حاجت تك يہ اپ دلوں ميں محبوس نيس كرتے اور اپنى ذات پر دو مرول كو رمناج بين ۔ خواه اپنى جگہ خود محاج بوں ۔ حقیقت ہے كہ جولوگ اپ دلكي حقى ہے جا ليے گئے وہ قال ح يا نے الله على ال

یہ ہے انسار کی لیک خوبصورت تصویر جس کے اندر ان کے اہم خدوخال نمایت ہی نمایاں کر کے وکھائے گئے ہیں۔ یہ مجموعہ صفات اگر عملا مدینہ میں واقع نہ ہوا تھا اور عملا اپنے انتہاؤں تک نہ عمیا ہو یا تو لوگ اسے افسانہ سجھتے اور لوگ کہتے یہ بمترین تخیل ہے۔

يُحِبُّوْنَ مَنْ هَاجَرَ اِلَيْهِمْ وَ لَا يَحِدُونَ فِيْ صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِّمَّا أُوتُوا

(٩ : ٩) '' یہ ان نوگوں سے محبت کرتے ہیں جو بجرت کر کے ان کے پاس آئے ہیں اور بو پچے بھی ان کو دے دیا جائے اس کی کوئی حاجت تک ہے اپنے دلوں ہیں محسوس نہیں کرتے '' ۔ آریخ انسانی ہیں کوئی ایسا اجناعی واقعہ نہیں ہے کہ کسی قوم نے مہا جرین کا اس طرح استقبال کیا ہو جس طرح انسار نے مدینہ ہیں مما جرین کا کیا ۔ نمایت محبت ' ایٹار ' عاوت ' مروت کے ساتھ ۔ انہوں نے ان کو اسپنے مال ہیں شریک کیا ۔ مکانوں ہیں ٹھرایا اور ان کی تمام زمہ داریاں قبول کیس ۔ روایات ہیں آتا ہے کہ کوئی مما جرکسی انساری کے گھر بذرایہ نام دگی نہیں ٹھرایکہ ہر فتض پر قرعہ اندازی ہوئی ۔ کیو کہ جب کوئی مما جرآتا تو کی لوگ آجاتے کہ ہمارے ہاں ٹھرے گا۔

و كَا يَحِدُونَ فَى صُدُو رهم حَاجَةً مِّمَّا أُوتُو ا (٩ ٥ : ٩) " بو بجو به ان كو دك ديا جاك اس كى كوئى حاجت تك ليخ دلول من محسوس منيس كرتے " لين جن صورتول كے اندر مها جرين كو زيادہ ديا كيا ـ يهال في سب كاسب ان كے ليے مخصوص كر ديا كيا تو اس كى وجہ سے وہ اسخ دلول ميں حاجت محسوس منيس كرتے ـ يهال مختل يا حد كا لفظ استعال منيس كيا ـ اس سے ان كے دلول كى پاير كى كى طرف اشارہ ہے كہ ان كے دلول كے اندركوئى مردرت كاجت ياكوئى چربھى وہ منيس محسوس كرتے ـ

و یُوٹر و ن عَلَی انفسیم و لَو کان بھم حصاصة (٩ ٥ : ٩) "اور اپن دات پر دو سرول کو ترج دے تو بہت باند مقام کو ترج دیے ہیں خواہ اپن جگہ خود محاج ہوں " لیک آدی خود محاج ہو پھر بھی دو سرول کو ترج دے تو بہت باند مقام ہے اور انسار اس میدان میں اس قدر آگے بوسے کہ ان کی نظیر بوری انسانی تاریخ میں نہیں ہے ۔ اور تاریخ کے ہردور اور ہرواقعہ میں انہوں نے نمایت ہی بلند کر داری کا مظاہرہ کیا ۔ اس قدر بلند کر داری کا جس کی نظیر کوئی بیش نہ کر سکا۔

و مَن يُو قَ شُحَ نفسه فَا ولَتكَ هُمُ الْمُفلحوُ ن (9 0 : 9) "حقیقت یہ ہے کہ جولوگ ول کی تکل سے بچالیے گئے وہی فلاح پانے والے ہیں" ۔ ول ک تکل ایک نفیاتی بیاری ہے ۔ یہ ہر بھلائی کے دروازے کوبند کر دیتی ہے کیونکہ کسی نہ کسی صورت میں مالی تاوان کا مطالبہ کرتی ہے ۔ جذبات کو دبانے کا مطالبہ کرتی ہے اور مجنت صرف کرنے کا مطالبہ کرتی ہے اور بعض او قات بھلائی کے راستے میں جان تک دینے کا مطالبہ ہواکر تا ہے ۔ کوئی بخیل بھی نیکی کا کام نمیں کر سکتا وہ تو ہروقت لینے کی فلر میں ہوتا ہے ۔ ونیا بچھ بھی۔ نمیں ہے اور جو محض دل کی تکی سے نی گیا اس کے سامنے سے مویا آیک بوی رکاوٹ دور کر دی گئی اور وہ نیکی کے کاموں میں خرج کرتے ہوئے۔ واد و دہش کرتے ہوئے ۔ واد و دہش کرتے ہوئے کہ دور ہو متا ہے ۔ وہ کاموں میں خرج کرتے ہوئے۔ واد و دہش کرتے ہوئے ۔ وہ وہ سے اور بیر بہت بوی کامیانی ہے ۔

وَ الَّذِيْنَ حَآءُ وْ مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَ لِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُونَا اغْفِرْ لَنَا وَ لِاِخْوَانِنَا الَّذِيْنَ سَبَقُونَا وَ الْمَانِينَ الْمَنُوا رَبَّنَا الْكُونَ رَءُ وْ فَ رَّحَيْمٌ (٩ ٥ : ١٠) بالْایْمَانِ وَلَا تَحْعَلْ فِی قُلُوبْنَا غِلَّا لَلَّذِیْنَ الْمَنُوا رَبَّنَا الْکُ رَءُ وْفَ رَّحَیْمٌ (٩ ٥ : ١٠) ترجو ان الله ایمان کے بعد آئے ہیں 'جو کئے ہیں کہ ووق ہم الله ایمان کے لیے کوئی بغض نہ رکھ 'اے ہمارے رب' تو ہوا مربان اور رجم ہے "۔ پہلے ایمان لائے ہیں اور ہمارے دلوں ہیں لئل ایمان کے لیے کوئی بغض نہ رکھ 'اے ہمارے رب' تو ہوا مربان اور رجم ہے "۔

یہ تیری تقویر ہے جو نمایت پاکیزہ' راضی برضا اور بھے والے لوگوں کی تصویر ہے۔یہ وہ لوگ ہیں جو مماجرین و
انسار کے بعد آئے۔اس آیت کے نزول کے وقت وہ تو مدید میں موجود نہ تنے؟یہ وہ لوگ ہیں جو اللہ کے ازل علم میں
آ چکے تنے جو زبان و مکان کے حدود سے وراء ہے اور یہ دنیا میں بعد میں آنے والے تنے ۔ اللہ نے پیٹی ان کی صفات
بیان کر دی کہ یہ ایسے لوگ ہیں جو اللہ کی طرف متوجہ ہوتے ہیں۔وہ اپنی ذات کے لیے نہیں بلکہ سلف صالحین کے لئے
طلب منفرت کرتے ہیں اور وہ تمام موسنین کے لیے اپنے دل صاف رکھنے والے ہیں اور دعاکرتے ہیں کہ ان کے دل

صاف ہوں۔ کیونکہ دونوں کے در میان ایمانی رشتہ موجو دے ۔ دونوں پر اللہ کی رحمت ہوئی ہے کہ ان کو مومن بنایا ہے۔ اور اللہ تو رؤف رحیم ہے۔

ان آیات ہے معلوم ہوتا ہے کہ اس امت کا چرہ کس قدر روش ہے اور وہ اس کائنات ہیں کس قدر روشی کی اور وہ اس کائنات ہیں کس قدر روشی کھیرنے والی امت ہے۔اس کا رشتہ ایمانی اس قدر مغبوط ہے کہ اس کا آغاز اس کے انجام سے نسلک ہے اور بندھا ہوا ہے۔ اور اس کا آخری حصہ اول حصے سے بندھا ہوا ہے۔وہ لیک دو سرے کے ضامن 'کفیل' محب اور رحم کرنے والے جیں۔ اور بلالحاظ توم و نسب ' اور بلالحاظ دوری زمان و مکان وہ ایک دو سرے کے ساتھ مسلک ہیں۔ یہ است مسلم مسلمانوں کے شعور پرمسلس چھائی رہی۔یوں اہل ایمان قیامت تک گزشتہ لوگوں۔

الگذین سَبَقُو آنا بالْایْمان (۹ ۰: ۱۰) کویادکرتے رہیں اور اس امت کو مسلمان اس طرح یادکرتے ہیں ہور اس امت کو مسلمان اس طرح یادکرتے ہیں جس طَرح کوئی این بھائیوں کویادکر آئے 'نمایت اعزاز'عزت اور محبت میں 'قدماء نے آنے والوں کا خیال رکھا اور آنے والے انگوں کویادکرتے ہیں ۔ ایک مف ہیں 'ایک ہی رجنٹ ہیں 'اور زمانے گزر گئے ہیں ۔ ایک ہی جھنڈا ہے ۔ ایک ہی رب ہے جو رؤف و رحیم ہے ۔

یہ ایس روش تصویر ہے جس سے آگھیں چند صیا جاتی ہیں۔ لیکن وہ ایک زندہ حقیقت کی طرح کھڑی ہے۔ اور سے است انسانیت کے لیے بمترین مثال ہے۔ ایک نمایت شریفانہ کر بمانہ مثال پوری انسانیت کے لیے۔ ایک خوبصورت مثال جس حد تک کوئی تصور کر سکتا ہے ۔ یہ تصویر اس وقت بہت بی خوبصورت لگتی ہے جب ہم اپنے دور کی ایک است کے ساتھ اس کا نقابلی مطالعہ کریں ۔ ہمارے دور کی ہے است کارل مارس کی انجیل دوکیش کی اساس پر وجود میں آئی ہے۔ یہ ایک ایک امت ہے جس کے دلوں میں بخض و عداوت جوش مارتی ہے ۔ طبقات ایک دو سرے کے خلاف لڑتے ہے۔ یہ ایک ایس است کے خلاف لڑتے ہے۔ اور کشت و خون کرتے نظر آتے ہیں اس امت کے تصور کے مطابق انسانی تاریخ جنگ اور کشکش اور نفرت کی تصویر ہے اور بھراس امت کو تمام اہل دین کے ساتھ نفرت ہے۔

زرا دوبارہ امت محربیہ اور امت کارل مارکس کے در میان تقابل سیجئے۔ امت محربیہ انسانیت کو اس کے اعلیٰ مراتب

تک بلند کرتی ہے۔ جبکہ بیہ دو سری امت انسانیت کو ذلت کی انتہائی پتیوں تک گر اتی ہے۔ امت محربیہ کی تصویر بیہ ہے کہ

زمان و مکان کی عدو دسے ماوراء 'نسل اور وطن کی حدید یوں سے آزادنسب اور خاندان سے محد د وائزوں سے با بر'تمام

انسانوں کو ایک دو سرے کا ضامن 'کفیل' دوست اور واقف کار بناتی ہے اور سب کو ایک او نچے بدن کی طرف بلند کرتی

ہوگئے محود و ایاز۔۔۔ بین کے دل صاف ہیں اور اگلوں

ہوگئے محود و ایاز۔۔۔ بین کے دل صاف ہیں اور اگلوں

یجھلوں کے در میان کوئی دشمنی نہیں ہے ایک دو سرے کے ہمدر دہیں اور ایک دو سرے کے حوالے سے دل صاف ہیں۔

بجہ دو سری تصویر ہے ہے کہ اس میں لوگ ایک دو سرے کو ذریح کرتے ہوئے نظر آتے ہیں' بعض دو سروں کو دعوکہ دیے ہیں۔ ان کا استحصال کرتے 'سازشیں کرتے ہیں اس کے مقابلے میں دو سرے ان سے بغض 'حد اور نفرت کرتے ہیں۔ یوری انسانی تاریخ عبارت ہے 'اظمار نفرت سے ۔یہاں تک کہ عبادت گاہوں میں بھی نفرت ہے۔ ان کے خوالے کے دار نہ بال کے خوالے کے ذریعہ مالدار لوگ غربوں کا استحصال کرتے وار نہ ب آیک دھوکہ ہے جس کے ذریعہ مالدار لوگ غربوں کا استحصال کرتے ہیں۔ ایک دھوکہ ہے جس کے ذریعہ مالدار لوگ غربوں کا استحصال کرتے ہیں۔ ایک دھوکہ ہے جس کے ذریعہ مالدار لوگ غربوں کا استحصال کرتے ہیں۔ ایک نماز بھی دراصل لیک جال ہے۔ اور نہ ب آیک دھوکہ ہے جس کے ذریعہ مالدار لوگ غربوں کا استحصال کرتے

مِن - اور ان دو تصاویر کو دیکھتے ہوئے اس آیت کو پھر پڑھے:

رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاحْوَ انِنَا الَّذِينَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيمَانِ وَلَا تَحْعَلْ فِي قَلُوبِنَا غِلَّا لِلَّذِينَ الْمُنُواْ وَبَنَا اغْفِرْ لَنَا وَلَاحْوَ انِنَا الَّذِينَ سَبَقُوْنَا بِالْاِيمَانِ وَلَا تَحْعَلْ فِي قَلُوبِنَا غِلًا لِلَّذِينَ الْمُنُواْ وَبَنَا اغْفَل لِلْاَيْنِ لَكِ اللهِ المان كَ لِي مَنِ اللهِ المان لائ بِينَ اور مارے ولوں میں الل المان كے ليے كوئى بغض ندركه الله مارے وب بخش ورئ بالله المان اور ميے والے الله المان اور ميے والے الله المان اور ميم ہے " - يہ ہے قافلہ ہے اور ميہ نمايت مى معزز قافلہ ہے اور ميہ نمايت مى معزز قافلہ ہے اور ميہ نمايت مى معزو مائے الله المان ورئي والله ہے الله المان والله ہے والله ہے الله المان والله ہے والله ہے الله المان والله ہے والله ہے والله ہے الله المان والله ہے والله ہ

اس خوبصورت تصویر کشی اور اے نمایت بی بلند مقام پر نور کے فریم میں نصب کرنے کے بعد 'اب مضمون اس موضوع پر آیا ہے جس کے بارے میں میہ سورت نازل ہوئی ہے۔اب یمال ایک دو سرے گروہ کی کریرے تصویر سامنے آتی ہے۔یہ ہے گروہ منافقین:

آلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِيْنَ نَافَقُوًّا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِيْنَ كَفَرُواْ مِنُ آهَٰلِ الْكِتْبِ لَهِنَ الْخُرِجُنُّو لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُو وَلَا نُطِينُعُ فِيكُوُ اَحَدًّا اَبَدًا ْ وَّ إِنْ قُوْتِلْتُهُ لَنَنْصُرَتَكُوْ ۚ وَاللّٰهُ يَشُهَدُ اِنَّهُمُ لَكُذِبُونَ ١٤ كَبِنُ ٱخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمُ ۚ وَلَيِنْ قُوْتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ ۗ وَلَيِنْ نَصَرُوهُمُ لَيُوكُنَّ الْكَاذِبَارَ ﴿ ثُنَّةً لَا يُنْصَرُونَ فِي لَا نُتُو أَشَكُ كَهْبَةً فِي صُدُورِهِمْ مِنَ اللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قُومٌ لَّا يَفْقَهُونَ ١٠ لَا يُقَاتِلُونَكُو جَبِيعًا إِلَّا فِي قُرَّى مُحَضَّنَاةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جُدُرٍ * بَأْسُهُمُ بَيْنَهُمُ سَدِيدًا * تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَ قُلُوبُهُمْ شَيَّ ذَلِكَ بِٱنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ١٤ كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَافُّوا وَبَالَ آمَرِهِهُ ۚ وَ لَهُمْ عَذَابٌ ٱلِيُوُّ اللَّهُ لَكُنَّلِ الشَّيْظِنِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَتَّأ كَفَرَ قَالَ إِنِّي بَرِئَى مُ مِنْكَ إِنِّ آخَافُ اللهَ رَبَّ الْعَلَمِينَ ١٠ فَكَانَ عَاقِبَتَهُمَّآ آنَهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيهَا ۚ وَ ذٰلِكَ حَزَّوُا الظُّلِمِينَ ١٤ يَا يُهَا الَّذِيْنَ امَنُوا ٢٠ اتَّقُوا اللهَ وَلْتَنْظُرُ نَفْنُ مَّا قَدَّمَتُ لِغَدِ وَ النَّهُ وَالنَّهُ اللهَ خَبِيُرًا بِمَا تَعْمَلُون ﴿ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللهَ فَانسْلِهُ وَ اَنفُسَهُ وَ اللهَ وَانفُسَهُ وَ اللهَ فَانسْلِهُ وَ اَنفُسَهُ وَ اللهِ فَانسُلُهُ وَ اللهِ فَانسُلُهُ وَ اللهِ اللهِ فَانسُلُهُ وَ اللهِ اللهِ فَانسُوا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

در حم نے دیکھا نہیں ان لوگوں کو جنوں نے منافقت کی روش اختیار کی ہے؟ یہ اپنے کافرلال کتاب بھائیوں سے کتے ہیں دو آگر حمیس نکالا گیا تو ہم تمبارے ساتھ لکلیں گے 'اور ہمارے معالمہ میں ہم کمی کی بات ہرگز نہ بائیں گے 'اور آگر تہ ان سے جنگ کی گئ تو ہم تمباری مد د کریں گے '' ۔ گر اللہ گواہ ہے کہ یہ لوگ تطبی جھوٹے ہیں ۔ آگر وہ نکالے گئے تو یہ ان کی ہرگز مد د نہ کریں گے اور آگر یہ ان کی مد د کریں ہمی تو پہنے بھرجائیں گے اور آگر ان سے جنگ کی گئ تو یہ ان کی ہرگز مد د نہ کریں گے اور آگر یہ ان کی مد د کریں ہمی تو پہنے بھرجائیں گے اور آگر ہیں سے کوئی مد و نہ پائیں گئے ۔ ان کے دلول ہیں اللہ سے بڑھ کر تمبارا خوف ہے 'اس لیے کہ یہ ایسے کہ اس کے اس کے کہ تعلقہ بھرجائیں گئے اور آگر ہیں ان کی مدونہ پائیں گئے ہوگر کہ ان کے بہن آئی ہوگئے ہوگر کے ان کے دلول ہیں اللہ شہر کریں گے 'اٹریں گے بھی تو تعلم ہیں بینے کریا دیواروں کے بیٹھے چھپ کر ۔ یہ آئیں کی خالفت ہیں بڑے خت ہیں ۔ تم انہیں آئیا بھتے ہوگر ان کے دل آئیک دو سرے مقل ان کی دو سے مقل اوگ ہیں یہ انتی کوگوں کے مانند ہیں جو ان سے تھو ڈی انسان کے دل آئیک دو انسان سے بہتے ہوگر کی خاطران کی ہے جو انسان سے بہتے ہو گر شیا ہو تو وہ کہتا ہے کہ ہیں جو سے جان کی مثال الذم ہو ان کی ہے کہ پہلے دہ انسان سے کہ کہ ہے جو انسان سے کہ کہ ہی جانے کہ ہیں جانے کہ کی سے انسان کو کر بیشتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ ہیں جانے کہ بیٹ کہ ایک کہ کی ہو ان کے انسان کو کر بیشتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ ہیں جانے کہ کی سے انسان کو کر بیشتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ ہی کہ اس نے کل کے لئے کیا سامان خوالوں کی گئی ہو ان کو گھول گئے تو انسان سے ہو کہ گئی ہو ان کے تو انسان میں ہو گئے ۔ انسان کو کرو کول کا انتہا ہیں ۔ دورت میں جانے والے اور جنت میں جانے والے اور جنت میں جانے والے اور جنت میں جانے والے ہی اصل میں کامیاب ہیں ۔ دورت میں جانے والے اور جنت میں جانے والے اور جنت میں جانے والے ای اصل میں کامیاب ہیں ۔ دورت میں جانے والے اور جنت میں جانے والے اور جنت میں جانے والے ای اصل میں کامیاب ہیں۔ ۔

یاں ان باتوں کا ایک ریکار ڈپٹی کر ویا جاتا ہے جو اس واقعہ کے بارے میں یہو دیوں اور منافقین مدید کے درمیان ہوتی رہیں۔ منافقین نے ان کے ساتھ جو جو معاہدے کیے وہ پورے نہ کیے اور یہو دیوں کو اس طرح ذلیل کر کے رکھ دیا۔ اللہ ان پر حملہ آور ہوااور ان کو اس قدر مرعوب کر دیا کہ انہوں نے وہ کام اپنے ہاتھوں سے کیا جو موسنین نے کرنا تھا۔ لیکن قرآن کریم اس ریکار ڈکو چٹی کرتے وقت ہر آبت میں ایک عظیم حقیقت سے بھی مسلمانوں کو آگاہ کرنا ہے۔ جو ان کے دل میں بینے جاتی ہے ، اور ان کے دل و دماغ میں ایک عظیم کرا تھ ہو جاتا ہے دل و دماغ میں اضافہ ہو جاتا ہے اور ان کی اظلاقی تربیت پختہ ہو جاتی ہے۔

ملى حقيقت بية تلم بندكي مئ كم ينودي اور منافقين بعائى بعالى بي -

ٱلَمْ تَرَ اِلَى ٱلَّذِيْنَ نَافَقُوا يَقُورُلُونَ لِإِحْوَانِهِمُ ٱلَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتْبِ

(٩ ٥ : ١ ١) " تم نے ویکھا نہیں ان لوگوں کو جنہوں نے منافقت کی روش افقیار کی ہے۔ یہ اسپنے کافرائل کتاب مجانبوں سے کتے ہیں "۔ تو یہ لئل کتاب محافر تھے اور منافقین ان کے بھائی تھے۔ آگر چہ انہوں نے اسلام کی جادر او ڑھ رکھی تھی۔

مرمنانقین کی بہ باکید شدید جو انہوں نے است بھائیوں سے کی -

لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَحْزُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ اَحَدًا اَبَدًا وَ إِنْ قُوتِلْتُمْ لَنَنْصُرَنَّكُمْ

(9 0 : 1 1) وواکر جہیں نکالا گیا تو ہم تمارے ساتھ نکلیں گے ' اور تمارے معالمہ میں ہم کسی کی بات ہرگز نہ مائیں گے ' اور اگر تم سے جنگ کی ٹو ہم تماری مدوکر ہیں گے '' ۔ لیکن اللہ ان کی حقیقت کو خوب جانتا ہے ۔ وہ ان کی قرار داد سے بالکل مختلف قرار دیتا ہے اور ان کی تاکید ات کے برعکس موکد حقیقت بتاتا ہے ۔

وَ اللّٰهُ يَشْهَدُ اِنَّهُمْ لَكَذِبُوْنَ (١١)لَئِنْ أُخْرِجُوْ الَا يَخْرُجُوْنَ مَعَهُمْ وَلَئِنْ قُوْتِلُوْ ا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلَئِنْ نَّصَرُوهُمْ لَيُولِّنَّ الْاَدْبَارَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ (٢١)(٩٥:١١ –

۱۲) دو مگر الله مواہ ہے کہ بید لوگ قطعی جھوٹے ہیں۔ اگر وہ نکالے گئے تو بید ان کے ساتھ ہرگز نہ نکلیں گے اور اگر ان سے جنگ کی گئی تو بید ان کی ہرگز مد و نہ کریں گے اور اگر بید ان کی مد د کریں بھی تو چینے پھیر جائیں گے اور پھر کہیں سے کوئی مد و نہ پائیں گے "۔ چنانچہ ایسا ہی ہواجس کی شاوت اللہ نے دی تھی۔ انہوں نے جو فیصلے کیے تھے اور جن کا اعلان کیا تھا ان میں سے ایک پر بھی عمل نہ کیا۔

اس کے بعد اللہ مسلمانوں کو اس حقیقت سے آگاہ کرتا ہے جو ان منانقین اور ان الل کتاب کافروں کے ولوں میں خوب بیٹمی ہوئی ہے۔

و مَا منْ دَ اَبَّة الَّا هُوَ الْحذَّ بِنَاصِيَتهَا ووزين مِن جوچز بھی چلنے والی ہے اس کی چوٹی اللہ کے ہاتھ میں ہے "۔ اس کیے جو شخص اللہ سے ڈرمائے وہ کی اور سے نہیں ڈرما۔ لیکن جولوگ اس حقیقت کو نہیں پاتے وہ ماسوائے اللہ سے ڈرتے ہیں اور وہ دو سری قوتوں سے اللہ کی نسبت زیادہ ڈرتے ہیں۔

ذلكَ بِأَنَّهُمْ قُو مٌ لَمَّا يَفْقَهُو نَ (٩ ٥: ٣) "به ايسے لوگ بيں بوسجھ نيس ركھے"۔اس كے بعد ان كے دلوں بيں قائم ليك دو سرى حقيقت كوبيان كيا جاتا ہے جو سابقہ حقيقت بى كا بتيجہ ہے يعنی مسلمانوں كے خوف كا-به حقيقت بھى ان منافقين اور كافرين كے دلول بيں بيٹى ہوئى ہے۔

لَا يُقَاتِلُوْ نَكُمْ جَمِيْعًا الَّافِي قُرِّى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَّرَآءِ جُدُرٍ بَاْسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ

تَحْسَبُهُمْ جَمِيْعًا وَ قَلُو بُهُمْ شَتَى ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُوْ نَ (٩٥:٤١) "بي بمى أَيْفُهُ وَوَمْ لَا يَعْقِلُونَ (٩٥:٤١) "بي بمى أَيْفُهُ وَكُر (كُط مِدان مِن) تهارا مقابلہ نہ كريں كُ 'أرين كُ بمى تو قلعہ بند بنتيوں مِن بين كريا ديواروں كے بيجے چھپ مران كرا يہ كافت مِن بوك بخت بين - تم انهن اكتفا بحقة ہو كران كے دل ايك دو مرك سے پھٹے ہوئے بين - ان كا يہ حال اس ليے ہے كہ بيد بے عقل لوگ بين" -

یہ قرآن کریم کا اعجاز ہے کہ منافقین اور اہل کتاب کی جو تصویر قرآن کریم نے تھینی ہے وہ ابھی تک کئی ہے ۔ منافقین اور کافرائل کتاب جب بھی جمال بھی آیک وو سرے کے آمنے سامنے آئے ہیں تو یہ صورت سامنے ہوکر آگئی ۔ حال ای میں انوان اہل ایمان اور یہو دیوں کے در میان فلسطین کی سرزمین پر جو جھڑ پی ہوئیں ان میں یہو دی کسی جگہ بھی کھل کر سید ان میں نہ آئے اور وہ اپنی آبادیوں اور طلقوں میں چھپ کر ہی لڑتے رہے اور جب بھی وہ تھوڑی ویر کے لیے با ہم آئے تو وہ چوہوں کی طرح پینے پھیرکر بھاگ گئے۔ یوں نظر آیا تھا کہ شاید ہے آیت انہی کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔

سُبْحَانَ الله الْعَلَيْمُ الْحَبِيْرُ ان حَالَق كَ علاوه ان كى نفياتى جمليال بهى عجيب يس-وَ وَ وَ وَ وَ وَ وَ وَ مَ مَنْ وَ وَ وَ وَ كَا لَا عَلَيْهِ مِنْ اللهِ عَلَيْلِ مِنْ عَلَيْدِ بِنِ "-بَاسْهُمْ بَيْنَهُمْ شَكْيْدُ (٩٥:٤١) ومي آيس كى خالفت بين شديد بين "-

تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَ قَلُوبُهُمْ شُتَى (٩ ٥: ٤ ١) (مم انهي الضاجيحة مواور ان كه ول سيخ موك مين "- جَبَد اس كه مقابل مين مومنين كى حالت بيه به كه وه صديول كه آف والله البيئ سابقة لوگول كه ساتھ جزے موك ميں - زمان و مكان كى دوريول كه باوجودوه ايمان كى رى ميں بندھے ہوئے ميں - اور اس راہ ميں جنس وطن اور خاندان ركاوت نہيں -

ذلك بالله بالله م قوم لا يعقلون (٩ ٥: ١٥) دون كابه حال اس ليے ہے كه به به عقل لوگ بس"۔ بعض او قات فا برى حالات و حوكه ديتے ہيں۔ الل كتاب آپس ميں نمايت متحد و شنق نظر آتے ہيں اور أيك دو سرے كے كفيل و مد د كار نظر آتے ہيں اور حمايت بھى كرتے ہيں جس طرح منافقين آيك بى پليٹ فارم پر جمع ہو جاتے ہیں۔ لیکن آسان سے یہ پی خبر آتی ہے کہ یہ کواکب ایسے تمیں ہیں جیسے نظر آتے ہیں۔ یہ محض ان کا خارجی منظر ہے۔

ہمی بھی ان کا یہ پر دہ اتر جاتا ہے اور ان کی حقیقت سائے آ جاتی ہے کہ یہ اندر سے کس قدر پھٹے ہوئے ہیں۔ اور قرآن کر یم کی سچائی طابت ہوتی ہے۔ ایک نی محاذ اور ایک نی بلاک کے اندر وہ ایک دو سرے کے ساتھ اڑتے ہیں۔ دراصل سے اپنی اپنی مصلحوں کے لیے جدو جمد کر رہے ہوتے ہیں۔ متضاد خواہشات رکھتے ہیں' ان کی پالیسیاں باہم متصادم ہوتی ہیں۔ جب بھی موسئین نے صدافت سے کام کیا ہے اور جب بھی ان کے دل اللہ کی ذات پر جمع ہوئے ہیں' ان کے مقابلے بیں کفار اور منافقین کے محاذ ہیں دراؤس پر گئی ہیں اور ان کے دل باہم بھر گئے ہیں۔ اور بظا ہران کا اتحاد خواب پریشاں بن عمل اور جب بھی موسئین نے مبرکیا ہے اور طبت قدمی کا مظا ہرہ کیا تو انہوں نے دیکھا کہ کافروں کے درمیان جو طا ہری استحاد اور بندش نظر آتی ہے وہ کھل گئی ہے اور ان کا اتحاد پارہ پارہ ہو گیا ہے اور نظر آگیا ہے کہ ان کے درمیان شدید اختا فات ہیں' شدید دشتی ہے اور وہ ایک دو سرے کے ظاف سازشیں اور دشمنیاں کر رہے ہیں۔ اور ان کے دل آیک دو سرے سے بالکل جدا (شنی)۔ ہیں۔

کفار اور منافقین کو مسلمانوں پر اس وفت غلبہ ہو جاتا ہے اور وہ نقصان بھی پنچا دیتے ہیں جب مسلمانوں کے دل ایک دو سرے سے جدا ہو جاتے ہیں۔اس وفت پھروہ مسلمانوں کی تمثیل نہیں پیش کرتے جو سابقہ آیت میں ذکر ہوتی ہے بلکہ وہ نام کے مسلمان ہوتے ہیں ورنہ مومنین کے مقابلے میں منافقین کے بارے میں قرآن نے کہا۔

بَاسُهُمْ بَيْنَهُمْ شَكَيْلُ (٩ ٥: ١) "آپس مِن ان كى خالفت شديد ب"-

تحسبهم جمیعا و قلوبهم شتی (۹ : ٤) در تم انس اکٹے کھتے ہوگر ان کے دل ایک دو سرے سے بھٹے ہوگر ان کے دل ایک دو سرے سے بھٹے ہوئے ہیں " - قرآن کریم موسین کے دلوں سے حقیقت ایکی طرح بھاتا ہے تاکہ ان کے دلوں میں سے کافروں کا رعب نکل جائے ۔ اور وہ ان سے نہ ورس کیونکہ ان کی حقیقت واقعی کی ہے اور ایس بی ہے ۔ اس لیے سے مسلمانوں کی تربیت ہے اور سے ایک فابت حقیقت پر منی ہے ۔ اگر مسلمان قرآئی تعلیمات کو سجیدگ سے لیں تو ان کے دشتوں کے معاملات ان کے لیے آسان ہو جائیں اور ان کے ول متحد ہو جائیں ۔ اور ان کے مقابلے میں دنیا کی کوئی توت تی نہ محمر سکے ۔

جو لوگ اللہ پر مجع طرح ایمان لا پہلے ہیں ان کو چاہئے کہ اپنی حقیقت اور اپنے وشنوں کی طبیعت کو اپھی طرح بمیں۔
اور اگر انہوں نے اپنی حقیقت کو پالیا تونصف معرکہ سر ہوگیا۔اور اس حقیقت کی طرف قرآن کر یم آیک واقعہ کی شکل ہیں اشارہ کرتا ہے اور سے حقیقت قرآن نے بطور تمثیل اور سبق ذکر کی ہے۔اور اس کے بعد پھراس واقعہ کا تجزیہ کیا اور دلائل ویئے تاکہ وہ لوگ جنہوں نے وہ واقعہ دیکھا تھا وہ عبرت پکڑیں۔اور بعد کے آنے والوں کے لیے بھی وہ آیک عبرت آموز واقعہ بن جائے۔قرآن نے یہ اشازہ اِن لوگوں کے سامنے کیا ہے جو اس حقیقت سے باخبر سے۔واقعہ بن نضیر پہلا واقعہ نہ تھا۔اس کے قرآن شارہ کرتا ہے:

كَمَثَلِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَرِيْبًا ذَاقُوا وَهَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ ٱلِيْمٌ (٩٥:٥١)

''یہ انی لوگوں کے ماند ہیں جو ان سے تھوڑی ہی مدت پہلے اپنے بھے کا مزاچکھ بھے ہیں۔ اور ان کے لیے در دناک عذاب ب' ۔ واقعہ بن قینقاع غزوہ برر کے بعد اور غزوہ اصد سے قبل ہوا تھا۔ ان کے اور رسولی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان عمد تھا۔ جب مسلمانوں نے بدر ہیں مشرکین پر غلبہ پالیا تو یہو دیوں کو بیہ بات بہت ہی بری گلی۔ اور انہوں نے مسلمانوں کی اس عظیم فنے کو دل سے قبول نہ کیا اور جل بھن گئے۔ انہوں نے بیہ خیال کیا کہ مدینہ ہیں مسلمان جس قدر قوت پکڑتے ہیں اس قدر ان کی اہمیت کھٹی ہے۔ اس سلط ہیں وہ جو باتیں کرتے تھے رسول اللہ کو ان کی رپورٹیں ملتی رہتی تھیں کہ بیہ کی شرکا ارادہ رکھتے ہیں۔ تو صفور آگرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ان کو بار ہا تھیعت کی اور فداری کے انجام سے ذرایا۔ تو انہوں نے حضور آگرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تھیعت کا برداخت جواب دیا جس کے اندر آیک و ممکی مفر انجام سے ذرایا۔ تو انہوں نے حضور آگرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تھیعت کا برداخت جواب دیا جس کے اندر آیک و ممکی مفر تنی سے انہوں نے حضور آگرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تھیعت کا برداخت ہواب دیا جس کے اندر آیک و ممکی مفر تنی سے درایا۔ تو انہوں نے حضور آگرم صلی اور تم نے ان کو مار لیا۔ ہم ایسے ہیں کہ آگر خداکی قدم تم نے ہم سے لاگئی توم سے جنگ کی جن کو جنگ کا تجربہ نہ تھا اور تم نے ان کو مار لیا۔ ہم ایسے ہیں کہ آگر خداکی قدم تم نے ہم سے لاگئی توم سے دنگ کی جن کو جنگ کا تجربہ نہ تھا اور تم نے ان کو مار لیا۔ ہم ایسے ہیں کہ آگر خداکی قدم تم نے ہم سے لاگئی تم کے یہ کی تو تمہیں معلوم ہو جائے گا گہ ہم کیسے لوگ ہیں''۔

اس کے بعد انہوں نے سلمانوں کے ساتھ چیڑ چھاڑ شروع کر دی۔روایات بیں آتا ہے کہ ایک عرب فاتون بچھ سامان سے کر آئی اور اے فروخت کیا۔ یہ سامان اس نے بازار بنی قینقاع میں فروخت کیا۔ اس کے بعد وہ ایک سار کے پاس بیٹی گئی تو انہوں نے اس کے ساتھ برائی کا ارادہ کر لیا اور کما کہ وہ چرہ کھونے 'اس نے انکار کر دیا۔ سار نے شرات کر کے اس کی چال حصہ اس کی چیٹے کے ساتھ باندھ دیا۔ جب وہ اٹھی تو اس کی شرمگاہ نگی ہوگئی۔ یہ اس کے ساتھ بندھ دیا۔ جب وہ اٹھی تو اس کی شرمگاہ نگی ہوگئی۔ یہ اس کے ساتھ بنے۔ اس نے فریادی۔ ایک مسلمان مختص اٹھا اور اس نے سار کو قبل کر دیا۔ تمام یہو دی جمع ہوئے۔ اور انہوں نے مسلمانوں کو پکارا۔ اس پر مسلمانوں کو بہت ہی غصہ آیا۔ چنانچہ ان کے اور بن تینقاع کے درمیان جنگ شروع ہوگئی۔

رسول الله في الن كا عاصره كر ليا-يهال تك كه انهول في رسول الله ك فيصلي بر بتضيار وال ويئ كه آپ بو فيعله كرس اس بررئيس المنافقين عبد الله بن الى ابن سلول ان كى طرفدارى بين كفر ابو كيا-كونكه بن تينقاع اور خزرج ك ورميان ايك معابده تفا لين اصل حقيقت بيه تقى كه بيه منافقين وراصل كفار الل كتاب كه بحائى تقے - بوى كتاش ك بعد رسول الله راضى بو كئے كه ان كو قتل كرنے كه بجائے جلاو طن كر ديا جائے اور بياكہ وہ اسپنے ساتھ اموال اور سامان كے جائے جلاوطن كر ديا جائے اور بياكہ وہ اسپنے ساتھ اموال اور سامان كے جائيں ماسوائے اسلى كے اور بيالوگ شام كو يلے گئے ۔

یہ واقعہ تھاجی کی طرف اس آیت میں اشارہ ہے کہ یہ بنی نظیر بھی بنی تینقاع کی طرح ہیں اور منافقین ان کے بھائی ہیں اور ان کے بھی بھائی تھے۔ منافقین نے اپنے بھائی کافرائل کتاب کو دھوکہ دیا کہ وہ مقابلہ کریں 'ہم تمہارے ساتھ ہیں۔ لیکن ان کا یہ انجام ہوا اور انہوں نے کوئی ساتھ بھی نہ دیا۔ یماں ان کی ایک دائی تمثیل دی جاتی ہے کہ منافقین جو کچھ کرتے ہیں بھینہ وہی شیطان کرتا ہے اور جو لوگ شیطان کی سنتے ہیں ان کا انجام بہت بر اہوتا ہے۔

كَمَثُلِ الشَّيْطُنِ إِذْ قَالَ لِلْإِنْسَانِ اكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ اِتِّى بَرِيْعٌ مِّنْكَ اِتِّى أَخَافُ اللَّهَ رَبَّ الْعَالَمِيْنَ (١٦) فَكَانَ عَاقِبَتُهُمَا فِي النَّارِ خَالِدَيْنِ فِيْهَا وَ ذَٰلِكَ جَزْءُ الظَّلِمِيْنَ الْعَالَمِيْنَ

(۱۷) "ان کا مثال شیطان کی ی ہے کہ پہلے وہ انسان سے کتا ہے کہ کفر کر 'اور جب انسان کفر کر بیشتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ بیں تجھ سے بری الذمد ہوں ' جھے تو اللہ رب العالمین سے ڈر گلتا ہے۔ پھر دونوں کا انجام سے ہوتا ہے کہ بیشہ کے لیے جنم میں جائیں 'اور ظالموں کی بی جزاہے "۔

شیطان انسانوں کے ساتھ جو سلوک کرتا ہے وہ سلوک منافقین الل کتاب کافروں کے ساتھ کرتے ہیں۔ لیکن انسان ہیں کہ پھراس کے کے پر چلتے ہیں۔ یہ ایک دائی حقیقت ہے اور قرآن کریم اس عارضی واقعہ کے حوالے ہے اس بیال بیان کر دیتا ہے کہ اس طرح اس جزئی واقعہ ہے بھی ایک دائی اور کلی نصیحت و حکمت اخذی جائے اور یوں بات کا دائرہ وسیح ہو جائے ۔ اور بات صرف ایک جزئی واقعہ تک محدود نہ رہے۔ قرآن کا یہ انداز ہے کہ قرآن وائی اور اعلی حقائق کو بھی ایک جزئی واقعہ تک محدود نہ رہے۔ قرآن کا یہ انداز ہے کہ قرآن وائی اور اعلی حقائق کو بھی ایک جزئے حوالے ہے بیان کرتا ہے۔ یو نکہ محض کلی اور اصولی باتیں ختک فلفہ بن جاتی ہیں۔ اور انسانی شعور اور دل و دماغ پر ان کا وہ اثر نہیں ہوتا جس طرح ایک مثال اور واقعہ کی صورت میں ہوتا ہے۔ یہ ہوتی قرآن کے انداز بیان کا اور فلاسفہ اور مدرسین کے انداز بیان کا۔ فلاسفہ صرف فار مولوں کی شکل میں بات کرتے ہیں۔

اس مثال پر بنی نفیر کا قصد ختم ہوتا ہے اور اس قصے کے در میان قرآن نے اس قدر حقائق ہدایات اور قصادیر بیان کیں اور ان کی دجہ سے اس جزوی قصے کو آفاقی بنا دیا گیا یا اعلیٰ حقائق کو اس قصے کی شکل میں چیش کیا گیا۔ اور بید واقعہ او حر زمین اور ان کی دجہ سے اس جزوی قصے کو آفاقی بنا دیا گیا یا اعلیٰ حقائق کو اس قصے کی شکل میں چیش کیا گیا۔ اور موجب نمین کر جارت بن گیا۔ انداز بیان اس واقعہ اور ان حقائق کا اللہ کی کتاب میں پچھ اور ہے اور انسان اے جس طرح بیان کرتے ہیں وہ پچھ اور ہے۔

بن نظیر کے واقعہ کا میر بیان 'اس پر تبعرے اور اس کے ضمن میں عظیم حقائق کابیان اور ہدایات کے بعد اب روئے مخن اہل ایمان کی طرف پھر جاتا ہے اور خطاب اس پیغارے لفظ اور بیاری صفت سے کیا جاتا ہے ''لا ایمان '' تاکہ وہ اسے جلدی سے قبول کرلیں ۔ سولت سے عمل پیرا ہوں ۔ ان سے کما جاتا ہے تقویٰ کی راہ افقیار کرو' مید دیکھو کہ کل یوم الحشر کے لیے تم نے کیا تیاری کی ہے 'اللہ کو بھول نہ جاؤجس طرح پہلے لوگوں نے بھلا دیا 'تو اللہ نے بھی انہیں بھلا دیا۔ اور ان کا براانجام ہوااور وہ جنی ہوگئے۔

یا یہ النوین اُمنو ا اتقو ا الله وَلَتنظر نفس مَّا قَدَّمَتْ لِغَد وَ اتقو الله اِنَّ الله حَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (١٨) وَلَا تَكُونُو ا كَالَّذِينَ نَسُو ا الله فَانْسَهُمْ اَنْفُسَهُمْ اُولْتِكَ هُمُ الْفُسِقُونَ (١٩) لَا يَسْتَوِى اَصْحَبَ النَّارِ وَاَصْحَبُ الْجَنَّةِ اَصْحَبُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفُسِقُونَ (١٩) لَا يَسْتَوِى اَصْحَبَ النَّارِ وَاَصْحَبُ الْجَنَّةِ اَصْحَبُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفُسِقُونَ (١٩) لَا يَسْتَوِى اَصْحَبَ النَّارِ وَاصْحَبُ الْجَنَّةِ اَصْحَبُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفُسِقُونَ (١٩) لَا يَسْتَوِى اَصْحَبَ النَّارِ وَاصْحَبُ الْجَنَّةِ اَصْحَبُ الْجَنَّةِ هُمُ الله الله الله وَالله وَالل

جانے والے اور جنت میں جانے والے بھی یکسال نہیں ہو سکتے۔ جنت میں جانے والے ہی اصل میں کامیاب ہیں"۔

تقویٰ کیا چیز ہے؟ یہ ایک قلبی حالت ہے جس کی طرف اس لفظ کا پر تو ہی اشارہ کر رہا ہے۔ لیکن الفاظ کے لیے یہ مکن نہیں ہے کہ وہ تقویٰ کی حالت کی تصویر کشی کر سکیں۔ یہ ایک الیمی حالت ہے جس میں ول بیدار اور حساس ہوتا ہے ،

اور اللہ کا تیز شعور رکھتا ہے اور یہ شعور ہر حالت میں ہوتا ہے۔ انسان اللہ سے خالف 'بست مختاط اور اس بات سے حیا کرنے والا ہوتا ہے کہ اللہ اسے والیہ ہوتا ہے اللہ کو پند نہیں ہے کوئلہ اللہ تو ہر لحد دیکھ رہا ہوتا ہے اس لیے اللہ سے دین بھی سکا۔

ے کوئی بچ نہیں سکتا۔

و لتنظر نفس ما قد من لغد (٩٥:٨١) دو برفض دیجے کہ اس نے کل کے لیے کیا سامان کیا ہے "۔ یہ این تعیر ہے جس کا بغہوم اس کے الفاظ سے بہت زیادہ وسیع ہے اور ان الفاظ کو سن کر بی انسانی تصور کے سامنے ایک کتاب کے صفات کھلنے لگتے ہیں۔ جس کے اندر اس کے پورے انمال درج ہیں 'ان میں تمام انمال چھوٹے برے درج ہیں تو انسان سوچتا ہے کہ اس نے اس کتاب کے صفات میں اندراج کے لیے کیا تیاریاں کی ہیں۔ بس بہ تصور بی اس کے سامنے اپنی کمزوریاں لے آتا ہے اور کئی تفصیرات اور معاصی اس کے سامنے آجاتے ہیں 'اگر چہ اس نے سکیاں بی کی بول 'اور راہ حق میں جدوجہد بھی کی ہے۔ لیکن آگر اس کی نیکیاں کم ہو گئیں تو کیا ہو گا۔ بسرحال سے چند الفاظ آگر انسان کے پیش نظر رہیں تو وہ بھی بھی غافل نہیں ہو سکتا۔ وہ ہروتت اپنے انمال پر نظر رکھے گا۔

بیہ شعور دینے کے بعد موسین کو مزید بیدار کیا جاتا ہے۔

وَ اتَّقُوا اللَّهَ اللَّهَ اللَّهَ حَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٩٥:٥٩) "الله عورت ربو اور الله يقينا تهارے سب اعمال سے بافیر ہے"۔ای طرح قلب مومن کا احساس تیز ہو جاتا ہے۔وہ وُرتا ہے اور معصیت کرتے ہوئ اللہ سے حیارتا ہے کیونکہ اللہ تو انسان کے تمام اعمال سے فیردار ہے"۔

اس آیت میں جس یا د دہانی اور بیداری کی دعوت دی گئی اس کی مناسبت سے آگلی آیت میں ان کو ڈرایا جاتا ہے کہ وہ اس طرح نہ ہوں۔

کالگذین نسو االله فانسهم (۹۰،۹۱) دان لوگوں کی طرح نہ ہوں جو اللہ کو بھول گئے تھے تو اللہ کے اللہ کو بھول گئے تھے تو اللہ فائسی بھلا ریا تھا"۔ یہ جیب حالت ہے کہ آدی اپنے آپ کو بھلا دے لیکن یہ ہے حقیقت۔ اس لیے کہ جو مخص اللہ کو بھلا دیتا ہے اوہ اس دنیا میں اس طرح ہوتا ہے جس طرح حیوان چرتے پھرتے بین۔ یوں وہ اپنی حیثیت انسانی کو بھلا دیتا ہے 'اور اس حقیقت سے پھرایک دو سری حقیقت لازم آتی ہے۔ وہ یوں کہ وہ اپنے آپ کو بھلا کر اپنی طویل زندگی کے لیے کوئی سامان نہیں تیار کرتا۔ اور کل کے لیے اس کی کوئی تیار کی نہیں ہوتی۔

اُ وَلَيْكَ هُمُ الْفُسِقُونَ (9 0 : 9) ويكى لوگ فائق بين "بيه جادة حق سے مخرف اور دائرہ اسلام سے خارج بين -اس ليے آگلي آيت مين آتا ہے كہ ايسے لوگ جني بين -اور مومنين چونكم الل جنت بين اس ليے ان كو چاہے کہ وہ ان لوگوں کے راہتے کے برعکس وو سرار استہ افتیار کریس کیونکہ ووٹوں کے راہتے ہی جدا ہیں۔

لَا يَسْتُوِى ۚ اَصْحُبُ النَّارِ وَاصْحُبُ الْحَنَّةِ ۚ اَصْحُبُ الْحَنَّةِ هُمُ الْفَآئِزُوْنَ

(٩ ٥ : ٠ ٢) " دوزخ میں جانے والے اور جنت میں جانے والے کہی کیسال نمیں ہو سکتے۔ جنت میں جانے والے ہی اصل میں کامیاب ہیں"۔ نہ دونوں کے حالات برابر ہوں گے نہ مزاج برابر ہو گا۔ نہ راستہ اور نہ راستے پر چلنے کا طریقہ۔ نہ جنت اور نہ منزل۔ غرض ان کی کوئی چیز کیسال نہیں ہو سکتی۔ ان کے راہتے ہی جدا ہیں اور بیہ راہتے اس طرح جدا ہیں کہ کسی مقام پر باہم نہیں طخے۔ ان کی سمت جدا ہے 'اس کا خط جدا ہے 'نہ سیاست میں 'نہ صف میں اور نہ دنیا اور نہ آخرت میں۔

اَصْحُبُ الْجَنَّة هُمُ الْفَآئِرُ وْنَ (٢٠:٥٦) "جنت ميں جانے والے بن اصل ميں كامياب بي"-يمان الل جنت كا انجام بنا دَيا جاتا ہے اور للل جنم كو بعلا ديا جاتا ہے كہ ان كا انجام تو معلوم ہے "كويا وہ بعلا ديئے ميك مم موصح -

اب قلب و نظری تاروں پر آخری اور شدید ضرب جس سے انسان کیکیا جاتا ہے۔ ہتایا جاتا ہے کہ اے ول مومن اگر میا ڈوں پر سے قرآن اتارا جاتا تو وہ بھی پاش پاش ہو جاتے ۔

لَوْ اَنْزَلْنَا لَهُنَا الْقُرْانَ عَلْ جَهِلِ لَوَاَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَضْ خَشْيَةِ اللهِ وَيَلْكَ الْاَمْتَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ هُمُو اللهُ الَّذِي لَاَ إِلَهُ إِلَّا لَهُو عَلِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ "هُوَ الرَّحْمُنُ الرَّحِيْمُ هُو هُو اللهُ اللهُ

وواگر ہم نے یہ قرآن کمی پہاڑ پر بھی آبار دیا ہو آتو تم دیکھتے کہ وہ اللہ کے خوف سے دیا جا رہا ہے اور پھٹا پڑتا ہے۔

یہ مثالیں ہم لوگوں کے سامنے اس لیے بیان کرتے ہیں کہ وہ (اپنی حالت) پر غور کریں ۔وہ اللہ بی ہے جس کے سوآکوئی معبود نہیں ۔وہ

معبود نہیں ' غائب اور ظاہر ہرچز کا جانے والا ' وہی رحمٰن اور رحیم ہے ۔وہ اللہ بی ہے جس کے سواکوئی معبود نہیں ۔وہ

بادشاہ ہے نمایت مقدس ' سراسر سلامتی ' امن دینے والا ' ٹکسان ' سب پر غالب ' اپنا تھم بزور نافذ کرنے والا ' اور بڑا ہی

ہوکر رہنے والا ۔ یاک ہے ' اللہ اس شرک سے جولوگ کر رہے ہیں وہ اللہ بی ہے جو تخلیق کا منصوبہ بنانے والا اور اس کو

تک ان کی عبادت کرتے رہے ۔

نافذ كرنے والا اور اس كے مطابق صورت كرى كرنے والا ب-اس كے ليے بهترين نام بيں - ہرچز ہو آسانوں اور زمين ميں ب اس كى تنبيح كر ربئ بيء 'اور وہ زبر دست اور حكيم ب"-

یہ ایک تمثیل ہے لیکن ایک حقیقت کو بطول مثال پیش کیا گیا ہے۔ یہ قرآن ایک عظیم وزن رکھتا ہے۔ اس کے اندر بہت بری قوت ہے ' بے پناہ اثر کا مالک ہے ' اور اس کے مقابلے میں کوئی چیز ثابت قدم نہیں رہ سکتی۔ جس پر اس کا وزن پڑے تو متزلزل ہوجاتا ہے ' پاش پاش ہوجاتا ہے۔ حضرت عمررضی اللہ عنہ نے جب پہلی مرجہ اسے پڑھا تو وہ پاش پاش ہو گئے اور جب وہ ایک رات سننے والے سے من رہے تھے۔

وَ الطُّورِ (١) وَ كِتَبِ مُسْطُورٍ (٢) فِي رَقِ مَّنشُورٍ (٣) وَ الْبَيْتِ الْمَعْمُورِ (٤) وَ الطُّورِ (١) وَ الْبَعْمُورِ (٤) إِنَّ عَذَابَ رَبِكَ لَوَ اقِعٌ (٧) (٢٥: ١ تا السَّقْفِ الْمَرْفُوعِ (٥) وَ الْبَعْرِ الْمَسْجُورِ (٢) إِنَّ عَذَابَ رَبِكَ لَوَ اقِعٌ (٧) (٢٥: ١ تا ٧) دو تم به طور كی اور آیک لئی کھی کتاب كی جورتی جلدی کهی بوئی به اور آیادگر كی اور او تی جست كی اور موجزن مندر كی که تمرے رب كاعذاب ضرور واقع ہونے والا به ضے كوئی وقع كرنے والا نبين " - تو حضرت عررض الله عند ویوار كے ساتھ فیک لوگ كي بعد وه گھر كو وائين آئے اور اس قدر غم زده ہو گے كہ لوگ ایک ماہ

بعض ایے لحات آتے ہیں کہ انسان کا ول قرآنی معارف کے لیے کھل جانا ہے تو قرآن کا اثر اس بدر تیز ہوتا ہے کہ انسان ہلا مارا جاتا ہے اور اس پر کپکی طاری ہو جاتی ہے اور انسان کے اندر اس قدر تغیرات اور تبدیلیاں آ جاتی ہیں جس طرح مقناطیس اور بھلی کا اثر لوہے اور جسم پر ہوتا ہے بلکہ اس سے بھی شدید اثر ہوتا ہے۔

الله خالق البال بهي ب اور منزل القرآن بهي - الله كافرمان ب-

لَوْ ٱنْزَلْنَا هٰذَا الْقُرْانَ عَلَى جَبَلِ لَرَآيْتُهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ

(۹ ۰: ۲ ۱) ''اگر ہم نے میہ قرآن کسی مہاڑ پر امّار دیا ہو آ تو تم دیکھتے کہ وہ اللہ کے خوف سے دیا جارہا ہے اور پھٹا پڑتا ہے''۔جن لوگوں نے قرآن کر یم کی اس ٹوعیت کے اثر انت کو اپنے جسم میں محسوس کیا ہے وہی اس حقیقت کو سمجھ سکتے ہیں لیکن ان کا ذوق اور ان کا احساس الفاظ میں بیان نہیں کیا جا سکتا۔

اور اس سورت کے آخر میں خدائے رحمٰن درجیم کی تعریف اور تشیع آتی ہے 'جب انسان کی ذات پر قرآن کریم کا کسی قدر اثر ہو جاتا ہے تو وہ تشیع کرنے لگتا ہے اور سے اسائے حسنی ایسے ہیں جن کے آثار کائنات میں واضح نظر آتے ہیں کیونکہ اللہ کے اسائے صفات کائنات کے مظا ہراور اس کی حرکت میں نظر آتے ہیں :

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَآ اللهَ اللَّهُ اللَّهُ وَعَلِمُ الْغَيْبِ وَ الشَّهَا دَةِ هُوَ الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيمُ (٢٢)هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَآ اللهَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْفَدُونِينُ السَّلْمُ الْمُومِنُ الْمُهَيْمِنُ الْعَزِيزُ الْحَبَّارُ. الله كى اس تتبيع كے تين كرك إن اور مراك كا آغاز عقيد أ توحيد سے موتا ب-

هُوَ اللّهُ لَآ اللهُ اللّهُ هُوَ يا هُو الله سے ہوتا ہے۔اللہ کے اساء میں سے ہراہم کا اثر اس کا تات میں صاف نظر آتا ہے یا انسانی زندگی میں نظر آتا ہے۔ دکھانا ہے ہے کہ اللہ کی ذات فعال ہے۔اور اللہ کی فعالیت کا تعلق اس کا تنات اور انسانوں کی زندگیوں سے ہے۔یہ کوئی منفی صفات نہیں اور نہ اس زندگی کے عملی پہلو سے جدا ہیں۔یہ صفات ہمارے ماحول 'ہمارے احوال اور ہمارے مظا ہر میں ہمارے ساتھ ہیں۔

ھُو اَللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ ال

علم الْغَيْبِ وَ الشَّهَا دَةِ (٩٥: ٢٢) و و فائب اور ظاہر ہر چیز کا جانے والا ہے "-اس سے بیشور پیداکر نا مطلوب ہے کہ اللہ سب بچھ دکھے رہا ہے ۔ ظاہراور خنیہ مب اس پر ظاہر ہے ۔ تو انسان کو بیہ شعور آن ور کھنا چاہے کہ وہ دکھے رہا ہے اس کے بعد جو بچھ بھی کرنا چاہے اگرے ۔ کیونکہ انسان یمال اکیلا زندہ نہیں رہ رہا ہے ۔ اگرچہ انسان تنائی میں ہو۔ اگر انسان اپنے اندر یہ کیفیت پیداکرے تو اس کاقلب نہ غاقل ہو سکتا ہے نہ سو سکتا ہے ۔

ھُو الر حمن الر حیم (۹ ۰: ۲۲) ووق رحن ورجم ہے "- ان صفات کے تصور سے انسان سطم من اور خوش ہوتا ہے اور خوش ہوتا ہے ۔ موسین کے تصورات کے مطابق اور خوش ہوتا ہے ۔ موسین کے تصورات کے مطابق اللہ ہروقت انسانوں کا پیچائی نہیں کر رہا ہے بلکہ نگر انی بھی کر رہا ہے ۔ وہ ہروقت لوگوں کو سزا اور عذاب بی نہیں دے رہا بلکہ ان کو ہدایت بھی دے رہا ہے ۔ ان کو شتر بے ممار نہیں چھوڑ دیا گیا بلکہ اللہ ان کی رہنمائی کرتا ہے اور

معاونت بھی کر ہاہے۔

هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَآ اللهَ اللَّهُ اللَّهُ هُو (9 0: ٢٣) "وه الله بى ب جس كے سواكوئى معبود نبين"-اس دو سرى تنبيح ميں بھى اس عقيدے ياكليه شادت كو د ہرايا كياكيونكه بير اصل الاصول ب -

اَلْمَلَكُ (٩ ٥: ٣ ٢) "وہ بادشاہ ب" - يى معود جس كے سواكوئى اور معبود نيس بے يى بادشاہ بھى ب - جب بادشاہ بھى ب ب - جب بادشاہ بھى وى ب تو پھر لازم بى كە سارے معاملات ميں صرف اى كى طرف رجوع ہو - كوئى اور بادشاہ پھر نہ ہو گا - لنذاكوئى فخص دو بادشاہوں كو تشليم نيس كر سكتا - اللہ نے كى آدى كے اندر بيك وقت دو دل پيدانيس كيے -

الْفَدُ وسُ (٩ ٥: ٢٣) ''نمایت مقدس ''۔ یہ لفظ انتمائی پای کو ظاہر کرتا ہے۔ طمارت مطلقہ اللہ قدوس ہے تو اللہ کے بندوں کا دل بھی پاک ہونا چاہئے تا کہ اس کے اندر اللہ کی پاک تعلیمات بیٹھ سکیں اور وہ فیوض و برکات کے نزول کے الل ہو سکے ۔اور وہ اللہ کی پاکی بیان کر سکے۔

السلم (۹ ۰ : ۲۳) و سراسر سلامتی - السلام سے امن اسلامتی اور اطمینان کا نزول ہوتا ہے اور سے السلم (۲۳ : ۵۹) و تو ہے اور سے بوری کا سکت سلامتی سے بھر جاتی ہے ۔ قلب مومن اپنے رب کی طرف سے مطمئن ہو جاتا ہے ۔ آیک اللہ کے جوار رحمت میں امن سے ہوتا ہے ۔ پھر اس کا سکت میں وہ آفات و بلیات سے بھی اپنے آپ کو امن میں پاتا ہے ۔ اس کی بے اطمینانیاں اس بینیاں اور تمام تھکاوٹیں دور ہو جاتی ہیں اور وہ اس کا سکتات کی ہرچیز کا دوست بن جاتا ہے ۔

الْمُوهُمِنُ (۹ ٥: ٣ ٢) "امن دين والا"- امن و سلامتى دينا ہے- اس صفت سے معلوم ہوتا ہے كه ايمان كى ابميت كيا ہے "مومن ہوكر انسان الله كى صفات بيں نے ايك صفت ميں شريك ہو جاتا ہے " يوں صفت ايمان كے بعد وہ زمين كى مخلوق نہيں رہتا بلكہ عالم بالاكى طرف بلند ہو جاتا ہے -

الْمُهَيْمِنُ (9 ؟ ٢٣) و تمهان ، - الله كى صفات كے تصور كا بير نيا زاويد ب - سابق صفات القدوس الله من الله عنات القدوس الله من الله عنات بين جو ذات سے متعلق بين ليكن جمين كى صفت بورى كائنات سے متعلق ب اور اس سے الله كى محرانى اور بادشاہت كا اظهار ہوتا ہے -

ای طرح آگلی صفات _

الْعَزِیزُ الْحَبَّارُ الْمَتَكَبِّرُ (؟ ٥ : ٣) ومب پر غالب ' اپنا تھم برور نافذ كرنے والا ' برا ہوكر رہے والا ' ۔ بد الي مغات بيں جس سے الله كي كرفت ' غلج اور جبركا اظهار ہوتا ہے۔جس سے اليي برتري ' توت ' غلو كا اظهار ہوتا ہے۔جس سے اليي برتري ' توت ' غلو كا اظهار ہوتا ہے جس کے اور كوئی شریک ند ہو۔ اور در حقیقت الله كي ذات و صفات ميں كوئی شریک بھی نہيں ہے۔ صرف وہي عزز ہے ' صرف وہي جس کے سواكس پر نہيں ہو سكتا۔

يى وجه ب كه سورت كاافتام يول ب:

سُبْحُنَ اللهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ (٩ ٥: ٣ ٢) " پاك به الله اس شرك سے جو لوگ كرر بي بي "۔ اور آخرى تبيع جوبت بى طويل ہے:

هُوَ اللَّهُ (9 0: ٢) "وى ب معبود" اور اس كے سواكوئي نيس ب-

الْحَالِقُ الْبَارِيجُ (٩٥:٤٢) ووتخليق كا متعوبه بنانے والا اور اسے نافذ كرنے والا" - خلق كا مفهوم ٢ : منعوبه بنانا اور پورا نظام تقدير تيار كرنا - اور بارى كے معنى پھراس منعوب كومسلسل نافذكرتے بيلے جانا - بيد دونوں صفات باہم منصل ہيں - ان بيں فرق بھى لطيف ہے -

الْمُصَوِّرِ رُ (9 ؟ ٤ ؟ ٢) (صورت كرى كرنے والا" - بيصفت بھى سابقہ دونوں صفات سے مربوط ہے - يعنی منصوبہ ' پر تخليق اور پر تصوير اور خدو خال كا تغين - ہر چيز كی صورت اور سيرت كا تغين - ہر چيز كو اس كے خواص عطاكر نا -يبال ان صفات كامسلسل لانا ' جن كے اندر بہت كم فرق ہے اور جو تخليق ہى كے مخلف مراحل ہيں ' بيہ اشارہ ديتا ہے كہ كمى بھى تخليق كے كام ہيں كى حدر ترج كار فرما ہوتی ہے - بيہ اشارہ انسانوں كو ديا جا رہا ہے - انسانی تصورات كے مطابق پہلے نعشہ تخليق ' پھر تخليق اور پھر تصویر ہوتی ہے ورنہ اللہ كے ہاں تو نہ درجات ہيں اور نہ مراحل ہيں - وہاں تو كُنْ

فَيكُوْنَ بَ ہے۔ہم انسان ان امور كو اين وائرة ضرورت ميں لاكر بجھتے ہيں اور عارى قدرت اور طاقت بست جھوٹی ہے۔

لَهُ الْاَسْمَآءَ الْحُسنى (9 0: ٢٤) إن اس كے بهترين نام بین " - بید نام بذات خود الیجھے ہیں ۔ ان كو الچھا كے فوض كرتے الله كے فوض كرتے كى ضرورت نبيں ہے كہ كوئى الچھا كے تو التجھ ہوں - بید اسائے حنى انسانوں كے دلوں پر حسن كے فيوض كرتے ہيں - ان پر غور ورد بركر كے اور ان صفات كو اپنے اندز پيدااور ان سے ہدایت لے كر انسان كمال حاصل كر سكتا ہے كيونكہ الله ان صفات كے ساتھ متصف ہونا پندكر آ ہے توبید پندیدہ صفات ہیں 'اوصاف حمیدہ ہیں - الذا انسان كو ان در جات ميں بلند ہوتے رہنا جائے -

اسائے منی کے ساتھ اللہ کی تنبیج ' پاک اور یاد کا بیہ طویل سلسلہ اب اس پوری کا نئات کی وسعوں میں بھیل جاتا ہے کہ زمین و آسان کی ہرچیز سے فیوض لے رہی ہے للذائم بھی ان تسبحات سے اشارات لو اور فیوض حاصل کرو۔

یسبیٹ کَهُ مَا فِی السیمون و الْاَرْضِ وَ هُو َ الْعَزِیْزُ الْحَکیْمُ (٩ ٥: ٢٤) "بریز بو اسان اور زمین میں ہے اس کی شیج کر رہ ہے اور وہ زبر وست اور عیم ہے" - یہ ہے وہ مظربوان صفات کے ذکر کے بعد ایک متوقع مظربے - تمام اشیاء اس میں شریک ہیں - سورت کا آغاز و اختام بھی باہم مل جاتا ہے اور آغاز میں بھی اللہ کی پاکی اور انجام میں اس کی شیج سجان اللہ و بھہ ہ

---0000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۲۸

سورة الممتحنة - ٢٠

17 __ Ü__ I

سورة الممتحنة ايك نظرمين

یہ سورت بھی اس تربی سلطی آیک کڑی ہے جو مدینہ میں اسلامی سوسائٹی کی تنظیم اور اسلامی حکومت کی تشکیل اور تربیت کے لیے ہوری تقی ۔ اس سلطہ تربیت اور اس اسلامی منهاج کی یہ آیک کڑی ہے 'جس کے ذریعہ اللہ اپنا آیک پہندیدہ نظام زندگی' اس دنیا میں پوری انسانیت کے لیے بطور نمونہ قائم کر کے دکھانا چاہتا تھا۔ ایسا نمونہ جو عملاً کی سوسائٹ میں نافذ ہو' اور اس کے مخصوص فیچر ہوں' الگ فخصیت ہو اور الگ خدو خال ہوں ۔ جہاں تک انسانیت کی عملی صورت حال ہو وہ بھی بجھار اس کے مناشخ ہو' اس کے سامنے ہو' اس کی سامنے ہو' اس کی سامنے ہو' اس کی بیاگر کے دو اور وہ اس ٹارگٹ کو حاصل کرنے کے لیے کوشاں رہے کہ آیک دن ایسا نظام بھی قائم رہا۔ ہم بھی ایساکر کے رہیں گے۔

جیدا کہ ہم نے پہلے کہا' اس تتم کے نظام کے قیام کے لیے ایک مرحلہ دار تیاری اور جدوجہدی ضرورت تھی۔وہ واقعات ہوتے تھے دہ اس تیاری کے لیے بنیادی عضر کا دانعات کے اندر واقع ہوتے تھے ' یا جماعت کے ساتھ متعلق ہوتے تھے وہ اس تیاری کے لیے بنیادی عضر کا کام دیتے تھے۔ یہ مواد علم النی میں طے شدہ تھا اور ان واقعات کی بنیاد پر تبصرہ' توضیح اور تشریح اور تجزید ان پر مزید وضاحت کے کیے ہوتا اور یوں جماعت کی تربیت کا کام جاری تھا۔

مدیند کی عملی زندگی کی ہے درہے امواج اور واقعات و حادثات کے اضطراب میں ہے تربیت پاہے بھیل کو پیٹی اور سے جماعت تیار ہوئی جس نے اسلامی نظام حیات کو حملا دنیا میں رائج کرنا تھا۔ یہ جماعت عملی زندگی ہے کمیں الگ تحلگ نہ تھی۔ ابستہ اپنے عقیدے اور تصور کے اعتبار ہے اور اپنی نفیاتی تشکیل کے اعتبار ہے 'اور اپنے افکار اور تصورات کے لحاظ ہے اس وقت کی پوری ونیا ہے خصوصاً جزیرۃ العرب کے بہ بل تصورات ہے 'الکل الگ ہوگئی تھی اور اس مسلسل تربیت کے ذریعے اس کو اپنے اس ممتاز نظریہ حیات میں عمد آلگ کیا جا رہا تھا۔ یہاں تک کہ اس کی قکری دنیا میں کوئی ایس بات نہ ہوئی جو جدید اسلامی اور ایمانی فکر ہے اجبی ہو۔ لیکن ہو لوگ جو جدید اسلامی اور ایمانی فکر ہے اجبی ہو۔ لیکن ہو لوگ جو دی اور فکری اعتبار ہے معاشرہ ہو لیک تھا تھے 'وہ عملی لحاظ ہے ای معاشرے کے اندر رہتے تھے۔ بلکہ ان کو جر روز نے نے حاد خات اور واقعات کی بھٹی میں تپاکر اور بار بار آزبائشوں ہے گزار کر اور دھات کی طرح بار بارگرم کر کے صاف کیا جا رہا تھا۔ ان پر محقف اطراف ہے اثر انداز ہونے والے عوائل کے اثرات ڈائل کر آزبایا جاتا تھا۔ کیو تکہ اندجس نے ان نفوس کو پیدا کیا تھا وہ جاتا تھا کہ مرف آیک باری کیفیت' آیک بار کا تشلیم کر لیتا اور جوش میں کی بات کو اپنا لیتا نفوس کو پیدا کیا تھا وہ جاتا تھا کہ مرف آیک باری کیفیت' آیک بار کا تشلیم کر لیتا اور جوش میں کی بات کو اپنا لیتا نفوس کو پیدا کیا تھا وہ جاتا تھا کہ مرف آیک باری کیفیت' آیک بار کا تشلیم کر لیتا اور جوش میں کی بات کو اپنا لیتا نفطری کمٹر دریاں 'گھرانسان پر اثر انداز ہونے والے حالات' انسان کی عادت کی مجبوریاں لیک رکاوٹیش بیں کہ جنس صوف نفطری کمٹر دریاں 'گھرانسان پر اثر انداز ہونے والے حالات' انسان کی عادت کی مخبوریاں لیک رکاوٹیش بیں کی جنس صوف کیک جنس میں دور نمیں کیا جا سکتا' انہیں بار بار آزبانے اور تپانے کی ضرورت ہے۔ بار بارکی تھیمت اور یا دربانی کی

ضرورت ہے۔ چنانچہ اللہ کے نظام تقدیر کے مطابق لیک ایک واقعہ پردہ نقدیر کے بیچھے سے نمودار ہوتا رہا اور اس کی روشن میں ان کی آزمائش ' هیجت اور عبرت آموزی ہوتی رہی اور بار بدایات دی جاتی رہیں۔

رسول صلی الله علیه و آله وسلم ہروفت بیدار رہتے تھے اور بھیرت افروز الهام بھی ان کی مدد کر رہا تھا اور ہروفت ' واقعات و حادثات پیش آتے رہتے تھے اور ان کی روشنی میں آپ اس جماعت کو ہدایات ویے رہتے تھے۔وحی و الهام بھی اپنا کام کر رہے تھے۔اس طرح اللہ کی مین گر انی میں اس جماعت کو بنایا جارہا تھا۔

لتُصنَّعَ عَلَى عَيْنِى بي سورت بھى اس تيارى كاليك حصه ہے۔اس كا اور اس جيسى تمام دو سرى سور توں كا مقصد يہ ہے كہ قلب مومن كے اندر ليك ربانى دنيا كى تخليق كى جائے۔اس دنيا كا محور صرف ايمان ہو۔ مسلمان اس ايمان كے محور كے گردگوم رہے ہوں۔ان سب كے ہاتھ ميں ليك ہى رسى مضبوط تھاى ہوئى ہو ان كے نفوس عصبيت جا بليہ كے محور كے گردگوم رہ ہوتا كہ ان تمام تصورات اور كياك ہول۔ ہر تم كى عصبيت ہے جو توم نسل ' خاندان اور زمين كے تصورات پر بنى ہو تاكہ ان تمام تصورات اور تعلقات كو ختم كر كے اس كى عكد ايك ہى رابط قائم كر ديا جائے ' يعنى ايمانى تعلق ' ايك ہى پار ئى ہو يعنى حزب الله اور ايك ہى جنذا ہو يعنى اسلامى جنذا۔

اسلام جس فتم کی دنیا وجود میں لانا چاہتا ہے وہ ربانی اور انسانی دنیا ہے۔ اس معنی میں ربانی کہ وہ اپنی تمام ہدایات اللہ کے ادکام 'اللہ کی سات کی طرف متوجہ ہو۔ اور اللہ کتھ کا دکام 'اللہ کی سات کی طرف متوجہ ہو۔ اور اللہ کا انسان اس منسوم میں کہ اس کی لپیٹ میں تمام جنس انسانی آجائے۔ ایمانی عقائد و نظریات کی حدود میں اور اس ربانی اور انسانی دنیا ہے اسلام نسلی 'وطنی اور اسانی عصبیت کو یکسر ختم کرنا چاہتا ہے۔ اور ان کے علاوہ وہ تمام چیزوں کو منانا چاہتا ہے جس اسلام نسلی 'وطنی اور انسان مجمح انسانی زندگی ہو جس کے دریعہ انسان اور انسان مجمح انسانی زندگی بسرکر سکتا ہے جس میں کوئی انسان مجمح انسانی زندگی بسرکر سکتا ہے جس میں شرافت اور روحانیت کا اجتاع ہو سکتا ہے۔

اس دنیا کے قیام کی راہ میں بری بری رکاوٹیں قائم ہیں۔ عربی معاشرے میں ہے رکاوٹیں تھیں اور آج کے اس مہذب اور ترتی یافتہ معاشرے میں بھی گھرانے کے تعقبات ' فاندانی تعقبات ' قوم کے تعقبات ' نسل کے تعقبات اور زمین اور ترقی یافتہ معاشرے میں بھی گھرانے کے تعقبات ' فاندانی تعقبات ' قوم کے تعقبات اسان کے ذاتی زمین و وطن کے تعقبات میں ان میں شامل ہیں۔ ان کے علاوہ بعض دو سری رکاوٹیں بھی ہیں۔ انسان کے ذاتی سرغوبات ' انسان کی خواہشات ' حرص ' اللے ' بنجوی ' دولت کی بھوک ' پھر ذاتی بر تری اور نفسیاتی الجھنیں اور ای فتم کی دوسری رکاوٹیں۔ اس کے اسلام کے بید پیش نظر تھا کہ وہ ان تمام رکاوٹوں کو عبور کرے ۔ اور علاج کے سلط میں ' سے سری رکاوٹوں کو عبور کرے ۔ اور علاج کے سلط میں ' سے سورت بھی آیک گڑی ہے ' جو پہلے جماعت مسلم کی تربیت کے لیے افتیار کی گئیں۔

مسلمانوں میں ابھی بعض لوگ ایسے تھے 'جنوں نے آگرچہ اپنا علاقہ ' اپنا گھر ' اپنا مال اور اپنے اہل و عمال اور اپنا خاندان کمہ میں چھوڑ دیا تھا لیکن ان کے دل ابھی تک کمہ کے ان لوگوں اور چیزوں کے ساتھے لئے ہوئے تھے۔ ان لوگوں نے قریش کے ہاتھوں نمایت دکھ اور در دسے تھے لیکن ابھی تک بعض لوگوں کی بیہ خواہش تھی کہ کمہ اور مدینہ کے در میان صلح ہو جائے اور یہ جھڑا ختم ہو جائے 'جس میں دونوں طرف سے لوگ اپنے بھائیوں کو قتل کر رہے ہیں۔ اس ليے ايسے لوگ موجو د تھے جو چاہتے تھے كه بيد خصو مست ختم ہو جائے۔

الله كا منتاب تھاكہ اس فتم كے دلول ہے اس فتم كے تعلقات اور جدر ديول كا صفايا ہو جائے ۔ اور وہ اپنے دين '
عقيد ہے ' نظريات اور نظام كے ليے يكمو ہو جائيں ۔ الله جانتا تھاكہ ان تعلقات اور ميلانات بيں ہے بعض انسائی فطرت كے بہت قريب تھے ' پھران بيں ہے بعض جالميت كے ته بہ ته افكار كی وجہ ہے ابھی باتی تھے جو دلول كے اندر بيٹے ہوئے تھے پھرب لوگ عرب تھے 'جن كے اندر قبيلے كی عصبيت ' فاندان كی عصبيت ' گھرانے كی عصبيت كوث كوث كر بھرى ہوئی تھی ۔ چنانچہ قرآن كر يم برروزكى نه كسى واقعہ كے ضمن بيں ان كے دلوں كو صاف كرنے بيں لگا ہوا تھا جو بھى واقعہ ہوئى واقعہ ہوئى قرآن كر يم برروزكى نه كسى واقعہ كے ضمن بيں ان كے دلوں كو صاف كرنے بيں لگا ہوا تھا جو بھى واقعہ ہوئى عرب تائى سورت اس كا ججزيہ كرتى اور اس ہے سبق نكالتى تاكہ بہ تربيت اور بہ علاج قابل فهم ہو جائے ۔ اور محض نظرياتی تربيت کے بھائے عملى تربيت ہو۔

روایات میں ایک متعین واقعہ بھی نقل ہواہے جس کے بارے میں اس سورت کی ابتدائی آیات نازل ہوئیں ۔ مکن ے کہ یہ آیات ای واقعہ کے بارے میں اس سورت کی ابتدائی آیات نازل ہوئی ہم سات کہ یہ آیات ای واقعہ کے بارے میں نازل ہوئی ہم انکون نصوص کا منموم اور مراد ایک اصول کی شکل میں ہوتا ہے اور ان کا اطلاق عام ہوتا ہے ' زمان و مکان کا پابند نہیں ہوتا' نالہ پابند نے نہیں ہے ۔

اس حادثہ کے بارے میں روایت ہے۔ حضرت حاطب ابنِ ابوبلتعہ مما جرین میں سے بتھ ' اور الل بدر سے بتھ ' مکہ میں ان کی اولا داور مال تھا۔ یہ الل قریش میں سے نبہ تھے بلکہ عثمان کے طفامیں سے تھے۔ جب رسولی اللہ نے عزم کیا کہ کہ بر ملہ کیا جائے ۔ کیونکہ اہل مکہ نے معاہد و حدیب کو تو ڈ دیا تھا ' تو حضور ' نے مسلمانوں کو اس جنگ کے لیے تیاری کا تھم دے دیا۔ حضور ' نے دعاکی اے اللہ اہل مکہ کو ہماری تیاریوں کی خبر نہ ہو۔

اللهم عم علیهم خبر نا حضور فی این سحابی سے ایک جماعت کے سامنے اسینے ارادے کا اظہار کر دیا۔ ان میں سے حاطب بھی تھے۔ حاطب نے ایک خط لکھا اور ایک مشرک عورت کے ہاتھ اے ایل مکہ کے لیے بھیجا کہ رسول اللہ م کا میہ ارادہ ہے۔ یہ عورت مزید قبیلہ کی تقی اور مدید میں ما تکنے کے لیے آئی تھی۔ اس اطلاع سے حضرت حاطب کی غرض میا تھی کہ ان کے ہاں ان کا تعلق ہوجائے۔ چنانچہ اللہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اطلاع کر دی کہ آپ کی دعا منظور ہے اور اس خط کی اطلاع دے دی۔حضور نے اس عورت کے بیجھے آدمی روانہ کیے اور اس سے خط لے آئے۔

امام بخاری اور امام مسلم نے حصین این عبدالر حن ہے انہوں نے سعد این عبدہ ہے 'انہوں نے عبدالر حن سلمی ہے انہوں نے حضرت علی ہے روایت کی ہے۔وہ کتے ہیں ہی صلی اللہ علیہ وسلم نے نیے 'ابو مرحد اور زبیراین العوام کو سیر رفتار گھو ڈوں پر بھیجا۔تم جاؤ اور مقام روضہ خاخ میں مشرکین کی ایک عورت جارہی ہے 'اس کے پاس حاطب این ابو بلتہ کا ایک خط ہے جو مشرکین مکہ کے نام ہے۔ہم نے اس عورت کو ای مقام پر پایا۔ جمال رسول اللہ نے فرمایا تھا۔ یہ اپنے اونٹ پر سوار تھی۔ہم نے اس کما نکالو خط ۔ تو اس نے کما میرے پاس کوئی خط نہیں ہے۔ہم نے اونٹ کو بشایا اور خوب زمونڈ ا' خط نہ تھا۔ہم نے کما کہ رسول اللہ بھی جھوٹ نہیں بولئے 'خط نکالو ور نہ ہم تجھے نگاکر دیں گے۔جب اس نے رکھا کہ یہ لوگ سنجیدہ ہیں تو وہ ازار باندھنے کی جگہ کی طرف جھی اور اس نے ایک پڑے سے خط نکالا۔اس نے ازار بند کی جگہ اس نہ ملے وسلم کی طرف گھے تو حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے زار اسٹر کے ساتھ خیات کی ہے 'براہ کرم جھے فرمایا' اللہ کے رسول می اس نے اللہ اور اسٹر سے رسمول میں اس نے اللہ اور اسٹر سے رسمول می ساتھ خیات کی ہے 'براہ کرم جھے فرمایا' اللہ کا دائی ساتھ خیات کی ہے 'براہ کرم جھے

يَأْيُهَا الَّذِيْنَ امَّنُوا لِمَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَ عَدُوَّكُمْ ۖ اَوْلِيَاءَ تُلْقُوْنَ اِلَيْهِمْ

بِالْمُوَدَةِ (٠٦: ١) (السل الوك جوائمان لائ موا ميرك اور الني دشنول كو دوست نه بناؤا تم ان ك ساتھ ورتى كى طرح دالتے موا دائى اللہ موارد تھے -

یماں ہم قرآن کے سامیہ کی حدود ہے آگے نہ نظیں گے 'اگر ہم قدرے کھڑے ہوکر اس واقعہ پر خورو فکر کریں اور دیمیں کہ مربی اعظم حضرت نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اس طرح کے واقعات اور حادثات میں جماعت کو کس طرح تربیت دیتے تھے اور کیے نیسلے فرماتے تھے۔ الذااس واقعہ پر قدرے غور کی ضرورت ہے۔

- ا۔ سب سے پہلے یہ کہ حضرت حاطب کا فعل قائل غور ہے۔ آپ مسلم اور مہا جر تھے اور ان لوگوں ہیں سے تھے جن کے سامنے رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ راز کھول دیا تھا۔ اس فعل پر غور کرنے سے پہ چانا ہے کہ نفس انسانی کے اندر بھی فشیب و فراز ہوتے ہیں۔ مخلف چیزیں انسانوں پر اثر انداز ہوتی ہیں 'نفس انسانی جس قدر تر بین مراحل سے گزرے 'جس قدر کمال و جمال کا حامل ہو' اس کے اندر کمزور اور ضعیف مقامات ہوتے ہیں۔ یہ اللہ ای ہے جو انسانوں کو لفز شوں سے بچانا ہے۔
- ۱- اس واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عظمت اور تحل بھی نظر آنا ہے۔ آپ نمایت ہی دھیے انداز میں بوچھے ہیں کہ یہ کام کرنے پر تم کیوں مجور ہوگئے 'آپ کی تغییش نمایت کھلے دل ہے ہور آپ نمایت ہی مربانی ہے بیر کہ ان کا جواب بوچھتے ہیں۔ حالانکہ ان سے غلطی سرز و ہو چکی ہے۔ آپ الهامی ذریعہ سے مسلوم کر لیتے ہیں کہ ان کا جواب درست ہے 'اور محابہ کرام کو روک دیتے ہیں کہ ان کے بارے میں پکھ نہ کما جائے۔

صدق لا تقولوا الا حيرًا بن يه فيمله بوكيا-يون آب نے ان كى مدوكى اور انين اس غلطى سے نكلنے ك

لیے ہمت دی۔ آپ نے ان کا پیچانہ کیا اور نہ دو سرول ہے کہ ان کا پیچاکرو۔ ببکہ حضرت عمررضی اللہ عنہ کو ہم دیکھتے ہیں کہ وہ اسلام کی نگی تلوار ہیں۔ سیچ اور دو ٹوک فیصلہ کرنے والے۔ دواس نے اللہ 'رسول الله دیسے مرصرف عماہ کو دیکھ رہے ہیں اور ایپ جوش ایمانی ہے مغلوب ہیں۔ لیکن رسول خداصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسے معلوب ہیں۔ لیکن رسول خداصلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسے ایک وسیع فریم ورک ہیں دیکھتے ہیں۔ رسول خداصلی اللہ علیہ وسلم کا اسے اسپنے وسیع علم 'نس انسانی کی مجموعی حقیقت 'اور ہر پہلو سے حالات پر نظر رکھتے ہیں اور ان وسیع معلومات کے ساتھ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا رویے دعور حملی اللہ علیہ وسلم کا دوسیم ہوناہمی اپنی جگہ ہے۔ اور آپ ایسے مربی ہیں کہ ہر پہلو آپ کی نظر میں ہے 'اس لیے آپ کا رویے حضرت عمررضی اللہ عنہ سے مقلف ہے۔

۔ پھر حضرت حاطب کے الفاظ ' وہ نمایت کرور پوزیش میں ہیں ' لیکن اس زمین کے اسباب اور اللہ کی تقدیر کے '' بارے میں ان کاتصور مومنانہ ہے۔ وہ کہتے ہیں۔

ار دت ان تكون لي عند القوم يد و اليني مين في بداراه كياكه اس قوم مين ياكوئي ہاتھ ہو جو ميرے مال اور اولاد كو بچائے " - اصل مين بچانے والا تو اللہ ہے - بد زریعہ با ہاتھ كو بچائے والا نميں ہوآ - اس كے زریعہ اللہ بچانا ہے - اس تصور كو دو اپنى باق بات ميں بيان كرتا ہے -

ولیس احد من اصحابك الاله هناك من عشیرته من یدفع الله به عن اهله و ماله "آپ ك ساتیون بی سے كوئى ایك بھى ایبا نیں ہے جس كے وہاں كوئى رشته دار نہ ہوں ' جن كے ذرایعہ الله اس كے مال اور الل و عیال كو بچانا ہے " ۔ الله ان كے تصور میں موجود ہے كہ بچانا الله بى ہے ' چاہ وہ جس كے ذرایع بچائے ۔ رسول الله صلى الله علیه و آله وسلم نے اس كے كلام میں محرى سچائى كو پایا ۔ اس ليے آپ نے تھم دیا كہ یہ بچائے ہیں 'ان كے بارے میں ماسوائ كله فيركے اور بچى نہ كو۔

٣۔ اس حادثے میں ملتہ کی تقدیر اپنی جگہ کام کر رہی ہے کہ حاطب ان چند محد ود افراوش سے سے جن کو حفے کا را زبتایا

گیا تفا۔ یہ چند گئے چنے لوگوں میں سے سے گر ان سے کزوری سرزد ہوگئ ۔ دست قدرت اس نقصان سے
مسلانوں کو بچاتا ہے ۔ یوں معلوم ہوتا ہے کہ مقصود سے تھا کہ یہ بات کھل جائے اور اس کا بندوبست کر دیا جائے ۔
پھر دو سرے کوگوں کی طرف سے بھی اس واقعہ کوکوئی مسئلہ نہیں بنایا گیا ۔ کہ یہ کیوں ایسے ہوا ۔ کیسی نے یہ نہیں کما
کہ دیکھتے تی ایسے لوگوں کو راز بتایا جاتا ہے جو چھپاتے بی نہیں 'بلکہ خیانت کرتے ہیں اور نہیں نہیں بتایا جاتا ۔ اگر
نہیں بتایا جاتا تو ہم حفاظت کرتے ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایک مسلمان اپنی قیادت کا کس قدر احزام کرتا ہے ۔
وہ حسن ظن میں کس قدر متواضع ہوتا ہے اور جس بھائی سے غلطی ہوجائے اس کے ساتھ دویہ کیار کھتا ہے ۔
یہ واقعہ متواتر اجادیث میں آتا ہے ۔ البت سے کہ ہے آیات اس واقعہ کے بارے میں نازل ہوئیں ۔ یہ صرف بخاری
اور نمایت وسیع ہے ۔ اور ایک وسیع دائر وائل کی دوایت بھی درست ہے ' لیکن قرآن کی نص کا مضمون عام ہے '
اور نمایت وسیع ہے ۔ اور ایک وسیع دائر وائل کی دوایت بھی درست ہے ' لیکن قرآن کی نص کا مضمون عام ہے '
اور نمایت وسیع ہے ۔ اور ایک وسیع دائر وائل کی ادویت بھی درست ہے ' لیکن قرآن کی نص کا مضمون عام ہے '
اور نمایت وسیع ہے ۔ اور ایک وسیع دائر وائل کی اسینا اندر لیا ہے ۔ حضرت حاطب کے واقعہ سے بھی بہت وسیع ۔

یہ قرآن کا انداز ہے کہ قرآن لیک بڑنی واقعہ کے نتیج میں ایک اصول وضع کر دیتا ہے۔

اس دور ہیں لوگوں کے باہم تعلقات کی نوعیت بدل رہی تھی ۔ رشتہ داری 'چھوٹی چھوٹی تھوٹی تھوٹی الوگوں کی موروٹی عادات اور محدود دھائی وابسکیاں ٹوٹ رہی تھیں اور ان کی جگہ عالمی انسانی تصورات لے رہے تھے۔

نفوس انسانی کے سامنے کی تصاویر بین رہی تھیں۔ جدید قدر یس پروان چڑھ رہی تھیں 'جدید بیانے اور ترازولگ رہے تھے۔ زندگ 'کائنات 'اور انسان کے بارے ہیں جدید تصورات آ رہے تھے۔ زبین کے اوپر انسان کے نے مقاصد ترجیح پارہے تھے اور وجو دانسانی اور مقاصد انسانی اور اہداف و منازل از سرنو متعین ہو رہے تھے۔

مقاصد ترجیح پارہے تھے اور وجو دانسانی اور مقاصد انسانی اور اہداف و منازل از سرنو متعین ہو رہے تھے۔

مقاصد ترجیح پارہے تھے اور وجو دانسانی اور مقاصد انسانی اور اہداف و منازل از سرنو متعین ہو رہے تھے۔

مقاصد ترجیح بارہ ہوں اللہ کی گر انی ہیں ہور ہا تھا۔ اللہ اس جماعت کو سکھار ہا تھا کہ تمہاری تخلیق کا متعد کیا ہے۔ ان اور بیا جا ان کہ بتار ہا تھا کہ تمہاری تخلیق کا متعد کیا ہے۔ ان تحقیل جا رہا تھا کہ تمہارے اور جس کے متمارے ذریعہ سے میں نے یہاں بہت بڑا انقلاب برپا کر تا ہے۔ دنیا کی نقتر پر بدلنی ہے۔ اس لیے حسیں خاص خصوصیات اور صفات اور علا الت دی جا رہی ہیں۔ تھ اند کے جھنڈے بلند کرو گے اور ان علا مات ، خصوصیات اور صفات اور علا الت دی جا رہی ہیں۔ تم اللہ کے جھنڈے بلند کرو گے اور ان علا مات ، خصوصیات اور قبل میں ہی ۔ گندا تم اللہ کے خاص موجاؤ۔ اس کے دل میں ہی ۔ بین کا ور شور ہیں ہی ۔

بن جاذ ' صرف لللہ اور اللہ کے حوالے سے تعلقات رکھو۔ رابطے کے تمام دو سرے طریقوں کو کاٹ دو۔ عمل میں ہی ۔ اور آخرت کیا میں ہی ۔ اور آخرت میں ہی ۔ تعلقات رکھو۔ رابطے کے تمام دو سرے طریقوں کو کاٹ دو۔ عمل میں ہیں ۔ اور آخر وی کو آخر کی تعلقات رکھو۔ رابطے کے تمام دو سرے طریقوں کو کاٹ دو۔ عمل میں ہیں ۔ اور آخر وی کو آخر وی کو کیا ہی ۔ اور آخر وی کو کی کیا کہ دو سرے طریقوں کو کاٹ دو۔ عمل میں ہیں ۔ اور آخر وی کو کی کیا کہ دو کیا ہیں ہی ۔ اور آخر وی کو کیا کیا کیا کہ دو کیا ہے کیا کیا کیا کہ کیا کہ کو کیا کیا کیا کیا کیا کیا کیا کیا کیا کہ کیا کیا کیا کیا کیا کیا کیا کہ کیا کیا

یہ پوری سورت ای رخ پر چل رہی ہے۔ یہاں تک کہ اس کے آخر میں مومنات و مہا جرات کے بارے میں جو ۔ قانون آیا ہے ' دہ بھی صرف تعلق ایمانی کے رخ ہی پر ہے۔ ان سے بیعت ایمان لی جاتی ہے۔ اور ان کے اور ان کے خاوندوں کے درمیان جدائی کر دی جاتی ہے۔ ای طرح موسین اور ان کی کافریویوں کے درمیان بھی جدائی کر دی جاتی ہے۔ یہ دراصل نظریاتی اور جدید روابط ہی کی ایک شکل ہے ' جو اس سورت کا موضوع ہے۔

سورت کا خاتمہ بھی ای پر ہے اجس پر آغاز ہوا کہ اللہ کے وشمنوں کے ساتھ دوستی مت کرو۔جب کہ ان پر اللہ کا غصب ہے۔ خواہ وہ مشرک ہوں یا یہودی ہوں۔ یوں اسلامی رابطے کے سوا تمام روابط کو ختم کر دیا جاتا ہے۔ مسلمانوں کے درمیان صرف ایمان کا رابطہ رہ جاتا ہے۔

---000---

درس نمبر۲۶۰ تشریح آیات

18 -- 5--1



يَا يُنِهَا الّذِينَ امَنُوا لَا تَتَخِذُوا عَدُونَ وَعَدُوكُو اَوْلِياءٌ تُلْقُونَ الْيَهِمُ وَالْهُودُة وَقَلُ كَفُرُوا لِيهَا جَاءًكُو مِنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَالِّاكُو اَنْ لَمُ وَالْهُودُة وَقَلُ كَفُرُوا لِيهَا جَاءًكُو مِنَ الْحَقِ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَالِّاكُو اَنْ لَمُ وَفِينُوا بِاللهِ وَيَكُو إِنْ كُنْ تُو خَرَجْتُو جِهَادًا فِي سَبِيلِي وَ ابْتِخَاءً مَرْضَانِ " تَعُودُونَ اللهِمُ بِالْهُودَة قَلَ وَانَا اعْلَمُ بِمَا اَخْفَيْتُهُ وَمَا اَعْلَنَتُو وَمَا اَعْلَنَاتُو وَمَن يَفْعَلُهُ مِينَكُو وَمَا اَعْلَنَتُو وَمَا اَعْلَنَاتُو وَمَن يَفْعَلُهُ مِينَا الْعُنْ وَمَا اَعْلَامُ اللهِ مَا اللهِ مِن اللهِمُ بِالْهُورُ وَوَلَا لَوْ تَكُونُوا لِكُو اَعْدَامًا وَيَبُعُلُوا اللهُ وَاللهُ اللهِ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ إِللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ إِللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

الله ك نام سے جوب ائتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

ودا لوگو بھو ایمان لائے ہو' آگر تم میری راہ میں جماد کرنے کے لیے اور میری رضا جوئی کی خاطر (وطن چھو ڈکر گھروں ہے) نظلے ہو تو میرے اور اپنے وشنول کو دوست نہ بناؤ۔ تم ان کے ساتھ دوئی کی طرح ڈالتے ہو' حالانکہ جو تق تمارے پاس آیا ہے اس کو مائنے ہے وہ الکار کر بھے ہیں اور ان کی روش ہیر ہے کہ رسول کو اور خود تم کو صرف اس قصور پر جلاد طن کرتے ہیں کہ تم اپنے رب' اللہ پر ایمان لائے ہو' تم چھپاکر ان کو دوستانہ پیغام ہیستے ہو' حالانکہ جو کچھ تم جھپاکر کرتے ہو اور جو علائیہ کرتے ہو' جو بھینا راہ چھپاکر کرتے ہو اور جو علائیہ کرتے ہو' ہر چیز کو جس خوب جانا ہوں۔ جو شخص بھی تم جس سے ایساکرے وہ بھینا راہ راست سے بھک گیا۔ ان کا رویہ تو ہیہ ہے کہ آگر تم پر تابو یا جائیں تو تمادے ساتھ دعنی کریں اور ہاتھ اور ذبان سے

تہیں آزار دیں۔وہ توبہ جاہتے ہیں کہ تم کمی طرح کافرہو جاؤ۔ قیامت کے دن نہ تمہاری رشتہ داریاں کسی کام آئیں گ نہ تمہاری اولاد۔اس روز اللہ تمہارے درمیان جدائی ڈال دے گااور وہی تمہارے اعمال کا دیکھنے والا ہے"۔

سورت کا آغاز نمایت ہی محبوب آوازے ہوتا ہے جمال بھی اس آوازے مسلمانوں کو خطاب کیا جاتا ہے اس کے اندر گمرے اشارات ہوتے ہیں۔

لَا تَتَخذُو اعَدُو ی وَعَدُو گُم اولیاء تُلقُو نَ الَیهم بالْمو دَ وَ (، ؟: ١) "میرے اور ایخ دشنوں کو دوست نہ بناؤ "کہ تم ان کے ساتھ دوستی کی طرح والحتے ہو" ۔ یَسان موسین کو یہ شعور دیا جاتا ہے کہ وہ میرے ہیں اور میری طرف آنے والے ہیں۔ اس لیے ہیں تمسارے دشنوں کا دشن ہوں۔ انداوہ ایسے نوگ ہیں جو الله کی طرف منبوب ہیں 'جو اس دیمن پر اللہ کے جھنڈے بلند کرنے والے ہیں۔ وہ اللہ کے محبوب اور دوست ہیں۔ انداان کی طرف منبوب ہیں 'جو اس ذمین پر اللہ کے جھنڈے بلند کرنے والے ہیں۔ وہ اللہ کے محبوب اور دوست ہیں۔ انداان کے شایان شان میہ بات نمیں ہے کہ وہ اللہ کے وشنوں کے ساتھ دوستی کریں۔ یبال ان کو یاو دلایا کہ زراسوچو تو سمی کہ ہیہ دشن تمسارے رسول کے بارے میں ان کا رویہ کیا رہے ہیا۔ رہا ہے۔ یہ جنون کی حد تک تم پر مظالم کرتے رہے ہیں۔ تمسارے دین اور تمسارے رسول کے بارے میں ان کا رویہ کیا رہے۔ یہ جنون کی حد تک تم پر مظالم کرتے رہے۔

وَ قَدْ كَفَرُوا بِمَا جَآءَ كُمْ مِّنَ الْحَقِّ يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَ آيَّاكُمْ أَنْ تُومْنُوْا

بالله ربیکم (۱۰: ۲۰) دوالانکہ جو حق تمارے پاس آیا ہے اس کو مانے ہے وہ انکار کر چکے ہیں اور ان کی روش ہے کہ رسول کو اور خود تم کو صرف اس قصور پر جلاوطن کرتے ہیں کہ تم لیخ رب اللہ پر ایمان لائے ہو"۔

آخر ان جرائم کے بعد ان کے ساتھ دوستی اور محبت کی کیا بنیا درہ گئ ہے۔ انہوں نے سچائی سے کفر کیا۔ رسول اللہ کو اپنے گھر اور شہر سے نکلا۔ مومنین کو نکالا اور ان کا اس کے سواکوئی جرم نہ تھا کہ وہ اللہ رب العالمین پر ایمان لائے تھے۔

مسلمانوں کو وہ بانیں یا دولائی جارہی ہیں جن کا تعلق ان کے عقیدے سے ہاں عقیدے ہی کی وجہ سے ان کے ساتھ مشرکین نے جنگ کی تھی اور اس عقیدے کے سوااس مسلمل جنگ کی اور کوئی وجہ نہ تھی۔ جایا جاتا ہے کہ مسلم ہی ایمان کا خاص میں بر اس قدر جنگیں اور و شمنیاں ہوئیں۔ سے عقائد کی جنگ ہے 'نظریات کی جنگ ہے۔ صرف یہ مسلمہ ہے کہ انہوں نے سالمہ ہے کہ انہوں نے رسول کو اور ایمان کی وجہ سے مسلمانوں کو نکلا۔

جب سید مسئلہ واضح ہے اور ظاہرے تو ان کو یا و دلایا جاتا ہے کہ اب تو ان کے ساتھ مروت و محبت کا کوئی جو از ہی

نمیں ہے۔ بشرطیکہ تم صرف اس مقصد کے لیے آئے ہو' اگر کسی کا کوئی اور مقصد ہے تو وہ یا بُھا الَّذِینَ اُمَنُوْا (۲:۲۰) سے مخاطب نہیں ہے۔

ان گنتم خور جنم جھا دافی سبیلی و ابتغا ء مرضاتی (۱۰،۱۰) "اگرتم میری راه میں جا وکرنے کے لیے اور میری رضاءولی کی خاطر نکے ہو"۔ یہ ممکن ہی نہیں ہے کہ ایک مخص جماد کے لیے آیا ہو اور اللہ کی رضاکی خاطر مماجر ہوا ہو اور پھر اے اس کے ایمان کی وجہ سے نکالا گیا ہو اور وہ ایسے لوگوں سے محبت کرے جنوں نے اس کے اور اللہ کے وغن ہوں۔

اس کے بعد ان کو اس بات سے ڈرایا جاتا ہے جو ان کے دلول میں خفیہ طور پر جیٹی ہوئی ہے ۔ بید کہ وہ اللہ کے اِ رشنوں کی محبت اپنے دلول میں رکھتے ہیں 'طالانکہ اللہ سے توکوئی امر پوشیدہ نہیں ہے ۔وہ تو خفیہ اور علاتیہ سب چیزوں کو جانتا ہے ۔

تُسرُّوْ نَ الَيْهِمْ بِالْمُوَدَّةَ وَ أَنَا أَعْلَمُ بِمَا اَحْفَيْتُمْ وَ مَآ أَعْلَنْتُمْ (٠ : ١) "تم چها ان كو دوستانه بينام سِمِحِ بُو طالانكه جوتم چها كركرتے بو اور جو علانه كرتے بو برچيز كوش خوب جانتا بول" -اس كے بعد ان كو ذراشديد اندازش دھكى دى جاتى ہے -اس قدر شديد كه ايك مومن كا دل دہل جاتا ہے -

و مَنْ يَفْعَلْهُ مِنْكُمْ فَقَدْ صَلَّ سَوَ آءَ السَّبِيْلِ (٢:١) و جو فخص بھی تم میں سے ایساکرے گا وہ بقینا راہ راست سے بعک گیا''۔ مومن نے سب قریانیاں تو ایمان کی خاطر دی ہیں۔ آگر ایمان ہی کو خطرہ لاحق ہو گیا تو اس کے سوااس کے لیے کیا آور خطرہ ہو سکتا ہے؟

ان دونوں پیچے بیات اور سیمات کے بعد دو بارہ اہل ایمان کو بتایا جاتا ہے کہ سے کفار تممارے بارے میں کیا بچھ سوچتے ہیں اور منصوبے بناتے ہیں ۔

إِنْ يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ اَعْدَآءً وَّ يَبْسُطُوْآ اِلَيْكُمْ اَيْدِيَهُمْ وَ ٱلْسِنَتَهُمْ

بالسوء (۱۰ ۲: ۲) دوان كارويه تويه به كه أكرتم پر قابو پا جائيں تو تممارے ساتھ و شنى كريں اور ہاتھ اور زبان كے تهيں آزار ديں " ۔ وہ جب بھى مسلمانوں كے ظاف كوئى موقعہ پاتے ہيں اپنے كيسے اور وشنى كا بحر پور مظا برہ كرتے ہيں ۔وہ جس قدر اذيت مومنين كو دے سكتے ہيں ' ديتے ہيں ۔ يہ ہاتھوں سے اذيت ہو' يا زبانوں سے اذيت ہو' بر طريقے اور برمبيل سے وہ اس كام كے ليے تيار ہيں ۔۔۔ اور سب سے برى بات اور مب سے خوفاك بات بہ ہے :

و و دو الکو تکففر و ن (۰ : ٦) "اور وہ تو چاہتے ہیں کہ تم کی طرح کافرہو جاؤ"۔ صحیح موسنین کے لیے یہ بڑی اذیت ہے۔ برجسمانی اسانی اور روحانی اذیت سے ان کے لیے یہ بڑی اذیت ہے۔ کیونکہ اس کے ذریعہ ان کے باتھ سے نمایت ہی قیمتی خزانہ چلا جائے گا۔ ایمان کا خزانہ اور وہ مرتد ہو جائیں گے اور یہ ان کے

ساتھ سب سے بڑی دشنی ہوگی۔

اس خزانے کی قدر وقیت ای مخف کو معلوم ہے ' جو کفر کے بعد مومن ہوا ہے ' جس نے گراہی ہے بعد نور ہدایت و کھا ہو۔ اور اب وہ اپنے تصورات ' اپنے افکار ' اپنے شعور کے ساتھ ایمانی زندگی بسرکر رہا ہو ' نبایت اظمینان کے ساتھ۔ ایما مخف کسی صورت میں بھی اپنی سابقہ حالت کی طرف نہیں لوث سکا۔ ایما مخف کفر کو اس طرح ناپند کر تا ہے جس طرح وہ اس بات کو ناپند کر تا ہے کہ اسے آگ میں ڈائل ویا جائے ۔ پس موسنین کا دسمن وہ ہے جو انہیں دوبارہ کفر کی جنم میں ڈائل دینا چاہتا ہے جبکہ اللہ نے ان کو توفیق دے دی ہے کہ وہ جنت ایمانی میں زندگی بسرکریں سے ایمانی زندگی کو جم بحر پور اور بامنی بنا دیتا ہے جبکہ کفر کی زندگی خالی اور بے معنی ہوتی ہے ۔ یوں قرآن کریم تدریج کے ساتھ جاتا ہے کہ مسلمانوں اور اللہ کے دشمن اہل ایمان کو دوبارہ کافرینانا چاہتے ہیں ' یہ ان کی اصولی اسیم ہے ' اور اس لیے تو تم مکہ سے بھاگ نظے ہو۔ یا در کھو۔

وَ وَ دُو الَوْ تَكُفُرُ وْ نَ (۲:٦٠) "ادر دو توبه چاہتے ہیں كه تم كى طرح دوباره كافر بوجاؤ"----000---

یہ تھا پہلا دور 'جس کے اندر متعدد حقائق ہدایات اور بیداری کے لیے تیز چنکیاں تھیں۔اس کے بعد ایک دور جس کے اندر آلیک ہوں ہوں کے اندر آلیک ہی تیز احساس دے دیا گیا ہے کہ یہ قرابت داریاں 'جو انسان کو خفیہ دوستی پر مجبور کرتی ہیں ' اور وو موکوک منطوباتی ہوتف کو بھلا دیتی ہیں یہ بالکل مفید نہیں ہیں۔

لَنْ تَنْفَعَكُمْ ٱرْحَامُكُمْ وَلَا ٱوْلَادُكُمْ يَوْمَ الْقِيْمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُوْ نَ

بَصِيرٌ (، ٦: ٣) و وقيامت ك ون نه تمهارى رشة واريال كى كام آئيل كى نه تمهارى اولاد- اس روز الله تمهارى در الله تمهارى وز الله تمهارى وز الله تمهارى والاج "-

مومن نیکی کرتا ہے اور آخرت کا اجر چاہتا ہے۔ وہ دنیا میں بوتا ہے اور آخرت میں کائے گا۔ اور اس بر سے بات اثرانداز ہوتی ہے کہ جب آخرت میں ایمان اور عقیدے کا تعلق نہ ہو گا تو رشتہ داری کا تعلق ہمی کث جائے گا تو اس - طرح اس دنیا کی مخضر زندگی میں اس کے ول سے اس رشتہ داری اور قرابت داری کے تعلقات کی اہمیت کم ہو جاتی ہے۔ اور وہ ایسے تعلق کو اہمیت دیے گئا ہے جو دنیا اور آخرت دونوں میں مفید ہوتا ہے اور قائم رہتا ہے اور وہ تظریاتی اور ایمانی تعلق ہوتا ہے۔

لَنْ تَنفَعَكُم اَرْحَامُكُم وَ لَا اَوْلَادُكُم (٢:٦٠) و قامت ك ون تهارى رشة واريال اور اور تهارى كر ته واريال اور اور تهارى كر ته اور الله الله و تهارى كر الله الله و تهارك كام ند آئك " - يو وه چزي بي جن كى طرف تم ليكة بو اور تهارك ول الن سے متعلق بيل اور بي تعلقات تم بي مجور كرتے بي كه تم الله و شنول كے ساتھ ووسى كرو الكه تم الن تعلقات كو بچا سكو - جب كه حضرت حاطب في اولا د اور مال كى خاطر بيد كيا - جس طرح ووسمول ك دل افي اولا د اور مال كے ليے جوش مارت بيل اولا

84

یہ چیزیں بھی حمیں کوئی نفع نہ دیں گی۔ قیامت کے دن تو یَفْصِلُ بَیْنَکُمْ "داس روز اللہ تمارے در میان جدائی کر دے گا" کے ولک رشتہ داری اور قرابت داری کی ری اس دن ٹوٹ جائے گی اس دن صرف اللہ کی ری کام کرے گی۔

وَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُو ۚ نَ بَصِيْرٌ (٣:٦٠) "اوروى تمارے اعمال كا ديكھنے والا ہے"۔وہ ظاہر' باطن اور نيت تك سے واقف ہے۔

اب تیراپراگراف آباہ -اس میں امت مسلمہ کو اس امت کے مرجیتے 'حضرت ابرائیم علیہ السلام کی طرف لے جایا جاتا ہے -کیونکہ حضرت ابرائیم سے ادھر آیک بی قافلہ ہے 'اور آیک بی امت ہے 'آریج کی طویل وادیوں مرح سے قافلہ ہو آم کے تعلقات ہے اس قافلے کا سامان 'سامان ایمان ہے ۔ سے قافلہ ہر قتم کے تعلقات ہے ہی برات کرتا ہے ' ماسواے تعلقات عقیدہ کے ۔ بی امت ہے جو حضرت ابرائیم سے چلی ۔ سے ابوالا نبیاء تھے اور دین حنیف کے دائی ۔ وہ قائل تھایہ ہیں ' نہ مرف عقیدہ کے ۔ بی امس ادر بیش تھا۔ ان کو بھی کی قرارت داری اور رشتہ داری کا مسئلہ در پیش تھا۔ چنانچہ حضرت ابرائیم اور انداز تبلغ میں بھی ۔ ان کو بھی کی قرارت داری اور رشتہ داری کا مسئلہ در پیش تھا۔ چنانچہ حضرت ابرائیم اور ان کے ساتھی مومنین ان رشتہ داریوں اور علاقوں کو چھو ڈکر چلے گئے اور انہوں نے صرف ابنا جا۔

قَدُ كَانَتُ لَكُوُ السَوَةُ حَسَنَةٌ فِيَ إِبْرُهِيْمَ وَ الّذِيْنَ مَعَهُ ۚ إِذْ قَالُوَا لِقَوْمِهِمَ النَّا بُرَا وَأَ مِنْكُو وَ مِنَا تَعْبُكُونَ مِن دُوْنِ اللهِ لَكَفَرْنَا بِكُو وَ بَكَا بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُو الْعَدَاوَةُ وَ الْبَغْضَآءُ اَبَدًا حَتَّى ثُوْمِنُوا بِاللهِ وَحْدَةً إِلّا قَوْلَ إِبْرُهِيمَ لِإِبِيهِ لِأَسْتَغْفِرَنَ لَكَ وَمَا آمُلِكُ لَكَ مِنَ اللهِ مِنْ شَيْءً وَرَبّنَا عَلَيْكَ لِإِبِيهِ لِأَسْتَغْفِرَنَ لَكَ وَمَا آمُلِكُ لَكَ مِنَ اللهِ مِنْ شَيْءً وَرَبّنَا عَلَيْكَ لَا بَهُ مَا أَمُلِكُ لَكَ مِنَ اللهِ مِنْ شَيْءً لِلّذِينَ كَفَوُا لِاللهِ مَن اللهِ مِنْ شَيْءً وَلَيْكَ الْبَعْدِينَ اللهِ مَن اللهِ مِن شَيْءً وَلَا اللهِ مَا اللهِ مَن اللهِ مِن شَيْءً وَلَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ اللهِ مَن اللهِ مَن اللهِ مَن شَيْءً وَلَا اللهُ مَن اللهِ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهِ مَن اللهِ مَن اللهُ مَن اللهِ مَن اللهِ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مِن الْمَعْمَ الْمُعْلِي الْمُعْمِي الْمُعْمِ اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مِن الْمُعْمِي الْمُعْمَ اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مُن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مِن اللهُ مَن اللهُ مَن اللهُ مَا اللهُ مَن اللهُ

''تم لوگوں کے لیے ابراہیم عو اور اس کے ساتھیوں میں ایک اچھا نمونہ ہے کہ انہوں نے اپنی قوم سے معاف کمہ دیا ''تہم تم سے اور اس کے ساتھیوں میں ایک اچھا نمونہ ہے کہ انہوں نے اپنی قوم سے صاف کمہ دیا ''تہم تم سے اور تمہارے ان معبودول سے جن کو تم خد اکو چھو ڈکر پوچے ہو' قطعی پیزار ہیں۔ ہم نے تم سے کفر کیا اور ہمارے اور تمہارے درمیان بیشہ کے لیے عداوت ہوگئی اور چر پڑگیا۔ جب تک تم اللہ واحد پر ایمان نہ لاؤ''۔ ' مگر ابراہیم نطابی کا اپنے باپ سے سے کمنا (اس سے مشفیٰ ہے) کہ ''میں آپ کے لیے مغفرت کی درخواست ضرور کروں گا' اور الله ہے آپ کے لیے کچھ حاصل کر لینا میرے ہی میں نہیں ہے " (اور ابراہیم علی و اصحاب ابراہیم علی وعایہ تھی کہ) ''لے ہمارے رب 'تیرے ہی اوپر ہم نے بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف ہم نے رجوع کر لیا اور تیرے ہی حضور ہمیں پلٹنا ہے ۔ اے ہمارے رب ہمین کافروں کے لیے فتنہ نہ بنا دے ۔ اور اے ہمارے رب 'ہمارے تصوروں ہے ررگزر فرما' بے شک تو ہی زبر دست اور دانا ہے ''۔

اننی لوگوں کے طرزعمل میں تہمارے لیے اور ہراس فخص کے لیے اچھا نمونہ ہے جو اللہ اور روز آخر کا امید وار ہو۔اس سے کوئی منحرف ہو تو اللہ بے نیاز اور اپنی زات میں آپ محمود ہے،'۔

ایک مسلم جب تاریخ پر نظر ذالا ب تو اسے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کی ایک طویل تاریخی نسب نامہ اور شجرہ ایمان ہے ۔ یہ ماضی کی تاریخ بیں بت دور تک پھیلا ہوا ہے ، وور حضرت ابراہیم علیہ السلام تک ۔ نہ صرف ہیر کہ وہ اپنے عقا کہ و نظریات میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کا ویرد کار ہے بلکہ لٹل ایمان اور حضرت ابراہیم علیہ السلام کے دعوتی تجربات بھی ایک نی جے ہیں اس لیے ایک مومن سے شعور رکھتا ہے کہ اس کے پاس تجربات کابہت بڑا ذخیرہ ہے ۔ نہ صرف وہ تجربات جن سے وہ گزر رہا ہے بلکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تجربات بھی اس میں شامل ہیں ۔ قافلہ ایمان جو اب مکہ میں ہے ، جن سے وہ گزر رہا ہے بلکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تجربات بھی اس میں شامل ہیں ۔ قافلہ ایمان جو اب مکہ میں ہے ، بی وہ منین کی تاریخ ذمان و مکان میں بہت دور تک چلا ہے ۔ کی وادیاں اس نے طے کی ہیں ۔ یہ صرف ای جسٹرے تل چا رہا ہے اور ایسے ہی طالات ہے گزرا ہے جن سے وہ گزر رہے ہیں 'یہ کوئی نیا معالمہ نمیں ہے کہ گویا صرف تم ان مشقول سے دو چار ہو گئے ہو ۔ آئ آگر مومنین کا تعلق اپنے دشنوں سے کٹ گیا تو کیا بات ہے ۔ وہ ایک ایسے نظریہ کی مناجی ، دور تک بھیلی ہوئی ہیں ۔ یہ وہ ور دخت ہے جس کا پودا ایک شاخ ہے جس کی نمایت بی سامیہ دار شاخیں تاریخ کی فضا میں 'دور تک بھیلی ہوئی ہیں ۔ یہ وہ وہ درخت ہے جس کا پودا ایک شاخ ہے جس کی نمایت بی سامیہ دار شاخیں تاریخ کی فضا میں 'دور تک بھیلی ہوئی ہیں ۔ یہ وہ وہ درخت ہے جس کا پودا ایک علیہ السلام نے نگایا ۔

جعیرت ابراہم علیہ السلام بھی اس تجرب سے گزرے تھے 'جس سے مدینہ میں مسلمان گزر رہے تھے اور معرت ابراہم میں الل ایمان کے لیے اسوا حسنہ ہے۔

ا ذ قَالُو القَومِهِمْ انّا بُرَ ، وُ امنكُمْ وَ ممّا تَعْبَدُو نَ مِنْ دُو نِ اللّهِ كَفَرِنَا بِكُمْ وَ بَدَا بَيْنَا وَ بَينَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَ الْبَغْضَآءُ ابَدًا حَتَى تُومِنُو ابِاللّهِ وَحْدَهُ (٠٦:٤) و حَمْ لوگوں بَينَنَا وَ بَينَكُمْ الْعَدَاوَةُ وَ الْبَغْضَآءُ ابَدًا حَتَى تُومِنُو ابِاللّهِ وَحْدَهُ (٠٦:٤) و حَمْ لوگوں كے ليے ابراہم ع اور اس كے ساتھيوں مِن الله اچھا نمونہ بحد انہوں نے اپی قوم سے صاف كمد ديا "جم م م اور تمارے ابد سے اور تمارے ان معبودوں سے جن كو تم خداكو چھو ذكر بوجتے ہو اقطی بیزار ہیں ہم نے تم سے كفركيا اور الله ين انہوں نے تمارے در ميان بيث كے عداوت ہوگئ اور بير پر گيا - جب تك تم الله واحد پر ايمان شداؤ كي اور الله پر ايمان لائے اور الله پر ايمان نہ لائے - بيدو توك واحد پر ايمان نہ لائے - بيدو توك فيما لائے اور بي عداوت اور بغض اس وقت تك فتم نہيں ہوتا جب تك وہ توم اللہ وحدہ پر ايمان نہ لائے - بيدو توك فيما لائے اور بيئة قطع تعلق تھا ، جس كے بعد فوتِقِس كے در ميان سے ہر فتم كے دو ابوا ك گيا ما اوائے تعلق ايمان كے - كى افسار الله ايمان كا فيملہ به اور كي قرار دادان الل ايمان كى ہے جو مدينہ ميں ہیں اور ايسانى ہونا چاہے جس طرح امت ابرائى نے فيملہ الل ايمان كا فيملہ ہور كيا ۔

بعض مو منین یہ دیکھتے تھے کہ ابراہیم علیہ السلام نے باوجود قطع تعلق کے اپنے والد کے لیے استغفار کیا حالا تکہ وہ مشرک سے ۔ اس میں بعض مسلمانوں کے لیے دب ہوئے جذبات ابحرانے کی راہ تھی ۔ جووہ اپنے مشرک بھائیوں کے لیے رکھتے ہے ۔ چنانچہ قرآن نے حضرت ابراہیم علیہ السلام کے اس استغفار کی توضیح کر دی ۔ کیونکہ انہوں نے باپ سے کما تھا۔

لَاَسْتَغُفْرَ نَّ لَكُ (٠٠ : ٤) و میں تمهارے لیے ضرور استفار کروں گا"۔ بیہ بات انہوں نے اس وقت کہد وی 'جب ان کے والد نے المرار نہ کیا تھا۔ یہ اِس وقت کی بات ہے جب حضرت اسپے والد کے ایمان کے بارے میں توقع رکھتے تھے۔

فَلَمَّا تَبِیَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُولًا اللهِ تَبَرَّاً مِنْهُ "جب بدیات کل کئی که وه الله کا دشن ہے تو انہوں نے اس سے بیزاری کا اعلان کر دیا"۔ جیسا کہ ووسری سورت میں آیا ہے۔

یمال سے بتایا جاتا ہے کہ حضرت ابر اہیم علیہ السلام نے سار امعاملہ اللہ کے سپردکر دیا تھا اور توکل اور یکسوئی کے ساتھ اللہ کی طرف متوجہ ہو گئے تھے۔

وَمَآ اَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ شَيٍّ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَ اِلَيْكَ اَنَبْنَا وَ اِلَيْكَ

المُصِيرُ (٠٠ : ٤) "اور الله ہے آپ کے لیے کچھ حاصل کر لینا بیرے بس بی نہیں ہے" (اور ابراہیم علیہ و اسحاب ابراہیم علیہ کی دعامیہ تھی کہ) "لیے ہمارے رب تیرے ہی اوپر ہم نے بھروسہ کیا اور تیری ہی طرف ہم نے رجوع کر لیا اور تیرے ہی حضور ہمیں بلٹنا ہے " ۔ یوں اللہ کے سامنے مطلق سپردگی کا اطلان حضرت ابراہیم علیہ السلام کی سیرت کا خاصہ ہے ۔ اور اس کی طرف یماں اہل ایمان کے دلوں کو متوجہ کیا جاتا ہے کیونکہ قرآن کا میہ انداز ہے کہ وہ کی بھی تھے کی ایک ہی گؤی کو لے کر اس کا تجزیہ کرتا ہے اور اہل ایمان کو اس طرف متوجہ کرتا ہے ۔ اور اس کڑی کے اندر مسلمانوں کے لیے جو سبق "فیحت" حکمت اور دانائی کی قاتل تقلید مثال ہوتی ہے "اے واضح کر دیتا ہے ۔

اس قصے کے دوران حضرت ابراہیم کی دعا کا بیہ حصہ بھی اہم ہے۔

ر بنا کا قد عند فاتنہ کی گفر و ا (٠٦: ٥) وول مرب ہمیں کافروں کے لیے فتد ند بنا دے سارے رب ہمیں کافروں کے لیے فتد ند بنا دے " ان کافروں کو ہم پر مسلط نہ کر 'کہ بیہ تسلط ان کافروں کے لیے فتنہ ہو جائے ' وہ بیہ کمیں کہ اگر مسلمان حق پر ہوتے اور ان کا ایمان ان کو بچا سکن ' تو ہم ان پر کس طرح غالب ہو جاتے ۔ اور یکی شہمات ہر دور میں اہل ایمان کے دلوں میں ہمی پیدا ہوتے ہیں ، جب اہل باطل اور لئل کفر اہل ایمان پر غالب ہو جاتے ہیں ۔ اور باغی اور سرکش لئل ایمان پر غالب ہو جاتے ہیں ۔ اور باغی اور سرکش لئل ایمان پر غالب ہوتے ہیں اور اس میں بھی اللہ کی محکمت ہوتی ہے ۔ اور سے غلبہ ایک وقت کے لیے ہوتا ہے ۔ مومن ان اہلاؤں پر صرکر آ ا

وَ اغْفُو لَنَا رَبُّنَا (٠٠: ٥) "اور اے مارے رب مارے قسوروں سے درگزر فرا"۔ يه دعا حضرت

اراہیم طلل اللہ کر رہے ہیں ہیو گلہ وہ جائے ہیں کہ اللہ کی بندگی کا جو اعلیٰ مقام ہے۔ اس تک پنچنا مشکل ہے اور اللہ کی فعتوں اور احسانات کے برابر اللہ کی بندگی بوئی بھر نہیں کر سکتا جو اللہ کی پائی اور جلالت شان کے برابر ہو۔اس لیے آپ میے وعاکرتے ہیں کہ آپ کے بعد آپنے والوں کے لیے بیہ نمونہ ہو۔

آپ کی دعا ای کارجوع الی الله ای کے استعفار ای کوریف رب کا خاتمہ یول ہے:

ابرائیم علیہ السلام اور آپ کے ساتھوں کے اس طرزعل کے بارئے بین کما جاتا ہے کہ اس میں تسارے لیے ایک بسترین نموند ہے جنوں نے مشکل ترین حالات میں رجوع الی اللہ کیا اور اللہ کے سامنے سرحنایم خم کر دیا۔

لَقَدُ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ أَسُوَّةً حَسَنَةٌ لِمَنْ كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْأَحِرِ وَمَنْ يَتُوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ

هُوَ الْغَنِي الْحَمِيدُ (٢:٦) و الني لوگوں كے طرز عمل ميں تمارے ليے اور براس فخص كے ليے اچھا نموند ب بو الله اور روز آخر كا اميدوار بو -اس سے كوئى مخرف بو تو اللہ به نياز اور اپنى ذات ميں آپ محود ب --

لند الراجيم عليه السلام اور آپ كے ساتھى صرف اس فخص كے ليے نمونہ ہيں جو اللہ ہے اميدوار ہواور آخرت كى جواب دى كے لئے فكر مند ہو۔ صرف ايسے ہى لوگوں كے دلوں ميں معترت ابراہيم كے تجربات كى قدر ہو سكتى ہے۔ اور وہ ان كے دلوں ميں معترت ابراہيم كے تجربات كى قدر ہو سكتى ہے ۔ اور ان كو دكھے كركوئى رہنمائى پا سكتا ہے۔ انداجن لوگوں كے مقاصد اللہ اور آخرت ہوں وہ معترت ابراہيم عليه السلام كے نمونے كو ديكھيں۔ بيد اشارہ ہے الل ايمان كو۔

لیکن جو اسلامی نظام کی پرواہ نہیں کرتے اور جو قافلہ ابراہی کے رائے سے ادھرادھرجانا چاہتے ہیں۔ جو مخف اس شجر اُنسب سے دور جانا چاہتا ہے ' تو اللہ کو اس کی ضرورت نہیں ہے۔

فَانَّ اللَّهُ هُوَ الْعَنِيُّ الْحَمِيْدُ (٠٦: ٦) "الله بنازاور اپنی دات میں آپ محوو ب"-اس سفر عد اب بهم والی بور ب بین الل ایمان نے اپنی باری کا مطالعہ کر لیا-اب وہ زمین پر اپنی یادی لے کر واپس ہوگئے۔ انم سابقہ میں ان کے لیے بوسیق آموز تجربات تھ وہ انہوں نے جع کر لیے اور اہم سابقہ میں سے جو لوگ ایسے ای حالات سے گزرے تھے انہوں نے کیا فیصلے کیے تھے اور انہوں نے یا لیا کہ جس راہ پر وہ چل رہے تھے بیہ تو ایسی راہ ب میں اور جس براہ بین اور انہوں نے یا لیا کہ جس راہ پر وہ چل رہے تھے بیہ تو ایسی راہ بر پہلے بھی لوگ جس بر ہنوں نے بیا کام کیا۔

قرآن کریم اس تصور کو قافلہ اہل اسلام کے دلول میں خوب بٹھارہا ہے تا کہ یہ قافلہ چان رہے۔اور وہ یہ محسوس نہ کرے کہ وہ اکیلا ہے ۔ یوں اسے سمارا ملا ہے اور اس راہ پر چلنے میں مصفت کم موجاتی ہے ۔ یوں اسے سمارا ملا ہے اور اس راہ پر چلنے میں مشقت کم موجاتی ہے ۔ یوں کہ راہ اگر چہ دشوار گزار ہے ۔ لیکن کی لوگ پہلے بھی چلتے رہے ہیں اور انہی کھاٹیوں سے ہوکر محررے ہیں ۔

کہ ویدینہ کے درمیان ہو جنگی صورت حالات جاری تھی اور جس کے اندر بھائی بھائی ہے کٹ گیا تھا اور لوگ اس صورت حال کو بست ہی بھاری بچھتے تھے۔اب ان کو امید کی لیک کرن دکھائی جاتی ہے کہ بیہ صورت حالات اہل کمد کی ضد کی وجہ سے ہے اور امید کی جا سخت ہے کہ بالا نر بیہ لوگ بھی ای قافلہ میں شریک ہو جائیں گے۔ای جمنڈے کو افسفالیس ۔ یوں ممکن ہو گا کہ بھائی کا باہم تعلق بھی بحال ہو جائے گا اور اب مزید تخفیف کی جاتی ہے اور آیک بین الا توامی تانون کا مستقل قاعدہ بیان کر دیا جاتی ہے کہ مسلمانوں اور کافروں کے درمیان مقاطعت اور عداوت اور دشنی ان لوگوں کے مائے ہو املام کے دشن ہیں۔ اور آگر کوئی املام کی دشنی ترک کر دے تو پھر ہر مسلمان کو اجازت ہے کہ جس کے مائے نئی کرنا چاہے اور وہستی ہے جائیں۔

عَمَى اللهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُوْ وَ بَيْنَ الَّذِينَ عَادَيتُكُو

يِنْهُمْ مَّوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ عَفُورٌ رَّحِيدًا لَا يَنْهُ كُو اللَّهُ عَن الَّذِيْنَ لَوْ يُقَاتِلُوَكُوْ فِي الدِّيْنِ وَلَوْ يُخْرِجُوْكُوْ شِنْ دِيَادِكُوْ اَنْ تَبَرُّوْهُمُووَ تُقْيِطُوا إِلَيْهِ مُ اللهَ يُحِبُ الْمُقْسِطِيْنَ ﴿ إِنَّمَا يَنَهُ كُوُ اللَّهُ عَنِ الَّـٰذِينَ تْتَكُوْكُوْ فِي الدِّيْنِ وَ أَخْرَجُوْكُو مِنْ دِيَادِكُو وَ ظُهَرُوا عَلَى اِخْرَاجِكُمْ أَنُ تَوَلُّوهُمُ ۚ وَمَنَ يَتَوَلَّهُمُ فَأُولَيْكَ هُوُ الظَّلِمُونَ ١٤ يَآيُهَا الَّذِينَ أَمَنُكَّ إِذَا جَآءَكُوُ الْمُؤْمِنْتُ مُهْجِرُتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ اَعْلَوُ بِإِيْمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمُتُمُوهُنّ مُؤْمِنْتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ ۚ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَكَا هُمُ يَجِلُونَ لَهُنَّ ۖ وَ اتُوهُمُو مَّنَّا اَنْفَقُوا ۚ وَ لِا جُنَاحَ عَلَيْكُو آنَ تَنْكِحُوهُنَّ إِذَاۤ اٰتَيْتُنُوهُنَّ اُنجُورَهُنَّ وَ لَا تُسْكُوا بِعِصَدِ الْكُوانِرِ وَ اسْتَلُوا مَا آنَفَقَتُمُ وَلَيَسَتَلُوْا مَا آنَفَقُوا ﴿ لِكُمُ حُكْوُ اللَّهُ يَحْكُو بَيْنَكُو ۚ وَاللَّهُ عَلِيْهُ حَكِيهُ وَانَّ فَأَتَكُو شَيَّ مِّنَ أَذُواجِكُمُ إِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقَبَتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتُ أَزُوا جُهُمْ مِنْكُ مَّا أَنْفَقُوا وَاتَّقُوا اللهَ الَّذِي آنْتُو بِهِ مُؤْمِنُونَ ﴿ يَأْيُهَا النَّبِيُّ إِذَا جَآءَكَ الْمُؤْمِنْتُ يُبَايِعْنَكَ

عَلَىٰ آنَ لَا يُشْرِكُنَ بِاللهِ شَيْئًا وَ لَا يَسُرِقُنَ وَ لَا يَزُنِيْنَ وَكَا يَقْتُلُنَ اَوُكَادَهُنَّ وَ لَا يَخْطِينَ وَ لَا يَغْطِينَكَ فِئ وَ لَا يَغْطِينَكَ فِئ مَعْرُونِ فَبَايِعُهُنَ وَ اسْتَغْفِرُ لَهُنَّ الله ﴿إِنَّ الله عَفُورٌ رَّحِيمُ الله عَلَيْهِ وَ الْكَالَةِ عَفُورٌ رَّحِيمُ الله عَلَيْهِ وَ الله عَفُورٌ رَحِيمُ الله عَلَيْهِ وَ الله عَفُورٌ رَحِيمُ الله عَلَيْهِ وَ الله عَفُورُ وَ وَالله عَلَيْهِ وَ الله وَالله وَل

" بعید نیں کہ اللہ مجھی تہارے اور ان لوگون کے در میان مجبت وال دے جن سے آج تم نے دشنی مول لی ہے۔
اللہ بوی قدرت رکھتا ہے اور وہ فغور و رحیم ہے۔ اللہ تہیں اس بات سے نیس روکتا کہ تم ان لوگوں کے ساتھ نیکی اور
انساف کا بر آؤکر و جنوں نے دین کے معالمہ بیں تم سے جنگ نیس کی ہے اور حمیس تہارے گھروں سے نیس نکالا ہے۔
اللہ انساف کرنے والوں کو پیند کرتا ہے۔ وہ تہیں جس بات سے روکتا ہے وہ تو یہ ہے کہ تم ان لوگوں سے دوستی کرو
جنوں نے تم سے دین کے معالمہ بیں جنگ کی ہے۔ اور تہیں تہارے گھروں سے نکالا ہے۔ اور تہارے افراج میں
لیک دو سرے کی مدد کی ہے۔ ان سے جو لوگ دوستی کریں وہی ظالم ہیں"۔

املام سلامتی کا دین ہے ' محبت کا عقیدہ ہے ۔ وہ ایک انیا نظام ہے جو پوری دنیا کو اپنے سابیہ عاطفت میں لیہا جاہتا

ہے۔ اور پوری دنیا میں اپنا سماج قائم کرنا جاہتا ہے۔ وہ لوگوں کو اللہ کے جھنڈوں کے بینچ جمع کرتا ہے اور ان کو باہم سعارف بھائی بناتا ہے۔ اس ملط میں اگر کوئی رکاوٹ ہے تو وہ سہ ہے کہ اسلام کے دشمن اپنی معاندانہ کارروائیاں کرتے ہیں۔ اگر مخالفین اسلام ' اسلام اور اٹل اسلام کے ساتھ دشمنی ترک ہیں تو اسلام کو کسی کے ساتھ دشمنی میں دلچپی نہیں ہے۔ اسلام ازخود کوئی دشمنی پیدا نہیں کرتا۔ وہ دشمنی اور جنگی حالت میں بھی انسانی نفوس کے اندر انس و محبت کے اسباب قطع نہیں کرتا۔ وہ منصفانہ معالمہ کرتا ہے اور ہروفت اس امید میں رہتا ہے کہ تمام لوگ اسلام کے جھنڈے کے اسباب قطع نہیں کرتا۔ وہ منصفانہ معالمہ کرتا ہے اور ہروفت اس امید میں رہتا ہے کہ تمام لوگ اسلام کے جھنڈے کے بیج جمع ہو جائیں۔ اسلام بھی بھی کسی کو ہدایت اور راہ راست پر آ

اس قطعے کی پہلی آیت میں اس امید کا ذکر ہے ' جو بھی بھی ناامیدی سے مغلوب نمیں ہوتی ۔ یہ آیت ان لوگوں کے ۔، دلوں کے لیے مرہم ہے جن پر اسلام اور کفر کی اس جنگ کو مسلط کیا گیا تھا اور مجبور آ ان کو اپنے عزیز و اقارب کے ساتھ بائیکاٹ کر تا پڑ رہا تھا۔

وَ اللَّهُ قَديرٌ (٧:٦٠) "الله برى قدرت ركمتا ج" - جو جابتا ج كربّا ب-

و الله عَفور رسيم (٠٠٠) "اور الله غور ورحيم ب"-جوسابقه زمانے ميں اور حالت كفر ميں كى على اور حالت كفر ميں كى ع ع شرك ہو گيا 'اس كو بخشے والا ب-سابقه زمانے كے گناہوں كو معاف كرنے والا ب-

جب تک لٹد کا دیدہ پورانیں ہو جاتا ، جس کے بارے میں اوپر کی آیت میں امید دلائی گئی تھی 'لٹد نے ان لوگوں کے ساتھ تعلقات مودت قائم کرنے کی اجازت دے دی 'جو دین کے معاملے میں مسلماتوں سے بر سرجنگ نہیں تھے ' جنوں نے مسلماتوں کو اپنے گھروں سے نہیں نکالا تھا ایسے لوگوں کے ساتھ نئی کرنے پر جو پابندی تجی جاتی تھی اے رضی گئی کر دیا گیا کہ ایسے کھار کے ساتھ بھی عدل کر داور ان کاکوئی حق اگر تسارے دائرہ اختیار میں ہے تو اسے اداکر و 'لیکن جو لوگ دین کے معاملے میں تم سے اور رہے ہیں 'انہوں نے تہیں گھروں سے نکالا ہے 'یا تسارے نکالنے میں معاونت کی ہے ' تو ایسے لوگوں کے ساتھ کوئی موالات نہیں ہے ' اور جو لوگ ایسے لوگوں سے موالات کرتے ہیں وہ ظالم ہیں ۔ظلم کے معانی میں سے ایک معنی شرک بھی ہے۔ آیت۔

ان الشّر و كَ لَظُلْم عَظيم بين نظر مونى عائب مومنين كے ليے يہ شديد تمديد ب-اس ليے انس اس

فتم کے تعلقات قائم کرتے ہوئے بہت مخاط رہنا چاہئے کہ کمیں سب یکھ ند حوادیں۔

یہ اصول ہو غیر مسلموں کے ساتھ تعلقات کے سلسے میں وضع کیا گیا ہے 'یہ اس دین کے مزاج کے مطابق ہے اور نمایت ہی منصفانہ بین الاقوای قانون ہے ۔یہ خالص انسانی نقلہ نظر سے ہے بلکہ اس کو اس پوری کا نئات کے نظام کو پیش نظر رکھ کر بنایا گیا ہے ۔یہ پوری کا نئات رب واحد کی طرف نظر رکھ کر بنایا گیا ہے ۔یہ پوری کا نئات رب واحد کی طرف متوجہ ہے اور نظام اور نقشے کے مطابق چل رہی ہے ۔ آگر چہ اس میں لوگوں کے در میان اختلافات ہیں اور وہ باہم منتم ہیں ۔

یہ اصول اسلام کے بین الا توای قانون کا اسای اصول ہے جس کے مطابق لوگوں کے درمیان امن و سلامتی کی حالت اصلی اور مستقل حالت ہے ' اور اس حالت کے اندر تغیر جارحیت اور دفاع جارحیت کی وجہ ہے آ جاتا ہے ۔ یا اس وجہ ہے آ جاتا ہے۔ یا اس وجہ ہے آتا ہے کہ دو اقوام کے درمیان معاہدہ ہو' اور ان بی سے ایک معاہدے کو تو ڑ دے یا خیانت کے امکا نامت پیدا ہو جائیں یا کوئی قوت آزادی اعتقاد یا آزادی اظہار رائے اور دعوت اسلامی کی راہ بی مزاحم ہو جائے۔ اور سے بھی دراصل آیک جارحیت ہے۔ ان حالات کے علاوہ اسلام امن وسلامتی ' مجت ' نیکی اور عدل کے احکام دیتا ہے۔

یہ قاعدہ اسلامی نظریہ حیات کے عین مطابق ہے۔کیونکہ اسلام انسان اور انسان کے درمیان فرق و انتیاز صرف عقیدے کی جہت کرتا ہے۔ ایک مومن آگر کی دو سری قوم کے ساتھ جنگ کرتا ہے تو محض اپنے عقیدے کی وجہ سے کرتا ہے۔ اس کے علاوہ جنگ کی کوئی اور وجہ نہیں ہے۔ اسلام صرف دعوت کی آزادی اور رائے کی آزادی کے لیے لڑتا ہے۔ اس کے علاوہ فقلا وہ اسلامی نظام کے قیام اور اعلائے کلمتہ اللہ کے لیے لڑتا ہے۔

یہ توجیہ اور تغیراس پوری سورت کے رخ کے ساتھ بھی موافق ہے جس کے اندر عقائد و تظریات کی اہمیت سے بحث ہے اور یہ جایا گیا ہے کہ لٹل ایمان صرف نظریا تی جسندے کے بیچے اڑ کتے ہیں۔ اس لیے جو شخص اس محافی ان کے ساتھ کھڑ اجواتو وہ ان میں سے ہے۔ اور جس نے اس تھتے پر ان سے جنگ کی تو وہ ان کا وشمن ہے۔ جس شخص نے ان کے ساتھ امن کی حالت کو بر قرار رکھا اور ان کو ان کے عقائد پر چھو ڑ دیا کہ وہ اسپنے عقائد کی طرف نوگوں کو بلائیں اور ان کی راہ روکنے کی کوشش نہ کی اور لوگوں کو زبر وسی اسلامی عقائد قبول کرنے سے روکاتو وہ مسالم ہے اور اسلام ان کے ساتھ نیکی اور ساتی تعلق قائم کرنے سے نہیں روکتا۔

اصل بات سے ہے کہ ایک مسلم اس کر ہ ارض پر اپنے عقیدے کی خاطر زندہ ہوتا ہے۔اس کا مسئلہ اس کا نظریہ اور
اس کے ماحول کے ساتھ اس کا مسئلہ بھی میں نظریہ ہوتا ہے۔ اندا اسے مصلحت اور مفاوات پر کسی سے کوئی جھڑا نہیں
ہوتا۔ وہ کسی عصبیت کے لیے جماد نہیں کرتا مثلاً رنگ 'نسل' زبان اور علاقے کی عصبیت۔ اسلام میں جنگ آگر ہے تو
مرف نظریات کے لیے ہے۔اس لیے کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو' اور اسلامی نظام کے لیے جنگ ہے۔

اس کے بعد سورہ توبہ نازل ہوئی۔جس میں ہے۔

بَرَآءَ قُرِّمِنَ اللهِ وَرَسُوله الَى اللَّذِينَ عَهَدَّتُم مِّنَ الْمُشْرِكِيْنَ (١: ٩) "الله اور رسول ك طرف سے مثركين سے يزارى كا اعلان مُومَا ہے"۔اس كے ذرايه جزيرة العرب مِن مثركين كے ساتھ معاہدات خم كر دیے گئے۔جن لوگول کے معاہدے میں میعاد مقرر نہ تھی ان کو چار ماہ کی مسلت دے دی گئی اور جن کے ساتھ میعاد مقرر تھی ان کو چار ماہ کی مسلت دے دی گئی اور جن کے ساتھ میعاد مقرر تھی ان کے ساتھ معاہدے کی مدت طے کی گئی۔ لیکن امن کے وہ معاہدات جو جزیرة العرب کے مشرکین کے ساتھ تھے اور جنس منسوخ کیا گیا وہ اس لیے کہ مشرکین عرب بار بار معاہدے تو ڈر ہے تھے۔جب انہیں فائدہ جو آتو معاہدے پر عمل کرتے 'اور جب نقصان ہو آتو تو ڈر دیتے۔اس لیے ایے لوگون کے لیے اسلام نے ایک دو سرا بین الاقوامی قاعدہ بنایا۔

و الما تنحافی من قوم حیانة فارید الیهم علی سو آ و الله کا الله کا یوب من المحاء نین در الر حبیس کی قوم سے خیانت کا خطرہ ہو تو علائیہ ان کا معاہدہ ان کے سامنے بھینگ دو 'ب شک الله خیانت کرنے والوں کو محبوب نیس رکھتا" ور سے خرات اس وقت اس لیے بھی پیش آئی تھی تا کہ اسلام کے پایہ تخت اور مرکز کو محفوظ کر دیا جائے ۔ اس وقت مرکز اسلام جزیرة العرب تھا۔ اور اس کو ان لوگوں سے پاک کرنا مزوری تھا' جو مسلمانوں کے بارے بیس ہروقت انظار بیس رہے تھے 'کہ کوئی موقعہ لے اور وہ حملہ آور ہوں۔ مشرکین اور اہل کتاب معاہدین بار بار عمد تو ڑے تھے ۔ اپنی حقیقت کے احتبار سے یہ چونکہ و عمنی کی حالت ہواکرتی ہے 'اس لیے ایسے حالات بیس اگر فریقین حالت بی اگر فریقین حالت بیس جبکہ قیمر اور کسری کی عظیم ممکنوں نے اسلام حالت جنگ پر ہوں تو دونوں کے لیے مفید ہے ۔ خصوصاً ایسے حالات بیس جبکہ قیمر اور کسری کی عظیم ممکنوں نے اسلام مملکت کے خلاف انواج جمع کرنا شروع کر دی تھیں ۔ اور دونوں نے اسلام کو اپنے لیے خطرہ سجھ لیا تھا۔ دونوں نے جزیر قطیم مروری مقدر من کی مقدم مروری تھی تاکہ متوقع بیرونی جارمیت کا موثر مقابلہ کیا جاسکے ۔

---000---

ب نوث یمال کافی ہے -اب سیاق سورت کی طرف آتے ہیں -اب مومنات مما جرات کی بات -

 حقیقت تو اللہ ی بمتر جانا ہے۔ پھر جب تمیں معلوم ہو جائے کہ وہ مومن ہیں تو انہیں کفار کی طرف واپس نہ کرو۔نہ وہ کفار کے لیے طال ہیں اور نہ کفار ان کے لیے طال ۔ ان کے کافر شو ہروں نے جو مران کو دیئے تھے وہ انہیں پھر دو۔ اور ان سے نکاح کر لینے ہیں تم پر کوئی گناہ نہیں جب کہ تم ان کے مران کو اداکر دو۔ اور تم خود بھی کافر عور توں کو اپنی نکاح میں نہ روکے رہو۔ جو مرتم نے اپنی کافر یو یوں کو دیئے تھے وہ تم واپس مانگ لو۔ اور جو مرکافروں نے اپنی مسلمان یویوں کو دیئے تھے وہ تم واپس مانگ لو۔ اور جو مرکافروں نے اپنی مسلمان یویوں کو دیئے تھے انہیں وہ واپس مانگ لیس ۔ یہ اللہ کا تکم ہے 'وہ تمارے در میان فیصلہ کرتا ہے اور وہ علیم و تکیم ہے۔ اور اگر تماری کافر یویوں کے مروں ہیں ۔ یکھ تمیں کفار سے واپس نہ طے اور پھر تماری نوبت آگ تو جن لوگوں کی یویاں اوھر رہ گئی ہیں ان کو آئی رتم اواکر دو جو ان کے دیئے ہوئے مروں کے برابر ہو۔ اور اس خدا سے ذرتے رہوجس پر تم ایمان لائے ہو"۔

ان آیات کے شان نزول کے بارے میں آیا ہے کہ صلح حدیبید کی عبارت یوں تھی : دریہ کہ نہیں آئے گاہم ہے کوئی خفس تساری طرف ہو تمارے دین ہے ہوا تو تم اے ہماری طرف لوٹاؤگے " ۔ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمان ابھی جدیبیہ کے نشی علاقے میں تھے کہ کچھ مومن عورتیں آئیں ' یہ بجرت کا مطالبہ کر رہی تھیں اور دار الاسلام آنا جاہتی تھیں۔ قریش آگے 'کہ ان کو مطابق معاہدہ دلیس کریں۔ معاہدہ کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ اس معاہدے میں عورتوں کے بارے میں کچھ بھی نہ تھا۔ یہ تو آیات نازل ہوئیں ' جنوں نے مماج عورتوں کو لوٹانے سے منع کر دیا۔ کیونکہ عورتیں کرورتھیں اور ان کو ان کے دین کے بارے میں فتے میں جتا کیا جا سکتا تھا۔

ان کی ہجرت کے ساتھ ہی اس سلط کے بین الاقوای احکام بھی نافذ ہو گئے۔ یہ قانون سازی بھی نمایت ہی منصفانہ انداز پرکی گئ اور اس میں فریق مخالف کی زیاد تیوں کا کوئی خیال نہیں رکھا گیا۔ کیونکہ اسلام داخلی اور خارجی معاملات میں کوئی قانون انقامی جذبات پر نہیں بناتا۔

اس سلط میں اسلام نے پہلے اقدام سے کیا کہ ان عور تول کے حالات کو دیکھا جائے کہ آیا وہ کس مقصد کے لیے جرت کر ری ہیں؟ بیا نہ ہو کہ وہ اپنے سابق خاوندول سے جان چھڑ انا چاہتی ہوں 'یا کسی منفعت کی طلب گار ہوں 'یا بیا نہ ہو کہ وہ دار الاسلام ہیں کسی محبوب کے چھے تو نہیں جارہی ہیں ۔

حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ ان سے طف لیا جاتا تھا کہ وہ خاوندی دشنی میں تو نہیں نکل آئیں۔ یہ بھی طف لیا جاتا تھا کہ کہ سے خلف لیا جاتا تھا کہ دنیا کے کسی اور مفاد لیا جاتا تھا کہ دنیا کے کسی اور مفاد کے لیے تو نہیں آگئیں۔ اور بدنب کے تحت تو نہیں آگئیں؟ کے لیے تو نہیں آگئیں۔ اور جذب کے تحت تو نہیں آگئیں؟ حضرت عکرمہ کہتے ہیں کہ حلف میں بیر بھی تھا کہ تم صرف الله اور رسول الله صلی الله علیہ وسلم کی محبت میں آرتی ہو، مسلمانوں میں سے کسی محبت میں ارتی ہو، مسلمانوں میں سے کسی محبض کے ساتھ تہیں موجت تو نہیں ہے ایا تم اپنے خاوند سے بھاگنا تو نہیں جابتی ہو؟

ہ ہوتا تھا ان کا امتحان ۔ ان کے ظاہری حالات پر اعتاد کرتے ہوئے ان کے طیفہ بیان پر اکتفاکیا جاتا تھا۔ رہاہ معالمہ کہ ان کے دلوں میں کیا ہے تو اس سے صرف اللہ خبردارہے ۔ انسان کے لیے کوئی راہ نہیں ہے کہ وہ دلوں کے راز جان سکے۔

الله أعْلَمُ بِايْمَانِهِنَّ (۲۰: ۲۰) ووان كى حقيقت ايمان تو الله بى جانتا هيه ، فَرَّرُ وه اس مضمون كا

اقرار بذر بيه بيان حلى كر دين تو پر-

فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ الَى الْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلِّلُهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُوْنَ لَهُنَّ (٢٠:٦٠) "تَو انهِ كَفَارِ كَيْ طَرِفَ وَالِسِ نَهُ كَرُو 'نه وه كَفَارِ كَ لِي طَالَ بِين نه كَفَار ان كے ليے حلّال بين "-

اصل میں اعلیٰ تعلق آگیا ہے۔ ایمانی تعلق اور اس نے تمام دو سرے تعلقات کاث دیے ہیں۔ اس لیے اب کوئی ایسا تعلق باتی نہیں رہا ہے کہ اس جدائی کو جو ڑ سکے ۔ میاں بیوی کا تعلق تو ایسا تعلق ہے کہ اس میں دو افراد ایک دو سرے کے ساتھ کمل مل جاتے ہیں 'جڑ جاتے ہیں اور ایک مستقل اور دائی تعلق قائم ہو جاتا ہے۔ جب ذوجین کے در میان ایمانی اتحاد نہ ہو تو زوجیت کے حقوق پورے کر نا ممکن نہیں ہے۔ ایمان دل کی اعلیٰ زندگی کا نام ہے اور اس کی جگہ کوئی جذبہ قائم مقام نہیں ہو سکت ۔ اگر ایمان کا تعلق نہ ہو تو میاں بیوی کے در میان انتحاد اور ہم آ ہنگی ممکن نہیں ہے۔ نہ فریقین کے در میان انس بید اہو سکتا ہے نہ فروری ہے۔ جبکہ میاں بیوی کے در میان محبت ' باہم شفقت اور انس و سکون ضروری ہے۔

ابندائی زمانہ ہجرت ہیں ہے تھم نہ آیا تھا۔ مومنہ عورت اور کافر مرد کے در میان تفریق نہ کی جاتی تھی ۔ نہ مومن مرد
اور کافرہ عورت کے در میان تفریق کی جاتی تھی۔ اس لیے کہ اس دور میں اسلامی نظام معاشرت اور اسلامی سوسائی ہھی متحکم نہ تھی۔ لیکن صلح عدیبہ یا فتح مرب اور مومنات کے در میان ہو۔ جیسا کہ عملی صورت بہ ہو گئی تھی کہ صرف ایمان کار ابطہ رہ گیا تھا اور مدینہ طیبہ میں صرف ایمانی تعلق تھا۔ اللہ اور رسول کا تعلق رہ گیا تھا' باتی تمام فتم کے تعلق د سے گئے تھے۔ نظم میں سے اکھا ڈکر پھینک دیے گئے تھے۔

لیکن اس تفریق کے بعد پھر نقصان رسیدہ فریق کے لیے منصفانہ قانون سازی کی گئی۔ اگر کسی کافر خاوند کی بیوی کی جدائی کا تخطے صادر ہوتا ہے تو اس نے بیوی کو جو مہر دیا تھا' یا دو سرے افراجات اٹھائے تھے وہ واپس کرنے ہوتے تھے۔ اس طرح اگر کسی کافر عورت کو مسلم مرد سے جداکیا تو مسلم مرد نے جو مہر دیا اور نفقہ دیا وہ اسے واپس کر دیا جاتا تھا۔

اب مومنات مها جرات کے ساتھ مومنین کا نکاح جائز قرار دیا جیابشر طیکہ وہ ان کو مراواکر دیں۔اس میں ایک فقتی اختلاف ہے کہ آیا ان عور توں کو عدت گزار نی تھی یا نہیں۔ صرف حالمہ عور توں کو عدت گزار نی تھی یعنی جب سکے ضبح ل نہ ہو جائے۔اگر عدت ہے تو کیا ہے مطلقہ عورت کی عدت ہے بعنی تین طہر جمینے۔یا ہے کہ ایک حیض آنے کے ساتھ اور رحم یاک ہونے کا تیتن کانی ہے۔ (کتب فقہ دیکھیں)

وَ اتُّوهُمْ مُّآ اَنْفَقُواْ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ اِذَآ اتَّيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ

وَلَا تُمْسِكُوْ ا بِعِصْمِ الْكُوَ افِرِ وَ اسْتُلُوْ ا مَآ أَنْفَقْتُمْ وَلْيَسْتُلُوْ ا مَآ أَنْفَقُوْ ا (٢ : ١٠)

"ان كى كافرشو برولَ نے بو مران كو دَئِے تھے وہ انہيں پھير دو۔اور ان سے نكاح كر لينے بين تم پركوئي گناہ نہيں جب كه تم بان كے مران كو اواكر دو۔اور تم خود بھى كافريويوں كو ديئے تم بان كے مران كو اواكر دو۔اور تم خود بھى كافريويوں كو ديئے تھے وہ تم والي مانگ لو۔اور جو مركافروں نے اپنى مسلمان يويوں كو ديئے تھے انہيں وہ واليس مانگ ليس "۔اس كے بعد اللہ

تعالی ان تمام احکام پرعمل کامنامن اور چوکید ار مقرر کرتا ہے جو برمسلم کے دل میں ہے کہ الله دیکھ رہاہے 'الله سے ورو۔

777

ذلکم حکم الله یکحکم بینکم و الله عکیم حکیم (۱۰:۱۰) در مان نیمل حکیم (۱۰:۱۰) در مان نیمل کرتا کوئی دورک استار کے در میان نیمل کرتا کے اور وہ علیم و علیم کی ہے "نیه واحد ضانت کے جس پر اعتاد کیا جا سکتا ہے کہ کوئی دحوک کی حلہ یا نقض عمد نہ کرے گا کیونکہ اللہ کے احکام تو علیم و خبیر کے احکام جیں ۔اور یہ اس حاکم کے احکام جیں جو داوں کے بحدول کو بھی جانتا ہے ۔ یہ احکام نمایت قوی اور قدر توں والے حاکم کے جیں ۔ایک مسلمان کے مغیر میں بس می رابط کافی ہے اور وہ جانا ہے کہ یہ حکم کمال سے آیا ہے اس لیے وہ ان احکام پر چاتا ہے اور ان کا خیال رکھتا ہے ۔کیونکہ مومن کو بقین ہوتا ہے کہ اس نے اللہ کے سامنے جانا ہے۔

اب اگر مسلمانوں نے اپنی بیویوں کو مروغیرہ دیا ہو اور وہ بیویاں دار الکفر میں رہ گئی ہوں جمال وہ اس قانون کے مطابق جدا ہوگئ ہوں اور ان کے الل خانہ یا اولیاء نے مومن مسلمانوں کے حق کو واپس نہ کیا ہو' جیسا کہ بعض حالات میں عملا ایسا ہوا۔ تو امام وقت ان کے نقصان کی حلافی اس فنڈ سے کر دے گا جو ان کافروں کی مکیت ہوگا جن کی بیویاں دار الاسلام کو آگئ ہوں یا ان رقومات سے ادائیگی کر دی جائے گی جو کفار کے ہاں سے مال نغیمت مسلمانوں کو ملا۔

وَ إِنْ فَاتَكُمْ شَیْ مِنْ اَزْوَ احِكُمْ اِلَى الْكُفَّارِ فَعَاقَبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتُ اَزْوَ اجْكُمْ اللَّهِ الْكُفَّارِ فَعَاقَبْتُمْ فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتِ كَارَ وَ اجْلُهُمْ مِّنْلَ مَا اَنْفَقُوا (١٠:٦٠) "اور آكر تهاري كافريويوں كے مروں ين سے پجے تهيں كفار سے واپس نہ لحے اور پھر تهاري نوبت آئے تو جن لوگوں كى بيوياں اوھرر ، گئي بيں ان كو اتّى رقم اواكر ووجو ان كے ويك مروں كے برابر ہو"۔

اور اس محم اور اس برعمل كرنے كو بھى ايمان سے جوڑ ديا جاتا ہے كيونكم اسلام ميں برعم اللہ سے مربوط ہے۔

یوں ہے ادکام زوجین کے درمیان آیک حقیقت پندانہ فنخ نکاح کرتے ہیں۔ اور سے جدائی اسلامی نضور حیات کے مطابق ہے۔ اسلام از دوائی رشتوں کے لیے آیک الگ نضور رکھتا ہے۔ اسلام ہے چاہتا ہے کہ اسلامی مفیں دو سری صفوف سے کمل طور پر جدا اور متاز ہوں۔ اور اسلام کی بوری زندگی اسلامی نظریے حیات پر استوار ہو۔ اور ایمان کے محور کے ساتھ وہ مربوط ہو۔ اور آیک ایسی انسانی سوسائی تفکیل پائے جس کے اندر نسل 'رنگ' زبان' نسب اور زمین اور علاقوں کی بنیادوں پر کوئی اجائی نظام نہ ہو۔ اور مرف آیک ہی جمنڈ اہوجس کے مطابق نوگوں کے درمیان تغربق ہو۔ یعنی وہ پارٹی جو اور وہ پارٹی جو شیطان کی ہے جے جزب الشیطان کما جاتا ہے۔

---000---

اس كے بعد رسول اللہ صلى اللہ عليه و آله وسلم كو بتايا جاتا ہے كه سيد عورتس جو مهاجر بوعني بيں ان سے كن باتوں بر

بيعت لى جائے گى - بيد عورتيں يا وہ عورتيں جو اسلام ميں داخل ہونا جائت ہيں ان كى بيعت بيد ہوگى :

یا آیھا النبی اِذَا جَاءَ كَ الْمُومِنْتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى اَنْ لَا يَشْرِكُنَ بِاللهِ شَيْعًا وَ لَا يَسْرِفْنَ وَلَا يَوْنِينَ وَلَا يَقْتُرِينَهُ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَ لَا يَاتِيْنَ بِبُهْتَانَ يَفْتُرِينَهُ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَ اَلْ يَاتِيْنَ بِبُهْتَانَ يَفْتُرِينَهُ بَيْنَ اَيْدِيْهِنَّ وَ اَلْهَ فَوْ لَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوف فَي فَبَايِعِهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللهَ إِنَّ اللهَ عَفُول لَا عَصِينَكَ فِي مَعْرُوف فَي فَبَايِعِهُنَّ وَاسْتَغْفِرْ لَهُنَّ اللهَ إِنَّ اللهَ عَفُول لَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُوف فِي فَبَايِعِهُنَّ وَاسْتَغْفِر لَهُنَ اللهَ إِنَّ اللهَ عَفُول لَا اللهَ عَلَى اللهَ عَفُول لا وَحَيْمَ لَلهُ اللهَ عَفُول لا يَعْمِينَ وَاللهَ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِي اللهُ اللهُو

یہ باتیں جن پر عور توں سے بیعت لی گئ ہے اسا می نظریہ حیات کے بنیادی عناصر ہیں اور اجماعی زندگی کے بھی سے اساس اصول بس ۔

بیت لے لو اور ان کے حق میں وعائے مغفرت کرو' یفینا اللہ ورگزر فرمانے والا اور رحم کرنے والا ہے''۔

ا۔ بید کہ وہ اللہ کے ساتھ مطلقاکس کو شریک نہ کریس گا۔ ۲۔ سرقہ نہ کریس گا۔ ۳۔ زنا ہے اجتناب کریس گا۔ ۲۔ اولا وکو قتل نہ کریس گا۔ ۳۔ اولا وکو قتل نہ کریس گا۔

جا لمیت میں روائ تھا کہ عور توں کو زندہ درگور کر دیا جاتا تھا۔ نیز اس میں جنین کو قتل کر ناہمی شامل ہے ۔جس کا سبب کوئی بھی ہو سکتا ہے ۔اس لیے کہ وہ بسنن کی امین میں ۔

و کَا یَاْتیْنَ بِبُهِتَانَ یَفْتُرِیْنَهُ بِیْنَ اَیْدیْهِنَّ وَ اَرْجُلْهِنَّ (۲:۲۰) "اور این ہاتھوں کے آگے کوئی بہتان کُڑھ کرنہ لائیں گئ -اس کا منهوم حَفرت ابن عباس نے سے تنایا ہے کہ وہ اپنے خاوندول کے علاوہ کی اور کی اولا دکو ان خاوندول کے ساتھ نہ ملائیں گی - بھی رائے مقاتل کی ہے -

یہ تحفظ زنا ہے ارتکاب سے بچنے کی بیعت کے بعد ایک لازی ہدایت ہے۔ جالمیت میں بیہ رواج تھا کہ عورتیں گئ مردوں سے تعلقات زناشوئی قائم کرتی تھیں۔ جب کوئی بچہ پیدا ہوتا تھا وہ اے اس مخص کا قرار دے ویتیں جس کے ساتھ وہ مشابہت رکھتا۔ بعض او قات ہے کسی دو سرے مخص کے ساتھ بچے کا الحاق کرا دیتیں حالائکہ ان کو اس کا باپ معلوم ہوتا تھا۔

لیکن آیت کے عمومی الفاظ میں تمام ایسے حالات آتے ہیں جن میں بہتان تراخی ہوتی ہو۔ این عماس اور مقامل نے اے ہو مخصوص کیا ہے تو اس لیے کہ اس وقت ایسے حالات موجو دیتے۔ جو حرمت زنا کے تھم سے ختم ہو رہے تھے لیکن موجو د حاملہ عور توں کو تو بچوں کے الحاق کا فیصلہ بسرحال کر ناہی تھا)۔

وكَا يَعْصِينَكَ فِي مَعْرُو فِ (٢:٦٠) "اور كسى معروف امرين تهارى نافرمانى ندكرين كى"-

اس سے مرادرسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی اطاعت ہے۔ ہراس معاسطے جی جو آپ ان سے کیس اور فا ہر ہے کہ حضور " قومحروف کا تضافہ کیا گیا ہے۔ اس لیے کہ یہ آیک دستوری دفعہ بے ۔ اسلامی دستور جی مقاری تاعدہ ہے کہ حکرانوں کی اطاعت معروف کے دائرے کے اندر محدود ہے۔ صرف ان کاموں جی حکرانوں کی اطاعت کا کوئی اصول کاموں جی حکرانوں کی اطاعت کا کوئی اصول کاموں جی حکرانوں کی اطاعت کا کوئی اصول نسیں ہے۔ اسلامی دستور کے مطابق قانون سازی اور حکرانی کے اختیارات کا سرچشمہ اسلامی شریعت ہے۔ امام وقت کا ارادہ نہیں ہے نہ قوم کا ارادہ نہ اکثری یا اجاعی کی اصول کو قانون کا درجہ دے سکتا ہے جو شریعت کے خلاف ہو۔ اندا توم کا ارادہ نہ اسلامی شریعت کے بابند ہیں۔

جب ان عور تون نے سے بیعت کر لی تو تب وہ مومنات ہوں گی۔ اور تب ان کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مغفرت کی دعاکریں سے کہ اللہ ان کے سابقہ گنا ہوں کو معاف کرے۔

انَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَّحِيمٌ (٢:٦٠) "ب تك الله وركزركن والا اور رحيم ب" و وكومايون كو معان كرف والا ب- و مكومايون كو

___000-_-

آخر میں بداڑ انگیز تبعرہ:

يَايُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْ الَا تَتَوَلُّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَتِسُوْا مِنَ الْأَخِرَةِ كَمَا

يئس الْكُفَّارُ مِنْ اَصْحُبِ الْقُبُورِ (٢٠٦٠) "له الوكو بو ايمان لائ بو ان لوكول كو دوست نه بناو 'جن پر الله في قضب فرمايا ب بو آخرت سه اى طرح مايوس بين جس طرح قبرول بين پرت بوك كافرمايوس بين -

بعض روایات بین آتا ہے کہ اس قوم ہے مراد یہودی ہیں 'جن پر اللہ کاغضب ہوا ہے۔اور اس کی دلیل ہے دی گئی ہے کہ آن کر بم بین کی جگہ اس قوم کے لیے ہے الفاظ استعال ہوئے ہیں 'لیکن ہے آیت عام بھی ہو سکتی ہے کہ اس کے منہوم میں وہ لوگ بھی آ جائیں جو مشرکین ہیں اور جن کا تذکرہ اس بوری سورت میں ہوا ہے اور اللہ کی تمام دشمن اس سے مراد ہوں۔ کیونکہ اللہ کے مب وشمن آخرت سے مایوس ہیں اور وہ آخرت کو کوئی ایمیت نہیں دیتے۔اور ان کو تشہیہ ان کفار سے دی گئی ہے جو قبروں میں ہیں۔ ان کو تو معلوم ہو چکا ہے کہ انہوں نے کفر اور شرک کا ارتکاب کیا۔اب دہ دائی جنی ہیں۔ دنیا کی مملت فتم ہے۔اب حشر میں صرف حماب ہونا ہے اور انہوں نے جنم میں گرنا ہے۔

یہ آخری بکار بوری سورت کی بکاروں کو اور بوری سورت کی وعونوں کو اپنے اندر لیے ہوئے ہے۔ اس طرح سورت کا خاتمہ اور آغاز ایک ہی مضمون سے ہوا کہ معضمُوں بِ عَلَیْهِمْ کو دوست نہ بناؤ اور اس خاتمے کے اندر سورت کی تمام آوازکو جمع کر دیا گیا۔

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۲۸

سور وَ القّنف - ۲۱

15--1-1

سورة الصّف أيك نظرمين

اس سورت کے پیش نظر دو باتیں ہیں۔ یہ نہایت آساسی باتیں اور پوری سوئٹ میں بہت ہی واضح طور پر کمی گئی ہیں۔ ان کے علاوہ بھی بعض اشارات ہیں لیکن میہ سب اشارات بھی انہی دو امور کے ساتھ ملحق ہیں۔

پہلی بات ہے ہے کہ تمام للل ایمان کے زہنوں میں ہے بات بھا دی جائے کہ دین اسلام دراصل اللہ کا آخری دین اسلام دراصل اللہ کا آخری دین ہے ' یمی دین مختلف شکلو ن میں ' انسانی تاریخ کے مختلف ادوار میں اس وقت کے حالات کے مطابق جاری اور نافذ رہا ہے ۔ رسولوں اور ان کے ساتھ اٹھنے والی جماعتوں کی زندگیوں میں اس کے تجربے ہوتے رہے ہیں ۔ اس دین کی تمام سابقہ شکلیں دراصل اس آخری دین اور نظام کے لیے تمید اور تیاری تھیں ۔ کیونکہ اللہ کا ارادہ ہے تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی رسالت آخری رسالت ہو' اور آپ کا دین آخری دین ہو۔ اور اسے تمام دینوں پر غالب کر دیا جائے۔

اس سلط میں حضرت موی علیہ السلام کی رسالت کا ذکر کیا جانا ہے کہ حضرت موی ندائی کو جن لوگوں کی طرف بھیجا گیا تھا انہوں نے ان کو اذیت دی ' رسالت کا انکار کیا 'گمراہ ہو گئے اور سے لوگ اللہ کے دین کے ایکن اور محافظ نہ ہے ۔

وَ إِذْ قَالَ مُوْسَىٰ لِقَوْمِهِ يَقَوْمِ لِمَ تُوْذُوْنَنِيْ وَقَدْ تَعْلَمُوْنَ آنِيْ رَسُوْلُ اللَّهِ اِلَيْكُمْ

فَكُمّا زَ اغُواْ آ اَزَ اغَ اللّه قُلُو بَهُمْ وَ اللّه لَا يَهْدى الْقَوْمَ الْفُسقينَ (١٦: ٥) "اور يادكرو موئى كى وه بات جو اس نے اپن قوم سے كى تقى كه "لے ميرك قوم ئے لوگو، تم يُول جھے اذيت دسية بو، طالانكه تم خوب جانے ہوكہ ميں تسارى طرف الله كا بهيا بوارسول بول" _ پھرجب انبول نے ثيرُه افتيار كى تو الله نے بھى ان كے دل ثيرُه كردية الله فاسقول كو بدايت نيس ديا" - يول حضرت موئى كى قوم بھى اس دين كى قيم نه ربى اور اس المانت كو سنبھالنے سے انبول نے افكار كرديا ان كے دل ثيرُ هے ہوگئة تو الله نے بھى ان كو مزيد ثيرُها كرديا - چونكه انبول نے بالاراده مرائن افتار كرلى اس ليے الله نے بھى ان كو كرم ويا اور الله فاستين كو بھى جدايت نيس ديتا -

اس کے بعد حضرت عینی علیہ السلام کی رسالت کا تذکرہ ہوتا ہے اور سے رسالت بھی دراصل حضرت موی علیہ بن کی رسالت کی درسالت کی درسالت کی درسالت کا درسالت کی درسالت کی درسالت کو درسالت کی درسالت

واذْ قال عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبِنِي إسْرَآءِ بِلَ إِنِّي رَسُولُ اللهِ الْيُكُم مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَى مِنَ التَّوْرُةَ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولِ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ (٢:٦) "اورياد كروسيل اين مريم كي وه بات

جو اس نے کمی تھی کہ دواے بنی اسرائیل 'میں تمہاری طرف الله کا بھیجا ہوا رسول ہوں انھدیق کرنے والا ہوں اس اور اس نے کمی تھی کہ دواے بنی اسرائیل 'میں تمہاری طرف الله کا بھیجا ہوا رسول کی جو میرے بعد آئے گاجس کا نام احمد ہو گا''۔ گویا عینی علیہ السلام اس لیے تھریف لائے تھے کہ دین النی کی امانت جو تورات کی شکل میں تھی 'اسے نبی آخر الزمان معرت محمد صلی الله علیہ و آلہ وسلم کے سپرد کر دس اور آپ کے بارے میں خوشخری بھی دس ۔

اور الله کے علم اور تقدیر میں ہیہ بات مقرر تھی کہ ان تمام مراحل اور مدارج سے گزر کر 'اس کا دین ایک مستقل اور عمل عمل میں زمین پر غالب آجائے اور ہیہ رسول آخر الزمان ﷺ کے ہاتھوں۔

هُوَ ٱلَّذِيْ ٱرْسَلَ رَسُولُهُ بِالْهُدٰي وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ هُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ

الْمُسْرِ كُوْنَ (٢٦ : ٩) والله وى توب ،جس نے اپنے رسول كو ہدايت اور دين حق كے ساتھ بھيجا آلك اے يورے كے يورے دين ير غالب كر دے ،خواہ مشركين كوبيه كتابى تاكوار ہو"۔

سے اس سورت کا پہلا ہدف ہے اور ای کے اور دو سرابدف بنی ہے ۔ وہ سے کہ جب ایک مومن کے اندر سے شور پیدا ہو جاتا ہے کہ سے دین اس کے ہاتھ بیں ایک امانت ہے اور اس امانت کے بارے بیں اللہ کا تھم سے کہ اے تمام اویان کر غالب کرتا ہے ، تو ایک مسلم کا سے شعور پھراہے مجبور کرتا ہے کہ وہ اٹھے اور اس کو غالب کرنے کے لیے 'اس دین کی راہ میں جدوجد کرے ۔ جیسا کہ اللہ کا ارادہ ہے کہ اسے غالب کیا جائے ۔ اور اس سلنے میں پھرایک مومن کے قول اور فعل میں تعناو نہیں ہو نا چاہئے ۔ بتایا جاتا ہے کہ سے بری بری بات ہے کہ پہلے تو تم جماد کی خواہش کرتے تھے اور جب جماد فرض ہو گیا تو تم جماد کی خواہش کرتے تھے اور جب جماد فرض ہو گیا تو تم مند موڑر ہے ہو ۔ جیسا کہ معلوم ہوتا ہے کہ بعض مسلمانوں پر سے حالت طاری ہوگئی تھی اور اس سلطے میں بعض روایات بھی ہیں ۔ چنانچہ سورت کے آغاز میں پوری کا نات کی طرف سے تبیج کے ذکر کے بعد ہے آتا ہے کہ اللہ سے چاہتا ہے :

يَايُهَا الَّذِيْنَ أَمِنُوا لَمْ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ (٢)كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَالِلَهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (٣)كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَالِلَهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ (٣)أَنَّ اللَّهُ يُحبُّ الَّذِيْنِ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًّا كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَّرْصُوصٌ (٤) (٢:٦١

تا ٤) "ا الوكو اجو ايمان لائے ہو الم كيوں وہ بات كتے ہو جو كرتے نيں ہو؟ اللہ كے نزديك ميہ سخت ناپنديده حركت اللہ كم كووہ بات جو كرتے ميں ہوا اللہ كارہ ميں اس طرح صف بستہ ہوكر لڑتے ہيں كويا كر او ميں اس طرح صف بستہ ہوكر لڑتے ہيں كويا كہ وہ ايك سيسہ پلائى ہوئى ديوار ہيں"۔

اس کے بعد سورت کے وسط میں ان کو کما جاتا ہے ۔ دنیا و آخرت میں نفع بخش تجارت کیا ہے۔

يَائِيهَا الَّذِيْنَ امَنُوْا هَلْ اَدُلُكُمْ عَلَى تِحَارَةٍ تُنْجِيْكُمْ مِّنْ عَذَابِ اللهِ مِانُوْنَ بِاللهِ وَرَسُوْلِهِ وُ تُحَاهِدُوْنَ فِي سَبِيْلِ اللهِ بِاَمْوَ الِكُمْ وَ اَنْفُسِكُمْ اللهِ بِاَمْوَ الِكُمْ وَ اَنْفُسِكُمْ

ذٰلِكُمْ خَيْرٌ لُكُمْ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ (١١) يَعْفِرْلَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنْتِ تَحْرِى مَنْ تَحْرَى مِنْ تَحْرَى الْلَهُ وَ مَسْكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنْتِ عَدْنَ ذٰلِكَ الْفَوْ زُ الْعَظِيمُ (١٢) وَ أَخْرَى مَنْ اللّهِ وَ فَتْحَ قَرِيبٌ وَ بَشِرِ الْمَثُومِنِيْنَ (١٣) (١٦: ١٠ تا ١٠) درك لوكو يو ايمان لاك بو مَن باول تم كو وه خجارت بو تنيس عذاب اليم عن بجاع؟ ايمان لاو الله اور اس كرسول پر اور جماء كرو الله كل راه ميں اسن مالوں سے اور اپني جانوں سے - يم تمارے ليے بمتر ہے آكر تم جانو - لله تمارے گئاه معاف كر وے گا اور تم كو ايم باغوں ميں واخل كرے گاجن كے يجے نمريں بتى بول گل اور ابدى قيام كى جنتوں ميں بمترين گر تميس عطافرائ گا - يہ برى كامياني اور وه دو سرى چز جو تم چاہے ہو' وہ جى تميس وے گا' الله كي طرف سے نفرت اور قريب بن حاصل ہو جانے والی فتح - لئي الل ايمان كو اس كى بشارت وے دو " وہ جى تميس وے گا' الله كي طرف سے نفرت اور قريب بن حاصل ہو جانے والی فتح - لئي الل ايمان كو اس كى بشارت وے دو " -

سورت كا خاتمد ليك بكار پر موبا ب جو للل ايمان كوب كدوه الله كدد كار بن جائيں 'جس طرح عيني عليه السلام نے حواريوں كو بكارا تھا كد كون ب تم ميں سے ميرا مدد كار' باوجود اس كے كدبى اسرائيل نے كلفريب كر دى تھى اور حضرت عينى عليه السلام كى دشنى پر اتر آئے تھے۔

ید دونوں لائیں اس سورت میں بالکل واضح ہیں۔اور تمام آیات کا مقصد کی ہے۔اب صرف یہ بات رہ جاتی ہے۔
کہ رسالت کی تکذیب کرنے والوں پر تنقید اور سنیہ آجائے اور اس فتم کی سبہات ہیشہ قرآن میں آتی رہتی ہیں۔
یہاں کہا جاتا ہے کہ عیلی علیہ السلام کی بشارت کے بعد بھی ان لوگوں نے تکذیب کی ' حالانک رسول کے مقصد' رسالت کی تاریخ اور طریقہ کارسب کی وضاحت کر دی گئی۔

فَلَمَّا جَآءَ هُمْ بِالْبَيِّنْتِ قَالُوْ اهْذَا سِحْرٌ مُبِيْنٌ (٦) وَ مَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى الله الْكَذِبَ وَهُوْ يُدْعَى الِّي الْإِسْلَامِ وَاللّٰهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّلِمِيْنَ (٧) يُرِيْدُوْنَ لیطفو انو ر الله بافو اههم و الله متم نو ره وکو کر و الکفر و ن (٨) (١ ٦ : ٦ تا ٨)

د کر جب وه ان کے پاک کلی نشانیاں لے کر آیا تو انہوں نے کما بہ تو صریح و موکد کے اب بھلا اس مخص سے برا ظالم
اور کون ہوگا جو اللہ پر جھوٹے بتان باندھے حالا تکہ اسے اسلام کی وعوت وی جارتی ہو۔ایسے ظالموں کو اللہ بدایت نیس
ویا کرتا۔ یہ لوگ اپنے مند کی چھو کوں سے اللہ کے نور کو بجھانا چاہتے ہیں اور اللہ کا فیصلہ یہ ہے کہ وہ اسپنے نور کو بورا بھیلا

ان ہدایات سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کا ہے دین اس کرہ ارض پر اللہ کا آخری دین ہے۔ اور انسانوں کو درست عقیدہ عطاکر تا اور درست فکرونظر دینا اب وین اسلام کے حوالے کر دیا گیا ہے۔ جب کی مسلم کے زبن ہیں ہے بات بیشے جاتی ہے تو وہ جان لیتا ہے کہ وہ اس فریضے کا مکلف ہے۔ اس کا فرض ہے کہ دعوت و جماد کے دربعہ لوگوں تک اس آخری دین کو بینچائے۔ اور ای بات کو اللہ پندکر تا ہے۔ پھر مسلم کا بیہ بھی فرض ہے کہ اس کے دین میں اس کا راستہ بالکل واضح ہو اور اپنے دین اور اس کے قیام کے لیے جماد کے معالمے میں اس کے افکار گنجلک نہ ہوں اور وہ شف شف نہ کرتا ہو۔ نہ وہ اس سیدھے رائے کو چھو ڈکر دو سرے رائے افتیار کرتا ہو۔ کیونکہ اللہ نے کی راستہ افتیار کیا ہے کہ اللہ کے دین کے حف بستہ ہو جاؤ اور جماد کرو۔

ای دوران مسلمانوں کے اظلاق 'ان کے مزاج اور ان کے مغیراور سوسائی بیں ان کے طرز عمل کی طرف بھی توجہ
دی گئی ہے اور وہ ہے ہے کہ اے برگز وہ بات نہیں کمنا چاہئے جو وہ کر نہیں سکتا۔ اور نہ اس کے قول اور عمل بیں تضاد
ہو' نہ ان کے ظاہرو باطن میں فرق ہو' اس کی گھر کے اندر اور با ہرکی زندگی کیساں ہو' اور اسپنے ہرحال میں اے اللہ کے
لیے خالص ہونا چاہئے۔ اسپنے قول اور فعل میں سچا ہو' اس کے قدم اور اس کاراستہ صاف ہو۔وہ اسپنے دو سرے بھائیوں
کا ہدر دہو اور سب نوگ اس طرح ہوں جس طرح بنیان مرصوص۔

---0000---

درس نمبرا۲۷ تشریح آیات

14--1-1



سَبَعَ بِللهِ مَا فِي السَّلُوٰتِ وَ مَا فِي الْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيُزُ الْحَكِيْرُ الْعَالَى اللَّهِ الْكَا الَّذِينَ امْنُوا لِمَ تَعُوْلُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ الْكَارِّمَةُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ يُحِبُ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُ مَ لَا تَفْعَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُ مَ لَا يَنْهَا لَكُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُ مَ لَا يَنْهَالِهُ فَا لَا يَعْمَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُ مَا لَا يَعْمَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا كَانَهُ مَا لَا يَعْمَلُونَ فَي سَبِيلِهِ مَا لَا يَعْمَلُونَ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

''دہ للہ کی تیجے کی ہے ہراس چیز نے ہو آسانوں اور زبین میں ہے 'اور وہ غالب اور کیم ہے ۔ اے لوگو جو ایمان الا ے ہوا تم کیوں وہ بات کتے ہو جو کرتے نہیں ہو؟ اللہ کے نزدیک بیہ خت ناپندیدہ حرکت ہے کہ تم کمو وہ بات جو کرتے نہیں۔ اللہ کو تو پند وہ لوگ ہیں جو اس کی راہ میں اس طرح صف بستہ ہو کر لاتے ہیں گویا کہ وہ لیک سیسہ پالی ہوئی دیوار ہیں''۔ اللہ عزز و کیم کی تیج پوری کا کنات کر رہی ہے ۔ سورت کے آغاز میں سے بات لا کر اہل ایمان کو سے آٹر دیا جاتا ہے کہ تمارا دین اس پوری کا کنات کا دین ہے ۔ اور سے دین توحید ہے ۔ اور تم اس کے لئین ہو۔ اور کافرین اور مشرکین کا موقف غاط ہے اور وہ اس دین کی روشنی کو بجھانا چاہتے ہیں ۔ اللہ تمیس دعوت دے رہا ہے کہ اس دین اور اس رسول کی موقف غاط ہے اور وہ اس دین کا غلبہ مقرر کر رکھا ہے ۔ آگر چہ کافراور مشرک تو اس کو ختم کر نا چاہتے ہیں' لیکن اللہ نے فیصلہ کر دیا ہے کہ ان کے علی الرغم اسے غالب کرنا چاہتا ہے ۔ اس آغاز کا مغموم سے کہ سے پوری کا کنات کا دین ہے فیصلہ کر دیا ہے کہ ان کے علی الرغم اسے غالب کرنا چاہتا ہے ۔ اس آغاز کا مغموم سے کہ سے پوری کا کنات کا دین ہے فیصلہ کر دیا ہے دور وہ اس دیر کی امانت ہے ۔ اور اس دین کا خلور اور غلبہ دراصل اک قدرتی امرہ ' اور اللہ عزیز و کیم کی خطاور تقدیر ہے ۔ اس خلور اور غلبہ دراصل آک قدرتی امرہ ' اور اللہ عزیز و کیم کی خطاور اقد یرے ۔

اس کے بعد بعض موسنین کی جانب سے کمزوری کے اظہار پر عماب کیا جاتا ہے 'کہ دین کے معالمے میں جہاد سے جو فخص مند موڑے گا' اسے اللہ بہت ہی تابند کرتا ہے اور اسے قابل شرم قرار دیتا ہے 'خصوصاً الن لوگوں کی جانب سے جو ایمان لائے ہیں جب کہ اللہ کی راہ میں جہاد کرنے والوں کو اللہ بہت پند کرتا ہے۔

یاً یُھا الَّذِیْنَ اَمنُو الِمَ تَقُولُونَ مَالَا تَفْعَلُونَ (٢) كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ اَنْ تَقُولُوا مَالَا تَفْعَلُونَ (٢) كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ اَنْ تَقُولُوا مَالَا تَفْعَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَّا كَانَّهُم بُنيَانٌ تَفْعَلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفَّا كَانَّهُم بُنيَانٌ مَرْصُوصٌ (٤) (١٦: ٢ تا ٤) "ل لوگو جو ايمان لائ بوئم يوں وہ بات كت بو جو كرتے نبيل بو؟ الله كروك يہ خت تا پنديدہ حركت ہے كہ تم كو وہ بات جو كرتے نبيل – الله كو تو پندوہ لوگ ہيں جو اس كى راہ ميں اس طرح صف بست ہوكر لڑتے ہيں گو ياكہ وہ ايك سيسه پلائى بوئى ديوار ہيں "۔

علی این ملی نے حضرت این عباس سے روایت کی ہے کہ مطانوں میں سے بعض لوگ ایسے تھے کہ فرضت جماد سے پہلے کتے تھے کہ اللہ میں کوئی ایساعمل بنا دے 'جو اسے بست ہی مجوب ہو 'ہم اس پر عمل کریں ۔ اللہ نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اطلاع دی کہ اللہ کے نزدیک محبوب ترین عمل تو بے شک ایمان لانا ہے لیکن اس کے بعد ان لوگوں کے خلاف جماد کر نا اللہ کو محبوب ہے جو ایمان نہیں لاتے اور اللہ کی نافرمانی کرتے ہیں اور ایمان کا اقرار نہیں کرتے ۔ جب جماد کا ہے تھی مسلمانوں نے ایس کے بند نہ کیا اور اسے انہوں نے ایک بھاری تھی سمجھا' تو اللہ تعالی نے فرمایا :

يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ أَمَّنُو المَّ تَقُولُونَ مَالًا تَفْعَلُونَ (٢) كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَالًا

لکین امام این کثیرنے کما ہے : د جمہور نے کما ہے کہ بیہ آیت اس وقت نا ذل ہوئی جب مسلمانوں نے بیہ تمناکی کہ جماد فرض ہو جائے 'جب جماد فرض ہو گیا تو بعض لوگوں نے اسے پسند نہ کیا اور دو سری جگہ بھی اس کے بارے میں آیا ہے ۔

آلَمْ تَرَ الَى الَّذِيْنَ قِيْلَ لَهُمْ كُفُّوا آيْدِيكُمْ وَ اَقِيْمُوا الصَّلُوةَ وَ التُوا الزَّكُوةَ فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشُونَ النَّاسَ كَخَشْيَةِ اللهِ اَوْ اَشَدَّ خَشْيَةً وَقَالُوْا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْ لَآ اَخَرْتَنَا الْى اَجَلِ قَرِيْبٍ قُلْ مَتَاعُ الدُّنْيَا قَلِيْلٌ وَ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ ا

و كُو كُنتُم فِي بُرُ و ج مُشَيِدَة (٧٨) (٤:٧٧ – ٧٨) دو آن ان او گول كو بهى ديكها جن ان كو كُنتُم فِي بُرُ و ج مُشَيِدَة (٧٨) (١٠ عراب جو انهي الزائى كا عم ديا گيا تو ان ين ايك فراق ان يا يكول ان ايك فران ايك براي كول ان ايك شرون ان ايك ان ايك فرا ايك فر

قادہ اور ضحاک نے کما کہ سے ان لوگوں کی سرزنش کے لیے نازل ہوئی ہے جو کتے تھے کہ ہم نے قتل کیا' جیرمارا' تلوار چلائی' اور سے سے کیا اور دراصل انہوں نے ایسا نہ کیا تھا۔

آیت کے سیاق کلام اور اس میں قال کے ذکر ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جمہور مغرین کی بات ورست ہے۔ یک رائے این جریر نے بھی افتیار کی ہے۔ نیکن قرآنی آیات کا مغموم بالعوم شان نزول کے واقعات ہے وسیج ہوتا ہے۔ بلکہ بست وسیج ہوتا ہے۔ ای وجہ ہے ہم عموی مفہوم لیتے ہیں۔ خصوصی واقعہ نزول کا لحاظ نہیں رکھتے۔ ہاں جس واقعہ میں آیت نازل ہوئی اس کو پیش نظر رکھنا ضروری ہے۔۔۔ آغازیوں ہوتا ہے کہ کسی واقعہ یا واقعات پر عماب ہے۔

یا یہ الکہ یْنَ اُمنُو الم تَقُولُو نَ مَالًا تَفْعَلُو نَ (۲:۲) "لے لوگو جو ایمان لائے ہو'تم کیوں وہ بات کتے ہو جو کرتے نہیں''۔اور اس کی انتااس پر ہوتی ہے کہ اللہ کے نزدیک سے فعل بہت ہی براہے۔

كُبُرَ مَقْتًا عِنْدَ الله أَنْ تَقُولُو ا مَا لَا تَفْعَلُو نَ (٦٠ : ٣) "الله كَ زريك به سخت تا پنديده حركت به كم تم كموده بات جوكرتے نيں"-

المقت وہ ناپندیدہ بات جو اللہ کے نز دیک بہت ہی ناپندیدہ ہے۔وہ اس کو بہت براجھتا ہے اور یہ اللہ کہتا ہے جو تمہار ارب ہے۔

اور تیسری آیت بیل وہ بات واضح طور پر بڑا دی جس کے بارے بیل انہوں نے کما کہ ہم کریں گے مگر پھر بھی انہوں نے اس سلنے میں کو آئی کی ۔ اور وہ ہے جماد و قال ۔ اور قرار دیا جاتا ہے کہ جو لوگ صف بستہ قبال کرتے ہیں وہ بست ہی محبوب لوگ ہیں ۔

ان الله يُحب الدين يقاتلون في سبيله صفًا كانهم بنيان مرصوص (١٦: ٤) " الله يُحب الله يُحب الله يك سيد بلائى موئى ديوار الله كوتو بنده الوك بيد مواك بيد بلائى موئى ديوار بين مرف قال مى نيس بلك قال الله كاراه من مواور بي قال منظم مواسوسائى كى مفول كه اندر تنظيم كه بعد موا اور به قال منظم مواسوسائى كى مفول كه اندر تنظيم كه بعد موا اور به قال موجى نمايت مى جم كرال كى صورت من -

---000

جیسا کہ ہم نے اس پارے کی متعدد سور تول میں اس بات کا اظهار کیا ہے کہ قرآن کر یم کے چین نظریہ بات تھی کہ

ایک ایس امت کی تغیر کی جائے جو اس زمین پر قرآن کی امانت کی حامل ہو۔ قرآنی منهاج زندگی قائم کر تا اس کا ختا ہو اور قرآنی شریعت کو ایک محمل نظام کی شکل میں چیش کرے ۔ اس مقصد کے لیے ایک جماعت اور ایک سوسائی بنا نا ضروری فا۔ اور ای جماعت کو ایک عملی جماعت بنا نا ضروری قفا اور بیر سب کام ایک ساتھ کرنے ضروری تھے۔ یاد رہ کہ سلامی نظام کا مزاج سے ہے کہ اس میں فردکی قیمت جماعت میں ہے ، تنما کچھ نہیں ۔ اسلام اپنے وجود کو ایک باہم مربوط اور نظم جماعت کی شکل میں ویکنا چاہتا ہے ، جس کا ایک نظام ہو ، جس کا ایک بدف ہو اور اس بدف کے اردگر داس کے نظم جماعت کی شکل میں ویکنا چاہتا ہے ، جس کا ایک نظام ہو ، جس کا ایک بدف ہو اور اس بدف کے اردگر داس کے مام افراد گھومتے ہوں۔ یوں کہ بید نظام ہر ایک کے ضمیر میں ، ہر ایک کے عمل میں ، پھر اس کر ہ ارض پر کسی امت کی عملی میں ، ایک لئی سوسائی ایک امت جو عملاً متحرک ہو اور خل میں نافذ ہو اور امین کے حدود اور فریم ورک میں کرتی ہو۔

اسلام 'آگرچ فرد کی اصلاح اور ایک فرد کی نیت کی اصلاح اور ضمیر کی اصلاح پر بہت زور دیتا ہے اور انفرادی ذمہ داری کا اصول بھی اسلام ہی نے عطاکیا ہے ' لیکن اسلام افراد کا دین نمیں ہے ' کہ ایک ایک فرد عبادت خص کی ذات اپنی اپنی عبادت کرے ۔ اس طرح اسلام کی ایک فرد کی ذات میں حقیقت نمیں بن سکن' نہ کسی ایک منفرد شخص کی ذات میں بھی حقیقت نمیں بن سکنا۔ نہ اسلام اس صورت میں آیا ہے کہ وہ ایک شخص کی زندگی میں گوشہ نشین ہوکر رہے ' بلکہ اسلام کا سکھ ہے کہ وہ انسان افرادی طور پر زندہ نمیں رہے بلکہ اجتماعی طور کی افرادی اور اجتماعی زندگی اور سرگرمیوں پر عادی ہو۔ اس لیے کہ انسان افرادی طور پر زندہ نمیں رہے بلکہ اجتماعی طور پر زندہ رہے بلکہ اجتماعی نظام ہے ۔ یکی وجہ ہے کہ پر زندہ رہے ہیں اجتماعی نظام ہے ۔ یکی وجہ ہے کہ اس کے آداب 'اس کے قواعد 'اس کے ادادے ' یسان تک کہ اس کی عبادات بھی اجتماعی نظام ہے ۔ یکی وجہ ہے کہ فرد کے لیے بہتر ہو اس کے ادادے 'اس می افتا بیشنا ہو اس میں اختماعی نظام کو لوگوں کے اندر رہتا ہے 'اس میں افتا بیشنا فرد کے لیے ہو اور ایک جماعت کے اندر رہتا ہے 'اس میں افتا بیشنا ہو اور ایک جماعت کے اندر رہتا ہے 'اس میں افتا بیشنا ہو اور ایک جماعت کے اندر رہتا ہے 'اس میں افتا بیشنا ہو اور اس جماعت میں اپنے دین کا امین ہے ' آیک نظام کا طائی ہے ' اور اس کا فرض ہے کہ اس نظام کو لوگوں کے اندر کے اور اس جماعت میں اپنے دین کا امین ہے ' آیک نظام کا طائی ہے ' اور اس کا فرض ہے کہ اس نظام کو لوگوں کے اندر کرے ۔

جب سے بی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے دعوت کا آغاز کیا 'اسلامی معاشرہ قائم ہونا شروع ہوگیا۔اسلامی جماعت کی تفکیل شروع ہوگئ اور رسول اللہ ﷺ اس جماعت کے قائد قرار پائے ۔یہ جماعت ایسی تفلی جس کی جماعتی ذمہ داریاں تھیں 'جو اپنے ماحول سے بالکل ممتاز تھی۔ اس کو ایسے آ داب سکھائے جاتے ہے کہ ان کا آیک سرااگر آیک فرد انسان کے ضمیر میں ہوتا تھا تو دو سرا سراایک جماعت سے متعلق ہوتا تھا اور یہ اسلامی اجتائی سرسائی اس وقت بھی تھی جب ابھی مدید میں اسلامی حکومت قائم بھی کہ کی اسلامی جماعت کے ذریعہ سے ہوئی تھی۔ میں اسلامی حکومت قائم بھی کہ کی اسلامی جماعت کے ذریعہ سے ہوئی تھی۔ ہم جب ان آیات پر غور کرتے ہیں تو دیئی عقائد کے اوپر جو اظلاق نظام ان میں استوار کیا جاتا ہے وہ آیک اجتائی ضرورت بھی ہے اور یہ اظلاق آیک اجتائی نظام ہی کی شکل میں ظاہر ہو سکے ہیں اور یہ نظام ایسا ہے کہ اسے نافذ کرنے کے لیے آیک انتظامیہ کی ضرورت ہے۔

پلی دو آیات میں اس بات پر گردنت کی گئی ہے کہ بیہ بات ایک مسلمان اور مومن کے شایان شان نہیں ہے کہ وہ ایک بات کے اور پھر اس پر عمل نہ کرے ۔ بیر ایک مسلمان اور مومن کی شخصیت کی بنیادی صفت ہے ۔ سچائی اور

اشقامت اور راست بازی -اس کا باطن اور ظا ہرایک ہو-اس کا قول اور فعل مکسان ہوں اور پیہ بات صرف مسئلہ جماد تک محد و دنیں بے بلکہ ایک مومن کو ہرمعالم بی ایہا ہونا جائے۔

ید کہ مسلم کا ظاہرہ باطن ایک ہونا جائے اور قول و فعل کیساں ہونا چاہے۔ ایک لیک بات ہے جس پر قرآن نے بہت بن آکید کی ب اور اس مضمون کو بار بار بیان کیا ہے۔ یہو دیوں کے بارے میں کما گیا۔

آتَاْمُرُ وْ نَ النَّاسَ بِالْبِرِّ وَتَنْسَوْنَ نَفُسكُمْ وَ آنْتُمْ تَتْلُوْنَ الْكِتْبَ آفَلَا تَعْقِلُوْنَ (٢:

٤٤) " تم دو سرول كو تو نيكى كاراسته افتياركرنے كے ليے كتے بو كر اپنے آپ كو بھول جاتے ہو حالانك تم كتاب كى حلاوت كرتے ہو-كيا تم عقل سے بالكل ہى كام نيس ليتے" -اور منافقين پر تنقيد كرتے ہوئے بير كما كيا ہے :

وَ مِنَ النَّاسِ مَنْ يَعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيْوِةِ الدُّنْيَا وَيُشْهِدُ اللّٰهَ عَلَى مَا فَيْ قَلْيِه وَ هُوَ الْمَالُونِ اللّٰهِ عَلَى مَا فَيْ قَلْيه وَ الْمَالُونِ اللّٰهِ اللّهِ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ الللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللهِ اللهِ الللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللهِ اللهِ اللهِ الللهِ الللهِ اللهِ الللهِ الللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللهِ الللهِ الللهِ الللهِ اللهِ الللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللهِ الللهِ الللهِ الللهِ اللهِ الللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللهِ الللهِ الللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللهِ الللهِ الللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الللهِ الللهِ اللهِ اللهِ ا

اس مضمون کی احادیث بہت ہیں 'آگے جو حدیث ہم ذکر کر رہے ہیں 'وہ اس سلسلے میں شدید ترین اور خت ترین اور خت ترین بدایت ہے۔ امام اجر نے عبداللہ این عامراین رہید ہے روایت کی ۔ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ہمارے گھر آئے۔ اس وقت میں بچہ تھا۔ میں گھر ہے با ہرجانے لگا کہ کھیلوں۔ میری ماں نے جھے کہا عبداللہ! اوحر آؤ میں جہیں بچھ دیتی ہوں۔ میری ماں ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا تم نے اے کیا وینے کا ارادہ کیا ہے؟ واس نے کہا مجبور کا وانہ۔ تو حضور "نے فرمایا اگر تم نے الیا نہ کیا تو تہمارے ظاف ایک جھوٹ لکھ دیا جائے گا۔ اور یک وجہ ہے کہ امام اجمد این عقبل سفر کر کے لیک شخص کے پاس ایک حدیث نقل کرنے گئے اور یہ سفر کائی طویل تھا تو آپ نے اس شخص کو دیکھا کہ وہ تھیل بکڑے ہوئے ہا اور اپنے فچر کو سے باور کر اربا ہے کہ اس میں خوراک ہے 'طالانکہ وہ فالی تھی تو امام اجہ نے اس فخص سے روایت کر نا مناسب نہ سمجھا کیونکہ اس نے اپنے فچرکے ساتھ جھوٹ بولا۔

یہ تقی اسلام کی اظاتی تقیر۔ اور بہ تھا لیک مسلمان کے لیے اظلاقی معیار۔ اور بہ تھے وہ لوگ جن کو اسلامی نظام حیات کا ایک حیات کا ایک حیات کا ایک معیار ہے جسے قائم کر نااس سورت کا مقصد و تحور ہے اور بہ اسلامی جماعت کی تربیت کا ایک اہم تحت ہے اللہ اسلامی منهاج کو ورست کرنے کے لیے اٹھاتا ہے۔

جب ہم اصل موضوع کی طرف آتے ہیں جو اس سورت کا محور اور موضوع ہے لیعنی جماد فی سبیل اللہ ۔ تو اس سے پہلے ہم کئی موضوعات اپنے سامنے پاتے ہیں آگہ ہم ان پر غور کریں اور اس سے عبرت لیں ۔

سب سے پہلے تو ہمارے سامنے حضرت انسان کا نفس آنا ہے اور اس نفس پر ضعف کے لمحات آتے ہیں۔ صرف اللہ ہی اے اس ضعف سے بچا سکتا ہے اور وائی یاد وہانی اور وائی نزبیت کی ضرورت پیش آتی ہے۔ روایات میں آنا ہے کہ بید نمایت ہی اینڈ ائی مہا جرین میں سے بچھ لوگ تھے جن کی خواہش تھی کہ ان کو قال کی اجازت دی جائے۔ یہ لوگ الل کہ میں شے اور ان کے جوش و خروش کا یہ عالم تھا کہ مکہ ہی میں لڑنا چاہتے تھے لیکن اس وقت ان کو یہ تھم ویا گیا کہ وہ ہاتھوں کو روک رکھیں اور نماز قائم کریں اور ذکو قدیں۔ لیکن جب ان پر جماد فرض کیا گیا اور وہ بھی مدینہ میں اور مناز ہا چاہتے بلکہ وہ لوگوں سے ایسے ڈرنے سگے جس طرح اللہ سے ڈرنا چاہتے بلکہ مناسب وقت پر ' تو ان میں سے بعض لوگ ایسے تھے کہ وہ لوگوں سے ایسے ڈرنے سگے جس طرح اللہ سے ڈرنا چاہتے بلکہ مناسب وقت پر ' تو ان میں سے بعض لوگ ایسے تھے کہ وہ لوگوں سے ایسے ڈرنے سگے جس طرح اللہ سے ڈرنا چاہتے بلکہ وہ تو کی دیا دی کہ اور انہوں نے یہ کہنا شروع کر ویا کہ۔

و قَالُو ا رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقَتَالَ لَو ْ لَآ اَ خَرْ تَنَآ اللّٰى اَجَلَ قَرِيْب (٤: ٧٧) ك الله تو نے ہم پر قال كيوں فرض كر ديا۔ ذرااور ہميں صلت دى ہوتى "- يا يہ مدينہ بى كى لميك جماعت تنى اور محبوب ترين اعمال كے بارے ميں بوچھتى تنى اور جب جانا گيا كہ محبوب ترين عمل جماد فى سبيل الله ہے تو انہوں نے اس كو ناپند كيا۔

کی ایک واقعہ ہماری آگھیں کھولنے کے لیے کافی ہے کہ نفس انسانی بہت کرور ہے اور اسے رات دن مسلسل بربیت و تذکیر اور یا و وہانی کی ضرورت ہے ۔ خصوصا جبکہ اس کو مشکل ترین ٹارگٹ ویا جا رہا ہو ۔ یہ تربیت اس لیے ضروری ہے کہ یہ اپنی راہ پر درست چلتی رہے 'اپنی کمز وریوں پر قابو پائے اور دور افق بلند پر اس کی نظریں ہوں ۔ نیز اس سے ہمیں یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ بھی کوئی مشکل ٹارگٹ لینے کے لیے ایک مسلم کو بے تاب نہیں ہوتا چاہے ۔ جبکہ چاہت وین ہوتو خدا کا شکر اداکر ٹا چاہئے ۔ آگر ہم اللہ کے سامنے تجاویز چیش کریں اور اللہ وہ حالات چیش کر دے تو شاید ہم ثابت قدم نہ رہ سکیں ۔ ویکھتے یہ مسلمانوں کی پہلی جماعت ہے اور اس میں بھی ایسے لوگ ہیں جن پر گر دنت ہو رہن ہے کہ کیوں تم ایسی باتیں کرتے ہو جن پر عمل نہیں کرتے ۔ یہ سخت عماب ہو اور خوفناک گر دنت ہو رہن ہے کہ کیوں تم ایسی باتیں کرتے ہو جن پر عمل نہیں کرتے ۔ یہ سخت عماب ہو اور خوفناک گر دنت ہے ۔

وو سری بات جو سامنے آتی ہے وہ سے ہے کہ اللہ ان لوگوں کو پند کرتا ہے 'جو اس کی راہ میں لڑتے ہیں 'اس طرح جس طرح وہ بنیان مرصوص ہیں۔ اللہ اپنے رائے میں لڑنے کے لیے کس قدر زور دار انداز سے مسلمانوں کو آمادہ کرتا ہے لیکن ریکارڈ سے بتاتا ہے کہ سے آکید بعض لوگوں کی اس نفیاتی حالت کو دور کرنے کے لیے کمی گئی جو جنگ کو پند نہ کرتے تھے اور اسے اور موخر کر تا چاہتے تھے۔ اور جنگ سے پہائی افقیار کر رہے تھے۔ اس لیے یمال ان کو تختی سے آمادہ کیا گیا۔ لیکن اس مخصوص حالات کے لیے ہیکہ اسلام کی سے عام الیسی ہے کہ لوگوں کو بروقت جنگی حالات کے لیے ہیکہ اسلام کی سے عام الیسی ہے کہ لوگوں کو بروقت جنگی حالات کے لیے آمادہ رکھا جائے۔

ایک اہم بات سے ہے کہ اسلام خواہ مخواہ جنگی جنون پیداکر نا نہیں چاہتا اور نہ ہی وہ جنگ کو ایک محبوب چیز جمتا ہے۔ اسلام جنگ کو اس لیے فرض قرار دیتا ہے کہ حالات اے مجبور کر دیتے ہیں۔ پھر اسلام جن مقاصد کے لیے جنگ کرتا ہے وہ بلند مقاصد ہیں۔ اسلامی جنگ اس لیے ہوتی ہے کہ اسلامی ممالک کے اندر اللہ کے آخری منہاج زندگی کو نافذ اور قائم

کیا جائے ۔ یہ اسلامی منہاج زندگی آگرچہ آیک فطری منہاج ہے لین اسلام انسانی نفوس پر بچھ ذمہ دادیاں ہمی عائد کرتا

ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس منہاج کے معیار تک بلند کریں تاکہ اس اعلیٰ معیار پر یہ نظام قائم رہ سکے ۔ لین یہ ہمی آیک

ملی حقیقت ہے کہ بیشہ اس کر ہ ارض پر ایس توقی رہی ہیں جن کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اسلامی نظام زندگی اس دنیا میں

قدم نہ جائے ۔ اس لیے کہ دنیا کہ جس قدر غیراسلامی نظام ہیں ان کے بچھ مفادات و افتیازات ہوتے ہیں ' یہ نظام بین کوئی اور جھوئی قدروں پر قائم ہوتے ہیں ' جب بھی دنیا میں اسلامی نظام قائم ہوا ہو توں کے مفادات ختم ہو اور انسانوں کو انسانی عظے ہے ہیں۔ اور انسانوں کو انسانی عظے سے بیچ گراکر اور ان کے اندر انطاق بگھڑ پداکر کے ' اور ان کو حقیقت سے جائل رکھ کر اسلامی نظام کی مخالفت میں لاکر گھڑ اگر دستے ہیں۔ اور یوں عوام الناس اپنی جمالت کی وجہ سے اسلام کی راہ روکنے گئے ہیں۔ شرکا زور ہوتا ہے اور باطل پھولا ہو رکھائی دیتا ہے ۔ اور شیطان کی جائیں بہت گہری ہوتی ہیں۔ کی وجہ ہے کہ قرآن حالین ایمان اور اسلامی منہاج حیات کے محافظین اور باسد اروں کے لیے اعلی اظافی معیار تجویز کرتا ہے تاکہ وہ شراور شیطان کے ایجنوں کا اچھی طرح مقابلہ کر کے محافظین اور باسد اروں کے لیے اعلی اظافی معیار تجویز کرتا ہے تاکہ وہ شراور شیطان کے ایجنوں کا اچھی طرح مقابلہ کر کے مانے کی اظام کی جنوں کو افتار دیں ۔ یک انہاں رائے کی آزادی بلتی ہے۔ اور وہ ہروقت الیں جنگ کے لیے تیار ہوں جو ان پر سام کے دشن مسلط کہ دیں ۔ یک گیا ہوں کو اظہار رائے کی آزادی بلتی ہے۔ اور وہ آپنی مرضی کا نظام قائم کر کے تیں۔ اسلام کے دشن مسلط کہ دیں ۔ یک آزادی بلتی ہے۔ اور وہ بی کی توان کی مرابیا ہے ۔ اور کور کو کو کور کی کی کور کی دورت اسلام کی راہ میں رکتی ۔ جس کے ذریعہ سے اسلام کی راہ میں کی خور سے دعوت اسلام کی راہ میں رکتی ہے۔ اسلام کی مرابیا ہے دورت اسلام کی نظام کا تم کم کے تیں۔ اسلام کی مرابیا ہے۔ اور کی کور کی کور کی کی کی کور کی کور کی کی کور کی دورت اسلام کی نظام کا تم کم کے تیں۔ اس کے دریعہ کور کور کور کور کور کی کی کور کور کور کور کی کور کی کور کی کور کی کی کی کی کور کی کور کی کور کی کور کور کور کی کی کور کی کور کی کور کی کور کور کور ک

پھر یہ لوگ اللہ کی راہ میں جماد و قال کرتے ہیں نہ اپنی ذات کے لیے لاتے ہیں اور نہ ہی کسی رنگ کی عصبیت کے لیے لاتے ہیں۔ نہ نسلی 'نہ لسانی 'نہ علاقائی اور نہ خاندانی عصبیت کے لیے۔ صرف اللہ کی راہ میں لاتے ہیں۔ اس لیے لاتے ہیں کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو لوت ہیں۔ اس کے لاتے ہیں کہ اللہ کا کلمہ بلند ہو تو وہ اللہ کا کلمہ بلند ہو تو وہ اللہ کا کلمہ بلند ہو تو وہ اللہ کے راہتے ہیں لوتا ہے ''۔

کلت اللہ کے معنی سے ہیں کہ اللہ کے احکام و مقاصد کے لیے اور اللہ کا ارادہ بھی کی ہے کہ جس طرح سے بوری
کائنات اللہ کی تبیع کرتی ہے اور اللہ کے قانون قدرت کے مطابق چلتی ہے ای طرح انسان بھی اللہ کے بیعیج ہوئے آخری
اور عمل نظام زندگی اور شریعت البیہ کے مطابق چلے۔اور یوں سے بوری کائنات اور اس کے اندر پائے جانے والے سب
انسان اللہ کے قانون کے مطابق چلیں۔اور اللہ کے سواکمی کا قانون اور شریعت نہ چلے۔

یہ ضروری تھا کہ بعض افراد نظام شریعت کی راہ روکیں ' بعض طبقات اسلامی نظام کو قائم ہونے نہ دیں۔ بعض طبقات اسلام ان رکادٹوں کو عبور کرے اور ان کا مقابلہ کو متیں اے اپنے لیے خطرہ بجھیں اور اس کے سوابھی چارہ نہ تھا کہ اسلام ان رکادٹوں کو عبور کرے اور ان کا مقابلہ کرے ۔ اور یک وجہ تھی کہ مسلمانوں پر جماد و قال فرض کیا گیا تاکہ اسلامی نظام کو قائم کیا جا سے اور اے قائم رکھا جا سکے ۔ اور زمین کے اوپر اللہ کاکلہ بلند ہو۔ یک وجہ ہے کہ اللہ ان لوگوں کو مجبوب سجھتا ہے ' جو اس کے راہتے میں صف بندی ہے اور تے ہیں ہویا وہ بنیان مرصوص ہیں۔

بيب وه حالت جس پر بسيس بهت زياده غور كرنا چاہے -

یہ تصویر جو مسلمانوں کے لیے اللہ تعالیٰ یماں پیش فرمانا ہے یہ دراصل مسلمانوں کے دین کی تصویر ہے۔ یہ تصویر دکھاتی ہے کہ مسلمانوں کے نشانات راہ کیا ہیں اور قرآن کریم ان کے لیے اجماعی نظام کفالت و حمایت کس طرح تجویز کر آہے۔

صفاً كانهم بنيا لا مرصوص (١٦: ٤) "الك من كاشل من الوالى وه ميسه بلائى مونى ديوار بين المين المولى من المين المولى بين المام بوست بين اور براينك النافيضة اداكر ربى ہے اور براينك النه مقام بر كورى ہے اور النافريضة اداكر ربى ہے اور براينك النه مقام بر كورى ہارت كر عتى ہے - اكر ليك اينك بحى نكال لى جائے تو بورى ممارت كر عتى ہے - اى طرح اكر اينك آكر اينك آگے ہو جائے " يبچے ہو جائے يا اور والى اينك ينج والى ينك ہے جدا ہو جائے تو ديوار ميں سوراخ ہو سكا ہے - بير سب باتي جماعت كے افراد كے باہى ربط كو متعين كرتى بين - جوليك بى ست ميں آگے براہ رہے ہيں - يعنى وہ شعورى طور بر بھى ايك دو سرے كے ساتھ ہم الميك ہوں الكام ميں بھى ايك دو سرے كے ساتھ ہمقدم ہوں الظام ميں بھى منظم ہوں جس طرح شيج كے دانے اور بدف بھى ايك ہو -

---000---

اس کے بعد معرت موی علیہ السلام کا قصد بیان کیا جاتا ہے کہ اسلامی انقلاب کا منهاج تمام و عواق میں ایک بی رہا ہے۔ آدم علیہ السلام سے ادھر:

تَّأْتِيْ مِنْ بَعْدِي السُّمْهَ آخْمَدُ * فَلَتَّا جَآءَهُمُ بِالْبَيِّنْتِ قَالُوًا مُذَا سِحُرُ ثَبِينًا ﴿ وَمَنْ اَظْلَهُ مِنْنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ لَيْنَغَى إِلَى الْإِسْلَامُ وَ اللَّهُ لَا يَهُدِي الْقَوْمَ الظُّلِيهُ فَي أَيُرِيْدُونَ لِيُطْفِئُوا نُوْرَ اللَّهِ بِٱفْوَاهِمْ وَاللَّهُ مُتِوُّ نُوْرِمٌ وَ لَوَكُرِهَ الْكُفِرُونَ۞ هُوَ الَّذِئَّ ٱرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُلَّى وَعُ وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُطْهِرَاهُ عَلَى الدِّيْنِ كُلِّهِ وَ لَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿ يَأَيُّهُا الَّذِينَ ٩ اُمَنُوا هَلَ آدُلُكُو عَلَى يَجَارَةٍ تُنتِجِيكُهُ مِن عَذَابٍ ٱلِيُورِ ثُوثُومِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِكُوْ وَٱنْفُسِكُو ۗ ذَٰلِكُو خَبُرٌ لَّكُو إِنْ كُنْتُو تَعْلَمُونَ ١ يَغْفِرُ لَكُو ذُنُوبَكُو وَيُدْخِلُمُ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنُ تَحْتِهَا الْأَنْهُارُ وَمَلْكِنَ طِلِبَةً فِي جَنْتِ عَدْنِ ذَٰ لِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيْمُ ۖ إ وَ الْخَرِٰى تُحِبُّوْنَهَا ۚ نَصُرٌ مِّنَ اللهِ وَ فَتُحُرُ قَرِيْبٌ ۗ وَبَثِّرِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿ يَا يَهُا أ الَّذِيْنَ أَمَنُوا كُوْنُوَّا آنْصَارَ اللهِ كَمَا قَالَ عِيْسَى أَبُنُ مَرْيَعَ لِلْحَوَارِيِّنَ مَنَ ٱنْصَارِئَ إِلَى اللَّهِ ۚ قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ ٱنْصَارُ اللَّهِ فَالْمَنْتُ ظَلَّإِنَّهَ ۗ مِّنُ م بَنِيَ إِنْسَوَاءِيْلَ وَكَفَرَتُ طَأَيْفَةٌ ۚ فَأَيِّدُنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا عَلَى عَدُوِّ هِـوَ فَأُصْبَحُوا ظِهِرِينَ ﴿ ٥ع

"اور یادر و موی میری وہ بات ہو اس نے اپنی توم ہے کی تھی کہ "الد میری توم کے لوگو می کیوں ملکھے ازیت دیے ہو اطلال کہ تم خوب جانے ہو کہ میں تمباری طرف اللہ کا بھیجا ہوارسول ہوں؟ " پھر جب انہوں نے ٹیڑھ افتیار کی تو اللہ نے بھی ان کے دل ٹیڑھے کر دیے "اللہ فاستوں کو ہدایت نہیں دیتا۔ اور یاد کر و عینی این مریم کی وہ بات بو اس نے کی تھی کہ "اے بنی اسرائیل میں تمباری طرف اللہ کا بھیجا ہوارسول ہوں 'تھدیق کرنے والا اس تورات کی بو بھی ہوئی موجو و ہے "اور بشارت دینے والا ہوں ایک رسول کی جو میرے بعد آئے گاجس کا نام اجمد ہو گا۔ مگر جب وہ ان کے پاس کھلی کھلی نشانیاں لے کر آیا تو انہوں نے کہا یہ تو صرح وجو کا ہے۔ اب بھلا اس شخص سے بردا

ظالم اور کون ہو گا جو اللہ پر جموٹے بتان باند سے 'عالاتکہ اے اسلام (اللہ کے آگے سراطاعت جمکا دینے) کی دعوت دی جاری ہو؟ ایسے ظالمون کو اللہ ہدایت نہیں دیا کرتا ہے لوگ اسٹے مند کی چو تکوں ہے اللہ کے نور کو بجھانا چاہتے ہیں 'اور اللہ کا فیصلہ ہیے کہ وہ اپنے نور کو پر اپھیلا کر رہے گا خواہ کافروں کو ہے کتنا ہی ناگوار ہو۔ وہ بی تو ہو ہے جس نے اپنے مرسول کو ہدایت اور دین حق کے ساتھ بھیجا ہے تاکہ اسے پورے کے پورے دین پر عالب کر دے خواہ مشرکین کو ہی کتنا بی ناگوار ہو۔ اس لوگو جو ایمان لائ ہیں جاؤں تم کو وہ تجارت جو تہیں عذاب الیم سے بچا دے؟ ایمان لاؤ اللہ اور اپنی جانوں سے رسول پر 'اور جماد کر واللہ کی راہ میں اپنے مالوں سے اور اپنی جانوں سے ۔ یکی تمہارے لیے بہتر ہے آگر تم جانو۔ اللہ تمہارے گاناہ معاف کر دے گا' اور تم کو ایسے باغوں میں واخل کرے گا جن کے بیچ نہریں بہتی ہوں گی' اور ابدی آیام کی جنوں میں بہترین گر تمہیں عطا فرائے گا۔ یہ ہری کامیابی اور وہ دو مرکی چیز جو تم چاہتے ہو' وہ بھی حمیں دے گا' اللہ کی طرف سے نصرت اور تر یہ بی میں حاصل ہو جانے والی فتے ۔ اس کی لئل ایمان کو اس کی بشارت دے دو ایس کی بشارت دے والے لاگو جو ایمان لائے ہو' اللہ کے مدد گار بو' جس طرح عینی این مریم نے حواد یوں کو خطاب کر کے کما تھا : دوکون ہو ایمان لائے وہ 'اللہ کی طرف (بلائے) میں میرا مدد گار بو' جس طرح عینی این مریم نے حواد یوں کو خطاب کر کے کما تھا : دوکون ہو ایمان لائے والوں کی ان کے دشنوں کے ایمان کا آیک گروہ ایمان لایا اور دو سرے گروہ نے انکار کیا۔ پھر بم نے ایمان کا نے والوں کی ان کے دشنوں کے متاب کی اور وہ یو ایمان کا آیک گروہ ایمان کا یا وہ دو وہ کی کہاں ہو کر رہے'۔

بن اسرائیل کا حفرت موئ کو ایذا دینا' جبکہ آپ ان کو اور اس ملت کو فرعون کے مظالم سے چھڑانے والے تھ'
آپ ان کے رسول اور قائد تھے اور معلم تھے' ایک ایک داستان کی طرف اشارہ ہے جومسلسل ان کو دی جانے والی ایذا پر
مشتل ہے ۔ آپ نے اس قوم کو درست کرنے کے لیے جو مشعتی اٹھائیں اور دشوارگزار مراحل سے گزرے' وہ انتقاب
جد وجمد ہے ۔ اور قرآن کریم نے اس کی خوب تغییلات دی جی 'جن کو پڑھ کر ایک شخص تشلیم کر لیتا ہے کہ یہ ان تھاب
جد وجمد تھی اور آپ اولوالعزم رسولوں میں سے تھے ۔

ان کی حالت سے تقی سے حفرت موک نالی ان کو ذات سے نجات دینے کی جدوجد کر رہے تھے اور فرعون کی گرفت اور جباری و قماری کا مقابلہ کر رہے تھے لیکن سے لوگ اس ذات میں بھی امن و چین سے رہنا پند نمیں کرتے تھے اور اس حالت میں حفزت موکیٰ علیہ السلام پر تقید کرتے تھے۔وہ اس ان تھک جدوجمد پر سے تبعرہ کرتے تھے۔

اُو ذینا من قَبْلِ اَنْ تَاْتِینَا وَمِنْ بَعْدِ مَاحِئْتَنَا (۷: ۲۹) در بمیں اذیت دی گئی قبل اس کے کہ آپ ہمارے پاس اَئیں اور اس کے بعد بھی جَبد آپ آگے "۔ گویا وہ آپ کی رسالت میں اپنے لیے کوئی خیر نہیں دیکھ رہے جگے ہے۔ دیکھ رہے تھے بلکہ وہ اینی اذیت کی وجہ اس رسالت کو بچھتے تھے۔

الین جونی اللہ نے فرعون کو غرق کیا اور بنی اسرائیل کو نجات دی اور سے سب مظرانبول نے اپنی آتھوں سے دیکھا' نجات پاتے ہی انبول نے موی علیہ السلام کی دعوت توجید کو ترک کرنے کا ارادہ کر لیا اور قوم فرعون کی طرح' شرک کرنے کا ارادہ کیا۔

فَاتَوْا عَلَى قَوْمٍ يَعْكُفُونَ عَى أَصْنَامٍ لَّهُمْ قَالُوا يُمُوسَى اجْعَلْ لَّنَآ اِلْهًا كَمَا لَهُمْ

اللهة (٧: ٨ ٣ ١) و پر وه چلے اور راستے میں ایک الی قوم پر ان کاگزر ہوا جو اپنے چند بتون کی گرویدہ بنی ہوئی تقی -کہنے گئے و اے مویٰ ہمارے لیے بھی کوئی ایسا معبود بنا دے جیسے ان کے لیے معبود ہیں "-

اور حضرت موی طیہ السلام اپنے رب کی ملا قات کے لیے بہاڑ پر گئے جمال سے انسیں تورات کی تختیال وی گئیں' ان کے جاتے ہی سامری نے انسیں مگراہ کر دیا۔

فَأَخْرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَّهُ خُوْارٌ فَقَالُوا هٰذَآ الْهُكُمْ وَ اللهُ مُوسَى

فَنَسى ﴿ ٢ : ٨ ٨ ﴾ "اور ان كے ليے سامرى نے ايك بچرے كى مورت بناكر تكال لايا جس سے قتل كى سى آواز نكلى تقى _ لوگ يكار المصے يمى ہے تسار اخد ااور موئى كا خدا۔ موئى اسے بھول گيا"۔

پھرانہوں نے اس طعام پر اعتراضات شروع کر دیتے جو انہیں صحرامیں من اور سلویٰ کی شکل ہیں ماتا تھا اور کہا

يْمُوْسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ وَ احِدِ فَادْ عُ لَنَا رَبُّكَ يُخْرِجُ لَنَا مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ

منْ بَقْلَهَا وَقَثْآنَهَا وَفُوْمِهَا وَعَدَسِهَا وَ بَصَلَهَا (٢: ١١) "ك موى ٠٠٠٠٠٠ بم ليك بى كَفَا فَرْمَم سَيَا وَ مَعَدَسِهَا وَ بَصَلَهَا (٢: ١١) "كما في بِدِاوار سالٌ ' تركارى 'يَبول ' بسن پياز اور دال وغيره پيدارك"-

اس کے بعد جب ان کو گائے کے ذبح کرنے کا تھم دیا گیا تو وہ بہانہ سازی اور گتافی کرنے لگے ۔ بیہ گتاخی نبی کے حق میں بھی ۔ کہنے لگے : اپنے رب کو پکارو کہ وہ کیسی ہو' اس کارنگ کیسا ہو۔

فَذَبَحُوهُمَا وَمَا كَادُو ا يَفْعَلُو نَ (٢: ٧١) " كِرانسوں نے اب وَج كيا ورنہ وہ ايباكتے نہ معنوم بَوْتے ہے"۔

اس کے بعد انہوں نے سبت کو بطور یوم تعطیل خود مطالبہ کیا اور پھراس کی خلاف ورزی کی ۔ پھران کو تھم دیا گیا کہ اس مقدس سرزمین میں داخل ہو جاؤجو اللہ نے تمہارے لیے لکھ دی ہے ۔ تو انہوں نے ذلیل و خوار ہوکر ارض مقدس میں داخل ہونے سے انکار کر دیا۔

قَالُوْ ا يُمُوسَىٰ إِنَّ فِيْهَا قَوْمًا جَبَّارِيْنَ وَ إِنَّا لَنْ نَّدْ خُلَهَا حَتَّى يَخْرُجُوْ ا مِنْهَا فَإِنْ

یّخر جُو ا منها فَانَا د خلو ن (٥: ٢٢) و انهوں نے كما ك موى واں تو بوك زبروست لوگ رہتے ہیں۔ ہم وہاں برگز نہ جائیں گے 'جب تك وہ وہاں سے فكل نہ جائيں ' ہاں اگر وہ فكل گئے تو ہم داخل ہونے كے ليے تيار نيں اور جب موى عليه السلام نے اصرار كيا تو ان كا جواب سے تھا:

قَالُوْ ا يُمُوْسَىٰ إِنَّا لَنْ نَّدْخُلَهَا ۚ اَبَدًّا مَّا دَامُوْا فِيْهَا ۚ فَاذْهَبُ أَنْتَ وَ رَبُّكَ

فَقَاتِلَآ إِنَّا هُهُنَا فَعِدُو ْنَ (٥: ٢٢) (١ موئ 'ہم تو وہاں بھی نہ جائیں گی 'جب تک وہ وہاں موجود ہیں۔بس تم اور تسارارب دونوں جاؤ اور لڑو۔ہم یہاں بیٹھے ہیں "۔

اس کے علاوہ بار بار کی تافرہانیوں' سوالات' سرکھی اور ذاتی تمتوں کے ذریعہ ان لوگوں نے بار بار حضرت مویٰ نالظ کو اذبیت دی ۔ جن کی تنصیلات احادیث میں آتی ہیں ۔

یال الله تعالی حضرت موی علیه السلام کابی قول نقل کر آ ہے جو محبت بمرے لیج میں ان سے ایک گلہ ہے۔

لکین جب انہوں نے اصلاح و استقامت کی تمام کو مشوں کو نظرانداز کر دیا تو اللہ نے ان کے دلوں کو مزید ٹیڑھا کر دیا۔اور ان کے مید دل ہدایت کے لیے قاتل ہی نہ رہے ۔ مید گراہ ہو گئے اور اللہ نے بھی ان کے لیے ضلالت لکھ دی ۔

وَ اللّٰهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الْفُسيقِينَ (٦٦:٥) (١٥:٥) واور الله فاستوں كو ہدايت نبيں ديتا" - يوں دين پر ان كى استقامت ختم ہوگئى اور ان سے محافظين دين كا منصب چلاگيا اور وہ اى طرح ٹيڑھى راہ اور گمراہى پر رہے -اس كے بعد عيلى ابن مريم تشريف لائے اور انہوں نے بنى اسرائيل سے كما:

یبنی اسر آءیل آئی رسو ک الله الیکم (۲۱:۲) "اسر آءیل میں تہاری طرف الله کا بینا ہوں 'نہ ہے کہا کہ وہ اللہ کا بیم ہوں' در نہ کا کہ میں اللہ کا بینا ہوں' نہ ہے کہا کہ وہ اللہ کے اقائم میں سے لیک اقوم ہیں۔

مُصَدَّقًا لَمَا بَيْنَ يَدَى مِنَ التَّوْرَةِ وَ مُبَشِّرًا بِرَسُولِ يَّاتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ

اَحمدُ (۲ : ۲) (تقدیق کرنے والا ہوں اس تورات کی جو جھ سے پیلے آئی ہوئی موجود ہے۔ اور بشارت دینے والا ہوں آیک رسول کی جو میرے بعد آئے گاجس کا نام احمد ہو گا' ۔ یوں صرح الفاظ میں رسالت کی تصویر پیش کی جاتی ہے کہ سلمہ رسالت آیک تن ہے اور ہررسول کے بعد جو دو سرارسول آنا ہے وہ سابقہ رسول کی رسالت کی تقدیق کرتا ہے ۔ یوں اس آیک بن رسالت کے علقے زمین و آسمان کے ور میان اور زمین کی طویل تاریخ کے اور پھیلے ہوئے ہیں ۔ اور آیک بن رسالت کے علقے زمین و آسمان کے ور میان اور زمین کی طویل تاریخ کے اور پھیلے ہوئے ہیں ۔ اور آیک بن ایک دو سرے کے ساتھ جڑے ہوئے ہیں اور آیک بن ایس ایک دو سرے کے ساتھ جڑے ہوئے ہیں اور یکی تصویر اللہ کے منہاج حق کے لائق ہے ۔ یہ آیک بن دین اور آیک بن منہاج ہے ۔ اور اس شکل و صورت مختلف لوگوں کے لیے مختلف ربی ہے کیونکہ انسان مختلف ادواز میں علم 'تجریات اور استعداد کے لحاظ سے مختلف رہا' اس لیے شریعت کی شکل بھی مختلف ربی ہے ' لیکن نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کو عقلی استعداد کے لحاظ سے مختلف رہا' اس لیے شریعت کی شکل بھی مختلف ربی ہے ' لیکن نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کو عقلی

اعتبارے ایک بالغ است دی گئی' اس لیے آپ کو ایک آخری اور عمل شریعت دی گئی۔ ایک بختہ عقل است کو عمل شریعت دی گئی۔ ایک بختہ عقل است کو عمل شریعت دی گئی۔ اس دین نے انسانی عقل ہے اپیل کی۔اور عقل کے کام کے لیے ایک وسیع دائرہ عمل چھوڑ دیا تاکہ اس کے اندر وہ کام کرے اندر وہ کام کرے اندر وہ کام کرے اندر وہ کام کرے اور استعداد کو دیکھتے ہوئے خالق کائنات نے خودکیا۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے انجیل میں احمد کی پیشن گوئی موجو دہتی۔ آج جو اناجیل رائح ہیں ان میں ہویا نہ ہو۔ کیونکہ سے بات شابت ہوگئ ہے کہ موجودہ اناجیل 'بعد کے ادوار میں تکھی گئی ہیں 'ادر جن طالات میں تکھی گئی ہیں وہ بھی معلوم ہیں۔

قرآن کریم جب جزیرة العرب میں نازل ہوااور یہو دونصار کی نے بھی پڑھا۔جس میں تھا۔

اَلنَّهِيِّ الْمُامِّيِّ الَّذِيْ يَجدُوْنَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي النَّوْرِ اهِ وَ الْمَانْحِيْلِ "نبي اي جے وہ اپنے ہاں تورات و انجیل میں کلھا ہوا پائے ہیں"۔ تو ان میں سے بعض تعلق علاءنے اس کا اقرار کھی کیا جیہا کہ عبداللہ ابن سلام نے۔اس لیے کہ یہ لوگ اس آیت کے چھپانے کا مخت اہتمام کرتے تھے۔

پھر آریخی روایات متواتر ہیں کہ یمودی اس نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا انتظار کرتے تھے اور وہ یہ بھی

یقین رکھتے تھے کہ اس کا زمانہ قریب آگیا ہے۔ای طرح نصاری میں سے بعض للل توحید جو جزیر ۃ العرب میں ادھرادھر

بھرے ہوئے موجود تھے 'انہوں نے بھی اس کی نقید ہی کی ۔ لیکن یمودی میہ امید لگائے بیٹھے تھے کہ میہ نبی آخر الزمان ان

میں سے ہو گاجب اللہ نے اسے حفرت ابر اہیم کی اولاد کی دو سری شاخ نبی اساعیل سے بھیج ویا' انہوں نے اس کو بہت

ناپند کیا۔اور اس کے ساتھ جگ شروع کر دی۔

سرحال نص قرآنی بذات خوداس معالمے میں قطعی ہے۔اور قرآن ہی ایک معتد علیہ ذریعہ ہے ،جس کے اندر کوئی تحریف نہیں ہوتی ' جبکہ تورات اور انجیل کا حال توسب کو معلوم ہے۔

---000

چنانچہ اکثرِ تغیری اقوال کے مطابق ورج ذیل آیات اس بارے میں ہیں کہ یہود و نساری نے اس پیغیر کا استقبال کی طرح کیا جس کی گئی استقبال کی مطابق مطابق میں دی گئی تھی۔ ان آیات میں ان کے رویے کی سخت ندمت کی گئی اک انہوں نے اس دین کا استقبال کرنے کے بجائے اس کے خلاف سازشیں شروع کر دیں طالانکہ اللہ کا فیصلہ یمی ہے کہ سے دین تمام ادیان پر غالب ہو گا اور یمی آخری دین ہے۔

فَلَمَّا جَآءَ هُمْ بِالْبَيِّنْتِ قَالُوْ اهْذَا سِحْرٌ مُبِيْنٌ (٦) وَ مَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللهِ الْكَذِبَ وَهُوْ يُدْعَى إِلَى الْمَامِ وَ اللهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّلِمِيْنَ (٧) يُرِيْدُوْنَ لِلهِ اللهِ الْكَذِبَ وَهُوْ يُدْعَى إِلَى الْمَامِ وَ اللهُ لَا يَهْدِى الْقَوْمَ الظَّلِمِيْنَ (٧) يُرِيْدُوْنَ لِيهُ لِيعُوْمُ الطَّلِمِيْنَ (٨) هُوَ اللهِ يُطْفِوُ اللهِ بِاَفْوَاهِهِمْ وَ اللهُ مُتِمُّ نُوْرِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَفْرُوْنَ (٨) هُوَ اللهِ يُ

اَرْسَلَ رَسُولُهُ بِالْهُدَٰي وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلَّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشركُوْنَ

(٩) (١٦: ٦ تا ٩) ودگر جب وہ ان كے پاس كھلى كھلى نشانياں كر آيا تو انهوں نے كما بيہ تو صرح دھوكا بسام الله كا وركون ہو گاجو الله پر جھوٹے بہتان باندھے 'ھالانكہ اے اسلام (الله كے آگے سر اطاعت جھكا دينے) كى دعوت دى جارى ہو؟ اينے ظالموں كو الله بدايت نميں دياكر آيہ لوگ اپنے منه كى چھو كئوں ہے الله كے نوركو بجمانا چاہتے ہيں 'اور الله كا فيصلہ بيہ كہ وہ اپنے نوركو بورا پھيلاكر رہے گا خواہ كافروں كو بيه كتابى ناگوار ہو۔ وي تو كي بورك كي بورك كي بورك كي بورك كي بورك كي بورك دين بر غالب كر دے خواہ مشركين كو بيكتابى ناگوار ہو''۔

بنی اسرائیل اس دین جدید کے مقابلے میں صف آرا ہو گئے۔ دشنی 'سازشیں اور گراہ کن پر وپیگنڈا شروع کر دیا۔ اور ہرفتم کے اوقیھے ہتھیار اس کے مقابلے میں لے کر آگئے اور اس دین کے خلاف انہوں نے جو جنگ شروع کی وہ آج تک ختم نہیں ہوئی۔ انہوں نے سب سے پہلے اس پر سے الزام لگایا۔

فَلَمَّا جَآءَ هُمُ بِالْبَیْنَتُ قَالُو الهٰذَا سحر مُبِیْنُ (۲:۲) درجب وہ ان کے پاس کھی نائیاں لے کر آیا تو انہوں نے کہا یو کتابوں کو نہ جانے ہے 'نہ بشارتوں کو جانے ہے ۔ نہ بشارتوں کو جانے ہے ۔ نہ بشارتوں کو جانے ہے ۔ اور انہاں کا رویہ ایک ہی جیسارہا۔ بلکہ المل کتاب اسلامی بحاذ کے اندر بھی سازشیں شروع کر دیں ۔ مہا جرین اور انسار کو لڑانے کی کوشش کی ۔ اور انسار کے دو قبائل اوس اور تزرج کو لڑانے کی کوشش کی ۔ بھی انہوں نے مشرکین کہ ہے ایکا کر کے اس نے دین کے ظاف جنگ کی اور بھی انہوں نے منافقین مدید کے ساتھ اتحاد کر کے اس کے ظاف بنگ کی اور بھی انہوں نے منافقین مدید کے ساتھ اتحاد کر کے اس کے خلاف لڑنے کی سمی کی ۔ اور انہوں نے مدید اور عالم اسلام پر جرحملہ آور کی مدد کی ۔ مثل غزوۃ احزاب میں انہوں نے بڑھ کر حصہ لیا ۔ انہوں نے جھوٹے الزامات لگا کر بھی اس میں حصہ لیا ۔ جبکہ لگف کے واقعہ کو انہوں نے عبد اللہ این سلول کے ذریعہ خوب اچھالا اور فتنہ عثان میں بھی انہوں نے عبد اللہ این سلول کے ذریعہ خوب اچھالا اور فتنہ عثان میں بھی انہوں نے عبد اللہ این سلول کے ذریعہ خوب اچھالا اور فتنہ عثان میں بھی انہوں نے عبد اللہ این سلول کے ذریعہ خوب اجھالا اور فتنہ عثان میں بھی انہوں نے عبد اللہ این سلول کے ذریعہ خوب اجھالا اور فتنہ عثان میں بھی انہوں نے عبد اللہ این سلول کے ذریعہ کام کیا ۔ پھر سرت کی کتابوں میں انہوں نے منظم سازش کے ذریعہ اسرائیلیت کو داخل کیا ۔ جب وہ قرآن کے اندر جعلی آبیات واضل کرنے کی سعی تھی ۔ بونے سے عاجز ہو گئے تو انہوں نے تغیر "سرت اور احادیث کے اندر وصنی احادیث داخل کرنے کی سعی تھی ۔

یہ جگ اسلام کے خلاف آج تک ختم نہیں ہوئی۔ آج تک عالمی یہو دیت عالمی عیدائیت اور صیبونیت اسلام کے خلاف رات دن سازشوں میں معروف ہے۔ یہ ہرطرف ہے اسلام پر حملہ آور ہو رہے ہیں اور لوگوں کو بھی اسلام کے خلاف جگ پر آبادہ کرتے ہیں۔ اس جنگ میں چودہ سوسال ہے نہ جنگ بندی ہوئی ہے 'نہ صلح ہوئی ہے 'کی دور میں بھی نہیں۔ سرق میں جاکر انہوں نے صلیبی جنگیں لڑیں۔ مغرب میں اندلس میں انہوں نے مسلمانوں کا نام و نشان منا دیا۔ اور شرق اوسط میں انہوں نے بیشہ اسلامی خلافت کے خلاف جنگ کی ۔ یہاں تک کہ ترکی کی خلافت کو انہوں نے جاہ کیا اور اے گزے کرکے رکھ دیا۔ اس کے بعد بھی ان کی یہ جنگ ختم نہ ہوئی اور انہوں نے جعلی ''ہیرو'' اسلام اور عالم اسلام کے لیے پیدا کیے اور ان کے ذریعہ انہوں نے اسلام کے خلاف اپنی انتقامی ہیاس کو بچھایا۔ جب انہوں نے اسلام کی قلاف اپنی انتقامی ہیاس کو بچھایا۔ جب انہوں نے اسلام کی قلاف ترکی میں آیک عظیم ہیرو پیدا کیا اور اس

کے اندر اس قدر ہوا بھری کہ وہ بہت ہوا زهیم بن گیا۔ اس کے بعد اس کے مقابلے میں اتحادیوں کی فرجوں نے پہائی افتیار کی 'جنوں نے آستانہ کو فتح کر لیا تھا تا کہ اس فتص کو بہت ہوا فاتح برنا کر پیش کیا جاسکے۔ آیک ایسا فاتح جو ظافت اسلامیہ کو فکڑے کر کئے۔ اس نے رکی کو عالم اسلام سے جداکیا۔ اس نے اعلان کیا کہ ترکی لا دبی ریاست ہے۔ اس کا دین کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔ جب بھی یہودی اسلام پر ضرب لگانا جابیں وہ عالم اسلام کے لیے اس فتم کے لیڈر پیدا کیڈر پیدا کرتے ہیں۔ وہ مسلمان ممالک میں اس فتم کے لیڈر پیدا کرتے ہیں۔ اسلامی عصبیت کے علاوہ ہر عصبیت پیدا کرتے ہیں 'اسلامی جسند ور اسلامی عصبیت کے علاوہ ہر عصبیت پیدا کرتے ہیں 'اسلامی جسند ور اسلامی عصبیت کے علاوہ ہر عصبیت پیدا کرتے ہیں 'اسلامی جسندوں کے علاوہ ہر عصبیت پیدا کرتے ہیں 'اسلامی حصبیت کے علاوہ ہر عصبیت پیدا کرتے ہیں 'اسلامی حصبیت کے علاوہ ہر عصبیت پیدا کرتے ہیں۔

يُرِيْدُوْنَ لِيُطْفِوُا نُوْرَاللَّهِ بَافْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُوْرِه وَلَوْ كَرِهَ

الْکُفُو وَ نَ (٢ : ٨) و الله کافروں کو این منہ کی پھوٹوں سے اللہ کے نور کو بجھاٹا چاہتے ہیں اور اللہ کا فیصلہ ہے ہے کہ وہ آپ نور کو پھیلا کر رہ گا خواہ کافروں کو سے کتابی تاگوار ہو" ۔ قرآن کی سے آیت ایک عظیم حقیقت کا اظمار کر ربی ہے ۔ اور اس حقیقت کو ایک ایسی تصویری انداز میں پیش کیا گیا جس سے انسان کو ان لوگوں کی حالت پر بے اختیار بنی آتی ہے وہ اپنے منہ سے سے الزام لگاتے تھے کہ سے کھلا جا دو ہے اور اس کے خلاف سے سازشیں کرتے تھے اور خفیہ منصوبوں منصوب بناکر اسے ختم کرنا چاہتے تھے اور اس جدید دین کا قصہ بی تمام کرنا چاہتے تھے اس لیے اللہ نے ان کے منصوبوں کے متنا بلے میں ان کی سے مایوس کن تصویر کھینی کہ وہ اللہ کے نور کو اپنے منہ کی پھوٹوں سے بجھانا چاہتے ہیں۔ اللہ کا نور اور سے ضعیف اور حقیر!!

و الله مُتم و و و و و و کو و الله می الم کفو و و کو (۱ : ۱) " اور الله این نورکو بوری طرح پیمیا کر رب گا اگرچہ ہے کافروں کو کتا تی فاکوار گزرے " - الله کا وعدہ سی بوا - الله نے بی صلی الله علیہ وسلم کی زندگی میں اپ نورکو بوری طرح پیمیلا ویا - اس نے لیک اسلا بی جماعت ' نمایت تی زندہ و تابندہ اسلا بی جماعت کفری کر دی - اور اے اسلا بی نظام زندگی میں زندہ اور محرک رہا ' صرف کتابوں میں نمیں ' الله نے اے عالم واقعہ میں غالب کیا - الله یا کہ اس نورکو کھل زندگی میں زندہ اور محرک رہا ' صرف کتابوں میں نمیں ' الله نے اے عالم واقعہ میں غالب کیا - الله یاک نے اس نورکو کھل کیا ' مسلمانوں کا دین کھل ہوا ' مسلمانوں پر اپنی نعتوں کو تمام کیا - اور ان کے لیے دین اسلام کو پند کیا - ان کے لیے اس دین کو محبوب بنا دیا ' وہ اس کے لیے لاتے رب ' طالت یوں ہوگی کہ اگر کمی مسلمان کو آگ میں ذال دیا جائے تو وہ اے پند کر ۔ گا گر کفر کی طرف کو ٹا کو بند ند کر تا تھا - چنانچہ دین کی صورت لوگوں کے دلوں میں کھل ہوگئی - اور آپ کے بعد بھی سے صورت حال بھی بیم بید اموتی رب اور قائم ربی ہے اصلام کر بلا کے بعد زندہ ہوتا ہے اس لیے کہ اسلام الله کا نور سے اور ایک کے ورکو انسانی کو ششیں ختم نہیں کہ جم لیے اس می کہ اسلام کو خو دسافت کیڈر ہیں ۔ بوتی و دیوں اور نفرانیوں کے خو دسافت کے خودسافت کے اسلام کو ختم کر ملائے کے اسلام کو ختم کر دیا ہے اور اس کا کیڈر دیوں اور نفرانیوں کے خودسافت کے دیا ور اور اس کا کو تم کر دیا ہے اور اس کا کیڈر دیوں اور نفرانیوں کے خودسافت کیڈر ہیں ۔ بوجو دیوں اور نفرانیوں کے خودسافت کیڈر ہیں ۔ بوجو دیوں اور نفرانیوں کے خودسافت کیڈر ہیں ۔ بوجو دیوں اور نفرانیوں کے خودسافت کیڈر ہیں ۔ بوجو دیوں اور نفرانیوں کے خودسافت کیڈر ہیں ۔ بوجو دیوں اور نفرانیوں کے خودسافت کیڈر ہوں ویوں اور نفرانیوں کے خودسافت کیڈر ہیں ۔ بوجو دیوں اور قات سے بچھتے ہیں کہ ہم نے اسلام کو ختم کر دیا ہے اور اس کا

709

نور بچھا دیا ہے ۔ جیسا کہ اور کما گیا اللہ کا فیصلہ بیا تھا کہ نور خدا پھیل جائے اور دین غالب ہو۔

هُوَ الَّذِيْ ٱرْسَلَ رَسُولُهُ بِالْهُدْيِ وَدِيْنِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَ هُ عَلَى الدِّينِ كُلَّهِ وَ لَوْ كَرِهَ

الممشر كُون لَ (٢٠ : ٩) "ون تو ج جس في النيخ رسول كو بدايت اور دين حق كے ساتھ بھيجا ب آكہ اے بورے كي بورے دين پر عالب كر دے خواہ مشركين كويد كتابى فاگوار ہو" - يداس بات كى شا دت ہے كہ اسلا كى نظام زندگى بدايت به اور دين حق ہے - يد ايك فيصله كن بات به اور اس پر كوئى اضافه نميں ہو سكا - الله كا ارادہ بورا ہو گيا اور يد دين تمام اديان پر عالب ہو گيا ہے - يد دين ابنى ذات اور ابنى تشكيل كے لحاظ سے واحد دين ہے 'اس كے مقابل كا كوئى دين نميں ہے - مثلاً دنيا كے بت پر ستانہ اديان كے اندر تو مقابلے كى كوئى بات بى نميں ہے - د ب كتابى دين تو يد اى سلط كا آخرى اور كمل دين ہے 'اور الله كے نظام كاب آخرى الله يشرك ہے - يد اين كمل اور اعلى صورت يمى ہے -

سابقہ کتب سادی کے اندر بے شار تحریفات کر دی گئی ہیں 'ان کی شکل بدل گئی ہے اور وہ کلاے کلائے ہو گئے ہیں اور ان میں دہ اضافے ہو گئے ہیں جو ان میں نہ تھے۔ان کے اندر کانٹ چھانٹ کر دی گئی ہے۔پھروہ اس حالت تک پہنچ گئی ہیں کہ وہ آج جدید دور کی زندگی کی کوئی رہنمائی نہیں کر سکیں۔اگر سے مان لیا جائے کہ ان کے اندر تحریف نہیں ہوئی تو بھی وہ سابقہ ایڈ بیش ہیں جبکہ دین اسلام اللہ کے نظام کا آخری اور آزہ ترین نسخہ ہے جس کے اندر جدید ترقی یافتہ زندگی کے تمام سائل حل کر دیے گئے ہیں۔سابقہ ادیان اللہ کی اسکیم کے مطابق ایک محدودوقت کے لیے آئے تھے۔

اللہ کا یہ وعدہ نفس دین اور اس کی نوعیت اور اس کے احکام و مواد کے اعتبار سے تو پورا ہوا کہ دین اسلام کے مقابلے کاکوئی دین نہیں ہے لیکن یہ نظام عملی زندگی ہیں ہی لیک غالب نظام رہا ہے ۔ لیک بار تو یہ دین غالب ہو کر رہا ہے ۔ یہ اس کر ارض پر اس قدر غالب ہوا کہ تمام ادیان 'تمام اقوام تقریباً ایک سو سال تک اس کے ذیر تھیں رہے ۔ اس کے بعد بھی یہ دین وسط ایشیا اور وسط افریقہ ہیں سیلاب کی طرح پھیل گیا۔ یمان تک کہ ابتدائی جمادی جدوجمد کے ذریعہ اپنی ذاتی قوت سے یہ دین بانچ زریعہ اس کے اندر جس قدر لوگ واضل ہوئے اس کے بعد محض تبلیق جدوجمد کے ذریعہ اپنی ذاتی قوت سے یہ دین بانچ گنا علاقے اور آبادی ہیں بھیل گیا۔ آج بھی یہ دین بغیر عکومتی قوقوں کے پھیل رہا ہے ۔ حالا تکہ یہودی اور صیحوتی سازش نظام فلافت کو ختم کر ویا ہے ۔ یہ نظام ان لوگوں نے ترکی ہیں اس ہیرو کے ہاتھوں ختم کرایا ہے۔ اس مقصد کے لیے انہوں نے فرگھڑ اتھا۔ اور باوجود اس کے کہ پورے عالم اسلام ہیں اس دین کے خلاف رات دن سازشیں ہو رہی ہیں اور پورے عالم اسلام ہیں اطف والی دن سازشیں ہو رہی ہیں اور پورے عالم اسلام ہیں الحض والی دن سازشیں ہو رہی ہیں اور پورے عالم اسلام ہیں اور پورے عالم اسلام ہیں الحض والی دن سازشیں ہو رہی ہیں لیک یہ لیک کا چراخ ہے اور پورکوں سے اسے بجھایا نہیں جا سکتا۔ اسلام ہیں لیک کولیات کیل رہے ہیں لیکن یہ لید کا چراخ ہے اور پورکوں سے اسے بجھایا نہیں جا سکتا۔

غرض باوجو ولیوں اور غیروں کی سازشوں کے بید دین انسانی تاریخ میں اب بھی اہم کر دار سرانجام دے رہا ہے اور پہلے ہمی اس نے اواکیا ہے۔ اور انسانی سازشیں اس کی راہ نہیں روک سنیں ۔کیونک اللہ کے مقالبے میں انسان کی قوت کوئی قوت نیں ہے۔ آگر چہ وہ بہت گری جال چلیں کیونک اللہ بھی گری جال چلتا ہے۔

ہے آیات اس وقت الل ایمان کے حوصلے برحاری تھیں جب قرآن کے ابتدائی سامعین یہو و نساریٰ کی کوشٹوں اور سازشوں کے علی الرغم غلبہ دین کی جدوجمد کر رہے تھے اس وقت بھی دین کو تو اللہ غالب کر رہا تھا' مسلمان تو دست

قدرت کے لیے ایک پر دہ اور بہانہ تھے۔ اور آج بھی یہ آیات ان لوگوں کے لیے ایک حوصلہ پیداکر رہی ہیں جو غلبہ دین کا کام کر رہے ہیں اور آئندہ بھی غلبہ دین کے لیے اضے والی تحریکات کے لیے یہ آیات مشعل راہ ہوں گی اور وہ دن دور میں ہے کہ ایک بار پھریہ دین غالب ہوکر رہے گا۔

---000---

اسلامی نظریہ حیات کے تنگسل کے بیان کے بعد 'اور اس وعدے کے بعد کہ اس دین کو غالب ہو کر رہنا ہے۔ آگرچہ کافراس کے خلاف سازشیں کریں 'اب روئ سخن مسلمانوں کی طرف ہے۔اس وقت کے مسلمانوں کو بھی خطاب ہے۔اور اس کے بعد قیامت تک آنے والے مسلمانوں کو بھی بیہ خطاب ہے کہ مسلمانو 'اس دین کی رو سے آیک بمترین تجارت تمیں بتائی جاری ہے 'بیہ تجارت جماد فی سیل اللہ ہے۔

يَايُهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوْا هَلْ اَدُلْكُمْ عَلَى تِجَارَةِ تُنْجِيْكُمْ مِنْ عَذَابِ اللهِ بِاللهِ وَرَسُولِه و تُجَاهِدُوْنَ فِي سَبِيْلِ اللهِ بِاللهِ مِامُو الكُمْ وَ انْفُسِكُمْ ذَلْكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنتُمْ تَعْلَمُوْنَ (١١) يَعْفِرْلَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَ يُدْخِلْكُمْ جَنْتِ ذَلِكُ مُنْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنْتِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ وَ مَسْكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنْتِ عَدْنِ ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ (١٢) وَ الْحُرْي تُحْبُونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللهِ وَ فَتْحٌ قَرِيْبٌ وَ بَشِر الْمَعُومِنِيْنَ (١٣) (١٣:١١) وَ الْحُرْي تُحْبُونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللهِ وَ فَتْحٌ قَرِيْبٌ وَ بَشِر الْمَعُومِنِيْنَ (١٣) (١٣:١٠ تا

۱۳) در الله المورد الله المال المال المال المورد الله المراح و المحارث جو تهيس عذاب اليم سے بچا دے؟ ايمان الاؤ الله اور اس كے رسول پر اور جماد كر و الله كى راہ ميں اپنے مالوں سے اور اپنی جانوں سے - يم تممارے ليے بمتر ہے آگر تم جانو الله تممارے گئاہ معاف كر دے گا اور تم كو ايسے باغوں ميں داخل كرے گاجن كے ينج نمري بتى بول كى اور ابدى قيام كى جنوں ميں بمترين گھر تمبيں عطافرمائے گا - بيہ ہرى كاميابى - اور وہ دو سرى چيز جو تم چاہتے ہو وہ وہ بھى تمبيں دے گا الله كى طرف سے نصرت اور قريب بى ميں حاصل ہو جانے والى فتح - الى نبى ايل ايمان كو اس كى بشارت دے دو " -

زرا انداز تبیربر غور فرماً میں – بعض چیزوں کو باہم طایا گیا ' بعض کو اپنی جگہ سے دور رکھا گیا ہے ۔ استفہام اور جواب استفہام کے در میان ایک فاصلہ رکھا گیا ہے ۔ بعض چیزوں کو مقدم کیا گیا ہے اور بعض کو موخر کر دیا گیا ہے ' ان سب امور کا مقصد صرف بہ ہے کہ یہ پکار اور یہ آواز آچھی طرح لوگوں کے دلوں کے اندر انز جائے اور اسالیب تعبیر کے تمام ذرائع استعال کر کے بات کو دلوں تک بلکہ دلوں کی تہوں تک آثار اجائے ۔

ديكھتے يكار كا أغاز_

ياً يُهَا اللَّذِينَ أَمنُو ا (١٠:٦١) عب الدوكوجو ايمان لائ بو اور اس ك بعد الله ان ت

یو چمتا ہے کہ جاوک تہیں ایک تجارت؟ اس سے سامعین کے ولول میں بھرپور شوق پداکیا جاتا ہے۔

هَلْ أَدُلُكُمْ عَلَى تِحَارَةً تُنْجِيْكُمْ مِّنْ عَذَابٍ اَلِيمٍ (٢٦:١) «ميں بناؤں تہيں وه تجارت جو تہيں عذاب اليم سے تجات دے دے؟"

اب كون ب جواس سم كى تجارت كے بارے ميں معلومات حاصل كرنے كے ليے بے تاب نہ ہو گا۔ ليكن يمال آيت ختم ہوكر وقف آ ایت ختم ہوكر وقف آ ایت ختم ہوكر وقف آ جاتا ہے اور درميان ميں فصل آجاتی ہے۔استفہام اور جواب استفهام كے درميان آيت ختم ہوكر وقف آ جاتا ہے اور سامع كے ول ميں آگئى آيت سننے كے ليے بے آئي پيدا ہوجاتی ہے۔اس كے بعد جواب آتا ہے جبكہ سامعين ہے آپ سنتے۔

تُومنُو ْنَ بِاللَّهِ وَ رَسُولُه (١٦:٦١) "ايمان لاؤ الله اور اس كے رسول پر"۔وہ تو الله اور رسول پر ايمان لا سَجِّے شے۔اُور وَہ جب جوابَ سِنتے ہِن تو ان كے دل روش ہو جاتے ہيں كيونكہ سے جواب شرط تو پہلے سے ان كے اندر موجودے۔

و تُحَاهِدُ و نَ فِي سَبِيلِ اللّه بِاَمُو الكُمْ و اَنفُسكُمْ (١٦: ٦١) "اور جماء كرو الله كاراه من الب الون اور جانون سے "ار بار بار الله بامون اور محور ہے ۔اس انداز میں ہے "ار بار بار بار الر بار الر الله باتا ہے ۔ بیاس لیے کہ اللہ کو معلوم تھا کہ انسان کو تربیت دینے کے ساتھ 'اس طرح اسے مضمون کے اندر بار بار و برایا جاتا ہے ۔ بیاس لیے کہ اللہ کو معلوم تھا کہ انسان کو تربیت دینے کے بار بار کی یا د دہائی کی ضرورت ہے ۔ مخلف انواع و دلائل اور مخلف قتم کی آئید و آلید کے ساتھ آگہ اس قدر بر مشقت فرائض کی ادائیگ کے بغیر نہ بر مشقت فرائض کی ادائیگ کے بغیر نہ بر مشقت فرائض کی ادائیگ کے بغیر نہ اسلامی منساج بیاں زندہ رہ سکت اور نہ اس کو بچایا جا سکتا ہے ۔ اس کے بعد اس شجارت پر مزید تبعرہ کیا جاتا ہے اور اس تجارت کی تعریف و شعین کی جاتی ہے ۔

ذلکُم حَیْر لُکُم ان گنتم تَعْلَمُون اَ (۱ : ۱) "ی تمارے کیے بمترے اگر تم جانو"۔ اس کیے کہ انبان کی بھلائی کی طرف تب ہی لیک ہے جب اے علم ہو کہ بھلائی ہے ہے۔ اس کے بعد آگلی آیات میں اس بھلائی اور تجارت کی مزید تفعیلات دی جاتی ہیں۔ کیونکہ اہمال کے بعد تغییلات کا اثر بہت ہوتا ہے۔ اس طرح بات اصاس میں مستقلا بیٹھ جاتی ہے۔

یَغْفِر لَکُم ذُنُوبَکُم (۲:۲) (۱۲:۲) (الله تهاری گناه معاف کردے گا"۔اس تجارت اور بھلائی کی سے ایک بات تی کانی ہے۔اگر اس کے بعد کوئی اور کیا جاہے گا کہ اس کے گناه معاف ہو جائیں یا اپنے لیے اور کیا ذخیرہ کرے گا۔ لین اللہ کے فضل وکرم کی حدود نہیں ہوتیں اس لیے۔

وَ يُدْخِلْكُمْ جَنَّتِ تَحْرِىْ مِنْ تَحتِهَا الْمَانْهُرُ وَ مَسْكِنَ طَيِّبَةً فِيْ جَنَّتِ

''اور تم کو ایسے باغوں میں داخل کرے گاجن کے نیچ نہریں بہتی ہوں گی' اور ابدی قیام کی جنتوں میں بہترین گھر تہیں عطا فرمائے گا''۔ اس سے بڑی تجارت اور کیا ہے کہ ایک مجاہد اپنی اس مخضر زندگی میں جماد کرے' وہ اپنی جان دے دے اور اس کے عوض اسے یہ باغات اور ابدی زندگی کے اور بہترین مکانات اور نیم مقیم میں رہے۔ اور بہ عظیم حقیقت ہے کہ یک بڑی کامیابی ہے۔

ذٰلكَ الْفَوْ زُ الْعَظیم (١٦: ٦١) " ہے عظیم كا مرانی "كیاں آكر اس نمایت بن نفع بخش تجارت كا سودا فتم بوگیا۔ في الواقعہ ہے تو بہت برانفع ہے۔ كه آیک مومن مخفر دنیا دے كر ابدى آخرت لے لے۔ آگر كوئى آیک روپ كی تجارت كركے دس كمالے تو بازار میں اس كا چر چا ہو جاتا ہے "ليكن اس مخفص كا حال كيا ہو گاكہ وہ اس دنیا كا محدود زندگی میں جماد كرے اور دنیا كا محدود متاع دے دے اور آخرت كا لامحدود زمانہ مزے كرے اور آخرت كا متاع و ييش حاصل كرے "جولا محدود اور لامعلوع ہے۔

یہ سوداحضرت محرصلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور حضرت عبداللہ ابن رواحہ رضی اللہ عنہ کے در میان ہوا تھا۔ یہ عقبہ کی
رات کو ہوا تھا۔ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے کما کہ آپ ﷺ اپنے لیے جو چاہیں 'شرائط رکھ لیس ۔ تو
حضور اکر م صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ رب کے لیے ہیں سے شرائط عائد کر آ ہوں کہ تم اس کی بندگی کرو اور اس
کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو۔ اور اپنے لیے ہیں سے شرط عائد کر آ ہوں کہ تم میرا وفاع اس طرح کرو گے جس طرح تم
این مال اور جان کا وفاع کرتے ہوں۔ تو انہوں نے نے کہا کہ اگر ہم نے ایساکیا تو ہمیں کیا ملے گا۔ تو آپ نے فرمایا۔

(البحنة) توانبول نے کما اس سودے میں بہت برافائدہ ہو گیا ہمیں 'نہ ہم اس سودے کو منسوخ کرتے ہیں اور نہ فریق دوئم کی درخواست اس سلسلے میں مانتے ہیں۔

کین اللہ کا فضل تو بہت عظیم ہے۔اللہ جاتا ہے کہ انسانی نفوس اس جہاں میں بھی بچھ چاہتے ہیں۔انسان کی محدود ساخت چاہتی ہے کہ اس جہاں میں بھی تہیں فتح ساخت چاہتی ہے کہ اس جہاں میں بھی تہیں فتح مبین اور غلبہ دین حاصل ہو گا۔اور اسلامی فظام زندگی قائم ہوکر رہے گا۔اور تساری نسل کے اندر ہوکر رہے گا۔

وَ النحر في تُحرِبُونَهَا نَصْرٌ مِّنَ اللهِ وَ فَتْحٌ قَرِيْبٌ وَ بَشِّرِ الْمَعُومِنِيْنَ (١٣:٦١) "اور وہ دو سرى چيز جو تم چائے ہو' وہ بھى تہيں وے كا الله كى طرف سے نصرتَ اور قريبَ بَى مِن حاصل ہو جانے والى فق لے نے 'ائل ايمان كواس كى بشارت دے دو''۔

یہ سو دایماں شرح منافع کی انتاؤں کو چھو لیتا ہے۔ اور یہ منافع اللہ ہی دے سکتا ہے۔ وہ اللہ جس کے نزانوں ہیں کوئی کی نہیں ہے ' وہ اللہ جس کی رحمت کو روکنے والا کوئی نہیں ہے۔ یہ رحمتیں کیا ہیں ' منفرت گناہ ' باغات' بمترین مکانات ' جن کے اندر نہ ختم ہونے والی نعتیں ہوں گی اور اس سووے کا منافع صرف آخرت ہی ہیں نہیں بلکہ ان کی ایک قبط یہاں دنیا ہیں بھی وی جائے گی۔ اللہ کی نصرت اور غلبہ دین اور فتح مبین۔ کون ہے جو ایسی تجارت نہ کرے گایا اس میں آئل کرے گا۔ ایس کے پہلوتھی کرے گا۔

اس ترغیب اور تلقین کے بعد نفس انسانی کے تصور کا منظر آتا ہے ۔ یہ تصور انسان کے لیے بہت اہم ہے ۔ ہو شخص اس کا نئات اور اس کی اندر اس زندگی کا ایمانی تصور رکھتا ہو' اور وہ اپنے دل ہیں یہ تصور رکھتے ہو ۔ زندگی ہر کر رہا وہ ' اس تصور کے وسیع آفاق اور حدود بھی رکھتا ہو' اس کے بعد یہ شخص آگر لئی زندگی کے بارے ہیں سوچ جو ایمان سے خالی ہے ۔ خالی ہے ۔ جو نمایت ہی محدود تنگ اور چھوٹی زندگی ہے 'جس کی سطیح بیت گری ہوئی ہے ۔ جس کی اہم ترین باتیں نمایت ہی حقیر ہیں ۔ تو اس قدر محدود اور حقیر زندگی ہیں نمایت ہی حقیر ہیں ۔ تو اس قتم کا دل جس نے ایمانی کی یہ و شعیس دیمی ہوئی ہیں وہ اس قدر محدود اور حقیر زندگی ہیں ایک منٹ کے لیے بھی زندہ نہیں رہ سکتا ۔ وہ ایک منٹ بھی اس جماد اور جدوجمد ہیں شرکت سے آخیر نہ کرے گا ، جس کا مقصد اس طرح کی وسعت والی زندگی کو اس کرہ ارض پر قائم کرنا ہے ' تا کہ اس ہیں وہ بھی زندہ رہ ' اور لوگ بھی زندہ رہیں ۔ اور اور جدوجمد پر کوئی اجر بھی طلب نہ کرتا ہو ۔ کیونکہ یہ زندگی اور یہ نظام بذات خود ہی لیک مقصد اور اجر ہے ۔ یہ نظریہ جماد جو دل کو خوشی اور فرحت سے بھر دیتا ہے ' اسے کون ترک کر سکتا ہور اس کے سواکون زندہ رہ سکتا ہے ۔ ایسا شخص دو ڈکر اس جماد ہیں کو دیڑتا ہے ۔ آئش نمرود ہو تو بھی کو دیڑتا ہے ' اس مواکون زندہ رہ سکتا ہے ۔ ایسا شخص دو ڈکر اس جماد ہیں کو دیڑتا ہے ۔ آئش نمرود ہو تو بھی کو دیڑتا ہے ۔ آئش نمرود ہو تو بھی کو دیڑتا ہے ۔ آئش نمرود ہو تو بھی کو دیڑتا ہے ' بھی متیحہ ہو' کو دیڑتا ہے ۔ آئش نمرود ہو تو بھی کو دیڑتا ہے ۔ آئش نمرود ہو تو بھی کو دیڑتا ہے ۔ آئش نمرود ہو تو بھی کو دیڑتا ہے ۔

لکن دیکھے اللہ کو معلوم ہے کہ نفس انسانی بہت ضعیف ہے ، کمی وقت بھی اس کے بوش و خروش میں کی آ سمی ہے۔ اور بید کہ جہاد میں تیزی کسی بھی وقت کند ہو سمی ہے اور امن کوشی اور سلاست پندی انسان کو بھی گری ہوئی زندگی گزارنے پر آمادہ کر سمی ہے۔ اس لیے قرآن کریم آیک ہی اسلوب پر بات کر کے ختم نمیں کر دیتا۔وہ نفس انسانی کو تیار کرنے کے لیے ہر پہلوے سعی کرتا ہے۔ ہر فتم کے موثرات ، ولائل ، شواہد اور مثالیں دیتا ہے۔ بار بار پکارتا ہے اور انسان کو صرف ایک اور دیتا ہے جس طرح آیک سرکاری افسر سرکلر جاری کر دیتا ہے جس طرح آیک سرکاری افسر سرکلر جاری کر دیتا ہے۔

---0000---

چنانچہ سورت کا خاتمہ لیک نی پکار سے ہوتا ہے۔ اس پکار کا نیارنگ ہے۔ لیک جدید دلیل ' لیک موثر مثال اور لیک نے پہلو سے آبادگی اور آکسانا۔

حواری کون تھے؟ حفرت سیلی علیہ السلام کے شاگر و ۔ یہ تعدادین التھے ۔ یہ ہرونت آپ کے ساتھ ہوتے تھے اور آپ کی اور آپ کی اور آپ کی افعائے جانے کے بعد آپ کی وصیتوں اور آپ کی تعلیمات کو بھیلایا ۔

آیت کا مقعد ان کے حالات زندگی بیان کرنا نہیں ہے بلکہ انہوں نے دعوت کے حوالے سے جو موقف انتیار کیا ' اے پیش کرنا ہے 'لنداہم بھی یمال ای پر اکتفاء کرتے ہیں۔

یا یہ اللہ الکدین امنو الکونو آ اُنصار الله (۲:31) "دل او کو جو ایمان لائے ہوا اللہ کے مداللہ کا دوگار ہوں کے اللہ کا دوگار ہوں کے اللہ کا دوگار ہوں کے لیے اس سے براستام اور کیا ہو سکتا ہو کا مرد کا معاون ہو جائے ۔ اس صفت میں آئی بولی عزت افزائی ہے جو جنت اور اس کی نعتوں سے بھی بری ہے۔ اللہ کے انسار بن جاؤ!

کمآ قال عیسی ابن مریم للحوارین من أنصاری الی الله قال الحواریون نحن أنصار الله قال الحواریون نخن نحن أنصار الله (۲۰۲۱) دوجس طرح عیلی این مریم نے حواریوں کو خطاب کر کے کما تھا :دوکون ہے الله کی طرف (بلانے) میں میرا مد د گار؟ اور حواریوں نے جواب دیا تھا :دیم ہیں اللہ کے مد د گار؟ ۔ تو انہوں نے اپنے آپ کو اس کام کے لیے وقف کر دیا اور یہ مقام عزت پایا ۔ اور عیلی علیہ السلام کے فرائض مقبی میں سے بات شامل تھی کہ آپ ہی آخر الزمان صلی اللہ علیہ و آلہ علیہ و آلہ وسلم کے بارے میں بثارت دیں اور دین آخر کے بارے میں خوشخری دیں ۔ اندا معزت محمد صلی الله علیہ و آلہ وسلم کے معبین اس بات کے زیادہ متن ہیں کہ وہ اس کام کے لیے آگے برحیں ۔ جس طرح حواریوں نے اپنے آپ کو پیش وسلم کے معبین اس بات کے زیادہ متن ہیں کہ وہ اس کام کے لیے آگے برحیں ۔ جس طرح حواریوں نے اپنے آپ کو پیش کیا ۔ یہی اس حوالے میں آمادہ کرنے اور اکسانے والی بات ہے ۔ اور پھر کیا ہواانجام؟

فَامَنَتْ طَّآئِفَةٌ مِّنْ بَنِيْ إِسْرَآءِ يْلَ وَكَفَرَتْ طَّآ ئِفَةٌ فَٱيَّدْنَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا عَلَى

اس اشارہ اور اس واقعہ سے مراد عبرت ہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کی ۔ بید کہ موسین کو جماد فی سیل اللہ کے لیے تیار کر تا جو اس سورت کا محور ہے ۔ کیونکہ موسین ہی اللہ کے دین کے قیام کے زمہ دار ہیں ۔ یمی وارث ہیں رسالت آخرہ کے ۔ یمی وہ لوگ ہیں جن کو اس عظیم مقصد کے لیے تکالا گیا ہے ۔ ان کو جائے کہ وہ اٹھیں اور اپنا فریضہ حیات پورا کریں ۔ دبس طرح عیلی این مریم نے حوار ہوں سے خطاب کرتے ہوئے کما تھا :کون ہے اللہ کی طرف بلانے میں میرا مددگار ۔ اور حوار یون نے جواب دیا تھا : دبہم ہیں اللہ کے مددگار ۔ اور حوار یون نے جواب دیا تھا : دبہم ہیں اللہ کے مددگار "۔ اور آخرت کی نصرت اور فتح انبی لوگوں کی ہوتی ہے ہو اللہ کے مددگار اور اس کے دین کے خادم ہوتے ہیں ۔

یہ اس سورت کی آخری پکار ہے۔ آخری چکی اور آخری اکساہٹ ہے۔ اس کا ابنا رنگ اور الگ ذائقہ ہے۔ اور بیہ مثال اس سورت کے مضمون کے ساتھ نمایت ہی مناسب ہے۔ ایک تاریخی مثال اور تاریخی رنگ۔

---000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۲۸

سورة الجمعة - ٢٢

11-- [--1

سورة الجمعة أيك نظرمين

یہ سورت 'سورہ القف کے بعد نازل ہوئی ۔ موضوع اور محورہ دات ہے جو سورہ صف کا ہے ۔ البت یہ اس موضوع کو لیک نے پہلو اور آیک نے انداز میں لے رہی ہے ۔ اور اس میں بالکل جدید دالاکل دیے گئے ۔ یہ سورت مدینہ کی جماعت مسلمہ کے ذہن میں ہے بات بھاتی ہے کہ وعوت اسلائی کو پھیلانے کے لیے 'اللہ نے جس جماعت کا انتخاب کیا ہے ' یہ آخری جماعت ہے ۔ اور یہ اس کے لیے یہ بہت برا اعزاز ہے ۔ اور اس پر خدا کا بہت برا فضل ہے کہ خاتم الا نہیاء کو یہ خاتم الا نہیاء کا ایک ای است عربوں کے اندر جیجا جانا 'اللہ کا بہت برا آرم ہے اور اس کی قدر کرنی چاہئے ۔ پھرجب لوگوں کو اللہ نے یہ توقق دی کہ وہ رسول کریم کی دعوت کو تبول کہت ' تو ان کو چاہئے کہ وہ اس المانت کو افغائم اور اس کی ذمہ داریاں پوری کریں ۔ اور یہ احساس بھی کرنا چاہئے کہ ان کی آیک ان کر چاہئے کہ ان کی آیک آری گئے۔ اللہ تعالیٰ کی فشایہ ہے کہ سی بچ جو یہاں بویا گیا ہے ' یہ بڑھ جائے اور دور تک پھیل جائے ۔ جبکہ تی اسرائیل جو اٹل ہے ۔ اللہ تعالیٰ کی فشایہ ہے کہ سی بچ جو یہاں بویا گیا ہے ' یہ بڑھ جائے اور دور تک پھیل جائے ۔ جبکہ تی اسرائیل جو اٹل کتاب اور تعلیم یافتہ ہے ۔ ایک طویل عرصہ تک عالم بالا ہے تعلیٰ رکھنے جی اور ان کی مثال یوں ہے کہ تورات کو آفغائے پھرتے ہیں لیک اس طرح جس طرح گدھے پر کتابیں لاو دی جائیں ۔ وہ اور ان کی مثال یوں ہے کہ تورات کو آفغائے پھرتے ہیں گیا ہی سے دور اس سورت کی تاب اور دور تک کے بی ہو ہو ۔ اور یہ ہیں وہ وہ اور ہی جائی رہ کی اس سورت کے داری ہی موجود تھے ۔ اور یہ وہ کو کہ ہی اس سلانوں کے دلوں ہیں بھانے کی کری جو اس کی قطام حیات کو حد یہ میں گھا برپاکر تا ہے اور ان تحریک ہو اس می گئی ہے ۔ بعد یہ وہ مداری تول کریں گی ' وہ بھی ای سلے کی کڑی ہوں گ

ای مورت بین مدید کی جماعت مسلمہ کے بعض عملی حالات کو بھی لیا گیا ہے اور عملی ہدایات وی گئی ہیں۔ خصوصا بہاعت کی نفیاتی تربیت کے سلمط میں 'اس سے بعض دین اور اختلافی کز وریاں دور کر نابھی مطلوب تھیں۔ کسی جماعت کی ذہنی اور نفیاتی تطبیر کوئی آسان کام نہیں ہے۔ جذبات ' میلانات ' رکاوٹیں ' لالجے ' دنیاوی مفادات ' عرب کلچر کی موروثی عادات ' اور رسم و رواج ' خصوصا دولت میلئے کی عادات اور وہ تمام باتیں ہو اس عظیم مشن اور عظیم بار امانت الله نے کی راہ بین حائل تھیں۔ ان کو دور کر نابیک مشکل کام تھا۔ اس سلط میں ایک متعین واقعہ کی طرف بھی اشارہ کیا گیا ہے کہ حضور اکرم بیلئے ایک دن خطبہ جمعہ دے رہے تھے کہ تجارتی قافلوں میں سے ایک قافلہ پہنچ گیا۔ ہوئی اعلان ہوا کہ قافلہ آگیا ہے 'لوگ خطبہ جمع چھو ڈکر قافلے پر ٹوٹ پڑے 'اور خریداری کے کام میں لگ گئے ۔ خصوصا قافلوں میں ہو کہ تو ایک ہوا نے بجانے والے اور دو سرے گانے بجانے لیو واحب ہوتے ہیں 'ایام جالمیت کے رواج کے مطابق کہ قافلوں کے ساتھ دف بجانے والے اور دو سرے گانے بجانے والے بور دو سرے گانے بجانے والے بھی ہوتے ہے 'میں ایک جو شرت اللہ کی مطرت ابوکر والے بھی ہوتے ہے 'میں ایک جو شرت سے گئے اور رسول اللہ کو کھڑ اچھو ڈ دیا۔ صرف ۱۲ آدی رہ گئے 'جن میں حضرت ابوکر والے بھی ہوتے سے 'میں ایک جو شرت سے 'میں کا آدی رہ گئے 'جن میں حضرت ابوکر

اور دھڑت عمرضی اللہ عنما موجو دہتے۔ اور آپ کی باتیں سنتے رہے ' جیسا کہ روایات میں آتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ لوگوں کی تعداد پوری طرح منفیط نہ کی جاسکی ہو۔ ہمرطال لوگوں نے بہ حرکت بمرطال کی 'جس پر قرآن کر ہم میں سنبیہ کی گئی۔ اس واقعہ ہے بہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی دور میں لوگوں کی تربیت کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اور قرآن کو کس قدر محنت کرنی پڑی اور ان محنوں کے بعد ہی جاکر وہ لوگ اس مقام تک پنچ جس تک پنچے۔ آیک، تو بہ طال کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وہ گر چھو اگر چلے جائیں اور آیک بیہ کہ چھروہ تاریخ اسلام کو کیا بلکہ پوری انسانی تاریخ میں ایک منفرہ جماعت بن جائیں۔ اس سے ہمیں سبق ماتا ہے کہ اس فتم کی جماعت کی تغیرہ تشکیل کا کام کس قدر دشوار ہے ' ایک منفرہ جائیں ادائی منظام ذندگ جس پر عظیم امانت کے اٹھانے کا وباؤ والنا مطلوب ہو' آئندہ بھی کوئی لئی جماعت تیار کرنا چاہے ' اور اسلامی فظام ذندگ کو عملاً بریا کرنے کا مقصد اس کے پیش نظر ہو تو اسے انہی خطوط پر تربیتی جد وجمد کرنی ہوگی۔

اس سورت ہیں یموریوں کو ایک چینی بھی دیا گیا ہے "کہ آؤ موت کی تمنا کریں اس مخف کے لیے یا اس مروہ کے بو باور دوست لیے جو باطل پر ہو۔ یہ اس لیے کہ ان کا دعویٰ تھا کہ وہ تمام لوگوں کے مقاسلے میں اللہ کے ذیادہ محبوب اور دوست ہیں 'اور یہ کہ وہ اللہ کی برگزیدہ قوم ہیں 'اور یہ کہ ان کے علاوہ کی قوم ہیں کوئی رسول کس طرح آسکتا ہے ۔ یہ اس متم کے لیے چو ڑے دعوے کرتے تھے 'قرآن کریم نے اس یقین کا اظہار کیا ہے کہ ان کو ایجی طرح بقین ہے کہ وہ بر سر باطل ہیں 'اس لیے وہ ہرگز اس چینے کو تبول کرنے کی ہمت نہ کریں گے 'اور بتایا جاتا ہے کہ یہ موت سے بہت بھاگتے ہیں 'یکن یہ جہاں بھی ہوں 'موت ان تک رسائی عاصل کرے گی اور ان کو مید ان حشر میں اٹھایا جائے گا اور وہاں ان کو بیرا پورا اٹھال نامہ بنا دیا جائے گا کہ یہ کیا کرتے رہے ہیں ۔ یہ بات اگر چہ یہودیوں کو خطاب کر کے کی گئی ہے لیکن اشار و موشین کے لیے بھی بھی بی ہے کہ وہ بھی ایے نہ بن جائیں 'بو لوگ اس دنیا میں دعوت دین کی امانت کے حامل بنا اشار و موشین کے لیے بھی بھی بی ہے کہ وہ بھی ایسے نہ دائنس اواکریں 'اگر چہ ان کی جان بھی اس راہ میں چلی جائے۔

یہ ہے اصل تجارت کہ کوئی اس منزل کی راہ ورسم سے واقف ہو۔اور تجارت کا بیہ مضمون سورہ صف کے مضمون سے دور سے مانت ہے ۔ وہاں تجارت ہا دی گئی ہے ، جس سے دور سے مانت ہے ۔ وہاں تجارت ہا دی گئی ہے ، جس سے دور بھا کتا ہے ۔ وہوں جگہ تجارت کے الگ الگ بہلو ہیں ۔ قرآن کا اسلوب دونوں جگہ ایک ہے جو آثرات دیے ہیں دونوں جگہ الگ ہیں ۔ اگر چہ مقعد ایک ہے ۔ دونوں سورتیں ایک ہی ست ہیں آگے بڑھ رہی ہیں ۔ ذرا تنصیلات دیکھے!

000

درس نمبر۲۲۲ تشریح آیات

11--1--1



يُسَيِّحُ لِلهِ مَا فِي البَسَلُوتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ

الله ك نام سے جوب انتامریان اور رحم فرمانے والا بے۔

ود الله كى تبييح كر ربى ب بروه چيز جو آسانول ميں ہے اور بروه چيز جو زمين ميں ہے --- بادشاه بے نمايت مقدس ' زبر دست اور عكيم"-

اس آغاز میں جایا جاتا ہے کہ اس کائات کی ہرچیز اللہ کی تیج کر رہی ہے۔ لیکن یہ کائات ہو تیج کر رہی ہے اس میں سے جن چیزوں کا انتخاب کیا گیا ہے وہ اس سورت کے موضوع اور محور کے ساتھ ہم آہنگ ہیں۔اور اس کے ساتھ گرا ربط رکھتی ہیں۔ سورت کا نام جعد ہے۔ اس میں سے تعلیم ہے کہ جعد کی ایمیت کیا ہے 'اس دن تمام امور سے فارغ ہو کہ اللہ کا طرف رجوع کر ناچاہئے اور جعد کی نماز کے وقت ابو واحب اور محنت و تجارت چھو ڈکر 'اللہ کے ذکر کی طرف آنا چاہئے۔ لوگ جعد کو چھو ڈکر اور خطبہ جعد چھو ڈکر جس مال تجارت کی طرف بھائے ہیں 'اس کا مالک تو اللہ ہے 'جو باوشاہ مطلق ہے۔ ونیا کا ہم مال اس کے اختیار میں ہے اور وہ '' اللہ دوں " ہے۔ وہ مقدس ہے اور پاک ہے اور پوری کا ناست مطلق ہے۔ ونیا کا ہم مقدس ہے اور پاک ہو اور بھاگ رہے اس کی نقذیس چھو ڈکر ابو واحب اور تجارت کی طرف بھاگ رہے اس کی پاکی اور تقذیس بیان کر رہ ی ہے۔ جب جب یوگ اس کی تقذیس چھو ڈکر ابو واحب اور تجارت کی طرف بھاگ رہے۔ ہیں۔ وہ ''دہ اللہ یہ خیاب و آبات پڑھا کہ ان کا انتظام کرتا ہے۔ اور وہ ''داکھیم " ہے۔ جس نے عربوں جیسی ناخواندہ قوم سے آیک رسول اٹھایا جو آبات پڑھ کی سے بڑھ کا مقصود ہے۔ غرض جو صفات یہاں آغاز میں لائی گئ ساتا ہے ' علم و دائش سکھانا ہے اور کتاب و تھت کی تعلیم خطبہ جعد کا مقصود ہے۔ غرض جو صفات یہاں آغاز میں لائی گئ سے ہیں 'سورت کا مضمون بھی انئی کی ست بر ہے۔

هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّينَ رَسُولًا مِّنُهُ وَيَتْلُوا عَلَيْهِمُ الْبِيِّهِ وَيُزَكِّنِهِمْ وَ

يُعَلِّمُهُمُ الْكِتْبَ وَالْحِكْمَةَ وَ إِنْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ لَفِي ضَلَلِ مُبِينِ اللهِ الْحَوِيْنَ مِنْهُ وَلَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُو الْعَذِيْرُ الْحَكِيْمُ الْحَكِيْمُ وَلِكَ فَضُلُ اللهِ الْعَظِيْمِ الْمَعَلِيْمِ الْمَكْلُ الْذِيْنَ مَحْلُوا النّولية اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللّهُ اللهُ اللهُ

ہ ہوتا ہے۔

اور ممكن ہے اى اس ليے كما كيا ہوكہ بهودى دوسرى اقوام كو داكويم "كتے تھے - عبرانى زبان ميں كويم اقوام كو كتے ہے - عبرانى زبان ميں كويم اقوام كو كتے ہے - ہيں - ان كاخيال تھاكہ ہم تو اللہ كى بہنديده قوم ہيں اور دوسرے لوگ عام اقوام يعنى امم ہيں - يوں وہ عربوں كواى كتے تھے - اى كابير منموم كہ وہ امركى طرف منسوب ہے زيادہ موزوں نظر آتا ہے بجائے اس كے كہ وہ امركى طرف منسوب ہيں -

یہودیوں کا سے پختہ خیال تھا کہ نبی آخر الزمان صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ان سے مبعوث ہو گا اور ان کے اندر جو اختلافات ہیں 'ان کو دہ ختم کر دے گا۔اور دنیا ہیں جو دو سری اقوام کے مقابلے میں شکست کھا گئے ہیں ان کو فتح نصیب ہو گی اور ذلت کے مقابلے میں ان کو عزت حاصل ہوگی اور وہ اس نبی کی برکت سے عربوں پر فتح کی دعاکیاکرتے تھے۔

حست ربانی کا نقاضا ہے ہوا کہ بی آخر الزمان صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم عربوں سے پیدا ہو۔ یعنی امیین غیرالیہوو میں

ے ' (گویم) میں سے - اس لیے کہ بید بات اللہ کے علم میں تھی کہ یہودیوں میں سے وہ صلاحیت ختم ہو چکی ہے ' بو

یوری انسانی قیادت کے لیے درکار تھی' جیسا کہ اس سورت کے دو سرے پیراگراف میں آرہا ہے ۔ اور جس طرح سورہ
صف میں گزرا کہ بید لوگ مراہ ہوگئے ہیں ۔ اور انہوں نے فکر ونظر کی کو آئی اور ٹیڑھ پن کو اپنالیا تھا۔ اور انہوں نے اپنی
طویل باریخ میں اللہ کی امانت کے حوالے سے جو یکھ کیا اس کے پیش نظراب وہ اس قابل نہیں ہے کہ آخری امانت ان

کے بیرد کی جائے۔

اس علاقے میں حفرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی ایک مرکز دعوت بنایا تھا اور دعوت کا آغاز بیت اللہ کے سامیہ میں حضرت خلیل اللہ اللہ السلام نے فرمایا تھا۔

وَ إِذَ يُرِفْعُ إِبْرِهِمُ الْقُو اعِدَ مِنَ الْبَيْتِ وَ اسْمَعِيْلُ رَبَّنَا تَقَبُلُ مِنَّا إِنَّكَ آنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيْمُ (٢٢١) رَبَّنَا وَ اجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَ مِنْ ذُرِيَّتِنَا آمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَ اَرِنَا مَسْلِمَةً لَكَ وَ اَرِنَا وَ ابْعَتْ فِيهِمْ رَسُولًا مَنَاسِكَنَا وَ تُبْعَلُهُم أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ (٢٢٨) رَبَّنَا وَ ابْعَتْ فِيهِمْ رَسُولًا مَنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ أَيْنِكَ وَيُعَلِّمُهُم الْكِنْتَ وَالْحِكْمَةَ وَيُزَكِّيْهِمْ إِنَّكَ آنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكْمَةُ وَيُزَكِيهِمْ إِنَّكَ آنْتَ الْعَزِيْزُ الْحَكْمَةُ وَيُوزَكِيهِمْ أَيْنَا وَاللَّهُ اللَّهُ الْعَرَيْزُ الْمَعْلِي وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

غيب كے ير دول كے يحج يد دعا موجود تھى مديال يحج الله كے بال محفوظ تھى ايد درخواست ضائع نيس بوئى تھى

اور یہ اس لیے رکمی گئی تھی کہ اللہ نے اس کے لیے اپنی حکمت سے مطابق جو وقت مقرر کیا تھا' وہ ایھی نہ آیا تھا۔جب اس کی حکمت کے مطابق مقرر کر وہ وقت آگیا تو اللہ نے دعا منظور فرمائی اور رسول بھی آیا اور وعاکی منظوری بھی ہوگئ کیونکہ اللہ کے نظام قضا و قدر میں ہرکام ایسے وقت پر ہوتا ہے ' نہ آگے ہوتا ہے اور نہ پیچھے ہوتا ہے۔

غرض ہے در خواست اللہ کے نظام قضا و قدر کے مطابق حقیقت بن گئے۔ یہ درخواست انمی الفاظ میں یمال منظور کی جاتی ہے جن میں حضرت ابراہیم کے الفاظ تھے :

رَسُولًا مَنْهُمْ يَتْلُو اعَلَيْهِمْ الْيَهِ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتْبَ وَالْحِكْمَةَ (٢:٦) يال تك كه حضرت ايرابيم ن الله كام اور صفت مِن يه قرايا تفا-

انَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ يِي الفاظ ينال بِي دبراء مله الله

و ھُو الْعَزِیزُ الْحَکیمُ (۲:٦٢) رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم سے خود ان کے بارے میں جب بوچھا گیا تو آپ نے فرمایا : دمیں آینے باپ ابراہیم کی دعا ہوں۔ حضرت عیلی کی بشارت ہوں۔ اور جب میری مال کوحمل محمراتو انہوں نے خواب میں دیکھا کہ ان سے ایک نور نکلاہے ، جس کی وجہ سے شام کے علاقہ بھری کے محلات روش ہو گئے "۔ (روایت این اسحاق جس کی سند کو لین کیرنے جید کھا ہے۔)

هُوَ الَّذِيْ بَعَثَ فِي الْمُمِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ الْبِنَّهِ وَيُزَكِّيْهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ

الْکتنبَ وَ الْحکُمهَ وَ انْ کَانُو ا مِنْ قَبْلُ لَفِی ضَلْلِ مَبْین (۲:۲) "ون به جس نے امیوں کے اُندر ایک رسول خو دانمی میں سے اٹھایا 'جو آئیس اس کی آیات سانا ہے ' اُن کی زندگی سنوار تا ہے ' اور ان کو کتاب اور حکمت کی تعلیم دیتا ہے ' طالا نکہ اس سے پہلے وہ کھئی گرائی میں پڑے ہوئے تھے "۔ اور سے اللہ کابست برااحسان ہے کہ اس نے امیوں میں خود اننی میں سے ایک رسول اٹھایا اور اسے کتاب وے کر انہیں بھی الل کتاب بنا دیا ہے ان میں ایک رسول اٹھایا اور اسے کتاب وے کر انہیں بھی الل کتاب بنا دیا ہے ان میں ایک رسول بنایا اور اس کی وجہ سے ان کا مقام و مرتبہ بھی بلند ہو گیا۔ انہیں امیت اور اہمیت سے تکالا۔ یعنی ان پڑھ ہونے کے بھائے تعلیم یافتہ بنا ویا اور عوامی قوم (گویم) ہونے کے بجائے متاز قوم بنا دیا۔ ان کے حالات بدل وسیے اور وہ پوری ونیا کے متاز لوگ بن گئے۔

ویز کید میں سکھا تھا وہ تزکید اور تطیر اور تحریک کے دندگیوں کو پاک کرتا ہے "۔اسلام جو پھھ انہیں سکھا تھا وہ تزکید اور تطیر بی تھی۔ مغیر و شعور کی تطییر 'اور نظریات کی لیک بی تھی۔ مغیر و شعور کی تطبیر 'اور نظریات کی لیک تطبیر کہ تمام شرکیہ عقائد تکال کر صرف لیک عقیدہ توحید دے دیا۔ تمام باطل تصورات ختم کر کے صرف میجے اور برحن عقیدہ تو دید عطاکر دیا۔انسانوی افکار و عقائد کے بجائے واضح اور بیتی عقائد دے دیے ۔ای طرح اظلاق طوائف الملوک سے نجات دے کر ایمانی اظلاق کی بیجا دیا۔ معیشت سے ناپاک سودی نظام کی جگہ عادلانہ رزق حلال کا طریقہ

جایا۔ غرض آیک ہمہ گیر تعلیر کا انتظام کیا۔ اور آیک فرد' آیک جماعت اور ظا ہرو باطن سب کی تعلیر کر دی۔ انسان کو اس زمنی زندگی اور زمنی تصورات سے بلند کر کے آیک ایسے نور انی مقام تک بلند کر دیا جو ربانی مقام ہے۔ اس مقام پر انسان کا معالمہ اللہ سے ہوگیا۔ یوں انسان اپنے آپ کو زمین کی آیک عاجز تخلوق سیجھنے کے بجائے آیک علوی مخلوق بن گیا۔

و یعکم کے الکتب و الحکم کے ویا ہے "۔ یہ الکتب و الحکم کے الحکم کے اللہ اور عمت کی تعلیم دیتا ہے "۔ یہ رسول ان کو کتاب کی تعلیم ویتا ہے "۔ یہ رسول ان کو کتاب کی تعلیم ویتا ہے جس کی وجہ سے یہ ای بھی الل کتاب ہوگئے۔ انہیں عمت سماتا ہے اور اس بوری دنیا کے حقائت سے آگاہ کرتا ہے۔ چنانچہ دو تمام اشیا کی قیت سعین کرنے میں صبح اندازہ کرتے ہیں ان کی روح صبح فیلے کرتی ہے۔ وہ صبح عمل اختیار کرتے ہیں اور اس سے بوی وانائی اور نہیں ہے۔

و ان کائو امن قبل کفی ضکل مین را ۲: ۲) دوالانکه اس سے پہلے وہ کھلی گرائی میں پڑے ہوئے تھے "۔ این جالمیت جس کی تعریف حضرت جعفراین ابو طالب نے جشہ کے نجاشی کو جایا۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب قریش کہ نے نجاشی کو جایا۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب قریش کہ نے نجاشی کے پاس ایک سفارت بھیجی 'جو عمراین العاص اور عبداللہ این ابو ربید پر مشتل تھی۔ آکہ وہ اس کے سامنے مہاجرین مسلمانوں کی بھیانک تصویر کھینچیں اور اس کے ہاں اس کے موقف کو غلط رنگ میں چیش کریں آ کہ وہ ان کو اپنی معمانی اور اس نے ہاں امانت سے نکال دے ' تو اس موقعہ یر حضرت جعفرنے فرمایا :

" ارشاہ وقت 'ہم لیک جائل قوم تھ 'بتوں کو پوج تھ ' مردار کھاتے تھ ' فحاثی کرتے تھ ' صلہ رحی نہ کرتے تھ ' پروسیوں کا کوئی خیال نہ رکھے تھ 'ہم ہیں ہے زور آور کر ور کو کھا جاتا تھا 'ایے حالات ہیں تھ کہ اللہ نے ہم ہیں ایک رسول بھیج دیا۔ اس نے دعوت دی کہ ہم لیک ہی خدا کو پکاریں اور اس کی بندگی کریں 'ہم اس کے نسب کو جائے ہیں ' اس کی صدافت ہے واقف ہیں ' اس کی امانت اور عفت کے معرف ہیں۔ اس نے دعوت دی کہ ہم صرف اللہ دحدہ کو پکاریں اور اس کے علاوہ ہم جو پھروں ' بتوں کی بندگی کرتے تھ ' انہیں ترک کر دیں۔ وہ کتا ہے تم بی کہو' اس نے اداکر و ' صلہ رحی کرو' پڑوی کے ساتھ انتہے تعلقات قائم کرو' اور حرام چیزوں اور خون ریزی ہے بچو' اس نے ہمیں ہر قتم کے فواحش ہے روک دیا ہے۔ پٹم کا مال کھانے ہے روک دیا ہے۔ پاک دائن عورتوں پر تہت لگانے ہے روک دیا ہے۔ تم ویا ہے کہ اللہ کی بندگی کریں اور کی اور کو اس کے ساتھ شریک نہ عورتوں پر تہت لگانے ہے روک دیا ہے۔ تم ویا ہے کہ اللہ کی بندگی کریں اور کی اور کو اس کے ساتھ شریک نہ کریں ۔ وہ ہمیں نماز' روزہ اور زکوۃ کا تھم دیتا ہے ''۔

باوجود اس کے کہ وہ جا بلیت اور گرائی میں کانوں تک ڈوب ہوئے تنے اللہ کو ایھی طرح معلوم تھا کہ وہ اس نظریہ کے اشاخ کے ایش ہیں۔اس کے امین ہوں گے اور ان کے اندر صلاحیتیں موجود ہیں اور جدید دعوت کے لیے ضرور ی صلاحیت وہ رکھتے ہیں۔ جبکہ یہودیوں کی فطرت میں بگاڑ پیدا ہو گیا ہے اور مصر کی غلامی نے ان کو نا قائل اصلاح بنا دیا ہے۔ ان کی نفسیات میں ابھیں بجی اور انحراف پیدا ہو گیا ہے۔اس لیے اب ان کی اصلاح ممکن نہیں ہے۔نہ وہ موی علیہ السلام کے نعد میہ لوگ درست ہوئے 'یماں تک کہ اللہ نے ان پر نعنت اور غضب کھے دیا اور وہ اس دنیا میں اللہ کے دین کے حامل نہ رہے اور قیامت تک ان سے میہ اعزاز چین گیا۔

مجر اللہ کو اس بات کابھی علم تھا کہ اس زمانے میں جزیرة العرب ای دعوت اسلای کے لیے بمترین مرکز کا کام کر سکتا

تھا۔ اور پوری انسانیت کو جا ہلیت کی ممراہی ہے نجات دے سکتا تھا۔ کیونکہ دونوں بڑی شہنشاہیوں نے تمذیب و تدن کو بگاڑ دیا تھا۔ان کی حکومت کو گھن لگ گیا تھا اور اندر ہے ان کو کھو کھلاکر دیا تھا اور حالت بیے تھی جس پر ڈیٹسن بیہ تبصرہ کر تاہے۔

" اور چینی اور چینی صدی میں دین دار دنیا ہلاکت اور بربادی کے قریب جائیٹی تھی کیونکہ وہ عقائد ونظریات ہو کی مند یب و تدن کو جنم دیا کرتے ہیں وہ کر گئے تھے 'اور ان گرے ہوئے نظریات کی جگہ لینے کے لیے کوئی دینی نظریہ موجود نہ تھا۔ یوں نظر آنا تھا کہ جس تمذیب و تدن کی نقیر میں 'انسانیت کو چار بزار سال تک محنت کرنی پڑی 'وہ ٹوٹے والا ہے اور اس کا شیرازہ بھرنے ہی والا ہے ۔ اور انسانیت لیک بار پھر جمالت کے دور میں واپس جانے والی ہے ۔ کیونکہ بوری دنیا میں قبائل لیک دو سرے کے ساتھ لڑتے نظر آتے تھے۔ پوری دنیا میں کوئی قانون اور کوئی نظام نہ تھا۔ انسانی تدن ایک وسیع درخت کی طرح تھا جس کی وسیع شافیس پوری دنیا پر سابہ تھی تھیں لیکن سے درخت جھک گیا تھا اور گھن نے اسے کھو کھا کر دیا تھا۔ ایسے ہی ہم گیر فساد کے اندر لیک ایسا مختص پیدا ہواجس نے تمام انسانیت کو پھرسے مجتمع کر دیا ''۔ بیا محف سے حضرت محد صلی اللہ علیہ وسلم 'اور بیہ صورت حال انسانیت کی ' تو لیک بور پین مصنف کے فقط نظر سے تھی ' لیکن اسلامی زاویہ نگاہ سے وقت اس سے تاریک تر تھی۔

الله تعالى فے شبہ جزیرة العرب سے اس بدوی امت کو اٹھایا۔ وہ قرآن و سنت لے کر اٹھی 'اس کے اندر صلاحیت موجو د تقی ۔ سب سے پہلے اس نے اپنی اصلاح کی 'اور پھر پوری دنیاکی تقدیر بدل دی ۔ الله نے اس بدوی قوم کو رسول دیا۔ کتاب دی 'رسول اور کتاب نے ان کو پاک کر دیا اور ان کو حکمت اور دانائی دی 'اگر چہ پہلے وہ گراہ تنے۔

و النحريْنَ منهم لما يَلْحَقُوا بهم و هُو الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ (٣:٦٢) "اور ان دوسرے لوگول كے ليے بھى ہُ و الله الله زبر دست اور حكيم بن - يه آخرون كون بين ان كے بارے بين متعددروايات أنى بين -

المام بخاری نے روایت کی ہے 'عبدالعزیز این عبداللہ سے ' انہوں نے سلیمان این بلال سے 'انہوں نے تور سے ' انہوں نے ابو الغیث سے ' انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے میہ فرماتے ہیں ''ہم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹے ہوئے تھے کہ آپ پر سورہ جمعہ نازل ہوئی۔

و انحرِینَ منهم لَما یَلْحَقُو ابهم (۲،۲۲) "اور ان دو سرے لوگوں کے لیے بھی ہے جو ان سے نہیں طے"۔ تو صحابہ کرام ﷺ نے بوچھا اللہ کے رسول وہ کون ہیں تو حضور کے ان کے سوال کا جواب نہ دیا 'یمال کلکہ تین بار آپ سے بوچھا گیا۔ ہم میں سلمان فاری بھی موجو و تھے۔ تو حضور کے اپنا وست مبارک سلمان فاری پر کما اور پھر کما کہ اس میں اہل ایران شامل ہیں۔ اس لیے بجاہد کہتے ہیں اس سے مراد بھی لوگوں میں وہ سب ہیں 'جنہوں نے نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی تقدیق کی۔

این ابوحاتم نے روایت کی 'اپنے والد سے 'انہوں نے ابراہیم این علاء زیری سے 'انہوں نے ولید این مسلم سے ' انہوں نے ابو محمد عینی این موکی سے 'انہوں نے ابوحاز میں نہوٹنے کل این سعد ساعدی سے 'وہ کہتے ہیں رسول اللہ نے فرمایا میری امت کے بعض لوگوں کی پشتوں کی پشتوں میں ایسے مرد اور عورتیں ہوں گی جو جنت میں بغیر حساب واخل ہوں گے اور اس کے بعد آپ نے پڑھا۔

و انتحرین منهم کما یک حقو ابهم (۲،۲۶) یعی محد صلی الله علیه و آله وسلم کے بعد آئدہ آنے والے لوگ ۔ وونوں اقوال کی مخوائش ہے یعی وہ لوگ ہو عرب کے علاوہ ہیں اور وہ لوگ ہو مسلمان ہوگئے سے 'حضور صلی الله علیہ و آله وسلم کے دور میں اور ان کی اولا وہو بعد میں پیدا ہوگا ۔ ان آیات اور روایات میں اشارہ ہے کہ سے امت آئدہ ذمانوں اور زمین کے تمام حصوں میں مسلمل رہنے والی امت ہے 'اور اس نے اس ذمہ داری کو قیامت تک بوراکر تا ہے ۔ اس آخری دین کی حامل ہے امت آخر ذمانے تک رہے گی ۔

و کھو الْعَزِیزُ الْحکیمُ (٢:٦٢) "اور الله زبردست اور عیم ب"۔وہ توی ب اور کس است کو مختار بنانے کی قدرت رکھتا ہے اور وہ علیم ہے اور اس بات کو ایجی طرح جانتا ہے کہ وہ کس منصب کے لیے چنے گئے۔ اور متازین میں سے لوگوں کو درجے دیناہمی اس کا فضل وکرم ہے۔

---000---

ذُلِكَ فَضْلُ الله يُوتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَ الله ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٢٦:٤) "م الله كافضل عن الله عنه الل

الله كى جانب سے كى امت ،كى جماعت ،كى فردكو اس كام كے ليے چن لينا كه وه اس عظيم امانت كا حال ہو اور الله كا مر خشمہ ہو اور الله اور الله الله كابت برافضل الله كابت برافضل كا مرچشمہ ہو اور الله اور الله الله كابت برافضل و كرم ہوتا ہے ۔اس سے برافضل كه أكر مومن اپنى جان اور مال اور اس ونيا كاسب بجھ بھى دے دے تو وہ اس سے زيادہ تيتى اور اہم ۔

اللہ تعالیٰ مدیدی املای جماعت اور ان کے بعد آنے والے لوگوں 'اور ای راہ پر چلنے والوں کو یا و دلا آ ہے کہ سے بہت برافضل و کرم ہے تم پر 'کہ اس نے شہیں اس عظیم مقصد کے لیے منتخب کیا ہے۔ تممارے اندر رسول بھیجا ہے ' بو تممار انزکیہ کر آ ہے اور کتاب و حکمت سکھاتا ہے اور علم و حکمت کا سے سرمانیہ آنے والی نسلوں کے لیے جمع کر تا ہے 'اور پہلی جماعت اسلامی کے کار ہائے نمایاں بطور نمونہ اور مثال قائم کر تا ہے۔ اللہ مسلمانوں کو یا و ولا تا ہے کہ سے ہے عظیم فضل النی جس کے مقابلے میں تمام ونیاوی و افروی انعامات آجے ہیں ' جبکہ اس کے فرائض کی اوائیگی کے دور ان ہر قسم کی مالی اور جانی تربانیاں بھی تھے ہیں بمقابلہ اس اعزاز اور فضل کریرے۔

اس کے بعد اللہ ان کو یہ یقین دہائی کر آنا ہے کہ یہو دیوں کا دور اس کر ہ ارض پر سے ختم ہو گیا ہے۔اب وہ حالمین المانت المبیت نہیں رہے ۔نہ ان کے دلوں میں میر بات ہے اور نہ ان کے کر دار میں میر بات ہے کیونکہ اس امانت کو اتھائے والے دل فتیہ 'صاحب ادر اک 'مخلص اور باعمل دل ہوتے ہیں۔

مَثَلُ الْذِيْنَ حُمِّلُو اللَّوْرُةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ اَسْفَارًا بِعْسَ مَثَلُ الْفَوْمِ اللَّذِيْنَ كَذَّبُو البَالْتِ اللهِ والله لَا يَهْدى الْقَوْمَ الظَّلْمِيْنَ (٢٠:٥) "جن لوگوں كو تورات كا عالى بنايا كيا تفاكر انهوں نے اس كا بارنہ اٹھايا ان كى مثال اس كدھے كى كى ہے جس پر كتابيں لدى ہوئى بيں۔ اس بھى زيادہ برى مثال ہے ان لوگوں كى جنوں نے الله كى آيات كو جھٹلا ديا ہے۔ ايسے فالموں كو الله بدايت نيس دياكر آائ۔

بن اسرائیل کو توریت دی گئی اور وہ نظریہ اور شریعت کی امانت کے حامل سے ۔ لیکن انہوں نے ۔

لَمْ يَحْمِلُوهَا (٢٦: ٥) "انهول نے اس كابار نہ اٹھایا" - كونكه اس امانت كو اور آك تفقہ اور فنم و فراست اور حكت و دانائی كے ساتھ اٹھایا جا سكتا ہے ۔ انهول نے ضمير كى دنيا ميں اور عمل كى دنيا ميں اس ذمہ دارى كو قبول كر ناچھو (دیا تھا اور قرآن نے جس طرح بن اسرائيل كى سيرت كاريكار و پيش كيا ہے ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے كہ انهوں نے اس امانت كى كوئى قدر نہ كى ۔ وہ صرف ایك بوجھ اٹھار ہے تھے ۔ اس امانت اور دین كے مقاصد بورے نہ كر دے تھے ۔

یہ نمایت ہی حقیر تصویر ہے 'ان کو جو یمال قرآن کریم نے تھینچی ہے 'لیکن میہ تصویر ان کی حقیقت کا اظهار نمایت ہی عمد وطریقے سے کرتی ہے ۔

بئس مَنْلُ الْفَوْمِ الَّذِيْنَ كَذَّبُوا بِأَيْتِ اللهِ واللهُ لَا يَهْدى الْفَوْمَ الطَّلْمِيْنَ (٢٦:٥) وواس سے بھی زیادہ بری مثال ہے ان کوگوں کی جنوں نے اللہ کی آیات کو جمٹلایا 'ایسے ظالموں کو اللہ بدایت نیس دیتا''۔

اور جن لوگوں کو میہ آخری امانت دی گئی ہے ' وہ اگر ہی روبیہ اختیار کرتے ہیں تو ان کی مثال بھی لی ہی ہی ہو میں اسب لوگ جن کو دینی امانت دی گئی اور وہ اس کاحق اوا نہیں کرتے ۔ ان کابھی ہی تھم ہے کہ وہ مسلمان جن پر صدیاں گزر گئیں اور وہ مسلمانوں کے مرف تام اٹھائے ہوئے ہیں ' ان کے اندر مسلمانوں کے اعمال نہیں ہیں ' خصوصاً وہ لوگ جو قرآن اور کتب اسلامی کو پڑھتے ہیں اور وہ فرائض اوا نہیں کرتے جو ان میں ہیں ۔ یہ سب لوگ ایسے ہی ہیں جس طرح گدھے پر کتابیں لدی ہوئی ہوں ۔ ہمارے دور میں ایسے لوگ بہت ہیں ۔ مسئلہ کتابوں اور تدریس و تعلیم کا نہیں ہے بلکہ مسئلہ عمل اور ذمہ داریاں اٹھانے کا ہے۔

یں دیوں کا زعم میہ تھااور اب ہمی ان کے اندر میہ زعم موجو د ہے کہ وہ اللہ کی مختار قوم ہیں 'پندیدہ اور برگزیدہ!اور یہ کہ وہ اللہ کے محبوب ہیں بمقابلہ تمام دو سری اقوام کے ۔ جبکہ دو سری اقوام گویم ہیں یا ای ہیں یا اممی ہیں ۔ انذا ان پر اپنے دین کے احکام پرعمل کرنا لازمی نہیں ہے ۔ یہ گویم کے لیے ہے ۔

و قَالُو الَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِيِينَ سَبِيلٍ الرّہم رو سرى اتوام كے لوگوں پر كوئى زيادتى كريں تو ہم پر مواخذے كى كوئى ضرورت نبيں ہے۔ يہ اور اس فتم كے دو سرے دعوے وہ كرتے تھے۔ جن پر كوئى دليل نہ تقی ۔ يہاں اللہ ان كو دعوت مباہلہ دیتا ہے۔ دعوت مباہلہ ان كو بھی دی گئی اور نصار ئی كو بھی ۔ ---0000---

امام احمہ نے روایت کی ہے اساعیل ابن بزید زرق سے 'انہوں نے ابوبزید سے 'انہوں نے فرات سے ' انہوں نے میہ عبدالکریم ابن مالک جزری سے 'انہوں نے عکرمہ سے ' انہوں نے ابن عباس رضی الله عنما سے کہ ابوجس ملحون نے میہ کما کہ آگر میں نے مجہ کو خانہ کعبہ میں ویکھا تو میں اس پر حملہ کر دوں گا یہاں تک کہ میں اس کی گر دن دبا دوں۔رسول الله صلی الله علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا :اگر اس نے ایساکیا ہوتا تو فرشتے اسے علانیہ پکڑ لیاتے اور آگر یہو دی موت کی تمناکرتے تو وہ مرجاتے۔ اور اپنی آئکھوں سے دکھے لیتے کہ جنم میں ان کے مقامات کیا ہیں اور جن لوگوں کو رسول الله صلی الله علیہ وسلم نے دعوت مبللہ دی تھی آگر وہ نکلتے تو جب واپس آتے تو نہ ان کا مال ہوتا اور نہ ان کے اہل و عیال موجو د ہوتے۔ (بخاری ' ترندی)

یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہی آیت ان کے لیے مباہلے کا چیلنج نہ ہو' محض چیلنج ہو۔ کیونکہ ان کا زعم تھاکہ وہ دو سرے لوگوں کے مقابلے میں اللہ کے محبوب اور دوست ہیں توکیوں شیں جلدی کرتے کہ اللہ کے ہاں انعامات پائیں۔ دوست تو دوست کی ملا قات کے لیے بے تاب ہوتا ہے۔

اس كے بعد ان كے اس وعوے پر تبعرہ كيا گيا كہ يہ جھوٹے ہيں اور جو وعوىٰ كر رہے ہيں ان ميں وہ سچے نہيں ہيں۔ ان كو يہ يقين نہيں ہے كہ انہوں نے دنيا ہيں آخرت كے ليے كوئى اچھاعمل كيا ہے 'جس پر ان كو اجر و ثواب لمنے والا ہے۔ انہوں نے تو برے كام بن آگے بيسج ہيں 'جن كی وجہ ہے وہ موت ہے بہت ذرتے ہيں۔اور جس فخص كے پاس

زاد راه نه ہو' وه سفر پر نہیں لکاتا۔

وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدَيْهِمْ وَ اللَّهُ عَلَيْمٌ بِالظَّلْمِيْنَ (٢:٧) "لَكُن يه برَّز اس كى تمنانه كرين كه اين ان كرتوتوں كى وجہ ئے جو يه كر يك بين اور الله أن ظالموں كو خوب جانتا ہے"۔

اب آخری دور میں موت کی حقیقت اِن کو ہتا دی جاتی ہے۔ یہ جو موت سے ڈرتے ہیں اس میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔ موت تو ایک قطعی امرہے اور اس سے کوئی ڈر نہیں ہے۔ کوئی مفر نہیں ہے 'موت کے بعد تو اللہ کی طرف جانا ہے ' اور پھر اللہ کے ہاں حماب و کتاب دینا ہے 'جس میں کوئی شک نہیں ہے۔

قُلْ إِنَّ الْمَوْتَ الَّذِي تَفِرُوْنَ مِنْهُ فَانَّهُ مُلْقِيْكُمْ ثُمَّ تُرَدُّوْنَ الْي عَلِمِ الْغَيْبِ
وَ الشَّهَادَة فَيُنَبِّنُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْ نَ (٢: ٨) "ان يَهُو "وه تو يَم بِعاصَة بواوه ترسي آكرر مِنَّ مَ عَلَيْ بَالَ عَلَيْ وَالْ مِنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَيْ اللهُ الل

یہ ایک توجہ دلاؤ نوٹس ہے ' مسلمانوں کو 'اور غیر مسلموں سب کو کہ ایک حقیقت کو اپنے دل و دماغ میں مازہ کر لو۔ اور لوگ اس اٹل حقیقت کو بھول جاتے ہیں 'یا بھلانے کی کوشش کرتے ہیں ' موت تو آنے والی ہے ۔ یہ زندگی ختم ہونے والی ہے ۔اس دنیامیں تم جس قدر اس سے بھاگو ' تم موت کے سندمیں پہنچ جاؤگے ۔ لازاکوئی جائے پناہ اللہ کے سوائمیں ہے 'وہاں حساب و کتاب دینے ہے کوئی بھاگنے کی جگہ نہیں ہے ۔ لاز ااس سے بھاگنے کاکوئی فاکدہ نہیں ہے۔

طبری نے اپی مجم میں معاذلین محم مذلی کی حدیث روایت کی ہے۔ یونس سے 'انہوں نے حس سے 'انہوں نے حس سے زمین اپنا حضرت سرۃ سے ' مرنوع صورت میں کہ ''جو فخص موت سے بھاگتا ہے 'اس کی مثال لومڑی جیسی ہے جس سے زمین اپنا ترضہ مانگ رہی تھی' تو وہ بھاگئے گئی یہاں تک کہ بھاگتے بھاگتے تھک گئی اور اس کے لیے بھاگنا ممکن نہ رہا تو وہ اپنے سوراخ میں جاتھی تو وہاں زمین نے اس سے کما :'' اے لومڑی میرا قرضہ ؟''

اب اس سورت کا آخری مقطع آبا ہے اور سے جمعہ کی نماز کے بارے میں ہے ' سے اس موقعہ کی نبت سے جو واقعہ ہوا شاید ایسا واقعہ ایک سے زائد مرتبہ ہوتا ہو گاکیونکہ الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسا ہوار بتا تھا۔

يَايَّهُا الَّذِينَ الْمَنْوَ الْحَالَةُ الْوَدِى لِلصَّلْوَةِ مِنْ يَوْمِرِ الْجُمُعَاةِ

فَاشَعُوا إِلَى ذِكْرِ اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ فَلِكُو خَيْرٌ لَكُو اِنْ كُنْتُو تَعْلَمُونَ فَ

فَا اللهِ عَلْمُوا اللهِ وَكُو اللهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ وَالْمَا اللهِ وَلَا اللهِ وَلَا اللهِ وَالْمَا اللهِ وَالْمُولُولُ وَ الْمُؤْلُ اللهِ وَاذَا وَاللهِ كُونَ فَ الْمُؤْلُ اللهِ وَاذَا وَاللهِ كَوْنَ فَ وَإِذَا وَإِذَا وَإِذَا وَاللهِ مَتَاكُولُ اللهِ وَاذَا وَاللهِ مَنْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ ا

انْفَضُّوَّا اِلَيْهَا وَتَرَّكُوُكَ قَالِمِمًا * قُلْ مَا عِنْدَ اللهِ خَيْرٌ مِّنَ اللَّهْ وَمِنَ ٢ النِّجَارَةِ * وَ اللهُ خَيْرُ الرَّزِقِيْنَ ﴾ النِّجَارَةِ * وَ اللهُ خَيْرُ الرَّزِقِيْنَ ﴾ النِّجَارَةِ * وَ اللهُ خَيْرُ الرَّزِقِيْنَ ﴾

جعد کی نماز بقیر جماعت کے نہیں ہو سکتی اس میں ہیا بات لازی ہے کہ مسلمان اس میں جمع ہوں اور خطبہ جعد سنیں اور اس خطبے میں مسلمانوں کو دین تعلیم دی جائے۔ ہیا مسلمانوں کا لیک دین اور تنظیم اجتاع ہے 'جس میں دین اور دنیا اور آخرت سب کو لیک بی سلملہ اجتماع میں جمع کر دیا گیا ہے اور بیا سب امور عبادت کا حصہ ہیں۔ نماز جعد سے اسلام کا اجتماعی نظریہ اور نظام بری خوبی سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کے بارے میں بے شار احادیث وار د ہیں جن میں جعد کی اجتماعی نظریہ اور نظام بری خوبی سے معلوم ہوتا ہے۔ اس کے بارے میں بے شار احادیث وار د ہیں جن میں جعد کی فضیلت اس کی تیاری بخسل میروں کی صفائی اور خوشبو لگانے کی ہدایات دی گئی ہیں۔

صحیحین میں حفرت این عمر رضی الله عنما سے روایت ہے رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم نے فرمایا:

اذا حاء احد كم الحمعة فليغنسل وربب تم بين سے كوئى جمد كو آئے تواسے چاہئے كه وه عسل كرے "۔
اصحاب سنن اربعہ في اوس لين اوس ثقفى كى حديث نقل كى ہے ۔ كتے بيں بيں في رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم سے سنا اور جس في جمعه كي دن عسل كيا اور خوشبو لكائى "اكر اس كو دستياب بو" اور التھے كرئے بينے "بجروه مبدك طرف تكا اور اگر نماز (نقل) برعمنا چاہا" برھے اور مبحد بيس كى كو اذبت نه دى ۔ اس كے بعد وہ مبحد بيس بيضا" يمال تك كد امام نكا اور اس في نماز برحمائى توبيہ جمعه الكے جمعے تك كے كنابول كاكفارہ بوگا"۔

اس پیراگراف کی پہل آیت میں کما گیا ہے کہ ازان نے بی تمام معاشی سرگر میاں موقوف کر دو۔

يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْ ٓ اِذَا نُوْدِيَ لِلصَّلُوةِ مِنْ يُّوْمِ الْجُعَةِ فَاسْعَوْا اِلِّي ذِكْرِ اللَّهِ وَ

ذَرُو اللَّبِيْعَ (٢٦، ٩) "" الما لوكو جو ايمان لائ ہو 'جب پكار اجائے نماز كے ليے جعد كے ون تو اللہ ك ذكر كى طرف دو ژو اور خريد و فروخت چھو ژود" _ لينى زندگى كى تمام سرگر مياں بندكر دو ' اور ذكر اللى بيں مصروف ہو جاؤ _

ذٰلِکُمْ حَیْرٌ لُکُمْ انْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (۲:۲) (می تمارے لیے زیادہ بمترے 'اگرتم جانو"۔ اس میں یہ اشارہ ہے کہ زندگی کی تمام دلچپیوں کو ترک کر کے ذکر اللی میں تھوڑا سا وقت گزارو ' یمال معاشی سرگرمیاں چھوڑکر۔ و اسعو اللی ذکر الله (٢٦) و الله (٩:٦٢) و الله ك ذكر كى طرف سعى كرو كا مطلب بيب كه جمعه سے پہلے ذكر و فكر ميں مشغول بمو جاؤ - خالص ذكر الله - اور اپنا تعلق اس وقت ميں عالم بالا كے ساتھ جو از دو - اس طرح تميس قلبى تعليم نصيب ہوگى اور اس ذكر كے نتیج ميں دل پر عالم بالا كى معطر خوشبو اور معطر باد سيم كے جھو كھے اثر چھو الديں كے - اور مجمع اش ميں بھى ذكر اللى اور فضل اللى :

فَاذَا قُضِيَتِ الصَّلُوةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْاَرْضِ وَ ابْتَغُوْا مِنْ فَصْلِ اللَّهِ وْ اذْكُرُوا

الله کَثیر الْعَلَکُم تُفلِحُونَ (۲۲:۱۰) ''پرجب نماز پوری ہو جائے تو زمین میں پیل جاؤ اور اللہ کا فضل تلاش کرو۔اور اللہ کو کثرت سے یا دکرتے رہو' شاید کہ تنہیں فلاح نصیب ہو جائے''۔

ہے ہے اسلامی نظام کا توازن ۔ لینی ذمین پر ضرور بات زندگی کا توازن ۔ مثلاً کام کاج اور حلاش معاش اور روح کو ذکر اللی میں مشغول کر عااور ایک وقت کے لیے خلاش معاش کی سرگر میوں سے نگل کر عزات نشیں ہوکر ذکر و فکر میں مشغول ہونا اللی میں مشغول کر عائدگ کے لیے بیے ضرور ک ہے اور اس قلبی اور روحانی بالیدگ کے بغیرکوئی شخص اس عظیم امانت کاحق اوا نہیں کر سکتا جو ایک مسلمان کی ذمہ داری ہے اور ذکر اللی حلاش معاش کے دور ان بھی منرور ک ہے ۔ اور حلاش معاش کے اندر بھی اگر ذکر و فکر ہوتو یہ حال شمان معاش معاش میں جاتا ہے لیکن حلاش معاش کے دور ان ذکر و فکر کے علاوہ ایک وقت صرف ذکر و فکر کے لیے خالص بھی منرور ک ہے ۔ جس میں اور کوئی کام نہ ہوجس طرح ان دو آیات میں اشارہ ہے ۔

حضرت عراک این مالک رضی الله عند جب جعد کی نماز پڑھتے تھے تو مجد کے دروازے پر کھڑے ہو کر بیہ فرماتے ہیں۔ الله جس نے آپ کی پکار کی تقبیل کر دی اور فرض نماز اداکر دیا اور اب میں مجد سے نکل رہا ہوں جس طرح تو نے تکم دیا ہے ' اے اللہ مجھے اپنا فضل نصیب کر۔ آپ خیرالرازقین ہیں (این ابوحاتم)۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ لوگ تھم اللی کو کس سنجیدگی سے لیاکرتے تھے۔کس قدر سادگ سے 'کیونکہ ان کے دل میں شعور تھا کہ ' قرآن اللہ کے ادکام پر مشتل ہے اور مسلمانوں نے اس کی تقبیل کرنی ہے۔

محابہ کرام کا بیہ سادہ ادراک ' سنجیدہ طرز عمل اور نمایت ہی سادگی ہے رب تعالیٰ سے ہمکلامی ہی وہ عوامل تھے جن کی وجہ سے وہ اس قدر بلند مقام تک پرواز کر گئے ' حالانکہ وہ جا بلیت سے نکل کر آئے تھے ' اور جا بلیت کی عادات اور میلانات ان کو ہروقت اپنی طرف تھینچے تھے ۔اور جا بلیت کی ایک عادت کا نمونہ اس سورت کی آخری آیات میں پیش کیا جاتا ہے ۔

وَإِذَا رَاوْ التِحَارَةَ اوْ لَهُو الْإِنْفَضُو الله عَيْرٌ اللهِ عَيْرٌ اللهِ عَيْرٌ اللهِ عَيْرٌ اللهِ عَيْرٌ اللهِ وَمِنَ اللّهُو وَمِنَ التّحَارَةِ وَ اللّهُ حَيْرٌ الرّفِقِينَ (٢: ١١) "اورجب انهوں نے تجارت اور تھیل مَنَ اللّهُو وَمِنَ التّحَارَةِ وَ اللّهُ حَيْرٌ الرّفِقِينَ (٢: ١١) "اورجب انهوں نے تجارت اور تھیل تما اور تمیں کھڑا چھوڑ دیا۔ان سے کو 'جو کچھ اللہ کے پاس ہے وہ تھیل تماشے اور تجارت سے بہتر دق دیے والا ہے "حضرت جابر سے روایت ہے کہ ایک بارجب ہم نی

صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے کہ آیک قافلہ آگیا' جس میں کھانے کا سامان تھا۔ لوگ قافلے کی طرف لیلہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ دو آ دمی رہ گئے۔ ان میں حضرت ابوبکر اور عمر رضی اللہ عنما شھے۔ اس وقت سے آیت نازل ہوئی۔

وَ اذَا رَاوْ ا تِحَارِةً أَوْ لَهُوَ الْإِنْفَضُوْ ا الَّيْهَا وَتَرَكُوْ كَ قَآتُمَّا (٢: ١١) "اور جب انهوں نے تجارت اور کھیل تماثا ہوتے دیکھا تو اس کی طرف لیک گئے اور حمیں کھڑ اچھوڑ دیا"۔

آیت میں اشارہ ہے کہ اللہ کے پاس جو کھے ہے 'وہ اس لمواور تجارت سے بہتر ہے اور سے بھی یمال صراحت کے ساتھ بنایا کہ اللہ بمترین رزق دینے والول میں سے ہے۔

وَ اللَّهُ خَيْرٌ الرِّ زَقَيْنَ (٢:٦٢) ﴿ الله بحررزق دين والاب "-

اس آیت ہے معلوم ہوتا ہے کہ ایک بدوی عربی معاشرے کی تعلیم و تربیت کے لیے اسلام نے کس قدر جدوجہد کی اسانی اور کس طرح ان لوگوں سے معابہ کی وہ جماعت تیار کر دی جس نے انسانی تاریخ میں لیک ریکار ؤ قائم کر دیا۔ پوری انسانی تاریخ میں جس کی مثال نہیں ہے اور ان کی زندگیوں میں ان لوگوں کے لیے ایک نمونہ ہے جو زمانہ ملاحد میں وعوت اسلامی کا کام کرتے ہیں کہ ان لوگوں نے کس قدر صبر و مصابرت ہے کام لیا اور اسلامی انتقاب کی راہ میں چیش آنے والی کر ور یوں 'نقائص ' واماندگیوں اور لفزشوں پر کس طرہ صبر کیا اور ان کو دور کیا۔ آج ہم بھی ای طرح اپنی اصلاح کر حکتے ہیں۔ یہ نفس انسانی آئے اندر چرکی صلاحیت بھی رکھتا ہے اور شرکی بھی۔ اس کے اندر سے صلاحیت بھی ہے کہ روحانی قوت اور روحانی اور قبی صفائی کے اعلیٰ ترین مدارج تک پہنچ جاتے جس کی کوئی حد نہیں ہے۔ لیکن اس کے لیے صبروثیات ' فیم و اور اک ' ثابت قدی اور استقامت اور مسلس جدوجہد کی ضرورت ہے۔ ایہا نہیں ہونا چاہئے کہ گھبراکر انسان صف رائے ہے واپس ہوجائے۔ و اللہ المستعان

---0000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره ــ۸۲

سورهُ المنافقون - ٦٣

11--1-1

سور هُ المنافقون ايك نظرميں

اس سورت کا جو نام رکھا گیا ہے وہی اس کا موضوع ہے۔ منافقین کا ذکر صرف اس سورت ہیں نہیں ہوا اور نہ ان کے حالات اور ان کی سازشیں صرف اس ایک سورت تک محدود ہیں۔ مدینہ میں نازل ہونے والی ہرسورت میں ان کا ذکر صراحت یا اشارة موجود ہے۔ لیکن اس سورت کا ہوا حصہ انہی کے بارے ہیں ہے۔ اس بیں ان سے متعلق بعض واقعات اور ان کے اقوال پر تبعرہ کیا گیا ہے۔

اس میں ان کے افلاق 'ان کے جھوٹ 'ان کی سازشوں اور ان کے داؤ پچ پر تقید کی گئی ہے جو وہ اسلام کے خلاف کرتے تھے۔ ان کے دل سلمانوں کے خلاف بخض وعدادت اور سازشوں سے بھرتے ہوئے تھے۔ وہ نہایت بردل ' اندھے 'اور بے بھیرت تھے۔

اس سورت بیں انمی کی بحث ہے۔ صرف آخر میں مسلمانوں کو متوجہ کیا گیا ہے کہ وہ اپنے اندر ان منافقین جیسی صفات پیدا نہ ہونے دیں۔ آگر جہ ان صفات کا سبب نفاق سے بہت دور کا تعلق ہے اور نفاق کی کم آز کم صفت سے ہے کہ انسان اللہ کے لیے مخلص نہ ہو' اور اپنے مال اور اولاد کی وجہ سے انسان اللہ کی یا دسے غافل ہو جائے۔ اور پھراس پر مزید سید کہ اللہ کا داو میں انفاق فی سین اللہ مفید ہی نہ رہے۔

تحرک نفاق کا آغاز اس وقت ہواجب اسلام مرید میں واض ہوااور رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی وفات کے قریب تک بیہ جاری رہی اور کسی وقت بھی مدید منافقین سے خالی نہ تھا۔ آگر چہ ان کے مظا ہراور وسائل بدلتے رہے۔ جس دور میں بیہ سورت نازل ہوئی ہے اس میں مطوم ہوتا ہے کہ بیہ تحریک زوروں پر تھی۔ اس نے مسلمانوں کو بہت پریشان کر رکھا تھا 'مسلمانوں کی قوت اور طاقت اور توجہ اس عرصہ میں زیادہ تر منافقین ہی کی طرف رہی ۔ اور قرآن کر یم اور احادیث نبوی میں بری کھڑت ہے ان کا ذکر آیا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نفاق کی تحریک مدید میں آیک بااثر میں اور احادیث تواس کا اثر واضح طور پر محسوس ہوتا تھا۔

اس تحریک کے بارے میں استاذ محمد عزہ و روزہ کی کتاب ودسیرت رسول قرآن کی روشنی میں " سے یہاں چند پیراگراف نقل کرنا مناسب ہو گا۔

''درین میں اس تحریک کے ظہور کا سب واضح ہے۔ کیونکہ مسلمان اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں اس قدر قوی نہ سے کہ ان سے بچھ لوگ ذرتے اور ان سے کسی کو خیرکی توقع ہوتی یا شرکی توقع ہوتی۔ اس لیے کسی کو ضرورت نہ تھی کہ وہ مسلمانوں کی چاپلوی کرے اور بظا ہران کے ساتھ شریک ہو جائے اور در پر دہ ان کے خلاف سازش کرے اور عیاری و مکاری سے خلاف سے خلاف سے جو جاہتا' کہ سکا۔ مکاری سے خلاف سے ان میں سے جو جاہتا' کہ سکا۔ مسلمانوں کو اذبت بھی دیتا اور تحریک اسلام کے خلاف سے ان میں سے جو جاہتا' کہ سکا۔

قوت بھی کفار کے ہاتھوں میں تھی 'اور ای وجہ سے معلمانوں کو بجرت کر کے ترک وطن پر مجبور ہوتا پڑا تھا۔ پہلے وہ عبشہ گئے پھریٹرب کی طرف بجرت کر گئے۔ اور بعض کو اٹل کمنے پکڑے رکھا ' یا دباکر اور خوفزدہ کر کے بجرت سے بھی روکے رکھا۔ اور بعض مسلمان ایسے بھی ہوں گے جن کو کل کمہ میں اسلام چھپاتا پڑا ہوگا اور بعض ایسے بھی تھے جن کو لٹل کمہ نے تشد دکر کے شہید بھی کر دیا تھا۔ لنذا کمہ میں کی کو نفاق کی ضرورت نہ تھی "۔

اوی اور فزرج کے نمایت مکہ سے بالکل مختلف ہے ۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم مدید کو جرت کرنے سے پہلے ای اوی اور فزرج کے نمایت ہی بااثر اوگوں کی صابت اور نفرت حاصل کر بچکے ہے ۔ اور آپ نے تب جرت فرمائی جب آپ کو تسلی ہوگئی کہ وہاں آپ کی پوزیش مضبوط ہوگ ۔ مدید میں کوئی عرب گھر انا ایسا نہ رہ گیا تھا 'جس میں اسلام واخل نہ ہو گیا ہو۔ اس لیے ایسے حالات میں یہ بات ممکن ہی نہ تھی کہ جو لوگ ایمان نہ لائے ہے 'وہ جمالت یا ناوائی کی وجہ سے یاغصے 'کینہ' اور عناد کی وجہ سے رسول اللہ کی خالفت میں اٹھ کھڑے ہوں 'کیونکہ جب نبی صلی اللہ علیہ وسلم تشریف نائے اور آپ کا لوگوں نے جس طرح استقبال کیا تو اس سے ان کو معلوم ہو گیا کہ مسلمانوں کی قوت کیا ہے اور اثر کیا ہے۔ اس لیے ایسے حالات میں مدید میں کوئی مسلمانوں اور مہا جرین و انسار کے بالقائل علائے گھڑا نہ ہو سکما تھا۔ اوس اور فرج کی بری تعداد انسار نبی بن گئی تھی اور انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ وفائی معاہدے کر لیے اور ان کی اکثریت بمترین مسلم بن گئی تھی اور وہ یہ یقین کرتے ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی نفرت اور اطاعت فرض ہے۔

آپ ان کے لیڈر' مرشد اور واجب الاطاعت ہی تے ۔ اس لیے جن لوگوں نے ایسی تک عقیرہ کو تبول نے کیا تھا اور دل کے بہار تھے اور ہٹ دھری اور کینے میں جٹلا تھے اور نبی صلی اللہ علیہ و آلہ دسلم اور دعوت اسلام کے خالف اور دخمن تے ۔ ان کے لیے ممکن نہ تھا کہ وہ اپنی خالفت علانے کریں ۔ وہ مجور تے کہ بظا ہروہ بھی اپنے اسلام کا اعلان کر دیں 'نمانیس پڑھیں' اسلام کے ارکان پورے کریں اور اپنے دو مرے مسلمان بھائیوں کے ساتھ اس و امان پائیں ۔ اور ان کی ہرادری بھی تائم رہے' ان کی مکاری' سازشیں اور چالیس اس طرح گہری تھیں جس طرح پہلوائی کے واؤ ہوتے ہیں' اور سے کام وہ چھپ کر کرتے تے ۔ اور اگر ان کو کوئی علانے کام بھی کرنا پڑتا تب بھی وہ اے نفاق کے ربگ میں چھپا کر کرتے ۔ لیکن نظر بہرطال سے آنا کہ سے ان کی منافقات چال ہے ۔ لیکن وہ اس کے لیے بظا ہرکوئی حیلہ بہانہ' مسلمت یا ویل اور منطق کا کوئی پر وہ ضرور افتیار کرتے اور ہے لوگ کس حال ہیں بھی اپنے کنم اور نفاق کو فا ہرنہ کرتے تے ۔ لیکن باوجود ان کی ان احتیاطوں کے اور ان کی ان تمام پر وہ داریوں کے اندر ان کا منافقات روسے صاف طا ہر وہ اس کے بی صلی اللہ علیہ وہ کہ بی حالت ہو جو ان کی ان کے اور ان کی ان کی حالت پر جو تبعرہ کرتا اس سے بھی وہ دل تی دل ہیں ہو جاتا اور ہے لوگ سخت شرمندہ ہوتے ۔ اور قرآن کریم ان کی حالت پر جو تبعرہ کرتا اس سے بھی وہ دل تی دل ہیں شرمندہ ہوتے ۔ اور قرآن کریم ان کی حالت پر جو تبعرہ کرتا اس سے بھی وہ دل تی دل ہیں شرمندہ ہوتے ۔ آن کی جان کی بارے ہیں متنہ کر ویتا' بی صلی اللہ وہ عالی اور سازشوں کو ان پر کھول دیتا اور وقتا فوقتا نبی صلی اللہ وہ علی دیا وہ علیہ متنہ کر ویتا' بی صلی اللہ علیہ متنہ کر ویتا' ۔

دور رس کے مدنی آیات نے ان پر جو تبصرے کیے ہیں 'ان سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی ساز شول کے دور رس الرات تھے۔ اور بہ ایک تومی مفتلش تھی ۔ ایس الرات تھے۔ اور بیر ایک تومی مفتلش تھی ۔ ایس اللہ علیہ وسلم اور زعماء کمہ کے در میان تھی۔

اگرچہ دونوں کے زمانے اور نتائج مخلف تھے ۔ کیونکہ مدینہ میں نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی پوزیش روز بروز مضبوط
ہوتی جاتی تھی ۔ آپ کی قوت میں اضافہ ہورہا تھا' اسلام کا دائرہ وسیع تر ہورہا تھا۔ اور یساں نبی صلی اللہ علیہ وسلم اب
عمران بھی تھے ۔ آپ کے احکام نافذ ہوتے تھے ۔ اور آپ کے اردگر دالیک توت جمع تھی ۔ پھر آپ کے مقابلے میں
منافقین ایک بلاک کی صورت میں منظم نہ تھے جن کی کوئی عمیاں محضیت ہو۔ ان کی کمروری 'ان کی تعداد کی کی 'اور ان کی
حیثیت کی کی 'ان کو زوال کی طرف لے جا رہی تھیں۔ جبکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی توت بڑھ رہی تھی ۔ اسلام
وسیع ہورہا تھا اور اس کی عزت اور قوت میں اضافہ ہورہا تھا''۔

" درید کے اپتدائی دور میں منافقین اسلامی عکومت کے لیے جس طرح عظیم خطرہ ہے ہوئے تھے اس کا اندازہ اس بات سے ہوتا ہے کہ ابتدائی دور میں ان کے قبائل کی عصبیت آزہ تھی اور ابھی اوس اور تزرج کے قبائلی تصورات ختم نہ ہوئے تھے اور اسلام کرور تھا۔ نبی سلی اللہ علیہ وسلم علاوں طرف سے ہوئے تھے اور اسلام کرور تھا۔ نبی سلی اللہ علیہ وسلم علاوں طرف سے مثرک قبائل کے گھیرے میں تھے اور اٹل مکہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جائی دختر ہوتت اس انتظار میں تھے کے تبلہ و کو بعد ہے ۔ اور ہروتت اس انتظار میں تھے کہ ان کو کوئی موقعہ ملے اور وہ فیصلہ کن وار کریں ۔ اور اپتدائی ادوار میں مدید کے ارد گر دیمودی بھی رہ رہ تھے ۔ ان کو ان کوئی موقعہ ملے اور وہ فیصلہ کن وار کریں ۔ اور اپتدائی ادوار میں مدید کے ارد گر دیمودی بھی رہ رہ ہے تھے ۔ ان یہ دیود یوں نے آغاز میں تو صرف حضور ہ کو ناپند کیا 'کین بعد میں انہوں نے بھی کفر اور دشنی شروع کر دی اور سازشیں کرنے گئے ۔ جلد تن ان کے اور منافقین کے در میان غیر تحریکی انقاق ہو گیا کہ اسلام کی بچ کئی کرئی ہے ۔ اور مسلمانوں کے خلاف مل کر کام کرنا ہے ۔ یہ کما جا سکتا ہے کہ منافقین نے قوی تھے اور نہ کوئی کارروائی کر سے تھے ۔ انہوں نے بچہ کیا دور بھی دوانیوں اور بھی دوانیوں اور دیودیوں کی حد سے کیا ۔ اور محض اس کے کہ در میان ایکا ہو گیا تھا اور ان کا بی شراور سے بلاک تب شم ہوا کہ اللہ نے احسان اس لیے کیا کہ ان کے اور یودیوں کی در میان ایکا ہو گیا تھا اور ان کا بی شراور سے بلاک تب شم ہوا کہ اللہ نے احسان فیرایا اور ان کا بی شراور سے بلاک تب شم ہوا کہ اللہ نے احسان فیرایا اور اسلام اور نی اسلام کی بھی کوئی کوئی اسلام کی بھی تھی اور دیا کہ ان کے اور میانوں ایکا ہو گیا تھا اور ان کا بی شراور سے بلاک تب شم ہوا کہ ان کے احسان فیرایا در ایودیوں کی در میان ایکا ہو گیا تھا اور ان کا بی شراور سے بلاک تب شم ہوا کہ ان کے احسان فیرایا در اور کوئی کیا ہو کیا گیا ہو گیا ہو اور در کوئی کیا ہو کیا گیا ہو کیا گیا ہو گیا ہو کیا ہو کیا گیا ہو کیا گیا ہو کیا گیا ہو گیا ہو گیا ہو کیا گیا ہو گیا ہو کیا گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا ہو گیا گیا ہو گیا ہو گیا گیا ہو گیا

____)) __.

درس نمبر۲۶۳ تشریح آیات

11-- 1--1



إِذَا جَآءَكَ الْمُنْفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ وَاللهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللهِ وَاللهُ يَعْمَلُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَكُذِبُونَ اللهِ وَاللهُ يَعْمَلُونَ اللهِ وَاللهُ يَقْهُدُ النّهُ اللهِ وَاللهُ مِنْ اللهِ وَاللهُ وَاللهُ اللهِ وَاللهُ مِنْ اللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ

الله ك نام سے جوب انتا مريان اور رحم فرمانے والا ب-

"دات ہی "جب ہے منافق تمارے پاس آتے ہیں تو کتے ہیں "دنہم گوائی دیتے ہیں کہ آپ یقیغا اللہ کے رسول ہیں"۔ اللہ جانا ہے کہ یہ منافق تفعی جھوٹے ہیں"۔ انہوں نے اپنی قسموں کو واقع جانا ہے کہ تم مزور اس کے رسول ہو گر اللہ گوائی دیتا ہے کہ یہ منافق تفعی جھوٹے ہیں"۔ انہوں نے اپنی قسموں کو واقع اللہ ہار کھا ہے اور اس طرح یہ اللہ کے رائے ہے خودر کتے اور دنیا کو روکتے ہیں۔ کیبی بری حرکتی ہیں جو یہ لوگ کر رہے ہیں۔ یہ سب پچھ اس وجہ سے ہے کہ ان لوگوں نے ایمان لا کر پھر کفر کیا "اس لیے ان کے ولوں پر مرافکا دی گئی اب یہ پچھ اس وجہ سے ہے کہ ان لوگوں نے ایمان لا کر پھر کفر کیا "اس لیے ان کے ولوں پر مرافکا دی گئی اب یہ پچھ نسی بچھے۔ انہیں دیکھو تو ان کے جو حتی سے شاند ار نظر آئیں ۔ بولیں تو تم ان کی باتیں سنتے ہو گر اس میں یہ گویا کئی کے دوں۔ ہر ذور کی آواز کو یہ اپنے خلاف بچھتے ہیں۔ یہ دور کی آواز کو یہ اپنے خلاف بچھتے ہیں۔ یہ دشن ہیں "ان سے پچ کر رہو اللہ کی مار ان پر " یہ کدھر النے پھرائے جا رہے ہیں"۔

بدرسول الله ك ياس أت تع - آب ك سامنے بدلوگ آب كى رسالت يرايمان كى شاوت ديئے تھے الكين ول

ے یہ شادت نہ ہوتی۔بطور تقیہ یہ شادت دیتے 'ناکہ ان کی حقیقت مسلمانوں سے چھپ جائے 'لیکن در حقیقت یہ جھوٹی شادت دے رہے تھے۔ محض دعوے کے لیے اُتے۔ یہ اس کے ذریعہ اپنے آپ کو چھپاتے۔ چنانچہ الله فر، ا ہے کہ یہ جھوٹے ہیں۔لیکن اس موقعہ پر الله حضور کی رسالت کی تعدیق خود فرمانا ہے اور منافقین کی جھوٹے کی شادت دیتا ہے۔

وَ اللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَ سُولُهُ (٣٦: ١) "الله جانتا ب كه آپ اس كے رسول بي" ـ اور وَ اللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ الْمُنْفَقِيْنَ لَكَذَبُوْنَ (٢٦:١) "الله كوابي ديتا به كريه منافق قلعي جمولتے بي" _

یاں انداز تَعِیر میں نمایت احتیاط ملوظ رکھی گئی ہے۔ منافقین کے قول کی تکذیب سے پہلے اللہ رسالت تحری کی تعدیق فرمانا ہے۔ آگر یوں نہ ہوتا تو صرف بیہ بات آتی کہ منافقین کی شادت جھوٹی ہے۔ اور شادت تو رسالت سے متعلق ہے۔ اور قرآن کا مقصد بیا نہ تھا۔ ''ان کی شادت بھی ہے لیکن وہ اپنی شادت میں جھوٹے ہیں''۔ مطلب بیا ہے کہ شادت بھی ہے لیکن وہ اترار رسالت میں جھوٹے ہیں۔ ضمیر کے مطابق شادت نہیں دے رہے۔

ا تُخذُو آ اَیْمانیکُم مُحنَّةً (۲: ۲) دانهوں نے اپنی قسموں کو وَهال بنار کھا ہے " ۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے ایمان کے بارے ہیں جب زراہمی شبہ پیداہوتا تو وہ قسمیں اٹھا تا شروع کر دیتے ۔ بیہ اس وقت ہوتا جب معلوم ہوتا کہ ان کے ایمان کے بات بات کی کوئی ایسی علیہ بات کہ انہوں نے فلال فلال سازش میں حصہ لیا ۔ یاجب ان کی کوئی تقید مسلمانوں تک پہنچ جاتی ۔جب بھی ان کی کوئی ایسی بات کہاتی وہ تسمیں شروع کر دیتے ۔ یوں وہ اپنی صفائی بیان کر دیتے ۔ اور اس وَهال کے پیچے ایسے آپ کو بچا لیتے آپ کہ آئدہ وہ اپنی سازشیں اور فنیہ تد ایر جاری رکھ سکیں اور ان میں جوب و قوف تنے ان کو مزید دھو کہ دے سکیں ۔

فَصَدُّو ا عَنْ سَبِيْلِ اللَّهِ (٣٦: ٢) "اس طرح وہ اللہ كے رائے ہے ركتے اور روكتے ہيں"۔ يعنی خود اپنے نفوس كو بھى روكتے ہيں اور دو مرون كو بھى روكتے ہيں۔ اور سچائی كے ساتھ بھين نہيں كرتے۔ اور اس سلطے میں جھوٹی تسموں كا ساراليتے ہيں۔

انَّهُمْ سَآءَ مَا كَانُو اليَعْلَمُو نَ (٣٦:٢) "لين برى حركتي بين جويد لوگ كرتے بين" - آخر جموث أفريب اور كراه كرنے بين" - آخر

سوال میہ ہے کہ بیہ لوگ میہ کام کیوں کرتے ہیں؟ جھوٹی شادت 'جھوٹی فتمیں اور لوگوں کو اللہ کے راہتے ہے روکنے کاعمل نامنگور کیوں کرتے ہیں؟ میہ اس لیے کہ انہوں نے ایمان کے بعد کفر افتیار کر لیا ہے۔ یعنی اسلام کو اچھی طرح جانے اور دیکھنے کے بعد انہوں نے کفر پر چلنے کا ارادہ کر لیا ہے۔

ذلكَ بِأَنَّهُمْ الْمَنُوْ الْتُمَّ كَفَرُو الْفَطُبِعَ عَلَى قُلُو بِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُو ْنَ (٣:٦٣) ومي سب كه أس وجه سے به ان لوگوں نے ايمانِ لاكر پر كفركيا 'اس كية ان كے دلوں پر مراكا دى كئ 'اب يہ كچھ نيس سجھة "-

انہوں نے اسلام کو ایجی طرح پیچان لیا ہے۔ لیکن اعلان ایمان کرنے کے بعد انہوں نے دوبارہ کفر کی طرف لوٹے کا فیصلہ کر لیا ہے۔ کوئی سمجھ دار' باذوق اور زندہ دل انسان سے نہیں کر سکتا کہ ایمان لانے کے بعد دوبارہ کفر کی طرف لوٹ

جائے۔ کون ایبا ہو سکتا ہے جو ذوق رکھتا ہو 'معرفت رکھتا ہو۔ جو اس کائنات کے ایمانی تصور سے واقف ہو 'جس نے ایمانی زندگی کا مزو چکھا ہو 'اور ایمان کی پاکیزہ فضا میں زندگی بسری ہو 'ایمان کی روشنی میں سیدھی راہ پر چلا ہو 'جو ایمان کے سابوں میں رہا ہو 'اور پھروہ کفر کی سیاہ رات اور کفر کی گرم اور جھلسا دینے والی فضاؤں میں جانا پند کرے ۔ بیہ حرکت وق شخص کر سکتا ہے جس کا ذوق نہ ہو 'جس کا دل حسد سے بھرا ہوا ہو۔ جس کے اندر کوئی احساس و شعور نہ ہو اور جو سیادو سفید میں تیز نہ کر سکتا ہو۔

فَطُبِعَ عَلَى قُلُو بِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُو ْنَ (٣٦:٣) "اس ليے ان كے دلوں ير مرلكا دى گئ بـ 'اب يہ پچھ نيں بچھے"۔

اس کے بعد ان کی ایک نمایت منزد تصویر پیش کی جاتی ہے۔اس تصویر کو دکھ کر حقارت ' نفرت پر بے اختیار ہنی آتی ب کہ یہ بجیب کند و ناتراش ہیں۔اندھے اور بسرے ہیں۔بے عقل ' خالی الدماغ ' اندھے ' بزول ' سخت بخیل اور عاسد بلکہ وہ کند و کند و ناتراش کی طرح ایک دیوار کے ساتھ ہنے ہوئے ہیں۔

وَإِذَا رَايْتَهُمْ تُعْجِبُكَ آجْسَامُهُمْ وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَولِهِمْ كَانَّهُمْ خُشُبُ مُسَنَّدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ الْعَدُو فَاحْذَرْهُمْ فَتَلَهُمُ اللهُ ٱتَّى

یُوفَکُو لَ ﴿ ٣ ٦ : ٤ ﴾ ''ان ی دیمو تو ان کے جے تہیں بڑے شاندار نظر آئیں۔بولیں تو تم ان کی باتیں سنتے ہو گر اصل میں سے گویا کنزی کے کندے ہیں جو دیوار کے ساتھ چن کر رکھ دیئے گئے ہوں۔ ہرزور کی آواز کو سے اپنے خلاف سیمجھتے ہیں۔ سے کچے دشمن ہیں 'ان سے پچ کر رہو' اللہ کی مار ان پر ' سے کد حرالئے پھرائے جا رہے ہیں''۔

یہ اس طرح ہیں جس طرح معتکد خرجے ہوتے ہیں۔ انسان معلوم بن نیس ہوتے۔ جب یہ ظاموش ہوتے ہیں تو کند ہ نا راش نظر آتے ہیں اور جب یہ بولتے ہیں تو ان کے الفاظ ہر متم کے مفہوم 'احساس 'اڑ یا حقیقت سے خالی ہوئے ہیں ' تم ان کی بات سنتے ہو' یوں نظر آتے ہیں کہ گویا لکڑیاں ہیں جن کو دیوار کے سمارے سے کھڑاکر دیا گیا ہے (یعنی یہ ب جان ہیں اور ماسوائے آواز کے ان ہیں ذندگی کی کوئی علامت نمیں)۔

ایک طرف تو وہ ایسے جامد ' نافئم اور بے روح ہیں اور وہ سری طرف سے بیہ ای قدر چوکئے ہیں اور ڈر پوک ہیں اور ہروقت کا پینے ہی رہتے ہیں اور انہیں ڈر لگارہتا ہے کہ کمیس راز فاش نہ ہو جائے۔

یکٹسسُو ن کُل صیکے عکیہ ہم (٣ ٦ : ٤) '' ہرزور کی آوازیہ اپنے ظاف بھتے ہیں''۔ان کو تو علم بہ کہ وہ منافق ہیں۔اور الن کے اور نفاق کا سمین پر وہ پڑا ہوا ہے' جو چالای' قسموں اور اطباطوں کی وجہ ہے ابھی تک فاش نہیں ہوا۔ ہروقت وہ سے رہتے ہیں کہ یہ پر وہ چاک ہی نہ ہو جائے اور راز فاش ہی نہ ہو جائے۔تصویر این تھینی کی ہر وقت او ہروقت او ہراوہ ریکھتے رہتے ہیں۔ ہر حرکت ان پر دار گن ہی دوہ بھتے ہیں۔وہ بھتے ہیں کہ ہر حرکت ان پر دار ہر آواز اپنے فلاف بھتے ہیں۔وہ بھتے ہیں کہ ہر حرکت ان پر دار ہر آواز ان کی پکار ہے۔ یہ جیب تصویر ہے ان کی اگر معالمہ فنم و اور اک کا ہو' تو وہ لکڑی کے بت ہیں۔کوئی سے اور اگر معالمہ فنم و اور اک کا ہو' تو وہ لکڑی کے بت ہیں۔کوئی سے اور اگر معالمہ فابت قدی اور خوف کا ہو تو وہ اس باریک شنی

21

کی طرح ہیں جو ہوا کے جھو کوں کے ساتھ جھکتی رہتی ہے۔ ہروقت کیکیاتی رہتی ہے۔ اور اپنی ان خصوصیات کے ساتھ ساتھ وہ رسول اللہ کے وعمن تمبرایک ہیں۔

مر مر الْعَدُو فَاحْذُ رَهُمْ (٣٦:٤) " بي كي رشن بين ان سي كر ربو" بيد اسلاى محاذك اندر كلف موت نفيد وشمن بين اسلامى صفول كے اندر بين اس ليے بيد خارجي وشمنون سے زيادہ خطرناك بين -

فَاحْذُ رُهُمْ ﴿ ٣٦: ٤) و ان سے فیج کر رہو''۔ لیکن ان سب باتوں کے باوجو د حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ' کو تقم نہیں دیا گیا کہ ان کو قتل کر د' ان کو دو سرے انداز سے پکڑنا مطلوب تھا۔ اور اس میں حکمت' بقین 'رواداری کے ساتھ ان کی سازشوں سے بچنا مطلوب تھا۔ (اس کا ایک نمونہ ایھی آرہا ہے)

۔ اُنکہ میں اللّٰہ اُنٹی یو فُکُو نَ (۳ ؟ : ٤) ''اللّٰہ کی مار ان پر سے کدھرالٹے پھرائے جارہے ہیں''۔ سے جمال بھی جامیں امد ہی ان کے ساتھ جنّب کرنے والا ہے۔ اور اللّٰہ جس کے خلاف دعاکرے ' تو سے تھم تصور ہوتا ہے کہ گویا نیصلہ ہو گیا کہ سے ختم ہوگئے 'قتل ہوگئے۔اور یک ہوا۔ پہلے مدینہ اور پھر جزیرۃ العرب میں۔

مزید ہتایا جاتا ہے کہ ان لوگوں کی اندرونی حالت کیا ہے۔ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے خلاف خفیہ طور پر کیا سازشیں کرتے ہیں اور آپ کے سامنے کس طرح جھوٹ بولتے ہیں ان کی اہم صفات سے ہیں :

''اور جب ان سے کما جاتا ہے کہ آؤ تاکہ اللہ کارسول تمہارے کے منفت کی ویا رہے تا ہم جینکتے ہیں اور تم ویکھتے جو کہ وہ برے تھمنڈ کے ساتھ آنے سے رکتے ہیں۔ اے نبی 'تم جاہے ان کے سے منفت کی ومائروی نہ کروا ان کے لیے کمیاں ہے اللہ ہرگز انہیں معاف نہ کرے گا'اللہ فاس لوگوں کو ہرگز ہدایت نہیں ویتا۔ یہ وی او کے بی جہ تنے ہیں کہ رسول کے ساتھیوں پر فرج کر تابند کرو تاکہ یہ منتشر ہو جائیں۔ حالانکہ زمین اور آسانوں کے فرانوں کا مائک اللہ گر یہ منافق بھے نیں ہیں۔ یہ کتے ہیں کہ ہم مدینہ واپس پہنچ جائیں تو جو عزت والا ہے وہ ذلیل کو وہاں سے نکال باہر کرے گا۔ عالانکہ عزت تو اللہ اور اس کے رسول اور موسنین کے لیے ہے ، مگر یہ منافق جانے نہیں ہیں"۔

سلف صالحین میں سے بے شار لوگوں کی رائے سے کہ سے آیات عبداللہ این الی این سلول کے بارے میں ہیں -علامہ ابن اسحاق نے غزوہ بنی المصطلق کے زیل میں اس کی تفصیلات دی ہیں۔ یہ واقعہ بنی المصطلق کے پانی کے جشے المريسيع پرس ٢ جرى ميں موا-رسول الله صلى الله عليه وسلم نے اس پانى پر نزول فرمايا تھا 'غزوة كے واقعات كے بعد ' واقعہ یوں ہواکہ لوگ پانی بمرنے کے لیے اس پانی پر جمع ہو گئے ۔حضرت عمرے ساتھ ایک مخص ملازم تھا جو بی غفار قبیلے کا تھا اور اس کا نام ججاہ این مسعو و تھا۔ یہ آپ کے گھوڑے کو چلا آ تھا۔ یہ ججاہ ادر آیک دو سرے مخص سنان ابن وہر الجمینی بن عون ابن الخزرج كا حليف أيك دو سرك سے آگے ہونے كى وجد سے پانى پر لڑ پڑے ۔جہنى نے آواز دى ودلك قوم انصار ''۔ اور جباہ نے آواز دی دولے مهاجرین ''۔ اس پر عبداللہ ابن الى ابن سلول خت غصے میں آگیا۔ اس وقت اس ك قوم كے كچي لوگ اس كے پاس بينے ہوئے تھے ۔ ان من حضرت زيد بن رقم ايك نوجوان الركے بھى تھے - عبدالله ابن الى اين سلول نے كما اچھا ' يمال تك بات كينج كئ ' أب بيالوگ مارے علاقے ميں زيادہ موكر بميں يمال سے تكالنا جاتج میں ۔ خداکی متم قریش کے ان گرے روے لوگوں اور ہماری مثال ایس ب جیے کسی نے کما : کتے کو پالو کہ وہ تہیں کائے ' خداکی متم اگر ہم مدینہ گئے تو ہم میں سے جو زیادہ عزت وار ہو گاوہ زلیل کو نکال دے گا-اس کے بعد اس نے حاضرین مجل سے خطاب كر كے كما يہ توكام توتم نے اپنے ساتھ خودكيا ہے ۔ تم نے ان كو اپنے علاقے ميں آنے ديا - تم نے ان ك ساتھ الن التيم كيے -خداك متم أكر تم في الن سے الن باتھ تھنچ كئے ہوتے تووہ دد سرے علاقول كارخ كرتے-ب إتي زيد ابن ارتم نے سن ليں ۔ وہ رسول الله صلى الله عليه وسلم كے باس سكة اور بيد بورى باتيں آپ كو سنائيں - بيد اس وقت کی بات ہے کہ رسول اللہ اپنے وشمنوں سے فارغ ہو مجے تھے۔جب حضور کے سامنے سے بات کی گئی تو حضرت عمر موجود تھے۔ تو حضرت عمرنے کما حضور عباد این بشر کو تھم دیں کہ اے قتل کر دے۔اس پر حضور کنے فرمایا ''عمراس پر تو لوگ مير كسي ك كه محد ايخ ساتيون كو قل كرنے لكا ہے - بير تو نميں مو سكنا البت فور أكوج كا اعلان كر دو" - مير ايسا وقت تھا کہ اس میں رسول اللہ مجمی سفرنہ فرماتے تھے ۔ لوگ نکل پڑے ۔ عبداللہ این الی این سلول حضور اکرم کے پاس گیا۔ یہ اس وقت جب اے معلوم ہو گیا کہ زید این ارقم نے بوری بات حضور اکرم صلی مللہ علیہ وسلم تک پنجا دی ہے۔ اس نے متم اٹھائی کہ ندیں نے بیہ بات کی ہے اور نداس بارے میں کوئی لفظ کما ہے ۔ یہ عبداللہ این الی اپی قوم میں برا معزز اور زی مرتبہ تھا۔اس کی ساتھ جو محابہ کرام انصارے آئے تھے۔انہوں نے کمارسول خدامکن ہے میہ لڑ کا بات کو بوری طرح ند مجما ہوا یا وہم سے اس نے ایک بات سے بھے اور مجما ہو۔ اور بات اے بوری طرح یا دند رہی ہو۔ بد لوگ عبداللہ ابن الى ابن سلول يه مريان تے اور اس كے طرفدار تے -

این اسحاق کہتے ہیں کہ جب حضور کے کوچ کیا اور چل پڑے تو اسید این حضیر آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبوت کا سلام کیا اور پر کما اللہ کے نبی آپ تو ایک ایسے وقت میں کوچ کر رہے ہیں جو ایک نیا وقت ہے ۔ایسے او قات میں کوچ کر رہے ہیں جو ایک نیا وقت ہے ۔ایسے او قات میں آپ نے بھی کوچ کا تھم نمیں ویا۔رسول اللہ نے فرمایا کیا تم نے سنانمیں کہ تمہارے ساتھی نے کیا کہا۔ تو انہوں نے کہا دحضور کو فرمایا کہا دحضور کو فرمایا

کہ ''اس کا خیال ہے کہ جب ہم مدینہ پنچیں گے تو ہم میں سے عزت دار آدمی دلیل لوگوں کو نکال دے''۔ تو انہوں نے کما رسول اللہ تو پھر آپ اسے مدینہ سے نکال دیں گے۔ آگر آپ جاہیں گے۔خداکی تتم وہ دلیل ہے اور آپ معززیں۔
اس کے بعد انہوں نے کما کہ رسول اللہ اس کے ساتھ نرمی فرمائیں' خداکی فتم اللہ نے آپ کو ہمارے پاس بھیجا ہے اور
اس کی قوم اس کے لیے مو تی علاش کر رہی تھی کہ ان سے تاج بناکر اسے بہنا دے۔ اس کا خیال سے ہے کہ آپ
نے اس سے ایک ممکنت چین لی ہے۔

اس کے بعد حضور اس دن بورا دن لوگون کو لے کر چلے 'شام ہوگئی 'پھر ساری رات چلے کہ صبح ہوگئی 'اور دو سرے دن بھی سورج نکل آیا اور دہ ان کو ازیت دینے لگا۔اس کے بعد حضور آنے تھم دیا کہ پڑاؤ کرو۔ جونمی لوگ اتر کر زمین پر پڑے سوگئے اور حضور آنے سے کام اس لیے کیا کہ لوگوں کو کل کی بات پر کوئی چہ میگوئی کرنے کا موقعہ ہی نہ لمے۔

این اسحاق کہتے ہیں اس وقت سورہ منافقون نازل ہوئی۔ یہ این الی کے بارے میں نازل ہوئی اور ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی اور ان لوگوں کے بارے میں جو اس جیسے شے۔ جب یہ سورت نازل ہوئی تو حضور کے زید این ارقم کو کان نے پکڑا۔ ''بہ شخص ہے جس نے اللہ کے دالدے کیا کے اللہ کے والدے کیا کے اللہ کے والدے کیا کہ اس کے والدے کیا ہے۔ کیا ہے۔

این اسحاق کے بیں کہ جھے عاصم این عمراین قادہ نے جایا کہ یہ عبداللہ رسول اللہ سلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پاس آئے ۔ اور کما کہ یا رسول اللہ علیہ دیں جس ہوا ہے کہ آپ میرے والد عبداللہ این افی کو قل کر نا چاہتے ہیں؟ اگر آپ لاز ما ہی کرنا چاہتے ہیں تو آپ جھے تھم دیں میں اس کا سرلاکر حاضر کر دوں گا۔ کیونکہ فرزرج کو معلوم ہے کہ اپنے والد کے ساتھ اچھا بر آؤکر نے والا میرے مقابلے میں کوئی نہیں ہے۔ جھے یہ خطرہ ہے کہ آپ کی اور کو تھم دیں کہ اپنے والد کے ساتھ اچھا بر آؤکر نے والا میرے مقابلے میں کوئی نہیں ہے۔ جھے اپنی کا قاتل مدینہ میں لوگوں کے دیں کہ وہ میرے والد کو قبل کر دے۔ میرانس جھے اجازت نہ دے گاکہ عبداللہ این ابی کا قاتل مدینہ میں لوگوں کے اندر پھرے اور میں مجبور ہو جاؤں کہ ایک کا فرکے بدلے مومن کو قبل کر دوں اور بھشر کے لیے جنمی ہو جاؤں ۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا برد نہیں ہم اس کے ساتھ نرمی کریں گے اور اس کی ملا قات بھی ایسے طریقے سے کریں گے جب تک وہ ہمارے اندر زندہ ہے ''۔

اس کااثریہ ہواکہ اس کے بعد جب ہی وہ کوئی ایس حرکت کرتا اس کی قوم اس پر اس کی سخت گرفت کرتی ۔ اے

پڑتے اور اس کے ساتھ لوگ بختی کرتے ۔ اس پر رسول اللہ م نے حضرت عمر منی اللہ عنہ ہے کیا۔ حضور صلی اللہ علیہ
وسلم کو معلوم ہوا کہ اس کی قوم اس نے نفرت کرنے گئی ہے۔ وجم تہاری اب کیا رائے ہے؟ کہ جس ون تم نے جھے
مشورہ دیا تھا کہ جس اسے قبل کر دول اگر میں اسے اس ون قبل کر دیتا تو اس کی وجہ سے شورش پیدا ہو جاتی اور آج اگر

میں خود اس کے قبیلے کو تھم دول تو وہ اسے قبل کر دیں "حضرت عمر منی اللہ عنہ نے فرمایا" خدا کی قتم جھے اب معلوم ہوا
کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رائے میری رائے سے بہت ذیا دہ برکت والی ہے۔

عمرمہ اور ابن زید وغیرہ نے ذکر فرمایا ہے کہ لوگ جب واپس مدینہ پنچے تو حضرت عبداللہ ابن عبداللہ ابن ابی ابن اللہ ابن اللہ اللہ من مدینہ کے باس سے گزرتے اللہ اللہ عند مدینہ کے باس سے گزرتے رہے ، جب اس کے والد رئیس المنافقین آئے تو انہوں نے باپ سے کما : دویجے کھڑے ہو جاؤ'' ۔ خداکی فتم 'تم اس جگہ

ے ادھر نیں آ کے۔ جب کک رسول اللہ اجازت نہ وے دیں۔ اس میں شک نییں کہ رسول اللہ معززییں۔ اور تم الیل ہو'جب رسول اللہ تشریف لائے تو آپ اس وقت قافلے کے «ساقہ" کی طور پر آ رہے تھ (ساقہ قافلے کے جیھے چلے والا افسر ہو دکھیے کہ کسی نے راہ مم کر دیا ہو یا کوئی ضرورت مند ہو گیا ہو) تو رکیس المنافقین عبداللہ لین الی این سلول نے حضور سے الب جینے کی شکایت کی تو عبداللہ رضی اللہ عنہ نے کما حضور سے اس وقت تک شرکے اندر نہیں جا سکتا جب تک آپ اجازت نہ دیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اس کو اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اس کو اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اس کو اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اس کو اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اس کو اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اجازت دے دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اجازت دے دی۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اجازت دے دی ۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما نے اب دی ۔ اور بیٹے سے کما : اب جبکہ رسول الله علیہ وسلم نے اجازت دی۔ اور بیٹے سے کما نے اب دی ۔ اور بیٹے سے کما نے اب دی ۔ اور بیٹے سے کما نے اب دی ہے تو آ پ جانے ہیں "۔

یماں آگر ہم بھی ان واقعات کو دیکھتے ہیں 'بھی محابہ کرام کو دیکھتے ہیں اور بھی نصوص قرآنی کو دیکھتے ہیں' یوں ہم نی صلی الله علیه وسلم کی سیرت الله تعالی کے نظام تربیت اور الله کے دست قدرت اور نظام قضا و قدر کو دیکھتے ہیں۔ تو حیران رہ جاتے ہیں --- مسلمانوں کی مفول کے اندر منافقین نمایت دور تک تھے ہوئے ہیں - سے منافق تقریباً دس سال ے بیاں رہ رہے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ان کو چن کر اپنی صفول ہے نکالتے نہیں ہیں اور ان منافقین کے ناموں اور اشخاص کے بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو صرف اپنی وفات ہے چند ایام تمبل من اطلاع دینا ہے۔ اگر چہ حضور ان کی چاپلوی ، چالاکی اور عیاری کی وجہ سے انسیں خوب جانے تھے۔ ای طرح دوسری علامات کی وجہ ہے بھی کہ جب کوئی بات ہوتی ان کے چرہے کا رنگ بدل جاتا تھا۔ اور اللہ نے یہ تھم اس لیے ڈیا کہ اللہ سسی مخف کے دل کوسی دو سرے کے اختیار میں نہیں دیتا۔ ولوں کا مالک صرف اللہ ہے۔ یہ اللہ بی ہے جو ولول کے بھیدوں پر محاسبہ کر سکتا ہے ۔ لوگوں کا تعلق لوگوں کے ساتھ ظاہری اقرار اور حالات پر ہو گا۔ اور محض شک کی بنا پر کسی کو کرانہ جائے گا بلکہ شک کی بنا پر چھوڑا جائے گا۔محض عقل کی بنیاد پر کسی کے خلاف کوئی فیصلہ نہیں کیا جا سکتا۔ یہاں تک کہ جب اللہ نے رسول کو اطلاع دے وی کہ آخر تک بعض لوگ نفاق پر قائم ہیں اور نام بھی جا دیے تب بھی حضور نے ان کو جماعت سے نہ نکالا۔ جب تک کہ وہ اسلام کا اقرار کرتے اور اسلامی فرائض و واجبات اواکرتے رہے اور حضور سے صرف حذیفہ ابن الیمان رمنی اللہ عنہ کو اطلاع دی تھی اور انہوں نے مسلمانوں کے اندر اس راز کو نہیں پھیلایا۔ یمال تک کہ حضرت عمر رضی اللہ عند حضرت حذیقہ کے پاس آتے تھے اور اپنے بارے میں ان سے اطمینان حاصل کرتے کہ جاؤ رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجمع تو منافقين مين شار نهيل كيا-تو حفرت حذيفه فرمات المعرض الله عنه تم ان مين ت نیں ہواور اس سے زیادہ بچے نہ کتے اور رسول اللہ کو بہ تھم دیا گیا تھا کہ ان میں سے آگر کوئی مرجائے تو اس کا نماز جنازہ نہ بڑھائیں ۔جب ان میں ہے کوئی مرجانا تو رسول اللہ اس کی نماز جنازہ نہ بڑھاتے۔ یوں معلوم ہو جانا کہ بیہ منافق ہے۔ بب رسول الله فوت ہو گئے تو حضرت حذیقہ رضی الله عنه ان لوگوں کی نماز جنازہ میں شریک نہ ہوتے تھے۔اور حفرت عمر رضی الله عند کسی نماز جنازه میں نه جاتے تھے 'جن میں حفرت حذیقه نه گئے ہوں۔ جب وہ دیکھتے که حفرت حذیفہ موجود بیں تو معلوم کر لیتے کہ منافقین میں سے نہیں ہے۔ اور اگر حذیفہ نہ ہوتے تو حضرت عمررضی الله عنه نمازنه یر من کین منہ سے کچھ نہ کہتے۔

اس طرن یہ واقعات آگے بردھتے رہے اللہ کی تقدیر اور حکت کے مطابق ۔ اللہ کی مقرر کروہ حکتول اور مقاصد کے حصول کے تربیت کی خاطر ۔۔۔ یہ واقعہ جس کے بارے بین ہے آیات نازل

ہوئیں اس کے اندر کس قدر عبرتیں ہیں؟

زرا عبداللہ این الله این سلول کو دیکھیں۔ یہ مسلمانوں کے اندر رہ رہا ہے۔ رسول اللہ کے قریب رہتا ہے۔ اس دین کی حقانیت کے واقعات و احادیث اور نشانات و علامات اس کے ماحول میں 'اس کے سامنے ہے در ہے ظا ہر ہو رہ ہیں اللہ تعالیٰ اسے تونیق ایمان نمیں دے رہا ہے۔ کیونکہ اللہ کے نظام قفنا و قدر میں اس طرح تکھا ہی نہ گیا تھا۔ الر آفری اور ضویا تی کا یہ سیلاب اس تک پہنچنے میں کامیاب نہ ہوا'اس لیے کہ اس کے دل میں اس دین کی دشنی کوث کوث کر بھری ہوئی تھی ۔ یوں کہ وہ اوس اور فزرج کا بادشاہ نہ بن سکا۔ اس نے یہ کھیل تیار کر لیا تھا 'گر اسلام اور حضور اگر مسلی الله علیہ وسلم جب مدینہ میں داخل ہوئے تو یہ کھیل فراب ہوگیا۔ یی وجہ تھی کہ اس نے بدایت قبول نہ کی۔ حالا کہ بدایت کے دلائل ہرطرف سے آرہے تھے۔ اور اسلام میں ہرطرف وسعت ہو رہی تھی۔

لیکن دو سری طرف ان کے بیٹے ہیں ان کا نام ہی حضرت عبد الله رضی الله عنہ ہے۔ یہ آیک سلم اور مخلص سلم کا بلنہ ترین نمونہ ہیں۔ یہ باب ان کے لیے مصیبت ہے ایہ باب کے کار ناموں سے نگ آسکے ہیں۔ باب ہو موقف اختیار کرتا ہے اور ان کے لیے شرمندگی کا سبب ہے۔ لیکن باپ ہو ہمی کرے وہ اس کے ساتھ حسن سلوک کرنے والے سعادت مند بیٹے ہیں۔ یہ سنتے ہیں کہ رسول الله صلی الله علیہ واسلم تو شاید اس فخص کو اب قتی تی کرا دیں۔ ان کے دل میں جذبات اور روعمل کا واضح طوفان افتتا ہے۔ اور وہ رسول الله کے سامنے ان کا اظہار صاف صاف کر دیتے ہیں۔ وہ اسلام سے مجت کرتے ہیں۔ رسول الله کے مطبح فرمان ہمی ہیں۔ وہ صاف کتے ہیں کہ آگر رسول الله مجھے اسپنے باب تی کا مطاف حق میں تو ہیں انقیل کروں گا۔ یکن وہ اس بات کو پر داشت نیس کرتے کہ کوئی اور آگے بزھے اور ان کے باپ کی گر دن اڑا دے۔ وہ زمین کے اوپر زندہ پھرے اور لوگ انہیں دیکھیں۔ وہ اس بات سے ذرتے ہیں کہ شاید میرائنس منظر کو پر داشت نہ کر سے۔ شیطان مجھے بدلہ لینے پر مجبور کر دے۔ تو وہ حضور کے سامنے اپنے یہ خلجانات چیش کر کر مسئلے کے صل کی درخواست کرتے ہیں۔ اور خود بن تجویز چیش کرتے ہیں کہ آگر آپ نے لاز ما یہ کام کر نا تی ہے تو مجھے کہ مسئلے کے صل کی درخواست کرتے ہیں۔ اور خود بن تجویز چیش کرتے ہیں کہ آگر آپ نے لاز ما یہ کام کر فات ہو کہ کافروالد کے مسئلے کے صل کی درخواست کرتے ہیں۔ اور جود بن تجویز چیش کرتے ہیں کہ آگر آپ نے لاز ما یہ کام کر فات ہو کافروالد کے مسئلے کیٹ میں اس کا مرآپ کے سامنے چیش کر ددن گا تاکہ کوئی فیراس کام کو نہ کرے اور چیں اسپنے کافروالد کے بیک مسئل کو قبل کر دول اور جنم رسید ہو جواؤں۔

انسانی قرو خیال کوجس میدان بین بھی جوانی دی جائے اور جس پہلوت بھی اس واقعہ پر نظر دو ڑائی جائے بس میں حسن و جمال بن نظر آتا ہے۔ ایک مومن کے دل بین ایمان کس قدر خوبصورت نظر آتا ہے کہ وہ رسول اللہ کے سامنے یہ تجویز رکھتا ہے کہ دنیا کا مشکل ترین کام یعنی خود اپنے باپ کے قتل کا تھم مجھے و بیجے ۔ اور یہ زیوٹی وہ صدافت سے لے رہا ہے ۔ اور نور ایمان اور حکمت ایمانی کا جمال و یکھے کہ اس بیشکش کے ذریعہ وہ اپنے آپ کو کس حکمت سے اس سے بھی بری مصبت سے بچاتا ہے۔ یہ کہ وہ انسانی جذبات سے مغلوب ہوکر ایک کافریاپ کے بدلے مومن کو قتل کر دے اور وہ مومن کو جنت میں پائے اور اپنے آپ کو دوزخ میں ۔ اور ای مومن کی صدافت اور سچائی ویکھے کہ وہ اپنی کر وری کا بھی صاف صاف اظمار کرتا ہے اور وہ کہنا ہے وہ خداکی فتم فزرج کو معلوم ہے کہ میرے مقابلے میں والد کے بارے میں احسان کرنے والا جوان نمیں ہے ''۔ چنانچہ وہ حضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم سے ور خواست کرتے ہیں کہ انہیں بارے میں احسان کرنے والا جوان نمیں ہے ''۔ چنانچہ وہ حضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم سے ور خواست کرتے ہیں کہ انہیں اس مشکل سے نکالا جائے ۔ یہ مومن ایک بس کو اس طرح پیش کرتا ہے کہ نہ تھم عدولی ہوتی ہے اور نہ آپ کی دل شکی اس مشکل سے نکالا جائے۔ یہ مومن ایک بس کو اس طرح پیش کرتا ہے کہ نہ تھم عدولی ہوتی ہے اور نہ آپ کی دل شکی

ہوتی ہے ۔ کیونکہ تھم رسول کو ماننے کے لیے وہ تیار ہیں ۔اشارے کی ضرورت ہے۔ بشر طبیکہ حضور تھم دیں اور وہ والد کا سرپیش کر دیں ۔

رسول الله صلی الله علیه وسلم معلوم کر لیتے ہیں کہ بیہ سچا مومن کی قدر مشکل صورت حال میں میس گیا ہے۔
حضور منایت ہی شریفانہ انداز میں ان کی ہر مشکل دور فرما دیتے ہیں۔ بلکہ حضور فرماتے ہیں دوہم اس کے ساتھ نری
کریں گے اور اس کے ساتھ محفل میں اچھا سلوک کریں گے جب تک کہ وہ زندہ ہے "۔ اور اس سے قبل جب حضرت
عرف اس کے قبل کی تجویز چیش کی قو آپ نے ان کی تجویز ہید کہ کر ردکر دی کہ لوگ کمیں گے کہ
عرف اس کے قبل کی تجویز چیش کی قو آپ نے ان کی تجویز ہید کہ کر ردکر دی کہ لوگ کمیں گے کہ
ساتھیوں کو قبل کرتے ہیں۔

پھراس واقعہ میں حضرت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے جو تضرفات و اقدامات ہیں وہ بھی قائل ملاحظہ اور قائل تھلیہ
ہیں۔ آپ آیک ایسے قائد کی طرح کام کرتے نظر آتے جو الهام کی روشنی میں کام کرتا ہے۔ آپ نے انشکر کو تھم دیا کہ
کوچ کرو' حالانکہ آپ کی ایسے او قامت میں کوچ کرنے کی عادت نہ تھی۔ اور آپ نے اس سنر کو اس قدر طویل وقت کے
لیے جاری رکھا کہ لوگ تھک کر چور ہوگئے آگہ لوگوں کے اندر عصبیت جالمیہ کے جذبات پھیلائے جانے کا کوئی موقعہ بی
کی کو نہ لے ۔ کیونکہ دوافراد نے اپنی جنگ میں عصبیت کا سار الیا تھا۔ آیک نے کہا اے انساریو!' دو سرے نے کہا اے
مہا جرو! اور پھر اس موقعہ پر رئیس المنافقین عبد اللہ این ابن سلول جو فقنہ آگیزی کرتا چاہتا تھا اسے بھی حضور " نے
وادیا۔ اس کی اسیم میہ تھی کہ مہا جرین اور انسار کے در میان جو اخوت اور محبت ہے ' اس کو جلاکر رکھ دے ۔ حالانکہ سے
اخوت و محبت کا وہ ناور نمونہ تھاجس کی مثال انسان کی ہزاروں سالوں کی تاریخ میں ضیں کھی۔ اس کے بعد اسید لین خیر
کے ساتھ حضور " کی گفتگو اور اس کے اندر پائی جانے والی روحانی تیاری' جو اس فقتے کے مقابلے میں حضور فرما دہ تھے
اور پھراس فقتے کے سرفے کو پکڑنے کا جوش جبکہ وہ اپنی قوم میں اب تک بھی بااثر ہے۔
اور پھراس فقتے کے سرفے کو پکڑنے کا جوش جبکہ وہ اپنی قوم میں اب تک بھی بااثر ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ سب سے آخریں رجل مومن عبداللہ این عبداللہ کاکر دار نمایت ہی روش اور خویصورت ہے کہ وہ مدینہ کے بر وہ مدینہ کے با برتکوار لے کر کھڑے ہو جاتے ہیں اور وہ اپنے باپ کوشرکے اندر داخل نہیں ہونے دیتے 'جب تک حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اجازت نہ دیں ۔اور بہ ہے مظا ہرہ اس بات کا کہ ۔

لَینخو جَنَ الْاَعَوْ مِنْهَا الْاَذَلُ (٣ : ١) "اس سے معزز فض زلیل فض کو نکال باہرکرے گا"۔
اور اس پر بھی رجل مومن نے بید کام اس لیے کیا کہ لوگ جان لیس کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عزت وار ہیں اور ان
کا باب ذلیل ہے۔ آخر کار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لاتے ہیں اور اس ذلیل فخص کو ولفے کی اجازت ہوتی
ہے۔اور سائنی تجربہ ہنا دیتا ہے کہ عزیز کون ہے اور ذلیل کون؟ای واقعہ میں اور ای وقت میں۔

حقیقت بہ ہے کہ یہ بلند ترین چوٹی ہے جہاں تک یہ موسین پہنچ بچے تھے۔ ایمان نے ان کو ان مقامات بلند اور مراتب بلند تک بہنچا دیا تھا لیکن وہ تھے انسان۔ ان میں بشری کر دریاں تھیں 'ان میں جذبات تھے 'ان کے دلول میں طلبات آتے تھے 'یہ ہاں دین کا نمایت ہی نمایاں وصف 'بشر ملیکہ لوگ اے اس کی حقیقت کے مطابق جمیس۔ اور لوگ ان لوگوں کو ایک انسان کی طرح رکھ کر جمیس کہ یہ لوگ مکہ اور مدینہ کی سرزمین پر بطور انسان رہے 'کھانا کھا آ رہے اور بازاروں میں مجرتے رہے اور پر بھی اس مقام تک پہنچ گئے۔

اب وہ آیات جو ان واقعات کے بارے میں نازل ہوئیں 'مناسب ہے کہ قدرے ان کے ساتھ بھی رہیں: وَ إِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالَوْ السَّسَعُفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللّهِ لَوَّوْ الرَّهُ وْسَهُمْ وَ رَأَيْتُهُمْ

یصلون کو و هم مستکبرون (۲۳: ۵) دواورجب ان سے کما جاتا ہے کہ آوکا کہ اللہ کارسول تمہارے لیے سفرت کی دعاکرے تو سرجھنے ہیں اور تم دیکھتے ہو کہ وہ برے تھمنڈ کے ساتھ آنے سے رکتے ہیں "۔ یہ لوگ یہ فعل کرتے ہیں اور اس قتم کی باتیں منہ سے نکالتے ہیں "جب ان کو معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک یہ باتیں پہنچ آن ہیں تو پھر یہ فورا ڈر جاتے ہیں۔ ذکیل ہو کر جھوٹی قسمیں اٹھاتے ہیں اور ان جھوٹی قسموں کے سارے زندہ رہ رہا ہے اور اگر وہ اس کی حالت ہیں ہوں 'کوئی ان سے کے کہ آؤرسول اللہ سے درخواست کرو کہ تمہاری پہنش کے لیے رسول اللہ دعاکریں تو سرجھنے ہیں اور نمایت ہی تکبر میں حضور کے پاس آنے سے رک جاتے ہیں۔ بیمنافقین کی دونوں باہم متفاد صفات ہیں۔ آگرچہ یہ اپنی قوم میں 'باعزت اور باسقام لوگ ہوں۔ یہ دل میں اسپنے اغدر سے اس قدر دونوں باہم متفاد صفات ہیں۔ آگرچہ یہ اپنی قوم میں 'باعزت اور باسقام لوگ ہوں۔ یہ دل میں اسپنے اغدر سے اس قدر کو خوف نہ ہو کہ رسول اللہ کے سامنے جانا ہے تو پھر قسیس اٹھاتے ہیں۔ سرجھنگ کر پھیر دیتے ہیں 'جب ان کو خوف نہ ہو 'کین جب یہ خوف ہو کہ رسول اللہ کے سامنے جانا ہے تو پھر قسیس اٹھاتے ہیں۔

چنانچے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ اللہ نے ان کے بارے میں فیصلہ کر دیا ہے ' اندااب آپ ان کے بارے میں استغفار کریں یا نہ کریں ' استغفار کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔

سُو آءٌ عَلَيْهِمْ اَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ اَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي

الْقَوْمَ الْفُسقِينَ (٣٦:٦) "ك نبي ٢ " ، تم جاب ان كے ليے مغفرت كى دعاكر ويا نہ كرو ان كے ليے كياں كے ليے كيال ك الله عامل معاف ندكرے كا الله فاس لوگوں أو برگز بدايت نبيس دينا" _

ان کے فتق و فجور کی ایک جھلک طاحظہ ہو'جس کی وجہ سے اللہ نے ان کے بارے میں فیصلہ کر دیا ہے کہ اسیں ہرایت نصیب نہ ہوگی۔

ھے الّذین یَقُولُو نَ لَا تَنفِقُوا عَلَی مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللّهِ حَتَّی یَنفَضُوا (۲:۷)

"یه وی لوگ بَی بو کتے بی که رسول الله کے ساتھوں پر خرج کر نابند کر دو کا کہ یہ منتشر ہو جائیں " - یہ ایک ایک
بات ہے جس کے کتے والے کا خبٹ باطن عیاں ہے اور یہ مخص نمایت ہی ذلیل انسان ہے - یہ وہ منعوبہ ہے جو المل
باطل روز اول سے الل ایمان کے ظاف آزماتے ہیں - زمان و مکان کی قید کے سوا برجگہ اور بر دور بیں الل باطل نے یہ
نخہ آزمایا ہے جیسا کہ اگلوں پچھوں نے مشورہ کر کے یہ سطے کر دیا ہے کہ الل دین اور المل نظریہ لوگوں پر رزق کے
دروازے بند کر دو ۔ یہ اس لیے کہ یہ لوگ اس قدر ذلیل ہوتے ہیں کہ یہ لوگ بربات برقیصلہ پیٹ کے نظ نظریت
دروازے بند کر دو ۔ یہ اس لیے کہ یہ لوگ اس قدر ذلیل ہوتے ہیں کہ یہ لوگ بربات برقیصلہ پیٹ کے نظ نظریت

کی نسخہ قریش نے بنی ہاشم کے خلاف آزمایا اور ان کو شعب بن طالب میں محصور کر دیا اور راش اور مروریات زندگی ان پر بند کر دیں تاکہ بنو ہاشم رسول اللہ کی حمایت جھوڑ دیں اور رسول اللہ کو مشرکین کے سپرد کر دیں۔ ا کی کی منصوبہ منافقین مدینہ کے رکیس نے پیش کیا کہ تم ان لوگوں پر انفاق بند کر دو ' بیر سب بھاگ کر چلے جائیں کے ۔ شاقی مالات اور بھوک و افلاس سے مجبور بوکر ۔

اول یک شخر کی نسنوں نے اپنے ملاتے میں ان اہل دین کے خلاف استعمال کیا کہ ان پر ضرور بیات زندگی بند کر دیں تا کہ بھوک سے سم جاس یا دین اول خدا کا الکار کر دیں ۔اور نماز و روزہ چھوڑ دیں ۔

آج جارے دوریس بوری انیا میں احیا میں ہو تھاریک جل رہی ہیں ان کے ساتھ بھی ان کے خالفین یک سنوک ارد ب ہیں - ان کے گرد گھیرانگ کر ذہ ہیں انہیں افلاس سے مار رہے ہیں اور ان پر ملازمتوں کے دروازے بند کر زے ہیں -

عُرض تمام وشمنان اسلام نے بالاقاق اس ولیل وربیہ کو اہل الیان کے خلاف آزمایا ہے۔ اور میہ طریقہ قدیم زمان سے آج تک یوننی چلا آرہا ہے۔ لیکن ان وشمنان اسلام نے اس حقیقت کو جملایا ہے۔

و کلفہ خَو آئن السّموٰ ت و الْا ر ض و کس الْمُنفقین کَا یَفْفَہو ُ ال (٣ : ٧) "مالائک ربین و آمان کے فزانوں کا مالک اللہ بھ مر یہ منافق میں ہیں" - حالائکہ زمین و آمان کے فزانوں ہی سے اللہ ان اللہ اللہ بھی ہیں اور د لوگوں کو رزق و سے رہا ہے جو مسلمانوں کا رزق بند کر رہے ہیں - کیونکہ نہ یہ لوگ خود اپنا دوق پیدا کر رہت ہیں اور د مومنین کا رزق بند کر سکتے ہیں لیکن یہ اوگ غی ہیں اور یہ اس واضح حقیقت کو نہیں تجھے کہ وہ خود اپنی روزی کے مالد نہیں اور بدان کا رزق بند کر نا چاہے ہیں دو سرول کا رزق -

یوں اللہ تعالیٰ موسنین کو خابت قدم اور ان کی دلوں کو مضبوط فرماتے ہیں تاکہ وہ دشمنان اسلام کے اس ایش منصوبے کا مقابلہ کریں ۔ کیونکہ اللہ کے دشنوں کے پاس اب اور کوئی ہتھیار نہیں رہا ہے ۔ اس لیے وہ اوجھے ہتھیاروں پر اتر آئے ہیں ۔ اللہ ان کو مطمئن کرتا ہے کہ زمین و آسمان کے فزانوں کی سخیاں اس کے ہاتھ ہیں ہیں ۔ اللہ اگر چہ دشنوں کو بھی رزق دیتا ہے ۔ دشنوں کو بھی رزق دیتا ہے ۔ مشنوں کو بھی رزق دیتا ہے ۔ کسی کو بھی دیتا ہے لیکن دوستوں کو بھی نہیں بھلانا ۔ اللہ کی رخمت کا قانون سے ہے کہ وہ دشنوں کو بھی رزق دیتا ہے ۔ کسی کو بھی بھوک سے نہیں مارتا ۔ ان لوگوں کو اچھی طرح معلوم ہے کہ اگر اللہ ان کا رزق کاٹ دے تو یہ لوگ بچھی بھی نہ پائیں گے ۔ اس لیے اللہ اپنے بندوں کو ایسے حالات کے سرد نہیں کرتا کہ وہ روزی سے محروم ہو جائیں ۔ وہ تو بہت پر کیا کہ وہ روزی سے بو بہت ذلیل اور پر لے در ہے کہ شمی ہو ۔ اور اس کے بعد ان کا یہ قول:

یَشُولُو ْنَ لَئِنْ رَّجَعَنَا اللَی المَدینَة لَینخو جَنَ الْاَعَزُ مِنْهَا الْاَذَلَ (۲: ۸) سی کتے بیر کہ جم مدینہ والیس پینچ جائیں تو جو عزت والا ہے وہ زلیل "کو وہاں سے نکال با برکرے گا"۔اس سے قبل ہم بنا تھے بیر کہ اس حقیقت کو عبداللہ ابن عبداللہ ابن الی نے کس طرح حقیقت کر کے پیش کیا اور کس طرح زلیل آدمی عزت وار آدمی کا جازت سے شریس واضل ہوا۔

وَ لَلّٰهِ الْعِزَّةُ وَ لِرَسُولِهِ وَ لِلْمُوْمِنِيْنَ وَ لَكِنَّ الْمُنفقيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ (٢٦:٨) "مالاكل عزت توالله اور اس كرسول اور موميّن كي يه ، عمرية منافق جائعة نيس" - الله تعالى في رسول الله اور مومنين

80

کو اپنے ساتھ آیک صف میں شامل کر کے ان کو بھی معز زبتایا اور سے آیک بہت برااعزاز ہے کہ اللہ اپنے رسول اور موسین کو اپنے پہلو میں گھڑ اکر دے۔ اور کے ''جم ہیں معز زاور سے ہیں زلیل ۔ اللہ نے کہا' کہ اس نے قلب مومن میں ایمان کو عزت کے مساوی قرار دیا اور مومن کو عزت حاصل ہوئی اللہ کی عزت ہے ' ایک جو نہ ہلکی ہوتی ہے ' نہ اس میں استی آتی ہے ' نہ جملتی ہے ' اور نہ نرم ہوتی ہے ۔ اور سے عزت نفس انسان مومن کو بہت ہی محز لزل حالات میں بھی ' ایمان کے حوالے سے کمز ور ہونے نہیں دہی ۔ اس طرح جب کمی کے ول میں ایمان اچھی طرح قرار پکڑ لیتا ہے اور پختہ ہو جاتا ہے تو اس مختص کے دل میں عزت بھی نمایت مضبوط اور جڑ پکڑ لیتی ہے۔

وَ لَكِنَّ الْمُنْفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ (٣٦: ٨) ﴿ مَا فَقَ جَائِةَ سَين ﴿ وَهُ كِيا جَانِين ' انهو ل نَه تَو عزت نئس كا وَق بِإِيا اور نَه ان كے باس اس كا سرچشہ ہے۔

اب الله تعالی ان موسنین کو آخری بار پکار آئے 'وہ موسنین جن کے رسول کو اور خود ان کو اللہ نے اپنی عزت سے معزز بنایا 'اللہ کی طرف سے ان کی طرف اب اس سورت میں آخری ندا آتی ہے کہ وہ عزت اور شرف کے اس مقام تک بلند ہو جائیں اور منافقین کی تمام صفات اپنے اندر سے نکال دیں ۔ اور مال اور اولاد سے بلند ہو کر شرف کا یہ مقام حاصل کریں 'دیکھو دنیا کا کوئی مفاد' چاہے مال ہویا اولا دہو 'تہیں روک ند دے ۔

لَا يُنْهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمُ آمُوالُكُوْ وَلَا آوَلَادُكُوْ

" اے لوگو جو ایمان لائے ہو' تممارے مال اور تیماری اولادی تم کو اللہ کی یاد سے غافل نہ کر دیں۔ جو لوگ ایما اس ا کریں وہن نسارے میں رہنے والے ہیں۔ جو رزق ہم نے تمہیں ویا ہے اس بیں سے خرچ کرو قبل اس کے کہ تم میں سے کسی کی موت کا وقت آ جائے اور اس وقت وہ کے کہ "لے میرے رب "کیوں نہ تو نے مجھے تھو ڈی می مسلت اور دے وی کر میں صدقہ ویتا اور صالح لوگوں میں شامل ہو جاتا" حالانکہ جب کسی کی مسلت عمل بوری ہونے کا وقت آ جاتا ہے تو اللہ کی جب کسی کی مسلت عمل بوری ہونے کا وقت آ جاتا ہے تو اللہ کسی شخص کو چرکز مزید مسلت نمیں دیتا اور جو چھ تم کرتے ہو' اللہ اس سے باخبر ہے "۔

اگر انسان کاقلب زندہ نہ ہو تو مال اور اولا دانسان کو غافل کر دینے والے بن جاتے ہیں۔ یہ سامان لہو و بعب ہیں۔ قلب زند وزو گاتے معلوم ہو گا کہ انسان کا مقصد وجو دکیا ہے۔ اسے معلوم ہو گا کہ اللہ نے اسے پیدا کیا ہے اور اس کے اندر اپنی روح بھونگی ہے۔ اس کی روح کے اندر ایک ایساروحانی شوق پیدا کیا جو انسان کو 'انسانی طاقت کی حدو د کے اندر ' صفات البيه كا عكس دينا ہے - سيد مال و اولا و تو دنيا كے عارضى انتظام اور دنيا ميں رہنے كى صد تك محدود ذمه داريال جيں 'جو انسان لر والى على جيں - اس ليے نہيں كه بيد انسان كو آخرت كى اصل باتى اور دائى زندگى سے غافل كر ديں اور انسان الله اور الله تك ينتخ كے اعلى مقصد كو جملا ہى دے اور انسان وہ سبق بھلا دے جو عالم بالا سے اسے ملتا ہے - يول وہ غافل ہو كر خمارے ميں را جائے -

فَا و لَيْكَ هُمُ الْحُسِرُ و نَ (٣:٦) و دولوگ الياكرين واي خمارے بين رہے والے ين" - يول ان کو پيلا خمار ، و ت بول ان ان کو پيلا خمار ، و تو يہ ہوتا ہے كہ اس عالم ان كو پيلا خمار ، و يہ ہوتا ہے كہ اس عالم بالا ہے اتصال حاصل ہو اور ہو محض انسانيت ای گنوا دے 'اس نے گويا سب پچھ گنوا ديا -اس نے گويا اموال و اولا دكو ہمى گنوا ديا -

ایک ہی آیت میں انفاق کے لیے بے شار موثر آکسا ہیں

و َ أَنْفِقُو ا مِمَّا رَ زَقْنْكُمْ (٢٠:٦٣) وجورزق ہم نے تہیں دیا ہے اس میں سے خرج کرو"۔یہ مجھایا جاتا ہے کہ تمارے ہاں رزق اور وسائل رزق جو آتے ہیں وہ کماں سے آتے ہیں؟ یہ اس اللہ کے ہاں سے آتے ہیں جس پر تم ایمان لائے ہو' اور جو تہیں انفاق کا تھم ویتا ہے۔

مَّنْ قَبْلِ أَنْ يَاْتِي أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ (٢٠:٦٣) دو تبل اس ك كه تم بيس سه كسى كى موت كا وقت آ جائ " بس اس سه مب كه ره جائ اور به اس كى اولاديا دو سرول كه پاس چلا جائ - اور الكل جمال بيس جب وه حلاش كرك تواسه آگے جميعا بوا كچه نظرند آئ - به سب سه برى حافت اور سب سه بروافساره به - پهرو بال به تمنائيس كرك كاكد اسه دو باره مملت دى جائ اور وه دو باره صالحين بيس سه بن جائ كا - ليكن به تو محض تمنائى ہوگ -

وَ لَنْ يُوَخِرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَآءَ أَجَلُهَا (٣٦:١١) و صالاتكه جب سى كى مىلت عمل يورى ہونے كاونت آجاتاً بے تو للله سى كو حريد مىلت نہيں ديتا" - حريد مىلت ممكن نہ ہوگى -

وَ اللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ (٣٦:١١) "اور بو يحم م رتي بوالله الله عباجر ٢٠٠٠

غرض ایک آی آئیت میں ہے مخلف قتم کی یاد وہانیاں ہیں۔اور منافقین کی خصوصیات اور مسلمانوں کے خلاف ان کی ساز شوں کو بیان کرنے کے بعد ہے جدانیات ہر محل تعیں۔اب جبکہ مسلمان اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صف میں اللہ عزت کے ساتھ بجبا کھڑے ہیں۔ لنداان کا فرض ہے کہ وہ ایمان کے نقاضے پورے کریں۔ اللہ کو یاد کریں اللہ کی قوت امن کا سرچشہ ہے۔یوں اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو قرآن کے ذریعہ تربیت دیتا ہے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره -- ۲۸

سورهٔ التغاین - ۲۴

11-- [--1

سور هُ النغابن اَيَكُ ْنظر ميں

اس سورت کے موضوع ' محور ' انداز ''فتگو ' ماحول اور اشارات کو ، یکی جے تر معلوم ہوتا ہے کہ سے سورت کی سورت کی سورت کی طرح ہے - خصوصاً اس کے ایندائی پیراگراف اور آیات - صرف آخری پیراگراف اور آیات میں مدنی قضا کا پید چاتا ہے -

اس کے ابتدائی پیراگراف بالیہ اللذین امنو آ (آیت ۱۲) تک اسلامی عقائد و نظریات متعلق ہیں اور اسنوب بھی کی مور توں کی طرح ہے جن میں خطاب مشرکین مکہ کو ہواکر آتھا۔اور خطاب کا انداز اور مضاین و نصور ات بھی ایت ہیں گے۔ جس طرح وعوت کا آغاز بالکل نے مخاطبین ہے ہور ہاہے آگویا مخاطب کے سامنے پہلے یہ نصور ات چیش نمیں ہوئے۔ پھر ان میں اس کا کنات کی نشانیاں چیش کی جی ۔سابق امم کے واقعات کی طرف اشار و ہے اور بعث بعد الموت اور قیامت کے مشابہ ہیں جن کو نمایت ہی مائید کے ساتھ چیش کیا گیا ہے۔اس طرح کہ گویا مخاطبین ان عقائد کے مشریں ۔

آخری فقرات بے شک مدنی مزاج و انداز کے ہیں۔ جس طرح اکثر مدنی سورتوں کا انداز ہوتا ہے۔ یہ کہ افاق فی سیسل اللہ بہت اہم ہے 'یہ کہ مال و اولاد اسلامی افقلاب کی راہ میں رکاوٹ ہیں۔ یہ مضامین اکثر مدنی دور کے ہیں اور بار بار آتے ہیں کیونکہ مدینہ ہی میں نئی اضفے والی است مسلمہ کو ان باتوں کی ضرورت تھی۔ پھران آیات میں ان ذمہ دار بوں کا بھی ذکر ہے ہو موسین کے کاندھوں پر پڑھے ہیں۔ معاملات کو اللہ کے ہمروے پر چھوڑ دینے کا تھم دیا گیا ہے اور مسلم تقدیر کو زہنوں میں بنانے کی سعی کی گئی ہے۔ یہ مضامین جماد کے راہتے میں رکاوٹوں کے حوالے سے مدنی سورتوں میں بھوت آتے ہیں۔

بعض روایات میں آبا ہے کہ سے سورت کی ہے اور بعض میں آبا ہے کہ سے مدنی ہونے کو ترجع کی وی گئی ہے۔ قریب تھا کہ میں اس کے کی ہونے کی طرف مائل ہو جاآ کیونکہ اس کے ابتدائی پیراگراف خالص کی انداز کے ہیں۔ لیکن آخر کار میری رائے ہی بی کہ سے مدنی سورت ہے۔ اور یکی رائے رائے ہے۔ کیونکہ ہجرت کے بعد مدید میں ہمی مکہ ہی جیسے حالات تھے۔ اور مدید سے الل مکہ کو بھی خطاب ہو رہا تھا۔ اور مدید کے اردگر دجو مشرک قبائل شے 'ان سے بھی خطاب ہو رہا تھا۔ نیز ہے بھی ضروری نہیں کہ مدید میں ہو سورتیں نازل ہوئیں ان میں کوئی اُسی بحث نہ تھی جس میں خالص نظریاتی اور دعوتی پہلو ہو۔ مدید میں بھی ایسے نوگ تھے جن کے سامنے خالص کی انداز میں وعوت اسلامی کے پیش کرنے کی ضرورت تھی۔

اس سورت کے پہلے پیراگراف میں ایمانی تصورات کے آفاق پہلوکو لیا گیا ہے سے کہ سے بوری کا نئات اللہ کی تخلیق ہے اور اس میں ای کی بادشاہت ہے اور وہ اس کے ساتھ ہروقت رابطہ رکھتا ہے ۔ اور اللہ تعالیٰ کے بعض اساء حسیٰ اور بعض صفات کا اس کائنات میں موثر ظہور ہوتا ہے۔ يَسَبِّحُ لِلّهِ مَا فِي السَّمُوٰتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَ هُوَ عَلَى كُلِّ شَيْعٍ قَدِيْرٌ (١) هُو الله بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ (٢) خَلَقَ السَّمُوٰتِ و الْمُارْضَ بِالْحَقّ وَ صَوَّرَكُمْ مُوْمِنْ وَ الله بِمَا تَعْمَلُوْنَ وَ الله بَصِيْرٌ (٢) خَلَقَ السَّمُوٰتِ و الْمَارْضَ بِالْحَقّ وَ صَوَّرَكُمْ فَاَحْسَنَ صُورَكُمْ وَ الله الْمَصِيْرُ (٣) يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوٰتِ وَ الْمَارْضِ وَ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّ وْنَ وَ مَا تُعْلَنُونَ وَ الله الله بَعْنَهُ بِذَاتِ الصَّدُورِ (٤) (٤ ٢: ١ تا ٤) "لته كي تبع كربي براه چيزيو آمانوں ميں باور بره چيزيو وي اور اي كے ليے تعريف باور وه برچيزير قادر بو وي بحس نے بروہ چيزير قادر بو وي اور اي كے ليے تعريف باور وه برچيزير قادر بو وي ہو اي نوان اي اور اي كوئي مورت بنائي اور برى عمده بنائي بو اور اي كي طرف آخر كارشيس بلنا ہے و رئين و آسان كي برچيز كا اور تماري صورت بنائي اور برى عمده بنائي بو اور اي كي طرف آخر كارشيس بلنا ہے و رئين و آسان كي برچيز كا اي معلوم ہے اور وہ تو بھي تا ہو اور جو بھي تا ہو اور جو بھي تا ہو اور جو بھي تا ہو اور ہو بي اي اي کو معلوم ہے اور وہ والى كا مال تك جانا ہے "

ایمان کا بیر کائناتی اور آفاتی تصور اس قدر دقیق اور اس قدر و سیج اور جامع و مانع ہے کہ ایمان کی تاریخ ہیں اسلام
جیسا جامع تصور نہیں دیکھا گیا۔ اسلام کا تصور بیہ ہے کہ تمام رسالتوں کا عقیدہ یکی عقیدہ تو حید رہا ہے۔ اور بیہ عقیدہ ہر
امت کے ہاں رہا ہے۔ کہ اس کا کات کو اللہ نے پیدا کیا اور تمام کلوتی کو اللہ ہی نے پیداکیا اور اللہ اس پوری کلو قات کی
گر انی کر رہا ہے۔ اس میں کوئی شک نہیں ہے اور قرآن نے تمام رسولوں کا یکی عقیدہ نقل کیا ہے اور ان باتوں کی کوئی
دیشیت نہیں ہے۔ جو تحریف شدہ کتب ساوی ہیں پائی جاتی ہیں 'یا وہ لوگ جو ان اویان کے بارے میں کتابیں تکھتے ہیں اور
دیشیت نہیں ہے۔ جو تحریف شدہ کتب ساوی ہیں پائی جاتی ہیں 'یا وہ لوگ ہو ان اویان کے بارے میں کتابیں تکھتے ہیں اور
تبدیلیاں آئی ہیں وہ بعد کے اووار میں ان کتب کے مانے والوں نے ان میں پیداکیں۔ بعد کے اووار کی تحریفات سے بہ
معلوم ہوتا ہے کہ ان کتابوں میں خالص توحید نہ تھی یا ہے کہ تخلیق کا دین آدم علیہ السلام سے لے کر تبی آخر الزمان تک
مدر نہیں رہا ہے۔ تو یہ بعد کے اووار کی تحریفات ہیں۔ کوئکہ اللہ کا دین آدم علیہ السلام سے لے کر تبی آخر الزمان تک
مدر نہیں رہا ہے۔ اس لیے کہ تمام اویان اللہ کی طرف سے ہیں تو پھر ان تحریف شدہ کتابوں میں جو تصورات ہیں 'ان کا تعلق خدا تعالی کے دین سے نہیں ہو سکتا اور نہ ایسے متفا و تصورات ہیں 'ان کا تعلق خدا تعالی کے دین سے نہیں ہو سکتا اور نہ ایسے متفا و تصورات اللہ کی طرف منہوں ہو کتے ہیں۔

یہ اس حقیقت کے باوجود کہ تمام رسالتوں کے اندر ذات باری کے بارے میں بنیادی تصور ایک ہی رہا ہے لیکن اس کے باوجود یہ تمناکوئی غلط بات نہ ہوگی کہ اسلام نے ذات النی کا بوتصور پیش کیا اور اللہ تعالیٰ کی صفات کے بارے میں جوعقا کہ وضع کیے ہیں 'وہ تمام سابق امتوں کے تصور سے زیادہ لطیف' زیادہ وسیع' زیادہ شامل زیادہ کامل اور جامع و مانع ہیں ۔یہ ایسا تصور ہے جس میں ذات باری اپنی مخلوق اور کائنات کے ساتھ زندہ اور فعال تعلق رکھتی ہے ۔اور اس

کی صفات اس پوری کائنات میں کام کرتی میں اور سے بات اس حقیقت ہے بھی موافق ہے کہ اسلامی رسالت آخری رسالت ہے اور سال اللہ علیہ و آلہ وسلم کا دین آخری دین ہے اور سے امت آخری امت ہے اور عقل اعتبار ہے اس رشد کو پینچنے والی امت ہے ۔ لندااس اعتبار ہے اسے کائل 'شائل اور لطیف تھور دیا گیا ہے 'جس کے اندر البیات کے بارے میں ہر سوال کا جواب موجود ہے ۔ اور عقیدہ توحید کے تمام تقاضوں کی وضاحت بھی موجود ہے اور اس عقیدے کے بیارے آثار و نتائج بھی بنائے گئے ہیں ۔

اں تصور کا ظامہ بیہ ہے کہ قلب بشری اپنے ظرف کے مطابق الوہیت کی حقیقت سمجھ لے 'اس کی عظمت اپنے دل بن بخالے ۔ اس کو قدرت البیہ کا شعور ہو اور اس کا نئات میں قدرت البیہ کے آثار کو وہ پالے ۔ اور خود اسپنے نفوس کے اندر بھی وہ قدرت کے آثار کو شاہد و مشہود پائے اور وہ ان دیکھے جانے والے 'اور محسوس کیے جانے والے 'آثار قدرت کے درمیان زندگی بسرکرے ۔ اور کمی وقت بھی وہ اس کے احساس سے دور نہ ہوں اور وہ اس بات کو محسوس کرتا ہواور دیکھتا ہو کہ بیہ قدرت اور اس کے آثار مرجے کو گھیرے ہوئے ہیں۔ ہرچیز کے محافظ ہیں۔ ہرچیز کے مدہر ہیں۔ اس کی قدرت ہے کوئی چیز باہر نہیں ہے ۔ خواہ وہ حقیراور عظیم ہویا ہوئی اور چھوٹی ہو۔

اس تصوری ایک صفت بیر بھی ہے کہ انسانی قلب کے اندر تیز احساس پیداکر ویا جائے ' واکی خوف ' احتیاط ' خثیت ' طع اور اسان اپنی زندگی میں اللہ کے ساتھ متعلق ہوکر چلے۔ ہروقت اس کے ول میں قدرت البیہ کا شعور زندہ ہو ' اللہ کے علم اور اس کی گرانی کا شعور اس ہر وقت ہو ' اللہ کی تماری و جباری کا ہروقت احساس ہو ' اللہ کی رحمت و نظل کا وہ ہروقت طابگار ہو۔ اور ہرحال اور ہروقت وہ بیہ شعور رکھتا ہوکہ وہ شدرگ سے بھی قریب ہے۔

اور پھراس تصور ایمان کی ایک صفت ہے بھی ہے کہ اس کے مطابق انسان ہے احساس رکھتا ہے کہ ہے بوری کا کنات اللہ کی مطابق اللہ کی مطابق اللہ کی مطابق متوجہ ہے۔ دونوں اللہ کی مطابق اور ہرانسان قانون اس کی حمد و تبیح کرتے ہیں۔ دونوں اس کے زیر جد پیر چلتے ہیں۔ یہ کا کنات قانون قدرت کے مطابق اور ہرانسان قانون شریعت کے مطابق – اس معنی میں اسلام کا تصور ایمانی آیک آفاقی اور کا کناتی تصور ہے۔ اس طرح بعض دو مرے پہلو بھی شریعت کے مطابق – اس معنی میں اسلام کا تصور ایمانی آیک آفاقی اور کا کناتی تصور ہے۔ اس طرح بعض دو مرے پہلو بھی مشرین کہ اسلام کا تصور ایمان جامع ہے اور قرآن میں جگہ جگہ اس کے بارے میں اشارات مطبتے ہیں۔ اور اس کی بمترین مثال وہ ہے جو سورہ حشر کے آخر میں گزری ہے۔

---0000---

درس نمبر۲۶۳ تشریح آیات

11--1-1



يُسَنِهُ بِنَاهِ مَا فِي السَّمُوتِ وَ مَا فِي الْاَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَ لَهُ الْمَمُكُ وَ لَهُ الْمَمُكُ وَ فَيَ فَكُو فَيْ فَيْ وَ فَي عَلَى عُلَى عَلَى عُلَى عَلَمَ عُلَى عُلَقَكُو فَي الْمُكُو كَافِرٌ وَ مِنْكُو مُونِي وَ وَكَورَكُ وَ وَ اللّهُ عَلَى اللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيْرٌ فَي خَلَقَ السّمَاوِتِ وَالْاَرْضِ بِالْحَقِّ وَصَورَكُمُ فَاحْسَ اللّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرُ فَي خَلَقُ مَا فِي السّمَاوِتِ وَالْوَرْضِ بِالْحَقِّ وَصَورَكُمُ فَاحْسَ وَيَعْلَونَ وَ وَكَورَكُمُ فَاحْسَ فَلَا لَهُ فِي السّمَاوِتِ وَالْوَرْضِ وَيَعْلَونَ الْمُولِي وَمَا تُعْلَونَ وَاللّهُ عَلِيهُ إِنْكُونَ وَاللّهُ عَلِيهُ إِنْكُونَ وَاللّهُ عَلِيهُ إِنْكُونَ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ وَعَلَالُولًا وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَهُ وَعَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ عَنْ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ عَنْ عَنْ عَلَيْكُولُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ عَالِكُولًا وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ عَنْ عَنْ عَمِيلًا فَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللللّ

''اللہ کی تنبیج کر رہی ہے ہروہ چیز جو آسانوں میں ہے اور ہروہ چیز جو زمین میں ہے۔ای کی بادشائی ہے اور ای کے لیے تعریف ہے اور وہ ہرچیز پر قادر ہے۔ زمین اور آسانوں کی ہرچیز کا اے علم ہے 'جو پچھ تم چھیاتے ہو' اور جو پچھ تم طا ہرکرتے ہو' سب اس کو معلوم ہے ' اور وہ دلول کا حال تک جانتا ہے۔کیا تہیں ان لوگوں کی کوئی خبر نہیں پنجی جنوں نے اس سے پہلے کفر کیا اور پھراپی شامت اعمال کا عزہ چکھ لیا؟ اور آگے ان کے لیے ایک در دناک عذاب ہے۔ اس انجام کے متحق وہ اس لیے ہوئے کہ ان کے پاس ان کے رسول کھلی کھلی دلیلیں اور نشانیاں لے کر آتے رہے 'گر

انہوں نے کما ددکیا انسان ہمیں ہدایت دیں گے ؟" اس طرح انہوں نے مانے سے انکار کر دیا اور منہ بھیر لیا 'تب اللہ بھی ان سے بے پرواہ ہو گیا اور اللہ تو ہے ہی بے نیاز اور اپنی ذات میں آپ محمود۔"

زمین اور آ انول میں ' بوطوق کھی ہے ' وہ اپنے رب کی طرف متوجہ ہے۔ اس کی تعییج اور تعریف کر رہی ہے۔ گویا اس پوری کا نئات کی روح مومن ہے۔ اور اس پوری کا نئات کا دل مومن ہے۔ اللہ اس پوری کا نئات کا مالک ہے۔ اور اس کا نئات کی برچیز میں اس کا شعور بھی ہے۔ اللہ اپنی ذات میں بھی ستودہ صفات ہے اور اس مخلو قات کے اندر بھی اس کی کا نئات کی ہرچیز میں اس کا شعور بھی ہے۔ اللہ اپنی ذات میں بھی ستودہ صفات ہے اور اس مخلو قات کے اندر بھی اس کی تعریف اور تبجید ہوتی ہے۔ اب اگر اس و سیع کا نئات کے سمندر میں ایک اکیلا انسان کا فرین جائے اور اس کی روح اور اس کا قلب غافل اور منکر ہو' وہ سرکش اور نافرمان ہو' اللہ کی تعییج نہ کرے ' اس کی طرف متوجہ نہ ہوتو یہ بالکل شاذ ہو گا' اور انو کھا ہو گا' اور منکر ہو' وہ سرکش اور پر الگ ہو گا۔ اس طرح جس طرح کس کو یہ یوری کا نئات دھتکار دے۔

و ھُو عَلٰی کُلِّ شَیْعِ قَلْیرٌ (٤٦:١) "اور وہ ہرچز پر قادر ہے"۔ اللہ کی قدرت بے قید اور اس کے مدلول المحدود ہے۔قلب مومن میں قرآن اس حقیقت کو طبع کرتا ہے۔ یوں انسان اس حقیقت کو جانتا ہے اور اس کے مدلول سے متاثر ہوتا ہے۔ اور وہ ہے ، ہے کہ قدرت جو چاہے اس کے ساتھ کرے۔ وہ اپنے آپ کو قدرت کے ہرد کر دیتا ہے کہ قدرت اس معاطلت کے اندر جو چاہے تصرف کرے۔

قدرت البيه كايه جامع تصور كه بيه برشے اس كى تبيج كرتى ہے 'اس كى تعريف كرتى ہے اور اس كى طرف متوجہ ہے ' بيه اسلام كے اس عظیم جامع تصور كاليك اہم پہلوہے ۔

دو سری چنگی خود قلب انسانی کے اندر - انسان کا میہ چھوٹا سا دل اس عظیم کائنات کے سمندر کے اندر ہے ۔ یہ پوری کائنات شبیع اللی اور حمد اللی میں رطب اللیان ہے ۔ یہ چھوٹا سا دل بھی مومن بن جاتا ہے اور بھی کافر۔اس چھوٹے انسان کا چھوٹاقلب ہی اس کائنات میں ایساموقف اختیار کرناہے ۔ کائنات کی کوئی شے اس کفرمیں اس کا ساتھ نہیں دی ۔

ھُو الَّذِی حَلَقَکُم فَمنْکُم کَافِر و مَنکُم مُومِن ' ۔ بیہ انسان اللہ کی قدرت اور اللہ کے ارادے سے وجو دمیں آیا ہے ۔ اور بی پھرتم میں سے کوئی کافر ہے اور کوئی مومن ' ۔ بیہ انسان اللہ کی قدرت اور اللہ کے ارادے سے وجو دمیں آیا ہے ۔ اور بیا اللہ بی ہے جس نے انسان کے اندر کفر کے رجحان کے امکانیات اور ایمان کے رجحان کے امکانیات رکھے ۔ اس حضرت انسان کے اندر مختلف الجمات استعدادی بیک وقت و دیعت کر دیں اور پھر اللہ نے اسے نیک و بدگی تمیز بھی عطاکی ۔ اور اس کی بری استعداد کے مطابق اس انسان کے اندر ایمان پیرا ہوا۔ ایمان اللہ کی طرف سے ایک بری امانت ہے اور اس کی بری ذمہ داریاں ہیں ۔ اس کے بعد اللہ نے اسے دین و شریعت بھی عطاکی جس کے مطابق وہ اپنے ایمان اور عمل کو وزن کر تا ہے ۔ یہ دین اس نے رسولوں پر نازل فرمایا اور یوں اللہ تعالیٰ نے انسان کی معاونت کی کہ وہ اس امانت کو اٹھائے اور و سرے انسانوں کی اس میں داخل ہونے کے لیے مد دوے ۔

و الله بما تعملُون بصير (٢:٦٤) "اور الله وه سب کھ ديكھ رہا ہے جو تم كرتے ہو"۔وه ديكھ رہا ہے كہ انسان كركيا رہا ہے؟ وه انسانوں كى نيت اور رجحان سے واقف ہے لنذا انسان كوعمل بھى كرنا چاہئے اور زرنا بھى

چاہئے کیونکہ نگران علیم و بھیرہے 'کہیں سویا ہوانہیں ہے۔

انسان کی حقیقت اور اس جمال میں اس کے مقام و موقف کے بارے میں سے تصور 'اس کا نئات کے بارے میں اسلام کے واضح سیدھے تصور کا ایک حصہ ہے کہ انسان کو یمال استعداد و اختیار دیا گیا ہے اور وہ اپنے خالق کے سامنے اپنے اعمال کا ذمہ دار ہے اور خالق علیم و بصیرہے۔

اب تیرانشر' یہ اشارہ کر رہا ہے اور یہ احساس دلاتا ہے کہ حق روح کائنات ہے 'حق ہی کی وجہ سے یہ کائنات قائم ہے ور نہ یہ ختم ہو جائے اور یہ کائنات اللہ کی ایک بالکل جیران کن تخلیق ہے ۔اور آخر کار سب نے اللہ کی طرف لو ٹنا ہے۔

خَلَقَ السَّمُوٰتِ وِالْارْضَ بِالْحَقِّ وَ صَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَالَّيْهِ

الْمَصِيرُ (؟ ٦: ٣) "اس نے زمین اور آسانوں کو برحق پداکیا ہے 'اور تساری صورت بنائی اور بردی عمد ہ بنائی اور بردی عمد ہ بنائی ہے ' اور ای کی طرف آخر کار حہیں بلٹنا ہے ''۔

آیت کا پہلا حصہ ہے کہ ''اس نے زمین اور آسانوں کو برحق پیداکیا''۔اس سے ایک مومن کو ہے شعور ماتا ہے کہ اس کا نات کی تخلیق اور تدبیر میں حق ایک بنیادی عضر ہے۔ ہے کوئی عارضی یا غیر ضروری چیز نہیں ہے۔ اس کا نات کی تشکیل ہی حق پر ہے اور جو ذات ہے حقیقت بیان کر رہی ہے وہ وہی ہے جس نے زمین و آسان اور اس کا نات کو پیدا کیا ہے اور اس معلوم ہے کہ ہے کا نات کس بنیاد پر قائم ہے۔ کس شخص کے ذہن میں ہے بات بیٹھ جائے تو جب اس کا سچائی پر اعتاد بحال ہوتا ہے۔ کیونکہ دین اسلام بھی حق پر قائم ہے اور دین حق ہے۔ اور سے کا نات بھی حق پر قائم ہے جو انسان کے ارد گرد پھیلی ہوئی ہے۔ انداحق غالب ہوگا۔ حق باقی رہے گا اور جب باطل کی جھاگ بیٹھ جائے گی تو حق نمو دار ہوتا ہے۔

اور آیت کے آخری حصہ میں ایک دو سری حقیقت بیان کی گئ ہے۔

و صو رکم فاحسن صو رکم (۲۰۰۳) "اور اس نے تمهاری صورت بنائی اور بہت عمده بنائی "- انسان کو بیہ شعور دیا جاتا ہے کہ اللہ کے نزدیک تم کرم ہو اور اللہ نے تمہیں بہترین صورت میں پیداکیا ہے۔
تمہاری اخلاقی تصویر بھی آچھی ہے اور تمہاری شعوری تصویر بھی آچھی ہے اور پیدائش تصویر بھی بہت حسین ہے ۔ انسان اپنی بسمانی ساخت کے اعتبار سے بھی زندہ اشیاء سے زیادہ کمل جم کا مالک ہے ۔ اور روحانی و شعوری اور قا بلیتوں کے بحمانی ساخت کے اعتبار سے بھی زندہ اشیاء سے زیادہ کمل جم کا مالک ہے ۔ اور انسان کے لحاظ سے اس وسیع کا طاط سے بھی وہ ممل ہے کہ زمین پر خلافت کا منصب انسان کو دیا گیا ہے اور انسان کے لحاظ سے اس وسیع جگہ یعنی زمین پر اسے بسایا گیا ہے۔

اگر انسان کی جسمانی ساخت اور اس کے نقشے پر ذرا گھری نظر ڈالی جائے یا انسانی جسم کے نظام کے کسی بھی جھے پر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے۔

وَ صَوَّ رَكُمْ فَأَحْسَنَ صُو رَكُمْ (٤٦: ٣) "اس ن تمارى صورت بنائي اور برى عده بنائي"-

یہ ایک ایسا نقشہ ہے جس کے اندر کمال و جمال دونوں پائے جاتے ہیں اور پھر ہرانسان کے اندر خوبصورتی میں نقاوت ہے لیکن جمال تک مجموعی نقشے کا تعلق ہے وہ بہت ہی خوبصورت ہے۔اور کامل ہے اور انسانی ضروریات تمام زندہ چیزوں کی ضروریات کے مقابلے میں بطریق احسن پوری کرتاہے۔

---000----

اور چوتھا تیز احساس جو اس آیت میں دیا گیا ہے 'وہ ہے اللہ کے جامع اور شامل اور محیط علم کی ایک ایسی تصویر 'جو انسان کے خفیہ رازوں کو جاننے والا ہے 'راز ہے بھی خفیہ چیز 'جو دل میں آتی ہے 'جے '' ذات الصدور'' کہتے ہیں 'جن کی گرفت میں دل ہوتا ہے 'انہیں بھی جانتا ہے۔

یَعْلَمُ مَا فِی السَّمُوٰتِ وَالْاَرْضِ وَ یَعْلَمُ مَا تُسِرُوْنَ وَ مَا تُعْلِنُوْنَ وَاللَّهُ عَلِیمٌ بذَاتِ الصَّدُوْرِ (٤٦٤) "زبین اور آسانوں کی ہرچیز کا اے علم ہے 'جو کچھ تم چھپاتے ہو' اور جو کچھ تم ظاہر کرتے ہو' سب اس کو معلوم ہے ' اور وہ دلوں کا حال تک جانتا ہے ''۔

اس حقیقت کا ایک مومن کے دل میں بیٹھنا' اسے معرفت رب عطاکر تا ہے۔ اس طرح اپنے رب کی معرفت حاصل ہونے کے بعد اس کے آفاقی اور کا کناتی ایمان کا بید پہلوبہت مضبوط ہوجاتا ہے۔ وہ بید شعور رکھتا ہے کہ وہ اللہ کی نظروں میں ہے۔ کوئی ایسار از نہیں ہے جو اس پر مخفی ہو۔ اس کے ضمیر میں کوئی گری سوچ بھی ایسی نہیں ہے جس سے اللہ باخر نہ ہو۔ یہ تین آیات ہی انسان کے لیے اس قدر رہنمائی فراہم کر دیتی ہیں کہ انسان اپنی حقیقت کو سمجھے ' اس کا کنات کو سمجھے اور اس کا کنات کو سمجھے اور اس کا کنات کو سمجھے اور اس کا کنات کو سمجھے کو سمجھے اور اس کا کنات کو سمجھے کو سمجھے کو سمجھے کو سمجھے کو سمجھے کو سمجھے کا سمجھے کو سمجھے کی ساتھ اپنا تعلق جو ڈے ۔ اللہ سے ورے ۔ ہر حرکت اور ہررخ میں ۔

اب ہم آتے ہیں اس سورت کے دو سرے پیراگراف کی طرف -اس میں ان اقوام ماضیہ کی طرف اشارہ ہے جنہوں نے رسولوں کی تکذیب کی - جن کا بردااعتراض سے تھا کہ ایک بشرکو کس طرح رسول بنایا گیا؟ مشرکین مکہ بھی ہی سوال د ہراتے تھے اور ای وجہ سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی تعلیمات کی تکذیب کرتے تھے۔

اَلَمْ يَاْتِكُمْ نَبُوا الَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَ بَالَ اَمْرِهِمْ وَ لَهُمْ عَذَابٌ اللهم وَ الله عَذَابٌ اللهم وَ الله عَنَاتُ مَا الله وَ الله عَنَا الله عَنَا الله عَنَى حَمِيْدٌ (٤٦:٥) (٤٦:٥ - ٦) وكيا تهيس ان لوگول كي كوئي خرشيس بيني واستغنى الله وَ الله عَنِيٌّ حَمِيْدٌ (٤٦:٦) (٤٦:٥ - ٦) وكيا تهيس ان لوگول كي كوئي خرشيس بيني

جنوں نے اس سے پہلے کفر کیا اور پھراپی شامت اعمال کا مزہ چکھ لیا؟ اور آگے ان کے لیے ایک در دناک عذاب ہے۔ اس انجام کے متحق وہ اس لیے ہوئے کہ ان کے پاس ان کے رسول کھلی کھلی دلییں اور نشانیاں لے کر آتے رہے 'گر انہوں نے کہا 'دکیا انسان ہمیں ہدایت دیں گے؟'' اس طرح انہوں نے ماننے سے انکار کر دیا اور منہ پھیر لیا' تب اللہ بھی ان سے بے یرواہ ہو گیا اور اللہ تو ہے ہی بے نیاز اور اپنی ذات میں آپ محمود''۔

یے خطاب تمام مثرکین کو ہے کہ اس سے قبل جن لوگوں نے تکذیب کی ان کا جو انجام ہوا'اس پر ذراغور کر لو۔
استفہام تو بھی اس لیے ہوتا ہے کہ اقوام سابقہ کے حالات ان مثرکین کو بتا دیئے جانے کے بعد بھی ہے کفر کرتے ہیں تو ان
کا میہ رویہ قابل فدمت ہے اور بھی اس لیے ہوتا ہے کہ دیکھو اور اس طرح توجہ کرو کہ جو کچھ تم کر رہے ہو اس کا انجام
یوں بھی ہوتا ہے (یعنی فدمت اور توجہ مبذول کرانے کے لیے) یہ لوگ تو امم سابقہ کے احوال سے واقف تھے' قصے ان
کے ہاں مشہور تھے۔ مثلاً عاد 'ثمود اور لوط علیہ السلام کی قوم کے بارے میں تو عرب واقف تھے۔ ان کھنڈرات پر سے وہ
گزرتے تھے جب وہ شال اور جنوب کے سفروں پر جاتے تھے۔

دنیامیں ان کا جو انجام ہواوہ تو زبان زرعام ہے ' قرآن اس پرید اضافہ کرتا ہے ۔

وَ لَهُمْ عَذَابٌ الْيُمْ (٤٦:٥) "اور آگ ان كے ليے ايك دردناك عذاب ب"-ي آخرت كا عذاب ب-اوراس كاسب يہ ب-

ر سالت کو توبہ مانے کے لیے تیار ہیں گر اپنے میں سے ایک انسان کو یہ رسول مانے کے لیے تیار نہیں۔ صرف یمی وجہ ہے جس کی بنا پر تاریخ میں لوگوں نے رسولوں کا انکار کیا ' حالانکہ ان کے ساتھ دلائل و معجزات تھے ' اور اعلیٰ تعلیمات تھیں۔اس جمالت اور کبرکی وجہ سے لوگوں نے کفر و شرک تو اختیار کیا گر رسالتوں کا انکار کرتے رہے۔

و استُغنَى الله و الله عَنى حَميد (٦٤٦) دوب الله به برواه موگيا اور الله تو ب برواه موگيا اور الله تو ب براه استُغنَى الله و الله و الله عَنى بوگيا اور الله تو ب بناز اور اپنی ذات میں آپ محمود ، - الله ان کے ايمان اور ان کی اطاعت ہے مستغنی ہوگيا - الله کو ان چيزوں کی ضرورت کيا ہے - الله تو ان چيزوں کا اصلا محاج بی نہیں ہے ، وہ غنی ہے اور اپنی ذات بی میں محمود ہے - بی تو تھے وہ لوگ جنوں نے کفر و شرک کيا اور اپنے اس فعل کے انجام تک پہنچ گئے اور سبب صرف جمل اور کبر تھا - اب مشرکين مکه اور مدين کی وجہ سے کفر اور شرک ير اصرار کر رہے ہیں - کيا به بھی ای انجام کو پنچنے کے خواہش مند ہیں -

تیرا پیراگراف دو سرے پیراگراف کا تتہ ہے کہ رسالت پر اعتراض کے ساتھ سے لوگ بعث بعد الموت کے بھی مظر بیں ۔ بیہ لوگ مکہ اور مدینہ کے مشرک تھے 'جن کے سامنے رسول اللہ کی دعوت پیش کی جارہی تھی۔ اس پیراگراف میں رسول اللہ کو ہدایت فرمائی جاتی ہے کہ آپ بطور تاکید مزید ان تک سے بات پنچا دیں کہ مزاح نہ مجھو تم نے ایک دن اٹھنا ہے۔ پھراس دن کا ایک منظر بھی پیش کیا جاتا ہے جس میں مکذ بین اور مصد قین کا انجام بتایا جاتا ہے۔ آخر میں ان کو دعوت دی جاتی ہے کہ ایمان لاؤ اور ہرمعالمے میں رسول کی اطاعت کرو اور ہرمعالمے کو اللہ کے سپرد کر دو۔

َنْعَمَ الَّذِيْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ يَسِيرُ اللهِ عَلَى اللهِ يَسِيرُ اللهِ وَ اللهُ وَاللهُ وَ اللهُ وَاللهُ وَ اللهُ وَ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَالهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُولُولُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الله

''مرین نے برے دعوے ہے کہا ہے کہ وہ مرنے کے بعد ہرگز دوبارہ نہ اٹھائے جائیں گے۔ان ہے کہ ''میں' میرے رب کی فتم تم ضرور اٹھائے جاؤگے' پھر ضرور تہیں بتایا جائے گا کہ تم نے (دنیا میں) کیا بچھے کیا ہے' اور ایساکر نا اللہ کے لیے بہت آسان ہے۔پس ایمان لاؤ اللہ پر 'اور اس کے رسول ' پر 'اور اس روشنی پر جو ہم نے نازل کی ہے۔ جو بھر کرتے ہو اللہ اس ہ بافجر ہے۔ (اس کا پہتہ تہیں اس روز چل جائے گا) جب اجتماع کے دن وہ تم سب کو اکٹھا کرے گا۔وہ دن ہو گا لیک دو سرے کے مقابلے میں لوگوں کی ہار جیت کا 'جو اللہ پر ایمان لایا ہے اور نیک عمل کر تا ہے' للہ اس کے گناہ جھاڑ دے گا اور اسے لیک جنتوں میں داخل کرے گا جن کے نیچے نہریں بہتی ہوں گی ۔ یہ لوگ بیشہ بیشہ ان میں رہیں گے۔ یہ بردی کا ممیابی ہے۔ اور جن لوگوں نے کفر کیا ہے اور ہماری آیات کو جھٹا یا ہے۔وہ دو زخ کے ان میں رہیں گے۔ یہ بردی کا ممیابی ہے۔ اور جن لوگوں نے کفر کیا ہے اور ہماری آیات کو جھٹا یا ہے۔وہ دو دو زخ کے باشندے ہوں گے جس میں وہ بیشہ رہیں گی اور وہ بد ترین ٹھکا نا ہے۔کوئی مصیبت بھی نہیں آئی گر اللہ کے اذان ہی سے باشندے ہوں گے جس میں وہ بردے کو ہدایت بخش ہے' اللہ کو ہرچنز کا علم ہے۔اللہ کی اطاعت کر و اور رسول کی اطاعت کر و لیکن آگر تم اطاعت سے منہ موڑتے ہو تو ہمارے رسول پر صاف صاف حق پنچا دینے کے سواکوئی خدا نہیں' لہذا ایمان لانے والوں کو اللہ ہی پر بحروسہ رکھنا چاہئے۔'' مذکرین اور کافرین کے اس قول کو کہ بمیں دوبارہ نہ اٹھایا جائے گا' آغاز ہی سے زعم باطل کما اور یہ چا دیا کہ بیت مرکبین اور کافرین کے اس قول کو کہ بمیں دوبارہ نہ اٹھایا جائے گا' آغاز ہی سے زعم باطل کما اور یہ چا دیا کہ بیت میں اور کیت ہو تو اور کی بیت و علیا کہ اور یہ چا دیا گر کہ بیت و دور کو کہ بھی دوبارہ نہ اٹھایا جائے گا' آغاز ہی سے زعم باطل کما اور یہ چا دیا کہ بھی دیا کہ بیت و دور کیت ہوں کے دعم باطل کما اور یہ چا دیا کہ بیت کین اور کافرین کے اس قول کو کہ بھیں دوبارہ نہ اٹھایا جائے گا' آغاز ہی سے زعم باطل کما اور یہ چا دیا کہ بیت کین اور کو کہ بھیں کو کہ بھیں دوبارہ نہ اٹھایا جائے گا' آغاز ہی سے زعم باطل کما اور یہ چا دیا کہ بیت کی خور کے کو کر کو بھانے کی کو کی کو بیت کی کو بیت کی کر انہیں کے دی کما اور یہ جو کر کے کو کر کو بیت کی کو بیت کی کو کر کو بیت کر کے کر کو بیت کی بیت کی کو بیت کی کو کر کر کر کر

مشرکین اور کافرین کے اس قول کو کہ جمیں دوبارہ نہ اٹھایا جائے گا' آغاز ہی سے زعم باطل کما اور بیہ جا دیا کہ بید سفید جھوٹ ہے۔اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے کما جاتا کہ آپ ان سے سخت ترین الفاظ میں کہہ دیں کہ تہیں اٹھایا جائے گا۔اور اس تاکید کو اپنے رب کے نام سے حلف اٹھاکر مزید موکد کر دیں۔ آخر رسول جب اپنے رب کے نام کی فتم اٹھاکر کوئی بات کرے تو اس سے مزید تاکید اور کیا ہو سکتی ہے۔

قُلْ بَلْی وَ رَبِّی لَتُبْعَثُنَّ (۲:۲) (۱ ان ے کو میرے رب کی فتم تم ضرور اٹھائے جاؤگ،-اور نہ صرف سے کہ اٹھائے جاؤگے بلکہ-

تُم التَنبُّوُنَ بِمَا عَمِلْتُم (٢:٦) (يعر تهيس جايا جائے گاكه تم نے كيا يجه كيا ہے "-اس ميں سے كوئى چيونى موئى بوئى نہ موگى -اور الله تمارے اعمال سے اليجى طرح باخبر ہو گا'اس ليے وہ قيامت كے دن جا دے گا-

و کذلک عکمی الله یکسیر (۲:۷) دور ایساکر نااللہ کے لیے بہت آسان ہے ،،۔وہ زمین و آسان کی مریز کو جانتا ہے ، وہ فلا ہری اُور خفیہ سب چیزوں کو جانتا ہے ۔وہ ان رازوں سے واقف ہے جو دلوں کے راز ہیں۔اور وہ ہرچیز پر قدرت رکھنے والا ہے جیسا کہ سورت کے آغاز میں بطور تمیدی فقرہ آیا۔

ان تأكيدوں كى روشنى ميں ان كو دعوت دى جاتى ہے 'كہ الله اور رسول پر ايمان لاؤ اور الله نے رسول پر جو تعليمات آبارى ہيں ان كو تسليم كرو 'وہ تو نئى روشنى ہے ۔ بيہ قرآن دراصل علم كى روشنى ہے 'اور قرآن جو دين و شريعت پيش كرتا ہے 'وہ بھى روشنى ہے ۔ بيہ تعليم اپنى حقيقت ميں نور ہيں 'كيونكہ بيہ الله كى طرف ہے ہے اور الله نور السموات والارض ہے ۔ پھر بيہ تعليمات اپنے آثار كے اعتبار ہے بھى نور ہيں ۔ اور اپنى ذات كے لحاظ ہے بھى نور ہيں ۔ اس روشنى ميں انسان اپنى حقيقت پاليتا ہے اور اس جمال كے حقائق كو اس كائنات كے حقائق ہے ديكھتا ہے ۔

دعوت ایمان دینے کے بعد سے جایا جاتا ہے کہ ان کاسب کھے اللہ پر ظاہر ہے۔اس سے کوئی شے مخفی نہیں رہی۔

بِمَا تَعْمَلُوْ نَ حَبِيرٌ (٨:٦٤) (اور جو کھ تم كرتے ہواللہ اس سے باخر ہے"۔ اس كے بتايا جاتا ہے كہ زراد كيموجس بعث بعد الموت كى تيارى كى تهيں دعوت دى جاتى ہے۔وہ كيسى ہوگى؟

یو م یک محکم لیو م المحمع ذلك یو م التغابی (۲۰ م) درجب اجتاع ك دن وه تهیس المفارے گا- وه دن ہو گا لیک دو سرے ك مقابلے میں لوگوں كى بارجیت كا"- يوم الجمع تو اس ليے ہو گا كہ تمام الكلے پچھے انسانوں كو اس دن جع كیا جائے گا- اور تمام ملائكہ كو بھى اس دن حاضر كیا جائے گا- اور ان كى تعداد بہت زیادہ ہو گا - انسانى تصور ك قریب كرنے ك ليے حدیث میں آتا ہے - حضرت ابوذر سے روایت ہے - فرماتے ہیں: رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم نے فرمایا: «میں وه پچھ دكھ رہا ہوں جو پچھ تم نہیں دكھ رہے - اور میں وه پچھ س رہا ہوں جو تم نہیں سن علتے - آسان بوجھ كی وجہ سے چڑ چڑایا اور اس كاحق ہے كہ وہ چڑ چڑائے - كونك آسان میں چار انگلیوں كى جگہ نہ ہوگى جمال ایک فرشتہ اللہ كے سامنے بچہ ہ رہے نہ ہو ۔ خداكی فتم آگر تم وہ پچھ جانے جو میں جانا ہوں تو تم بہت كم ہئے اور روتے ہى رہے - اور تم اینے بہتوں پر اپنی ہویوں سے لذت اندوز نہ ہوتے اور تم اونچ مقامات پر چڑھ كر' الله من روتے كہ لے اللہ 'كاش میں ایک درخت ہوتا ہے كات لیا جاتا' - (ترنہ ی)

آسان جمال جار الگيول كى جگه پر بھى ايك فرشتہ تجده ريز ہو گائس قدر وسيع ہے؟ يہ نا قابل تصور وسيع فضا ہے۔ انسان نے ابھى تك اس كى حدودكو معلوم نہيں كيا؟ اور اس ميں ہمارے سورج جيسے كئى سورج اس طرح بيں جس طرح ايك ذره فضا ميں اڑر ہا ہے۔ توكيا اس سے بہ بات انسانی تصور كے قريب ہوگئى كہ يوم الجمع يعنی قيامت كے دن كس قدر فرشتے جمع ہوں گے؟

ال عظیم اجماع میں تغابن ہو گا۔ یہ غبن سے باب مفاعلہ سے ہے۔ یہ ایک تصویر ہے کہ مومنین کس قدر کامیاب ہول گے اور کافرین کس قدر محروم ہول گے۔ یہ جنم میں جاکر ہرچیز سے محروم ہو جائیں گے اور مومنین جنت میں جاکر سب کچھ پالیں گے۔ دونوں کا نصیب بہت ہی مختلف ہے۔ یوں کہ گویا کامیابی کا ایک مقابلہ منعقد ہے اور ایک طرف ہر فتم کی کامیابی ہو اور دو سری طرف ہر فتم کی ناکامی ہے اور ہر فریق اپنے مقابل کو غبن کر رہا ہے۔ اس مقابلے میں مومن کامیاب ہوئے اور انہوں نے سب کچھ جیت لیا اور کافرہار گئے اور سب کچھ ہار گئے۔ اس معنی میں یہ یوم التغابن ہو اور اس کی تغیریہ آیات کر رہی ہیں:

ینچ نہریں بہتی ہوں گی۔ یہ لوگ ہمیشہ ہمیشہ ان میں رہیں گے۔ یمی بڑی کامیابی ہے۔ اور جن لوگوں نے کفر کیا ہے اور ہماری آیات کو جھٹلایا ہے۔ وہ دو زخ کے باشندے ہوں گے جس میں وہ ہمیشہ رہیں گی اور وہ بدترین ٹھکانا ہے''۔

اس سے قبل کہ ان کو ایمان کی طرف بلایا جائے۔ ایمان کا آیک بنیادی قاعدہ یماں متعین کر دیا جاتا ہے یعنی ایمان اللہ اور بالرسالت کے بعد۔

مَا اَصَابَ مِنْ مُصِيْبَةِ إِنَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَ مَنْ يُوْمِنْ بِاللَّهِ يَهْدِ قَلْبَه وَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْ

بہرحال سے بات کہ نفع و نقصان اللہ ہی کی طرف ہے ہے۔ ایمان کا بہت ہی ہم پہلو ہے۔ اس طرح اللہ پر ایمان اللہ کا مام لانے والے سے عقیدہ رکھتے ہیں کہ جو کچھ پیش آتا ہے اللہ کی طرف ہے ہے۔ ہر حرکت اور حادث ہے بھی اللہ کا ماتھ کام کرتا ہوانظر آتا ہے۔ اور مومن کو جو خوشی یا غم پیش آتا ہے وہ اس پر مطمئن ہوتا ہے۔ غم پر صبر کرتا ہے اور خوشی کا شکر اداکرتے ہیں اداکرتا ہے اور بھی کبھار تو بعض مومنین اس سے بھی اوپر چلے جاتے ہیں۔ وہ خوشی اور غم دونوں میں شکر اداکرتے ہیں اور جرحال کو 'وہ اللہ کا فضل سجھتے ہیں 'یوں کہ غم میں ان کے گناہ معاف ہوتے ہیں اور حنات میں اضافہ ہوتا ہے۔

منفق علیہ حدیث ہے۔ مومنین کے مزے ہیں کہ اللہ جو فیصلہ کرتا ہے ان کے لیے اس میں خیر ہی ہوتی ہے۔ اگر مصیبت آئے تو وہ صبر کرتے ہیں تو ان کو ثواب ماتا ہے۔ اور اگر ان کو خوشی ملے تو شکر کرتے ہیں تو بھی اس کے لیے خیر ہوتی ہے اور یہ صرف مومنین کے لیے ہے۔''۔

و الله بكل شيئ عكيم (١ ٦ : ١ ١) "الله كو بريز كاعلم ب"-يه تعقيب اى ليه آئى كه الله كاعلم كلى به الله كاعلم كلى به الله كاعلم كلى بدايت مل جاتى به اور اس فخص كو به ايت كرنا چاب - اور به علم الله اس كو ديتا به جس كو وه بدايت كرنا چاب - جب كى كا ايمان صحح بوتا به تو اس كے سامنے سے كى پر دے اٹھ جاتے بيں اور كى اسرار اس پر واشكاف بوجاتے بيں - ايك مقد اركے مطابق -

آگے وعوت ایمان کے سلطے میں ان کو تھم دیا جاتا ہے کہ اللہ اور رسول کی اطاعت کرو۔

وَ أَطَيْعُوْ اللَّهُ وَ أَطَيْعُوا الرَّسُولَ فَانْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلْغُ الْمُبِينُ (٢:٦٤)

"الله كى اطاعت كرو اور رسول كى اطاعت كرو كين اگر تم اطاعت سے مند موڑتے ہو او ہمارے رسول پر صاف صاف حق بننيا دينے كى ذمه دارى كے سوا كھے ذمه دارى نبيں ہے "-اس سے قبل ان كو لوگوں كا انجام بتايا جا چكا ہے جو منه موڑتے ہيں - يمال سے بتايا جاتا ہے كہ رسول كا كام تبلغ پر ختم ہو جاتا ہے -اگر اس نے بات بننيا دى تو وہ اپنے فريضے سے موڑتے ہيں - يمال سے بتايا جاتا ہے كہ رسول كا كام تبلغ پر ختم ہو جاتا ہے -اگر اس نے بات بننيا دى تو وہ اپنے فريضے سے سكدوش ہو گيا - اور اس طرح لوگوں پر ججت تمام ہوگئ اور اب لوگ اس معصيت اور مند موڑنے كے انجام كا انظار كريں جو انہيں ابھى ابھى سا ديا گيا ہے -

اں کے بعد میہ پیراگراف عقید ہ توحید کی قرار داد پر ختم ہوتا ہے جس کا وہ انکار کرتے تھے اور تکذیب کرتے تھے۔ اور میہ بتایا جاتا ہے مومنین کا تعلق اللہ کے ساتھ کیا ہوتا ہے۔

الله كَلَ الله الله هُوَ وَعَلَى الله فَلْيَتُوكَلُ الْمُومْنُونَ (٢:٦٤) "الله وه بجس كروا

توحید کی حقیقت ہی ایمان کی اساس ہے۔اور اس کا تقاضا سے ہے کہ انسان کو صرف اللہ پر بھروسہ ہو' صرف اللہ پر بھروسہ ہو' صرف اللہ پر بھروسہ کر ناصحے عقید ہ توحید کے اثرات میں سے ایک اثر ہے جو دل میں موجود ہوتا ہے۔اس دعوت ایمان سے آگے پھر الل ایمان کو خطاب شروع ہوتا ہے۔ گویا سے آیت پچھلے پیراگراف اور آنے والے کے درمیان پل کاکام دے رہی ہے۔

اب مو منین کو متنبہ کیا جاتا ہے کہ بیویاں 'اولا داور مال ایک بہت بڑا فتنہ اور آزمائش ہوتے ہیں۔اور اس آزمائش میں کامیاب وہی ہو سکتا ہے جو خدا کا خوف رکھتا ہو۔ سمع 'طاعت اور انفاق ہی کے ذریعہ انسان ان فتنوں پر قابو پا سکتا ہے اور مو منین کو نفیاتی سنجوی ہے بھی متنبہ کیا جاتا ہے اور سخاوت اور انفاق کے بدلے میں اجر 'مغفرت اور فلاح اخروی کا وعدہ کیا جاتا ہے۔ آخر میں جایا جاتا ہے کہ اللہ حاضرو ناظرہے۔اس کی قدرت غالب ہے۔ اور وہ زبر دست سحیم ہے۔

يَايَّهُا الَّذِينَ الْمَنْوَا إِنَّ مِنْ الْمَنْوَا وَتَصْفَحُوا وَ تَغْفِرُوا فَإِنَ الله غَفُورُ وَالْوَلُو مَنْ الله عَفُورُ وَالْوَلُو مَنْ الله عَفُورُ وَالله عَنْدَة وَالله عَنْدُوا وَالله عَنْدَة وَالله عَنْدُوا وَالله عَنْدَة وَالله وَله وَالله وَلْمُنْ وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وا

ر ہو۔ اور اگر تم عفو و درگزر سے کام لو اور معاف کر دو تو اللہ عفور و رحیم ہے۔ تہمارے مال اور تہماری اولا دتو ایک آزمائش ہیں 'اور اللہ ہی ہو' اللہ سے ڈرتے رہو' اور سنو اور اللہ ہیں ہو' اللہ سے ڈرتے رہو' اور سنو اور اطاعت کر و' اور اللہ میں ہو' اللہ سے درگزر فرمائے گان اور اطاعت کر و' اور اللہ علی میں ہو' اللہ کو قرض حسن دو تو وہ تہمیں کی گنا بڑھاکر دے گا اور تہمارے قصوروں سے درگزر فرمائے گان اللہ بڑا قدر دان اور بر دبار ہے' حاضراور غائب ہرچیز کو جانتا ہے' زبر دست اور دانا ہے''۔

ان آیات کے بارے میں حضرت ابن عباس سے روایت ہے کہ پہلی آیت کے بارے میں ان سے کی نے پوچھا تو انہوں نے بتایا کہ یہ کمہ کے کچھ لوگ تھے جو اسلام لے آئے تھے۔انہوں نے ارادہ کر لیا کہ وہ بجرت کر کے رسول اللہ کے پاس آ جائیں 'لیکن ان کی بیویوں اور ان کی اولا د نے 'اس سے انکار کر دیا۔ اور ان کو نہ چھو ڑا۔ پھر بعد میں جب وہ رسول اللہ کے پاس پنچ تو انہوں نے دیکھا کہ لوگ تعلیم دین کے میدان میں بہت آگے نکل گئے ہیں۔ تو انہوں نے ارادہ کر لیا کہ ان بیویوں اور اولاد کو سزا دیں۔اللہ نے ہیں تازل کی :

وَ انْ تَعْفُو ا وَ تَصْفُحُو ا وَ تَغْفُرُ و ا فَانَ اللّه عَفُو ر رَّحْيْم (٢ : ٦ ٤) «اَر تم عنو و درگزر سے كام لواور معاف كر دو تو الله غفور و رَحِم ہے، -امام ترندى نے اسے نقل كيا ہے اور كما ہے كہ اساد جسن صحح ہے - يى عكرمہ مولى ابن عباس كى رائے ہے - ليكن آيت كى عبارت اور نص عام ہے -اور اس جزئى واقعہ تك اس كے مفوم كو محد و دنس كيا جا سكا - يہ تنبيه بھى اس طرح آگلى آيت ميں مال اور اولا د سے متنبه كيا گيا ہے -

انگمآ اُمو الْکُم و اَوْلَادُکُم و وَاوْلاد ترجم فِتنة (٤٠:٥١) د تهمارے مال اور تمهاری اولاد تو آیک آزمائش بین " سنیم یہ ہے کہ بعض او قات مال اور اولاد دعمن بن جاتے ہیں ۔ یہ بات انسانی زندگی کی ایک نمایت ہی بری حقیقت کی طرف اشارہ ہے ۔ زندگی کے اندر بعض او قات روابط اور تعلقات اس قدر متنوع اور مخلف ستوں ہے دامن کش ہوتے ہیں کہ انسان آزمائش میں پڑ جاتا ہے ۔ ازواج اور اولاد کبھی انسان کو ذکر اللی سے عافل کر دیتے ہیں ۔ بعض او قات ہی ایمان کے مشکل ترین تقاضے پورے کرنے کی راہ میں کھڑے ہو جاتے ہیں ۔ مثلاً فریضہ جماد فی سیمل اللہ میں دنیاوی نقصانات اٹھانے پڑتے ہیں ۔ بری بری قربانیال دیٹی پڑتی ہیں ۔ انسان اور اس کی اولاد اور الل خاندان تشد د کا شمانات اٹھانے پڑتے ہیں ۔ بری بری قربانیال دیٹی پڑتی ہیں ۔ انسان اور اس کی اولاد اور الل خاندان تشد د کا شمیل کر سکتا ہے لیکن یوی بچوں پر سختیال اور تشد د بر داشت نمیس کر سکتا ۔ یوں انسان جد وجمد اور جماد میں بزدل اختیار کرتا ہے کہ بچوں اور بیوی کے آرام اور آساتشوں میں خلل نہ ہو ۔ اور وہ اس کے دعمٰن نہ ہو جائیں اور یوں دراصل وہ دعمٰن ہو جاتے ہیں اور اسے راہ راست سے روک دیتے ہیں ۔ بوش او قات تو ازواج و اولاد تھیک کھڑے ہو کر راہ روک دیتے ہیں اور مومن اپنے فرائش سرانجام دینے ہو رہ جاتا ہے ۔ بعض او قات تو ازواج و اولاد تھیک کھڑے ہو کر راہ روک دیتے ہیں اور مومن کے لیے ان سے صاف صاف قطع تعلق بھی ممکن شیں ہوتا۔ غرض سے اور بے شار دو سری شالف ہوتے ہیں ۔ اور مومن کے لیے ان سے صاف صاف قطع تعلق بھی ممکن شیں ہوتا۔ غرض سے اور بے شار دو سری سے شی اور آ ذمائش کی پیش آ عتی ہیں ۔

اس کے اللہ نے اولا د' بیوی اور مال کے فتوں اور آزمائٹوں کے بارے میں سال سختی کے ساتھ متنبہ کیا کہ ان کے

بارے میں مومن کے دل میں ایک احتیاط اور ایک شعور موجو د ہو اور اس کا دل بیدار ہو اور بر داشت کرنے کی تیاری میں اگر کوئی دباؤ آئے تو وہ مقابلہ کرے ۔

اس کے بعد مال اور اولا دکی دشنی کو ایک دو سرے رنگ میں تکرار کر کے پیش کیا کہ سے فتنہ بھی ہوتے ہیں ۔لفظ فتن کے دو معنی ہوتے ہیں : ایک سے کہ اللہ تہمیں مال اور اولا دکے ذریعہ آزمانا ہے ' للذا چوکنے رہو' احتیاط کرو کہ تم اس آزمائش میں پاس ہو جاؤ۔ اور خلوص اور تجردافتیار کرو۔ فتنے کے معنی سے بی کہ سار سونے کو آگ میں ڈال کر پھلانا ہے۔

تاکہ اس سے کھوٹ نکال دے ۔ سے عمل فتنہ کملانا ہے۔

دو سرے معنی میہ ہیں کہ مال و اولا دخو د فتنہ ہیں اور میہ شیطان کے ہتھیار ہیں۔ میہ تمہیں دین کی مخالفت اور معصیت میر زالتے ہیں ۔ للذااس معنی میں دشمن ہیں ان سے بچو 'کہ وہ تمہیں نقصان نہ پہنچا دیں ۔ میہ دونوں معنی قریب قریب ہیں۔

ام احمد نے روایت کی ہے۔ عبداللہ این بریدہ سے 'انہوں نے ابوبر دہ سے کہ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم خطبہ دے رہے تھے۔ یہ چلتے تھے اور گرتے پڑتے آ رہے تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم منبر سے اترے 'ان کو اٹھایا۔ اپنے سامنے بٹھایا۔ اور پھر فرمایا : ''ہائلہ اور اللہ کے رسول نے بچ کہا کہ تمہارا مال اور تمہاری اولاد تمہارے لیے آزمائش ہے۔ میں نے دونوں بچوں کو دیکھا کہ چل رہے ہیں اور گرتے پڑتے آ رہے ہیں۔ بچھ سے نہ رہاگیا 'میں نے خطبہ چھو ڈکر ان کو اٹھالیا''۔ اصل سنت نے واقد سے اسے روایت کیا ہے۔ یہ ہیں رسول اور یہ ہیں آپ کے نواسے۔ لہذا اولاد کا معاملہ بہت ہی نازک اور اہم ہے اور خطرہ ہو ران کے بارے میں سنبیہہ ضروری تھی۔ اللہ نے اسے ضروری سمجھا اور یہ سنبیہہ کی۔ اللہ تعالیٰ 'جو لوگوں کا خالق ہے اور ان کے بارے میں ای نے حضرت انسان ہیں اور کمیں ان کی اولاد ان کی ہلائت کا باعث نہ بن میں رکھے ہیں۔ اللہ خان تھا کہ یہ محبیں بعض او قات و سمین دیا دہ نقصان دے سکتی ہیں۔ اور بعض او قات یہ ایک سازش عبال کے اللہ جانا تھا کہ یہ محبیں بعض او قات و سمین سے بھی ذیا دہ نقصان دے سکتی ہیں۔ اور بعض او قات یہ ایک سازش حکے ہیں۔ اور بعض او قات یہ ایک سازش حکے ہیں۔ اور بعض او قات یہ ایک سازش حکے ہیں۔ اور بعض او قات یہ ایک سازش حکے ہیں۔ اور بعض او قات یہ ایک سازش حکے ہیں۔ اور بعض او قات یہ ایک سازش

انسان کو مال و اولا د کے فتنے سے ڈر اکر' اور ان کی جانب سے نہایت ہی گھری دشنی سے خبر دار کر کے مید کہا جاتا ہے کہ مید فتنہ ہیں -

وَ اللَّهُ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ (٢ : ٥) "الله بى ج جس كے پاس برااجر ب"-اب الل ايمان كو ان كى طاقت اور استطاعت كے مطابق 'الله سے ذرنے اور سمع و اطاعت كرنے كا تھم ديا جاتا ہے۔

فَاتَّقُو اللَّهُ مَا استَطَعْتُمْ وَ اسْمَعُو ا و اَطِيعُو ا (٤٦:٦١) "لذا جهال تک تمهارے بس میں ہو الله ہے ڈرتے رہو اور سنو اور اطاعت کرو"۔ یہ شرط کہ "جهال تک تمهارے بس میں ہو"۔ یہ الله کی طرف ہے اپنے بندوں پر بہت بردار حم وکرم ہے۔ الله کو علم ہے کہ بندے کے اندر کتی طاقت ہے۔ کس قدر تقویٰ اور اطاعت وہ کر سکت تفار سول الله صلی الله علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ج"جب میں تمہیں کسی بات کا تھم دوں تو اس کی تعمیل اس حد تک کروجس حد تک تمهارے بس میں ہو۔ لیکن میں جس بات سے منع کر دوں تو پوری طرح رک جاؤ"۔ اطاعت امر کی تو حدود نہیں اس لیے اس میں تھم بفترر استطاعت ہے۔رہی نہی تو اس پر پورا پوراعمل کرنا ہو گا' بغیر نقصان کے اور بغیر کی کے۔ اس کے بعد ان کو انفاق فی سبیل اللہ پر آمادہ کیا جاتا ہے۔

و اَنْفقُو ا حَيْرً الْاَنْفُسكُمْ (٤٦:٦١) "اور اپنے مال خرچ كرويہ تمهارے ليے بهتر ہے"۔ یہ جو كوئى خرچ كرتا ہے تو يہ دراصل اپنے ليے كرتا ہے۔ وہ علم ديتا ہے كہ اس كام كو اپنے ليے كرو "كويا وہ خود اپنے اوپر خرچ كرتے ہيں۔ اللہ تعالی فرماتے ہيں كہ يہ تمهارے ليے بهتر ہے اور اس كاتميس اجر ملے گا۔ كويا يہ بھی تم اپنے اوپر خرچ كرتے ہو۔

اب الله تعالیٰ الل ایمان کو بتاتا ہے کہ انفاق کی راہ میں رکاوٹ بخیلی اور دل کی بنگی ہے اور سے لیک الیم مصبت ہے جو انسان کے ساتھ لگی رہتی ہے۔ سعادت مندوہ ہے جو اس بخل سے نجات پاگیا۔ اور جو اس سے بچالیا گیا وہ سجھ جائے کہ انسان کے ساتھ لگی رہتی ہے۔ سعادت مندوہ ہے جو اس بخل سے نجات پاگیا۔ اور جو کامیاب ہو گیا ہے۔ و من یو ق شعب نفسیه فا ولئك مسم

الْمُفْلَحُونَ (٤٦:٦٤) "اور جوات ول كى تنكى سے محفوظ رہ گئے بس وہى فلاح پانے والے بين"-

اُس کے بعد ان کو انفاق اور اللہ کی راہ میں مزید خرچ کرنے پر آمادہ کیا جاتا ہے اور ان کے دلوں میں انفاق کو محبوب
بنانے کے لیے ' انفاق کو قرض حن سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اور قرض حن بھی ایک غلام سے اس کا آقا مانگ رہا ہے۔
قرض لے کروہ کئی گناکر کے دیتا ہے۔ اور قرض دینے والے کا شکر بھی اداکر تا ہے اور تمہاری کو تاہیوں کو بھی معاف کر تا
ہے۔ اور اللہ انسان کی کو تاہیوں کو دیکھ کر بہت ہی حکم سے کام لیتا ہے۔ اس لیے کہ وہ اللہ ہی تو ہے۔

انْ تُقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ شَكُورٌ

حَلْیم (۲۶،۷۶) در الله کو قرض حن دو تو وہ تهیں کی گنا برها کر دے گا۔ اور تهمارے قصورول سے درگزر فرمائے گا۔ الله برا قدر دان اور بر دبار ہے "۔ الله بہت ہی برکت والا اور عظیم ہے ۔ کتنا برا کر بم ہے 'کتنا برا ہے۔ وہ بندے کو پیدا کرتا ہے 'اے رزق دیتا ہے 'پھر اس سے قرضہ مانگتا ہے قرض حسن ۔ پھر صرف قرض ہی نہیں لوٹاتا بلکہ اے کئی گنا کر کے لوٹاتا ہے ۔ پھر الله اپنے بندے کا شکریہ اداکر تا ہے ۔ اور اس کے ساتھ نمایت ہی علم سے معاملہ کرتا ہے ۔ الله اور اینے غلام کا شکر ' یا الله یہ تیرائی کام ہے! اور ایک عظیم انعام ہے!

الله جمیں اپنی صفات سے آگاہ کرتا ہے کہ جم اپنے نقائص اور اپنی کمزوریوں پر کس طرح قابو پائیں اور جم بیشہ اللہ کی طرف نظریں اٹھاکر دیمیں اور جم اللہ جل شانہ کی تقلید زمین پر کریں ۔ اپنی محدود طاقت کے مطابق ۔ اللہ نے فرمایا ہے کہ میں نے انسان کے اندر اپنی روح پھوٹی ہے ۔ اس روح کا نقاضا یک ہے کہ جم اللہ کی صفات کی تقلید کریں ۔ اپنی طاقت کے مطابق کریں ۔ انبان کے سامنے یہ بلند آفاق ہروقت کھلے ہیں کہ یہ جس قدر ان میں بلندیوں تک جا سکتا ہے ، جا سکتا ہے وہ درجہ بدرجہ بلند ہو۔ یہاں تک کہ وہ اللہ تک جب پنچے تو ایسی حالت میں ہو کہ اللہ اے پند کرے ۔ اور اس سے راضی ہو۔

اب اس سورت کا خاتمہ ایک ایک صفت النی پر ہوتا ہے کہ جس سے ہمارے دلول کے اندر خوف و تقوی بیدا ہوتا ہے۔

علم الْغَیْب و الشّها دَة الْعَزیزِ الْحَکیم (۲۶،۸۱) "الله عاضراور غائب برچز کوجاتاب از رست اور داناب "-اس کے علم کے سامنے سب بچھ کھلا ہے ۔اس کی سلطنت کے سامنے سب بچھ جھکا ہوا ہے ۔وہ اپنی عکمت سے اس پوری کا تنات کی تدبیر کر رہا ہے ۔یوں کہ لوگ زندہ بیں اور یوں رہیں کہ اللہ انہیں دکھے رہا ہے ۔اس کی کھل کو مت ان پر نافذ ہے ۔ برحاضراور غائب کو اس کا دست قدرت چلا رہا ہے ۔جب یہ تصور قلب مومن میں بیٹے جاتا ہے تو وہ اللہ کے سامنے خلوص اور اطاعت کرتے جاتا ہے ۔اور اللہ کے ادکام کی اطاعت نمایت آبادگی سے کرتا ہے ۔

---000----

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۲۸

سورة الطلاق - ١٥

11 -- [--1

سورة الطلاق أيك نظر ميں

اس سورت کا نام الطلاق ہے ' اس لیے کہ اس میں طلاق کے احکام ہیں۔ اس سورت میں طلاق کے احکام کو قدرے تفصیل سے بیان کیا گیا ہے۔ سورہ بقرہ میں بھی طلاق کے احکام گزرے ہیں۔ لیکن یمال تفصیلات ہیں کہ طلاق کی صورت میں کیا خاندانی احکام ہیں۔ اس سورت میں وہ وقت جایا گیا ہے جس میں طلاق واقع ہوتی ہے ' جے اللہ تبول کر آ ہے اور جو اللہ کے طریقے کے مطابق ہے۔

یاً یَّهَا النَّبِیُّ اذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآ ءِ فَطَلِّقُوْهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ (٥٦:١) "ك بي جب تم عور توں كو طلاق دو تو ان كو ان كى عدت كے ليے طلاق دياكرو"۔

مطلقہ کا بیہ حق ہے اور اس پر واجب ہے کہ وہ گھر میں رہے ۔ یعنی جس نے اسے طلاق دی ہے اس کے گھر میں ' یعنی وہ خو دہمی گھر سے نہ نکلے اور اسے نکالا بھی نہ جائے 'الا بیہ کہ وہ کھلی فحاشی کا ارتکاب کرے ۔

لَا تُحْرِ جُوهُ مُنَّ مِنْ بِيُوتِهِنَّ وَلَا يَحْرُجُنَ الْآ اَنْ يَّاتِيْنَ بِفَاحِشَة مُبِيِّنَة (٥٦:١) "نه تم ان كو ان كَالَّمِ ول سے نه فكالو اور وه نه وه خود تكليل الله يكه وه كي صرتَ كر اللَّي مرتكبُ مولً"-

عدت پوری کرنے کے بعد اس کاحق ہے کہ وہ گھر سے چلی جائے اور پھراپنے بارے میں جو فیصلہ چاہ ،کرے۔
ہاں اگر خاوند نے دوران عدت رجوع کر لیا ہو اور اسے روک لیا ہو تو پھروہ حسب سابق بیوی رہے گی لیکن سے رجوع اس
لیے نہ ہو گا کہ اسے ضرر پہنچائے یا اسے اذبت دے اور اسے معلقہ کی طرح رکھے اور بیوی بنا کے نہ رکھے۔ صرف اس
صورت میں رجعت ہو عمّی ہے 'جب وہ معروف طریقے سے اسے رکھنا چاہئے۔

فَاذَ ا بَلَغْنَ اَجَلَهُنَ فَامْسِكُوهُنَ بِمَعْرُوفْ اَوْفَا رِقُوهُنَ بِمَعْرُوفْ (٥ ٦: ٢) " پھر جب وہ اَئِی عدت کے خاتمہ پر پنچیں تو یا انہیں بھلے طریقے ہے روک رکھویا بھلے طریقے پر ان سے جدا ہوجاؤ"۔ جو بھی نصلہ کرور کھنے کا یاجد اکرنے 'اس پر گواہ ٹھرالو۔

وَّ اَشْهِدُوْ ا ذَوَى عَدْلٍ مِّنْكُمْ (٥٦:٢) "اور رو ايسي آرميوں كو كواہ بنا لو جو تم ميں سے صاحب عدل ہوں"۔

سورہ بقرہ میں ہے کہ جن عور توں کو حیض آتا ہے ان کی عدت تین قروء ہے جس کے معنی فقبی اختلافات کے مطابق تین حیض ہیں یا تین طہر ہیں۔ یمان ان عور توں کی عدت کے احکام ہیں 'جن کو حیض نہیں آتا۔ یا چھوٹی ہیں ابھی حیض

شروع ہی نہیں ہوا۔

و الليمى يئيسن من المحيض من نسا تكم إن ار تبتم فعد تهن تلفه أشهر و الليمى لم من يئيسن من المحيض من نسا تكم إن ار تبتم فعد تهن تلفه أشهر و الليمى لم معامله من الرتم ليحضن (٥٦:٤) «اور تهارى عور تول من سے جو حض سے مايوس ہو چى بين يا ان كے معامله ميں اگر تم لوگوں كو كوئى شك لاحق ہے تو ان كى عدت تين مينے ہے - يم حكم ان كا ہے جنيس آبھى حض نہ آيا ہو" - اور جامله عور تول كى عدت وضع حمل تك ہے -

وَ أُولَاتُ الْاَحْمَالِ اَجَلُهُنَّ اَن يَّضَعْنَ حَمْلَهُنَّ (٥٦:٤) "اور حامله عورتوں كى عدت كى حديد به كه ان كاوضع حمل ہو جائے"۔

پھر میہ تھم ہے کہ عدب گزارنے والی کہاں عدت گزارے اور جو عورت وضع حمل کا انتظار کر رہی ہے اس کا نفقہ کس کے ذمہ ہے۔

ٱسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِّنْ وُجِدْكُمْ وَلَا تُضَآرُوهُنَّ لِتُضَيِّقُوْ اعَلَيْهِنَّ وَإِنْ

كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَانْفِقُو اعَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ (٥٦:٦) "اور ان كو زمانه عدت ميں اس جَله ركھو جمال تم رہے ہو ، جیسی کچھ بھی جَله تہمیں میسر ہو اور انہیں تنگ كرنے كے ليے ان كو نه ستاؤ ۔ اور أكر وہ حامله ہول تو ان ير اس وقت تك خرج كرتے رہوجب تك ان كا وضع حمل نه ہوجائے۔

اگر وضع حمل کے بعد بچے کو دو دھ پلانا ہے 'اور زوجین کے در میان انفاق ہو جائے کہ یمی والدہ دو دھ پلائے ' بچے کی مصلحت کو مد نظر رکھتے ہوئے تو اس کا نفقہ یا انفاق نہ ہو تو کوئی دو سری پلائے۔

فَانْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَاتُوهُنَّ أُحُورَهَنَّ وَأَتَمِرُوْ الْبَيْنَكُمْ بِمَعْرُوْ فَ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرِى (٥٦:٦) (پر اگر وہ تهارے لیے دو دھ پلائیں توان کی اجرت انہیں دو 'اور بھلے طریقے ہے ' باہمی گفت و شنیہ سے طے کرلو 'لیکن اگر تم نے ایک دو سرے کو تنگ کیا تو بچے کو کوئی اور عورت دو دھ پلالے گی "۔

اجرت كامعياركيا مونا چاہئے - تمام حالات ميں اجرت خاوندكى مالى استطاعت كے مطابق طے مونا چاہئے -

لِيُنْفِقَ ذُوْ سَعَةٍ مِّنْ سَعَتِه وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا أَتُهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ

نَفْسُنَا إِنَّا مَآ أَتُهَا (٥٦:٧) "خوشحال آدمی اپنی خوشحالی کے مطابق نفقہ دے اور جس کورزق کم دیا گیا ہووہ ای مال میں سے خرچ کرے جو اللہ نے اسے دیا ہے۔ اللہ نے جس کو جتنا کچھ دیا ہے اس سے زیادہ کا وہ اسے مکلف نہیں کرتا"۔

یوں ان نصوص کے اندر تمام حالات طلاق کے لیے مفصل احکام دے دیئے۔طلاق کی وجہ سے ٹوٹنے والے خاندان کے تمام بنیادی مسائل یمال حل کر دیئے گئے اور ان احکام کی حکمت بھی بتا دی گئی۔نمایت نرمی'نمایت باریکی اور نمایت وضاحت کے ساتھ۔

جب انبان اس سورت پر غور کرتا ہے تو وہ جران رہ جاتا ہے 'اس چھوٹی کی سورت میں وہ تمام ادکام دے دیے جب جو گئی ہے۔ اس سورت میں تمام متعلقہ کے ہیں جو گئی ایسے خاندان کو در پیش ہوتے ہیں جس میں بدقتمتی ہے طلاق ہو جاتی ہے۔ اس سورت میں تمام متعلقہ ادکام و تو آئین مفصل بتائے ہیں لیکن ان احکام کے اندر ہی ترغیب 'ترہیب ' ڈراوا اور ہر تھم پر حکیمانہ تبحرہ کیا گیا ہے۔ اللہ نے یہ ہدایت کی ہے کہ تحلیل شدہ خاندان یہ سمجھے کہ اللہ کی تقدیر اور فیصلہ ہی ایسا ہو گا، اصل فیصلے زمین و آسانوں کا مالک آسان پر کرتا ہے اور پھر یہ بھی ای سورت میں بتا دیا گیا کہ جو لوگ اللہ کے احکام کی خلاف ور زی کرتے ہیں اور اللہ کی نافرمانی کرتے ہیں 'اللہ انہیں ہلاک کرتا ہے ۔ اور ان لوگوں کے لیے بری وسعت ہوتی ہے جو اس سے ڈرتے ہیں ۔ تمام احکام کے در میان بھی میں تلقین ہے کہ معروف طریقے ہے ' باہم رضامندی ہے ' باہم احسان کے ساتھ اور ایثار کے ساتھ اور ایثار کے ساتھ اور ایثار کے ساتھ اور ایثار کے معاملات میں اللہ کی تقدیر چلتی ہے ۔

سورت کا موضوع ہے معاملہ طلاق لیکن اس کے اندر جابجا بکفرت عظیم کائناتی حقائق بھی بیان کیے گئے ہیں۔اور پھر طلاق کے موضوع پر قانون سازی اور ہدایات کو اس قدر اہم سمجھا گیا ہے کہ احکام کے بیان میں خطاب نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو کیا گیا ہے ' خاص آپ کی ذات کو۔حالانکہ احکام و ہدایات سب مومنین کے لیے عام ہیں۔یہ اس لیے کہ دیکھویہ کوئی بہت اہم معاملہ ہے۔

یاًیگها النّبی (٥٠:١) سے خطاب شروع ہورہا ہے۔ پھرادکام کی تفییلات دی گئی ہیں ایک ایک حالت کا کم ہوا۔ ہر تھم تو نمایت خت تاکیدی الفاظ میں بیان کیا گیا ہے کہ ان احکامات پر تختی سے عمل کرو ان کے نفاذ میں خدا سے ؤرو ان کو افذ کرنے میں اللہ کو حاضر و ناظر مجھو ورمیان میں ترغیب ترہیب تبصروں اور احکام کی علت کے بیان میں تفصیل سے کام لیا گیا ہے۔ اس قدر تفصیل سے کہ انسان مجھتا ہے کہ شاید اسلام کا مرکزی مضمون ہی قانون طلاق ہے۔ اس کی دین ہے۔ یہ ایک ایساموضوع ہے کہ عالم بالا خود فیصلہ کرنے بیشا ہے۔ خود اس کی گرانی کر رہا ہے کہ احکام نافذ ہیں جو لوگ تقوی اور خدا خونی کا مظاہرہ کرتے ہیں ان کو اعلیٰ درجے کامومن کما جاتا ہے۔ اور ان احکام کے نفاذ میں جو لوگ تقوی اور خدا خونی کا مظاہرہ کرتے ہیں ان کو اعلیٰ درجے کامومن کما جاتا ہے۔ اور بولوگ ان احکامات میں چالیں چلتے ہیں 'تامل کرتے یا تعیل میں بچکچاہٹ کا اظہار کرتے ہیں ' دوجین میں سے کی کو مضرت بچکچاہٹ کا اظہار کرتے ہیں ان کو سخت ترین سزاکی دھمکی دی جاتی ہے۔ اور اگر زوجین لیک دو سرے کے ساتھ حسن اظہاق کا برتاؤ کریں ' بھلائی اور آسانی پیداکریں اور رواداری پیداکریں اور معروف طریقے سے معاملات طے کریں ' تو اللہ تعالیٰ وعدہ فرمانا ہے کہ جدائی بھی فریقین کے لیے باعث خیرین عتی ہے 'اللہ کے خزانے بھرے ہوئے ہیں۔

پر قارئین ان احکامات کے در میان آیات کے درج زیل مکرے پڑھتے ہیں۔

وَ اتَّقُو اللَّهَ رَبُّكُمْ (٥٦:١) "الله ع دروجو تمارارب ع"-

وَ تِلْكَ حُدُو دُ اللهِ وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُو دَ اللهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ (٥٦:١) " يه الله ك مقرر كره مدين بين اور جو كوئى الله كي مدول سے تجاوز كرے گاوہ اپنے اوپر ظلم كرے گا"۔

لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا (٥٦:١) "تم نين جانے كه شايد اس كے بعد الله كوئى صورت يداكر دے"۔

وَّ اَشْهِدُوْ ا ذَوَى عَدْل مِّنْكُمْ وَ اَقْيمُو ا الشَّهَا دَةَ لله (٥ ٦: ٢) "اور روايے آوميوں كو گواہ بنالوجو تَم مِين سے صاحب عدل مُول اور گوائ تُحيك الله كے ليے اَداكرو"۔

ذَلكُمْ يُوعَظُ بِه مَنْ كَانَ يُومِنُ بِاللهِ وَ الْيَوْمِ الْأَحِرِ (٥٦:٢) "بي باتين بين بن كى لوگوں كو تفيحت كى جاتى ہے ' براس فخص كو جو الله اور آخرت دونوں پر ايمان ركھتا ہو"۔

وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَحْعَلْ لَهُ مَحْرَجًا (٢) وَيَرْ زُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتُوَكَلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوْ حَسْبُه انَّ اللَّهَ بَالِغُ أَمْرِه قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْع قَدْرًا (٥٦:٣) "جوالله عَلَى الله فَهُوْ حَسْبُه انَّ الله بَالِغُ اَمْرِه قَدْ جَعَلَ الله لَكُلِّ شَيْع قَدْرًا (٥٦:٣) "جوالله عَدَرتَ بَوعَ كَام كرے كَا الله الله بَالغُ الله الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله بَعِيلَ الله بَا الله بَعْل عَلَى الله بَعْل عَلَى الله بَعْل الله بَعْل الله بَعْل عَد جَالله وجوالله لا بحروسه كرے وہ الله كے ليے كافى ہے - الله انها كام بوراكر كر ركى ہے " - الله في برچيز كے ليك تقدير مقرر كر ركى ہے " -

وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَحْرَجًا (٥٦:٢) "اور جو فخص الله سے ورے اس كے معاملے ميں وہ سولت پيداكر ديتا ہے"۔

ذُلِكَ أَمْرُ الله أَنْزَلَهُ الْيُكُمْ (٥٦:٥) "به الله كاتم به واس نے تماری طرف نازل كيا ب"-وَمَنْ يَتَّقِ الله يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّاتِه وَ يُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا (٥٦:٥) "اور جو الله به ورے گا الله اس كى برائيوں كو اس بے دوركر دے گا اور اس كو براا جر دے گا-

سَيَجْعَلُ اللهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا (٧:٦) "بعد نيس كه تل وسى ك بعد فراخ وسى بهى عطا فرما _______

پرای سورت میں ایک قاری ایک شدید وراوابھی پر هتا ہے جو بہت طویل ہے:

وَكَايِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِرَبِّهَا وَ رُسُلِهِ فَحَاسَبْنَهَا حِسَابًا شَدِيْدًا

وَّ عَذَّ بْنَهَا عَذَابَا نُّكُرُّ ا (٨) فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا (٩) أَعَدَّ

الله كَهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا --- (٥٠:١٠) ووكتنى بى بستيال بين جنول نے اپنے رب اور اس كے رسولوں كے متاب كيا اور ان كو برى طرح سزا دى - انہوں نے اپنے كيے كا مزہ على اور ان كو برى طرح سزا دى - انہوں نے اپنے كيے كا مزہ على اور ان كا انجام كار گھاٹا ہى گھاٹا ہى ۔ اللہ نے ان كے ليے سخت عذاب مياكر ركھا ہے "-

اور اس کے بعد اس قتم کے انجام سے ڈرایا جاتا ہے اور اللہ کی نعتیں یا د دلائی جاتی ہیں 'خصوصاً اللہ کا رسول تم میں اٹھایا جانا اور اسے ایک ایسا دین عطاکر ناجو نور ہی نور ہے ہیے بھی ایک نعت عظمٰی ہے ۔اور پھر قیامت کا اجر کبیرجو تیار پڑا ہے۔

--- فَاتَّقُوْ اللَّهَ يَا ُ ولِي الْاَلْبَابِ الَّذِينَ امَنُوْ ا قَدْ اَنْزَلَ اللَّهُ الَيْكُمْ ذِكْرًا (١٠)

رَّسُولًا يَّتَلُوْ ا عَلَيْكُمْ اللهِ عَبَيْنَتِ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ الْمَنُوْ ا وَ عَمِلُوْ ا الصَّلَحٰتِ مِنَ الظَّلُمٰتِ اللَّهِ اللهِ عَلَيْتُ لِيُخْرِجَ الَّذِيْنَ الْمَنُو ا وَ عَمِلُو ا الصَّلَحٰتِ مِنَ الظَّلُمٰتِ اللَّهِ اللهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلُهُ جَنَّتِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الظَّلُمٰتِ اللهِ اللهِ اللهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلُهُ جَنَّتٍ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الظَّلُمٰتِ اللهِ اللهُ اللهُ لَهُ وَزَقًا (١١) (١٠) (١٠ اللهُ اللهِ عَلَى مِنْ تَحْتِهَا لُوكُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُولِ اللهُ ا

اور اس کے بعد عظیم کائنات میں انسانی فکر کو گھمایا جاتا ہے۔

اللهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمُوْتِ وَ مِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنزَّ لُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوْآ

اَنَّ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْعَ قَدِيْرٌ وَّاَنَّ اللَّهُ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْعِ عَلْمًا (٥٦:٦١) "الله وه ب جس نے سات آسان بنائے اور زمین کی قتم ہے بھی انہی کے ماند' ان کے در میان تھم نازل ہو تار ہتا ہے تا کہ تم جان لو کہ اللہ ہرچیز پر قدرت رکھتا ہے اور سے کہ اللہ کاعلم ہرچیز پر محیط ہے"۔

ایک انبان ان سب باتوں کو احکام طلاق کے ضمن میں اور ان پر تبصروں کے ضمن میں پڑھتا ہے اور سے دیکھتا ہے کہ قرآن کی ایک پوری سورت صرف خاگلی امور ہے متعلق وقف ہے 'عائلی مسائل 'طلاق اور طلاق کے بعد کے حالات اور ان معاملات کواس کا نئات ' اور اس کے بارے میں نظریات اور انبانی نفیات سے مسلک کیا جاتا ہے حالانکہ موضوع زیر بحث نغیر کے لیے نہیں تخز یب کے لیے ہے ۔ اور اس میں ایک خاندان کی صرف تحلیل ہور ہی ہے ۔ نہ کوئی خاندان وجود میں آرہا ہے اور نہ کی حکومت کی تشکیل کا کوئی مسکلہ ہے ۔ جب کہ معلوم سے ہوتا ہے کہ شاید کی حکومت کی تشکیل سے میں آرہا ہے اور نہ کی حکومت کی تشکیل سے

بھی برداکوئی معاملہ در پیش ہے۔ سوال بہ ہے کہ اس عائلی مسئلہ کو اس قدر اہمیت کیول دی گئی ہے؟

اس سے کی امور معلوم ہوتے ہیں 'ان میں اہم امریہ ہے کہ دین اسلام ایک بلند مرتبہ اور سجیدہ دین ہے اور اس کا سرچشمہ قطعاً انسان نہیں ہے۔اگر دو سرے شواہد کو نظرانداز بھی کر دیا جائے تو صرف یمی ایک سورت ہی اس حقیقت پر کافی شادت رکھتی ہے۔

پھراس سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظام میں خاندان کو بہت بڑی اہمیت حاصل ہے۔ اسلام دراصل ہے ہی ایک خاندانی نظام ۔ اسلامی نظام کے زاویہ سے خاندان ہی ذریعہ سکون ہے اور اس کے ذریعہ لوگ باہم محبت اور شفقت کے مظاہر دیکھتے ہیں ' ایک دو سرے کے ساتھ ہمدر دی ' ایک دو سرے کے راز دار ' ایک دو سرے کے ساتھ حسن سلوک ' کر دار کی طہارت کے باعث اور ایک دو سرے کے لیے کفیل ہوتے ہیں۔ اس خاندان کے ماحول میں ایک بچے پیدا ہوتا ہے ' آہتہ قدم برھاتا ہے ' اور افراد خاندان کے باہم محبت اور باہم کفالت کا انظام ہوتا ہے۔

قرآن کریم گریلو زندگی کی نمایت ہی خوبصورت تصویر کھینچتا ہے 'جس کے اندر ہرطرف شفقت کے سائے چھائے ہوئے ہیں ۔ ہرطرف رحمت اور شفقت کی خوشبو ہی خوشبو ہے اور نمایت ہی لطیف تعلق کی تروآزنگی ہے۔

وَمِنْ اللَّهِ أَنْ حَلَقَ لَكُمْ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَ اجًا لِّتَسْكُنُوْ ا اِلَيْهَا وَجَعَلَ بَيْنَكُمْ مَوَدَّةً

و ر حملة «اور اس كى نشانيول مين سے ايك سے كه اس نے تمهارے نفول سے تمهارے ليے جو ر بنائ آكم ان كے يائ آكم ان كے ياس سكون حاصل كرو اور تمهارے در ميان محبت اور رحمت پيداكى " -اور دو سرى جگه ہے :

ھُن کَباس کُکُم و اَنْتُم لِبَاس کُهُن "وہ تمارے لیے لباس ہیں اور تم ان کے لیے لباس ہو"۔

ایک نفس دو سرے نفس کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے اور دونوں کے لیے یہ تعلق سکون و قرار ہے۔ محبت اور رحمت
ہے۔ ایک دو سرے کے لیے پر دے اور ایک دو سرے کی زینت ہیں۔ انسان خود ان الفاظ کے اندر نمایت مضاس اور
محبت محسوس کرتا ہے۔ الفاظ کے اندر ہی ایک اچھی فضا اور تروتازگی نظر آتی ہے۔

ان الفاظ سے بید معلوم ہوتا ہے کہ اس رابطے اور تعلق کے لیے اسلام کیا حقیقی اساس تجویز کرتا ہے۔ یہ نمایت ہی پختہ تعلق اور نمایت ہی نزم تعلق ہے۔ اور اس تعلق سے وہ اصل مقاصد بھی معلوم ہوتے ہیں جن کے لیے یہ تعلق قائم کیا گیا ہے۔ یہ کہ نسل انسانی کا تناسل قائم رہے۔ یہ تمام فطری اغراض و مقاصد ایک برے مقصد کو پورے کرنے کے لیے ہیں۔ وہ یہ کہ

نسکا اُ کُمْ حَرْثُ لُکُمْ دوک تمهاری بیویاں تمهاراکھیت ہیں '۔ اس تعلق سے بردا مقصد سے کہ نسل انسانی کے بردھانے کا انظام ہو۔ لیکن سے مقصد اور اس سے متعلق تمام دو سرے مقاصد نمایت پاکیزگی 'طمارت کے رنگ میں ہوں ' یہ تعلق ایک بامقصد اور سنجیدہ تعلق ہو' اور تمام آلودگیوں سے پاک ہو۔

اس ابتدائی یونٹ یا خلئے یا نر سری کی اسلامی نظام پوری حفاظت کر تاہے۔ اور اسے بقاک پوری بوری صانتیں عطا

کر ہا ہے۔ اسلام اس علے کو 'محض اخلاقی اور روحانی اشراق کے ذریعہ نشوونما نہیں دیتا بلکہ وہ اس کو تکمل دستوری اور قانونی تحفظات بھی دیتا ہے۔

جو شخص اسلام کے عاملی قانون پر ایک سرسری نگاہ ؤالے اور اس سلطے میں قرآن و سنت کی ہدایات کو غور سے پڑھے 'کہ قرآن و سنت نے مخلف حالات میں کیا کیا ہدایات دی ہیں اور پھران قانونی 'افلاتی ہدایات کے ساتھ ساتھ' ان پر کس قدر دلائل اور حکمتی اور تبھرے اور سبق آموز نتائج دیئے ہیں۔اور جس طرح ان تمام حالات کو اللہ کی ذات سے جو ڑاگیا ہے ' جیسا کہ اس سورت میں آپ نے بطور نمونہ دکھے لیا۔ تو وہ بری سولت سے بوری طرح اس حقیقت کا ادر اک کر لیتا ہے کہ اسلامی نظام میں معاشرتی نظام کو بہت اہمیت دی گئی ہے اور اللہ کے نزدیک اس کو بردی اہمیت حاصل ہے۔سورہ نساء کے آغاز ہی میں اللہ نے قرمایا کہ مجھ سے ڈرو اور رقم کے حقوق سے ڈرو۔ ذرا چیچے چائے اس آیت کو دو بارہ بڑھیں۔

یا یُھا النّاسُ اتّقُو ا رَبّکُمُ الّذِی خَلَقَکُمْ مِن نَفْسٍ وَ احِدَةٍ وَ خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَ بَتُ مِنْهُمَا رِجَالًا كَثِيْرًا وَ نِسَآءً وَ اتّقُو ا اللّهَ الّذِی تَسَآء لُو نَ بِه وَ الْاَرْحَامَ انّ اللّهَ كَانَ عَلَيْکُمْ رَقَيْبًا (٤:١) "لَ لُوكُ اللّهَ الّذِی تَسَآء لُو نَ بِه وَ الْاَرْحَامَ انّ اللّهَ كَانَ عَلَيْکُمْ رَقَيْبًا (٤:١) "لَ لُوكُ اللّهَ الدّي رب سے وروجس نے تم كو ايک جان سے پيراكيا اور اى جان سے اس كا جو زابنايا اور ان دونوں سے بہت سے مرد اور عورت بھيلائے -اى خدا سے وروجس كا واسط دے كر تم ايک دو سرے سے اپناحق ما تلتے ہو اور رشتہ و قرابت كو بگاڑنے سے پر بيز كرو ۔ يقين جانو كه الله تم پر تكر انى كر رہا ہے "۔ اور والدين كے ساتھ احمان كو ايک سطح پر ركھا گيا۔

و قصلی رَبُكَ الَّا تَعْبُدُو ا الَّآ ایّاهُ وَ بِالْوَ الدَیْنِ احْسَانًا (۱۷: ۳۳) و تیرے رب نے نیملہ کر دیا ہے کہ تم لوگ کی کی عبادت نہ کرو مگر اس کی اور والدین کے ساتھ نیک سلوک کرو"۔ پھرسورہ لقمان میں اللہ کے شکر اور والدین کے شکر کو ایک ساتھ لایا گیا۔

أن شْكُر ْلَيْ وَلُوَ الدَّيْكُ وَشَرَر روميرااوران والدين كا"-

اسلاً می نظام میں خاندان کی عگد اشت اور حفاظت پر اس لیے زور دیا گیا ہے کہ خالق کے نظام تخلیق میں انسانی زندگی کو ایک خاندان کی صورت میں تسلسل دیا گیا ہے ۔ اللہ نے انسانیت کا پہلا خلیہ آ دم اور حواکو قرار دیا ۔ لوگ بعد میں ای خاندان سے زیادہ ہو کر پھیلے ۔ اللہ اس پر قادر تھا کہ وہ لوگوں کو کئی ملین کی تعداد میں ایک ہی بار پیدا کر دیتا ۔ لیکن اللہ نے ماں اور باپ پر مشمل ایک خاندان کو حیات انسانی کے لیے گہوارہ بناکر اس منهاج پر نسل کو چلایا ۔ کیونکہ ایک خاندان می بی نے کی فطری ضروریات کو پوراکر سکتا ہے ۔ اس کے ماحول ہی میں اس کی استعداد بڑھ سکتی ہے اور خاندان ہی میں اس کی شخصیت اور اس کی قابلیت پروان چڑھ سکتی ہے ۔ خاندان ہی میں وہ گرے اثرات لے سکتا ہے ۔ اس کے بعد پھر اس کی شخصیت اور اس کی قابلیت پروان چڑھ سکتی ہے ۔ خاندان ہی میں وہ گرے اثرات لے سکتا ہے ۔ اس کے بعد پھر اس کی شخصیت اور اس کی قطوط پر شیرازہ بندی کی 'جس اللہ نظام زندگی بھی اپنی تخلیق کے نظام کے مطابق بناتے ہوئے اس کی انہی خطوط پر شیرازہ بندی کی 'جس

طرح انبانیت کی تخلیق ایک خاندانی نظام کے مطابق ہے 'جس طرح اسلامی نظام قانون میں خاندان کی اہمیت ہے ای طرح اسلامی نظام اور اسلامی نظام نظرت کے مطابق ہیں۔

دو سرا اہم کت ہے ہے کہ اسلامی نظام حیات اور قرآن و سنت نے عائلی زندگی اور خاندانی نظام کو جو بے حد اہمیت ری گئی ہے اس کا مقصد اس نظام کو خدا کے ساتھ پیوست کر کے ایک مقدس رنگ دینا ہے ۔ بیہ نظام اور معاہدہ زوجیت صرف ایک سول معاہدہ ہی نہیں بلکہ بیہ ایک مقدس بندھن ہے ۔ اس کے ذریعہ اللہ تعالی مومنین کے اندر ایک روحانی پاکی اور شعوری صفائی فرماتا ہے ۔ جبکہ بت پرستانہ اور دو سرے تحریف شدہ اور گراہانہ ادیان میں اس کو کوئی اہمیت نہیں دی گئی ۔

اس میں شک نمیں کہ اسلام فطرت کے تقاضوں کے ساتھ جنگ نمیں کرتا۔ نہ فطری تقاضوں کو آیک گنداعمل قرار دیتا ہے بلکہ اسلام فطری خواہشات کو منظم کر کے اور پاکیزہ راہوں سے اسے بلند کرتا ہے۔ اور ان تقاضوں کو اسلام خالص حیوانی سطح سے اٹھا کر اس بلند مقام تک لے جاتا ہے کہ بے شار نفیاتی ' اجتماعی اور ساجی آ داب کے لیے بیہ تقاضے محور کا کام دیتے ہیں۔ اس کے بعد پھر جنسی تعلقات نمایت اعلی درجے کے انسانی شعور پر بہنی ہوجاتے ہیں۔ اس طرح کہ جب دو جسم آپس میں ملتے ہیں تو اس کے نتیج میں دو دل بھی مل جاتے ہیں ' دو روعیں بھی مل جاتی ہیں بلکہ دو انسان آپس میں ایک ہوجاتے ہیں۔ ان کے در داور دکھ ایک ہوجاتے ہیں۔ ان کے در داور دکھ ایک ہوجاتے ہیں۔ ان کا مستقبل ایک ہوتی ہیں۔ ان کے در داور دکھ ایک ہوتے ہیں ' ان کا مستقبل ایک ہوتا ہے اور اولاد کی صورت میں تو ان کے جسم بھی لیک ہوجاتے ہیں۔کیونکہ سے اولاد اک کھر میں پیدا ہوتی ہے اور یہ اولاد پھروالدین کے اندر ان کے از دواجی رشتے کو اور مربوط اور متحکم کر دیت ہے۔

اسلام از دواجی زندگی کو پاکیزگی اور بلندی کا زریعہ قرار دیتا ہے۔اس لیے اسلام تھم دیتا ہے کہ لڑے اور لڑکیوں کے درمیان شادی کا انظام کرو۔

وَانْكِحُوْ الْاِيَامٰى وَالصَّلِحِيْنَ مِنْ عِبَادِكُمْ وَامَائِكُمْ ۚ اَنْ يَّكُوْنُوْ ا فُقَرَاءَ يُغْنِهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِه وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيْمٌ (٢:٢٤)وَلْيَسْتَعْفِفِ الَّذِيْنَ لَايَحِدُوْنَ نِكَاحًا حَتَّى يُغْنَيَهُمْ

الله من فضله «تم میں سے جو لوگ مجر د ہوں اور تمارے لونڈی ' غلاموں میں سے جو صالح ہوں ان کے نکاح کر دو ' اگر و و غریب بوں تو اللہ اور علیم ہے۔ اور جو نکاح کا موقعہ نہ یا کی اللہ بڑی وسعت والا اور علیم ہے۔ اور جو نکاح کا موقعہ نہ یا کیں انہیں جائے کہ عفت ماکی افتیار کرن ۔ یہاں تک کہ اللہ اپنے فضل سے ان کو غنی کر دے "۔

اسلامی قانون نے شادی شدہ مرد اور عورت کو محص اور محصنات کہا ہے ' یعنی بچے ہوئے لوگ - مقصد ہے ہے کہ بغیر شادی کے رہنا اگر چہ ایک نمایت ہی معمولی عرصہ ہو ' اللہ اس سے راضی نہیں ہوتا - حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا در مجھے ہے ڈر لگا کہ میں اللہ سے ملوں اور رنڈوا ہوں'' - ہے بات انہوں نے اس وقت کمی جب حضرت فاطمہ رضی اللہ عنما کی وفات کے بعد جلد انہوں نے شادی کر لی - یوں نکاح کر نا اسلامی نظام اور دین اسلام میں عبادات میں شار ہوتا ہے اور اس کا درجہ ای طرح ہے جس طرح دو سری عبادات ہوتی ہیں -

تیرانکۃ یہ ہے کہ اسلام کے عائلی قوانین پر نظر ڈالی جائے تو یہ نمایت ہی فطری لیکن حقیقت پندانہ قوانین ہیں۔ یہ عائلی تعلقات اور ان کے ضابطے انسانوں کو انسان سمجھ کر بنائے گئے ہیں۔ فطری انداز کے عائلی روابط کو پھراٹھا کر بلند اور مقدس مقام تک لے جایا گیا ہے۔ زندگی کے حقیق حالات اور انسان کی حقیقی سطح اور اس کی صلاحیت کو سامنے رکھتے ہوئے۔ یہ چونکہ دو دلوں کے اندر جو ڑپیدا کر نا ہوتا ہے 'اس لیے اسلام نے ان روابط کی شیرازہ بندی میں صرف قانونی اقدامات پر ہی اکتفاء نمیں کیا' نہ صرف اظافی وعظ پر فریقین کو چھو ڑ دیا گیا ہے بلکہ قانونی ضوابط بھی وضع کیے گئے ہیں۔ افلاق مدایات بھی دی گئی ہیں۔ خدا کے خوف سے بھی ڈرایا گیا ہے 'لین ان کے ساتھ ساتھ انسان کے حقیقی نفیاتی حالات کو بھی پیش نظر رکھا گیا ہے۔

اسلام نے عائلی تعلقات کے اندر سب سے زیادہ اہمیت اس بات کو دی ہے کہ یہ تعلقات دائی ہوں اور چلتے رہیں۔
اور ان تعلقات کو جاری رکھنے کے لیے اسلام نے کافی ضائیں فراہم کی ہیں۔ اسلام نے زوجین کو کہا ہے کہ رشتہ از دواج در اصل ایک مقدس رشتہ اور عبادت ہے۔ اس کے قیام کے لیے سرکاری بجٹ میں مدرکھی گئی ہے۔ فقراء کے لیے اور فقیرات کے نکاح کے لیے معاونت رکھی ہے۔ پھر زینت کی نمائش کو ممنوع قرار دیا ہے کہ محروم لوگوں کے اندر جنس اشتعال نہ ہو۔ یہ بازاروں میں حسن پھرے اور اس کے پیچھے دیوانے لگے ہوئے موں۔ اسلام نے حد زنا اور حد فذف کا قانون جاری کیا۔ اور خود ایک گھر میں رہنے والے لؤگوں ہے اندر داخلے کے لیے استیذان کا قانون جاری کیا۔ اور خود ایک گھر میں رہنے والے لوگوں ہے بھی کہا گیا کہ جب وہ گھر میں داخل ہوں تو اجازت لے کر آئیں۔

اسلام نے از دواجی تعلقات کے لیے ایک متعین قانون بنایا ' پھر گھر کا انظام مرد کے ہاتھ میں دیا اور اسے گھر کا منتظم اعلیٰ مقرر کیا۔ کیونکہ جسمانی اور زہنی صلاحیتوں کے لحاظ سے وہ قوی ترب تاکہ خاندان کے انظام میں انتشار نہ ہو ' غرض خاندانی نظام کے بچانے کے لیے اسلام نے ہر ذریعہ استعال کیا۔ جذباتی ہدایات نیز تعلقات کو اللہ کی گر انی میں دینا اور ان کے سلطے میں خدا خوفی پیدا کر نامجی خاندانی نظام کے استحکام کے لیے ہیں۔ غرض اسلام نے ان تعلقات کو صرف جذبات کے حوالے نہیں کیا۔

لین ان تمام قانونی 'اخلاقی اور دینی انظامات کے باوجود بعض او قات ایسے عملی حالات پیدا ہو جاتے ہیں کہ کوئی خاندانی یوٹ قائم نہیں رہ سکتا۔ بیہ حالات چونکہ عملی اور حقیقی ہوتے ہیں 'اس لیے اسلام نے ایسے حالات کے لیے بھی ایک عملی ضابطہ اختیار کیا ہے 'کہ اگر زوجین کے در میان اس قدر تلخی ہوگئ ہو کہ ان کا یجارہنا ممکن نہ ہوتو اسلام اس قتم ۔ کی کوئی عبث کوشش نہیں کرتا کہ فریقین کو زبر دستی جو ڑے رکھا جائے اور اگر تحلیل کی ضرورت ہوتو اس کے لیے راہ چھو ڑتا ہے لیکن :

اسلام یہ اجازت نہیں دیتا کہ اس ابتدائی یونٹ میں معمولی خرابی ہوتے ہی اسے تحلیل کر دیا جائے بس معمولی اختلاف ہو اور فور اطلاق واقع ہو جائے ۔ اسلام اس یونٹ کو بچانے کی بوری بوری سعی کرتا ہے اور تحلیل کی اجازت اس وقت دیتا ہے جب بچنے کی کوئی صورت نہ رہے ۔ کمل مایوی ہو جائے ۔ چنانچہ اسلام کا تھم ہیہ ہے خصوصاً مردول سے کما جاتا ہے :

وَ عَاشِرُ وْهُنَّ بِالْمَعْرُ وْ فَ فَانْ كَرِهْتُمُوهُنَّ فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوْ اشْيَئًا وَّ يَجْعَلَ اللّه

فیہ خیر اکٹیر اکٹیر اکٹیر اکٹیر اکا دہ ۱۹ اس داور ان کے ساتھ بھلے طریقے سے زندگی بسر کرو اگر وہ تہیں ناپند ہوں تو ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تہیں پند نہ ہو اگر اللہ نے ای میں بہت کچھ بھلائی رکھ دی ہو "۔اگر کوئی خاوند بیوی کو ناپند بھی کر تا ہو ' چر بھی قرآن اس آمادہ کر تا ہے کہ ذراصبر سے کام لو 'طلاق کے فیصلے میں جلدی نہ کرو اور ابن کو امید دلاتا ہے کہ "ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تہیں پند نہ ہو گر اللہ نے اس میں بہت کچھ بھلائی رکھ دی ہو "۔کیا پہتہ ہے کہ ان مکروہ عور توں ہی میں تہارے لیے بھلائی ہو۔ اور بیہ خیران کے ذریعے آنے والی ہو۔ للذا ان کو چاہئے کہ اس خیر سے اپنے آپ کو میں تہارے سے بھل نمایت ہی بلیغ انداز ہے جس کے ذریعہ قرآن کریم مجت اور حسن سلوک کے جذبات کو زندہ کرتا ہے اور نیز اس بلیغ انداز سے کر اہت اور ناپندیدگی کی مختی کو نری سے بدلنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

جب یہ نفاق اس قدر بڑھ گیا کہ محض ناپندیدگی نہیں رہی بلکہ اس سے آگے بڑھ کر عورت کی طرف سے نافرمانی اور نشوز پیدا ہو گیا ہے پھر بھی طلاق آخری حل نہیں ہے بلکہ فریقین کے درمیان اس ننازعہ کو رفع کرنے کی کوشش ہونی چاہئے۔

وَ انْ حِفْتُمْ شَقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُو احَكُمًا مِّنْ اَهْلِهُ وَحَكُمًا مِّنْ اَهْلِهَا اِنْ يُرِيدَآ اصْلَاحًا يُوفِقِ اللهُ بَيْنَهُمَا انَّ الله كَانَ عَلَيْمًا خَبِيرًا (٤:٥٣) (١٥ مُ لوگوں كوكميں مياں بيوى كورميان تعلقات برنے كانديشہ ہوتو ايك عم مردك رشتہ داروں ميں سے اور ايك عورت كے رشتہ داروں ميں سے مقرر كرو وہ دونوں اصلاح كرنا چاہيں گے تو اللہ ان كے درميان موافقت كى صورت نكال دے گا اللہ سب بجھ جانت ہواور دو مرى جگہ ہے:

وَإِنِ امْرَ اَهٌ خَافَتْ مِنْ بَعْلِهَا نُشُوزًا اَوْ إِعْرَ اضًا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَ آنْ يُصْلِحَا بَيْنَهُمَا صُلْحًا وَالصَّلْحُ خَيْرٌ (٤: ٨ ٢ ١) اَرْكَى عورت كو اپنے شو برے بدسلوكى يا بے رخى كا خطره بو ' تؤكوئى مضائقہ نبیں كہ میاں بیوى آپس میں صلح رایس - صلح برحال برج "-

اگر جرگہ ہے بھی مصالحت نہ ہو 'اور کوئی صورت نہیں ہے کہ یہ یونٹ نیج سکے اور اس سلسے میں کی جانے والی تمام کو ششیں رائیگال گئی ہیں اور جس قدر دباؤ پڑتا ہے ' حالات اور خراب ہوتے ہیں تو حکمت اور دانش مندی کا تقاضا یہ ہے کہ واقعات کو تتلیم کر لیا جائے ۔ پھراس فتم کی باہم جکڑی ہوئی زندگی کو اسلام بھی پند نہیں کر تا تو آخری حل سامنے آتا ہے اور یہ جائز قرار پاتا ہے لیکن جائز ہونے کے باوجو د۔ "ابغض الحلال عند الله الطلاق "

(اللہ کے نزدیک طلاق ناپندیدہ ترین طلال امرے) اب اگر خاوند طلاق کا آخری فیصلہ کرلے تو پھراس کے لیے بید جائز نہیں ہے کہ فور آئ تعلقات کا شدہ دے ۔ سنت طریقہ طلاق سے ہے کہ طلاق یول دی جائے کہ جب عورت ایام ماہواری سے فارغ ہو تو قبل اس کے کہ خاوند اس کے ساتھ ہم بستری کرے اسے ایک طلاق دے دے ۔ اس کے بعد

دو سری بار عورت اس طرح فارغ ہوتو دو سری طلاق دے۔ تیبرے مینے وہ ای طرح فارغ ہوتو تیبری بار طلاق دے۔

اس کا مقصد سے ہے کہ خاوند غصے میں آگر بیکدم تعلقات کاٹ نہ دے۔ اس طریقہ طلاق کا فائدہ سے ہوتا ہے کہ ایک طلاق رجعی ہوتی ہے۔ اس دوران آگر کوئی صورت پیدا ہو جائے تو خاوند رجوع کر سکتا ہے۔ ای طرح دو سری طلاق بھی رجعی ہوگی ہوگی وہ رجوع کر سکتا ہے۔ آگر دو ماہ میں بھی ان کے در میان کوئی صلح نہ ہو سے تو پھر آخری بار طلاق فائل ہوگی۔

اس کے بعد پھر عدت کا دور آتا ہے۔ آگر کس عورت کو ایام ہوتے ہیں تو تین بار ایام سے پلی سے عدت گزر جائے گی ۔ اور جس عورت کا حمل ہوتو وضع حمل سے اس کی عدت گزر جائے گی اور جس کا حمل بھی نہ ہو اور حیض بھی نہ آتا ہواس کی عدت بھی تین مہوگی۔ آگر عدت جاری ہوتو دوران عدت خاوند رجوع کر جو اس کی عدت گزر رہائے گی اور جس کا حمل بھی نہ ہو اور حیض بھی نہ آتا ہواس کی عدت بھی تین مہوگی۔ آگر عدت جاری ہوتو دوران عدت خاوند رجوع کر تعلقات کو پھر سے بحال کر سکتا ہے۔ (اگر تین طلاق بیک وقت دے دی ہوں اور عدت گزر رہی ہوتو احناف کے تعلقات کو پھر سے بحال کر سکتا ہے۔ (اگر تین طلاق بیک وقت دے دی ہوں اور عدت گزر رہی ہوتو احناف کے نعلقات کو پھر سے بحال کر سکتا ہے۔ (اگر تین طلاق بیک وقت دے دی ہوں اور عدت گزر رہی ہوتو احناف کے نعلقات کو بھر سے بحال کر سکتا ہے۔ (اگر تین طلاق بیک وقت دے دی ہوں اور عدت گزر رہی ہوتو احناف کے نعلقات کو بھر سے بحال کر سکتا ہے۔ (اگر تین طلاق بیک وقت دے دی ہوں اور عدت گزر رہی ہوتو احناف کے نعلقات کو بھر کے نعلقات کو بھراک کا اختیار نہ ہوگا)۔

لکن اسلام کی بیہ تمام کوشٹیں اس بات کی نفی نہیں کرتیں کہ قطعی جدائی نہیں ہو سکتی۔ اسلام حقیقت پندی کا مظاہرہ کرتے ہوئے ایسے حالات کو سلیم کرتا ہے اور ایسے حالات کے لیے قانونی اقدامات بھی کرتا ہے۔جدائی کی صورت میں زمہ داریوں کا تعین بھی کرتا ہے۔اس سورت میں ایسے ہی حالات کے لیے مفصل قانون سازی کی گئی ہے۔ان قانونی اقدامات سے معلوم ہوتا ہے کہ دین اسلام کس قدر فطری اور واقعیت پند دین ہے۔اور اس نے انسان کی زندگی کے سائل کوکس قدر خوبصورتی کے ساتھ حل کیا ہے اور انسان کو آگے بردھایا ہے بلکہ اسے آسانوں تک بلند کر کے معرفت البسہ سے نوازا ہے۔

اس سورت سے چوتھا نکتہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت اسلامی سوسائی میں جاہلیت سے ورقے میں ملے ہوئے بعض عملی مسائل موجود تھے۔ یہ مسائل اور رسم و رواج پہلے سے عملا اسلامی سوسائی میں چلے آ رہے تھے۔ اس لیے اسلامی سوسائی کو خاندانی نظام کی تشکیل جدید کے لیے ترغیب 'ترہیب 'تبھرے ' حکتوں اور احکامات پر عمل کرنے کی شدید ناکید کی ضرورٹ بیش آئی۔ ان مسائل کی وجہ سے عورت ظلم کی چی میں پس رہی تھی۔ اور ہر معالمے میں اس پر مظالم ہوتے تھے جس کی وجہ سے ان احکامات کے نفاذ میں اس قدر تشدید کی ضرورت بیش آئی۔ اس لیے نفیاتی دلائل ' نمایت بریک قانونی تفسیلات اور خدا خونی کی بار بار اپلیس کرنی پڑیں تاکہ لوگوں کو ان جدید احکام میں تاویل کرنے 'اور پہلوٹی کرنے کا موقعہ ہی نہ ملے ۔ کیونکہ اسلام سے پہلے مرد و عورت کے تعلقات کسی ضابطے کے پابند نہ تھے اور مرد جس وقت علیہ تھا ' خاندان کا شرازہ بھیر دیتا تھا۔

عورت پر مظالم کے بیہ حالات صرف جزیرۃ العرب تک محدود نہ تھے۔اس وقت کی بوری دنیا میں عور توں پر مظالم ہو رہے تھے۔ بوری دنیا میں عورت ، غلاموں سے بھی بدتر حالات میں زندگی بسر کر رہی تھی بلکہ دو سری جگہوں میں تو عورت کے ساتھ تعلق کو ایک گندہ تعلق سمجھا جاتا تھا۔اور عورت کو شیطان کا ہتھیار سمجھا جاتا تھا۔

جب اسلام آیا تو اس نے عورت کو اس گرے ہوئے مقام سے اوپر بلند کیا اور مرد و عورت کے تعلقات کو بالکل مساوی سطح پر لاکر اسے وہ تقدس بخشاجس کی طرف ہم نے گزشتہ صفحات میں اشارہ کیا ہے۔ قدر و قیمت 'حقوق' تحفظات کے اعتبار سے عورت کو بالکل ایک جدید زندگی بخش ۔ اب وہ ایک ایس بچی نہیں ہے جسے زندہ درگور کر دیا جائے 'جس کی

تو بین کی جائے ۔ اب وہ ایک ایسی خود مختار ہتی ہے ۔ کہ اس کی اجازت کے بغیراس کا نکاح نہیں ہو سکتا' خواہ وہ باکرہ ہو یا شادی شدہ ہو' وہ اگر کسی کی عورت ہے تو اس کے لیے حقوق اور تحفظات ہیں ۔ اور بیہ حقوق قانونی حقوق ہیں' محض رسم ورواج نہیں ہیں۔ مطلقہ ہے تو اس کو وہ حقوق حاصل ہیں جو اس سورت میں مفصل ہیں۔

اسلام نے عورت کو بیہ حقوق اس وقت دیے جبہ جزیرۃ العرب یا دنیا کے کسی خطے میں 'کسی عورت کے اندر بیہ شعور نہ تھا کہ معاشرہ نے ان کو جو مقام دیا ہواہ وہ ان کے اشحقاق سے فرو تر ہے ۔ اور بیہ حقوق اسلام نے عورت کو اس لیے بھی نہ دیے تھے کہ خود مردوں کے اندر بیہ شعور بیدار ہو گیا تھا کہ عورت پر ظلم ہورہا ہے ' نہ بیہ حقوق اس لیے دیے گئے تھے کہ عربی اور توں کی کوئی انجمن تھی ' وہ مطالبہ کر رہی تھی یا زمین کے اوپر دو سرے علاقوں میں عورتوں کی کوئی انجمن تھی ' اور وہ مطالبہ کر رہی تھی ۔ یا اس لیے بھی وہ حقوق اسلام نے نہیں دیے کہ بچھ عورتیں مکہ کے دارالندوہ کی ممبر بن گئی تھیں یا مجلس شوری اور پارلینٹ کی ممبر بن گئی تھیں ۔ یا اس لیے کہ اس کر ہ ارض کے اوپر کمیں سے کوئی آواز ان کے حقوق کے لیے ازخو دیہ شریعت بھیجی ' اللہ بادشاہ ساوات نے اہل زمین پر رحم کیا ۔ اور حکم دیا کہ عائلی زندگی کو اس گراوٹ سے بلند کیا جائے ۔ اور عائلی تعلقات کو شرعی اصولوں پر استوار کیا جائے ۔ اور عائلی تعلقات کو شرعی اصولوں پر استوار کیا جائے ۔ اور عائلی تعلقات کو شرعی اصولوں پر استوار کیا جائے ۔ اور عائلی تعلقات کو شرعی اصولوں پر استوار کیا جائے ۔ اور عائلی تعلقات کو شرعی اصولوں پر استوار کیا جائے ۔ یہ کہ زوجین نفس واحدہ ہیں اور ان کے حقوق بھی بحیثیت انسان برابر ہیں ۔

یہ ہے ایک بلند اور ارفع دین -اس سے وہی شخص منہ موڑ سکتا ہے جو اندھا ہے اور اس میں عیب وہی تلاش کرتا ہے جو پسماندہ ذہنیت رکھتا ہے -اور اس کے ساتھ وہی جنگ کرتا ہے جو منحوس اور کمینہ ہو' اس لیے کہ اللہ کی شریعت کو ترک کر کے انسانوں کی شریعت وہی شخص اختیار کرتا ہے جو ہوائے نفس کا غلام ہو۔

میں جمتا ہوں اس سورت پر اس قدر تبعرہ کانی ہے اور اب مناسب ہے کہ ہم اس کی آیات پر تفصیل کے ساتھ گفتگو کریں ۔ یہ تبعرہ بھی سورت کی فضا سے بچھ زیادہ بعید نہیں ہے ' نہ غیر متعلق ہے ۔ نہ اس پارے کی فضا سے دور ہے ۔ جس میں اسلامی جماعت کی تشکیل اور تنظیم پر زور دیا گیا ہے ۔ ہاں البتہ تفصیل احکام اس مجمل تبعرے سے قدرے مختلف ہوں گے ۔ تفصیل سے معلوم ہو گا کہ وہ زندہ ' متحرک ' باشعور ' ہدایت پذیر سوسائٹ کی عملی باتیں ہیں ۔ اور یکی فرق ہے قرآن و سنت کے احکام اور کتب فقہ کے احکام کا ۔ فقہ اور اصول فقہ کے احکام کا وہ رنگ نہیں ہوتا جو قرآن میں بیان احکام کے وقت ہوتا ہے کیونکہ قرآن میں احکام کے ساتھ ہدایات اثراندازی اور اثر پذیری بھی ساتھ ساتھ نمایاں نظر آتی ہے جبکہ فقہ و قانون میں خلک احکام ہی ہوتے ہیں ۔

درس نمبر۲۶۵ تشریح آیات

11 -- 1 -- 1



يَاكَيُهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقَتُوُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوْهُنَّ لِعِنَّاتِهِنَّ وَٱحْصُوا الْعِنَّةَ ۚ وَاتَّقُوا اللهَ رَبَّكُو ۚ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجُنَ إِلَّا آنَ يَأْتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُّبَيِّنَاةٍ * وَ تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ * وَمَنُ يَبَكَكَدَّ حُدُودٌ اللَّهِ فَقَدُ ظَلَمَ نَفْسَكُ * لَلَا تَكُرِي لَعَلَّ اللهَ يُحُدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ آمُرًا إِنْ فَإِذَا بَكَغْنَ آجَلَهُنَّ فَآمْسِكُوْهُنّ بِمَعْرُونٍ اَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُونٍ وَّ اَشْهِدُوا ذَوَى عَدُلِ مِّنْكُو وَ اَقِيْمُوا السَّهَادَةَ لِلْهِ ۚ ذَٰلِكُمْ يُوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُؤْمِنُ بِاللهِ وَالْبَوْمِ الْاٰخِرِةْ وَمَنْ يَتَنِي اللهَ يَجْعَلُ لَّهُ مَخْرَجًا اللَّهِ يَرْزُقُهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ ۗ وَ مَنْ يَتَوَكَّلُ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ ﴿ إِنَّ اللَّهُ بَالِغُ آمُوعُ * قَدُ جَعَلَ اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ قَدُرًا ﴿ وَ الَّذِي يَبِسُنَ مِنَ الْمَحِيُضِ مِنْ نِسَابِكُو إِنِ ارْبَبُتُو فَعِدَّ تُهُنَّ ثَلْثَةٌ ٱشْهُرِ لا قَرَالْيُ لَوُ يَحِضَنَ ۚ وَاوُلَاتُ الْأَحْمَالِ ٱجَلُّهُنَّ أَنَ يَتَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ ۚ وَمَن يَبَتَّقِ اللَّهُ يَجْعَلُ لَهُ مِنْ آمْرِهِ يُسْرًا ﴿ وَلِكَ آمُو اللهِ آنْزَلَةَ إِلَيْكُو ۚ وَمَنْ يَتَقِ اللهَ يُكَفِّرُ عَنْهُ سَيَّاتِهِ وَ يُعْظِمُ لَهَ آجُرًاكُ الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

* الله على خارك و اور الله عورتوں كو طلاق ووتو الهي ان كى عدت كے ليے طلاق وياكرو اور عدت كے زمانے كا تحيك خاركرو اور الله عن اور الله عن الله عدت ميں) نہ تم الهي ان كے گھروں عن نكالو اور نہ وہ خود نكيں الله يك وہ كى صرح برائى كى مرتكب ہوں - يہ الله كى مقرركر دہ عدي ہيں اور جوكوئى الله كى عدوں سے تجاو ذكر سے گاوہ البين او بو خوظ كرے گا - تم نهيں جائے " شايد اس كے بعد الله (موافقت) كى كوئى صورت بيداكر دے - پھرجب وہ اين (عدت كى) مدت كے خاتمہ پر پنچيں تو يا انهيں بھلے طريقے ہے (البين نكاح ميں) روك ركو ' يا بھلے طريقے پر ان سے جدا ہو جاؤ اور دو ايے آ دميوں كو گواہ بنا لوجو تم ميں سے صاحب عدل ہوں اور (الے گواہ بنے والو) گوائى تھيك تھيك تھيك الله كے اداكر و - يہ باتيں ہيں جن كى تم لوگوں كو تھيحت كى جاتى ہے ' براس ضخص كو جو الله اور آخرت كے دن پر ايمان ركھتا ہو - بو كوئ الله اس كے ليے اداكر و - يہ باتيں ہيں جن كى تم لوگوں كو تھيحت كى جاتى ہے ' براس ضخص كو جو الله اور آخرت كے دن پر ايمان ركھتا ہو - بو رائل كے اداكر و - يہ باتيں ہيں جن كى تم لوگوں كو تھيحت كى جاتى ہے ' براس ضخص كو جو الله اور آخرت كے دن پر ايمان ركھتا ہو - بو رائل كے ليے وہ كائی بات ہو چكى ہوں سے درق دے گاجہ ھراس كا گمان بھى نہ جاتى ہو - بور تمارى عورتوں ميں ہے جو حيض ہے مايوس ہو چكى ہوں ان كا جو سیل ہيں جين مين آخر تو گول كو كوئى تك لاحق ہو تو (تميس معلوم ہو كہ) ان كى عدت تين مينے ہو۔ اور ركى تم ان كا ہو جنیں ابھى حيض نہ آيا ہو - اور ركا لم عورتوں كى عدت تى مد به ہم ان كا وہ جنیں ابھى حيض نہ آيا ہو - اور ركا لم عورتوں كى عدت تين مينے ہو۔ اور كا الله كے حوالات ہو الله عورتوں كى عدت تين مينے ہو الله ہي وہ کہ كا الله ہيں وہ سولت بيداكر ديتا ہو بي الله كا تكم ہو جو اس نے تمارى طرف ناذل كيا ہو - بو الله كوروں كوركر دے گا اور اس كوروا اجرد كائلہ ۔

یہ پلا مرحلہ ہے اور بیہ پلا تھم ہے کہ خطاب تو صرف حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن تھم تمام موسین کے لیے ہے ۔کیونکہ خطاب ۔

ياًيَّهَا النَّبي (٥٦:١) = إورتكم يون شروع موتا ي:

ا ذَا طَلَقْتُمُ النّسَاَء (٥ ؟: ١) د جب تم لوگ طلاق دو"۔ معلوم ہوا کہ اس تھم کی فراکے زدیک بست بوک اہمیت ہے اور اس کیے یہ تاثر دیا گیا کہ اے نمایت سنجیدگی سے لیا جائے۔ یہ اہم تھم ہے۔ اللہ اپ نبی کو خصوصی طور پر خطاب فرماتا ہے کہ یہ تھم لیجئے اور اسے لوگوں تک پنچائے۔ یہ ایک نفیاتی انداز ہے اور نمایت ہی اون چ درجے کے اہتمام کا۔

ا ذَا طَلَقْتُمُ النِّسَآ ءِ فَطَلِّقُو هُنَّ لَعدَّتِهِنَّ (٥٦:١) "جب تم عورتوں کو طلاق دو تو انہیں عدت کے لیے طلاق دو" - اس آیت کے مفہوم کے تعین میں بخاری شریف کی ایک صحیح حدیث وار دہے ۔ یجیٰ این بمیرے "لیث سے انہوں نے عقیل سے "انہوں نے عبداللہ ابن عمررضی اللہ عنما سے وہ سے انہوں نے عبداللہ ابن عمررضی اللہ عنما سے وہ کتے ہیں کہ میری ایک بیوی تھی جے میں نے طلاق دے دی - اس وقت وہ حائضہ تھی - حضرت عمر اللہ اس کا ذکر رسول اللہ علی ایک بیوی تھی جے میں نے طلاق دے دی - اس وقت وہ حائضہ تھی - حضرت عمر اللہ اللہ کو بہت غصر آیا ۔ پھر آپ نے فرمایا :"اسے چاہئے کہ اس سے رجوع کرے ۔ پھراسے ہیوی بنا

کر رکے جسٹ کی ہے ۔ ہو جائے اور اس کے بعد وہ دوبارہ حائفہ ہوجائے اور پھر حیف کی مدت ختم ہونے پر پاک ہو جائے ۔ اب اگر وہ اس طلاق دینا چاہتا ہے تو دے دے ۔ الی حالت میں کہ وہ پاک ہو اور قبل اس کے کہ اس نے باتھ لگایا ہو۔ یہ ہو وہ عدت جس کا حکم اللہ نے دیا ہے "۔ مسلم نے بھی اس کو روایت کیا ہے ۔ البتہ ان کے الفاظ سے ہیں : "دیہ ہے وہ عدت جس کے لئدنے عور توں کو طلاق دینے کا حکم دیا ہے "۔

ال سے معلوم ہوتا ہے کہ طلاق واقع ہونے کا آیک متعین وقت ہے۔ لہذا مرد کے لیے یہ جائز نہیں ہے کہ جس وقت چاہے عورت کو طلاق دے دے الایہ کہ اس کی یوی پہلے سے حالت طهر میں ہو اور اس طهر میں اس نے اپنی یوی کو ہاتھ نہ لگایا ہو۔ بعض روایات میں آتا ہے کہ آیک دو سری صورت بھی ہے جس میں طلاق دی جا گئی ہے۔ وہ یہ کہ عورت واضح طور پر حالمہ ہو۔ اس میں حکمت البیہ یہ ہے کہ طلاق اس طرح آیک متعین وقت کے لیے موخر ہو جائے گی۔ اور جس وقت مرد طلاق دینے کے لیے آمادہ ہوتا ہو ، فورا نہ دی جا سے گی۔ عملاً طلاق موخر ہو جائے گی۔ اور فائدہ یہ وگا کہ اگر کوئی فوری غیض و غضب کا محالمہ ہوتو وہ ٹھنڈا ہو جائے۔ اور اس دوران فریقین کے در میان تعلقات درست ہو جائیں۔ نیز اگر حالمہ ہے تو حمل کی تغیش میں بھی وقت گزر سکتا ہے۔ بعض او قات ہو سکتا ہے کہ ایک مختص حمل بی ک وجہ سے طلاق دے گا تو معلوم ہو جائے گاکہ وہ سوچ بجھ کر طلاق دینے کا فیصلہ کر چکا ہے۔ "بید کہ طہر میں طلاق دی جائے جس میں عورت کے پاس نہ گیا جائے گاکہ وہ سوچ بجھ کر طلاق دینے کا فیصلہ کر چکا ہے۔ "نہ کہ طہر میں طلاق دی جائے جس میں عورت کے پاس نہ گیا جائے گاکہ وہ سوچ بجھ کر طلاق دینے کا فیصلہ کر چکا ہے۔ "نہ کہ طہر میں طلاق دی جائے جس میں عورت کے پاس نہ گیا جائے گا کہ وہ سوچ بجھ کہ طلاق دینے کا فیصلہ کر ہوگا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے یہ تغیش کر ایے کہ حمل نہیں ہوں۔ یہ اس لیے کہ اس صورت میں حمل کا امکان کم ہوتا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے یہ تغیش کر ایے کہ حمل نہیں ہوں۔ یہ اس لیے کہ اس صورت میں حمل کا امکان کم ہوتا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے یہ تغیش کر ایے کہ حمل نہیں ہے۔" یہ اس لیے کہ اس صورت میں حمل کا امکان کم ہوتا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے یہ تغیش کر ایے کہ حمل نہیں ہے۔" یہ اس لیے کہ اس صورت میں حمل کا امکان کم ہوتا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے یہ تغیش کر ایک کہ حمل نہیں جائے جس سے تعلق کہ اس صورت میں حمل کا امکان کم ہوتا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے یہ تغیش کر ایک کہ حمل نہیں ہوتا ہے۔ یہ اس لیے کہ اس صورت میں حمل کا امکان کم ہوتا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے یہ تغیش کی وجہ سے میں حمل کا امکان کم ہوتا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے کے کہ اس صورت میں حمل کا امکان کم ہوتا ہے۔ اور یہ شرط کہ "دوہ پہلے کہ تو کی تعرف کی کہ کی کے کہ کی کے کہ کی کی کو کی کے کہ کی کے کہ کی کی کے کہ کی کی کو کی کی کی کی

یہ پہلی کوشش ہے کہ خاندان کے ظلے پر وار کرنے سے خاوند کو رو کا جاتا ہے اور اس عمارت کو گرانے کے لیے مارے جانے والے کدال کو روک دیا جاتا ہے یا روکنے کی سعی کی جاتی ہے۔

لیکن اس کے معنی سے نہیں ہیں کہ اگر کوئی شخص ان شرعی ہدایات کی پرواہ کیے بغیرطلاق دیتاہے تو واقع نہیں ہوتی۔
جس وقت بھی کوئی طلاق دے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ لیکن اس طرح طلاق دینا مکروہ ہے۔ اللہ اور رسول سے ایسے
شخص پر غضب کا نزول ہو گا۔ (اور اسے طلاق بدعی) کتے ہیں اور ایک سچے مومن کے لیے یمی کافی ہے کہ وہ اس سے
بچے اور اللہ کے عکم کے مطابق عمل کرے۔

و اَحْصُو الْعِدَّةَ (٥٦:١) "عدت كے زمانے كا تھيك تھيك شاركرو" - تاكہ اس كے عدم شاريس عدت گزارنے والى عورت بر مدت زيادہ نہ ہو جائے اور عدت گزارنے كے بعد اگر وہ دو سراخاوندكر نا چاہتى ہے تو اے بلا ضرورت دير نہ كر نا پڑے - يا اگر مدت كم شار ہو تو اس سے مدت كے جو مقاصد ہيں وہ پورے نہ ہوں - يعنى نسب كى مفاظت كے ئير نم ماركى پاكى كا يقين ہونا - اس كے بعد عدت گزارنے كے بارے ميں مفصل احكام - اور معاطے كو الله كى تگرانى اور خدا خونى كے حوالے يا جاتا ہے -

وَ اتَّقُوْ اللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تَخْرِجُوهُنَ مِنْ بَيُوتِهِنَ وَلَا يَخْرُجُنَ الَّآ اَنْ يَّاتِينَ بِفَاحِشَةٍ مُبِينَةٍ (٥٦:١) "اور الله ع زروجو تسار ارب ب 'نه تم انين گرول سے تکالو'نه وه خود تکلین الاب که وه کی صر ح برائی کے مرتکب ہوں " ۔ یہ پہلی پکار کے بعد پہلی تنبیہہ ہے ۔ اور عور توں کو گھروں ہے نکالنے یا ان کے خود نکلنے کو خدا خونی کے حوالے کیا گیا ہے کہ اس معالمے میں خدا ہے ڈرو ۔ یہ کما گیا ہے کہ ''ان کو ان کے گھروں " ہے نہ نکالو حالانکہ گھر تو خاوند کے ہیں 'کین چونکہ ان کو وہاں رہنے کا اختقاق ہے اور ان کا وہاں رہنا اللہ نے فرض قرار دیا ہے 'اس لیے ان خاوندوں کے گھروں کو ان کے گھر کما گیا ہے ۔ ہاں صرف ایک صورت میں وہ گھروں ہے نکل عتی ہیں 'یا نکالی جا عتی ہے کہ ان خاوند کے رشتہ داروں کہ ان ی کسی کھلی فحاثی کا ارتکاب ہو'اگروہ زناکا ارتکاب کریں تو حد کے لیے نکالا جائے گا ۔ یا یہ کہ خاوند کے رشتہ داروں کے لیے وہ ایذاکا سبب ہوں ۔ یا بعض او قات خاوند کے ساتھ نافرہائی اور بدکانی بھی ہو عتی ہے 'کیونکہ عورت کو خاوند کے گھر رکھنے کا مطلب میہ ہوں ۔ یا ہوں او قات خاوند کے ساتھ نافرہائی اور بدکانی بھی ہو عتی ہے 'کیونکہ عورت کو خاوند کے گھر رکھنے کا مطلب میہ ہوں ۔ وہ رہوع کے لیے آمادہ ہو سیس ۔ اور محبت کے جذبات کو کام کرنے کے مواقع فراہم ہوں ۔ مشتر کہ زندگی کی یا دیں اپناکام کر سیس 'یوں کہ عورت جسانی لحاظ ہے خاوند ہوں گا در ہوگی اور اس کی نظروں کے مراح ہوگی ۔ اس حالت میں دونوں کے در میان معاملات کی در شگی کے امکا نات موجود ہوں گا در اس کی نظروں کے مراح ہوگی ۔ اس حالت میں دونوں کے در میان معاملات کی در شگی کے امکان نہیں ہو ۔ النا کام کر میان معاملات کی در شگی کے امکا نات موجود خاند کو ایذاوری ہو معلوم ہو آ ہے کہ وہاں ٹھرانے ہو عواصد پیش نظر شے ان کے حصول کاکوئی امکان نہیں ہو ۔ النا اس کا یہاں رہنا مزید بد مزگی کا باعث ہو گا ۔ فریقین میں مزید کشیرگی ہوگی ۔

وَ تَلْكَ حُدُو دُ اللهِ وَ مَنْ يَتَعَدَّ حُدُو دَ اللهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ (٥ ٦ : ١) " يہ الله ک مقرر کردہ حدیں ہیں اور جوکوئی الله کی مقرر کردہ حدول سے تجاوز کرے گاوہ اپنے اوپر ظلم کرے گا" ۔ یہ دو سرا ڈراوا ہے جو اسلام کے قانون طلاق پر عمل نہ کرنے والوں کو دیا گیا ہے ۔ کیونکہ اپنے احکام کی تغیل کروانے اور ان پر عمل کی گرانی کرنے والا الله بذات خود ہے ۔ اگر کوئی مومن ہے تو وہ حدول کو ہرگز عبور نہیں کر سکتا جن کا گران اللہ ہے ۔ یہ تو کھلی ہلاکت اور باتن ہے ۔ یہ الله کی حدود پر الله ک عدود پر الله ک فوجیں کھڑی ہیں ' پھریہ محض اپنی یہوی پر ظلم کرے گاوہ اپنے اوپر ظلم کرے گا" ۔ اس لیے کہ الله کی حدود پر الله ک وجیں ۔ وجیں کھڑی ہیں ' پھریہ محض اپنی یہوی پر ظلم کرکے خود اپنے ساتھ ظلم کر رہا ہے کہ دونوں ایک ہی نفس سے پیداکر دہ ہیں ۔

لَا تَدْرِی لَعَلَ اللّٰه يُحدُ فَ بَعْدَ ذَلَكَ اَمْرًا (٥٦:١) " تم نيس جانے كه شاير الله اس كے بعد كوئى صورت پيراكر دے" - يہ نمايت موثر احماس دلانا ہے - كوئى ہے جو مستقبل كے پردے كے بيجے پوشيدہ امور كو جانتا ہو - ياكون ہے جو الله كى تقدير كوجانتا ہے اور اس حكت كو جانتا ہے كہ عدت كيوں مقرر كى گئى ہے اور يہ كيوں مقرر كيا ہے كہ وہ گھروں میں رہیں - يہ ان كو اميد اور انجھى اميد كى يقين دہانى ہے - بعض او قات اس سے بهت برى خير نكل آتى ہے - بعض او قات اس سے بهت برى خير نكل آتى ہے - بعض او قات او قات اس ہے بهت برى فقدير تو ہر وقت تغير ہوتا رہتا ہے - بعض عن واقعات سامنے آتے رہتے ہیں للذاللہ كے وقت حركت میں رہتی ہے - اس من عرصا ہو قات سامنے آتے رہتے ہیں للذاللہ كے دكت ميں رہتی ہے - اس من مرسلیم خم كر ناہى بمتر طریقہ ہے اور اللہ سے ذرنے ہى میں خیر ہے -

نفس انسانی پر بعض او قات وقتی حالات چھا جاتے ہیں۔اور موجو دہ حالات کے ہاتھوں وہ مجبور ہو جاتا ہے۔اور متعبّل کی راہیں اس پر مسدو دوہ جاتی ہیں۔چنانچہ وہ موجو دہ حالات کی گندگی میں مجبور آپڑار ہتا ہے۔وہ سجھتا ہے کہ مجھے اب یوننی رہنا ہے۔ یمی صورت باتی رہے گی۔اور موجو دہ حالات ہمیشہ اس کے رفیق رہیں گے اور موجو دہ سائے اس کا بیچیا کرتے ہی رہیں گے ۔ یہ ایک نفیاتی جیل خانہ ہوتا ہے جس میں کوئی فخص خود اپنے ہاتھوں قید ہو جاتا ہے اور بعض او قات اعضاء شکن ہوتا ہے ۔

لین حقیقت یوں نہیں ہوتی۔ اللہ کی تقدیر تو حالات پر خدہ زن ہوتی ہے۔ حالات تو بدلتے رہتے ہیں۔ ثبات ایک تغیر کو ہے زمانے میں۔ بعض او قات مشکلات کے بعد ایسے حالات پیش آ جاتے ہیں کہ لوگ تصور بھی نہیں کر سکتے۔ مشکل کے بعد ہیشہ آسانیاں ہوتی ہیں۔ تنگی کے بعد کشادگی ہوتی ہے اور اللہ کی ہرروزنی شان ہوتی ہے۔ تمام تخلیق اس کے ہاتھ میں ہے۔

اللہ یہ جاہتا ہے کہ لوگوں کے شعور میں یہ فکر منتقلا بیٹی ہو' تاکہ وہ پرامید رہیں اور اللہ کی طرف نظریں لگائے ہوئ ہوں 'کہ وہ کہ وہ کی دیر نہیں لگتی' للذا انسانی ذہن ہوئے ہوں 'کہ وہ کی دیر نہیں لگتی' للذا انسانی ذہن کو بھی اپنے دروازے اس کے لیے تھلے رکھنے چاہیں اور مایوس ہوکر وہ ذہن کو بند نہ کر دے۔ آنے والی گھڑی میں انقلاب بریا ہو سکتا ہے۔

لَا تَدْرِی لَعَلَ اللّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا (٥٦:١) "تم نيس جانے كه الله اس كے بعد كوئى صورت مصالحت يداكر دے"۔

---000---

فَاذَا بَلَغْنَ اَحَلَهُنَ فَامْسِكُوهُنَ بِمَعْرُوفَ اَوْ فَارِقُوهُنَ بِمَعْرُوفَ وَالْهِمْ وَالْهِمْ وَالْهِمْ وَالْهِمْ وَالْهُمْ وَاقْدِمُوا السَّهَا دَهَ لِللهِ ذَلِكُمْ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُومِنُ بِاللّهِ وَالْيُومِ ذَوَى عَدْلِ مِّن عَدْلُ مِن حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتُو كُلُ مَحْرَجًا (٢:٢) وَيَرْ زُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَنْ يَتُو كُلُ عَلَى اللّهِ فَهُوْ حَسْبُهِ إِنَّ اللّهَ بَالِغُ اَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللّهُ لِكُلِّ شَيْعِ لَيْتَوَكُلُ عَلَى اللّهِ فَهُو حَسْبُهِ إِنَّ اللّهَ بَالِغُ اَمْرِهِ قَدْ جَعَلَ اللّهُ لِكُلِّ شَيْعِ قَدْرًا (٢٥:٣) (٢٥: ٣ - ٣) (٤ عَم بِهِ بِهِ وَه ابِي (عدت كي) مدت ك خاتمه ير پنجي تو يا انهن يصل طريق ير ان عبدا بوجادَ اور دو ايس آومي لوگواه ينا لوجو تم ين طريق عن الله على الله الله الله على الله الله على ا

یہ دو سرا مرحلہ اور اس کا حکم ہے۔عدت پوری ہو جاتی ہے 'اور جب تک عورت عدت سے خارج نہیں ہو جاتی ' خاوند کو رجوع کا حق رہتا ہے اور محض رجوع کرنے سے وہ اس کی بیوی بن جاتی ہے۔ یا و رہے کہ عدت کی مخلف معادین جم نے پہلے جا دی ہیں ۔ یہ ہے اساک یعنی روک لینا۔ یا آگر وہ (دو سری یا تیسری) طلاق نیس دیتا اور عورت بائن ہو جاتی ہی یعنی عورت ایک یا دو طلاقوں ہی سے جدا ہو جاتی ہے تو پھروہ آزاد ہو جاتی ہے۔اس کے بعد اگر خاوند چاہے تواس کی مرضی سے جدید نکاح کر سکتا ہے لیکن اگر وہ رجوع کرتا ہے یا عورت کو جد اکرتا ہے ، تھم میہ ہے کہ اس کے ساتھ معروف طریقے کے مطابق بر باؤ کرے ۔ یہ بھی منع ہے کہ کہ اے محض تنگ کرنے کے لیے رجوع کرے - مثلا یہ کہ عورت کو ایک طلاق دے ۔ پھروہ بوری عدت گزارنے سے قبل رجوع کرے 'پھراس کو طلاق دے اور پھروہ تین مینے کی عدت شروع کرے اور ختم ہونے سے قبل پھرر جوع کرے اور پھر طلاق دے دے ۔ یول اس کی عدت نو ماہ تک چلی جائے۔ یہ ہے عورت کو محص اذیت دینا۔ مطلب سے کہ اگر رکھنا ہے تو رجوع کرے ۔اور اس طرح بھی نہ ہو کہ رجوع كر كے اسے معلق ركھ دے كه وہ بے چارى مالى تاوان دينے ير مجبور ہو جائے۔جب سيه سورت نازل ہوئى تو اس وقت عرب معاشرہ میں ایس صورتیں ہو رہی تھیں اور ہمشہ ایا ہوتا ہے جب انسانی دلول سے اللہ کا خوف نکل جاتا ہے۔ معاشرت اور جدائی دونوں حالتوں میں خوف خداہی بھترین ضامن ہوتا ہے ۔ نیز عورت کو جداکرتے وفت سب وشتم 'مخق' سخت کا می یا مارپید معروف طریقہ نہیں ہے معروف طریقہ بہ ہے کہ شرافت سے رخصت کیا جائے ۔ بہ بھی ممکن ہے کہ دونوں کو پھرایک جگہ رہنا پڑے ۔ اور اس صورت میں بری یا دیں جے میں حائل نہ ہوں ۔ اس طرح بری اور ناخوش گوار یا دیں ' پیرے الفاظ یا طنز و تشنیع دوبارہ تعلقات قائم ہونے کی راہ میں حائل نہ ہوں۔ بید اسلام کاعظیم آ دیمی سبق ہے کہ ایسے مشکل اور تلخ حالات میں بھی انسان کو شریفانہ طرزعمل اختیار کرنے پر مجبور کرتا ہے۔

ہاں اب جدائی ہویا رجوع دونوں حالات میں شادت کا قیام ضروری ہے ۔ دو عادل گواہ اس پر قائم ہوں تا کہ شک کی معالمے میں نہ ہو کہ لوگوں کو طلاق کے بارے میں تو معلوم ہو اور رجوع کرنے کے بارے میں معلوم نہ ہو۔ لوگوں میں شکوک بھیل جائیں اور لوگ باتیں بنائیں کہ فلاں کی بیوی تو مطلقہ ہے ۔ جبکہ اسلام کی پالیمی سے ہے کہ میاں بیوی کے منعلق لوگوں کے دل بھی صاف ہوں اور ان کی زبانیں بھی صاف ہوں ۔ فقماء کی اکثریت کا خیال ہے کہ رجوع یا فراق کے کے شادت کا قیام ضروری نہیں ۔ بعض فقماء اسے ضروری خیال کرتے ہیں لیکن دونوں کا خیال کی ہے کہ شادت ضرور قائم کی جائے تاکہ بوقت ضرورت کام آئے ۔ اور لوگوں کو باتیں بنانے کا موقعہ نہ ملے ۔ چنانچہ اس بیان کے بعد متعد د ہدایات دی جاتی ہیں اور یا د دہانیاں کرائی جاتی ہیں :

و اَقْیِمُو الشَّهَا دَ ةَ لِلله (٥٦:٦) "اور شادت قائم کرو الله کے لیے" - کیونکہ یہ ایک اہم معالمہ ہے۔ اور اُس میں اللہ کے لیے شادت دینا گواہ پر لازم ہے ۔ اللہ اس کے قیام کا تھم دیتا ہے ۔ وہی اس کی ادائیگی کا بھی تھم دیتا ہے ۔ اور اس پر اجر بھی وہ دے گا۔ اس میں معالمہ خدا کے ساتھ ہے 'نہ خاوند کے ساتھ'نہ بیوی کے ساتھ' اور نہ لوگوں کے ساتھ ' ہے۔ اور اس پر اجر بھی وہ دے گا۔ اس میں معالمہ خدا کے ساتھ ہے ' نہ خاوند کے ساتھ ' نہ بیوی کے ساتھ ' اور نہ لوگوں کے ساتھ ہے۔

ذَلَكُمْ يُوْعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ يُوْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْأَخِرِ (٥٦:٢) "بيه باتين بين جن كي تم كو

نصیحت کی جاتی ہے' ہراس مخض کو جو اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان رکھتا ہو''۔ان آیات کے مخاطب موسنین تھے اور وہ سب کے سب اللہ اور یوم آخرت پر ایمان رکھتے تھے۔ اللہ ان کو کہتا ہے کہ بید بہت بی اہم معاملات ہیں۔اگر انہوں نے سپ دل سے اللہ اور یوم آخرت پر ایمان لایا ہے تو پھر انہیں ان احکام اللی کا احترام کرنا چاہئے۔بید ان کے ایمان کے لیمان کے معیار تصور ہوگا اور دعوائے ایمان کا بیر پیانہ ہوگا۔

و مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَحْعَلْ لَه مَخْرَجًا (٢) وير زُقه مِنْ حَيثُ لَا يَحْتَسِبُ (٥٠:٣)

"اور جوكوئى الله عن الله يجعَلْ له مَخْر جًا (٢) وير زُقه مِنْ حَيْلَات مَ نَطَلَح كاكوئى راسة پيراَكر دے گا اور الله الله والله والل

و مَنْ يَتُوَكُلْ عَلَى الله فَهُوْ حَسَبُه إنَّ الله بَالِغُ أَمْرِه (٥٦:٣) "بوالله بَالِغُ أَمْرِه (٥٦:٣) "بوالله بَاكُم بول بهروسر كر الله كي وه كافى به الله الناكام بوراكرك رہتا ہے "-اس معالم ميں سازشوں كى بوى مخائش ہوتى ہے 'اور بعض او قات سازش كا مقابله كرنے كے ليے سازش كرنى پرتى ہے 'ياں كما جاتا ہے كہ الي سازشيں نہ كرو 'الله پر بھروسہ كرو ' الله بر بھروسہ كرو الله بر بھروسہ كرو الله بر بھروسہ كرتے ہيں وہ ان كے ليے كافى ہوتا ہے -الله الله اور جو او جو الله اور اس كے فيصلوں پر بھروسہ كرتا ' جبكہ وہ برى قوت ہے اور جو چاہتا ہے 'كرتا ہے - كاميالى كا برا ذراجہ ہے - اور جو جاہتا ہے 'كرتا ہے -

یہ آیت عام ہے۔مقصدیہ ہے کہ دلوں کے اندر ایمان اور بھروے کی صحیح کیفیت پیداکی جائے۔اللہ کے ارادے اور اللہ کی تقدیر کے حوالے سے ۔لیکن یمال چونکہ سے عام بات طلاق کے حوالے سے آئی ہے تو اس کا یمال خاص طلاق کی طرف بھی اشارہ ہے ،کیونکہ سے بھی اللہ کے فیصلوں میں سے ایک فیصلہ ہے۔

قَدْ جَعَلَ اللّهُ لَكُلِّ شَيْعٍ قَدْرًا (٥٦:٣) (الله نے برچیز کے لیے ایک تقدیر مقرر کر رکھی ہے "۔ ہر چیز اس کی مقدر ہے 'اس کے زیر تگین ہے ' ہرواقعہ کی ایک جگہ ' ایک مقام ہے۔ اس کے حالات ' اس کے اسب اور نتائج اس کے پیدا کر وہ ہوتے ہیں۔ کوئی چیز ازخود وجود میں نہیں آتی۔ نہ یہ معاملات یو نہی چلتے ہیں جس طرح کوئی چلائے۔ یہ پوری کا نتات ' نفس انسانی اور اس کی زندگی کے تمام واقعات ' اس عظیم حقیقت کے نتیج میں نمودار ہوتے ہیں یعنی مطابق تقدیر اللی۔ (اس پر ہم نے آیت۔

وَخَلَقَ كُلَّ شَيْعٍ فَقَدَّرَهُ تَقْدِيرًا كَ ضَمَن مِن تفسيل سے بات كى ب ديكھے سور والفرخان:٢) يال مقد

یہ ہے کہ بے طلاق اور سے رجوع 'عدت 'شادت 'ادائیگی شادت وغیرہ سب احکام اللہ کے ہاں مقدر ہیں۔اور بیہ اس طرح ہوتے چلے جاتے چل جاتے ہیں جس طرح انسان ان معاملات کو یوں سجھتا ہے جس طرح اللہ کے ہاں فیصلے ہوتے ہیں۔

---0000---

وَ الْنَيْ يَبَسْنَ مِنَ الْمَحِيْضِ مِنْ نِسَآئِكُمْ إِنِ ارْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ تَلْتُهُ اَشْهُرٍ وَ الْغِي لَمْ يَحِضْنَ وَ اُولَاتُ اللّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ يَتَقِ اللّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ اللّهَ يَحْفَرْ عَنْهُ سَيّاتِه وَ يُعْظِمْ لَهُ الْمِرِهِ يُسِرًا (٤) ذَلِكَ اَمْرُ اللّهِ اَنْزَلَهُ اللّهُ يَكُمْ وَمَنْ يَتَقِ اللّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيّاتِه وَ يُعْظِمْ لَهُ اَمْرِهُ يُسِرًا (٥) (٥) : ٤ تا ٥) "اور تماري عورتوں بين ہے بو حيض ہو بي بو چي بوں ان كے معالمہ بين الله الرق تو يو يون ان كے معالمہ بين الله الرق تو يون ان كے معالمہ بين الله الله على الله عورتوں كي عدت بين مينے ہے اور يم ان كا ہے جنين ابھى حين نہ تا ہو اور عالم عورتوں كي عدت كي حديد ہے كہ ان كا وضع حمل ہو جائے ۔ جو خض اللہ ہو زوں كي عدت يون اس كے معالمہ بين وہ سوات بيد اكر ديا ہے بيد الله كا تكم ہے ۔ جو اس نے تماری طرف غازل كيا ہے ۔ جو اللہ ہے ورک كا الله معالم مين وہ سوات بيد اكر ديا ہے بيد الله كا تكم ہے ۔ جو اس نے تماری طرف غازل كيا ہے ۔ جو اللہ ہے ورک كا الله اس كي برائيوں كو اس ہے دوركر دے گا اور اس كو برا اجرد ہے گا"۔

ان آیات میں ان عورتوں کی مت عدت کی تحدید کی گئی ہے جن کو حیض نہیں آتا اور وہ حاملہ بھی نہیں ہیں۔ یعیٰ وہ عورتیں جن کو حیض آتا ہے ہوگا ہو' یا ان کو ایام بھاری کی وجہ سے یاصغرش کی وجہ سے آتے ہی شہ ہوں۔ کیونکہ اس سے قبل سورہ بقرہ میں عدت کی جو مدت جائی گئی تھی وہ ان عورتوں کے لیے تھی جن کو حیض آتا ہو۔ چاہے لفظ قروء سے مراد تین ایام ماہواری لیے جائیں یا تین ایام فراغت کی جائے ۔ یہ فقی اختلاف ہے ۔ رہی وہ عورتیں جن کے ایام آتا بند ہو گئے ہوں یا آتے ہی نہ ہوں یا شروع ہی نہ ہوئے ہون تو ان کا محاملہ مجمل تھا کہ وہ کس طرح عدت گزاریں۔ چنانچہ سے آیات تازل ہوئیں کہ شک کو دور کر کے تھم کو متصل کر وہیں۔ ان کے لیے تین مینے کی مدت مقرر ہے آگ ان کی مدت آبات کی مدت مقرر ہے آگ ان کی مدت او مع حمل ہے ۔ طلاق کے بعد سے ایام ماہواری کے ساتھ آیک جیسی ہو جائے ۔ رہی وہ عورتیں جو حاملہ ہیں تو ان کی مدت وضع حمل ہے ۔ طلاق کے بعد سے مدت طویل ہویا مختصر آگر چہ نفاس سے طمارت کے لیے چاہیں ایام کی مدت ہے ۔ لیکن عدت کو اس لیے مقرر کیا گیا تھا کہ سے دیکھا جائے کہ عورت کے بال بچہ تو نہیں ہے ۔ اب حاملہ مطلقہ تو وضع حمل کے ساتھ تی خاوند سے جدا ہو جائی کہ یہ دیکھا جائے کہ عورت کے بال بچہ تو نہیں ہے ۔ اب حاملہ مطلقہ تو وضع حمل کے ساتھ تی خاوند سے جدا ہو جائی تی جو سے اسے دیکھا جائے کہ عورت کے بال بچہ تو نہیں ہے ۔ اب حاملہ مطلقہ تو وضع حمل کے ساتھ تی خاوند سے جدا ہو جائی تی ہو سکتا ہے ۔ انڈا اس کے بعد ان کے ایک میزان مقرر کر دیا ہے افذا ہر حکم کے بیجھے حکمت ہے ۔

يه تو تفاحكم 'اب نفيحت 'عبرت اور حكمتي-

وَ مَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَه مِنْ أَمْرٍ ه يُسْرُّ ا (٥٠ ٤: ٤) "جو فخص الله عن الله عن كم معالمه مين

وہ سولت پیداکر دیتا ہے "۔انسان کی خواہش کی ہوتی ہے کہ معاملات میں اس کے ساتھ نری ہو۔اور سیب ہوا انعام ہے کہ اللہ اپنے امور میں سے پچھ میں لوگوں کے لیے سولت پیداکر دے۔ یوں ان کو کوئی مشکل 'کوئی عذاب' اذبت اور شقت نہ ہو۔اور وہ اپنے اندازے اور اپنے شعور کے مطابق سمولت محسوس کرے۔ حرکت وعمل میں معاملات کو آسان پانا ہو۔کام کرنے اور اس کے نتائج حاصل کرنے میں وہ اس کو آسان پائے اور وہ اپنی ہی حالت میں رہے اور اللہ کے ساتھ اس کی ملاقات میں سے ہے جن میں اللہ نے سولت پیدا کی ہے۔ اور میدائیت اور ہندونہ بس طلاق میں نی سیس)۔

ذٰلكَ اَمْرُ اللَّهِ اَنْزَلَهُ الدَّكُمْ (٥٦:٥) (مي الله كاسم به بواس نے تمهاری طرف نازل كيا ہے"۔ به ايك دو سرااحساس ئے۔ متنبه كيا جاتا ہے كه زرا سجيده ہو جاؤ۔ به تھم الله كا ہے۔ به الله نے اماراہے ان لوگوں پر جو مومن ہیں۔ لنذااس كی هیل نقاضائے ايمان ہے۔اور اس تھم كی هیل كا تعلق الله سے ہے۔

دوبارہ لوگوں کو خداخونی کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے جس پر اس سورت میں بہت زور دیا گیا ہے حالا تکہ سے احکام کی سورت ہے۔

و مَنْ يَتَقِ اللَّهَ يُكَفِّر عَنهُ سَيَاتِه وَ يُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا (٥٦:٥) "اورجو الله عن ارك گاوه الى كى برائيوں كو اس سے دوركر وك گااور اس كو برااجر وك كا" - بہلى بات به تقى كه الله سوليات بيداكر وك گااور اب يكى برائيوں كو اس سے دوركر وك گااور اب يا برائيوں كو اس كے گناه معاف ہوں گے اور اجر زيادہ ہو گا-چنانچه بيد دو طرفہ فيض ہے اور انسان پر اثرانداز ہونے والا فاكده ہے - بي عام علم ہے اور طلاق اور تمام دو سرى امور پر منطبق ہونے والا امر ہے ليكن يمال اس كا سابه طلاق كے معاملات پر ذالنا مقدود ہے آكہ لوگ الله كي تكرانی كے شعور سے سرشار ہوں اور الله كے فعل كا احساس كريس كه آكر في كام انسي مشكل بھى نظر آئے تو الله اس كو آسان بنا دے گا اور اس بين آكر كوئى كوتانى ہوگئى تو مغفرت كر دے گا۔

آئيكۇھۇن ورئىڭ كۈنگۇ سىكەنئۇ مِن كَيْبَى سىكەنئۇ مِن وَجْدِكُو وَلَا تُصَالَّرُوْهُنَ لِلِمُصَيِّقُوا عَلَيْهِنَ وَان كُنَ اُولَاتِ حَمُلٍ فَانْفِقُوا عَلَيْهِنَ حَتَّى يَضَعْنَ حَمُلَهُنَ وَإِن اَرْضَعْنَ لَكُو فَالْتُوهُنَ اُجُورَهُنَ وَانْتِرُوا بَيْنَكُو بِمَعْرُونِي وَإِن تَعَاسَرْتُو فَسَتُرْضِعُ لَهُ اُخْرِى اللهُ لِيُنْفِق وُرُ سَعَةٍ مِن بَيْنَكُو بِمَعْرُونِي وَإِن تَعَاسَرْتُو فَسَتُرْضِعُ لَهُ اُخْرى اللهُ لِيُنْفِق وَنْ سَعَةٍ مِن سَعَتِه وَمَن قُلِورَ عَلَيْهِ دِرْقُه فَلْيُنْفِق مِنَا الله الله للهُ لَا لِيُكِلِفُ الله نَفْسًا مَا الله مَا الله الله تَوَلَى قَدْرَ عَلَيْهِ بَعْلَى عُنْمِ لِيُسُوا الله وَكَايِّنْ مِنْ قَرْدَةٍ عَتَتَ عَنْ آمْرِ رَبِهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبُنهَا حِسَابًا شَيْبِيدًا وَعَذَبْنَهَا عَنَابًا ثُكُوا فَكَانَ عَافِيكَ آمْرِهَا خُسُوا فِي اللهُ لَهُ لَهُ عَنَابًا ثُكُوا فَا عَافِيكَ آمْرِهَا خُسُوا فِي اللهُ لَهُ لَهُ عَنَابًا شَكُوا اللهُ النَّكُو وَكُوا اللهُ اللهُ النَّكُو وَكُوا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عُلِي اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى عُلِي اللهُ عَلَى عُلِي اللهُ عَلَى عُلِي اللهُ عَلَى الل

''ان کو (زبانہ عدت میں) ای جگہ رکھو جہاں تم رہتے ہو' جیسی کچھ بھی جگہ تہیں میں ہو اور انہیں تگ کرنے کے ان کو نہ ساؤ۔ اور اگر وہ حالمہ ہوں تو ان پر اس وقت تک فرج کرتے رہوجب تک ان کا وضع حمل نہ ہو جائے۔
پر اگر وہ تہارے لیے (بچ کو) رود ھیلائیں تو ان کی اجرت انہیں دو' اور بھلے طریقے ہے (اجرت کا معاملہ) باہمی گفت و شنید ہے طے کر لو۔ کین اگر تم نے (اجرت طے کرنے میں) لیک دو سرے کو تگ کیا تو بچ کو کوئی اور حورت رود ھیلا لے گ و خو شال آوی اپنی خو شائی کے مطابق نفتہ دے' اور جس کو رزق کم دیا گیا ہو وہ ای مال میں ہے فرج کرے جو اللہ نے اے دیا ہے۔ اللہ نے جس کو جتنا ہو کھی دیا ہے اس ہے ذیادہ کا وہ اے مکلف شیس کرتا۔ بعید شیس کر کے جو اللہ نگ ورت کی بعد فراخ دی ہی عطا فرہا دے ۔ کتنی ہی بستیاں ہیں جنوں نے اپنے رب اور اس کے رسولوں کے تعکم انہا کی گو ہم نے اس ہے تو ان ان کے سے خوت عذاب میا کر رکھا ہے۔ پس اللہ ہے واروں ان کو ہری طرح سزا دی۔ انہوں نے اپنے کیے کا سزا چکھ لیا اور ان کا انہام کار کھانا ہی گھانا ہے' اللہ نے (آفرت میں) ان کے لیے خوت عذاب میا کر رکھا ہے۔ پس اللہ ہے وارو۔ اب صاحب عشل لوگو' جو ایمان لائے ہو۔ اللہ نے تماری طرف آیک تھیجت نازل کر دی ہے' آیک ایمان لائے ور نیک مل کرے والوں اور تیک عمل کرنے والوں کو آر کیوں سے نکال کر صاف ہدایت رہوں گی آئی ہوں گئی۔ یہ لوگ کیا تا ہا ہوں لائے اور نیک عمل کرے' اللہ کی جنوں میں داخل کرے گان کو گان میں بھی ہوں گی۔ یہ لوگ ان میں بھی ہیش دیس کے ایک ایمان لائے اور نیک عمل کرے ' اللہ اے لیکی جنوں میں داخل کرے گان ہوں کہ ہے۔ انٹہ نے ایے خوص کے لیے بھیوں کی ہے یہ لوگ ان میں بھی ہیشہ دیس کے سائے اور زمین کی تم سے بھی ان کی کے باند۔ ان کے در میان تھم نازل ہوگا رہتا ہے۔ (ہو بات خور سے سے سائی میات کیا تا ہاں میں کی تم سے بھی ان کی کہ باند۔ ان کے در میان تھم نازل ہوگا رہتا ہے۔ (ہو بات کے سائد کے سائد کے ایک کی بیترین رہیں کو ان میں کی تم سے بھی ان کی کے باند۔ ان کے در میان تھم نازل ہوگا رہتا ہے۔ (ہو بات کے سائد کی سے سائی سے ان کیا کہ کو ان میں کی تم سے بھی ان کی کی باند۔ ان کے در میان تھم نازل ہوگا رہتا ہے۔ (ہو بات کے سائد کیا کہ کو ان میں کی تم سے بھی ان کے کا بان کے در میان تھم نازل ہوگا رہتا ہے۔ (ہو بات کیا کو ان میں کو ان میں کی سے دی ان کے کا بیا کیا کیا کو ان میں کو ان میں کیک کیا کیا

تہیں اس لیے بتائی جاری ہے) تاکہ تم جان او کہ اللہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے 'اور سے کہ اللہ کاعلم ہر چیز پر محیط ہے ''۔

یہ آخری بیان ہے جس میں گھروں میں رہائش کے مسلے کو لیا گیا ہے اور عدت کے دوران نفقہ کے مسلہ کو لیا گیا ہے ، وبھی عدت کی مدت قرار پائے۔ مسلہ سے ہے کہ جس قسم کی رہائش بھی ہو 'خاوند کو چاہئے کہ وہ بیوی کو فراہم کرے ۔ جس طرح کی رہائش میں وہ خود رہتا ہے اور جس قدر وہ اپنی مالی پوزیشن کے مطابق فراہم کر سکتا ہے ۔ باہم برتاؤ میں نقصان پنچانے کا ارادہ نہ ہو۔ نہ مکان میں تنگی کی جائے 'نہ عزت میں کی کی جائے 'اور نہ دو سرے معاملات میں مثلاً گفتگو و غیرہ میں ۔ حاملہ عور توں کے نفقے کو مخصوص طور پر ذکر کیا گیا حالانکہ ہر قسم کی عدت گزارنے والی عور توں کے لیے نفقہ واجب ہے ۔ کیونکہ حمل کی مدت بعض او قات طویل ہو جاتی ہے اور سے خیال ہو سکتا ہے کہ تمین مسینے ہی نفقہ واجب ہے یا حمل اگر طلاق کے بعد صرف مختصر ترین وقت وضع ہو جائے تو پھر ہے وہم ہو سکتا ہے کہ شاید زیادہ مدت کے لیے نفقہ دیا ہو گا۔ لہذا اس کا تعین کر دیا گیا یعنی جب تک قانونی مدت عدت ختم نہیں ہو جائی خواہ مختصر ہو یا طویل ۔

اس کے بعد دودھ پلانے کے مسلم کی تفصیلات دی گئیں۔ دودھ پلانا بغیر معاوضہ کے مال کی ذمہ داری نہیں قرار دی گئی۔ جب تک وہ دونوں کے مشترکہ بچے کو دودھ پلارہی ہے تو اس کا حق ہے کہ اے اس خدمت کا معاوضہ کے کہ وہ زندہ رہ سکے اور بچے کے لیے دودھ بھی جاری ہو۔ یہ ہیں اسلامی نظام قانون کی وہ رعائتیں جو مال کو دی گئیں۔ ان رعائیوں کے ساتھ دونوں کو یہ مشورہ بھی دیا ہے کہ وہ اس بچے کے معاملات کو باہم مشورہ سے طے کریں۔ اور بچے کی معاملات کو باہم مشورہ سے طے کریں۔ اور بچے کی مصلحت کو پیش نظرر تھیں کہ وہ دونوں کے درمیان ایک امانت ہے۔ یہ نہ ہو کہ ان دونوں کی مشترکہ زندگی کی ناکامی اس بے کے لیے معیبت بن جائے۔ جس کاکوئی قصور نہیں ہے۔

یہ ہے وہ حسن سلوک جس کی طرف دونوں کو دعوت دی جاتی ہے۔ اگر انہوں نے ایک دو سرے کے ساتھ سخت رویہ اختیار کیا اور رضاعت اور اس کے اجر کے بارے میں ایک دو سرے کے ساتھ انفاق نہ ہو سکا تو بچے کو تو بسرحال دو دھ پلانا ہے 'کوئی اور پلائے گی۔

فَسَتُر صِعُ لَهُ الْحُرى (٥ ٦: ٦) دوتو بچ كوكوئى اور عورت دودھ پلائے گى، -نه مال كا اعتراض ہو گا اور نه بچ كو دودھ سے محروم كركے مار ديا جائے گا كيونكه ان كى مشركه زندگى تحليل ہوئى اور پھرانہوں نے ايك دو سرك كے ساتھ مختى كى ' بچ كا اس ميں كوئى قصور نہيں تھا۔

اس کے بعد نفقہ کے اصول کا تعین کر دیا جاتا ہے۔ اس میں ایک دو سرے کو سہولت دینا ہے ' تعاون اور عدل و احسان سے کام لیتا ہے۔ اس میں مختی اور ہٹ دھرمی جائز نہیں ہے۔ آگر کسی شخیص کو اللہ نے وسعت دی ہے تو وہ وسعت کے مطابق خرچ کرے ' سکونت اور معیشت دونوں میں اور رضاعت کی اجرت میں اور جس کی مالی حالت اچھی نہ ہو تو کوئی حرج نہیں ہے کہ اس سے محدود اجرت لی جائے۔ کیونکہ اللہ کسی سے ای قدر مطالبہ کرتا ہے جس قدر اسے اللہ نے دیا ہے اور کوئی شخص بھی اپنے مال وسائل سے زیادہ خرچ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ دولت تو وہی ہے جو اللہ کسی کو دیتا ہے۔

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَآ أَتْهَا (٥٠٦) "الله نجس كوجتنا ديا به اس سے زياده كا وه اس مكلف نيس كرتا"_ رضاعت کے دوران دونوں کو سے امید دلائی جاتی ہے اکد اللہ ہی سے انتھے حالات کی امید اور خواہش رکھیں:

سیکجعل الله بعد عُسر یُسر ا (٥٠: ٧) (بعید نمیں کہ اللہ تنگ دسی کے بعد فراخ دسی بھی عطا فرما دے "۔ تنگی کے بعد آسانی اور مشکلات کے بعد فراخی ہے سب اللہ کا کام ہے۔ اس لیے ان دونوں کو چاہئے کہ وہ اللہ تن کی طرف متوجہ ہوں۔ اللہ تن ہے امیدیں وابستہ کریں ' وہی داتا ہے ' وہی کشا دگی عطا کرنے والا ہے اور تنگی و کشادگ ، مشکلات اور سمولیات ' تختی اور نرمی سب ای کے اختیار میں ہے۔

طلاق کے نتیج میں جو کدورتیں اور بدمزگیاں پیداہو جاتی ہیں ان کے بارے سے تجم دیا گیا کہ ان کو بھلا دیا جائے اور اللہ سے بہتر مستقبل کی امید رکھی جائے جو کچھ ہو چکا وہ مقدر تھا۔اب آئندہ ایک دو سرے کے ساتھ معروف انداز میں معاملہ کیا جائے اور خدا کا خوف رکھا جائے۔

یہ کمل علاج ہے ' یہ مور نصائے ' یہ کرر ' سے کرر تاکیدات کہ معروف کے ساتھ معاملہ کرو سب کی سب اس تاخوشگوار واقعہ کے اڑات کو دور کرنے کی بھترین ضانت ہیں۔ ضمیر کے احساس اور خدا خونی کے سواکوئی اور چیز مسلمانوں کے درمیان اصلاح ذات البین کی ضانت نہیں دے عتی۔اگر خدا خونی کو ہٹاکر فریقین کے درمیان صرف قانونی جنگ چیڑ جائے تو اس کا انجام تلخی کے سوا پچھ بھی نہیں ہے۔ بعض احکام اس قدر نرم ہیں کہ خودان سے تلخیاں دور ہو جاتی ہیں۔ جن کو کسی قانون کے ذریعہ تو ایا گیا کہ عور تو ل کو کسی قتم کی تکلیف نہ جن کو کسی قانون کے ذریعہ گوایا نہیں جا سکتا۔ چنانچہ اس اخلاقی تھم کے ذریعہ بتایا گیا کہ عور تو ل کو کسی قتم کی تکلیف نہ دی جائے۔ اس سلط میں خدا کا خوف افقیار کیا جائے۔ اللہ تی ہے جو ہر خفیہ اور ظاہری چیز کو جانے والا ہے۔ اور متھین کو دنیا اور آخرت دونوں میں اللہ اجر دینے والا ہے۔ خصوصاً رزق کا معاملہ تو ہے تی اللہ کے ہاتھ میں جس کا اس سورت میں بار بار تذکرہ ہوا۔ کیونکہ رزق اور مفاد تی وہ اصل بات ہے جس پر تنازعہ ہوتا ہے ' اور طلاق کے بعد زیادہ تر جھڑا ملی معاملات و مفادات پر ہوتا ہے۔

---0000---

طلاق کے معاملات کے اختیام کے بعد اب بورے دین کے معاملہ میں ایک تاریخی روب کو ذکر کیا جاتا ہے 'کہ اگر تم

طلاق کے توانین کی خلاف ورزی کرو گے تو تاریخ میں کی اقوام نے 'رسولوں کی رسالت اور ان کے پیش کر دہ دین سے منہ موڑالیکن ان کا انجام اچھانہ ہوا۔اب بھی ہیہ دین اور بیہ شریعت اس صورت کی شکل میں تہیں دیا جارہا ہے جو ایک نعت ہے 'اس کی قدر کرو۔

444

و كَايَنْ مِّن قَرْيَة عَتَتْ عَن اَمْرِ رَبِهَا وَ رُسُلِه فَحَاسَبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَ عَذَّبْنَهَا عَذَابًا شَدِيدًا فَكُوْ ا (٨) فَذَ اقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ اَمْرِهَا نَحُسْرًا (٩) اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدَيْدًا فَعَاتُهُ اللَّهُ مُبَيِّنَت لِيُحْرِجَ اللَّذِينَ اَمَنُوا وَ عَمِلُوا الصَلْحَت مِن الظَّلَمَت الَى النَّوْرِ وَمَن يُومِن بِاللَّهِ وَ يَعْمَلُ صَالِحًا يُدخولَ جَالَدُينَ اَمْنُوا وَ عَمِلُوا الصَلْحَت مِن الظَّلَمَت اللَّه اللَّهُ وَيَعْمَلُ صَالِحًا يُدخولُهُ جَنْت تَحْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُو خَلَدِيْنَ فَيْهَا آبَدًا وَمَن يُومِن بِاللَّهِ وَ يَعْمَلُ صَالِحًا يُدخولُهُ جَنْت تَحْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُو خَلَديْنَ فَيْهَا آبَدًا وَمَن يُومِن بَاللَّهِ وَيَعْمَلُ اللَّهُ لَهُ وَ وَعَلَا اللَّهُ لَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ لَهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ لَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ لَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ لَهُ وَاللَّهُ وَعَلَالِكُ اللَّهُ لَهُ اللَّهُ لَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ لَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ لَهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ لَلْهُ لَلْهُ وَلَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَالِ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

یہ ایک طویل ڈراوا ہے 'جس کے تفصیلی مناظر ہیں۔ پھر جو لوگ ایمان لائے ہیں اور ان کو ایمان کی روشنی نصیب ہوئی ہے ان کو ہتایا گیا کہ بیت تم پر اللہ کابہت برداکر م ہے اور اس کا بدلہ تہیں قیامت میں ملے گا اور قیامت کا بدلہ ہی دراصل رزق حسن ہے۔

تاریخ میں جن لوگوں نے رسالت کے سامنے سرتسلیم خم نہیں کیا اور نافرمانی کی ہے تو اللہ کی ہے سنت رہی ہے کہ نافرمانوں کو اس نے پکڑا ہے۔

وَكَايِّنْ مِّنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَ رُسُلِه فَحَاسَبْنَهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَ عَذَّبْنَهَا عَذَ ابَا أَنْكُرُ ا (٥٦:٨) «كتى بى بتيال بي جنول نے اپنے رب اور اس کے رسولوں کے علم سے سرتابی کی تو بم نے ان سے بخت محاب اور سخت عذاب اور بری طرح سزا دی"۔ ان کے پکڑی تفصیل اور سخت حساب اور سخت عذاب اور برے انجام کی تصویر بیے تھی۔

فَذَ اَقَتْ وَبَالَ اَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَهُ اَمْرِهَا حُسْرًا (٥٦:٩) "انهوں نے اپنے کے کامزا پھر لیا اور ان کا انجام کارگھاٹا ہی گھاٹا ہے "اللہ نے (آخرت میں) ان کے لیے سخت عذاب میاکر رکھا ہے۔ اور اس عذاب کی تصویر سے تھی۔

اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَ ابَّا شَدِیدًا (٢٠: ٦٠) "الله نے ان کے لیے سخت عذاب میاکر رکھا ہے"۔ اس عذاب اور برے انجام کی بیہ تفصیلات اس لیے دی ہیں کہ اللہ کے احکام کی نافرمانی کی سزا کا خوف دیر تک انسانی اعصاب پر رہے۔یہ قرآن کا انداز ہے کہ وہ عذاب اللی کے مناظر کو نمایت ہی مفصل اور طوالت سے بیان کرتا ہے۔

اس ذراوے پر غور کرنے کی ضرورت ہے کہ باری باری نافرمان اقوام کو پکڑا گیا اور اس پکڑکا ذکر یمال ادکام و قوانین کی نافرمانی کے ضمن میں آ رہا ہے۔ گویا طلاق کے ادکام قوانین کا تعلق بھی سنت البیہ ہے ہے۔ اس ہے یہ تاثر دینا مطلوب ہے کہ قوانین طلاق محض ایک سول لاء ہی نہیں بلکہ ان کا تعلق امت مسلہ کے اجتائی نظام ہے ہے۔ اس سلسلے میں پوری امت بھی مسئول ہوگی اور اگر ان قوانین کی خلاف ور زی ہوئی تو پوری امت پر عذاب النی آئے گا۔ ادکام طلاق اور اسلامی نظام کے دو سرے ادکام کی مخالفت کے انجام ہے پوری امت مسئول ہے۔ کیونکہ اسلامی نظام اور اسلامی منہاج کے چلانے کی ذمہ داری اجتائی ہے۔ صرف وہ لوگ ہی عذاب النی کے مستحق نہ ہوں گے جو خلاف ور زی کو بر داشت کرتی سلامی منہا کے ایک اور پوری امت مسئول ہوگی 'جو اپنے نظام زندگی کی تنظیم میں خلاف ور زی کو بر داشت کرتی ہے۔ یہ دین ای لیے آیا ہے کہ اس کی اطاعت کی جائے ' اے نافذ کیا جائے ۔ یہ پوری زندگی پر حاوی ہو۔ اس طرح یہاں پوری امت کوہلاک نہ کیا جاتا۔

یہ بتیاں نافرمان قرار دی گئیں اور انہوں نے وبال کو چھا۔ اور آخر کار خسارے میں مبتلا ہوئیں۔ اور یہ سزاان کو اس دنیا میں دی گئی۔ بتیوں ' اقوام اور ملل کو بیہ سزا دی گئی جنہوں نے اسلامی منہاج سے انکار کیا ہے۔ ہم بھی شادت دیتے ہیں اور ہمارے اسلاف بھی شادت دیتے ہیں کہ احکام نکاح و طلاق کی نافرمانی کرنے والی اقوام کو عذاب دیا گیا۔ وہ فساد ' انتشار ' غربت ' قحط ' ظلم ' بے چینی اور نمایت ہی بدامنی اور ڈرکی زندگی گزارتی رہیں جس میں کوئی اطمینان اور سکون نہ تھا اور آج بھی ہم اس کر ہ ارض پر الیم کئی اقوام کو دیکھ رہے ہیں۔

یہ سزااس کے علاوہ ہے جو ان نافرمانوں کے انظار میں ہے جنہوں نے اللہ کے احکام کی خلاف ورزی کی اور جنہوں نے اسلامی نظام سے بغاوت کی ۔ اللہ فرماتا ہے:

اَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا (٥٦:٠١) "الله ن ال ك لي سخت عذاب مياكر ركها ب"-اور الله بت مي عنداب مياكر ركها ب"-اور الله بت مي سي ب

یہ دین ایک منهاج حیات ہے اور اس کا ایک اجماعی نظام زندگی ہے 'جس کی تفصیلات ہم نے سورہ صف میں دی ہیں۔ اس کا مقصد سے تھا کہ بیہ ایک جماعت تشکیل دے جس کا ایک نظام ہو۔ اس جماعت اور سوسائٹ کی زندگی کو بدل کر رکھ دے للذا بیہ پوری جماعت اس دین کے بارے میں مسئول ہوگی۔ اور بیہ جماعت ان احکام کی خلاف ورزی نہ کرے گی کہ اس پر بیہ دھمکی صادق آ جائے 'جو ائم سابقہ کو دی گئی 'جنوں نے امرائی سے نافرمانی کی۔

اس ڈراوے اور اس کے طویل مناظر میں عقمند لوگوں کو خطاب کیا گیا ہے 'جو ایمان لاتے ہیں 'اور ان کی عقمندی کا خبوت ہی ہہ ہے کہ وہ ایمان لے آئے کہ اس اللہ سے ڈروجس نے تم پر سہ یا د دہانی نازل کی ہے۔

یے نمایت ہی گرا قابل توجہ نکتہ ہے اور اس کے اوپر کئی دلائل ہیں۔ یہ ذکر جو رسول لوگوں تک پنچانے کے لیے لائے ہیں وہ رسول اللہ کی شخصیت کے اندر سے ہو کر ان تک پنچا ہے۔ آپ صادق و امین تھے اور آپ نے پورا ذکر ان تک پنچا ہے۔ آپ مادق و امین تھے اور آپ نے پورا ذکر ان تک پنچا کیا۔ اور رسول کی ذات نے اس کاکوئی حصہ چھیایا نہیں تھا۔

دو سرا کت سے کہ سے آیت ذات رسول کو ذکر بتاتی ہے کہ رسول کی ذات پوری کی بوری ذکر ہوگی۔رسول گویا مجمعہ ذکر ہیں اور وہ زندہ قرآن ہیں۔اور حضرت عائشہ رضی الله عنهانے ای کی طرف اشارہ کیا ہے کہ۔

كَانَ خُلُقُهُ الْقُرْآنَ "آپ كے اظلاق قرآن تھ"۔ آپ كے دل میں قرآن تھا اور آپ عملی زندگی میں قرآن کو چش کرتے تھے۔

ذکر کے علاوہ اہل ایمان کو نور 'ہدایت 'صالحیت اور جنتوں کی نعتوں کا وعدہ بھی کیا گیا اور بیہ بتایا گیا کہ جنتوں میں جو رزق ملیں گے ۔وہ دنیا کے ارزاق کے مقابلے میں بہت ہی مکرم رزق ہیں 'بہت ہی احسن ہیں ۔

ایک بار پھررزق کی بات ہوتی ہے اور ہمایا جاتا ہے کہ دنیا کارزق تو ہر کسی کو ملتا ہے۔اصل رزق تو رزق آخرت ہے ' جبکہ مومنین کے لیے دنیامیں بھی رزق حسن کا وعدہ ہے۔

---000---

اور آخر میں پھر پوری کائنات کا زمزمہ جو بہت ہی محیر العقول حد تک وسیع ہے۔ یوں اس بوری سورت کے موضوع کو یعنی قوانین طلاق کو' اللہ کے نظام قضا و قدر اور اس وسیع کائنات میں اللہ کے قانون قدرت کے ساتھ ملا دیا۔ جاتا ہے۔

الله الله على كُلِّ شَيْ قَدِيرٌ وَ اَنَّ الله قَدْ اَحَاطَ بِكُلِّ شَيْ عِلْمًا (٥٦: ٢١) "الله وه ب ان الله على كُلِّ شَيْ عَلْمًا (٥٠ ٢ ٢١) "الله وه ب ان الله على كُلِّ شَيْ عَلْمًا (٥٠ ٢ ٢١) "الله وه ب ب ب نات آسان بنائ أور زمين كى فتم بي بحل انهى كى ماند - ان كى در ميان تهم نازل بهو بار بتا ب - (بيا بات تمين اس لي بنائ جارت به بان لوكه الله برچز پر قدرت دكھتا به اور بي كُه الله كاعلم برچز پر محط ب "- مي ان جارت مي بمي ابھى تك بوراعلم عاصل نيس بوا به كه ان كى دوريال اور فاصلے كتے بي سات آسانوں كے بار عي بميں علم نيس ب - بي زمين جس كے اوپر بم رہتے بيں ان ميں سے ايك بوگى اور باقى الله اى طرح سات زمينوں كا بھى بميں علم نيس ب - بي زمين جس كے اوپر بم رہتے بيں ان ميں سے ايك بوگى اور باقى الله

کے علم میں ہول گی اور بیہ مفہوم بھی ہو سکتا ہے کہ بیہ زمین آسانوں ہی کے جس سے ہے۔ اپنی ترکیب اور اپنے خصائص کے اعتباری 'ان آیات کو ابھی ہم اپنے سائنسی معلومات پر منطبق کر نا نہیں چاہتے۔ ہمارے علم نے ابھی تک اس کا نئات کے بہت ہی تھوڑے جھے کا احاطہ کیا ہے۔ اس لیے بیہ تحقیق کے طور پر نہیں کہہ کتے کہ قرآن کا مفہوم بیہ ہے اور انسان سے بات اس وقت تک نہیں کہ سکتا جب تک اے اس کا نئات کا تمام علم حاصل نہ ہو جائے۔ للذا ہم اس آیت کے نفیاتی پہلوجی پر اکتفاء کرتے ہیں کہ اللہ کے احکام پوری کا نئات پر حاوی ہیں۔

اس پوری کائنات کی طرف میہ اشارہ۔

سبع سمو ت و من اللا رض مثلکون (٥٦:٦٥) درست آسان بنائے اور زمین کی قتم ہے ہمی انہی کے ماند " ۔ جب انسان اس پر غور کرتا ہے تو اس کے سامنے اس کا ننات کا ہولناک اور محر العقول و سبع منظر آ جاتا ہے ۔ اللہ کی مملکت کی وسعت 'اللہ کی قدرت کے عظیم مثابہ 'جن کے مقابلے میں سے زمین ' رائی کے وانے جسی حقیر نظر آتی ہے ' اور اس کے اندر جو مخلوق ہے ۔ ظاہر ہے کہ وہ اس سے حقیر تر ہے ۔ اور اس کے حادثات پھر مزید حقیر تر ہیں ' اللہ کی کا ننات میں اگر پوری زمین ایک حقیری گیند ہے تو اس کے اندر چند کاوں کی کیا حقیقت ہے جو ایک خاوند خرچ کرتا ہے اور ایک بیوی وصول کرتی ہے؟

اس ہولناک طور پر وسیع اور محیرالحقول طور پر عظیم کائنات کے اندر اللہ کے احکام و اوامر چلتے ہیں نکاح و طلاق تو اللہ کے اوامر کا ایک حصہ ہیں۔ خو د انسانی علم کے زاویہ سے بھی اللہ کے احکام جو اس کائنات میں نازل ہوتے ہیں 'خو د انسانی تصورات کے پیانوں سے بھی بہت عظیم ہیں۔ اللہ کے کسی تھم کی مخالفت گویا پوری کائنات کی مخالفت کو دعوت دیتا انسانی تصورات کے پیانوں سے بھی بہت عظیم ہیں۔ اللہ کے کسی تھم کی مخالفت کو دعوت دیتا اور سے خالفت بہت ہی جسارت ہے۔ کوئی عقلند آ دمی اس جسارت کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔ جبکہ رسول آگیا ہے 'وہ کھلی آیات سنا رہا ہے اور لوگوں کو اندھیروں سے نکال کر نور کی طرف لا رہا ہے۔ زمین اور آسمان میں اللہ کے احکام کے نزول کا مطلب سے ہے کہ قلب مومن میں سے تصور بھایا جائے کہ اللہ ہرچیز پر

ریں اور مہاں میں ملد کے ہو ہات کروں کا تصلیب میں ہے جب کو جاتی ہے کو رہا ہے۔ قدرت رکھتا ہے۔ للذا وہ جو چاہتا ہے اسے کوئی چیز اس سے عاجز نہیں کر سکتی۔ وہ ہر چیز کو جانتا ہے۔اس لیک علم سے کوئی چیز با ہر نہیں۔ ہر چیز اس کی بادشاہت میں ہے اور وہ دلوں کے راز بھی جانتا ہے۔

ال بات کے یمال دو پہلو ہیں: ایک سے کہ جو اللہ یمال عائلی احکام دے رہا ہے، وہ وسیع علم رکھتا ہے۔ اللہ تمام حالات، تمام مصلحوں اور انسان کی استعداد کی حدود سے واقف ہے، للذالوگوں کو اللہ کے احکام سے سرمو سرتانی نہیں کر تا چاہئے کیونکہ وہ علیم و محیط کا بنایا ہوا قانون ہے۔

دو سرابیہ کہ بیہ احکام اور ان پر تغیل تمہارے دلوں اور تمہارے ضمیر پر چھوڑ دی گئی ہے اور تمہارے ضمیر اور شعور کا بھی اللہ کو علم ہے ۔ للذا اپنے دل کی گرائیوں ہے ان احکام پر صدق دل کے ساتھ عمل کرو' اللہ دنیا کے قوانین کے معتن کی طرح نہیں ہے کہ جو جانتے نہیں ۔ وہ تو علیم بذات الصدور ہے ۔

اس آخری زمزمے اور وسعت علم اللی کے زمزمے پر اس سورت کا خاتمہ ہوتا ہے۔ انسان سوچ کر ہی خطف ہو جاتا ہے اور اس کے سامنے سر جھکانے 'اطاعت کرنے کے سواکوئي چارہ ہی نہیں رہتا۔ سجان اللہ 'اللہ ہی تو دلوں کا خالق ہے 'وہ ان دلوں کی وادیوں کے نشیب و فراز ہے ہی واقف ہے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره ۔۔ ۲۸

· سور هُ التخريم - ٢٦

17 __ Ü__ 1

سورة التحريم أيك نظرمين

جب تقدیر اللی نے بید فیصلہ کیا کہ رسالت محمدی کو آخری رسالت قرار دے اور نظام مصطفیٰ کو آخری نظام زندگی قرار دے ۔ اور بید کہ اس دین کو پوری انسانی زندگی و ۔ ۔ اور بید کہ اس دین کو پوری انسانی زندگی کی سرگرمیوں پر حاوی کر دے ۔ اور بیر کہ اور ہرمیدان تک وسیع کر دے ۔

جب تقدیر النی نے سے فیصلہ کر دیا تو اس نے اسلامی نظام زندگی کو سے رنگ دیا۔اے کامل 'جامع اور کمل بنایا 'جے انسان کی تمام ضروریات کے لیے کفیل بنایا۔اس نظام کو اللہ نے اس طرح بنایا ہے کہ سے انسان کی صلاحیتوں کو چار چاند لگا کر انسیں ہر پہلو ہے گرمی دیتا ہے اور انسان کو اس قابل بناتا ہے کہ وہ خلیفة الله فی الارض کے طور پر اپنے فرائض انجی طرح اداکر سکے۔ اور اپنے آپ کو ایک ایس مخلوق ثابت کرے جے اللہ نے کرم بنایا اور اس کی تخلیق کے بعد اللہ نے اس کے اندر اپنی روح پھوئی۔

چونکہ یہ آخری نظام تھا تو اللہ نے اس کی تھکیل یوں کی کہ وہ زندگی کی گاڑی کو آگے کی طرف بردھاتا چلا جائے 'وہ پیداوار میں اضافہ کرے ' پاکیزگی کے ساتھ آگے کی طرف بردھے ' اور یہ سب کام نمایت خوش اسلوبی ہے بیک وقت ہوں۔ اس نے یعنی ای نظام نے انسان کی کسی بھی تقمیری صلاحیت کو معطل نہیں کیا۔ اس نے کسی مفید صلاحیت کو وبانے کی سعی نہیں کی۔ بلکہ اس نے صلاحیتوں کو نشاط بخش' خفیہ قوتوں کو جگاے۔ لیکن اس نے آگے بردھنے کی حرکت کو نمایت تک بلند ہو' یوں کہ اس ونیا میں انسان کو آخرت کی زندگی کے توازن کے ساتھ منظم کیا۔ تاکہ وہ نمایت ہی باو قار افق تک بلند ہو' یوں کہ اس ونیا میں انسان کو آخرت کی زندگی کے لیے تیار کرے اور اس فانی مخلوق کو باقی رہنے والے جمال کے لیے تیار کرے۔

یہ انظام اللہ نے یوں کما کہ اس نظام کے مظاہرے کے لیے اللہ نے ایک انسان رسول کریم کو بھیجا اور اس نے اس نظام پرعمل کرکے لوگوں کو سجھایا۔ چنانچہ اسلامی نظریہ حیات 'اپ تمام خصائص کے ساتھ آپ کی زندگی ہیں جسم کرکے چانا پھر آسجھایا گیا۔ اور رسول کریم کی زندگی کو اسلام کا ظہور 'مظاہرہ اور مشاہدہ قرار دیا گیا۔ آپ ایک بشر تھے جس کی تمام قوتوں کو عمل کر دیا گیا تھا۔ آپ جسمانی کا ظلے سے عمل 'آپ کا جسمانی ڈھانچہ 'آپ کے حواس 'آپ کا شعور 'آپ کا ذوق جمال 'سب کے ذوق نمال اور سلیم تھے۔ آپ کے جذبات 'آپ کی طبیعت 'آپ کے احساسات 'آپ کا ذوق جمال 'سب کے ذوق نمال اور سلیم تھے۔ آپ کی عقل بہت بر تر تھی۔ آپ کی فربہت ہی وسیع تھی 'آپ کے ادراک کے آفاق بہت وسیع تھی 'آپ کی توت ارادی ایک تھی کہ آپ کو حالات پر عمل کنٹرول ہوتا تھا۔ ان صلاحیوں سے بر تر بات یہ تھی کہ آپ کی دوح کو اشراق کلی حاصل تھا۔ آپ کی ذات معراج کی صلاحیت رکھتی تھی۔ آپ عالم بالاکی آواز سنتے تھے 'نور ربی کو دیکھ کے تھے 'اور اشکال و مظاہر سے صرف نظر کرتے ہوئے آپ کی روح کو روح کا نئات سے انسال حاصل تھا۔ یہاں کو دیکھ کے تھے 'اور اشکال و مظاہر سے صرف نظر کرتے ہوئے آپ کی روح کو روح کا نئات سے انسال حاصل تھا۔ یہاں کی شخصیت کے کہ کر جو آپ پر سلام تھیج تھے۔ ستون اپ کے لیے روتا تھا اور کانپ اٹھتا تھا اور بیہ سب قوتیں آپ کی شخصیت کی کہ شجر و حجر آپ پر سلام تھیج تھے۔ ستون اپ کے لیے روتا تھا اور کانپ اٹھتا تھا اور یہ سب قوتیں آپ کی شخصیت کے کہ کہ کر تھر و حجر آپ پر سلام تھیج تھے۔ ستون اپ کے لیے روتا تھا اور کانپ اٹھتا تھا اور یہ سب قوتیں آپ کی شخصیت

میں متوازن تھیں 'جس طرح ہے کائنات متوازن ہے۔ای طرح آپ کی شخصیت متوازن تھی اور پھر بیہ نظام جو آپ کو دیا گیا اور آپ نے مومنین کو دیا وہ بھی متوازن ہے۔

چونکہ اسلامی نظام زندگی کو آپ کی زندگی کی صورت میں عملی شکل دینا مقصود تھا تو آپ کی زندگی کو ایک کتاب مفتوح قرار دیا گیا تاکہ اے تمام انسان پڑھ سکیں۔اس میں سے عقا کہ بھی موجود ہوں 'ان کی واقعی اور عملی شکل بھی موجود ہوں 'ون کی زندگی کے بعض واقعات ہو' چنا نچہ آپ کی زندگی کے بعض واقعات کو جن چنا ہوا نہ تھا۔نہ اس کا کوئی حصہ لپٹا ہوا دفتر تھا بلکہ آپ کی زندگی کے بعض واقعات کو جن کی اور ایسے واقعات کو بھی کھول کر پیش کیا جو بالعوم عام انسان بھی ان کو عوام کے سامنے پیش کر تا پند نمیں کرتے۔انسان کی وہ کمز وریاں جن پر انسان کو کوئی کنٹرول نہیں ہوتا۔ان کو بھی نہیں چھپایا گیا۔یوں نظر آتا ہے کہ رسول اللہ کی زندگی کے بعض نمایت تی خفیہ گوشوں کو بھی دست قدرت نے لوگوں پر ظا ہرکر دیا۔

اس کیے کہ حضور اگر م ﷺ کی زندگی میں پرائیویٹ نام کی کوئی چیز نہ تھی۔ آپ کی ساری زندگی دعوت کی زندگی تھی۔ آپ کی ساری زندگی دعوت کی زندگی تھی اور پلک زندگی بھی ۔ اس کی اس بات کی ضرورت نہ تھی کہ اسے چھپایا جائے 'آپ کی زندگی ایک تربیتی منظر تھا۔ قابل عمل اور قابل تقلید زندگی تھی۔ اور اسلامی عقیدہ حیات پر بھی تھی تاکہ لوگ اسلام کو آپ کی شخصیت میں زندہ دیکھ سے میں منزل میں میکھتے بھی تھے۔ یہی تھی آپ کی غرض سے اسلام کو سنتے تھے 'اسلام کو آپ کے عمل میں دیکھتے بھی تھے۔ یہی تھی آپ کی غرض تخلیق اور یہی تھا آپ کا مقصد بعثت۔

آپ کے رفتاء نے آپ کی باتیں یا دکیں اور بعد کے لوگون کے لیے نقل کیں ۔ اللہ ان کو جزائے خیر دے ۔ ان لوگوں نے نمایت باریک ترین تفعیلات قلم بند کیں ۔ یمان تک کہ آپ کی زندگی کا کوئی چھوٹا برداواقعہ ان ہے رہ نہ گیا۔
یمان تک کہ آپ کی روز مرہ کی باتیں بھی جو انہوں نے یا دکیں ان کو بھی قلم بند کیا۔ اور یہ بھی اللہ کے نظام تقدیر میں کھا جوا تھا کہ رسول اللہ تھا کے کہ زندگی کے تمام واقعات قلم بند ہوں۔ اور اسلامی نظریہ حیات کی آیک بات عملی شکل میں رسول اللہ تھا کہ و۔ رسول اللہ کی زندگی عملی بائی جاتی ہو۔ رسول اللہ کی زندگی عملی بائی جاتی ہو۔ رسول اللہ کی زندگی کا یہ پہلواس کے علاوہ تھے 'جو قرآن نے قلم بند کیے ۔

اس سورت کے آغاز میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی گھر یلو زندگی کا ایک صفحہ قلم بند کیا گیا ہے ۔ اس میں آپ کی ازواج مطمرات کے بعض انسانی تاثرات اور ان پر روعمل کو بیان کیا گیا ہے ۔ ان ازواج مطمرات پر اور پھر امت پر بیان کیا گیا ہے۔ چو واقعات کی شکل میں ہے۔

جن طالات میں سے واقعات ہوئے 'جس زمانے میں ہوئے 'اس کی طرف اس سورت میں کوئی اشارہ موجود نہیں ہے۔ لین اس سلطے میں جو روایات آئی ہیں 'ان سے معلوم ہوتا ہے کہ سے واقعات زینب بنت محش ﷺ کے نکاح کے بعد پیش آئے۔

یمال مناسب ہے کہ ہم حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی ازواج مطهرات اور آپ کی گھریلو زندگی کے بارے میں کچھ باتیں بتا دیں۔ جن کی روشنی میں وہ واقعات اچھی طرح سمجھ میں آ جائیں ' جو اس سورت میں لیے گئے یں۔ سیہ واقعات ہم نے امام ابن جریر کی کتاب جوامع السیرۃ ہے لیے ہیں۔ نیز سیرۃ ابن ہشام میں بھی سے روایات موجو وہیں۔

ا- حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی پہلی زوجہ خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنما تھیں۔ آپ کے ساتھ حضور اللہ علیہ و آلہ وسلم کی پہلی زوجہ خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنما تھیں۔ آپ کے ساتھ حضور اللہ علیہ و آلہ وسلم کی پہلی زوجہ خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنما تھیں۔ آپ کے ساتھ حضور اللہ علیہ و آلہ وسلم کی پہلی زوجہ خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنما تھیں۔ آپ کے ساتھ حضور اللہ علیہ کی بیلی زوجہ خدیجہ بنت خویلد رضی اللہ عنما تھیں۔ آپ کے ساتھ حضور اللہ علیہ کی بیلی زوجہ خدیجہ بنت خویلہ رضی اللہ عنما تھیں۔ آپ کے ساتھ حضور اللہ علیہ کی بیلی زوجہ خدیجہ بنت خویلہ رضی اللہ عنما تھیں۔ آپ کے ساتھ حضور اللہ علیہ کی بیلی زوجہ خدیجہ بنت خویلہ رضی اللہ عنما تھیں۔ آپ کے ساتھ حضور اللہ علیہ کی بیلی زوجہ خدیجہ بنت خویلہ رضی اللہ عنما تھیں کی بیلی زوجہ خدیجہ بنت خویلہ رضی اللہ عنما تھیں۔

کا نکاح اس وقت ہواجب کی عمر ۲۵ سال تھی۔ بعض روایات میں ۲۳ سال بھی آئی ہے 'جبکہ حضرت خدیجہ کی عمر چالیس یا اس سے بھی زیادہ تھی۔ آپ ہجرت سے تین سال قبل فوت ہو گئیں۔ حضور ﷺ نے ان کی زندگی میں کسی دو سری عورت سے شادی نہیں کی ۔ جب وہ فوت ہو ئیں تو ان کی عمر ۵۰ سال سے زیادہ تھی۔

- ا۔ حضرت خدیجہ ﷺ کی وفات کے بعد آپ نے حضرت سودہ بنت زمعہ رضی اللہ عنها کے ساتھ شاوی کی۔ کوئی اللہ عنها کے ساتھ شاوی کی۔ کوئی الی روایت نہیں ہے کہ آپ بہت خوبصورت یا جوان تھیں۔ یہ سکر ان ابن عمرو ابن عبدالشمس کی بیوہ تھیں۔ یہ شخص قدماء مسلمین میں سے تھے۔ یہ حبشہ کی طرف ہجرت کر کے گئے تھے۔ جب یہ فوت ہو گئے تو ان کی بیوہ کے ساتھ رسول اللہ ﷺ نے نکاح کر لیا۔
- اس کے بعد آپ نے حضرت عائشہ بنت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہا سے شادی کی بیہ چھوٹی تھیں اور ہجرت کے بعد آپ کی رخصتی ہوئی ان کے سوا آپ نے کسی کنواری عورت کے ساتھ شادی نہیں فرمائی ان کے ساتھ حضور" کو بہت محبت تھی کہتے تھے : کہ رخصتی کے وقت ان کی عمر نو سال تھی اور آپ کے نکاح میں وہ 9 سال اور یا نچ ماہ رہیں اور اس کے بعد رسول اللہ تھائے فوت ہو گئے -
- اس کے بعد آپ نے زینب بنت خزیمہ رضی اللہ عنما کے ساتھ نکاح کیا۔ ان کے پہلے خاوند عبیدہ ابن الحارث
 ابن عبدالمعلب تھے۔ یہ بدر کے دن مارے گئے تھے۔ یہ زینب رضی اللہ عنما حضور اکرم علی کی زندگی ہی میں وفت ہوگی تھیں۔ بعض روایات میں آتا ہے کہ ان کے پہنے خاوند عبداللہ ابن بحش اسدی تھے جو احد کی جنگ میں شید ہوئے۔ یہ روایات زیادہ قریب صحت نظر آتی ہے۔
- 1- اس کے بعد آپ نے ام سلمہ رضی اللہ عنها سے نکاح کیا۔ آپ سے پہلے یہ ابو سلمہ کی بیوی تھیں۔ یہ احد کی جنگ میں زخمی ہوگئے تھے اور یہ زخم مجرد آگیا یمال تک کہ وہ فوت ہوگئے۔ حضور نے ان کی بیوہ کے ساتھ نکاح کر لیا اور ان کے تمام بچوں کو بھی اپنی پرورش میں لے لیا۔
- >- آپ نے زینب بنت محض رضی اللہ عنها کے ساتھ نکاح کیا۔ پہلے آپ نے ان کا نکاح اپنے غلام اور مسبیٰ زید بن حاریث نے زینب بنت محض رضی اللہ عنها کے ساتھ نکاح کیا۔ پہلے آپ نے ان کا نکاح اپنے غلام اور مسبیٰ زید بن حاریث سے کرایا۔ ان دونوں کی باہم نہ بن سکی۔ زید نے ان کو طلاق دے دی۔سورہ احزاب پارہ ۲۲میں ہم نے ان کا قصہ بیان کر دیا ہے۔ یہ بہت حسین و جمیل تھیں۔ انہی کے بارے میں حضرت عائشہ ﷺ یہ سوچتی تھیں کہ یہ میرے مقابلے میں زیادہ ایمیت اختیار کرلیں گی کیونکہ یہ حضور ﷺ کی پھو پھی زاد تھیں اور بہت ہی خوبصورت تھیں۔
- اس کے بعد آپ نے حضرت جو بریہ بنت الحارث رضی اللہ عنها کے ساتھ نکاح کیا۔یہ فخص بنی مصطلق کے سردار تھے۔ اور یہ نکاح ۲ ہجری کے وسط میں ہوا۔ ابن اسحاق روایت کرتے ہیں : محمد ابن جعفر ابن زبیرے 'وہ عروہ ابن زبیرے 'وہ عربہ بنت زبیرے 'وہ حضرت عائشہ ہے کہ جب رسول اللہ علی نے بن المصطلق کی قیدی عور توں کو تقسیم کیا تو جو بریہ بنت

الحارث ثابت این قیس این ثاس کے جے میں آئیں یا ان کے ایک پچا زاد کے جے میں ۔اس نے اس عورت کے ساتھ معاہدہ آزادی کر لیا۔ یہ اس قدر میٹھی اور خوبصورت عورت تھی کہ اے بوبھی دیکھتا فریفتہ ہو جاتا۔ یہ رسول اللہ علیہ کے پاس آئی اور آپ ہے اپٹی آزادی کے سلطے میں مالی اعانت طلب کی ۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنها کہتی ہیں کہ بونمی میں نے اے اپنی کرے کے دروازے کے پاس دیکھا میں نے اے بہت ناپند کیا۔ میں نے معلوم کیا کہ حضور تھی اے پند کریں گے۔ یہ آئی اور اس نے کما رسول خدا کہ میں جو یہ بنت مارے ابن ابو ضرار ہوں جو قوم کا سردار ہے 'مجھ پر جو مصبت آئی ہے وہ آپ سے پوشیدہ نمیں ہے۔ میں ثابت کی حارث ابن ثباس کے جے میں آئی ہوں یا اس کے پچازاد کے جے میں۔ میں نے اس کے ساتھ مکا تبت کر لی این قیس ابن شاس کے جے میں آئی ہوں یا اس کے پچازاد کے جے میں۔ میں نے اس کے ساتھ مکا تبت کر لی بند کروگی؟ تو اس نے کما کہ درمیں تماری مکا تبت کی پوری رقم اداکر دوں اور پند کروگی؟ تو اس نے کما کہ رسول خداوہ کیا چیز ہے؟ کما کہ درمیں تماری مکا تبت کی پوری رقم اداکر دوں اور تمارے ساتھ نکاح کر لوں"۔ تو اس نے کما ہاں رسول خدا تھیں میں نے یہ تجوز مظور کیا۔

9- اس کے بعد آپ ﷺ نے حضرت ام حبیہ رضی اللہ عنها کے ساتھ نکاح کیا۔ یہ ابوسفیان کی بیٹی تھیں اور حبشہ کی طرف ہجرت کی تھی۔ ان کے خاوند عبداللہ ابن جش عیسائی ہوکر مرتد ہو گئے۔ اور انہوں نے ام حبیبہ کو چھوڑ دیا۔ حضور ﷺ کی طرف سے ان کو مر دیا اور یہ حبشہ سے مدینہ کو آئی۔

کو آئی۔

ا۔ فتح نیبر کے بعد آپ نے حضرت صفیہ ۰۰۰ بنت جی ابن اظب رضی اللہ عنها کے ساتھ نکاح کیا۔ یہ بو نفیر کا سردار تھا۔ یہ کنانہ لبن ابو الحقیق کی بیوی تھیں اور یہ بھی یہو دیوں کا آیک سردار تھا۔ ابن اسحاق ان کے ساتھ نکاح کے سلطے میں لکھتے ہیں کہ اے لایا گیا اور اس کے ساتھ آیک اور عورت بھی تھی۔ حضرت بلال ان کو لے کر مقولین یہو دکے پاس سے گزرے۔ حضرت صفیہ رضی اللہ عنها کے ساتھ جو دو سری عورت تھی۔ اس نے دور سے آواز میں چیخ لگائی 'اپ منہ کو لپیٹا 'اور اپ سرپر مٹی ڈالی۔ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا دور کرو میرے پاس سے اس شیطانہ کو۔ صفیہ کے بارے میں آپ نے تھم دیا کہ آپ کے پیچے بیشا دیا جائے اور اس کے اوپر چادر ڈال دی۔ مسلمانوں نے جان لیا کہ حضور آلرم بیٹ نے اسے اپنے لیے جن لیا ہے۔ رسول اللہ بیٹ نے دعرت بلال بیٹ سے کہا: (جس طرح مجھ تک اطلاع پنجی ہے) ''بلال تمارے دل سے رحم کاجذبہ نکال دیا گیا تھا جب تم ان دو عور توں کو لے کر ان کے مقولین پر پھرارے ہے ''۔

اا۔ اس کے بعد آپ نے میمونہ بنت حارث ابن حزن رضی اللہ عنها سے نکاح کیا یہ خالد ابن ولید اور عبداللہ ابن عباس کی خالہ تھیں۔ بعض روایات میں آنا عباس کی خالہ تھیں۔ بعض روایات میں آنا ہے کہ یہ خویطب ابن عبدالعزی کی بیوی تھیں۔ یہ آخری عورت تھیں جن نے حضور ﷺ نے نکاح کیا۔

یوں معلوم ہوتا ہے کہ ہرعورت کے ساتھ نکاح کرنے کی اپنی ایک کمانی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس نکاح کا ایک خاص سبب تھا اور اس میں حکمت تھی ' ماسوائے زینب بنت بھش اور جو پر بیہ بنت حارث کے ان میں سے اور کوئی بھی نوجوان نہ تھی ۔ یا ایسی نہ تھیں کہ ان کی خوبصورتی کی وجہ سے کوئی ان میں دلچیں لیتا ہو۔ خضرت عائشہ رضی اللہ عنها حضور علی کو زیادہ محبوب تھیں۔ یہاں تک کہ فدکورہ بالا دونوں جو خوبصورت تھیں 'ان کے نکاح کی بھی ان کے جمال کے علاوہ ایک نفیاتی وجہ بھی تھی۔ میں اس بات کی ننی نہیں کرتا کہ ان کے نکاح میں خوبصورتی کو دخل نہ تھا جس طرح حضرت عائشہ رضی اللہ عنها نے حضرت جو پر یہ رضی اللہ عنها کے بارے میں اندازہ کیا اور وہ درست نکا ۔ نہ میں زینب کے جمال کی نفی کرتا ہوں۔ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی زندگی ہے ہم اس قتم کے انسانی اور بشری میلان کی ننی نہیں کر عجم اس قتم کے انسانی اور بشری میلان کی ننی نہیں کر عجم اس قتم کا ذوق ہو ناکوئی کمزوری ہے کہ انسان نبی اس کی مدافعت کریں ۔ یا آپ کے دشمنان اس کے بارے میں آپ یو بارے میں آپ کے جذبات کہ پر الزام لگائیں کیونکہ حضور تھائے ایک انسان تھے۔ ایک بلند پایہ انسان لیکن یویوں کے سلطے میں آپ کے جذبات مختلف اور نکاح کے سلطے میں اسباب بھی مختلف تھے۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اپنی ازواج کے ساتھ ایک بشراور رسول کی طرح زندہ رہے 'جس طرح اللہ نے آپ کو تھم دیا کہ آپ اس بات کا اعلان کر دیں ۔

قُلْ سُبْحَانَ رَبِّیْ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَّسُولًا «كمه دوپاک بم میرارب میں تو فقط ایک بشرر سول بون»۔

حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اپنی ازواج کے ساتھ حسن معاشرت فرمائی۔ حضرت عائشہ فرماتی ہیں : "حضور اکرم صعی جب اپنی ازواج کے ساتھ تنا ہوتے تو بہت ہی نرم مزاج اور بہت ہی شریف انسان ہوتے ۔ نمایت ہی زیادہ ہننے والے اور مسرانے والے " کے ساتھ تنا ہوتے و بہت ہی زات " آپ کے روحانی فیوض اور آپ کے قلبی جذبات " آپ کے حسن ادب اور حسن معالمہتے بھی وہ فیضیاب ہوتیں۔ رہا ہے کہ ان ازواج کی مادی زندگی کیسی تھی تو وہ بقدر کفاف تھی ۔ یساں تک کہ فتوحات کے بعد جب کہ مسلمان اموال غنیمت کی وجہ سے مالدار ہوگئے تھے ۔ آپ اس سے قبل سورہ احزاب میں حضور اگر م تھائے کی ازواج مطرات اور وسعت نفقہ کے مطالبات کے بارے میں پڑھ آئے ہیں۔ جس کے نتیج میں ایک بحران پیدا ہوگیا اور آخر کار اللہ نے ان کو افتیار دے دیا کہ وہ یا حضور اگر م تھائے کا انتخاب کر لیں یا آزادی کو افتیار کر لیں ۔ کیا سبہ نے اللہ اور رسول اور دار آخرت کو افتیار کیا۔ (دیکھئے یارہ ۲۲)

کین حضور آرم ﷺ کے گھریں زندگی برکرنے کا بید مطلب بھی نہ تھا کہ انسانی جذبات بالکل ختم ہو گئے تھے۔

آپ کی ازواج مطرات بسرحال بھر تھیں۔ اور بھری جذبات وہاں بھی موجود تھے۔ بعض او قات ان کے درمیان تازعہ بھی ہو جاتا جو بالعوم ایسے گھر انوں میں ہو جاتا ہے۔ اس سے قبل این اسحاق کی روایت میں گزرا ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنما نے حضرت جو یہ یہ رضی اللہ عنما کو دیکھتے ہی اسے ناپند کیا اور سمجھ لیا کہ بید حضور آکرم تھائے کے دل میں گھر کرے گئے۔ جب بھی حضور تاکرم تھائے کے دل میں گھر کرے گی ۔ جب بھی حضور تھائے نے اسے دیکھا اور عملا ایسا ہی ہوا۔ پھر صغیہ کے ساتھ جو ہوا کہ حضرت عائشہ رضی اللہ عنما نے ان کے کسی قصور کے بارے میں نذکرہ کیا کہ صغیہ کی تو جہ یہ بات آپ کے لیے کافی ہے تو حضور تھائے نے فرمایا کہ تم نے آئی بڑی بات کہی ہے کہ آگر اسے سمندر کے اندر طایا جائے تو اس کا رنگ بدل جائے''۔ اور اپنے بارے میں حضرت عائشہ رضی اللہ عنما نے فرمایا کہ جب تنجیبو کی آیت نازل ہوئی تو میں نے اللہ 'رسول اور دار آخرت کو چنا' لیکن رسول اللہ سے در خواست کی کہ اپنی دو سری ازواج کو میرے فیطے کی اطلاع نہ دہی تو حضور تھائے نے فرمایا ''داللہ نے مجھے خت گیر

بنا كر نهيں بھيجا' مجھے تو معلم بناكر بھيجا گيا ہے۔ مجھ سے جس نے بھی پوچھا ميں اسے بناؤں گاكہ عائشہ نے كيا فيصلہ كيا ہے كہ اس نے الله' رسول اور دار آخرت كو اپنايا ہے''۔

یہ واقعات جو حضرت عائشہ نے اپنے بارے میں خود نقل کیے ہیں۔ان سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ کس قدر سی تھیں کے وہ اسلام کی تربیت یافتہ تھیں۔

ان مثالوں میں معلوم ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے گھر کے اندر کی فضاکیسی تھی اور آپ جس طرح بوری امت کی تربیت فرمار ہے تھے اس طرح اپنے گھر کے اندر بھی لوگوں کی تربیت کر رہے تھے۔

سیہ واقعہ جس کے بارے میں اس سورت کی ابتدائی آیت نازل ہوئی۔ ایسے ہی واقعات میں سے ایک واقعہ تھا جو آپ اور آپ کے ازواج مطمرات کے درمیان پیش آیا۔ اس کے بارے میں متعدد روایات ہیں اور ان کے درمیان اختلاف بھی ہے۔ قرآن کی نصوص کی تشریح کے وقت ہم ان کی تنصیلات دیں گے۔

اس واقعے کے حوالے سے جو ہدایات دی گئیں خصوصاً آپ کی دو بیویوں کو جو بہ تھم دیا گیا کہ توبہ کریں اور اس کے بعد پھر تمام مسلمانوں کو بہ تھم دیا گیا کہ اپنے گھرانوں کی تربیت کر کے انہیں دو زخ کی آگ سے بچائیں اور اپنے آپ کو آگ سے بچائیں اور پھر سورت کے آخر میں کو آگ سے بچائیں اور پھر سورت کے آخر میں کو آگ سے بچائیں اور پھر کافروں کا ایک منظر بھی پیش کیا کہ جنم میں ان کی حالت کیا ہوگی اور پھر سورت کے آخر میں حضرت نوح اور حضرت لوط علیمما السلام کی کافریویوں کی ایک مسلمان گھر انے میں ہونے کی مثال دی گئی اور پھر فرعون کی بیوی ایک کافریویوں کی مثال کہ وہ ایک اعلیٰ خاتون تھیں جس کے رحم میں کلمہ البیہ پھو نکا گیا اور حضرت عیلیٰ علیہ السلام پیدا ہوئے اور وہ نمایت ہی عبادت گزار خاتون تھیں ۔

ان آیات کے نزول کے بارے میں (آیت انا ۵) متعددروایات واردیں۔امام بخاری نے ان آیات کی تغیرکے ضمن میں روایت کیا ہے 'ابراہیم این مویٰ ہے 'انہوں نے ہشام ابن یوسف ہے 'انہوں نے ابن جریج ہے 'انہوں نے عطا ہے 'انہوں نے عبید ابن عمر ہے 'انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنما ہے کہ 'دنبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم زینب بنت بخش کے ہاں شدیبیا کرتے تھے۔اور آپ کے ہاں قدرے ٹھرتے تھے۔میں نے اور حفصہ نے یہ طے کیا کہ ہم میں ہے جس کے ہاں بھی حضور آئیں گے تو وہ کے گی کہ حضور آپ نے منافیر کھایا ہے (یہ لیک پھل ہے جس کا ذائقہ میشا ہوتا ہے 'لیکن بدیودار ہوتا ہے)۔تو آپ نے فرمایا نہیں لیکن میں نے زینب بنت محش کے ہاں شہدیبیا ہے۔میں دوبارہ نہیں بوں گا۔میں نے طف اٹھا لیا ہے۔لین یہ بات کی سے نہ کہنا''۔یہ تو تھی وہ بات کہ آپ نے اپنے اوپر شد حرام نہیں بوں گا۔میں نے طف اٹھا لیا ہے۔لیکن یہ بات کی سے نہ کہنا''۔یہ تو تھی وہ بات کہ آپ نے اپنے اوپر شد حرام کر دیا طالانکہ وہ طال تھا۔

یا یہ النہ کی لم تُحرِ مُ مَا اَحَلَ الله لَكَ (٦٦:١) "اے نبی تم كوں اس چيز كو حرام قرار ديتے ہو' جو اللہ نے تمارے ليے طال قرار دى ہے "-

معلوم ہوتا ہے کہ جس عورت نے بید مکالمہ حضور کے ساتھ کیا' اس نے اپنی دو سری ہم مشورہ کو بتا دیا' حالانکہ حضور آکر م ﷺ کو بذریعہ وحی سب کچھ بتا دیا۔ اس پر حضور ﷺ کو بذریعہ وحی سب کچھ بتا دیا۔ اس پر حضور ﷺ نے مکالمہ کرنے والی یوی کو اور پھراٹی ہم مشورہ بیوی کو بتانے والی کو بتا دیا کہ تم نے تو اس بات کو پھیلا دیا

ہے۔ لیکن حضور ﷺ نے اے اپنے حسن خلق کی بنا پر پورا واقعہ نہ بتایا۔ ایک مختصری بات کی اس حد تک کہ وہ مکالمہ کرنے والی جان لے کہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو تواصل بات معلوم ہوگئی۔ یہ پریشان ہوئی اور پوچھا۔

مَنْ أَنْبَاكَ هَلْدَا (٣٦٦: ٣) " آپ كواس كى كس نے خردى؟" شايداس كے دل ميں سے بات آئى ہوكہ شريك مشورہ نے راز كھول ديا ہے ۔ تو حضور ﷺ نے بتا ديا:

نَبَّانِي الْعَلْيمُ الْحَبِيرُ (٦٦:٣) (مجھ تو عليم و خبيرنے بيد واقعہ بنايا ہے "- مطلب بير كه حضور اكرم صلى الله عليه وآله وسلم كو بذريعه الهام سب كچھ بنا ديا گيا-

اس واقعہ کے بعد 'اور پھراللہ کی جانب ہے دو بیویوں کے اس مشورہ کے انکشاف کے بعد اور رسول اللہ ﷺ کے گھر میں ایسا واقعہ ہو جانے کے بعد عضور اکر م ﷺ کے گھر ایسا واقعہ ہو جانے کے بعد حضور اکر م ﷺ اپنی ازواج ہے بہت ناراض ہوگئے اور آپ نے بلاکر کہا 'کہ ایک ماہ ان کے قریب نہ جائیں گے ۔ بید باتیں مشہور ہوگئیں کہ آپ نے ازواج مطہرات کو طلاق دینے کا ارادہ کر لیا ہے ۔ جضور اکر م صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا غصہ اس وقت ٹھنڈ اہواجب یہ آیات نازل ہوئیں ۔اور آپ دوبارہ اپنی ازواج کے پاس گئے۔

دو سری روایت امام نسائی نے نقل کیا ہے۔ یہ حضرت انس ﷺ کی حدیث ہے کہ حضور اکر م ﷺ کی ایک لونڈی تھی اور حضورﷺ اس کے ساتھ مجامعت فرماتے تھے۔ حضرت عائشہ رضی اللہ عنما اور حضرت حفضہ آپ کے پیچھے پڑ سکیں اور آپ نے اس کو اینے اوپر حرام کر دیا۔اس پر اللہ نے سے آیات نازل کی :

یا یہ النبی لیم تُحرِ م مَآ اَحل الله لک تَبَعی مَرْضَات اَزْ و اَجِك (۲ : ۱) در اے ایک تی تم یوں حرام قرار دیے ہواس چزکو جو الله نے تمارے لیے طال قرار دی ہے 'تم اپی یو یوں کی خوتی چاہے ہو''۔
اور ابن جریر اور ابن اسحاق کی ایک روایت میں سے ہے 'مارسے جو آپ کے بیٹے ابراہیم کی مال تھیں اور ام ولد لونڈی تھیں۔ان کے ساتھ آپ نے حفصہ رضی اللہ عنها کے گھر میں مجامعت کی ۔اس پر حفصہ رضی اللہ عنها کو غصہ آیا اور انہوں نے اے اپنی تو ہین سمجھا۔حضور سے ان کے ساتھ وعدہ کر لیا کہ وہ مارسے کو اپنے اوپر حرام کرتے ہیں اور قتم الله اسموں نے اے اپنی تو ہین سمجھا۔حضور سے ان کے ساتھ وعدہ کر لیا کہ وہ مارسے کو اپنے اوپر حرام کرتے ہیں اور قتم الله عنها کو اور تکم دیا کہ اس بات کو خفیہ رکھیں۔حفصہ رضی اللہ عنها نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنها کو بتا دیا 'بیہ تھا اصل واقعہ۔ اس دونوں روایات میں ہے ایک ان آیات کے زول کا سب ہو سکتی ہے ۔ سے دو سری روایت زیادہ قریب ہے ۔اس حادہ کی نوائ کے موجوع تا ٹر کے ساتھ خصوصا اس کے بعد جب حضور ﷺ نے اپنی یویوں کو طلاق دینے کا ارادہ کر لیا۔اس اور اس پر جو اثرات مرتب ہوئے وہ بھی ممکن الوقوع ہیں۔

ر ہا معاملہ ایلا کا تو اس کی تصویر کشی امام احمد کی روایت میں بہت اچھی طرح کی گئی ہے۔ اس روایت میں اس وقت کے اسلامی معاشرے کی تصویر کشی ہجی ہوتی ہے۔ امام احمد نے روایت کیا 'عبدالر زاق سے ' انہوں نے معمر سے ' انہوں نے زہری سے ' انہوں نے عبید اللہ ابن عبداللہ ابن ابو تور سے انہوں نے حضرت ابن عباس سے وہ فرماتے ہیں مجھے شوق تھا کہ میں حضرت عمر ﷺ سے ان دو عور توں کے بارے میں بوچھوں 'جن کے بارے میں اللہ نے فرمایا ہے :

اِنْ تَتُوْبَآ اللّٰهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُو بُكُما (٦٦:٤) "الرُّتم الله عن توبر كن مو '(توبيه تمهار عن مِن برت) كيونكه تمهار عن مِن برت) كيونكه تمهار عن ول سيدهي راه سے مث كئے ہيں "-كه بيكون تھيں -

ایک بار حضرت عمر ﷺ ایک طرف ہوئے اور میں ان کے ساتھ کوزہ لے کر ایک طرف ہوا۔ آپ تضائے حاجت کے لیے بارے میں نے ان سے پوچھالیا کہ وہ دو کے لیے گئے اور میرے پاس آئے۔میں نے ان کے ہاتھوں پر پانی ڈالا۔ای موقعہ پر میں نے ان سے پوچھالیا کہ وہ دو عور تیں کون تھیں 'جن کے بارے میں سے آیا ہے :

انْ تَتُوْبَآ الِّي اللَّه فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا (٢٦:٤) توصرت عربي في في فرمايا ابن عباس تم عجیب آ دی ہو (زبری کہتے ہیں حضرت عمر ﷺ نے سوال کو اچھا نہ سمجھا لیکن چھیایا نہیں) فرمایا ہے کہ عائشہ ۔۔۔۔۔۔ اور حف ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ ۔ تھیں ۔ اس کے بعد انہوں نے فرمایا ۔ ہم اہل قریش ایسے لوگ تھے کہ ہم نے عور توں کو خوب کنٹرول میں رکھا ہوا تھا۔ لیکن جب ہم مدینہ آئے تو وہاں ہم نے دیکھا کہ عورتیں لوگوں پر غالب ہیں۔ تو ہماری عورتوں نے بھی ان سے سیسنا شروع کر دیا۔ میری رہائش دار البید ابن زید ' محلہ عوالی میں تھی۔ میں ایک دن این بیوی پر غصہ ہواتو اس نے آگے سے جواب دیا۔ میں نے اس بات کو بہت براسمجھا کہ عورت آگے سے بات کا جواب دیتی ہے۔اس نے کما میرا جواب دینا آپ کو اس قدر برالگاہے 'خداکی قتم رسول اللہ کی عورتیں آپ کے ساتھ تیز باتیں کرتی ہیں اور بعض او قات ان میں سے ایک صبح سے شام تک رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم سے روٹھ جاتی ہے۔ حضرت عمر اللہ فرماتے ہیں: میں اٹھا اور حف کے پاس گیا اس کے گھر میں میں نے اسے کما کہ تم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ باتیں بلٹا کر کرتی ہو اور نا ہے کہ تم میں بعض صبح سے شام تک آپ سے روٹھ جایا کرتی ہے۔ تو اس نے کما ہاں ایسا تو ہوتا ہے۔ تم میں سے جس نے ایساکیا وہ تو جاہ و برباد ہوا۔ کیا تہیں ور نہیں ہے کہ رسول اللہ عظی کی وجہ سے تم یر اللہ کا غضب آ جائے اور تم ہاک ہو جاؤ۔ تم بھی رسول کی بات کو پلٹاکر جواب نہ دیا کرو۔ تم رسول اللہ سے پچھ بھی نہ مانگاکرو۔ اور میرے مال سے تہیں جو درکار ہو مجھ سے مانگاکرو - تہیں یہ بات کمیں غرے میں نہ وال دے کہ تمہاری سوکن تم سے زیادہ خوبصورت بھی ہے اور رسول اللہ کو محبوب بھی ہے لین (عائشہ) فرماتے ہیں کہ میرا ایک انصاری بروی تھا۔ ہم رسول اللہ عظیم کی محفل میں باری باری جاتے تھے۔ ایک دن وہ جاتا اور دو سرے دن میں جاتا اور وہ مجھے وحی کے بارے میں اطلاع دیتا' ای طرح این باری ریس اے اطلاع دیتا۔ ان دنول سے باتیں ہو رہی تھیں کہ غسانی ہمارے خلاف حملے کے لیے گھوڑے تیار کر رہے ہیں۔ میراساتھی ایک دن گیا۔واپسی پر اس نے میرا دروازہ کھنکھنایا۔پھراس نے آواز دی۔میں فکلا تو اس نے کہا بہت بوا واقعہ ہو گیا ہے۔ میں نے کہا کیا غسانی آگئے ہیں؟ تو اس نے کہا نہیں اس سے بھی بوا اور طویل حادث ہو گیا ہے کہ رسول اللہ علی نے اپنی ہویوں کو طلاق دے دی ہے۔ میں نے کما کہ " حفصہ تاہ و بر باد ہو گئ"۔ میرا خیال تھا کہ ایک دن سے بات ضرور ہوگی میں نے صبح کی نماز پڑھی اور اپنے اوپر کپڑے باندھے اور اترااور سب سے پہلے حف کے پاس گیا۔ وہ رو رہی تھی۔ میں نے کما کیا رسول اللہ علیہ نے تہیں طلاق دے دی ہے؟ اس نے کما مجھے علم نمیں ہے۔وہ یہ ہیں الگ مشربہ (پانی پینے کی جگه) میں۔میں ایک سیاہ غلام کے پاس آیا اور اے کما کہ حضور اکر م بیٹ ا ے عمرے لیے اجازت طلب کریں ۔ غلام اندر گیا اور پھر با ہر آیا اور کما میں نے تمهارا نذکرہ کیا، حضور علیہ خاموش

رے ۔ میں گیا اور مبررسول ﷺ کے پاس آیا وہاں بھی لوگ بیٹے رورے تھے ۔ میں مبرکے پاس قدرے بیٹا۔اس كے بعد ميں جو محسوس كر رہاتھا اس نے مجھے بيضے نہ ديا ميں پر غلام كے ياس آيا اور اس سے كماكم عمر كے ليے اجازت طلب کرو' وہ اندر گیا اور پھروائیں آیا اور کہا کہ میں نے آپ کا نذکرہ کیا گر حضور عظیم خاموش رہے۔ میں پھر نکلا اور منبر کے پاس جاکر بیٹے گیا۔اس کے قدرے وقفے کے بعد پھر میرے اصاس نے مجھے مجبور کر دیا۔ میں پھر غلام کے پاس آیا اور وہ اندر کیا اور پھروایس ہوا۔ اور بی کما کہ میں نے آپ کا نام لیا کہ عمر ہیں -حضور مالے خاموش رہے ۔ میں واپس چلا گیا۔ اچانک دیکھا کہ وہ غلام مجھے بکار رہا ہے۔ اس نے کہا آپ کو اجازت مل گئی ہے ' اندر جائیں۔ بیس نے رسول الله علی کو سلام کیا۔ آپ باریک بن ہوئی چائی پر تکیہ لگائے ہوئے تھے۔جس نے آپ کے پہلویر وهاریال وال وی تھیں۔ میں نے حضور ﷺ سے دریافت کیا حضور کیا آپ نے اپنی بیوبوں کو طلاق دے دی ہے؟ تو آپ نے فرمایا : دو نمیں " - میں نے کما اللہ اکبر حضور " آپ غور فرمائیں قریش عور تول پر غالب ہواکرتے تھے - جب ہم مدید میں آئے تو یمال کے لوگوں پر عورتیں غالب تھیں 'ہماری عورتوں نے آہت آہت ان سے سیکھنا شروع کر دیا۔ایک دن میں اپنی بیوی پر غصہ ہواتو کیا دیکتا ہوں کہ وہ آگے ہے بات لوٹارہی ہے۔میں نے اس بات کو بہت ہی براسمجا۔میری میوی نے کما تھیں سے بات کیوں آئی بری لگ گئ ' رسول اللہ عظام کی میویاں تو آپ کے جواب میں بات بھی کرتی ہیں اور ان میں سے ایک صبح سے شام تک آپ سے روٹھ بھی جاتی میں تو میں نے کہا جو ایسا کرتی ہے وہ تو بریاد ہوئی ۔ کیا جو ایسا كرتى ب ووائلد كے فضب سے نميں ورتى - كر اگر اينے رسول كى وجہ سے الله فضب ميں آ جائے 'اور وہ ہلاك ہو جائے۔ اس پر آب مسرائے۔ تومیں نے کما حضور میں حفد کے پاس گیا تھا اور میں نے کما تم کہیں اپنی پروس کی وجہ ے غرے میں ندین جاؤ۔وہ تم سے خوبصورت بھی ہے اور رسول الله اس سے تمهارے مقابلے میں زیادہ محبت بھی كرتے میں - تورسول الله دو سری بار مسرائے - تومیں نے کما حضور میں بیٹے سکتا ہوں - تو آپ نے فرمایا دو ہاں ،، - میں بیٹے گیا -میں نے گھریر ایک نظر ذالی -خدالی فتم گھریس کوئی چیز ایس نہ تھی ،جس پر میری نظر جمتی إ

میں نے کمارسول اللہ آپ دعافرمائیں کہ آپ کی امت پر اللہ کشادگی کر دے۔ اللہ نے فارسیوں 'رومیوں پر کشادگی کر دی ہے ' جبکہ وہ اللہ کی بندگی نہیں کرتے۔ اس پر حضور تا ہے جبیہ گئے اور فرمایا ''لین خطاب تم شک بی ہو کہ وہ آیک ایک قوم ہیں جن کو اس دنیا کے مزے اللہ نے بیال ہی جع کر دیے ہیں''۔ ہیں نے کما رسول اللہ تا ہے میں سے معافی طلب فرمائیں اور رسول اللہ تا نے نے متم اٹھائی کہ ایک ماہ تک ان کے پاس نہ جائیں گے کیونکہ آپ ان پر بہت ناراض ہوگئے تھے۔ اس پر اللہ نے رسول اللہ تا ہے پر عماب فرمایا اور یہ آیات نازل ہوئیں'' : (بخاری ' مسلم' تر نہ ی ' نائی ' سب نے زہری ہے)

درس نمبر۲۶۱ تشریح آیات

15 --- Ü --- I



يَايَهُا النّبِي لِمَ تُحْوِمُ مَا اَحَلُ اللهُ لَكُ تَبَنّعِيْ مَرْضَاتَ اَزْوَاجِكَ وَاللهُ عَفُورٌ رَحِيْهُ فَاللّهُ مَوْللَكُو وَ اللهُ مَوْلِلكُو وَ اللهُ مَوْلِلَكُو وَ اللهُ مَوْلِلَكُو وَ اللهُ مَوْلِلَكُو وَ الْعَلِيهُ اللهُ مَوْلِكُو وَ اللهُ مَوْلِكُو وَ اللهُ مَوْلِكُ اللهُ مَوْلِكُو وَ اللهُ مَوْلِكُو وَ اللهُ مَوْلِكُو وَ اللهُ مَوْلاً وَ اللهُ مَوْلِكُو وَ اللهُ مَوْلِكُو وَ اللهُ اللهِ وَقَدَل صَعَتَ عُلُو اللهُ مَوْلِكُمُ اللهِ وَقَدَلُ صَعَتَ عُلُو اللهُ وَ اللهُ اللهُ مَوْلِكُو اللهُ مَوْلِكُو اللهُ مَوْلاً اللهُ مُولِمُولِ مَاللهُ وَاللهُ اللهِ وَمَالِحُ اللهُ مُولِمُولِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَوْلِكُو اللهُ اللهُ وَمَالِحُ اللّهُ اللهُ اللهُو

الله ك نام سے جو ب انتا مربان اور رحم فرانے والا ب -

" نے بی اس کیوں اس چیز کو حرام کرتے ہو جو اللہ نے تہارے لیے طال کی ہے؟ (کیا اس لیے کہ) تم اپنی میویوں کی خوش چاہے ہو؟ --- اللہ معاف کرنے والا اور رحم قرمانے والا ہے - اللہ نے تم لوگوں کے لیے اپنی قسموں کی پابندی

ے نگلنے کا طریقہ مقرر کر دیا ہے ۔ اللہ تمہارامولی ہے 'اور وہی علیم و کیم ہے ۔ پھرجب اس بیوی نے (کی اور پر) وہ راز ظاہر کر دیا 'اور اللہ نے بنی کو اس (افشائے راز) کی اطلاع دے دی 'تو نبی ' نے اس پر کسی حد تک (اس بیوی کو) خبردار کیا اور کسی حد تک اس سے درگزر کیا ۔ پھرجب نبی ' نے اسے (افشائے رازی) ہے بات بتائی تو اس نے پوچھا آپ کو اس کی کس نے خبردی ؟ نبی ' نے کہا '' بھے اس نے خبر دی جو سب پھھ جانتا ہے اور خوب باخبر ہے ۔ اگر تم دونوں اللہ سے توب کرتی ہو (تو بیہ تمہارے لیے بہتر ہے) کیونکہ تمہارے دل سیدھی راہ سے ہٹ گئے ہیں ۔ اور اگر نبی ' کے مقابلے میں تم نے حبقہ بندی کی تو جان رکھو کہ اللہ اس کا مولی ہے اور اس کے بعد جبریل اور تمام صالح اہل ایمان اور سب ملائک میں تم نے حبقہ بندی کی تو جان رکھو کہ اللہ اس کا مولی ہے اور اس کے بعد جبریل اور تمام صالح اہل ایمان اور سب ملائک اس کے ساتھی اور مد دگار ہیں ۔ بعید نہیں کہ اگر نبی تم سب بیویوں کو طلاق دے دے تو اللہ اسے لیک بیویاں تمہارے برا میں عطا فرما دے جو تم سے بہتر ہوں ۔ ' بچی مسلمان ' باایمان ' اطاعت گزار ' توبہ گزار ' عبادت گزار اور روزہ دار ' فواہ شو ہردیدہ ہوں یا باکرہ ''۔

یے دراصل ایک عناب ہے کیونکہ کوئی مومن اپنے اوپر اس چیز کو حرام نہیں کر سکتا جو اللہ نے حلال کی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے ''شرد'' یا'' ماریہ'' کے پاس جانے کو ازروئے قانون اور شریعت تو حرام نہ کیا تھا۔ صرف اپنے بارے میں فیصلہ کیا تھا کہ میں اس کام کو دوبارہ نہیں کروں گا۔اس پر سے جھڑکی آئی کہ جن چیزوں کو اللہ نے حلال کیا ہے 'کسی کو خوش کرنے کے لیے ان سے اپنے آپ کو محروم کرنا بھی جائز نہیں ہے۔اس سے سے نتیجہ نکلا۔

و الله عَفُور وسر حيم (٦٦٠) "الله معاف كرف والا اور رحم فرماف والا ب"-اس سے يه اشاره نظام عند عنون الله ع

قرآن جس طف کی طرف اشارہ کر رہاہے 'جورسول اللہ نے کر لیا تھا کہ دوبارہ ایسا نہیں کروں گا تو اللہ نے فرمایا کہ اس قتم سے نکل آؤ' یعنی کفارہ اداکر کے اور قتم اگر کسی انچھے کام سے رکنے کے لیے ہو تو اس کا تو ڑنا اور کفارہ دینا فرض ہے۔

و الله مو لکم (۲:٦٦) "الله تمهارا مولی ب" - الله تمهاری کمزوریوں پر تمهاری معاونت کرتا ہے -اور اس معالمے میں بھی تمهاری معاونت کرتا ہے جو تمهارے لیے گرال گزرے - اور سے قسموں کو حلال کرنا اور ان سے کفارہ اداکر کے نکل آنے کا طریقہ ای لیے تو اللہ نے فرض کیا ہے -

و هُو الْعَلْيمُ الْحَكِيمُ (٦٦٦) "ون عليم و عليم ب" وه تممار لي بي جو قوانين بناتا ب 'وه علم و علم و علم محت بي بتاتا ب واور وه تممار لي لي محت بي بي كم تم ان پر عمل كر سكة مواور وه تممار لي لي محت بي كم تم ان پر عمل كر سكة مواور وه تممار لي لي مفيد موت بي له تم ان پر عمل كر سكة مواور وه تممار لي لي مفيد موت بي له ان كو حرام كرو جو الله في حرام كيس - اور جو الله في حال كي بين ان كو حرام فه كرو سيد مناسب نتيج ب -

اس کے بعد روئے مخن اس بات کی طرف ہے جو آپ نے فرمائی تھی لیکن اس کی تفصیل نہیں بتائی گئی ۔ کیونکہ نفس بات میں ا بات اس قدر اہم نہ تھی ۔ اور نہ کوئی ایس بات تھی جس کا قیامت تک تاریخی ریکار ڈپہ لانا ضروری تھا۔ بس جس چیز کو

باتی رکھنا مطلوب تھا'وہ ہاس بات کے آثار و نتائج تھے۔

وَ اذْ اَسَرَّ النَّبِيُّ اللَّي بَعْضِ اَزْ وَ اجه حَدِيْثًا (٣٦:٣) " (اوربه معالمه بهى قابل توجه به كه) نبي في الله بات اين الك بيوى سے رازيس كهي تقي"-

عجیب زمانہ تھا ہے کہ لوگوں کی روز مرہ کی زندگی میں بھی عالم بالاسے بر ملا مداخلت ہورہی تھی۔معلوم ہے ہوا کہ اللہ نے بر ملا مداخلت ہورہی تھی۔معلوم ہے ہوا کہ اللہ نے مسلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو بتا دیا کہ جوراز ایک بیوی کے حوالے کیا گیا تھا'اس ٹاکید کے ساتھ کہ کسی اور کو پتہ نہ چلے'وہ اس نے دو سری کو بتا دیا ہے۔اور نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے جب اس راز دار بیوی سے بات کی تو صرف اشارہ کر دیا گیا کہ تم نے بہ بیا بیس دو سری بیوی سے کیس اور بیہ آپ کے مکارم اظاق کہ تم نے راز کوراز نہیں رکھا۔ پوری تفصیل نہ بتائی کہ تم نے بیہ بیا تیں دو سری بیوی سے کیس اور بیہ آپ کے مکارم اظاق کا تقاضا تھا کہ کسی کو زیادہ شرمندہ نہ کیا جائے۔آپ نے بیہ بتا دیا کہ مجھے عالم بالاسے خبر آگئ ہے۔

وَ إِذْ اَسَرَّ النَّبِيُّ اِلَى بَعْضِ اَزْ وَ اجِه حَدِيْثًا فَلَمَّا نَبَّاتُ بِه وَ اَظْهَرَهُ اللهُ عَلَيْهِ عَرَّ فَ بَعْضَهُ وَ اَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّاهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ اَنْبَاكَ هٰذَا قَالَ نَبَّانِيْ الْعَلِيمُ

الْخَبِيرُ (٦٦ : ٣) " پھرجب اس يوى نے (كى اور پر) وہ راز ظا بركر ديا 'اور اللہ نے نبی كواس (افشائے راز) كى اطلاع دے دى ' تو نبی " نے اس پر كى حد تك (اس يوى كو) خردار كيا اور كى حد تك اس سے درگزر كيا - پھرجب نبی " نے اے (افشائے رازكى) بيہ بات بتائى تو اس نے پوچھا آپ كو اس كى كس نے خردى؟ نبی " نے كما" مجھے اس نے خبردى جو سب بچھ جانتا ہے اور خوب باخبر ہے "۔

یہ خبر چونکہ دو بیوبوں کے در میان ان کی جھے بندی کی وجہ سے پھیلی ہوئی تھی ' تو خبر پھیلانے والی بیوی کو شرمندہ کرنے کے لیے بس اشارہ بن کافی تھا۔ایے مواقع میں اللہ کے علم اور اللہ کی خبر دادی کی طرف اشارہ بہت ضروری ہے کیونکہ ایک غلطی تب ہی سرز د ہوتی ہے کہ انسان اللہ کے علم و خبرداری سے عافل ہو جائے یا اسے بھول جائے۔اس لیے قرآن مسلمانوں کو متنبہ کرتا ہے۔کہ تہماری نادانیاں اللہ کے علم میں بسرحال ہیں۔

اب یمال انداز کلام حاکیت سے خطاب کی طرف آجاتا ہے 'اور جن دو ازواج نے یہ کام کیا تھا'ان سے خطاب کیا جاتا ہے ۔ گویا بات ان کے سامنے ہور ہی ہے۔

اِنْ تَتُوْبَآ اِلَى اللهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظِهَرَ اعَلَيْهِ فَإِنَّ اللهَ هُوَ مَوْلُهُ وَ جَبْرِيْلُ وَ صَالِحُ الْمُومْنِيْنَ و الْمَلْئِكَةُ بَعْدَ ذَلِكَ ظَهِيْرٌ (٦٦:٤) "اَرْتَمْ دونوں الله عوب توب كرتى بو (توبة تمارے ليے برتے) كيونكه تمارے دل سيدهى راہ ہے بہت گئے ہیں۔اور اگر نبی كے مقابلے میں تم نے جستہ بندى كى تو جان ركھو كه الله اس كامولى ہے اور اس كے بعد جربل اور تمام صالح الل ايمان اور سب ملائكہ اس كے ماتشى اور مددگار ہیں "۔

آغاز خطاب میں ان کو رعوت دی جاتی ہے کہ وہ توبہ کریں تاکہ ان کے دل اللہ کی طرف مائل ہو جائیں کیونکہ ان کے ول اللہ کی طرف مائل ہو جائیں کیونکہ ان کے ول اللہ سے دور ہو گئے تھے۔جب سے دعوت دے دی جاتی ہے تو پھر ان پر ایک خوفناک تقید کی جاتی ہے۔ نمایت رعب دار آواز میں :

اس زبر دست تقید سے معلوم ہوتا ہے کہ حادثہ اور واقعہ جو بھی تھا گر رسول اللہ کے قلب مبارک پر اس کا گرااثر تھا۔ چنانچہ اللہ کو اعلان کر نا پڑا کہ اللہ ' ملائکہ اور صالح مومنین اس کے لیے کافی طرفدار ہیں ۔اس اعلان سے 'حضور اکر م پہلٹے کا غبار خاطر دور ہو جاتا ہے اور آپ مطمئن ہو جاتے ہیں۔

معلوم یہ ہوتا ہے کہ واقعہ ہو بھی ہو' لین حضور ﷺ پر اس واقعہ کا گرا اثر تھا۔حضور اپنے گھروں ہیں اس فتم کے ماحول کی ترقع نہ کرتے تھے۔ یک وجہ ہے کہ حضرت عمرﷺ کے بردوی انصاری نے ' اس واقعہ کی جو ر پورٹ دی ' وہ اس قدر خوفناک تھی کہ اس کے قول کے مطابق غسانیوں کے حملے سے بھی بری بات ہوگئی ہے۔غسانیوں کی اس وقت شام پر حکومت تھی۔ اور وہ سلطنت روم کے موالی تھے۔ ان کے ان کے ساتھ دوستی کے معاہدے تھے۔ اس دور ہیں مدینہ پر عنمانیوں کا جملہ آور ہو نابست ہی خطرناک بات تھی۔ لین مسلمانوں کے لیے رسول اللہ کا پریشان اور بے قرار ہو نا غسانیوں کا جملہ آور ہو نابست ہی خطرناک بات تھی۔ لین مسلمانوں کے لیے رسول اللہ کا پریشان اور بے قرار ہو نا غسانیوں کے حملے سے بھی بری بات تھی۔ اور غسانیوں کے حملے سے بھی بری بات تھی۔ اور خان کا انظر اب لوگوں کے لیے ناقابل پر داشت تھا۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ خیر القرون کے بیے لوگ معاملات کو کس زاویہ سے دیکھتے تھے۔ جس طرح اس انصاری نے اس واقعہ کو ایک عظیم واقعہ سمجھا۔ اس طرح اللہ نے بھی اسے سمجھا ان خطرات کی سوچ خدا اور رسول کی سوچ کی ست اختیار کر چکی تھی۔

پھر آگلی آیت میں ان کو نمایت ہی صراحت کے ساتھ جایا گیا کہ نبی کریم بھائے کے لیے اور آپ کے گھر انے کے لائق کیسی نواتین درکار ہیں۔اگر ممہیں طلاق دے دی گئی تو تم سے بہتراور ان صفات والی خواتین تمہاری جگہ لیس گی:

عَسَى رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ اَنْ يُبَدِّلَهُ اَزْوَاجًا خَيْرًا مِّنْكُنَّ مُسْلِمْتٍ مُّوْمِنْتٍ قَنِتْتٍ

اشار تا ان کو بتایا جاتا ہے کہ تمہیں تو ایبا ہونا چاہئے ' یعنی تمہیں ایبا مسلمان ہونا چاہئے کہ تم اطاعت شعار بنو اور دین کے احکام کو قائم کرو' تمہارا ایمان ایبا ہو جو کاسہ دل کو ایمان و یقین سے لبالب کر دے اور تم دل سے خدا و رسول کی اطاعت کرو۔اور تو بہ کروجس کے معنی سے جیں کہ جو ہو چکا اس پر نادم ہو جاؤ اور آئندہ کے لیے اطاعت شعار ہو جاؤ' بروقت عبادت میں مشغول رہو' سیاحت اور سائحات کا مطلب سے ہے کہ ہر وقت اللہ کی برائی اور کبریائی میں غور کیا جائے۔ اور ان صفات کے ساتھ ساتھ وہ شو ہر دیدہ بھی ہول گی اور باکرہ بھی ہول گی۔جس طرح کہ موجودہ ازواج مطرات میں دونوں قتم کی خواتین ہیں مطرات میں دونوں قتم کی خواتین ہیں ۔

ید ان کے لیے ایک زبر وست تا دیبی سرزنش تھی کہ انہوں نے رسول اللہ عظی کے خلاف جھے بندی کی ۔ یا در ہے

که رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم معمولی باتوں پر غصه نه فرماتے تھے۔

ان آیات کے نزول سے حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو تسلی ہوگئی۔ خود رب تعالیٰ نے آپ کو اور آپ کے اہل بیت کو خطاب فرمایا۔ اور اس زلزلہ کے بعد تو اہل بیت کے اندر بھی سخت پشیانی ہوگئ اور اللہ کی ہدایات کے بعد سب کچھ درست ہوگیا اور سے اس گھر انے کے لیے بہت برااعزاز تھا کہ اللہ تعالیٰ خود اس کو مخاطب کرے 'کیونکہ سے کوئی معمولی گھر انا تو تھا نہیں 'اس کی تو ہربات بعد میں آنے والوں کے لیے منہاج حیات تھی۔ ضابطہ اخلاق اور قانون تھی۔

یہ اس زات کے گھریلو طالات تھے جو ایک امت کی تربیت کر رہا تھا۔ ایک مملکت کی بنیاد رکھ رہا تھا اور یہ ایسی مملکت تھی جس کی کوئی مثال گزری ہوئی تاریخ میں نہ تھی۔ اس جیسا نظام امم سابقہ میں نہ تھا۔ ایک امت تشکیل پا رہی تھی۔ جو اٹنی نظریہ حیات کو آخری شکل میں پیش کر رہی تھی۔ ایک ربانی معاشرہ وجو دمیں لایا جا رہا تھا اور ایسا معاشرہ جو قیامت تک کے لیے اسوہ بن رہا تھا۔

پھر ان آیات میں ایک عظیم' جلیل القدر' بلند کر دار اور کریم انسان کی تصویر ہے۔ ایک ہی وقت میں وہ اپنا انسانی کر دار بھی اداکر رہا ہے۔ دونوں کے اندر کوئی بار ڈر لائن متعین نہیں کر سکتا۔ کیونکہ تقدیر النی کا فیصلہ یہ تھا کہ تمام رسول بھر بول گے۔ اور اس بھررسول نے انسانیت کو آخری نظام زندگی عطاکر نا تھا' جو قیامت تک کے لیے انسانیت کا منہاج قرار پانا تھا۔

یہ ایک کائل رسالت بھی ' جے ایک کائل رسول لے کر آیا تھا۔ اور اس کا کمال بید تھا کہ بید رسالت انسان کو انسان بنا رہی تھی ۔ وہ انسانی قوتوں میں ہے کسی قوت کو دبا نہیں رہی تھی ۔ نہ انسان کی تغیری قوتوں میں ہے کسی قوت کو نظرانداز کر رہی تھی ۔ انسانی صلاحیت کی بیچ کئی کر نا' اس رسالت کا منشا نہ تھا بلکہ بید انسانی قوتون کو زیادہ مہذب ' زیادہ تربیت یافتہ اور زیادہ بلند کرتی تھی ۔ بیہ تھی آخری رسالت ۔

اسلام کو جن لوگوں نے سمجھا اور اپنے آپ کو اسلام کے سانچے ہیں ڈھالا' اسلام نے ان کو ای طرح چار چاند لگا دیے کہ یہ لوگ اسلام کا صحح ایڈیشن بن گئے ۔ اور ای طرح ان کے نبی کی سیرت اور اس کی عملی زندگی جس میں' انسانی تجربات بھی تھیں۔ قرآنی دعوت اور ہدایات کے ساتھ مل کر ان لوگوں کو قدم بقدم آگے بردھایا جس طرح آپ کے اہل خانہ اور ان لوگوں کی زندگیون سے ظا ہرہوتا ہے' جو آپ کے اہل خانہ اور ان لوگوں کی زندگیون سے ظا ہرہوتا ہے' جو آپ کے قریب رہتے تھے' اور اس طرح یہ جدوجمد کامیاب کوشش بن گئی ۔ اور ان زندگیوں میں قیامت تک آنے والوں کے لیے نمونہ لیکن صرف ایسے لوگوں کے لیے' جو اسے دیکھنا چاہیں' اور جوعملی دنیا میں رہنے والے ہوں' صرف ایسے خول اور این خول اور این آئیس بند نہ کی ہوں۔

اس آخری رسالت کو کامل اور تکمل شکل میں نازل کر کے قدرت البید نے اے ایک ایسے رسول کی زندگی میں عملی شکل دی 'جو اس رسالت کو آسان سے اخذ کر تا تھا' اور زندہ صورت میں اس کا ترجمہ کر تا تھا۔ یوں قدرت البید نے اس رسول آخر الز مان کی زندگی کو 'ایک کتاب مفتوح بنایا کہ آپ می زندگی سے آنے والی نسلیں بھترین نمونہ اور اسوہ اخذ کریں ۔

اس واقعہ کی روشنی میں 'جس کے سب مسلمانوں کی زندگی پر گمری اثرات مرتب ہو گئے تھے 'اب قرآن کریم مسلمانوں کو بید ہدایت دیتا ہے کہ اپنے آپ کو اور اپنے اہل و اولا دکو اور اپنے گھر والوں کو آگ سے بچاؤ - چنانچہ قیامت کا

ایک نمایت ہی موثر منظر بھی ان کے سامنے پیش کیا جاتا کہ وہاں کفار کی حالت کیا ہوگی۔جس طرح اس واقعہ میں ازواج کو وعوت دی تھی کہ توبہ کرو ای طرح یہاں اہل ایمان کو دعوت دی جاتی ہے کہ توبہ کرو اور توبہ کرنے والوں کے لیے اللہ نے جو باغات تیار کر رکھے ہیں وہ بھی بتا دیئے جاتے ہیں۔اور جھلک دکھا دی جاتی ہے۔اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا جاتا ہے کہ کفار اور منافقین سے جہاد کرو۔یہ ہے اس سورت کا دو سرا پیراگراف:

آيَائُهُا الّذِينَ الْمَنُوا قُوَّا اَنَفُسَكُوْ وَالْمِلِيكُو الْمُلِيكُو الْمُلِيكُو الْمُلِيكُو الْمُلِكُونَ اللّهُ مَا النّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلْمِكَةٌ غِلَاظُ شِكَادُ لَا يَعْصُونَ اللّهُ مَا اللّهِ مَا اللهِ مَا اللّهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللّهِ مَا اللهِ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللّهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ

''ل لوگو جو ایمان لائے ہو' بچاؤ اپنے آپ کو اور اپنے المل و عمال کو اس آگ ہے جس کا ایندھن انسان اور پھر ہوں گے ، جس پر نمایت تند خو اور سخت گر فرشتے مقرر ہوں گے جو بھی اللہ کے تعلم کی نافرمانی نمیں کرتے اور جو تھم بھی انہیں دیا جاتا ہے اسے بجالاتے ہیں۔ (اس وقت کما جائے گاکہ) لے کافرو' آج معذرتیں پیش نہ کرو' تہیں تو ویبا تن بدلید دیا جا رہا ہے جیسے تم عمل کر رہے تھے۔ لے لوگو جو ایمان لائے ہو' اللہ سے تو بہ کرو' خالص تو بہ' بعید نمیں کہ اللہ تماری برائیاں دور کر دے اور تہیں ایسی جنتوں میں داخل فرما دے جن کے ینچے نمرین بہ رہی ہوں گی ۔ یہ وہ دن ہو گا جب اللہ اپنے نبی کو اور ان لوگوں کو جو اس کے ساتھ ایمان لائے ہیں' رسوانہ کرے گا۔ ان کا نور ان کے آگ آگ اور ان کے دائیں جانب دو ڈرہا ہو گا اور وہ کہ رہے ہوں گے کہ لیے ہمارے رہ ہمارانور ہمارے لیے کمل کر دے اور ہم سے درگزر فرما' تو ہرچیز پر قدرت رکھتا ہے۔ اے نبی ''کفار اور منافقین سے جماد کرو اور ان کے ساتھ مختی سے پیش آؤ۔ ان کا ٹھکانا جنم ہے اور وہ بہت برا ٹھکانا ہے''۔

اپنے نفس اور اپنے اہل وعیال کے بارے میں مومن پر عظیم ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔ قیامت کے دن کی آگ

موجو رہے۔اور اس نے اس سے اپنے آپ کو اور اپنے خاندان کو بچانا ہے۔ یہ ایس رہتی ہوئی آگ ہے۔

و گُو دُھا النَّاسُ وَ الْحجارَةُ (٦٦:٦) ‹‹جس كا ايندهن انسان اور پَقر موں گـ، لوگ اس میں اس طرح ہوں گے جس طرح پَقر پڑے ہوتے ہیں 'سنگ راہ کی طرح کوئی ان کی طرف توجہ نہ كرے گا-كس قدر سخت آگ ہوگی كہ اس میں پُقر جلیں گے اور كس قدر سخت عذاب ہو گا اور اہل جنم كس قدر بے وقعت ہوں گے ۔ جنم كا سب ماحول نمایت شدید اور خوفناك ہو گا۔

عَلَيْهَا مَلْئِكَةٌ غِلَاظٌ شَدَادٌ (٦٦:٦) «جس پر نمايت تندخواور سخت گير فرشتے موں گے"-ان كا مزاج اس عذاب كى سخق كى طرح سخت موگا-

گایعصو ن الله مآ امر هم و یفعلون ما یومرون (۲ : ٦) درجو بھی الله کے کی تھم کی نافرہانی نہیں کرتے اور جو تھم بھی دیا جاتا ہے وہ بجالاتے ہیں "۔ ان کی خصوصت ہی ہے ہے کہ وہ الله کی اطاعت کرتے ہیں ' اور ان کی خصوصیت ہے ہے کہ جو بھی تھم ان کو دیا جاتا ہے وہ اسے کر گزرتے ہیں ' اور وہ اپنی اس قوت اور مضوطی ہیں ' اور ان کی خصوصیت ہے ہے کہ جو بھی تھم ان کو دیا جاتا ہے وہ اسے کر گزرتے ہیں ' اور وہ اپنی اس قوت اور مضوطی کی وجہ ہے اس آگ پر متعین ہوئے ہیں۔ لہذا ہر مومن کا فرض ہے کہ وہ اس آگ سے اپنے نفس اور دین کو بچائے اور قبل اس کے کہ فرصت کی گھڑ یاں ختم ہوں وہ اپنے اور اپنے اٹل وعیال اور آگ کے در میان پر دے حائل کر دے ۔ دکھو وہاں اٹل کفر جب اس کے دہانے پر پہنچیں گے ' تو وہ عذرات پیش کریں گے ' اور کوئی مذر نہ سنا جائے گا' بلکہ ان کو وہاں شخت مایوی ہوگی 'جب سب عذرات ردکر دیئے جائیں گے۔

یاً یُھا الَّذینَ کَفَرُو الَا تَعْتَذِرُوا الْیَوْمَ انَّمَا تُحْزَوْنَ مَا کُنتُمْ تَعْمَلُوْنَ (٢:٧)

"الله معدرتین پیش نه کرو تهین تو ویای بدله دیا جارہا ہے جیے تم عمل کر رہے تھ"۔ آج عذرات پیش نه کرو کیونکه آج عذرات کا دن نہیں ہے۔ آج تو ہرکی کو اپنے کیے کاپیل مل رہا ہے۔ اور تہیں ایپی طرح معلوم ہے کہ آج تہیں کس چیز کاپیل مل رہا ہے؟

سوال بیہ ہے کہ مومنین اپنے نفس کو اپنے اہل و عیال کو اس آگ سے کس طرح بچائیں۔ان کو راستہ بتایا جاتا ہے اور امید دلائی جاتی ہے:

يَايُهَا الَّذِيْنَ امْنُوْا تُوبُوْآ الِي اللهِ تَوْبَةً نَّصُوْحًا عَسَى رَبُّكُمْ اَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّتَ تَحْرِيْ مِنْ تَحْتَهَا الْاَنْهُرُ يَوْمَ لَا يُخْزِى اللهُ النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اللهُ النَّبِيَّ وَالَّذِيْنَ اللهُ الْنَبِيَّ وَالَّذِيْنَ اللهُ الْنَبِيَّ وَالَّذِيْنَ اللهُ النَّبِيَّ وَاللهِ مَا يَقُولُونَ رَبَّنَا اللهُ النَّبِيَّ وَاللهِ مَا اللهُ النَّبِيَّ وَاللهِ مَا اللهُ النَّبِيِّ وَاللهُ النَّبِيَّ وَاللهِ مَا يَقُولُونَ رَبَّنَا اللهُ النَّبِيَّ وَاللهُ وَرَنَا الْمُنُوا مَعُهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ ايْدِيهِمْ وَ بِاَيْمَانِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اللهُ اللهِ تَوْرَنَا اللهُ مَا يَعْلَى اللهُ اللهُ عَلَى كُلِّ شَيْعِ قَدِيْرٌ (٦٦٠: ٨) "لَا لُولُومِ الله الله عَهُ الله عَلَى كُلِّ شَيْعٍ قَدِيْرٌ (٦٦: ٨) "لَا لَولُومِ الله اللهِ اللهِ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُو

بعید نمیں کہ اللہ تمہاری برائیاں دور کر دے اور تمہیں ایس جنتوں میں داخل فرما دے جن کے ینچے نہریں ہر رہی ہوں گی۔ یہ وہ دن ہو گاجب اللہ اپنے نبی کو اور ان لوگوں کو جو اس کے ساتھ ایمان لائے ہیں 'رسوانہ کرے گا۔ان کا نور ان کے آگے آگے اور ان کے دائیں جانب دوڑ رہا ہو گا اور وہ کہہ رہے ہوں گے کہ اے ہمارے رب ہمارا نور ہمارے لیے عمل کر دے اور ہم سے درگزر فرما' تو ہرچیز پر قدرت رکھتا ہے''۔

یہ ہے طریقہ 'خالص توبہ کا۔ توبہ 'جوقلب کو پاک و صاف کر دے 'اور اس کے بعد کوئی دھو کہ نہ ہو۔ گناہوں ہے توبہ توبہ یوں ہوتا ہے کہ آدمی نے جو گناہ کے ہیں 'ان پر نادم ہو جائے اور اس کے بعد ان کی جگہ ندامت لے لے ۔ یہ توبہ قلب کو پاک کر دین ہے اور اس پر معاصی کا جو رنگ ہوتا ہے یا میل ہوتی ہے 'وہ دور ہو جاتی ہے ۔ اور اس کے بعد پھریہ دل انسان کو عمل صالح پر آمادہ کرتا ہے ۔ یہ ہوتا ہے توبة النصوح ۔ یعنی ایسی توبہ جو قلب کو یا د دہانی کراتی رہتی ہے اور دوبارہ اے معاصی کا ارتکاب کرنے نہیں دیتی ۔ (مسلس نصیحت کرنے والی)۔

اگر کوئی اس قتم کی توبہ کرلے تو اس کے بعد اس بات کی امید کی جا سکتی ہے کہ اس توبہ کی وجہ سے سابقہ معاصی بھی معاف ہو جا سے کا ۔اس دن جب کہ کفار سخت شرمندہ ہوں گے اور اس دن جی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور اہل ایمان شرمندہ نہ ہوں گے ۔

یباں اللہ نے مومنین کو نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ ضم کیا ہے۔ یہ اس لیے کہ ان کو توبہ پر آمادہ کیا جائے کہ '' دیکھو اس دن تمہارے لیے اس قدر حوصلہ افزائی ہوگی کہ تم حضرت نبی کریم ﷺ کی صف میں کھڑے ہوگے اور تمہاری عزت ہوگی اور تمہیں شرمندہ نہ کیا جائے گا۔اور اس دن تمہارے آگے آگے ایک نور جارہا ہوگا''۔

نُو رُ هُم يَسْعَى بَينَ أَيْدَيْهِمْ وَ بِأَيْمَانِهِمْ (٦٦٦) "ان كانور ان كَ آگ اور ان ك وأيس جانب دو ژرېا موگا" اس دن وه اس نُور ك ساتھ پچائے جائيں گے يہ دن توبت بى خوفناك طوفانی اور دل دہلا دين والا مو گا-جس ميں مرطرف اژد حام بى اژد حام مو گا اور ان كويہ اعزاز مو گاكہ جنت ميں داخلے كے وقت ان كے آگ آگ اور دائيں جانب ايك نور جار ہا مو گا-اس نور كے ساتھ وہ جنت ميں جائيں گے 'جمال نور علی نور ہو گا-

ابل ایمان اگرچہ اس شدید اور خوفناک مقام میں ہوں گے 'لیکن ان کو وہاں سے دعا اور عرضد اشت اللہ کے سامنے پیش کرنے کی ہمت ہوگی ۔

یقو لو ن رَبَنآ اَتْمِمْ لَنَا نُو رَنَا وَ اغْفِر لَنَا انَّكَ عَلَى كُلِّ شَیْعَ قَدَیْرٌ (٨:٦٦) "اور وه کمه رہے ہوں گے کہ اے ہمارے رب ہمارانور ہمارے لیے مکمل کر دے 'اور ہم سے درگزر فرماتو ہرچز پر قدرت رکھتا ہے "۔ اس وقت جب زبانیں گنگ ہوں گی اور دل بیٹے رہ ہوں گے 'اس خوفناک موقف میں ایسی دعا اہل ایمان کو سکھانا ہی اس بات کی علامت ہے کہ یہ مظور ہوگی ۔ یہ تو سکھائی ہی اس لیے گئی کہ مظور ہو ۔ کیونکہ یہ دعاء بھی اللہ ان کو ابطور احمان سکھارہا ہے 'جس طرح نور اس کی عزت افزائی کے لیے دوڑرہا ہوگا۔

یہ عذاب اور بیہ تواب دراصل ایک مومن کی ذمہ داری کا تعین کرتے ہیں کہ اپنے آپ کو اور خاندان کو بچانے کے سلطے میں مومن پرکس قدر عظیم ذمہ داری عائد ہوتی ہے۔خصوصاً جبکہ سے ہدایات اس واقعہ کے ضمن میں دی جارہی ہیں

جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھر میں پین آیا کہ ایک مومن اپنے خاندان کی ہدایت اور تربیت کا زمہ دار ہے۔جس طرح وہ این اصلاح کا بھی مکلف ہے۔

یادر ہے کہ اسلام ایک خاندانی نظام ہے ' جیسا کہ ہم نے سورہ طلاق میں کہا ' مومن پر اس کے گھرانے کی اصلاح کی زمہ داری ہے ۔ یونکہ ایک مومن گھرانہ اسلامی جماعت کا پہلا خلیہ ہے ۔ اور ای خلے سے پھر اسلامی جماعت میں دو سرے زندہ خلے پیدا ہوتے ہیں ۔ ہرایک گھر اسلامی نظریہ حیات کا طقہ یا مورچہ ہے ۔ یہ طقہ اپنی بناوٹ میں بہت ہی مفبوط ہونا چاہئے ۔ اس طقے کا ہر فرد سرحدول پر دفاع میں مصروف ہونا چاہئے ۔ اگر یہ مورچہ مضبوط نہ ہوگا تو دشمن اندر گھس آئے گا اور کوئی دفاع ممکن نہ ہوگا۔

مومن دائی کافرض ہے کہ وہ اپنی دعوت پہلے اپنے گھر سے شروع کرے ۔ اور اندر سے بیہ قلعہ مضبوط ہو' اور اس قلع سے با ہر نگلنے سے پہلے وہ گھر کے اندر کے قلعے کے تمام سوراخ بند کر دے ۔ ایک گھر انے کی حفاظت تب ہی ہو سی ہے جب کی گھر میں ماں بھی مسلمہ ہو' صرف باپ اس قلعے کی حفاظت نہیں کر سکتا۔ ماں اور باپ دونوں مل کر لڑک لڑکوں کو درست کر بحتے ہیں ۔ اس لیے کہ اگر کوئی ہے کہ میں صرف مردوں سے اسلامی سوسائی تشکیل دینا چاہتا ہوں تو بیہ مکن نہیں ہے ۔ اسلامی انقلاب کے لیے مومن عور توں کی بھی ضرورت ہے تاکہ وہ آنے والی نسل کی تربیت اسلامی خطوط پر کر سکیں۔

یی وجہ ہے کہ قرآن جس طرح مردوں کے لیے نازل ہوا' ای طرح عور توں کے لیے نازل ہوا۔ وہ مردوں کی تنظیم کے ساتھ گھر انوں کی تنظیم بھی کر رہا تھا۔ گھر انوں کو اسلامی منهاج پر استوار کر رہا تھا۔ اس لیے اس نے ایک مسلمان پر اس کی دینی ہدایت اور اہل وعیال کی ہدایت کی ذمہ داری عائد کی ۔

ياً يُهَا اللَّذِينَ امنُو اقُو آ اَنْفُسَكُمْ وَ اَهْلِيكُمْ نَارًا (٢٦:٦) "ل لوگو جو ايمان لائ مو اين الله عو ايمان لائ مو اين الله على الله وعيال كو آگ سے بچاؤ"-

یہ وہ نکتہ ہے کہ اس کو وہ لوگ اچھی طرح سجھ لیس جو لوگوں کو اسلام کی طرف دعوت دیتے ہیں۔اصلاح کے کام کا آغاز اپنی ہوی سے شروع کرنا چاہئے۔ مال سے 'اس کے بعد اولاد کی طرف بڑھنا چاہئے اور پھر اپنے تمام رشتہ داروں تک ۔ نمایت کوشش کرنی چاہئے کہ ہم ایک مسلم خاتون پیدا کر لیں 'جس سے مسلمان پیدا ہوں 'جو شخص ایک مسلم گھرانا تغییر کرنا چاہتا ہے 'اس کا فرض ہے کہ وہ سب سے پہلے ایک مسلم خاتون کی تلاش کرے 'اگر ہم گھر کی مالکہ مسلم پیدا نہ کر سے 'تو یا درہے کہ اسلامی جماعت کی اساسوں اور بھیا دوں کے اندر کمز وریاں ہوں گی۔

پہلی جماعت اسلامی کے اندر تو بیہ کام بہت ہی آسان تھاکیونکہ مدینہ میں ایک ایسا اسلامی معاشرہ وجو دمیں آگیا تھا،
سوسائل پر پاکیزہ خیالات غالب تھے۔اسلامی شریعت کا ساتھ ساتھ نفاذ ہو رہا تھا۔ اور مرد اور عورتیں سب کے سب اللہ
اور رسول کی طرف اپنے مسائل لے کر رجوع کرتے تھے۔ اور اللہ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے حکم پر کان
دھرتے تھے۔اور جب کوئی حکم نازل ہوتا تھا تو وہ آخری فیصلہ ہوتا تھا۔اس وقت اسلامی سوسائل موجودتھی پھرغالب تھی
اور ان حالات میں عورت کے لیے بھی سے بات آسان تھی کہ وہ اپنے آپ کو اسلامی خطوط پر ڈھال لے۔خاوندوں کے

ليے بھی آسان تھا کہ وہ ان کو نصیحت کریں اور بچوں کی تربیت کریں ۔

لکن ہم تو نمایت ہی بدلے ہوئے حالات میں ہیں۔ ہم ایک کمل جابلی معاشرے میں زندہ رہ رہ ہیں۔ قانون جابلی کا غالب ہے۔افلاق جابلیت علم و ثقافت جابلی ہیں۔اور آج عورت بھی اس جابلی معاشرے میں کام کر رہی ہے۔ آج جب عورت اسلام کی دعوت پر لبیک کمنے کا ارادہ بھی کر لے تو وہ اس میں بہت بردابوجھ محسوس کرتی ہے ، چاہے وہ خود اسلام کی طرف بردھانے کی ہدایت کریں۔

قرن اول میں مرد عورت اور معاشرے ایک ہی تصور کے زیر تکیں تھے۔ ان پر اسلام کی حکمرانی تھی 'شکل ایک تھی اور اسلام عمل میں موجود اور نافذ تھا۔ آج مرد مومن کی حالت سے ہو ہ ایک ایسے ایمانی تصور کی حکمرانی چاہتا ہے جو عملاً موجود نیں ہے۔ اور معاشرہ عملاً جاہیت کا معاشرہ ہے۔ اس معاشرے کا دباؤ مرد کے مقابلے میں عورت پر زیادہ ہے۔ جدید معاشرہ عورت کو بری تیزی سے گمراہ کر رہا ہے۔

اس نکتے پر آگر پھر مرد کی ذمہ داری بہت زیادہ ہوجاتی ہے۔اس لیے اسے خود اپنے آپ کو بھی بچانا ہے اور اپنے الل وعیال کو بھی بچانا ہے حالات میں کہ بیوی اور بیچے ایسے ماحول میں گھرے ہوئے ہیں کہ ان پر ہر طرف سے جا ہیت کا حملہ ہے۔

اس لیے آج کے مسلمان کو یہ اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ اس کو اصلاح کے لیے قرن اول کی جماعت مسلمہ کے متابعہ میں ہزارہا گنا زیا دہ جدو جمد کرنی ہوگی 'اس لیے جو شخص آج کے دور میں کوئی اسلامی قلعہ تقمیر کرنا چاہتا ہے اس کا فرض ہے کہ وہ ایک ایسا گھر تقمیر کرنے کے ارادے ہے پہلے اپنے لیے اس قلع کا ایسا چوکیدار تلاش کرے 'جس کے تصورات اور نظریات ویے ہی ہوں جیسے اس کے اپنے تصورات ہوں۔ اس سلطے میں ایک انتقابی خاوند کو پھر پچھ قربانیاں دین ہوں گی۔ پہلی قربانی یہ ہوگی کہ وہ خوبصورت کی تلاش نہ کرے 'مالدار کی تلاش نہ کرے 'محموثی ملمع کاری پر خوش نہ ہو۔ اس چاہئے کہ وہ دین دار عورت کی تلاش کرے جو اس کے ساتھ مل کر 'ایک مسلم گھرانے کی تشکیل کرے اور ایک مسلم تلع کی تقیر کرے۔ اور بچوں کے جو باپ ہیں ان کابھی فرض ہے کہ وہ جو قلع بناتے ہیں وہ بھی اپنی اولاد اور ایل وعیال کی طرف متوجہ ہوں۔ کی دو سرے کو دعوت دینے سے پہلے اپنے بچوں ' بیٹوں اور پو تیوں کی طرف توجہ کریں۔ اور اللہ جو پکار کر کہ رہا ہے 'اس پر عمل کریں۔

يَايُّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوْ اقُوْ آ أَنْفُسَكُمْ وَ اَهْلِيْكُمْ نَارًا (٦٦٦) "ك لوكو جو ايمان لائ مو' ايخ نس اور الحِ الله وعيال كو آگ سے بچاؤ"۔

ایک بار پھریں اس بات کی طرف آتا ہوں کہ اسلام ایک ایس سوسائی تغیر کرنا چاہتا ہے جس کے اوپر اسلام کی مرانی ہو 'جس کے اندر اسلام کا واقعی وجود ہو۔اس کا طریق کار اسلام نے بید افتیار کیا ہے کہ ایک ایسی جماعت ہو جس کا عقیدہ اسلام ہو 'جس کا نظام اسلام ہو 'جس کا قانون اسلامی ہو 'جس کا منہاج زندگی اسلامی ہو 'اور وہ اپنے تمام تصورات تعلیمات اسلام سے افذ کرے۔

اسلامی تصور حیات کی کا خزانہ سے جماعت ہوتی ہے۔ یہ اس کی محافظ ہوتی ہے اور سے اسے دو سروں تک منتقل کرتی ہے۔ اور ہرقتم کے جابلی دباؤ کے مقابلے میں سے اس کا دفاع کرتی ہے اور اس جماعت کو اس اذیت سے بچاتی ہے۔

لنذا ایک اسلامی جماعت یا اسلامی سوسائی کا قیام ضروری ہے 'جس کے اندر ایک مسلمہ زندہ رہے اور اس پر اس کے ماحول کی جاہیت کے مطالبات کی تھکش سے ماحول کی جاہیت کا اثر نہ ہو' دباؤ نہ ہو' اس طرح ہے عورت اسلامی تقاضوں اور جاہیت کے مطالبات کی تھکش سے باہر نکل آئے گی۔ایسے حالات میں اگر ایک مسلم مرد نوجوان اور بید مسلمہ مل کر ایک اسلامی قلعہ تعمیر کریں تو ایسے قلعوں سے اسلامی بلاک اور اسلامی محاذ تفکیل یا سکتا ہے۔

یہ ایک ضرورت ہے ، فرض ہے ، محض نفل نہیں ہے کہ ایک ایس اسلامی سوسائی قائم ہو ، جو باہم ایک دو سرے کو حق اور اسلام کی نفیحت کرے ، اپنی فکر کو نشو و نما دے ، اپنے اظلاق و آ داب کو عملاً جاری کرے اور اس سوسائی کے افراد ایک دو سرے کے ساتھ اسلامی رنگ میں زندہ رہیں۔ اسلام کے لیے زندہ ہوں ، اسلام کے محافظ ہوں ، اسلام کے دائی ہوں۔ اور اہل جالمیت میں سے جن کو وہ اپنی سوسائی کی طرف بلائیں ان کو نظر آئے کہ ان لوگوں کی جماعت اور ان کی سوسائی ای طرح برھتی رہے کہ اندہ اسلام ہے تاکہ وہ اندھروں سے اللہ کے تکم سے نور کی طرف نکل آئیں اور بیہ سوسائی ای طرح برھتی رہے کہ اللہ اسلامی انقلاب برپاکر دے اور پھر آئندہ اسلامی انقلاب کے رنگ میں اس جماعت اور اس کے خریر تربیت آئندہ نسلیں تیار ہوں۔

مدینہ میں مسلمانوں نے ایس ہی جماعت بنائی تھی 'اور ایسا ہی انقلاب برپاکر دیا تھا' اس لیے یماں اس کے بچانے کی ہدایت کی جاتی ہے 'کیونکہ کفار اور منافقین اس کوختم کرنا چاہتے تھے۔

يَأَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وِالْمُنْفَقِيْنَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَاْوِهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئسَ

الْمَصِيرُ (٦٦،٩) (الے بی افار اور منافقین سے جماد کرو اور ان کے ساتھ تخق سے پیش آؤ۔ان کا ٹھکانا جنم ہے اور وہ بہت براٹھکانا ہے ''۔ پہلے یہ حکم دیا گیا کہ مسلمان اپنے آپ کو اور اپنے اہل وعیال کو جنم سے بچائیں 'خالص توبہ کریں جس کی وجہ سے ان کے گناہ معاف ہوں گے۔اور وہ جنتوں میں داخل ہوں گے 'جن کے ینچ سے نہریں بہتی ہیں۔اب حکم یہ ہے کہ کفار و منافقین کے ساتھ جنگ کرو' اس لیے کہ وہ اس قتم کی اسلامی سوسائٹی کے قیام سے خالف ہیں ،جس میں اسلام کے شید ائی تیار ہوں۔وہ اس قتم کی سوسائٹی پر جملہ آور ہوتے ہیں۔ جیسا کہ مدینہ میں بھی کفار اور منافقین کا بی ہدف تھا اور آج بھی بی ہے اور آئندہ بھی بی ہو گا۔

یمال کفار اور منافقین دونول کے ساتھ جہاد اور سختی کا حکم دیا گیا ہے۔ کیونکہ دونول اسلامی سوسائٹ کے انہدام کے لیے ایک ہی جیسے مقاصد رکھتے ہیں۔ للذا دونول پر سختی کی ضرورت ہے۔

وَ مَاْ وَهُمْ جَهَنَّمُ وَ بِئْسَ الْمَصِيرُ (٦٦:٩) ان كالمَكاناجنم ب اور وه بهت برا ٹھكانا ب"-يول ان دونول باتوں كے درميان ربط موجاتا ہے-

اس کے بعد اب تیرا دور آبا ہے۔اس سورت کا بیہ آخری دور ہے۔اور بیہ تیرا دور بھی پہلے دور کا تھمیلی دور ہے۔ یہ انبیاء کے گھروں میں کافرعور توں اور کفار کے گھروں میں مومن عور توں کی بات کرتا ہے۔

ضَرَبَ اللهُ مَثَلًا لِلَّذِينَ كَفَرُوا امْرَاتَ نُوْجٍ قَ

ا سالح بندوں کی دوجت میں تھیں نوح عور ۔۔۔ اور لوط ع ۔۔۔ کی بیویوں کو بطور مثال پیش کرتا ہے ۔وہ ہمارے دو صالح بندوں کی دوجیت میں تھیں ،گر انہوں نے اپنے ان شو ہروں سے خیانت کی اور وہ اللہ کے مقابلہ میں ان کے پھے بھی نہ کام آ سکے ۔وونوں سے کمہ دیا گیا کہ جاؤ آگ میں جانے والوں کے ساتھ تم بھی چلی جاؤ اور اہل ایمان کے معاملہ میں اللہ فرعون کی بیوی کی مثال پیش کرتا ہے۔جب کہ اس نے دعا کی دسمار درب میرے لیے اپنے ہاں جنت میں آیک گھر بنا دے اور مجھے فرعون اور اس کے عمل سے بچالے اور ظالم قوم سے مجھے کو نجات دے "۔اور عران کی بیٹی مریم کی مثال دیتا ہے جس نے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کی تھی 'پھر ہم نے اس کے اندر اپنی طرف سے روح پھونک دی 'اور اس نے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کی تھی 'پھر ہم نے اس کے اندر اپنی طرف سے روح پھونک دی 'اور اس نے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کی تھی نور وہ اطاعت گزار لوگوں میں سے تھی "۔

حضرت نوح علیہ اللام اور حضرت لوط علیہ اللام کی بیویوں کے بارے میں جو یہ آیا ہے کہ انہوں نے اپنے شو ہروں سے خیات کی اس کا مطلب بیہ ہے کہ انہوں نے خاوندوں کی دعوت کے خلاف کام کیا۔ بیہ نہ تھا کہ وہ کی فاشی کی مرتکب ہوئی تھیں۔ نوح علیہ اللام کی بیوی بھی دو سرے مزاح کرنے والوں کے ساتھ اپنے شو ہرکے ساتھ مزاح کرتی تھی۔ اور لوط علیہ اللام کی بیوی نے ان کے مہمانوں کی اطلاع او باشوں کو دی ' حالانکہ اس کو معلوم تھا کہ حضرت لوط علیہ اللام اس بدفعلی کے خلاف ہیں۔

قرعون کی عورت کے بارے میں سے بات منقول ہے کہ سے مومنہ تھی۔ شاید سے ایشیائی ہوگی اور دین موی کو مانے والی ہوگی۔ آریخ میں آتا ہے کہ بادشاہ مصر امنحو تب چمارم کی والدہ ایشیائی تھیں اور سے مصربوں کے دین پر نہ تھیں۔ سے وہ ت بادشاہ تھا 'جس نے مصربوں کے لیے لیک خدا تجویز کیا اور سورج کی نکیے کو اس کے لیے رمز بنایا اور اس نے اپنے آپ کو اختاتون کا لقب دیا۔ بسرحال سے عورت مراد ہے ' یا موی علیہ السلام کا جو فرعون تھا اس کی بیوی مراد ہے ۔ موی علیہ السلام کا خوفون تھا اس کی بیوی مراد ہے ۔ موی علیہ السلام کا فرعون امنحو تب نہ تھا۔

یاں ہمیں فرعون کی عورت کی تاریخی جھتے کی ضرورت نہیں ہے۔ قرآن کریم نے جو اشارہ کر دیا ہے وہ کافی ہے۔ نام یا اشخاص تو اصولوں کے لیے مثال ہوتے ہیں۔ قرآن کریم نام اور اشخاص اکثر ترک کرتا ہے۔ یہ تھم دینے کے بعد کہ اپ آپ کو اور اپی اولا د کو بچانے کی سعی کرو' یہ اصول بسرحال دہرایا جاتا ہے کہ ہر مخض اپنے کیے کا ذمہ دار خو دہے۔ ازواج مطمرات اور ازواج مومنین سے کہا جاتا ہے' اپنے انجام کی فکر کرو' محض اس لیے کسی کو نہ چھو ڑا جائے گا کہ وہ نبی کا بیٹا ہے یا وہ نبی کی بیوی ہے یاکسی صالح مختص کا بیٹا ہے یا بیوی ہے۔

ذرا ديكهو نوح عليه السلام اور لوط عليه السلام كي بيويوں كو-

كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَا دِنَا صَالِحَيْنِ فَخَا نَتْهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ الله شَيْئًا وَ

قیل اد خکا النّار مَعَ الدّا حلین (٦٦: ١٠) "وہ ہمارے دو صالح بندوں کی زوجیت میں تھیں 'گر انہوں نے ایٹ النّار مَعَ الدّا حلین اور وہ اللہ کے مقابلہ میں ان کے کچھ بھی نہ کام آسکے ۔ دونوں ہے کہ دیا گیا کہ جاو آگ میں جانے والوں کے ساتھ تم بھی چلی جاو" ۔ کفر کے معالمے میں کوئی بڑا چھوٹا نہیں ہے اور نہ کفر و ایمان میں کوئی سفارش چلتی ہے۔ آگر اسلامی نظریہ حیات کے ساتھ کوئی خیات کرے گا تو وہ نبی کی بیوی کیوں نہ ہو' جنم رسید ہوگی ۔ گا۔

دیکھئے فرعون کی بیوی کو کفر کا طوفان متاثر نہ کر سکا حالانکہ وہ اس طوفان میں زندگی بسر کر رہی تھی ' فرعون کے محل میں ۔ وہ اس سے نجات طلب کرتی تھی اور حقیر فرعون کے مقابلے میں جنت میں محل چاہتی تھی ۔ اور وہ فرعون کے کفر کے ساتھ نہ تھی 'اس سے نجات طلب کر رہی تھی ' اور اس کی خواہشات سے تھیں :

إِذْ قَالَتْ رَبِّ ابْنِ لِيْ بَيْتًا فِي الْحَنَّةِ وَ نَجِّنِيْ مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِه وَ نَجِّنِيْ مِنَ

الْقَوْمِ الظّلميْنَ (٦٦:١١) "جب اس نے كما اے ميرے رب ميرے ليے اپنے بال جنت ميں ايك گربنا دے اور مجھ فرعون اور اس كے عمل سے بچالے اور ظالم قوم سے مجھ كو نجات دے"۔

فرعون کی موصد ہوی کی دعا ایک مثال ہے اس بات کی کہ جب ایمان رائخ ہو جاتا ہے تو ایک موصد دنیا کی اعلیٰ ترین زندگی پر لات مار دیتی ہے۔ فرعون مصرایخ دور میں دنیا کے بڑے بادشاہوں میں شار ہواکر تا تھا۔ اور قعر فرعون میں ایک عورت سب سے او نچا سازوسامان پاتی ہے۔ لیکن ایمان کی وجہ سے وہ اس سے بھی او نچی پرواز کرتی ہے۔ وہ اس عشرت نیس بجھتی بلکہ ایک گند تھے ۔ اور اس زندگی سے پناہ ما گئتی ہے اور چاہتی ہے کہ وہ اس سے نجات پائے۔ سے ایک نمایت ہی عظیم مملکت کی خاتون اول ہے۔ اور یہ اس کی عظیم امتیازی خصوصیت ہے ،کیونکہ عورت بیشہ معاشرتی دباؤ اور اثر کو قبول کرتی ہے لیکن سے آئیلی عورت اس عظیم دباؤ کے مقابلے میں ڈٹ کر کھڑی ہے۔ اس پر مملکت کا دباؤ ہے ، اس پر بادشاہ کے وزراء اور حاشیہ نشینوں کا دباؤ منا ماران کی طرف اٹھائے ہوئے کہ اس پر مملکت کا دباؤ ہے ، اس پر بادشاہ کے وزراء اور حاشیہ نشینوں کا دباؤ کے ، اور اس پر بادشاہ کی طرف اٹھائے ہوئے ہے ، اور اس کا دباؤ ہے ، اس کی عقیم سے در کے اندر ایک چھوٹے سے شخے پر بیٹی ہے اور اس کا دامن اس کی کا دباؤ ہے ، اور اس کا دامن کی طرف اٹھائے ہوئے ہے ، اور اس کا دباؤ ہے ، اس کی عقیم سے در کے اندر ایک چھوٹے سے شخے پر بیٹی ہے اور اس کا دامن اس کا دامن کی طرف اٹھائے ہوئے ہے ، اور اس کو مقیم ہے وہ!!

الله كے ليے خالص ہوجانے كى بير ايك نهايت بى اعلى مثال ہے 'كه وہ تمام موثرات كا مقابله كر ربى ہے۔ تمام

تعلقات کا مقابلہ کر رہی ہے ' تمام رکاوٹول کو عبور کر رہی ہے۔ یمی وجہ ہے کہ اللہ کی لازوال کتاب میں وہ اپنا نام تکھوا گئی۔ اور جب اس کتاب کے نزول کے وقت اس عورت کا نام پگارا جا رہا ہو گا کہ اس عظیم کائنات کی لامحدود وادیوں میں اس کی گونج کچی ہوگی۔

و کمریکم اُبننت عِمْر ٰن (٦٦:٦) د عمران کی بیٹی مریم " بیہ بھی آغاز ہی سے پارِما خاتون تھیں۔ قرآن کریم نے دو سری سور توں میں ان کی تعریف کی ہے۔ یہاں ان کی پاکیزگی سیرت کی بات ہے۔

الَّتِی اَحْصَنَتْ فَرْجَهَا (٢:٦٦) دوبس نے اپنی شرمگاہ کی حفاظت کی تھی"۔ یبودی آپ پر الزامات عائد کرتے تھے اقرآن کریم آپ کی برات کا اطلان کرتا ہے۔

فَنَفَخُنَا فَیه مِنْ رُو حَنَا (٦٦: ١٦) "پر ہم نے اس کے اندر اپلی طرف سے روح پھوئی"۔ اور اس روح کے نتیج مِن حضرت عیلی علیہ السلام پر اہوئے ' جیسا کہ سورہ مریم میں اس کی تنصیلات گزر گئی ہیں۔ یمال ان کو دہرانے کی ضرورت نہیں۔ یمال مقصد صرف آپ کی طمارت اور آپ کے ایمان کامل کو دہرت کر تاہے۔

وَ صَدَّقَتْ بِكَلَمْتِ رَبِّهَا وَ كُتُبِهِ وَ كَانَتْ مِنَ الْقُنتِيْنَ (٦٦:٦) "اوراس نے اپنے رب كے ارشادات اور اس كى كتابوں كى تقديق كى اور وہ اطاعت كر ار لوگوں مِن سے تقى "-

یمال امراۃ فرعون کا علیحدہ ذکر کرنا 'پھراس کو حضرت مریم علیہ السلام کے ساتھ برابری کی سطح پر ذکر کرنا 'اس بات کی دلیل ہے کہ اللہ کے نزدیک فرعون کی بیوی کا مرتبہ بھی بہت بلند تھا 'کیونکہ وہ نمایت ہی مشکل حالات میں راہ ایمان پر جی ہوئی تھی۔ بہرحال نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی ازواج مطرات کے سامنے سے دو نمونے رکھے جاتے ہیں کہ آپ لوگوں کاکر دار اس قدر بلند ہونا چاہئے اور اہل ایمان کو قیامت تک سے جایا جاتا ہے کہ اسلامی سوسائی کو قائم کرنا ہے تو اس کے لیے باکر دار اور مسلم خواتین بید اکرو۔

بسرطال آخر میں ہم دوبارہ اس طرف قار مین کی توجہ مبذول کر اتے ہیں کہ یہ سورت اور یہ بورا پارہ بمترین اور زندہ مثال ہے نبی کر ہم کی سیرت کی ۔ اور ان سورتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے صحابہ کرام اور سحابیات کی جو جماعت تیار کی ' تاریخ انسانی میں اس کی مثال نہیں ہے ۔ پھر قرآن کر یم نے سیرت النبی کے واقعات کو جس انداز میں بیان کیا ہے وہ قرآن کا مغرد انداز ہے ۔ آیک جزوی واقعہ کو مخصوص حالات سے نکال کر اور زمان و مکان کا رنگ ازاکر قرآن اس کو آیک ابدی اصول کے طور پر چیش کرتا ہے ۔ یہ کام قرآن ہی کر سکتا ہے ۔ پڑھنے والا اسے آیک واقعہ کے پس منظر میں پڑھ کر سجھتا ہے ' ایکن قرآن اس سے جو نتائج افذ کرتا ہے ' وہ کلی ہوتے ہیں ۔ صدی الله العظیم

---000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۲۹

سوره الملك - ۲۷

r.__1

سور هٔ الملک ایک نظر میں

یہ پورا پارہ بن کی سورتوں پر مشمل ہے جیسا کہ اس ہے پہلے کا کمل پارہ یدنی سورتوں پر مشمل تھا۔ کی اور مدنی سورتوں کا اپنا اپنا ووق اور اپنا اپنا مزاج ہوتا ہے۔ اس پارے کی بعض سورتوں کے لیندگئ جے اپنے ہیں جو ابتدائی جے کئر سے ہیں شان سورہ الزمل اور سورہ الدر گرکی اپندگئ آبات۔ ان ہیں ہے بعض سورتیں لئی ہیں جو بعثت کے تین سال بعد نازل ہوئی ہیں ' جیسا کہ سورہ جن 'جس کے بارے ہیں روایات بیل ہوئی ہیں ' جیسا کہ سورہ جن 'جس کے بارے ہیں روایات میں آتا ہے کہ بیر سفر طائف ہے واپسی پر نازل ہوئی ' جمال آپ کو ہو ثقیف نے بہت ای اورت دی۔ لللہ نے بارے ہیں روایات میں ہوئائف آپ کو ہو ثقیف نے بہت ای اورت دی۔ لللہ نے بارے ہیں ہو القد بیان ہوا گاف آپ جو اس وز انداز شی قرآن پڑھ رہے تھے۔ سورہ اللہ نیس میں واقعہ بیان ہوا ہو ، جو ای پارے ہیں ہے۔ طائف کا سفر دھارت فدیج رضی اللہ عنما اور دھرت ابو طالب کی وفات کے بعد ہوا' یعنی بجرت کی سال تبل یا روسال تبل 'اگر چہ لیک روایت ہے بھی ہے کہ سے سورت آغاز بعث میں نازل ہوئی ہے اور کی رائج ہے۔ اس تصور کے مطابق کی رائے ہو نظریہ بنا ہے اور اس پوری کا کتات اور طابق کا کتات کا باہم تعلن ہوتا ہے۔ اس تصور کے مطابق کی بندہ اس وزیل کا کتات کا باہم تعلن اور خالق کا کتات کی ایک تعلن ہو انسان کا باہم تعلن اور خور آبائی تصور اور عقائد کی بندہ اس وزیل کا کتات کا بہم تعلن اور خدا کے در میان عبد و معور کا تعلق تائم کرتا ہو ہی ہوں تصور کے مطابق کیک بندہ اس وزیل کا تات کی ایک تمام اشیاء کی قدر وقیت سے میں کرتا ہو۔ اس نے قبل کی کی سورتوں میں اس قدم کے افکار ہم نے مطابعہ کے ہیں۔ اس پارے میں بھی وہ آقائی ایک نمونے موجود ہیں۔

یہ تو تھا موضوع اور حال کی قرآن کا ۔ رہا مدنی قرآن تو اس کا موضوع 'ان عقا کہ تصورات اور پیانوں کے مطابق علی زندگی اور نظام کی تفکیل ہے۔ مدینہ میں لئل ایمان کو زندگی کی عملی مظاش میں ڈال کر دین اور شریعت کی امانت اٹھانے کا تھم ویا گیا ہے۔ چنانچہ مدنی قرآن ایک مظاش ہیم ہے جو ایمان و ضمیر کے میدن میں بھی ہے اور زندگی کے عملی مظا ہر میں بھی ہے۔ اس عملی مظاش کا مطالعہ ہم نے اس تے قبل مدنی سورتوں میں کیا ہے اور خصوصاً گزشتہ گیارے میں اس کی بری تفسیات مطالعہ کیں۔

یہ سورت اس کائنات کے بارے میں انسان کو بالکل آیک نیا تصور دیتی ہے اور سے متعین کرتی ہے کہ اس کا خالق کائنات ہے تعلق کس نوعیت کا ہے۔ یہ نصور نمایت وسیع اور جامع اور مانع ہے ۔ یہ اس ذمین کے چھوٹے ہے کرے ہے بہت زیادہ متجاوز اور وسیع ہے۔ اور اس ونیا کی مخترزندگی ہے بھی متجاوز اور وسیع ہے۔ اس سلسلے میں انسان کو جایا جا ہے کہ آسانوں میں بوے برے جماں آباد ہیں اور اس زندگی کے بعد ایک دو سری زندگی بھی ہے اور انسانوں اور پرندوں کے مطاوہ اور مخلو قات بھی ہی مثلا جن اور اس جمال کے بعد دو سراجماں بھی ہے اجمال جنتیں لور ان کے خدم وحشم اور نوکر

چاکر اور دو زخ اور اس کے داروغے اور چوکید اروحوالد اراور عالم شادت جس کے ساتھ لوگوں کے دل معلق ہیں 'کے علاوہ عالم غیب کے کئی جمال ہیں جو ہمیں نظر نہیں آتے اور جن کے ساتھ صرف موسنین کے دل معلق ہوتے ہیں۔ پھر اس جمال میں پائے جانے والے معجزات جن کے اوپر سے انسان نمایت ہی غفلت کے ساتھ گزر جاتا ہے۔ یہ سب اس سورت کے موضوعات و مضامین ہیں۔

ال سورت کا اہم کام اور ہوف ہے ہے کہ یہ انسانی قلب ونظرے 'وہ تمام تصاویر 'نقوش اور وہ تمام تصورات کھر چ کر دور کرتی ہے 'جو جا بلیت کے ہماندہ 'جامد 'غیر معقول افکار کی وجہ سے قلب ونظر پر تہہ یہ جمع ہوئے تھے ۔ یہ سورت ان افکار میں نقب لگاتی ہے 'فکر و نظر سے ان کے غبار کو صاف کرتی ہے اور انسانی حواس 'انسانی عقل اور انسانی بصیرت کو جلا دیتی ہے ۔ انسان کو اس کا نئات میں پھراتی ہے ' اسے نفس انسانی کی گرائیوں میں لے جاتی ہے ' فضائے کا نئات کا سفر کر اتی ہے ' آسانوں کے طبقات و مقامات اور ابعاد دکھاتی ہے ۔ زمین کے اور پانیوں کی روانی ' اور اس میں پھرعالم الغیب کے جو حقائق کی تصویر کئی اور الله کا دست قدرت کام کرتا ہوانظر آتا ہے ۔ اس میں قدرت کی قوت سے ہرچیز متحرک اور دو ڑتی نظر آتی ہے ۔ انسان جب اس سورت کے اندر سفر کرتے ہوئے اس کے آخر سے نکلتا ہے تو اسے معلوم ہوتا ہے کہ یہ معاملہ بست ہی ہوا اس نے ۔ یہ کائنات بست و سیع ہے ۔ اس زمین کے اور آسانوں کے اور پر اور جمال ہیں ۔ مظا ہر قدرت کی وجہ سے ہے ۔ زندگی کی حکمت اور زندوں کی حرکت و بہ کہ یہ کائنات جامد نہیں ہے ' متحرک ہے اور یہ حرکت اللہ کی قدرت کی وجہ سے ہے ۔ زندگی کی حکمت اور زندوں کی حرکت عبارت ہے اس کائنات ہے ۔

زندگی اور موت کیا ہے؟ رات اور دن باہم موت و حیات کو دیکھ رہے ہیں 'کین میہ سورت ہمیں موت و حیات کے پر دے کے پیچھے لقدیر اللی اور اللہ کا نظام قضا و قدر کار فرما ہے ۔وہ تہیں اس زمین پر دے کے پیچھے لے جاتی ہے کہ حیات اور موت کے پیچھے لقدیر اللی اور اللہ کا نظام قضا و قدر کار فرما ہے ۔وہ تہیں اس زمین پر آزمار ہاہے ۔وہ حیات و کائنات کا مدہر ہے۔

اور آسان ایک عظیم مخلوق ہے 'جو ہماری جامل آکھوں کے سامنے ہے 'یہ جامل آکھوں کو اس سے آگے بڑھ کر اس دست قدرت کو دکھ نہیں پاتیں 'جس نے آسان اور زمین ایجاد کیا ہے۔ہماری ان جامل آکھوں کو اس آسان کے اندر کوئی مست قدرت کو دکھ نہیں پاتیں 'جس نے آسان فکر میں ارتعاش پیداکر کے اس پر غورو فکر اور آمل کی دعوت دیتی ہے۔اور یا د دہانی کراتی ہے کہ اس آسان کے کمال و جمال پر ذراغور کرو' اور اس کی حرکات کیسی ہیں اور ان کے مقاصد کیا ہیں۔

الَّذِيْ خَلَقَ سَبْعَ سَمُوْتِ طَبَاقًا مَا تَرْى فِيْ خَلْقِ الرَّحْمَٰنِ مِنْ تَفُوُتِ فَارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ الْيُكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا الْبُصَرَ هَلْ تَرْى مِنْ فُطُوْرٍ (٣) ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ الْيُكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا

وَّ هُوَ حَسِيرٌ (٤) وَ لَقَدْ زَيَّنَا السَّمَآءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيْحَ وَ جَعَلْنَهَا رُجُومًا للَّشَّيطينِ

(0) (٧ ٦ : ٣ تا ٥) دوجس نے ته بہ ته آسان بنائے۔ تم رحنٰ کی تخلیق میں کی قتم کی بے راطی نہ پاؤگ۔ پھر پلٹ کر دیکھو' کمیں حمیس کوئی خلل نظر آتا ہے؟ بار بار نگاہ دوڑاؤ۔ تماری نگاہ تھک کر نا مراد بلٹ آئے گی۔ ہم نے تمہارے قریب کے آسان کو عظیم الثان چراغوں سے آراستہ کیا ہے اور انہیں شیاطین کو مار بھگانے کا ذریعہ بنا دیا ہے''۔

افکار جاہلیت میں سے دنیا ہی اس کائنات کے وجود کا مقصد ہے اور بس کی آخری چیز ہے۔ لیکن سے سورت لیک دو سرے جمال سے نمایت موثر انداز میں پر دہ اٹھاتی ہے 'جو شیاطین اور کافرین کے لیے تیار کر دہ ہے۔ بیہ لیک زبر دست خوفناک جمال ہے۔ جنم کا لیک منظر آتا ہے جو حرکت 'انظار اور بھاگ دوڑ ہے بھر پور ہے۔

وَ اَعْتَدُنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيْرِ (٥) وَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُ وْ ابِرِبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَ بِئُسَ الْمُصِيْرِ (٢) إِذَا ٱلْقُوْ افِيْهَا سَمِعُوْ الْهَا شَهِيْقًا وَ هِي تَفُو رُ (٧) تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلُمَا ٱلْقِي فَيْهَا فَوْ جُ سَالَهُمْ خَزَنَتُهَا آلَمْ يَاتِكُمْ نَذِيْرٌ (٨) قَالُوْ ا بَلَى قَدْ جُآءَ نَا نَذِيْرٌ فَكُمْ اللَّهُ مِنْ شَيْ إِنْ اَنْتُمْ اللَّا فِي ضَلَلٍ كَبِيْرٍ (٩) وَ قَالُوْ ا لَوْ كُنَّا فَكَذَّبُنَا وَ قُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْ إِنْ اَنْتُمْ اللَّا فِي ضَلَلٍ كَبِيْرٍ (٩) وَ قَالُوْ ا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ اَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي اَصْحُبِ السَّعِيْرِ (١٠) فَاعْتَرَفُوْ ا بِذَنْبِهِمْ فَسَحْقًا لِاَصْحُبِ نَسْمَعُ اَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي اَصْحُبِ السَّعِيْرِ (١٠) فَاعْتَرَفُوْ ا بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقًا لِلَّاصْحُبِ

السّعیر (۱۱) (۲۷: ٥ تا ۱۱) (۱۱ و بین شیطانوں کے لیے بھڑئی ہوئی آگ ہم نے مہاکر رکھی ہے اور جن لوگوں نے اپنے رب سے تفرکیا ہے ان کے لیے جنم کاعذاب ہے اور وہ بہت ہی برا ٹھکانا ہے ۔ جب وہ اس میں پھینے جائیں گے تو اس کے دہاڑنے کی ہولناک آواز سنیں گے اور وہ جوش کھا رہی ہوگی 'شدت غضب سے پھٹی جاتی ہوگی ۔ ہر بار جب کوئی انبوہ اس میں ڈالا جائے گاتو اس کے کارندے ان لوگوں سے پوچھیں گے دوکیا تمہارے پاس کوئی خبردار کرنے والا نہیں آیا تھا؟'' وہ جواب دیں گے دوہاں نہیں خبردار کرنے والا ہمارے پاس آیا تھا گر ہم نے اسے جھٹلا دیا اور کما اللہ نے بچھ بھی نازل نمیں کیا ہے 'تم بری گراہی میں پڑے ہوئے ہوئ اگ کے نیس کیا ہے 'تم بری گراہی میں پڑے ہوئے ہو''۔ اور وہ کمیں گے دوکاش ہم سنتے یا بچھتے تو آج اس بھڑکی ہوئی آگ کے مزاواروں میں نہ شامل ہوتے''۔ اس طرح وہ اپنے قصور کا خود اعتزاف کر لیں گ العنت ہے ان دوز خیول ہو''۔

فکر جاہیت کے اندر انسانوں کی سوچ صرف اس زندگی تک محدود ہوتی ہے 'اور وہ عالم غیب کی طرف اپنی سوچ کا رخ
پلٹاتے ہی نہیں کہ عالم غیب کے اندر کیا کیا مستور ہے ۔ جاہیت کی فکر اس دنیا میں قید ہوتی ہے 'اور بیہ زمین جو اس فکر کے
نزدیک ثابت ہے اور ہر قرار ہے 'بیہ یونمی ہے 'بیہ سورت انسانی فکر و نظر کو تھینج تھینج کر عالم غیب اور عالم سموات کی طرف لے
جاتی ہے اور قدرت البیہ کی طرف متوجہ کرتی ہے ۔ اگر چہ ذات باری کو کسی نے دیکھا نہیں ہے 'لیکن وہ ذات قاور مطلق ہے '
جو چاہے کرے ' جمال چاہے کرے ' اور جب چاہے کرے ۔ بیہ سورت اس زمین کو بھی حرکت دیتی ہے جے وہ ساکن اور جامد
سمجھتے ہیں ' اور اس پر مطمئن چلتے پھرتے ہیں اور اس کی سرگر میوں میں غرق ہیں ۔

انَّ الَّذِيْنَ يَخْشُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَّغُفِرَةٌ وَ اَجْرٌ كَبِيْرٌ (١٢) وَ اَسِرُوا وَ وَلَكُمْ اَوِ اَجْهَرُ وَا بِهِ اِنَّهُ عَلِيْمٌ بِذَاتِ الصَّدُورِ (٣١) اَلَا يَعْلَمُ مِنْ خَلَقَ وَ هُوَ اللَّهِ النَّهُورُ (١٤) عَهُو اللَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَ اللَّهِ النَّشُورُ (١٥) ءَ اَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يَخْسِفَ بِكُمُ الْاَرْضَ فَاذَا هِي تَمُورُ (٢١) اَمْ اَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا الْاَرْضَ فَاذَا هِي تَمُورُ (٢١) اَمْ اَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا الْاَرْضَ فَاذَا هِي تَمُورُ (٢١) اَمْ اَمِنْتُمْ مَّنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيْرِ (١٢) (١٢: ٢١ تا ١٧) وَبَوَوُلُ بِهِ وَلِي لَهِ البَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيْرٍ (١٢) (١٢: ٢١ تا ١٧) و بَهِ وَلِي بِعَرَابِ عَلَيْكُمْ عَالَمُ مَنْ فِي السَّمَاءِ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَالِمُ اللَّهُ وَالْمَالُونَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ عَالَمُ وَلَا عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ وَالْعَلَى الْمِنْ عَلَيْكُمْ وَالْعَلَى الْمَالِولُ وَلَاكُولُ وَلَى الْعَلَى وَالْمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَالْعَلَى الْمَالِ وَلَا اللَّهُ وَالْمُ وَالْعَلَى الْمَالِ عَلَى الْمَالِمُ عَلَى الْمَالِ وَلَيْكُ عَلَيْكُمْ وَالْمَ وَالْمَ وَلَمُ الْوَلِهُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْكُ مِنْ وَلَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمَالِ مِنْ عَلَى الْمَالِ عَلَى الْمُ الْمُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُ اللَّهُ عَلَى الْمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَالْمُ الْمُ الْمُ الْمُولُ وَلَى الْمُلْكِلِ عَلَى الْمُ اللَّهُ عَلَى الْمُعْلَى عَلَى مَلَى اللْمُ الْمُؤْلِقُولُ الْمُؤْلِقُولُ عَلَى الْمُلْمُ الْمُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِلُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ اللْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ الْمُؤْلِمُ اللَّهُ ال

پر ندے ' رنگ برنگ کے پرندے اللہ کی مخلوقات ہیں اور انسان ان کو دیکھتے ہیں اور رات دن دیکھتے ہیں۔ لیکن ان پر ندوں کی حقیقت اور تخلیق پر بالکل غور نہیں کرتے۔ یہ سورت ان کے دامن کو پکڑ پکڑ کر ان کو کہتی ہے کہ ذراان پر ندوں پر غور توکر و' اور اللہ کی قدرت کو دیکھو کہ اس نے ان کی صورتیں کیسی پیاری بنائی ہیں۔اور ان کو قوتیں کیسی دی ہیں۔

اَ وَلَمْ يَرَ وَ اللَّى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صُفَّتٍ وَ يَقْبِضْنَ مَا يُمْسِكُهُنَّ اللَّ الرَّحْمَنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْ بَصِيْرٌ (٧٦:٩١) وكيابياوگ اپناو الرائے والے پرندوں کو پر پھیلاتے اور سیرتے نیں ویکھتے - رحمٰن کے سواکوئی نیں جو انہیں تھامے ہوے ہو؟ وہی ہرچیز کا تھہان ہے"۔

یہ لوگ اپنے گھروں میں بے فکر بیٹھے ہوئے ہیں 'اللہ کی قدرت اور اللہ کے نظام قضا و قدر سے غافل پڑے ہیں۔ لیکن سے سورت ان کو اس جمود اور بے حسی کی نفسیاتی حالت سے نکالتی ہے 'جبکہ وہ ان کے پاؤں کے بیچے زمین کو بھی ہلا مارتی ہے اور سے بتاتی ہے کہ تم ہرطرف سے اللہ کے قبراور اللہ کے جروت میں گھرے ہوئے ہو۔

اَمَّنْ هٰذَا الَّذِی هُوَ جُنْدٌ لَکُمْ يَنْصُرُکُمْ مِّنْ دُوْنِ الرَّحْمَٰنِ إِنِ الْكَفِرُوْنَ اللَّافِي فَ غُرُوْر (٢٠:١٧) " تِهَاوُ الرَّوه كون سافكر تهارك پاس به جور طن كے مقابلے میں تهاری مدوكر سَكَا به؟

حقیقت سے ہے کہ سے مظرین دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں"۔

یہ رزق جو یہ رات دن کھاتے ہیں 'ان کے خیال میں بھی یہ ان کی زندگی کا قریبی سبب ہے۔اور اس دنیا میں ان کے سارے تنازعے اس رزق ہی پر ہیں۔ یہ سورت ان کی توجہ بہت دور ان ظاہری اسباب سے پیچھے حقیقی اسباب کی طرف مبذول کراتی ہے۔

اَمَّنْ هَٰذَا الَّذِي يَرْ زُقُكُمْ إِنْ اَمْسَكَ رِ زْقَهُ بَلْ لَحُوْ ا فِي عُتُوٍّ وَّ نُفُوْ رِ (٢١:٦٧)

''یا پھر بتاؤ'کون ہے جو تہیں رزق دے سکتا ہے' اگر رحمٰن اپنا رزق روک لے؟ دراصل سے لوگ سرکشی اور حق سے گریز کرنے پر اڑے ہوئے ہیں''۔

یہ اپنی گراہی میں بوھتے چلے جاتے ہیں اور سمجھتے یہ ہیں کہ وہ ہدایت پر ہیں جبکہ در حقیقت وہ گمراہی میں پڑے ہوئے ہیں ۔ یہ سورت ان کی تصویر اور اٹل ہدایت کی تصویر کھینچتی ہے ۔ نهایت موثر اور اشاراتی انداز میں ۔

اَفَمَنْ يَّمْشِيْ مُكِبًّا عَلَى وَجْهِه اَهْدَى اَمَبَنْ يَّمْشِيْ سَوِيًّا عَلَى صِرَ اطِ مُسْتَقِيْمٍ

(٢ ٢ : ٦ ٢) " بھلا سوچو 'جو شخص منہ اوندھائے چل رہا ہو 'وہ زیادہ سیجے راہ پانے والا ہے یا وہ جو سراٹھائے سیدھا ایک ہموار سڑک پر چل رہا ہو''۔

اللہ نے ان کو سوچنے سمجھنے کی استعداد دی ہے لیکن میہ اس سے استفادہ نہیں کرتے اور وہ جن چیزوں کو حواس سے دیکھتے بیں ان کے ظاہری قالب اور صورت کے چیچے وہ اصل حقائق دیکھنے کے اٹل نہیں۔ میہ سورت ان کو یا د دہانی کراتی ہے 'کہ لٹد نے تم کو کیسی کیسی نعتیں دی ہیں 'کیسی کیسی قوتیں دی ہیں 'اور حکم دیا ہے کہ اپنی ان قوتوں کو کام میں لاؤ اور مستقبل کے لیے ان کو کام میں لاؤ' اور اس کائنات کی اصل غرض و غایت کو معلوم کرو۔

قُلْ هُوَ الَّذِيْ ٱنْشَاكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْٱبْصَارَ وَالْآفْئِدَةَ قَلْيْلًا مَّا

تَسْكُرُ وْ نَ (٢ ٢ : ٣ ٢) "ان ہے كو اللہ ہے جس نے تهيں پيداكيا ، ثم كو سننے اور ديكھنے كى طاقيں ديں اور سوچنے بخطے والے دل ديئ مرتم كم بى شكر اداكرتے ہو"۔ان سے كووه اللہ ہے جس نے تهيں زمين ميں بھيلايا ہے اور اى كى طرف سيلے جاؤگے۔

یہ اوگ بعث بعد الموت اور حشر و نشر کو جھلاتے ہیں اور چئر حشر کا وقت پوچھے ہیں۔چنانچہ ان کے سامنے حشر و نشر کی ایک تصویر تھینچ وی جاتی ہے۔

وَيَقُولُونَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدَقِيْنَ (٥٦)قُلْ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَاللَّهِ وَ اِنَّمَآ اَنَا نَذِيْرٌ مُّبِيْنٌ (٢٦)فَلَمَّا رَاَوْهُ زُلْفَةً سَيْئَتْ وُجُوْهُ الَّذِيْنَ كَفَرُ وْا وَ قَيْلَ هٰذَا الَّذِي کُنتُم به تَدَّعُو نَ (۲۷) (۲۷: ۲۰ تا ۲۷) "به کتے ہیں "اگر تم سچے ہو تو بتاؤیہ وعدہ کب پورا ہو گا"۔ کمہ ریجے "اس کاعلم تو اللہ کے پاس ہے "میں تو بس صاف صاف خبردار کر دینے والا ہوں"۔ پھرجب یہ اس چیز کو قریب سے دکھے لیں گے تو ان سب لوگوں کے چرے بھر جائیں گے جنہوں نے انکار کیا ہے اور اس وقت ان سے کما جائے گا کہ یم ہے وہ چیز جس کے لیے تم نقاضے کر رہے تھے"۔

یہ لوگ اس انظار میں ہیں کہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ہلاک ہو جائیں ' آپ کے ساتھی مسلمان بھی ختم ہو جائیں اور یہ آواز جس نے ان کی نیندیں حرام کر دی ہیں 'یہ ختم ہو جائے حالانکہ یہ تو نصیحت ہے ' جمود کو تو ڑنے والی آواز ہے۔سوئے ہوؤں کو جگانے والی آواز ہے۔ یہ سورت ہتاتی ہے کہ اگر پنجبرہلاک ہو جائے اور آپ کے سب رفقاء ہلاک ہو جائیں تو گفراور تکذیب پر جو تہیں عذاب ملنے والا ہے اس سے تہیں کون بچائے گا۔ للذا ان کے لیے مناسب ہے کہ وہ قیامت کے آنے سے قبل ہی اپنے معاملات پر غور کر لیں۔

قُلْ اَرَءَ يَتُمْ اِنْ اَهْلَكَنِي اللهُ وَمَنْ مَعِي اَوْ رَحِمَنَا فَمَن يُحِيرُ الْكَفِرِيْنَ مِنْ عَذَابِ
اليْمِ (٢٨) قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ اَمَنَّا به وَ عَلَيْه تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُوْ لَا مَنْ هُوَ فِي ضَلَلٍ
مُبِينٍ (٢٩) (٢٩: ٨٦ تا ٢٩) "ان ع كوووه برارجيم به اي پرېم ايمان لائے بين اور اى پرېمارا بمروس به عقريب تهيس معلوم ہوجائے گا كه صريح كمراى ميں پراہواكون ب"-

آخر میں ان کو دھمکی دی جاتی ہے کہ اگر اللہ صرف ایک پانی کو بند کر دے جس پر تمہاری زندگی موقوف ہے اور سے اللہ کا جاری کر دہ ہے تو تمہاراکیا ہے۔

قُلْ اَرَ ءَیْتُمْ اِنْ اَصْبَحَ مَآ وُکُمْ غَوْرًا فَمَنْ یَّاتیکُمْ بِمَآ ء مَّعیْنِ (۲۰: ۳۰) "ان سے کو کہ مُعَوْ رَا فَمَنْ یَا تیکُمْ بِمَاۤ ء مَّعیْنِ (۲۰: ۳۰) "ان سے کہو کہ ہمی تم نے یہ بھی سَوعِاکہ اگر تمارے کوؤں کا پائی زمین میں اَرْ جائے توکون ہے جو اس پانی کی بھی ہوئی سوتیں ممسی نکال کرلا دے گا؟"

غرض پوری سورت حرکت ہے 'حس کی حرکت 'احساس کی حرکت ' فکر کی حرکت اور شعور کی حرکت ۔اس سورت کا محور اور کنجی اس کا پیلافقرہ ہے ۔جو نمایت جامع اور معنی خیز ہے ۔

تَبُرَكَ الَّذِی بَیکه و الْمُلْكُ و هُو عَلَی كُلِّ شَيْعَ قَدیرُ (۲:۱) "نهایت بزرگ و بر ترب و برتر کو جس کے ہاتھ میں سلطنت کے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے"۔ تَمَام صورتیں اور تمام مناظر جو اس سورت میں پیش کیے گئے ہیں ہے ای دست قدرت کی کارستانیاں ہیں۔ تمام ظا ہراور غائب حرکات جن سے انسان کا قلب متاثر ہوتا ہے ان کا محرک وہی قدر توں والا ہے۔

اللہ کی بادشاہت اور قدرت کا سب سے برا کارنامہ موت و حیات کی تخلیق ہے۔ پھر انسانوں کو اس جمال میں آزمانے کے لیے بھیجا ہے۔ پھر اللہ کی قدرت کی بری نشانی آسانوں کے اندر خوبصورت چراغ پیداکر نا اور شیطانی قوتوں

کے اوپر شاب ٹاقب چھوڑنا ہے۔ اور پھر اللہ کی قدرتوں کا ایک نمونہ جنم کی تیاری ہے اور جنم کے اوپر زبر دست داروغوں کا تقرر ہے۔ پھر اللہ کی قدرت کا مظر سب کچھ جانا اور زمین کو انسانوں کے لیے مخرکر نا ہے۔ پھر انسانی تاریخ میں مکذ مین پر آنے والے عذاب شف اور پھروں کی بارش 'پھر پر ندوں کا ہوا کے اوپر سوار ہونا۔ پھر اللہ کی قماری و جباری اور تمام کا نئات پر حاوی ہونا۔ لوگوں کی تخلیق ' انسانوں کی مخصیت میں سنے ' دیکھنے اور سوچنے کی قوتیں پیداکرنا ' زمین میں لوگوں کو وفن کرنا اور پھر اٹھانا۔ آخرت کا علم صرف اس کے لیے محفوظ ہونا اور کافروں کو عذاب دینا اور لوگوں کے لیے خوظ ہونا اور کافروں کو عذاب دینا اور لوگوں کے لیے زمین میں پانی کے چشے جاری کرنا اور انہیں خلک کر دینا ' سے سب پچھ اللہ کی قدرت اور بادشاہت کے کارنامے ہیں۔

غرض سے بوری سورت اور اس کے موضوعات اور اس کی تمام تصویریں اور تمام اشارات ای پہلے فقرے کی تشریح ہیں اور اللہ کے نظام اور مملکت اور بادشاہت کے مخلف پہلوہیں۔

تَبْرَكَ الَّذِيْ بِيَدِهِ الْمُلْكُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْ قَدِيْرُ (٢:١) "نمايت بزرگ اور برتر بوه جس كه باتَه مِين سَلَانت به اوروه برچز پر قدرت ركھتا ب"-

اس سورت میں جو حقائق بیان ہوئے ہیں اور جو ارشادات دیئے گئے ہیں 'وہ اس میں مسلسل جوش و خروش سے اٹھتے ہیں 'موجوں پر موجیس حقائق لے کر اٹھ رہی ہیں۔اور اس پہلے فقرے کی تشریح کر رہی ہیں۔اس لیے اَس سورت کو ہم مختلف اسباق میں تقتیم نہیں کر کئے۔اب ذرا آیات کی تفصیل!

---000---

درس نمبر۲۲ تشریح آیات

r. -- i --1



اتُنْزَكَ الَّذِينُ بِيَدِهِ الْمُلْكُ ۚ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْزٌ إِنَّ

الله كے نام سے جوب انتام ربان اور رحم فرمانے والا ہے۔

" الطنت ہے اور وہ ہر تر ہے وہ جس کے ہاتھ میں (کائنات کی) سلطنت ہے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھتا ہے " ۔

مورت کے آغاز میں اللہ کی برکات پر مشمثل سے سپاس نامہ اس بات پر دال ہے کہ اللہ کی برکتیں اور اللہ کے کرم اللہ کے فیوض کی کوئی انتہا نہیں ہے ۔ اللہ کی برکتیں اللہ کی سلطنت میں ہیں اور اس کی بادشاہت میں کوئی کی نہیں ۔ اللہ کی ذات اور اللہ کی صفات کی برکات کا فیض عام اس پوری کا کنات میں جاری و ساری ہے اور سے پوری کا کنات اس کا حمد گا رہی ہے اور اس لا انتہا وجود کی وادیوں میں اس کی گو نج ہے ۔ قلب مومن ان برکتوں سے لبالب ہے اور سے کا کنات میں اس کی سلے کا کنات میں ان کا ظہور ہے ۔ اس کا خور سے کا کنات میں اس کی سلے ہوری کا کنات میں ان کا ظہور ہے ۔ اس کا خور سے کا کنات میں ان کا ظہور ہے ۔

بیکدہ المملک (۱:۱۷) دجس کے ہاتھ میں سلطنت ہے ، ۔ وہ اس کا کات کا مالک ہے ، اس کا اس نے اصل حقیقت کہ اس اصل کر رکھا ہے۔ اس کی چوٹی کے بال اس کے ہاتھ میں ہیں ، وہ اس میں متصرف ہے۔ یہ ہے اصل حقیقت کہ اس پوری کا کات کا بادشاہ وہ ی ہے جب یہ حقیقت انسانی ضمیر میں بیٹے جاتی ہے تو یہ اپنی راہ خور بخود متعین کر دیتی ہے اور اس کے بعد پھرکوئی بھی اللہ کے سواکسی اور کی عبادت کے لیے فارغ نہیں ہوتا۔ پھروہ ایک ہی آقا ، ایک معبود اور ایک ہی بادشاہ کا قائل ہوتا ہے۔

و ھُو عَلٰی کُلِّ شَیْ قَدیرُ (۲:۱) "اور وہ ہرچز پر قدرت رکھتا ہے"۔کوئی چز اس پر غالب نہیں ہے 'کوئی چز اس کے ارادے کے سامنے رکاوٹ نہیں بن عتی اس مثیت کی حدود و قیود سے باہر 'جو چاہتا ہے ' تخلیق کرتا ہے 'جو چاہتا ہے کرتا ہے 'جو چاہے کر سکتا ہے 'جو تھم دے اس کی تغیل کروا سکتا ہے۔اس کی قدرت بے حدو بے قید ہے۔جب یہ حقیقت ذہن میں بیٹے جائے تو ہمارے احساسات 'تصورات اور عقل میں کی قوت کے لیے کوئی سوچ جاتی ہے تو اس کی نفی ہو جاتی ہے۔ انسان جو کچھ بھی سوچ سکتا ہے اس کی قدرت اس سے زیادہ ہوتی ہے۔ انسان کا تصور بہت ہی محدود ہے۔ انسان اپنے ماحولیات اور معلومات کے بہت ہی محدود دہرے کے کوئلہ انسان کی زات اور اس کی فکری کائنات محدود ہے۔ انسان اپنے ماحولیات اور معلومات کے محدود دائرے میں سوچنے کا عادی ہے جو بہت ہی محدود ہوتا ہے۔ یہ حقیقت کہ اللہ ہرچیز پر قادر ہے۔ یہ انسان کو اس محدود دائرے سے نکالتی ہے۔ انسان یقین کرتا ہے کہ اللہ کی قدرت لامحدود ہے تو انسان اپنے آپ کو اس کے حوالے کرتا ہے اور یوں وہ اس محدود سوچ سے لامحدود سوچ کی طرف نکل جاتا ہے ورنہ انسان حاضرو موجود کے محدود تصور ہی کا لام ہوتا ہے۔

الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَ الْحَيْوَةَ لِيَبَلُوكُو اَيْكُوْ اَخْكُوْ اَخْسَنُ عَمَلًا ﴿ وَهُوَ الْعَزِيْرُ الْخَفُوْرُ ﴿ الْمَعْوَدُ لِيَهِ الْعَزِيْرُ الْخَفُورُ ﴾

"جس نے موت اور زندگی کو ایجاد کیا آلکہ تم لوگوں کو آزماکر دیکھے کہ تم میں سے کون بہتر عمل کرنے والا ہے 'اور وہ زبر دست بھی ہے اور درگزر فرمانے والا بھی "۔

یہ کہ وہ قادر مطلق ہے اور اپنی مملکت میں ہرفتم کے تصرفات کرتا ہے ، تو اس کے آثار قدرت اور نمونہ تصرفات ملاحظہ فرمائیں کہ اس نے موت و حیات کی تخلیق کی ۔ موت میں وہ حالت بھی شامل ہے جو کی زندہ چیز کو حیات دینے سے پہلے ہوتی ہے ۔ اور وہ حالت بھی شامل ہے ، جو حیات واپس لینے کے بعد طاری ہوتی ہے ۔ اور حیات میں بھی پہلی زندگی شامل ہے اور مرنے کے بعد اٹھائے جانے والی زندگی بھی شامل ہے ۔ یہ سب حالات اللہ کی تخلیقات میں آت ہیں ۔ زبن انسانی میں یہ حقیقت بٹھانے کا مقصد ہیں ہے کہ اے انسان تجھے بے مقصد نہیں پیداکیا گیا تو ایک زمہ دار مخلوق ہے ۔ یہ نہیں ہے کہ بس یو نبی انفاق تو آگیا ہے اور بس یو نبی ایک ون مرکر مٹی ہو جائے گا۔ اور سے کام اور سے عظیم تخلیق عمل بے مقصد نہیں ہے بلکہ یہ انسانوں کو جو مظا ہرہ کر تا تھا وہ سامنے آ جس کے بھی جن انسانوں کو جو مظا ہرہ کر تا تھا وہ سامنے آ جائے ، جس کا اللہ کو پہلے سے علم تھا۔ اور وہ اپنے اعمال پر مناسب جزاء و سزاکے حقد ار ہو جائیں ۔

لَیْبلُو کُم اَیْکُم اَحْسَنُ عَمَلًا (۲: ۲) (تاکه تم لوگوں کو آزما دیکھے کہ تم میں ہے کون بمزعمل کرنے والا ہے "۔ جب سے عقیدہ زبن میں بیٹے جائے تو انسان بیدار' مخاط' چوکنا اور سجھدار ہو جاتا ہے۔ وہ دل میں چھوٹے برے کاموں کے بارے میں سوچنا ہے اور پوشیدہ اور ظاہری باتوں کے بارے میں غور کرتا ہے۔ یہ عقیدہ انسان کو غفلت میں نہیں چھوڑتا۔ نہ مطمئن اور بے فکر چھوڑتا ہے۔ چنانچہ کما جاتا ہے۔

و هُو الْعَزِيزُ الْغَفُورُ (٧٦:٢) "اوروہ زبردست بن ہے اور درگزر فرمانے والا بھی ہے"۔اس اختامیہ ہے اور درگزر فرمانے والا بھی ہے"۔اس اختامیہ سے میہ اطمینان ولا تا مطلوب ہے کہ بے شک اللہ قدیر ہے اور زبردست ہے لیکن وہ غفور بھی ہے۔وہ بندوں پر سختی نہیں کرتا۔جب انسان کے ول میں میہ بات بیٹے جائے کہ میراامتحان ہے تووہ ہروقت خائف رہتا ہے کہ کیا نتیجہ نکلے گالیکن جب وہ میہ سوچے گاکہ اللہ تو غفور ورجیم ہے تواہے امید بندھ جائے گی اور وہ ثبات و قرار کے ساتھ صراط متقیم پر چلے گا۔

اسلام نے انسانوں کے سامنے خدا کا جو تصور پیش کیا ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ جو ہروقت انسانوں کا پیچاکر تا ہے 'نہ ایسا ہے کہ اسلام نے انسانوں کا پیچاکر تا ہے کہ ایسا ہے کہ اسلام دجو دہے 'اس کو نظروں ہے اوجھل ہونے نہ دو' اپنی حقیقت کے مقام تک اپنے آپ کو بلند کرو' اور جس طرح اللہ نے اپنی روح تم میں پھونک کر حمیں ایک بلند مرتبہ دیا۔ اس پر فائز ہوکر اللہ کی مخلوقات تمام مخلوقات سے اپنی مرتبہ دیا۔ اس پر فائز ہوکر اللہ کی مخلوقات تمام مخلوقات سے اپنی آپ کو افضل ثابت کرو' جب لوگ اس مقصد کو پالیس تو پھران پر اللہ کی رحمتوں کی بارش ہوتی ہے۔ قدم قدم پر ان کی معاونت کی جاتی ہے اور حساب و کتاب میں مخفو و درگزر سے کام لیا جاتا ہے۔

یہ کہ اللہ ہرچیز پر قادر ہے اور ای نے موت و حیات کو پیداکیا تاکہ لوگوں کو آ زمائے تو اس حقیقت کا مطالعہ ایک طرف اس یوری کائنات کے میدان میں کرایا جاتا ہے اور دو سری طرف حشر کے میدان میں اسکے مظا ہردکھائے جاتے ہیں۔

الَّذِي خَلَقَ سَبُعَ سَلُوتٍ طِبَاقًا مَا تَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْلَنِ مِنْ تَفُوْتٍ فَارْجِعِ الْبَصَرَ كُرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ فَارْجِعِ الْبَصَرَ كُرَّتَيْنِ يَنْقَلِبُ فَارْجِعِ الْبَصَرُ خَاسِطًا وَ هُوَ حَسِيرُ هُوَ لَقَنْ ذَيَنَا السَّمَآءُ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحِ وَ الْبَكَ الْبَصَرُ خَاسِطًا وَ هُو حَسِيرُ هُو لَقَنْ ذَيَنَا السَّمِيرُ هُو لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا جَعَلَنٰهَا رُحُومًا لِلشَّيطِينِ وَاعْتَدُنَا لَهُمُ عَذَابَ السَّعِيرِ هُو لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا جَعَلَنٰهَا رُحُومًا لِلنَّيْ طِينِ وَاعْتَدُنَا لَهُمُ عَذَابَ السَّعِيرِ هُو لِلَّذِيْنَ كَفَرُوا بِي السَّعِيرِ هُو لِللَّهِ اللَّهُ مِنَ الْعَيْمُ الْمُصِيرُ الْمَالُ الْقِي فِيهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا وَهِي تَعْوُرُ فَى تَعَوْرُ فَى اللَّهُ مَا اللَّهِ مَا لَهُمْ خَذَنَهُ اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِنْ الْمُولِ اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن اللَّهُ مِن الللَّهُ مِن اللَّهُ مُن اللَّهُ مِن اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُنْ اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُن اللَّهُ مُولُولُ اللَّهُ مُنْ الْمُنَا الْمُنَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُنَا اللْمُنَا

التعيرك

ددجس نے تہہ بہ تہہ آسان بنائے۔ تم رطن کی تخلیق میں کی قتم کی بے ربطی نہ پاؤگے۔ پھرپلٹ کر دیکھو 'کہیں تہیں کوئی خلل نظر آتا ہے؟ بار بار نگاہ دوڑاؤ۔ تہاری نگاہ تھک کر نا مراد بلٹ آئے گی۔ ہم نے تہارے قریب کے آسان کو عظیم الثان چراغوں سے آراستہ کیا ہے اور انہیں شیاطین کو مار بھگانے کا ذریعہ بنا دیا ہے''۔

"ان شیطانوں کے لیے بعر کی ہوئی آگ ہم نے سیاکر رکھی ہے۔جن لوگوں نے اپنے رب سے تفر کیا ہے ان کے

لیے جنم کا عذاب ہے اور وہ بہت ہی برا ٹھکانا ہے۔جب وہ اس میں بھینے جائیں گے تو اس کے وہاڑنے کی ہولناک آواز
سنیں گے اور وہ جوش کھا رہی ہوگی 'شدت فضب ہے پھٹی جاتی ہوگی۔ ہر بار جب کوئی انبوہ اس میں ڈالا جائے گا 'اس
کے کارندے ان لوگوں ہے بوچیں گے 'دکیا تہارے پاس کوئی خبردار کرنے والا نہیں آیا تھا؟'' وہ جو اب دیں گے
'دہاں 'خبردار کرنے والا ہمارے پاس آیا تھا گر ہم نے اسے جھلا دیا اور کہا اللہ نے پچے بھی نازل نہیں کیا ہے 'تم بری
گرائی میں پڑے ہوئے ہو''۔ اور وہ کمیں گے 'دکاش ہم سنتے یا بچھتے تو آج اس بھڑی ہوئی آگ کے سزاواروں میں نہ
شامل ہوتے ''۔اس طرح وہ اپنے قصور کا خود اعتراف کرلیں گے 'احت ہے ان دوز خیوں پر''۔

ان آیات میں جو باتیں جائی گئ ہیں وہ پہلی آیت کا مغموم ہیں اور اس کی مثالیں ہیں۔ اللہ اپنی بادشاہت کو جس طرح جلا آ ہے اس کے مظا برہیں اور اللہ کی بے قید قدرت کے آثار ہیں۔ اور پھر تفصیلات میں انسان کی آزمائش اور جزاو مزاکی۔ تبہ بہ سات آسانوں کا مطلب ہم موجودہ فلکی نظریات سے اخذ نہیں کر کتے کیونکہ فلکی نظریات 'جوں جوں جارے آلات مشاہدہ آگے برھتے ہیں 'بدلتے رہتے ہیں۔ آیت سے جو پچھ معلوم ہوتا ہے وہ فظ اس قدر ہے کہ اوپر کی کائنات کے سات ایسے طبقے ہیں جو ایک دو سرے سے ایک فاصلے پر ہیں 'اس لیے انہیں طبقات کما گیا ہے۔

قرآن مجید ہماری نظر کو زمین و آسمان کی تخلیق کی طرف مبذول کر تا ہے اور انسانوں کو بیہ چیلنج کر تا ہے کہ ذرا زمین و آسمان کے اس نظام کو دیکھو' اس میں کوئی نقص بھی ہے۔ تمہارا مشاہدہ تھک تھکاکر عاجز رہ جائے گا اور اسے کوئی نقص نظر نہ آئے گا۔

مَا تَر ٰی فِی بَعَلْقِ الرَّحْمٰنِ مِنْ تَفُو ُت (٣:٦٧) "مَ مَن کَ تَلِيق مِن سَى فَتَم کَ بِ رَجِی نه پاؤگے"-الله کی مخلوقات میں نہ کمیں خلل ہے ' نہ نقص ہے اور نہ اضطراب ہے۔

فَارْ جِعِ الْبَصَرَ (٧ ٦: ۴) فارجع "مجرليت كر ديمو" - دوباره كوشش كرو اليمي طرح سعلوم كرنے كى كوشش كرو -

هَلْ تَر ٰی مِنْ فُطُو ۚ رِ ٣ : ٣) ﴿ كَين تَهِينَ كُونَى ظَلَ نَظَر آمَا ہے " - كيا تَهارى نَظروں نے كوئى شكاف ديكھا 'كوئى نقص اور كوئى ظل ديكھا؟

تُم ارْجع الْبَصَر كُرِّتَيْنِ (٢:٤) "باربار نگاه دو رُاؤ" - شايد كوئى چيز ديكھنے سے ره كئى ہو' اور تم معلوم ندكر سكے مو' للذا كر بھى نگاه زالو۔

ینقلب الیک البصر خاستا و هو حسیر (۲:3) در تماری نگاہ تھک کر نامراہ بلت آئے گئی۔ مطالعہ کی میں بیٹے میں بیٹے کے ان آسانوں اور اللہ تمام کی تمام مخلوقات کو ذرا گری نظرے دیکھو' اس کا نئات کا سجیدہ مطالعہ کرو' اور اس بیں آبل و تدبر کرو' اور اس جیز اور اس صفت ہی کو دراصل قرآن کریم انسانوں میں عام کرنا چاہتا ہے کہ تم اس کا نئات کا گرامشاہدہ کرو۔ یہ کا نئات دراصل بہت مجیب و غریب اور نمایت ہی خوبصورت ہے اور اس کے اندر

معجزات و کمالات موجو و ہیں لیکن ہم اس کے اندر اس قدر مانوس ہو گئے ہیں کہ اس کا انوکھا پن ہماری نظروں ہے اوجھل ہوگیا ہے ۔ ادر اس کی عظیم خوبصورتی ہمیں کوئی خوبصورتی نظر نسیں آتی ۔ حالانکہ بیہ اس قدر خوبصورت ہے کہ نظراس کی خوبصورتی ہمیں کوئی خوبصورتی نظر نسین اور اشارات ہیں ہمارے قلب ونظر کو اس سے سیری نہ ہو ۔ اور عقل تد ہر کرتی ہی رہ جائے اور اس کے اندر ہو تھونیاں ختم ہی نہ ہوں ۔ اس نقط نظر سے اگر انسان اس کائنات کا مطالعہ کرے تو اسے بیر کائنات الله تعالیٰ کی تیار کر وہ اور سجائی ہوئی حسین و جمیل نمائش گاہ نظر آئے 'جس کا انوکھا بن اور جس کی خوبصورتی روز نی ہوگی ۔

جو لوگ اس کائنات کی حقیقت ہے قدرے واقف ہیں اور وہ جدید سائنی علوم کے مطابق اس کے بعض پہلوؤں کے حالات اور اس کے نظام کو کام کرتا ہو ادیکھتے ہیں وہ تو چران رہ جاتے ہیں اور ان کی عقل چکر انے گئی ہے ۔ لیکن اس کا نئات کی خوبصورتی کے مشاہدے کے لیے کسی بری مقد ارعلم کی ضرورت نہیں ہے ۔ انسان پر اللہ کا بیہ کرم ہے کہ اس کو اللہ نے لیک صلاحیت وی ہے کہ وہ معمولی مشاہدے اور غورو قکر کے ساتھ اس کا نئات کے ہمقدم اس طرح چل سکتا ہے جس طرح آیک زندہ آ دمی دو سرے زندہ آ دمی کے ساتھ چلا ہے ۔ انسان کا قلب براہ راست اس کا نئات کے بینام کو پاتا ہے اور اس کی خوبصورتی کو دیکھتا ہے 'بشر طیکہ وہ آ تکھیں اوپر کر کے دیکھتے اور دل کھول کر پچھ افذ کرے ۔ اور وہ اس کا نئات کے دو اس کا نئات کے باتی رصد گاہوں ہے اس عظیم کا نئات کے راؤں کو افشاکرے ۔

چنانچہ قرآن مجید لوگوں کو اس کا نات کے حوالے کرتا ہے۔ان کے ہاتھ میں کا نات کی کھلی کتاب بگز آتا ہے اکر اس کا نتات کی آواز سنو 'اس کے خاطب صرف سائنس دان نمیں کا نتات کی آواز سنو 'اس کے خاطب صرف سائنس دان نمیں ہیں 'بلکہ ہردور اور ہرسطے کے انسان ہیں۔ قرآن کو آیک جنگلی اور صحراوی بھی پڑھتا ہے اور شہر میں بسنے والا اور سمندروں میں سنرکرنے والا بھی پڑھتا ہے۔وہ آیک ان پڑھ سے بھی مخاطب ہے 'جس نے آیک حرف بھی نمیں پڑھا۔اور اس طرح وہ باہر علم نجوم و فلکیات سے بھی مخاطب ہے۔وہ ما ہر طبیعیات سے بھی جمکام ہے اور ما ہر فلنی سے بھی۔ ہرایک کو قرآن میں عابر علم نجوم و فلکیات سے بھی وہ آل کرتا ہے اور قرآن ان مب کے غورو قلر کی قوتوں کو بیدار کرتا ہے۔

کال کی طرح اس کائنات کی ہرچیز میں جمال بھی مقصود بالذات ہے بلکہ کمال اور جمال آیک ہی حقیقت کے دو نام یا دو پہلو ہیں بمک کی خربصورتی کا اعلیٰ درجہ ہوتا ہے۔ چنانچہ قرآن نے پہلے آسانوں کی خوبصورتی کی طرف متوجہ کیا اور اس کے بعد کمال کی طرف۔

و لَقَدُ زَيْنَا السَّمَآءَ اللَّنْيَا بِمَصَابِيعَ (٢٠:٥) "اور ہم نے تمارے قريب نے آمان عظيم الثان کو چراغوں سے آراستہ کيا" - يہ سائے دنيا کملاآ ہے - شايد ہے وہ بلندی ہے جو زمين کے سکان اور قرآن کے مخاص الثانوں کے فہم کے قريب ہے - مصابح اور چراغوں سے مراہ ستارے اور سيارے ہيں جو ہميں نظر آت ہيں جن انسانوں سے قرآن مخاطب تھا وہ آسانوں کو ديکھ کر يکی سجھے تھے کيونکہ ان کے پاس رصد گاہيں نيس تھيں اور اس وقت بھی اور آج بھی کوئی آنجھوں سے آسان کو ديکھے تواس ميں ستارے روشن چراغ نظر آت ہيں ۔

یہ منظر کس قدر خوبھورت ہے۔اس میں تو کوئی شک نہیں۔اس قدر خوبھورت کہ انسان کے ول کو تھینج لیتا ہے۔
اس منظر کے کئی رنگ ہیں۔ شبح وشام اس کا الگ الگ نظارہ۔ طلوع اور غروب کا الگ نظارہ ہے۔ آریک رات اور چاندنی
رات کا الگ منظر ہوتا ہے۔ مطلع صاف ہو تو اور منظر ہے۔ مطلع غبار آلود ہو اور اگر مطلع ابر آلود ہو تو اس کا الگ منظر
ہے۔گھڑی بھر میں مناظر بدلتے رہتے ہیں۔ جگہ کی تبدیلی سے مناظر بدلتے ہیں۔ زاویہ کی تبدیلی سے بدلتے ہیں لیکن جو منظر بھی سامنے آئے زہن کو گرفت میں لے لیتا ہے۔

یہ اکیلا ستارہ جو دور افق پر چک رہا ہے گویا وہ خوبصورت آنکھ ہے 'نمایت محبت سے پکارتی ہے۔ پھروہ دو ستارے جو الگ نظر آتے ہیں ' بید اژد حام سے دور محو گفتگو ہیں۔ اور وہ ستاروں کا جھرمٹ جو جگہ بگہ نظر آتا ہے وہ کا مُنات کے مللے کا لیک حلقہ یاراں ہے جو بھی یمال جع ہوتا ہے تو بھی وہاں!

میہ باریک عاند جو ایک رات ایک شاخ کی طرح ہوتا ہے اور ایک رات اپنے کمال کو بینچ جاتا ہے اور پھر ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہوکر معدوم ہو جاتا ہی اور دوبارہ وہ ولادت پاتا ہے۔ ہررات کو اس کا نیاروپ ہوتا ہے۔

یہ وسیع فضائے کا کتات جس کی لمبائیوں اور دور یوں تک بینائی ساتھ نہیں دیتی۔اور خوبصورتی اس قدر کہ آتھیں ویکھتی رہ جائیں ۔ یہ ہے حقیقی خوبصورتی 'جس کا تصور بھی انسان نہیں کر سکتا' لیکن انسان آگر ان خوبصور تیوں کو الفاظ کا جامہ پہنانا چاہے تو ممکن نہیں۔انسانی عبارات اس سے قاصر جیں۔

اور اس کے بعد پتایا جاتا ہے کہ انسان کے میہ خوبصورت ستارے ایک دو سراکام بھی کرتے ہیں۔ میہ شاب ٹاقب بن کر شیطانوں پر بمباری بھی کرتے ہیں۔

و جَعَلْنَهَا رُجُومًا للسَّيطين (٧٦:٥) "اور انهي شياطين كو مار بعكاف كا ذريعه بنايا"- بم في دوق ظلال القرآن" من مد رويد افتيار كيا ب كه فيبي امورك بارك مين بات كو اى حد من ركيس جس حد تك قرآن كريم في كلد دى باس معالم من قرآن في مهد ويا بان تك محدود ريس - جس قدر قرآن في كهد ويا بوه الك ممل بات به -

ہمار اایمان ہے کہ ایک مخلوق ہے 'جس کا نام شیطان اور شیاطین ہے ' قرآن میں ان شیطانوں کی بعض صفات وار د ہیں ۔ ظلال القرآن میں اس موضوع پر پہلے بات ہو چکی ہے ۔اس پر مزید اضافے کی ضرورت نہیں ہے ' اور ہمارانیہ ایمان ے کہ یہ شیاطین جب عالم بالایں جانے کی کوششیں کرتے ہیں تو ان کوشاب ٹاقب بھاتے ہیں ' دو سری جگہ آیا ہے۔ وَحِفْظًا مِّنْ كُلِّ شَيْطَنِ مَّارِدٍ (٧) ----- إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ

فَاتَبَعَهُ شَهَابٌ ثَاقبٌ (٣٧: ١٠) "اور برشطان سرش سے اس کومحفوظ کر دیا..... آئم آکر کوئی ان میں سے بچھ کے اڑے تو آیک تیز شعلہ اس کا بچھاکر آئے "۔

یہ شاب فاقب کس طرح پیجاکر ہا ہے۔ یہ شاب کس قدر برا ہے۔ اس کی شکل کیا ہوتی ہے۔ اس کے بارے میں اللہ نے تفسیلات ہمیں نہیں ہائیں اور کوئی دو سرا زریعہ علم انسانوں کے پاس نہیں ہے ، جس سے کوئی بات پوچی جا سکے۔
بس جس قدر قرآن نے کہ دیا اس پر اکتفاکر نا چاہئے۔ اور یک یمال مقصود ہے۔ اگر اس سے زیادہ ہانا مقصود ہوتا تو اللہ بتا دیتا۔ اس لیے جس چیز کو اللہ نے ہمارے لیے موجب خیرو برکت نہیں سمجھا اس کے پیچے نہیں پر نا چاہئے۔ شیاطین کا رجم بھی ایسے ہی معاملات میں سے بہ ، جس کا تفصیل علم ہمیں نہیں دیا جیا۔ اور دنیا میں شاب فاقب کی سزا کے علاوہ آخرت میں ان کے لیے اور سزا ہے۔

و اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيْر (٧٦:٥) "اور ان شيطانوں كے ليے بحر كتى ہوئى آگ ہم نے سياكر ركمى ب"-يه بمبارى ونيايس اور آگ كاعذاب آخرت يس-

شیاطین اور کافرین کے درمیان چونکہ واضح تعلق ہے اس لیے ساتھ ہی ان کا ذکر بھی کیا گیا ان کے لیے بھی عذاب جنم ہے۔

وَ لِلَّذِيْنَ كَفَرُ وْ الْبِرَبِهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَ بِنْسَ الْمَصِيْرِ (٢:٦٧) "اور جن لوگوں نے اپنے رب کے کفر کیا ہے ان کے کئے جنم کاعذاب ہے اور وہ بت ہی براٹھکانا ہے "۔اس کے بعد جنم کے ایک منظری تعیمات وی جاتی ہیں جس میں جنم نمایت ہی غیض و غضب اور نمایت انقامی حالت میں نظر آتی ہے۔

إِذَآ ٱلْقُوا فِيْهَا سَمِعُوا لَهَا شَهِيْقًا وَّ هِيَ تَفُورُ (٧)تَكَادُ نَمَيَّزُ منَ

الْغَيْظ (٢ : ٨) "جب وہ اس میں بھیکے جائیں گے تو اس کے دھاڑنے کی ہولناک آواز سنیں گے اور وہ جوش کما رہی ہوگا۔شدت فضب سے پہٹی جائیں ہوگی"۔ ذراجتم کو دیکھو 'بیر زندہ تخلوق کی طرح ہے۔اسے فصہ آ رہا ہے اور وہ اپنے فصے پر قابو پانے کی کوشش کر رہی ہے اور اس کی سائس پھول رہی ہے اور اس طرح اس کی سائس شدت فضب سے پھٹار کی شکل افتیار کر رہی ہے۔ اس پر اس کے فصے اگر اہت اور نفرت کی وجہ سے اس قدر دہاؤ ہے کہ تر بہتے کہ وہ پھٹ پڑے۔

بظا ہر تو معلوم ہوتا ہے کہ یہ انداز بیان ایک مجازی تصویر کئی کا انداز ہے لیکن ہم اس کائتات کاجس قدر محرا مطالعہ کربی سے اسعلوم ہو گاکہ اللہ کی مخلوقات میں سے ہر مخلوق زندہ ہے اور اس کی ایک مخصوص روح ہے۔ اور ہر مخلوق لینے رب کو جانتی ہے۔ اور اس کی حمد و نُفاکرتی ہے اور اللہ کی ہر مخلوق جب دیمتی ہے کہ انسان رب تعالیٰ کاکفر کرتا ہے تو تمام مخلوقات خوفزدہ ہو جاتی ہیں کیونک ہر چیز کو اپنے خالق کی معرفت حاصل ہے اور ہر چیز مطبع فرمان ہے ' النذا ہر چیز کو نافرمان مخلوق پر خصہ آتا ہے اور مخلوقات کی روح تمام محرین سے نفرت کرتی ہے۔ ترآن کریم میں آتا ہے۔

تُسَبِّحُ لَهُ السَّمُوٰتُ السَّبْعُ وَ الْأَرْضُ وَ مَنْ فِيهِنَّ وَ إِنْ مِّنْ شَيْ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ

و لکن لگا تَفْقَهُو نَ تَسْبِيْحَهُمْ (٧٠:٤٤) دوس كى پاكى كو ساتوں اسان و زين اور وہ سارى چزين بيان كر رى بين بو اسان اور زَين مين بين -كوئى چز اين نين جو اس كى حركے ساتھ اس كى تبيع ندكر رى ہو، محرتم اس كى تبيع بجھتے نين ہو" -اور اى طرح حضرت واؤد عليه السلام كے بارے ميں ہے -

یٰجبال اُوّبی مُعَهُ وَ الطَّیرَ (۲۰:۳۶) و (۲۰:۳۶) و الله نظیر کا تا ته ام آبگی کرواوری عَم ہم نے پرندوں کو دیا"۔

اور دو سری جگد ہمی صراحت کے ساتھ وار دے۔

ثُمُّ اسْتُوٰى الٰى السَّمَآءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْمَارْضِ اثْتِيَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا

قَالَتَآ اَتَيْنَا طَآتِعِيْنَ (١ : ٤ ١) و پروه آسان كى طرف متوجه بواجو اس وقت محض وحوال تقا اس نے آسان اور زمین سے كما وجو ديس آجاؤتم چاہويانه چاہو و دونول نے كما : ہم آگئے فرمال بر دارول كى طرح "-

یے تمام چزیں 'جس حقیقت کی طرف اشارہ کر رہی ہیں وہ یہ ہے کہ ہر چزرب تعالیٰ پر ایمان لاتی ہے 'اس کی تسیح کرتی ہے 'تعریف کرتی ہے اور جب سے چزیں دیمین ہیں کہ انسان خالق کا نئات کی نافرانی کرتا ہے تو سے دہشت زوہ ہو جاتی ہیں۔ جب انسان ایک مخلف روسے افتیار کرتا ہے تو سے چزیں فضب اللی کے خوف سے کانپ افتی ہیں۔ اور ان کو اس قدر فصہ آتا ہے کہ شدت فضب کی وجہ سے تر یب ہے کہ سے ایک وحالے کے ساتھ انسان پر حملہ آور ہو جائیں۔ جس طرح کوئی کسی شریف اور عزت نفس رکھنے والے فتص کو برا بھلا کے ۔ فضب کے مارے اس کا گلا گھٹ جاتا ہے اور سانس پیول جاتی ہے اور وہ بری مشکل سے اپنے آپ پر قابو پاتا ہے اور ای طرح کی حالت جنم کی بتائی گئی۔

وَ هِي تَفُورُ (٧) تَكَادُ تَميَّزُ مِنَ الْغَيْظِ (٨:٦٧) "وه جوش كمارى موكى اور شدت غضب ع بيني جارى موكى"-

اور جنم کے تر ان ال کی حالت بھی کی ہوگ -

كُلُّمُ اللَّهِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَالَهُمْ خَزَنتُهَا آلَمْ يَاتكُمْ نَذيرٌ (١٢:٨) "بربار جب كوني انبوه

اس میں ذالا جائے گا' اس کے کارندے ان لوگوں سے بع چیس گے دوکیا تمارے پاس کوئی خردار کرنے والا نہیں آیا"۔

یہ بات واضح ہے کہ جنم میں ان سے یہ سوال محض معلومات حاصل کرنے کے لیے نہ ہو گا' یہ ان کی سرزنش کرنے اور
ان کو ذکیل کرنے کے لیے ہو گا'گویا جنم کے کارندے بھی جنم کے ساتھ اس غیظ دغضب میں شریک ہوں گے ۔جس طرح وہ دونون ان کو عذاب دینے میں شریک ہیں اور کسی مصیبت زدہ اور پریشان محض پر اگر سرزنش اور دھتکار کے کوڑے بھی لگیں تو اس کی تلخی کی تو حد ہی نہ ہوگ کیکن ذر اان لوگوں کا جواب سیں کہ یہ لوگ کس قدر ذکیل و خوار ہو گئے ہیں۔ اب وہ پر خور داروں کی طرح اپنی غفلت اور صافت کا اقرار کرتے ہیں' جبکہ وہ پہلے برے غرور کے ساتھ رسولوں کو گراہ کتے ہے۔

قَالُوْ ا بَلَى قَدْ جَآ ءَ نَا نَذِيرٌ فَكَذَّبِنَا وَ قُلْنَا مَا نَزَّلَ اللّهُ مِنْ شَيْ إِنْ اَنْتُمْ الّا فِي ضَلَلٍ كَبِيرٍ (٩) وَ قَالُوْ اللهُ عَنْ نَسْمَعُ اَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي اَصْحَبِ السَّعِيْرِ الْا بِهِ الْفَاعْتَرَفُوْ ا بِذَنْ بِهِمْ فَسُحْقًا لَأَصْحَبِ السَّعِيْرِ (٢٦: ١١) "وه جواب دين ك "بان ، خردار كرنے والا مارے پاس آيا تقا فَسُحْقًا لِنَصْحَبِ السَّعِيْرِ (٢٦: ١١) "وه جواب دين ك "بان ، خردار كرنے والا مارے پاس آيا تقا محر بهم نے اے جھلا ديا اور كما الله نے بچھ بھى نازل نين كيا ہے "تم بدى مرابى من بڑے ہوئے ہو" ۔ اور وه كس ك "كائن بم شخيا يجھے تو آج اس بحري ته وق آگ كے سزاواروں ميں نہ شامل ہوتے "۔ اس طرح وہ اپ قصور كا خود اعتراف كريس كے النہ و زخيوں بر"۔

جو سنتا ہے اور عقل ہے بات کو بیجھنے کی کوشش کرتا ہے وہ اپنے آپ کو اس پوزیش میں نہیں ڈالٹا۔اور اس طرح انکار سیس کرتا جو ان بد بختوں نے کیا۔اور وہ رسولان برحق کو جھٹلانے کی جسارت نہیں کرتا اور نہ اس قدر بھونڈے انداز کی ساتھ ان پر گمرائی کا الزام لگاتا ہے ' بغیر کسی معقول وجہ کے 'الٹا یہ وعویٰ نہیں کرتا کہ اللہ نے تو پچھ نازل نہیں کیا ' تم جھوٹ بول رہے ہو' جیسا کہ گویا وہ ابھی اللہ کے پاس سے آیا ہے۔

فَاعْتَرَفُو البَذَنبِهِم فَسُعْقًا لَاَصْحَبِ السَّعْيرِ (٢:١١) "اس طرح وہ اپ تصور کا خود اعتراف کرلیں گے 'اُفت ہے ان ووز خیول پر" ۔ سحق کے معنی بعد کے ہیں ۔ یہ اللہ کی طرف ہے ان کے لئے بد دعا ہے ۔ جب انہوں نے اعتراف کر لیا اور یہ اعتراف 'اس وقت کیا جب وہ منظران کے سامنے آگیا' جس کے وقوع کا وہ انکار کر رہے تھے ۔ اور اللہ جس کے لئے بد دعاکر دے تو گویا ان کی بربادی کا فیصلہ ہو گیا ۔ یہ لوگ رحمت خداوندی ہے دور ہو گئے 'اب ان کو اللہ کی منظرت کی کوئی امید نمیں رہی ہے ۔ نہ عذاب سے چھوٹے کی کوئی امید ہے ۔ اب تو وہ ووزخ کے ساتھی جس کیا ہی ہری محبت ہے اور کیا ہی ہری ہم نشینی ہے ان کی اور کیا ہی ہرانیا ہی بری محبت ہے اور کیا ہی ہرانی اور کیا ہی ہرانیا ہا ؟

یہ عذاب 'جم کاعذاب 'جو پھٹاریں مار رہی ہے 'ایک شدید عذاب ہے۔ خوفناک عذاب ہے۔ اللہ کس پرظلم نمیں کرتا۔ حقیقت یہ ہے کہ برنفس کے اندر اللہ نے ایمان کی حقیقت اور ایمان کے دلائل رکھ دیتے ہیں اس کے باوجود بھی اگر کوئی نفس اللہ کا انکار کرتا ہے تو معلوم ہوجاتا ہے کہ اس کے اندر کوئی بھلائی نمیں اور وہ برقتم کی بھلائی سے محروم

ہے۔ای طرح وہ اپنے وجود اور شخصیت کی تمام بنیادی صفات کابھی و ذن کھو بیٹھتی ہے۔وہ ای طرح ہے جس طرح جسم میں بیٹروں کو جلایا جائے۔اس کی شخصیت نے اپنے آپ کو اپنے مکان سے گر اکر اس آگ میں ڈالا ہے حالانکہ اس کا فرض بیہ تھا کہ وہ اس سے بھاگتی۔

جو متنف الله كا انكاركر آب وہ آگے برضے كے بجائے النے پاؤل پھرآ ہے اور اوندھے منہ كر آ ہے اور وہ زندگی مردو (میں كر آ بن چلا جاتا ہے ایران تک كہ وہ انتمانی بری البیماندہ اور قابل نفرت شكل افقیاركر لیتا ہے ۔ آخر كار وہ آیک مكروہ جنی کی شكل افقیاركر لیتا ہے ۔ وہ اس قدر بدشكل ہو جاتا ہے كہ اس جمال کی كوئی چز بھی اس قدركر يسد المنظر نبيں ہوتی ۔ جس طرح كوئی چز من ہو جائے ۔ تو ایسے شخص كے سواتمام جمال ایک طرف ہوتی ہے ۔ ہر چيز مومن ہے ۔ افتد كی ثنا خوال ہے اور ہر چیز میں خیر موجو دہے اور تمام اشیاء كے اندر ایمان ایک رابط ہے ۔ ماسوائے ان نفوس انسانی و شیطانی كے جو كفر افقیاركرتے ہیں ۔ ان مكر اور بينكے ہوئے افراد كا ہر قتم كا تعلق جمال بھی وہ ہوں اس ہوتی ۔ اس جاتا ہے اماسوائے بنیں ہوتی ۔ اس کے اندر کوئی معنی کوئی حقانیت اور کوئی عزت نبیں ہوتی ۔ اس کے یہ نفوس جنم کے مشخق ہو جاتے ہیں ۔

قرآن کریم کابیہ انداز ہے کہ وہ صفات بالقابل پیش کرتا ہے۔جس طرح جہنم والوں کے مناظر دکھائے گئے۔اس کے بالقابل موسین کے حالات بھی دکھائے جاتے ہیں۔اور یہ پورے قرآن کریم کا انداز ہے۔چنانچہ یہاں بھی آیات۔

لَیْہُلُو کُم اَیْکُم اَحْسَنُ عَمَلًا (۲:۲۷) ''آکہ تہیں آزمائے کہ کون اچھے اٹمال کرتا ہے''۔کے مضمون کے مطابق آزمائش کے بعد جو کامیاب ہوئے ان کی جزاء کا ذکر ہے۔

إِنَّ الَّذِيْنَ يَخْتُونَ رَبُّهُوْ بِالْغَيْبِ لَهُءُ مَّغُفِرَةٌ وَّ ٱجْرُّكِيدُ ١

" بولوگ بے وکھے اپنے رب ہے ذرتے ہیں ' بیٹینا ان کے لیے مغفرت ہے اور برا اجر"۔

قیب ہے مرادیہ ہے کہ انہوں نے اپنے رب کو دیکھا نمیں اور اس ہے ڈرتے ہیں ' اور بیہ مراویمی ہے کہ اس حالت ہیں بھی رب ہے ذرتے ہیں جب انہیں کوئی نمیں دیکھ رہا ہوتا۔ ایک انسان جب چھے ہوئے بھی برائی نمیں کر آ تو اس کا ضمیر زندہ ہو آ ہے اور وہ خدا کا صحح طرح مومن ہو آ ہے ۔ حافظ ابو بکر بزار نے اپنی مند میں روایت کیا ہے ' طالوت این عباد ہے ' انہوں نے طابت ہے ' انہوں نے انس ہے وہ کہتے ہیں صحابہ کرام رضی اللہ منم نے بوچھا ہے رسول خدا ، ، ، ، ہم آپ کے پاس آیک حال میں ہوتے ہیں لیکن جب ہم آپ ہے جدا ہوتے ہیں تو ہمارا حال اور ہو تا ہے ۔ تو آپ نے فرمایا تم اور تمارے رب کے ساتھ تعلق کیسا ہے ؟ تو انہوں نے فرمایا کہ رب تو تمائی میں ہر جگہ ہمارا رب ہے ۔ تو آپ نے فرمایا کہ یہ وہ نفاق نمیں ہے '' ۔ لندا اللہ کے ساتھ رابطہ حقیقی رابطہ ہے ۔ جب اللہ یہ تو ایسا محض مومن ہے ۔ جب اللہ یہ تو ایسا محض مومن ہے ۔

یہ ندکورہ بالا آیت مضمون ماقبل اور مضمون مابعد دونوں کو آپس میں ملاتی ہے۔ یہ کہ اللہ کو ہرحالت کاعلم سے خواہ کوئی ظاہرہ و یا خفیہ ' تمایوں میں ہو۔ اللہ تعالی بگار کر لوگوں کو کمتا ہے کہ میں نے تمہیں پیداکیا اور میں تمہارے ظاہرہ باطن دونوں سے واقف ہوں مجھے اپنی مخلوق کی تمام صلاحیتوں کاعلم ہے۔

وَ آسِرُوا قَوْلَكُو آوِ اجْهَرُوا بِهِ ﴿ إِنَّهُ عَلِيْرٌ إِنَّاتِ الصُّدُورِ الْكَاكَ يَعْلَمُ مَنْ السَّاعُ خَلَقَ * وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَيِيرُ فَيْ

" فراہ چیکے سے بات کرویا اونچی آواز سے (اللہ کے لیے بکسال ہے) وہ تو دلول کا حال تک جاتا ہے۔ کیا وہی نہ جانے گاجس نے پیدا کیا ہے؟ حالا تک وہ باریک ہیں اور باخبر ہے"۔

تم كوئى بات خفيه كرويا جراكرو الله كونوعلم ب -وه جرائفى اور دل كى باتون كوبهى جانتا ب -

انَّهُ عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصَّدُو و (٢٦٠٦) "وه دلوں كا حال جانا ہے"۔وه بات جو ابھى دل كو چھوڑ كر مندير سنتيں آئى -كيونكه ان باتوں كو دلوں كے اندر اس نے توپيداكيا ہے جس طرح دلوں كو اس نے پيداكيا ہے۔

الَّا يَعْلَمُ منْ خَلَقَ (٢ ٦: ١٤) و كياوى نه جانے جس نے پيداكيا"۔

وَهُو َ اللَّطِيفُ الْحَبِيرُ (٧٦:٦٢) قالاتكوه باريك بين اور باخر بن اس كاعلم بست بى باركى اور ماركى على بنجا بوا بوابو آب - برخفى و مستور بهى اس كے علم ميں ب-

جو لوگ اپنی کوئی حرکت اللہ سے چھپاتے ہیں 'یا باتیں اللہ سے چھپاتے ہیں 'یا دل کی نیت کے بارے ہیں سے خیال کرتے ہیں کہ سے تو نیت ہے 'وہ ایک معتکد خیز سوچ رکھتے ہیں۔جس مغیر ہیں وہ بات چھپاتے ہیں وہ کس کے ہاتھ ہیں ہے؟ وہ تو اللہ کے ہاتھ ہیں ہے۔ اور اس کے اندر ابھرنے والی سوچ کی تمام لروں کو وہ جانتا ہے۔نیت و آرادہ بھی اللہ کی تخلو قات کا حصہ ہے۔ اور اس کو بھی وہ جانتا ہے کہ کون کیا ارادہ رکھتا ہے۔ لوگ کیا چھپاتے ہیں اور کیا نہیں چھپاتے۔

قرآن انسانی قلوب میں بیہ حقیقت بھانا چاہتاہے 'اس لیے کہ اس طرح وہ حقیقت کبری کامیح اور آک کر سکتے ہیں ۔ مزید بیہ کہ ان کے اندر بیداری اور تقویٰ کا احساس بڑھتا ہے 'جس کا تعلق اس عظیم ذمہ داری کے ساتھ ہے 'جو انہوں نے اس جمال میں اٹھانی ہے یعنی دنیا میں میجے نظریہ حیات پھیلانا 'عدالت کا قیام 'اور نیت اور عمل میں خلوص کا حصول اور بیہ مقام کوئی انسان اس وقت تک نہیں یا سکن جب تک وہ ظا ہرو باطن میں خداہے نہ ذر آ ہو 'اور اللہ بہت ہی لطیف و نجیرہے۔

جب ایک مومن اس مقام پر پہنچ جاتا ہے تو وہ تغید نیت میں بھی اللہ سے ذرتا ہے اور ول میں پوشیدہ وسوسہ کے بارے میں بھی ڈرتا ہے اور ظاہری قول اور فعل سے بھی ڈرتا ہے آگر وہ اللہ کی مرضی کے ظاف ہو کیونک اللہ تو وسوس سے خبردار ہے ۔

اس كے بعد اب روئے مخن انسان كے نفوس اور ان كى محرانى كے موضوع سے ' زمين كى طرف پھريا ہے كہ اس كى مختلق انسان كے بعد اب روئے ہے اور اس زمين كو تمارے زير تكنيں بنايا كيا ہے اور سب چيزيس تمارے ليے پيداكى ہيں -

هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُو الْأَرْضَ ذَلُولًا فَأَمْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَ كُلُوا

مِنْ زِزْقِهِ ﴿ وَ إِلَيْهِ النُّشُورُ فِي

دوی توہے جس نے تہارے لیے زمین کو تابع کر رکھاہے 'چلواس کی چھاتی پر اور کھاؤ خدا کارزق 'ای کے حسور تہیں دوبارہ زندہ ہوکر جاتاہے ''۔

نوگوں کی حالت ہے نہے کہ اس زمین پر رہتے رہتے اور اس زمین پر ان کو ہر قتم کی رہائٹی سولتیں ہونے کی وجہ سے اس میں چلنے پھرنے کی وجہ سے اور اس کی مٹی 'پانی 'ہوا اور دو سرے فرانوں پر دسترس کی وجہ سے اور اس کی تمام ہداوار استعال کرنے کی وجہ سے اور اس کی تمام ہداوار استعال کرنے کی وجہ سے 'لوگ یماں کی زندگی کے عادی ہو گئے ہیں اور سے بات تک بھول گئے ہیں کہ اللہ نے اس کو ان کے لیے مخرکر دیا ہے اور ان کی دسترس میں دے دیا ہے ۔ قرآن کریم بار بار ان کو یہ سبق یا و دلاتا ہے کہ زرااس پر غور کرو اور دیکھو۔ چنانچہ ہر دور میں لوگوں نے لینے اپنے علم کے مطابق تسنیر کائنات کے منہوم کو سمجھا۔

ایک منخرزمین 'ابقدائی دور کے سننے والوں کے زبن میں صرف سے منموم رکھتی تھی کہ اس زمین کے اوپر ہم جل سکتے ہیں۔ نیں۔ پیدل یا مکھوڑوں پر سوار ہوکر ' یا بختی پر سوار ہو کر جو سمندر کے سینے کو چیرتی چلی جاتی ہے۔اور اس میں زراعت کر سکتے ہیں اور اس کے اندر جو کچھ زندہ و مردہ مخلو قات ہے ' اسے استعمال کر سکتے ہیں۔ پانی ' ہوااور زمین اور ہر قتم کے نباتات وغیرہ۔

کی مجمل مغمومات تھے جن کو اب سائنس نے ذرا مزید مفصل بنا دیا ہے 'جمال تک آج ہماراعلم آگے برھا ہے۔
اور ہمارے اس علم کی وجہ ہے اس نص قرآئی کا مغموم بھی مزید وسیع ہو گیا ہے آئندہ نسلیں اس سے زیا وہ بجھیں گ ۔

اب جدید علوم کے مطابق اس کا مغموم کس قدر وسیع ہے ۔ یہ لفظ ولول بالعوم آیک جانور کے لیے استعمال ہو آ ہے جو سدھایا ہوا ہو۔ یعنی جو سواری کے لیے اچھا ہو' مطبع ہو' زمین پر اس لفظ کا اطلاق اب ہم آپھی طرح سجھے ہیں کہ سے زمین بھی دراصل آیک سواری ہے آگرچہ یہ تھری ہوئی 'پرسکون اور جی ہوئی ہے ' لیکن دراصل یہ متحرک سواری ہے بلکہ نمایت بی حیز رفار سواری ہے۔ اللہ نے اس ایا نالح جانور بنایا ہے کہ سوار کو افغاکر پھینک نمیں دیتی اور نہ اے ہوا میں اڑا دیتی ہے۔ نہ اس کے اوپر انسان کے قدم وگھاتے ہیں اور نہ یہ انسان کو گھو ڑے یا اونٹ پر سوار ہونے والے کی طرح ہائی ہے ' جھکے دیتی ہے ' اچھالی ہے 'جس طرح آیک غیر'' ولول'' جانور ایساکر تا ہے ۔ پھریہ آیک ایسا جانور ہے کہ عاور کی طرح دودہ دینے والی بھی ہے۔

یہ جانور یا یہ مولاجس کے اوپر ہم سوار ہیں 'یہ اپنے ادوگر دایک ہزار میل فی محند کے حساب سے چکر لگاری ہے اور اس محوری رفتار کے ساتھ ساتھ یہ سورج کے گروہ ا ہزار میل فی محندی رفتار سے بھی دو ڈربی ہے۔ پھریہ زمین ' سے سورج اور سورج کی پوری کمکٹال ۲۰ ہزار میل فی محند کے حساب سے آسان کے برج جبار (VAST ORBTTA) کی سمت چلتے ہیں جس کا لیک چکر ۲۱ کر وڈ سال میں پورا ہوتا ہے۔ ان تمام رفتاروں کے باوجو و' ان تمام دو ڈوں کے باوجو د ہم بڑے اس محمد سکون سے سورج ہیں اور یہ گھو ڈابہت بڑا '' زلول' ہے۔ اس قدر سکون سے جا رہا ہے کہ رفتار کا احساس بھی نہیں ہورہا ہے۔ بڑے سکون سے بوارہ ہے اس کے اعساب پرکوئی دباؤ نہیں ہے اور سورہ کے دیے سے انسان بھی بھی جس سے نہیں ہورہا کہ اس کے اور سے انسان بھی بھی جس سے نہیں ہورہا کہ اس کے اور سے انسان بھی بھی جس سے نہیں ہورہا کہ اس کے اور سے انسان بھی بھی

نبیں گر تا۔

پھر یہ تین مخلف الاطراف حرکوں میں یہ گھوڑا جتا ہوا ہے۔ ان میں دو حرکوں ' یعنی حرکت تحوری اور حرکت مشی کے اثرات کو تو ہم جانے ہیں۔ انسانوں پر بھی ان کا اثر ہے ' زمین پر بھی ان کا اثر ہے اور اس زمین پر پائی جانے والی زندگی پر بھی ان کا اثر ہوتا ہے۔ زمین کی گر وش محوری کی وجہ سے لیل و نمار پیدا ہوتے ہیں۔ اگر بیشہ رات ہوتی تو سردی کی وجہ سے لیل و نمار پیدا ہوتے ہیں۔ اگر بیشہ رات ہوتی تو سردی کی وجہ سے تیل و نمار پیدا ہوتے ہیں۔ اگر بیشہ رات ہوتی تو اس کی وجہ سے لیل و نمار پیدا ہوتے ہیں۔ اگر بیشہ رات ہوتی تو اس کے او قات کا تعین ہوتی ہوں میں اس کی حکمت کا تعین ہوتی ہوں واللہ اس کی حکمت کا علم نمیں ہو سکا اور میہ نمروری ہے کہ اس عظیم کا نکات کے کسی عظیم تر نظام سے اس کا کوئی تعلق ہو۔ واللہ اعلم!

یہ گھو ڈا بو بیک وقت ان مخلف اطراف میں میہ حرکات کر رہا ہے اپنی اس حرکت کے دور ان اپنی جگہ جما ہوا ہے یا جما بوانظر آتا ہے ۔اور میہ اپنے تحور پر 2365 مجرجھکا ہوا ہے ۔اور اس جھکاؤ کے نتیج بی میں چار مختلف موسم پیدا ہوتے ہیں ۔ ہیر موسم زمین کی گر وش شمی کے نتیج میں پیدا ہوتے ہیں ۔اگر اس حرکت میں ذرابھی خلل آ جائے تو ہمارا تمام موسمی نظام ' بار شوں کا نظام اور فصلیں اگنے کا نظام اور ماہ و سال کا نظام فتم ہو جائے ' بلکہ ممکن ہے کہ زمین پر سے زندگی ہی نابید ہو جائے۔

افران کو اپنے اوپر چیائے رکھتی ہے اور تمام حرکات کے دور ان افران اس کے اندر جاذبیت کی لیکی مقدار رکھی ہے کہ زمین افر افران کو اپنے اوپر چیائے رکھتی ہے اور تمام حرکات کے دور ان افران اس کے اوپر ادھرادھر نمیں لؤ محکتے ۔ ای طرح اس کے اوپر فضا کے وباؤ کا نظام تائم کیا گیا ہے جس کی وجہ ہے افران بسبولت اس کے اوپر چل سکتا ہے ۔ اگر چہ موجودہ فضائی وباؤ ذرابھی زیادہ ہو تا تو افران کے لیے زمین کے اوپر چلنا ممکن ہی نہ رہتا یا چلنابہت ہی مشکل ہوتا ۔ زیادہ دباؤک وجہ ہے افران چیک جاتا یا چلنا تو افران فضا میں وجہ ہے افران کو موجود دباؤ سے بھی اسے قدرے کم کر دیا جاتا تو افران فضا میں چلا تمیں گاتا پھرتا اور اس کے قدم مضرب ہو جاتے ۔ یا اس کا پیٹ اندرونی دباؤ سے بھٹ جاتا ۔ کافوں کے پر دے بھٹ جاتا ہیں اور ان کو موجودہ فضائی دباؤ مصنوعی طور پر جاتے جی اور ان کو موجودہ فضائی دباؤ مصنوعی طور پر جاتے جی اور ان کو موجودہ فضائی دباؤ مصنوعی طور پر خاتم نمیں کیا جاتا ۔

پھر اللہ نے موجودہ زمین کو مخرکر دیا۔اس نے زمین کی سطح کو ہموار کر دیا ہے اور اوپ سے اس پر نرم ملی فہاہم کر ری ہے۔اگر یہ زمین ایک مضبوط صحراکی طرح ہوتی جس طرح سائنس دانوں نے یہ مفرد ضد کیا ہے کہ یہ ٹھنڈی ہو کر ایک چٹان بن گئی تھی۔ تو اس پر چلنا بھی مشکل ہوتا اور اس کے اندر کوئی روسکدگی بھی نہ ہوتی 'لیکن فضائی عوائل 'ہوا' سردی اور بارشوں نے ان سخت بھروں کو تو ڑا پھو ڈا اور اس طرح زمین پر سے سٹی پیدا ہوئی جس کے اندر ہر مشم کی پیداوار ممکن ہوتی ہے (اور ای سے انسان بھی بنایا گیا) یوں اس سواری کے سوار اس کا دودھ بھی ہے ہیں۔

اور اللہ نے زمین کو اس طرح منزینایا کہ اس کے اوپر جو ہواجع کی اس کے اندر انسان اور دو سری زندگی کی تمام ضروریات جو ر دیں۔ اور بیہ ضروریات اس طرح باریک بنی کے ساتھ اس ہوا کے اندر رکھ دیس کہ اگر ان عناصریس سے کولی چیز زراہمی کم و بیش کر دی جائے توکر و ارض کے اوپر سے تمام زندگی ختم ہوجائے۔ ہواہیں آکسیجن کی نسبت الا بر بے اور تاکنروجن ۸ × بر بے اور باتی کاربن ڈائی آکسائیڈ ہے اور دو سری گیسیں ہیں۔ اور یہ نسبت زمین پر زندگی کے

قیام کے لیے لازی ہے۔

پر اللہ نے زمین کو انسانی زندگی کی ہزار ہا ضرور بات کے لیے موزول قرار دیا۔ ان میں زمین کا موجودہ تجم 'سورج کا موجودہ تجم اور چاند کا موجودہ تجم سب کے سب سازگار ہیں۔ پھرش و قمر سے ذمین کی موجودہ دوری 'سورج کا درجہ حرارت ' اور زمین کے حصلے کا موجودہ موٹا پا اور زمین کی موجودہ رفتار ' زمین کا اپنے تحور پر ایک طرف جھا ہوا ہونا اور پھر خطی اور تری کی موجودہ نسبت اور ہواکی موجودہ کثافت اور ہے اس فتم کی دو سری چیزیں سب مل کر زمین کو انسان کے لیے معزکرتی ہوا ہے اور زلول بناتی ہیں اور اننی چیزوں کی وجہ سے انسانوں کا رزق فراہم ہوا ہے اور ان سے مختلف حیوانات اور پھرانسان کو زندگی ملی ہے۔

یہ قرآنی آیت ان امور کی طرف اشارہ کر رہی ہے تاکہ اسے ہر دور کا آدی اپی علمی استطاعت کے مطابق سمجھ کئے۔ جس قدر انسانی سشاہدہ آگ برھے گا۔ آیت کا منہوم وسیع ہوتا جائے گا اور انسان بیہ شعور تازہ کر تارہ گا کہ سب بادشاہی اللہ کے ہاتھ ہی ہی ہے۔ وہ ہرچز کا تکسبان ہے۔ انسان کے بورے ماحول میں ہرچیز کا بھی نگسبان ہے۔ یہ زمین انسان کے لیے معزکر دی گئ ہے۔ انسان کی حفاظت بھی اللہ کر رہا ہے اور اگر کسی دفت اس کی تکسبانی انہے جائے تو یہ بورے کا بورانظام یکافت بھی جائے ہی اللہ کر رہا ہے اور اگر کسی دفت اس کی تکسبانی انہے جائے تو یہ بورے کا بورانظام یکافت بھی جائے۔

۔ جب انسانی مغیر میں ہیہ بات بینے گئ ' تو اللہ رحمٰن اور رحیم نے تھم دیا کہ اس زمین کی چھاتی پر گھومو پھرو اور اس کے اندر جو ارزاق رکھے ہوئے ہیں ان کو استعال کرو۔

فَامْشُو ا فَی مَنَاکِبِهَا وَ کُلُو ا مِنْ رِزِقه (۲: ٥) " چلواس کی چھاتی پر اور کھاؤ خداکا رزق" مناکب کے معنی ہیں آس کی بلندیاں یاس کی پہلو۔ جب اللہ نے زمین کی بلندیوں اور پہلوؤں پر پھرنے کی اجازت ہی ان میں آگئی اور اس کے اندر جو بھی رزق ہو وہ اللہ کا پیداکر وہ ہے ۔ وہ کی کا مال نہیں ہے 'جو کس کے ہاتھ ہیں ہو' یہ سب اس کی ملکت ہیں ہے ۔ اور اس کا مفوم میت ہی وسیع ہے 'اس سے جو بالعوم لوگوں کے زمین ہیں آتا ہے 'لفظ رزق ہے۔ اس سے صرف وہ مال مراد نہیں ہے جو کسی کے قبضے میں ہو تاکہ وہ اس سے اپنی ضروریات پوری کرے ۔ اس رزق سے مراد وہ تمام چیزیں ہیں جو انسان کے جو رزق کے اسب ہیں اور جو اس نے اپنی ضروریات پوری کرے ۔ اس رزق سے مراد وہ تمام چیزیں ہیں جو انسان کے لیے رزق کے اسب ہیں اور جو اس زمین کے اندر و دبیت کی ہوئی ہیں ۔ وہ تمام عناصر جن سے سے زمین بنائی گئی ہو اور فرق کیا معناصر جن کے استعال کے لیے اللہ نے نبات 'حیوانات اور انسانوں کو افل بنایا۔ اس رزق کی تشریح جدید علوم نے خور کر دی ہو مختمراً اس کی نوعیت یوں ہے :

'' ہر ہورے کی زندگی ہوامیں موجود کاربن ذائی آکسائیڈ کے جھوٹے ذرات مالیکیولؤ الزوزات پر موقوف ہے جو ہوامیں ہوتے ہیں۔ جن کو سے بو داسانس لے کر جذب کرتا ہے۔ سے ایک کیمیاوی عمل ہے جو سورج کی روشنی میں عمل ہوتا ہے ' یوں مجھنا چاہئے کہ ورخوں کے ہے دراصل ورخوں کے ہمسیمرے ہیں۔ سورج کی روشنی میں بودے اس قابل ہوتے ہیں کہ کاربن ذائی آکسائیڈ کو جذب کریں اور کاربن کو آکسیجن سے علیمدہ کر دس اور آکسیجن کو واپس کر دس اور کاربن کو ہائیڈروجن کے ساتھ طاکر ' نے جزوں کے ذریعہ بودایاتی کی شکل میں اخذکرتا ہے' (جمال پانی کی آکسیجن اور

ہائیڈروجن کی علیحدگی ہو جاتی ہے) اور پھر نمایت ہی جیران کن انداز سے قدرت ان عناصر سے شکر اور نامیاتی ریشے اور متعدد دو سرے کیمیادی مواد تیار کرتی ہے 'جس سے پھل اور پھولی تیار ہوتے ہیں اور جس مواد سے پو دااپی غذاہمی لیتا ہے اور روئے زمین کے تمام دو سرے حیوانات کے لیے غذا تیار بھی کرتا ہے ' اور اس دوران سے پو داجو آسیجن سائس کے ذریعہ کھنچتا ہے اسے نکال دیتا ہے 'جس کے بغیر پانچ سیکنڈ کے اندر اندر زندگی ختم ہو جاتی ہے ''۔

"اس طرح معلوم ہوتا ہے تمام نبات 'تمام جنگات 'تمام جھا ڑیاں پائی پر پائی جانے وال کائی 'تمام فسلیں دراصل کاربن اور پائی ہے تھیل پاتی ہیں۔ حیوانات اور انسان کاربن ڈائی آسائیڈ نکالتے ہیں اور نباتات آسیجن نکالتے ہیں۔ آگر یہ جادلہ نہ ہوتا تو انسائی زندگی اور حیوائی زندگی سب آسیجن اور سب کاربن ڈائی آسائیڈ کو آخر کارختم کر دیتے اور جب یہ تو ازن ختم ہو جاتا تو پو دے جمل جاتے اور انسان مرجاتے۔ حال ہی ہی یہ انکشاف ہواہے کہ کاربن ڈائی آسائیڈ کی ایک تھیل مقدار حیوانات کی زندگی کے لیے ضروری ہے جبکہ نباتات کو بھی آسیجن کی قلیل مقدار کی ضرورت ہوتی ہوتی ہوتا۔ ۔

دواگر چہ ہم ہائیڈر وجن کو سانس کے ذریعے نہیں جذب کرتے۔ لیکن اس کا وجو دہمی ضروری ہے کیونکہ اس کے بغیر پانی موجو و نہیں ہوتا اور پانی انسانی اور حیوائی زندگی کے لیے نباتات کے لیے اس قدر ضروری ہے کہ اس کے بغیر انسانوں اور حیوانوں کی زندگی ممکن ہی نہیں''۔(۱)

ای طرح نائزوجن کابھی زمین کے رزق کے ساتھ ممراتعلق ہے۔

" المراح بن کے بغیر کوئی غذائی ہو وانشو دنمائی نہیں پا سکا۔اے کی نہ کی طرح تاکٹر وجن ملنا چاہئے۔ زرگ زمین علی م میں تاکٹر وجن کے واخل ہونے کے وو طریقے ہیں۔ یہ کہ ایک خاص قتم کا بیکٹریا لیمنی (براٹیم) سبزی نما نبات کی جڑوں میں رہے ہیں۔شفتل ' چنا'لومیا وغیرہ کی جڑوں میں۔ یہ جراثیم خالص تاکٹر وجن حاصل کرتے ہیں مثلا ہوا ہے اور ان کو مرکب شکل میں زمین میں چھو ڑتے ہیں اور پھر ہو والی کو اپنے اندر جذب کر سکتا ہے۔ جب یہ ہو وا مر جاتا ہے تو یہ مرکب تاکٹر وجن زمین کے اندر بی رہ جاتا ہے "

"اکیک طریقہ دو سرابھی ہے ،جس کے ذریعہ ناکٹروجن زمین میں داخل ہو جاتی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جب لیک ہوائیں جاتی ہے۔ اور وہ یہ ہے کہ جب لیک ہوائیں جاتی ہیں جن میں بلی چکتی ہے توکمی قدر آسیجن اور ناکٹروجن کو متحد کر دیتی ہے۔ اور بارش اے زمین پر ایک مرکب ناکٹروجن کے طور پر پھینک دیتی ہے۔ اس صورت میں کہ بودے ان کو جذب کر سکیں"۔

کیونکہ پودے خالص نائٹروجن کو اینے اندر جذب نہیں کر کتے۔ اس کئے کہ ہواہی اس کی نبت ۸ × بروتی ہے"۔ (۱)

اور زمین کے اندر جو جامد اور سیال رزق موجود ہے ہے سب زمین اور اس کے حافات رزق کے ساتھ متعلق ہے۔

⁽۱)د سائنس ایمان کی دعوت دی ہے " ترجمہ محود صالح فلکی ص ۲۰ '۲۱۔ (۱)د سائنس ایمان کی دعوت دیتی ہے " ترجمہ محود صالح فلکی ص ۲۰ '۲۰۔

یال اندر کے ارزاق کی تشریحات کی مرورت نیں ہے ۔ کیونکہ لفظ رزق کا منبوم یہال بست ہی وسیع ہے اور بست ہی گرا ہے ۔ اور جب اللہ ہمیں اجازت دیتا ہے کہ تم زمین میں چمرو اور رزق علاش کرو کہ تمہارے لیے زمین کومنخ کیا گیا ہے تو یہ سب اس لفظ کے مفہوم میں داخل ہیں اور ہمیں اجازت ہے ۔جس قدر انسان اس سے استفادہ کر سکے ۔

494

فَامْشُواْ فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُواْ مِنْ رِّزْقه (٢٧:٥١) "جاواس كى جِماتى پر اور كماؤ خداكا

لكن بي اجازت ايك متعين وفت تك كے ليے ب اور وقت كا تعين كر ديا ميا ہے جو اللہ كے علم ميں ب ـ الله ك ند بیر کا نات کے مطابق ہے ۔ زندگی اور موت کے عرصہ ابتلا تک کھاؤ لیکن اس کے بعد۔

و النيه النيسور (٧٦: ١٥) دول ك حضور تهي دوباره زنده موكر جانا ب"-اى كى طرف جانا ب اور آگر تم نمیں مانتے تو جاؤکس کی طرف جاتا ہے؟ اس کے سواجائے بناہ تو کمیں بھی نمیں ہے اور وہ ہر چیزیر قادر ہے۔ ایمی انسان اس زمین کی بشت بر اور اس کے اندر اللہ کی نعتول سے لطف اندوزی ہورہا تھا اور اللہ کے تھم ہے زمین پر چل کر نعتیں سمیٹ رہا تھا کہ اچانک اس سدھائی ہوئی تابعداد زمین کے اندر ایک جنبش پیدا ہوتی ہے اور اس کا بید توازن اور رفقار کیدم ختم ہو جاتی ہے۔ اب یک پرسکون زمین ان پر بمباری کر رہی ہے اور بہا ڈگرا رہی ہے۔ ان کے احماس اور تصورات میں ایک زلزلہ بریاکر دیا جاتا ہے آگ ہے لوگ زمین کے قرار و سکرن اور نعتوں سے لطف اندوز ہونے میں ہی مگن نہ ہو جائیں اور ذرااس بادشاہ کی طرف بھی دیمسیں جس نے اس نظام کو قائم کر رکھا ہے' ایپے ولوں اور سوچوں کو اللہ کے ساتھ مربوط رکھیں۔

ءَ آمِنْتُو مَّنُ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخْسِفَ بِكُو الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُكُ آمْ اَمِنْتُوْ مِّنُ فِي السَّمَاءِ أَنَّ يُرْسِلَ عَلَيْكُوْ حَاصِبًا ۚ فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيْرِ ﴿ وَلَقَدُ كُنَّا بَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبُلِهِمْ قَلَيْفَ كَانَ نَكِيُرِ ﴿

ودکیا تم اس سے بے خوف ہو کہ وہ جو آسمان میں ہے ، جہیں زمین میں وصف دے اور پکایک سے زمین جھولے کھانے گھے ؟ کیا تم اس ہے ہے خوف ہو کہ وہ جو آسان میں ہے 'تم پر پھراؤ کرنے والی ہوا بھیج دے ؟ پھر تہیں معلوم ہو جائے کہ میری تنبهه کیبی ہوتی ہے ۔ان سے پہلے گزرے ہوئے لوگ جمٹلا بچکے ہیں ۔ پھر دیکھے لو کہ میری گرفت کیبی سخت تھی "۔ سے انسان جو اس سدھائی ہوئی مطیع فرمان سواری پر سوار ہو کر عزے لوٹ رہا ہے اور اس سواری کے اندر ہی اینا رزق وو دھ کی ایکل میں حاصل کرتا ہے 'اسے معلوم ہے کہ سے مطبع فرمان سواری ایک دن بگر جائے گی اور جب الله کا تھم ہو گاتو یہ انی نہ رہے گی ۔ یہ زراسا جھٹا ہی وے گی کہ اس کے اوپر کی تمام چیزیں اوھراوھر بھر جائیں گی اور بہاڑرونی ك كالول كي طرح لرز جاس ك اوربياس قدر تيز جكول كهاف كي كور اي والت برے زارلوں اور برى برى

آتش فشافوں کے وقت بھی ہوتے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس رکی ہوئی اور تابع زمین کے اندر کس قدر سرکشی ہوتا ہے ہو نا قائل کنرول ہے۔ اس کی زمام تو اللہ نے پکر رکھی ہے۔ اس لیے یہ جسکے نہیں کھاتی ہے اور جب یہ چند سکنڈیا ایک منٹ کے لیے بھی جسکے و زمین کے اوپر انسانوں نے جس قدر پخت سے پختہ قلعے تقمیر کیے ہوئے ہیں 'سب مساد بوات ہیں ۔ اور یہ بستیوں کی بستیاں اس کے بیٹ کے اندر وهنس جاتی ہیں اور جب انسان اس کے اندر جارہے ہوں تو کوئی چے بھی انہیں بھانہ سکے اندر جارہے ہوں تو کوئی چے بھی انہیں بھانہ سکے ۔

زلزلوں ' آتش فشانی اور و هنتے کے وقت یے فرعون انسان پھر چوہوں کی طرح او هراد هر بھاگتے ہیں۔ جس طرح چو ہے پنجرے میں بند ہوں اور وہ نکلنے کے لیے او هراد هر بھاگتے ہیں۔ لیک منٹ پہلے تو سے غافل 'مست ' سرکش اور اس زات عالی مقام سے غافل تھے جس نے اس سرکش سواری کی زمام کو تھام رکھا تھا اور اب ہرطرف بھگد ڑہے۔

انسان اس و نیایس لی آند هیال بھی دیکھتے ہیں جو باد و باران کے ساتھ پھر بھی برسار ہیں ہوتی ہیں اور جس جس استی ہے گزرتی ہیں اور خوق اور مکانات کو اڑاتی چلی جاتی ہیں۔ جنگات کو جلا کر بھسم کر دیتی ہیں اور لوگ دیکھتے ہیں رہ جاتے ہیں۔ ان کاعلم اور ان کی قوت اور نیکنالوجی دھری کی دھری رہ جاتی ہے۔ یہ طوفان ہزاروں میل کی رفتار ہے چلتے ہیں اور پھراڑاتے اور سندروں کو خشکیو ں پر چڑھاتے چلے جاتے ہیں تو انسان ان کے سامنے لیک مجمراور چیونی کے برابر رہ جاتا ہے 'لیکن یہ اللہ کی قوت تی ہوتی ہے جو اپنی افواج کو روئی ہے اور پھر یہ اور پھر یہ اور پھر ہے اور پھر یہ اور پھر اور یہ سواری قرار پکرتی ہے۔

قرآن کریم انسانوں کو یا ، ولا آئے کہ بیہ سواری جو تمہارے لیے سدھائی ہے اور بزی سلامتی سے چل رہ ت ہے 'تم کمیں ، طوکہ نہ کھا جاؤ' بیہ تو خالق کا نات کے کنرول میں ہے اور ای نے اسے تمہارے لیے سدھایا ہے ' اس کی سر کھنیاں جب شروع ہوں گی تو تم پھراپ آپ کوکسی صورت میں بچانہ سکوٹ ۔ بیہ زمین جھوسے کھا سکتی ہے اور تیز رفتاری افتیار کر سکتی ہے ۔ بیہ اپنے اندر سے گرم گرم لاوابھی اگل سکتی ہے ' بیہ تمہیں زمین کے اندر بھی دھنیا سکتی ہے ' پیروں کی بارش بھی ہو سکتی ہے ۔ بیانی طاقت اسے تابی و بر بادی سے دور کر سکتی ہے ۔ اللہ اس کے منیں روک سکتی ۔ اور نہ کوئی انسانی طاقت اسے تابی و بر بادی سے دور کر سکتی ہے ۔ اللہ اس قدر زر آنا ہے کہ دل دہل جاتے ہیں اور اعصاب شل ہوجاتے ہیں اور اعصاب شل ہوجاتے ہیں اور اعصاب شل ہوجاتے ہیں اور اعصاب شکل ہوجاتے ہیں اور اعسانے کہ دل دہل جاتے ہیں اور اعصاب شکل ہوجاتے ہیں اور اعسانے کہ دل دہل جاتے ہیں اور اعتبار کی سے دور کر سکتی ہو کہیں ۔

فَسنَتَعْلَمُو ْ لَ كَیْفَ نَذیر (۲:۲۷) "پرتمیس معلوم ہو جائے گاکہ میری تنبید کہی ہوتی ہے"۔ اب ان کے سامنے آریخی واقعات کی طَرف ایک مجمل اثارہ پیش کیا جاتا ہے کہ ازمنہ ماضیہ میں بعض متکرین کا خبر تناک انجام تمہارے سامنے ہے۔

و َلَقَدْ كَذَّبَ الَّذَيْنَ مِنْ قَبْلَهِمْ فَكَيْفَ كَانَ مَكَيْرِ (١٨ ٦٧) "ان ت پِاگررے ہوئے لوگ جمال چھے ہیں چرد کیمولو میری مرفق ہیں ہوئے لوگ جمال چھے ہیں چرد کیمولو میری مرفق ہیں ہوئے لوگ جمال چھے ہیں چرد کیمولو میری مرفق ہیں کہ اللہ نے انم سابقہ کو پکڑا۔ انہی ہے لوچھا جاتا ہے کہ تم بن بٹاؤ کہ پکڑ میں رہی۔

میں آنے والی سزا۔ ان کو وو واقعات معدم ہیں کہ اللہ نے انم سابقہ کو پکڑا۔ انہی ہے لوچھا جاتا ہے کہ تم بن بٹاؤ کہ پکڑ میں رہی۔

نصیب کر ۔ وہ ہروتت اربان ۔

فَکَیْف کَانَ فَکَیْر (۱۸:۲۷) یونک آثار ان کے سائے تنے ۔ لنداو و جائے کہ عذاب کیارہا۔
یمال اللہ ان کی جس ب فوٹی پر تنجیہ فرمانا ہو وہ لیک ہو نوٹی ہے اجس میں انسان اللہ سے غافل ہو جائے ۔ ایسا اللہ کہ جس کے نتیج میں انسان کے ول سے اللہ کی قدرت کا ار نکل جائے اور اللہ کی عظمت کا خیال نہ رہ ہے۔ اس بہ فوٹی سے مراو وہ امن و اطمینان کی حالت نمیں ہے جو ذکر ابھ کے نتیج میں انسان کو حاصل ہوتی ہے۔ جو اللہ کی رحمت اور اس کی تکسیان کے بیمن سے نمین ہوتا ہے۔ مومن اللہ کی رحمت اور فضل کا امید اوار ہوتا ہے۔ لیکن غافل نمیں ہوتا۔ اللہ کو یا دکر نے والا مومن تو ہروقت اس کی طرف نظریں اٹھائے ہوئے ہوتا ہے۔ اس سے دیا کہ آپ اس کی خضب سے ارتا ہوتا ہے۔ اس سے دیا کہ آپ اس کی خضب سے ارتا ہوتا ہے۔ اس سے دیا کہ آپ سے بیا اور عافیت سے اور وہ ہروقت و ماکر تاہے کہ اے اللہ تیمری تقدیر میں میرے لیے جو مشخل تامی ہی سے سے بیا اور عافیت

امام احمد نے اپنی اشاد کے ساتھ حضرت عائشہ رمنی اللہ عنها ہے روایت کی ہے انہوں نے آبا ہو۔ آپ سے نہ سے اللہ م کو بھی ہے قاری کی حالت میں یوں جنتے ہوئے نہیں ویکھا کہ آپ کی حتی کا تو تھر آیا ہو۔ آپ سے نہ تہ م فرماتے ۔ اور رسول اللہ بیلئے یوں تھے کہ جب کوئی باول ویکھتے یا تند ہوا کیلئے تو آپ کے چہر پر اثر ہو جاتا۔ تو میں نہ کہ کہ اس میں بارش ہو کہ کہ اس میں بارش ہو گی ۔ اور میں ویکھتی ہوں کہ اس میں بارش ہو گی ۔ اور میں ویکھتی ہوں کہ آپ جب ان چنے ول کو دیکھتے ہیں تو آپ کے چہر پر کر این کے آثار نظر آتے ہیں ۔ اس پر رسول اللہ بیٹھے نے فرمایا ''اب بان چنے ول کو دیکھتے ہیں تو آپ کے چہر پر کر این کے آثار نظر آتے ہیں ۔ اس پر رسول اللہ بیٹھے نے فرمایا ''اب مائشہ ، ویکھتے ہیں تو آپ کے چہر پر کر این کے آثار نظر آتے ہیں ۔ اس پر سول اللہ بیٹھے نے فرمایا ''اب مائشہ ، ویکھا اور کما ہے ہواں ہو ہم پر بارش کر دے ہیں ۔ اس میں عداب اس میں عداب اس میں عداب می نہ ہو ایعش اقوام کو جوانات عذاب ویا گیا ''' آیک قوم نے عذاب ویکھا اور کما ہے ہے بادل ہو ہم پر بارش کر دے ہیں '' ۔ مصحبحین ا

یہ ہے وائی جاگا احساس اللہ تعانی اور اللہ تعالی کے نظام تعنا و قدر کے بارے میں اور احدیث میں آپ کی سیرت سے بھی نقل ہواہے ایے احساس اللہ کی رحمت پر اطمینان اور اللہ کے فضل کی امیدواری کے ف ف نسیں ہے۔

انسان کے اندر جو قوت ہے وہ وہ ہے جو اسے خالق نے بخٹی ہے ۔ اس کے پاس وہی علم ہے جو خالق نے اسے دیا ہے۔ لیکن اس پوری کائنات کی زمام کار اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ اور اس کائنات کے قوانین اس اللہ کے بنائے ہوئے ہیں۔ اور اس کے اندر جو قوتیں ہیں وہ اللہ کی مدد کی وجہ سے ہیں۔ اور سے قوتیں اللہ کے نظام قضا و قدر کے مطابق چلتی ہیں ان سے جو تکلیف انسان کو پہنچتی ہیں اور وقعا فوقعا جو واقعات و حادثات اس کائنات میں انسان کو پینچتی ہیں اور جو بوے بوے حادثات انسان کو اس دنیا ہیں کائنات میں انسان کو پیش آتے ہیں ہے سے انسان کو ہیں ہے ہیں ہے ہیں ہور جو بوے بوے حادثات انسان کو اس دنیا ہیں ہیں آتے ہیں اور جن کے سامنے انسان سے بس کھڑ اہوتا ہے اور نمایت ہی بڑا نقصان اٹھاتا ہے ان کے جواب ہیں انسان حرف ہے کہ وہ اللہ خالق کائنات کو یا دکرے اور اس کے سامنے دست بدعا ہو۔ جس نے ان قوتوں کو انسان کے لیے مخرکر دے۔

ابر انبان جب اس حقیقت کو بھول جاتا ہے اور غرے میں جٹلا ہوکر دھوکہ کھا جاتا ہے اور آگرتا ہے کہ اس نے تو

ابر انبان جب اس حقیقت کو بھول جاتا ہے اور غرے میں جٹلا ہوکر دھوکہ کھا جاتا ہے اور اس کا رابطہ اب حقیق
اس کا نات کی بعض تو تو ان کو مخرکر لیا ہے او ابیا فخص در اصل حقیق علم سے دور ہو جاتا ہے اور اس کا رابطہ اب حقیق
علم سے کٹ جاتا ہے حالانکہ یہ حقیق علم اسے اعلی سرچھے تک بلند کرتا ہے ۔ اس طرح وہ سنح ہوکر زمین پر گر جاتا ہے جبکہ
حقیق علم رکھتے والا فخص جو سچا مومن ہوتا ہے اوہ سر گوں ہوتا ہے لیکن وہ اس کا نات کے وسیع میلے تک رسائی حاصل
کر لیتا ہے اس کا رابطہ باری تعالیٰ تک ہو جاتا ہے ۔ یہ ہو ہو رحت خداوندی جس کا مزاوہی فخص لے سکتا ہے جس پر رحت بوئی ہواور یہ رحت خداوندی جس کے لیے اللہ لکھ دے ۔

لین انبان جس قدر چاہ غور کرے 'اس کا کات کی قوتیں اے مجبور کر دیتی ہیں کہ وہ بخز و اکسار کے ساتھ اپنی عبی کا اعتراف کر لے 'چاہ وہ حقیق علم ہے لذت آشنا ہو یا نہ ہو۔ وہ نئے نئے اکشافات کر تا ہے اور نئی نئی طبیق قوتوں کی تغیر کرتا ہے 'اس کے بعد جب وہ کا کاتی سرکش قوتوں کا بھی سامنا کرتا ہے تو وہ اپنی عاجزی تشلیم کر لیتا ہے اور نمایت وزلت کے ساتھ تشلیم کرتا ہے ۔ ٹھیک ہے کہ بھی وہ تند طوفان سے کس پناہ گاہ ہیں چھپ جاتا ہے لیکن سے طوفان نمایت سرکشی ہے اس کے اوپر ہے گزرتا ہے اور سے اس کی راہ نہیں روک سکتا۔ زیادہ سے زیادہ وہ جو کر سکتا ہے 'وہ سے کہ طوفان کی زوے ہے کہ طوفان کی زوے ہے کہ ساتھ ہے کہ میں بھی بھی بھی بھی بھی جس او قات سے قوتیں اس قدر سرکش ہوتی ہیں کہ دیواروں سے جیجے اور تنہ خانوں کے اندر اے بلاک کر دیتی ہیں اور بھی جب اس کو سندر کی سرکشی ہے واسطہ پڑتا ہے تو اس کے برے براے جو اس کا کوئی کھیل جب اور تاتش فشاں تو وہ تو اول روز ہے آج تک نا قابل کنٹرول ہیں ۔ سے صرف عقل کا اندھا پن ہے جو کسی انبان کو مید اور کرا سکتا ہے کہ وہ اللہ ہے ۔ سال رہ سکتا ہے یا ہے کہ وہ اس کا مالک ہے ۔

حقیقت سے کہ انسان اس زمین میں خدا کا نائب اور ظیفہ ہے۔اور اے علم ' قوت اور قدرت اس قدر دی گئی جس قدر اللہ کے اللہ اس کا محافظ اور تکسان اللہ اس ہے۔وہ رازق بھی ہے اور معطی بھی ہے۔اگر اللہ کا دست قدرت ایک لخظ کے لیے بھی اس کی تکسیانی چھوڑ دے تو اس دنیا کی طبیق قوتیں اے ایک سیکنڈ کے اندر پیس کر رکھ دیں۔ بلکہ صرف کھیاں اور چیو نمیاں ہی اے کھا جائیں ۔لیکن وہ اللہ کے تھم ہے یہاں محفوظ ہے اور معزز ہے۔ للذا اے معلوم ہو نا جائے کہ وہ یہ شرف وکرم کمال سے اخذ کرتا ہے ' یہ تو اللہ کا فضل ہے جواسے دیا گیا ہے۔

اب زرادے اور تنبیہ کے بعد اے دوبارہ غورو گلر کی دعوت دی جاتی ہے اور یہ ایک ایے مظریس جے وہ بہت دیکھتا رہتا ہے ا دیکھتا رہتا ہے ' ہروقت دیکھتا رہتا ہے لیکن یہ انسان اس پر کم ہی غور کرتا ہے ۔ حالانکہ وہ منظر قدرت البی کا ایک بہت برا مظر ہے اور اگر وہ اس پر غور کرے تو بہت کچھ اس سے سیکھ سکتا ہے ۔ کیونکہ یہ اللہ کی قدرت کے آثار میں سے ایک مجیب اثر ہے ۔

ٱوكَوْ يَرُوا إِلَى الطَّائِرِ فَوْقَهُوْ ضَفْتٍ وَ يَقْبِضَى أَمَا يُمُسِكُهُنَّ اللَّا الرَّخُمِٰنُ ﴿ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللللِّهُ اللللِهُ الللللِّهُ الللللِهُ اللللللِّ

ودکیا میہ لوگ اپنے اوپر اڑنے والے پر ندوں کو پر پھیلائے اور سکیرتے نہیں دیکھتے؟ رحمٰن کے سواکوئی نہیں جو انہیں تمامے ہوۓ ہو؟ وہی مرچیز کا تکہان ہے"۔

یہ فارق العادت مجزہ جو ہروقت واقع ہوتا رہتا ہے۔ یہ چونکہ بار بار واقع ہوتا ہے اس لیے ہم اسے اہم نہیں بچھتے۔
اور اس کے اندر اللہ کی جو قدرت کام کر رہی ہے اسے بھی ہم بھول جاتے ہیں۔ خصوصاً جبکہ وہ صف بندی ہیں اڑتے ہیں اور پروں کو پھیلاتے ہیں اور سیر لیتے ہیں۔ دونوں صور تون میں وہ صف بستہ اڑتے ہیں اور ہواہیں وہ پروں کو بند کر کے بھی اللہ کی قدرت سے اڑتے ہیں۔ اور یہ پرندے بعض او قات بھی اللہ کی قدرت سے اڑتے ہیں۔ اور یہ پرندے بعض او قات ایسے کر تب و کھاتے ہیں 'جن سے ان کی تخلیق کی خوبصورتی فلا ہر ہوتی ہے۔ انسان دیکھتا ہی رہ جاتا ہے۔ اللہ کی جیب و غر یب قلوقات کا یہ ایک جیب تماشا ہے۔ جس کے اندر کمال اور جمال باہم کیجا نظر آتے ہیں۔ اس منظر کی طرف قرآن کی اشارہ سے !

مَا يُمسيكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ (٧٦:٩١) ور حن كے سواكوئى نيس جو انس تقامے ہوئے ہو"۔ اور رحن نے ان كو بوامي ان قوانين قدرت كے مطابق ركھا ہوا ہے جو ہوا كے بارے ميں الله نے يہال ركھے ہوئے ہيں اور ان قوانين كے اندر ایک مجیب ترتیب ہے اور ان قوانين كے مطابق الله ان پرندول كی تخلیق كی ہے جس ميں ایک آیک ظلے اور ایک ایک ایک فضا كے اندر بزارول مساواتی فارمولے چلتے ہيں اور ایک ایک وامین ہيں جن كے مطابق فضا كے اندر بزارول مساواتی فارمولے چلتے ہيں آگكہ ہواميں برندول كی اڑان كاعمل ممل ہو۔ اور يونى انتظام كے ساتھ جاتارہے۔

اور رحمٰن نے ان پرندوں کو اس حالت میں اپنی قدرت قادرہ کے ذریعے یوں رکھا ہوا ہے اور ان پر اس کی نظراور عمر ان ہرونت حاضر ہے اور کسی بھی وقت دور نہیں ہوتی۔ یہ اللہ بی ہے کہ جو ان قوائین اور فارمولوں کو اس جمال میں ہروفت قائم ' متوازن اور مظم رکھتا ہے۔ یہ اصول کی بھی دقت ٹوٹے نہیں۔ ان میں بھی خلل نہیں آیا۔ بھی ان میں اضطراب نہیں آیا۔ ایک یک جمیکنے کے لیے بھی ' ہروفت۔

مَا يُمْسِكُهُنَّ الَّا الرَّحْمَنُ (٢٦٠) (١٩:٦٧) وصرف رطن بى انبين اس طرح تقامے ہوئے ہے "كه ہر پرندے اور ہر پركو اللہ نے تقام ركھا ہے - اور سے پرندہ جب ہوامین پروں كو سكڑ ليتا ہے تو پھر فقامین معلق ہوتا ہے اللہ اے وہاں ركھ رہا ہوتا ہے -

انّه بِکُلِّ شَیْ بَصِیْرٌ (۲۱،۹۱) و ون ب جو ہر چیز کا ٹلمبان ب وہ ہر چیز کو دیکھتا ہے 'ہر چیز کی خبر رکھتا ہے ۔ اس کے لیے حالات زندگی تیار رکھتا ہے 'اے توت دیتا ہے اور ہر لمحہ اس کی ضروریات 'روز مرہ کی ضروریات میا رکھتا ہے ۔ ہر ندوں کو فضا میں اس طرح رکھتا ہے جس طرح تمام ضروریات میا رکھتا ہے جس طرح تمام حیوانات کو زمین پر رکھتا ہے 'جو فضا میں اڑتے ہیں ۔ جس طرح اس فضائے کا تنات میں اس نے برے بوے اجرام میں ردک رکھے ہیں ۔ جنین یوں رو کئے والا اللہ کے سوا اور کوئی نہیں ہے ۔ لیکن قرآن کریم لوگوں کو پکڑ کر ان کی آئے ہوں اور دلوں کو ان تمام مناظری طرف تھینے کر لاتا ہے جن کو وہ دکھے گئے ہیں اور سمجھ کے ہیں ۔ اور ان کے دلوں پر ان مناظر کے اشارات اور اثرات بھاتا ہے ۔ ورنہ اللہ کی ہر صنعت میں انجاز ہے اور اللہ کی ہر تخلوق میں اس کے آثار اس مناظر کے مطابق دکھے محق ہے ۔ ایک بدوی کہتا تھا :

البعرة تدل على البعير وواون كى ميكنى ولالت كرتى ب كداون كزراب "داور"، ج كاانسان الي مشابدات كرويد تونق الني سه بكه جانتا ب يابت كه جانتا ب -

اب قرآن دوبارہ ان کو ان کے ان حالات کی طرف لاتا ہے جن میں وہ بے بس ہوتا ہے 'طوفانون' زلزلوں' آتش فشانی میں ادر سنگ باری میں ۔ فضامیں تیرنے والے پر ندے کو دیکھ لیس کہ وہ تو فضائے کائنات میں اللہ کی توفیق ہے امن میں ہیں تو دوبارہ ان کو ان کے مشکل لمحات یا دولائے جاتے ہیں اور اس تحرار کابست اثر ہوتا ہے۔

اَمَّنَ لَمُ اَلَا فِي الرَّحْمُنِ اللَّامِ الْآحُمُنِ الرَّحُمُنِ الرَّحْمُنِ اللَّامِنُ اللَّهُ اللَّ

'' بتاؤ' آخر وہ کون سالشکر تمہارے پاس ہے جو رحمٰن کے مقابلے میں تمہاری مدد کر سکتا ہے؟ حقیقت سے ہے کہ سے مکرین دھوکے میں پڑے ہوئے ہیں''۔

الله نے اس سے پہلے انسانوں کو حسف سے ڈراما' جبکہ اس سے قبل کئی کمذیین کو یہ سزا دی گئی ' پھرسنگہادی سے ڈراما جبکہ کی پر سنگہادی کی ٹراما جبکہ کی پر سنگہادی کی گئے۔ اور ای طرح دو سرے کمذیبن کی مختلف ہلاکتوں سے ڈراما تھا۔ یہاں دو بارہ ان سے پوچھا جاتا ہے کہ اللہ کے سواکون ہے جو ان کی انداد کرتا ہے اور اس قتم کی مختلف ہلاکتوں سے تہیں بچاتا ہے؟ اللہ کی پکڑ کو رض کے سواکون روکے ہوئے ہے؟۔

إِنِ الْكُفِرُ وْنَ إِلَّا فِي غُرُورٍ (٢٠:٦٧) " حققت بدي كه بد عرين وحوك بين برات بوئ

جیں''۔ یہ و حوکہ ان کو اس بات پر مطمئن کر دیتا ہے کہ وہ امن بیں ہیں۔ کسی کی صانت اور اطمینان میں ہیں' حالانکہ وہ اللہ کے غضب اور عذاب کے مستق ہو بچکے ہیں۔ کیونکہ وہ نہ ایمان لائے ہیں اور نہ عمل صالح کر رہے ہیں' جن کی وجہ سے اللہ کی رحت نازل ہوتی ہے اور اللہ کاعذاب واقع نہیں ہوتا ہے۔

اور ایک چنگی پھر دوبارہ ان کو احساس دلایا جاتا ہے کہ سے رزق انتی جس کا ذکر اوپر ،و چکا ہے اگر اللہ کی طرف سے بند کر دیا جائے تو پھر کون ہے جو اس قدر عظیم انظام کر سکتا ہے۔

اَمَّنَ هٰذَا الَّذِي يَرْزُقُكُو اِنَ اَمْسَكَ رِزُقَهُ *بَلَ لَجُوْا فِي عُتُو قَ نُفُوْرِهُ

" یا پھر ہاؤ 'کون ہے جو حمیس رزق دے سکتا ہے۔ آگر رحن اپنارزق روک ہے؟ دراصل سے لوگ سرکھی اور حق ے گریز پر اڑے ہوئے ہیں"۔

جیدا کہ اوپر گزر گیا۔ ہرانسان اللہ کے پیداکر دہ اسباب کا مرہون منت ہے۔ اللہ ان اسباب ہیں ہے کی آیک سب
کو تھینے کے تو بھوک ہے لوگ مر جائیں۔ اور بیر رزق اللہ نے اس کا نئات کی اسکیم میں بطور سلسلہ اسباب رکھا ہوا ہے۔ یہ
اسباب سب کے سب ایسے ہیں جو انسان کی قدرت میں نہیں ہیں۔ اور بیہ تمام انسانوں کی دسترس میں ہیں۔ یہ سب
اسباب انسان کے وجود ہے بھی پہلے پیداکر دسیئے گئے تھے۔ اور بیہ اسباب اپنی طبیعی قوت اور طاقت کے اعتبار ہے انسان
سے بہت بی بڑے ہیں اور ایسے ہیں کہ اگر ان میں سے کوئی آیک سبب بھی دست قدرت کی طرف ہے محوکر دیا جائے تو
انسان سب کے سب صفحہ بھی ہے مث جائیں۔

اگر اللہ پانی ختم کر دے ' ہواکو ہند کر دے یا وہ عناصر ختم کر دے جن سے اشیاء بنی ہیں ' توکون ہے جو ل سکتا ہے۔ زمین سے ہزار گنا بڑے ستارے موجو دہیں لیکن حیات اور اسباب حیات سے خالی ہیں۔

اس محرے وسیج اور عظیم منہوم کے اندر لفظ رزق کے تمام منہوم ساجاتے ہیں۔ جس رزق کے بارے ہیں انسان سے زعم رکھتا ہے کہ اے وہ کمانا ہے ' مثلاً محنت کر کے ایجاد کر کے ' پیداوار حاصل کر کے ' جبکہ سے تمام کام بعض اسباب و عناصر پر موقوف ہیں اور دو سری جانب ہے اللہ نے جن اقوام کو وہ اسباب دیے ہیں ان پر بھی موقوف ہیں ۔ کیونکہ ایک کام کرنے والا جو سانس بھی لیتا ہے اور جو حرکت بھی کرتا ہے ' وہ اللہ کے رزق بی کی وجہ سے کرتا ہے ۔ سے اللہ بی سانس لیتا ہے ' پھر اس جس نے اس عامل کو بیداکیا۔ است قدرت اور طافت بخشی۔ اسے لیک نفس دیا 'جو اس دنیا ہیں سانس لیتا ہے ' پھر اس کے جسم کے اندر جو مواذ چاہا ہے ' اس کے ذریعہ اسے قوت حاصل ہوتی ہے اور وہ حرکت کرتا ہے ' اور جو محقی کام وہ کرتا ہے ' وہ بھی اس عقل قوت کی وجہ سے کر پاتا ہے جو اللہ نے اس کے دماغ میں رکھی ہے اور صانع اور موجہ جو بھی ایجاد کرتا ہے ہو اس میں اللہ بی کا پیداکر دہ میٹریل استعال کرتا ہے ۔ اور اس عمل میں بھی انسانی اور کا کناتی اسباب استعال کرتا ہے جو اللہ کارزق اور عظیہ ہیں۔

اَمَّنْ هٰذَا الَّذِي يَرْ زُقُكُمْ إِنْ اَمْسَكَ رِزْقَهُ (٢١:١٦) "پر بتاؤ 'كون ہے جو تہيں رزق دے اگر رحمٰن اپنارزق روك لے"۔

بَلْ لَحُوا فِی عُتُو و نُفُو ر (۲:۱۲) "دراصل یہ لوگ سرکٹی اور حق ہے گریز پر اڑے ہوئے ہیں"۔ یہ طے کرنے کے بعد گہ رزق صرف اللہ ہی کی طرف سے ہے ' یہ کما جاتا ہے کہ یہ لوگ روگر دانی اور سرکثی کرتے ہیں اور نمایت ہی تجبر میں دعوت اسلامی سے نفرت کرتے ہیں۔ حالانکہ یہ اللہ کے رزق پر پل رہے ہیں لہذا اللہ کا رزق کھا کر سرکثی کرنا اور غوور میں دین سے گریز کرنا نمایت فتیج اور گھٹیا فعل ہے کیونکہ ان کی تمام ضروریات اللہ کی طرف سے نفل وکرم پر مشتل ہے۔ اور پھر بھی ہے روگر دانی اور تکبرکرتے ہیں۔

یہ ان لوگوں کی تصویر ہے جو اللہ کی دعوت کا انکار کرتے ہیں 'کبرو سرکشی کی حالت میں اوّر سخت تکبرانہ نفرت کے ساتھ' یہ بھولے ہوئے ہیں کہ وہ اللہ کی مخلوق ہیں اور اللہ کے فضل و کرم پر زندہ رہ رہے ہیں اور وہ اپنے وجود' اپنی زندگی کی ضروریات کے مالک بھی نہیں ہیں ۔

اپنے ان حالات کے باوجو دالٹا وہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کے بارے میں سے دعویٰ کرتے تھے کہ سے گراہ لوگ ہیں۔اور اپنے آپ کو ہدایت پر سجھتے تھے۔اور ہر دور میں خداکی طرف بلانے والوں کے بارے میں ہی سمجھا جا آ ہے ، چنانچہ ایسے معیان اور اہل ایمان کی اصل حقیقت کو ایک تمثیل یا لیک منظر کی شکل میں پیش کیا جا تا ہے۔

أَفَنَ يَنْشِي مُكِبًا عَلَى وَجُمِهُ آهُلَى آمَّنُ يَنْشِي سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ

مُسْتَقِيْعٍ 👜

" بھلا سوچو 'جو شخص منہ او ندھائے چل رہا ہو 'وہ زیارہ صحح راہ پانے والا ہے یا وہ جو سراٹھائے سیدھا آیک ہموار سڑک پر چل رہا ہو؟" جو شخص او ندھا چاتا ہے وہ دو طرح کا ہوتا ہے ۔ آیک سے کہ وہ پاؤل پر سیدھا نہیں چاتا بلکہ منہ کے بل چاتا ہے ' حالانکہ اللہ نے چلئے کے لیے پاؤل پیدا کیے ہیں ' یا اس سے مراد سے کہ وہ راہ میں گر تا پڑتا ہے اور پھر اٹھ کر چاتا ہے ۔ اور پھر منہ کے بل گرتا ہے ' اور اسے سیدھی چال نصیب نہیں ہے ۔ سے اس بد بخت شخص کی حالت ہے جو مشقت بر داشت کرتا ہے ' تکلفیں اٹھاتا ہے 'گرتا پڑتا جاتا اور منزل مقصود سے بھی محروم رہتا ہے ' اس کے مقابلے میں ایک مومن سیدھا شا ہراہ پر ایک متوازن رفتار سے جا رہا ہے ' راستہ بھی واضح ہے ' جاری راستہ ہے اور یقینا منزل تک پنچانے والا راستہ ہے۔ اور ایسیا منزل تک پنچانے والا راستہ ہے۔

پہلا حال ایک بدبخت ، گمراہ اور سرکش انسان کا ہے۔ یہ اللہ کی راہ سے محروم ہے ، اللہ کی ہدایت سے محروم ہے۔ یہ اللہ کے تو امین قدرت سے محروم ہے ۔ اس لیے کہ یہ فاظ راہ پر چاتا ہے اور سیدھی راہ نہیں لیتا۔ یہ فلط پکڈنڈیوں پر جا رہا ہے جن میں نشیب و فراز اور پھریلی راہ ہے۔ یہ گر تا اور سخت مشقت میں راہ طے کر رہا ہے اور دائی گمراہی میں ہے۔

اور دو سراوہ مخص ہے جونیک بخت ' سجیدہ 'راہ خدا ہے واقف 'اس پر چلنے والا 'اللہ کے قوانین قدرت کے مطابق صبح رفتار رکھتا ہے ' سیدھی جاری راہ پر ہے جس پر قافلہ ایمان اپنے لاؤ لشکر اور سازوسامان کے ساتھ روال دوال ہے جس پر اس بوری کائنات کا قافلہ مخلوقات روال دوال ہے ۔خواہ زندہ مخلوق ہے یا غیرزندہ!

ایمان کی زندگی دراصل ایر ب آسانی ہے 'استقامت ہے 'سیدھی راہوں پر چین ہے 'اور کفر کی زندگی تختی ہے ' گر نابر ناہے 'اوندھا چلناہے اور غلط راہوں پر چلناہے۔

پھر ہر مخص غور کرے کہ ان وونوں میں ہے کون می راہ درست ہے 'کیا اس کے جواب کی ضرورت ہے۔ نہیں اس سوال کے اندر جواب موجو و ب ۔ یہ تصدیقی اور تقریری سوال ہے کہ بات یمی ہے۔

یہ سوال و جواب یوں ختم ہوتا ہے جب ہمار اتخیل ان دو افراد کی تصویر اور تمثیل کے پیچے دو ڑتا ہے۔ ایک گروہ ہے

کہ اپنے منہ کے بل چلتا ہے 'گرتا ہے انھتا ہے ' پھر گرتا ہے ' پھر کی راہ ہے ۔ ٹیڑھی راہ ' خار دار راہ ہے ۔ منزل مقصود
معلوم نہیں ہے ' صرف گرتا ' اٹھتا ہے ۔ ہر کوئی اپنے طور پر بھاگ رہا ہے جبکہ دو سری ایک جماعت ہے جو ایک قافلے کی
شکل میں ہمقدم چل رہی ہے ۔ جس کے قدم سیدھے نہیں ' راہ سیدھی ہے ' جاری رہا ہے بلکہ شاہراہ ' اور منزل مقصود
لین کہ سب لوگ ادھر جارہ ہیں ۔

یہ ہے قرآنی انداز گفتگو کہ معنوی اور فلسفیانہ حقائق کو نہایت ہی مجسم اور مشخص انداز میں ہماری نظروں کے سامنے رکھ دیتا ہے کہ معانی چلتے پھرتے نظر آتے ہیں۔

مُحَبًّا عَلَى وَجُهِه الهُدَى (٢:٦٧) ہدایت و صلالت کے ذکر کے بعد 'اب ان کو وہ وسائل دکھائے جائے ہیں جو اللہ نے ہدایت و صلالت کے سلطے میں ان کو دے رکھے ہیں ' یعنی وہ قدرتی قوتیں جن کے ذریعے وہ حقائق کا ادراک کر سے ہیں۔ جن سے وہ فائدہ نہ اٹھاتے تھے اور جن کا وہ شکر بھی ادانہ کرتے تھے۔

قُلُ هُوَ الَّذِي آنَشَاكُو وَجَعَلَ لَكُو السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَالْأَفْدِيكَةُ السَّمْعَ وَالْمُوالِي السَّمْعَ وَالْمُوالِيكَ السَّمْعَ وَ الْأَنْفِيكَةُ السَّمْعَ وَ الْأَلْمُولُ

"ان ہے کو اللہ ہی ہے جس نے تہیں پداکیا 'تم کو سننے اور دیکھنے کی طاقیں دیں اور سوچنے بیجھنے والے ول دیے 'گرتم کم ہی شکر اداکرتے ہو''۔

یہ سلمہ حقیقت ہے کہ اللہ ہی نے انبان کو پیداکیا' اور اسے دیکھنے سننے اور سوچنے کی قوتیں بھی اللہ ہی نے دیں اور یہ بھی ایک نا قابل تروید حقیقت ہے کہ اللہ کی مخلو قات میں سے انسان اعلی و ارفع مخلوق ہے۔ اور وہ آس جہال تھیں موجود ہے۔ اس نے خود اپنے آپ کو شیں پیداکیا' للذااس سے اعلی و ارفع اور زیادہ علم والا موجود ہو گا۔ اور وہی خالق ہے کوئی فخص خالق کے اعتراف سے نہیں بھاگ سکتا' کیونکہ خود انسان کا محض وجود ہی تقاضاکر تا ہے کہ کوئی ارفع قوت موجود ہے اور اس میں بحث و جدال کر نا اور شک کر نا محض ہٹ و ھرمی ہے۔ قرآن کریم اس حقیقت کو یمال اس لیے لاتا ہے کہ

وہ بتائے کہ اللہ نے انسان کو سوچنے سمجھنے کی قوتیں دی ہیں۔

وَ جَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَ الْأَبْصَارَ وَ الْأَفْعُدَةَ (٢٣:٦٧) "تَمْ كُو خَنْ وَيَحِنَ اور سوچنے كَ طاقتيں ديں" اور انسان نے اللہ كے يہ انعامات پاكر كياكيا؟ يَهُ سَعَ 'بير بصارت اور بير عقل كى قوت؟ اور انسان كاطرز عمل ويكھئے!

قَلْيلًا مَّا تَشْكُرُ وْ نَ (٢٦:٦٧) وتكرتم م ي شكر اداكرت مو"-

سننے کی قوت اور دیکھنے کی قوت انسان کے نفس کے اندر دو عجیب معجزے ہیں۔ انسان نے ان کے بعض پہلو معلوم کر لیے ہیں۔ اور و الْاَفْئدُ ہَ ہے قرآن سوچنے کی قوت کی طرف اشارہ کرتا ہے۔ یہ تو اعجب العجائب ہے۔ انسان کی عقلی قوت کے بارے میں ایھی تک انسان بوری معلومات نہیں حاصل کر سکا۔ عقل انسان کے اندر اللہ کا ایک منفرد معجزہ ہے۔ جدید علوم نے ننے کی قوت کے بارے میں بعض جران کن باتوں کو دریافت کر لیا ہے ' مناسب ہے ان میں سے بعض چزوں کا یمال ذکر کر دیا جائے۔

دوہمارے سننے کی حس بیرونی کان سے کام شروع کرتی ہے اور اللہ کے سواکوئی نہیں جانتا کہ اس کی انتاکمال ہوتی ہے؟ سائنس وان کتے ہیں کہ آواز ہوا کے اندر جو لہریں پیداکرتی ہے بیہ لہریں کان تک جاتی ہیں۔ بیہ کان ان کو اندر واض کرنے کے لیے منظم کرتا ہے 'تاکہ بیہ کان کے پر دے کے اوپر پڑیں اور یوں بیہ آواز کان کے پر دے کی دو سری طرف گرائی تک پہنچ جاتی ہے۔ بیہ گرائی ایسی ہے کہ اس میں اسرنگ کی طرح گول نالیاں ہیں اور بیہ نصف دائرے کی مطل میں ہیں۔ اس گول میں جی ساتھ پوست ہیں''۔

" ورسوال سے ہے کہ ہرایک قوس کا طول کیا ہے اور اس کا جم کیا ہے اور سے قوس کس طرح بنائے گئے ہیں 'جن کی تعداد ہزاروں میں ہے اور سے ک قدر چھوٹی جگہ میں رکھ دیئے گئے ہیں جبکہ ان کے علاوہ اور کی ہڈیاں ہیں جو موجوں کی طرح متحرک ہوتی ہیں۔ اور سے تمام سامان کان کے پر دے کے پیچے لیک چھوٹی می کھلی جگہ میں ہے! کان میں ایک سو ہزار (ایک لاکھ) ساعتی خلیات ہیں! اور ساعت کے اعصاب کے آخر میں باریک ترین ریشے ہیں' ان کی باریک بن محیرالمعتول ہے اور اس کے تصور بن سے سرچکرانے لگتا ہے"۔ (ا)

"دانیانی حاسہ بصارت کو ذرا دیکھئے 'اس کے مرکز میں روشنی کا استقبال کرنے والوں کی ۱۳۰ ملین (۱۱۲ کھ) سیل بیں۔ یہ استقبال کرنے والی آئکھیں اعصاب کے سرے بیں اور آئکھ کے اہم جھے صلبہ قرنیہ (Carnea) جھلی (Placenta) جالی (Ratina) ہے اہم اعضا ' ہزار ہا اعصاب اور مراکز کے علاوہ بیں۔ (۲)

اس کے بعد بتایا جاتا ہے کہ اللہ نے انسان کو پیداکر کے بیہ خصوصیات اسے عبث نہیں دیں ۔ اور نہ بغیر کی ارادے مصوب کے یوننی انقاقاً بید کام ہو گیا ہے۔ بلکہ بید اس لیے دی گئی ہیں کہ انسان اس زمین پر زندگی بسر کر سکے ۔ اور یوم

⁽۱) الله اور جديد علوم 'عبد الرزاق نوفل 'ص ٥٥ - ٥٥) حواله بالاص ٥٥

الجزاء میں پھراس ہے زندگی کا حساب لے کر اے جزاء و سزا وی جائے۔

قُلُ هُوَ الَّذِي ذَرَّاكُمُ فِي الْأَرْضِ وَ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ﴿

ددان سے کو اللہ بی ہے جس نے تہیں زمین میں پھیلایا ہے اور ای کی طرف تم سمینے جاؤ گے "-

الذرء كاعربي ميں مفہوم ہے كہ كى چيز كا بوھانا۔ اور بوھانے كے ساتھ ساتھ پھيلانا بھى اس كے مفہوم ميں آ جاتا ہو الحشر كے معنى جع كرنا ، يعنى پھيلانے كے بعد جع كرنا۔ دونصوراتى اعتبار سے بيد دونوں مخالف يا مختلف حركتيں ہيں اور معنوى اعتبار سے باہم مقابل ہيں۔ ايک كے مفہوم ميں بوھانا ، زمين ميں پھيلانا اور بھيرنا اور دوسرے مفہوم كا منظر ہے جع كرنا اور اٹھانا ، ايک ہى آيت ميں اللہ تعالى دونوں مناظر كو جمع فرما ديتا ہے تاكہ انسانى احساس ميں دونوں مناظر كو جمع فرما ديتا ہے تاكہ انسانى احساس ميں دونوں مناظر آ جائميں۔ يہ قرآن كا تصور ہے۔ انسان جو زمين كے اندر منتشر ہوتے اور پھيلتے جاتے ہيں ان كو ياد ركھنا چاہئے كہ ايك دن تمہارے جمع كا بھر ہے ۔ جمان جمع كركے تميں ايك ہى ميدان ميں اٹھايا جائے گا اور اس حيات اور اس موت كے بعد سير بہت ہى بوامعالمہ ہے۔

اس كے بعد جايا جاتا ہے كہ اس بوے معاطم ميں تم شك ميں بڑے ہو؟ اور سوالات كرتے ہو؟

وَيَقُولُونَ مَتَى هٰذَا الْوَعْلُ إِنْ كُنْتُوْ طِدِقِينَ ١

در یہ کہتے ہیں '''اگر تم سے ہوتو بتاؤید وعدہ کب پوراہو گا؟''

ب ایک خلجان آلورہ سوال ب اور اس کے اندر بت دھری اور سکبری بوبھی -

اس وعدے اور قیام قیامت کے وقت کا علم ہمیں اس قدر ہے کہ وہ اپنے وقت سے مقدم و موخر نہیں ہو سکتا۔
اس کا وقت ہمیں معلوم ہویا نہ ہواس سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔ ہاں ہے بات بچھنے کی ہے کہ سے یوم الجزاء ہے ۔ ہمارے لیے
اس میں کیا فرق ہے کہ وہ کل آ جائے یائی ملین سال بعد آ جائے 'ہماری زندگی تو مخضری زندگی ہے ۔ اصل بات سے ہے
کہ سے آنے والی ہے اور اس کے لئے تیاری کر نا ضروری ہے ۔ تہیں اس میں بسرحال اٹھایا جائے گا اور جزاء وسزاہوگی۔
اس لیے اللہ نے اس کے وقت کی اطلاع کسی کو نہیں دی ۔ کیونکہ قیامت کا وقت کسی کو معلوم ہو جانے میں کوئی فاکدہ تن
کیا ہے ۔ انسان کی عملی زندگی کے ساتھ اس کا کوئی تعلق نہیں ہے اور نہ ان احکامات کے ساتھ اس کا تعلق ہے ' جو انسان کو وقت کا پید نہ ہو' صرف اللہ کو پید ہو۔
دیۓ گئے ہیں ۔ بلکہ مصلحت تو اس میں ہے کہ عام لوگوں کو اس کے وقوع کے وقت کا پید نہ ہو' صرف اللہ کو پید ہو۔

قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا آنَا نَذِيرٌ مُّهُمِّينًا هُ

ودكمو ادراس كاعلم توالله كے ياس ب ايس توبس صاف صاف خبركر دين والا مول"-

یماں خالق اور مخلوق کے درمیان پورا فرق ہو جاتا ہے۔ اللہ کی ذات علیحدہ اور متاز ہو جاتی ہے 'نہ اس کا کوئی شبیہ رہتا ہے اور نہ شریک ۔ اور علم خالص ای کے لیے مخصوص ہو جاتا ہے اور تمام مخلوق رسول 'ملائکہ اللہ کے سامنے باادب کھڑے رہ جاتے ہیں۔ دکمو اس کا علم تو اللہ کے پاس ہے۔ میں تو بس صاف صاف خبر دار کر دینے والا ہوں''۔جس

طرح مدیث جریل میں آیا ہے۔

ما لمسئول عنها باعلم من السائل ووكم مسكول عند سائل سے زيادہ علم نيس ركھتا" - بيا علم نه رسولوں كے ياس ب ارسول كاكام فقط ورانا ب -

یہ لوگ شک کے انداز میں قیامت کے بارے میں سوالات کرتے تھے اور اللہ کی طرف سے ان کو نمایت قطعی انداز میں جواب دیا جارہا تھا' قرآن کریم اپنے مخصوص انداز میں سے تخیل دیتا ہے کہ گویا سے دن آبی گیا ہے اور سے لوگ حشرکے میدان میں ہیں اور قیامت در پیش ہے اور اب وہاں سے ہورہاہے۔

فَكَتَا رَاوَهُ زُلْفَةً سِيَّنَتُ وُجُؤُهُ الَّذِينَ كَغَرُوا وَ قِيْلَ لَهُذَا الَّذِي كُنْتُو بِهِ تَكَّعُونَ ﴿

" پھر جب یہ اس چیز کو قریب دکھے لیں گے تو ان سب لوگوں کے چرے بگر جائیں گے ' جنہوں نے انکار کیا ہے ' اور اس وقت ان سے کما جائے گا کہ یمی ہے وہ چیز جس کے لیے تم تقاضاکر رہے تھے "۔

جب انہوں نے اے دیکھ لیا اور وہ ان کے سامنے ہے۔ ان کو توقع ہی نہ تھی کہ ان کے سامنے کھڑی ہوگئ - اب تو ان کے چروں کی شکل مجر رہی ہے۔ غم کے بادل ہیں ان چروں پر - اب ان کو یوں سرزنش کی جاتی ہے۔

ھندَا الَّذِي كُنتُم بِهَ تَدَّعُو نَ (٢٠:٧٧) "يى ہے وہ چيز جس كے ليے تم تقاضے كرتے تھ"۔ بيہ ہے حاضراور قريب۔اور دعوىٰ تهارابيہ تھا كہ قيامت كهاں ہے؟

یہ انداز کہ ہونے والے واقعات کو قرآن اس طرح پیش کرتا ہے کہ گویا ہو گئے 'یہ ان کے شکوک و شبهات کے جواب میں کیا ہی خوب انداز ہے ۔ان کو ایک شعور ی جھٹکا دیا جاتا ہے کہ وہ دیکھو قیامت تو ہر پا ہے ۔اور تکذ یب کرنے والا اور شک کرنے والا کلام ربانی کے سامنے مبسوت رہ جاتا ہے ۔وہ بھول جاتا ہے کہ وہ مشکر ہے بلکہ منظرکے سامنے کھڑ ارہتا ہے ۔

اور سے تصویر کئی اثر انداز اس لیے ہوئی ہے کہ اللہ کے علم میں ہیں وہ ہونے والے مناظر 'گویا فی الواقعہ وہ مناظر قائم ہیں 'کیونکہ اللہ کا علم زمان و مکان کے قید کے اندر محدود نہیں۔ سے ماضی 'حال اور مستقبل تو انسان کے لیے ہیں۔ آج اگر اللہ حکم دے تو بہ شاید ہم ای طرح دکھے کتے ہیں۔ اس طرح اجانک مکرین مخاطبین کو دنیا ہے آخرت میں خفل کر دیا جاتا ہے ۔اور شک و شبہ کی بجائے ان کا سامناکر ادیا جاتا ہے۔ اس حقیقت کے سامنے ان کو لایا جاتا ہے جو اللہ کے علم میں قائم ہے 'اگریر دہ اٹھا دے تو ہم بھی دکھے لیں 'لیکن اللہ یمال صرف اس کی تصویر دکھاتا ہے۔

 اس كے ساتھيوں كو ہلاك كر دے گا۔ اس لئے كہ وہ صابی اور گمراہ ہیں كيونكہ سے اللہ پر جھوٹ باند سے ہیں۔اب حشر ونشر كے اس ميدان كے بعد ان كو كما جاتا ہے تمهارى سے تمنائيں تو اپنی جگہ 'كين اگر تحد صلى الله عليه و آله وسلم اور ان كے ساتھى ہلاك كر ديئے گئے تو تم عذاب اليم سے كس طرح فئے جاؤ گے۔ تم اپنے روسے اور اپنے عقائد اور اپنے اعمال پر غور كرو۔اگر سے وَغِبراور اس كے مطمى بحر ساتھى ہلاك ہوگئے تو اس سے تہيں كيا فائدہ ہو گا؟

قُلْ آرَءَيْتُو إِنْ آهُلَكِنِيَ اللَّهُ وَمَنْ مَّعِيَ آوْ رَحِمَنَا لاَفْهَنَ يُجِيْوُ

الْكُفِرِيْنَ مِنْ عَذَابٍ ٱلِيُوا

"ان سے کمو ' بھی تم نے سے بھی سوچا کہ اللہ خواہ مجھے اور میرے ساتھیوں کو ہلاک کر دے یا ہم پر رحم کرے ' کافروں کو در دناک عذاب سے کون بچالے گا"۔

یہ ایساسوال ہے ' جو انہیں سجیدہ غورو فکر کی دعوت دیتا ہے اور سے دعوت ہے کہ اپنے معاملات پر ذراغور کرو' تہارے لیے بہتر ہے ہے۔اگر نبی اور اس کے مطمی بھر ساتھی ہلاک بھی ہو جائیں تو تہیں کیا فائدہ ہو گا۔اللہ تو باتی ہے۔ نبی اور اس کے ساتھی اللہ کے دائرہ رحم میں ہیں 'لیکن تہیں تو اس کے سامنے جانا ہے۔ اس نے تہیں پیدا کیا اور اس کی طرف جانا ہے۔ تہاری تیاری کیا ہے؟

يه سياق كلام ميس-

مَن يُحدِيْرُ كُمْ نيس كما جاتا 'بلكه يُحيْرُ الْكُفْرِيْنَ (٢٠:٨٢) كما جاتا ہے۔ يہ نيس كما جاتا كه تم كافر مو 'بلكه يه كه جو كافر موں گے ان كوكون بچائے گا۔اشارہ يہ ہے كہ عذاب كافروں كے ليے ہے۔

فَمَن يُحِيرُ الْكَفُرِيْنَ مِنْ عَذَابِ الْيم (٢٠:٨٠) دو كافروں كو در دناك عذاب سے كون بچائے گا"۔ يه دعوت كا حكيمانه اسكوب بے۔ ايك طرف انهيں ورايا جاتا ہے دو سرى جانب اشاره ديا جاتا ہے كه والس ہو جاؤ اس راہ سے۔ اگر يه كما جاتا كه تم تو كافر ہو اور تممارے ليے عذاب اللى سے كوئى بچاؤكى راہ نهيں ہے تو وہ شايد جمالت و حماقت كار استہ افتيار كركے منه آتے۔ اور براہ راست اقدام كى وجہ سے عناد ميں جتلا ہوجائے۔

بعض او قات اشاراتی انداز صریح انداز سے زیادہ اثر کرتا ہے۔ دننہ ہم سمجھے کہ تم آئے کہیں ہے''۔اییا انداز بہت موثر ہوتا ہے۔

اب اس اشارہ کے بعد دونوں موقف برابر نہیں ہیں۔مومنین کو اپنے رب پر بھروسہ ہے۔وہ توکل علی اللہ کر کے اٹھ کھڑے ہوئے ہیں' اور اپنے ایمان پر وہ مطمئن ہیں' وہ یقین رکھتے ہیں کہ وہ راہ ہدایت پر ہیں اور دراصل کھلی گراہی میں تو ان کا فریق مخالف جتلا ہے۔

قُلُ هُوَ الرَّحُمٰنُ امَنَّا بِهِ وَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا ۚ فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي

صَلْلِ مُبِينِهِ

"ان سے کو وہ برارحیم ہے ای پر ہم ایمان لائے ہیں اور ای پر ہمارا بھروسہ ہے عقر یب تہیں معلوم ہو جائے گا کہ صریح گمراہی میں پڑا ہواکون ہے "۔

یماں اللہ کی جگد رحمٰن کی صفت اس لیے لائی گئی ہے کہ اللہ نبی اور اس کے مطبی بھر ساتھیوں کو ہلاک نہیں کر تا بلکہ ووان پر رحیم وکر یم ہے 'جس طرح کہ تمہاری تمنائیں ہیں۔

نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور ساتھیوں کو ہدایت کی جاتی ہے کہ اللہ کے ساتھ اپّ، موجودہ تعلق کو مضبوط کرو' امدان کر دو۔

اُمنَا به (۲۹:۹۶) "م اس پر ایمان لائے ہیں" صرف اللہ پر-انداز کلام اس کا اظہار کر آ ہے کہ اللہ مطانوں کے بہت ہی قریب ہے۔ ان کے درمیان اعماد کا تعلق ہے۔

و عَلَيْه تَو كُلْنَا (٢ ؟ ؟ ٩) "اور اس پر ہمارا بحروسہ ہے" صرف اس پر - اللہ تعالیٰ نبی کو تھم دیا ہے کہ اس فضل وکر م کا اعلان کر دیں ۔ آپ کو گویا کہا جاتا ہے کہ ان کفار کی تمناؤں اور اقوال ہے نہ ڈریس - بیس تہمارے اور تممارے ساتھ ہوں ۔ لہذا میہ اعلان کر دیں اور میہ اللہ کی جانب سے نبی اور دوستان نبی کے ساتھ دوستی کا اعلان ہے ۔ جس میں ان کے لیے اعزاز ہے ۔ اعلان ہے ۔ جس میں ان کے لیے اعزاز ہے ۔

اور فریق مخالف کو بالواسطہ دھمکی دی جاتی ہے۔

فَسَتَعْلَمُو ْنَ مَنْ هُو فِي ضَلَلٍ مُبِيْنٍ (٢٦:٩٦) "عَقريب تهين معلوم موجائ گاكه صرح مراق مين يزامواكون ب"-

یہ بھی ایک انداز ہے جو ہٹ دھرمی اور اصرار کے قلعوں میں دراڑیں ڈال دیتا ہے اور مخاطب کو مجبور کرتا ہے کہ وہ اپنی یو زیشن پر غور کرے کہ کمیں وہ خو د تو گمراہ نہیں ہے ۔ کمیں وہ خو د تو عذاب کاستحق نہیں ہو رہا ہے ۔

فَمَنْ يُحِيْرُ الْكُفْرِيْنَ منْ عَذَابِ اَلْيم (٢٦:٨٦) دون ہوگا جو كافروں كو عذاب اليم سے پناه دے گا'' ليكن اس پورى تَفتَكُومِي الله ان كوبيه نئيسَ كمتاً كه تم كافر ہوتا كه وه ضديين نه آ جائيں - بيه دعوت كا اسلوب ہے جو زيادہ تر حالات ميں مفيد رہتا ہے -

اور اب عقل و خرد کی ہاروں پر آخری شدید ضرب جن سے زمزمہ اٹھتا ہے۔ یہ اشارہ دیا جاتا ہے کہ خبردار سے تو ہے اخروی عذاب ۔ لیکن اللہ نافرمانوں کو اس دنیا میں بھی عذاب دیا کرتا ہے۔ آج ہی اگر اللہ پانی بند کر دے تو سوچو تہماری حالت کیا ہو جائے۔

الَا قُلْ أَرَءَيْتُمُ إِنْ أَصْبَحَ مَا وُكُو غَوْرًا فَمَنْ تَأْتِيْكُو بِمَا ﴿ مَّعِينٍ اللَّهُ ا

"ان ہے کمو 'مجھی تم نے یہ بھی سو چاکہ اگر تمہارے کنوؤں کا پانی زمین میں از جائے توکون ہے جو اس پانی کی بہتی ہوئی سوتیں تمہیں نکال کر لا دے گا؟"

مَآ وَ كُمْ عُوْرًا (٣٠:٦٧) كے معنی اس پانی كے ہیں جو زمین كی رگوں میں دور تک چلا جائے اور اسے واپس لانے كى كوئى سبيل نہ ہو۔

معین (۲۰:۷۷) وہ چشمہ جو زمین سے اہل کر پانی لار ہا ہو۔ یہ مناظروہ دیکھتے رہتے تھے۔ اگر چہ وہ اس دن اس میں شک کرتے تھے۔ لیکن زمین و آسمان کی بادشاہت تو اللہ کے ہاتھ میں ہے 'وہ جس وقت جا ہے ان چشموں کو ختک کر دے۔ اگر اللہ ان کی زندگی کے اس سبب کو ہی کثید کرلے تو نتائج کیا ہوں۔ اس کے بعد ان کو دعوت دی جاتی ہے کہ ایسابھی ہو سکتا ہے زرااس پر بھی غور کر لو۔

یوں اس سورت کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ یہ دلائل ' تاثرات ' ملکوت ساوات اور ارض کی سیر ' ہر آیت ایسی کہ بذات خو د فکر اٹکیز 'قلب و نظراور فکر و خیال کی جولانی ۔

ہے بہت ہن زیادہ فکر انگیز سورت ہے۔ جم اگر چہ کم ہے لیکن تصورات ' ہدایات آ فاق کا کنات میں پھلے ہوئے ہیں۔ سے اشار اتی تیر ہیں جوبہت ہی دور تک فکر و خیال کو لے جاتے ہیں اور کا کنات کی سیر کراتے ہیں۔

یہ سورت اسلامی تصور حیات کی بنیادیں رکھ دیتی ہے۔ یہ ضمیر کے اندر بھاتی ہے کہ تمام فیطے ازل میں ہو چکے ہیں۔ تمام کائنات پر اللہ کا کمل کنرول ہے 'انسانوں کو یساں آزمائش اور امتحان کے لیے بھیجا گیاجس کا بتیجہ حشر ونشر کے ون نکلے گا۔ اللہ کی مخلو قات میں کمال و جمال انتاؤں پر ہے۔ اللہ کا علم ظاہر و باطن پر محیط ہے 'رزق اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ اللہ مخلو قات کا محافظ ہے 'وہ مخلو قات کے ساتھ ہے 'ایک مسلم کا تصور اب کیا ہے 'پھراس کائنات کا اللہ کے ساتھ کیا تعلق ہے 'یہ وہ مجموعہ تصورات ہوتی ہے۔ مومن کا تعلق اپنے مسلم کی تعلق ہے 'مومن کا تعلق اپنے مسلم کی تعلق اپنے ہمائیوں اور انسانوں کے ساتھ 'مومن کا تعلق اپنے ہمائیوں اور انسانوں کے ساتھ 'مومن کا تعلق مرب کے ساتھ 'مومن کا تعلق سے تمام زندہ مخلو قات کے ساتھ 'مومن کا تعلق روئے زمین کی اشیاء کے ساتھ ۔ یہ تصورات انسان کے ضمیر میں ان تعلقات کو اس تفصیلی کیفیات عطاکرتے ہیں۔ اس سے ایک مسلم کی زندگی کی اقدار اور پیانے وضع ہوتے ہیں۔

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره ۔۔۲۹

سور و القلم - ١٨

ar __ [__1

سورهٔ القلم ایک نظرمیں

یہ ممکن نمیں ہے کہ اس سورت کے نزول کی تاریخ کا تعین کیا جاسکے ۔ چاہے اس کا آغاز ہویا دو سرے پیراگراف ہوں ۔ نیز یہ بھی نمیں کہا جا سکتا کہ اس کی ابتدائی آیات پہلے نازل ہوئیں اور دو سری آیات بعد میں نازل ہوئیں - ان اختالات میں سے کسی کو ترجیح بھی نمیں دی جا سکتی -

روایات میں آتا ہے کہ سورت علق کے بعد نازل ہونے والی سے دو سری سورت ہے 'اور مختلف مصاحف کی ترتیب میں ہے دو سری سورت ہے۔ لیکن سورت کا سیاق کلام 'اس کے موضوعات و مضامین اور اس کا اسلوب اس موقف کے خلاف ہیں۔ بلکہ نظریوں آتا ہے کہ سے سورت انفرادی دعوت کے سہ سالہ دور کے بعد نازل ہوئی ہے ' جبکہ دعوت عام شروع ہوگئی تھی اور قرایش نے علی الاعلان دعوت اسلامی کی مخالفت شروع کر دی تھی۔ قریش نے رسول اللہ کے بارے میں اپنا سے شرمناک الزام لگانا شروع کر دیا تھا۔ اور قرآن نے اسے نقل کر کے اس کی تردید شروع کر دی تھی۔ اور اس کے ساتھ قرآن کے کریم نے دعوت اسلامی کی راہ روکنے والوں کو دھمکی دینا بھی شروع کر دی تھی۔ سے دعلوم ہوتا ہے کہ تعلقات تلخی تک پہنچ گئے تھے۔

اور سے اختال کہ اس سورت کی پہلی آیات بھی سورہ علق کی ابتدائی آیات کی طرح نمایت ہی ابتدائی دور کی ہیں اور سے کہ
یماں جس جنون کی نفی کی گئی ہے 'اس سے مرادوہ خیال ہے جو حضور تنافظے کو آغاز وحی کے دور میں لاحق تھا کہ شاید آپ کو
کوئی جنون لاحق ہو گیا ہے تو سے نمایت ہی غلط بات ہے ۔ کیونکہ ایک تو اس بارے میں کوئی صحیح ثابت شدہ روایت نمیں ہے '
دو سرے سے کہ سورت کا انداز بیان مسلسل ہے اور اس سورت کے آغاز میں جس جنون کا ذکر ہے۔

مَلَ أَنْتَ بِنعْمَة رَبِّكَ بِمَجْنُونْ (٢: ٦) "تم الني رب ك ففل سے مجنون نہى ہو يُكى مراد حضور ﷺ كا اپنا تائز نبيں كم بلك مرادوه جنون كم ، جوسورت كے آخر ميں خالفين آپ پر الزام لگاتے كونكه سورت كے آخر ميں آيا ہے۔

وَ إِنْ يَكَادُ الَّذِيْنَ كَفَرُ وْ الَّيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُوْ اللَّهِ كُرَ وَيَقُولُوْ نَ إِنَّهُ

لَمَحْنُونْ (٢ ٦ : ١ ٥) "اوریه کافرلوگ کلام نفیحت (قرآن) سنتے ہیں تو کمیں ایک نظروں سے دیکھتے کہ گویا تمہارے قدم اکھاڑ دیں گے اور کہتے ہیں کہ بیہ ضرور دیوانہ ہے" - یکی وہ بات ہے کہ جس کا جواب سورت کے آغاز میں بھی دیا گیا ہے - نیز سورت کے مطالعہ ہے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس کی تمام کڑیاں باہم ملی ہوئی ہیں -بعض روایات میں آتا ہے کہ اس سورت کی آیات ۱۲ سے لے کر ۳۳ تک مدنی ہیں - ان آیات میں باغ والوں کا ذکر آیا ہے 'ان کی آزمائش کا ذکر ہے۔ نیز آیات ۳۲ ہے آیات ۵۰ تک بھی مدنی ہیں جن میں صاحب الحوت یعنی مجھلی اور ک " والے کے قصے کی طرف اشارہ ہے۔ ہم سجھتے ہیں ہے دونوں باتیں درست نہیں ہیں۔ اور صحح بات ہے ہے کہ ہے پوری سورت کی ہے۔ اور سورت کا سیاق اور انداز سورت کی ہے اور سورت کی ہے۔ اور سورت کا سیاق اور انداز سورت کے کی اور مدنی ہونے میں زیادہ فیصلہ کن ہوتا ہے۔ یہ پوری سورت اپنے موضوع کے اردگر د نمایت ربط اور ترتیب کے ساتھ چل رہی ہے۔

ہماری رئے میہ ہے کہ میہ سورت ترتیب نزولی کے اعتبار سے دو سری سورت تو نہیں ہے 'کیکن میہ بات درست ہے کہ میہ سورت نازل ہوئی جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے عام دعوت شروع کر دی تھی ۔ اور میہ سورت اس حکم کے بعد نازل ہوئی ہے ۔

و اَنْذر عُسَیْر تَكَ الْاَقْرَبِیْنَ ''اور اے پنیراپ خاندان کے قریبی لوگوں کو ڈرائیں''۔اس وقت تک قرآن کریم کا ایک حصہ نازل ہو گیا تھا۔جس میں انبیائے سابقین کے احوال اور فقص بھی آگئے تھے جن کے بارے میں اہل کمہ نے کہا۔

اَساطیر الْاَ وَلیْنَ (۲ ، ۱ ، ۱) ور انی که انیال بین اور قریش کو بورے اسلام کی وعوت دے دی گئ تقی۔ اور اہل قریش غاط اور باطل الزامات عائد کر کے وعوت اسلامی کے مقابلے پر اثر آئے تھے۔ اور انہول سے تحریک کے خلاف شدید حملے کر کے اس کو آئیس وکھانا شروع کر دی تھیں۔ سورت کی آخری آیت۔

وَ انْ يَّكَادُ الَّذَيْنَ كَفَرُ وْ الَّيُزْلَقُو ْنَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَمَّا سَمِعُو ْ الذِّكْرَ وَيَقُو ْلُو ْ نَ إِنَّهُ

لَمَحْنُونُ لَا ٢ : ١ ٥) "اور به كافر لوگ كلام تقیحت (قرآن) سنتے ہیں تو كمیں این نظروں سے ديكھتے ہیں كه گويا تمارے قدم اكھاڑ دیں گے اور كہتے ہیں كہ به ضرور دیوانہ ہے "-اس سے نظر آتا ہے كہ آپ نے عام لوگوں كو دعوت دیا شروع كر دى ہمى - آغاز دعوت میں به منظر نہ تھا - آغاز میں تو افراد كو دعوت دى جاتى تھى اور انفرادى ذرائع سے دى جاتى تھى - اور كفار كے جانہ ہائے عام میں بات نہ كى جاتى تھى اور دعوت كا به منظر نامہ نبوت كے تمير سے سال كے بعد كى بات ہو كتى ہے -

پھر اس سورت میں بہ بھی ہے کہ مشرکین نے نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے سامنے مصالحت کی تجاویز بھی پیش کر نا شروع کر دی تھیں تا کہ کچھ لو اور کچھ دو کے معالمے پر سیہ مسئلہ طے ہو جائے اور نظریاتی معاملات میں مصالحت ہو جائے۔ لیکن قرآن نے صاف صاف جواب دیا۔

و دو و اکو تکھن فیکدھنون (۲ ، ۹) دید تو چاہتے ہیں کہ کچھ تم مداہت کرو تو یہ بھی مداہت کریں " ۔ ظاہر ہے کہ آب مطالبہ کس طرح ہو سکتا ہے ۔ کیونکہ افرادی دعوت سے کوئی معاشرتی خطرہ پیدائیں ہوتا ۔ اور اس فتم کا خطرہ تو تب ہوتا ہے جب دعوت ظاہر ہواور زور پکڑ لے ۔ افرادی دعوت ہے تار دلائل و شواہد خود سورت کے اندر ایسے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورت ابتدائی دور کی نہیں

ہے اور بیہ سورت کم از کم نبوت کے تین سال بعد نازل ہوئی ہے۔ اور اس کا عرصہ اس سے بھی متاخر ہو سکتا ہے۔ یعنی دعوت کے آغاز اور نزول کے در میان تین سال سے بھی زیا وہ عرصہ ہو سکتا ہے۔ یہ بات بھی معقول نظر نہیں آتی کہ تین سال گزر گئے ہوں اور ان میں قرآن کریم نازل نہ ہوا ہو۔ معقول بات یمی ہے کہ اس تین سال کے عرصے میں کئی سورتیں اور ان کے اجزاء نازل ہوئے ہوں گے۔ جن کے اندر صرف عقیدے اور نظریہ کی بات ہوگی اور ان میں مخالفتوں پر تنقید زیا وہ نہ ہوگی جسلے ہیں۔

لیکن اس سے اس کی ننی بھی نہیں ہوتی کہ سورہ الزمل اور المد ٹر اور سیہ سورت دعوت کے ابتدائی ایام میں نازل ہوئی ہیں۔ آگر چہ بہت ابتدائی نہ ہجی ہوں 'جس طرح مصاحف میں آیا ہے۔اور اسباب و دلائل وہی ہیں جن کی طرف اوپر ہم اشارہ کر چکے ہیں۔ سیہ بحث و استدلال سورہ الزمل اور المد ٹر پر بھی صادق آتا ہے۔

حقیقت ہے کہ ہے ہورا' یعنی اسلامی نظریہ حیات کا صاف و سھرا ہورااس زمین میں سب سے پہلے لگایا جا رہا تھا۔
نظریہ نمایت بلند اور صاف ستھری شکل میں اور عربوں کے اندر جو جمالت اور جابلیت چھائی ہوئی تھی 'اس کی آب و ہوا
اس ہورے کے لیے بے حد ناموافق تھی ۔ نہ صرف عربوں میں بلکہ پورے کر وَ ارض پر سے سیح عقیدہ توحید اٹھ چکا تھا۔
تزیش کے ہاں ملت ابراہیم کے کچھ مدھم سے خطوط تھے ۔ اور جن کو انہوں نے مضبوطی سے پکڑ رکھا تھا' لیکن ان
کے اندر انہوں نے مشرکانہ نر افات' انسانوں اور تھے کمانیون اور اوہام اور سی سائی باتوں کو ملا دیا تھا۔ اس کے مقابلے
میں حضرت مجر صلی اللہ علیہ وسلم نے ملت ابراہیم کو جس صاف اور ستھری صورت میں پیش کیا'جس قدر سیدھے اور
سادہ طریقے سے بیان کیا' اور جس قدر جامع اور مانع عقیدہ توحید کی شکل میں ان کے سامنے رکھا' ان کو یہ بالکل نئی چیز نظر
آئی ۔ کیونکہ حضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم کے عقائد اس سرچشے سے تھے جس سے ابراہیم علیہ السلام کا دین حنیف اول
آیا تھا۔ پھر اس کو اللہ نے اس جدید دور کے لیے مزید کمل نظریہ وعمل کی شکل دے دی تھی کیونکہ اس دین کو اب
قیامت تک کے لوگوں کی رہنمائی کرنی تھی اس لئے کہ اب انسان وہ انسان نہ رہا تھا جو ابراہیم علیہ السلام کے دور کا
سیساندہ انسان تھا' اب تو انسانیت عقلی اعتبار سے رشد و بلوغ کے دور میں داخل ہوگئی تھی۔
سیساندہ انسان تھا' اب تو انسانیت عقلی اعتبار سے رشد و بلوغ کے دور میں داخل ہوگئی تھی۔

پھر حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پیش کر دہ عقیدہ توحید اور عربوں میں مروجہ بے شار الهوں کے عقیدے کے در میان ایک بہت براانقلابی اور بنیادی فرق تھا۔ان ارباب متفرقون کے علاوہ بیہ لوگ اب جنوں کی بھی بوجا کرے تھے۔ ملائکہ کی پرستش بھی کرتے تھے۔ نیز دو سری اقوام ہے بھی انہوں نے ادھرادھرکے عقائد 'مکڑیوں کی شکل میں لے رکھے تھے جبکہ قرآن میں یکافت تمام الهوں کی نفی کر کے صرف ایک اللہ کو المہ مانا گیا بھا' واحد اللہ عظیم اللہ ۔ ہرچیز پر قادر اللہ ' اور ایسا اللہ جو ہروقت اپنی بوری کائنات اور بوری مخلوقات کا نگمبان ہے اور جس کا ارادہ براہ راست ان کے ساتھ متعلق ہے۔

پھراس وقت اہل عرب کے اندر جو طبقات تھے 'طاقور قبائل کے سردار 'کاہن اور خانہ کعبہ کے مجاور اور خادم اور عام اور عام اور عام نوگر ان کے درمیان مختلف قتم کے امتیازات قائم تھے جبکہ اسلام کا نظریہ حیات ان تمام امتیازات کو ختم کر رہا تھا' تمام انسانوں اور انسانوں میں ہے محمود و ایا زکو ایک ہی صف میں کھڑ اکر رہا تھا جیسا کہ قرآن کریم کی عام تعلیمات تھیں۔ ای طرح قرآن کریم کی عام تعلیمات تھیں۔ ای طرح قرآن کریم ایک اخلاقی انتلاب کا داعی تھا۔ عربوں میں رائج اخلاقیات کو ختم کرے ایک نیا اخلاقی نظام قائم

كر ربا تفا'جس پر محمد صلى الله عليه و آله وسلم عمل پيراتھ -

صرف اخلاقی انقلاب ہی اس بات کے لیے کافی تھا کہ قریش اس دین جدید کے خلاف اٹھ کھڑے ہوں 'کین ان کو صرف جدید اخلاقیات ہی پر اعتراض نہ تھا بلکہ اس کے ساتھ دو سرے اعتبارات بھی تھے اور قریش کے نز دیک سب سے برا اعتراض بیہ تھا کہ حضرت محرصلی اللہ علیہ وسلم ان کے بتوں کو برا بھلا کہتے تھے۔

بعض لوگوں کے نز دیک میہ بات بھی قابل اعتراض تھی کہ مکہ اور طائف کے دو شہروں میں بعض نہایت متاز لوگ بھی تھے ۔ چاہئے تو یہ تھاکہ یہ قرآن کسی متاز فخص پر نازل کیا جاتا۔

لُولْ النُزِّلَ هَذَا الْقُرْ آنُ عَلَى رَجُلِ مِّنَ الْقَرْيَتِيْنِ عَظِيمٍ وسي قرآن ان دوشروں كى عظيم آدى پر نازل كيوں نيس كيا گيا؟" دوشروں سے مراد كم اور طائف بيں - حضرت مجرصلى الله عليه وسلم آگر چه قرايش كى ايك اعلى شاخ كے چثم و چراخ تھے ليكن بعثت سے پہلے آپ سردار نہ تھے - جبكہ الل كمه بيں سردارى كا نظام تھا 'نيز بنوثقيف ميں مورارى كا نظام تھا 'جبكہ اس وقت كى عرب سوسائى بيں اقتدار قبائل كے سرداروں كے پاس ہواكر تا تھا - اور ان سرداروں كے ليس ہواكر تا تھا - اور ان سرداروں كے ليے يہ مكن نہ تھا كہ اپنى سردارى چھو ذكر حضرت مجرصلى الله عليه و آله وسلم كى اطاعت شروع كر ديں - يہ ست بى بر اانقلاب تھا - (حضور الله سردارى نظام كو ختم كر كے مركزى انظاميہ قائم كرنا چاہتے تھے) -

پھر خود قرایش کے اندرونی خاندانی ر قابتیں بھی زوروں پر تھیں۔ مثلاً ابوجہل جیساضدی آدمی اس بات پر تلا ہوا تھا کہ دین اسلام میں داخل ہوکر وہ کس طرح ہو عبد مناف کی سیادت کو قبول کرے۔ اخش ابن شریق اور ابو سفیان کے ساتھ اس کی جو گفتگو تاریخ کی کتابوں میں نقل ہوئی کہ بیہ متیوں ایک دو سرے سے چھپ کر تین راتیں قرآن سفتے رہے اور ہر رات بیہ وعدہ کرتے رہے کہ بیہ دوبارہ نہ آئیں گے گر آتے ہی رہے۔ بعد میں انہوں نے آخر کار طف اٹھایا کہ آئندہ نہ آئیں کہ اگر عوام نے انہیں دکھے لیا تو ان پر اثر ہو جائے گا' جب اخش این شریق نے ابوجہل سے' اس کی رائے دریافت کی تو اس کا جواب بیہ تھا : دمتم نے کیا سا؟ ہم اور ہو عبد مناف ایک دو سرے سے عزت اور شرف کے حصول کے لیے لؤت رہے۔ انہوں نے لوگوں کو سواریاں دیں تو ہم بھی سواریاں دیں تر ہم بھی سواریاں دیں تو ہم بھی سواریاں دیں تو ہم بھی سواریاں دیں تو ہم بھی سواریاں دیں بیاں تک کہ گھٹے سے گھٹنا طاکر ہم نے گھو ڈوں پر مقابلہ کیا۔ اور ہم یوں تھے جیسے مقابلہ کرنے والے سوار۔ اب وہ کتے بیاں تک کہ تھٹے سے گھٹنا طاکر ہم نے گھو ڈوں پر مقابلہ کیا۔ اور ہم یوں تھے جیسے مقابلہ کرنے والے سوار۔ اب وہ کتے بی کہی میں ہے لیک نی بیدا ہو گیا ہے جس پر آسان سے وحی آتی ہے تو ہم نبی کہاں سے لائیں۔ خداکی فتم! ہم اس پر کہی ایمان نہ لائیں گور نہ اس کی تصدیق کریں گے "۔

ان وجوہات کے علاوہ بھی بعض اسباب تھے اور بعض ایسے حالات تھے کہ لوگوں کے مفادات 'ان کے طبقات 'اور ان کے نفیاتی تصورات اور عزت نفس پر زوپڑتی تھی ۔ یہ تصورات اور بر تری کا یہ شعور ایام جابلیت سے ان کے دل و د ماغ میں بیٹا ہوا تھا۔ اس لیے یہ تمام قوتیں اس سعی میں گئی ہوئی تھیں کہ اس نظریاتی پودے کو کسی طرح اکھاڑ بھینکیں ' قبل اس کے کہ اس کی جڑیں مضبوط ہو جائیں اور گری زمین کے اندر چلی جائیں ۔ اور قبل اس کے کہ یہ درخت تومند ہو کر بھیل جائے ۔ خصوصاً اس وقت جب یہ افرادی خفیہ دعوت کے دور سے گزر کر تحریک آگے برھ گئی ۔ اللہ نے اپنی بی کو حکم دے دیا کہ اب علانیہ اجتماعی دعوت شروع کر دیں اور دعوت کے خدو خال واضح ہونے گئے اور قرآن کریم مسلسل کو حکم دے دیا کہ اب علانیہ اجتماعی دعوت کو اس نے جڑ سے اکھاڑنا شروع کر دیا۔

ر سول الله صلى الله عليه وآله وسلم اگرچه نبی تھے۔آپ پر رب تعالیٰ کی طرف سے وجی آ رہی تھی 'عالم بالا سے آپ کا رابطہ تھا لیکن بسرحال آب بشر تھے 'انسانوں کے جذبات اور خلجانات آپ کی ذات کا حصہ تھے 'آپ کو سخت مخالفت کا سامنا تھا۔مشرکین نے اب ہرطرف سے مخالفت شروع کر دی تھی۔آپ اور آپ کے مٹھی بھر ساتھی سے تمام مشکلات جمیل رہے تھے۔

آپ بھی مشرکین کی باتیں نے تھے اور آپ کے مٹھی بھر ساتھی بھی مشرکین کی باتیں نے تھے۔یہ لوگ آپ پر ذاتی حملے کرتے تھے۔ حملے کرتے تھے۔

و یَقُولُو نَ انَّهُ لَمَحْنُو نَ (١ : ٦ ٥) "وه کتے تھے کہ ضرور یہ دیوانہ ہے"۔ آپ کے ساتھ وہ جو مزلح کرتے تھے یہ اس کالیک نمونہ ہے۔ جو قرآن نے نقل کر دیا ہے۔ یہ تو تھا ان کا حملہ آپ کی ذات کے بارے ہیں۔ اس کے علاوہ جو لوگ مسلمان ہوگئے ان کے اقربا ان پر اپنے گھروں میں مظالم ڈھارہ تھے۔ مسلمان قلیل تھے 'ضعیف تھے اس پر ان کا مزاح اور ٹھنھے 'ان کے لیے شدید اذبت کا باعث ہواکرتے تھے۔ آگرچہ سے رسول اللہ تھا تھے کی ذات کے متعلق تھے۔

چنانچہ اس پارے میں اور اس دور کی تمام سور توں میں سے نظر آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ حضور ﷺ کو اور مسلمانوں کو بہت زیارہ تیل دیتا ہے ۔ اور ان کو اپنی گلمداشت میں رکھے ہوئے ہے 'وہ ان کا ولی اور ٹکسبان ہے ۔ اللہ ان کو تیلی دیتا ہے ۔ ان کی تعریف کرتا ہے اور اس دعوت کا جو اخلاقی پہلو ہے 'اسے نمایاں کیا جاتا ہے جو نبی کریم کی ذات اور مسلمانوں کے نفوس کے اندر نمایاں ہے ۔ اور اللہ تعالیٰ الزامات کی تردید فرماتا ہے اور ضعیف مسلمانوں کے دلوں کو مطمئن فرماتا ہے اور سے اس کے اندر نمایاں ہے ۔ اور اللہ تعالیٰ الزامات کی تردید فرماتا ہے اور ان کا بندوبست وہ خود کر دے گا۔ تم فکر نہ کرو'اگر چہ تسلی دیتا ہے کہ دشنوں کے ساتھ لڑنے کے لیے وہ کافی ہے اور ان کا بندوبست وہ خود کر دے گا۔ تم فکر نہ کرو'اگر چہ تسارے دشنوں وی اور مضوط ہیں ۔

سور والقلم میں اس قتم کی ب شار تسلیاں میں ۔

ن وَ الْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُ وْ نَ (١) مَا انْتَ بَنَعْمَةِ رَبِّكَ بِمَحْنُونِ (٢) وَ إِنَّ لَكَ لَاَحْرًا غَيْرَ مَمْنُونَ (٣) وَ إِنَّكَ لَعَلَى حُلُقٍ عَظِيمٍ (٤) (٨٦: ١ تا٤) «قتم ہے قلم كى اور اس چيز كى جے لكھ والے لكھ رہ مِين مُتم اَنِيْ رب كے فضل ہے مجنون نبيں ہو' اور يقينا تمارے ليے ايبا اجر ہے جس كا سللہ بھی ختم ہونے والا نبيں اور بے شک تم اظاق كے برے مرتب بر ہو"۔

اور دو سرى جكه نه :

اِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ حَنَّتِ النَّعِيْمِ (٤٣) أَفَنَحْعَلُ الْمُسلِمِين كَالْمُحْرِمِين (٥٣) ما لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ وَ (٣٦) (٣٦: ٤٣ تا ٣٦) (يقينا خدا ترس لوگوں كے ليے ان كے رب كے بال نعت بحرى جنتي بیں ۔ کیا ہم فرمان بر داروں كامآل مجرموں كاماكر دیں؟ تم لوگوں كو كیا ہو گیا ہے تم كیے تھم لگاتے ہو"۔ اور نبی كے ایک کھے اور متاز دشمن كے بارے میں اللہ فرماتا ہے:

وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِيْنٍ (١٠) هَمَّازٍ مَّشَّآءٍ بِنَمِيْمٍ (١١) مَّنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدِ اَثِيْمٍ (٢١) عُتُلِّ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيْمٍ (١٣) اَنْ كَانَ ذَامَالٍ وَ بَنِيْنَ (١٤) اِذَاتُتْلَى عَلَيْهِ اَيْنَا قَالَ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ (٥١) سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُوْمِ (١٦) (٢٦: ١٠ تا ١٦)

" ہرگزنہ دبو کی ایسے شخص سے جو بہت قسمیں کھانے والا ہے ' بے وقعت آدمی ہے ' طعنے دیتا ہے ' چنلیاں کھا تا پھر تا ہے ' ہوائی سے دیتا ہے ' چنلیاں کھا تا پھر تا ہے ' ہوائی سے دو کتا ہے ' ظلم و زیادتی میں حد سے گزر جانے والا ہے ' سخت بدا عمال ہے ' جفا کار ہے ' اور ان سب عیوب کے ساتھ بداصل ہے ۔ اس بنا پر کہ وہ بہت مال اور اولا در کھتا ہے ۔ جب ہماری آیات اس کو سائی جاتی ہیں تو کہتا ہے کہ سے تو اس کے وقتوں کے افسانے ہیں ۔ عنقر یب ہم اس کی سونڈ پر داغ لگائیں گے "۔

اس کے بعد اللہ تعالیٰ مکذبین کے ساتھ نمٹ لینے کا اعلان کر تا ہے۔

فَذَرْنِيْ وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهِذَا الْحَدِيْثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْ نَ (٤٤)

وَ اُمْلَى لَهُمْ اِنَّ كَیْدَی مَتِینٌ (٥٤) (٢٦: ٤٤ تا ٥٥) «پس اے نبی تم اس كلام كے جھلانے والوں كا معالمہ مجھ پر چھوڑ دو ۔ ہم ایسے طریقے سے ان كو بتدر تے تباہی كی طرف لے جائيں گے كہ ان كو خربھی نہ ہوگی ۔ میں ان كی رس در ازكر رہا ہوں ۔ میری چال بری زبر دست ہے "۔

اور اس دنیا کے عذاب کے سواان کو آخرت کاعذاب بھی دیا جائے گا' جو بہت ہی سخت ہے۔

يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَّ يُدْعَوْنَ الَى السَّجُوْدِ فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ (٤٢) خَاشِعَةً اَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذَلَةٌ وَقَدْ كَانُوْ ا يُدْعَوْنَ اللَى السَّجُوْدِ وَهُمْ سَلِمُوْنَ (٤٣)

(٨ ٦ : ٢ ٤ تا ٤ ٢) وجس روز سخت وقت آپڑے گا اور لوگوں كو سجد اكرنے كے ليے بلايا جائے گا توبيد لوگ سجد ان كر عيس كے ان كى نگابيں نچى ہول گى اور ان پر چھائى ہوگى اپ جب سيح سالم تھے اس وقت انہيں سجدے كے ليے بلايا جاتا تھا۔ (اور بيد انكار كرتے تھے)

ان کے سامنے باغ والوں کی مثال پیش کی جاتی ہے۔ یہ اس دنیا کا قصہ ہے ' اس سے عرب واقف تھے ' سخت اترانے والے مالک تھے اس باغ کے - یہ تهدید ہے کبراء قریش کو جو اپنے مال و اولا دپر اترار ہے تھے 'جس طرح اس سے قبل کہا گیا کہ ان کا سخت رویہ اس وجہ ہے ہے کہ یہ صاحب مال و اولا دہیں ۔

سورت کے آخر میں نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو حکم دیا جاتا ہے کہ آپ صبر جمیل اختیار کریں ۔

فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْحُوْتِ (٤٨:٦٨) "النِي رب كا فيعله صادر بونے تَك مَبركر و اور مِجَلَى والے كى طرح نه بوجاؤ"-

ان تسلیوں ہے 'ان تعریفوں ہے 'ان حوصلہ افزائیوں ہے 'کذیین کو ان شدید دھمکیوں ہے ' جو خود اللہ تعالیٰ کی طرف ہے دی جا رہی ہیں 'اور خداکی طرف ہے ان کے خلاف اس اعلان جنگ ہے 'ان سب امور سے کیا معلوم ہوتا ہے؟ ہے کہ بید دور مسلمانوں پر بہت شخت تھا' تعداد بہت کم تھی ' خالفین طاقتور تھے ' غریب اور نا دار لوگوں پر تشد دہور ہا تھا ' اور نمایت ہی مشکل حالات میں ناموافق زمین پر تحریک اسلامی کا بودالگایا جا رہا تھا۔ یہ نظریاتی بودا جبکہ اسے اکھا ڑنے کی سعی ہرطرف سے ہور ہی تھی ۔

اس سورت کے اسلوب بیان ہے 'اس کے انداز تعبیر ہے 'اس کے موضوعات سخن ہے بھی وہ حالات اچھی طرح عیاں ہیں ' جو تحریک اسلامی کو اس وقت در پیش تھے۔ مخالفین اپنے خیالات 'تصورات اور اعتراضات کے حوالے سے نمایت ہی سادہ ' بدوی نظر آتے ہیں اور ان کی ترجیحات اور اجتاعات نمایت فرو تر قتم کے ہیں جیسا کہ کسی بھی پرلے درجے کی پیماندہ سوسائی میں ہوتا ہے۔

جس انداز سے اللہ تعالیٰ ان کی افتراء پر دازیوں کار د فرماتا ہے اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت کی سوسائیٰ کیسی تھی ۔

مَّ آ اَنْتَ بِنِعْمَةَ رَبِّكَ بِمَجْنُوْ نِ (٢) وَ اِنَّ لَكَ لَاَجْرً اغَيْرَ مَمْنُوْ نِ (٣) وَ اِنَّكَ لَعَلَى خُلُقِ عَظِيمٍ (٤) فَسَتُبْصِرُ وَ يُبْصِرُ وْ نَ (٥) بِاَيِّكُمْ الْمَفْتُو نُ (٦) (٣، ٢ تا ٦) "تَمَ الْبَعْرِبِ عَظِيمٍ (٤) فَسَلَ عَ مِحْوَنَ نِينَ ہُو اُور يقينَا تمارے ليے ايبا آجر ہے 'جن كا سلمہ بھی فتم ہونے والا نہيں ہے اور بيئ منات كے بڑے تم بین ہے كون جنون بيئ منات كے بڑے مرتبے پر ہو۔ عقر يب تم بھی ديكھ لوگے اور وہ بھی ديكھ لين گے كہ تم بین سے كون جنون ميں جا اور اس طرح اللہ كى جانب سے شديد و ممكى كے بعد بھی معلوم ہوتا ہے كہ حالات كن قدر سخت تھے اور يہ لوگ كن مقر احد تھے۔

فَذَرْنِيْ وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهِذَا الْحَدِيْثِ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْ نَ (٤٤)

وَ أُمْلِى لَهُمْ انَّ كَیْدَی مَتیْن (٨٦: ٥٤) دوپس اے نبی تم اس كلام كے جھلانے والوں كا معاملہ مجھ پر چھوڑ دو۔ ہم ایسے طریقے ئے ان كو بتدر تح تبائ كی طرف لے جائیں گے كہ ان كو خبر بھی نہ ہوگی۔ میں ان كی رسی دراز كر رہا ہوں۔ ميري چال بوى زبر دست ہے "۔

اور حالات کی سکینی اور ان لوگول کی بدویت ان سخت الفاظ سے بھی معلوم ہوتی ہے ' جو ان سے ایک شخص کے بارے میں استعال ہوئے۔

وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِيْنٍ (١٠) هَمَّازٍ مَّشَّآءِ بِنَمِيْمٍ (١١) مَّنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُعْتَدٍ الله عَلَا عُلْمَ عَلَا عَلَا الله عَلَا عَلَا الله عَلَا عَلَا الله عَلَا عَلَا الله عَلَا اللهُ عَلَا الله عَلَا اللهُ عَلَا الله عَل

میں حد سے گزر جانے والا ہے 'سخت بدا نمال ہے ' جفا کار ہے ' اور ان سب عیوب کے ساتھ بداصل ہے ۔ ان کے لیے اللہ نے جس قصے' کا انتخاب کیا ہے ' وہ بھی بعض سادہ لوح لوگوں کا قصہ ہے ' جن کی فکر ' جن کا تصور ' جن کی سرکشی اور حرکات کا انعکاس اس سے خوب ہوتا ہے ۔ ذرااس قصے' کے کر داروں کے اقوال دیکھیں ۔

و ھُم ْ يَتَخَافَتُو ْ نَ (٣ ٢) أَنْ لَا يَدْ حُلَنَّهَا الْيَوْ مَ عَلَيْكُمْ مِسْكِيْنَ (٨ ٦: ٢) "اوروه آپس ميں چکي چکي کتے جاتے تھے کہ آج کوئی مکين تمارے ساتھ باغ ميں نہ آئے پائے"۔ اور اللہ تعالیٰ کی طرف ان لوگوں کو جس انداز میں خطاب کیا جاتا ہے 'اس ہے بھی معلوم ہوتا ہے کہ بید لوگ بہت سادہ تھے۔

اَمْ لَكُمْ كِتُبٌ فِيهِ تَدْرُسُوْنَ (٣٧) إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَحَيَّرُ وْنَ (٣٨) اَمْ لَكُمْ أَيْمَانٌ عَلَيْنَا بَالِغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيْمَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُوْنَ (٣٩) سَلْهُمْ أَيُّهُمْ بِذَٰلِكَ

زَعِيمٌ (٤٠) (٢٠ ٢٠ تا ٤٠) وكيا تمارك پاس كوئى كتاب ب جس ميں تم يه پڑھتے ہوكہ تمارك ليے صرور وہاں وہى كچھ ب جو تم اپنے ليے پندكرتے ہو؟ يا پھركيا تمارك ليے روز قيامت تك ہم پر كوئى عمد و بيان ثابت ب كه تميں وہى كچھ ملے گاجس كاتم تحكم لگاؤ؟ ان سے بوچھو تم ميں سے كون اس كاضامن ہے؟"

یہ وہ صفات ہیں جو ان قرآنی تعبیرات ہے 'واضح طور پر سامنے آتی ہیں 'جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی ایام ہیں دعوت اسلامی کو کس قدر سادہ لوح لوگوں سے واسطہ تھا۔ اور دعوت اسلامی کو کن حالات سے گزر تا پڑا۔ اور ان سادہ لوح بدوی لوگوں کو دعوت اسلامی اور قرآن نے حضور اکر م اللہ کے آخری عمد میں کماں سے کماں تک پہنچا دیا اور ان کی سادگی ' ان کی فکر ' ان کے تصورات اور ان کے شعور اور ان کی ترجیات میں کس قدر عظیم انقلاب برپاکر دیا۔ چنانچہ قرآن کے آخری عمد میں کماں سے کماں تک پہنچا دیا اور ان کی سادگی ' ان کی فکر ' ان کے تصورات اور ان کے شعور اور ان کی ترجیات میں کس قدر عظیم انقلاب برپاکر دیا۔ چنانچہ قرآن کے آخری دور لیمنی سرح سال بعد کے اسالیب کلام ' طرز خطاب ' انہی لوگوں کے شعور ' افکار اور ترجیعات میں کیا انقلاب برپا ہوا؟ حالانکہ میں بایس سال کا عرصہ اقوام کے عروج و زوال کی تاریخ میں کوئی حیثیت نہیں رکھتا۔ یہ اس طرح تھو ڑا ہوتا ہے جس طرح پک جھیلئے گافت ۔ ۳۲ سال کا عرصہ اور ایک بدوی قوم کے اندر آیک عظیم انقلاب ۔ یہ سوسائی اس قلیل وقت میں کماں سے کماں بہنچ گئی اور اس نے دنیا سے علی ' فکری اور سیاس قیادت چھین کی اور کی خوگوں کی سے سائی اور پس مقام تک بہنچایا جس تک وہ بھی نہ پنچی تھی ۔ نہ نظریاتی اعتبار سے ' نہ اس ذاویہ سے کہ کس نظریہ نے لوگوں کی فری واس قدر بدل کر رکھ دیا ہو' نہ اس اعتبار سے کہ کس نظریہ نے اس قدر وسیع آبادی کو مخصروقت میں اپنی لیٹ میں لیا ہو اور اسے رواداری ' مجب اور قرک غذافراہم کی ہو' اور شعوری ضروریات پوری کی ہوں' ایک اجنائی نظام دیا ہو' تنظیمی ادارے دیے ہوں' اور تمام پہلوؤں سے انسانیت کو بلند کیا ہو؟

اس سورت سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلام نے سادہ ترین بدویت کے اندر کس قدر عظیم انقلاب برپاکیا' ہو گراہمی تھا' جامع و مانع بھی تھا اور وسیع بھی تھا۔ غرض ہے ایک ہمہ گیر انقلاب تھا جس نے ضعف کو قوت میں بدل دیا۔قلت کو کڑت میں بدل دیا۔اور فکر کی کایا بیٹ دی۔یا درہے کہ انسانوں کی ظاہری صف بندی کے مقابلے میں فکری اصلاح مشکل ترین کام ہوتا ہے۔

درس نمبر۲۶۸ تشریح آیات

ar -- 1 -- 1



الله ك نام ت جوب انتامر بان اور رحم فرمائے والا ب-

دون ۔ قسم ہے قلم کی اور اس چیز کی جے لکھنے والے لکھ رہے ہیں 'تم اپنے رب کے فضل سے مجنون نہیں ہو۔ اور یقینا تمہارے لیے ایبا اجر ہے جس کا سللہ بھی فتم ہونے والا نہیں۔ اور بے شک تم اظلاق کے بڑے مرتبے پر ہو۔ عظر یب تم بھی دکھے لوگے اور وہ بھی دکھے لیس گے کہ تم میں سے کون گراہی میں جتلا ہے ۔ تمہار ارب ان لوگوں کو بھی خوب جانتا ہے بواس کی راہ سے بھٹے ہوئے ہیں 'اور وہی ان کو بھی اچھی طرح جانتا ہے جو راہ راست پر ہیں۔ لندا تم ان جھٹلانے والوں کے دباؤ میں ہرگزنہ آؤے۔ یہ تو چاہتے ہیں کہ کچھ تم مدا سے کرو تو یہ بھی مدا سے کریں۔ ہرگزنہ دبوکی ایسے مخص سے جو بہت قسمیں کھانے والا بے وقعت آدمی ہے 'طعنے دیتا ہے 'چظیاں کھانا پھرتا ہے ' بھلائی سے روکتا ہے '

ظلم و زیادتی میں حدے گزر جانے والا ہے ' سخت بدا ممال ہے ' جفا کار ہے اور ان سب عیوب کے ساتھ بداصل ہے ' اس بنا پر کہ وہ بہت مال اور اولا در کھتا ہے ۔جب ہماری آیات اس کو سائی جاتی ہیں تو کہتا ہے یہ تو اگلے وقتوں کے افسانے ہیں ۔ عقریب ہم اس کی سونڈ پر داغ لگائیں گے''۔

اللہ یہاں ن 'قلم اور کتابت کی قتم اٹھاتا ہے اور حرف نون ایک مفرد حرف ہے۔ اس میں اور قلم و کتابت میں تعلق واضح ہے ۔ ان چیز وں کی قتم کیوں اٹھائی ہے؟ اس لیے کہ اسلام میں لکھنے پڑھنے کو بڑی اہمیت دی گئی ہے۔ اس سے یہ ہدایت مقصود ہے کہ اس کام کی طرف توجہ کرو 'کیونکہ عرب ای تھے اور وہ لکھنے پڑھنے کی طرف متوجہ نہ تھے۔ بہت ہی کم لوگ عربوں میں لکھنا پڑھنا جانے تھے جبکہ است محمریہ نے آئندہ انسانوں میں جو اہم کر دار اداکر نا تھا' اس کے لیے لکھنا پڑھنا بہت ہی طرب اور کتابت کا بھیلا نا اسلامی پالیسی کا بنیادی تلت تھا تاکہ یہ نظریہ اور اس کے اوپر جو نظام برپاکیا جانا تھا' اس بوری دنیا میں بھیلایا جاسے اور سے امت انسانیت کی قیادت کر سکے۔ اس میں شک نہیں ہے کہ اس مقصد کے لیے لکھنا پڑھنا ایک بنیادی ضرورت تھی۔

اس بات کی تائید اس بات سے بھی ہوتی ہے کہ وحی کا آغاز یوں ہوا:

إِقْرَاْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِيْ خَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) إِقْرَاْ وَ رَبُّكَ

الْاَکْوَ مُ (٣) الَّذِی عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) (٩٦ ا تا٥)

در برهوا نه بی این رب کے نام کے ساتھ جس نے پیداکیا 'جے ہوئے خون کے ایک لوتھڑے ہے انسان کی تخلیق کی۔
پرهواور تمبارار برداریم ہے جس نے قلم کے ذریعہ ہے علم سکھایا۔انسان کو وہ علم دیا جے وہ نہ جانتا تھا "۔اور پھریہ تعم دیا بی ای کوجس کے بارے میں اللہ نے فیصلہ کیا تھا کہ وہ ای ہیں اور اس کی خاصی حکمت تھی۔ لیکن جب وحی آئی تو اس مدایت کے ساتھ کہ پڑھواور تھو۔ یسال نون کے ذریعہ اس کی مزید تاکید کی۔اور قلم اور سطروں کی قسم الله کے ایک انداز تھا اس امت کی تربیت کا۔جس نے اس کائنات میں ایک عظیم کر دار اداکر ناتھا۔

غرض یماں قتم ہے حرف تبی نون کی اور پھر قلم کی اور پھر سطروں کی ۔ ایک اس بات کے لیے کہ قرات اور کتابت اسلام کی بنیادی پالیسی اور بہت اہم ہے ۔ دو سرے اس بات کی تر دید کے لیے جو کفار الزام لگاتے تھے کہ حضور آکر م مجنون ہیں تو اللہ تعالیٰ یماں تر دید کرتا ہے کہ رب کے فضل وکرم ہے آپ مجنون نہیں ہیں ۔

مَآ اَنْتَ بِنعْمَة رَبِّكَ بِمَحْنُو ْ ن (٢ : ٦) (حتم الني رب ك ففل سے مجنون نيس بو" - ايك مخفر ى آيت مِن ايك بَنعْمَ اين بيت مِن ايك بَنعْمَ اين بيت مِن ايك بَنعْمَ الله كاففل و كي آيت مِن ايك بَاتَ ہے اور الله كاففل و كرم ہے - اور نغى اس بات كى كى جاتى ہے كہ آپ مجنون نہيں ہيں - اور اثبات رحمت نمايت بى اپنائيت كے ساتھ ہے -

رَ بِبِّكَ يعنى تهمارے رب كے فضل وكرم ہے۔ جب انسان قبل نبوت كى سيرت كے واقعات پڑھتا ہے تو وہ متعجب ہوتا ہے كہ اس شخص پر سے لوگ ايسا الزام لگاتے میں جس کے بارے میں وہ جانے تھے کہ وہ بہت برا اوانا مخص ہے۔ نبوت سے کئی سال پہلے جب ان کے در میان جراسو د کے نصب کرنے پر اختلاف ہو گیا تو آپ نے بری عقلندی سے مسئلہ کو حل کر دیا۔ پھر انہوں نے آپ گو ایٹن کالقب دیا۔ اور آپ کے پاس وہ اپنی امانتیں رکھتے تھے۔ یہاں تک کہ بجرت کے وقت تک امانتیں آپ ہی کے پاس رکھی جاتی تھیں۔ سخت وشنی کی حالت میں بھی ان کا اعتاد تھا۔ حضرت علی کرم اللہ وجہ بجرت کے بعد ایک زمانہ تک مکہ میں رہ تاکہ لوگوں کی امانتیں ان کے حوالے کر دیں جو آپ کے پاس رکھی ہوئی تھیں۔ پھری وہ لوگ تھے جنہوں نے حضور اکرم تھا ہے کی زبان مبارک سے بھی جھوٹ نہ سا تھا۔ جب ہرقل نے ابو سفیان سے پوچھاکیا نبوت سے پہلے تم نے بھی اس پر جھوٹ بولنے کا الزام لگایا؟ ابو سفیان آگر چہ آپ کا سخت رشن تھا گر اس نے کہا کہ دد نہیں''۔ تو اس پر ہرقل نے کہا کہ جو محض تم میں سے الزام لگایا؟ ابو سفیان آگر چہ آپ کا سخت رشن تھا گر اس نے کہا کہ دد نہیں''۔ تو اس پر ہرقل نے کہا کہ جو محض تم میں سے کسی پر جھوٹ نہیں باندھ سکتا ہے کہ لوگوں سے بچ کرے اور خدا سے جھوٹ۔

انسان جران رہ جاتا ہے کہ مکہ کے لوگوں نے حضور اکر م پیلٹے کے بارے میں سے اور اس فتم کی دو سری باتیں کرنے کی جرات کی ۔ حالانکہ آپ بہت بلند اخلاق' مربان' سچے اور ان کے در میان نمایت ہی عظمند مشہور تھے ۔ لیکن محبت و نفرت انسان کو اندھا اور بسرہ کر دیتی ہیں ۔ اور انسان اپنے مقاصد کے لیے جھوٹ بولنے پر بھی آمادہ ہو جاتا ہے ۔ اور ہر شخص جانتا ہے کہ کہنے والا کذاب ہے ۔

مَلْ اَنْتَ بِنعْمَة رَبِّكَ بِمَحْنُو ن (٢:٦٨) ودتم الني رب كے فضل سے مجنون نہيں ہو"۔ يوں نمايت محبت اور بهدر دی كے ساتھ آپ پر سے اس الزام كى نفى كى جاتى ہے۔ اور آپ كو اس سے باعزت طور پر برى قرار ديا جاتا ہے۔ اور ان كے كافرانه عناد اور فد موم الزام كور دكر ديا جاتا ہے۔

و ان لک لاحر اغیر ممنو ن (۸ 7: ۳) ''اور یقینا تهمارے لیے ایباا جر ہے جس کا سلسہ بھی ختم ہونے والا نسیں ہے''۔ یعنی آپ کے لیے دائی اور مسلسل اجر کا انتظام ہے۔ یہ سلسہ بھی منقطع نہ ہو گا'نہ انتہاکو پنچ گا۔ تہمارے رب نے تجھے نبوت عطاکی ہے اور یہ ایک بہت بڑا اعزاز ہے۔ یہ ایک نمایت بڑی اور حقیق تسلی ہے اور نمایت ہی بحر پور ہے۔ اس کے بعد انسان کوئی محروی 'کوئی ظلم 'کمی بہتان کی کوئی پرواہ نہیں کر تا۔ جب رب تعالیٰ یہ فرمارہا ہے کہ تہمارے لیے ایساسلسل اجر ہے 'جس کا سلسہ منقطع ہونے والا نہیں ہے تو ظا جرہے کہ پھرانسان اس راہ میں آنے والی کسی مشکل کی کوئی پرواہ نہیں کر تا خصوصاً جبکہ رب تعالیٰ کی طرف سے اپنائیت اور اعزاز و تکریم کے ساتھ یہ یقین دہائی ہو۔

اس کے بعد ایک عظیم شادت آپ کے حق میں آتی ہے۔ یہ ایک بہت بڑا اعزاز ہے۔

وَ انَّكَ لَعَلٰی خُلُقِ عَظْیمٍ (٦٨: ٤) "اور به شک تم اظلاق کے بوے مرتبے پر ہو" - نبی کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر اس تعریف و ثناً میں پوری کا نات شریک ہو جاتی ہے اور اس پوری کا نات کی روح کے اندر سے بات ثابت ہو جاتی ہے کہ آپ طلق عظیم کے مالک تھے۔

کی قلم میں یہ قوت نمیں ہے کہ وہ آپ کے مناقب بیان کر سکے اکسی مخص میں یہ قوت نمیں ہے کہ وہ آپ کے اخلاق کا تصور کر سکے ۔ اور اس عظیم سر فیقلیٹ کی تشریح کر سکے ۔ یہ عظیم کلمات رب عظیم کی طرف سے ہیں ۔ اور رب

تعالیٰ ہی اپنی اس عظیم شادت کی تشریح کر سکتا ہے۔اللہ کے ہاں عظمت کے کیا پیانے ہیں 'اس کا بندہ کس قدر عظیم ہے ' یہ وہی جانتا ہے۔جس نے کہا۔

و انگ لَعَلٰی خُلُق عَظیم (٦٨:٤) (اورب شک تم اخلاق کے برے مرتبے پر ہو"۔ یہ خلق عظیم وہ ہے جس کا تصور کر سکے ۔ لیکن وہ ہے جس کا تصور کر سکے ۔ لیکن مخلف پہلوؤں سے آپ کے اخلاق (وعظیم" تھے۔

سب سے پہلا پہلو تو یہ ہے کہ یہ بات اللہ تعالیٰ کی طرف سے آرہی ہے۔رب تعالیٰ آپ کو خلق عظیم کالقب عطا فرمار ہا ہے۔اس میں اللہ کی مخلوق اور اس کی ناپیداکنار کائنات بھی شامل ہے۔اور ملاء اعلیٰ کی تمام مخلو قات جو رب تعالیٰ کی کائنات کے کارندے ہیں 'سب اس میں شامل ہیں۔

آپ کے خلق عظیم کا ایک پہلویہ ہے کہ آپ نے یہ ربانی شادت حاصل کی ۔ اپنے رب کی طرف سے حاصل کی۔ یہ جانے ہوئے کہ اس عظیم کا نات کا عظیم باری تعالیٰ یہ کہ رہا ہے ''یہ ایک بہت اعزاز ہے''۔ ان کلمات کا ایک عظیم مفہوم ہے ' ان کی ایک وسعت ہے ' ان کی ایک بلندگونج ہے۔ آپ جانے تھے کہ کس عظیم ذات کی ہے یہ شادت اور یہ شادت کی ہے۔ میں قدر عظیم ہے۔

یہ محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بن کا ظرف تھا جو اس عظیم شادت کو تبول کرنے کی طاقت رکھتا تھا۔ صرف آپ بن کا حوصلہ تھا کہ اس عظیم مصدر سے بیہ شادت پائے اور سجیدگ کے ساتھ اپنی جگہ اور مقام پر قائم رہے ۔ اور اس عظیم شادت کے دباؤ اور اڑکو ہر داشت کر سکے ۔ یہ ایک تعریف تھی لیکن آپ کی ذات کے اندر کوئی حرکت 'کوئی اضطراب پیدا نہ ہوا۔ نمایت اطمینان 'نمایت توازن اور سجیدگ کے ساتھ آپ نے یہ اعزاز لیا۔ اور آپ کی عظمت کی بڑی دلیل ہے ہے کہ آپ نے اس عظیم خطاب کے بوجھ کو اٹھالیا۔

آپ کے خاق عظیم کی روایات سے سرت کی کتب بھری ہیں۔ آپ کے صحابی اس مضمون پر رطب اللمان ہیں اور خور آپ کا بر آؤ ہی ایک بری شادت ہے 'اس بات کی۔ لیکن رب تعالیٰ کی طرف سے میہ عظیم اعزاز عظیم تر ہے۔ یہ علی کیر اور رب متعالی کی طرف سے ہے۔ اور پھراس سے بھی عظیم تر بیہ بات ہے کہ خالق کائنات کی طرف سے بیہ عظیم شادت پاکر آپ سجیدہ' مطمئن' مضبوط اور اپنے مقام پر جے رہے۔ آپ نے انسانوں پر اپنی بر تری نہیں جنائی' آپ نے علوافقیار نہیں کیا' برائی افتیار نہیں کی اور آپ نے اسے ہضم کر لیا اور آپ کا انکسار وہی رہا۔ حالانکہ سے بہت ہی عظیم اعزاز تھا۔

الله جانتا ہے کہ وہ کس کو رسول بنا رہا ہے۔حضرت محمد صلی الله علیہ و آلہ وسلم اپنی اس عظمت کے باوجود رسول تھے اور اپنی اس کائناتی عظمت کے باوجو در سالت کی ذمہ داریاں اٹھار ہے تھے اور لوگوں کے سامنے ایک انسان کی طرح عظمت اخلاق کا نمونہ پیش فرماتے تھے۔

یہ آخری رسالت جس قدر کامل اور جمیل ہے 'جس قدر عظیم اور جامع ہے 'جس قدر حق اور بچی ہے 'اس کا حامل وہی مخص ہو سکتا تھا'جس کو خالق کائنات ہے لقب دے کہ تم خلق عظیم پر ہو۔اور پھر آپ کی مخصیت کو بھی ہے قوت دی گی کہ وہ اس عظمت کو وصول کر سکے ۔ اور متوازن اور سنجیدہ رہے ۔ ایک عظیم انسان کی طرح مطمئن رہے ۔ ایک عظیم فخص ہی اس عظمت کو اٹھا سکتا ہے جو ان الفاظ میں دی گئی ہے ۔ اس عظیم نثا اور تعریف کے بعد قرآن میں بعض او قات آپ پر عتاب بھی آیا ہے 'لیکن آپ نے اسے بھی نمایت ہی عظمت کے ساتھ سنا ہے ۔ نمایت توازن اور اطمینان کے ساتھ ۔ جس طرح آپ کی اس عظمت کا اعلان ہوا۔ ای طرح آپ کو شنبیہ کرنے والی آیات کو بھی اس لازوال کتاب میں جگہ دی گئی ہے ۔ اللہ نے کوئی بات چھپاکر نہیں رکھی ۔ اور دونوں حالات میں نبی آخر الزمان عظیم رہے ۔ آپ نے دونوں باتوں کو عظمت کے ساتھ لیا۔

نفس محری کی حقیقت دراصل رسالت محری کے اندر پوشیدہ ہے 'اور عظمت محر بیائی کا پیانہ رسالت محری کی عظمت ہے ۔ اور حقیقت محریہ حقیقت دین اسلام کی طرح انسان کے ادراک سے اور انسان کے مشاہدے سے اس طرح دور ہے جس طرح اس کا نئات میں کوئی کمکشال دور ہے ۔ ایک خفص رصدگاہ میں بیٹے کر دور سے اس کی طرف اشارہ تو کر سکتا ہے لیکن کی کے لیے حقیقت محریہ کا احاطہ کرنا ممکن نہیں ہے ۔ کیونکہ یہ حقیقت انسان کے مشاہدے اور ادراک سے بہت دور ہے ۔ انسان ایک کمکشال کی طرح دور سے اس کی طرف اشارہ تو کر سکتا ہے لیکن وہ اس کے بارے میں یوری بات نہیں کر سکتا ۔

میں ایک بار پھریہ کت اٹھا ہوں اور اس سوچ میں پڑا ہوں کہ حقیقت محریہ نے کس قدر عظیم اعزاز پایا اور اسے اپنایا اور آپ کی مخصیت متوازن ' ثابت قدم اور مطمئن رہی ۔ آپ بسرحال انسان تو تھے ۔ بھی جب آپ " اپنے کی رفیق کی تعریف فرماتے تو آپ کا وہ رفیق اور اس کے دوست یار خوشی کے مارے پھولے نہ ساتے ۔ اس کا ان پر اس قدر اللہ ہوتا کہ قریب تھا کہ ان کو شادی مرگ ہے ، وچار ہوتا پڑے ۔ باوجو داس کے کہ آپ بشر تھے ۔ آپ " کے ساتھی جائے تھے کہ آپ بشر ہوتا ہے لیکن حضور اکر م بھینے کا معاملہ کہ آپ بشر ہوتا ہے لیکن حضور اکر م بھینے کا معاملہ اور ہے ۔ آپ " کے حق میں تو شادت رب کا نئات دے رہا ہے ۔ آپ " جائے ہیں کہ رب کا نئات کی قدر عظیم ہے ۔ اور آگر کوئی نہیں جانتا تو حقیقت محمد ہو رب کا نئات کی عظمت کو خوب جانتی ہے ۔ لیکن اس کے باوجو د آپ اس عظمت اور یہ ہو وہ بانتی ہے ۔ لیکن اس کے باوجو د آپ اس عظمت اور یہ ہو وہ باتی ہے ۔ ایکن نہیں دیتے ۔ یہ ہم اصل عظمت اور یہ ہو وہ بات ، جو ہم اندازے سے بلند ہے ۔

حضرت محمیق وحدہ اس مقام تک پنچ ہیں اس عظمت کے مقام تک ۔ یہ عظمت و کمال کی بلند چوئی ہے جس کو آپ نے صرف آپ نے سرکیا ہے۔ اس مقام تک کوئی اور انسان نہیں پنچ سکا اور یہ حقیقت محمدیہ تھی جو اس رسالت کے اٹھانے کے اٹل ہوئی جو کائناتی رسالت ہے ابدی رسالت ہے اور عالمی انسانی رسالت ہے ۔ یہ رسالت آپ کی فخصیت میں مشحص ہوئی اور عملی شکل میں انسانیت کو ملی ۔ یہ آخری رسالت اس طرح آئی کہ مکہ اور مدینہ میں انسانی شکل مین بھرتی رہی ۔ یہ تھے محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ۔ اس مقام کے اٹل اور اللہ ہی جانیا تھا کہ اس مقام کا اٹل اس کی مخلوق میں ہے کون ہے ؟ اس لیے اس نے اعلان فرمایا کہ

وَ انْكَ لَعَلَى خُلُقِ عَظِيْمٍ (٢ - ٤) الله في بذات خوديد اعلان كيا اور اعلان فرمايا كه الله خود حضرت

محر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر صلوۃ و سلام بھیجا ہے۔اور سے اللہ ہی کی بخشن ہے جو کسی انسان کو عطا کر تا ہے۔ سے رتبہ بلند ہے جس کو مل گیا۔

پھر اس شادت کا ایک دو سرا پہلو بھی ہے ' اور وہ میہ ہے کہ اسلامی نقط نظر سے انسانی نظام کے اندر اخلاق کی اہمیت کیا ہے ۔ اسلامی نظام حیات میں جسن اخلاق ہر معالمے میں ایک بنیادی عضر ہے ۔

اسلامی نظریہ حیات کا مطالعہ کریں یا نبی آخر الزمان کی سیرت کا مطالعہ کریں 'نظر آئے گا کہ ان میں بنیادی عضر اسلامی اخلاق کا ہے۔ اس نظام میں طہارت 'نظافت ' امانت ' اسلامی اخلاق کا ہے۔ اس نظام میں طہارت 'نظافت ' امانت ' سچائی ' عدل ' رحم دلی ' نیکی ' وعدہ و فائی ' قول و فعل کے در میان مطابقت ' نیت اور ضمیر کے در میان مطابقت ' ظلم اور زیادتی کی مخالفت ' ظلم اور دھوکہ بازی کی ممانعت ' اوگوں کا مال باطل طریقے ہے کھانے کی ممانعت ' لوگوں کی عزت پر حملے کی ممانعت ' فواقی کے ارتفام میں جس حملے کی ممانعت ' فواقی کے ارتفام میں جس افرادی ہوں گئی ہے اور اس نظام میں جس مقدر قانون سازی بھی کی گئی ہے اور اس قانون سازی بھی کی گئی ہے اور اس قانون سازی کے ذریعہ لوگوں کے سلوک ' ان کے شعور اور طرز عمل میں اظلاقی قدریں پیدا کرنے کی سعی کی گئی ہے۔ اور سے اخلاقیات بیک وقت افرادی ' اجتابی اور بین الاقوامی طرزعمل میں ملحوظ رکھے گئے ہیں۔

رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم کا فرمان ہے: '' مجھے اس لیے بھیجا گیا کہ میں مکارم اظلاق کی پخیل کر دوں''۔
آپ نے اپنی بعثت کا مقصد اخلاقی تطمیر کے اندر محد و دکر دیا۔ اور احادیث کا ایک زمزمہ بہہ رہا ہے کہ خلق حسن اختیار کر و 'کر یمانہ انداز اپناؤ' آپ کی سیرت طیبہ اس کی ایک مثال ہے اور ایک صاف صفحہ ہے۔ اور ایک اعلیٰ تصویر ہے مکارم اخلاق کی۔ اور فی الواقعہ آپ اس بات کے مستحق تھے کہ خالق کا نتاہ بہ شادت دے کہ و انگ لَعلی خلقی عظمیم کے اعلیٰ درجے پر بین ای طرح آپ کا چیش کر دہ اسلامی نظام عظمیم کے اعلیٰ درجے پر بین ای طرح آپ کا چیش کر دہ اسلامی نظام حیات بھی اعلیٰ اخلاق قدروں کا حامل ہے۔ اس اخلاق کے ذریعہ زمین کی بستیوں کو آسانوں سے ملا دیا گیا اور لوگوں کے دلوں کو خدا ہے جو ڈ دیا گیا اور بہ بتا دیا گیا کہ لللہ کن کن باتوں پر راضی ہوتا ہے۔

یہ پہلواسلام کے اظافی نظام میں ایک متاز پہلو ہے۔ کیونکہ اسلامی اظافیات کی سوسائی کی پیداوار نہیں ہیں 'یہ زمین اور مادی اصولوں سے ماخوز نہیں ہیں 'نہ ہی کی رسم و رواج 'عرف 'مصلحت اور باہمی روابط و تعلقات سے ماخوز ہیں۔ ان اظلاقیات کا دارومدار رضائے اللی پر ہے۔ اس دعوت پر ہے کہ لوگو 'اللہ کی طرف بلند ہو جاؤ 'اللہ کی صفات حمیدہ کو اپنے اندر پاؤ۔ پیدا کرو 'آگہ تماری انسانیت کے آفاق آسانوں سے مل جائیں 'آگہ تم اخروی زندگی کو بہتر کرنے کی صلاحیت اپنے اندر پاؤ۔ اور تم للہ کے بال۔

فی مُقْعَد صَدْق عنْدَ مَلَیْك مُقْتَد ر (٤ ٥ : ٥ ٥) "ایک متدر بادشاہ کے ہاں مچی مجلس میں"
میٹے کے قابل ہو جاؤ ۔ اس کے اسلامی افلاقیات کی مادی تصور کے اندر محدود نسیں ہیں ۔ یہ لامحدود افلاقیات ہیں ۔ اور
یہ ان انتائی بلندیوں پر ہیں جمال تک کوئی انسان پینچے کا تصور نسیں کر سکتا ہے ۔ کیونکہ یہ افلاقیات اللہ کی صفات کی پیروی
پر منی ہیں اگرے ہوئے مادی اصولوں سے ماخوذ نسیں ہیں ۔

پھر اسلامی اخلاقیات 'مفرد اخلاقیات نمین ہیں۔ صدق 'امانت 'عدل 'رحم ' نیکی ' یہ سب ایک اخلاقیات ہیں ' جن میں ایک ہے زیادہ انسانوں کا باہم تعلق پیژنظرہوتا ہے۔ یہ ایک نظام کے ساتھ متعلق اخلاقیات ہیں۔ باہم تعاون ' باہم معالمہ ' تقسیم کار اور تقسیم حقوق اور اجناعی تنظیم ہے متعلق امور ہیں۔ ان کا تعلق زندگی کے ایک تصور ہے ہے اور ان کا ماخذ زات باری ہے۔ اس لیے یہ دہدانیت یا ذاتی اذن پر مبنی بھی نہیں ہیں اور مادی مفادات اور زمین کے اعتبارات ان کا ماخذ نہیں ہے بلکہ اللہ کی رضا ان کا اصل ماخذ ہے۔

یہ اظاقیات اپنے کمال' جمال' توازن' سیدھے بن' تناسل اور ثبات کے پہلوے حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پی مکمل طور پر منعکس ہوئیں اور اس وجہ سے حضور علیائے ہے کہا گیا۔

و اَنَّكَ لَعَلَى خُلُق عَظِيْم (٢ ٦ ٤) "اور ب شك تم افلاق كرد مرتبي بربو"-اس تعريف عظيم كربع بعد فرمايا جاتا به كه تباك ب مشركين سه كه دين كه تم اين برك انجام كا انظار كرو من خلق عظيم كي مالك برايد الزامات عاكد كرته بو- تنبيه كى جاتى به كه تممار دعووَل كى حقيقت تم برجلدى كل جائك كه مجنون كون به ؟

فَسَتُبْصِرُ وَ يُبْصِرُ وْ نَ (٥) بِأَيِّكُمْ الْمَفْتُو ْ نُ (٦) إِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيله وَهُو اَعْلَمُ بِالْمُهُتَدِيْنَ (٧) (٨٦:٥ تا ٧) "عِنْقريب تم بھى دكھ لوگ اور وہ بھى دكھ ليں كَ مَ تَم مِن سَے كون گراتى مِن جَتا ہے - تمارا رب ان لوگوں كو بھى خوب جانتا ہے جو اس كى راہ ت بينكے ہوئے ہيں ' اور وہ ان ان كو بھى الجھى طرح جانتا ہے جو راہ راست پر ہیں "۔

الْمَفْتُو ْ لُرْ ١٦ : ٦) ہے مراد ہے گراہ - الله فرماتا ہے کہ الله ہدایت یافتہ لوگوں کو بھی جانتا ہے اور گراہوں کو بھی ۔ یا اس کے معنی ہیں وہ شخص جو آزمائش میں ڈال دیا گیا ہے اور جس کا بتیجہ نظنے والا ہے - دونوں مفہوم قریب قریب ہیں ۔ اس وعدے میں رسول الله اور مومنین کے لیے اطمینان ہے جبکہ مخالفین کے لیے دھمکی ہے ۔ انہوں نے رسول الله علیہ ہون کا الزام لگایا تھا۔ اس جنون ہے ان کی مراد سے نہ تھی کہ آپ کی عقل چلی گئی ہے کیونکہ واقعی صورت حال اس کی تکذ یب کر رہی تھی بلکہ اس ہے وہ مراد لیتے تھے کہ آپ پر جنون کا اثر ہو گیا ہے اور اس میں ان کا اشارہ اس طرف تھا کہ ہر شاعر کے ساتھ ایک شیطان ہوتا ہے 'جو اس پر شعر وحی کرتا ہے ۔ اشار تا وہ نبی صلی الله علیہ وآلہ وسلم ہو تعلیمات پیش کرتے ' ان کا تعلق نہ و آلہ وسلم ہو تعلیمات پیش کرتے ' ان کا تعلق نہ شعر سے شااور جنون کی باتوں ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ تعلیٰ دیتا ہے کہ متعقبل نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی حقیقت کو بھی ظا ہرکر دے گا اور آپ کی تکذ یب کرنے والوں کی حقیقت کو بھی ۔ اور معلوم ہو جائے گا کہ دونوں میں سے کون گراہ ہے؟ اور مزید اطمینان کے لیے کہا جاتا ہے کہ رب تعالیٰ تو جاتا ہے کہ کون گراہ ہے اور کون راہ راست پر ہے ۔ یہ کلام تو وہی وحی کر رہا ہے ۔ للذا اس سے کوئی بات پوشیدہ نیں ہے۔ یہ ایک بات ہے جس کی وجہ سے آپ دشمنوں کی ہرزیا دتی کو بر واشت کر لیتے تھے اور اس کے نتیج میں آپ کے وحمٰن پریشان ہو جاتے تھے اور آپ کی ثابت قدمی کی وجہ سے ان کے اندر قلق اور تزلزل پیدا ہو جاتا تھا' جیسا کہ آگلی آیات میں آتا ہے۔

اگلی آیت میں آپ کو ہتایا جاتا ہے کہ اندر سے ان لوگوں کا حال بہت پتلا ہے ۔ ان کی سوین اندر سے کھوکھلی ہو پھل ب ۔ بظا ہر تو وہ خاصت کرتے ہیں ' جھڑتے ہیں ' حق کا انکار کرتے ہیں ' آپ پر طرح طرح کے الزامات لگاتے ہیں ' لیکن اندر سے ان کے اندر تزلزل پیدا: و گیا ہے ۔ وہ ہل گئے ہیں اور جن عقا کد پر وہ جے ہوئے نظر آت ہیں ' ور حقیقت ان کے ایک برے جھ پر خود ان کو اعتاد نمیں ہے ۔ یہ سودا بازی کے لیے تیار ہیں ' یہ چاہ ہیں کہ پھھ آپ نرم ہوں اور پھھ ہوئے نظریاتی انقلاب لا ناہو آ ہو وہ تب ہی لا سے ہیں : ب وہ اپنا اخلاقی نظریاتی پر جم جامی ۔ ان لو گوں کے بو عقا کہ ہیں ہے ان ان کے بارے میں پھھ زیادہ شجیدہ نمیں ہیں ۔ انہوں نے چند ظا ہری رسوم کو پکڑا جامی ۔ سوم کو پکڑا ہوں کے ساتھ ان کے مفاوات وابستہ ہیں ۔ لنداان کی کوئی بات نہ مانو ۔

اس بارے میں بے شار روایات وار دہیں کہ وہ کیا معاملات تھے جن پر مشرکین مکہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سودا بازی کے لیے تیار تھے کہ آپ نری کریں تو وہ بھی کریں ہید کہ حضور ﷺ ان کے الهول کو برا بھلا کہنا ترک کر دیں اور یہ بھی نہ کیس کہ ان بتوں کی عبادت کر ناایک احتقانہ فعل ہے ۔ یا یہ کہ حضور اکر م کچھ باتیں ان کے دین کی مان لیس اور کچھ باتیں وہ مان لیس گے ۔ یوں جمہور عرب کے سامنے ان کی لاج رہ جائے گی ۔ جس طرح بھیشہ مصالحت کرنے والوں کی عادت ہوتی ہے کہ وہ نصف نصف پر فیصلہ کر لیتے ہیں ۔ لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کا روبہ تو دو ٹوک تھا۔ آپ اس میں نہ مدا ہنت کرتے تھے اور نہ نرمی فرماتے تھے لیکن دین اسلام کے اصولوں کے علاوہ آپ تمام معاملات میں نمایت ہی نوش اظلاق تھے میں نمایت ہی نوش اظلاق تھے اور لوگوں کے ساتھ نمایت بی نوش اظلاق تھے۔ دور لوگوں کے ساتھ نمایت ہی نوش اظلاق تھے۔ دور لوگوں کے ساتھ نمایت ہی اچھا روبہ رکھتے تھے ۔ رہا دین کا معاملہ تو وہ خدا سے متعلق تھا۔ اور خدا کی ہدایت یہ تھی ۔

فَلَا تُطِع الْمُكَذَّبِيْنَ (٨ : ٦) (الذاتم ان جطلانے والوں كى كوئى بات نه مانو" - چنانچ حضور اكرم صلى الله عليه و آله وَسَلَم نے مكه ميں ايے حالات ميں بھى دين كے معاطے ميں كوئى سودا بازى نہيں كى جبكه آپ نهايت ہى مشكل حالات ميں تقى - آپ كے ساتھ چند ساتھى تھے - ہر طرف سے ان پر مظالم ہورہ حالات ميں تھے - آپ كى تحريك محاصرے ميں تھى - آپ كے ساتھ چند ساتھى تھے - ہر طرف سے ان پر مظالم ہورہ

تھے۔ اچک لیے جاتے تھے۔ شدید ترین اذبیق دی جاتی تھیں لیکن وہ صبر کرتے تھے۔ البتہ وہ برے سے برے جبار کے سامنے کلمہ توحید پڑھنے سے بھی بازنہ آتے تھے۔ نہ وہ ان کے آلیف قلب کے لیے اور نہ ان کی اذبیت سے جان چھڑ انے کے لیے ۔ نہ وہ کی لئی حقیقت کی وضاحت سے چوکتے تھے جس کا ان کے ایمان سے کوئی دور کابھی تعلق ہوتا تھا۔

ابن ہشام نے اپن سیرت میں ابن اسحاق ہے روایت کی ہے: "درسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے اپنی قوم کے سامنے اسلام کا اظمار اور علانیہ دعوت شروع کر دی تو انہوں نے آپ کے دین کا کوئی ردیا جواب نہ دیا۔ یہاں تک کہ آپ نے ان کے الهوں کا ذکر شروع کر دیا اور ان کی عبادت کو احتقانہ فعل بنایا۔ جب حضور تنظیم نے یہ کما تو انہوں نے ات ایک عظیم جرم سمجھا اور اس پر بہت پر امنایا۔ یہ لوگ آپ کے خلاف جمع ہو گئے اور دشنی شروع کر دی ۔ ماسوئے ان لوگوں کے جن کو اللہ اسلام میں لے آیا تھا۔ لیکن سے بہت ہی قلیل اور کمز ورشے ۔ رسول اللہ کے چیا ابو طالب نے آپ کی حمایت کی اور آپ کا دفاع کیا' اور آپ کے محافظ کے طور پر آپ کے سامنے کھڑے ہو گئے اور رسول اللہ اپنا کام کرتے رہے ۔ خوب اظہار خیال کرتے رہے اور کوئی آپ کو این باتوں سے روک نہ سکتا تھا۔

جب قریش کو معلوم ہوگیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان باتوں سے باز نہیں آتے جن کو وہ برا سی اللہ علیہ وسلم ان باتوں سے باز نہیں آتے جن کو وہ برا سی اللہ ان کے ان کی صفوں میں تفرقہ پڑگیا ہے اور وہ بدستور ان کے الهوں پر تنفید کرتے ہیں۔ پھرانہوں نے بیہ بھی دیکھ لیا کہ ان کے پچا ان کی حمایت پر تلے ہوئے ہیں اور وہ ان کو قریش کے سرد نہیں کرتے ۔ تو قریش کے اشراف کا ایک وفد ابوطالب کے پاس گیا ۔ ان میں عتبہ اور شیبہ پران ربیہ ابوسفیان این حرب این امیہ ابو البحتری العاص این ہشام اسود این مطلب لین اسد ابوجل (اس کا نام ابو الحکم عمر این ہشام تھا) ولید ابن مغیرہ انبیہ اور منبہ پران حجاج ابن عامراور دو سرے لوگ جو ان کے ساتھ گئے تھے ۔ انہوں نے کما ابوطالب دور یہ کہمارے بھتے نے ہمارے الہوں کو گالیاں دیں اور ہمارے دین میں عیب نکالے اور ہمارے خیالات کو احتقافہ کما ۔ ہمارے آباؤاجداد کو گمراہ کما اب تہمارے سامنے دو راہتے ہیں یا تو اسے ان باتوں سے روک دویا ہمارے اور اس کے درمیان سے ہٹ جاؤ اکیونکہ جس طرح ہم اس کے دین کو نہیں ملنے تم بھی نہیں ملنے ۔ ہم اس کا علاج کر دیں گئے ۔ ابوطالب نے ان کے ساتھ نمایت ہی نرم باتیں کیس اور انہیں ملنے تم بھی نہیں ملنے ۔ ہم اس کا علاج کر دیں گئے ۔ ابوطالب نے ان کے ساتھ نمایت ہی نرم باتیں کیس اور انہیں ملنے سے مرضت کر دیا ۔ بیوگ ولیس ہوگئے ۔

رسول الله صلی الله علیہ و آلہ وسلم نے اپنا کام جاری رکھا۔ آپ اپنے دین کا اظہار فرماتے اور لوگوں کو اس کی طرف بلاتے ۔ لیکن اس کے بعد آپ کے اور قرایش کے در میان اختلافات شدید ہوگئے ۔ و شنی میں دور تک چلے گئے اور لوگوں کی آتش عناد تیز ہوگئ اور جگہ جگہ آپ کے ظلاف باتیں ہونے لگیں ۔ اور لوگ آپ کے ظلاف ایک دو سرے کو اکسانے لگے ۔ انہوں نے کما کہ اٹھو' اس شخص کے ظلاف ۔ یہ لوگ دوبارہ ابوطالب کے پاس گئے اور کما ابوطالب تم ہم میں سب سے معمرہو' عزت دار ہو' اور شریف ہو۔ ہم نے تم سے درخواست کی تھی کہ اپنے بھینچ کو اس کام سے روکو گر میں سب سے معمرہو' عزت دار ہو' اور شریف ہو۔ ہم نے تم سے درخواست کی تھی کہ اپنے بھینچ کو اس کام سے روکو گر مائٹ نہیں کر بھتے کہ وہ ہمارے آباؤاجداد کو گالیاں دے' ہمارے عقائد کو احتقانہ بتلائے اور ہمارے الہوں کی عیب جونی کرے ۔ یا تو آپ اسے روکیس یا پھراس کی ہمایت سے ہاتھ ہمارے اور تمارے در میان جگ ہوگی جو فریق بھی ہلاک ہو گیا۔ یا اس طرح کی سخت باتیں انہوں نے کمیں اور چلے گئے۔ ابوطالب پر قوم کے در میان جھ ہوگا زراگر ال گزرا۔ اور انہوں نے پوری قوم کی عداوت کو بھاری سمجھا۔ اور چلے گئے۔ ابوطالب پر قوم کے در میان بیہ جھڑا زراگر ال گزرا۔ اور انہوں نے پوری قوم کی عداوت کو بھاری سمجھا۔

اور یہ بھی وہ نہ چاہتے تھے کہ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ان کے حوالے کر دیں اور شرمندگی اٹھائیں۔ ابن اسحاق کتے ہیں کہ مجھے یعقوب ابن عتبہ ابن مغیرہ ابن اضن نے بتایا کہ جب قریش نے ابوطالب سے بیہ باتیں کیس تو انہوں نے حضرت نبی علی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو بلایا۔ ان سے کما بھتے! تمہاری قوم میرے پاس آئی اور انہوں نے یہ کما اور یہ کما۔ اس لیے تم مجھے پر اور اپنے آپ پر زرار مم کر و اور مجھ پر اس قدر بوجھ نہ ڈالوجس کے اٹھانے کی مجھے طاقت نہ ہو۔ رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ سمجھا کہ شاید ابوطالب کی رائے اس معالمے میں بدل گئی ہے۔ اور سید کہ آپ بھی اب ساتھ چھوڑنے والے ہیں اور بھے قرایش کے حوالے کرنے والے ہیں اور بید کہ ابوطالب بھی اب ساتھ چھوڑنے والے ہیں اور بید کہ ابوطالب بھی اب ساتھ پر چاند بھی لاکر رکھ دیں اور بید مطالبہ کریں کہ سے کام چھوڑ دو تو یہ نہیں ہو سکتا' میں سے کام کرتا ربول گا جب تک یہ دین غالب نہیں ہو جاتا یا ہیں ہلاک نہیں ہو جاتا۔ کتے ہیں کہ رسول اللہ کی آواز روندھ گئی اور آپ ربول گا جب تک یہ دین غالب نہیں ہو جاتا یا ہیں ہلاک نہیں ہو جاتا۔ کتے ہیں کہ رسول اللہ کی آواز روندھ گئی اور آپ ربول گا جب تک یہ دین غالب نہیں ہو جاتا یا ہیں ہو گا واز دی جستے! اور آو' رسول اللہ واپس ہو گئی اور آپ دی چاہو کرو' خدا کی قتم میں تمہیں کی قیت یر ان کے حوالے بھی بھی نہ کروں گا'۔

یہ ہے تصویر حضور اکر م بیٹی کی کہ آپ اس وقت بھی اپی دعوت پر جے ہوئے تھے جبکہ آپ کے چھا محرم بھی رسکش ہونے کے بارے میں سوچ رہے تھے۔ ہو آپ کے حامی اور محافظ تھے اور سے آخری قلعہ تھے 'جس میں آپ اس کر وَ ارض پر اپنے دشمنوں کے مقابلے میں پناہ لے کتے تھے۔

یہ تو تھی ایک نمایت ہیں روش اور قوی تصویر ۔ بیہ اپنی نوعیت اور حقیقت کے اعتبار سے بالکل ایک انوکھی تصویر تھی۔ اس کا رنگ اور پر تو سب ہی انو کھے تھے ۔ اس کی عبارت اور مکالمات بھی اپنی نوعیت کے تھے ۔ نمایت نے اور سجیدہ موقف کی ایک تصویر اس طرح روش 'جس طرح بیہ عقیدہ روشن ہے ۔اور اس میں سرفیفکیٹ اور شہادت کا مصادق اور مفہوم موجود۔

و اُنْكُ لَعَلٰی خُلُق عَظِیم (۲ : ٤) ((اور به شک آپ عظیم اظان کے نمایت ہی بلند مرتبے پر بیں ''۔ اور ان اظان عالیہ کی ایگ دو سرکی تصویر بھی جو دائن اسحاق نے نقل کی ہے۔ کتے ہیں روایت بیان کی بزید ائن اسحاق نے ' محمد ابن کعب قرائی ہے دن قرائی کی بنید ابن ربید ایک سردار تھا۔ یہ ایک دن قرائی کی ایک معتبہ ابن ربید ایک سردار تھا۔ یہ ایک دن قرائی کی ایک معتبہ ابن ربید ایک سردار تھا۔ یہ ایک دن قرائی کی کہ میں مجمد بوی میں اکیا بیٹھے ہوئے تھے 'کیا مناسب نہیں ہے کہ میں محمد بوی میں اکیا بیٹھے ہوئے تھے 'کیا مناسب نہیں ہے کہ میں محمد بیٹھ ہو کے تھے 'کیا مناسب نہیں ہو کہ ان کے جو مطرت حمزہ مطالبات ہوں ہم امنیں دے دیں اور وہ ہمارے خداوں سے باز آجائیں۔ یہ اس وقت کی بات ہے جب حضرت حمزہ اسلام تبول کر بھے تھے اور قرائی نے دکھ لیا تھا کہ حضور بھائے کے حامیوں میں اضافہ ہو رہا ہے۔ انہوں نے کہا : ابوالولید جاؤ اور ان سے بات کرو' عتبہ اٹھا اور آیا اور رسول اللہ تھائے کے سامنے بیٹھ گیا۔ اس نے کہا تھنے! ہمارے اندر تماری جو میٹیت ہے ' وہ تم جائے ہو۔ تمار ابت او نچا درجہ ہے اور تمار انب بھی بہت او نچا ہے اور تم نے اپنی قوم کو ایک بری مصیبت میں ذال دیا ہے۔ جماعت کے اندر تھرین پیدا ہوگئ ہے۔ تم نے ہمارے نظریات کا ذراق اڑایا ہے' ہمارے دین مصیبت میں ذال دیا ہے۔ جماعت کے اندر تھرین پیدا ہوگئ ہے۔ تم نے ہمارے نظریات کا ذراق اڑایا ہے' ہمارے دین

اور الهول پر تقید کی ہے اور تم نے ہمارے آباؤ اجداد کو کافرکما۔ تم میری بات سنو۔ میں تہمارے سامنے کچھ تجاویز پیش

کرتا ہوں۔ امید ہے کہ تم ان پر غور کرو گے۔ شاید ان میں ہے بعض کو تم منظور کر لو۔ کتے ہیں کہ رسول خداصلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا ''ابوالولید کو ۔ میں سنتا ہوں''۔ اس نے کہا برد بھیجے ! تم جو دین پیش کرتے ہو اگر اس ہے تمبارا مقصد بہت زیادہ مال جع کرنا ہے ، تو ہم تمارے لیے اس قدر مال جع کرتے ہیں کہ تم ہم میں سب سے زیادہ مالدار ہو جاؤ گے۔ اور اگر تم اونچا مقام چاہج ہو تو ہم تم کو اپنا سردار بناتے ہیں 'ہم تمبارے بغیر کوئی فیصلہ نہ کریں گے۔ اگر تم بادشاہت چاہج ہو تو ہم تم کو اپنا بادشاہ تسلیم کرتے ہیں۔ اور اگر تم پر کوئی دورہ پرتا ہے جس کا دفعیہ تم نمیں کر کتے تو ہم تمبارے مطاح کا انظام کرتے ہیں۔ اس پر ہم سے جو ہو سکا 'خرچ کریں گے سال تک کہ تم تندرست ہو جاؤ۔ بعض تمبارے مطاح کا انظام کرتے ہیں۔ اس پر ہم سے جو ہو سکا 'خرچ کریں گے سال تک کہ تم تندرست ہو جاؤ۔ بعض او قات یوں ہوتا ہے کہ انسان کے ساتھ کوئی چیز لگ جاتی ہے اور اس کو اس کا علاج کر نا پرتا ہے ، نیے اور ایک اور باتیں جو اس نے کیں۔ عتبہ ان باتوں سے فارغ ہوا اور رسول اللہ سے باتیں سنتے رہے۔ اس کے بعد حضور تیکھے نے فرمایا ابوالولید تم کہ کین سنتے نے برحاس نے کیا۔ اس نے کھا: ہاں 'دکو''۔ اس پر حضور تیکھے کے اس نے کھا: ہاں 'دکو''۔ اس پر حضور تیکھے نے فرمایا اب میری بات سنو۔ اس نے کھا: ہاں 'دکو''۔ اس پر حضور تیکھے نے پر حمنا شروع کیا:

حم (١) تَنزيلٌ مِّنَ الرَّحمٰنِ الرَّحمٰنِ الرَّحيْمِ (٢) كَتنبٌ فُصِلَت اللَّهُ قُر النَّا عَربِيبًا لَقُومٍ يَعْلَمُونَ وَ (٤) بَشْيرًا وَ نَذيرًا فَاعْرَضَ اَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونْ نَ (٤) وَ قَالُواْ اقُلُو الْبَا لَقُومٍ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونْ نَ (٤) وَ قَالُواْ اقُلُو الْبَا فَي عَمَلُونَ وَ كَاللَّهُ مَمَّا تَدْعُونَ اَلَيْهِ وَفِي اٰذَ اننا وَقُر وَ مِنْ بِيننا وَ بَينكَ حِجَابٌ فَاعْمَلُ النَّنَا وَ مَينكَ حِجَابٌ فَاعْمَلُ النَّنَا وَمَن بِيننا وَ بَينكَ حِجَابٌ فَاعْمَلُ النَّنَا اللَّهُ مُ الله وَ احدٌ فَاسْتَقيْمُو اَ عَملُونَ وَ وَيُل للمُشْرِكِينَ (٦) (١٤ : ١ تا ٦) " م - يه فدات رحمن ورجيم كَلَّولَ الله وَ استَغْفِرُ وَ هُ وَ وَيُل للمُشْرِكِينَ (٦) (١١ ؛ ١ تا ٦) " م - يه فدات رحمن ورجيم كَلَّ طَرَف عالله ورائيل الله والله والله ورائيل الله والله والله ورائيل الله والله ورائيل الله والله ورائيل الله والله والله ورائيل الله والله والله ورائيل الله والله وال

حضور صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد بھی سورہ حم سجدہ پڑھتے رہے۔جب عتبہ نے اسے سنا تو خاموش ہو گیا اور آپ ہاتھ پشت کے چھپے زمین پر لگاکر ئیک لی اور سنتارہا۔ اب رسول اللہ عظینہ سجدہ تک پہنچ گئے اور آپ نے سجدہ کیا۔اس کے بعد حضور عظینہ نے فرمایا ابوالولید نم نے سنا جو سنابس سے جو اب تم جانو اور تہمارا کام" ۔ عتبہ اپنے ساتھیوں کے پاس گیا۔ انہوں نے ایک دو سرے سے کہا :ہم خداکی قتم المحاکر کتے ہیں کہ سے شخص جو چرہ لے کر گیا تھا اس کے ساتھ واپس سیس

آیا۔ جب سے جاکر ان کی محفل میں بیٹا تو انہوں نے پوچھا ابوالولید کیا خبر لائے ہو؟ تو اس نے کہا خبر سے ہے کہ میں نے لیک ایسا کاام سا ہے خداکی فتم میں نے ایساکوئی کاام بھی نہیں سا ۔ بیا نہ تو شعر ہے نہ جادو ہے 'نہ کہانت ہے ۔ لے اہل قرایش میری بات مانو اور میں اس کا امد وار بول ' بیہ شخص جو پچھ کرنا چاہتا ہے اے کرنے وو اور اس کی راہ نہ روکو ۔ اس کو الگ چھوڑ وو 'خداکی فتم اس کی جو بات میں نے سی ہے اس کی شہ سرخی گئے والی ہے ۔ اگر اس کو عروب نے فتم کر دیا تو تسارا کام وہ کر دیں گے اور تہیں اے مارنے کی ضورت نہ ہوگی اور اگر سے عربوں پر غالب آگیا تو اس کی صورت تساری حکومت ہوگی اور اس کی عزت تساری عزت ہوگی ۔ اور تم اس کی وجہ ہے نمایت بی نیک بخت ہوگئے ' انہوں نے کہ ابوالید خدا کی فتم اس کی عزت تساری عزت ہوگی ۔ اس نے کہا : اس کے بارے میں سے میری حقیقی رائے ۔ اب تماری مرضی بے واج ہوگرتے رہو۔

دو سرى روايات ميں آيا ك حضور اكرم علية عتبه كو كام اللي سات بوئ جب اس آيت ير پنج -

فَانُ أَعْرَضُو افَقُلُ انْذَرِ تُكُم صَعَقَةً مِّثْلَ صَعِقَةً عَادٍ وَ تَمُو د (١ ؟ : ٣) "ار بي لوگ منه مورث بين توان سے كه دوكه ميں تم كو اس طرح كو ايك اچائك اوٹ پڑنے والے عذاب سے زراتا ہوں جيسا كه عاد وثمو و پر نازل ہوا تھا" تو ابوالوليد خوفز ہ ہوكر اٹھا اور آپ كے منه پر ہاتھ ركھ ديا اور كنے لگا:" محمد (صلى الله عليه وسلم) ميں تهيں خداكا اور رحم كا واسطہ ديتا ہوں" - بيہ اس دركى وجہ سے كه كميں فى الواقع بيه عذاب نازل نه ہو جائے اس كى جمد وہ قوم كے ياس كيا اور الن سے وہ بات كى جمس كا اوپر تذكرہ ہوا۔

بسرحال یہ قریش کی طرف سے سودے بازی کی دو سری کوشش تھی ۔ یہ بھی حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی خلق عظیم کی ایک تصویر ہے۔ اس سے آپ کے آداب اچھی طرح معلوم ہوتے ہیں کہ آپ عتبہ کی بات نمایت تحل سے سنتے ہیں۔ یہاں تک کہ وہ فارغ ہو جاتا ہے حالانکہ اس کی باتیں نمایت ہے معنی ہیں۔ ان باتوں کا تعلق صرف اس زمین سے ہے ۔ لیکن آپ کے اظلاق کر بمانہ تھے کہ آپ نہ اس کی بات کا شخے ہیں نہ جلدی کرتے ہیں اور نہ غصے میں آتے ہیں اور نہ اس کو جھڑکتے ہیں۔ یہاں تک کہ یہ شخص اپنی بیبودہ باتوں سے فارغ ہو جاتا ہے اور آپ بوری توجہ سے سنتے ہیں۔ ابو الولید آپ کی بات ختم ہوئی 'اور یہ تاکید مزید کے لیے کہ وہ یہ نہ ہیں۔ اس کے بعد آپ نمایت نرمی سے بوچھتے ہیں۔ ابو الولید آپ کی بات ختم ہوئی 'اور یہ تاکید مزید کے لیے کہ وہ یہ نہ کے کہ میری بات رہتی ہے۔ یہ سے اطمینان 'اور حقیق ادب کہ آپ بوری بوری بات سنتے ہیں۔ یہ بھی آپ کے کہ میری بات سنتے ہیں۔ یہ سے بیں۔

اور ایک تیری سودا بازی بھی مروی ہے۔ ابن اسحاق روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم خانہ کعبہ کا طواف کر رہے تھے کہ اسود ابن المعلب ابن اسد ابن عبدالعزی 'ولید ابن مغیرہ 'امیہ ابن خلف اور عاص ابن وائل سمی نے آپ کو روکا اور یہ لوگ اپنے قبائل میں نمایت ہی معتبر لوگ تھے۔ انہوں نے کہا : دو محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہم اس کی عبادت کرتے ہیں جہم اور تم شریک ہو اس کی عبادت کرتے ہیں جہم اور تم شریک ہو جائیں گے۔ اگر جس خداکی تم عبادت کرتے ہو وہ اچھا ہواتو ہماراہمی اس میں حصہ ہوگا اور ہم جن کی عبادت کرتے ہیں اگر وہ اچھے ہوئے تو تم نے بھی اپنا حصہ اس بھلائی سے لیا ہوگا۔ ان کے بارے میں اللہ نے یہ سورت نازل کی۔

قُلْ یا یُکھالْکفر و ْ نَ (۱) لَآ اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُو ْ نَ (۹،۲:۱) ''اے کافرو! میں ان کی عبادت نیں کرتا جن کی تم کرتے ہو''۔اس سودا بازی کو دو ٹوک انداز میں ختم کر دیا گیا۔اور رسول اللہ نے ان کو بیہ سورت سا دی جس طرح اللہ کا تھم تھا۔

اب رسول الله كويه علم ديا جاتا ہے كه ان ميں ہے ايك متعين شخص بردا چرب زبان ہے 'اس كى كى بات كو تسليم نه كريں ۔ يبال قرآن كريم نے اپنے مخصوص انداز ميں اس كا نام نہيں ليا 'ليكن اس كى تمام گھٹيا صفات كو گنوا ديا گيا 'جو اس شخص كے اندر پائى جاتى تھيں ۔ اس شخص كو نهايت ذلت اور حقارت كے ساتھ دھمكى دى جاتى ہے :

وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَّهِيْنٍ (١٠)هَمَّازٍ مَّشَّآءٍ بِنَمِيْمٍ (١١) مَّنَّاعٍ لِلْحَيْرِ مُعْتَدٍ اَثِيْمٍ (١٢) عُتُلِّ بَعْدَ ذٰلِكَ زَنِيْمٍ (١٣) اَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَ بَنِيْنَ (١٤) اِذَا تُتْلَى عَلَيْهِ أَيْتَنَا قَالَ اَسَاطِيْرُ الْاَوَّلِيْنَ (٥١) سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُو مِ (١٦) (١٦:١٠ تا

آ. ۱) " ہرگزنہ دیوکی ایے فخص ہے جو بہت قسیں کھانے والا بے وقعت آدمی ہے 'طعنے دیتا ہے 'چنلیاں کھانا پھر تا ہے '
 بھلائی ہے روکتا ہے 'ظلم و زیادتی میں حد ہے گزر جانے والا ہے 'خت بدا تمال ہے ' جفا کار ہے اور ان سب عیوب کے ساتھ بدا صل بھی ہے ' اس بنا پر کہ وہ بہت مال اور اولا در کھتا ہے ۔ جب ہماری آیات اس کو سائی جاتی ہیں تو کہتا ہے ہیہ تو اگلے وقتوں کے افسانے ہیں ۔ عنظر یب ہم اس کی سونڈ پر داغ لگائیں گے "۔

بعض روایات میں آیا ہے کہ یہ ولید ابن مغیرہ ہے 'اور اس کے بارے میں سورہ مدٹر کی سے آیات بھی نازل ہوئیں:

ذَرْنِيْ وَ مَنْ خَلَقْتُ وَحِيْدًا (١١) وَ جَعَلْتُ لَه مَالًا مَّمْدُو دَّا (٢١) وَ بَنِيْنَ شُهُو دُّا (٣١) وَ مَهَّدْتُ لَه تَمْهِيْدًا (١٤) ثُمَّ يَظْمَعُ أَنْ أَزِيْدَ (١٥) كَلًا الله كَانَ لَلْهُو دُّا (٣١) وَ مَهَّدُ دَا (١٦) وَ مُعَوْدًا (١٦) الله فَكَّرَ وَقَدَّرَ (١٨) فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (١٩) لِلْإِنْنَا عَنِيْدًا (٢٦) فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (١٩) أَنَّمَ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (١٩) أَنَّمَ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (٢٦) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (٢٦) ثُمَّ اَدْبَرَ وَاسْتَكُبْرَ (٣٦) فَقَالَ انْ هَٰذَآ الله سِحْرٌ يُوثَرُ (٢٤) انْ هَذَا الله قَوْلُ وَاسْتَكُبْرَ (٣٦) فَقَالَ انْ هَٰذَآ الله سِحْرٌ يُوثَرُ (٢٤) انْ هَذَا الله قَوْلُ البَسْرَ (٥٦) سَأُصْلِيهِ سَقَرَ (٢٦) (٢٤) (٢١) أَنَّ مَا ٢٢) ويُحورُ وو بَح مِن الله الله وي الله الله وي الل

کی کوشش کی - ہاں 'خداکی مار اس پر 'کیسی بات بتانے کی کوشش کی - پھر لوگوں کی طرف دیکھا۔ پھر پیشانی سکیری اور مند بنایا۔ پھر پلٹا اور تکبر میں پڑگیا۔ آخر کار بولا میہ کچھ نہیں 'گر ایک جادو' جو پہلے سے چلا آ رہا ہے - سے تو ایک انسانی کلام ہے۔ عقر یب میں اسے دوزخ میں جھونک دوں گا''۔

اں فخص کے بارے میں بہت می روایات میں آتا ہے کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے خلاف ہروفت ساز شوں میں لگار ہتا تھا۔ آپ کے ساتھیوں کو ڈراتا تھا۔ وعوت اسلامی کی راہ روکتا تھا۔ اور رات دن لوگون کو اللہ کی راہ ہے روکتا تھا۔ نیز بعض روایات میں یہ بھی آتا ہے کہ سور ہلقم کی آیات خنس البن شریق اور الیدین مغرہ کے بارے میں میں۔ یہ دونوں رسول اللہ سے نے سے خت مخالف تھے۔ یہ ہروفت آپ سے ہر سریکار رہتے تھے۔ اور لوگوں کو آپ کے خلاف آساتے تھے۔

یہ سخت تہدیدی جملہ اس سورت میں اور دو سری سورتوں میں جو اس دور میں نازل ہوئیں 'اس بات کا خبوت ہے کہ اس دور میں طالت بہت شدید تھے اور یہ فخض جو مسلمانوں اور تحریک اسلامی کے خلاف سرگرم تھا 'خواہ ولید تھا یا اض تھا (پہلا قول رائج ہے) تحریک اسلامی کی راہ روکنے میں اس کابہت بڑا دخل تھا۔ نیز ان تقیدی آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ فخض بہت بدفطرت فخض تھا اور اس کے نفس میں بھلائی کی کوئی رمتی نہ تھی۔

يكس فتم كا آدى تھا' قرآن نے اس كى وصفات بيان كى بين اورسبكى سب فدموم صفات بين :

- ا۔ حگاف (۲۰:۸۸) (بہت قتمیں کھانے والا) زیادہ قتمیں وہی اٹھاتا ہے جو سچانہیں ہوتا'اس کے شعور میں سے بیات ہوتی ہیں۔ یہ فتحص قتمیں اٹھاتا ہے اور بہت زیادہ قتمیں اٹھاتا ہے اور بہت زیادہ قتمیں اٹھاکر اپنے جھوٹ کو چھپاتا ہے اور اس طرح لوگوں کا اعتاد حاصل کرتا ہے۔
- ا۔ مُھِیْنِ (۲۰: ۱۰) (بے وقعت) اپنی نظروں میں خود ہلکا' لوگوں کی نظروں میں نا قابل اعتبار زیادہ قسمیں المفانے کی ضرورت ہی اے اس لیے پیش آتی ہے کہ وہ ہلکا ہے ۔ خود اے اسپنے اوپر اعتاد نہیں نہ لوگوں کو ہے ۔ آگر چہ بظا ہروہ دولتند ہے ' جھے دار ہے ۔ للذالیک بادشاہ' لیک مالدر اور لیک قوی اور جبار شخص بھی ہلکا ہو سکتا ہے ۔ اس لیے کہ المانت اور عزت دونوں نفیاتی صفات ہیں ۔ یہ بھی انسانی شخصیت سے دور نہیں ہوتیں ۔ لیک شریف انسانی باوزن ہوتا ہے ۔ آگر چہ دنیا کے دو سرے پہلوؤں سے وہ کوئی بڑا آدمی نہ ہو۔
- ۔ هُمَّارِ (۱۱،۱۸) (طعنے دینے والا) ہے مخص اقوال و اشارات سے لوگوں کے عیب بیان کرتا ہے 'ان کے سامنے بھی اور ان کے پس پشت بھی۔ ایسے مخص کو اسلام بہت براخیال کرتا ہے جو لوگوں کے عیب نکالتا ہے۔ یہ بات مروت کے ظاف ہے۔ اعلیٰ آداب کے بھی خلاف ہے ' نیز لوگوں کے ساتھ برتاؤ 'لوگوں کے اکرام کے خلاف ہے ' خواہ برے ہوں یا چھوٹے ہوں۔ اس صفت کو قرآن کریم نے متعدد مقامات میں لیا ہے۔ اور اس کی سخت ممانع شک کی ہے۔

ایک جگہ کما گیا۔ وَیْلٌ لَکُلِّ هُمَزَة لُمَزَة (١:١٠٤) دو تابی ہے ہراس فخص کے لیے جو لوگوں پر طعن کرے اور برائیاں کرنے کا خوگر ہو"۔ اور دو سری جگہ ہے۔

يَأْيُهَا الَّذِينَ الْمَنُو الْا يَسْخَرُ قُومٌ مِّنْ قُومٍ عسلى أَنْ يَكُونُو الْحَيْرُ المِّنْهُمْ وَلَا

بدخونی اور چغل خوری کی اقسام ہیں ۔

نِسَآ ءٌ مِّنْ نِّسَآ ءِ عسٰی اَنْ یُکُنَّ حَیْرًا مِّنْهُنَّ وَ لَا تَلْمِزُ وَ ا اَنْفُسَکُمْ وَ لَا تَنَابَزُ وَا اِنْفُسَکُمْ وَ لَا تَنَابَزُ وَا اِنْفُسَکُمْ وَ لَا تَنَابَزُ وَا اِلْاَقْابِ بِئْسَ الاِسْمُ الْفُسُو قُ بَعْدَ الْاَیْمَانِ (٤ ٤ ؟ ١) ((اے لوگو جو ایمان لاے ہو' نہ مرد دو سرے مردوں کا خال اڑائیں ' ہو سکتا ہے کہ وہ ان سے بہتر ہوں۔ اور نہ عورتیں دو سری عورتیں دو سری کورتوں کا خال اڑائیں ' ہو سکتا ہے کہ وہ ان سے بہتر ہوں۔ آپس میں ایک دو سرے پر طعن نہ کرو اور نہ ایک دو سرے کو طعن نہ کرو اور نہ ایک دو سرے کو برے القاب سے یاد کرو' ایمان لانے کے بعد فتی میں نام پیراکر نابست بری بات ہے " سے سب

مستاً ۽ بنَميم (م ١٦ ١١) (چنليل کھانا پھرتا ہے) وہ لوگوں کے در ميان ايى باتيں پھيلانا ہے جن ان گے را ميل بوگ ہوں ' تعلقات ختم ہوں ' محبت ختم ہو ' يہ ايک ذليل حرکت ہے اور ملكے لوگ ايسا کام كيا كرتے ہيں۔ كوئى خو دوار فخص اس فتم كی حرکت كا ار تكاب نہيں كيا كرنا ہو يہ توقع كرنا ہو كہ لوگ اسے انجی نظروں ہے ديھيں۔ يہاں تك كہ جو لوگ اس فتم كے فخص كی باتيں سفتے ہيں وہ بھى اسے انجیا نہيں بھتے۔ دل ہے يہ لوگ بھى اسے برا بھتے ہيں اور يہ كتے ہيں كہ كائن بيہ فخص بيہ برى بات انہيں نہ ہتا اسلام حضور اكر م صلى اللہ عليہ و آلہ و سلم اس بات كو پند نہ فرماتے ہے كہ آپ كو ايى بات بتائى جائے جس سے حضور اكر م صلى اللہ عليہ و آلہ و سلم اس بات كو پند نہ فرماتے ہے كہ آپ كو ايى بات بتائى جائے بو كہ كوئكہ آپ كا دل اپنے كى صحاب ہو تھا ہو۔ آپ فرماتے دوگوئى فخص مجھے ميرے ساتھى كى ايكى بات نہ ہتائے كيونكہ ميں پند كرتا ہوں كہ ہيں تمارے پاس نكلوں اور ميرا دل تمارے بارے ہيں صاف ہو ''۔ (ابو داؤ دوغيرہ) مسحب حين ہيں ہے دونوں عذاب ہيں جتا ہيں ور سول اللہ ساتھے دونوں عذاب ہيں جتا ہيں ور سے كى برے جرم ہيں سزاوار نہيں ہيں۔ آيك تو اس ليے كہ بيہ بيشاب ہے اپنے آپ كو بچانا نہ تھا اور دوسرا چھل خور تھا''۔

امام احمد نے حضرت حذافیہ کی میہ حدیث نقل کی ہے ''جنت میں چغلی کھانے والا داخل نہ ہوگا''۔ (ابن ماجہ)
امام احمد نے بریدہ ابن الحکم کی روایت نقل کی ہے۔ حضور ﷺ نے فرمایا بتاؤں میں کہ تم میں سے اچھاکون
ہے؟ صحابہ رضی اللہ عنهم نے عرض کیا جی ہاں یا رسول اللہ! ''وہ اوگ جب ان کو دیکھا جائے تو خدایا د آ
جائے''۔ پھر فرمایا کہ بتاؤں کہ برے لوگ کون ہیں؟ ''وہ ہو چغلی کھاتے ہیں' جو دوستوں کے در میان دشمنی
یداکرتے ہیں جو یاک دامن لوگوں میں 'عیب طاش کرتے ہیں''۔

اسلام کے لیے اس قتم کی بری خصلت کی ندمت بہت ضروری تھی 'کیونکہ یہ خصلت نمایت ندموم 'گری ہوئی اور سوسائی میں فساد ڈالنے والی ہے 'جس طرح دوستوں میں فساد پیداکرتی ہے اور اس قتم کے شخص کو نگاکر نا ضروری تھا' قبل اس کے کہ وہ اسلمای سوسائی کے اندر فساد پیداکر دے 'لوگوں کے دلوں کو ایک دو سرے سے بھر دے 'اور قبل اس سے کہ وہ سوسائی کی سلامتی کو نقصان پنچائے ۔ ایسے لوگ اکثر او قات بے گناہ لوگوں کو نقصان پنچائے ۔ ایسے لوگ اکثر او قات بے گناہ لوگوں کو نقصان پنچائے ۔ ایسے لوگ اکثر او قات بے گناہ لوگوں کو نقصان پنچائے ہیں۔

- ۵۔ مُنْاَ عِ لَلْخَيْرِ (۲:٦٨) (بھلائی ہے روکنے والا) یعنی وہ بھلائی ہے اپنے آپ کو بھی محروم کرآ ہوا دور رو سروں کو بھی ۔ یہ فخص لوگوں کو ایمان ہے روکتا تھا 'حالا تکہ ایمان بھلائی کا سرچشہ ہوتا ہے۔اس فخص کے بارے میں مشہور ہے کہ یہ فخص اپنی اولا داور اہل خاندان ہے کماکر تا تھا :''اگر تم میں ہے کی نے دین محمد کو تبول کیا تو میں اے بھی بھی کوئی نفع نہ پنچاؤں گا''۔جس کے بارے میں اے شک ہوتا کہ وہ دین اسلام کی طرف مائل ہے۔یوں ان کو وہ اس طرح دھمکی دے کر ڈراتا تھا۔یمی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے اس کی اس حرکت کو بھی ریکار ڈکر دیا کہ وہ بھلائی ہے روکنے والا ہے۔
- المعتد (۱۲: ۹۸) (ظلم و زیادتی میں حد ہے گزرنے والا ہے) حق اور عدل ہے آگے بڑھ جاتا ہے۔ نبی صلّی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر بیہ شخص تعدی کرتا 'مسلمانوں پر ظلم کرتا 'اپ خاندان والوں پر ظلم کرتا 'اور ان کو ہدایت اور دین حق ہے روکتا۔ کی پر ظلم کرنا بہت ہی بری حرکت ہے اور قرآن و سنت میں اس کی سخت ممانعت کی گئی ہے۔ اسلام ظلم کی ہرصورت کی بیج منی چاہتا ہے۔ یہاں تک کہ کھانے اور چینے میں بھی۔
- كُلُو ا مِنْ طُيِّبَاتِ مَا رَ زَقْنَاكُمْ وَلَا تَطْغُو ا "جورزق بم نے تم كو ديا ہے اس ميں سے پايزه چزيں كھاؤ اور حد سے نَد گزرو" - عدل اور اعتدال اسلام كا بنيادى اصول اور اسلام كى نثانى ہے -
- >- تیم (۲:٦٨) (بداعمال ہے) وہ برے اعمال كا ارتكاب كرتا ہے گويا اثم كى صفت اس كے ساتھ لازم لازم ہوگئ ہے ۔ پس بيد گناہگار ہے ' اور ہرفتم كے معاصى كا ارتكاب كرتا ہے ۔ بيد صفت اس كے ساتھ لازم ہے ۔ گويا اس كامزاج بن ايسا ہے كم مربرائى كا ارتكاب كرے ۔
- معتلی (۱۳:۹۸) (جفاکار) یہ ایک لفظ ہے جو اپنے تلفظ اور مفہوم کی رنگار تگی کی وجہ سے کئی معانی دیتا
 ب یہ ایک ایسا جامع مفہوم دیتا ہے کہ کئی الفاظ اس کو ادا نہیں کر سکتے ۔ یہ کہا جا سکتا ہے کہ عمل کے معنی سخت اور خلک کے ہیں ' یعنی ظالم ۔ اس کے بیہ معنی بھی ہیں کہ بہت کھانے اور پینے والا ہے ۔ اور سخت وحثی اور روکنے والا ہے ' اپنی ندموم طبیعت میں بگانہ ہے ۔ معاملات میں براہے ۔
- حضرت ابوالدر داء سے روایت ہے ''علی' بڑے پیٹ والا' کج خلق' بہت کھانے والا' بہت پینے والا' دولت جمع کرنے والا' اور بخیل و کنجوس ہوتا ہے''۔ لیکن لفظ عل میں میہ سب مفہوم اس کی کرخت آواز ہی سے ظاہر ہوتے ہیں۔ یعنی وہ فخص جو مکارم اخلاق کے ہرپہلو سے کریمہ المنظر ہو۔
- 9- رَنْهِمِ (٢ . ٣) " ب اصل" بي اخلاق ذ ميمه كا خاتمه ب بيد اسلام ك دشمنوں ميں سے ايك دشمن كى صفات بيں حقيقت بي ب كه اسلام ك دشمن ايسے بى مكروہ لوگ ہو كتے بيں زينم اس شخص كو كہتے بيں جو كى توم ك ساتھ لاحق ہو گيا ہو اور وہ دراصل ان ميں سے نہ ہو' يا بيد كہ ان ميں اس كى نسب مشكوك ہو اور اس كے مفاہم ميں بيد بھى ہے كہ جو شخص لوگوں ميں خباث ' ذلت اور شرار تول ميں بہت بى مشہور ہو' اسے بھى زينم كما جاتا

ہے۔ دو سرا مفہوم زیادہ قریب ہے اور ولید ابن مغیرہ پر زیادہ فٹ آتا ہے۔ اگرچہ اس لفظ کا اطلاق اس پر ایک صفت چیاں کرتا ہے کہ قوم میں وہ ہلکا ہو جبکہ وہ زیادہ فخر کرنے والا اور اپنے آپ کو برا تجھنے والا ہو۔
اس کے بعد سے بتایا جاتا ہے کہ ان ذاتی صفات کے علاوہ اس نے دین اسلام کے خلاف سے موقف جو اختیار کر رکھا ہے سے اس کے ملاف یہ موقف جو اختیار کر رکھا ہے ۔
یہ اس لیے ہے کہ اللہ نے اس کو مال و دولت اور اولاد دی ہے۔

أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَّ بَنيْنَ (١٤) إذَا تُتْلَى عَلَيْهِ أَيْتَنَا قَالَ اَسَاطِيْرُ

الْاَ وَلَانِ رَحَ ١) (١ ٥ : ٢ ١ - ٥ ١) "اس بنا پر كه و بهت مال اور اولاد ركھتا ہے" - جب بمارى آيات اس كو سائى جاتى بيں توكمتا ہے ہے تو الله مال و دولت دولت دولت بيں جاتى بيں جاتى بيں توكمتا ہے يہ تو الله مال و دولت دولت دولت كورہ الله كار دوہ اس كے بدلے ميں الله كى آيات كے ساتھ استهز اكرے - اور الله كے رسول كے ساتھ نداق كرے - اور الله كے دين ير دست درازى كرے صرف يمى ايك صفت ندكورہ بالا نو صفات ہے زيادہ بھارى ہے -

یی وجہ ہے کہ خت تو بین آمیز تہدید آتی ہے۔ یہ جبار و قہار کی تہدید ہے۔ یہ اپنے آپ کو برا اور طاقتور سمجھتا ہے۔ مال اور اولا دیر فخرکر تا ہے۔ اپنے مقام' مرتبے اور نسب اور شرار توں پر فخرکر تا ہے۔ اگر میہ طاقتور ہے تو۔

سنسیمه عکلی الْخُر طُوم مِ (۱ ٦:٦٨) دهم اس کی اس مونڈ پر داغ لگائیں گے "- خرطوم کے معانی میں ہے ایک بیہ ہے کہ خرطوم خزیر کی ناک کے کنارے کو کہتے ہیں۔ شاید یکی یمال مراد ہے اور عربی میں افف عزت کو کہا ہا ہا ہے۔ اونجی ناک والا ۔ اور رغم الانف ناک کا خاک آلو د ہونا ذات کے معنی میں آتا ہے ۔ کما جاتا ہے ورم امنہ 'حمی المنہ ' یعنی غفیناک ہوا اس ہے الانفۃ (عزت نفس) ہے ۔ خرطوم پر داغ لگانے کے معنی ہیں اسے ذلیل کیا جائے گا۔ ایک تو اس پر داغ لگا دیا جائے گا جس طرح غلاموں پر داغ لگائے جاتے تھے اور دو سرے یوں کہ اس کی ناک کو خزیر کی ناک کی طرح بنایا جائے گا۔

حقیقت ہے ہے کہ ولید پر ہے آیات بم کی طرح آگر گریں ہوں گی کیونکہ وہ لیک الی قوم سے تھاجس میں شاعروں کی جو ہے بھی ' شریف لوگ بچنے کی کوشش کرتے تھے۔ لیکن یہاں تو خالق سموات نے اس پر الی سنگباری کی اور اس انداز سے کی جس کی مثال نہیں ہے ۔ اور پھر اس جو کو ایک ایسے نوشتے میں ریکار ڈکر دیا گیا 'جس کے ایک ایک لفظ کو اس پوری کا نئات میں پڑھا اور تلاوت کیا جاتا ہے اور ہے اس پوری کا نئات میں قرار پکڑتا ہے اور اسے دوام نصیب ہوتا ہے۔ یہ تھی رب ذوالجلال کی طرف سے سنگباری ' اس ذلیل شخص پر جو اس کے دین کا دسمن تھا 'جورسول کریم کا دسمن تھا۔ وہ رسول کریم کا دسمن تھا۔

مال اور اولا دکے اشارے کی مناسبت ہے اور تکذیب کرنے والوں کی سرکشی اور دست درازیوں کے حوالے ہے آیک ایس کمانی کی طرف یماں اشار ہ کیا جاتا ہے جو ان کے ہاں معروف تھی۔اور عوام کے اندر اس کا بہت چرچا تھا۔ نعت خداوندی پر ناشکری کی سزاے اللہ خبر دار کرتا ہے۔جولوگ دو سرول کے حقوق ادا نہیں کرتے ' بھلائی سے منع کرتے ہیں۔ مُنّاع للْحَيْر (٨٦:٦٨) بين ان كو خرد اركيا جاتا بكه به مال و اولا د تو الله ك باته ين ب-يهمى ایک آزمائش کے ،جس طرح باغ والے آزمائش میں تھے۔ ہرچیز کا ایک انجام ہے اور ہرکوئی ایک حالت میں نہیں ہوتا۔ إِنَّا بَكُونَهُمْ كُمَّا بَكُونًا آصَحٰبَ الْجَنَّاةِ ۚ إِذْ ٱقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصَبِحِينَ ﴿ وَلَا يَسُتَثْنُونَ ﴿ فَطَافَ عَلَيْهَا طَآبِفٌ مِّنُ رَبِكَ وَهُمُ نَابِهُونَ ١ فَأَصْبَحَتُ كَالصِّرِيوِ إِنَّ فَتَنَادُوا مُصْبِحِيْنَ ١ أَنْ اغْدُوا عَلَى حَرْتِكُو إِنْ كُنْتُو طِيمِينَ ﴿ فَانْطَلَقُوْ ا وَهُمُ لَا يَنَخَافَتُوْنَ اللَّهُ اللَّهُ لَا يَدُخُلَنَّهَا الْيَوْمَرِ عَلَيْكُوْ مِّسْكِينٌ ﴿ قَالَ عَلَى حَدْدٍ فَدِرْنِنَ ﴿ فَكُنَّا رَاوِيمَا قَالُوْا إِنَّا لَضَا لُونَ ﴿ بَلْ نَحْنُ مَحُرُومُونَ ﴿ قَالَ الْمَسْطُهُمُ ٱلَهُ آقُلُ لَكُو لَو لَا تُسَبِّمُونَ ١٤ قَالُوا سُبْحٰنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَلِمِيْنَ ۚ فَأَقْلَلُ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ تَبْتَلَاوَمُونَ ١٥ قَالُوا يُويُلُنّا إِنَّا كُنَّا طُغِيْنَ ١٥ عَسْمِ رَيُّنَا آنْ يُبُدِلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَغِبُونَ ﴿ كُنْ إِلَى الْعَنَاابُ وَلَعَنَابُ

٣٦ الْاخِرَةِ ٱكْبُولُوكُوكُوكَانُوًا يَعْلَمُونَ اللَّهِ

دوہم نے ان (اہل مکہ) کو ای طرح آزمائش میں ڈالا ہے جس طرح ایک باغ کے مالکوں کو آزمائش میں ڈالا تھا' جب انہوں نے قتم کھائی کہ صبح سورے ضرور اپنے باغ کے پھل تو ڑیں گے اور وہ کوئی اشتناء نہیں کر رہے تھے۔رات کو وہ سوئے پڑے تھے کہ تمہارے رب کی طرف سے ایک بلا اس باغ پر پھر گئ اور اس کا ایسا حال ہو گیا جیسے کی ہوئی فصل ہو۔ صبح ان لوگوں نے ایک دو سرے کو پکارا کہ اگر پھل تو ڑنے ہیں تو سویرے سویرے اپنی تھیتی کی طرف نکل چلو۔ چنانچہ وہ چل یڑے اور آپس میں چکے چکے کہتے جاتے تھے کہ آج کوئی مسکین تہمارے پاس باغ میں نہ آنے پائے۔وہ کچھ نہ رینے کا فیصلہ کیے ہوئے صبح سویرے جلدی جلدی اس طرح وہال گئے جیسے کہ وہ (پھل منع کرنے پر) قادر ہیں۔ مگر جب باغ کو دیکھا تو کہنے لگے 'ددہم راستہ بھول گئے ہیں '--- نہیں ' بلکہ ہم محروم رہ گئے "- ان میں جو سب سے بمتر تھا اس نے کما د میں نے تم ہے کما نہ تھا کہ تم تنبیج کیوں نہیں کرے؟ " وہ پکار اٹھے ' پاک ہے ہمارارب' واقعی ہم گناہ گار تے" _ پھران میں سے ہرایک دو سرے کو ملامت کرنے لگا۔ آخر کار انہوں نے کماڈ دافسوس ہمارے حال پر 'بے شک ہم سرکش ہو گئے تھے۔ بعید نمیں کہ ہمارارب ہمیں بدلے میں اس سے بہتر باغ عطا فرمائے 'ہم اپنے رب کی طرف رجوع

كرتے بين" -ايا ہوتا ہے عذاب -اور آخرت كاعذاب اس سے براہے 'كاش بيالوگ اس كو جانے"-

ہو سکتا ہے کہ بیہ قصہ اہل مکہ کے در میان معروف ہو۔ لیکن یہاں مقصود بیہ ہے کہ اس دنیا کے تمام کام دست قدرت میں ہیں۔ اور یہاں کوئی خوشحال ہے یا بدحال ہے 'وہ الله کی آزمائش میں ہے۔ اور یہی اس قصے سے یہاں مقصود و مطلوب ہے۔

اس قصے کے کر داروں سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ بہت ہی پسماندہ قتم کے سادہ لوح لوگ ہیں۔جس طرح دیمات کے سادہ لوح باشندے ہوتے ہیں۔ زیادہ گرے افکار سے بسرہ ور نہیں ہوتے ۔ اور سیدھی سیدھی بات کرتے ہیں۔ اس دور ہیں جب بیہ آیات از رہی تھیں تو قرآن کے مخاطب اکثرایے ہی سادہ لوگ تھے۔ جو اسلام سے دشمنی رکھتے تھے اور اسلام کا انکار کرتے تھے 'کین ان کے دماغ زیادہ چیدہ نہ تھے اور نہ فلسفیانہ افکار وہ رکھتے تھے۔ اکثر لوگ سادہ لوح اور سیدھے تھے۔

جماں تک اس قصے کی طرزاداکا تعلق ہے تو یہ قرآن کے انداز بیان کا ایک نمونہ ہے ۔ اس میں الی باتیں بھی ہیں جو کی قصے میں اچانک نمو دار ہوتی ہیں اور برھنے اور معلوم کرنے کا شوق بردھاتی ہیں اور اس میں انسانی تدابیراور ان کے فیل ہونے کے مناظر بھی ہیں کہ انسان کس طرح اپنی طرف سے کوشش کرتا ہے گر ہوتا وہی ہے جو منظور خدا ہوتا ہے ۔ اور یہ قصہ یوں بیان ہوتا ہے کہ گویا کر دار ہمارے سامنے یہ سب پچھ کر رہے ہیں ۔ ذرااسے دیکھئے خود قرآن کے الفاظ میں ۔ اب ہم باغ والوں کے سامنے ہیں ۔ یہ آخرت کی جنت نہیں ہے ۔ یہ اس باغ کے بارے میں رات فیصلہ کرتے ہیں ' بالعوم جب باغ تو ڑا جاتا ہے تو ہر معاشرہ میں ساکین بھی اس دن حاضر ہوتے ہیں اور وہ بھی بیداوار میں سے اپنا حصہ یاتے ہیں ۔ اور اس باغ کے سلط میں بھی ہی معمول تھا ۔ لیکن اس باغ کے وراثت میں یانے پیداوار میں سے اپنا حصہ یاتے ہیں ۔ اور اس باغ کے سلط میں بھی ہی معمول تھا ۔ لیکن اس باغ کے وراثت میں یانے والے موجودہ مالکان نے ' یہ اسکیم بنائی ہے کہ مساکین کو محروم کر دیا جائے ۔ واقعات یوں آگے برصتے ہیں ۔

انَّا بَلَوْنَهُمْ كَمَا بَلَوْنَا آصْحٰبَ الْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِيْنَ (١٧) وَلَا

یستثنو ن (۱۸) (۱۸ ا) (۱۸ ا ۲ ا ۲ ا ۱۸ ا) د جم نے ان (اہل کمہ) کو ای طرح آزمائش میں والا ہے جس طرح آیک باغ کے مالکوں کو آزمائش میں والا تھا' جب انہوں نے قتم کھائی کہ ضبح سویرے ضرور اپنے باغ کے بھل تو ڈیس گے اور وہ کوئی اسٹناء نہیں کر رہے تھے " ۔ انہوں نے ہیے کیا کہ ضبح تڑکے باغ کا بھل تو ڈلائیں لیکن اس قرار داد کے بعد انہوں نے انشاء اللہ نہ کما ۔ یا ہے نہ طے کیا کہ مساکین کے لیے بھی بچھ چھو ڈیس گے اور اس پر انہوں نے قتم بھی اٹھائی کہ ایسا ضرور کریں گے اور اس امر کا فیصلہ کر لیا ۔ اور رات کو انہوں نے ہے شریر فیصلہ کیا ۔ انہوں نے جو سازش کی ہے انہی کے دلوں میں رہی اور ان کو پہ ہی نہ چلا کہ رات کی تاریکی میں باغ کے ساتھ کیا ہوتا ہے ۔ اس کا انہیں تصور بھی نہ تھا۔ کے دلوں میں رہی اور ان کو پہ ہی نہ چلا کہ رات کی تاریکی میں باغ کے ساتھ کیا ہوتا ہے ۔ اس کا انہیں تصور بھی نہ تھا۔ یہ تو سوگئے لیکن اللہ تو نہیں سوتا ۔ اللہ نے وہ کام کیا جو ان کی تد چرکے بر عکس تھا ۔ اور ہے بطور سزا ہوا کہ انہوں نے نعت کے داول کرنے کی بجائے سرکھی کی اور مساکین اور فقراء کا حصہ کا شنے کا فیصلہ کیا طالانکہ وہ پہلے سے چلا آر ہا تھا ۔ یہ اوپائک آفت ہے جو اس مرحلے پر سامنے آتی ہے ۔ رات کی تاریکی میں دست قدرت کے بھیج ہوئے بچھ سائے حرکت میں اور قبل سوئے ہوئے ہیں ۔ وہ سے اپن ۔ رات کی تاریکی میں دست قدرت کے بھیج ہوئے بچھ سائے حرکت میں اور عیں ۔ لوگ سوئے ہوئے ہیں ۔

فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّنْ رَّبكَ وَهُمْ نَآئِمُوْنَ (١٩) فَأَصْبَحَتْ

کالصریم (۲۰) (۲۰) ۱۹:۱۸) (۲۰) ۱۹:۱۸) «رات کو وہ سوئے پڑے تھے کہ تمہارے رب کی طرف ہے ایک بلا اس باغ پر پھر گئی اور اس کا ایسا حال ہو گیا جیسے کئی ہوئی فصل ہو"۔ یعنی اس بلانے رات کو اس کے تمام پھل ختم کر دیئے۔ لیکن اس باغ کا منظراب نظروں ہے ہنا لیجئے ۔۔۔ اب ان لوگوں کا منظر سامنے آتا ہے جنہوں نے رات کو تدبیر کی تھی اور حلفیہ فیصلہ کیا تھا۔ یہ لوگ صبح سویرے ایک دو سرے پر آوازیں بھی دے رہے ہیں آکہ وہ اپنے منصوبے پر عمل کریں۔

فَتَنَادَوْا مُصْبِحِيْنَ (٢١:٦٨) أَنِ اغْدُوْا عَلَى حَرْثِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ

صر میں (۲ : ۲ ۲) (۲ : ۲ ۲) (۲ : ۲ ۲ – ۲ ۲) دو صبح سویرے انہوں نے ایک دو سرے کو پکارا کہ اگر پھل تو ڑئے میں تو سویرے سویرے اپنی کھیتی کی طرف نکل چلو" ۔ ضبح وہ ایک دو سرے کو اٹھاتے جگاتے ہیں اور رات کے فیطے کو یا د دلاتے ہیں اور چکے چکے یہ عمل ہو رہا ہے ۔ اس کے بعد سیاق کلام میں ان کے ساتھ ایک مذاق بھی ہوتا ہے ۔ ان کے اٹھنے اٹھانے ' چلنے اور باہم گفتگو کی تصویر خوب کھینی جاتی ہے ۔ یہ نگایت دھیمی آواز ہے بات کرتے ہیں تاکہ ان کی تدبیر پوری طرح کامیاب ہو' تاکہ پورا پھل تو ڑلیں اور مساکین کو پوری طرح محروم کر دیں ۔

فَانْطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَافَتُونَ (٢٣) أَنْ لَا يَدْخُلَنَّهَا الْيَوْمَ عَلَيْكُمْ مِّسْكِيْنٌ (٢٤)

(۲۳ ۲۸ – ۲۳ ۲) "چنانچه وه چل پڑے اور آپس میں چکے چکے کتے جاتے تھے کہ آج کوئی مکین تمارے پاس باغ میں نہ آنے پائے"۔ اب حالت سے ہے کہ ہم جو قرآن پڑھ رہے ہیں ہمیں تو معلوم ہے کہ آگے کیا آرہا ہے لیکن ان پیچاروں کو تو پہ نمیں ہے کہ آگے وہ کیا دیکھنے جارہے ہیں۔ ہم نے تو یہ منظرد کھے لیا ہے کہ رات کو دست قدرت اپنا کام کر گیا ہے۔ باغ میں تو اب پچھ نمیں تو ڑنے کے لیے۔ باغ یوں ہے کہ گویا کی نے اس کے تمام پھل تو ڑلے ہوں اور وہاں پچھ بھی باتی نہ ہو۔ اور خفیہ ہاتھ نے یہ کام کر دیا۔ اب ہماری سانس رک رہی ہے کہ یہ لوگ س صورت حال سے دوچار ہونے والے ہیں۔ ان کی تمام تد ایران پر الٹ گئ ہیں۔

ساق کلام مزید نداق کر رہاہے ان لوگوں کے ساتھ۔

فَلَمَّا رَاوْهَا قَالُوْ آ انَّا لَضَآلُوْ نَ (٢٦:٦٨) وتركر جب باغ كو ديكما توكي كي وجم راسة بحول

گئے ہیں''۔ یہ تو ہمارا باغ ہی نظر نہیں آیا۔ ہمارا باغ تو پھل ہے لدا تھا۔ شاید ہم راستہ بھول کر کسی رو سری جگہ آگئے ہیں۔ لین جب معلوم ہوتا ہے کہ راستہ تو نہیں بھولے وہی معروف راستہ ہے جس ہے آئے۔

بَلْ نَحْنُ مَحْرُ و مُو ْنَ (۲ ٪ ۲ ٪) "نہیں بلکہ ہم محروم رہ گئے"۔ اور بیہ ب اصل حقیقت۔ اب سازش اور مکاری کے انجام نے انہیں گیر لیا تھا۔ سرکشی اور دو سرول کے حقوق مارنے کا انجام انہوں نے دیکھا۔ اب ان میں ہے معتدل 'عقمند اور صالح آ دمی بیہ تبحرہ کر تا ہے :

معلوم ہوتا ہے کہ جب بیالوگ اس حرکت کا فیصلہ کر رہے تھے تو اس نے ان کو غریوں کی اس حق تلفی ہے منع کیا تھا۔ اس نے چونکہ اپنی رائے پر اصرار نہ کیا تھا اس لیے اسے بھی دو سروں کے ساتھ نقصان میں شریک ہونا پڑا۔ لیکن وہ انسیں یاد دلاتا ہے کہ تم نے میری بات نہ نی ۔

فَاقَبْلَ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ يَّتَلَا وَمُونَ (٢٠: ٦٨) " پران میں ت برایک و سرے کو ملامت کرنے لگا"۔ لیکن آخر کاروہ جان لیتے ہیں کہ سب کی غلطی ہے 'اب نادم ہوتے ہیں۔ اور توبہ کے بعد امید کرتے ہیں کہ شاید اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ کو یہ باغ دوبارہ وطاکر دے۔ دوبارہ اے باردار کر دے کیونکہ اب وہ مساکین کے ظاف سازش اور بخل سے باز آنے کا عزم کر چے ہیں۔

قَالُوْ ا يُوَيْلَنَا آنًا كُنَّا طَغَيْنَ (٣١) عَسَى رَبُّنَا أَنْ يُبْدَلِّنَا خَيْرًا مِّنْهَا آنَّا الِّي رَبَّنَا

رغبو نُ (٣٢) (٣٢) ٣١-٣١ - ٣١) "آخر كار انبوں نے كما "افسوس بمارے حال پر ' بے شك ہم سركش ہو گئے تھے۔ بعيد نبيں كه بمار ارب بميں بدلے بين اس ئے بهتر باغ عطا فرمائے 'ہم اپنے رب كی طرف رجوع كرتے بين"۔اور قبل اس كے كه اس منظر پر سے پر دہ گر جائے 'ہم ہے نصیحت سنتے ہيں :

كَذَٰلِكَ الْعَذَابُ وَلَعَذَابُ الْأَحِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوْ ا يَعْلَمُوْ نَ (٢ : ٣٣) "ايها بوتا ج عذاب أور آخرت كاعذاب اس سے برائے - كَانْ بيدلوگ اس كو جائے" - يوں بوتى بے نعتوں مين بھى آزمائش - اس ليے المل كمه كو معلوم بونا چاہئے -

انّا بَلُو نُهُمْ كَمَا بَلُو نَلَ أَصْحُبَ الْجَنّة (٢٠٦٨) "مهم نے ان كو اى طرح آزمائش ميں وال ويا جَبِ طرح بغ ويا بَ جَس طرح باغ والوں كو آزمايا تھا" - للذا ان كو ديكھنا چاہئے كہ ان كى بھلائى كس ميں بے - اور يہ بھى ديكھنا چاہئے كہ دنياكى آزمائش اور عذاب تو مختر ہوتا ہے - اس كى تلافى ہو جاتى ہے -

وَلَعَذَابُ الْأَحِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوْ ا يَعْلَمُوْنَ (٣٣:٦٨) "لَكِن آخرت كاعذاب اس سے برا به 'كائل بياوگ جائے"۔

یوں قرایش کے سامنے خور ان کے بدوی معاشرے کا ایک مشہور واقعہ رکھا جاتا ہے۔ چنانچہ بتایا جاتا ہے کہ بیہ پرانا واقعہ کھر دہرایا جا سکتا ہے۔ ان کو چاہئے کہ اپنی دولت کو دین اسلام پر ظلم کے لیے استعال نہ کریں۔ ورنہ اللہ اس کو ضائع کر سکتا ہے۔ اور اہل ایمان کو بیہ اشارہ دیا جاتا ہے کہ کبراء قرایش کو جو مال و دولت اور جاہ و مرتبہ دیا گیا ہے اور وہ اے خاط استعال کر رہے ہیں ' بیہ سخت آ زمائش میں ہیں۔ بست جلد نتائج سامنے آ جائیں گے۔ اور اگر بیہ باز آ جائیں تو ان کے لیے بہترے 'کاش کہ وہ ہوش کے ناخن لیتے۔

وَلَعَذَابُ الْاٰحِرَةَ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوْ ا يَعْلَمُوْ نَ (٣ ٣ : ٦ ٨) "لين آخرت كاعذاب اس سے برا بے 'كاش بيلوگ جائے"۔ رہے وہ لوگ جو ذرنے والے بيں اور چوكنے بيں توان كے ليے درجات بيں۔

إِنَّ لِلنَّتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمُ جَنْتِ النَّعِيْمِ

" يقينا خدا ترس لوگول كے ليے ال كے رب كے بال نعت بحرى جنتي بين"-

یہ ہے دونوں کے انجام کا فرق ۔ اور بہ ہے دونوں کے طرزعمل اور حقیقت کا فرق ۔ دونوں کی راہ الگ ہے تو یقینا * دونوں کا انجام بھی الگ الگ ہو گا۔

اب اس کے بعد قرآن کریم ان کے ساتھ ایک ایبا مکالمہ کرتا ہے جو بالکل قابل فنم ہے اور سورت کے ماقبل کے مضامین نے اے واضح کر دیا ہے۔ اور ان پر اب سوال پر سوال کیا جاتا ہے۔ ابیا سوال جس کا ان کے پاس کوئی جواب نہیں ہے۔ اس لیے وہ جواب نہیں دے کتے ۔ کیونکہ ان سوالات کا واحد جواب ہے جوکڑوا ہے۔ اس کے سواہ کوئی جواب نہیں وے کتے اور آخرت میں ان کے لیے ایک خوفناک مظربے ۔اور دنیامین ان کے ساتھ رب تعالی کا اعلان جنگ ہے ۔ اَفَنَجْعَلُ الْسُلِمِينَ كَالْمُجْرِمِيْنَ اللَّهُ اللَّاللَّالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال فِيُهِ تَدُّرُسُوُنَ ﷺ إِنَّ لَكُوْ فِيهُ لِمَا تَخَيَّرُونَ ﴿ آمُرَلَكُوْ أَيْمَانُ عَلَيْنَا بَالِغَهُ ۗ إِلَى يَوْمِ الْقِيْمَةِ "إِنَّ لَكُوْ لَمَا تَحْكُمُونَ ١٠ سَلُّهُ مَوْ اَيُّهُمْ بِذَٰلِكَ زَعِيْهُ ١٤ أَمْر لَهُمْ نُنْرَكَآءُ ۚ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَآبِهِمُ إِنْ كَانُوا صِدِقِيْنَ ﴿ يَكُنَّفُ عَنْ سَاقٍ وَّ يُدُعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَكَا يَسْتَطِيعُونَ ﴿ خَاشِعَةً ٱبْصَارُهُمُ تَرُهَقُهُمُ ذِلَّا الْ وَ قَلُ كَأَنُوا يُدُعُونَ إِلَى الشُّجُودِ وَ هُو سٰلِمُونَ ﴿ فَكَرَبْنُ وَمَنَ يَكُنِّبُ بِهٰذَا الْحَدِيْثِ سَنَسْتَدُرِجُهُمْ مِنْ حَيثُ لَا يَعْلَمُونَ إِنَّ الْمُعْوَ أَمْلُ لَهُمُ إِنَّ كَيْدِي مَتِيْنُ ١٤ مَن مَن اللَّهُ وَ اَجْرًا فَهُ وَمِّن مَّغُومٍ مُّثُقَلُونَ ١١ مُرعِنكَ هُهُ

الْعَيْبُ فَهُمْ يَكُتُبُونَهُ

" و فرمانبرداروں کا حال مجرموں کا ساکر دیں؟ تم لوگوں کو کیا ہو گیا ہے ، تم کیے تھم لگاتے ہو؟ کیا تہمارے پاس کوئی
کتاب ہے جس میں تم یہ پڑھتے ہو کہ تممازے لیے ضرور وہاں وہی کچھ ہے جو تم اپنے لیے پند کرتے ہو؟ یا پھر کیا
تممارے لیے روز قیامت تک ہم پر کچھ عمد و پیان ثابت ہیں کہ تمہیں وہی کچھ ملے گاجس کا تم تھم لگاؤ؟ ان سے پوچھو
تم میں سے کون اس کا ضامن ہے؟ یا پھر ان کے ٹھرائے ہوئے کچھ شریک ہیں (جنہوں نے اس کا ذمہ لیا ہو)؟ یہ بات
ہو لائیں اپنے ان شریکوں کو اگر یہ سے ہیں۔

جس روز سخت وفت آپڑے گااور لوگوں کو سجد ہ کرنے کے لیے بلایا جائے گاتو یہ لوگ سجد ہ نہ کر سکیں گے 'ان کی نگامیں نیجی ہوں گی ' ذلت ان پر چھار ہی ہوگی ۔ بیہ جب سیح و سالم تھے 'اس وقت انہیں سجدے کے لیے بلایا جاتا تھا (اور بیہ انکار کرتے تھے)۔

پس اے بی " م اس کلام کے جھلانے والوں کا معاملہ مجھ پر چھوڑ دو۔ ہم ایسے طریقہ ت ان کو بتدری جات کی طرف کے جات کی طرف کے جات کی دی در از کر رہا ہوں 'میری جال بڑی زبر دست ہے۔ کیا تم ان کے جائیں گے کہ ان کو خبر بھی نہ ہوگ ۔ میں ان کی رسی در از کر رہا ہوں 'میری جال بڑی زبر دست ہے۔ کیا تم ان سے کوئی اجر طلب کر رہے ہو کہ یہ اس چٹی کے بوجھ تلے دبے جارہے ہوں؟ کیا ان کے پاس غیب کا علم ہے جہ سے لکھ رہے ہوں؟ 'کیا ان کے پاس غیب کا علم ہے جہ سے لکھ رہے ہوں؟'

اس مکالمے اور تحدیات کے در میان میہ دھمکی بھی آتی ہے کہ آخرت میں تو ان کے لیے عذاب ہے ہی لیکن دنیا میں بھی ان کے خلاف جنگ ہوگی ۔ یوں مکالمے میں گرمی پیدا ہو جاتی ہے اور چیلنج زور دار ہو جاتیا ہے ۔ چنانچہ اہل مکہ کو چیلنج کے انداز میں کہا جاتا ہے ۔

اَفَنَحْعُلُ الْمُسلَمِیْنَ کَالْمُحْرِ مِیْنَ (۲ ، ۵) (کیا ہم فرمانبرداروں کا حال مجروں کا ساکر دیں؟" یہ سوال آیات سابقہ میں پائے جانے والے لوگوں کے حوالے سے ہے جو مجرم سے اور اس کا جواب صرف ایک ہے کہ مسلمین مجرمین کی طرح نہیں ہو گئے ۔ مسلمین رب کے سامنے جھنے والے ہیں ۔ یہ بھی بھی ان لوگوں کی طرح نہیں ہواکرتے جو جرائم کا ارتکاب کرتے ہیں 'جن کی اوصاف آیات سابقہ میں بیان کر دی گئی ہیں اور جو اہل مکہ پر چپاں ہوتی ہیں ۔ عقل کا نقاضا بھی کہی ہے ۔ انصاف کا نقاضا بھی کہی ہے کہ مجرموں اور مسلموں کا انجام ایک طرح کا نہ ہو۔ چنانچہ و سراسوال کیا جاتا ہے ۔ یہ بھی سرزنش کا سوال ہے ۔

مَا لَكُمْ كَیْفَ تَحْكُمُو ْ لَ (٢ : ٦ ٣) "تم لوگوں كوكيا ہو گیا ہے " تم كيے عكم لگاتے ہو"۔ يعنى آخر حميں كيا ہو گيا ہے " تم كيے عكم لگاتے ہو" و بتح كے آخر حميں كيا ہو گيا ہے " تمہارى عقل كيوں كام نبيں كر رہى ہے - تم فيطے كن دلائل پر كرتے ہو؟ آخر حسن و بتح كے بيانے تمہارے ہاں كيا بيں؟ كہ تمہارے ميزان كے مطابق ليك مسلم اور مجرم برابر ہے --- اس سرزنش اور استكارى موالات كے بعد اب قرآن ان كے ساتھ مزاجيہ انداز افتياركر آئے كہ بيكى سنجيدہ گفتگو كے قابل بن نبيں -

اَمْ لَكُمْ كِتْبٌ فِيْهِ تَدْرُسُوْنَ (٣٧) إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُ وْنَ (٣٨) (٣٨) ٢٧:٧٣

- ٣ ٦) ددكيا تمهارے پاس كوئى كتاب ہے جس ميں تم پڑھتے ہوكہ تمهارے ليے ضرور وہاں وہى كچھ ہے جو تم اپنے ليے پند كرتے ہو؟ " يہ ان كے ساتھ ايك مذاق ہے كہ كس كتاب ہے يہ علم لے كر آئے ہو "كيونكہ عقل و عدل كاكوئى معيار تمهارے اس فيط كو تتليم نيس كر سكتا۔ اس لئے كہ تمهارے فيط كا خلاصہ تو يہ ہے كہ مسلموں اور مجرموں كا ايك منا انجام ہے۔ پھر يہ عجيب مضحكہ فيز كتاب ہوگى جو تمهارى فواہشات اور تمهارى مرغوبات كے مطابق فيط كرتى ہے كہ جو تم وجی وہ تي ۔ حق اور عدل پر مبنى نيس ہيں ۔ نہ معقول و معروف كے كسى اصول پر مبنى ہيں ۔

اَمْ لَکُمْ اَیْمَانٌ عَلَیْنَا بَالغَةٌ الٰی یَوْمِ الْقیمة انَّ لَکُمْ لَمَا تَحْکُمُونُ (7 : 9 م) "یا پھر کیا تمارے لیے روز قیامت تک ہم پر پھے عمد و پیان فابت بی کہ تہیں وہ پھے ملے گاجس کا تم تھم لگاؤ"۔ اگر کتاب نیں ہے تو پھر اللہ کاکوئی عمد تمارے ساتھ ہو گا پھر؟ اور یہ عمد قیامت تک کے لیے ہو گا۔ اور اس کے مطابق تمارا یہ حق تعلیم کر لیا گیا ہوگا کہ تمارے نفس کے بارے میں تمارا اپنا افتیار ہے تم جو چاہو کرو لیکن ایسی کوئی، بات نیس ہے افتہ کے بان ایسا عمد کسی کے ساتھ نہیں ہے۔ آخر وہ کس بنیا دیر ایسی باتیں کرتے ہیں اور ان کی دلیل کیا ہے؟

سكُهُم أيهُم بذلك زَعيم (٢ : ١ ٤) "ان ت بوچھوتم ميں يہ كون ب اس كاضامن" - يعنى اس معاہد ي اور كوئى به و سخط كرنے والا اور اس پر عمل كروانے كى ضانت دينے والا كه الله ك ساتھ ايباكوئى معاہدہ ہوا ہو اور جو قيامت تك ك ليے قابل عمل اور قابل نفاذ ب - يه اس فتم كا مزاح ب اس قدر فصح و بليغ مزاح به كه اور جو قيامت تك ك ليے قابل عمل اور قابل نفاذ ب - يه اس فتم كا مزاح ب اس قدر فصح و بليغ مزاح به كه اب سن كر ايك معقول آدى تو پانى پانى ہوكر رہ جاتا به كيونكه ات ايك نمايت بى كھلى اور روش حقيقت كا سامنا بوتا ب -

اَمْ لَهُمْ شُرَكَا ءُ فَلْیَاتُو البشُر كَآئهم انْ كَانُو اصلاقین (٢٠ : ١١) دویا پر ان ك محرائ بوئ كه شرک بی بی (جنول نے زمہ اٹھایا ہے) تولائیں اپ ان شریکوں کو اگر سے سے بین " - سے لوگ اللہ ك ساتھ كى الهوں كو شریک محمرات تھ 'كين قرآن مجيد ان كو اپنا شریک نہیں كتا 'ان كا شریک كتا ہے - قرآن سے بتاتا ہے كہ للہ كا شریک تو لئد كو معلوم نہیں ہے - اور چینج ویتا ہے كہ سے جو سجھتے ہیں كہ ہیں تو لے آئیں تاكہ ان كو ویكھا جائے 'كين كمال ہے لائمی ؟

يُوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَ يُدْعَوْنَ الَى السَّجُوْدِ فَلَا يَسْتَطِيْعُوْنَ (٢٤) خَاشِعَةً اَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوْ ا يُدْعَوْنَ اللَّي السَّجُوْدِ وَهُمْ سَلِمُوْنَ (٣٤) (٨٣: ٢٤ – ٤٣) "جَسِ روز خت وقت آيوے گا اور لوگوں کو بحدہ کرنے کے ليے بلايا جائے گا تو يہ لوگ تجدہ نہ کر سکیں گے 'ان کی نگاہیں نیجی ہوں گی ' ذلت ان پر چھارہی ہوگی ۔ یہ جب صحیح و سالم سے 'اس وقت انہیں تجدے کے لیے بلایا جاتا تھا (اور یہ انکار کرتے سے)''۔ یوں یہ لوگ قیامت کے اس منظر کے سامنے ہیں۔ گویا قیامت برپا ہے۔ اور ان کو بلایا جا رہا ہے 'کہ لاؤ شریکوں کو جن کا تم دعویٰ کرتے سے ۔ اور اللہ کے علم میں تو یہ دن حقیقتا حاضر ہے۔ کیونکہ اللہ کے علم میں ماضی 'حال اور مستقبل نہیں ہے ۔ یوں اللہ کے علم کو پیش کرنا' نمایت گرااڑ ذالیا ہے اور قرآن مجید کا مخصوص انداز بیان ہے۔

یک شُک عُن سکاق ''جب پنڈلی کھل جائے گی''۔ یہ عربی محاورے میں مختی اور کرب کے لیے آتا ہے۔ یعنی مشکل وقت میں انسان آسین جُڑھا آ ہے اور پائنچ اٹھا آ ہے اور پنڈلی کھل جاتی ہے۔ بالعوم مشکل وقت میں انسان ایسا کر تا ہے ' اور اس وقت ان کو دعوت دی جائے گی کہ اللہ کے سامنے مجدہ کرو' یہ نہ کر سکین گی 'کیونکہ وقت چلا گیا ہو گا اور یا اس لیے کہ اس وقت جس طرح دو سری جگہ کما گیا :

م پہ طعین کَمُقْنعی رُ و سبھم '' سراٹھائے بھاگے چلے جا رہے ہوں گے''۔ حالت سے ہوگی کہ ان کے اعصاب اور اَجَمَام خوف کے مارے اکرے ہوئے ہوں اور وہ غیر ارادی طور پر سجدہ نہ کر سکیں گے۔معلوم ہوتا ہے کہ سے بہت ہن خوفزدہ پریشان ہوں گے۔مزید ہیئت کذائی سے ہوگی۔

خَاشِعَةً أَبْصَا رُهُمْ تَرْهَ فَهُمْ ذَلَّةٌ (٢٠٦٨) "ان كى نگامِيں نيجى ہوں گى ' ذلت ان پر چھائى ہوئى ہوگى "- بيہ متكبراور اپنے آپ كو بہت برى چيز ججھنے والے اس دن يوں ہوں گے - نيجى نظر اور ذليل حالت سيد دو حالتيں ان كى بدا مماليوں كا بدا ہيں - سورت كے آغاز ميں جو ذراوا آيا تھا كہ اس كى سونڈ پر ہم داغ لگائيں گے يہاں اس كى طرف اشارہ ہے كہ بيد گرى ٹوٹ چھوٹ كا شكار ہوں گے اور ذليل و خوار ہوں گے -

یہ ایسے حالات میں بیں شکتہ وریختہ کہ ان کو زرایا دلایا جاتا ہے کہ اس حالت تک وہ کس وجہ سے پنچ اکیونکہ سے
لوگ حق سے منہ موڑتے تھے اور تکبر کرتے تھے۔اور جب سیح سالم تھے اور ان کو سجدوں کے لیے بلایا جاتا تھا، تو سے سکبر
کرتے تھے۔اب اس وجہ سے بیہ لوگ اس زلیل موقف میں بیں اور اس مخفر دنیا کو تو یہ پیچھے چھوڑ آئے ہیں۔ آج انہیں
بلایا جاتا ہے گر ان کے اندر سکت ہی نہیں ہے۔

و قَدْ كَانُو ايدْعَو نَ الَى السُّجُو د و هُمْ سلَمُو نَ (٢ : ٦ ٨) "جب سيح وسالم سے اس وقت اسي عدے كے ليے بايا جاتاً تھا" كر يہ انكار كرتے تھے۔ اور آج بلايا جاتا ہے "كرنا چاہتے ہيں "كر طاقت سي ب يا موقعہ سيں۔ ايلى ہى حالت ميں ايك دو سرى تهديد دلوں كو با امار نے والى جبكہ وہ پہلے ت كرب اور ب چينى ميں ہيں اور حواس باختہ ہيں۔

فَذَرْنِی وَمَنْ یُکَذّب بِهِذَا الْحَدیث (٦٨:٤٤) "بي ك بَي بَمَ الله كام كو جمثلان والول كا معالمه مجھ پر چھوڑ رو" مارے گئے۔ بید خوفناک وصلی بے الله جبار و قمار كی طرف سے 'جو قوى اور مضبوط ہے۔

حضور اکرم ﷺ ہے کما جاتا ہے کہ چھوڑ دیجے ان مٹ پو نجیوں کو جو اس عظیم کلام کی تکذیب کرتے ہیں۔ میں ان سے کاوں گا۔ یہ کون تھا جو تکذیب کرتا تھا؟ یہ وہی انسان ہے جس کی قوت ایک چیونٹی ہے بھی کم ہے۔ بلکہ اس پوری کا کانات کی نبیت ہے یہ تو ایک ذرے کے برابر بھی نبیں ہے جو ہوامیں اڑ رہا ہے۔ اللہ قمار و جبار کی قوت کے مقابلے میں 'اس کی عظمت کے مقابلے مین انسان بھارہ ہے کیا؟

مجر (صلی اللہ علیہ وسلم) تم ان کو میرے لیے چھوڑ دو' آپ اور اہل ایمان آرام و اطمینان سے بیٹیس 'یہ جنگ میرے ساتھ ہے' میرے دین کی وجہ سے ہے۔ یہ لوگ میرے دشمن ہیں۔ میں ان کے معاملے کو اپنے ہاتھ میں ۔ لے رہا ہوں' ان کو معلوم ہو جائے گا۔ آپ لوگ آرام و اطمینان سے بیٹھ جائیں۔ س قدر خوفناک دھمکی ہے۔ اور س قدر باور تھین دہانی ہے' ان لوگوں کو جو اس وقت نمایت ہی کمزور پوزیشن میں ہیں۔ اور یہ محض بقین دہانی ہی نہیں ہے۔ اللہ جہار و قمار بتلا دیتا ہے کہ ان کے خلاف کیا سرمیجی اختیار کی جائے گی۔ یہ توبہت ہی کمزور ہیں اور ضعیف ہیں۔

سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُوْنَ (٤٤) وَ أُمْلَى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي

متین (٥٤) (٤٠ عافی سے ان کی ری در از کر رہا ہوں۔ میری چال برا زبر دست ہے "۔ ان مکذین اور تمام روئے زمین ان کو خبر ہی نہ ہوگی میں ان کی ری در از کر رہا ہوں۔ میری چال برا زبر دست ہے "۔ ان مکذین اور تمام روئے زمین کے باشدے اس سے فرو تر بین کہ اللہ ان کے بارے میں کوئی تدبیر کرے۔ لیکن اللہ تعالی ان کو اپنی قوتوں سے ڈراتا ہے کہ وہ اللہ کے غضب کو دعوت نہ دیں۔ اور وقت کے چلے جانے سے پہلے ہی " اپنے آپ کو درست کر لین " اور بیہ جان لیس کہ بیہ ظا ہری عافیت جس میں وہ بین ' بیہ بھی ان کے لیے بری فتح ہے جس پر وہ غرور کر رہے ہیں۔ اور بیہ کہ ان کو جو ظلم کرنے ' مرکشی کرنے ' دین اسلام سے منہ موڑنے ' اور گراہی افتیار کرنے کی جو مملت دے دی گئی ہے ' بیہ دراصل مزید برے انجام کی تدبیر ہے۔ یہ اللہ کی تدبیر ہے کہ بیہ لوگ اپنے بوجھ پورے کے پورے اٹھائیں اور قیامت میں جب آئی ہو گئا ہوں سے دوئے ہوں اور شرمندگی ' مرزنش اور عذاب میں ڈالے جانے کے مستحق ہو تھے ہوں۔

الله نے جو تدبیر کی ہوئی ہے 'اس میں بھی الله نمایت ہی عادلانہ اور رحیمانہ انداز اپناتا ہے کہ ان کو پہلے سے بتا دیتا ہے ' حالائکہ وہ اس کے دین کے دشن ہیں 'رسول الله ﷺ کے دشن ہیں تاکہ وہ غور کرلیں اور اگر چاہیں تو راہ راست پر آ جائیں ۔

الله تعالیٰ مملت تو دیتا ہے لیکن یونمی شتر ہے مہار نہیں چھو ڑا۔ جب وہ ظالموں کو پکڑتا ہے تو اس کی پکڑت بھرکوئی نج نہیں سکتا۔ یہاں الله اپنے طریقے 'اپنی سنت اور اپنی مشیت بتاتا ہے اور رسول الله صلی الله علیه وسلم کو بتاتا ہے کہ جو لوگ اس کلام کا انکار کرتے ہیں ان کو ذرا چھو ڑیں کہ ہیں کس طرح انجام تک پہنچاتا ہوں۔ یہ لوگ مال 'اولا داور مرتبہ و مقام پر اتراتے ہیں۔ میں ان کو مملت دیتا ہوں۔ یہ نعمیں ہی ان کے لیے باعث عذاب ہوں گی۔ یوں رسول الله صلی الله علیہ وسلم کو مطمئن کر دیا جاتا ہے اور ان کو عذاب کے منہ میں جانے کے لیے چھوڑ دیا جاتا ہے۔

اں خوفناک مظراور اس خوفناک تهدید کی فضامیں اب سے مکالمہ یوں اختتام پذیر ہوتا ہے 'ان کے موقف پر تعجب کیا جاتا ہے اور چیلنج دیا جاتا ہے ۔ اَ مْ تَسْتَلُهُمْ اَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مُغْرَمٍ مِثْقَلُو نَ (٢ : ٦) دوكيا تم ان ہے كوئى اجر طلب كر رہے ہوكہ بيد اس چئى كے بوجھ تلے دبے جارہے ہوں" - كيا اسلام ميں داخل كرنے كى كوئى برى فيس ہے جس سے بيد لوگ ذر رہے ہيں اور بوجھ كو بر داشت نئيں كر علتے - اور منہ موڑ رہے ہيں - اور اس ليے مجبور ہيں كہ بيد براانجام ہى اختيار كريں - محض اس ليے كہ ادائيگى مشكل ہے -

اً م عند کھیم الْغَیبُ فَہم یک تبو ن (۲ : ۷) دریا ان کے پاس غیب کاعلم ہے جے یہ لکھ رہے ہیں "۔ ان کو یقین ہے کہ وہ مچی راہ پر ہیں۔ اور وہ ڈرتے نہیں۔ ان کو یہ غیبی تائید حاصل ہے اور یہ علم انہوں نے لکھ رکھا ہے اور ان کو یقین ہے یا انہوں نے خود اے لکھ لیا ہے اور ان کو یقین ہے کہ یہ درست ہے۔ پچے بھی ان کے پاس نہیں ہے۔ اور نہ بی ان کو کوئی یقین حاصل ہے اور نہ ہی آپ کوئی فیس طلب کرتے ہیں۔

--- 0.00----

یہ انداز تعیر نمایت معنی خیز ' خوفناک اور عجیب ہے۔

فَذُرْنِی وَمَنْ یُکُذّبُ بِهِذَا الْحَدیْث (۸ ؟: ٤ ٤) "جھوڑ دو مجھے اور ان لوگوں کو جو اس کلام کی کلز یب کرتے ہیں"۔ میرے اور ان احقول کے در میان اب گویا جنگ شروع ہوگئ ہے اور ایسے لوگوں کے ساتھ بیشہ اللہ کی جنگ رہی ہے۔ اس اعلان کے ذریعہ اللہ تعالی مسلمانوں کے ذہن میں سے بات بھاتا ہے کہ معرکہ ایمان و کفر' معرکہ حق و باطل میں ' دراصل تم فریق نہیں ہو۔ لیک فریق سے احمق ہیں اور دو سرا اللہ ہے۔ اس جنگ کی کمان اللہ کے اینے ہاتھ میں ہے۔

اور سے بات دراصل ہے بھی حقیقت 'آگرچہ بظا ہررسول اللہ ﷺ اور صحابہ کرام ﷺ معرکہ حق و باطل میں اہم کر دار نظر آتے ہیں 'ان کا جوکر دار ہے وہ بھی سنت البیہ اور تقدیر اللی کی تدبیر کا ایک حصہ ہے ۔رسول اللہ اور مسلمان تو دست قدرت کے آلات کار تھے ' یہ اللہ ہی تھا جو انہیں استعمال کرتا تھا۔ وہ فعال لما یرید ہے جو چاہتا ہے 'کرتا ہے اور کراتا ہے۔ کام اللہ خود کرتا ہے۔

جب سے آیات نازل ہوئیں ' تو حضور ﷺ کمہ میں تھے اور مکہ کے بھی ابتدائی ایام تھے ۔ مسلمان نمایت ہی قلیل تعد ادمیں تھے ' ضعیف تھے ۔ یوں اللہ نے ان کے کاسہ دل کو اطمینان سے بھر دیا اور یوں ان لوگوں کو خوفزدہ کر دیا جو قوت ' مال ' مرتب اور اولاد کی وجہ سے غرب میں مبتلا تھے ۔ اس کے بعد جب حضور ﷺ مدینہ گئے تو وہاں ظاہری حالات بدل گئے ۔ اللہ نے سے بالم کہ رسول اللہ اور مسلمانوں کا اس معرکہ میں ایک ظاہری کر دار بھی ہو ۔ لیکن اصل حقیقت اللہ نے ہیشہ دو ٹوک الفاظ میں بائی جمال وہ مکہ میں ضعیف تھے ' تب بھی اور مدینہ میں وہ بظاہر کامیاب اور طاقتور تھے تب بھی ۔ بدر میں کما۔

فَلَمْ تَقْتُلُوْهُمْ وَ لَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ وَ مَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى وَلِيُبلِيَ الْمُوْمِنِيْنَ مِنْهُ بَلَآءً حَسَنًا إِنَّ اللَّهَ سَمِيْعٌ عَلِيْمٌ (٨: ١٧) "پِي حَقِقت بِي بِهِ مَمْ نِي اسْيِي قتل نیں کیا بلکہ اللہ نے انہیں قتل کیا اور اے نبی تو نے نہیں پھینکا بلکہ اللہ نے پھینکا (اور مومنوں کے ہاتھ جو اس کام میں استعال کے گئے) تو یہ اس لیے تھا کہ اللہ مومنوں کو ایک بہترین آزمائش سے کامیابی کے ساتھ گزار دے ' یقینا اللہ سنے اور جانے والا ہے " ۔ آکہ ان کے دلوں میں یہ حقیقت بیٹے جائے کہ جنگ کا فریق دراصل اللہ ہے ۔ اور یہ جنگ اس کی جنگ ہو تے وہ بھی اللہ عطا جنگ ہو تا کہ اس آزمائش میں اللہ کے لیے اجر لکھ دے ۔ رہی اصل جنگ تو وہ اللہ کی ہوتے ہیں تو یہ دست قدرت کے کرتا ہے ' مسلمانوں کے بغیر بھی یہ فتے اللہ عطاکر سکتا ہے ۔ رہے یہ لوگ جو اس میں شریک ہوتے ہیں تو یہ دست قدرت کے آلات ہوتے ہیں ۔ اور اللہ کی افواج صرف مومنین تک محدود نہیں ہیں ۔

بسرحال قرآنی آیات میں اس حقیقت کو بالکل واضح کر کے بیان کیا ہے 'خواہ بظا ہر مسلمان کمزور ہوں یا مضبوط' نیز اللہ کے نظام قضا و قدر کے ساتھ بھی ہی بات متفق ہے ۔ اللہ کی سنت اور اللہ کی مثیت کا بھی ہی نقاضا ہے ۔ رہے مسلمان اور اسلامی افواج تو وہ محض آلات اور اسباب ہیں ۔

یہ وہ حقیقت ہے جو مومن کو حالت قوت اور ضعف دونوں میں مطمئن کر دیتی ہے بشر طیکہ قلب مومن مخلص ہو'اور جماد میں وہ اللہ پر بھروسہ کر تا ہو'کیونکہ کفر و اسلام کے معرکوں میں مسلمانون کی قوت فیصلہ کن نہیں ہوتی بلکہ اللہ کی نصرت فیصلہ کن ہوتی ہے ۔ اللہ اللہ کی نصرت فیصلہ کن ہوتی ہے ۔ اللہ اللہ اللہ کا حالم میں جاتا ہے ۔ اگر مسلمان ضعیف بھی ہوں تو بھی فتح پاتے بیں کیونکہ ان کو اللہ کی تائید حاصل ہوتی ہے ۔ ہاں اللہ دشمنوں کو مسلت دیتا ہے ۔ ان کی رسی دراز کرتا ہے ۔ اور اپنی مشیت 'حکمت 'اور عدل اور محمت کے مطابق اپنے مناسب وقت یر اپنے دشمنوں کو شکست دیتا ہے ۔

نیزید ایک ایسی حقیقت بھی ہے جس سے اللہ کے دشمنوں کے دل بھی تھرتھر کا نیخے ہیں۔ چاہے مسلمان حالت ضعف میں ہوں یا حالت قوت میں ہوں۔اس لیے کہ دشمن اسلام بھی جانتا ہے کہ ہمار امقابلہ مسلمانوں سے نہیں بلکہ خدا سے ہے۔اس خدا سے جو اپنے نبی سے کہ رہا ہے۔

فَذَرْنِی وَمَن یُکُذّب بِهِذَا الْحَدیْث (۲۸) می الله کو بواس کلام کند یک دولین الله کی چاور اس شخص کو جواس کلام کا علام کند یب کرتا ہے "۔ تم الگ ہو جاو اور اس بد بخت کو میرے لیے چھوڑ دو لیکن الله کی چال زبر دست اور اس کا جال نظر فریب ہوتا ہے ۔ یہ اس میں اس طرح بچنس جائیں گے کہ پتہ بھی نہ چلے گا۔ اگر چہ یہ طاقتور ہوں ۔ یہ ان لوگوں کی قوت جس کی وجہ سے یہ غرے میں مبتلا ہیں ہی ان کے لیے موجب شکست ہوگی۔

وَ اُمْلَى لَهُمْ انَّ كَیْدَیْ مَتیْنَ (۸ : ٥ ٤) درمیں ان کی ری دراز کر رہا ہوں میری چال زبر دست ہے، ۔ ربی میر ان کی اللہ کی جائے ہوگی اللہ کا علم اللہ کو ہے۔ کوئی اللہ کی چال اور جال سے چ کر نہیں نکل سکتا۔ اس سے وہی افل ہوتے ہیں جو فت و فجور میں بہت دور چلے جاتے ہیں۔

ایے حالات میں آخر نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو صرف یمی کنے کی ضرورت ہے کہ آپ وقت آنے تک صبر کریں ۔ مشکلات بر واشت کریں ' رسالت اور دعوت کی ذمہ داریاں پوری کریں ' نفس کی خواہشات پر صبر کریں ۔ ان کی ایڈا رسانیوں پر صبر کریں ۔ یہاں تک کہ اللہ کے مقابلے کا وقت آ جائے ۔ یہاں دعوت اسلامی کی تاریخ ہے ایک واقعہ جایا جاتا ہے کہ جلد بازی نہ کریں اللہ نظام کے مطابق فیصلے کرتا ہے اور حضرت یونس علیہ السلام نے بے صبری کی تھی تو

الله کے فضل ہی نے ان کی مددی۔

فَاصْبِرُ لِحُكُمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنُ كَصَاحِبِ الْحُوْتِ اِذْ نَادَى وَهُوَ مَكُفُومُ فَاصْبِرُ لِحُكُمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُنُ كَصَاحِبِ الْحُوْتِ إِذْ نَادَى وَهُو مَكُمُومُ وَهُو مَكُمُومُ وَمُومَنَ مُومُومُ فَاجْتَيْمُ لُو رُبُّهُ فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّلِحِيْنَ فِي الصَّلِحِيْنَ فَي الصَّلِحِيْنَ فَي الصَّلِحِيْنَ فَي الصَّلِحِيْنَ فَيْنَ فَي الصَّلِحِيْنَ فَي الصَلِحِيْنَ فَي الصَّلِحِيْنَ فَي الصَّلَحِيْنَ فَي الصَّلِحِيْنَ فَي الصَّلِحِيْنَ فَي الصَّلْحِيْنَ فَي الصَّلْحِيْنَ فَي الْعُلْمُ وَالْمُوْنِ فَي الْعَلْمِ لَلْسُلِحِيْنَ فَي الْمُعْلِمِيْنَ فَي الْمُعْلِحِيْنَ فَي الْمُعْلِمِيْنَ فَي الْعَلْمِ فَي الْمُعْلِمِيْنَ فَي الْمُعْلِمِيْنَ فَي الْمُعْلِمِيْنَ فَي الْمُعْلِمِيْنَ فَي الْعَلْمِ فَيْنَ الْمُعْلِمِيْنَ فَي الْمُعْلِمِيْنَ الْمُعْلِمِيْنَ فَي الْمُعْلِمِيْنَ الْمُعْلِمِيْنَ فَيْنَ الْمُعْلِمِيْنَ الْمُعْلِمِيْنَ الْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنِ الْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنِ وَالْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمْ لِلْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنَ وَالْمُعْلِمِيْنِ وَالْمُعْلِمِيْنِ وَالْمُعْلِمِيْنِ وَالْمُعْلِمِيْنِيْنِ وَالْمِنْ فَيْنِهِ وَالْمُعْلِمِيْنِ وَالْمُعْلِمِيْنَ وَ

"اچھا' اپنے رب کا فیصلہ صادر ہونے تک صبر کرو اور مجھلی والے (یونس علیہ السلام) کی طرح نہ ہو جاؤ' جب اس نے پکارا تھا اور وہ غم سے بھرا ہوا تھا۔ اگر اس کے رب کی مربانی اس کے شامل حال نہ ہو جاتی تو وہ ندموم ہو کر چٹیل میدان میں پھینک دیا جاتا۔ آخر کار اس کے رب نے اسے برگزیدہ فرما لیا اور اسے صالح بندوں میں شامل کر دیا''۔

مجھلی والے حضرت ہونس علیہ السلام ہیں۔ان کے واقعہ کی تفصیلات سورہ صافات میں گزرگئی ہیں۔ان کے تجربہ کا خلاصہ یہ جو حضرت مجر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ابطور نمونہ پیش کیا جاتا ہے اکہ حضرت ہونس علیہ السلام کو اللہ نے آیک گاؤں کی طرف بھیجا تھا۔کما جاتا ہے کہ موصل کے قریب نیزوگی نامی گاؤں تھا۔ان لوگوں نے ایمان لانے ہیں دیر کر دی۔ آپ کو ان کی میہ حرکت ناگوارگزری۔غصے ہیں آپ نے ان کو اپنے حال پر چھوڑ دیا۔اپنے دل میں کما کہ اللہ نے مجھ پر بید لا زم نہیں کیا کہ ان ہت و حرموں اور معاندین کے در میان ہیں بیشار ہوں جبکہ بیہ نہیں مان رہے ہیں اور معاندین کے در میان ہیں بیشار ہوں جبکہ بیہ نہیں آپ ساحل کے کنارے تک چلے گئے۔ایک کشی ہیں میں اور مواجہ بیٹ کام کر سات ہوں یا اللہ مجھے دو سری جگہ بھیج سکتا ہے۔اس فصے کی حالت میں آپ ساحل کے کنارے تک چلے گئے۔ایک کشی ہو ہماکر نے سوار ہوگئے۔جب بیہ سندر کے در میان گئے تو کشتی بھاری ہوگئی اور غرق ہونے لگی۔انہوں نے قرعہ بھیکا کہ کشتی کو ہلکا کرنے کے لیے آیک آدی کو کم کیا جائے۔ قرعہ آپ کا قلا ۔ لوگوں نے آپ کو سمندر میں بھینگ دیا۔ مجھل نے نگل لیا۔اس وقت مصرت یونس علیہ السلام نے اللہ کو پکاراجب کہ وہ حت مشکل میں شے اور قریب المرگ شے۔سمندر کے اندر مجھلی کے بیٹ میں شے ۔آر بکیوں پر آدیکیوں پر آدیکیوں پر موجیں تھیں۔ یہاں انہوں نے پکارا۔

یماں اللہ فرماتا ہے کہ اللہ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو مجھلی انہیں اس حالت میں پھیکتی کہ وہ ندموم ہوتے ۔ یعنی رب تعالیٰ کی طرف سے ندموم ہوتے ۔ کہ وہ اپنے مقام وعوت سے ذراجلدی چلے گئے ۔ اللہ نے ان کی اس تبیع کو تبول کیا اور ان کے اعتراف اور عذر کو تبول کر لیا اور ان پر رحم و کرم کر دیا۔

فَاحْتَبِهُ وَبُهُ فَحَعَلَهُ مِنَ الصَّلْحِينَ (٨٦:٠٥) "آخراس كرب نے اے برگزيده فرماليا اور

اے صالح بندوں میں شامل کر لیا"۔

سے تجربہ خاتم النبین کے لیے پیش کیا گیا تاکہ آپ اپنے فرائض رسالت کی ادائیگی میں اس سے استفادہ کریں۔
کیونکہ آپ نے آخری رسالت کا کام تمام سابقہ تجربات کی روشنی میں کرنا تھا۔ تمام نصیحتی 'تمام عبرتیں اور تمام تجربات کی فصل آپ نے کائنی تھی تاکہ آپ کے لیے اپنے کام میں فیصلے کرنے میں آسانی ہو۔اور آپ سے بوجھ اچھی طرح اٹھا سیس۔
تاکہ آنے والے زمانے میں 'جدید سے جدید تر حالات میں بھی زندگی کی گاڑی ان اصولوں کے مطابق چلائی جاسکے اور جب مستقبل کوئی نیا مسئلہ لے کر آئے تو اس دعوت اور رسالت کے اصولوں میں اس کا حل موجو دہو۔

یہ تجربہ جس سے حفرت یونس علیہ السلام گزرے ' یہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ ہے۔ کے سامنے رکھا جاتا ہے۔ ایسے حالات میں کہ انبی کی طرح لوگ ہٹ دھری ' تکذیب اور سرکھی پر اترے ہوئے ہیں اور یہ تھیجت آپ کو اس وقت کی گئی جب حق و باطل کے معرکے کی ذمہ داری سے آپ کو سبکدوش کر دیا گیا۔ یہ ذمہ داری اللہ نے لیے۔ جس طرح علی جب کا 'جنگ کرے گا' کرے گا۔ آپ کو یہ تھم دے دیا کہ آپ صبر اور ثابت قدمی سے اپنا کام یعنی ابلاغ کرتے رہیں ' چاہ اس راہ میں جو مشکلات بھی آئیں ' تمام فیلے وقت پر ہوں گے۔ مقام دعوت نہ چھوڑیں نہ جلدی کریں۔

دعوت اسلامی کی مشکلات اور مشقوں میں ہے سب ہے بری مشقت صبر کر نا ہے۔ اور اس وقت کا انتظار کر نا ہے کہ جب اللہ اپنا آخری فیصلہ صادر کر دے کیونکہ دعوت کی کامیابی کے وقت کا فیصلہ اللہ کے پاس ہے اور یہ فیصلہ اللہ اپنی مشقیں آتی رہتی ہیں' لوگ حکمت کے مطابق صادر فرمانا ہے۔ اس فیصلے کی گھڑی کے آنے ہے پہلے اس راہ میں بری مشقیں آتی رہتی ہیں' لوگ بھلاتے ہیں' پھر تشد دکرتے ہیں۔ چالیں چلے ہیں اور سخت عنادر کھتے ہیں۔ باطل اپنی قوت کا مظا ہرہ کرتا ہے اور وہ اے اس طرح برها کر پیش کرتا ہے جس طرح غوارے میں ہوا بھر دی جاتی ہے۔ اور وہ خوفاک نظر آتا ہے' لوگ ظا ہری کامیابی اور باطل کی جلت پھرت ہے مرعوب ہو کر اس کے پیچھے ہو لیتے ہیں' پھر مشکل ترین مشقت ہے ہوتی ہے کہ دائی نمایت فابت قدمی' استقال ' شجیدگ کے ساتھ جم کر کام کرتا رہے اور وعدہ حق کی آمد کا انتظار کرے۔ کوئی شک نہ کرے 'کوئی تردد اے نہ ہو' سیدھی راہ پر جا رہا ہو' اگر چہ راہ میں رکاوٹیں آئیں تو گویا وقت کے آنے کا انتظار بری مشقت ہے۔ رہا اصل معرکہ تو یہ اللہ نے باتھ میں لے لیا ہے۔ وہی اس معرکے میں فریق ہے' وہی تریم کر رہا ہے۔ وہی اس معرک میں فریق ہے' وہی تھدین کر یہ سے الیا ہے۔ اور اس میں حکمت پوشیدہ ہے۔ یہ وعدہ ان مشکل حالات میں نبی کر یہ سے اور اور بعد کے حالات میں نبی کر یہ سے الیا ہے۔ اور اور بعد کے حالات میں نبی کر یہ سے الیا ہے۔ اور اور بعد کے حالات نبی نبی کر یہ سے الیا ہے۔ اور اور بعد کے حالات نبی نبی کر یہ سے الیا ہو اور بعد کے حالات نبی نبی کر یہ سے الیا ہے۔ اور اور بعد کے حالات نبی نبی کر یہ سے الیا ہے۔ اور اور بعد کے حالات نبی کی کر میں تھدین کی ۔

آخر میں کافروں کے ایک دو سرے مظرکو یمال لایا جاتا ہے۔ یہ لوگ رسول اللہ ﷺ کی دعوت اور تبلیغ س کر سخت غصے میں آتے تھے اور جل بھن جاتے تھے اور ان کے دل مین سخت عناد اور حسد پیدا ہوتا ہے 'جس کا اظہار ان کی نظروں سے ہوتا۔ زہر آلو داور قبر آمیز نظروں سے بیہ لوگ آپ کو گھورتے ہیں۔ قرآن کریم ان کو نمایت ہی خوبصورتی سے بیان کرتا ہے جس پر اضافہ ممکن نہیں۔

وَ إِنْ يَكَادُ الَّـذِينَ كَفَرُوْا لَيُزْلِقُوْنَكَ بِأَبْصَارِهِمْ لَتَا سَيِعُوا

النِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُ لَمَجُنُونٌ فَيْ وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكُرٌ لِلْعَلَمِينَ فَي اللهِ 11

"جب یہ کافرلوگ کام نصحت (قرآن) سنتے ہیں تو تہیں ایک نظروں سے دیکھتے ہیں کہ گویا تسارے قدم اکھاڑ دیں گے 'اور کہتے ہیں کہ یہ ضرور دیوانہ ہے ' حالانکہ یہ تو سارے جمان والوں کے لیے ایک نصیحت ہے''۔

یہ ممکن تھا کہ یہ خشگیں نظریں حضور اکرم ﷺ کے قدم بلا دیں اور آپ بھل جائیں۔اور آپ ڈگھانے آگیں۔ ان کی نظروں میں جس قدر قبر' غضب' شرارت' جوش انقام اور حسد اور گرمی تھی' قرآن کریم نے اے بہت ہی خوبصورت انداز میں بیان کیا ہے۔اور ان نظروں کے ساتھ وہ سب وشتم اور اتمام و الزام بھی لگاتے اور کہتے۔

انّه كَمَجْنُو نُ (١ : ١ ٥) " يو لوك مجنون ب " - يو لك ايبا مظرب جے وست قدرت كا قلم بى رقم كر سكن ب - اس سے اندازہ ہوتا ہے كہ وعوت اسلامى اس ابتدائى دور ميں كس قدر مشكل حالات سے گزر رہى تھى - اس وقت كمد كے خالفين كا حلقہ بااثر بحرمين كا ليك و سيع حلقہ تھا - ان كے ول جل رہے تھے اور آ تكھيں مارے خصب كے بحث رہى تھيں - ليكن الله فرماتا ہے كہ يد لوگ كس قدر احمق بيں كہ كمد كے اس چھوٹے سے شرميں جل بھى رہے بيں يہ توايك عالمى يروگرام ہے -

وَمَا هُو َ اللَّا ذَكْرٌ لِلْعُلَمِينَ (٢:٦٨) "حالانك بيدتوجمان والوں كے ليے أيك تقيحت ب"-صرف مكه والوں كے ليے نبيں بے اور پُھريہ جو الزام لگاتے ہيں وہ كس قدر احقانہ ہے كه كيا ديوانے عالمي اصلاح كاكوئي يروگرام پيش كرتے ہيں۔ صدف الله العظيم!

یمال مناسب ہے کہ لفظ العالمین پر بات ہوجائے۔ ابھی سے دعوت مکہ میں ہے 'چند مانے والے ہیں اور رسول کو خشکیں نظروں سے دیکھا جارہا ہے۔ اور مشرکین مکہ اس کے خلاف جنگ میں اپنے پورے وسائل استعال کر رہے ہیں۔ اس ابتد لئی دور میں 'اس مشکل وقت میں بھی اعلان کر دیا جاتا ہے کہ سے عالمی تحریک ہے۔ جس طرح کہ اس کی حقیقت تقی ۔ لہذا مدینہ میں جب اس تحریک نے عالمی انداز اختیار کیا تو سے کوئی نئی بات نہ تھی ۔ جس طرح آج کل مخربی افتراء پر داز سے الزام لگاتے ہیں کہ دعوت اسلامی نے عالمی رنگ صرف مدینہ کی کامیابی کے بعد اختیار کیا۔

حقیقت میہ ہے کہ میہ پہلے دن ہے ایک عالمی دعوت تھی۔ یک اللہ کا ارادہ تھا اور یوننی میہ دعوت زمانہ آخر تک رہے گی۔ یہ اللہ کا ارادہ ہے۔ یہ دعوت اللہ کی ہے اور وہی اس کا محافظ ہے۔وہ اس کا حامی اور ناصر ہے۔وہی اس کی جانب سے لڑنے والا ہے۔اور اس کے حاملین کا کام صرف میہ ہے کہ وہ اس پر جم جائیں۔وہ سب سے اجھے فیصلے کرنے والا ہے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ٢٩

سورة الحاقة - ٢٩

ar __ [__1

سورهٔ الحاقه ایک نظرمیں

یے نمایت بن ہولناک' خوفناک اور پر شوکت مورت ہے۔ آپ جب چاہیں اسے پڑھیں۔ آپ کے احساسات میں لیک زلزلہ برپا ہو گا۔ اول سے لے کر آخر تک احساسات کے دروازے پر دستک دے ربی ہے۔ خوفناک ضربات لگاتی ہے' دو ٹوک بات کرتی ہے' اور اس کی اسکرین پر منظر کے بعد منظر آتا ہے اور ہر منظر میں سے اصرار ہے کہ احساس کرو' بھی خوفناک انداز میں' بھی پر شوکت انداز میں' بھی عذاب آخرت دکھاکر اور بھی آچھی طرح جنجھو ڈکر۔

لطف ہے کہ پوری سورت پر دہ احساس پر ایک ہی مغموم اور ایک ہی حرکت پیداکر نا چاہتی ہے ۔ خردار ہے معالمہ یعنی دین و ایمان کا معالمہ لیک سنجیدہ اور اہم اور فیصلہ کن معالمہ ہے 'اس میں کوئی بات برائے وزن بیت نہیں ہے ۔ اور نہ مزل ہے ۔ دنیا میں بھی اہم ہے ' آخرت میں بھی اہم ہے ۔ اللہ کے حساب و کتاب میں بھی اہم ہے ۔ نہ دنیا میں اس پر سو دا بازی ہو کتی ہے اور نہ قیامت میں اس میں ہے کی جزکو ترک کیا جا سکتا ہے ۔ اس میں ذرای چوک بھی خضب اللی کو دعوت دینا ہے ۔ اس میں ذرای چوک بھی خضب اللی کو دعوت دینا ہے ۔ اس میں درای چوک بھی خضب اللی کو دعوت دینا ہے ۔ اس میں درای چوک بھی خضب اللی کو دعوت دینا ہے ۔ اس میں نہ ہوں ' للذا تمام انسان کو یمال تک کہ رسول کند خیرا بشربھی اس ہے مشتیٰ نہیں ہیں ' یہ حق ہے ۔ حق الیقین اور عین الیقین ہے اور رب العالمین کی طرف سے ہے ۔ اللہ خیرا بشربھی اس سے مشتیٰ نہیں ہیں ' یہ حق ہے ۔ حق الیقین اور عین الیقین ہے اور رب العالمین کی طرف سے ہے ۔

یہ منہوم اس لفظ ہے بھی ظاہر ہے ' جو اس سورت میں قیامت کے لیے استعال ہوا ہے۔ اَلْحَاقَةُ (٩ ٦ : ١) الحاقہ ' اس
لفظ کا صوتی ترنم اور اس کا منہوم ' یعنی وہ امر جس کا وقوع ہونا ہے ' ہونی شدنی ہے ' سنجیدہ ' دوٹوک سچائی اور طے شدہ ہونے کا
منہوم پر وہ احساس پر چھوڑتا ہے ۔ لفظ کے تلفظ ہی میں لیک قاری بوجھ محسوس کرتا ہے اور پھر یہ منہوم مضوطی سے شعور میں بیٹے
جاتا ہے ۔ نمایت قرار و سکون کے ساتھ ۔ اس میں حرف حاکامہ ہے اور سے مہ بالالف ہے اور بعدہ قاف مشد دہے اور آخر میں
تائے تانیف ہے جو وقف کی صورت میں ہاکا آواز دیتی ہے گویا ایک بھاری بوجھ اٹھاکر آرام سے رکھ دیا جاتا ہے۔

اس کے بعد قیامت کے محرین ایک ایک کر کے اسکرین پر آتے ہیں۔ان کو سخت عذاب میں جلاکر کے دکھایا جاتا ہے۔ ہرایک کی جابی فیصلہ کن ہے۔یہ احساس دلایا جائے کہ قیامت فیصلہ کن ہے لنذا تمام دارومدار ایمان پر ہے۔

كَذَّبَتْ نَمُوْدُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ (٤) فَامَّا ثَمُوْدُ فَاهْلِكُوْ ا بِالطَّاغِيَةِ (٥) وَامَّا عَادٌ فَاهْلِكُوْ ا بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ (٦) سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَّ ثَمَنِيَةَ آيَّامٍ حُسُومًا فَاهْلِكُوْ ا بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ (٦) سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَّ ثَمَنِيَةَ آيَّامٍ حُسُومًا فَاهْلِكُوْ ا بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ (٦) سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَّ ثَمَنِيَةَ آيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيْهَا صَرْعَى كَانَّهُمْ آعْجَازُ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ (٧) فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِّن فَتَرَى الْقَوْمَ فِيْهَا صَرْعَى كَانَّهُمْ آعْجَازُ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ (٧) فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِّن بَالْخَاطِئَةِ (٩) فَعَصَوْ ا رَسُولُ بَاقِيَةٍ (٨) وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ وَالْمُوتَفِكَتُ بِالْخَاطِئَةِ (٩) فَعَصَوْ ا رَسُولُ لَ

رَبِّهِمْ فَاحَذَهُمْ أَحْذَةً رَّابِيَةً (١٠) إِنَّا لَمَّا طَغَا الْمَآءُ حَمَلْنَكُمْ فِي الْجَارِيَةِ (١١)

یہ سجیدگی اور قیامت کے خوفناک مناظر۔ ان سے بیہ بات جھلکتی ہے کہ ایک دن بیہ پوری کائنات ختم کر دی جائے گی اور جلال ربانی کاظہور ہو گا۔اور نمایت ہی خوفناک دن ہو گا۔جس میں برے برے اجرام فلکی ٹوٹ کر ریز ہ ریز ہ کر دیئے جائیں گے۔

فَاذَا نُفِخَ فِي الصُّوْرِ نَفْخَةٌ وَّاحِدَةٌ (١٣) وَّحُمِلَتِ الْاَرْضُ وَ الْحِبَالُ فَلُكَّتَا دَكَّةً وَّاحِدَةً (١٤) فَيَوْمَئِذَ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (٥٥) وَ انْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَهِي يَوْمَئِذَ وَّاهِيَةٌ (١٦) وَّالْمَلَكُ عَلَى اَرْجَآئِهَا وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمْنِيَةٌ

(۱۷) (۱۹: ۳: ۳ اتا ۱۷) دو پرجب لیک دفعہ صور میں پھونک مار دی جائے گی اور زمین اور بہاڑوں کو اٹھاکر ایک ہی چوٹ میں ریزہ ریزہ کر دیا جائے گا'اس روزوہ ہونے والا واقعہ پیش آجائے گا۔اس دن آسان پھٹے گا اور اس کی بندش و جائے گی' فرشتے ان کے اطراف و جوانب میں ہوں گے اور آٹھ فرشتے اس روز تیرے رب کاعرش اپنے اوپر اٹھائے ہوئے ہوں گے۔۔۔ الشمائے ہوئے ہوں گے۔۔۔

قیامت کے لیک منظر میں بھی اس خوف اور سنجیدگی کی تلقین کی جاتی ہے۔جب حساب و کتاب ہو گا' حساب و کتاب و کتاب کے بید مناظر فیصلہ سنائے جانے کے بعد بھی خوفناک ہیں اور اس سورت کے اشارات اور احساس دلانے کے موثر طریقوں کا اظہار کرتے ہیں۔اس دن جو کامیاب ہو جاتا ہے اور جس کو نتیجہ بھی مل جاتا ہے وہ بھی اس قدر خاکف ہے۔

فَاَمًّا مَنْ ٱوْتِيَ كَتْبُهُ بِيَمِيْنِهِ فَيَقُوْلُ هَآءُ مُ اقْرَءُ وَا كَتْبِيَهُ (١٩) إِنِّي

ظَنَنْتُ أَنِّى مُلَاق حسابيه (٢٠) (٢٠) ٢٠ - ٢٠) "اس وقت جس كا اعمال نامه اس ك سيده باتق مين ديا جائے كا و و ك ك كا الاو ديكهو كرا نامه الله مي سجهتا تقاكه مجھے ضرور ابنا حساب ملنے والا بي سجهتا تقاكه مجھے ضرور ابنا حساب ملنے والا بي سيات با بكا بي كين پھر بھى مارے خوف كے اسے يقين نہيں آ رہا ہے۔

وَ اَمَّا مَنْ اُوْتِي كَتَبَهُ بِشِمَالِه فَيَقُو لُ يَلَيْتَنِي لَمْ اُوْتَ كِتْبِيَةٌ (٢٥) وَ لَمْ اَدْرِ مَا حِسَابِيَهُ (٢٦) يَلَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيْةَ (٢٧) مَا آغْنَى عَنِّى مَالِيهُ (٢٦) هَلَكَ عَنِّى سُلْطنيَهُ (٢٦) يَلَيْتَهَا كَانَتِ الْقَاضِيْةَ (٢٧) مَا آغْنَى عَنِّى مَالِيهُ (٢٦) هَلَكَ عَنِّى سُلْطنيَهُ (٢٩) (٢٩) و٢٥ كَانَ مِلْطنيَهُ (٢٩) (٢٩) (٢٩) و٢٥ كَانَ مِلْطنيَهُ (٢٩) (٢٩) وتا ورج وتا مِن وقال الله عَلَى الله عَلَى الله عَلَى الله عَمِل الله عَلَى الله

اور اس سورت کی ہولناکی اور سجیدگی اور قطعیت اس وقت بھی سامنے آتی ہے جب مجرمین کو نہایت ہی سخت الفاظ میں فیصلہ سایا جاتا ہے۔فضائے عدالت خوفناک ہے۔ ہرطرف خاموشی اور آواز آتی ہے:

خُذُوْهُ فَغُلُوْهُ (٣٠) ثُمَّ الْحَحِيْمَ صَلُوْهُ (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُوْنَ

ذر اعًا فاسلکو ہ (۳۲) (۳۲، ۳۰ تا ۳۲) دو کیراہے در اعلام اسلکو ہ (۳۲) (۳۲) دو کیراہے در اعلام اسلکو ہ (۳۲) (۳۲) دو کیراہے جنم میں جھونک دو کیراس کو سر ہاتھ کمی زئین میں جھونک دو کیراس کو سر ہاتھ کمی زئین و آسان کے بوجھ سے زیادہ ہے اور وادی شعور میں اس کے گولے اس قدر دھاکے سے گرتے ہیں کہ انسان حواس باختہ ہو جاتے ہیں۔ ول و دماغ پر ایک سجیدگی طاری ہو جاتی ہے۔ اس عدالتی فیصلے کے دلائل بھی گنوائے جاتے ہیں۔ اور جن سے اس جرم کا انجام منصفانہ ثابت ہو جاتا ہے۔

انّه کان کا یُومِنُ بِاللّهِ الْعَظِیمِ (٣٣) و کَا یَحُضُ عَلَی طَعَامِ الْمِسْکِیْنِ (٣٦) فَلَیْسَ لَهُ الْیَوْمَ هُهُنَا حَمِیمٌ (٥٣) و کَا طَعَامٌ الّا مِنْ غِسْلِیْنٍ (٣٦) گَا یَا کُلُهُ الّا فَلَیْسَ لَهُ الْیَوْمَ هُهُنَا حَمِیمٌ (٥٣) و کَا طَعَامٌ الّا مِنْ غِسْلِینٍ (٣٦) گَا یَا کُلُهُ الّا فَالْحَاطِئُو نَ (٣٧) (٣٩: ٣٣ تا ٣٧) "به نه بزرگ و بر تالله پرایان لاتا تقااور نه مکین کو کھانا کھلانے کی ترغیب دیتا تھا۔ لندا آج نه یمال اس کاکوئی یارغم خوار بے اور نه زخمول کے دعوون کے سوالی کے لیے کوئی کھانا 'جے خطاکاروں کے سواکوئی نمیں کھاتا"۔

پر ای مغموم کو ایک ہولناک قتم کھاکر کتاب میں بیان کیا جاتا ہے کہ اس دین کی حقیقت کیا ہے لوگون کو چاہئے کہ وہ اس پر غور کریں : اور آخر میں آخری ضرب لگائی جاتی ہے۔ دو ٹوک دھمکی دی جاتی ہے اور جو بھی اس دین سے کھیا ہے 'یا اس میں تبدیلی کر آئے اے سخت گرفت کی دھمکی دی جاتی ہے۔ آگر چہ سے کام کرنے والے محمد رسول اللہ ہی کیوں نہ ہوں۔

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَا وِيْلِ (٤٤) لَأَحَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِيْنِ (٥٤) ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ. الْوَتِيْنَ (٢٤) فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدَ عَنْهُ حُجزِيْنَ (٤٧) (٩٦:٤٤ تا ٤٧) "اور أكر اس (بيًّ) نے خودگر كركوئى بأت مارى طرف منَّوب كى موتى توجم اس كا دايال ہاتھ كر ليتے اور اس كى رگردن كاك

ڈالتے ' پھرتم میں ہے کوئی (ہمیں) اس کام ہے روکنے والانہ ہوتا''۔اس معاملہ میں نہ نرمی کی جا عتی ہے 'نہ خواہشات کی

اور سورت كا فاتمه الى قرار دادر به و آب ، جو بالكل فيصله كن دو لؤك به اور جس معاطى كى ابميت كا اندازه مو آب -وَ إِنَّهُ لَتَذْكِرَ أَهٌ لِلْمُتَّقِيْنَ (٨ ٤) وَ إِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذَّبِيْنَ (٩ ٤) وَ إِنَّهُ لَحَسْرَ أَهٌ عَلَى الْكُفِرِيْنَ (٠ ٥) وَ إِنَّه لَحَقُّ الْيَقِيْنِ (١ ٥) فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيْمِ (٢ ٥)

(٩ ٦ : ٨ ٤ تا ٢ ٥) "در حقیقت سے پر ہیزگار لوگوں کے لیے ایک نصیحت ہے۔اور ہم جانتے ہیں کہ تم میں سے کچھ لوگ جھٹلانے والے ہیں۔ ایسے کافروں کے لیے یقینا سے موجب حسرت ہے اور سے بالکل یقینی حق ہے ' پس لے نبی ایپ رب عظیم کے نام کی تبیع کر " ۔ سے ایسا خاتمہ ہے کہ بات کو کاٹ کر رکھ دیتا ہے۔فیصلہ کن قرار داد آ جاتی ہے اور ہر فتم کی لغو سے دامن جھاڑلیا جاتا ہے اور پس رب عظیم کے نام کی تبیع اور حسن انجام کا انظار۔

یہ منہوم اور معنی جو بیہ سورت انسانی احساس و شعور میں بٹھانا چاہتی ہے ' اس کا اسلوب ' اس کے اثرات ' اس کے مناظر ' اس کی تصاویر اور اس کے سائے نہایت ہی خوبصورتی ہے ' نہایت موثر انداز میں قاری اور سامع کے ذہن نشین کراتے ہیں ۔

سورت کا انداز ایا ہے کہ اپنے زندہ و تابندہ اور متحرک مناظر کے ذریعے انسانی احساس کو ہرطرف سے گھرلیا جاتا

ہے' اس طرح کہ انسان اس تاثر ہے نکل کر کہیں بھاگ نہیں سکتا۔وہ سوچنے لگتا ہے کہ بیہ معانی' مضامین اور واقعات زندہ بیں اور ایھی وقوع پذیر ہورہے ہیں۔

اقوام عادو ثمود کی جاہیاں یوں بیان ہوئیں کہ گویا ابھی ہے واقعات ہورہے ہیں۔فرعون اور قوم لوط کی بستیاں جو الث دی گئی تھیں 'یوں نظر آتی ہیں کہ گویا نظر آ رہی ہیں اور انسان اشارہ کر سکتا ہے کہ وہ رہیں۔طوفان نوح گویا برپا ہے اور وہ ہے کشتی بھری ہوئی پر دہ خیال پر۔اور نمایت ہی مخضر الفاظ ایک دو آیات میں 'معانی کے سمندر اور تصاویر پیش کر دی جاتی ہیں۔ زرایڑھئے:

وَ اَمَّا عَادٌ فَاهُلِكُو البِرِيحِ صَرْصَرٍ عَاتِية (٦) سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ وَ تَمنية اَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى الْقَوْمَ فِيْهَا صَرْعَى كَانَّهُمْ اَعْجَازُ نَحْلٍ خَاوِيَةٍ (٧) فَهَلْ تَرِى اللَّهُمْ مِّنْ بَاقِيَة (٨) (٩٦: ٦ تا ٨) "اور عادليك برى شديد طوفانى آندهى سے باه كر ديئے گئے - الله تعالىٰ في اس كوملسل سات رات اور آئھ دن ان پر ملاركھا - (تم وہاں ہوتے تو) ديكھتے كہ وہ وہاں اس طرح كِپڑے پڑے ہیں جیے وہ مجورے بوسدہ سے ہوں - اب كيا ان ميں سے كوئى تهيں باقى بچانظر آتا ہے؟"

کون ہے جو ان آیات کو سمجھ کر پڑھے اور اس کے پر دہ احساس پر تیز طوفانی ہوا کا منظر نکھرنہ جائے ' جو ہر طرف سے دھاڑتی چنگھاڑتی آ رہ ہو اور توڑ بھو ڈکر ہرچیز کو نیست و نابو دکر رہی ہو۔ پوری سات راتیں چل رہی ہو اور آٹھ دن چل رہی ہو اور اور گوں کے دہن چل رہی ہواور اور گوں کے دہن جڑسے اکھاڑ بھیکھے گئے ہوں۔

کَانَّهُمْ اَعْجَازُ نَحْلِ حَاوِیَة (٢: ٧) "جیها که مجور کے بوسیدہ تے گرے پڑے ہوں"۔ یہ ایسا مظر ہے جو زندہ اُ آمکھوں کے سامنے متمنل ہوتا ہے۔ بادل میں تخیل کی شکل میں زندہ ہوتا ہے۔ ای طرح اللہ کی بکڑ کے دو سرے سب مناظر جو اس میں بیان ہوئے۔

پھر ہمارے سامنے اس دنیا کے خاتمہ کے مناظر آتے ہیں۔ یہ نمایت ہی خوفناک اور ہولناک مناظر ہیں۔ یہ مناظر ہمارے تخیل کے اندر وہ زلزلہ برپاکرتے ہیں کہ پورے ماحول کو خوف 'رعب اور درماندگی سے بھر دیتے ہیں۔

و حُملَت الْاَرْضُ وَ الْحِبَالُ فَدُكَّمَا دَكَّةً وَّاحِدَةً (٩ ٦: ١) "زمين اور بها ژول كوالها كرا الله عن چوف مين ريزه ريزه كر ديا جائے گا"۔ جو بھی اے پڑھے گا اس كے پردة تخيل پر زمين اپنے بها ژول سميت الله عن ہو اور ريزه موجاتی ہے اور۔

وَ انْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَّاهِيَةٌ (١٦) وَّالْمَلَكُ عَلَى السَّمَآءُ وَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَّاهِيَةٌ (١٦) وَّالْمَلَكُ عَلَى الْمِنْ وَهِي يَرْجاءَ كَى وَرَحْتَ ان كَ اطراف و الرَّحَ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى يَرْجاءَ كَى وَرَحْتَ ان كَ اطراف و

جوانب میں ہوں گے "- جو بھی اے پڑھتا ہے اس کے ذہن میں زمین و آسان کے اس نظام کا انجام بیٹے جاتا ہے کہ اس خوبصورت آسان کا بیر انجام ہو گا۔اور پھر۔

و الْمَلَكُ عَلَى اَرْجَآئِهَا وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمْنِيَةٌ (١٧) يَوْمَئِذٍ تُمْنِيةٌ (١٧) يَوْمَئِذٍ تُمْنِيةٌ (١٧) يَوْمَئِذٍ تُمْنِيةً (١٨) يَعْرَضُو نَ لَا تَحْفَى مِنْكُمْ خَافِيَةٌ (١٨) (١٩:٧٦ – ١٨) "فرشت اس كاطراف مِن مول كَ اور آمُه فرشت اس روز تيرك رب كاعرش الني اوپر اللهائ موك مول ك" -اس سے انبان كے زمن مِن بادشاه كے جلال كاتھور آجاتا ہے -

اب زرااس فخص کی خوشی کو دیکھیں جو اعمال نامہ دائیں ہاتھ میں پاتا ہے اور کامیاب ہو جاتا ہے۔لوگوں کو خوشی کے مارے دکھاتا پھرتا ہے اور پھولا نہیں ساتا۔

هَآ ءُ مُ اقْرَءُ و الكَتْبِيَهُ (١٩) اتِّي ظَنَنْتُ ٱتِّي مُلْقٍ حِسَابِيَهُ (٢٠:٦٩) «لو دَيِمُونُ يرْ هو ميرانامه ائمال مين سجمتا تقاكه مجھے ضرور اپنا صاّب طنے والا ہے"۔

اور پھر جاہ ہونے والے کا مظرجس کا نامہ اعمال اس کے بائیں ہاتھ میں دیا جاتا ہے اس کے الفاظ 'کلمات اور آثرات سے حسرت اور مایوی عیتی پڑتی ہے۔

یلیْتنیِ لَمْ اُوْتَ کِتبِیَهْ (۲۰) وَ لَمْ اَدْرِ مَا حِسَابِیَهْ (۲۰) یلیْتَهَا کَانَتِ الْقَاضِیْةَ (۲۷) مَا اَغْنٰی عَنِّیْ مَالِیَهْ (۲۸) هَلَكَ عَنِیْ سُلْطُنِیهْ (۲۹) (۲۹: ۲۰ تا ۲۹) «کاش میراانال نامه مجھے نه دیا گیا ہوتا اور میں نه جانتا که میراحیاب کیا ہے ۔ کاش میری وی موت (جو دنیا میں اَئی میری) نیملہ کن ہوتی۔ آج میرامال میرے کچھ کام نه آیا۔ میراسار القدار ختم ہو گیا"۔

اور جب انسان الله كا آخرى فيصله سنتائ تو كانپ المتائ -

خُذُوْهُ فَغُلُوهُ (٣٠) ثُمَّ الْجَحِيْمَ صَلُوْهُ (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُوْنَ

فَلَيْسَ له الْيُومَ هَلْهُنَا حَمِيمٌ (٣٥) و لَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِيْنٍ (٣٦) لَّا يَاْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُو ْنَ (٣٧) (٣٩: ٣٥ تا ٣٧) "لذا آج نه يمال اس كاكوئي يارغم خوار به اور نه زخمول ك د هوون کے سوالس کے لیے کوئی کھانا 'جے خطا کاروں کے سواکوئی نہیں کھاتا''۔

اور آخر میں وہ عظیم دھمکی آتی ہے جس میں تمام انسانوں کے ساتھ رسول کریم بھی شامل ہیں۔کوئی نہیں ہے جو اے س کر کانپ نہ جاتا ہو۔اور ہیب میں مبتلانہ ہو جاتا ہو۔

وَلُوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَا وِيْلِ (٤٤) لَاخَذْنَا مِنْهُ بِالْيَمِيْنِ (٥٤)ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ

الْوَتِيْنَ (٢٦) فَمَا مِنْكُمْ مِّنْ أَحَدَ عَنْهُ حَجزِيْنَ (٢٤) (٢٩ يَ ٤٤ تا ٤٧) (١٩ الراس (نبي) نے خودگفر كركوئى بات ہمارى طرف منسوب كى ہوتى تو ہم اس كا داياں ہاتھ پكڑ ليتے اور اس كى رگ كردن كاك دُالتے 'پھرتم میں سے كوئى (ہمیں) اس كام سے روكتے والانہ ہوتا"۔

غرض پوری سورت میں پر شوکت ' زندہ ' متحرک مناظر ہیں اور انسانی احساس اس پوری سورت میں ان کی شدید گرفت میں رہتا ہے ۔ پوری سورت میں انسانی شعور برے اضطراب ' الحاح اور دباؤ میں رہتا ہے اور اس پر مثبت اور حقیقی اثرات مرتب ہوتے ہیں ۔

اس سورت میں آیات کے قافے اور مقطع نہایت نغمہ بار اور متنوع ہیں۔ مناظر اور ماحول کے لحاظ ہے اثر آفرین کی جاتی ہے۔ بعض جگہ تشدید ہے 'اور بعض جگہ سکتہ ہے۔ مثلاً

اَلْحَاقَّةُ (١) مَا الْحَاقَّةُ (٢) وَمَآ اَدْرُكَ مَا الْحَآقَةُ (٣) (٩٦ يا ١ تا ٣) ميں مداور تخديد كے بعد يا ہائے ساكة آتى ہے يا اس سے قبل ياء ہے۔ ان تمام مناظر ميں جن ميں جابى كے مناظر ميں ونيا ميں يا آخرت ميں يا خوشى اور غم كے مناظر ميں ان ميں يى قافيہ ہے۔ اس كے بعد جب علم بادشانى يا عدالت عاليه كا فيصله آتا ہے تو يہ قافيہ ايک خوفناك انداز بادشانى اختيار كر ليتا ہے۔

حُدُوهُ فَعُلُوهُ (٣٠) ثُمَّ الْجَحِيمَ صَلُوهُ (٩٩ ١ ١ ٢) اس كے بعد جب اس فيلے كے دلائل ديئے جاتے ہيں توبيہ قافيه ميم و نون سے بدل جاتا ہے اور انداز فيصله كن اور دو تُوك ہو جاتا ہے۔

الْيُومَ هَلْهُنَا حَمِيمٌ (٥٦) و لا طَعَامٌ إلّا مِنْ غِسلينٍ (٣٦) (٣٦، ٣٣ تا ٣٦) اور فَسَبِعْ الْيُومَ هَلْهُنَا حَمِيمٌ (٥٦) و لا طَعَامٌ إلّا مِنْ غِسلينٍ (٣٦) (٣٦، ٣٣ تا ٣٦) اور فَسَبِعْ الْيُومَ هَلْهُنَا حَمِيمٌ (٥٦) و لا طَعَامٌ إلّا مِنْ غِسلينٍ (٣٦) (٣٦) (٣٦) اور فَسَبِعْ باسم رَبِّكَ الْعَظِيمِ (٩٦: ٢٥) حروف قافيه مِن تغيراور مدكى نوعيت مِن تبديلي مناظراور موقف اور انداز كلام كى مناسبت ت ب مرموقعه كم كل اور ماحول كے مطابق الفاظ اور قافيوں كا انتخاب ب اور ہرجگہ احماس پر ايك نيا الرّ ہوتا باخرض به ايك نمايت پر آثير سورت ب 'پر شوكت كلام ربانى ب اركاعالم وى جانے جو اماليب كلام عرب سے ذرائعى واقف ہو انداز كلام بمترين بيانيه كلام به 'بمترين نمونہ به بمترين تبرہ به اور بمترين دلائل ہيں۔

درس نمبر۲۶۹ تشریح آیات

ar -- " --1



الْحَاقَةُ كُمَّ الْحَاقَةُ كُو مَا الْحَاقَةُ كُو مَا الْحَاقَةُ فَيْ

"بونی شدنی اکیا ہے وہ ہونی شدنی؟ اور تم کیا جانو کہ وہ کیا ہے ہونی شدنی؟"

اس سورت کا موضوع اور محور ہولناک مشاہد قیامت ہیں۔ آغاز بھی قیامت کے ایک نام ہے ہور نام بھی اس سے افذ کیا گیا ہے۔ یہ نام قیامت کے واقعات کا اظہار اپنج تلفظ اور مغموم دونوں ہے کرتا ہے۔ اٹحاقہ اس آفت کو کہا جاتا ہے جس کا آنا ٹھر گیا ہو۔ وہ حق ہو چکی ہو اور اس کا نزول لازی ہو گیا ہو اور جس نے ہو نا ہو اور اثل ہو۔ یہ سب مغموم ایے ہیں کہ جن کے اندر قطعیت 'جزم'شدنی کا مغموم ہے۔ لنذاقیامت کے لیے اس لفظ کا استعال سورت کے موضوع اور مضمون کے ساتھ نمایت ہی مناسب ہے۔ پھر اس لفظ کے تلفظ کے اندر بھی وہ اشارہ موجو و ہے 'جو بات اس کے مغموم میں ہے اور آگے سورت میں جو نضابیان ہوئی ہے اس کے ساتھ بھی ہم آہتک ہے۔ نیز تکذ یب کرنے والوں کا دنیا و آخرت میں جو انجام ہونے والا ہے اس کے لیے بید لفظ الحاقہ حق ہے اور برحق ہے۔

پوری سورت کی فضا نمایت سنجیدہ اور قطعیت کی فضا ہے اور خوفناک حقیقی فضا ہے۔ ایک طرف تو اس میں قدرت البیہ کی بیت ناکیاں ہیں۔ اور دو سری جانب اس میں اس انسان کی 'اس قدرت البیہ کے سامنے ہے بسیاں ہیں اور پھران کے ساتھ اس کی خرستیاں ہیں اور جب وہ اللہ کی شدید گرفت میں آتا ہے۔ اس دنیا میں بھی اور آخرت کے مناظر میں بھی 'اس دنیا میں اس وقت جب یہ اسلامی نظام کو روکر کے رسولوں کی تکذیب کرتا ہے 'تو اللہ کی شدید پکڑ میں آتا ہے اور اس گرفت اور پکڑ کے پھرکنی رنگ ہیں اور ہررنگ دو سرے سے خوفناک ہے۔ اس لیے کہ یہ اس دنیا میں شترب مہار نسیں چھو ڈاگیا تھا۔ نہ اس لیے کہ یہ اس بیا میں اس ہے اور بن جائے۔ بلکہ اس کا فریضہ سے تھا کہ رسولوں کا احترام کرے اور ان کی اطاعت کرے۔

اس بوری سورت کے الفاظ 'اپنے تلفظ ' ترنم 'اپنے مفہوم 'اپنے اجھاع اور ترکیب کے لحاظ سے سے فضا بنانے میں

شریک ہیں ۔ سورت کا آغازیوں ہوتا ہے کہ ایک مفرد کلمہ لایا جاتا ہے ۔ یہ متبدا ہے اور اس کی کوئی خبر نہیں ہے۔

اَلْحَاقَةُ (٩ ٦: ١) اس كے بعد اس عظیم حادثہ كے بارے میں ایك بھر پور خوفناك اور ہولناك سوال اور استفہام ہے۔

مَا الْحَآقَةُ (٩ ٦: ٢) "كيا ب نيه واقعه" تهيس اس كاكيا پة ب كه بيك قدر بولناك بو گا-اس كے بعد خود بن جا ديا جاتا ہے كہ تيس كچھ پة نيس ہے كہ بيكس قدر بيت ناك واقعہ بو گا؟ مخاطب كو لاعلم اور جائل بناكر اور جاكر اس كے بول اور خوف كو دوچندكر ديا گيا اور اس كے بعد مزيد خوفناك بات بيہ ہے كہ كوئى جواب نيس ديا جاتا -كوئى وضاحت ابھى نيس كى جاتى تاكہ خوف اور جراس كى بيہ فضا ذرا دير تك قائم رہے - انسان سوچ كہ كوئى بهت برا واقعہ ہے۔ جس كے بارے ميں بهيں كوئى علم نيس ہے اور نہ جايا جارہا ہے -كيا بى محير الحقول اندازہے!

اس سوال کو یماں چھو ڈکر مکذ بین کو لیا جاتا ہے۔جن پر اس دنیا میں قیامت گزرگئی جو پیس کر رکھ دیۓ گئے۔بہت ہی نا قابل انکار ' سنجیدہ واقعات ' کوئی شخص ان واقعات کی تکذیب پر اصرار نہیں کر سکتا۔

كَذَّبَتُ سَمُوْدُ وَ عَادُّ بِالْقَارِعَةِ فَيْ فَامَّا شَمُوْدُ فَأَهْلِكُوْا بِالطّاغِيَةِ فَ فَامَّا عَنُودُ فَأَهْلِكُوْا بِالطّاغِيَةِ فَ وَآمَا عَادُ فَأَهْلِكُوْا بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ عَايِّيَةٍ فَي سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ قَ فَاهْلِكُوا بِرِيْحٍ صَرْصَرٍ عَايِّيَةٍ فَي سَخَرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ قَ فَلْنِينَةَ آيًا مِرْحُنُ فَالْمُومُ الْعَنُومَ الْقَوْمَ فِيهَا صَرْغَى كَانَهُمْ آعْجَادُ نَخُلٍ فَلْنِينَةَ آيًا مِرْحُنُ كَانَهُمْ آعْجَادُ نَخُلٍ خَاوِيَةٍ فَيْ فَهَلُ تَرْى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ فَي

محمور اور عادنے اس اچانک ٹوٹ پڑنے والی آفت کو جھٹایا۔ تو ہمور ایک سخت حادث ہے ہاک کیے گئے۔ اور عاد ایک بری شدید طوفانی آندھی ہے جاہ کر دیئے گئے۔ اللہ تعالی نے مسلسل سات رات اور آٹھ دن ان پر مسلط رکھا' تم دیکھتے کہ وہ وہ ہاں اس طرح کچرے پڑے ہیں گویا وہ محبور کے بوسیدہ سنے ہوں۔ اب کیا ان ہیں ہے کوئی باتی بچانظر آتا ہے؟" الْحَاقَّةُ (۹ ۲: ۱) کے بعد قیامت کا دو سرانام آتا ہے الْقَارِعَة سیدنام الْحَاقَّةُ (۹ 7: ۱) ہے بھی سخت ۔ الحاقہ تو وہ واقعہ جو ہونی شدنی ہے اور القرع کے معنی ہیں۔ ایک سخت چیز کو دو سری ای فتم کی سخت چیز پر مارنا اور قیامت کو اللّقارِعَة ای لیے کہا گیا ہے' اس کی وجہ سے دلوں پر ہولناک اور خوفناک ضربات پڑیں گی اور سے پوری کائنات تو ڑپھوڑ کا شکار ہوجائے گی۔ لفظ الْقَارِعَة بھی اپنے تلفظ' اپنی سخت آواز کی وجہ سے فکر آتا ہارتا اور دلوں کے اندر جزع و فرع پیدا کرتا ہے۔ عاد اور ثمود نے اس ہونی شدنی کا انکار کیا' اس کھڑ کھڑ اکر ٹوٹ پڑنے والی آفت یعنی قیامت کا انکار کیا۔

فَامَّا تَمُو دُ فَأُهْلِكُو اللطَّاعْيَة (٩٦:٥) وفروايك بوك حادث سه بلاك كي كتا- جيماك

دو سری سورتوں میں آیا ہے۔ ثمو و شالی مجاز کے علاقہ مجرمیں رہتے تھے ' مجازاور شام کے درمیان ۔ یہ ایک سخت و حماک کی آواز ہے ہلاک کیے گئے۔ دو سری جگہوں پر اس کے لیے الصحہ کا لفظ آیا ہے ' لیکن یماں اے الطاغیہ ہے تعبیر کیا گیا ہے ۔ کیونکہ الطاغیہ کے معنی بیں ایک ایسا حادثہ جس پر کنرول نہ کیا جا سکتا ہو 'اور یماں اس سورت کی فضا میں ہولناک اور خوفاکی کے اظہار کے لیے بھی لفظ الطاغیہ موزوں تھا اور جو قافیہ سابقہ آیات کا چلا آ رہا تھا اس کے لیے بھی یہ تبدیلی ضروری تھی 'اس لیے الصحہ کی جگہ الطاغیہ کا لفظ آیا ۔ ثمو د کا قصہ صرف اس ایک آیت ہے تمام کر دیا گیا۔ دفتر لپیٹ لیا گیا ' وہ ڈوب گئے اور ہوانے ان کی خاک بھی اڑا دی اور الطاغیہ نے انہیں یوں روندا کہ ان کا سامیہ تک باقی نہ رہا۔ لیکن عاد کی جات کو ذرا تفصیل اور طوالت ہے لیا جاتا ہے ۔ یہ اس لیے کہ ان کا عذاب بھی سات راتیں اور آٹھ دنوں تک مسلس جاری رکھا گیا تھا۔ جبکہ ثمو د ایک چیچ ' ایک کڑک کے ساتھ چشم زدن میں جاہ ہو گئے تھے۔

و اَمَّا عَادٌ فَاهْلَكُو البريح صرصر عَاتية (٦:٦) "عاد ايك برى شديد طوفانى آندهى سے اور جاہر ديئے گئے " الرئ الصر صرکے معنی ہیں " خت معند کی ہوا۔ لفظ صرصر سے ہواکی آواز بھی ظا ہر ہورہی ہے ۔ اور اس ہواکی زیادہ شدت ایک دو سرے لفظ عَاتیة سے ظا ہرکی گئی آکہ عاد کی سرکشی کا علاج اس سرکش ہوا ہے کیا جائے۔ مناسب عمل کی مناسب سزا۔ یہ عاد کی سخت جبار اور سرکش سے ۔ قرآن نے دو سری جگہ تفسیلات دی ہیں ۔ یہ لوگ یمن اور حضر موت کے در میان احقاف میں رہتے ہے ۔ یہ نمایت سخت گیر اور جبار سے ۔ یہ ہوا جو صرصر تھی اور د عاتی " تھی دشدید سرد اور سرکش"۔

سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالَ وَ تَمْنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُوهًا (٧:٦٩) "الله تعالى نے اس كوملل مات رائيں اور آٹھ ون ان ير ملط كياً" - الحموم كے معنی ہيں ملل كاث دين والى - يہ شديد چلنے والى ' دھاڑتی چھاڑتی اور جای مجاتی ہوئی 'اس طویل عرصے كے ليے ملل جاری تھی -جس كا وقت قرآن تعین كے ساتھ كر رہا ہے -

فَتَرَى الْقُومَ فَيْهَا صَرْعَى كَأَنَّهُمْ اَعْجَازُ نَحْلِ حَاوِية (٢ : ٧) " تم ديك كه وہاں اس طرح كِيْج بن جيساكه كھورك پوشده تے " - گويايه مظراسكرين پر پيش ہورہا ہے يا سامنے ہے - انداز تعيرايبا ہے كه پرده احساس پر منظر نمو دار ہو جاتا ہے - صرى - وه كرك پوك اور بكھرے ہوئے - گويا وه ايسے ہيں جيسے اعجاز نخل - كھور كے تنے جروں اور تنوں كے ساتھ) خاويه يعنى بوسيده جو اندر سے خالى ہوں اور بوسيدگى كى وجہ سے جگه جگه كرك ہوئے ہوں - يہ ايك ايبا منظر ہے كہ چند الفاظ ميں اس كا نقشہ قرآن ہى تھينج سكتا ہے - اب نمايت ہى ٹھراؤ ہے اور وہ منظر كہ جب ہوا چھاڑتى ہوئى گررگى ہے -

فَهَلْ تَر ٰی لَهُم مِّنْ بَاقِیَة (٩ ٦ : ٨) (پرکیا اب ان میں سے کوئی باقی بچا ہوانظر آیا ہے " - نہیں کچھ بھی باقی نہیں ہے -ویرانی ہی ویرانی ہے -

یہ تو ہے عاد وثمو د کا قصہ ' بی حال ہے دو سرے مكذبین كا۔اب فظ دو آیات میں كئ واقعات _

وَ جَآءً فِرْعَوْنُ وَمَنُ قَبُلَهُ وَ الْمُؤْتَفِكُ بِالْخَاطِئَةِ الْفَعَصُوا رَسُولَ رَبُولَ وَجَآءً فِرْعَوْنُ وَمَنُ قَبُلَهُ وَ الْمُؤْتَفِكُ بِالْخَاطِئَةِ الْفَعَصُوا رَسُولَ رَبِيعَمُ فَا خَدَهُ وَ الْمُؤْتَفِكُ مِنْ الْمُؤْتَفِكُ مِنْ الْمُؤْتَفِكُ مِنْ الْمُؤْتَفِكُ مِنْ الْمُؤْتَفِكُ مِنْ الْمُؤْتَفِكُ مِنْ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

"اور ای خطائے عظیم کا ارتکاب فرعون اور اس سے پہلے کے لوگوں نے اور تلیث ہوجانے والی بستیوں نے کیا۔ان سب نے اپنے رب کے رسول کی بات نہ مانی تو اس نے ان کو بری بختی کے ساتھ پکڑا"۔

فرعون مصرمیں تھا۔ یہ حضرت موی کے دور کا فرعون تھا۔ اس سے قبل اس کی تفصیلات نہیں آئیں ۔ الموتھات سے وہ بستیاں مراہ ہیں جو ہااک ہوئیں ' تباہ ہوئیں ' تباہ ہوئیں ۔ یہ حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کی بستیاں تھیں ' جن کو ہلاک کیا گیا اور یوں کہ انہیں الٹ دیا گیا۔ لفظ موتھات کے مفہوم میں بیہ دونوں باتیں آتی ہیں۔ ان سب لوگوں کے کام اور برعملی کو الخاطئة سے تعبیر کیا گیا ہے۔ یعنی انہوں نے غلط فعل کا ارتکاب کیا۔ یہ الحنطینة سے ماخوذ ہے یعنی عظمی میں میاں فعصو اور سول کی بات نہ مانی ''۔ حالانکہ انہوں نے میاں فعصو اور سول کی بات نہ مانی ''۔ حالانکہ انہوں نے کی رسولوں کی بات نہ مانی ''۔ حالانکہ انہوں نے رسول کی بات نہ مانی تھی ۔ آیک رسول نہ تھا لیکن اپنی حقیقت کے اعتبار سے رسول اور رسالت ایک ہی چیز ہے۔ گویا تمام رسول ایک ہی رسول ہیں۔ قرآن کر یم کے یہ انو کھے اشارات میں سے ایک اشارہ ہے۔ اور اس سورت کی فضا کے مطابق ان سب کا ایک ہی رسول بیں۔ قرآن کر کر دیا جاتا ہے۔ جو فیصلہ کن انجام ہے۔

فَاَحَدَهُم اَحْدَةً وَ البيةً (٢ : ١٠) "تواس نے ان کو بری مختی کے ساتھ پکرا"۔ رابیہ کے معنی بیں : اعلیٰ ؛ دھاننے والی ، دفن کرنے والی - میں لفظ یہاں اس لیے لایا گیا ہے کہ لفظ طافیہ کے ساتھ مناسبت پیدا ہو جائے جو ثمو ، پر آئی ہے ۔ اور عاتیہ کے ساتھ کیساں ہو جائے جو عاد پر پری ۔ اور اس سورت کی فضا اور ماحول سے مناسب لفظ بھی فراہم ہو جائے لین تفصیل اور طوالت بھی نہ ہو کیونکہ اس سورت میں انتصار بھی ملحوظ ہے ۔

اب اس کے بعد سفینہ جاریہ کا منظر۔ اس میں حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کی ہلاکت کے منظری طرف اشارہ ہے۔ انہوں نے حضرت نوح علیہ السلام کی تکذیب کی۔ حضرت نوح کا بیہ امتیاز ہے کہ ان کے ساتھیوں کی نسل ہی سے موجودہ آبادی چلی ہے۔ لیکن انسانوں نے اس عظیم معجزے سے نہ عبرت پکڑی اور نہ خداکا شکر اداکیا 'کہ اس واقعہ میں اللہ نے ہمارے اجداد کو بچایا۔

اِتَّا لَنَا طَغَا الْمَائُهُ حَمَلُنْكُو فِي الْجَارِيَةِ الْمِنَامُ الْمُأْمُ تَنْكِرَةً وَ الْجَارِيَةِ الْمَائِمُ تَعْدَيَا لَكُوْ تَنْكِرَةً وَ تَعْدَيْهَا لَكُوْ تَنْكِرَةً وَ تَعْدَيْهَا الْمُأْمُ تَعْدَيْهَا الْمُأْمُ تَعْدَيْهَا الْمُأْمُ وَالْعِيدَ اللَّهِ الْمُعْدَى الْمُعْدِى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدِي الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْدَى الْمُعْمِي الْمُعْدِي الْمُعْمِعِلَى الْمُعْمِعِي الْمُعْدِي الْمُعْدَى الْمُعْمِعِي الْمُعْمِعِمِ الْمُعْمِعِي الْمُعْمِعِي الْمُعْمِعُ الْمُعْمِعُمِ الْمُعْمِعِمِ الْمُعْمِعِ الْمُعْمِعِ الْمُعْ

د جب پانی کا طوفان حدے گزر گیا تو ہم نے تم کو کشتی میں سوار کر دیا تھا تا کہ اس واقعہ کو تمہارے لیے ایک سبق آموزیا دگار بنا دیں اور یا در کھنے والے کان اس کی یا دمحفوظ رکھیں''۔ یہ پانی کی بہاڑوں کی طرح موجیں اور ان پر چلنے والی کشتی کا منظر' دونوں اس سورت کی خوفناک فضا کی خوفناکیوں میں اضافہ کرنے والے ہیں۔اور سورت کے مناظر کے ساتھ بھی ہم آہنگ ہیں اور جارہہ اور واعیہ کے الفاظ قافیہ کو ، کیسال کرتے ہیں۔اور پھریہ نصیحت آموز تبھرہ۔

لنَجْعَلُهَا لَکُمْ تَذْکُرَ ةً وَ تَعِیهَآ اُذُنْ وَ اعید (۲: ۲) "اکه اس واقعه کو تمهارے لیے ایک سبق آموزیادگار بنا دیں اوریادر کھنے والے کان اس کی یادمخفوظ رکھیں"۔یہ تھیجت جامد اور پھر دل پر بھی اثر کرتی ہے۔ اور یہ آواز ایسے کانوں سے بھی پار ہو جاتی ہے 'جن پر کوئی آواز اثر نہیں کرتی۔ جو ہر چیز کو سننے سے انکار کرتے ہیں اور سیز بیب کرتے ہیں۔رسولوں کا انکار اور امم سابقہ کی ہلاکتوں سے چٹم پوشی سے تمام نشانات 'مجزات اور تذکروں کا انکار۔ اللہ کی نعمتوں اور ان کے آباؤ اجد ادیر ہونے والی نعمتوں کا انکار۔

اب ایک عظیم ہولناک منظر آتا ہے اور اس کے سامنے سے سب چھوٹے چھوٹے مناظر نمایت ہی چھوٹے نظر آتے ہیں۔ یہ عظیم ہولناک منظر الحاقد کا۔القارعہ کاجس کی سے لوگ اس کے باوجود تکذیب کرتے ہیں کہ انہوں نے ان امم سابقہ کا انجام ابھی دکھے لیا جنوں نے تکذیب کی تھی۔

اقوام سابقہ کی ہاکتوں کا خوف محدود ہے۔ باوجود اس کے کہ وہ بھی بہت برا خوف ہے 'کیونکہ قیامت سے قبل ہونے والی جابی کے مقابلے میں سے سب جاہیاں بسرحال محدود اور معمولی ہیں۔اس مخضر تمیید کے بعد اب پردہ اٹھایا جاتا ہے۔ اس عظیم 'ہمہ گیر جابی اور ہولناکی کے مناظرے۔ یہ بردا منظر سابقہ چھوٹے مناظر کا تکملہ ہے۔

وَاذَا نُفِخَ فِي الصَّوْرِ نَفُخَهُ وَّاحِدَةُ اللَّهِ وَكُولِكُ الْكُرْضُ وَ الْجِبَالُ وَكُلَّتَا دَكَةً وَاحِدَةً السَّمَاءُ فَهِى يَوْمَهِنٍ وَقَعَتِ الوَاقِعَةُ فَيْ وَانْشَقَتِ السَّمَاءُ فَهِى يَوْمَهِنٍ وَقَعَتِ الوَاقِعَةُ فَيْ وَانْشَقَتِ السَّمَاءُ فَهِى يَوْمَهِنٍ وَلَا يَكُنَّ وَالْمَلُكُ عَلَى آرَجَا إِنها وَيَحْمِلُ عَرْشَ وَبِيكَ فَوْقَهُو يَوْمَهِنٍ وَالْمِينَ اللَّهُ عَلَى آرَجَا إِنها وَيَحْمِلُ عَرْشَ وَبِيكَ فَوْقَهُو يَوْمَهِنٍ تَمْانِيَهُ فَيْ اللَّهُ عَلَى آرَجَا إِنها وَيَحْمِلُ عَرْشَ وَيِكَ فَوْقَهُو يَوْمَهِنِ تَمْانِيكُ فَلَيْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللْهُ عَلَى الْمُعْتَى الْمُعْتَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُعْتَعِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْمُعْتَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَى الْمُعْتَقِي عَلَيْ اللْمُعْتَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَقِيقِ عَلَيْكُوا عَلَيْ عَلَيْ الْمُعْتَعِيقِي الْمُعْتَعِلَمُ عَلَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَعِلَى الْمُعْتَعِلَمُ عَلَمْ عَلَيْكُ عَلَي

''پرجب ایک رفعہ صور پھونک مار دی جائے گی اور زمین اور پہاڑوں کو اٹھاکر ایک ہی چوٹ میں ریزہ ریزہ کر دیا جائے گا'اس روزوہ ہونے والا واقعہ پیش آ جائے گا۔اس دن آسان پھٹے گا اور اس کی بندش ڈھیلی پڑ جائے گا' فرشتے ان کے اطراف و جوانب میں ہوں گے اور آٹھ فرشتے اس روز تیرے رب کا عرش اپنے اوپر اٹھائے ہوئے ہوں گے۔ ان ہمارا ایمان ہے کہ ایک دن صور پھونکا جائے گا اور اس کے بعد پھر علی الترتیب سے واقعات ہوں گے۔ ان واقعات کی تفصیلات اور ان کی کیفیات کو ہم یمال قلم بند نہیں کر کتے۔ کیونکہ سے واقعات عالم غیب میں ہونے والے ہیں۔ اور ہمارے پاس چونکہ سے آیات ہی ہیں جو مجمل ہیں اور کوئی ذریعہ ایسا نہیں ہے جس میں تفصیلات دی گئی ہوں۔ اور ان نصوص میں اگر تفصیلات دے بھی دی جاتیں تو اصل مقصد جو یمان دینا مقصود تھا' اس میں کوئی اضافہ نہ ہوتا تھا۔ لہذا ان تفصیلات کے پیچے پڑنا ایک عبث بات ہے۔ محض غنوں اور قیاسات سے شریعت نے منع کیا ہے۔

جبصور سپی بار پھو نکا جائے گا اور اس کے بعد سے ہولناک حرکات و تغیرات ہوں گے۔

و حُملَت الْاَرْضُ وَ الْحِبَالُ فَلَكَتَا دَكَةً و الحدَةً (٢٠٤ : ١٥) "اور زمين اور بها روں كو كبارگی اٹھاكر بنخ دينا جو سب اونج نج كو برابركر دو اٹھاكر ایک بن چوف میں ریز ہ ریز ہ كر دیا جائے گا" - زمین اور بها روں كو يكبارگی اٹھاكر بنخ دینا جو سب اونج نج كو برابركر دے اور به نمایت بن خوفاك منظر ہو گا - به زمین جس كے اندر انسان پر امن طور پر چانا پھرتا ہے اور اطمینان سے زندگی بركرتا ہے - اور به زمین انسان كے نيچ نمایت بن سكون سے ركی ہوئی ہے - اور به اونچ اگرے اور مضبوط بها رجن كے بار و فرار سے انسان كو خوف ہوتا ہے - اپنی اس اونچائی اور عظمت كے باوجو د اٹھاكر بنخ ديئ جائيں گے - جس طرح بال كو اٹھاكر مار دیا جاتا ہے - به ایک ایسا منظر ہے جو انسان كو قدرت خداوندی كے مقابلے میں اس كی اور اس كرة ارض كی كو اٹھاكر مار دیا جاتا ہے - به ایک ایسا منظر ہے جو انسان كو قدرت خداوندی كے مقابلے میں اس كی اور اس كرة ارض كی كروری 'چھوٹائی اور نمایت بن به وزنی كا اظہار كرتا ہے -

جب صور میں ایک بار پھونک مار دی گئی اور سے سب ہولناک واقعات ہو گئے زمین اور پیاڑوں کو اٹھاکر ریزہ ریزہ کر دیا گیا۔ تو سے سورت جس ہولناک امر کا اظہار کر رہی ہے سے امراس دن وقوع پذیر ہو گا۔

فَيُو مُئِذُ وَّقَعَت الْوَ اقعَةُ (٩ ؟: ٥) اور واقع بھی قیامت کے ناموں میں ہے ایک نام ہے۔جس طرح الحاقہ اور اُلقار نہ ایک نام ہے۔ واقعہ اس لیے کہ اس نے واقع ہونا ہے۔اس کی اصل حقیقت ایک واقعہ ہی کی ہے۔ یہ اس قتم کا نام ہے جس میں ایک خاص اشارہ ہے۔ان لوگوں کے لیے جو اس میں شک کرتے رہیں۔ بتانا یہ مقصود ہے کہ یہ تو واقعہ ہے۔

اور معاملہ میں تک محدود نہیں ہے کہ زمین اور پہاڑوں کو ایک گیند کی طرح اٹھاکر زمین پر مار دیا جائے گا اور میہ ریزہ ریزہ ہو جائیں گے بلکہ آسان میں بھی تغیرات رونما ہوں گے ۔ آسان صحح سلامت نہ رہے گا۔

و انشقت السمّا ، فهی یو معذو و اهیة (٩ ٦: ٦ ١) "اس دن آسان چخ گااوراس کی بندش فی طلی پر جائے گی" - اور ہمیں معلوم نہیں ہے گہ اس آسان سے کون سا آسان مراد ہے - جس کے شق کا یمال ذکر ہے ۔ لیکن سے آیات اور دو سری آیات اشارہ اس طرف کر رہی ہیں کہ قیامت کے دن ہولناک فلکی تغیرات اور تصادات ہوں گے ۔ مقعد سے ہے کہ کرات فلکی کی چولیں کھل جائیں گی اور جس چیز نے اس نظام کو ایک منظم طریقے ہے تکارکھا ہوں گے ۔ مقعد سے ہے کہ کرات فلکی کی چولیں کھل جائیں گی اور جس چیز نے اس نظام کو ایک منظم طریق ہو گا کہ اُن کی جو ترآن ہو اُن کا اختشار دیدنی ہو گا ۔ اور سے بجیب انفاق ہے کہ آج کل علائے فلک نے آخر کار موجود نظام کے خاتمے کی جو صورت اپنے مشاہدات سے تجویز کی ہے وہ بعینہ وہی ہے ' جو قرآن تجویز کر تا ہے ۔ حالانکہ انہوں نے یہ اندازے محض سائنسی مشاہدات سے لگائے ہیں ۔ انہوں نے بہرحال اس کائنات کے بارے میں بہت قبیل مشاہدہ کیا ہے اور اس قلیل مشاہدے پر سے مفروضے قائم کیے ہیں ۔

لین ہم مومنین وہ مفروضے ان قرآنی آیات کے اندر نمایت مفصل انداز میں مشاہدہ کرتے ہیں۔ یہ نمایت مجمل آیات ہم مومنین وہ مفروضے ان قرآنی آیات کے اندر نمایت مفصل انداز میں صرف ان اصولی واقعات پر اکتفا کیات ہیں اور بیہ متعین واقعات نمیں بلکہ اصولی اور کلی واقعات بیان کرتی ہیں۔ ہم بس صرف ان اصولی واقعات پر اکتفا کرتے ہیں 'جو قرآن نے بیان کی ہیں جس نے کرتے ہیں 'جو قرآن نے بیان کی ہیں جس نے

قرآن بھی نازل کیا ہے اور کائنات کو بھی بنایا ہے۔اور جو اپنی مخلو قات کو ہمارے محد و د مشاہدات سے بڑھ کر بہت ہی اچھی طرح جانتا ہے۔کیونکہ اللہ کی کائنات میں ' بیے زمین اور بید پہاڑ اور زمین اور سورج کے ساتھ تمام کمکشال اور ستارے ایسے ہی جی جیسے زمین کے اوپر غبار کے چھوٹے زرات اڑتے ہیں۔ للذاہم میں سے ایک انسان جس طرح وو زرات کو اٹھا کر پھینک سکتا ہے ' اللہ کے نز دیک زمین کو اٹھا کر پھینکنا ایسا ہی ہے تو قیامت میں جب آسانوں کی بندش کھلے گی تو زمین و آسان زرات کی طرح اڑتے پھریں گے اور بیہ باتیں بھی قرآن کی زندہ آیات سے معلوم ہوتی ہیں۔

اب رب ذوالجلال كاجلال منظريہ حجما جاتا ہے 'اور صور پھونكے جانے اور زمين اور بہاڑوں كے ريزہ ريز ہونے اور بھونچال و انتشار كے بعد اس بورى كائنات ميں ايك تھاؤ آ جاتا ہے ۔اور رب ذوالجلال اور قهار كى بزرگى اور عظمت جھا جاتى ہے ۔

و المملك علی ار جا تبھا و يحمل عرش ربك فوقهم يومئذ شمنية (١٩ ٢ : ١٧)

د فرشت اس كے اطراف و جوانب ميں ہوں گے اور آٹھ فرشتے اس روز تيرے رب كاعرش الني اوپر اشائے ہوئے ہوں كئات كے اطراف و جوانب ميں ہوں گے اور اس كائنات كے اوپر عرش الني ہو گا اور اس كائنات كے اوپر عرش الني ہو گا اور اس كائنات كے اوپر عرش الني ہو گا اور اس كائنات كے اوپر عرش الني ہو گا اور اس كائنات كے اوپر عرش الني ہو گا اور اس كائنات كے اوپر عرش الني ہو گا اور اس كائنات كے اوپر عرش الني ہوں گا يا ان كے آٹھ طبقات ہوں گے يا ہي آٹھ اللہ كے علم ميں ہوں گے كہ وہ كيا ہوں گے؟ ہي آٹھ كون بيں اور كيا بيں؟ اس كى تفصيلت كا بھى جميں علم منس ب ان كا تعلی عرف چھو ردیتے ہیں اس ليے كہ ان كا تعلی علم كے حصول ان كا تعلی علم كے حصول كا تعلی علم كے حصول كا تو مكلف بنايا ہے 'نہ حصول كا تھم ديا ہے ۔ ہم ان تفصيلت كو بھى اللہ كے نبى علم پر چھو رديتے ہيں ۔ بس اب اللہ بى كا نہ مكلف بنايا ہے 'نہ حصول كا تھم ديا ہے ۔ ہم ان تفصيلت كو بھى اللہ كے نبى علم پر چھو رديتے ہيں ۔ بس اب اللہ بى كا نہ مكلف بنايا ہے 'نہ حصول كا تھم ديا ہے ۔ ہم ان تفصيلت كو بھى اللہ كے نبى علم پر چھو رديتے ہيں ۔ بس اب اللہ بى اللہ ہو گا' سب پچھ فنا ہو گا اور بى شعور ہے جو قرآن اور ہي سورت ہميں دينا چاہتی ہے كہ ہم اللہ سے وريس 'قيامت كی جولدى ہے وريں اور اللہ كى قدرت اور جاالت سے وريس ۔

يَوْمَهِذٍ تُعُرَضُونَ لَا تَخْفَى مِنْكُوْخَافِيَةً ١

دروہ دن ہو گاجب تم لوگ پیش کے جاؤگے ، تماراکوئی راز بھی چھپانہ رہ جائے گا، ۔ سب کے سب کھے اور نگے ہوں گے ۔ جم بھی ، مغیر بھی ، عمل بھی اور انجام بھی ۔ وہ تمام راز جو پر دوں کے نیچے تھے ، کھل کر سامنے آ جائیں گے ۔ انسانی نفس نگا ہو گا، انسانی جم نگا ہو گا، انسانی عیوب سامنے آ جائیں گے ۔ گواہ سامنے آ جائیں گے ۔ انسان کی مکاریاں اور فن کاریاں کا فور ہو جائیں گی ۔ سب جیلے تد پیرین ب اثر ہوں گی ۔ اور وہ باتیں بھی کھل جائیں گی جن کو وہ اپنے آپ سے چھپاتا تھا۔ بیرس قدر شرمندہ موں گے ۔ لوگوں کی نظروں میں انسان کس قدر شرمندہ ہوں گے ۔ رہے اللہ تو اس کے سامنے تو پہلے بھی سب پچھ کھلا تھا۔ اب بھی کھلا ہے لین انسان کے ذہن میں سے بات شعوری طور پر بیٹی نمیں ہے ۔ اس لیے کہ اس کے شعور میں زمین کے اندر آیک انسان اور انسان کے درمیان پر دہ داری کا شعور سے جبکہ قیامت کے دن فرق صرف سے ہو گا کہ اس بچارے انسان کے شعور میں پر دے کا جو شعور تھا وہ اٹھ جائے کا شعور سے جبکہ قیامت کے دن فرق صرف سے ہو گا کہ اس بچارے انسان کے شعور میں پر دے کا جو شعور تھا وہ اٹھ جائے

گا-اور وہ سمجھے گاکہ سب پر دے گر گئے ہیں -اس کائنات میں سب چیز کھی ہے - اب جبکہ زمین اٹھاکر پٹنے دی گئی ہے تو تمام اوٹ ختم ہو گئے ہیں - یہ ہموار ہے 'میدان ہے - آسان کی بندشیں بھی کھل گئی ہیں اور آسانوں کے پیچھے بھی کوئی شے چھپی نہیں ہے - اجمام بھی نظے ہیں 'انسانی نفسیات بھی کھلی ہیں 'نہ راز ہے اور نہ نیاز ہے -

گرید ایک نمایت پریشان کن کام ہے اور بیراں پوری زمین اور تمام پہاڑوں ہے بھی براکام ہے۔اور اس ہے بھی شدید ہے کہ آسان پھٹ کر عکڑے مکڑے ہوکر نیچ گر جائیں کہ انسان بالکل نگا گھڑ اہو'اس کی نفیاتی کیفیات لوگوں پر کھل جائیں 'اس کا شعور بھی عیاں ہوجائے 'اس کی بوری ہمڑی سامنے آجائے 'اس کے تمام کر توت فلم میں بند ہوجائیں اور اس کی تمام چھپی ہوئی باتیں کھل جائیں اور سے سب امور پوری انسانیت کے بھی سامنے آجائیں۔فرشتوں کے سامنے 'جنوں کے سامنے 'انسانوں کے سامنے اور وہ اللہ کے عرش وجلال بادشاہی کے بیچے ہوں گئے ورخت خوفر دہ ہوں گے۔

انسانی مزاج اور نفیات نمایت بیچیده ہوتی ہیں۔انسانی نفیات کے اندر بے شار نظیب و فراز ہوتے ہیں جس کے اندر اس کا نفس 'جس کے اندر اس کے جذبات اور میلانات ہوتے ہیں ' ایجھ یا برے ۔ اس کی صلاحیتیں اور اس کے پوشیدہ راز ہوتے ہیں۔ (توقعہ ہلامیہ ص ۸۱) سپی کے سمندری جانور کی طرح کہ جب اے ایک سوئی یا کا ناہمی چھ جائے تو وہ بردی جلدی ہے سکڑ کر اپنی سپی کے خول مین چھپ جاتا ہے۔اور مکمل طور پر اندر داخل ہو جاتا ہے۔اور اپنی اور وہ جب اے یہ معلوم ہو جاتا ہے۔ اور اس کی تمام حرکات نوٹ رہی ہیں اور وہ جن چیزوں کو چھپارہا ہے وہ تو ظا ہر جاتا ہے کہ اس کے نمایت ہی تھیہ معاملات بھی کھل گئے ہیں۔

اب دیکھے کہ اس قتم کا انسان اس دن نگا ہو گا اور ہرطرح سے نگا ہو گا 'جم اور قلب کے لحاظ سے نگا ہو گا۔ شعور 'نیت اور ضمیر کے لحاظ سے نگا ہو گا۔ ہرپر دے سے محروم ہو گا۔ اور وہ اللہ جبار و قمار کے تحت الحکم ہو گا اور تمام روئے زمین کے انسانوں اولین و آخرین کے سامنے ہو گا۔ یہ بسرحال لمیک کروی صورت حال ہوگی ہرچیز سے زیادہ کروی اور تلخ۔اس کے بعد نجات پانے والوں اور جنم میں بھیج جانے والوں کا منظر پیش کیا جاتا ہے۔ یوں جیسا کہ یہ منظر آنکھوں کے سامنے ہے۔

نَامَّا مَنُ اُوْتِيَ كِلْبَهُ بِيَمِيْنِهِ فَيَقُولُ هَا َوُمُ اقْرَءُواْ كِتْبِيَهُ ﴿ اَلْنَهُ اَنِّى ظَنَنُ آنِ اَمُنُ أَنِّ مَا أَمُ اَقْرَءُواْ كِتْبِيهُ ﴿ اَلْنَهُ اَنِي اَلْنَهُ اَنِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّالِمُ اللَّهُ اللَّ

"اس وقت جس كا نامہ المال اس كے سيدھے ہاتھ ميں ديا جائے گاوہ كے گا "لو ديكھو ، پڑھو ميرا نامہ المال ميں سمجھتا تھاكہ مجھے ضرور اپنا حساب ملنے والا ہے "۔ پس وہ ول پند عيش ميں ہو گا ، عالى مقام جنت ميں ، جس كے پھلوں كے كہا جھكے پڑ رہے ہوں گے۔ (ایے لوگوں ہے كما جائے گا) مزے سے كھاؤ اور پيو اپنے ان المال كے بدلے جو تم نے

گزرے ہوئے دنوں میں کیے ہیں"۔

یہ کہ اعمال نامہ دائیں ہاتھ اور بائیں ہاتھ میں دیئے جانے اور آگے ہے اور پیچے ہے دئے جانے کے معنی ہے بھی ہو کتے بیں کہ عملا ایسا ہو گا اور یہ بھی ہو کتے ہیں کہ عربی زبان کے یہ محاورے میں 'اچھے سلوک کی تعبیر دائیں ہاتھ ہے اور برے سلوک کی تعبیر بائیں ہے گی ہے یا برے سلوک کی صورت میں اعمال نامہ پیچے ہے دیا جانا تعبیر کیا گیا ہے جو بھی مفہوم ہو۔ اس لیے ہم اس بحث میں نمیں پڑتے 'اصل مقصود یہ بتاتا ہے کہ ناکام لوگوں کے ساتھ وہاں اچھاسلوک نہ ہو گا۔

جو منظریماں پیش کیا گیا ہے 'وہ اس مخف کا ہے جو کامیاب ہو گیا وہ دن نمایت ہی خوفناک ہو گا' اس لیے اس منظر میں بید مخف نمات ہی فرحال و شادال ادھرادھر دوڑر ہاہے ۔ دیکھوصفیں چیرہا ہوا دوستوں کو تلاش کر رہا ہے ۔ اس کے جسم کے روئیں روئیں سے خوشی فیک رہی ہے اور وہ خوشی کے مارے چلا اٹھتا ہے ۔

هَآ ءُ مُ اقْرَءُ و ا كَتْبِيَهُ (٩ : ٦ ٩) " ديكھو' يہ ہے پڑھو ميراائمال نامہ"۔اس كے بعدوہ مزيد خوشی كا اظهار يوں كرتا ہے كہ وہ كہتا ہے كہ مجھے يقين نہ تھا كہ ميں نجات پا جاؤں گا بلكہ مجھے ڈر يہ تھا كہ مجھے ہے حساب ليا جائے گا۔ اور حدیث میں ہے۔

من نوقش الحساب عذب وجس كاحماب كتاب مناقشه كے ساتھ كيا گيا 'بس وه عذاب ديا گيا" - حديث ميں آتا ہے - حضرت عائشہ رضى الله عنها فرماتی ہيں كه رسول الله صلى الله عليه وسلم نے فرمايا كه جس كے ساتھ حماب و كتاب ميں جھراكيا كيابس وه عذاب ميں جتلا ہوا۔ ميں نے سوال كياكه الله تعالى فرماتا ہے:

فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كَتْبَهُ بِيَمِيْنِهِ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَّسِيْرًا وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِه

مسر ورا "وتو صور الله نے جواب دیا۔ اس میں توبہ ہے کہ برکی کے سامنے اس کا حساب پیش کیا جائے گا۔ قیامت کے دن عملا آؤٹ نہ ہو گا۔ اگر کسی کے ساتھ ہواتو مارا گیا"۔ (بخاری 'مسلم' ابوداؤد)

ابن ابوحاتم نے روایت کی 'بر ابن بحرواسطی ہے ' انہوں نے زید ابن ہارون ہے ' انہوں نے عاصم ' احول ہے ' انہوں نے عاصم نے انہوں نے انہوں نے انہوں نے عاصم کے ' انہوں نے ابوعثان ہے وہ کہتے ہیں : مومن کو اس کے وائیں ہاتھ میں اس کا اعمال نامہ دیا جائے گا۔ نمایت خفیہ انداز میں ' وہ اپنی کو آبیاں اس میں پڑھے گا۔ جول جول وہ اپنے گناہ پڑھتا جائے گا۔ اس کا رنگ بدلتا جائے گا۔ پھر یہ اپنی نکیاں پڑھے گا تو اس کی حالت بحال ہوگی۔ پھروہ اچانک دیکھے گا کہ اس کی تمام بدا عمالیاں نکیوں میں بدل جائیں گی ۔ اس وقت پھر یہ لوگوں ہے خوش ہوکر کے گا۔

هَا ءُ مُ اقْرَءُ وُ اكتبيةُ (٩٦:٦٩) "بيب يرهو ميرااممال نامه"-

حضرت عبداللہ ابن حنظلہ ہے روایت ہے 'جن کالقب غیبل ملائکہ ہے۔ کہتے ہیں کہ اللہ اپنے بندے کو قیامت میں کھڑ اکرے گا تو اس کی برائیاں اس کے اعمال نامے کی پشت یعنی پہلے ہی صفح پر درج ہوں گی۔ اور اسے کے گا تم نے سے کھڑ اکرے گا تو وہ کے گا بال اے رب ' تو اللہ تعالیٰ اے کے گامیں نے تجھے دنیا میں شرمندہ نمیں کیا اور میں نے تہیں بخش دیا

ہے۔اس وقت سے بندہ سے گا۔

هَا ءُ مُ اقْرَءُ وُ اكتبية (٩ ٦: ٩ ١) "بيب يرطو ميرااعال نام"-

اور صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر الله فیات ہے جب ان سے نجوی کے بارے میں پوچھا گیا تو انہوں نے فرمایا در میں نے رسول اللہ سے سائٹ قیامت کے دن اپنے بندے کے قریب ہو گا۔ اس سے اس کے تمام گناہوں کا اقرار لیا جائے گا۔ جب وہ بندہ سے قین کرلے گا کہ بس وہ مارا گیا تو اللہ تعالی فرمائے گا۔ میں نے یہ باتیں دنیا میں چھپا رکھی تھیں اور اب یہاں میں انہیں معاف کرتا ہوں۔ اس کے بعد اس کی اچھا ئیوں کی کتاب اس کے دائیں ہاتھ میں دی جائے گی۔ رہے کافراور منافق 'تو گواہ کمیں گے یہ وہ لوگ ہیں 'جنہوں نے اپنے رب پر جھوٹ باندھا۔ خبر دار اللہ کی لعنت ہو کافروں یں "

اس کے بعد علی الاعلان بتا دیا جائے گا کہ ان لوگوں کے لیے اللہ نے سے نعتیں تیار کر رکھی ہیں۔ یمال اس کے سامنے ائی حسی اور مادی نعتیں گنوائی جا رہی ہیں۔ جن کو عرب اچھی طرح مادی ترقی کا کمال سیجھتے تھے۔ اس وقت کے لوگ چونکہ دور جا ہلیت ہے ابھی ایک بدوی معاشرہ سے نکل کر آئے تھے 'اس لیے ان کے مزاج کے مطابق بعض بندیدہ باتیں یمال گنوائی جاتی ہیں۔ کیونکہ نہ تو وہ زیادہ ترقی یافتہ تھے اور نہ جنت کی نعتوں کا کوئی تصور کر سکتا ہے۔

فَهُو فِي عِيشَةً رَّاضِيةً (٢٦) فِي جَنَّةً عَالِيةً (٢٦) فَطُوفُهَا دَانِيةٌ (٢٦) كُلُو ا وَ الشَّرَبُو الهَنيئا بِمَآ اَسْلَفْتُم فِي الْآيَّامِ الْحَالِية (٢٦) (٢٦: ٢١ تا ٢٤) پن وه دل پند اشر بُو الهَنيئا بِمَآ اَسْلَفْتُم فِي الْآيَّامِ الْحَالِية (٢٤) (٢٩: ٢١ تا ٢٤) پن وه دل پند عيش مِن بوگا عالى مقام بنت مِن بَسِ عَلَول عَلَيْحَ بَعَظَ پِرْ رَبِ بول عَد (ايسے لوگوں سے کما جائے گا) مزے سے کھاؤ اور پو اپنے ان اعمال کے بدلے جو تم نے گزرے ہوئے دنوں مِن کے ہیں "- به نعتیں اور پھران کے ساتھ سے اعزاز واکر م اور به تواضع اور پھر باری تعالیٰ کی طرف سے به مکالمہ دکھاؤ اور پو اپنے ان اعمال کے بدلے جو تم نے گزرے ہوئے دنوں میں کے ہیں "اپنے ان اعمال کے بدلے جو تم نے گزرے ہوئے دنوں میں کے ہیں "- به وہ سادہ رنگ ہے جمال تک عمد اول کے سلمانوں کا تعلق باللہ پہنچ گیا تھا ، طالانکہ اللہ کے ترب میں اس سے بھی زیارہ انعامات ہیں - نیز تعلق باللہ اور جنوں کے ان انعامات میں بعض لوگوں کے قیامت تک کشش رہے گی ۔ لوگوں کے بھی رنگ اور اتسام ہیں اور نعتوں کے بھی رنگ و اتسام ہیں۔

وَ اَمَّا مَنُ أُوْ تِى كِتْبَهُ بِشِمَالِهِ ۚ فَيَقُولُ لِلَيْنَتِنِى لَوْ أُوْتَ كِتْبِيهُ ۚ فَا وَ لَا لِيَكَ فَلَ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

''اور جس کا نامہ اعمال اس کے بائیں ہاتھ میں دیا جائے گاوہ کے گا''کاش میرااعمال نامہ مجھے نہ دیا گیا ہو آ اور میں نہ جانتا کہ' میراحساب کیا ہے ۔ کاش میری وہی موت (جو دنیامیں آئی تھی) فیصلہ کن ہوتی ۔ آج میرامال میرے پچھ کام نہ آیا۔ میرا سار ااقتدار ختم ہو گیا''۔

اب یہ فخص جان چکا ہے کہ اس کے خلاف فیصلہ ہو، چکا ہے۔ اور اس کا انجام کار آخر کار جسم رسیدگی ہے۔ یہ اس مید ان میں نمایت ہی حریق کا خیام لیے گھڑ اہے۔ نمایت درجے ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہے۔ اور درج بالا ہجرہ وہ کر آ ہے۔ نمایت طویل منظر ہے اس فخص کا۔ اس کی حریت کو ذرا طوالت سے بیان کیا گیا ہے۔ اس قدر کہ ایک قاری یک سمجتا ہے کہ یہ بیان ختم ہی نہ ہو گا۔ لہے بھی مایوس کن ہے لیکن سے قرآن کر یم کا مخصوص انداز کہ وہ بعض مناظر و مواقت کو طوالت دیتا ہے اور بعض کو چند جملوں میں بیان کر دیتا ہے۔ اور اس طرح نفس انسانی پر نمایت ہی مفید اثرات چھو ڈ دیتا ہے۔ یہاں مقصد سے ہے کہ حریت اور پشیانی کی سوچوں کو ذرا طوالت دی جائے تاکہ لوگ ابھی سے سوچ لیس کہ وہاں کی قدر حریت اور شرمندگی کا سامنا ہو گا۔ عذاب تو بہت بری چیز ہے۔ چنانچہ اس منظر کو ذرا طویل کر دیا گیا کیونکہ سیاق کی میں اصل مقصود بی تھا۔ اس میں عبادت بھی بری نفتہ بارے۔ سے بدبخت شخص تمنائیس کرتا ہے کہ لے کاش سے وقت نہ آتا۔ اے کتاب اعمال ہی نہ دی جاتی ' اے علم ہی نہ ہوتا کہ کیا ہوا۔ اور سے کہ سے قیامت کا وقت یا اس لیے جو موت آئی تھی' وہ دائی ہو جاتی۔ میرے وجو د کے عناصر ترکیبی ہی ختم کر دیئے جاتے۔ مزید افسوس اس پر کہ دنیا میں جن حول پر وہ فخرکر تا تھا وہ اس کے لیے بالکل نافع نہیں ہی ختم کر دیئے جاتے۔ مزید افسوس اس پر کہ دنیا میں جن

مَاۤ اَعْنَى عَنِّى مَالَيهُ (٢ ٩ ٢ ١ ٢) " آج يهال ميرا مال ميرے کچھ کام نيس آيا"۔ بلکه ميراسب کا سب اقتدار جاتا رہا ہے 'نہ مال مفيد ہے اور نہ ميرا اقتدار مفيد رہا ہے۔ بات کی ٹون نهايت ہى حرت اور ياس سے بھری ہوئى ہے۔ اور قرآن کريم نے اس کے ليے جو قافے چنے ہيں وہ اسے نهايت طويل کر ديتے ہيں (جس طرح کوئى ميت پر روتا ہے) يوں کہ آخر ميں ہا۔ اور اس سے قبل يا۔ اور اس سے قبل الف۔ کتابيہ 'حمابيہ 'قاضيه 'ماليه اور سلطانيہ۔ الفاظ بھی ليک قتم کا مد ہے اور حرت آميز ہے۔ اور نهايت ہى فصح و بليخ انداز ميں۔

یہ نمایت ہی حرت ناک ٹون اس وقت ختم ہوتی ہے 'جب عدالت خداوندی سے ایک زور دار ڈگری کے ساتھ لفیل کے ادکام بھی صادر ہوتے ہیں۔

خُدُوْهُ فَعُلُوهُ أَنَّ الْجَحِيْمَ صَتُوْهُ الْآثَمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَاسْلُكُونُهُ الْمُ

'' (حکم ہوگا) پکڑو اے اور اس کی گر دن میں طوق ڈال دو' پھراہے جنم میں جھونک دو' پھراس کو ستر ہاتھ کمبی زنجیر میں جکڑ دو''۔

س قدر ہولناک احکام ہیں اس قدر قاتل دہشت ہے اور جلال ربی س قدر نمایاں ہے!!

خُدُو ہُ (۲۹ ، ۲۹) '' بکڑو اے'' یہ تھم اللہ العلی العظیم کی طرف سے صادر ہورہا ہے۔اس کمزور و نحیف اور عاجز و مکین پر پوری کائنات ٹوٹ پڑتی ہے۔ ہر طرف سے مامورین لیکتے ہیں۔ این ابو حاتم' منمال ابن عمر سے روایت کرتے ہیں ''جب اللہ یہ تھم دے گاکہ '' بکڑو اسے'' توستر ہزار فرشتے لیکیں گے۔ ہرایک اس کیڑے پر لیکے گا' جبکہ یہ کافرنمایت ہی حقیراور کرب زدہ ہے۔

و دور دور دور دور دور دور میں طوق والو اس کے " جو بھی ان سر ہزار میں سے پنچے گا طوق وال دے گا اس کی کر دن میں ؟

ثُمَّ الْحَدِيمَ صَلُوْهُ (٦ : ٦٩) " پراے جنم میں جھونک دو"۔ قریب ہے کہ جنم میں اس کے بھن جن اللہ کے بعن اللہ

ثُمَّ فی سلسلَة ذَرْعُهَا سَبعُوْنَ ذِرَاعًا فَاسْلُکُوْهُ (۲: ۲۹) "پھراس کوسترہاتھ لبی زنجر میں جکڑ دو"۔ آگ کی زنجروں میں ہے ایک گز زنجر بھی اس کیڑے کے لیے کافی ہے "لین مزید لبی زنجراہے زلیل کرنے کے لیے اور لفظ سبین کے استعال کے لیے ہے۔ یول انسانوں کو ڈرانا مقصود ہے۔ اب یہ تھم اور ڈگری صادر ہوگئ ہے۔ اس کا اجراء ہوگیا ہے اور مجرم جنم رسید ہوگیا ہے "تو اب اس تھم پر دلائل دیئے جاتے ہیں کہ ایساکیوں ہوا۔ اس قدر سخت سزاکا یہ مستوجب کیوں ہوا؟

إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيْمِ اللَّهِ الْعَظِيْمِ اللَّهِ الْعَظِيْمِ اللَّهِ الْعَظِيمِ الْمُعَامِر الْمِسْكِيْنِ اللهِ

ودید نه الله بزرگ و برتر پر ایمان لایا تھا اور نه مسکین کو کھا نا کھلانے کی ترغیب دیتا تھا"۔

اس کا دل ایمان باللہ سے خالی تھا۔ یہ محض انسانی لحاظ سے بھی کوئی اچھا انسان نہ تھا۔ لوگوں پر رحم نہ کر تا تھا۔ للذا اس آگ کے سوااس کے لیے کوئی اور مناسب جگہ ہی نہ تھی۔

جس آدمی کا دل ایمان سے خالی ہو'وہ مرجاتا ہے۔اس کا دل کھنڈر بن جاتا ہے'برباد ہو جاتا ہے۔اس کے اندر
کوئی روشنی نہیں ہوتی'وہ منے ہوگیا ہے۔وہ حیوانوں سے کم تر مخلوق جمادات سے بھی کم تر ہوگیا ہے۔کیونکہ ہر چیز مومن
ہے۔ ہر چیز تنبیع کرتی ہے۔ ہر چیز اپنے وجو د کے اصل مصدر سے پیوستہ ہوتی ہے۔رہا سے عقلند انسان تو اپنے اصل اور
سرچشے سے سے اپنے آپ کو کاٹ دیتا ہے۔

پر اس کا دل انسانوں پر ترس نمیں کھانا۔ اللہ کے بندوں میں سے ساکین تو اللہ کی رحمت کے زیادہ مختاج ہوتے ہیں۔۔ان کی ضروریات کا خیال رکھنا جا ہے۔ ان کے قیام اور طعام اور لباس کا خیال رکھنا ہم انسانوں ہی کا فرض ہے۔ اس طرح معلوم ہوا کہ انسانوں کی اجماعی معاشی ضروریات سوسائی کے ذمہ ہیں اور ان کا تعلق ایمانیات کے ساتھ ہے۔

فَكَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هُهُنَا حَبِيْعٌ فَي وَلَا طَعَامُ إِلَّا مِنْ غِسُلِينٍ فَا

٥٣٠ وَلَا يَأْكُلُكُ إِلَّا الْخَاطِوُنَ فَي

" لنذا آج نہ یہاں اس کاکوئی یار غم خوار ہے اور نہ زخموں کے دھوون کے سوااس کے لیے کوئی کھانا 'جے خطاکاروں کے سواکوئی نہیں کھاتا''۔

اس بد بخت مخص کے انجام بد کا یہ تھیلی بیان ہے۔ یہ اللہ عظیم پر ایمان نہ لا آ تھا۔ ساکین کی ضرور یات بھی فراہم نہ کر آ تھا۔ یمی وجہ ہے کہ اب قیامت میں اس کاکوئی دوست نہیں ہے۔

فَلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ هَهُنَا حَمِيمٌ (٩ ٦ : ٥ ٣) "لذا آج يال اس كاكونى غم خوار ني ب"-اور اس كو فك غم خوار ني ب"-اور اس كو فك غم خوار ني بي الدا آج يال اس كاكونى غم خوار ني بي الدا آج يال الله المائين ماكين ماكين ماكين عن برتر ب-

و لَا طَعَامٌ الَّا مِنْ غَسْلَيْنِ (٢ : ٦ ٣) و زخموں کے دھوون کے سوااس کے لیے کوئی کھانا نہیں ہے "۔ غسلین سے مراد اٹل جَنم کی پیپ اور زخموں کے پانی اور اس پانی کو کھتے ہیں جو زخموں کے دھونے سے ڈکلٹا ہے ۔ایسے گندے لوگوں کے لیے 'اب ایسی ہی گندی خوراک موزوں ہے ۔کیونکہ اس شخص کا دل مساکین پر رحم سے خالی تھا۔

لَّا يَاْ كُلُهُ إِلَّا الْحَاطِئُو ْنَ (7 ؟ ٧ ؟) "جے خطاكاروں كے سوااوركوئى شيس كھاتا" _ گناہگار 'جن كى فطرت ميں سيد گناہ رَجِ ہے ہوں _

یہ ہیں وہ وجوہات جن کی وجہ سے بیہ شخص پکڑے جانے 'طوق پہنائے جانے 'آگ ہیں جلائے جانے کا متحق ہو اور اس سے اندر بیڑیاں ' یہ جہنم کے عذاب کے درجات ہیں سے شدید درجہ ہے۔ یہ تو اس شخص کی حالت ہے جو ساکین کے طعام پر لوگوں کو ابھار تا نہیں ' لیکن اس دو شخص '' کا عذاب تم خو د سوچو جو بور توں اور بوڑھوں کو زندہ رکھتا ہے اور ان کے سرپر ستوں کو ناحق سرکشوں اور جباروں کی طرح پکڑتا ہے اور جو ان کے سرپر ستوں کو ناحق سرکشوں اور جباروں کی طرح پکڑتا ہے اور جو ان کے باتھ سے لقے اور کی خرج بھی چھین لیتا ہے اور وہ سخت سردیوں کے اندر نظے آسمان کے پنچ ہوتے ہیں۔ ایسے در فریش سے باتھ سے لئد نے کیا تیار کیا ہوگا جاتے ہیں۔ ذراسوچ لو 'کہ ان کے لیے اللہ نے کیا تیار کیا ہوگا جبکہ صرف مسکینوں کے کھانے پر لوگوں کو نہ ابھار نے پر بیہ سخت سزار کھی گئی ہے۔

سے سخت اور پر تافیر منظراس شدید سورت ہیں اس لیے لایا گیا کہ ہے ابتدائی ایام کی سورت ہے اور اس وقت عرب سوسائی نمایت اجد اور سخت بھی ۔ اور ان کو ای طرح کے سخت مناظر دکھانے کی ضرورت بھی تاکہ اس سے ذرا خالف ہو جائیں اور اپنی روش میں قدرے نرمی افتیار کریں اور اس شرمندگی سے اپنے آپ کو بچانے کی سعی کریں اور جب بھی انسانیت اس قتم کے مخت اور اجد لوگ ہوتے ہیں انسانیت اس قتم کے سخت اور اجد لوگ ہوتے ہیں دو سری طرف ایسے لوگوں کے مقابلے میں نرم خواور اڑ لینے والے بھی موجود ہوتے ہیں۔ یعنی جن میں لوگوں کی نفسیاتی حالت مختلف درجات پر ہوتی ہے اس لئے قرآن مجید کے انداز خطاب میں سے سب لوگ پیش نظر ہوتے ہیں اور دعوت کو اس طرح پیش کیا جاتا ہے کہ اس سے مختلف سطح کے لوگ فاکدہ اٹھا سکیں۔ آج بھی بعض علاقوں میں شکدل لوگ رہے ہیں۔ ایسے مزاج کے لوگ فاکدہ اٹھا سکیں۔ آج بھی بعض علاقوں میں شکدل لوگ رہے ہیں۔ ایسے مزاج کے لوگ بھی ہیں جو شعلہ بار ہوں 'جس

طرح اس سورت میں بیں ۔ وہ ایسے ہی مناظرے ڈر مکتے ہیں جو اس سورت میں بیان ہوئے ہیں ۔

اس فتم کے سخت الفاظ اور سخت مناظر کے زیر سامیہ 'جو اس سورت میں مسلسل چلے آرہے ہیں جن میں وہ مناظر بھی ہیں کہ لوگوں کو اس دنیا میں سنداب النی میں گر فقار ہتایا گیا ہے اور وہ مناظر بھی ہیں جن میں سے پوری کائنات اڑتی دکھائی ہے ۔ پھر قیامت کے مناظر جہاں تمام انسانوں کو نگا دکھایا گیا ہے اور وہ مناظر جن میں لوگ خوشی کے مارے اڑتے بھی دکھائے گئے ہیں۔ ان تمام مناظر کے بعد اب ایک نمایت ہیں سجیدہ 'فیصلہ کن اور دو ٹوک بات آتی ہے کہ رسول اللہ صلی للہ علیہ وسلم جو بات کر رہے ہیں 'اس کی حقیقت کیا ہے۔ جبکہ میہ لوگ اس میں شک کرتے ہیں۔ اس کا فداق اڑاتے ہیں اور تکذ یب کرتے ہیں۔ اس کا فداق اڑاتے ہیں اور تکذ یب کرتے ہیں۔

غَلَا اُفْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ ﴿ وَمَا لَا تُبْصِرُونَ ﴿ لَا تَبُصِرُونَ ﴿ لَا تَعُولُ اللَّهِ مِنْ وَلِي اللَّهِ مَا لَا تُعُولُونَ ﴿ وَلِيلًا مَّا تُوْمِنُونَ ﴿ وَلِيلًا مَّا تُوْمِنُونَ ﴾ وَلَا بِعَوْلِ مَا عَدُونِ مَا هُو بِقُولِ شَاعِرٍ * وَلِيلًا مَّا تُوْمِنُونَ ﴾ وَلَا بِعَوْلِ مَا تَذَكُرُونَ ﴾ وَتَا يُرْيُلُ مِنْ رَبِ الْعلَمِينَ ﴾

پس 'میں قتم نہیں کھاتا ہوں ان چیز وں کی بھی جو تم دیکھتے ہو اور ان کی بھی جنہیں تم نہیں دیکھتے 'یہ ایک رسول کریم' کا تول ہے 'کی شاعر کا قول نہیں ہے ' تم لوگ کم ہی ایمان لاتے ہو۔اور نہ بیا کسی کا تمن کا قول ہے ' تم لوگ کم ہی غور کرتے ہو۔ یہ رب العالمین کی طرف ہے نازل ہواہے''۔

یہ معاملہ بہت ہی واضح ہے اور اس پر کسی قتم کی ضرورت نہیں ہے اور عقلی لحاظ سے ثابت ہے اور ایک واقعہ ہے اور اس پر کوئی قتم اٹھانے کی ہرگز ضرورت نہیں ہے ۔ یہ حق کی طرف سے نازل شدہ ہے ' نہ شعروشاعری ہے نہ کسی کاہن کی کمانت اور بڑے نہ کسی افتراء پر داز کی افتراء ہے ۔ لہذاقتم کی ضرورت نہیں ۔

فَلَآ اُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُ وْ نَ (٣٨:٦٩) وَمَا لَا تُبْصِرُ وْ نَ (٣٩:٦٩) "بِين 'مِين قتم نين كهاتا مول ان چيزول كي بھي جو تَمَّ ديكھتے مو' اور ان كي بھي جنين تم نہيں دَيكھتے"۔

یہ فتم بت عظیم ہے۔ اس کا نارت ، عظیم کا نات کی فتم ہے جو تم دیکھتے ہو اور اس عظیم کا نات کی فتم ہے جو نظر نہیں آئی۔ یہ کا نات انسان کے مشاہدے ہے بہت زیادہ عظیم ہے بلکہ یہ اس ہے بھی بہت بری ہے جس قدر انسان اور اک کر سکتا ہے۔ انسان اس کا نات کے نمایت ہی تھو ڑے جھے کا ادر اک کر سکتا ہے اور بہت ہی تھو ڑے جھے کا مراک کر سکتا ہے اور بہت ہی تھو ڑے جھے کا مشاہدہ کر سکتا ہے۔ اللہ نے انسان کو ای قدر طاقت دی ہے جس قدر انسان کو ضرورت ہے۔ اس زمین میں رہنے 'اس کو مثاہدہ کر سکتا ہے۔ اللہ کا نائب اور خلیفہ ہونے کے لیے جس قدر ضرورت ہے ورنہ اگر پوری زمین کا مقابلہ پوری کا نات ہے جھوٹا سا ذرہ ہے جو اس قابل بھی نہیں ہے کہ اس کا نات کے دو سرے سرے سے نظر آئے۔ اس عظیم کا نات البیہ میں ہے انسانوں کو نمایت ہی محدود جھے کی بصیرت و بصارت کی قدرت دی گئی ہے۔ انسان اس کے اسرار و رموز اور طالات اور قوانین قدرت کا بہت ہی تھو ڈاسا حصہ ابھی تک معلوم کر سکا ہے۔ ایک بہت برا

حصہ ہے جے انسان نہیں دکھ یا رہا ہے۔

فَلَآ اُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُ وْ نَ (٣٨:٦٩) وَ مَا لَا تُبْصِرُ وْ نَ (٣٩:٦٩) "بِي 'مِين تتم نين كها آبون ان چيزون كي بھي جو تم ديکھتے ہو' اور ان كي بھي جنين تم نين ديکھتے"۔

سے اشارہ انسانی دل و دماغ کو بہت کھول دینے والا ہے ۔جب انسان سے پاتا ہے کہ انسانی فکر ونظر کے موجودہ دائرے سے وراء بھی بچھ پہلو ہیں ۔ بچھ جمال اور بھی ہیں 'بچھ اسرار و رموز پوشیدہ بھی ہیں 'بچو ابھی انسانی کو نظر نہیں آرہے ' تو اس طرح انسانی تصور اور انسانی اور آک کے دائرے کو وسعت ملتی ہے ۔ اس کا نئات کے آفاق وسیع ہو جاتے ہیں ۔ لنذااس قرآن میں رہنے اور بہنے والا انسان اس محدود و جگہ (Space) کا پابٹہ نہیں ہوتا جس میں وہ رہتا ہے ۔ نہ وہ اپنی آئکھوں کے محدود مشاہدے کا قیدی بنتا ہے ' نہ اپنی موجودہ محدود ادر آگ پر اکتفاء کرتا ہے ۔ بید کا نئات ہمارے مشاہدے سے زیاد وسیع اور سے مشاہدے کا قیدی بنتا ہے ' نہ اپنی موجودہ محدود دادر آگ پر اکتفاء کرتا ہے ۔ بید کا نئات ہمارے مشاہدے سے زیادہ وسیع اور سیعت ہو اس دنیا پر اس کی محدود مشاہدہ اور قوت مدر کہ کو وسعت دے سکتا ہے ۔ اور اپنی ان محدود قوت کر سکتا ہے کہ جب اس کو احساس ہو کہ کچھ حقائق اور جمال محدود قوت کو سی جی ہیں ہوئی ہے ۔ اور اپنی اس مو کہ بچھ حقائق اور جمال ور بھی ہیں 'جن تک ہماری رسائی نہیں ہوئی ہے ۔ اور اپنی پر دہ ان جمانوں سے زیادہ و سیع جمال ہیں جن تک ہماری رسائی ہوگئی ہے ۔ یہاں آگر انسان کا رابطہ اس ذات مطلق سے پیدا ہو جاتا ہے ۔ جو انسان کو نور بخشی ہے اور اس سے براہ رسائی ہوگئی ہے ۔ یہاں آگر انسان کا رابطہ اس ذات مطلق سے پیدا ہو جاتا ہے ۔ جو انسان کو نور بخشی ہے اور اس سے براہ رسات تعلق یاکر انسان کی در سرے جمانوں کی سیر کرتا ہے ' جو بطا ہم مستور ہیں ۔

وہ لوگ جو اپنے آپ کو ان حقائق کے اندر محدود کرتے ہیں جن کو آنکھ دیکھ عتی ہے 'یا جن کو ہماری قوت مدر کہ پا عتی ہے ' بید لوگ دراصل ساکین ہیں۔ در حقیقت اس فتم کے لوگ اپنے نمایت محدود محسوسات اور مدر کات کے قیدی ہیں۔ بید لوگ اس وسیع دنیا میں رہتے تو ہیں گر انہوں نے اپنے آپ کو کنویں کا مینڈک بنا دیا ہے جب کہ انسان کو ایک عظیم کائنات کے اندر بھیجا گیا ہے تاکہ اے دیکھے اور عبرت لے۔

اس کائنات کے اندر اور اس زمین کے اوپر رہنے والے 'اس انسان کی تاریخ میں 'بارہا ایسا ہوا ہے کہ پچھ لوگوں نے اپنے آپ کو 'اس طرح کویں کا مینڈک بنایا ہے ۔ انہوں نے اپنے اوپر معرفت اور روشن کے دروازے بند کیے ہیں۔ اور ایمان اور شعور کے رائے ہے حقیقت کبریٰ تک پہنچنے ہے اپنے آپ کو محروم کیا ہے ۔ پھروہ یہ کوشش بھی کرنے گئتے ہیں کہ روشنی کے یہ دروازے 'جس طرح انہوں نے اپنے اوپر بند کیے 'دو سرول پر بھی بند کر دیں ۔ بھی وہ جالمیت کے نام ہے ایسا کرتے رہے ہیں۔ جالمیت اور جدید علی جالمیت کے نام ہے ایسا کرتے رہے ہیں۔ جالمیت اور جدید علی جالمیت دونوں دراصل ایک بڑے قیدخانے ہیں جن کے اندر ان لوگوں نے اپنے آپ کو محصور کر لیا ہے اور معرفت اور روشنی کے حقیق سرچشوں ہے اپنے آپ کو محصور کر لیا ہے اور معرفت اور روشنی کے حقیق سرچشوں ہے اپنے آپ کو محمور کر دیا ہے۔

گزشتہ رو سوسالوں کے اندر 'مغربی سائنس نے اپنے غرور اور حماقت کی وجہ سے 'اپنے آپ کو 'ان مضوط سلاخوں کے چیچے بند کر دیا تھا۔ لیکن اس صدی میں 'خود مغربی سائنس نے آہستہ آہستہ ان مضبوط سلاخوں کو تو ڑنا شروع کر دیا۔ یہ اس وقت ممکن ہواجب سائنس کا جوش و غرور ہے اور خود اپنے تجربات کو نور کے سرچشوں سے جو ڑنا شروع کر دیا۔ یہ اس وقت ممکن ہواجب سائنس کا جوش و غرور

مستداہوااور وہ کلیساکی حاقتوں اور اس کے خلاف جوش انقام کی مدہوشی سے باہرنکل آئی ہے۔(ا)

اور سائنس نے معلوم کر لیا کہ اس کائنات کے اندر اس کے حدود کار ہی محدود ہیں اور اس نے تجربہ کر لیا کہ سے محدود آلات جن کے ذریعے وہ اس کائنات کا مشاہدہ کر رہی ہے 'وہ تو اسے کسی لامحدود کائنات کی طرف لے جا رہے ہیں۔ چنانچہ سائنس نے ایمان کی دعوت دینا شروع کر دی۔ (۱) ۔

نمایت عاجزانہ اندازیں سائنس نے خوشخری دی اور اعلان کیا کہ اب وہ اس قید خانے سے رہا ہوگئ ہے۔جب بھی انسانیت نے اپنے آپ کو مادیت کی سلاخوں کے پیچھے بند کیا۔اس کے ساتھ یمی سلوک ہوا۔

ذاکٹر الیکس کاریل 'جنوں نے ظیہ پر تحقیقات میں تخصص حاصل کیا۔اور جنوں نے خون کی گر دش کے نظام پر کام کیا اور عملاً پر کیش بھی کرتے رہے۔اور انہوں نے کئی اداروں کی سرجری اور مختلف طریقہ ہائے علاج پر کام کیا۔اور جن کو ۱۹۱۲ میں نوبل انعام ملا اور دو سری عالمگیر جنگ کے دوران میں انسٹی ٹیوٹ آف ہیومنزم فرانس کے ڈائر کیٹررہے 'وہ کیسے ہیں :

"دی کائنات بہت وسیع ہے 'اور اس کے اندر ہمارے انسانی عقول کے علاوہ بھی کی فعال عقل کام کرتی ہیں۔
ہمارے اردگر دیچیلی ہوئی کائنات کی وادیوں کے نشیب و فراز میں انسانی عقل جب چاہے 'ان عقول سے رہنمائی حاصل
کرتی ہے ۔ نماز ان ذرائع میں سے ایک زرید ہے جس کے ذریعہ ہم ان عقول تک رسائی حاصل کرتے ہیں ۔ای طرح ہم
اس ابدی عقل سے جا ملتے ہیں جس کا کنٹرول اس کائنات کی تمام نقد یروں پر ہے ۔ چاہے یہ نقد یرات ہمیں نظر آ رہی
ہوں یا ہماری نظروں سے اوجھل ہوں۔ (۱)

" و تقدی کا بیہ شعور اور دو سری روحانی سرگر میاں انسانی زندگی پر گرے اثرات ڈالتی ہیں۔ تقدی کے اس شعور اور روحانی دیا ہے مصل رہتے ہیں جس کے آفاق بہت ہی وسیع ہیں اور جو ہماری نظروں سے اوجھل ہے "۔(")

ایک دو سرے ڈاکٹر ڈی نوئے ہیں۔ انہوں نے استاد کوری اور ان کی بیوی کے ساتھ مل کر تشریح الابدان اور طبیعیات کے میدان میں کام کیا۔ اور راکنیلر انسٹی ٹیوٹ نے ان کو اپنے ادارے کے دو سرے ممبران کے ساتھ سرجری اور اس کی خصوصیات کے موضوع پر تحقیقات کے لیے بلایا۔وہ فرماتے ہیں :

دوکی ذہین اور نیک نیت لوگوں کا بید خیال ہے کہ وہ اللہ پر ایمان نمیں لا سکتے۔اس لیے کہ وہ اللہ کا تصور یا ادراک نمیں کر سکتے۔حالائکہ ایک دیانت دار انسان جو اپنے نفس کو علمی تحقیقات میں لگائے رکھتا ہے 'اس پر بید لازم نمیں ہے کہ وہ اللہ کا تصور بھی کر سکے 'جس طرح ایک ماہر طبیعیات پر لازم نمیں ہے کہ وہ بجلی کا تصور کر سکے۔جس طرح خدا کا تصور

⁽ا) انسان ' مادیت اور اسلام کے درمیان۔ محمد قطب

⁽۱)سائنس کی طرف سے دعوت ایمان۔ ترجمہ محمود فلکی۔ تصنیف اے۔ گریس مورین

⁽۲) بیبویں صدی کے مفکرین کے عقائد ۔ استاد عناد

⁽۲) بیبوین صدی کے مفکرین کے عقائد - استاد عناد

انسان نا تم ہوگا'ای طرح بجلی کا تصور بھی نا تم ہوگا اور باطل ہوگا۔ اس لیے کہ بجلی کا مادی تصور ممکن ہی نیس ہے۔ مجلی نا قابل تصور ہونے کے باوجود ایک ثابت شدہ حقیقت ہے اور سے لکڑی کے ایک مکڑے سے زیادہ ثابت شدہ ہے جس کا تصور کیا جا سکتا ہے''۔(۱)

سر آرتمر ٹامن اسکاٹ لینڈ کے مشہور مصنف ہیں 'کتے ہیں : ددہم ایک ایسے زمانے میں زندگی بسرکر رہے ہیں کہ اس میں مید حقیقت ٹھوس اور شفاف بن گئی ہے۔ ایھرنے اپنا مادی وجو دکھو دیا ہے۔ مادی آویلات میں غلو کرنے کی صلاحیت کے معالمے میں وہ حدیث العبد ہے۔

ایک مجوعه مضامین بعنوان در سائنس اور ند بب، میں کتے میں :

" و بینات کے الل علم کو اس بات پر آسف نیس کر نا چاہے کہ ایک ماہر طبیعات ، طبیعات کے دائرے ت نکل کر رب طبیعات تک کیوں نیس پنج پاآ۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ سائسی تحقیقات کا رخ البیاتی نیس ہے۔ لیکن اگر علائے طبیعات ، طبیعات کے دائرے ت نکل کر مافرق الطبیعات میں داخل ہو گئے تو اس کے نتائج نمایت ہی عظیم ہوں گے۔ آج تک کی تحقیقات کے بعد ہم اس قابل ہو گئے ہیں کہ ہم اس پر خوشی کا اظمار کریں کہ سائنس دانوں نے اس ست کام کرنے کی راہ فراہم کر ری ہے کہ اب ویٹے ہیں کہ ہم اس پر خوشی کا اظمار کریں کہ سائنس دانوں نے اس ست کام کرنے کی راہ فراہم کر ری ہے کہ اب ویٹی جذبات سائنس میں سائس لے عیس ۔ جبکہ ہمارے آباؤ اجداد کے زمانے میں ، ہو یہ غلط دعویٰ کیا تھا کہ سائنس کے مضامین میں ند ہب کی بات کی جاسے ۔ جس طرح مشرال نجروں زینیں نے اپنی کتاب میں ، ہو یہ غلط دعویٰ کیا تھا کا اس کے بالقابل اب ہم یہ بات نمایت زور اور اعتاد سے کہ سکتے ہیں کہ سائنس نے اللہ تعالیٰ کے نمایت تی اعلیٰ اور نمایت بلند مرتبہ تصور کے لیے راہ ہموار کر دی ہے ۔ اور اب ہم اس قول کا لفظی منہوم درست سمجھتے ہیں کہ سائنس نے انسانوں کے لیے جدید آسان اور جدید زمین ، پیدا کر دیے ہیں اور انسان کو عقلی جدوجہد میں اس قدر آگے ہرجا دیا کہ بعض او قات یوں محموس ہوتا ہے کہ انسان کو امن و سلامتی صرف اس صورت میں سلے گی کہ وہ اللہ کی ذات پر یقین کر لے "۔ (۱)

س ت قبل ہم اے گریم مور سن 'صدر سائنس اکیڈی نیویارک اور امریکہ میں قوی تحقیقات کی ایگزیکٹوکونسل کے ممبری کتاب ہے یہ اقتباس نقل کر چکے ہیں۔ کتاب کا نام ہے ''انسان اکیلا نہیں کھڑا''۔

ددہم عملا ایک وسیع عالم مجمول کے قریب جا پنچے ہیں۔ کیونکہ سے بات سائنسی طور پر ثابت ہو چک ہے کہ مادہ دراصل عالمی دور کا ایک مظر ہے۔ اور سے اپنی حقیقت کے اعتبار سے قوت ہے۔ لین اس بات میں شک نہیں ہے کہ اس کا نات کو وجو دمیں لانے میں سکی بخت و اتفاق کا کوئی دخل نہیں ہے۔ اس لیے کہ سے محیرالعقول عظیم کا نات ایک نما بطی کی پابند ہے "۔ دموجو دمیں لانے میں کی بخت و اتفاق کا کوئی دخل نہیں ہے۔ اس لیے کہ سے محیرالعقول عظیم کا نات ایک نما بطی کی پابند ہے " دولا میں ہے کہ سے انسان ایک جوان تھا جو ایک ایسے درموجو دس کی شکل انتقار کر گیا جو باشعور 'مفکر ' اپنے وجود کو جانے والا بن گیا ہے درست نہیں کہ سے انسان محض مادی عوامل کی وجہ سے ایسابن گیا اور اس کے بیجھے کی تخلیق کرنے والے کا قصد و ارادہ نہ تھا ' یہ کوئی ممکن بات نہیں ہے "۔

⁽۱) بیبویں صدی کے مفکرین کے عقائد ۔ استاد عناد (۱) دور جدید کے مفکرین کے عقائد ۔ استاد عناد

"داگر قصد و ارادے کو تنکیم کیا جائے تو اس کے مطابق پھرانسان ایک مشین ہو گا تو سوال بیہ ہو گا کہ اس مشین کو کون چلا رہا ہے "کیونکہ چلانے کے بغیراس سے کوئی فائدہ معلوم نہیں ہوتا۔ سائنس بیہ بتانے سے قاصر ہے کہ انسانی مشین کا مدیر کون ہے اور پھرسائنس بیہ دعویٰ بھی نہیں کر عتی کہ ارادہ کوئی مادی چیز ہے"۔

"جم اس مقام تک پنج ع بین که جم کس که الله ف الله ف الله عدم انسان کو عطاکیا ہے"۔

یوں نظر آیا ہے کہ سائنس اب مادیت کے قید خانے ہے اس کی سلانیس توڑکر اور دیواریں گراکر باہرنکل آئی ہے۔اور وہ اب کھلی نضامیں آزادانہ غوروفکر کرتی ہے۔جس طرح قرآن نے فرمایا:

فَلَآ اُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُ وْ نَ (٩ ٦ : ٨ ٣) وَ مَا لَا تُبْصِرُ وْ نَ (٩ ٦ : ٩ ٣) "پي مين قتم نين كها آمول ان چيزوں كى جوتم ديكھتے ہواور ان كى جوتم نين ديكھتے ہو"۔

یہ اور اس فتم کی متعدد آیات میں اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ اگر چہ بعض «کیڑے" موچنے والے «کیڑے" ایھی تک سائنس کے نام پر اپنے اوپر رب تعالی کے نور کے دروازے بند کیے ہوئے ہیں۔ یہ لوگ دراصل نہ سائنس دان ہیں اور نہ مومن ۔ یہ جس طرح سائنس کے میدان میں پسماندہ ہیں 'ای طرح دین کے میدان میں پسماندہ ہیں۔ اور لاشعوری طور پر یہ مادیت کے قید خانے میں جتلا ہیں۔ اور اس مقام اور مرتبے سے پیچھے رہ گئے ہیں جو انسان جسے کرم مخلوق کے لائق ہے۔

زرا دو باره غور کریس :

فَلَآ اُفْسِمُ بِمَا تُبْصِرُ وْنَ (٣٨) وَمَا لَا تُبْصِرُ وْنَ (٣٩) إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَلَيْلًا مَّا كَرِيْمٍ (٤٠) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيْلًا مَّا كَرِيْمٍ (٤٠) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيْلًا مَّا تَوْمِنُو ْنَ (٤١) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُ وْنَ (٤٢) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُ وْنَ (٤٢) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيْلًا مَّا تَذَكَّرُ وْنَ (٤٢) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ عَلَيْلًا مَّا تَذَكُرُ وْنَ (٤٢) وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ عَلَيْلًا مَّا بَعْنِ مَعْنَى وَمِي مَعْنَى وَمَ مَنْ وَلِي مِنْ مَنْ وَلِي مَا يَعْنَى مُولِ مِنْ مَا يَعْنَى مُولِ مِنْ مَا يَعْنَى مَا يَعْنَى مُولِكُ مَا يَعْنَى مُولِكُ مَا يَعْنَى مُولِكُ مِنْ مُولِكُ مَا يَعْنَى مُولِكُ مُولِكُ مِنْ مُولِكُ مِنْ مُعْنَى مُولِكُ مَا يَعْنَى مُولِكُ مُ مِنْ عَلَى مُولِكُ مُ مَا يَعْنَى مُولِكُ مُنْ مُعْنَى مُولِكُ مُ مُنْ مُعْنَى مُولِكُ مُنْ مُولِكُ مُنْ مُعْرَكِ مُ مُنْ مُولِكُ مُ مُنْ عُولُ مُنْ مُولِكُ مُ مُنْ مُولِكُ مُ مُنْ مُولِكُ مُ مُنْ مُولِكُ مُنْ مُؤْلِكُ مُ مُنْ مُولِكُ مُنْ مُنْ مُولِكُ مُ مُنْ مُؤْلِكُ مُنْ مُؤْلِكُ مُنْ مُؤْلِكُ مُنْ مُولِكُ مُنْ مُؤْلِكُ مُنْ مُلِكُ مُنْ مُؤْلِكُ مُنْ مُولِكُ مُنْ مُؤْلِكُ مُنْ مُنْ مُؤْلِكُ

رسول الله پر اور قرآن پر جو الزامات مشركين مكه نے لگائے ان ميں سے ليك بيد تھاك آپ شاعر بيں ۔ وو سرابيہ تھاكه آپ كابن بيں اور بيد ان كا ليك على شبہ تھا۔ اور بيد اس ليكے ان كو لاحق ہو گيا تھاكہ بيد قرآن ليك لاجواب كلام تھا۔ اور عام لوگوں كے كلام سے اس كا معيار بہت بلند تھا۔ اور شاعر اس ليے كہتے تھے كہ ان كابيد وہم تھاكہ شاعروں پر جن آتے ہيں اور وہ ان سے اس قتم كا كلام ساكرت ہيں۔ اى طرح كابنوں كو بھى وہ جنوں كے ساتھ تعلقات ركھنے والے سيجھتے تھے اور بيہ سيجھتے ہے اور بيہ سيجھتے ہے اور بيہ سيجھتے ہے اور بيہ سيجھتے كہ بيہ بہت ہى سطى تھا اور قرآن اور رسالت اور ذات رسول پر تدر بركر نے سے بيدى تى سطى تھا اور قرآن اور رسالت اور ذات رسول پر تدر بركر نے سے بيدى تى زائل ہو سكتا تھا۔

یہ درست ہے کہ شعریں بعض او قات اچھی موسیقی ہوتی ہے 'اعلیٰ خیالات ہوتے ہیں ' خوبصورتی ہوتی ہے لیکن قرآن

اور شاعری بالکل جداچزیں ہیں۔ دونوں کے درمیان بنیادی فرق ہے۔ قرآن کریم ایک کمل نظام زندگی عطاکر آ ہے اور سے نظام سچائی پر بنی ہے۔ اس کی بنیاد نظریہ توحید پر بنی ہے۔ یہ اس کائنات کے ایک خالق پر ایمان کو ضروری سجھتا ہے۔ وہ انسانوں کی طرح اس کائنات کو بھی زندہ اور مطبع رب سجھتا ہے۔ جبہ شعرچند تاثرات 'جذبات ' متفرق واقعات پر مشمل ہوتا ہے۔ اس کا نظام زندگی ہے کوئی تعلق نمیں ہوتا۔ نہ ایک نظریہ پر بنی ہوتا ہے ' جو خوشی اور غم' آزادی اور قید اور محبت اور نفرت میں ایک ہو' جبکہ شعر ان حالات میں مختلف ہوتا ہے۔

045

علاوہ اندیں ہے کہ قرآن کریم نے جو تصور حیات پیش کیا ہے اس کی پہلی لینٹ بھی اسلام اور قرآن نے رکھی ہے۔ اس کے جزئیات 'اس کے اصول بھی 'سب کے سب قرآن نے دیۓ اور اس عقیدے کے ساتھ دیۓ کہ ہے سب من جانب اللہ ہے۔ اس تصور حیات کا منہاج ہی ایبا ہوتا ہے جو انسانی نہیں ہو سکتا۔ انسان کوئی ایبا جامع نظام اور تصور تجویز نہیں کر سکتا' جس کی نہ پہلے کوئی مثال ہے اور نہ بعد میں۔ اس کے مقابلے میں انسانوں نے اس کا نئات 'اس کی قوت خالقہ اور قوت مدبرہ کے بارے میں جو فلفے 'علم خطے' دو سرے قکری اور نظریاتی مکاتب کے بارے میں جو فلفے گھڑے ہیں ، وہ بھی ہمارے سامنے موجود ہیں جو علم فلفے 'علم شعر' دو سرے قکری اور نظریاتی مکاتب میں تفصیل سے کتابوں میں موجود ہیں۔ جب ان کا نقابلی مطالعہ قرآن سے کیا جائے تو معلوم ہو جاتا ہے کہ قرآن بالکل کی علیم ہو بین ہے منفرہ مزاج اور منفرہ خصوصیات رکھتا ہے اور اس کے مقابلے میں انسانی تصورات پائے چوہیں کی طرح ہیں۔

اس طرح کمانت اور کاہنوں ہے جو باتیں صادر ہوتی رہتی ہیں 'آج تک انسانی تاریخ میں کوئی کاہن ایسا نہیں گزراجس فے ایک نظام زندگی ' فلفہ زندگی اور نظام آخرت دیا ہو اور وہ ای طرح کامل ' کمل اور معقول ہو' جس طرح قرآن کا پیش کر دہ نظام معقول ہے ۔ کاہنوں ہے جو کچھ نقل ہوا ہے ' وہ سے کہ چند مہمل کلمات ' چند سجع اور قافیے جن میں تیر سکے کر دہ نظام معقول ہے ۔ کاہنوں کے بوئی سی سائی حکمت کی بات بھی ہوتی ہوگی ۔

لکن قرآن کے اندر بعض ایی جملکیاں بھی ہیں جن پر غور کرنے سے واضح طور پر بیہ معلوم ہوتا ہے کہ انسان بھی اس طرح سوچ ہی نہیں سکتا۔ ہم نے فی ظلال القرآن میں ایس بعض جھلکیاں دکھائی ہیں کہ نہ قرآن سے پہلے اور نہ بعد میں انسانوں کا ذہن بھی اس طرف گیا ہے۔ بعض آیات یمال بھی غور کے لیے پیش کی جاتی ہیں۔

وَعِنْدُهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا اللَّهُو وَ يَعْلَمُ مَا فَى الْبَرِ وَ الْبَحْرِ وَ مَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةِ اللَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمْتِ اللَّارْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ اللَّا فِي كَتَبٍ مُبِيْنٍ وَرَقَةٍ اللَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٍ فِي ظُلُمْتِ اللَّارْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ اللَّا فِي كَتَبٍ مُبِيْنٍ وَ وَرَقَةٍ اللَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبُهِ فِي ظُلُمْتِ اللَّارْضِ وَلَا رَطْبٍ وَلَا يَابِسٍ اللَّا فِي كَتَبٍ مُبِيْنٍ وَهِ وَرَالِ عَلَى عَبِيلَ مِن جَنِيل مِن جَوْدِ مِن عَلَى عَبِيلَ عَلَى عَبِيلَ مِن اللهِ وَلَا يَعْلَمُ وَلَا اللهُ وَلَى يَةَ اليانِيلَ مِو كَامِ عَلَى كَالِ مِن لَكُولُ وَلَهُ اللهِ وَلَى يَةَ اليانِيلَ مِو كَامِ عَلَى كَالِ مِن لَكُوامُ وَاللّهُ وَلَى وَاللّهُ وَلَى اللّهُ وَلَا عَلَى كَالٍ مِن لَكُوامُ وَاللّهُ وَلَا يُولُ وَلَا يَالِكُ كُلّ مَا لَكُ عَلَى كَالِ مِن لَكُوامُ وَاللّهِ وَلَا يُولُ وَلَا يَالِيلُ عَلَى كَالٍ مِن لَكُوامُ وَاللّهُ وَلَا يُولُ وَلَا يَعْلُ مُن اللّهُ وَلَا يُولُ وَلَا يَعْلَى كُلّ مَالِ عَلَى كُلُو مِن اللّهُ وَلَا يُعْلَى كُلّ مَن اللهُ وَلَا يُولُ وَلَا يَاللّهُ عَلَى كُلُو اللّهُ وَلَا يُعْلَى كُلّ مَا لَا عَلَى كُلُولُ وَلَا يُولُ وَلَا يُولُ وَلَا يُولُ وَاللّهُ وَلَا يُعْلِيلُ مُنْ مِن لَكُوامُ وَاللّهُ وَلَا يُعْلِى كُلُو مُنْ اللّهُ مُن اللّهُ وَلَا يُولُلُ وَلَا يُعْلِيلُ مُنْ اللّهُ وَلَا يُعْلِيلُ مُنْ اللّهُ وَلَا يُعْلِيلُهُ وَلَا يُعْلِيلُونُ وَلَا عَلَى كُلُولُ وَلَا عَلْ اللّهُ وَلَا يُعْلِلْ اللّهُ وَلَا يُعْلِيلُ اللّهُ وَلَا عَلْ اللّهُ وَلَا عَلْ اللّهُ وَلَا عَلْ اللّهُ وَلَا عَلْ عَلَى مُنْ اللّهُ وَلَا عَلَى الللّهُ وَلَا عَلْ اللّهُ عَلْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا عَلْ اللّهُ وَلَا عَلْ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا عَلْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا عَلْمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلِلْ اللّهُ وَاللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي اللللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالِمُ الللللّهُ وَلِلْمُ اللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ الل

یعلم ما یلج فی الارض و ما یخر ج منها و ماینز ل مِن السما ، و مایعر ج فیها و ماینز ل مِن السما ، و مایعر ج فیها و هو معکم این ما کنتم و الله بما تعملون بصیر (۷ > : ٤) "اس کے علم میں ہے جو کچے زمین میں جاتا ہے ، اور جو کچھ اس سے نکاتا ہے ، اور جو کچھ اس میں چاہتا ہے ۔ وہ تمارے ساتھ ہے ، جال بھی تم ہو اور جو کام بھی تم کرتے ہو وہ اسے دکھے رہا ہے " ۔ یا مثلا اس متم کے خیال کی طرف ۔

نیزند پہلے کی انسان کو اس بات کا دھیان ہوا' اور نہ بعد میں ہوگا کہ اللہ نے اس کا کنات کو کس طرح تھام رکھا ہے۔

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمُوٰتِ وَالْأَرْضَ ۚ أَنْ تَزُولًا وَلَئِنْ زَالَتَآ إِنْ أَمْسَكَهُمَا مِنْ

اَحَد مِّنْ بَعْده (٣٥ : ٢٥) "حققت به ب كه به الله بى به جو آسانوں اور زمين كوئل جانے سے روك موئ بَعْ بائد من ب

یا پھریہ مظرکہ اس کائنات میں زندگی کس طرح پھو متی ہے اور خالق کائنات میں یہاں زندگی کے قیام کے لیے کس قدر انتظامات کیے ہیں اور موافق حالات بنائے ہیں:

اس متم کی جھلکیاں قرآن میں بہت زیاد ہیں 'اور انسانی خیالات اور اسالیب کلام میں اس فتم کی باتیں نہیں ہوتیں۔
قرآن کے صرف بی پہلو 'اس بات کا کانی خوت ہیں کہ یہ قرآن مجانب اللہ ہے۔ دو سرے دلائل ہوئی تو اس کتاب کے دیا جائے جو خود اس کتاب کے اندر بھی ہیں اور ان حالات کے اندر بھی جن میں یہ کتاب نازل ہوئی تو اس کتاب کے اندر بعض ایسی باتیں ہیں جن کی طرف انسانی خیال جاتا ہی نہیں۔ لہذا ان لوگوں کے یہ شہمات سطی ہیں اور اس کا اظهار انہوں نے اس وقت کیا 'جس وقت قرآن کی چند سور تیں نازل ہوئی تھیں۔ پورا قرآن ابھی کمل نہ ہوا تھا۔ اس وقت بھی قرآن کریم کے اندر یہ خصوصیت موجود تھی۔ اس کے اندر واضح اشارات تھے کہ اس کا سرچشمہ زمین پر نہیں ہے 'آسان پر ہے۔

کبراء قریش اپنے دلوں میں میہ بات محسوس بھی کرتے تھے اور بھی کبھار اپنے در میان اس کا اعتراف بھی کرتے تھے۔
لیکن مفاوات انسان کو اندھاکر دیتے ہیں 'جن کے پیش نظر انسان ہدایت کی راہ پر آنے کا فیصلہ نہیں کر سکتا۔ ایسے حالات
کے بارے میں قرآن نے پینگی کمہ ویا تھا کہ اب وہ اس فتم کے الزامات لگائیں گے کہ میہ ایک قدیم جھوٹ ہے۔

اسمبر میں قرآن نے پینگی کمہ ویا تھا کہ اب وہ اس فتم کے الزامات لگائیں گے کہ میہ ایک قدیم جھوٹ ہے۔

اسمبر میں قرآن نے پینگی کمہ ویا تھا کہ اب وہ اس فتم کے الزامات لگائیں گے کہ میہ ایک قدیم جھوٹ ہے۔

کتب سیرت میں متعد ، واقعات نقل ہوئے ہیں کہ زعمائے قرایش جب اپنے ہاں اس شہرے بارے میں باتیں کرتے ہے تو وہ خو د تعلیم کرتے تھے کہ ان کی سے بات غلط ہے۔

ابن احاق نے ولید ابن مغیرہ اور نضر ابن الحارث اور عتبہ ابن ربیہ کے متعلق میہ روایت نقل کی ہے۔ ان میں سے پہلے شخص کے بارے میں اس نے نقل کیا ہے۔

" بھرید ہوا کہ ولید ابن مغیرہ کے پاس قرایش کے کچھ لوگ جمع ہوئے ۔ بدان میں معمراً دی تھا' اور موسم حج آنے ى والا تھا۔اس نے ان سے كما لے الل قريش ! تم جائے ہوكہ جج كا موسم آنے والا بے -اور اس ميں تمام عالم عرب ے وفود تمارے پاس آئیں گے اور تمام عربوں نے تمارے اس مخص کے بارے میں خبریں سن رکھی ہیں۔ النذااس کے بارے میں اپنی آراء مجتمع کر لو اور ایک ہی بات کرو' اور اس کے بارے میں باہم متضاد باتیں نہ کرو کہ خود تمہاری باتیں ایک دو سرے کو جھٹلا دیں ۔ اور تم خود اپنی تردید کرو۔ انہوں نے کما ابوعبدالشمس سب سے پہلے تم ہی بناؤ اور ہمارے لیے ایک بات طے کر دو ہم وہ کریں گے۔ اس نے کما پہلے تم بناؤ کہ تہماری آراء کیا ہیں؟ بعض نے کما کہ ہم كيں كے كہ يد كابن ہے۔اس نے كمايد تو نيس 'خداكى فتم! يد كابن نيس ہے۔ہم نے كمان كو ديكھا ہے۔اس كا كلام كابنول كى النكاب ، مخلف ، نه كابنول جيها مجع ، اس ميس -اس كے بعد انهول نے كماكم بم يدكس كے كم يد مجنون ہے۔ تو اس نے کما مجنون بھی تو وہ نہیں ہے۔ ہم نے پاگلوں کو دیکھا ہے اور پاگلوں کو جانتے ہیں۔ نہ اس بر رورے پڑتے ہیں' نہ اے کوئی وہم ہواہے' نہ وسوسہ میں گر فقار ہے وہ۔ تو بعض نے کما تو پھراسے شاعر کما جائے۔ تو اس نے کہا کہ وہ شاعر نہیں۔ ہم سب لوگ شعراء کو جانتی ہیں ۔اقسام شعرمیں رجز 'هزج ' قریض ' مقبوضه ' مبسوطه ' للذا قرآن تو ان میں سے نہیں ہے۔ تو اس کے بعد کما کہ پھراہے ساحر اور جادوگر کما جائے۔ تو اس نے کما کہ سے تو جادوگر بھی نسیں ہے۔ جادوگروں کو ہم نے دیکھا ہوا ہے نہ سے جادوگروں کی طرح پھونکتا ہے اور نہ سے گانھیں باندھتا ہے۔اس کے بعد انہون نے کہا :عبدالشمس تم ہی بتاؤ کہ پھرہم اسے کیا کہیں؟ اس نے کہا دخداکی قتم اس کے کلام میں زبردست مضاس بے اس کی جزیں نمایت گری ہیں اور شاخیں پھیلی ہوئی ہیں ۔اور اس کی شاخون میں پھل ہیں ۔ تم ان باتوں میں ے جو بھی کمو کے عام آ دی کو معلوم ہو گا کہ بیہ جھوٹ ہے۔ اور قریب ترین بات جو کمی جا سکتی ہے وہ میں ہے کہ وہ ایک جاروگر ہے۔ایا جارو لایا ہے کہ بیٹے کو باپ سے جداکر دیا ہے 'بہن کو بھائی سے الگ کر دیا ہے 'خاوند کو بیوی سے جدا کر دیا ہے۔ ایک مخص کو خاندان سے جداکر دیا ہے۔وہ اس سے سے باتیں لے کر نکلے اور مکہ کی راہوں میں بیٹے گئے۔ جب موسم ج میں لوگ آنے لگے تو جو بھی آناوہ اس سے حضرت محمر صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کرتے اور لوگوں کو ان

مجمتا ہوں تم پر ایک عظیم مصبت آگئ ہے"

اس کی باتوں میں اور عتبہ کی باتوں میں پوری طرح کیسانیت ہے۔ یہ بھی ممکن ہے کہ بید ایک ہی واقعہ ہو' جو بھی عتبہ کی طرف منسوب ہو گیا ہو اور بھی نضر کی طرف ۔ لیکن' بید بات بعید نہیں ہے کہ دونوں نے ایک ہی طرح کی بات کی ہو۔ کیونکہ دونوں قرایش کے اکابر میں سے تھے۔ اور ان کے ناثرات قرآن کے بارے میں ایک ہی جیسے تھے۔

عتبہ کا جو موقف تھا اس کا قصہ اس سے قبل ہم نے سورہ قلم کے ابتدائیہ میں بیان کر دیا ہے۔ یہ موقف بھی حضور اکرم اور قرآن کے بارے میں ولید اور نصر کے قریب قریب تھا۔

غرض میہ لوگ جو الزام لگاتے تھے کہ آپ مساح ہیں یا کاہن ہیں 'مبھی تو یہ بطور عیاری و مکاری یوں کہتے تھے اور مجھی وہ محض مغالط انگیزی کے لیے کر رہے تھے۔اور اس میں وہ مبھی کامیاب نہیں ہوتے۔اس لیے کہ قرآن مجید بذات خود اس قدر واضح تھا کہ بنتے ہی لوگ اے سمجھے لیتے تھے۔اس لیے وہ قتم کا مخاج ہی نہ تھا کہ خداان چیزوں کی قتم المحائے جو معلوم ہیں اور جو معلوم نہیں ہیں۔(۱)

ب شک سے رسول کر یم ﷺ کا قول ہے ہے کی شاعر کا کلام نہیں ہے۔ اور نہ کائن کا کلام ہے۔ یہ تو رب العالمین کی طرف سے نازل شدہ ہے۔

یماں جو بیہ کما گیا کہ بیہ رسول کریم کا قول ہے اس کا مطلب سے نہیں ہے کہ رسول کریم ﷺ نے بیہ کلام تخلیق کیا ہے۔ مطلب سے ہے کہ یہ ایک دو سرے طرز کا کلام ہے۔شاعراور کا بن ایسا کلام پیش نہیں کر کتے۔ایسا کلام ایک رسول بی چیش کر سکتا ہے۔ایسا کلام ایک طرف سے نازل کیا ای لیے بعدہ متصلا کمہ دیا گیا۔

تَنْزِيْلٌ مِّنْ رَّبِّ الْعَلَمِيْنَ (٩ ٦: ٣٤) "بدرب العالمين كى طرف سے نازل شده ب"۔ اوربية تعقيبت -

قَلْيلًا مَّا تُومنُونَ (٩ ٦: ٦ ٤) "مْم م ايمان لات مو"-

قَلْیلًا مَّا تَذَکُرُ وْ نَ (؟ ؟ ؟ ؟) و قیمت حاصل کرتے ہو" ۔ ان کا مقصد ہے کہ تم ایمان نیں لائے اور تم هیمت نیں حاصل کرتے ۔ یہ انداز تعبیر کلمل ننی کے لیے عربی زبان میں عام تھا کہ کلمل ننی کو قلیل کے لفظ سے تعبیر کیا جاتا تھا۔ حدیث شریف میں آتا کہ حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم (قلیل اللغو) تھے یعنی بالکل لغویات نہ کرتے تھے ۔ یمال مراد کلمل ننی ہے ۔ ورنہ آگر کسی کا قلیل ایمان بھی ہو اور کوئی قلیل تھیمت بھی قرآن سے لیتا ہو وہ رسول الله کو شاعر کا بمن نہیں کہ سکتا بلکہ ایک کافراور غافل ہی حضور تھے کے بارے میں الیہ بات کر سکتا ہے ۔ اور آخر میں یہ خوفاک ڈراوا آتا ہے کہ جو بھی عقیدے کے بارے میں اللہ پر افتراء باندھے گا وہ اللہ کی گرفت میں آ

() سید قطب کے زریک آیات کے معنی سے ہوں گے میں قتم نہیں اٹھاتا۔ لیکن ہندوستانی علاء کا ترجمہ درست ہے کہ (پس نہیں میں قتم اٹھاتا ہوں) جائے گا۔اور یہ تمدید اس ایک اخال کی نفی بھی کر دیت ہے جورہ جاتا ہے کہ حضور ﷺ نے یہ اپی طرف سے بنایا ہو۔ تو الله فرماتا ہے کہ آپ سچے ہیں اگر ہم پر وہ کوئی افتراء باندھتے تو ہم اسے مختی سے پکڑتے ہیں۔اسلامی عقائد میں جو قلیل تحریف بھی کرتا ہے 'وہ پکڑا جاتا ہے۔

وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ الْأَقَاوِيلِ ﴿ لَاَ خَذَنَا مِنْهُ بِالْيَمِيْنِ ﴿ وَلَوْ لَكُو لِلْكُلُو الْمَا مِنْكُو مِنْ آحَدٍ عَنْهُ حُجِزِيْنَ ﴾ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِيْنَ ﴿ فَمَا مِنْكُو مِنْ آحَدٍ عَنْهُ حُجِزِيْنَ ﴾

"داور اگر اس (نبی) نے خورگھڑ کر کوئی بات ہماری طرف منسوب کی ہوتی تو ہم اس کا دایاں ہاتھ پکڑ لیتے اور اس کی رگ کر دن کاٹ ڈالتے 'پھرتم میں سے کوئی (ہمیں) اس کام سے روکنے والانہ ہوتا"۔

ان آیات کا مطلب ہے ہے کہ حضور اکر م ﷺ خود تمہارے اقوال کے مطابق بھی صادق و امین ہیں۔ اور اگر انہوں نے اس کام ہے کوئی بات اپنی طرف ہے بنائی ہوتی تو ہم اس کو اپنی گرفت میں لے لیتے اور چونکہ آپ پر خدائی پکڑ نہیں آئی اس لیے لازی نتیج ہے فکا کہ آپ سے ہیں۔ یہ تو تھا لیک مثبت استدلالی نظریہ اور جُوت ' لیکن جس انداز میں سے بات کی گئی ہے وہ لیک مکمل اور متحرک منظر کا انداز ہے۔ مثلاً یوں نظر آتا ہے کہ جس طرح لیک قوی تر انسان باز پر س کے لیے کسی کو پکڑ لے اپنے دائیں ہاتھ ہے ' اور پھر اس کی رگ جان کاٹ دے۔ یہ بھی نمایت ہی شخت اور متاثر کر دینے والا منظر ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کی قدرت کس قدر عظیم ہے اور اس کے سامنے انسان کس قدر عاجز ہے۔ بس کے سب انسان اس کے سامنے نیچ ہیں۔ نیز اس سے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظریہ حیات ' اسلامی عقائد' مین سے انسان اس کے سامنے نیچ ہیں۔ نیز اس سے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی نظریہ حیات ' اسلامی عقائد' وین سے استدلال اور تمام دین مباحث ' نمایت ذمہ داری کا کام ہے۔ اور اس میں ہر شخص کو ذمہ داری سے اقدام و کام عائے ' بجکہ حضرت مجموم میں لئد علیہ و آلہ وسلم کو ہے دھمکی دی گئی ہے تو ان لوگوں کا کیا حال ہوگا' جو اسلام کے بارے میں لاپواہ ہوکر کلام کرتے ہیں۔ لندا سے نمایت خوف ' ڈر اور احتیاط اور خضوع و خشوع کا مقام ہے اور میں طرح کام ہے۔ اور عمل میں ہوتا ہے کہ اور میں کا کلام ہے۔

اب آخری اختامیہ آتا ہے۔اس میں فیصلہ کن بات بیان کر دی جاتی ہے اس دین کی حقیقت کیا ہے؟

وَ إِنَّهُ لَتَذَكِرَةً لِلْمُتَقِينَ ﴾ وَ إِنَّا لَنَعَلَمُ اَنَ مِنْكُو مُكَنِّبِينَ ﴾ وَ إِنَّا لَنَعَلَمُ اَنَ مِنْكُو مُكَنِّبِينَ ﴾ وَ إِنَّهُ لَحَقُ الْيَقِيْنِ ﴾

"در حقیقت سے پہیزگار لوگوں کے لیے ایک نفیحت ہے۔اور ہم جانے ہیں کہ تم میں سے پھھ لوگ جھلانے والے میں۔ایے کافروں کے لیے یقینا سے موجب حسرت ہے اور سے بالکل بقینی حق ہے"۔

یہ قرآن صرف ان دلوں کو تھیجت دے سکتا ہے جن کے اندر جوابدی کاکسی قدر خوف ہو یعنی جس حقیقت کو قرآن کے کر آیا ہے 'وہ ان کے دلوں کے اندر موجو دہو۔ اور قرآن ان کو یا د دلائے کہ اسے بھی یا دکرو' اور دلوں کو اس پر ابھارے ۔ رہے وہ لوگ جو سرے سے ڈرتے ہی نہیں تو ان کے دل غافل اور اندھے ہیں مسخ شدہ ہیں۔وہ نور معرفت اور نفیحت سے محروم ہیں اور نہ قرآن ان کے لیے مفید ہے۔

وَ إِنَّا لَنَعْلَمُ اَنَّ مِنْكُمْ مُّكَذَّبِينَ (٩ : ٩ ٤) "اور بم جانة بين كه تم ميں كچھ لوگ جھلانے والے بين" - ليكن بعض لوگوں كے جھلانے سے تحقیقت نبیں بدل جاتی - اس طرح تهمارا سے فعل حقائق كو نبیں بدل سكتا -

و انّه كَحسر أه عكى الْكفرين (٦٠:٠٥) "اي كافرول كي يه يقينا موجب حرت ب"الله كي يه قرآن الل ايمان كي توشان بلند كرتا به جبكه تكذيب كرف والول كي حييت كو كراتا به اور آخر كار توحق في عالب مونا به - اور مكذبين في ذليل مونا به - عقريب ايما موگا اور عمران كي لي يه موجب حرت موگا اور قيامت كي دن بهي ان بريه جبت موگا اور موجب حرت موگا كونكه تكذيب كي وجه سه ان كو سخت عذاب ديا جائك الله ادنيا اور آخرت دونول مين ان كي ليم موجب حرت موگا -

یہ ہے اس دین کا مزاج اور طبیعت اور یقینی نتیجہ۔نہ یہ شاعری ہے نہ یہ کسی کائن کا قول ہے۔نہ یہ اللہ پر افتراء ہے۔ بلکہ یہ اللہ رب العالمین کی طرف سے نازل شدہ ہے اور یہ متلی لوگوں کے لیے تذکرہ اور یاد دہانی ہے۔ اور حق الیقین ہے۔

اب آخر میں رسول کریم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو آخری ہدایات دی جاتی ہیں۔ گزشتہ مباحث کے بعد اس فتم کی علین کا بھترین اور مناسب وقت ہے۔ لندایہ نمایت ہی بروقت ہدایت ہے۔

هاع فَسَيِّحُ بِالسَّرِ رَبِّكَ الْعَظِيْرِ ﴿

" درپس اے بی" اپنے رب عظیم کے نام کی شبیج کرو"۔ ایسی شبیع جس میں اللہ کی پاکی بھی ہو اور اللہ کی برائی بھی۔ جس میں اعتراف حق بھی ہو اور تحقیق حق بھی ہو۔جس میں عبو دیت بھی ہو اور خضوع و خشوع بھی ہو۔اس طویل بحث و مباحث کے بعد جس میں اللہ کی عظیم قدر توں کا بیان ہوا' اور رب کریم کی عظمت کو بیان کیا گیا ہے۔ دلوں کے اندر بیہ شعور بیدا کیا جاتا ہے کہ اللہ رب عظیم ہے۔

---000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۲۹

سور هُ المعارج - • >

۱ ـ ـ ـ ت ـ ـ ۲ ۲

سورة المعارج أيك نظرمين

یہ سورت طویل اور ست رفتار نفیاتی علاج کی ایک کڑی ہے۔ مشرکین کے زہنول میں دور جاہلیت کی جو گہری اور چھیدہ یاریاں تھیں اور قرآن کریم ان کا علاج کر رہا تھا' یہ اس کی ایک کڑی ہے۔ اور اس میں جاہلیت کی بقایا تاریکیوں اور یاریاں تھیں اور قرآن کریم ان کا علاج کر رہا تھا' یہ اس کی ایک کڑی ہے۔ اور اس میں جاہلیت کی بقایا تاریکیوں اور بیش تھی 'اس طرح آئندہ بھی تحریک اسلامی کو ایس ہی مهم در پیش ہو علی کی منازی کی جاہلیت کی سطح میں اختلاف تو ہو سکتا ہے لیکن اس کے ظاہری اور پوشیدہ حقائق میں اختلاف نیس ہوتا۔

غرض ہے ایک نفیاتی مہم ہے اور اس کا مقصد ہے ہے کہ انسانی نفس کے نثیب و فراز میں جمال جمال بھی جاہیت کے اس فتم کے آثار ہوں اور تہہ ہہ تہہ تاریکیاں جی ہوئی ہوں' ان کی صفائی کر دی جائے اور ہے اس قدر مشکل مہم تھی' جو ان جنگی مہمات ' ہے زیادہ مشکل تھی' جن میں' بعد کے ادوار میں' مسلمانوں نے کارہائے نمایاں سرانجام دیئے۔ یہ زہنی اور نفیاتی تاریکیاں اور بیاریاں ان سیای قوتوں سے زیادہ تخت اور زیادہ دفاع کرنے والی تھیں بلکہ حملہ آور ہونے والی تھیں' جو تحریک اسلامی کی بوری تاریخ میں اس کے خلاف حملہ آور رہیں۔ قدیم زمانے میں بھی اور آج کی جدید تاریخ میں بھی۔ یہ وجہ ہے کہ قرآن کو نفیات اور عقائد ونظریات کے میدان میں جگ کرنی بڑی۔

اس سورت کا بنیادی موضوع اور اس کا محور عقید ہ قیامت ہے۔ قیامت کا خبوت اے لوگوں کے دل و دماغ میں بھانا کہ وہ دن آئے گا، جس میں جزاء وسزا کا عمل ہوگا۔ اور کا فروں کو وہ سزا دی جائے گی جس سے قرآن ان کو زرانا ہے۔ اس سورت کا ہدف صرف ہی ہے کہ اس حقیقت کو زبن نثین کر لیا جائے اور نفس انسانی اگر مومن ہو تو وہ بہت مختلف ہوتا ہو اس سے جب وہ کا فرہو : چنانچہ یہ سورت نفس مومنہ کی صفات اور علامات بھی بتاتی ہے۔ اور اس کے شعور اور طرزعمل کو بھی بتاتی ہے اور لفت ہارے میں بھی بتاتی ہے اور اس کے استحقاق کو بھی فلا ہر کرتی ہے اور نفس امارہ کفارہ کے بارے میں بھی بتاتی ہے اور یہ بھی بتاتی ہے کہ اس اس کے استحقاق کو بھی فلا ہر کرتی ہے اور نفس امارہ کفارہ کے بارے میں بھی بتاتی ہے اور یہ بھی بتاتی ہے کہ انسان کی طے کر دہ قدر بن کیا بین؟ ہوتی ہیں؟ اور ضائق کا کنات کی طے شدہ قدر بن کیا ہیں؟

یوں یہ سورت انسان کی نفیاتی بیاریوں کا طویل المدت علاج کرتی ہے۔نفس انسانی کی دنیا کے نشیب و فراز میں اترتی ہے ' اور اس کی کمزوریوں اور بیاریوں کو لیتی ہے اور ان کا علاج کرتی ہے۔ یہ تھا وہ نفیاتی معرکہ جو اس کتاب نے لیک طویل عرصے تک لڑا اور اس میں یہ کتاب کامیاب رہی ' بعد کے ادوار میں مسلمانوں کے لیے پھرمیدان معرکہ مشکل نہ تھا کیونکہ قرآن نے اس جنگی میدان میں معرکے سے قبل کفار کو نفیاتی ' دینی اور نظریاتی میدان میں محکے دی تھی ۔ اور یہ بہت مشکل کام ہوتا ہے ' خصوصاً ایسے حالات میں جبکہ کی نظریاتی قوت کی پشت پر کوئی مادی قوت نہ ہو۔

جو لوگ قرآن کا مطالعہ کرتے ہیں اور ان کے زہن میں واقعات سیرت بھی مستحضر ہوتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ مکہ کے

اندر قرآن کریم کس قوت کے ساتھ عربوں کی نفساتی دنیا پر اشکر کشیل کر رہا تھا اور کس طرح نفوس کو فتح کر کے ان کو برضا و رغبت اسلامی قیادت کی حلقہ بگوشی تسلیم کرنے پر مجبور کر رہا تھا۔ مکہ مکر مہ میں جب انسان قرآن کی فتوحات پر نظر ڈالٹا ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ قرآن انسانی نفسیات پر عجیب عجیب زاویوں سے حطے کرتا تھا اور ان کو فتح کر لیتا تھا۔ بھی تو قرآن کا اندازیوں ہوتا کہ کسی سورت میں طوفان اور ساب کی طرح دلائل اور موثرات آتے ہیں۔ اور جاہلیت کے افکار باطلہ کے خس و خاشاک کو بہاکر لے جاتے ہیں اور بعض او قات انداز بیان یوں ہوتا ہے جس طرح ایک غضبناک قوم حملہ آور ہوتی ہے اور جو بھی اس کے سامنے آیا ہے اسے مناکر رکھ دیتی ہے۔ یوں قرآن کریم جاہلیت کے آثار اور تصورات کو منا دیتا ہے اور بعض او قات وہ یوں حملہ آور ہوتا ہے کہ گویا وہ کو ڑے برسار ہا ہے 'جس سے انسانی احساس جل اٹھتا ہے۔اور انسان ان کی مارکو اور در دکو بر داشت ہی نمیں کر سکتا۔ اور بعض او قات قرآن کر یم کا انداز بست ہی خوشگوار 'محبت آمیز مکالمات سے بھر پور ہوتا ہے اور سے مكالمات محبت اور مدر دى سے بھرے موتے موتے میں -اور انسانی شعور اور دل كے دروازے ان كے ليے کھلے ہوتے ہیں۔ بعض او قات قرآن کی بکار نمایت ہی ہولناک ہوتی ہے۔ سننے والوں کو ہلا کر رکھ دیتی ہے۔ اس چیخ اور زور دار پکار کو سن کر انسان کی آئیسیں کھل جاتی ہیں اور وہ محسوس کرتا ہے کہ بہت ہی خطرہ درپیش ہے۔اور بعض او قات قرآن کا انداز نمایت سادہ اور صاف ہوتا ہے۔اور کوئی عقمند انسان اسے نظرانداز نہیں کر سکتا۔اور نہ اس میں کوئی جدل و جدال کر سکتا ہے ۔ بھی اس کا انداز نمایت برامیدی کا ہوتا ہے اور قرآن قاری کو امید کی ایک کرن عطاکر تا ہے ،جس سے انسانی شعور میں روشنی اور صبح نو اور ترویازہ فضای امیر پیدامو جاتی ہے اور بھی اندازید ہوتا ہے کہ قرآن کریم انسانی مغیبات کی پیچیدہ وادیوں اور اس کے اندرونی نشیب و فراز میں اتر جاتا ہے اور انسان کی داخلی کیفیات کو لیک منظر کی شکل عطاکر دیتا ہے اں طرح کہ انسان اس منظر کو دیکھ کر شرمندگی محسوس کرتا ہے کہ بیہ تو میراراز افشا ہو گیا۔ یوں انسان خو د اپنے تاثرات اور اسي ميلانات اور انفعالات ت والف موتا ب جبكه ال س قبل وه خود اين ميلانات س عافل تها- غرض قرآن كريم مين سينكروں مج سينكروں تعبيبات سينكروں يكاريں سينكروں دلائل ميں 'جو تلاوت قرآن كے دوران سامنے آتے ہيں -اور ان کے زریعہ قرآن اس فکری اور شعوری میدان جنگ میں مشکش بریا کیے ہوئے ہے۔ غرض سے طویل مسلسل اور پہیم جدوجمد قرآن نے جاری رکھی اور عربول جیسے معاند دلول کو شکست دے دی۔

ید پوری سورت ان کوششوں کا ایک نمونہ ہے جس میں جبوت آخرت پر بحث ہے۔اور اس کے ساتھ ساتھ دو سرے متعلقہ موضوعات بھی اس میں لیے گئے ہیں۔

سورہ الحاقہ بھی دراصل خبوت آخرت ہی کے موضوع پر تھی۔ لیکن سورہ الحاقہ اور اس سورت کے انداز میں بہت فرق ہے۔ اس سورتس میں قیام قیامت کے موضوع کو بالکل لیک نئے زاویہ سے لیا گیا ہے۔ اور بالکل جدید رنگ اور جدید انداز اور جدید سائے اور عکس میں!

کچپلی سورہ الحاقہ میں قیامت کے ہولناک اور خوفناک مناظر لیے گئے تھے جنہیں پڑھ کر انسان ششد ر رہ جاتا ہے اور جو مناظر اور حرکات دکھانی گئی تھیں وہ بھی شدید اور خوفناک تھیں۔مثلاً:

فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّوْرِ نَفْخَةٌ وَّاحِدَةٌ (١٣) وَّ حُمِلَتِ الْأَرْضُ وَالْحِبَالُ فَدُكَّتَا

دَكَّةً وَّاحِدَةً (١٤) فَيَوْمَئِذِ وَّقَعَتِ الْوَاقِعَةُ (١٥) وَ انْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَهِي يَوْمَئِذ

و الهيئة (١٦) (١٦: ١٣ - ١٦) (١٩ عرب ايك دفعه صور مين پيونك مار دى جائے گی اور زمين اور پياڑوں كو اشحاكر ايك بى چوث ميں ريزه ريزه كر ديا جائے گا'اس روزوه ہونے والا واقعہ پيش آ جائے گا۔اس دن آسان پہٹے گا اور اس كى بندش دھيلى پڑجائے گا۔

اور ای سورت میں اللہ کی شان کریائی اور جلالت کو یول خوفناک انداز میں بیان کیا گیا ہے:

وَّ الْمَلَكُ عَلَى اَرْجَآئِهَا وَ يَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذِ ثَمْنِيَةٌ (٩٦:٧١)

ای طرح سورہ الحاقہ میں جو عذاب کے مناظر تھے 'وہ بھی نمایت ہولناک تھے۔ یمال تک کے عدالت کبریائی کی طرف سے عذاب کے جو احکامات صادر ہوئے 'ان کے الفاظ میں بھی شدت صاف صاف نظر آتی ہے۔

خُذُوهُ فَغُلُوهُ (٣٠) ثُمَّ الْحَحِيْمَ صَلُّوهُ (٣١) ثُمَّ فِي سِلْسِلَةِ ذَرْعُهَا سَبْعُوْنَ

د رَ اعًا فَاسْلُكُو ہُ (٣٢) (٣٦ : ٣٠ تا ٣٢) (٥ كيروات اور اس كى گردن ميں طوق وال دو 'پراے جنم ميں جھونک دو 'پراس کوستر ہاتھ لمبى زنجر ميں جگر دو"۔اور جن لوگوں کو عذاب ديا گيا ان كى چيخ و پكار اور آه و نغال ميں بھى يەشدت اور سختى عياں بے ' زور زور ہے آه و زارى كررہے ہيں وه۔

وَ أَمَّا مَنْ أُوْتِي كِتْبَهُ بِشِمَالِه فَيَقُوْلُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُوْتَ كِتْبِيَهْ (٥٧)وَ لَمْ أَدْرِ مَا

حسابیه (۲۲) یکیتها کانت القاضیه (۲۲) (۲۹: ۵۰ تا ۲۷) «کاش میرااعمال نامه مجفے نه دیا گیا ہوتا اور میں نه جانتا که میراحساب کیائے - کاش میری وہی موت (جو دنیا میں آئی تھی) فیصلہ کن ہوتی "رہی یہ سورت تو اس کے تمام مناظر اس کائنات کے بجائے نفس انسانی کے اندر ہیں - انسانی نفس کے خدو خال '
اس کی علامات 'اس کے خلجان 'اس کے اقدامات و غیرہ - اگر اس میں اس کائنات کاکوئی منظر ہے بھی تو اس کا خوف بھی نفس انسانی کے اندر جو ڈر ' زلزله ' خلجان ' بھوک اور خوف کی حالت ہوتی ہے ' یہاں یوں اس کے اندر محدود ہے ۔

يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَآءُ كَالْمُهْلِ (٨) وَ تَكُوْنُ الْحِبَالُ كَالْعِهْنِ (٩) وَ لَا يُسْئَلُ

حَمِيمٌ حَمِيمٌ حَمِيمًا (١٠) يُبَصَّرُ وْنَهُمْ يَو دُّ الْمُحْرِمُ لَوْ يَفْتَدِىْ مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذَ ببنيه (١١) وَصَاحِبَتهِ وَاَحِيهِ (٢١) وَ فَصِيلَتِهِ النِّي تُعُويْهِ (٣١) وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ببنيه (١١) وَصَاحِبَتهِ وَاَحِيهِ (٢١) وَ فَصِيلَتِهِ النِّي تُعُويْهِ (٣١) وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ببنيه (١١) وَصَاحِبَتهِ وَالدَى كَلَّمُ عَلَى اللَّارُ ضِ بَعَمَيْعًا ثُمَّ يُنجيه (١١) (١٤) (١٤) (١٤) و خَصَ بوعَ عَلَى الله وَ بالله عَلَى الله وَ الله عَلَى الله وَ الله عَلَى الله وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَ الله وَالله وَالله وَالله وَالله وَ الله وَالله وَل

اس سورت میں جنم بھی لیک زندہ نفس کی شکل میں آتی ہے۔ اور وہ تمام زندول کے احساسات میں شریک ہے۔

کُلّا اِنَّهَا لَظٰی (۱۰) نَزَّاعَةً لِلسَّوٰی (۱٦) تَدْعُوْا مَنْ اَدْبَرَ وَتَوَلِّی (۱۷) وَ حَمَعَ فَاَ وْغی (۱۸) (۱۰: ۱۰ تا ۱۸) "وہ تو بحرکتی ہوئی آگ کی لیٹ ہوگی جو گوشت پوست کو چائے گی 'پارپکار کر اپی طرف بلائے گی ہراس مخض کو 'جس نے حق سے منہ موڑا اور پیٹے بچیری اور مال جع کیا اور بینت بینت کر رکھا"۔

اس سورت میں جو عذاب مذکور ہے اس کی نوعیت بھی حسی سے زیادہ نفیاتی ہے۔

يَوْمَ يَخْرُجُوْنَ مِنَ الْآجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ اللي نُصُبِ يُوفِضُوْنَ (٣٤) خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذَلَّةٌ ذَلِكَ الْيُومُ الَّذِيْ كَانُوْا يُوْعَدُوْنَ (٤٤) (٤٣: ٣٠ -

٤٤) دوجب سے اپنی قبروں سے نکل کر اس طرح دوڑے جارہے ہوں گے جیسے اپنے بتوں کے استھانوں کی طرف دوڑ رہے ہوں 'ان کی نگاہیں جھکی ہوئی ہوں گی ' ذلت ان پر چھارہی ہوگی سے وہ دن ہے جس کا ان سے وعدہ کیا جارہا ہے''۔
 لند اس سورت کے مناظر ' تصاویر اور سائے سورہ الحاقہ سے اس طرح مختلف ہیں جس طرح دونوں سورتوں کا ماحول

اور انداز مخلف ہے ۔ لیکن دونوں سورتیں ایک ہی حقیقت کوبیان کر رہی ہیں ۔ یعنی عقیدہ آخرت اور آخرت کے مناظر۔
کی وجہ ہے کہ سورہ معارج میں انسانی نفس کے وہ حالات بھی بیان کیے گئے ہیں جو خوشی کی حالت میں ہوتے ہیں اور وہ حالات بھی جو مشکلات میں ہوتے ہیں۔ ایمان کی حالت اور کفر کی حالت ۔ اور بیہ اس سورت کے نفسیاتی رنگ کے ساتھ

مناسبت رکھتے ہیں۔ چنانچہ انسان کے نفسیاتی حالات کے بارے میں ہے:

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا (١٩) إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢٠) وَّإِذَا مَسَّهُ الْمُرْمُنُو الك

ِ اللَّا الْمُصَلِّينَ (٢٢) الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَ آثِمُو ْنَ (٢٣) (٧٠) و ١ تا ٢٣) "انسان تحرولا پيدا كيا گيا ہے 'جب اس پر مصيب آتى ہے تو گھرا المُعتا ہے اور جَب اے خوشحالی نصیب ہوتی ہے تو بخل كرنے لگتا ہے۔ مگر وہ لوگ (اس عیب سے بچے ہوئے ہیں) جو نماز پڑھنے والے ہیں 'جو اپنی نماز کی ہیشہ پابندی كرتے ہیں''۔ اور الل ايمان كی نفياتی اور عملی حالت ہہ ہے :

الَّا الْمُصَلِّينَ (٢٢) الَّذِيْنَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَآئِمُوْنَ (٢٣) وَالَّذِيْنَ فِيْ اَمْوَ الهِمْ حَقٌّ مُّعْلُو م (٢٤) للسَّآئل وَ الْمَحْرُوم (٥٦) وَ الَّذَيْنَ يُصَدَّقُونَ بِيَوْم الدَّيْن (٢٦) وَ الَّذِيْنَ هُمْ مَّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُّشْفَقُوْ نَ (٢٧) انَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَاْمُوْن (٢٨) وَالَّذِينَ هُمْ لَفُرُوْجِهِمْ حَفظُوْنَ (٢٩) الَّا عَلَى اَزْوَاجِهِمْ اَوْمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَأَنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومينَ (٣٠) فَمَن ابْتَغَى وَرَآءَ ذَلِكَ فَأُولَئكَ هُمُ الْعَدُوْنَ (٣١) وَ الَّذِيْنَ هُمْ لَامَنتهمْ وَعَهْدهمْ رَعُوْنَ (٣٢) وَ الَّذِيْنَ هُمْ بِشَهَدُتهمْ قَآئِمُوْنَ (٣٣) وَالَّذِيْنَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُوْنَ (٣٤) أُولْئِكَ فِي جَنَّتِ مكر مون (٥٥) (٢٠٠٠ تا ٥٥) جونمازير صفى والے بين 'جواني نمازي بيش پابندي كرتے بين 'جن ك مالول مين سأئل اور محروم كاليك مقرر حق ب ،جوروز جزاكو برحق مانة بين ،جواين رب ك عذاب سے دُرت بين كيوكد ان كے رب كاعذاب الي چيز سي ب جس سے كوئى بے خوف ہو' جو اپنى شرم گاہوں كى حفاظت كرتے ہيں --- ، بجز این بیویوں یا اپنی مملوکہ عور تول کے 'جن سے محفوظ نہ رکھنے میں ان پر کوئی ملامت نہیں 'البتہ جو اس کے علاوہ کچھ اور چاہیں وی حد سے تجاوز کرنے والے ہیں ۔۔۔ 'جو اپنی امانوں کی حفاظت اور اینے عمد کا پاس کرتے ہیں' جو اپنی گواہیوں میں راست بازی پر قائم رہتے ہیں اور جو اپنی نمازی حفاظت کرتے ہیں۔ یہ لوگ عزت کے ساتھ جنت کے باغول میں رہیں _"5

سورہ الحاقہ كا محور اور مضمون بير تھا كہ اسلامی عقيدہ اور نظريہ كے متعلق فيصله كن انداز اختيار كيا جائے اور عقيده أخرت چونكه اسلامی نظريه حیات اور اسلامی عقيدے كے ایک جزكی حیثیت سے زیر بحث تھا۔ باقی مضامین بھی ہے مثلاً زمین میں مكذبین پر عذاب كا نزول - اور سخت گرفت اور بير كہ اسلامی نظريه میں اگر كوئی تبدیلی كرتا ہے تو ان كی گرفت - ليكن سورہ المعارج كا زيادہ تر مضمون صرف قيامت كے بارے میں ہے - وہال كی جزاء و سزا المحویا وہال آخرت كا مضمون ضمنی اور يسال اصل محور ہے -

یں وجہ ہے کہ جو دو سرے مضامین یمال لائے گئے ہیں 'وہ براہ راست آخرت سے متعلق ہیں - مثلاً سے بات کہ الله

کے ہاں ایام اللہ کا حماب و کتاب کیا ہے اور آخرت کے بارے میں لوگوں کے کیا اندازے ہیں اور اللہ کے ہاں اس کی حقیقت کیا ہے؟

تَعْرُجُ الْمَلِئِكَةُ وَالرَّوْحُ اللَّهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِيْنَ الْفَ سَنَةٍ (٧٠: ٤)فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيْلًا (٥) إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيْدًا (٦) وَّ نَرَاهُ قَرِيْبًا (٧) (٧٠: ٥ تا

۷) در ملائکہ اور روح اس کے حضور چڑھ کر جاتے ہیں ایک ایسے دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے۔ پس اے نبی مصبر کرو'شائستہ صبر۔ بیدلوگ اے دور سجھتے ہیں اور ہم اسے قریب دیکھ رہے ہیں''۔ بید بھی آخرت سے متعلق حقیقت ہے۔

ای طرح میہ بات کہ انسانی نفس اگر ایمان رکھتا ہویا ایمان سے خالی ہو' ان دونوں حالتوں میں فرق کیا ہوتا ہے ۔ دونوں کا انجام کیا ہوتا ہے؟

پھریہ بات کہ کافر دھوکہ کھاتے ہیں اور بید امید رکھتے ہیں کہ وہ جنت میں داخل ہوں گے 'حالانکہ اللہ کے ہاں ان کی کوئی حیثیت ہی نہیں ہے اور وہ اللہ ت آگے ہوکر کوئی کام نہیں کر کتے اور نہ اللہ کے عذاب سے نیج کتے ہیں اور بیہ بات بھی سورت کے اصلی محور سے متعلق ہے۔

یوں یہ سورت قریب قریب قیامت کے موضوع تک محدود ہے۔اور اسی حقیقت کو لوگوں کے زبن نشین کرانا چاہتی ہے' باوجود اس کے کہ اس کے فیج متنوع ہیں اور بعض ایسے موضوعات بھی اس میں ہیں جو اصل موضوع کے ساتھ تعلق رکھتے ہیں۔

اب ہم اس طرف آتے ہیں کہ اس سورت کا لیک خاص انداز تعیر ہے اور لیک خاص موسیقی اس میں ملحوظ ہے۔

مرہ الحاقہ میں تنوع یہ تھا کہ قافیہ لیک ایک پیراگراف میں بدل جاتا تھا۔اور یہ تبدیلی معنوی تبدیلی کے ساتھ ہوتی تھی' لیکن

مرہ المعارج میں قافیہ اور موسیقی کا تنوع ذرا مزید گراہے۔اس میں جملوں میں موسیقی کے لحاظ ہے بھی تنوع ہے اور

قافیہ کے لحاظ ہے بھی۔ اور اس میں جملوں کی ترکیب موسیقی کے زاویہ سے ذرا گری اور سورت کے پہلے جھے میں خاص

طور پر نمایاں ہے۔

آغاز میں تین جملے موسیقی اور قافیہ کے اعتبار سے مکسال ہیں -جملول کی طوالت بھی مکسال ہے مثلاً:

سَالَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَ اقِعٍ (١) لِلْكُفْرِيْنَ لَيْسَ لَه دَافِعٌ (٢) مِّنَ اللهِ ذِي اللهِ ذِي اللهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِيْنَ اللهِ ذِي الْمَعَارِ جِ (٣) تَعْرُ جُ الْمَلْئِكَةُ وَ الرَّوْحُ اللهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِيْنَ اللهَ مَنْ اللهِ مَنْ يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِيْنَ اللهَ عَرَاراك سَنَة (٤) فَاصْبُرْ صَبْرًا جَمِيْلًا (٥) (٠٧: ١ تا ٥) يال پانچين آيت اور تافيه مِن الله پيرالراف كومِهِاكَ الله بِرَفْمَ كِيالًا ٢٥ -

انَّهُمْ يَرُ وَنَهُ بَعَيْدًا (٦) وَ نَرْهُ قَرِيبًا (٧:٧) صرف دو فقرك اور خاتمه الف ير دونول مرتبه

اور دو سرے فقرے پر پیراختم ہے۔

يَوْمَ تَكُوْنُ السَّمَآءُ كَالْمُهُلِ (٨) وَ تَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ (٩) وَ لَا يَوْمَ تَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ (٩) وَ لَا يُومَ تَكُوْنُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ (٩) وَ لَا يُسْتَلُ حَمِيْمٌ حَمِيْمًا (١٠) (١٠) تا ١٠) اس ميں دافلي قابْح مختف بين الين تيرك فقرك يرافع -

الْبُصُّرُ وْنَهُمْ يُو دُّ الْمُحْرِمُ لَوْ يَفْتَدِى مِنْ عَذَابِ يَوْمَئِذِ بِبَنِيهِ (١١) وَصَاحِبَتِهِ وَاخِيهِ (٢١) وَ فَصِيلَتِهِ الَّتِي تُتُويْهِ (١٣) وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا ثُمَّ يُنْحِيْهِ (١٢) وَ فَصِيلَتِهِ الَّتِي تُتُويْهِ (١٣) وَمَنْ فِي الْاَرْضِ جَمِيْعًا ثُمَّ يُنْحِيْهِ (١٤) كُلًا اِنَّهَا لَظَي (١٥) نَزَّاعَةً للسَّوْلِي (٢١) تَدْعُوْا مَنْ اَدْبَرَ وَتَوَلِّي (١٤) وَ جَمَعَ فَا وْعِي (١٨) إِنَّ الْإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوْعًا (١٩) إِذَا مَسَّهُ وَتَوَلِّي (١٧) وَ جَمَعَ فَا وْعِي (١٨) إِنَّ الْإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوْعًا (١٩) إِذَا مَسَّهُ السَّرُ جَزُوعًا (١٩) وَ جَمَعَ فَا وْعِي (١٨) إِنَّ الْإِنسَانَ خُلِقَ هَلُوْعًا (١٩) إِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا (٢١) (١٧: ١١ تا ٢١) الله يرحين الشَّرْ جَرُ وَقَفَ جَ عَيْنَ جَرِي الفَ كَالَدَازِ لِي لِمَيْ مَنْ عَلَيْهِ جَاوِر اللَّي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّلُولُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَيْ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

سورت کے آغاز میں موسیقی کی متنوع ٹون ہے 'یہ ٹون نمایت گری اور پیچیرہ ہے۔ اور اس کی سے پیچیرگی 'اور اس کا یہ تنوع 'موسیقی کا دوق رکھنے والے کانوں کو فور آ اپنی طرف متوجہ کرتا ہے۔ کیونکہ اس کے اندر موسیقی کا وہ حسن ہے جو عربی معاشرے کے دوق موسیقی کے لون سے مختلف ہے لیکن قرآن اپنے مخصوص اسلوب کے ماتھ اے سل بناکر عربی ذوق کے سامنے رکھتا ہے اور سے عربی ذوق اسے قبول کر لیتا ہے۔ اگر چہ سے ٹون اپنی تفکیل کے اعتبار سے بالکل ایک جدید اور گرافن ہے اور عربوں کے عادی ذوق موسیقی مع مختلف ہے۔ ان گزارشات کو وہ لوگ تو بہولت سمجھ کتے ہیں جو کسی قدر اصول موسیقی سے واقف ہیں اور وہ ان باتوں کو سمجھنے میں زیادہ وقت محسوس نہ کریں گے ۔ عام لوگوں کے لیے مناسب ہے کہ وہ میری کتاب التصویر الفنی فی القرآن کی فصل «التعلق" کا مطالعہ کریں۔ اب آیات کی تفصیلات اور تفییر۔

درس نمبر۲۰۲ تشریح آیات

١-- تا -- ١



سَأَلَ سَأَيْلُ اِعَذَابٍ وَاقِعِ اللَّهُ اللَّهُ وَالدّهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ الله وَي اللّهُ وَالدّهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ اللّهَ الْمَعَارِجِ فَي تَعْرُبُحُ الْمَلَيْكَةُ وَالدُّوْمُ الدّيهِ فِي يَوْمِ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ اللهَ اللّهَ مَا يَعْنَدُ اللّهُ وَي اللّهُ وَرائِهُ وَرِيبًا فَي اللّهَ مَا يَعْنَدُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا يَسَمَا مُعَ اللّهُ وَلَا يَسَمَا مُعَالًا مُورِيبًا فَي اللّهُ وَلَا يَعْمُونُ الْمَعْمِلُ وَاللّهُ وَلَا يَعْمَلُ حَمِيمُ اللّهُ وَلَا يَعْمَلُ وَلَا يَعْمَلُ وَلَا يَعْمَلُ وَلَا يَعْمَلُ وَلَا يَعْمَلُ وَلَا يَعْمَلُ وَاللّهُ وَلَا يَعْمَلُ وَاللّهُ وَلَا لَهُ وَمِيلًا إِلَيْنَ اللّهُ وَمَا اللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلَا مُلّمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ الللللّهُ وَلّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّمُ

اللہ کے نام سے جو بے انتا مربان اور رحم فرمانے والا ہے۔

" ما تکنے والے نے عذاب مانگا ہے ' (وہ عذاب) جو ضرور واقع ہونے والا ہے ' کافروں کے لیے ہے 'کوئی اے وفع کرنے والا نہیں 'اس خداکی طرف ہے ہے جو عروج کے زینوں کا مالک ہے ۔ ملائکہ اور روح اس کے حضور عظیے چڑھ کر جاتے ہیں۔ ایک ایے دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے ۔ پس لے نبی صبر کرو' شائسۃ صبر ۔ بیہ لوگ اے دور سجحتے ہیں اور ہم اے قریب دکھے رہے ہیں''۔ (وہ عذاب اس روز ہوگا) جس روز آسان پھیلی ہوئی چاندی کی طرح ہو

جائے گا اور پہاڑر نگ برنگ کے دھکے ہوئے اون جیسے ہو جائیں گے۔اور کوئی جگری دوست اپنے جگری دوست کو نہ

یو چھے گا حالانکہ وہ ایک دو سرے کو دکھائے جائیں گے۔ بجرم چاہے گا کہ اس دن کے عذاب سے بچنے کے لیے اپنی اولاو
کو' اپنی بیوی کو' اپنے بھائی کو' اپنے قریب ترین خاندان کو جو اسے پناہ دینے والا تھا' اور روئے زمین کے سب لوگوں کو
فدیہ میں دے دے اور یہ تدبیرات نجات دلا دے۔وہ تو بحری ہوئی آگ کی لیٹ ہوگی بوگوشت پوست کو چائے جائے
گی' پکار پکار کر اپنی طرف بلائے گی ہراس خض کو' جس نے حق سے منہ موڑا اور پیٹے بھیری اور مال جمع کیا اور بینت کر رکھا''۔

مشرکین عرب کے نزدیک حقیقت آخرت کو سمجھنا نہایت ہی مشکل کام تھا۔ جب حضور اکرم ﷺ نے ان کے سامنے سے حقیقت پیش فرمائی تو انہوں نے اس کے مقابلے میں سخت نفیاتی روعمل کا اظہار کیا۔ یہ لوگ اے نہایت تعجب انگیز ' عجیب و غریب اور ایک خوفناک متم کا نظریہ سمجھتے تھے۔ اس لیے انہوں نے بردی سختی ہے اس کا انکار کیا۔ اور مختلف انداز میں انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو چیلنج کہ آپ یہ دن لاکر دکھائیں۔ بھی کہا اس کا وقت ہی بتا دیں۔

حضرت ابن عباس کی ایک روایت میں آتا ہے کہ جس شخص نے عذاب قیامت لانے کے بارے میں سوال کیا تھا'وہ نضر ابن حارث تھا اور ایک دو سری روایت میں ہے کہ بیہ کفار کی طرف سے سوال تھا کہ لاؤ عذاب اور اللہ نے فرمایا مانگنے کی ضرورت نہیں ہے وہ تو کفار پر آنے ہی والا ہے ۔

بسرحال کوئی تھاجس نے یہ مطالبہ کیا تھا کہ آجائے قیامت اور ہو جائے ان کوعذاب ۔ تو اللہ نے فرمایا کہ یہ بہت جلد آنے والا ہے ۔ کیونکہ اللہ نے اے مقدر کر دیاہے تم اے بعیر جھتے ہو' لیکن ہے یہ قریب' اور کوئی آئے دفع نہیں کر سکن اور نہ روک سکتا ہے ۔ لہذااس کے بارے میں مطالبہ کر نا جبکہ وہ واقع ہونے ہی والا ہے' سوال کرنے والے کی بد نھیں کے سوانچھ نہیں ہے ۔ یہ سوال کرنے والا ایک ہویابت سے سوال کرنے والے ہوں' بسرحال سوال کیا گیا تھا۔

کافرین مطلقاً عذاب کے متحق ہیں ' چاہے وہ قیامت کے بارے میں سوال کریں یا نہ کریں اور یہ عذاب و قوع پذیر ہونے والا ہے ' اس اللہ کی طرف ہے ' جو عروج کے زینوں کا مالک ہے ' جو ہرفتم کی برتری کا سمتحق ہے اور جو بردے ورجوں والا اور صاحب عرش عظیم ہے۔

اس افتتاحی فقرے کے بعد 'جس میں عذاب کے موضوع پر فیصلہ کن بات کر دی گئی کہ یہ واقع ہوگا' فلال فلال اس کے مستحق ہوں گے 'یہ عذاب اللہ کی طرف ہے ہوگا' جو نمایت ہی بلند اور تو توں والا ہے ' اور اس کے بارے میں جو فیصلہ ہے وہ نافذ ہونے والا ہے ' کوئی قوت اے رد کرنے والی نہیں ہے ۔ یہ فیصلہ عالم بالا کا ہے ' اب اس یوم العذاب کی تفصیلات اور اس دن کے واقعات پائے جاتے ہیں 'جس کے بارے میں یہ لوگ جلدی مچارہے ہیں ۔ یہ قریب ہے لیکن اللہ کا حساب انسانوں کے زمانوں کے حساب سے بہت ہی مختلف ہے ۔ اللہ کے اندازوں اور انسانوں کے اندازوں اور انسانوں کے معیار اور انسان کے معیار مختلف ہیں ۔

تَعْرُجُ الْمَلْئِكَةُ وَالرَّوْحُ الَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِيْنَ الْفَ سَنَةِ (٤) فَاصْبِرْ صَبْرًا جَمِيْلًا (٥) انَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيْدًا (٦) وَ نَرْهُ قَرِيْبًا (٧) (٧:٤ تا ٧) اور روح اس کے حضور چڑھ کر جاتے ہیں ایک ایسے دن میں جس کی مقدار پچاس ہزار سال ہے ۔ پس اے نبی مبر کرو' شارہ شائتہ صبر ۔ بید لوگ اے دور بچھے ہیں اور ہم اے قریب دیکھ رہے ہیں'' ۔ رائے بات بیہ ہے کہ جس دن کی طرف اشارہ کیا گیا ہے 'وہ قیامت کا دن ہے کیونکہ سیاق کام میں بیہ معنی متعین نہیں ہیں ۔ اس دن ملائکہ اور روح اللہ کی طرف چڑھے ہیں اور روح ہرائکہ کے روایت کے مطابق حفرت جرکیل ہیں ۔ جیسا کہ دو سرے مقامات پر ان کو ای نام ہے موسوم کیا گیا ہے ۔ ملائکہ کے بعد خصوصاً ان کے ذکر ہے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا اہم مرتبہ ہے اور اس دن کے حوالے ہے بید ذکر کے معلوم ہوتا ہے کہ بیہ بہت ہی اہم دن ہوگا ۔ اور اس کی بید خصوصات موگا ۔ اس کے انتظامات اور معاملات کے بارے میں اوپر جائیں گے اور ہمیں بید معلوم نہیں خصوصیت ہوگی ۔ اور وہ اس دن اس کے انتظامات اور معاملات کے بارے میں اوپر جائیں گے اور ہمیں بید معلوم نہیں ہے اور نہ ہی مطرح پڑھیں گے اور کہاں جائیں گہ ان کی بید دوڑ دھوپ کن معاملات کے لیے ہوگی اور نہ بید کہ بید فرشتے کس طرح پڑھیں گے اور کہاں جائیں گے ہائے گر؟ بید عالم غیب سے متعلق امور ہیں اور اس آیت کے مفوم میں ان سے کوئی اضافہ نہیں ہوگا ۔ اور کوئی دلیل بھی ہمارے پاس نہیں ہے ۔ بس بید کہ وہ بست ہی اہم دن ہوگا ۔ اور کوئی دلیل بھی ہمارے پاس نہیں ہے ۔ بس بید کہ وہ بست ہی اہم دن ہوگا ، مشغول ہوں گے ۔

ر ہی بیہ تعبیر۔

کان مقدار ہ کے مسین اُلف سنة (۱۷: ٤) تواس سے مراد طویل زمانہ بھی ہو سکتا ہے اور عربی اسالیب میں یہ استعال عام ہے 'اور اس سے مراد کوئی متعین وقت بھی ہو سکتا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ فی الواقعہ دنیا کے سالوں کی طرح یہ بچاس ہزار سال کا ایک طویل دن ہو۔ہمارے زمانے میں یہ حقیقت قریب الفہم ہوگئ ہے کیونکہ ہمارا دن تو زمین کی گردش محوری سے بنتا ہے اور یہ گردش چو ہیں گھنٹوں میں ممل ہو جاتی ہے اور ایسے ستارے بھی ہیں جن کی گردش محوری ہمارے اس ستارے بھی ہیں جن کی گردش محوری ہمارے اس ستارے بھی ہیں جن کی گردش محوری ہمارے اس ستارے زمین کی گردش سے کئی ہزار گنا زیادہ وقت میں ممل ہوتی ہے۔اس سے مراد میں سے کہ گویاستر ہزار سالوں یا بچاس ہزار سالوں سے مراد کوئی متعین زمانہ ہے بلکہ اس سے مراد ایک معیار ہے اللہ کے معیاروں میں ہے۔

اور اللہ كے ايام ميں ہے ايك دن اگر پچاس ہزار سال كے برابر ہے تو قيامت كے عذاب كوبيہ لوگ جو دور ديكھتے بيں 'وہ اللہ كے نزديك قريب ہے _ يى وجہ ہے كہ نبى صلى اللہ عليه و آله وسلم سے كما جاتا ہے كہ آپ صبر جميل سے كام ليں اور ان كى تكذيب اور عذاب آخرت كے بارے ميں شتالي سے پريشان نه ہوں -

فَاصْبِرْ صَبْرٌ ا جَمِيلًا (٥) إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا (٦) وَّ نَرْهُ قَرِيبًا (٧) (٧٠: ٥ تا ٧)

دوں مبرکروشائے مبر' بید لوگ اے دور سیجے ہیں اور ہم اسے قریب دیکھ رہے ہیں''۔مبری ہدایت پر دعوت ہردائی کو دی جاتی رہی ہے۔ ہررسول کو یکی ہدایت کی گئی کہ مبرکریں اور رسولوں کے متبعین موسنین کو بھی صبر جمیل کی ہدایت کی گئی ۔ مبرکریں اور رسولوں کے متبعین موسنین کو بھی صبر جمیل کی ہدایت کی گئی۔ بید راہ جس قدر دشوار گزار ہے اور بید دعوت جس قدر بھاری ہے' اور اس میں کمزور نفس انسانی کو لغزشوں سے بچانے کی جس قدر ضرورت ہے' اس کی اہمیت عیاں ہے کیونکہ اسلامی انقلاب کا ہدف دور نظر آتا ہے اور مقصد اور منزل

افق میں بہت دور اور بلندی پر ہوتی ہے۔

صبر جیل سے مراد وہ صبر ہے جس سے صبر کرنے والا مطمئن ہو'اس کے دوران صبر کرنے والا مصببت' بے چینی اور شک کا احساس نہ رکھتا ہو۔اسے بقین ہو کہ اس کے ساتھ جو وعدہ کیا گیا ہے وہ سچا ہے۔ صبر کرنے والے کی کیفیت سے ہو کہ اس کا انجام بہتر ہونے والا ہے' جو اللہ کی تقدیر پر راضی ہو اور جو ابتلاء آرہی ہے' وہ یقین رکھتا ہو کہ اس میں حکمت اللی مضمر ہے۔اور صبر کرنے والا ہے بجھتا ہو کہ جو مصیبت بھی اس پر آنی ہے وہ اللہ کی طرف سے آرہی ہے۔اور اسے اس کا اجر دیا جائے گا۔

یں وہ صرب جے صبر جمیل کہا گیا ہے۔اور یمی صبرایک دائی کو زیب دیتا ہے کیونکہ وہ اللہ کی طرف بلانا ہے 'اللہ ک دعوت دیتا ہے۔اس میں اس کا اپنا پچھ بھی نہیں ہے۔اس دعوت کے ساتھ اس کے ذاتی مفادات وابستہ نہیں۔اس لیے اس پر جو مصائب آرہے ہیں وہ اللہ کی راہ میں ہیں اور اس کے بارے میں جو فیصلے ہوتے ہیں وہ اللہ کے فیصلے ہیں۔اس لیے صبر جمیل وہ ہے جو حقیقت پندانہ اور شائستہ ہو۔اور اس صبر کرنے والے کو ان امور کا گراشعور ہو۔

یہ دعوت جس کے مقابلے میں مکذ بین کھڑے ہو جاتے ہیں 'اور اس کی راہ روکتے ہیں ' یہ اللہ کی دعوت ہے اور قیامت جس کی وہ تکذیب کرتے ہیں اور اس کے برپا ہونے کے لیے جلدی مجاتے ہیں۔ یہ بھی اس کی دعوت ہے اور وہ ہے جو اپنی تدبیراور حکمت کے مطابق اس کے قیام کے وقت کا تعین کرتا ہے۔ لیکن لوگ اس تدبیراور تقدیر کو سمجھ نمیں پاتے۔ اور جلدی مجاتے ہیں۔ اور جب وقت زیادہ گزر جائے تو وہ اس میں شک کرتے ہیں۔ بعض او قات تو خود دائی سخت بے چینی محسوس کرتے ہیں اور ان کے دلوں میں بھی یہ رغبت اور خواہش پیدا ہو جاتی ہے کہ اللہ کا وعدہ جلدی ہی سامنے آ جائے اور ایے ہی او قات میں دائی کو ایس مدایت کی جاتی ہے۔

فَاصْبِرْ صَبْرُ اجَمِيْلًا (٧٠٥) "مبركرو " ثائة مبر"-

یماں خطاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو ہے ' تاکہ آپ کا قلب مبارک مخالفت اور تکذیب کے دکھ کو بر داشت کر لے ۔اور اس کے ساتھ دو سری حقیقت کو سمجھ لے کہ واقعات و معاملات کے پیانے اللہ کے ہاں اور ہوتے میں اور لوگوں کے ہاں اور ۔

انگہ م یر و نه بعیداً قَرَر ه قریباً (۷:۷) دید لوگ اے دور بھتے ہیں اور ہم اے قریب دیکھ رہے ہیں "۔ اس کے بعد اس دن کے مناظر پیش کیے جاتے ہیں 'جس میں واقع ہونے والا عذاب آئے گا'جے وہ بعید بھتے ہیں اور اللہ اے قریب بھتا ہے۔ یہ مناظر اس کا نئات میں ہیں اور انسان کی نفیاتی دنیا کے اندر بھی۔ یہ اس قدر ہولناک ہوں گے کہ انسان کے اندر زلزلہ بریا ہوگا۔

يَوْ مَ تَكُوْ نُ السَّمَآءُ كَالْمُهُلِ (٨) وَ تَكُوْ نُ الْجَبَالُ كَالْعَهْنِ (٧٠) و روز آسان تِلْعَلَى موئى عِاندى كى طرح مو جائے گااور بہاڑر تگ برنگ كے دھكے موئے اون جَسے موجائيں گے"-مہل كے معنى بين خام معد نیات كو تِکھلانا مثلاً تيل كى نلجے اور العبن كے معنى بين اون كا منقش كِيرًا- قرآن كريم مختف مقامات بين سي اطلاع دیتا ہے کہ اس دن عظیم واقعات رونما ہوں گے۔ ان کی وجہ ہے اس دنیا کے اجرام فلکی کی موجودہ حالت نہیں رہے گی۔ ان کے اوصاف 'حالات اور شکل بدل جائے گی اور ان میں ہے ایک ہے آسان یوں ہو جائے گا جس طرح پھیلی ہوئی معد نیات ۔ اور جو لوگ علوم طبیعیہ پر تحقیقات کرتے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ ان آیات پر غور کریں ۔ ان کے بوئی معد نیات ۔ اور جو لوگ علوم طبیعیہ پر تحقیقات کرتے ہیں ان کو چاہئے کہ وہ ان آیات پر غور کریں ۔ ان کے بزدیک سے بات مسلم ہے کہ تمام فلکی اجرام دراصل پھیلے ہوئے مادے سے منجمد ہوئے ہیں 'یبال تک کہ سے مادہ گیس کی شما اور گیس کا درجہ تبھلے اور سیال ہونے کی حالت کے بھی بعد آتا ہے۔ شاید سے تمام مادہ قیامت کے دن بجھ جائے گا۔ جس طرح کما گیا۔

وَ اذَا النَّحُو مُ انْكَدَرَتُ " (اور جب سارے تاريك ہو جائيں گ"-اور مُحدث ہوكر سال ہو جائيں گے "-اور مُحدث ہوكر سال ہو جائيں گے ' يوں اَن كي تيس كى طبيعت ميں تبديلي ہو جائے گی -

بسرحال بدتو ایک احمال به اور اس زاوید سے تحقیقات کرنے والوں کی دلچیں اس میں ہو سکتی ہے۔ جمال تک ہمارا تعلق ہے ہم قو اس بات پر ایمان رکھتے ہیں جو آیت کا مفہوم ہے۔ اور جس میں بدخوفناک نقشہ کھینچا گیا ہے کہ آسان پھلے ہوئے مواد کی طرح ہوں گے۔ اور نمایت ہی خوفناک منظر ہوگا جس کی تعبیر قرآن اس خوفناک الفاظ میں کر رہا ہے۔

وَ لَا يُسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيمٌ (١٠) يَبَصَّرُ وْنَهُمْ يَوَدُّ الْمُحْرِمُ لُوْ يَفْتَدِى مِنْ عَذَابِ
يَوْمَئَذَ بِبَنِيهِ (١١) وَصَاحِبَته وَ الْحِيهِ (١٢) وَ فَصِيلَتِهِ اللّتِي تُعُوِيهِ (١٣) وَمَنْ فِي
الْاَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ (١٤) (٧٠) (١ تا ١٤) كوئى جُرى دوست الني جُرى دوست كونه
يوجِع گاطالانك وه ليك دو مرك كو دكھائ جائيں گے - مجرم چاہے گاكہ اس دن كے عذاب ت نجے كے ليے اپنی اولادكو اپنی يوى كو الني بھائى كو الني تريب ترين خاندان كو جو التي بناہ دينے والا تھا اور روئ زين كے سب لوگوں كو فديدين رك دو روئے دالا دو الدوئے داروئے داروئے دالا دو الدوئے داروئے داروئے داروئے دالا دو الدوئے داروئے داروئے داروئے دالا دو الدوئے داروئے داروئے دالا دو اللہ جائے دو الدوئے داروئے دیا داروئے داروئے

لوگ ال دن نمایت پریشان ہوں گے اور ہرایک کو اپنی پڑی ہوگی ۔ کوئی شخص اپنے سواکسی دو سرے کی طرف ملتفت ہوئے کا موقعہ نہ پائے گا۔ اور اس کے شعور میں کسی غیرے لیے کوئی وسعت نہ ہوگی 'جگری دوست بھی جگری دوست کو نہ پوچھے گا' ایک مدہوش کر دینے والا خوف ہو گا اور اس کی وجہ ت لوگوں کے تمام روابط منقطع ہوں گے اور ہر شخص اپنے مسائل اور اپنی پریشانی میں گھر اہو گا۔ وہ ایک دو سرے پر چش کیے جائیں گے اور ایک دو سرے کو دکھائے جائیں گے اور عمد ایسائل اور اپنی پریشانی میں گھر اہو گا۔ وہ ایک دو سرے کو دکھائے جائیں گے اور عمد ایسائل اور اپنی پریش کے جائیں گا۔ اندادوست دوست کو نہ پوچھے گا' نہ کوئی کسی سے مدد طلب کر سکے گا۔

اور مجرم کا حال کیا ہو گا؟ اس کی جان خوف کے ہاتھ میں ہوگی۔اس کا احساس ہی جاتارہ کا اور وہ اس دن کے عذاب سے اپنے آپ کو بچانے کے لیے اپنی عزیز ترین متاع دینے کے لیے تیار ہو گا۔ جبکہ اس زندگی میں وہ اس متاع پر

جان چھڑ کتا تھا'اور اس کی پوری زندگی ان کے لیے تھی۔ مثلاً اولاد' بیوی' بھائی' خاندان جو حامی و مد د گار ہوتا ہے۔ بلکہ اس دن اپنی جان کو بچانے کے لیے تو وہ اس پوری دنیا کے اموال و اقتدار کو چھو ڑنے کے لیے تیار ہو گا'کہ کسی طرح نجات پا جائے۔ رنج و الم کی سے کس قدر بھیانک تصویر ہے۔ یہ مخص ٹیم مدہوش ہے اور پوری کائنات بخشنے کے لیے تیار ہے۔ یہ انداز تعبیر قرآن کے ساتھ مخصوص ہے۔

یہ ہے بحرم کی حالت 'یہ بین اس کی تمنائیں کہ اس حالت میں وہ ایسے حالات دیکھتا ہے کہ امید کی آخری چنگاری بھی بھھ جاتی ہے 'جھوٹی تمنائیں ختم ہو جاتی ہیں اور اصل اور حقیق صورت حالات سامنے آتی ہے۔

كَلَّا انَّهَا لَظَيْ (٥١) نَزَّاعَةً لِلسَّوٰي (١٦) تَدْعُوْا مَنْ ٱدْبُر وَتُولِي (١٧) وَ جَمَعَ

فَا و عنی (۱ ۸) (۷ ۷ : ۱ و ۱ تا ۱ ۸) د مرگز نمیں 'ووتو بھڑکتی ہوئی آگ کی لیٹ ہوگی ہوگی ہوگوشت پوست کو چاٹ جائے گی 'پکار پکار کر اپنی طرف بلائے گی ہراس مخص کو 'جس نے حق ہے منہ مو ڈااور پیٹے بھیری اور مال جمع کیا اور بینت بینت کر رکھا"۔ یہ ایک منظرے کہ جے دیکھ کر انسان کے چودہ طبق روشن ہو جاتے ہیں جبکہ اس منظرے قبل رنج والم کی وجہ سے یہ مدہوش تھا۔ کا 'یہ نمایت مختی ہے تر دید اور جمڑکی کا لفظ ہے ۔ ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا۔ یہ باطل خواہشات ہیں کہ کوئی بیٹوں 'یوی 'خاوند 'بھائی 'بمن اور خاندان اور روئے زمین کی جائیداد کا فدید دے سکے گا' ہرگز نہیں۔

انَّهَا لَظٰی (۷۰: ۱۰) "وه تو بحر کتی بوئی آگ کی لیث ہوگی"۔

نَزَّ اعَةً للسَّوٰ ی (۲ : ۷ ،) '' جو گوشت بوست کو جائے گ''۔ چرے اور سر کے گوشت کو 'اور پھر میہ بلاک شکل میں ہوگے۔ زندہ چلتی ہوئی۔ اور اس خوفناک میں وہ قصد آ اضافہ کر رہی ہوگی۔

اس سورت 'اس ت پہلی سورت اور سورہ قلم میں بھی ہاکید اس بات کی تھی کہ ان کے جرم میں سے بات بھی شامل تھی سے لوگ مال جمع کرتے تھے اور ساکین کے کھانے پر لوگوں کو نہ ابھارتے تھے ۔ یعنی گفر 'شرک اور تکذیب کے ساتھ ساتھ ان کا سے جرم بھی تھا۔اس سے معلوم ہو ہا ہے کہ کفر 'گراہی اور تکذیب کے ساتھ ساتھ مکہ میں تحریک کو سے مشکل بھی در پیش تھی کہ لوگ بخیل تھے اور دولت پرست تھے اور غریوں کا خیال نہ رکھتے تھے ۔اس لیے بار بار ان امور کی طرف بھی اشارہ کیا کہ فقیروں 'مکینوں کو نظراند از کر نااور بہت زیادہ دولت پرست و مادہ پرست ہوناموجب عذاب ہے۔

اس سورت میں دو سرے اشارات بھی ہیں جن ہے ہا ہا۔ معلوم ہو تی ہے کہ اس وقت دعوت اسابی کا آغاز جس تی معاشرے میں بوا تھا اس کے خدو خال کیا تھے ۔ یہ ایک ایبا معاشرہ تھا جس میں لوگ مال و دولت بنع کرنے میں گئے ہوئے تھے ۔ تھا رہ جا لیک ایسا معاشرہ تھا جی سردار تجارتی کو ٹھیوں کے مالک تھے اور ہرایک کے اپنے اپنے تافلے ہوت تھے ۔ جو یہ گرمیوں اور سردیوں میں چلاتے تھے ۔ دولت پر لوگ ہرطرف ہوئے تو نوٹ پر تھے ۔ جو تھ بخیل تھا۔ فقراء اور سمائیس محوم تھے ۔ میتم اور لاچار بھوکے تھے ۔ کی وجہ ہوئے کہ اس معاشی ماندواری کو دور کرنے کے لیے قرآن کر یم نے بار بار جر مل کو نام اور حرص کی فدمت کی ۔ انسانی نفوس کے اندر از کر بخل اور حرص کو جڑوں ہے نکالا ۔ اور یہ کام اسلام نے فتح ہے تھل نظریاتی طور پوکیا اور فتح کے بعد مملی طور پر کیا ۔ شار باکی ممانعت کی گئی ۔ قیموں کے مال سے ماسوال باطل طریقوں ہے کھانے کی ممانعت کی گئی ۔ قیموں کے مال سے ماسوال باطل طریقوں ہے کھانے کی ممانعت کی گئی ۔ قیموں کے مال سے ماسوال باطل طریقوں ہے کھانے کی ممانعت کی گئی ۔ قیموں کے مال سے ماسوال باطل طریقوں ہے کھانے کی مرغبت اس لیے رکھی جائے کہ ان کا مال سے ممانعت کی گئی کہ ان کا مال کھاتے رہیں یا پیتم لڑکوں کے ساتھ نکاح کرنے کی رغبت اس لیے رکھی جائے کہ ان کا مال معاشرے کی گئی ان ہے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت لوگوں کی معاشی صورت حالات کیا تھی اور ہو کہ اصام کی ابدی معاشی پالیسی کیا ہے ۔ کی اسلامی معاشرے کے لیے دائی ہدایات اور دولت کے بند ھنوں ہے اپنے آپ کو آزاد کرو اور یہ پالیسی پورے قرآن برایا ۔ بنی باری رکھی گئی ۔ اپنی باری رکھی گئی ۔

---)))----

اس ت قبل قیامت کے ہولناک مناظر دکھائے جاتھے ' نوف اور عذاب کی صورت میں۔ اب بتایا جاتا ہے کہ خوشی اور غذاب کی صورت میں۔ اب بتایا جاتا ہے کہ خوشی اور غم کے مختلف مواقع پر نفس انسانی کا روعمل کیا ہوتا ہے۔ ایمان کی حالت میں انسان مختلف حالات کے مقابلے میں کیا روغمل کرتا ہے اور ایمان نہ ہونے کی صورت میں کیا ہوتا ہے۔ اور ایمان نہ ہونے کی صورت میں کیا ہوتا ہے۔ بنایا جاتا ہے کہ مومنین کا انجام کیا ہے اور کافرین کا انجام کیا ہے؟

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوُعَا الْإِنْ الْمَتَالَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُتَالَةُ اللَّهُ الْمُتَالَةُ اللَّهُ الْمُتَالِقُ اللَّهُ الْمُتَالِقُ اللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللْمُلُولُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّه

وَرَآءَ لَالِكَ فَالُولِلِكَ هُمُ الْعُدُونَ ﴿ وَالَّذِينَ هُمُ لِلْمَانَةِ هِمَ وَعَهُدِهِمُ وَعَهُدِهِمُ لَوَعُونَ ﴿ وَعَهُدِهِمُ لَوَ عُلْمَ عَلَى صَلَاتِهِمُ لَوَعُونَ ﴿ وَعَلَى صَلَاتِهِمُ لَوَ عَلَى صَلَاتِهِمُ وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمُ وَالَّذِينَ اللَّهُ وَالَّذِينَ اللَّهُ عَلَى صَلَاتِهِمُ وَاللَّهُ وَلَا مُعَلِّمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَهُ وَاللَّهُ وَالَالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّه

''انان تحرزلا پیداکیا گیا ہے' جب اس پر مصبت آتی ہے تو گھرااٹھتا ہے اور جب اے خوشحالی نصب ہوتی ہوتی ہو گئل کرنے لگتا ہے۔ گر وہ لوگ (اس عیب ہے بچے ہوئے ہیں) جو نماز پڑھنے والے ہیں' جو اپنی نماز کی بھشہ پابندی کرتے ہیں۔ جن کے مالوں میں سائل اور محروم کا ایک مقرر حق ہے' جو روز جزا کو برحق مانتے ہیں' جو اپنی شرم گاہوں کی عذاب ہے چر نسیں ہے جس سے کوئی بے خوف ہو' جو اپنی شرم گاہوں کی عذاب سے کوئی بے خوف ہو' جو اپنی شرم گاہوں کی حفاظت کرتے ہیں۔ بجزائی ہویوں یا اپنی مملوکہ عور توں کے' جن سے محفوظ نہ رکھنے میں ان پر کوئی ملامت نہیں' البتہ جو اس کے علاوہ کچھ اور چاہیں وہی حد سے تجاوز کرنے والے ہیں۔ 'جو اپنی امانتوں کی حفاظت اور اپنے عمد کا پاس کرتے ہیں' جو اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں۔ یہ لوگ عزت کرتے ہیں' جو اپنی گواہیوں میں راست بازی پر قائم رہتے ہیں اور جو اپنی نماز کی حفاظت کرتے ہیں۔ یہ لوگ عزت کے ساتھ جنت کے باغوں میں رہیں گ''۔

"اس" انسان کی تصویر ذرا دیکھیے 'یہ ایمان ہے محروم انسان ہے۔ قرآن کریم اس کی کس قدر تھی تصویر کھینچتا ہے۔
اور اس تصویر میں ایک غیرمومن انسان کے خدو خال اور فیچرز کس قدر نمایاں ہیں۔ ان تمام خدو خال ہے انسان تب ہی محفوظ ہوتا ہے 'جب وہ مومن ہوتا ہی ۔ ایک مومن پر اگر کوئی مصیب آ جائے تو وہ صبر جمیل کا پیکر ہوتا ہے اور مطمئن ہوتا ہے ۔ جزع و فزع ہے دور 'اور اگر اے خوشحالی نصیب ہوتو وہ نہ بخل کرتا ہے نہ اتر آتا ہے۔

انَّ الْانْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا (١٩) اذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا (٢٠) وَّ اذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ

منوعاً (۲۱) (۲۱) دو این اور این ۱۹ کا دو انسان تحرولا پیداکیا گیا ہے 'جب اس پر مصیت آتی ہے تو گھراا شتا ہے اور جب اے خوشحالی نصیب ہوتی ہے تو بخل کرنے لگتا ہے''۔ یوں نظر آتا ہے کہ آیک ایک لفظ مصور قدرت کا ایک رنگ ہے اور وہ انسان کے چرے اور اس کی خصوصیات کو صاف بتا رہا ہے ۔ یساں تک کہ جب انسان یہ نمایت ہی مختم کی تین آیات پڑھتا ہے اور دیکھتا ہے کہ ان میں چند ہی کلمات استعال ہوئے ہیں 'تو اے ایمان سے خالی انسان کی ایک سنہات پہلات پڑھتا ہے اور دیکھتا ہے کہ ان میں چند ہی کلمات استعال ہوئے ہیں 'تو اے ایمان سے خالی انسان کو اگر کوئی منہات پہلات پہلات پیکدار اور واضح تصویر نظر آتی ہے ۔ اس کے تمام فیچرز نمایاں بیں ۔ حلوی 'جزوع اور منوع اس انسان کو اگر کوئی مصیبت پیش آ جائے یا حقائق حیات کا کوئی وہ بیٹ کہ جائے تو ہے آہ و فغال کرنے لگتا ہے ۔ یہ بچھتا ہے کہ بس وہ اب ای مصیبت بی سیس سیست میں پیش گیا ہے 'اور کوئی نہیں ہے جو اس کو اس مصیبت میں بیش سیس سیس ہی ہے 'اور کوئی نہیں ہے جو اس کو اس مصیبت میں بیش ہی ہے ۔ اس وقت ہے شخص اوہام میں بندھ جاتا ہے کہ گویا مصیبت کی ہے گھڑ ی دائی ہے ۔ اس وقت ہے شخص اوہام میں بندھ جاتا ہے اور مصیبت اور مشعت اور بڑھ جاتی ہے ۔ اس کے تصور میں بھی ہے بات نہیں ہوتی کہ اس مشکل کے بعد کوئی آسانی بھی ہے بات نہیں ہوتی کہ اس مشکل کے بعد کوئی آسانی بھی ہے اس کی شخصیت ٹوٹ پھوٹ کا شکار ہو جاتی ہے ۔ اس صورت کی اصل وجہ یہ ہوتی ہے کہ وہ ایک قوی ذات کی اس کی گھا جاتی

پناہ میں نمیں ہوتا۔ اس کاکوئی مضبوط سارا نمیں ہوتا 'جس ہے اس کو کوئی امید ہے ۔ اور اس کے برعکس اگر وہ خوشحال ہو ' عافیت میں ہو ' تو وہ نیکی کاکوئی کام کرنے ہے رکنے والا ہوتا ہے ۔ وہ سجھتا ہے کہ سے سمولیات اس کو اس کی محت اور بلکہ سے مشقت کی وجہ ہے حاصل ہیں ' اس لیے سے ان کو اپنے لیے مخصوص کر لیتا ہے ' اپنی ذات کے لیے چھپا لیتا ہے اور بلکہ سے اپنی مملوکات کا غلام ہو جاتا ہے ۔ اور اپنی جائیداد اور مال پر مرمنے کے لیے تیار ہوتا ہے ۔ سے اس لیے کہ اسے معلوم نمیں ہے کہ رزق کی حقیقت کیا ہے اور سے کہ رزق کے ملئے میں خود انسان کاکر دار کیا ہے ۔ سے شخص سے امید نمیں رکھتا کہ اگر بنیا میں وہ خرج کر دے تو اللہ کے ہاں اے اس سے بھی زیادہ بمتر رزق ملے گا۔ تو سے شخص جس کا دل ایمان سے خالی ہے ' دونوں حالتوں میں تحر ذلا ہے ۔ حالت خیر میں بھی اور حالت شرمیں بھی ۔ سے ایک انسان کی بہت ہی بری تصویر ہے ۔ لیکن انسان کی بہت ہی بری تصویر ہے ۔ لیکن انسان کی بہت ہی بری تصویر ہے۔ لیکن انسان کی جس کا دل نور ایمانی ہے خالی ہو۔

لنذ الله پر ایمان لانا در اصل برداہم مئلہ ہے۔ یہ محض ایک لفظ نہیں ہے جو زبان سے اداکر دیا جائے۔ اور نہ ہی سے چند مذہبی رسومات عبادات سے متعلق ہے۔

یہ دراصل ایک نفیاتی حالت ہے اور یہ ایک مکمل نظام حیات ہے اور حالات و واقعات کے لیے یہ ایک معیار ہے۔
اور انبان کا دل اگر ایمان ہے خالی ہو جائے تو وہ اس قدر ہاکا ہو جاتا ہے جس طرح پر ندوں کا ایک پر جے ہوا کے جھو نکے
ادھر ہے ادھر اور ادھر ہے ادھر اڑا کر گھاتے ہیں اس کا کوئی وزن اور پیانہ نہیں ہوتا۔ اس قتم کا انبان بھشہ تاتی اور
فوف کا شکار رہتا ہے۔ اگر اے کی مصیب ہے دو چار ہو تا پڑے تو وہ بڑع فزع کرتا ہے۔ اگر اے کوئی بھلائی نصیب ہو
تو بخیل ہوتا ہے۔ لیکن اگر اس کا ظرف ایمان ہے بھراہوا ہو تو وہ نبایت اطمینان 'عافیت میں ہوتا ہے 'اس لیے کہ اس کا
ربط ایک حقیق سرچشے ہے ہوتا ہے۔ جہاں ہے تمام واقعات و حالات کنٹول ہوتے ہیں۔ وہ اللہ کی تقدیر پر مطمئن ہوتا
ہے ' چاہے خیر ہو یا شرہو۔ اگر خیر ہو تو وہ مطمئن ہوتا ہے۔ اللہ کی رحمت کا شور رکھتا ہے۔ اللہ کی آزبائشوں میں وہ بھشہ
شمع امید روشن رکھتا ہے۔ کہ مشکل کے بعد آسانی آتی ہے۔ وہ امید رکھتا ہے کہ ہر مشکل کے بعد آسانی آتی ہے۔ اب
اگر خیر ملتی ہے تو اے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بچھ فرائش ہیں۔ اس کے لیے خرچ کرتا ہے اور اے اس کی جزاء
اگر خیر ملتی ہے تو اے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے بچھ فرائش ہیں۔ اس کے لیے خرچ کرتا ہے اور اے اس کی جزاء
آخرت میں ملے گی اور اس کی وجہ ہے انبان کو راحت 'اطمینان اور ثبات و قرار ملتا ہے۔ اور پوری زندگی میں وہ ایسان آخرت میں ملے گی اور اس کی وجہ ہے انبان کو راحت 'اطمینان اور ثبات و قرار ملتا ہے۔ اور پوری زندگی میں وہ ایسان کو راحت 'اطمینان اور ثبات و قرار ملتا ہے۔ اور پوری زندگی میں وہ ایسان کو اس صورت حال ہے مشخل کیا گیا ہے۔ پھران کی صفات کیا ہیں۔ انبان کی ان عام صفات ہے جن

الًا الْمُصَلِّيْنَ (٢٢) الَّذِيْنَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَآئِمُوْنَ (٢٠٣) (٢٠٠٠ تا

۲۲) دوگر وہ لوگ جو نماز پڑھنے والے ہیں 'جو اپنی نماز کی بیشہ پابندی کرتے ہیں''۔ نماز بنیادی طور پر رکن اسلام اور علامت ایمان ہے 'لیکن اس کی حکمت ہیہ ہے کہ بید در حقیقت اللہ کے ساتھ ذریعہ اتصال ہے۔اور بیہ ایک ایسے تعلق کا مظر ہے جس میں صرف بندہ اور اس کا رب آمنے سامنے ہوتے ہیں۔بندہ مقام بندگی کے اعلیٰ مرتبے پر اور رب تعالیٰ مقام ربوبیت اور معبودیت کے اعلیٰ مرتبے پر ہوتا ہے۔اس کے بارے میں بیہ کما گیا کہ ایمان کی صفت دائمہ صلوۃ ہے۔ الگذین هُمْ عَلَی صَلَاتِهِمْ دَ آئمُون نَ (۷۰:۷۰) در اوانی نمازی پابندی کرت بین - نمازک ساتھ سلسل اور دوام ایک اازی صفت ہے۔ گذک دار قتم کی نماز استی ت پڑھی جانے والی نماز نمسل نماز نمیں ہے۔ نماز کے بارے میں سستی است روی اور غفلت سخت معیوب ہے۔ نماز چونکہ بندے اور رب کے در میان رابط ہاں لیے اس میں دوام البدی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم جب کوئی عبادت کرت تو آپ اس پر دوام اختیار فرمات ۔ حدیث شریف میں ہے داللہ کے نز دیک اعمال میں سے محبوب ترین عمل وہ ہے جو چیشہ کیا جائے۔ آگر چہ وہ قلیل جو اللہ کے ساتھ تعلق کا بیہ مقدس رابط دائی ہونا چاہئے۔ اس مزاح نہ ہونا چاہئے کہ بھی ہو اور بھی نہ ہو۔ جس طرح بی نے جابا کر لیا۔

و الذين في أَمْوَ الهم حَقٌّ مَّعْلُومٌ (٢٤) للسَّائِل وَ الْمَحْرُ وْم (٢٥) (٧٠:٢٤

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)

- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)
- ٢٥)

و الگذین یصک قو ن بیو م الدین (۷۰:۲۶) درجوروز جزاء کو برحق مانے بین -بیصفت تواس سورت کے محور سے براہ راست متعلق ہے ،کیونکہ سورت کا محور اور موضوع قیامت ہے ۔ لیکن یمال ان آیات میں ایک مومن کی نفیاتی حالت سے بحث ہے ۔ قیامت کی تفکیل میں اس کا مومن کی نفیاتی حالت سے بحث ہے ۔ قیامت کی تفکیل میں اس کا شعوری اور عملی اثر ہوتا ہے کیونکہ ہو مخص قیامت کی تقدیق کرتا ہے اس کی قدریں اور بیانے اور ہوتے ہیں اور جو قیامت کی تقدیق کرتا ہے اس کی قدریں اور بیانے اور ہوتے ہیں اور جو قیامت کی تقدیق نمیں کرتا یا اس کے بارے میں شک میں ہوتا ہے ،اس کی قدریں بالکل جدا ہوتی ہیں ، چاہ ان کا تعلق نظریات سے ہویا اعمال سے ہویا زندگی کے اہم حادثات سے ہو۔

قیامت پر یقین رکھنے والا آسانوں (خدا) کے میزان اور نظام کے مطابق کام کرتا ہے۔ وہ آخرت کے حساب و کتاب کے لیے تیاری کرتا ہے۔ صرف دنیا پر نظریں مرکوز شیں کرتا۔ اور اے زندگی میں جن حادثات اور جن واقعات

ت دوجار ہونا پڑے خواہ اچھے ہوں یا برے 'اس کے بارے میں اس کا رومل سے ہوتا ہے کہ سے تو دنیا کے عارضی حالات بیں 'اصل جمان تو اور ہے ۔ لنذاوہ اپنی قیامت کو درست کرتا ہے اور جو آخرت کی تکذیب کرتا ہے اس کا سب کچھ ای دنیا کے لئے ہوتا ہے ۔

اگر وہ سال کسی چیز ہے محروم ہو گیا تو اس کے نزدیک گویا وہ سب چیزوں سے محروم ہو گیا۔ کیونکہ اس کی تمام سرگر میاں اس جمال کے لیے ہوتی ہیں۔ چنانچہ اس کے حساب و کتاب کے پیانے مخلف ہوتے ہیں اور وہ ہر معالمے میں ایک غاط نتیج تک بہنچا ہے۔ اور وہ اپنے آپ کو اس محد و د دنیا کے مخصر وقت کے اندر محد و دکر دیتا ہے۔ چنانچہ سے بد بخت ' مروقت عذاب میں جتا اور قاتی میں گر فار ہوتا ہے۔ کیونکہ اس دنیا کے بارے میں اس کے تمام اندازے غلط ہوتے ہیں۔ وہ بھی مطمئن اور خوش نہیں ہوتا۔ بھی عادلانہ اور منصفانہ فیطے نہیں کرتا۔ اس لیے کہ اس کے فیطے دنیا کے محد و د دائرے میں محد و د ہوتے ہیں ' لنذا یہ خو د بھی پریشان ہوتا ہے اور اپنے ماحول کو بھی پریشان کرتا ہے۔ آزر دہ دل محد و د اگر تا ہوتے ہیں ' لنذا یہ خو د بھی پریشان ہوتا ہے اور اپنے ماحول کو بھی پریشان کرتا ہے۔ آزر دہ دل میں یوم الا خرت پریشین کو اسلامی نظریہ حیات کا جزینایا گیا ہے۔

وَ الَّذَيْنَ هُمْ مَّنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفَقُونَ (٢٧) إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ

مامُون (۲۸) (۲۷:۷۰) (۲۸) (۲۸) درج اپنی رب کے عذاب سے ذرتے ہیں کیونکہ ان کے رب کا عذاب ایک چیز نسیں ہے جس سے کوئی بے خوف ہو"۔ بحرد تقدیق قیامت سے سے ایک آگے کا درجہ ہے۔ یہ قیامت کے بارے میں زیادہ حساست اور اللہ کی ازہ احساس اور اللہ کے دربار میں تقصیر کا شعور ہے اور زیادہ عبادت گزاری ہے۔ اور سے خوف ہے کہ کسی وقت بھی اللہ کا عذاب آسکتا ہے۔ اس لیے ایسے لوگوں کے سامنے ہروقت غضب اللی کا خوف رہتا ہے اور وہ اللہ کی حمایت اور بچاؤ کے طلبگار رہتے ہیں۔

حضرت نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اللہ کے عذاب سے خوف کھاتے تھے۔ حالانکہ اللہ کے نزدیک آپ کا جو مرتبہ تھا' وہ معلوم ہے اور آپ کو اچھی طرح معلوم بھی تھا کہ آپ برگزیدہ ہیں اور اللہ کی آپ پر مربانیاں ہیں۔ چنانچہ آپ کو یہ نقین تھا کہ صرف اللہ کا فضل ہی آپ کو جنت میں داخل کر سکتا ہے۔ اس لیے آپ نے اپنے ساتھیوں سے کماددکسی کا عمل اسے برگز جنت میں داخل نمیں کر سکتا''۔ اس پر صحابہ کرام ﷺ نے بوچھارسول اللہ کیا آپ پر بھی ای اصول کا اطلاق ہے ؟''آپ نے فرمایا :''اور میں بھی ! الل ہے کہ اللہ مجھے اپنی رحمت سے ڈھانپ لے''۔ (بخاری و مسلم)

ان عَذَابَ رَبِهِم عُیرُ مَامُون (۷۰٪ ۲۸٪) دو کیونکه ان کے رب کا عذاب ایس چیز نمیں ہے جس کے کوئی بے خوف ہو" ۔ اس میں اشارہ ہے اس طرف کہ اللہ کے عذاب سے ہروقت ڈرتے رہنا چاہئے ۔ اور اس سے کی لخط بھی عافل نمیں ہونا چاہئے ۔ بعض او قات غفلت کے او قات میں ایسے امور سرز دہو جاتے ہیں جو سبب عذاب ہوتے ہیں ۔ للذا غفلت بہت ہی خطرناک ہے ۔ اور اللہ کی غوض بھی ہے ہے کہ لوگ ہروقت حساس رہیں اور بیدار رہیں ۔ اور اس کے باوجو داگر ان سے کوئی کمزوری سرز دہوگئی ہوتو اللہ کی رحمت وسیع ہے اور اس کی مغفرت حاضرہے ۔ اور توب کا دروازہ

کھلا ہے وہ بند نہیں ہے۔ بیہ ہے اسلام کاسیدھاموقف 'جو غفلت اور قلق کے در میان در میان ہے کہ انسان کا دل اللہ سے مربوط بھی رہے اور وہ ڈر تابھی رہے اور اس کی رحمت کا امید اوار بھی رہے ۔اور اس کی رحمت پر مطمئن بھی رہے۔

وَ الَّذِيْنَ هُمْ لِفُرُوْجِهِمْ حَفِظُوْنَ (٢٩) إِلَّا عَلَى اَزْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَانَّهُمْ غَيْرُ مَلُوْمِيْنَ (٣٠) فَمَن ابْتَغَى وَرَآءَ ذَلَكَ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْعَدُوْنَ

قرآن كريم مومنين كي صفات مين سي ذكر فرمانا ہے كه-

وَ الَّذِيْنَ هُمْ لِفُرُو جِهِمْ حَفِظُوْنَ (٢٩) اللَّا عَلَى اَزْ وَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ آيْمَانُهُمْ فَا اللَّهُمْ غَيْرُ مَلُومْيِنَ (٣٠) فَمَنِ ابْتَغَى وَرَآءَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَدُونَ (٣١) فَا اللَّهُمْ غَيْرُ مَلُومُ مِيْنَ (٣٠) فَمَنِ ابْتَغَى وَرَآءَ ذَلِكَ فَأُولِئِكَ هُمُ الْعَدُونَ (٣١) فَا اللَّهُمْ عَيْرُ مَلُوكُ عُورَتُول كَ بَنِ (٣١) عَنْوَ لَا مَا اللَّهُ عُورَتُول كَ بَنِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ عَلَى اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللْعُلِمُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّهُ

لذا وہ اپنی بیویوں اور اپنی مملوکہ لونڈیوں کے ساتھ پاکیزہ تعلق قائم کر سکتے ہیں اور سے تعلق پاکیزہ بھی ہو اور قانونی بھی ہو اور پر قانونی بھی ہو۔ اور اسلام لونڈیوں کا واحد قانون راستہ اس طرح تجویز کرتا ہے کہ جو عورتیں جنگی قیدی کے طور پر آمیں اور ان کو فدید اور احسان کے طور پر چھوڑنے کا فیصلہ اسلامی حکومت نے نہ کیا ہو۔ اس سلسلے میں سورہ محد کی سے

آیت اصول طے کرتی ہے:

فَاذَا لَقَيْتُمُ الَّذِيْنَ كَفَرُو افضر بَ الرَّقَابِ حَتَى إِذَا اثْحَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّو الْوَتْقَ فَامَّا مَنَّا بَعْدُ وَ امَّا فِدَاءً حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْ زَارَهَا "پِي جب كافروں سے تماری لم بھیر ہوتو پا كام گر ذیم مار تا ہے بیاں تک كہ جب تم ان كو اچھی طرح كیل دو تب قیدیوں كو مضبوط باندھو' اس كے بعد احمان كرويا فد بے كامعالمہ كرويا آئكہ لاائى اپنے ہتھیار وال دے"۔

لین بعض او قات کی قیدی کا تبادلہ نمیں ہوتا' فدیہ بھی نمیں ملک' اور حکومت اسلامی بطور احسان چھوڑنے کا ارادہ بھی نمیں رکھتی تو اس صورت میں قیدی مردیا عورت غلام ہوں گے جب تک دو سرافریق مسلمان قیدیوں کو غلام بناتا ہے۔ اگر چہ دشمن قوم غلامی کا کوئی اور نام رکھ دے۔ یوں اس ناگزیر صورت میں اسلام نے لونڈیوں کے ساتھ صرف ان کے مالکوں کو معاشرت کی اجازت دی ہے اور ان غلاموں کی آزادی کا بندوبست اسلام نے پھر ان صور توں میں کی ایک کے ذریعے کیا جو اس نے غلاموں کی آزادی کا بندوبست اسلام نے پھر ان ضور توں میں کی ایک کے ذریعے کیا جو اس نے غلاموں کی آزادی کے بیاے تجویز کیں۔ غلاموں کی آزادی کا بندوبست قرآن نے متعدد زرائع سے کیا۔ اس طرح اسلام نے قیدی عور توں کو معاشرے میں کھیانے کا ایک واضح بندوبست کیا تاکہ وہ معاشرے کے اندر شرے مماری طرح پھرکر گندگی نہ پھیلائیں ' یوں ان کو معاشرے میں آزادکر دیا جائے کہ جو چاہیں 'کریں۔

فَمَنِ ابْتَغَى وَرَآءَ ذَلِكَ فَا وُلْئِكَ هُمُ الْعَدُونَ (٧٠ ٢) "البتہ بواس كے علاوہ كھے اور چاہیں وہی صد سے تجاوز كرنے والے ہیں"۔ يوں اسلام ہر فتم كی جنبی گندگی كے سامنے سے بند باندھ ديتا ہے۔ ان دو واضح صور توں كے علاوہ جنبی تعلق مرام ہے۔ اسلام نفس جنبی تعلق میں كوئی گندگی محسوس سیس كرتا ليكن ان دو جائز صور توں كے علاوہ سب تعلقات كو حرام قرار ديتا ہے۔ اسلام ایک صاف ستحرا اور واضح اور كھلا معاشرتی نظام چاہتا ہے۔

و الگذین کھم لکمنتھم و عَهدهم رغون (۷۰ ۲ : ۲ ۳) دبوانی امانوں کی حفاظت اور اپنے عمد کا پاس کرتے ہیں '' ۔ یہ وہ اظافی قدریں ہیں جُن پر اسلام اپنے معاشرے کی بنیاد اٹھاتا ہے ۔ معاشرے میں امانوں کی رعایت و حفاظت اور عمد کی حفاظت کا تصور اس امانت کبرئ کی رعایت اور حفاظت سے اٹھتا ہے جو اللہ نے زمین اور بہا ڈوں پر پش کی ۔ اور انہوں نے اس امانت کا بوجھ اٹھانے سے اٹکار کر دیا اور یہ اٹکار اس خوف کی وجہ سے ہوا کہ یہ ہمت بڑا بھاری بوجھ ہے ' لیکن انسان نے اسے اٹھا لیا ۔ یہ تھی ' اسلامی نظریہ حیات کی امانت ۔ عقیدہ توحید کی امانت اور یہ انسان نے اسے اٹھا لیا ۔ یہ تھی ' اسلامی نظریہ حیات کی امانت ۔ عقیدہ توحید کی امانت اور اس پر وہ گواہ ہوئی ' اس امانت و دیانت سے یہ لازم آ بیا کہ دنیا ہیں تمام عمد پورے کرو ' چنانچہ اسلام نے عمد پورا کرنے ہیں بہت خق سے کام لیا اور اس کی ناکید ات کی گئیں تاکہ اسلامی معاشرہ نمایت ہی بختہ اصولوں پر قائم ہو۔ اور امانت و دیانت اور رعایت عمد کو نفس مومنہ کی خصوصیت قرار دیا اور خیانت اور وعدہ خلافی کفار کی صفت قرار دیا ۔ اور اس کو قرآن کریم میں بار بار د ہرایا اور تاکید ات فرمائیں تاکہ اس میں شک نہ رہ کہ امانت اور وفائے عمد قرار دیا ۔ اور اس کو قرآن کریم میں بار بار د ہرایا اور تاکید ات فرمائیں تاکہ اس میں شک نہ رہ کہ امانت اور وفائے عمد قرار دیا ۔ اور اس کو قرآن کریم میں بار بار د ہرایا اور تاکید ات فرمائیں تاکہ اس میں شک نہ رہ کہ امانت اور وفائے عمد

اسلام کے بنیادی مقاصد میں ت ہے۔

و الگذین هُم بشکه لاتهم قائمون (۷۰ : ۳۳) دو این گواهیون میں راست بازی پر قائم رہے میں " لله کی حدود کا قیام موقوف ہے۔

میں " - الله نے ادائے شادت کے ساتھ بے شار حقوق وابستہ کے ہیں - بلکہ شادت پر الله کی حدود کا قیام موقوف ہے۔
اگر شادت قائم نہ ہو تو حدود قائم نہیں ہو سکتیں ۔ ہی کہ کی کو شادت ادانہ کرنے کا گناہ نہ کرنا چاہئے اور جب کی سے شادت مائی جائے تو وہ اس بھی نہ چھپائے ۔ اور شادت کو صحیح طرح اداکر نا چا ہے اس میں ادھر ادھر کی بات نہیں کرنا چاہئے ۔ الله تعالیٰ نے اس شادت کو اس مخص کی شادت قرار دیا ہے تاکہ اسے الله کی اطاعت کے ساتھ واسط کیا جائے ۔ دو سری جگہ ہے :

و اَقْیِمُو الشَّهَا دَ ةَ لِلله (اور شادت الله کے لیے قائم کرو"۔ اور یہاں اے صفات مومنین میں ہے ایک صفت قرار دیا۔ اور بیاں اے صفات مومنین میں ہے ایک صفت قرار دیا۔ اور بید شادت بھی اُما نات میں ہے ایک امانت ہے یہاں اے علیحدہ بھی ذکر کیا کیونکہ بیربت اہم فریضہ ہے۔ اور ضاحہ بھی نمازے۔ اور ضاحہ بھی نمازے۔

و الگذین هُم علی صَلَاتهم یُحَافظُون (۷۰٪ ۳۶) دوم این نمازی حفاظت کرتے ہیں "۔
صفات مو منین کے آغاز میں جو صفت بیان کی گئی تھی 'وہاں کہا تھا کہ وہ نماز پر دوام اختیار کرتے ہیں اور یہاں ذکر ہے کہ
وہ نمازی حفاظت کرتے ہیں یعنی نماز کے فرائض 'اس کے او قات 'اس کے سنن 'اس کی بیئت اور اس کی روح کی
حفاظت کرتے ہیں ۔ للذاوہ اے معمل طور پر اور سستی کر کے نہیں اداکرتے ۔ اور اے یوں ضائع نہیں کرتے کہ صبح طرح
نہ پڑھیں اور آغاز و انجام دونوں جگہ نماز کا فکر کر کے بیہ بتانا مقصود ہے کہ اسلام میں نمازی بہت بردی اہمیت ہے ۔ ای پر
مومنین کی صفات فتم ہوتی ہیں۔

اب یمال ان کا انجام بھی دیا جاتا ہے جبکہ دو سرے فریق کا انجام اس سے قبل جا دیا گیا تھا۔

اُ و لَتَكَ فِی جَنَّت مُکْرَمُو نَ (۷۰: ۳۰) دید لوگ عزت کے ساتھ جنت کے باغوں میں رہیں گے"۔ یہ تَحْمَر رَین آیت حی مزے اور معنوی مزے دونوں کو ایک جگہ جع کر دین ہے۔ یہ باغات میں ہوں گے اور باغزت طور پر ہوں گے۔ یوں لذت بھی پائیں گے اور عزت بھی پائیں گے۔ اور یہ ان کے ایمان ایقان اور نیکی کی وجہ بان کا امْیاز ہوگا۔ ۔ ان کا امْیاز ہوگا۔

اب آخر میں دعوت اسلامی کا ایک منظر۔ بیہ کمی منظرہے ۔ ایک جگہ رسول کریم ﷺ کھڑے دعوت دے رہے ہیں۔ قرآن پڑھ رہے ہیں اور مشرکین ہر طرف ت امنڈتے چلے آ رہے ہیں :

فَمَالِ الَّذِيْنَ كَفَوُوا فِبَكَكَ مُهُطِعِيْنَ هُعَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الْشِمَالِ عِزِيْنَ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشِّمَالِ عِزِيْنَ الْعَالِمِيْنِ الْشِمَالِ عِزِيْنَ الْعَالِمِيْنِ الْعَالِمُ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمَ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ الْعَلَيْمِ وَعَنِ

''پس اے نبی 'کیا بات ہے کہ بیہ منکرین دائیں اور بائیں ہے گروہ در گروہ تمہاری طرف دو ڑے چلے آرہے ہیں؟'' مُنہ طلع اس شخص کو کہتے ہیں جو گر دن لمبی کرتے ہوئے تیز تیز چلتا ہے ۔ گویا رسی مکلے میں ذال کر تھینچا جا رہا ہو'اور عزین جمع عزہ کی اور اس کا وزن اور معنی دونوں لفظ ۔

فغة كى طرح ب الين گروه - اس ميں ان كى اس مشكوك حركت پر ايك مزاح بھى ہے اور اس بين اور حركت كى ايك تصوير بھى - اور اس بين اور حركت كى ايك تصوير بھى - ان پر تعجب كيا جاتا ہے اور ان ت بوچھا جاتا ہے كہ كيا ہو گيا ہے تہيں؟ بيد لوگ رسول الله صلى الله عليه و آله وسلم كى طرف اس ليے نہيں بھاگ رہے كہ آپ كى باتيں سنيں يا آپ ت بدايات لين - بلكه وہ نمايت حواس باخت انداز ميں معلوم كرنے كے ليے دوڑتے ہيں كہ آپ ع كيا كہتے ہيں اور پھروايس بھاگتے ہيں - اور اپنے اپنے بال جاكر طقوں ميں بين كر سوچتے ہيں كہ اس جاكہ علاق كيا سازشيں كريں؟

أَيُظْمَعُ كُلُّ امْرِئٌ مِّنْهُمْ أَنْ تُيُنْخَلَ جَنَّةً نَعِيْمِ فَيْ

دوکیا ان میں سے ہرایک میہ لالج رکھتا ہے کہ وہ نعت بھری جنت میں واخل کر ویا جائے گا"۔ اور وہ اپنے موجودہ مال میں ہوتے ہوئے ہوں گے۔ شاید سے لوگ اپنے آپ کو اللہ کے حال میں ہوتے ہوئے ہیں جسی ہوں گے۔ شاید سے لوگ اپنے آپ کو اللہ کے خزدیک کوئی بری چیز بجھتے ہیں۔ اس لیے سے تفر کرتے ہیں۔ رسول اللہ شکانے کو اذبت بھی دیتے ہیں۔ قرآن سنتے ہیں اور پھر خفیہ سازشیں کرتے ہیں اور پھر بھی سے توقع کرتے ہیں کہ جنت نعیم میں واخل ہوں گے اس لیے کہ وہ اپنے آپ کو اللہ کے خفیہ سازشیں کرتے ہیں۔

كَلَّا ﴿إِنَّا خَلَقْنَاهُمُ مِّمَّا يَعُلَمُونَ ١

'' ہرگز نہیں' ہم نے جس چیز ہے ان کو پیداکیا ہے اسے سے خود جانے ہیں'' ۔ یعنی ایسا ہرگز نہیں ہو سکتا ان کی اس متمنا اور خوش فنی کو نہایت حقارت کے ساتھ رد کیا جاتا ہے ۔ ان کو معلوم ہے کہ ہم نے ان کو لیک حقیر پانی کی بوند سے پیدا کیا ہے ۔ قرآن کر یم ان کو اپنی اصل حقیقت ہے آگاہ کرتا ہے ۔ یوں ان کے اندر جو کبرو غرور اور تکبرو علو تھا اسے ملیامیٹ کر دیا جاتا ہے اور ان کے غرور کی ممارت زمین بوس ہو جاتی ہے ۔ اور سے صرف لیک نفظ کے زریعہ ۔ لیک اشارہ ہے کہ وہ جانے ہیں کہ ہم نے ان کو کس چیز سے پیدا کیا ہے ۔ انسان کی کمزوری ناتوانی اور بے وزنی کی بمترین تصویر ہے ۔ تبجب کیا جاتا ہے کہ سے کس طرح سے اس غلط فنی میں بتلا ہو گئے ہیں جبکہ ان کے افعال ایسے ہیں ۔ پھروہ اپنے آپ کو ہے ۔ تبجب کیا جاتا ہے کہ سے کس طرح سے اس غلط فنی میں بتلا ہو گئے ہیں جبکہ ان کی انمیت 'ان کے اس کفر کی وجب بری چیز بھی نہیں ہے ۔ ان کو دو ان کے کوری وجہ سے جنم کی آگ کی لیسٹ میں جاتا ہے ۔ سے کس طرح اللہ کی نمتوں کی توقع کرتے ہیں۔

ان کے معاملے کو غیراہم بھتے ہوئے اور ان کی اہمیت کو کم دکھاتے ہوئے اور ان کی بردائی کے بت تو ڑتے ہوئے اللہ اپنے اس فیصلے کا اعلان کرتا ہے کہ اگر میہ ہدایت نہیں حاصل کرتے تو ایند ان کے مقابلے میں ایجھے لوگوں کو پیداکر دے گا۔ یہ اللہ کو عاجز نہیں کر سکتے اور میہ اپنے ای انجام تک جا پہنچیں گے جس کے وہ مستحق ہیں۔

فَكَلَ التَّبِهُ بِرَبِ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ إِنَّا لَقَلْهِ دُوْنَ اللَّا مَلَى اَنْ ثَبَدِّلَ خَيْرًا مِنْهُمُ وَمَا نَحُنُ بِمَسْبُوقِيْنَ اللَّا لَقَلْهِ دُوْنَ اللَّا مَا نَحُنُ بِمَسْبُوقِيْنَ

دوپس میں قتم نمیں کھاتا ہوں مشرقوں اور مغربوں کے مالک کی 'ہم اس پر قادر ہیں کہ ان کی جگہ ان سے بہتر لوگ لے آئیں اور کوئی ہم سے بازی لے جانے والا نمیں ہے''۔

اس معالمے پر قتم اٹھانے کی ضرورت نہیں۔ مشرقوں اور مغربوں کے رب کی طرف اشارہ کر کے اللہ کی عظمت کو جایا گیا۔ مشارق و مغارب سے بھی تو ستاروں کے مقامات طلوع مراد ہوتے ہیں جو بہت زیادہ ہیں جو اس طویل و عریض کائنات میں بہت زیادہ ہیں اور اس سے بید مغموم بھی مراد لیا جا سکتا ہے کہ وہ مشرق جو مختلف علاقوں میں مسلسل آتے رہتے ہیں اور بید مشرق بروقت رہتے ہیں کیونکہ جب زمین اپنے محور کے گر دھومتی ہے تو دنیا کی کوئی نہ کوئی جگہ مشرق ہوتی ہے اور کوئی نہ کوئی جگہ مشرق ہوتی ہے اور کوئی نہ کوئی جگہ مشرق ہوتی ہے۔

بسرحال مشارق و مغارب كا جو منهوم بھى ہو'اس سے اس كائنات كى منخامت معلوم ہوتى ہے۔اور خالق كائنات كى عظمت كاتصور ابحرتا ہے۔كيا ان بے وقعت و بے قيمت لوگوں كا معاملہ 'جن كو جم نے جس چيز سے پيداكيا ہے اسے بيہ جائے جس اس بات كا مختاج ہے كہ رب المشارق اور رب المغارب كے نام كى فتم اٹھائى جائے۔ جبكہ وہ ان جسے دو سرے لوگ اٹھائے پر قادر ہے۔اور وہ اس كے مقابلے ميں نہيں آ كے 'اس سے في نہيں كتے۔اس سے كہيں بھاگ نہيں كتے۔

جب سیاق کلام اس مقطع تک پنچا ہے اور سے بتا دیا جاتا ہے کہ قیامت کا عذاب کس قدر ہولناک ہے اور اس دن کافروں کی کیا زات ہوگی اور مومنین کی کیا عزت ہوگی ' تو اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی طرف روئے مخن پھر جاتی ہے کہ آپ پریٹان نہ ہوں اور ان لوگوں کو چھو ڑ دیں کہ وہ ای دن کے عذاب کے لیے آگے برحیں ۔اس موقعہ پر پھراس عذاب کے مظرکو یماں بیان کیا جاتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ کس قدر کربناک منظر ہے ہیں۔

فَلَارُهُمُ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَى يُلْقُوا يَوْمَهُمُ النِيَ مِ يُوْعَدُونَ ﴿ يَخُوضُونَ مِنَ الْكَجْدَاتِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصُبِ يُوْفِضُونَ ﴿ فَيُ خَلِفُونَ ﴿ وَمَا خَلِقَ الْمَحْدَاتِ سِرَاعًا كَانَهُمْ إِلَى نُصُبِ يُوفِضُونَ ﴾ وعَدُونَ ﴿ وَمَا خَلِقَ الْمَوْمُ الّذِي كَانُوا يُوْعَدُونَ ﴾ وعا خَلِشْعَة آبضارُهُمُ وَتَرْهَقَهُمْ وَلَهُ وَلَكُ اللّهُ وَمُ الّذِي كَانُوا يُوْعَدُونَ ﴾

'' دو الند اانس اپی بیودہ باتوں اور اپنے کھیل میں پڑار ہے دویساں تک کہ بید اپنے اس دن کو پہنچ جائیں جس کا ان سے وعدہ کیا جار ہاہے 'جب بید اپنی قبروں سے نکل کر اس طرح دو ڑے جارہے ہوں گے جیسے اپنے بتوں کے استحانوں کی طرف دو ڑرہے ہیں 'ان کی نگاہیں جمکی ہوئی ہوں گی ' ذات ان پر چھار ہی ہوگی ۔وہ دن ہے جس کا ان سے وعدہ کیا جار ہاہے ''۔ آپ کو کما جاتا ہے کہ یہ نمایت بے وقعت لوگ ہیں اور ان کا انجام نمایت ہی خوفناک ہے۔ چنانچہ قیامت کے دن ان کے حال اور سمبری کا جو نقشہ کھینچا جاتا ہے وہ اپنی جگہ بہت ہی خوفناک ہے جبکہ ای نقشہ کھی اور تصویر سازی میں حقارت آمیزی اور مفتحکہ خیزی کے رنگ بھرے ہوئے ہیں اور یہ اس حال کے جواب میں ہے جس میں یمال دنیائیں یہ لوگ ایٹ آپ کو بری چیز سمجھتے تھے۔

یہ لوگ جب قبروں سے نکلیں گے ' تو گھبراہٹ میں اس تیزی سے بھاگیں گے جیسے یہ اپنے آستانوں کی طرف بھاگ رہے ہوں۔ دنیا میں جس طرح ان کی چال ہوتی تھی اس کی طرف تبکمانہ اور تو بین آمیز اشارہ ہے۔ یہ اپنے مملوں خملوں میں احتمانوں کی طرف بھا گاکرتے تھے۔ اور ان بتوں کے گر دجع ہوتے تھے۔ یہ لوگ آج بھی تیزی سے بھاگ رہے ہیں لیکن اس بھگدڑ اور اس میں زمین و آسان کا فرق ہے۔

اس کے بعد ان کی حالت کی تصویر یوں کھینی جاتی ہے:

خَاشِعَةً أَبْصَا رُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذَلَّةٌ (، ٧: ٤٤) دوان كى نگابين جَكى بوئى بول گى ولت ان پر جِهارى بو گى " ـ ان الفاظ ـ ان كى بيت كذائى كى خوب تصوير تهينجى كى بے ـ اور وہ نمايت تھے ماندے اور وليل و خوار نظر آتے بي اس ـ قبل دنياميں ان كى دوڑ دھوپ "ستى اور كھيل كو دكى تھى اور اب بيه ذليل و خوار بوكر ادھرادھر بھاگ رہے ہيں ـ

ذلكَ الْيُومُ اللّذي كَانُو ا يُوعَدُونَ (٧٠ ؛ ٤٤) "بيد دن بجس كا ان ت وعده كيا جاربا تما"-اوربي اس ميس شكرة تح "كذ يبررة تع اورجلدى محاتة تع -

یوں سورت کا آغاز اور انجام ایک ہو جاتا ہے ۔اور بعث بعد الموت کے مسلد کا یہ طقہ بھی اپنے اختام کو پنچا ہے۔ اور یوں زندگی کے جابلی تصور اور اسلامی تصور کے مابین یہ معرکہ اپنے انجام کو پنچا ہے۔

--- 0 0 0---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ٢٩

سوره نوح - ا>

1 N -- Ü-- I

سورهٔ نوح ایک نظرمیں

یہ پوری سورت حضرت نوح علیہ السلام کے قصے پر مشمل ہے۔اس میں بتایا گیا ہے کہ آپ کے ساتھ آپ کی قوم نے کیا سلوک کیا۔ یہ قصہ دعوت دین کا کام کرنے والوں کے لیے ایک تجربہ ہے کہ دیکھو بھی یوں بھی ہوتا ہے اور بھی بھی انسانیت پر ایسا دور بھی آتا ہے اور خیرو شر' ہدایت و صلالت اور حق و باطل کی دائی کشکش کے اندر بھی خیر' ہدایت اور حق کو ایسے حالات ہے بھی گزر ناپڑتا ہے۔

اس سورت میں ایک ایک انسانی سوسائی کا نقشہ کھینجا گیا ہے جو حد درجہ جٹ دھرم ممراہ اور باطل پرست ہے۔ لوگ پوری طرح ممراہ قیا دت کی گرفت میں جی اور یہ قیا دت حد درجہ متکبر حق سے منہ موڑنے والی ' دلائل ایمان اور معجزات حق پر توجہ نہ کرنے والی ہے۔ حالا نکہ یہ معجزات ان کے نفوس اور آفاق کا ننات کے اندر جابجا بکھرے پڑے تھے۔ یہ نشانات و معجزات اس کا ننات کی کھلی کتاب میں موجود تھے اور نفس انسانی کی خفیہ کتاب کے اور اق کے اندر بکھرے بڑے تھے۔

یہ سورت رحمت البیہ کے مخلف نمونوں میں ہے ایک واضح نمونہ بھی ہے 'جس ہے اچھی طرح معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس انسان پر کس قدر مربان ہے کہ وہ محض اپنے فضل وکرم کی وجہ ہے اس انسان کو راہ ہدایت دکھانے کے لیے پ درپ رسولان کرام کو بھیجتا رہا ہے ۔ جبکہ سے انسان بیشہ گمراہ قیادت کی اطاعت کو پیند کرتا رہا ہے ۔ ایک ایس قیادت کا گرویدہ ہوتا رہا ہے ۔ جو گمراہ کرتی ہے ۔ گمراہ کندہ ہوتی ہے اور ہدایت و سچائی کو قبول کرنا بی تو بین سمجھتی ہے۔

یہ سورت تھکا دینے والی جدوجمد' نا قابل بر داشت بوجھ 'مبر جمیل اور جمد مسلسل اور اپنے نظریہ بر اصرار کا ایک بمترین نمونہ بھی پیش کرتی ہے کہ انبیائے کرام نے اس گم کشتہ راہ 'ضدی اور معاند انسانیت کو راہ راست پر لانے کے لیے کس قدر ان تھک جدوجمد کی جبکہ اس جدوجمد کے نتیج میں وہ اپنے لیے چھے نہ چاہتے تھے ۔نہ وہ ان لوگوں سے کوئی اجر طلب کرتے تھے جو ہدایت پاتے تھے 'وہ نہ کوئی انعام چاہتے تھے اور نہ کوئی شکر انہ وصول کرتے تھے ۔نہ وہ کوئی فیس یا تخواہ وصول کرتے تھے ۔نہ وہ کوئی فیس یا تخواہ وصول کرتے تھے جو بالعوم معلمین وصول کرتے ہیں 'یا جس طرح مدارس 'جامعات اور اداروں کے کارکن وصول کرتے ہیں ۔جس طرح دور جدید کارواج ہے اور قدیم زمانوں میں بھی یہ معاوضہ کی نہ کی صورت میں ہواکر تا تھا۔

حفرت نوح علیہ السلام رب تعالیٰ کے سامنے اپنی ساڑھے نوسو سال کی جدوجمد بی جو رپورٹ پیش کرتے ہیں وہ اس تھکا دینے والی جدوجمد اور اعصاب شکن محنت کی اچھی تصویر ہے۔ نیزوہ اس میں ان کی قوم کی ہٹ دھری عناد' ضال ومضل قیادت کی اطاعت اور اقتدار پرسی کی بھی اچھی تصویر کشی کرتے ہیں۔

حضرت نوح عليه السلام فرمات بين:

قَالَ رَبِّ إِنِّيْ دَعَوْتُ قَوْمِيْ لَيْلًا وَّنَهَارًا (٥) فَلَمْ يَزِ دْهُمْ دُعَآءِ يْ الَّا فِرَارًا

(٦) وَ انَّى كُلُمًّا دَعُوتُهُمْ لَتَغْفَر لَهُمْ جَعَلُوا اصَابِعَهُمْ في اذانهم واستغشوا ثيابهم وَ اَصَرُّوْا وَ اسْتَكْبَرُوْا اسْتَكْبَارًا (٧) ثُمَّ انَّىْ دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا (٨) ثُمَّ انَّى أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَٱسْرَرْتُ لَهُمْ اسْرَارًا (٩) فَقُلْتُ اسْتَغْفَرُوْا رَبَّكُمْ انَّهُ كَانَ غَفَّارًا (١٠) يُرْسل السَّمَآءَ عَلَيْكُمْ مَّدْرَارًا (١١) وَّ يُمْددُكُمْ بَأَمْوَالَ وَّ بَنيْنَ ويجْعِلْ لَكُمْ جَنَّت وُّ يَجْعَلْ لِكُمْ أَنْهُرَّا (٢٢) مَالَكُمْ لَا تَرْجُوْنَ لِلَّهِ وَقَارًا (٣٣) وَ قَدْ خَلَقَكُمْ اَطُوَارًا (١٤) ٱلمْ تَرُوْا كَيفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمُوْت طَبَاقًا (١٥) وَّ جَعَلَ الْقَمَرَ فَيْهِنَّ نُوْرًا وَّ جَعَلَ الشَّمْسَ سرَاجًا (١٦) وَاللَّهُ ٱنْبَتَكُمْ مَّنَ الْأَرْض نباتًا (٧١) ثُمَّ يُعيْدُكُمْ فيْهَا وَ يُحْرِجُكُمْ احْرَاجًا (١٨) وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بساطًا (١٩) لتَسلُكُو امنها سُبلًا فجاجًا (٢٠) (١٧: ٥ تا ٢٠) ال غرض كيا "د میرے رب میں نے اپنی قوم کے لوگوں کو شب و روز پکار اگر میری پکار نے ان کے فرار ہی میں اضافہ کیا۔اور جب بھی میں نے ان کو بلایا آک تو انہیں معاف کر دے 'انہوں نے کانوں میں انگلیاں ٹھونس لیں اور اینے کیڑوں سے منہ وُھانک کیے اور انی روش پر اڑ گئے اور برا تکبرکیا۔ پھریس نے ان کو بائلے بکارے دعوت دی۔ پھریس نے علانیہ بھی ان کو تبلیغ کی اور چیکے چیے بھی سمجھایا۔ میں نے کہا ''اپنے رب ت معافی مانگو' بے شک وہ بڑا معاف کرنے والا ہے۔ وہ تم پر آسان ہے خوب بارشیں برسائے گا، تہیں مال اور اولاء ت نوازے گا، تمہارے لیے باغ پیراکرے گا اور تمہارے لیے سریں جاری کر دے گا۔ تہیں کیا ہو گیا ہے کہ اللہ کے لیے تم کی وقار کی توقع نیں رکھتے؟ حالانکہ اس نے طرح طرح سے تہیں بنایا ہے۔کیا د كيست نيس موكه الله ني كس طرح سات آسان عدب عد بنائ اور ان ميس جاند كو نور اور سورج كوچراغ بنايا؟ اور الله في تم كو زمین ت جیب طرح اگایا ، مجروہ تہیں ای زمین میں واپس لے جائے گااور اس سے بکایک تم کو نکال کھر اکرے گا۔اور اللہ نے زمین کو تمہارے لیے فرش کی طرح بچھا دیا آگہ تم اس کے اندر کھلے راستوں میں چلو"۔

اس جدملل اس ب مثال اصرار اور وعوت اس عابت قدى كے ساتھ طويل تبليغ كے بعد انسول في فرمايا:

رَّبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِيْ وَ الْبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَ وَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا (٢١) وَ مَكُرُ والمَكْرُ اكْبَارًا (٢٢) وَ قَالُوْ اللَا تَذَرُنَّ اللَهَ تَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَّلَا سُوَاعًا وَّلَا مَكْرُ وْ الْمَكْرُ اكْبًارًا (٢٢) وَ قَالُوْ اللَا تَذَرُنَّ اللَهَ تَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَّلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثُ وَ يَعُوقَ وَ نَسْرًا (٢٢) وَ قَدْ اَضَلُوْ اكثيرًا (٢٤) (٢١: ٢١ تا ٢٤) "ميرك

رب انہوں نے میری بات ردکر دی اور ان (رئیسوں) کی پیروی کی جو مال اور اولاد پاکر اور زیادہ نامراد ہوگئے ہیں۔ ان اوگوں نے برا بھاری کمر کا جال بھیلا رکھا ہے۔ انہوں نے کما ہرگز نہ چھوڑو اپنے معبودوں کو اور نہ چھوڑو و د اور سواع کو اور نہ بغوث اور نیر کو۔ انہوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کیا ہے " ۔ بے شک بید نمایت ہی تلخ حاصل تھا اور نمایت ہی کڑو ابھل تھا ، گر وہ بید محنت ساڑھے نوسو سال تک کرتے رہے ۔ بید کوئکہ لیک رسول کا فریشہ تھا۔ یہ انہیں اواکر ناتو تھا ہی ۔ حضرت نوح علیہ السلام کے اس تلخ تجربی کی روئیداد نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے پیش کی جا رہی ہے کوئکہ دعوت اسلامی کا فریشہ اب قیامت تک آپ کے سرد کر دیا گیا ہے اور پورے کر ارض کے حوالے سے بید فریشہ آپ کے لیک حوالے کیا گیا۔ حضور تبایل وکھ رہے تھے کہ آپ کے لیک حوالے کیا گیا۔ حضور تبایل وکھ رہے تھے کہ آپ کے لیک عوالے کیا گیا۔ حضور تبایل وکھ رہے تھے کہ آپ کے لیک موالی نے کس قدر طویل جدوجہ کی اور اس کر وارض پر ایمان کا دیا روشن کرنے کے لیک میں قدر جدوجہ دی اور اس کر وارض پر ایمان کا دیا روشن کرنے کے لیک میں قدر جدوجہ دی اور اس کر وارش پر ایمان کا دیا روشن کرنے کے لیک میں قدر جدوجہ دی اور اوگوں نے بیادہ وہ کیا۔ کس طرح دنیا کی گمراہ لیڈرشپ نے ہدایت یافتہ ایڈرشپ کو مغلوب کر دیا۔ اور لوگوں کے عناد اور گمراہی کے باوجود کس طرح اللہ نے ان کی ہدایت کے لیے مسلسل رسول کے بعد 'جو آدم فائی ہیں' میں سلمہ چانہی رہا۔

اور یہ روئیداد مکہ میں اٹھنے والی جماعت مسلمہ کے سامنے بھی پیش کی جا رہی ہے کہ اب قیامت تک یہ امت اس دعوت کی دارث ہوگی۔اس دعوت کی دارث ہوگی۔اس دعوت کی خطوط پر جو منهاج زندگی قائم ہو گا اور جس طرح یہ نظام اس وقت کی جاہیت کے بالقابل پیش ہورہاہے' اس طرح آئندہ بھی ہرجا ہیت کے مقابلے میں قائم کرنا ہو گا تاکہ امت مسلمہ دیکھے اور سمجھے کہ اس نے اس راہ میں کس قدر جدوجمد کرنی ہے۔اس نے اپنی اس دعوت پر کس طرح اصرار کرنا ہے ،کس قدر ثابت قدمی دکھانی ہے' اس طرح جس طرح آدم ثانی حضرت نوح علیہ السلام نے دکھائی۔ نیز وہ یہ سبق بھی لے کہ مومنین کی قلیل تعداد پر اللہ بیشہ نظر کرم رکھتا ہے اور کس طرح ان کو لیک مکمل تباہی کے طوفان سے بچانے کا انتظام کرتا ہے۔

نیز مشرکین کمہ کو بھی ہے بتانا مقصود ہے کہ ذرا غور کریں کہ ان کے اسلاف کمذیین کا انجام کیا ہوا اور اللہ کی اس عظیم

نعت پر غور کریں کہ اللہ نے تمارے لیے ایک نمایت ہی رؤف و رحیم رسول بھیجا' جو حضرت نوح علیہ السلام کی طرح

تماری ہلاکت اور بربادی کی دعا نہیں کرتا' اس لیے کہ اللہ کے نظام قضا و قدر نے تمہیں لیک وقت تک مسلت دے دی ہے

اور ہے تم پر بہت بری رحمت ہے کہ تمارے نبی نوح علیہ السلام کی طرح تمارے خلاف بددعا نہیں کرتے اور جس طرح اللہ

نے حضرت نوح علیہ السلام کو دعا سکھائی تھی الی کوئی ہدایت نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو نہیں کی گئی۔ حضرت نوح علیہ

السلام نے تو ہے بددعا فرمائی۔

و لَا تَزِد الظّلمينَ أَلَّا ضَلْلًا (٢٤:٧١) "اور تو ظالموں كو كراى كے سواكى چيزين رق نه

وَ قَالَ نُوْحٌ رَّبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكُفِرِيْنَ دَيَّارًا (٢٦) إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوْ اعْبَادَكَ وَلَا يَلدُوْآ اللَّا فَاجِرً اكَفَّارًا (٢٧) (٢١: ٢٦ – ٢٧) «اور نوح نے كہا — " ميرے رب ان كافروں ميں نے كوئى زمين پر ہے والانہ چھوڑ۔ آگر تونے ان كو چھوڑ ويا تو يہ تیرے بندوں کو گراہ کریں گے اور ان کی نسل سے جو بھی پیدا ہو گا' بد کار اور سخت کافری ہو گا"۔

انسانی تاریخ میں دعوت اسلامی کی اس کری کی روسیداد سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ وعوت اسلامی کے اصول اور فروع اور جزیں ایک رہی ہیں۔ ایک ہی بنیاد پر یہ نظریہ مبنی رہا ہے۔ اور اس کی جزیں انسانی تاریخ میں گمری ہیں اور سے عمارت ایک مستقل اور نمایت متعین بنیادوں پر استوار رہا ہے۔ پھر یہ نظریہ اس پوری کائنات کے نظام' اس پوری کائنات میں جاری اللہ کے نظام قضا و قدر اور اللہ کے ارادے اور مثیبت سے مربوط ہے۔ یہ باتیں حضرت نوح علیہ السلام کی وعوت سے صاف ظا ہر ہوتی ہیں۔ حضرت نوح م فرماتے ہیں :

قَالَ يَقُوْمِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ (٢) أَنِ اعْبُدُو اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ وَ اَطِيعُو ْنِ (٣) يَغْفِرْ لَكُمْ مِّن ذُنُو بِكُمْ وَ يُو خِرْكُمْ اللَّي اَجلٍ مُسمَعًى إِنَّ اَجَلَ اللهِ إِذَا جَآ عَلَا يُو خَرْكُو لُو كُمْ اللَّي اَجلٍ مُسمَعًى إِنَّ اَجَلَ اللهِ إِذَا جَآ عَلَا يُو خَرْلُو لُو كُمْ اللَّي اِخْلَ اللهِ إِذَا جَآ عَلَا يُو خَرْلُو لُو اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ

مَالَكُمْ لَا تُرْجُوْنَ لِللهِ وَقَارًا (١٣) وَ قَدْ خَلَقَكُمْ اَطْوَارًا (١٤) اَلَمْ تَرَوْا كَيفَ خَلَقَ اللهُ سَبْعَ سَمُوٰتٍ طِبَاقًا (٥٥) وَ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِنَّ نُوْرًا وَ جَعَلَ الشَّمْسَ سَرَاجًا (١٦) وَ اللهُ اَنْبَتَكُمْ مِّنَ الْاَرْضِ نَبَاتًا (١٧) ثُمَّ يُعِيْدُكُمْ فِيْهَا وَ يُخْرِجُكُمْ الْرَضِ نَبَاتًا (١٧) ثُمَّ يُعِيْدُكُمْ فِيْهَا وَ يُخْرِجُكُمْ الْادْضَ بَسَاطًا (١٩) كُتَسْلُكُوْ ا مِنْهَا سَبُلًا اخْرَاجًا (١٨) وَ الله جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ بَسَاطًا (١٩) كَتَسْلُكُوْ ا مِنْهَا سَبُلًا

فحاجًا (۲۰) (۲۰) تا ۲۰) دوتهس کیا ہوگیا ہے کہ اللہ کے لیے تم کی وقاری توقع نہیں رکھے؟

حالانک اس نے طرح طرح سے تہیں بنایا ہے ۔ کیا دیکھتے نہیں ہو کہ اللہ نے کس طرح سات آسمان مذہبہ بنائے اور ان میں

چاند کو نور اور سورج کو چراغ بنایا؟ اور اللہ نے تم کو زمین سے عجیب طرح اگایا' پھروہ تہیں ای زمین میں واپس لے جائے گا

اور اس سے یکایک تم کو نکال کھڑ اکرے گا۔ اور اللہ نے زمین کو تمہارے لیے فرش کی طرح بچھا دیا تاکہ تم اس کے اندر کھلے

یہ باتیں مسلمانوں کے شعور میں بٹھانے کی اہمیت ہے کہ وہ اپنی دعوت کی نوعیت کوسمجھ جائیں 'ان کو اپنانظریاتی شجرہ نسب معلوم ہو جائے اور وہ یہ جان لیں کہ تاریخ انسانیت میں ان کے قافلے کی اہمیت کیا ہے۔ اور انہوں نے اس دعوت اور اس دعوت پر منی نظام کے قیام کے لیے کیا کچھ کرنا ہے اور سد کہ سد دعوت اللہ کا منهاج قدیم ہے جس کے لیے تمام پغیروں نے کام کیا ہے۔ سد کوئی انوکھی بات نہیں ہے۔

جب انسان تمام رسولوں کی جدوجمد 'اس انتقک جدوجمد کی روئیداد پر غور کرتا ہے تو وہ جیران رہ جاتا ہے 'اور وہ کانپ اٹھتا ہے کہ رسولان کرام کی طویل جدوجمد کے نتیج میں کیا تبدیلی آئی ؟ نظر تو ہی آتا ہے کہ انسانیت نے بے راہ روی ہی افتیار کی اور رسولوں کے ساتھ سخت عناد کیا۔اور مان کر نہ دیا لیکن پھر بھی اللہ تعالیٰ نے رسول بھیجنے کا سلسلہ جاری رکھا اور ایک کے بعد ایک رسول آثار ہا' یہ کیوں؟

کیک انسان سے سوال کر سکتا ہے کہ آیا اس طویل جدوجہد اور اس کے نتائج کے درمیان کوئی نسبت ہے؟ جو حضرت نوح علیہ السلام سے چلی اور چلتے چلتے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد السلام سے چلی اور چلتے چلتے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد آپ کی امت کے مختلف لوگ بھی سے جدوجہد کرتے رہے اور اس سلسلے میں نا قابل تصور قربانیاں دی جاتی رہیں ' تو کیا اس عظیم جدوجہد اور اس کے نتائج کے درمیان کوئی توازن اور نسبت ہے؟

اوروں کو تو چھوڑ ہے 'کیا خود حضرت نوح علیہ السلام کی جدوجمد جس کی تفصیلات اس سورت میں دی گئی ہیں اور دو سری سورتوں میں بھی اس کی روئیداد موجود ہے کہ آپ نے نمایت ہی طویل عرصہ تک میہ جدوجمد فرمائی اور اس میں قوم نوح نے کفر اور نافرمانی ہی پر اکتفاء نہ کیا بلکہ وہ آپ کا فداق بھی اڑاتے رہے ' بلکہ فداق کے علاوہ بستان تراشی بھی کرتے رہے اور آپ تھے کہ صبر اور نیکی اور اعلیٰ شائستہ آ داب اور نمایت ہی دلسوز انداز بیان کے ذریعہ اپنا کام رکھتے رہے۔

ازمنہ قدیمہ ہے 'یہ جمد مسلس' یہ نا قابل تصور قربانیاں جاری ہیں۔ لیک کے بعد لیک رسول آتا ہے۔ اس کا انکار ہوتا ہے ' نداق اڑایا جاتا ہے ' بعض کو آگروں ہے اور ہونا اڑایا جاتا ہے ' بعض کو آگروں ہے اور اپنے ملک ہے نکالا جاتا ہے ۔ بعان تک کہ آخری رسالت آ جاتی ہے ۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم ای طرح جدوجمد کرتے رہے ہیں 'جس کا مفصل ریکار ڈ قرآن و سنت و سیرت میں موجود ہے ۔ اس کے بعد امت میں مصلحین اور مجد دین آتے ہیں ۔ اور وہ بے حد جدوجمد کرتے ہیں ' ہرملک اور ہر سرزمین تک بہنچ ہیں ۔ ہر دور اور ہر زمانے میں جدمسلسل اور وعوت جاری رہتی ہے ۔

کیا ہم کمہ سے ہیں کہ اس جماد اور سعی اور ان تھک محنوں اور کاوشوں کے مطابق نتائج نظے ہیں؟ اور کیا انسانیت جس نے ان عظیم مسائی کی ناقدری کی اور اب بھی کر رہی ہے 'یہ انسانیت اس بات کی مستحق تھی کہ اللہ اس پر اس قدر کرم کرتا؟ یا کیا اب بھی لوگ اس کے مستحق ہیں کہ سے جدوجہد جاری رکھی جائے 'لوگوں کے انکار 'ناقدری اور مسلسل روگر دانی کے باوجود کیا اب بھی لوگ اس کے مستحق ہیں کہ سے جدوجہد جاری رکھی جائے 'لوگوں کے انکار 'ناقدری اور مسلسل روگر دانی کے باوجود کیا ہے کہ اللہ ان پر ای طرح رحمیں کرتا چلا جائے 'اس ناشکرے 'حقیر' چھوٹے کیڑے پر 'جے انسان کما جاتا ہے؟

ہاں یقینا ان سب سوالات کا جواب اثبات میں ہے اور بلاجدل و جدال اور بغیر کی شک و شبہ کے اثبات میں ہے۔ حقیقت سے ہے کہ زمین کے اوپر ایمان کی حقیقت کا قائم ہو جانا' اس پوری جدوجہد' اس مسلسل صبر' اس ان تھک محنت اور ان بے مثال قربانیوں کے برابر ہے۔ تمام انبیاء اور ان کے متبعین نے اس سلسلے میں جو مساعی کیں' خواہ جس زبان و مکان میں بھی کیں' حقیقت ایمان کا قیام ان کا مناسب حاصل ہے۔ بلکہ حقیقت ایمان کا قیام ان کا مناسب حاصل ہے۔ بلکہ حقیقت ایمان کا قیام ان تمام مساعی سے زیادہ قیمت ہے بولکہ اس کی قدروقیت اس پوری کائنات جس کے اندر اس زمین کی وہی حیثیت ہے جو بلکہ اس کی قدروقیت اس پوری کائنات جس کے اندر اس زمین کی وہی حیثیت ہے جو

ہماری اس زمین کی فضامیں اڑنے والے لیک زرے کی بمقابلہ اس زمین کے ہے۔اییا زرہ جے کوئی محسوس ہی نمیں کرتا۔

اللہ تعالیٰ کی مشیت کا نقاضا یوں ہوا کہ اس انسانی مخلوق کو متعین خصائص عطاکیے جائیں اور اس نظام کو اس کے ضمیر میں بٹھا دیا جائے اور اس کی زندگی میں قائم کر دیا جائے اور سے قیام خو دای کے ہاتھوں سے ہو۔اور اللہ انسان کو ایساکرنے کی توفیق دے اور اس کی مدد کرے۔ ہمیں اس بات کا علم نمیں ہے کہ اللہ نے اس مخلوق کو یہ خصوصیات کیوں عطاکیں۔اور کیوں اللہ نے انسان کو یہ خصوصیات کیوں عطاکیں۔اور کیوں اللہ نے انسان کو یہ خصوصیت دی کہ وہ اپنی جدوجہد اور اینے ارادے سے اپنی ذات میں بھی حقیقت ایمان پیداکرے اور دنیا میں زندگی گزارنے کے لیے وہ جو نظام زندگی افتیار کرے 'اس میں بھی اس حقیقت کو قائم کرے اور اللہ نے انسان کو اس طرح نمیں پیداکیا جس طرح فرشتے ہوتے ہیں کہ وہ ازروۓ تخلیق مومن 'مطبع اور نیکوکار ہیں اور ان کے اندر شراور محصیت کی قدرت ہی نمیں ہے 'جس طرح البیں کے اندر ہے۔

ہمیں اس کاراز نہیں معلوم کیونکہ اللہ نے ہایا نہیں ہے 'البتہ اس طرح تخلیق کرنے میں کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہو گ۔اس کائنات کے لیے اس فتم کی مخلوق کو کیوں پیداکیا گیا ہے؟

لذا انسانی دنیا میں حقیقت ایمان کے قیام کے لیے انسانی جدوجمد کی ضرورت ہے اور ای جدوجمد کے لیے اللہ نے انبیائے کرام کا برگزیدہ گروہ کو چنا' جو بچی طرح حقیقت ایمان انبیائے کرام کا برگزیدہ گروہ کو چنا' جو بچی طرح حقیقت ایمان کے متبین میں سے لیک برگزیدہ گروہ کو چنا' جو بچی طرح حقیقت ایمان کے قیام کے لیے پڑا اور انہوں نے بھی حقیقت ایمان کے قیام کے لیے باقک سعی کیں ۔ نمایت ہی جامع اور نمایت پر مشقت جماد کیا۔

اں حقیقت کا دل میں بیٹنے کا مفہوم ہیہ ہے کہ دل کے اندر اللہ کے نور کی ایک چنگاری بیٹے جائے اور قلب انسانی کے اندر اللہ کے اندر اللہ کے اندر اللہ کے اندر اللہ کے اسرار پوشیدہ ہوں اور مومن کا میہ دل اللہ کی نقدیر کا آلہ بن جائے اور سے ایمان ایک عظیم حقیقت ہو، مجرد تصور ہی نہ ہو اور پھر سے عظیم حقیقت خود انسان اور انسان کے ماحول میں پائے جانے والے ' زمین و آسمان سے بھی عظیم تر ہو بلکہ سے حقیقت بوری کائنات سے بھی بوی ہو۔

جب حقیقت ایمان انسانوں کی زندگی میں ٹھوس شکل افتیار کرے یا انسانوں میں سے لیک جماعت کی زندگی میں ٹھوس شکل افتیار کرے یا انسانوں میں سے لیک جماعت کی زندگی میں ٹھوس شکل افتیار کرے تو اس کا مفہوم ہے ہوتا ہے کہ اس زمین کی زندگی عالم بالا کی زندگی سے مربوط ہو جاتا ہے ۔ایک فانی لیک باتی کے ساتھ رابطہ قائم کر الیتا ہے ۔ایک باتھ جڑ جاتا ہے ۔
لیتا ہے ۔لیک جزء لیک کل کے ساتھ مربوط ہو جاتا ہے ۔ایک ناقص لیک کامل کے ساتھ جڑ جاتا ہے ۔

یہ وہ حاصل ہے جو ہرفتم کی انسانی جدوجمد اور محت ہے بھاری ہے۔ ہر قربانی سے زیادہ قیمتی ہے۔ اگر چہ یہ مقام کی کو اس زمین پر ایک دن یا اس سے بھی کم وفت کے لیے حاصل ہو۔ کیونکہ جب انسانیت اس مقام تک پہنچ جاتی ہے تو پھر اس کی نظریں بلند افق پر ہوتی ہیں اور اس کے سامنے ایک عملی روشنی اور نور آ جاتا ہے۔ اور اس نور کی روشنی میں پھروہ صدیوں تک جدوجمد کرتی رہتی ہے۔

انسانی تاریخ کواہ ہے کہ انسانوں نے جب بھی ترقی و کمال کے اعلیٰ مدارج حاصل کیے وہ ایمان ہی کی روشنی میں حاصل کیے ۔ اور ایمان ہی کی وجہ سے حاصل کیے ۔ صرف ایمان ہی کے ذریعہ انسانیت کو وسعتیں حاصل ہوئیں ۔ انسانی تاریخ میں جن ادوار میں انسانیت کو عروج حاصل ہواوہ ایمان ہی کے ادوار رہے ہیں۔ ان ادوار میں ایمان کو زمین پر عروج حاصل ہوااور

ایمان نے انسانیت کی قیادت سنبھالی۔ یہ ادوار زمانہ مابعد کے لوگوں کو محض خیالی اور تصور اتی ہی نظر آتے ہیں لیکن دراصل وہ حقیقت ہوتے ہیں۔

حقیقت ہے ہے کہ کمی فلفہ 'کی علم 'کی فن 'کی ند ب اور کمی نظام کے ذریعہ انسانیت اس قدر ترقی نہیں کر عتی '
جس قدر اس ذریعہ سے کر عتی ہے کہ '' حقیقت ایمان'' زمین پر ایک حقیقت کا روپ اختیار کر لے ' یوں کہ لوگوں کے عقیدے ' ان کی عملی زندگی ' ان کے اخلاق ' ان کے تصورات اور ان کی اقدار میں '' حقیقت ایمان'' ایک حقیقت بن جائے۔ اور اس حقیقت کے نتیج میں انسان ایک عمل نظام زندگی اختیار کرلیں 'جس طرح ہررسالت کے دور میں ایسا ہی ہوا کہ رسولوں نے ایمان کی حقیقت کو لوگوں کی زندگی میں جاگزیں کیا اور اس کے نتیج میں ایک عمل نظام زندگی وجود میں آیا۔

اور یہ کہ ''اسلامی نظریہ حیات اللہ کی جانب ہے ہے'' ۔ یہ امرواقعہ قطعی دلیل ہے کہ جب بھی انسانیت نے ایمان باللہ کو اس زمین پر حقیقت کا روپ دیا ہے' انسانیت نے بے پناہ ترتی کی ہے اور اس کے سواکوئی اور ذریعہ ہے بھی بھی انسانیت کو ترتی اور عروج نصیب نہیں ہوا۔ نہ سائنس کے ذریعہ ' نہ فلفہ کے ذریعہ ' نہ علوم و فنون کے ذریعہ اور نہ کی نظام زندگ کے زریعہ ۔ جب انسانیت کے اندر حقیق مومنین کی قیادت ناپیہ ہوئی ' اے ایمان کے سواکوئی اور حقیقت فائدہ نہیں دے کی بلکہ ایمان کے بغیر انسانیت کی اقدار ' اس کے بیانے اور اس کی انسانی سطح کر گئی اور اس پر نفسیاتی مصیبت ' فکری انتشار اور اعصابی امراض کا بدترین دور آگیا۔ اور باوجو دیکہ مادی ترقی کے ' انسانیت مصائب کا شکار ہوئی۔ باوجو د مادی ترقی ' جسانی آرام اور عقل ترقی اور مادی سہولیات کے انسانیت ' اطمینان ' رادت اور سکون سے محروم رہی۔ اور اس کا تصور حیات اس قدر بلند نہ ہو سکا۔ جس طرح ایمان کی روشنی میں بلند ہوا۔ نیز اس کا نکات کے ساتھ اس کا ربط اس قدر مضبوط نہ ہواجس طرح ایمان کی روشنی میں بلند ہوا۔ نیز اس کا نکات کے ساتھ اس کا ربط اس قدر مضبوط نہ ہواجس طرح ایمان کی روشنی میں آگر ایمان تصور ات کا گرا مطالعہ ہو تو انسان اس نیتیج پر پنچا ہے۔ انسانیت کو انسانی شعور ات کا گرا مطالعہ ہو تو انسان اس نیتیج پر پنچا ہے۔

یی وجہ ہے کہ لٹد نے بیشہ للل ایمان کو عظم ریا ہے کہ وہ حقیقت ایمان کو دنیا پر غالب کرنے کے لیے قربانیاں دیں اور حقیقت ایمانی کے استقرار کے لیے اس قدر عظیم قربانیاں دیں 'جس قدر ان کی قوت و استطاعت ہو۔ لیک ایسا گروہ تیار کریں جن کا دل ' نور الٹی ہے بحراہواہو' اور اس گروہ کے دل اللہ کی روح ہے متصل ہوں۔ ان لوگوں کی زندگیاں اس طرح بسر ہوں کہ وہ اسلامی نظام زندگی کا زندہ نمونہ ہوں۔ جو اعلیٰ انسانی تصورات اور اعلیٰ انسانی اخلاق کا نمونہ ہوں۔ اور ان کی عموی زندگی ہو۔ اس طرح جس طرح حضور آکرم بھی لیک اعلیٰ معیار کی زندگی ہو۔ اس طرح جس طرح حضور آکرم بھی لیک اور صحابہ کرام رضی اللہ عنم کے دور میں دوالگ زندگی ہو۔ اس طرح جس طرح حضور آکرم بھی ہوا۔ کرام رضی اللہ عنم کے دور میں دوالگ زندگی "عمل بریا ہوئی تھی۔

انسانیت پھر بھی وعوت اسلامی ہے اس طرح منہ موڑے گی جس طرح اس نے حضرت نوح 'حضرت ابراہیم 'حضرت مویٰ ' حضرت عینی اور حضرت مجھ علیم السلام اور ان کے بھائی دو سرے انبیاء کی وعوت ہے منہ موڑا۔ اور آئدہ بھی بشریت انبی گراہ قیادتوں کے بیچھے بھاگے گی جس طرح اس سے پہلے انسانی تاریخ میں ہوتا ہے ۔ لوگوں نے انبی لوگوں کی اطاعت کی جو گراہی میں دور تک ڈوبے ہوئے تھے اور آئدہ بھی سچائی کی طرف بلانے والوں کو قتم قتم کی سزائیں دی جائیں گی ۔ اور ان سے قتم قتم می سزائیں دی جائیں گی ۔ اور ان سے قتم قتم می کی سزائیں دی جائیں گی ۔ اور ان سے قتم قتم می سزائیں ایسا ہوتا ہے بھی پیغیروں کو آرے میں قتم می سرح بعض پیغیروں کو آرے میں تھے چیراگیا 'جس طرح تعض پیغیروں کو آرے ساتھ چیراگیا 'جس طرح تعام رسولوں کے ساتھ نداق کیا گیا۔ اور پوری انسانی تاریخ میں ایسا ہوتارہا۔

لکن لٹد کی طرف دعوت کا کام یونمی جاری رہا ،جس طرح لٹدنے چاہا کیونکہ ہے وہ نتیجہ ہے جس کی راہ میں ہیشہ بردی بردی قربانیاں دی جاتی رہی ہیں اور سے اس قدر قیمتی مقصد ہے کہ اس کے لیے عظیم قربانیاں دی جاتی رہی ہیں۔اگر چہ حاصل صرف سے نکلے کہ ایک یا چند افراد کے دلوں میں نور ایمان کا چراغ روشن ہو جائے۔اور صرف ایک ہی دل اللہ سے مربوط ہو جائے۔

حضرت نوح علیہ السلام ہے لے کر حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم تک نبوت اور دعوت کا بیہ طویل فاصلہ اس بات

کا مظر ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیہ بات اپنے ذمہ لگائی ہے کہ دعوت ایمانی کا سلسہ جاری رہے گا اور ہر دور اور ہر زمانے میں
کوئی نہ کوئی انسان ایمان کی دعوت لے کر اشتار ہے گا۔ اس طویل اور مسلسل جدوجہد سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے نزدیک

اس دعوت کی قدر و قیت کیا ہے۔ اس جدوجہد سے کم از کم مطلوبہ نتائج نہ ملیں کہ لیک دائی بذات خود سیامومن بن جائے ،
وہ دعوت کی راہ میں اپنی جان تک دینے کے لیے تیار ہو جائے اور کسی صورت بھی دعوت اسلامی کی جدوجہد سے منہ نہ
موڑے۔ یہی وہ اعلیٰ نصب العین ہوتا ہے جس کی وجہ سے دائی اس پوری زندگی کے دائرہ کشش سے بلند ہوتا ہے۔ اس پر
اس زمین کی کشش اور جاذبیت اثرانداز نہیں ہوتی۔ اور وہ اس زمین اور زمینی میلانات کے دائرہ کشش سے باہر نکل جاتا
ہے۔ یہ ایک عظیم حاصل ہے۔ یہی عظیم کمائی ہے۔ اور یہ اس قدر قیمتی ہے کہ اس کے مقابلے میں تاخ ترین جدوجہد بھی کم نظر آتی ہے۔

یہ داعیان الی اللہ کی کمائی ہے۔ یہ انسانیت کی کمائی ہے جس کی وجہ سے یہ انسانیت شرف اور بلندی حاصل کرتی ہے اور اس شرف اور کمائی کی وجہ ہی سے فرشتے انسانوں کو مجد سے ایمان کی روشنی بھی حاصل کر لیتا ہے۔ اور ایمان کی راہ کرنے والا ہے۔ لیکن ان کمزوریوں کے باوجود انسان اپنی جدوجہد سے ایمان کی روشنی بھی حاصل کر لیتا ہے۔ اور ایمان کی راہ میں قربانیاں بھی دیتا ہے اور اپنی جدوجہد کے ذریعہ ہی وہ دست قدرت کی تقدیر بن جاتا ہے اور پھر زمین پر اللہ کا مقرر کر دہ نظام زندگی قائم کرتا ہے۔ اور وہ اس قدر روحانی آزادی حاصل کر لیتا ہے کہ اس راستے میں اپنی جان تک دے دیتا ہے۔ اور وہ اس قدر عظیم مشتنی پر داشت کرتا ہے جو زندگی سے بھی بھاری ہوتی ہیں تاکہ وہ اپنے عقیدے کو سینے سے لگا کر نجات حاصل کرے۔ اور اس فیرین پر اس عقیدے اور ایمان کو ثبات و قرار عطاکر دے۔ اور دو سرے لوگ اس عقیدے اور ایمان سے مصل کرے۔ اور اس طرح آیک مومن کی قربانیوں کی وجہ سے دو سرے لوگ مستقید ہوتے ہیں اور ان کو کامیائی نصیب ہوتی ہے تو اس کے لیے ہر قتم کی جدوجہد اور مشقت آسان ہو جاتی ہوتی ہیں اور وہ دو ماصل " ہوتی ہے بھروہ ہر قتم کی قربانیاں دیتا ہے۔ اور بیر ان تھک جدوجہد اور عظیم قربانیاں پس پر دہ چلی جاتی ہیں اور وہ د'حاصل" ہوگی میں ہوکر سامنے آ جاتی ہے جو اللہ کے تر ازومین ذمین و آسانوں اور پوری کائنات سے بھاری ہے۔ نمان ہو جاتی میں نمان کر سامنے آ جاتی ہے جو اللہ کے تر ازومین ذمین و آسانوں اور پوری کائنات سے بھاری ہے۔

اب اس تبصرے کے بعد سورہ نوح کی آیات کی تشریح جس میں اول سے آخر تک میں حقیقت بیان کی گئی ہے۔

درس نمبرا ۲ تشریح آیات

1 A -- Ü -- 1



اِئَا اَنْسَلْنَا نُوْحًا إِلَى قَوْمِهَ اَنْ اَنْذِرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابُ اللهُ وَ النَّهُ وَ النَّهُ وَ اللهُ وَ اللهُ وَ النَّهُ وَ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّهُو

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

ددہم نے نوح ۴ کو اس کی قوم کی طرف بھیجا (اس ہدایت کے ساتھ) کہ اپنی قوم کے لوگوں کو خبردار کر دے قبل اس کے کہ ان پر ایک در دناک عذاب آئے۔

اس نے کما''لے میری قوم کے لوگو' میں تمہارے لیے ایک صاف صاف خبر دار کر دینے والا (پنیبر) ہوں۔ (تم کو آگاہ کر تا ہوں) کہ اللہ کی بندگی کرواور اس سے ڈرواور میری اطاعت کرو' اللہ تمہارے گناہوں سے درگزر فرمائے گا اور تمہیں ایک وقت مقرر تک باتی رکھے گا۔ حقیقت سے ہے کہ اللہ کا مقرر کیا ہواوقت جب آ جاتا ہے تو پھر ٹالا نہیں جاتا' کاش تمہیں اس کا علم ہو''۔

سورت کا آغازاس سے ہوتا ہے کہ رسالت اور نبوت کا سرچشمہ کیا ہے اور سے نظریہ اور عقیدہ کمال سے آرہا ہے۔

انّا اَرْ سَلْنَا نُوحًا اَلٰی قَوْمِه (۱۷۱۱) ((ہم نے نوح ع کو اس کی قوم کی طرف بھیجا) گویا ،

سرچشمہ ہدایت و رسالت ذات باری تعالی ہے۔ تمام انبیاء اپنے عقائد اور ہدایات اللہ سے لیتے ہیں 'اللہ انسانوں کا بھی خالق ہے اور اللہ ہی ہے جس نے انسانوں کی فطرت کے اندر معرفت رب کی استعداد

رکی ۔ اور جب بھی انانوں نے راہ فطرت اور اللہ کی ہدایت ہے منہ موڑا' اللہ نے کوئی نہ کوئی رسول بھیج دیا۔ اور تمام
رسول بیشہ گم کر دہ راہ انانیت کو راہ راست کی طرف موڑتے رہے ۔ حضرت نوح علیہ السلام سلسلہ رسل کی پہلی کڑی
تنے ۔ یعنی حضرت آدم علیہ السلام کے بعد۔ قرآن کریم نے حضرت آدم کی رسالت کا ذکر نمیں فربایا کہ انہوں نے
انانوں کی ہدایت کے لیے یہ یہ کام کیا' اس لیے کہ حضرت آدم صرف اپنے بیوں اور پوتوں کی ہدایت پر مامور تنے ۔ اور ان
حضرت آدم کے پوتے اور اولاد آپ کی وفات کے بعد آیک عرصے کے بعد گراہ ہوئی اور اپنے لیے بت گھڑ لیے ۔ اور ان
حضرت آدم کے پوتے اور اولاد آپ کی وفات کے بعد آیک عرصے کے بعد گراہ ہوئی اور اپنے لیے بت گھڑ ہے ۔ اور ان
کی پوجا کرنے گئی ۔ پہلے تو وہ ان کو مقد س قوتوں کے لیے بطور رمز و اشارہ استعال کرتے تنے بعد میں انہوں نے ان بتوں
تن کی پوجا اختیار کر کی ۔ اور ان بتوں میں ہے مشہور وہ پانچ بت تنے 'جن کا ذکر اس سورت میں آ رہا ہے ۔ چنا نچ جب یہ
لوگ گراہ ہوگئ تو اللہ نے ان کی ہدایت کے لیے سب سے پہلے حضرت نوح علیہ السلام کو ارسال فربایا ۔ حضرت نوح علیہ
السلام نے ان کو عقیہ ہ تو حید کی طرف واپس لانے کی طویل جدوجمد کی ۔ اور ان کے عقائد کو درست کرنے کی سعی ک ۔
السلام نے ان کو عقیہ ہ تو حید کی طرف واپس لانے کی طویل جدوجمد کی ۔ اور ان کے عقائد کو درست کرنے کی سعی ک ۔
ایس سابقہ میں حضرت ادریس علیہ السلام کو سب سے پہلے نبی کے طور پر ذکر کیا گیا ۔ یعنی حضرت نوح علیہ السلام ہے بھی
السلام نے این کو مقد ہ تو اربا ہے ۔

قرآن کریم کے قصص کے مطالع سے یمی تاثر ملتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام سب سے پہلے ہی ہیں اور ان کو بالکل انسانیت کے اہتدائی دور میں بھیجا گیا تھا۔ حضرت نوح علیہ السلام نے ساڑھے نوسو سال تک تبلیخ کی۔اس دور کے لوگ سے اور پھر اس دور میں انسانوں کی تعداد لوگوں کی سیہ طویل عمر بھی سیہ بتاتی ہے کہ سیہ لوگ بست ہی ابتدائی دور کے لوگ سے اور پھر اس دور میں انسانوں کی تعداد بھی بست کم تھی اور انسانوں کی نسل ابھی تک اس طرح نہ پھیلی تھی جس طرح زمانہ مابعد میں بھیل گئی۔ حیاتیات کے مطالع سے معلوم ہوتا ہے کہ جب اشیاء کی تعداد کم ہو تو عمر زیادہ ہوتی ہے۔اللہ ہی حقیقت سے واقف ہے۔ سے سنن اللی کے مطالعہ یر بنی ہماراقیاس ہے۔

اس كے بعد حضرت نوح عليه السلام كى رسالت كے مشن اور بدف كى طرف مخضراشار ، آما ہے - يدكه ال نوح عليه السلام تم اپنى قوم كو دُراؤ :

اَنْ اَنْذُرْ قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيهُمْ عَذَابٌ اَلْيَمْ (١١٠١) دوكه اپن قوم ك لوگوں كو خردار كر دو قبل اَس ك كه ان پر ايك در دناك عذاب آجائ - حضرت نوح عليه السلام كى قوم جس حالت تك پنج چكى خردار كر دو قبل اَس ك كه ان پر ايك در دناك عذاب آجائ - حضرت نوح عليه السلام كى قوم جس حالت تك پنج چكى تقى اور جس طرح وه آپ كى بدايات اور تبليغ سے منه مو ژربى تقى ' تكبركر ربى تقى اور نمايت بى جد دهرى اور عناديس جلا تقى ' اس كے ليے يمال بيه كمنا نمايت مناسب ہے كه بس تم ان كو انجام بدسے وراؤ ' چنانچه انهول نے اپنى تقرير كا آغاز يول كيا كہ لوگو ' دنياو آخرت كے عذاب سے ورو ' تم اين آپ كو اس عذاب كاستى بنارہ ہو۔

فریضہ رسالت کے تعین کے بعد فورا میہ بٹایا جاتا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام تبلیغ شروع کر چکے ہیں۔ آپ کا خطاب یوں ہے کہ لوگو تم اگر چہ نمایت گھناؤنے جرائم کا ارتکاب کر چکے ہو لیکن باز آ جاؤ' توبہ کرو' تمہارے گناہ معاف کر دیۓ جائیں گے اور تمہارا حساب قیامت تک کے لیے ملتوی کر دیا جائے گا۔ ورنہ تم تو فوری ہلاکت اور پکڑ کے مستحق ہو۔ ساتھ ساتھ اصول وعوت کا ذکر بھی کر دیا گیا کہ اللہ وحدہ کی نہ گی کرو' تمام معاملات میں میری سنت کی پیروی کرو۔

قَالَ يَقُو مِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مَّبِينٌ (٢) أَنِ اعْبُدُو اللَّهَ وَ اتَّقُوهُ وَ اَطِيعُو نَ (٣) يَغْفِر لَكُمْ مِّن ذُنُو بِكُمْ وَ يُو خِرْكُمْ اللَّي اَجَلٍ مُسمَعًى إِنَّ اَجَلَ اللَّهِ اِذَا جَاءَ لَا يُو خَرُ لُو كُمْ مِن ذُنُو بِكُمْ وَ يُو بِحَرْكُمْ اللَّي اَجَلٍ مُسمَعًى إِنَّ اَجَلَ اللَّهِ اِذَا جَاءَ لَا يُو خَرُ لُو كُمْ مِن ذُنُو بِكُمْ وَ يُو بِكُمْ وَ يُو بِكُمْ اللَّي اَجِلٍ مُسمَعًى إِنَّ اَجَلَ اللَّهِ اِذَا جَاءَ لَا يُو خَرُ لُو كُمْ اللَّهِ عَلَيْ صَاف كُنتُم تَعْلَمُونَ ذَ (٤) (١ ٧ : ٢ تا ٤) "الله عَلَمُ الله عَبْرى قوم كَ لُولُو عَيْ مَمَارِكَ لِي صَاف صَاف خَروار كروية والا (يَغِير) مول - (تم كو آگاه كرتا مول) كه الله كى بندگى كرو اور اس سے ورو اور ميرى اطاعت كرو الله تمارك كناموں سے درگزر فرمائ كا اور تميں ايك وقت مقرر تك باقى ركھے گا - حقيقت يہ ہے كہ الله كا مقرر كيا ہوا وقت جب آ جاتا ہے تو پھر ٹالا نہيں جاتا كائن تميں اس كاعلم ہو" -

قَالَ يَقُو مِ إِنِّي لَكُمْ نَذَيْرٌ مُبِينٌ (٢:٧١) "ل ميرى قوم ك لوگو عين تمهار ليے صاف صاف خردار كر دينے والا موں " - آپ اپنى دعوت ميں جس بات كى وضاحت كرتے ہيں وہ دُراوا ہے -اور اس دُراوے كو آپ نمايت مى وضاحت سے بيان كرتے ہيں - مجمل بات نميں كرتے نہ بيجيده كركے اور لپيك كر محض اشارات و كنايات سے بات كرتے ہيں نہ آپ اپنى دعوت كے سلط ميں شف شف كرتے ہيں -اور قوم نوح جس انجام سے دو چار ہونے والى تقى وہ بھى آپ نے صاف بنا ديا كر اگر تم باز آ جاؤ تو دنيا كاعذ اب موخر ہو سكتا ہے -

حضرت نوح عع جو دعوت پیش کر رہے تھے 'وہ بھی سادہ اور سیدھی ہے۔

اَن اعبدُ و اللهَ و اتّقُوه و اَطیعُون (۲:۷۱) دوکہ الله کی بندگی کرو اور اس سے ڈرو اور میری اطاعت کرو"۔ یعنی الله وحدہ کی بندگی کرو اور اس کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو اور الله کے سواکس سے نہ ڈرو متمارے شعور و سلوک پر بیہ بات چھائی ہوئی ہو 'اور رسول اللہ کی اطاعت وہ بات ہے جس سے نظام زندگی پھوٹنا ہے اور زندگی کے تفصیلی تواعد وضع ہوتے ہیں جس کی تعبیر سنت رسول سے کی جاتی ہے۔

بس تمام ادیان ساوی کے یمی خطوط ہیں۔ اللہ کا تھم اور رسول اللہ کی اطاعت۔ انہی خطوط پر دین استدار ہوتا ہے۔
تفصیلات ہردور کے حالات کے مطابق ہوتی ہیں۔ انسانیت کے تفصیلی سوالات 'اس کا تصور وجود اور اس کا نتات کے اندر
پائے جانے والے مخلف سوالات جو مخلف ادوار میں ہوتے ہیں ان کے جوابات کے نتیجے میں ادیان کی تفصیلات اور
فروعات میں اختلاف ہوتا ہے۔

الله کی پوری بندگی کرنا ہی دراصل ایک کمل نظام ہوتا ہے۔ الله کی بندگی میں تصور اللہ 'اس کی اطاعت کی تنصیلات ' خالق و مخلوق کے درمیان تعلق کی نوعیت 'اس کا نئات میں حسن و قبح کے اصول ۔ لوگوں کی زندگیوں میں حسن و قبح کے اصول ۔ اس طرح الله کی بندگی کے اصول ہے ایک کمل نظام زندگی تائم ہو جاتا ہے۔ زندگی گزارنے کا ایک منهاج سامنے آ جاتا ہے۔ یہ ایک ربانی منهاج حیات ہوتا ہے اور اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بندگی اور خدائی کا باہم تعلق کیا ہوتا ہے؟ اور وہ کیا قدریں ہیں 'جو زندہ اور غیرزندہ اشیاء کے متعلق الله نے تجویز فرمائی ہیں۔

اور دخداکا خوف "وہ ضامن ہے جو اس نظام زندگی اور منهاج حیات کو قائم رکھتا ہے۔جس قوم کے دل میں خدا
کا خوف ہو وہ اس منهاج سے ادھرادھر نہیں جاتی۔ نہ اس میں حیلے اور بہانے تلاش کرتی ہے۔ نیز تقویٰ کے بدولت
انسان کے اندر اخلاق فا ملد بھی پیدا ہو جاتے ہیں۔ انسان کا طرزعمل حقیقی ہوتا ہے ' بغیر کسی ظا ہرداری اور دکھاوے کے۔
اطاعت رسول سے دراصل راستے کی حدود کا تعین ہوتا ہے اور انسان اس سیدھی راہ پر چلنے کے لیے تفصیلی ہدایات
اخذ کرتا ہے اور براہ راست رب تعالی اور عالم بالا سے مربوط رہتا ہے۔

یہ تھے وہ خطوط جن پر حضرت نوح علیہ السلام نے آغاز انسانیت سے لوگوں کے لیے راہ ہدایت اور منهاج حیات استوار کیا۔اور ازمنہ مابعد کی تمام دعوتیں اننی خطوط پر استوار ہوتی رہیں اور حضرت نوح علیہ السلام نے قوم سے وعدہ کیا کہ اگر تم نے توبہ کر لی اور لوث آئے تو اللہ معاف کر دے گا۔

یکفو لکم من ذنو بکم و یو خوکم الی اَجل مسمعی (۲۱ ؛ ۶) "اور تمهارے گناہوں ے درگزر کرے گااور تمہار وقت مقررہ تک باقی رکھے گا" ۔ اور یہ باقی رکھنا 'اس بات کے عوض میں ہو گاکہ تم اللہ کی بندگی کروگے 'اللہ سے دروگ اور رسول خدا کی اطاعت کروگے 'اور اس کے بدلے اللہ مزیدیہ کرے گاکہ تمهارے سابقہ گناہ بھی معاف کر دے گا اور تمہارا حساب و کتاب اس وقت تک موخر ہوجائے گا جو اللہ نے مقرر کر رکھا ہے بینی یوم الاخرت تک ۔ اور اس طرح دنیا میں تم پر جو جاہ کن عذاب آنے والا ہے 'وہ موخر ہوجائے گا۔ (عقریب حضرت نوح علیہ اللام پیش کریں گے کہ اللہ نے ان لوگوں کے ساتھ اور بھی وعدے فرمائے تھے)۔

اس کے بعد سے فرمایا گیا کہ قیام قیامت حتی ہے اور وہ اپنے وقت پر ضرور آئے گی۔اس میں کوئی آخیر نہیں ہو عتی۔ جس طرح دنیا کے عذاب میں آخیر ہو عتی ہے۔ چنانچہ قیامت کے بارے میں عقیدے کو یوں درست کر دیا جاتا ہے۔

ان اَجُلَ الله اذَا جَآ ءَلَا يُو جَوْ لُو كُنتُم تَعْلَمُو نَ (١٧١) و حقيقت بيب كه الله كامقرر كيا بوا وقت جب آجاتا به تو ثالا نهيں جاتا كاش تهيں اس كاعلم بوتا اس سے مراد قيامت بھی ہو عتی ہے اور ہروہ دو سراوقت بھے سوسكتا ہے جو الله كى واقعہ كے وقوع كے ليے مقرر كر دے _بسرحال يهاں بيه عام عقيدہ ذبنوں بيس بنانا مقصود ہے كہ الله كامقرر كر دہ وقت ثالا نهيں جا سكتا ہاں اگر بيہ لوگ اطاعت كر ليس اور توبه كر ليس تو الله دنيا بيس جاه كر ديے بجائے وقیامت تك كے ليے ان كاعذاب ثال دے گا۔

--- 000---

حضرت نوح علیہ السلام اپنی مسائی جاری رکھے ہوئے ہیں 'اور اپنی قوم کی ہدایت کے لیے جدوجہد کر رہے ہیں۔وہ کی مصلحت کی پرواہ نہیں کرتے 'کسی مفاد کا لحاظ نہیں کر رہے۔وہ اس عظیم مقصد کے لیے وہ سب کچھ ہر داشت کر رہے ہیں۔ لوگ اعتراض کر رہے ہیں 'منہ موڑ رہے ہیں اور نداق کر رہے ہیں۔ لیکن آپ ہیں کہ کام جاری رکھے ہوئے ہیں۔ ساڑھے نوسو سال اس جدوجہد میں گزر جاتے ہیں۔ چند لوگ ہی دعوت قبول کرتے ہیں جبکہ قوم کی طرف سے منہ موڑنے 'گرای پر اصرار کرنے اور نداق کرنے میں اضافہ ہی ہور ہاہے۔ ٹھیک ساڑھے نوسو سال کے بعد حضرت نوح علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے دربار میں اپنی کارکر دگی کی رپورٹ پیش کرتے ہیں۔اس طویل عرصے میں جو پچھ پیش آیا'وہ عرض

کر دیتے ہیں ' جبکہ رب تعالیٰ کو تو پہلے سے معلوم ہے ۔ اور حضرت نوح علیہ السلام بھی جانتے ہیں کہ رب کو معلوم ہے ' لیکن شکوہ شکایت یونمی دہرائی جاتی ہے اور انبیائے کرام کا شکوہ تو اللہ ہی سے ہو سکتا ہے ۔وہ اللہ کے ہاں ہی اپنی فریا دپیش لر کتے ہیں ۔ اور وہ مومنین جن کو حقیقت ایمان تک رسائی حاصل ہوتی ہے وہ بھی صرف اللہ ہی سے شکایات کرتے ہیں۔

قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَّنَهَارًا إِنَّى مَوْدُهُمْ دُعَالِينَ لَا فِرَارًا ﴿ وَإِنِّي كُلُّمَا دَعَوْتُهُ وَلِتَغُفِرَ لَهُمْ جَعَلُوْا آصَابِعَهُ وَفِي اذَانِهِمُ السَّنَغْشَوا شِيَابَهُمُ وَ آصَرُّوا وَ اسْتَكْبَرُوااسْتِكْبَارًا الْأَثْثَةِ إِنِّيْ دَعَوْتُهُمُ جِهَارًاكُ ثُمَّ إِنَّى آعْلَنْتُ لَهُوْ وَاسْرَرْتُ لَهُمْ السَّرَارًاكُ فَقُلُّتُ اسْتَغْفِرُوْا رَبُّكُوْ النَّهُ كَأَنَ غَفَّارًا ﴿ يُرْسِلِ السَّمَاءُ عَلَيْكُمْ مِنْ لِللَّارَّا اللَّهُ وَيُمُودُكُو بِأَمْوَالِ وَبَنِينَ وَ يَجْعَلُ لَكُوْ جَنْتٍ وَيَجْعَلُ لَكُوْ أَنْهُرًا اللَّهُ لَا تَرْجُونَ لِلهِ وَقَارًا ﴿ وَقَارًا ﴿ وَقَارًا إِنَّا إِنَّا اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ سَبْعَ سَلُونِ طِبَاقًا إِن جَعَلَ الْقَبَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا أَن وَاللَّهُ اللَّهُ آنْبَتَكُو مِنَ ٱلْأَرْضِ نَبَاتًا ﴿ ثُو يُعِيدُكُو فِيْهَا وَ يُخْرِجُكُو إِخْرَاجًا ﴿ وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُو الْأَرْضَ بِسَاطًا إِلَّا لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿ 8.1.

اس نے عرض کیا ''' اے میرے رب 'میں نے اپنی قوم کے لوگوں کو شب و روز پکارا مگر میری پکار نے ان کے فرار و تن میں اضافہ کیا۔ اور جب بھی میں نے ان کو بلایا تاکہ تو انسیں معاف کر دے ' انہوں نے کانوں میں انگلیاں ٹھونس لیں اور اپنے کروں ہے منہ ذھانک لیے اور اپنی روش پر اڑ گئے اور برا تکبر کیا۔ پھر میں نے ان کو ہانکے پکارے دعوت دی۔ پھر میں نے ملانیہ بھی ان کو تبلیغ کی اور چکے چکے بھی سمجھایا۔ میں نے کما''اپنے رب سے معافی ماگو' بے شک وہ برا معاف کرنے والا ہے۔ وہ تم پر آسمان سے خوب بارشیں برسائے گا' تمہیں مال اور اولا دے نوازے گا' تمہارے لیے باغ پیدا کرے والا ہے۔ وہ تم پر آسمان سے خوب بارشیں برسائے گا' تمہیں مال اور اولا دے نوازے گا' تمہارے لیے باغ پیدا کرے گا اور تمہارے لیے نم کی و قار کی توقع نہیں رکھتے؟ کرے گا اور تمہارے لیے نم کی و قار کی توقع نہیں رکھتے؟ طالانکہ اس نے طرح طرح سے تمہیں بنایا ہے۔ کیا دیکھتے نہیں ہو کہ اللہ نے کس طرح سات آسان شہد شہانے اور ان میں جائے گا اور اس سے پکایک تم کو زکال کھڑ اگرے گا۔ اور اللہ نے زمین کو تمہارے لیے فرش کی طرح بچھا دیا تا کہ تم اس جائے گا اور اس سے پکایک تم کو زکال کھڑ اگرے گا۔ اور اللہ نے زمین کو تمہارے لیے فرش کی طرح بچھا دیا تا کہ تم اس

کے اندر کھلے راستوں میں چلو"۔

یہ تھی حضرت نوح علیہ السلام کی کارکر دگی اور میہ رہی ان کی رپورٹ ۔ اس طویل عرصہ کارکر دگی میں وہ اپنے رب کے سامنے اپنا حساب پیش فرماتے ہیں۔ آپ کی رپورٹ میں جو چیز نمایاں ہے 'وہ آپ کی جمد مسلسل ہے۔

انّی دَعُوْتُ قَوْمِی لَیْلًا وَّنَهَارًا (۱ ۷: ٥) "میرے رب میں نے اپنی قوم کے لوگوں کو شب و روز پارا انہوں نے اہنی قوم کے لوگوں کو شب و روز پارا انہوں نے ہمت نہ ہاری وقعہ نمیں کیا اور وہ لوگوں کے مسلسل اعراض اور اصرار کے باوجو د مایوس نمیں ہوئے لیکن

فَلَمْ يَزِ دُهُمْ دُعَآء ی الّا فر ار ا ٧١: ٦) دلكن ميرى پكار نے ان كے فرار بى ميں اضافہ كيا"۔
يعنى وہ دائى الله سے بھاگتے رہے اور شيطان كے بيچے پڑے رہے۔ حالانكہ الله ان كا خالق تھا ، جن انعامات ميں وہ مزے سے رہ رہے تھے ، وہ الله كى تخليق كر دہ تھيں - بيہ ہدايت بھى الله بى كى طرف سے آ ربى تھى ، اور دائى نہ اجر كا طلبگار تھا اور نہ فيس عائد كر رہا تھا۔ اور جس ذات سے وہ بھاگ رہے تھے وہ ان كو اس ليے بلا ربى تھى كہ آؤتمبيس بخش ديا جائے ، آؤتمبيس ان گناہوں كے انجام سے بچايا جائے اور معصيت اور ضلال سے بچايا جائے۔

وہ تو بھا گتے رہے لیکن دائی حق ان کو گھرتے رہے اور ہرطرح ان کے کانوں تک کلمہ حق پنچاتے رہے لیکن انہوں نے نہ اس بات کو ہرداشت کیا کہ ان کے کانوں میں کلمہ حق پڑے اور نہ اس بات کو پند کیا کہ پغیر پر ان کی نظریں پڑیں 'اس لیے انہوں نے گراہی پر بے حد اصرار اور کلمہ حق کے قبول کرنے سے بردا تکبرکیا۔

وَ إِنِّي كُلَمَّا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوْ الْصَابِعَهُمْ فِي أَذَانِهِمْ وَاستَغْشُوا ثِيَابَهُمْ

و اَصَرُّووْ او استحبُرُ و استحبُرا و استحبُرا و الان الان الان الان الان الان الوبلایا تا کہ تو انہیں معاف کر دے ' انہوں نے کانوں میں انگلیاں نُھونس لیں اور اپنے کپڑوں ہے منہ ذھانک لیے اور اپنی روش پر اڑکے اور برا تکبر کیا'' ۔ یہ ہے انداز دائی حق کا کہ وہ اپنی دعوت پر اصرار کرتا ہے اور جو نئی اور جب بھی اسے موقعہ لیے وہ کلہ حق کہ دیتا ہے جبکہ المل کفر کے اصرار کی بھی یہ لیک مثال ہے کہ جب وہ ہٹ دھری پر اتر آئیں تو منہ بھی چھپا لیتے ہیں ۔ اس دعوت اور اس انکار سے معلوم ہوتا ہے کہ ابتد لئی ایام میں جبکہ بھریت عمد طفولیت میں تھی ۔ وعوت کے شب و روز کیا تھے کہ لوگ کانوں میں انگلیاں ٹھونس لیتے سے انداز تجیر سے لوگوں کا کافرانہ طرز عمل فول کانوں میں ٹھونس لیتے ہیں ۔ پوری انگلیاں تو کانوں میں فونس لیتے ہیں ۔ پوری انگلیاں تو کانوں میں خونس کی ہوتی ہی اس کے کانوں میں خونس کی ہوتی ہی اور ایند ائی موری ہوتی کانوں میں ٹھونس لیس ۔ یہ خوت اصرار اور ہٹ وھری کی شکل نہ بہنچ کے ۔ گویا یہ کوشش کر رہے ہی کہ اور ابتد ائی ادوار میں کی وری انگلی کو کانوں میں ٹھونس لیس ۔ یہ خت اصرار اور ہٹ وھری کی شکل نہ بہنچ کے ۔ گویا یہ کوشش کر رہے ہی کہ آواز کی طرح بھی ان کے کانوں تک ہیا ہیں ۔ یہ خت اصرار اور ہٹ وھری کی شکل کے اور ابتد ائی ادوار میں کی صورت حالات تھی ۔

ملسل دعوت دیتے چلے جانے ' ہرموقعہ سے فائدہ اٹھانے اور ان تھک جدوجمد کرنے کے ساتھ ساتھ حضرت نوح

علیہ السلام نے دعوت اسلامی کے لیے ہرانداز بھی اختیار کیا۔ بھی انہوں نے ببانگ دیل دعوت دی۔ بھی انہوں نے خفیہ تحریک چلائی۔ تحریک چلائی۔

ثُمَّ اِنِّی اَعْلَنْتُ لَهُمْ وَ اَسْرَ رْتُ لَهُمْ اسْرَ ار ا (۱ ؟ ۹) "پرمیں نے ان کو ہاکے پکارے دی ۔ پھر میں نے علانیہ بھی ان کو ہاکئے چکے بھی سمجھایا"۔

اس وعوت کے دوران حضرت نوح علیہ السلام نے ان کو یہ بھی بتایا کہ اگر تم میری دعوت قبول کر لو تو تہیں دنیا اور آخرت دونوں جمانوں کی کامیابی نصیب ہوگی ۔ اور یہ بھی بتایا کہ اگر تم لوگ اپنے گناہوں کی مغفرت طلب کرو تو وہ تہیں بخش دے گائیونکہ وہ تو بہت بخشے والا ہے ۔

فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُ و ا رَبَّكُمْ انَّهُ كَانَ غَفَّا رًا (١٠:٧١) دومیں نے كما اپنے رب سے معافی مائلو وہ بہت بردامعاف كرنے والا ہے "۔ اور ان كوبيد لا لچ بھى دياكہ الله تمہيں وافرر زق بھى دے گا 'بار شول كے ذريعہ نهريں بها دے گا 'اولاد دے گا 'اموال دے گا 'جو تمہيں بہت عزيز ہیں۔

یُرْسِلِ السَّمَآءَ عَلَیْکُمْ مِّدْرَارًا (۱۱:۷۱) و یُمدِدْکُمْ بِاَمْوَالٍ و بَنِیْنَ وَیَجْعَلْ لَکُمْ جَنِّتِ وَ یَجْعَلْ لَکُمْ اَنْهُرًا (۱۲:۷۱) "وه تم پر آسان سے خوب بارشیں برسائے گا' تہیں مال اور اولاد ئے نوازے گا' تمارے لیے باغ پیدارے گا اور تمارے لیے نہریں جاری کر دے گا"۔

حضرت نوح علیہ السلام نے استغفار اور عطائے رزق جمال کو باہم کیجاکر دیا اور قرآن میں بے شار مواقع پر ایمان ' ہدایت اور صلاح اور تقویٰ اور خوشحالی اور وافررزق کو ایک دو سرے کے ساتھ کیجاکیا گیا ہے۔ دو سری جگہ آتا ہے:

وَ لَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرِٰى اَمَنُوْ ا وَ اتَّقَوْ الفَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَرَكْتٍ مِّنَ السَّمَآءِ وَ الْاَرْضِ وَلْكُنْ كَذَّبُوْ ا فَاَحَذْنُهُمْ بِمَا كَانُوْ ا يَكْسبُوْ نَ (٧: ٩٦) "اَر بتيوں والے ايمان لاتے اور پربيزگارى كرتے تو ہم آسان و زمين سے ان پر نعتيں كھول ديتے لين انہوں نے جھلايا تو ہم نے ان كو ان كے اعمال كے بدلے پكرا"۔

اور دو سرى جگه ب:

وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْكِتَٰبِ اَمَنُوْ ا وَ اتَّقَوْ الْكَفَّرْنَا عَنْهُمْ سَيِّاتِهِمْ وَلَا دْحَلْنَهُمْ جَنْتِ النَّعِيْمِ (٥٦) وَلَوْ اَنَّهُمْ اَقَامُوْ اللَّوْرَاةَ وَ الْاِنْجِيْلَ وَمَآ اُنْزِلَ اللَّهِمْ مِّنْ رَبِّهِمْ لَا كَلُوْ النَّعِيْمِ (٥٦) وَلُوْ اَنَّهُمْ اَقَامُوْ اللَّوْرَاةَ وَ الْاِنْجِيْلَ وَمَآ اُنْزِلَ اللَّهِمْ مِّنْ رَبِّهِمْ لَا كَلُوْ المَّنْ فَوْقِهِمْ وَ مِنْ تَحْتِ اَرْجُلِهِمْ (٦٦) (٥: ٥٥ – ٦٦) "الرائل تاب ايمان لات اور

درتے توجم ان سے ان کی برائیاں دور کر دیتے اور ان کو نعت کے باغوں میں داخل کر دیتے 'آگر وہ توریت ' انجیل اور جو ان کی طرف نازل کیا گیا ان کے رب کی طرف سے ' ان کو قائم کرتے ' تو وہ اپنے اوپر سے اور اپنے پاؤں کے پنچے سے کھاتے ''۔ اور دو سری جگہ ہے :

الَّا تَعْبُدُوْ اللَّا اللَّهَ النَّيْ لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ وَ بَشِيرٌ (٢) وَ اَنِ اسْتَغْفِرُوْ ا رَبَّكُمْ ثُمَّ تُوبُوْ اللَّهَ اللَّهُ (٣) (١١) اللَّهُ يُمَتَّعْكُمْ مُتَاعًا حَسَنًا اللَّهَ اَجَلٍ مُسَمَّى وَيُوْتِ كُلَّ ذِي فَضْلٍ فَضْلُهُ (٣) (١١)

: ٢ - ٣) " بيد كه عبادت نه كرو مكر الله كى مين تم كو اس كى طرف سے دُر اور خوشخبرى سناتا ہوں اور بيد كه گناه بخشواؤ اپنے رب سے اور اس كى طرف رجوع كرو'وه تم كوبست اچھا فائده پنچائے گا۔ أيك مقرر وقت تك اور دے دے گا ہرصاحب فضل كو اس كافضل" ۔

یہ اصول جس کا ذکر قرآن کر یم متفرق مقامات پر کرتا ہے ایک صحیح اصول ہے اور یہ اللہ اپنے وعدے پر قائم ہے اور ان سنن حیات پر قائم ہے جو اللہ نے اس کا کتات میں جاری کیے ہیں اور انسانوں کی عملی تاریخ اس پر شاہد عا دل ہے ۔ یہ قاعدہ اقوام کے لیے ہے افراد کے لیے نمیں ہے ۔ اس جمال میں جب بھی کسی قوم نے شریعت پر اپنا نظام استوار کیا ہے اور عمل صالح اختیار کر کے خدا خوفی کا رویہ اپنایا ہے اور اللہ سے ڈر کر اپنی کوتا ہوں سے معافی طلب کی ہے 'اللہ نے اس مادی ترقی بھی دی ہے ۔ فرض جب بھی کسی قوم نے تقوی اختیار کر کے اللہ کی بندگی اختیار کی ہے اور شریعت کو نافذ کیا ہے ، اور لوگوں کے در میان عدل کا نظام رائج کیا ہے تو اس کا کتات کی قدرتی قوتوں نے اس کے ساتھ تعاون کیا ہے اور اللہ نے اور وہ دنیاوی ترقی کے اعتبار سے بھی عروج تک پینی ہے ۔

بعض او قات ہم اس کر ہ ارض پر ایسی اقوام دیکھتے ہیں جو اللہ سے نہیں ڈرتیں اور جو اللہ کی شریعت کے مطابق عمل پیرا نہیں ہوتیں ' لیکن اس کے باوجود ان کو وافررزق ماتا ہے ۔ اور اس زمین کے اوپر ان کو اقتدار اعلیٰ بھی ملا ہوا ہوتا ہے ۔ لیکن سے بھی اللہ کی طرف سے ایک آزمائش ہوتی ہے ۔

و نَبْلُو كُمْ بِالشَّرِ وَ الْخَيْرِ فَتْنَةً (اور ہم تہیں خیروشرکے ذریعہ ہے آزماتے ہیں "۔ پھر یہ خوشحالی ایک سرطی ہوئی خوشحالی ہوتی ہے اور اے اجماعی بیاریاں 'اظلاقی گراوٹ 'ظلم اور زیادی 'انسانی شرافت کا فقد ان جیسی خرابیاں لاحق ہوتی ہوتی ہوتی ہیں جن کو اللہ نے رزق میں وہ وسعت دی ہوتی ہیں اور ان کا مزہ کرکر اہوتا ہے۔ آج ہمارے سامنے دو بردی حکومتیں ہیں جن کو اللہ نے رزق میں وہ وسعت دی ہے۔ زمین کے لیک برے جھ پر ان کو اقتدار ملا ہوا ہے۔ ایک سرمایہ دار ہے اور ایک اشراکی ہے۔ (سید قطب 'آپ کو اللہ نے اطلاع دے دی ہوگی کہ یہ نابو دہو چکی ہے) جمال تک پہلی کا تعلق ہے اس کی اظلاق حالت جوانوں سے بھی زیادہ گری ہوئی ہے۔ اور ان کی زندگی کی مجموعی حالت ہے ہے کہ سے صرف ڈالر پر قائم ہے اور ڈالر کے سواوہاں کوئی اظلاق قدر نہیں ہے۔ اور دو سری سو میں انسان ایک غلام سے بھی گرا ہوا ہے اور اس کا جاسوی نظام اس قدر خوفناک ہے کہ ہر شخص ایک دائی خوف میں زندگی ہر کر تا ہے۔کوئی شخص رات کو اس حال میں نہیں سوتا کہ اسے صبح خوفناک ہے کہ ہر مخص ایک دائی خوف میں زندگی ہر کر تا ہے۔کوئی شخص رات کو اس حال میں نہیں سوتا کہ اسے صبح

گر فقاری کا ڈر نہ ہو۔ یہ دونوں ممالک انسانی معیاروں کے لحاظ سے گرے ہوئے ہیں۔ (صرف طالن نے الآرو ڑانسان منظ کے ۔ متر سنج کیے ۔ مترجم)

اب ذرا دیکھتے کہ حضرت نوح علیہ السلام اپنی طویل جدوجہد جاری رکھے ہوئے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ آپ اپنی قوم کو اننس و آفاق میں پائے جانے والے دلائل ایمان کی طرف متوجہ کرتے ہیں۔ آپ جیران رہ جاتے ہیں کہ اس کے جواب میں قوم ان کوکس طرح ر دکرتی ہے 'نمایت گتا خانہ رویہ اپناتی ہے۔ آپ اس رویہ پر ان کی سرزنش کرتے ہیں۔

مَا لَکُمْ لَا تَرْجُوْنَ لَلّٰه وَقَارًا (١٧:٧١) و قَدْ خَلَقَکُمْ اَطُوارًا (١٤:٨١) و قَدْ خَلَقَکُمْ اَطُوارًا (١٤:٨١) و « حتمين بنايا ہے " - يد « حتمين بنايا ہے " - يد اطوار كيا تھے ؟ قوم نوح عليہ السلام ان كو انجھى طرح مجھى تھى يا اس كاكوئى ابيا مفهوم تھا جو وہ لوگ اس وقت انجھى طرح مجھتے تھے اور بيہ طور اور تفريق كا ان كے زبنوں پر بہت ہى انچھا اثر تھا۔ اس پر غور كرنے ہے وہ راہ راست پر آ كتے تھے۔ اگر مفرين كى رائے بيہ ہے كہ مراد جنين كے مختلف اطوار بيں۔ نطفہ ، علقه ، مضغه اور موجودہ بيكل انسانى - اور اس حقيقت كو وہ لوگ بھى مجھتے تھے اور ہم بھى - كيونكہ وہ جو جنين كامل ہونے ہے قبل ہى گر جاتے ہوں گے ' ان كم مثابہ ہے ہے وہ انسانى اطوار كو تجھتے ہوں گے - بہرطال اس آيت كے مكنہ معنوں ميں ہے بيہ ايك مفهوم ہے - بيہ بھى ممكن ہے اس سے مراد جنين كے اطوار ہوں كہ آغاز ميں وہ ايك غلے كا حيوان ہو جاتا ہے ۔ پھر متعدد غليوں والا بن جاتا ہے ' پھر پتانوں والے حيوانات كى طرح اور آكركار موجودہ شكل انسانى كى طرح - ليكن بيہ اطوار قوم پوسلام كے ليے قريب الفهم نہ تھے كيونكہ بيہ اطوار حال ہى ميں مثابہ ہے ہيں اور اس كا مفهوم بيہ بھى ہو سكتا ہے جو دو سرى آيات كا ہے ۔

ثُمَّ اَنْشَانًا هُ خَلْقًا الْحَرَ فَتَبَا رَكَ اللَّهُ اَحْسَنُ الْحَالَقِيْنِ (﴿ پُرَاهُا كُرُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى صورت میں ' تو الله برکتوں والا بے سب سے بمتر بنانے والا"۔ اور سے بھی ممکن ہے کہ ان دونوں آیات کا اس کے سوابھی کوئی اور مفوم ہو۔ جے ابھی تک ہم نہ سمجھ سکے ہوں اور آئندہ کی وقت سمجھ لیں۔

بسرحال نوح علیہ السلام نے ان کو مطالعہ ذات کی طرف متوجہ کیا اور اس بات پر سخت گرفت کی کہ دیکھو تو سسی کہ اللہ نے تم کو کس طریقے سے پیداکیا ہے اور پھر بھی لوگ خالق کو نہیں پچپانے حالانکہ وہ دیکھتے ہیں کہ تمام مخلو قات میں سے انہان محید العقو ل مخلوق ہے ۔ اور اس کے بعد حضرت نوح علیہ السلام ان کو کائنات کی طرف متوجہ کرتے ہیں ۔

اَلَمْ تَرَوْ اكَيفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمُواتٍ طِبَاقًا (٥١) وَّ جَعَلَ الْقَمَرَ فِيْهِنَّ نُوْرًا وَّ

جَعَلَ الشَّمْسَ سِرَ اجًا (١ ٧: ١) (دكيا ديكھتے نہيں ہوكہ اللہ نے كس طرح سات آسان تہ بہ تہ بنائے اور ان ميں چاندكو نور اور سورج كو چراغ بنايا؟" سات آسانوں كے مفهوم كا تعين ہم ان سائنى نظريات كے مطابق نہيں كر كتے 'جو سائنس دان اس كائنات كے بارے ميں گھڑتے رہتے ہیں۔ كيونكہ سائنسي نظريات تو مفروضات ہوتے ہیں۔

حضرت نوح علیہ السلام نے لوگوں کو سات آسانوں کی طرف متوجہ کیا اور اللہ نے ان کو بھایا کہ یہ سات ہیں۔ اور ان آسانوں ہیں مثم و قراس طرح ہیں کہ ایک نور ہے اور دو سراچراغ ہے۔ لوگ آسانون کو بھی دیکھ رہے تھے 'اور مثم و قمر کو بھی دیکھ رہے تھے۔ آسان اس فضا سے عبارت ہے جو نیگوں ہے۔ یہ ہیا؟ اس کی حقیقت نہ وہ معلوم کر سے تھے اور نہ ان سے مطلوب تھا۔ نہ آج تک ان کی حقیقت معلوم ہو سکی ہے۔ اس حد تک وضاحت اس بات کے لیے کافی ہے کہ انسان اس ہولناک کائنات پر غورو فکر کرے اور دیکھے کہ قدرت البید نے کس قدر عجیب تخلیق کی ہے اور یک مقصد تھا حضرت نوح علیہ السلام ان کو متوجہ کرتے ہیں کہ اللہ نے تہیں کس طرح دوبارہ زمین کی طرف لوٹایا۔ اور پھراس سے تمہیں نکالے گا۔

وَ اللَّهُ أَنْبَتَكُمْ مِّنَ الْأَرْضِ نَبَاتًا (١٧) ثُمَّ يُعِيْدُكُمْ فِيْهَا وَ يُحْرِجُكُمْ

اخر اجاً (۱ ۸:۷۱) "اور الله نے تم کو زمین سے عجیب طرح اگایا پھروہ تہیں ای زمین میں واپس لے جائے گا اور پھریکایک اس سے نکال کھڑ اکرے گا"۔

انسان کی تخلیق کے عمل کو یمال ''اگانے'' سے تعبیر کیا گیا ہے اور یہ ایک عجیب انداز تعبیر ہے۔ قرآن کریم میں کئ جگہ یہ انداز اختیار کیا گیا ہے۔ مثلا۔

وَ الْبَلَدُ الطَّيِّبُ يَحْرُ جُ نَبَاتُهُ بِا ذُن رَبِّه وَ الَّذِيْ خَبُثَ لَا يَحْرُ جُ الَّا نَكِدُ الآي پَايِزه زمين اپ نبات اپ رب كازن سے نكالتى ب أور جو خبيث به وه صرف كم پيراوار نكالتى بس آيت ميں انسانوں كى پيرائش كى طرف اشاره ب - اور انسان كى پيرائش كے ساتھ نباتات كى پيرائش كا ذكر تو كئى جگه آتا ہے - سوره ج ميں بعث بعد الموت ير دليل ديتے ہوئے بيكما گيا ہے :

 کہ اس طرح وہ علم کے بعد کچھ نہ جانیں اور تم دیکھتے ہو کہ زمین خراب پڑی ہے۔جب ہم اس پر پانی برساتے ہیں تو وہ تازہ ہو جاتی ہے ۔اور ابھرتی ہے۔اور وہ ہرفتم کی پررونق چیز اگاتی ہے''۔اور سورہ مومنون میں پیدائش کے مختلف مدارج بتلانے کے ساتھ ساتھ سی بھی جایا گیا ہے۔

فَانْشَانَا لَكُمْ به جَنْت مِنْ نَحِيلٍ وَ اعْنَابِ " پھر ہم اس كے زريع تمارے ليے مجوروں اور اللوروں كے باغات الكت بين" - اور اس طرح دو سرے مقامات ير بھی -

یہ ایک ایک خصوصیت ہے جو قابل نظر ہے 'یہ ہاتی ہے کہ روئے زمین پر اللہ نے حیات و نبات کے لیے تقریباً ایک ہی جیے اصول رکھے ہیں۔انسان کی تخلیق بھی ای طرح ہے جس طرح نباتات کی تخلیق ہے۔جن عناصر سے انسان پیدا ہوتا ہے انہی سے حیوانات و نباتات بھی پیدا ہوتے ہیں۔ دونوں انہی عناصر سے غذا اغذ کرتے ہیں۔انسان حیوان بھی زمین کے نبات میں ہے۔ جس طرح اللہ نے نباتات کو رنگارنگی دی ہے 'ای طرح حیوانات اور انسانوں کو بھی تنوع اور رنگارنگی دی ہے 'ای طرح حیوانات اور انسانوں کو بھی تنوع اور رنگارنگی دی ہے۔دونوں زمین سے ہیں 'دونوں زمین سے ہیں 'دونوں زمین سے ہیں اور دونوں زمین میں فنا ہوتے ہیں۔

یوں ایمان کے ذریعہ ایک مومن کے شعور میں اس زمین کی زندہ اگنے والی مخلوق کے بارے میں صبح تصور پیدا ہوتا ہے۔ یک زندہ اور علمی شعور ہے کیونکہ اس کی اساس شعور کی ایمان پر ہے اور سے قرآنی علوم کا مخصوص امتیاز ہے۔ جو لوگ زمین سے پیدا کیے گئے ہیں وہ دوبارہ اس زمین کے پیٹ میں جاتے ہیں۔ جس طرح اللہ نے ان کو زمین سے نکالا ' دوبارہ زمین کی طرف لوٹائے گا۔ چنانچہ اس طرح ان کی بڈیاں اور بوسیدہ اجزائے وجود زمین کے ذرات کے ساتھ گھل مل جاتے ہیں۔ جس طرح سے ذرات پیدائش سے پہلے زمین کے اندر شے۔ اور اللہ دوبارہ ان ذرات کو زمین سے نکالے گا۔ اور سے ای طرح ہو گاجس طرح پہلی مرتبہ ہوا۔ یہ نمایت ہی سل کام ہے اللہ کے لیے۔ یہ کام اللہ آیک لیے اور آیک لحظ میں کر دے گا۔ یہ بات بری آسانی سے سمجھ میں آنے والی ہے۔ بشر طیکہ لوگ قرآنی زاویہ سے اس حقیقت پر غور کریں۔

حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو اس حقیقت کی طرف متوجہ فرمایا تاکہ ان کو معلوم ہو کہ اللہ قدر توں والا ہے

کہ اس نے تہیں اس زمین سے اگایا ہے اور دوبارہ بھی وہ تہیں ای طرح اگائے گا۔ جب یہ شعور انسان کے اندر بینے

گیا تو پھر انسان خوف آخرت کرنے لگتا ہے۔ اور اس کی تیاری کرتا ہے کیونکہ یہ قیامت تو آئی طرح آسانی سے قائم ہو

جائے گی جس طرح اس زمین پر نباتات اگتے ہیں۔ نمایت آسانی اور سولت کے ساتھ۔ جس کے اندر کوئی معقول انسان '
کوئی قبل و قال نہیں کر سکتا۔

آخر میں حضرت نوح علیہ السلام لوگوں کو اس طرف متوجہ فرماتے ہیں کہ اللہ نے زمین کے اندر تمہارے کیے کیا کیا سولیات پیدا کی ہیں۔ اس زمین کو تمہارے لیے مخرکیا' سدھایا۔ اس میں تمہارے زندہ رہنے کے لیے تمام سہولیات رکھ دیں۔

وَ اللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا (١٩) لَّتَسْلُكُوْا مِنْهَا سُبُلًا فَجَاجًا

(۷۱:۷۱) دور الله نے زمین کو فرش کی طرح تمهارے لیے بچھایا آکہ تم اس کے اندر کھلے راستوں میں چلو"۔

یہ حقیقت جو حضرت نوح علیہ السلام نے لوگوں کے سامنے پیش کی اور ان کے سامنے موجود تھی ' حضرت نوح علیہ السلام کی باتوں سے وہ تو بھا گئے تھے لیکن ان میں جو حقائق تھے ' ان سے ان کے لیے فرار مشکل تھا۔ یہ زمین ان کے سامنے بچھی ہوئی تھی۔ یہا ڈموجود تھے ' یہ وادیاں موجود تھیں اور ان وادیوں کی راہوں پر ہی وہ چلتے تھے۔ پیدل بھی چلتے ' سوار ہو کر بھی چلتے اور اس کے اندر الله کے جو فضل و کرم بھرے ہوئے تھے ان سے وہ استفادہ کرتے تھے اور نمایت ہی آسانی سے وہ استفادہ کرتے تھے۔ اور نمایت ہی آسانی سے وہ استفادہ کرتے تھے۔

477

یہ حقائق وہ اپنی آکھوں سے دیکھ رہے تھے 'اس سلط میں کی گری علمی تحقیق کی ضرورت نہ تھی ۔ یہ اصول فطرت تھے اور ان کے اندر وہ زندہ رہ رہ ہے ۔ ہاں جول جول انسان نے علمی تھے اور ان کے مشاہدے اور تجربے میں تھے۔ اور ان حقائق کے اندر وہ زندہ رہ رہ ہے تھے۔ ہاں جول جول انسان نے علمی ترقی کی اس نے ان حقائق کے مزید پہلو معلوم کر لیے۔جس کے بارے میں قرآن کی ہدایت بھی ہے کہ تم زمین میں پھرو اور نقیحت حاصل کرو۔

هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُو افِيْ مَنَاكِبِهَا وَكُلُو امِنْ رِّزْقِه وَ اللهِ

النشور (سورة ملك) يوں حضرت نوح عليه السلام نے كوشش كى كه اپنى قوم كے كانوں ميں كى نه كى طرح كلمه حكمت ذال ديں ، مختلف طريقوں اور مختلف اساليب كے ذريعہ اور اس كے ليے انہوں نے مختلف انداز افتيار كيے اور طويل عرصه اس كام ميں لگايا۔ صبر جميل كے ساتھ اور ان تھك جدوجهد كے ساتھ ، ساڑھے نوسو سال مسلسل! اس كے بعد اب حضرت نوح عليه السلام برب تعالى كى طرف لوشخ بيں ، جس رب تعالى نے ان كو بيہ مثن ديا تھا۔ رپورٹ پيش كرتے بيں نمايت تفصيل رپورٹ ہے ہيں۔ بير رپورٹ نمايت بى در دناك لهج ميں ہے اور نمايت موثر الفاظ ميں ہے۔ اس بيان ہے معلوم ہوتا ہے كہ انہوں نے كس قدر جدوجهد كى۔ انہوں نے گم كردہ راہ انسانيت كو راہ ہدايت پر لانے كے ليے كيا ۔ ليكن بيہ تو سلمه رسالت كى ايك بى كرئى ہے۔

قَالَ نُوْحُ رَبِّ إِنَّهُمُ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنَ لَوْ يَزِدُهُ مَالُهُ وَوَلَكُهُ إِلَّا خَسَارًا هُوَ مَكُو اللَّهُ مَكُو اللَّهُ مَكُو اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّهُ الللللْهُ اللللْهُ الللْهُ اللللْهُ الللللِهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللْمُنَا الللْمُوا الللْمُ اللَّهُ الللللِهُ

نوچ نے کہا 'دد میرے رب 'انہوں نے میری بات روکر دی اور ان (رئیسوں) کی پیروی کی جو مال اور اولا دیا کر اور زیار و اور زیارہ نامراد ہو گئے ہیں۔ ان لوگوں نے برا بھاری مکر کا جال پھیلا رکھا ہے۔ انہوں نے کہا ہرگز نہ چھوڑو اپنے معبودوں کو 'اور نہ چھوڑو و داور سواع کو 'اور نہ یعنو ٹ اور یعوق اور نسر کو۔انہوں نے بہت لوگوں کو گمراہ کیا ہے 'اور تو

بھی ان ظالموں کو مراہی کے سواکسی چیز میں ترتی نہ دے"۔

حضرت نوح علیہ السلام کی فریاد کا خلاصہ یہ ہے کہ قوم نے اس طویل جدوجہد ومسلسل جہاد کے باوجود ان کو پوری طرح مسترد کر دیا۔ حقیقت کو انچھی طرح پیش کرنے اور حقائق پر انچھی طرح روشنی ڈالنے کے باوجو دلوگوں نے منہ موڑ لیا۔ ان کو ڈرایا بھی گیا' مال دولت اور افتدار و اولاد کے وعدے بھی ان کے ساتھ کیے گئے۔ ترتی اور خوشحالی کا لالچ بھی دیا گیا۔ یہ لوگ چونکہ گراہ قیادتوں کے پیچھے چلتے تھے 'اور گراہ قیادتیں بیشہ اپنے عوام کو دھو کہ دیت ہیں' اس لیے کہ گراہ قیادتوں کے ہاتھ میں مالی وسائل اور جاہ و افتدار ہوتا ہے' تولوگ انہی کے پیچھے پڑ جاتے ہیں۔

416

وَ اتَّبَعُو ا مَن كُم يَزِ ده مُ مَالُهُ وَ وَلَدُهُ اللَّا حَسَارًا (٢ ١ : ٧ ١) "اور ان (رئيسوں) كى پيروى كى جو مال اور اولاد پاكر اور زياً دہ تا مراد ہوگئے"۔ اس مال اور اولاد نے انہیں دھوكہ دے كر مزيد گمراہ كر ديا۔ انذا مال و اولاد كے نتيج میں انہیں بد بختی اور خمارہ ہی ملا۔

ان لوگوں نے صرف گراہی یر اکتفانہ کیا 'بلکہ۔

و مَكُرُ و المَكْرُ الكَبارُ الا الا الا الا الكون الوكون في برك بھارى كركا جال بھيلاكر ركھ ديا"۔
يعنى اس قدر عظيم سازش كى كہ اس سے آگے كوئى برى سازش نہ ہو۔ انہوں نے دعوت اسلامى كے تمام راستے بندكرنے كے ليے مكارى كى ۔ لوگوں كے دلوں كو دو سرك كاموں ميں مشغول كر ديا اور ان كے دلوں كے اندر دعوت اتر نے كے مواقع ہى ختم كر ديئے ۔ كفر ، كمراہى اور جا لميت كو ان كے ليے حسين بنا ديا ۔ اور لوگ جا لميت ہى ميں بھتكتے رہے ۔ ان كى برى مكارى سے تقى كہ بيد لوگوں كو ان الهوں كى عبادت ميں لگائے ركھتے تھے جن كو انہوں نے اللہ كمہ ركھا تھا ۔ عوام الناس كے دلوں ميں ان بتوں كى حميت اور غيرت بيداكر دى تقى ۔

و قَالُو الَا تَذَرُنَ الْهَتَكُمْ (١٧:٧١) "انهوں نے كما ' برگزنه چھوڑو اپنے الهوں كو"-ان الهوں كو انہوں كے انہوں كے د "تممارے الله" كمه كر يكارا آكم ان كو جوش آئے - جھوٹی حميت اور گناه پر آماده كرنے والی غيرت جائے - پھر انہوں نے ان بتوں ميں سے جو زياده معزز اور مشہور تھے 'ان كا خصوصيت كے ساتھ تذكره كيا آكم عوام ان كی حمايت ميں اٹھ كھڑے ہوں -

 و قَدْ اَصَلُو ا كَثَيْر ا (١٠ ٢ : ٢) "انهول نے بہت لوگوں كو گراہ كر دیا" - ہر گراہ قیادت اى قتم كے بتوں كے سامنے عوام كو جمع كرتى ہے 'يہ بت پھروں كى شكل ميں بھى ہوتے ہيں 'افراد كى شكل ميں بھى ہوتے ہيں اور افكار كى شكل ميں بھى ہوتے ہيں - اور بيہ سب كے سب بت ہوتے ہيں 'سب كے سب دعوت اسلامى كى راہ روكتے ہيں - عوام كى شكل ميں بھى ہوتے ہيں – اور بيہ سب كے سب بت ہوتے ہيں 'سب كے سب دعوت اسلامى كى راہ روكتے ہيں – عوام كو داعيان حق سے دور ركھتے ہيں – برى برى سازشيں كرتے ہيں اور ان سازشوں پر اصرار كرتے ہيں –

اس مقام پر اس نبی کریم کے دل سے ان گراہوں ' مکاروں 'گراہ کرنے والوں اور ان کے متبغین کے لیے سے بددعا نکلتی ہے۔

و کَا تَزِ دِ الظّلمین اللّا ضَللًا (۲ ؛ ۲) (در الله تو بھی ان ظالموں کو گراہی کے سواکی چزیم رتی نہ دے "۔ یہ لیک ایک ولی بردعا ہے جس نے لیک طویل عرصہ تک جدوجہد کی ۔ لیک طویل عرصہ تک مشقتیں برداشت کیں ۔ یہ بددعا تب نکلی کہ تمام ذرائع ختم ہو گئے اور معلوم ہو گیا کہ ان ظالم باغی اور سرکش دلوں میں اب بھلائی کارمتی بھی باتی نہیں ہے ۔ اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ یہ دل رب کی ہدایت اور نجات کے مستحق ہی نہیں رہے۔

قبل اس کے حضرت نوح علیہ السلام کی پوری بددعا یہاں نقل کی جائے 'ظالموں اور خطاکاروں کا انجام نقل کیا جاتا ہے ۔ ان کا وہ انجام بھی جو یہاں ہوا اور وہ بھی جو آخرت میں ہوا۔ یونکہ اللہ کے علم کے نقطہ نظر سے آخرت بھی حاضرو موجود ہے اور اس ذاویہ سے بھی کہ اس کا وقوع اس قدر بھتی ہے کہ گویا واقع ہو گیا۔

مِمّا خَطِيْنُ إِمْ الْغُرِقُوا فَأَدْخِلُوا نَارًا لَا فَكُوْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللهِ اَنْصَارًا

"اپنی خطاؤں کی بنا پر ہی وہ غرق کیے گئے اور آگ میں جھونک دیئے گئے 'پھر انہوں نے اپنے لیے اللہ سے بچانے والا کوئی مدد گار نہ یایا"۔

ان کی خطاکاریوں' ان کے گناہوں اور ان کی نافرمانیوں کی وجہ سے وہ جہنم میں داخل ہوئے۔ یہاں فائے تعقیب بالارادہ لائی گئی ہے۔ یہونکہ ان کے غرق ہوتے ہی ان کو جہنم رسید بھی کر دیا گیا اور ان کے غرق ہونے اور جہنم کے داخل ہونے کے درمیان جو زمانی فاصلہ ہے وہ گویا ہے ہی نہیں ہے۔ یونکہ اللہ کے میزان اور معیار میں اس کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔ گویا اس دنیا میں ان کا غرق کیا جانا اور آخرت میں ان کا دوزخ میں داخل کیا جانا گویا باہم قریب و مصل ہے۔ سی ہو سکتا ہے کہ اس سے مراد عذاب قبر کا عرصہ ہو جو نمایت ہی مخترہے۔

فَلَمْ يَجِدُو اللَّهُ مِّنْ دُون اللَّهِ أَنْصَارًا (١٧:٥٦) "پر انهوں نے اپنے ليے اللہ ع بچانے والا کوئی مَدرگارند پایا" -ند اولاد'نه مال'نه مرتبه'ند دوست اورند ان کے نام نماد اله-

ان دو چھوٹی ی آیات میں ان سرکشوں کا قصہ تمام ہو گیا اور ان کا قصہ حیات ختم ہوا۔ لیکن ابھی حضرت نوح علیہ اللام کی دعاختم نہیں ہوئی کہ اے اللہ ان کو فناکر دے ۔ یول کہ ان کا وجود تک نہ رہے ۔ یمال ان کی غرقالی اور طوفان

کے قصے کی تفصیلات نہیں دی گئیں' اس لیے کہ اس مقام پر نمایت شتابی کے ساتھ ان کا قصہ تمام کر کے دکھانا مطلوب تھا۔ یمال تک کہ غرقابی اور داخلہ جنم کے در جمیان کے طویل فاصلے کو صرف فانسے تعقیب کے ذریعہ لپیٹ لیا گیا۔ اب حضرت نوح علیہ السلام کی مکمل دعا آتی ہے:

''اور ہوج ع نے کہا'''میرے رب' ان کافروں میں سے کوئی زمین پر بسنے والا نہ چھوڑ۔ اگر تونے ان کو جھوڑ دیا تو ہے ان کو جھوڑ دیا تو ہے بندوں کو گمراہ کریں گے اور ان کی نسل سے جو بھی پیدا ہو گا' بدکار اور سخت کافر ہی ہو گا۔ میرے رب ' مجھے اور میرے والدین کو' اور ہراس شخص کو جو میرے گھر میں مومن کی حیثیت سے داخل ہوا ہے' اور سب مومن مردوں اور عور توں کو معاف فرما دے'اور ظالموں کے لیے ہلاکت کے سواکسی چیز میں اضافہ نہ کر''۔

حضرت نوح علیہ السلام کے قلب مبارک پر بیہ الهام آگیا تھا کہ اس ناپاک زمین کوعنسل دینا مقصود ہے اور ظالموں اور سرکشوں نے اس کو شروفسا دے بھر دیا ہے۔ بیہ شراس قدر غالب ہوگیا ہے اور اس قدر جم گیا ہے کہ اس نے دعوت دین کو جائد کرکے رکھ دیا ہے اور حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے کے لوگ اب نا قابل اصلاح ہوگئے ہیں اور بار ہا ایسا ہوتا ہے کہ جب کی وقت اہل زمین نا قابل اصلاح ہو جائیں تو ان پر عام جائی آتی ہے اور اس طرح اللہ زمین کی تطبیر فرما دیتا ہے۔ بیہ وہ مقام ہے جمال تک حضرت نوح علیہ السلام پہنچ چکے تھے۔ اس لیے انہوں نے دعا فرمائی کہ اے اللہ 'ان لوگوں کو ختم کر دے ' مقام ہے جمال تک حضرت نوح علیہ السلام پرنچ چکے تھے۔ اس لیے انہوں نے دیا فرمائی کہ اے اللہ 'ان لوگوں کو ختم کر دے ' ظالموں کو بیخ و بن سے اکھاڑ دے 'کوئی زندہ وجو د باتی نہ رہے 'اور انہوں نے دلیل بھی دے دی۔

انگ ان تَذَر هُم مُ يُضلُّو اعبادك (١٠ ٧: ٧١) "ار تو نے ان كو چھوڑ ديا تو يہ تيرے بندوں كو مُراه كريں گے " - عبادك سے مراديماں الل ايمان بيں يعنى لوگ تو ايمان لائيں گے ليكن بيہ بااثر اور سركش مقدر لوگ اپنے اقتدار اور قوت كے بل بوتے پر ان كو مُراه كر ديں گے - اور اس سے مراد عام انسان بھى ہو كتے بيں - پھر معنى بيہ ہو گاكہ بيہ عوام الناس كو اپنے مرتبے اور بلند مقام كى وجہ سے متاثر كريں گے اور اللہ سے دور كر ديں گے -

پھر ان لوگوں نے لیک ایسی فضا پید اکر دی ہے 'جس میں سے صرف کفار ہی پیدا ہوتے ہیں۔ جو بچے بھی پیدا ہوتے ہیں۔ جو بچے بھی پیدا ہوتے ہیں۔ جو بچے بھی پیدا ہوتے ہیں ' ان کی پیدائش کے نتیجے میں کفار نسل تیار ہوتی ہے۔ کیونکہ ظالموں نے جو فضا تیار کر رکھی ہے اس میں ظالم اور گراہ نسل ہی تیار ہوتی ہے۔ جو نور ایمان سے محروم ہوتی ہے۔ یہی وہ حقیقت ہے جس کی طرف حضرت نوح علیہ السلام نے اشارہ فرمایا اور قرآن کریم نے آپ کی زبانی نقل کیا۔

و کَا یَلکُو آ الّا فَاجِرًا کَفّارًا (۷:۷۱) "اور ان کی نسل سے جو بھی پیدا ہو گا' بدکار اور سخت کا فرہو گا'' - کیونکہ وہ اپنی سوسائی میں برے اور گمراہ کن حالات ' طریقے اور انکار شائع کرتے ہیں ۔ اور انہوں نے اپنی سوسائی اور نظام کو ایسا بنا دیا ہے کہ اس کے اندر فاسق و فاجر ہی پیدا ہو سکتے ہیں ۔

چنانچہ آپ نے دوبارہ ان کی بیخ تنی کے لیے دعائی ۔اللہ نے ان کی دعاکو تبول کر لیا اور روئے زمین کو ان کی گندگی سے صاف کر دیا ۔ان پر ایسا سیلاب آیا جو سب بچھ بہاکر لے گیا ۔اور اس قتم کا تباہ کن سیلاب اللہ جبار و قمار ہی لا سکتا ہے ۔ ایک طرف حضرت نوح علیہ السلام نے کفار کے بارے میں دعا فرمائی کہ ان کو نیست و تابو دکر دیا جائے ۔

و لَا تَزِد الظّلميْنَ إِلَّا تَبَارًا (٢ ١٠ ٢) "اور ظالموں كے ليے بلاك كے سواكى چيز ميں اضافه نه كر"۔اور دوسرى جانب اَنَوں نے اينے ليے دعافرمائى:

رَبِّ اغْفِرْلِيْ وَ لِوَالِدَى ۚ وَ لِمَنْ دَحَلَ بَيْتِيَ مُوْمِنًا وَ لِلْمُوْمِنِيْنَ وَ

الْمُو مِنْتِ (۲ ۸:۷۱) "میرے رب ' مجھے اور میرے والدین کو 'اور ہراس شخص کو جو میرے گھر میں مومن کی حیثیت سے داخل ہواہے 'اور سب مومن مردول اور مومن عور تول کو معاف فرمادے "۔

حضرت نوح علیہ السلام نے اللہ کو اپنی مغفرت کے لیے بھی پکارا۔اور سے ہیں انبیاء کے آواب بارگاہ رب تعالیٰ میں۔
اللہ کے سامنے بندے کو اس طرح عاجزی سے بات کر تا چاہئے جس طرح نوح علیہ السلام کر رہے ہیں۔وہ اس طرح دعاکر
رہے ہیں جس طرح ایک انسان دعاکر تا ہے۔ انسان سے غلطی بھی ہوتی ہے ' تقفیرات بھی ہوتی ہیں۔ اگر چہ ایک نبی عایت
در جہ مطبع رب ہوتا ہے 'جس طرح حضرت محمر صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھی جنت میں رب کریم کے فضل
کے سوا داخل نہیں ہو سکتا۔ حضرت نوح علیہ السلام نبی ہیں۔انہوں نے ایک طویل عرصہ اعصاب شکن جدوجمد کی 'پھر بھی
وہ دعاکرتے ہیں کہ اللہ 'جو تقفیرات ہوئی ہیں معاف کر دی جائیں۔

پھر وہ اپنے والدین کے لیے دعاکرتے ہیں۔ ایک نبی اپنے والدین کا احترام کرتا ہے۔ طاہر ہے کہ یہ مومن ہوں گے۔ اگر مومن نہ ہوتے تو اللہ آپ کو اس کی اجازت نہ دیتا جس طرح اللہ عنے آپ کی بات اپنے بیٹے کے بارے میں نہ نی جو کافر تھا۔

پھر آپ کی دعا ان لوگوں کے بارے میں ہے جو آپ کے گھر انے میں اور آپ کی سوسائی میں بطور مومن بیٹھیں۔

یہ ایک مومن کی دو سرے مومن کے ساتھ نیک ہے ۔ ایک مومن اپنے لیے جو چیز پیند کر تاہے وہی دو سرے مومن

کے لیے بھی پند کر تا ہے ۔ گھر کا ذکر یمال اس لیے ہوا کہ اس طوفان میں تمام مومنین کے لیے احکام تھے کہ وہ آپ کے گھر میں داخل ہو جائیں اور آپ ان کو سفینہ میں لے کر تکلیں گے۔

اں کے بعد عام مومنین اور مومنات کے لیے دعا ہے۔ یہ بھی ایک نبی کا روبیہ ہے کہ وہ تمام اہل ایمان کے لیے نیک خواہشات رکھتا ہے۔ چاہے میہ مومنین اس کے دور کے ہوں' اس سے پہلے گزرے ہوں یا بعد کے ادوار میں آنے والے ہوں۔ یہ اسلامی نظریہ حیات کا ایک راز ہے کہ اس نظریہ کے ساتھ مسلک ہونے والے لوگوں کا آپس میں بہت

ہی گرارابطہ 'تعلق اور محبت اور برادرانہ جذبات ہوتے ہیں۔اور بیہ خصوصیت صرف اسلامی نظریہ حیات ہی کو حاصل ہے۔اس محبت کے مقابلے میں پھر کافروں کے ساتھ دشنی اور کراہیت۔

و لَا تَزِ د الظّلمينَ اللَّا تَبَارُ ا (۱ ۷ : ۸ ۲) "اور ظالموں کے لیے ہلات کے سواکی چیز میں اضافہ نہ کر"۔

یال سے سورت خَتْم ہوتی ہے جُس میں ایک طرف ایک شریف نبی کی ان تھک جدوجہد کی تصویر کشی ہے اور دو سری طرف

سرکشوں اور معاندین کی تصویر ہے ۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ داعیان حق کو کس قدر عظیم جدوجہد کرنی چاہنے اور سے کہ

اس راہ میں کس قدر مشکلات ہواکرتی ہیں ۔ اور کس قدر عظیم قربانیوں کا تقاضاکرتی ہے "تحریک وعوت اسلامی؟ اور سے عظیم

جدوجہد اس لیے ضروری ہے کہ کوئی انسانی سوسائی دعوت اسلامی اور اسلامی نظام کے سوا' نہ ہی دنیا میں اور نہ آخرت

میں ترتی اور کامیابی حاصل کر عتی ہے ۔ غرض ترتی کاراز اور انسانیت کے عروج کا ذریعہ وعوت اسلامی اور اسلامی نظام

کے قیام میں ہے ۔

--- 0 0 0---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۲.۹

سورة الجن - ٢٧

11-1

سورهٔ الجن ایک نظرمیں

اس سورت کے معانی اور مفاہیم پر غور کرنے سے پہلے ہراحیاس پر جو نمایاں چیز نمو دار ہوتی ہے اور جو بہت واضح نظر اتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ ایک موسیقی کا قطعہ ہے 'جس کی آواز کانوں میں مسلسل آرہی ہے ۔جس کا نغمہ نمایت قوی ہے اور جو ترنم سے بحر پور ہے ۔ اس کی آواز میں حزن و طال اور تاسف اور شکایت و غم نمایاں ہے ۔ بلکہ اس پوری سورت کے اندر رخج و الم اور در دو کرب واضح نظر آتا ہے ۔ یہ خصوصیت اس سورت کے مناظر ' اس کی فضا اور اس کی روح میں نمایاں ہے ۔ خصوصاً سورت کے آخری جھے میں جمال جنوں کے قول کے اختام پر حضور اکر م میں خطاب ہوتا ہے ۔ اس خطاب کو س کر ہر خص کے دل میں حضور تابی کے ساتھ ہدر دی پیدا ہو جاتی ہے ۔ اور اس ہدر دی میں محب کے جذبات بھرے نظر آت میں ۔ اس خطاب میں حضور تابی کے ساتھ ہدر دی پیدا ہو جاتی ہے ۔ اور اس ہدر دی میں محبت کے جذبات بھرے نظر آت میں ۔ اس خطاب میں حضور تابی اگر م صلی اللہ علیہ وسلم سے کما جاتا ہے ۔ کہ جمہ و چھوڑ چھاڑ کر تبلیخ کریں اور یہ کہ اللہ آپ کا نگر ان و نگر بان ہے۔

قُلْ انَّمَا اَدْعُواْ رَبِّيْ وَ لَا اُشْرِكُ بِهِ اَحَدُا (٢٠) قُلْ إِنِّيْ لَآ اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًا وَّلَا اللهِ اَحَدِّ وَلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهِ مُلْتَحَدًا (٢٠) الله اللهِ اَحَدِّ وَلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِهِ مُلْتَحَدًا (٢٠) الله اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

نہ مانے گا اس کے لیے جنم کی آگ ہے اور ایسے لوگ اس میں ہیشہ رہیں گے"۔ (بید لوگ اپنی اس روش سے باز نہ آئیں گے) یہاں تک کہ جب اس چیز کو دکھے لیس گے جس کا ان سے وعدہ کیا جا رہا ہے تو انہیں معلوم ہو جائے گا کہ کس کے مددگار کمزور ہیں اور کس کا جتما تعداد میں کم ہے۔ کمو 'دومیں نہیں جانتا کہ جس چیز کا وعدہ تم سے کیا جا رہا ہے وہ قریب ہیا میرارب اس کے لیے کوئی کمی مدت مقرر فرماتا ہے۔ وہ عالم الغیب ہے ' اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا' سوائے اس رسول کے جے اس نے (غیب کا علم دینے کے لیے) پند کر لیا ہو ' تو اس کے آگے اور چیچے وہ محافظ لگا دیتا ہے تا کہ وہ جان لے کہ انہوں نے اپنے رب کے پینامات بہنچا دیئے ' اور وہ ان کے بورے ماحول کا احاطہ کیے ہوئے ہے اور ایک ایک چیز کو اس نے گن رکھا ہے ''۔

جنات نے جو حقائق پیش کیے ان کا نفیاتی اڑاس کے علاوہ ہے۔اس سورت میں جنات کی لیک طویل تقریر پیش کی گئ ہے۔ اور اس تقریر میں جنات نے بہت ہی وزن دار حقائق بیان کیے ہیں۔ جن کا انسانی احساس اور انسانی ادراک پر بہت محاری اڑ ہوتا ہے۔ اور انسان غوروفکر پر مجبور ہوتا ہے کہ جس دعوت کو جنات اس طرح ہاتھوں ہاتھ لیتے ہیں ان کو انسان کیو کر نظراند ازکر کتے ہیں۔ یہ غوروفکر جب اس سورت کے عمومی مغموم لیجے اور مغموم اور درد بھری موسیقی سے ملتے ہیں تو یہ باہم نمایت ہم آہنگ ہوجاتے ہیں اور پردہ احساس پر گرے اثرات چھوڑتے ہیں۔

پھر جو لوگ اس سورت کو' ترتیل کے ساتھ اور اس پس منظر کے ساتھ بھتے ہوئے پڑھتے ہیں تو بیہ احساسات واضح ہو کر سامنے آتے جاتے ہیں جن کاہم نے ذکر کیا۔

یہ تو تھا اس سورت کا ایک متاز پہلو' اب اس سے آگے بڑھ کر جب ہم اس کے محور' موضوع اور اس رخ کلام پر غور کرتے ہیں تو اس میں علم و حکمت کے بے شار معانی و اشارات پائے جاتے ہیں۔

یہ سورت ایک دو سرے جہاں ہے اسلامی نظریہ حیات پر شمادت ہے 'جس کے بارے میں مشرکین جھڑتے تھے ۔جدل و جدال کرتے تھے اور محص تیر سے چلاتے تھے اور بعض او قات سرے ہے اس کے مگر ہوجاتے تھے ۔وہ بھی یہ ہے تھے کہ حضرت مجہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اسلامی نظریہ حیات کے بارے میں جو باتیں کرتے ہیں وہ ان پر جن القاکرتے ہیں ۔چنانچہ اس سورت میں جنوں کی طرف ہے اس نظریہ کی تصدیق آتی ہے اور وہ اس کی سچائی کی شمادت دیتے ہیں ۔ اور اس بات کی تکذ یب کرتے ہیں کہ حضرت مجہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جنوں ہے لداد لیتے ہیں حالانکہ خود جنوں کا حال یہ تھا کہ انہیں اس قرآن کا تب پہ چلا جب انہوں نے خود حضرت مجہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ہے اس سنا اور قرآن س کر یہ جن دم بخود رہ گئے کہ اب وہ خاموش نہیں رہ سکے ۔نہ انہوں نے اس سلط میں کوئی مجمل اور سرسری بات کی 'نہ مختصر بات کی بلکہ نظے اور اس بینام کو پوری تفصیل کے ساتھ اپنی قوم تک پہنچا دیا۔ جس طرح کی کو اچانک عظیم خبر مل جاتی ہے اور وہ ہرکی ہے کتا ہیں بھرا ہے کیونکہ زول قرآن دراصل ایک عظیم واقعہ تھا۔ جس طرح کی کو اچانک عظیم خبر مل جاتی ہے اور وہ ہرکی ہے کتا پوری کائنات کو اپنی لیٹ میں لے لیا تھا، اور اس واقعہ نے تمام عالم کو متاثر کر لیا تھا۔ یہ جنوں کی طرف سے اسلام کے حق میں ایک نایت موثر نفیاتی شمادت تھی۔

اس کے بعد اس سورت نے جنوں کے بارے میں وہ تمام اوہام و خرافات ختم کر دیے جو ان کے بارے میں لوگول کے

عقائد میں رہے ہے تھے 'نیز قرآن کے مخاطین سے پہلے اور بعد کے زمانوں میں جنوب کے بارے میں لوگوں کے جو او ہام تھ 'ان کی تھیج بھی کر دی ۔ اور اس چھی ہوئی مخلوق کی پوری حقیقت بتا دی کہ وہ کیا ہے اور کیا نہیں ہے ' بغیر افراط و تفریط کے ۔ اس لیے کہ قرآن کریم کے پہلے مخاطین کے عقائد میں یہ بات اچھی طرح بیٹی ہوئی تھی کہ جنات کو اس کر ہ ارض پر اقتدار حاصل ہے ۔ اس لیے لئل عرب جب کی بھی وادی اور نشیم جگہ میں واضل ہوتے تھے یہ لوگ جنوں سے ان کے سردار کے ہاں پناہ لینے کا اس لیے لئل عرب جب کی بھی وادی اور نشیم جگہ میں واضل ہوتے تھے یہ لوگ جنوں سے بناہ مائگنا ہوں ۔ اس کے بعد وہ المطان کرتے ۔ اور کہتے کہ میں اس وادی کے سردار کے ہاں اس وادی کے احمقوں کی حافقوں سے پناہ مائگنا ہوں ۔ اس کے بعد وہ الین آپ کو اس میں بچھتے تھے ۔ نیز ان کا یہ عقیدہ بھی تھا کہ جنات غیب بھی جانتے ہیں اور یہ غیب کی خبریں کا ہنوں کو دیتے ہیں ارب یہ کابن پھر پیش گو بیاں کرتے تھے ۔ بعض عرب جنوں کی عبادت بھی کرتے تھے اور بعض نے اپنانسب نامہ جنوں کے ساتھ ملا دیا تھا ۔ اور بعض نے اپنانسب نامہ جنوں کے ساتھ ملا دیا تھا ۔ اور بعض نے آپانسب نامہ جنوں کے ساتھ ملا ویا تھا ۔ اور بعض نے آپانسب نامہ جنوں کے ساتھ ملا ویا تھا ۔ اور بعض نے آپانسب نامہ جنوں کے ساتھ ملا ویا تھا ۔ اور بعض نے آپانسب تامہ جنوں کے ساتھ ملا ویا تھا ۔ اور بعض نے آپانسب تامہ جنوں کے ساتھ ملا ویا تھا ۔ اور بعض نے آپانسب تامہ جنوں کے ساتھ ملا ویا تھا ۔ اور بعض نے آپانسب تامہ جنوں کے ساتھ ملا ویا تھا ۔ اور بعض نے کہت تھے کہ اللہ کی آیک بیوی جنوں میں سے جس سے فرشتے پیدا ہوتے ہیں ۔

جنوں کے بارے ہیں ہے اور اس قتم کے دو سرے عقائد و تصورات جاہیت ہیں عام سے اور بعض حلقوں اور علاقوں میں ہے اوہام و خرافات سے جو ایام جاہیت ہیں لوگوں کے تصورات پر ہیں ہے اوہام و خرافات سے جو ایام جاہیت ہیں لوگوں کے تصورات پر چھائے ہوئے سے اور جن کے آثار آج بھی باتی ہیں ۔ دو سری طرف ایسے لوگ بھی سے اور ہیں جو سرے سے جنوں کے وجود سے انکار کرتے ہیں اور سے لوگ ہے ہو وہ خرافات ہے ۔ چنانچہ بعض لوگ تو وہم کے سمندر ہیں غرق سے اور بعض افکار کے اندھرے میں غرق سے ۔ ان کے دو انتاؤں کے در میان اسلام نے جنوں کی اصل حقیقت بیان کر دی ۔ اور ان کے بارے میں لوگوں کے افکار درست کر دیے ۔ لوگوں کے دل و دماغ سے خرافات بھی نکال دیا 'اور لوگوں کو اس بات سے نجات دے دی کہ لوگ خواہ ان کی سلطنت کے تابع ہوں ۔

جن ایک حقیق مخلوق ہیں ۔ وہ یمال خود اپنے بارے میں سے معلومات دیتے ہیں:

و اَنَّا مِنَّا الصَّلْحُو ْنَ وَ مِنَّا دُو ْنَ ذَلكَ كُنَّا طَرَ آئِقَ قَدَادًا (٢٧:١١) «اورجم میں عے كوئى صالح بیں اور پچھ اس سے فروتر ہیں ہم مخلف طریقوں میں بٹے ہوئے ہیں"۔ بعض مگراہ اور مگراہ كنندہ ہیں اور بعض سادہ اور كراہ كنندہ ہیں اور بعض سادہ اور بے گناہ ہیں۔ بیادہ اوگ دھوكہ بھی كھا جاتے ہیں۔

وَ أَنَّهُ كَانَ يَقُوْلُ سَفَيْهُنَا عَلَى اللَّه شَطَطًا (٤) وَّ أَنَّا ظَنَنَّآ اَنْ لَّنْ تَقُوْلَ الْانْسُ

الَى الرُّشْدُ فَالْمَنَّا بِه وَ لَنْ نُشْرِ كَ بِرَبِّنَا اَحَدًا (٢٠٢) "ل بَي كُو عَرِي طرف وجي بيجي كئي ب كه جنول ك ليك كروه نے غور سے سااور پر جاكر اپن قوم كے لوگوں سے كما : "ہم نے ليك بردا مجيب قرآن ساہے جوراه راست کی طرف رہنمائی کرتا ہے اس لیے ہم اس پر ایمان لے آئے ہیں اور اب ہم بڑنے اپ رب کے ساتھ کسی کو شید نمیں کریں گے ''۔ اور میہ کہ وہ ازورئے تخلیق انسانوں کی طرح ایک ذمہ دار مخلوق ہیں اور ان پر جزاء و سزا کا اصول جاری ہوتا ہے۔ اور ایمان اور کفرکے بارے میں وہ مکلف ہیں۔

و انّا لَمّا سَمِعْنَا الْهُدَى اَمَنّا بِه فَمَنْ يُومِنْ بِرِبّه فَلَا يَخَافُ بَحْسًا و لَا كَرَوْا رَهَقًا (١٣) و انّا مِنّا الْمُسْلِمُونَ وَ مِنّا الْقُسِطُونَ فَمَنْ اَسْلَمَ فَاُولْئِكَ تَحَرّوا رَهَقًا (١٥) و امّا الْقُسِطُونَ فَكَانُوْ الْحَهَنَّمَّ حَطَبًا (١٥) (٢٧: ٣١ تا ١٥) "اور رَشَدًا (١٤) و امّا الْقُسِطُونَ فَكَانُوْ الْحَهَنَّمَّ حَطَبًا (١٥) (٢٠: ٣١ تا ١٥) "اور يه كه جب بم نے بدایت کی تعلیم بن تو بم اس پر ایمان کے آئے۔ اب جو کوئی بھی اپنے رب پر ایمان لائے گا اے کی حق تلفی یاظلم کا خوف نہ ہو گا اور ہے کہ بم میں ہے کچھ مسلم ہیں اور کچھ حق ہے منحرف تو جنوں نے اسلام افتیار کر لیا انہوں نے نجات کی راہ ڈھونڈ کی اور جو حق ہے منحرف ہیں وہ جنم کا اید سین بنجا کے جب یہ لوگ ان کی پناہ ما نگتے ہیں بلکہ اس پناہ ما نگتے کی وجہ ہے جن اور منحرور ہو جاتے۔

وَّ أَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوْذُوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوْهُمْ

رَ هَفًا (٢٧٢) "اوربير كه انسانول مين سے كچھ لوگ جن مين سے كچھ لوگوں كى پناہ مانگاكرتے ہے 'اس طرح انہوں نے جنوں كا غرور اور بردھا دیا"۔ اوربیر كه وہ نه علم غيب جانتے ہیں اور نه عالم بالامیں انہیں كوئى رسائى حاصل

و انه تعلی حد ربنا ما اتحد صاحبة و لا ولدا (۲ ۷: ۳) "اور به که مارے رب کی شان بهت اعلیٰ و ارفع بے اس مون کو بیوی یا بینا نمیں بنایا ہے " - اور اللہ کی قوت کے مقابلے میں جنوں کی کوئی قوت نمیں ہے نہ وہ اللہ کے کاموں کے مقابلے میں کوئی حیلہ رکھتے ہیں -

و اَنَّا ظَنَنَّا اَنْ لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَ لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا (٢ ٢: ٢) "اور يه كه بم سجعت تے نہ زمین میں ہم اللہ کو عاجز کر کتے ہیں اور نہ بھاگ کراہے ہرائتے ہیں"۔

یہ صفات جو یمال ذکر ہوئیں اور ان کے علاوہ قرآن کر یم میں ان کی جو صفات مذکور ہیں یا جو حالات بیان ہوئے ہیں ان ے معلوم ہوتا ہے کہ جن علم غیب نہیں جانتے ۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کے قصے میں آتا ہے کہ آپ کی وفات کے بعد بھی آپ کے لیے مخرشدہ جن 'ایک عرصہ تک کام کرتے رہے اور انہیں معلوم نہ تھا کہ حضرت سلیمان فوت ہو چکے ہیں۔

فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ الْمَوْتَ مَا دَلَّهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَآبَةُ الْأَرْضِ تَاكُلُ مِنْسَاتَهُ فَلَمَّا خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْحَنُ أَنْ لُوْ كَانُوْ ا يَعْلَمُوْنَ الْغَيْبَ مَا لَبَثُوْ ا فِي الْعَذَابِ الْمُهِيْنِ خَرَّ تَبَيَّنَتِ الْحَنُ أَنْ لُوْ كَانُوْ ا يَعْلَمُوْنَ الْغَيْبَ مَا لَبَثُوْ ا فِي الْعَذَابِ الْمُهِيْنِ

(۲ ٤ : ٣ ٤) " رجب اس كى موت كا فيصله كر ديا تو اس كى موت كى اطلاع ان كو گھن سے لگى جس نے اس كاعصا كھاليا _ پھر جب وہ گر پڑا تو جنوں كو علم ہواكہ اگر وہ غيب كاعلم جانتے تو اس ذلت كى تكليف ميں نہ رہتے" ۔ ابليس جو جنوں ميں سے ہے 'اس كے بارے ميں قرآن خصوصيت سے بيد كہتا ہے ۔

اُنَّهُ يَرِ كُمْ هُو َ وَ قَبِيلُهُ مِنْ حَيْثُ لَا تَرَ وْنَهُمْ (٢٧:٧) ''وہ اور اس كا قبيلہ تهيں ديكھا ہے جبكہ تم انسِ نہيں ديكھ كتے جبكہ جن انسانوں كو ديكھ كتے ہيں - تم انسِ نہيں ديكھ كتے جبكہ جن انسانوں كو ديكھ كتے ہيں - اور سورہ رحمان ميں جنوں كے مادہ تخليق اور انسانوں كے مادہ تخليق كی تفصیلات دی گئ ہیں -

ْ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَالْفَحَّارِ (١٤) وَ خَلَقَ الْحَآبُّ مِنْ مَّارِجٍ مِّنْ

نگار (0 0) (0 0 : 0 0) (0 7 می کو کھنگھارتی مٹی سے بنایا 'جیسے ٹھیکری ہوتی ہے 'اور جن کو آگ کی لیٹ ہے "۔

ان منّام آیات ہے اس مخلوق کے وجود اور اس کی نوعیت کی تفسیلات معلوم ہوتی ہیں اور اس کی بیشتر خصوصیات بھی معلوم ہوتی ہیں۔ اور وہ تمام اوہام اور قصے کمانیاں اور خرافات کی تردید بھی ہو جاتی ہے 'جو جاہلیت کے دور میں جنوں کے ساتھ وابستہ ہوگئے تھے۔ یوں جنات کے بارے میں ایک مسلم کا تصور بالکل صاف ستھرااور واضح ہو جاتا ہے اور اس میں اوہام و خرافات کا شائبہ تک نمیں ہے۔ اور اس سے ان لوگوں کی بھی تردید ہو جاتی ہے جو جنات کے سرے سے وجو د کے منکر ہیں۔ اس سورت نے مشرکین عرب کے ان خیالات کی پوری پوری تردید بھی کر دی جو وہ اس کا نئات میں جنوں کے کر دار کے بارے میں رکھتے تھے۔ رہے وہ لوگ جنوں نے جنوں کے وجو د ہی کا انکار کیا ہے تو ان سے ہمار اسوال سے ہمار کرتے ہیں اور جو لوگ جنات کو کہ وہ ایک کا کام ہے کہ وہ جائیں کہ ان کار عویٰ کی دیل پر مبنی کرتے ہیں اور اسے خرافات قرار دیتے ہیں۔ یہ ان کا کام ہے کہ وہ جائیں کہ ان کار عویٰ کی دیل پر مبنی ہے ؟

ان لوگوں کا وعویٰ صرف اس صورت میں درست ہو سکتا ہے کہ انہوں نے اس پوری کائنات کو چھان مارا ہو اوران کو اس میں جن نہ ملے ہوں۔ آج تک کی سائنس دان نے بید دعویٰ نہیں کیا کہ اس نے بوری کائنات کو چھان مارا ہے۔ جبکہ خود اس زمین کے اندر بے شار زندہ مخلوق ہے جس تک ابھی ہماراعلم رسائی حاصل نہیں کر سکا۔روزانہ کسی نہ کسی مخلوق کا انکشاف ہوتا رہتا ہے۔اور آئندہ بھی کئی زندہ اشیاء معلوم ہوں گی جو ابھی تک معلوم نہیں ہیں۔

کیا انہوں نے اس کائنات کی تمام قوتوں کو معلوم کر لیا ہے کہ وہ بید دعویٰ کرتے ہیں کہ ان میں سے جن نام کی کوئی قوت نہیں ہے۔ کوئی معقول فخض اس فتم کا دعویٰ نہیں کر سکتا۔ اس جمال میں کئی پوشیدہ قوتیں ہیں اور آئے دن ان کے انکشافات ہوتے رہتے ہیں۔ اور کل وہ قوتیں معلوم نہ تھیں اور اہل علم بردی سنجیدگ سے مزید قوتوں کے انکشاف میں لگے ہوئے ہیں۔ اور جو انکشاف ہوئے وہ لوگ نمایت عاجزی سے اپنی کم مائیگی کا اعلان کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ تو جمالت کی چوکھٹ پر کھڑے ہیں اور ابھی تک الهول نے کسی علمی کام کا آغاز ہی نہیں کیا ہے۔

کیا ان سائنس دانوں نے بوری کائناتی قوتوں کے انکشاف کر دیئے ہیں اور ان میں سے جنات اور بجلی کو میہ لوگ ایک علمی حقیقت قرار دیتے ہیں۔ لیکن ان میں سے کسی نے بجلی کو دیکھا تک نہیں ہے۔ اور نہ ان کی تجربہ گاہوں میں کوئی ایس علمی حقیقت قرار دیتے ہیں۔ لیس جس کے بارے میں میہ لوگ رات دن بحث کرتے ہیں۔

لذا بولوگ اس قدر قطعیت اور جزم کے ساتھ جنات کا انکار کرتے ہیں آخر ان کے پاس کیا علی دلیل ہے ' اس ، عویٰ پر؟ اصل بات بیہ ہے کہ اس کا نتات اور اس کی قوتوں کے بارے میں انسان کا علم اس قدر کم ہے کہ کوئی معقول انسان کی بات پر کوئی دعویٰ قطعیت کے ساتھ نیس کر سکتا۔ ہاں یہ بات حقیقت ہے کہ جنات کے ساتھ لوگوں نے بہ شار خرافات وابد کر لی ہیں۔ اور ہمارا طریقہ ہے ہے کہ ہم ان تمام خرافات کا انکار کرتے ہیں جس طرح قرآن کریم نے کنی خرافاتی کما نیوں کا انکار کر ایا بلکہ ان کی تر دید کر دی۔ اس طرح نہیں کہ ہم سرے سے اس مخلوق کے وجود ہی کا انکار کر دیں اور بلاجیت اور دلیل انکار کر دیں ۔ یہ لیک غائب مخلوق ہے اور اس قتم کے غیبی امور کے بارے میں ہمیں چاہئے کہ ہم کس ایسے سرچشہ علم کی طرف رجوع کریں جو بقیٰی ہو اور سائنسی تصورات کے نتیج میں اس بقیٰی سرچشے کی مخالفت سے باز رہیں کیونکہ قرآن و سنت ایک بقیٰی زرایعہ علم ہے اور اس نے جو کچھ جنات کے بارے میں کہ دیا ' وہ حرف آخر ہے۔ باز رہیں کیونکہ قرآن و سنت ایک بقیٰی زرایعہ علم ہے اور اس نے جو کچھ جنات کے بارے میں کہ دیا ' وہ حرف آخر ہے۔ بند کورہ بالا امور کے ساتھ ساتھ ہے سورت ' اسلامی تصور حیات کی حقیقت الوہیت اور حقیقت عبودیت کی وضاحت نہی کو بھی واضح کرتی ہے۔ پھر اس مخلوق کے باہی میں کہ ویا تھوں کے باہی دیل ویکن کے جانے والی مخلوق کی حقیقت بھی واضح کرتی ہے۔ پھر اس مخلوق کے باہی رہے وہ کو قبی واضح کرتی ہے۔ پھر اس مخلوق کے باہی رہے وہ کو گئے ہے۔

جنات کی تقریر میں عقیدہ تو حید کی بہت ہی خوبصورت وضاحت کی گئے ہے۔ اس بات کی تر دید کی گئی ہے کہ اللہ کی کوئی بول ہے اور اس بات کی تشریح بھی کی گئی ہے کہ آخرت میں سب نے حساب دینا ہے اور اس بہد کہ زمین میں کوئی ایسی قوت نہیں ہے کہ وہ اللہ پر غالب ہو سکے یا اللہ سے چھوٹ سکے یارہ سکے ۔ اور اسے منصفانہ جزاء و سزانہ لے ۔ اور اس سورت میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو جو خطاب کیا گیا ہے اس میں ان حقائق میں سے بعض حقائق میں ۔ بعض حقائق میں ۔ بعض حقائق میں ۔ بعض حقائق میں ۔ بعض حقائق میں ۔

قُلْ انَّمَا اَدْعُوْ ارَبِي وَلَا أُشْرِكُ بِهِ اَحَدًا (٢٠) قُلْ اِنِّي لَا اَمْلِكُ لَكُمْ ضَرَّا وَّلَا رَشْدًا (٢١) قُلْ اِنِّيْ لَنْ يُحِيْرَنِيْ مِنَ اللهِ اَحَدٌ وَّ لَنْ اَجِدَمِنْ دُوْنِهِ مُلْتَحَدًا (٢٢) (۲ ۷: ۷ ۲ تا ۲ ۲) "لے نبی "کمو کہ "میں تو اپنے رب کو پکار تا ہوں اور اس کے ساتھ کی کو شریک سیس کر تا"۔کمو "دمیں تم لوگوں کے لیے کسی نقصان کا اختیار رکھتا ہوں نہ کسی بھلائی کا"۔کمو "دمجھے اللہ کی گرفت سے کوئی بچا نمیں سکتا اور نہ میں اس کے دامن کے سواکوئی جائے پناہ پا سکتا ہوں"۔اور سے اس واقعہ کے بعد ہوا جب جنات نے اس حقیقت پر صریح شما دت دے دی۔

اس سورت میں بیر بھی جایا گیا ہے کہ اللہ وحدہ حاکم مطلق ہے اور انسانوں کے لیے اعلیٰ و ارفع مقام بیہ ہے کہ وہ بندگی کے برتر مقام پر پہنچ جائیں۔

و اَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُو ايكُوْنُو نَ عَلَيْهِ لَبَدًا (٢ ٧: ٩ ١) " يه كه جب الله كا بنده اس كو پكارنے كے ليے كھڑ ابواتولوگ اس پر ٹوٹ پڑنے كے ليے تيار بَوَكَ، - اور جب رسول الله صلى الله عليه وسلم كو خطاب ہوتا ہے تو اس مضمون كى پھر تاكيدكى گئ ہے ۔

قُلْ اِنِّیْ لَآ اَمْلِكُ ضَرَّا وَ لَا رَشَدًا (٢١:٧٢) "كو ميں تم لوگوں كے ليے نہ كى نقصان كا اختيار ركھتا ہوں اور نه كى بھلائى كا"۔

يد كه غيب جانے والا صرف الله وحده ب عنات غيب نہيں جانے -

وَّ أَنَّا لَا نَدْرِيْ أَشَرُّ أُرِيْدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ

ر شکد ا (۲۷:۷۲) "اور سیر کہ ہماری سمجھ میں نہ آتا تھا کہ آیا زمین والوں کے ساتھ کوئی برامعاملہ کرنے کاارادہ کیا گیا ہے یا ان کارب انہیں راہ راست دکھا نا چاہتا ہے"۔ ای طرح رسولوں کو بھی علم غیب نہیں ہے 'ان کو ای قدر علم ہوتا ہے جس قدر اللہ بتا دے ۔

قُلْ إِنْ اَدْرِيْ اَقَرِيْبُ مَّا تُوْعَدُوْنَ اَمْ يَجْعَلُ لَه رَبِيْ اَمَدًا (٢٥) عَلِمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَى غَيْبِهِ اَحَدًا (٢٦) إِلَّا مَنِ ارْتضَى مِنْ رَّسُوْلٍ فَانَّهُ يَسْلُكُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَ مِنْ خَلْفِه

رُصَدُ ا (۲۷) (۲۷: ۲۰ تا ۲۷) (که 'دکه 'دمین نمین جانتا که جس چیز کا وعده تم سے کیا جا رہا ہے وہ قریب ہے یا میرارب اس کے لیے کوئی کمی مدت مقرر فرماتا ہے۔وہ عالم الغیب ہے 'اپنے غیب پر کسی کو مطلع نمیں کرتا' سوائے اس رسول کے جے اس نے (غیب کاعلم دینے کے لیے) پند کر لیا ہو' تو اس کے آگے اور پیچیے وہ محافظ لگا دیتا ہے''۔

رہے اللہ کے بندے اور مخلو قات جو اس کا کات میں موجو دہیں ' تو اس بارے میں سورت بتاتی ہے کہ ان میں سے بعض اور بعض کے درمیان کچھ مشرکہ امور ہیں اور باہم ملنے کی کچھ راہیں ہیں۔ اگر چہ ان کی ساخت ایک دو سرے سے مختلف ہے۔ مثل جنول اور انسانول کے درمیان بعض امور بہت ہی مشرک ہیں ' جس طرح اس سورت اور دو سری محتلف ہے۔ مثل جنول اور انسانول کے درمیان بعض دو سری مخلوقات سے علیمدہ اور دور نہیں ہے۔ انسان اور دو سری مخلوقات کے درمیان باہم انسان اور باہم اشتراک ہے۔ اور بید انسان جو محسوس کرتا ہے کہ اس کی جنس ' اس کی

اس کی قبائلی اور قومی حیثیت الگ اور ممتاز ہے۔ تو یہ بے حقیقت سوچ ہے۔ اس کائنات کی ساخت اور مزاج میں نہ ان چیزوں کا وجو د ہے اور نہ کوئی حقیقت ہے۔ انسان کے لیے بہتریہ ہے کہ وہ اس کائنات کے حوالے ہے اپنے تصرراور شعور کو ذراکھول دے کیونکہ اس کائنات میں انسان کے علاوہ کئی دو سری مخلو قات بھی ہیں 'ارواح ہیں اور خفیہ قوتیں ہیں ' انسان اس کائنات میں وہ موجو دہیں۔ انسان کے ار دگر د موجو دہیں 'انسان اس کائنات میں وہ موجو دہیں۔ انسان کے ار دگر د موجو دہیں 'انسان اس کائنات میں وہ محبوس کرتا ہے۔

پھرید دینی اور نظریاتی حقیقت کہ لوگ اگر اسلامی نظام پر قائم ہو جائیں اور بید کائنات اس کے نتیج میں اپنی حرکت اور رفتار بدل دے تو بیہ بھی ایک معلوم حقیقت ہے جب انسان بدلتے ہیں تو اس کائنات کی قوتیں ان کے حق میں بدل جاتی ہیں۔

وَّ أَنْ لُو اسْتَقَامُو ا عَلَى الطَّرِيْقَة لَاسْقَيْنَاهُمْ مَّآءً غَدَقًا (١٦) لَّنَفْتَنَهُمْ فيه وَ مَنْ

یعرِ ض عَنْ ذکرِ رَبّه یَسلُکُهُ عَذَابًا صَعَدًا (۲۷:۷۲) "اور اوگ راه راست پر ثابت قدی ہے چلتے تو ہم انیں خوب سراب کرتے ہاکہ اس نعت ہے ان کی آزمائش کریں اور جوایت رب کے ذکر ہے منہ موڑے گاس کا رب اے سخت عذاب میں مبتلاکر دے گا" ۔ یہ وہ حقیقت ہے جو اسلامی تصور حیات کا ایک اہم پہلوہ کہ انسانی قوتوں اور ائمال اور کا نکاتی قوتوں اور ان کے افعال کے در میاں ایک ربط ہے ۔ یوں یہ سورت نمایت و سیع طول و عرض میں اشارات اور ہدایات کو پھیلاتی ہے 'آگرچہ اس کی آیات صرف ۲۸ ہیں اور اس کا نزول ایک متعین واقعہ کے بعد ہواہے ۔

ر ہا وہ واقعہ جس کی طرف اس سورت میں اشارہ کیا گیا ہے کہ بعض جنوں نے قرآن کریم ساتو اس کے بارے میں ردایات میں اختلاف ہے۔

حافظ ابو کر بہتی اپنی کتاب دلاکل النبوت میں بیر روایت کرتے ہیں 'ابو الحن علی این احمد ابن عبدان ہے 'انہوں نے احمد ابن عبید الصفار ہے 'انہوں نے اساعیل قاضی ہے 'وہ مسد د ہے 'وہ ابوعوانہ ہے 'وہ ابوبشر ہے 'وہ سعید ابن جبیر ہے 'وہ ابن عباس ہے (رضی اللہ عنہ م) وہ کہتے ہیں :''رسول اللہ علیہ وآلہ وسلم نے نہ تو جنوں کے سامنے طاوت کی اور نہ ہی جنات کو دیکھا۔رسول اللہ علیہ اللہ علیہ اللہ علیہ وگاظ کے بازار کی طرف جل پڑے ۔اس دور میں شیاطین پر پابندی لگ گئ تھی کہ وہ اب آسانوں کی خبروں کی گن من نہیں لے سکتے۔جب بھی شیاطین آسانوں میں چڑھتے 'ان پر شماب ثاقب کی بارش ہو جاتی۔شیاطین اپنی قوم کے پاس آئے۔انہوں نے رپورٹ دی کہ صورت میں چڑھتے 'ان پر شماب ثاقب کی بارش ہو جاتی۔شیاطین اپنی قوم کے پاس آئے۔انہوں نے رپورٹ دی کہ صورت حال کیا ہے ؟ تو مب نے کہا کہ ہمارے اور آسان کی خیروں کے در میان رکاوٹ پیداکر دی گئی ہے۔اور جب بھی ہم اوپر جانے کی کوشش کرتے ہیں شماب ثاقب ہمارا پیچھا کرتے ہیں۔ سب نے یہ کما کہ یہ پابندی ہو لگ گئی ہے تو اس کی وجہ یک ہو عتی ہے کہ اس کا نکات میں کوئی بڑا واقعہ ہو گیا ہے۔ لندا اس زمین کے اطراف میں مشرق و مغرب کی طرف نکل گئے اور دیجہ کہ کہ کیا برا واقعہ ہو گیا ہے اور سے رکاوٹ کیوں ڈال دی گئی ہے ۔چنانچہ شیاطین مشرق و مغرب کی طرف نکل گئے اور معلوم کرنے گئے کہ کیا برا واقعہ ہو گیا ہے کہ ہم پر آسانوں کی خیر بی لینے کی پابندی لگ گئی ہے۔جو لوگ تمامہ کی طرف نکل تے 'وہ رسول اللہ پڑٹی کے کہ کیا برا واقعہ ہو گیا ہے کہ ہم پر آسانوں کی خیر بی لینے کی پابندی لگ گئی ہے۔ جو لوگ تمامہ کی طرف خل

آپ اس وفت اپنے ساتھوں کے ساتھ نماز فجر اداکر رہے تھے۔جب انہوں نے قرآن مجید کو ساتو اس کو کان لگاکر سا۔ قرآن سننے کے بعد انہوں نے کہا کہ بیہ ہے وہ بڑا واقعہ جس کی وجہ سے ہمارے اور آسمان کے درمیان رکاوٹ ہوگئ ہے۔ یمال سے جب بیہ جن اپنی قوم کی طرف لوٹے تو انہوں نے بیہ کمادد اے ہماری قوم :

إِنَّا سَمِعْنَا قُرْأَنًا عَجَبًا (١) يُّهْدِيْ إِلَى الرُّشْدِ فَأَمَنَّا بِهِ وَ لَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا

اَحَدُ ا (٢ ٢ ٢ : ٢) اور الله نے نبی صلی الله علیه و آله وسلم پرید آیات نازل كيس -

قُلْ اُو حِی اَلَی اَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَر مِّنَ الْحِنِ --- الله دراصل نبی ﷺ کی طرف جنوں کے اقوال وحی فرمائے۔ (امام بخاری نصر سے ای طرح کی روایت نقل کی ہے اور امام مسلم نے شیبان ابن فروح سے بھی یمی روایت نقل کی ہے "۔

یہ تو ہے ایک روایت اور میچ مسلم میں اور روایات بھی ہیں۔ وہ روایت کرتے ہیں ' ٹی این ٹی ہے ' وہ عبدالاعلیٰ این ابوہند ہیں) وہ عامرے ' یہ کتے ہیں: کہ میں نے علتی ہے بوچھا کہ جنوں والی رات میں ابن مسعود موجود تھے؟ تو علتی نے کہا میں نے خود این مسعود سے یہ پوچھا تھا کہ جنوں کی رات رسول اللہ ہے کے ساتھ تم میں ہے بھی کوئی تھا؟ تو انہوں نے فرایا ۔" نہیں" لیکن رسول اللہ ہے گئے ایک رات عائب ہو گے ' ہم نے آپ کو وادیوں اور جھاڑیوں میں طاش کیا۔ کی نے کہاکوئی آپ کو لے اڑا' یا کسی نے اچانک قتل کر دیا۔ اس رات ہم پر اور بھاڑیوں میں طاش کیا۔ کسی نے کہاکوئی آپ کو لے اڑا' یا کسی نے اچانک قتل کر دیا۔ اس رات ہم پر اسلم بہت مصیب گردی۔ یہ اس قدر بری رات تھی جو کسی پر آئی ہے ۔ جب صبح ہوئی تو کیا دیکھتے ہیں حضور ہے ہم راک طرف سے بلانے والا آیا تھا' کی ساتھ اس مقام تک تشریف لے گئے اور اس قدر بری گزری جو کسی پر گزر کتی ہے۔ تو آپ ہیا ہے نے فرمایا ۔" میرے پاس جنوں کی طرف سے بلانے والا آیا تھا' میں ان کے ساتھ چلا گیا اور ان پر قرآن کر یم پڑھا" ۔ کتے ہیں حضور ہے تھے ہمارے ساتھ اس مقام تک تشریف لے گئے اور میں بوچھا تو آپ نے فرمایل اور ان کی آگ جلانے کے مقامات بتائے " لوگوں نے آپ سے جنوں کی خوراک کے بارے میں بوچھا تو آپ نے فرمایل " وہ سب ہڈیاں جن پر اللہ کا نام لیا گیا ہو' وہ تمارے ہاتھ لگ جاتی ہیں اور جن پر اللہ کا نام لیا گیا ہو' وہ تمارے ہاتھ لگ جاتی ہیں اور جن پر اسلام اس بھی استخوا نے آپ ہو نوہ تمارے ہائی جو تمارے جائی ہوں اور جن وہ جنوں کی خوراک ہے۔ لہذا تم ہڈیوں اور ہوں کی خوراک ہے۔ لہذا تم ہڈیوں اور ہوں کی خوراک ہے۔ الہذا تم ہڈیوں اور ہوں کی خوراک ہے۔ الہذا تم ہڈیوں کی خوراک ہے۔ الہذا تم ہڈیوں کی خوراک ہے۔ المنات باتھ اللہ میں ہونے کو ایک ہو نوہ ہوں کی خوراک ہے۔ البندا تم ہڈیوں کی خوراک ہے۔ "

حفرت ابن معود سے لیک اور روایت بھی ہے کہ وہ اس رات رسول اللہ ﷺ کے ساتھ تھے۔ لیکن پہلی روایت کی سند زیادہ تو ی ہے۔ لیکن ایک روایات کو ہم نظرانداز کرتے ہیں۔صحیبی کی دونوں روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اگر م ﷺ کو معلوم نہ تھا کہ جنات موجود ہیں اور قرآن سنتے ہیں۔ اور حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ جنوں نے خود رعوت دی تھی۔ امام بہتی دونوں روایات کو علیحدہ واقعات قرار دیتے ہیں۔

ابن احاق نے ایک تیمری روایت بھی نقل کی ہے۔ ''جب ابوطالب فوت ہوگئے تو قریش حضور آکرم ﷺ سے زیادہ ازیت محسوس کرنے گئے ' جو وہ ابوطالب کی موجو دگی میں نہ کرتے تھے ' تو حضورﷺ طائف کی طرف نکل گئے کہ بنوٹقین کی عمایت ماصل کر لیں ' اور اس طرح ثقیف قریش کے مقابلے میں آپ کو بچانے میں تعاون کریں اور شاید وہ دعوت کی حمایت حاصل کر لیں ' اور اس طرح ثقیف قریش کے مقابلے میں آپ کو بچانے میں تعاون کریں اور شاید وہ دعوت

اسلامی کو تبول کرلیں ۔ حضور اکرم ﷺ اکیلے ان کی طرف گئے۔

ابن اسحاق کتے ہیں 'برید ابن زیاد نے روایت کی ' محمد ابن کعب قرظی ہے ' سے کتے ہیں کہ رسول اللہ عظیہ جب طائف بنچ تو آپ بنوٹقیف کے بھے لوگوں ہے ملے جو ان کے اشراف اور سردار تھے ۔ یہ تین بھائی تھے ' پالیل ابن عمرابن عمیر ' مسعود ابن عمر ابن عمیر اور صبیب ابن عمرابن عمیر ۔ ان میں ہے لیک کی بیوی قریشی تھی لیعنی بنی جم میں ہے ۔ ان کے پاس حضور ہی ہی بینے ' ان کو اللہ کی طرف بلایا ۔ اور ان کے ساتھ اسلام کی نصرت کرنے کے موضوع پر بات کی اور یہ در خواست کی کہ قریش کے خالفین کے مقابلے میں میری الداد کرو ۔ ان میں ہے لیک نے کہا ' کہ اگر اللہ نے آپ کو رسول بناکر بھیجا ہے تو میں کعب بن کو نہیں مانتا (بیہ شخص کعب کا کپڑا پھاڑنے لگا) دو سرے بھائی نے کہا کیا اللہ کو تیرے سواکوئی اور بناکر بھیجا ہے تو میں کعب بن کو نہیں مانتا (بیہ شخص کعب کا کپڑا پھاڑنے لگا) دو سرے بھائی نے کہا کیا اللہ کو تیرے سواکوئی اور نہ ملا تھا اور تیرے نے کہا خدالی قسم میں تجھ سے بات بن نہ کروں گا ۔ اگر تو رسول ہے ' جس طرح تیرا دعوئی ہے تو میں مناسب نہیں سمجھتا کہ تیری بات کے ظاف کروں اور اگر تو بھوٹا ہے تو جھوئے شخص کے ساتھ بات کر نا بن مناسب نہیں سمجھتا کہ تیری بات کے ظاف کروں اور اگر تو بھوٹا ہے تو جھوئے شخص کے ساتھ بات کر نا بن مناسب نہیں ہوگئے ۔ حضور اگر م سی اللہ اس بات کو بہند نہ کیا کہ آپ کی قوم کو آپ کے بارے میں یہ اطلاع ملے ۔ اور وہ آپ کے ظاف حرار وہ آپ کے خان میں بیہ اطلاع ملے ۔ اور وہ آپ کے ظاف حرب ہو جائیں ۔

چنانچ انہوں نے ایسانہ کیا اور اپنے او باشوں علاموں کو آپ کے چھے لگا دیا ، وہ آپ سے کو گالیاں دیے رہے۔ آب على ير آوازے كے رہے يمال تك كه لوگ جع ہو گئے اور آپ على مجور ألك باغ كے اندر چلے گئے -يہ باغ عتبہ اور شیبہ پران ربیہ کا تھا۔ بید دونوں باغ میں موجود تھے۔جب ثقیف کے او باش چلے گئے جو آپ کا پیچھاکر رہے تھے تو آپ نے انگور کی ایک بیل کے نیچے آرام کرنے کا ارادہ کیا۔ آپ انگور کے سامیہ میں بیٹھ گئے۔ ربیعہ کے بیٹے دور سے رکھ رے تھے کہ تقیف کے لوگوں نے آپ کے ساتھ کیا سلوک کیا۔جب رسول اللہ بیا مطمئن ہوگئے تو آپ نے سے دعا فرمائی "الله ' میں تیرے سامنے اپنی ناتوانی کی شکایت کر تا ہول ' اپنی تدابیری کی کا اعتراف کر تا ہول ' اور اس بات کا بھی ملکوہ کرتا ہوں کہ لوگوں کے دل میں میرا احترام نہیں رہا۔ اے ارحم الراحمین تو کمزوروں کا رب ہے اور میرابھی رب ہے۔ تو مجھے کن لوگوں کے سردکر رہاہے ' تو کیا مجھے کی غیرے حوالے کر رہا ہے جو مجھ سے ترش روی سے پیش آئے یا میرا معاملہ تو نے کی وشمن کے حوالے کر دیا ہے 'اگر تو مجھ پر ناراض نہیں ہے تو مجھے کوئی پرواہ نہیں ہے لیکن تیری عافیت میرے لیے بہت ہی وسیع ہے ۔ میں تیرے چرے کے نور کی پناہ مانگتا ہوں جس سے بوری دنیا روشن ہے اور جس کی وجہ ے دنیا اور آخرے کی بھلائی ملتی ہے میں تیرے غضب سے بناہ مانگنا ہوں۔اس سے بھی بناہ مانگنا ہوں کہ تیراغضب مجھ یر نازل ہو جائے ' تو میری سرزنش کر سکتا ہے کہ تو راضی ہو اور تیرے سوانہ جائے پناہ ہے اور نہ قوت کا سرچشمہ ہے۔'' کتے ہیں کہ جب آپ ﷺ کو عتبہ کے لڑکوں نے اس حال میں دیکھا تو ان کو آپ پر رحم آجگیا۔ان کا ایک عیمانی غلام تھا'جس کا نام عداس تھا۔ تو انہوں نے اسے حکم دیا کہ انگور کا آیک گھالو'اسے تھالی میں رکھو'اس شخص کے یاس لے جاؤ' اور اس سے کموید کھائیں ۔عداس نے ایہا ہی کیا۔حضور پہلیے کے سامنے انگور رکھے اور کھا آپ تناول فرمائیں ۔جب حضور اكرم على ناسمين باته والاتو فرمايا دبهم الله "اس كے بعد كھايا -عداس نے آپ كى طرف ديكھا اور كما بيات تو اس علاقے کے لوگ نبیں کہتے ۔رسول اللہ ﷺ نے اس ہے کہا عداس تم کہاں کے رہنے والے ہو'اور تمہار ادین کیا ہے؟ تو

اس نے کہا میں نصرانی ہوں اور میں '' غیزی'' کارہنے والا ہوں۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا کہ '' یونس ابن متی کے گاؤں کے ہو جو ایک صالح فخص تھا''۔ تو عداس نے کہا آپ کو کیا پتہ ہے کہ یونس ابن متی کون تھا؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا'' وہ میرا بھائی ہے۔ میں بھی نبی ہوں اور وہ بھی نبی تھا''۔ عداس رسول اللہ ﷺ پر جھک پڑا۔ آپ کا سر' ہاتھ اور پاؤں چومنے لگا۔ اس پر ربیعہ کے لڑکوں میں سے ایک نے دو سرے کو کہا کہ تمہارے غلام کو اس نے بگاڑی دیا۔ جب عداس آیا تو دونوں نے اس سے بوچھا : عداس تم ہلاک ہو تم اس فخص کے سراور پاؤں اور ہاتھ کو کیوں چوم رہے تھے۔ تو اس نے کہا : آتا! اس سے زیادہ آچھی چیز اس روئے زمین پر نہیں ہے۔ اس نے جھے ایسی بات بتائی ہے جو ایک نبی ہی بتا سکتا ہے وہ کہنے گے عداس تم پر ایک ہو تمہیں وہ اپنے دین سے نہ پھیردے 'تمہارا دین اس سے بہترہے۔

اس کے بعد حضور اکرم ﷺ طائف سے مکہ کی طرف آئے۔آپ تعین کی جانب سے مایوس ہوگئے۔ نخلہ کے مقام پر آپ رات کو رہے اور وہاں آپ نے نصف رات کو نماز میں تلاوت شروع کی۔اس موقعہ پر جنات کے کچھ لوگ آئے اور انہوں نے قرآن ساجس کا تذکرہ قرآن مجید میں کیا گیا۔ جیسا کہ کما گیا ہے یہ لوگ سات افراد تھے ' دو حصوں میں۔ انہوں نے غور سے قرآن کو سا۔ جب حضور ﷺ نماز سے فارغ ہوئے تو وہ پلٹ کر اپنی قوم کی طرف چلے گئے۔یہ ایمان لے آئے اور انہوں نے دعوت اسلامی کو قبول کر لیاجس کی حکایت اللہ نے کی۔

وَ اذَ صَرَفْنَا الَّيْكَ نَفَرًا مِّنَ الْحِنِّ يَسْتَمعُوْنَ الْقُرْانَ تا يُحرُّكُمْ

مِّنْ عَذَابِ اللهم اور دوسرى جَله فرمايا

قُل اُو حِی اَلَی اَنَّهُ استَمعَ نَفَر مِنَ الْحِنِ --- يعنى سوره جن کی بوری آيات ابن کيرنے اس پرية تبعره کيا ہے يہ صحح ہے کين يہ کہ جنوں نے اس رات کو حضور ﷺ کا کلام سا 'يہ محل نظر ہے ۔

بلکہ جنوں نے کلام اللی آغاز وحی کے دور میں ساتھا جس طرح حدیث ابن عباس رضی اللہ عنها میں مذکور ہے ۔ اور حضور ﷺ طائف کو اس وقت گئے جب آپ کے پچا فوت ہوگئے تھے ۔ اور يہ واقعہ ہجرت سے ايک سال قبل يا دو سال قبل کا ہے ۔ واللہ اعلم!

اگر یہ حدیث صحیح ہو کہ حضور طائف سے دل شکتہ واپس ہوئے تھے کیونکہ طائف کے ذلیل کبراء نے حضور عظیمے کے ساتھ نمایت ہی تو بین آمیز سلوک کیا تھا۔اور اس کے بعد آپ نے رب تعالیٰ کے سامنے وہ دعا فرمائی تھی جس کے ایک ایک لفظ سے دل شکتگی نبکی پڑتی ہے تو اللہ کی جانب سے یہ نمایت ہی حوصلہ افزا کارروائی ہے کہ حضور عظیمے کی طرف جنات کارخ پھیردیا جائے آکہ آپ ان کو تبلغ کریں اور وہ اپنی قوم تک اس پیغام کو پہنچائیں۔اس میں نمایت ہی لطیف اشارہ ہے اس طرف کہ اگر انسان نہ مانیں تو اس دعوت کو کائنات کی دو سری قوتیں تسلیم کریں گی۔

غرض واقعہ وہ ہویا ہے 'بسرحال ہے ایک عظیم واقعہ ہے۔اس کا مفہوم بھی عظیم ہے اور تحکت بھی عظیم ہے۔اور قرآن کے بارے میں جنوں کا جو تبھرہ ہے وہ بھی نمایت ہی معنی خیز ہے۔اسلام کے بارے میں انسان کے ریمارکس اور جنوں کی یوری تقریر کا قرآن میں نقل ہونا بھی معنی خیز ہے۔اب آیات کی تفصیلات!

درس نمبر۲۷۲ تشریح آیات

1 A -- [-- 1



الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

یماں اس واقعہ کا آغاز کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ واقعہ یوں تھا کہ حضور ﷺ نے قرآن کی تلاوت فرمائی اور جنوں نے جنوں نے قرآن کو سنا اور پھراپی قوم کے پاس جاکر انہوں نے تبلغ کی اور اس کا علم حضور آکر م ﷺ کو نہ تھا، اس تمام واقعہ کی اطلاع اللہ نے حضور ﷺ کو بذریعہ وحی دی اور یہ پہلا واقعہ تھا اور اس کے بعد بھی کئی واقعات ہوئے ہوں گے کہ حضور ﷺ نے قرآن پڑھا اور جنوں نے سنا ہو گا۔ اور اس بات کا اظہار حضور ﷺ کی قرات کے بارے میں وار و اطادیث سے بھی ہوتا ہے کہ حضور ﷺ نے یہ جانے ہوئے اے پڑھا کہ جن بھی سنتے ہیں۔امام ترفدی نے حضرت جابر ابن عبد اللہ سے روایت کی ہے : دحضور ﷺ نظے اور اپنی ساتھوں کے سامنے سورہ رحمان کی تلاوت فرمائی 'اول سے آخر عبد اللہ سے روایت کی ہے : دواس کا تم سے اچھا جواب کی سب لوگ خاموش ہوگئے۔حضور ﷺ نے فرمایا یہ سورت میں نے جنوں پر تلاوت کی ہے 'وہ اس کا تم سے اچھا جواب دیے والے تھے۔جب بھی میں پڑھتا۔

فَباَى اللَّه و ربَّكُمَا تُكَذَّبن توه وه بواب مين كتـ

لا بشئی من نعمتك ربنا نكذب فلك الحمد "ك بمارے رب" بهم تيرى نعموں ميں ہے كى چيزى ك تكذ يب نيس كرتے النداب تعريفيں تيرے ليے بيں" اس روايت سے ابن مسعود كى روايت كى تائير ہوتى ہے ، جس كو ہم نے پہلے ذكر كيا ہے ۔

یہ پہلا موقعہ ہے جس میں جنوں کے ساعت قرآن کی بات کی گئی ہے۔ ای موقعہ کے بارے میں سورہ احقاف کی آیات میں بھی بات کی گئی ہے۔

وَ اذَصَرُوْنَ اللّهِ كَانُو الْمِنَ الْجِنِ يَسْتَمِعُوْنَ الْقُرْانَ فَلَمّا حَضَرُوهُ فَالُو ا اَنْصِتُوا فَلَمّا قُضِي وَلُوا اللّهِ قَوْمِهِمْ مَّنْذريْنَ (٢٩) قَالُو القَوْمَنَ انّا سَمِعْنَا كَتِبًا اُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لَمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي الّي الْحَقِّ وَ الْي طَرِيْقِ مُسْتَقَيْمِ (٣٠) بَعْد مُوسَى مُصَدِّقًا لَمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي اللّهِ عَلَى الْحَقِّ وَ الْي طَرِيْقِ مُسْتَقَيْمِ (٣٦) يَقُومَنَا اللهِ وَ امِنُوا بِه يَعْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَ يُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابِ لِقَوْمَنَا اللهِ عَلَى اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزِ فِي الْلَاوْمِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزِ فِي الْلَاوْمِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزِ فِي الْلَاوْمِ وَ لَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْلَاوْمَ فَي اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزِ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بَمُعْجِزِ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بَمُعْجِزِ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بَمُعْجِزٍ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بَمُعْجِزِ فِي اللّهِ فَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزِ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بَمُعْجِزٍ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بَمُعْجِزٍ فِي اللّهِ فَلَيْسَ بَعْجِولِ وَمِنْ اللّهِ فَلَيْسَ بَعْمِولِ وَمِ اللّهِ فَلَيْسَ بَعْ وَالْمِنْ وَلِي الللهِ فَيْمِ وَمِ عَلَى اللّهِ فَلَيْسَ بَعْمِ وَمِ عَلَيْهِ وَلِي الللهِ فَيْمِ وَمِ عَلَى الللهِ فَلْ اللهِ اللهُ ال

الیم سے نجات دے گا۔اور جو کوئی اللہ کی طرف بلانے والے کی بات نہ مانے گا تو وہ اس بات کو زمین میں روک نہ سکے گا اور اللہ کے سوااس کاکوئی مد دگار نہ ہو گا اور ایسے لوگ کھلی گمراہی میں ہوں گے"۔

یہ آیات اور سے سورت دونوں سے جاتے ہیں کہ قرآن مجید جنات کے کانوں میں اچانک پڑگیا تھا۔اور اس کا ان پر اس قدر اثر ہوا کہ ان کے قدم اکھڑ گئے۔ان کے دلول میں ایک زلزلہ سابر پا ہوگیا۔اور ان کے وجود کے اندر ایک سخت جھٹکا سا پیدا ہوا اور حالت سے ہوگئی کہ ان کا پورا وجود ایمان اور فیوض البیہ سے بھرا ہوا تھا۔اس لیے وہ فور آ اپنی قوم کی طرف لوٹے اور اس حال میں لوٹے کہ ان کے قلوب کا جام نور ایمان سے جھلک رہا تھا اور وہ ایک سینڈ کے لیے بھی توقف نہ کر کئے سے ۔ چنانچہ انہوں نے نور ایمان کو فور آ دو سروں کی طرف ختل کر نا شروع کر دیا۔وہ نمایت ہی گری اور جوش سے اس نور کو دو سروں کی طرف ختل کرنے شے ۔ نمایت سنجیدگی اور نمایت اہتمام سے ۔ سے ایک ایسی حالت کو دو سروں کی طرف ختل کرنے گئا ہے۔بت ہی جوش و خروش کے ساتھ۔ جذبات اور ناثرات کو دو سروں تک ختل کرنے گئا ہے۔بت ہی جوش و خروش کے ساتھ۔

انّا سمعناً قُرْ انّا عَجَبًا (٢ ٧ : ١) دهم نے ایک برا بجیب قرآن سا ہے "۔ قرآن کریم کی جو پہلی خصوصت ان کو واضح نظر آئی وہ یہ تھی کہ یہ بجیب اور غیر مالوف ہے اور اس کو من کر دلوں کے اندر خوف پیدا ہو جاتا ہے۔ جو شخص بھی قرآن مجید کو تیز احساس اور کھے دل کے ساتھ پڑھے گا، دل کی کشادگی اور معتدل ذوق کے ساتھ پڑھے گا، ول کی کشادگی اور معتدل ذوق کے ساتھ پڑھے گایا ہے گا، وہ اس سے مرعوب ہو جائے گا۔ اور اسے نظر آئے گاکہ یہ ایک بجیب چیز ہے۔ اس کے اندر قوت استدلال ہے۔ اس کے اندر جب بناہ جاذبیت ہے۔ اور اس کے اثرات اس قدر شدید ہیں کہ قلب و ضمیر کے تاروں کے اندر ایک زبر دست ارتعاش اور نغمہ پیداکر دیتا ہے۔ یہ عملا بھی بجیب ہے۔ اس پر جنات کار دعمل شاہد ہے کہ انہوں نے اے ایسا پایا اور فور آعمل کے لیے تیار ہوگئے۔

یہ دی الی الر شد (۲۷:۲) دو ہری متاز بدی سے میں است کی رہنمائی کرتا ہے "۔ یہ قرآن مجید کی دو سری متاز بدی صفت ہے 'جنوں کے اس گروہ نے بادی النظر میں اسے محسوس کر لیا۔ اور انہوں نے جب قرآن کی حقیقت کو اپنے دلوں کے اندر پالیا تو انہوں نے معلوم کر لیا کہ یہ کتاب کتاب ہدایت ہے۔ پھر ہدایت کے بجائے انہوں نے ارشاد کا لفظ استعال کیا جو ہدایت سے زیادہ و سیع المنہ م ہے۔ یعن سے کتاب ہدایت کرتی ہے اور حق و صواب کی راہ دکھاتی ہے۔ اور رشد کے لفظ میں ایک اور منہوم بھی ہے یعن سے یکی اعتدال اور علم و معرفت تو گویا یہ کتاب علم و معرفت ' سے یدگی اور اعتدال کے ساتھ راہ صواب کی طرف ر ہنمائی کرتی ہے۔ اور اس کا انداز عالمانہ ہے۔ اور اس مطالع سے ان حقائق کی پہنچنے کا ملکہ حاصل ہو جاتا ہے۔ گویا یہ نتائج اس کتاب کے ذاتی اثرات و نتائج ہیں۔

قرآن رشد و ہدایت کا سرچشہ ہے۔ یوں کہ سے دلوں کے اندر احساس اور کشادگی پیداکر دیتا ہے ' ادراک اور معرفت کا جذبہ پیداکر تا ہے۔ اللہ کے ساتھ رابطہ پیداکر تا ہے ' جو نور ہدایت کا سرچشہ ہے۔ پھر سے کتاب اس پوری کا جذبہ پیداکر تا ہے۔ اللہ کے ساتھ انسان کو جو ڑ دیتی ہے اور پھر عملی زندگی میں سے کتاب زندگی کا ایک عملی نظام تجویز کرتی ہے۔ اور اس نظام کے نتیج میں انسانیت کو وہ عروج نصیب ہوتا ہے جو اس کے سوابھی کسی اور نظام میں نصیب

نیں ہوتا۔ اور بیہ کتاب پھر ایک متاز تہذیب و تدن کو وجو دمیں لاتی ہے۔جس کے اندر زندگی بسر کرنے والے لوگ فکری 'تصوراتی' اخلاقی' قانونی اور عملی اعتبار ہے نمایت ہی متاز اور ترقی یافتہ لوگ ہوتے ہیں۔

فَاْمَنَا بِهِ (٢ ٧ : ٢) " م اس پر ایمان لائے ہیں" - قرآن سننے کے بعد بید ایک قدرتی اور فطری روعمل ہے انسان اے تعلیم کر لے 'اس کو سمجھ لے ۔ اور اس سے حقیقی تاثر حاصل کر لے ۔ اللہ تعالیٰ جنات کا بیہ تبعرہ مشرکین مکہ کی غیر آموزی کے لیے نقل کرتے ہیں کہ تم عرصہ سے قرآن من رہے ہو اور مان کر نہیں دیتے ۔ اور تم اس کتاب کو جنات کی طرف منموب کرتے ہو ۔ اس طرح بھی کہتے ہو کاہن ہے 'بھی کہتے ہو شاعر ہے اور بھی کہتے ہو مجنون ہے ۔ اور ان تینوں کا جنات سے تعلق ہو تا تھا۔ 'یکن ذراجنوں کی حالت دیکھو کہ وہ قرآن من کر مد ہوش ہوگئے 'انہوں نے اس جمجھ لیا اور اس دعوت کو لے کر اپنی قوم میں پھیل گئے ۔ ایک منٹ بھی انہوں نے دیر نہ کی ۔ نہ اپنے آپ کو روک سکے ' فورا اس دعوت اور تاثر کو لے کر نکل گئے ۔ انہوں نے حق کو پیچان لیا اس جوت اور تاثر کو لے کر نکل گئے ۔ انہوں نے حق کو پیچان لیا است قبول کر لیا ، یقین کر لیا اور اپنے ایمان کا اعلان کر دیا ۔ اور کوئی مکر و فریب نہ کیا اور کوئی بغض و عناد نہ کیا جس طرح مشرکین مکہ کر رہے تھے ۔

و لَنْ نُشْرِ كَ بِرَبِنَا اَحَدًا (٢٧٢) (١٤٢) (١٥٢) واور بهم برگز اين رب كے ساتھ كى كو شريك نه كريں كے "يه خالص 'صرح اور سيح ايمان ہے 'اس ميں نه شرك شامل ہے 'نه وجم كا دخل ہے ۔ اور نه خرافات كے ليے كوئى راه
ہے ۔ يه ايمان حقيقت قرآن كے ادراك كے نتيج ميں پيدا ہوا ہے اور اس حقيقت كے نتيج ميں وجود ميں آيا ہے جس كى
طرف قرآن دائى ہے ۔ يعنى خالص توحيد بغيرشائيه شرك

و الله تعلی حد رسی ما التحد صاحبه و لا و لد از ۲ ۱ تک در اور سی که ہمارے رب کی شان بست اعلی و ارفع ہے۔ اس نے کئی کو بیوی یا بیٹا نہیں بنایا "۔ البد کے معنی حصہ اور نصیب کے ہوتے ہیں۔ یعنی قدر اور مقام ' عظمت اور اقتدار۔ بیہ سب امور لفظ ''جد'' میں شامل ہیں اور اس کے پر تو ہیں۔ لیکن اہمالی مفہوم بیہ ہے کہ اللہ بست ہی بلند مرتبے والا ہے۔ وہ بہت عظیم اور جلیل القدر ہے۔ اس لیے اس نے نہ کسی کو بیوی بنایا ہے اور نہ بیٹا بنایا ہے۔

عربوں میں یہ غلط خیال تھا کہ ملائکہ اللہ کی لڑکیاں ہیں اور یہ لڑکیاں اس طرح پیدا ہوئیں کہ اللہ کی ہو ی جن تھی۔ خو د جنوں کی زبانی اس کمانی اور افسانے کی تر دید کر دی گئی کہ اللہ ان چیزوں سے پاک و صاف ہے۔ اور انہوں نے بڑی کر اہت کے ساتھ اس کی طرف اس غلط نسبت کی نفی کر دی کہ نہ اس فتم کی کوئی رشتہ داری ہے اور نہ اللہ نے کسی کو بیٹا بنایا ہے۔ گویا یہ اللہ کی بہت بڑی تو ہین ہے۔ اس فتم کے تمام تصورات اور اس سے ملتے جلتے تمام تصورات غلط اور مشر کا نہ ہیں ' چاہ وہ کسی شکل و صورت ہیں ہوں۔ مشر کا نہ کمانیاں ہوں 'یا اقانیم کے افسانے ہوں یا کوئی اور صورت ہو۔

وَ اَنَّهُ كَانَ يَقُوْلُ سَفِيْهُنَا عَلَى اللَّهِ شَطَطًا (٤) وَّ اَنَّا ظَنَنَّآ اَنْ لَنْ تَقُوْلَ الْإِنْسُ

و الْحِنُّ عَلَى الله كَذَبًا (٢٧:٥) "اوريه كه مارك نادان لوگ الله ك بارك مين بهت خلاف حق باتين كتح رب بين اوريد كه مم في مجمع تقاكه انسان اور جن بهي خداك بارك مين جھوٹ نيس بول عجة "-جن اس بات كو

د ہرارہ کہ ہمارے بعض بے وقوف خدا کے بارے ہیں ظاف حق تصورات رکھتے تھے اور اللہ کے لیے بیوی اور اولاد کا اعتقاد رکھتے تھے ۔ اور قرآن کریم سننے کے بعد ان پر بیات واضح ہوگئی کہ ان کے بید عقا کہ درست نہ تھے اور جنوں ہیں ہے جو لوگ اس بات کے قائل تھے وہ برے جابل اور احمق تھے ۔ اس قدر جابل کہ وہ بیہ تصور کرتے تھے کہ انسانوں اور جنوں ہیں ہے کوئی شخص اللہ پر جھوٹ کیے باندھ سکتا ہے؟ وہ بیہ بجھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی جھوٹ نہیں باندھ سکتا ہے؟ وہ بیہ بجھتے تھے کہ اللہ تعالیٰ پر کوئی جھوٹ نہیں باندھ سکتا تھا۔ اس لیے جب بعض احقوں نے بیہ عقیدہ افتیار کر لیا کہ اللہ کی بیوی اور اولاد ہے تو انہوں نے بھی اس بات کو مان لیا کوئی دو وہ یہ بجھتے تھے اللہ پر کوئی افتراء کیے باندھ سکتا ہے ۔ لیکن بی شعور ان کے لیے موجب ایمان بن گیا کوئی ان کے کوئی دل بین ہوں پر حصوث باندھا نہیں ادھر اللہ نے اس کی گر دن دبوچی نہیں ۔ ان جنوں پر گرائی کا بیہ غبار ان کی جمالت کی وجہ سے آگیا تھا ۔ جوئی ان کو حق ملا انہوں نے گرائی کے غبار کو جھاڑ دیا ۔ حقیقت کو پا لیا اور وہ بول اشھے :

انّا سَمِعْنَا قُرْ انّا عَجَبًا (۱) یَهْدی الَی الرُّشْدِ فَامَنَا بِه وَ لَن نُشْرِكَ بِرَبّنَا مَا اتّحَدَ صَاحِبَةً وَّ لَا وَلَدًا (٣) (٢ ٢: ١ تأ ٣) «بَمَ احَدًا (٢) وَ اَنّهُ تَعْلَى جَدُّ رَبّنَا مَا اتّحَذَ صَاحِبَةً وَّ لَا وَلَدًا (٣) (٢ ٧: ١ تأ ٣) «بَمَ فَ اللّه بِرَا بَيْب قرآن نا بوراه راست كى طرف رہنمائى كرتا بے اس ليے ہم اس پر ايمان لے آئے ہيں اور اب ہم برگز اپنے رب كے ساتھ كى كو شريك نہ كريں گے اور يہ كہ ہمارے رب كى شان بہت اعلى وار فع ہے اس نے كى كو بول اور بينا نيس بنايا"۔

اور سے جھاڑ اور صفائی اس وجہ سے ان کو نصیب ہوئی کہ وہ حق تک پہنچ گئے اور سے حقیقت اس قابل تھی جس پر کبرائے قریش کے اکثر برخو د فلط دماغ اس پر غور کرتے 'جو سے گمان کرتے تھے کہ اللہ کی بیوی ہے اور بیٹیاں ہیں اور اس حقیقت سے ان کے دلوں میں خدا خوفی اور احتیاط پیدا ہو جاتی اور وہ اس پیغام کو بیجھنے کی کوشش کرتے جو حضرت مجہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے سامنے پیش کر رہے تھے ۔ اور کبرائے قرایش کے جو احتقانہ عقائد تھے 'ان کی صدافت میں شک و شبہ پیدا ہو جاتیا 'لیکن افسوس کہ ایسا نہ ہوا۔ اس قصے کو یماں لانے کا مقصد بھی سے تھا کہ کبرائے قرایش کے عقائد کی تر دید کی جائے ۔ قرآن کریم اور کبرائے قرایش کے در میان جو نظریاتی جنگ برپاتھی 'سے سورت اس کی ایک جھڑپ کا نمونہ تھی ۔ اور جات سے سورت در اصل ان بیاریوں کا آیک در پا علاج کر رہی تھی جو زمانہ جا ہمیت سے باتی رہ گئی تھیں ۔ اور ابھی تک لوگوں کے دلوں پر چھا رہی تھیں ۔ لوگ سادہ لوح تھے اور وہ ان عقائد سے بری الذمہ تھے 'لیکن گراہ اور برخو د غلط قیادت کی طرف دلوں پر چھا رہی تھیں ۔ لوگ سادہ لوح تھے اور وہ ان عقائد سے بری الذمہ تھے 'لیکن گراہ اور برخو د فلط قیادت کی طرف سے ان کو ای راہ پر چھا رہی جی بیا جا با جا رہا تھا اور زمانہ جا ہمیت کے خرافات کو دین بناکر ان کے سامنے پیش کیا جاتا تھا۔

وَّأَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوْذُوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْحِنِّ فَزَادُوْهُمْ

ر هُفًا (٢٧٢) "اوربيك انسانول مين سے يكھ لوگ جنول مين سے يكھ كى پناہ مانگاكرتے تھے۔اس طرح جنول في ان كى بے چينى كو اور زيادہ بوھا ديا"۔يد اشارہ ب اس بات كى طرف جو ايام جا بليت مين متعارف تھا اور آج بھى كئ

معاشروں میں بیہ بات متعارف ہے کہ جنوں کو زمین اور انسانوں پر اقتدار حاصل ہے اور بید کہ وہ انسانوں کو نفع نقصان بھی پنچا سے تھے ۔ اور بید کہ بعض اراضی اور سمندروں اور فضا میں سیہ جن محکوم ہیں ' اور ان کے سردار ان پر حکمران ہیں۔ چنانچہ جب بید لوگ کسی ' غیر آباد جگہ جاتے یا کسی جنگل اور بہاڑمیں ہوتے تو بید اس علاقے کے سردار جن کی پناہ مانگ لیتے کہ اس کے زیر دست جن کمیں اسے نقصان نہ پہنچا دیں ۔ بیہ پناہ مانگنے کے بعد ' وہاں شب باشی کرتے۔

شیطان کو بیہ طاقت دے دی گئی ہے کہ وہ انسانوں کے قلوب پر اثر انداز ہو' (ماسوائے ان لوگوں کے جو اللہ کی ری
کو مضبوطی سے پکڑیں' ایسے لوگ اس کی دسترس سے بچے رہتے ہیں) لیکن انسانوں میں سے جو شخص شیطان کی طرف
جھکتا ہے تو وہ اسے کوئی نفع نہیں دیتا۔ اس لیے کہ شیطان انسانوں کا دشمن ہے۔ یہ دراصل انسان کو گمراہ کرتا ہے' اور
اسے اذبت دیتا ہے۔ چنانچہ بیاگروہ جن اس حقیقت واقعہ کو یوں بیان کرتا ہے۔

وَّ أَنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِّنَ الْإِنْسِ يَعُوْذُوْنَ بِرِجَالٍ مِّنَ الْجِنِّ فَزَادُوْهُمْ

ر َهَنَقُ الْ ٢ ٢ : ٦) "اور سے كہ انسانوں ميں سے كچھ لوگ جنوں ميں سے كچھ لوگوں كى پناہ مانگاكرتے تھے۔اس طرح انسوں نے انسانوں كى بے چينى كو اور زيادہ كر ديا"۔اور يمال رهن كے معنى گراہى ، قلق ، چرت كے ہيں اور سے ان دلوں ميں بيدا ہو جاتى ہے جو شخص اپنے دشمن كے سامنے جھك جاتا ہے اور اس پر بھروسہ كرتا ہے۔اور جو اللہ پر بھروسہ نميں كرتا اور نہ اللہ سے بناہ مانگنا ہے۔ائل قرایش ايما ہى كرتے تھے حالانكہ حضرت آدم عليہ السلام سے ادھر تمام انسانوں كو سے تھم ديا كيا تھا كہ شيطان تمارا دشمن ہے۔

انسانی قلب جب غیراللہ کے ہال نفع کی امید سے پناہ مانگتا ہے یا اس امید سے کہ غیراللہ ضرر رفع کر دے گا۔ ایسا مخص قلق ' جرت اور بے ثباتی اور بے اطمینانی کے سوا کچھ نہیں پاتا۔ اور بے رهن کی بد ترین صورت ہے۔ یعنی ایسی بے چینی جس کے اندر قلب کوئی آرام اور امن محسوس نہ کرے۔

اللہ کے سوا ہرچز بدلنے والی 'ہرچز زائل ہونے والی ہے اور ہرچز فنا ہونے والی ہے 'جب کوئی دل اللہ کے سواکی اللہ کے سواکی اللہ کے ساتھ متعلق اور چز سے متعلق ہوجائے تو وہ ڈگرگا ارہتا ہے 'وہ جران و پریثان رہتا ہے ۔اور اس لیے کہ وہ جس چز کے ساتھ متعلق ہے ' اس کا رخ جد هر ہو گا ' اس کا رخ بھی ادھر ہو گا۔ اللہ وحدہ باتی ہے ۔ زوال پذیر نہیں ہے ' زندہ ہے ' مرنے والی ذات نہیں ہے ۔ دائم ہے متغیر نہیں ہے ۔ اس لیے جو شخص اللہ کے ساتھ اپنے آپ کو وابستہ کرے گا وہ گویا ایک مستقل محور کے ساتھ اپنے آپ کو وابستہ کرے گا وہ گویا ایک مستقل محور کے ساتھ اپنے آپ کو وابستہ کر دے گا اور اس کے اندر بھی ایک قتم کا استقلال پیدا ہو جائے گا۔

و الله م طنو ا كما طننتم ان لن يبعث الله احداً (٧ ٢) "اور بيركم انسانوں نے بھى وى مان كيا جيسا تمهارا كمان تھا كہ الله كى كورسول بناكر نہ بجيج كا" -جن اپنى قوم سے تفتگوكرتے ہيں كہ جس طرح بعض انسان جنوں كى بناہ مانگتے تھے اى طرح وہ بھى بيد كمان ركھتے تھے جس طرح تم كمان ركھتے ہوكہ الله رسول نہ بجيج كا ليكن دكھے لو الله نے تو رسول بھيج ديا ہے اور رسول كو بيہ قرآن بھى دے ديا ہے جو رشد و ہدايت كا سامان فراہم كر رہا ہے يا مفوم بيہ كہ ان كے عقائد بيہ تھے جس طرح تمهارے بين كہ الله قيامت ميں كى كونہ اٹھائے گا لنذ اانہوں نے قيامت مفوم بيہ كہ ان كے عقائد بيہ تھے جس طرح تمهارے بين كہ الله قيامت ميں كى كونہ اٹھائے گا لنذ اانہوں نے قيامت

کے لیے کوئی تیاری نہ کی اور رسول خدانے جس انجام ہے ڈرایا تھا اس کی پرواہ نہ کی کیونکہ ان کا خیال تھا کہ اللہ کسی کو نمیں اٹھائے گا۔

یہ دونوں طن و گمان حقیقت کے مطابق نہ تھے۔ یہ جاہانہ خیالات پر مبنی تھے۔ اور اس پوری کائنات کی حکت و تخلیق سے بے خبری پر مبنی تھے۔ اللہ نے تمام مخلوق کو یوں پیداکیا ہے کہ اس کے اندر خبری صلاحیت بھی تھی اور شری صلاحیت بھی تھی۔ (جس طبرح اس سورت سے معلوم ہوتا ہے کہ جنوں کو بھی دو ہری صلاحیت دی گئی ہے۔ خبری بھی اور شرک بھی 'ہاں ان میں سے بعض نے اپنے آپ کو شرمجسم کر لیا مثلا ابلیس 'جس نے اپنے آپ کو رحمت خداوندی سے محروم کر لیا اور خالص شربن گیا) اور اللہ تعالی نے رسولوں کو بھیج کر خبری معاونت کی۔ رسولوں کا مثن یہ قرار پایا کہ وہ انسانوں کے اندر پائی جانے والی خبری صلاحیت کو ابھاریں اور ان کی فطرت میں جو خبری استعداد ہے اسے جلا دیں 'لندا یہ عقیدہ بالکل غلط ہے کہ اللہ تعالی رسولوں کو نہ بھیج گا۔

یہ تو اس صورت میں ہے جب ہم آیت میں بعث سے مراد '' رسولوں کا بھیجنا'' لیں ۔ اگر بعث سے مراد آخرت میں اٹھانا ہے تو پھر بھی یہ بات حکمت تخلیق کے خلاف ہے کیونکہ ہم یہ دیکھتے ہیں کہ انسانوں کی نیکی اور بدی کا حساب و کتاب اس دنیا میں پور انہیں ہو جاتا ۔ لنذ اللہ کی حکمت تخلیق اور عدل کے نقاضے کے مطابق بھی ضروری ہے کہ ایک ایسا جماں ہو جماں مظلوموں کے ساتھ انساف کیا جائے ' نیکو کاروں کو انعام اور بدکاروں کو سزادی جائے اور حساب و کتاب ہے باک ہو۔اور جو جس مقام کا حیات دنیا کے مطابق ' اہل بنتا ہو' اس میں جائے ۔ لنذ اس بات کا کوئی موقعہ و مقام نہیں ہے کہ اللہ کسی کو دو بارہ نہیں اٹھائے گا۔یہ اعتقاد حکمت البیہ کے خلاف ہے ۔عدل و انصاف کے اصولوں کے خلاف ہے ۔

چنانچہ اس انداز میں جنول نے اپنی قوم کے غلط خیالات کو درست کرنے کی سعی کی اور قرآن نے یہ بات مشرکین عرب کے غور کے لیے نقل کی کہ جن تو خود اپنے خیالات پر نظر ثانی کر رہے ہیں تم کیاکر رہے ہو۔

--- 0 0 0---

اس آخری رسالت کے اثرات اس پوری کائنات پر مرتب ہوگئے ہیں 'کائنات کے اطراف میں قوائے طبیعہ بھی بدل گئی ہیں۔ زمین و آسمان میں انظامی تبدیلیاں آگئی ہین تاکہ وہ اپنی وہ تمام کاروائیاں ترک کر دیں جو اس آخری رسالت کے ساتھ متفق نہیں ہیں۔ ہرقتم کی غیب دانی کا دعویٰ ترک کر دیں اور سے کہ وہ اعلان کر دیں کہ اس کائنات میں وہ کچھ قوت بھی نہیں رکھتے۔

 "اور سے کہ "جم نے آسان کو شؤلا تو دیکھا کہ وہ پریداروں سے پٹاپڑا ہے اور شابوں کی بارش ہو رہی ہے"۔اور سے کہ "کہ پلے جم من گن لینے کے لیے آسان میں بیٹنے کی جگہ پالیتے تھے "مگر اب جو چوری چھپے سننے کی کوشش کرتا ہے وہ اپنے لیے گھات میں ایک شماب ثاقب نگا ہوا پاتا ہے"۔اور سے کہ "ہماری سمجھ میں نہ آتا تھا کہ آیا زمین والوں کے ساتھ کوئی بر امعاملہ کرنے کا ارادہ کیا گیا ہے یا ان کارب انہیں راہ راست دکھانا چاہتا ہے"۔

یہ واقعات ہو جنوں کے ذریعہ قرآن نے نقل کیے ہیں ' ہاتے ہیں کہ اس آخری رسالت سے قبل کے زمانے ہیں '
جس ہیں رسول نہ تھا یعن حفرت عیلی علیہ السلام کے بعد کے دور میں ' جنوں کا بیہ مشغلہ تھا کہ وہ عالم بالا کی طرف جاتے
سے اور عالم بالا میں اس زمین اور کا نئات کے بارے میں جو احکام صادر ہوئے سے یا فرشتوں کے در میان زیر بحث آتے
سے ' مثلا اللہ تعالیٰ فرشتوں کو جو احکام برائے نفاذ صادر کر تا تھا ' بیہ جن عالم بالا میں بعض مقامات تک پہنچ کر گن من الے لیے
سے اور پھر ان مچی معلومات کے ساتھ بہت کی غلط معلومات جمع کر کے ' بیہ جن دنیا میں کاہنوں ' قیافہ دانوں اور دو سرے
نہ بی رہنماؤں کو دیتے اور بیہ لوگ ان حقیق معلومات کو شیطانوں کے آمیزے کے ساتھ حزید اپنے مفاد کی چیز میں ملاکر
لوگوں میں پھیلاتے ' ان کو گمراہ کرتے اور اس طرح شیطانی منصوبہ چاتا رہتا۔ حضرت عیلی علیہ السلام کے بعد اور
صفور شیک سے قبل بیہ نظام کس طرح چاتا تھا' اس کی تفصیلات قرآن نے نہیں دی ہیں اور نہ بیہ تفصیلات جانے کی کوئی فرورت ہے۔

چنانچہ جنوں کا بیر گروہ کہتا ہے کہ اب عالم بالا سے بیر گن من ممکن نہیں رہی ہے۔ اب جب وہ بیہ کوشش کرتے ہیں جے وہ دہ کس ساء " سے تعبیر کرتے ہیں تو وہ دیکھتے ہیں کہ ہر طرف سے شدید پہرے لگے ہوئے ہیں اور جو جن بھی ایک حد سے اور جاتا ہے آگے سے شماب ثاقب کی بمباری ہوتی ہے۔ جو بھی ایس کوشش کرتا ہے شماب گر کر اسے ختم کر دیتا ہے۔ وہ اعلان کرتے ہیں کہ ہم تو غیب نہیں جانتے کہ ان نے انظامات کے مقاصد کیا ہیں اور اللہ تعالیٰ کیا جا ہتا ہے:

وَّ أَنَّا لَا نَدْرِي ٱشَرُّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ آمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا (٢٧:١٠)

''اور سے کہ ہماری سمجھ میں نہیں آیا تھا کہ آیا زمین والوں کے ساتھ کوئی برا معاملہ کرنے کا ارادہ کیا گیا ہے یا ان کا رب انہیں راہ راست دکھانا چاہتا ہے''۔ سے تمام غیبی امور صرف اللہ کے علم کے حوالے ہیں' جن کتے ہیں کہ ہم نہیں جانے کہ پس پردہ تقدیر سے کیا چیز نمو دار ہوتی ہے۔ آیا انسانوں پر کوئی مصیبت آرہی ہے اور وہ گراہی میں مزید آگے جائیں گے بیان کے لیے ہدایت اور رحمت کے دروازے کھل گئے ہیں۔انہوں نے ہدایت کو شرکے مقابلے میں ذکر کیا گویا حقیق خبرے تی بدایت۔

جب وہ ذریعہ ہی اس بات کی تردید کر دے 'جس کی طرف کاہن اپنا سے دعویٰ منسوب کرتے تھے کہ وہ اپنے مزعومہ افکار وہاں سے لیتے ہیں ' تو پھر کاہنوں کے ہزعومہ دعوؤں کی کیا حیثیت رہ جاتی ہے۔ جنوں نے سے کہہ دیا کہ وہ تو علم غیب نہیں جانے ۔ للذابات ختم ہوگئ ' ہرفتم کے زعم باطل قرار پائے اور کاہنوں اور عرافوں کے دعوؤں کا اعتبار جاتا رہا۔ یہ بات ثابت ہوگئ کہ غیب صرف اللہ جانتا ہے ۔ للذانہ کوئی غیب کا دعوئی کر سکتا ہے اور نہ پیش گوئی کر سکتا ہے ۔ لیوں قرآن کریم نے انسانی عقل کو ہرفتم کے اوہام و خرافات سے پاک کر دیا اور ان تمام مزعومات کے دروازے بند کر

دیئے 'جو کیے جا سے تھے اور اعلان کر دیا کہ اب انسانی عقل سن رشد کو پہنچ گئی ہے اور انسانی افکار کے اندر اوہام و خرافات کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

آ سانوں کے بید پریدار کس طرح کھڑے ہیں 'بید شیاطین کو کس طرح روکتے ہیں؟ شہاب ثاقب کس طرح فائر کرتے ہیں۔ تو اس بارے میں نہ قرآن نے ہمیں کچھ ہتایا ہے اور نہ سیجے احادیث میں اس کی تفصیلات ہیں اگر قرآن و سنت اس کی ضرورت محسوس کرتے کہ اس میں انسانوں کے لیے کوئی خیرہے تو ضرور بتلا دیتے۔جب اللہ نے کچھ نہیں ہتایا تو یہ کوشش ہی عبث ہے۔اس سے ہماری زندگی اور ہمارے علم میں کوئی تغیری اضافہ نہیں ہو سکتا۔

شابوں کے بارے میں بھی کسی جدل و مباحثے کی ضرورت نہیں ہے۔ یہ شہاب دراصل اس کا نات کے نظام کے مطابق حرکت کرتے ہیں۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے پہلے بھی ایسے تھے۔ اور بعد میں بھی اور ان کا ضابطہ عمل وہی ہے جس کو سائنس دان اب معلوم کرنے کی سعی کر رہے ہیں جن کی سوچ کبھی درست نگلی ہے اور بھی غلط ہو کر ترمیم پذیر ہو جاتی ہے۔ اگر سائنس دانوں کے موجو دہ نظریات درست بھی ہوں تو اس سے قرآن کے فرمان کی نئی نہیں ترمیم پذیر ہو جاتی ہے۔ اگر سائنس دانوں کے موجو دہ نظریات درست بھی ہوں تو اس سے قرآن کے فرمان کی نئی نہیں ہوتی ۔ یہ ہمارا موضوع نہیں ہے۔ اور ممکن ہے کہ یہ شہاب شیطانوں کے لیے رجم ہوں اور بید کام اللہ کی مشیت کے مطابق ہو جس کا ابھی تک ہمیں پورا علم نہیں ہے۔

جن لوگوں کا خیال ہے ہے کہ یہ ایک تمثیل ہے 'جس میں جایا گیا ہے کہ کلام النی میں کوئی التباس نہیں ہو سکتا اور اس میں باطل کی آمیزش کرنے والے نہیں کر علتے اور سے کہ اس آیت کو اپنے ظاہری منہوم میں نہیں لیا جا سکتا' تو ان یجوروں کی حالت ہے ہے کہ بیہ لوگ پہلے سائنسی نظریات پر قطعی ایمان لاکر قرآن کے پاس آتے ہیں اور ان کے زہنوں میں یہ نظریات جدید سائنسی نظریات سے آتے ہیں ۔ پھر یہ قرآن کی تغییران مزعومہ نظریات کے مطابق کرنے ہیشتے ہیں ۔ پھر یہ قرآن کی تغییران مزعومہ نظریات کے مطابق کرنے ہیشتے ہیں ۔ یک وجہ ہے کہ ایسے لوگ ملائکہ کو قوائے خیراور قوائے مطیعہ کی تغییر و تمثیل قرار دیتے ہیں' شیاطین کو قوائے شراور قوائے مفیدہ کی تغییر و تمثیل قرار دیتے ہیں' شیاطین کو قوائے شراور قوائے مفیدہ کی تمثیل کتے ہیں اور رجوم شیاطین کو تمثیل حفظ قرآن قرار دیتے ہیں اس لیے کہ ان کی سمجھ میں ہے باہر ہو' وہ ملائکہ' جنات اور شیاطین کے وجو دکو اس طرح مشاہدہ کر سکیں کہ جس طرح وہ انسانوں اور دو سرے طبیعی اجسام کو دیکھتے ہیں ۔ اس لیے وہ ان غیر مرئی اجسام اور موجو دات کا انکار کرتے ہیں ۔ لیکن اگر ان سنت کو پر کھتے ہو تو ان کے پاس انسی سے بوچھا جائے کہ تمہارے ان مزعومات کی حقیقت کیا ہے' جن کے اوپر تم قرآن و سنت کو پر کھتے ہو تو ان کے پاس کوئی جواب نہیں ہوتا۔

حقیقت سے ہے کہ قرآن کی تغیر اور اسلامی تصور کی تفکیل اور تشریح کا صحیح طریقہ ہی ہے ہے کہ انسان اپنے زہن ہے پہلے تمام افکار و تصورات نکال دے اور قرآن کو کسی سابقہ تحفظ کے بغیر مطالعہ کرے ۔ یہ سابقہ تصورات 'عقلی ہوں ' شعور کی ہوں یا نفیاتی ہوں اور قرآن کا مطالعہ کرکے ایپ تصورات اور افکار کی تشکیل قرآن کے مطابق کرے ۔ اور اس کا نئات کے حقائق کی روشنی میں ' سنت نبوی کے حدو د کے اندر کرے ۔ یہ نہ ہو کہ قرآن اور سنت کو بیرونی افکار و نظریات کے کئرے میں لاکر کھڑ آکر دیا جائے اور ان پر محا کہ کیا جائے ۔ ہمیں چاہئے کہ ہم ہرگز کسی آیی چیز کا انکار نہ کریں جے قرآن ثابت کرتا ہے ۔ نہ ان میں آو بلات کریں ۔ نہ ایسے امور کو قطعی سمجھیں جن کا قرآن انکار کرتا ہے ۔ ہاں قرآن و سنت کی منفیات اور ثابت شدہ حقائق کے دائرے سے با ہرانسان آزاد ہے کہ اپنی عقلی اور سائنسی جدوجمد کے ذریعہ جو چاہے

نظریات قائم کرے۔

یہ بات ہم قرآن کے بارے میں 'الل ایمان کی عمو می روش کے پیش نظر کہ رہے ہیں ' جو قرآن کی نصوص کی او بلت ہم قرآن کے بارے میں 'الل ایمان کی عمو می روش کے بین 'جو قرآن کی نصوص کی اور اپنے افکار کے مطابق دیکھنا چاہتے ہیں 'میں خود اپنے آپ کو اس روش سے بری الذمہ قرار نہیں دے سکن' ظلال القرآن کے ابتدائی حصوں میں 'میں 'میں خود ہجی غیر شعوری طور پر اس طرف ہے گیا ہوں گا' لیکن اگر توفیق الئی شامل حال رہی تو آئندہ ایڈیشنوں میں اس قتم کے رجان کی اصلاح کر دوں گا۔ یساں میں جو کچھ کہ رہا ہوں کی حق ہے 'اور یہ اللہ کی طرف سے میرے لیے خاص عنایت اور ہدایت ہے۔ رہوں گا۔ یساں میں جو کچھ کہ رہا ہوں کی حق ہے 'اور یہ اللہ کی طرف سے میرے لیے خاص عنایت اور ہدایت ہے۔ اور محض اس لیے ایسا رویہ افتیار کرتے ہیں کہ انہوں نے ان کا ادراک نمیں کیا ہے ' تو ایسے لوگون کا طرز عمل معتکہ خیز ہے ۔ کیونکہ سائنس آبھی تک ان حقائق کا بھی بوری طرح ادراک نمیں کر سکی ۔ جو اس کے سامنے موجود ہیں ۔ معتملہ خیز ہے ۔ کیونکہ سائنس آبھی تک ان حقائق کا بھی پوری طرح ادراک نمیں کر سکی ۔ جو اس کے سامنے موجود ہیں ۔ معتملہ خیز ہے ۔ کیونکہ سائنس آبھی تیک ان حقائق کی میں کرتے دیوں کہ انہوں نے سائنس تربیت نمیں کرتے تو کسی خیز کو تشلیم نمیں کرتے و کسی کی طرح رب عالم مجمول کو تشلیم کر نا شروع کر دیا ہے 'اگر وہ کتب ساوی کے طریقے پر کسی خینی سائنس دانوں نے اہل دین کی طرح در با عالم مجمول کو تشلیم کر نا شروع کر دیا ہے 'اگر وہ کتب ساوی کے طریقے پر کسی خوائن دریافت کر لیے ہیں ۔ چنانچ اب سائنس دانوں نے بھی اپنی علمی کم مائیگی کا اظمار کر نا شروع کر دیا ہے ۔ اور ان کا حقائق دریافت کر لیے ہیں ۔ چنانچ اب سائنس دانوں نے بھی اپنی علمی کم مائیگی کا اظمار کرنا شروع کر دیا ہے ۔ اور ان کا حقائق دریافت کر دیا ہے ۔ اور ان کا حقائق دریافت کر دیا ہے ۔ اور ان کا حقائق دریافت کر دیا ہے ۔ اور ان کا حقائق دریافت کر دیا ہے ۔ اور ان کا حقائق دریافت کر دیا ہے ۔ اور ان کا حقائق دریافت کر دیا ہے ۔ اور ان کا حقوق کی کسیکٹ کی کی کسیکٹ کی کا نامی کی کی کی کسیکٹ ک

حقیقت ہے ہے کہ ہمارے اردگر و پھیلی ہوئی اس وسیع و عریض کائنات میں نامعلوم حقائق اور اسرار کے انبار گے ہوئے ہیں اس کائنات کے اندر بے پناہ قوتیں ہیں اور سے سورت ہمیں اس کائنات کا ایک حصہ بتاتی ہے ۔ چنانچہ ان نامعلوم حقائق کو تسلیم کرتے ہوئے اس کائنات کے بارے میں ہم صبح اور متوازن تصورات ذہنوں میں رکھ سکتے ہیں ۔ اس طرح اس جمال کی مادی قوتوں' روحانی موجو دات' ارواح' حیوانات' ہمارے ماحول طبیعی کے حقائق' ہماری زندگی' ہماری زات اور ہمارے افعال کے بارے میں ہماری سوچ درست ہو جاتی ہے ۔ سے متوازن سوچ ہی لیک مسلم کو دو سرے لوگوں کے مقابلے میں اچھی طرح نکھار کر متاز کر دیتی ہے ۔ نہ وہ اوہام و خرافات کو تسلیم کرتا ہے' اور نہ وہ فیریوئی کرتا ہے کہ اس کے مقابلے میں اچھی طرح نکھار کر متاز کر دیتی ہے ۔ نہ وہ اوہام و خرافات کو تسلیم کرتا ہے' اور نہ وہ فیریوئی کرتا ہے کہ اس نے اس کائنات کے تمام حقائق پر عبور حاصل کر لیا ہے ۔ اور اس متوازن سوچ کا ماخذ' قرآن اور سنت ہیں ۔ چنانچہ لیک مسلم اپنی سوچ کو قرآن اور سنت کی کسوئی پر پر کھتا ہے اور تمام حقائق کو قرآن و سنت کے مطابق جانچتا ہے ۔ خواہ وہ اخلاتی حقائق ہوں یا طبیعی ۔

انداز اب آن مدعیان علوم سائنس کاسانہیں ہے جوساوی حقائق ' نامعلوم حقائق کا انکار ابطور فیش کرتے تھے۔

عالم نامعلوم کے میدانوں میں اتر نے کے لیے اور عقل انبانی کی ترک تازیوں کے لیے متعین راستے موجود ہیں۔
اسلام عقل انبانی کو ان میدانوں میں اتر نے کے لیے آگے بردھاتا ہے۔ لیکن ان متعین راستوں اور میدانوں ہے آگے بردھاتا ہے۔ لیکن ان متعین راستوں اور میدانوں ہے آگے بھے ایسے جماں بھی ہیں جماں تک رسائی حاصل کرنے کے لیے عقل کے اندر کوئی قوت نہیں ہے۔ یہ میدان عقل سے ماوراء ہیں۔ پھر عقل انسانی کو ان جمانوں تک پہنچنے کی ضرورت بھی نہیں ہے 'کیونکہ اس زمین پر قدرت نے انسانوں کے لیے جو فریضہ منصی متعین کیا ہے اور جس کے لیے انسان کی تخلیق بوئی ہے 'لینی انسان بطور ظیفتہ اللہ فی الارض ' تو اس

زاویہ سے انسانوں کو ان نامعلوم جمانوں کے بارے میں جانے کی ضرورت ہی نہیں ہے۔ کیونکہ جس قدر علم کی اسے ضرورت تھی اللہ نے قرآن و سنت کے ذریعہ اسے یہ علم دے دیا ہے ' تاکہ انسان اس جمال میں ' اس زمین پر اپنے مقام اور حیثیت اور اپنے ماحول کو جان سکے 'کیونکہ یہ علوم حاصل کر نا انسان کی قدرت ہی میں نہیں ہے اور غیوبات یعنی ملائکہ ' فرشتوں ' جنات اور شیاطین سب اس زمرہ میں آتے ہیں۔ ای طرح روح انسان ' انسان کی تخلیق اور اس کا انجام ای دائرے میں آتے ہیں۔ ای طرح روح انسان ' انسان کی تخلیق اور اس کا انجام ای دائرے میں آتے ہیں۔ یہ مروسہ کر سکتی ہے۔

رے وہ لوگ جو سنت البیہ کی ہدایت کی روشی میں چلتے ہیں۔ وہ ان میدانوں کے حدود پر جاکر رک جاتے ہیں جو خدا اور رسول نے انسان کو بتا دیے ہیں۔ اللہ اور رسول نے انسان کو بتا دیے ہیں۔ اللہ اور رسول نے انسان کو بتا دیے ہیں۔ اللہ اور وہ بہت برا علیم ہے اور سے کہ اس جمال میں انسان کا منصب کیا ہے؟ اور اس کی حیثیت کیا ہے؟ اس سلطے میں انسان کو بیہ مشورہ دیا گیا ہے کہ وہ اپنی پہنچ کے دائرے میں 'اپنے ماحول کے اندر ہی غورو فکر کرے 'کیا ہے؟ اس سلطے میں انسان کو بیہ مشورہ دیا گیا ہے کہ وہ اپنی بہنچ کے دائرے میں 'اپنے ماحول کے اندر ہی غورو فکر کرے 'اور جس قدر اس کی طاقت میں ہے وہ کام کرے۔ اور اپنی طاقت کے حدود کے اندر جس قدر شینالوجی وہ دریافت کر لے 'اور جس قدر اس کی طاقت میں بیداوار کے اضافے اور سمولیات حیات کی فراہمی کے لیے استعال کرے اور یساں اللہ کے نائب ہونے کی شیر بندی اختیار کرتے ہوئے چلے 'اور اس ختیر بندی اختیار کرتے ہوئے گھے 'اور اس ختیر بندی اختیار کرتے ہوئے آگے برھے 'جس قدر اللہ نے اس کے لیے پند کیا ہے۔

رہ وہ لوگ جو اللہ کی ہدایات کو تسلیم نہیں کرتے تو وہ دو برے گروہوں کی شکل میں موجود ہیں۔ ایک گروہ تو وہ ہے جو اللہ تعالیٰ کی حقیقت کو معلوم کرنے کے لیے صرف اپنی عقل کے ہتھیار کو کام میں لاتا ہے۔ حالانکہ عقل انسانی محدود ہے اور ذات باری لامحدود ہے۔ یہ گروہ فیبی حقائق کو کتب منزلہ کی روشنی میں نہیں بلکہ اپنی عقل کے زور پر معلوم کرنا چاہتا ہے۔ یہ گروہ فلاسفہ ہے ، جنہوں نے اس کا نئات اور اس کے رااطوں کی عقلی توجیہ کی ہے۔ ان لوگوں کی مثال ایسی ہے جیسے کچھ نچے ایک ایسے عظیم میاڑی چوٹی سرکرنے کے لیے نکلیں جس کی بلندی کا علم ہی نہ ہو اور وہ گرتے پرٹتے آگے برٹھ رہے ہیں یا چند نچے ہوں جنہوں نے ایسی تک حروف حتی بھی نہ سیکھے ہوں 'کین وہ اس کا نئات کے وجود کو دریافت کرنے کی سعی جیں یا چند نچے ہوں جنہوں نے ایسی تی برٹ برٹ فلسفہ بھی آتے ہیں جو کر رہے ہیں۔ اور اس وہ جدید فلاسفہ بھی آتے ہیں جو اس کا کن پر نہیں سوچے سے تو رہا' ایک گروہ۔

دو سراگروہ وہ ہے جو اس انداز فکر سے مایوس ہوگیا۔اس گروہ نے اپنے اپ کو تجربے پر بنی علم تک محدود کر دیا۔اور اس

یہ طبقہ تمام مجمولات سے صرف نظر کرتا ہے۔اس کی علمی دنیا میں ان میدانوں تک پنچنے کا کوئی راستہ نہیں ہے۔ اور اس

ملطے میں سے طبقہ بھی قرآن و سنت سے کوئی ہدایت لینے کے لیے تیار نہیں ہے۔سے طبقہ خدااور رسول کی ہدایت کو تنلیم کرنے

کے لیے تیار اس لیے نہیں ہوتا کہ سے بچھتا ہے کہ انسان کے لیے خداکا تجرباتی ادراک ممکن نہیں ہے۔اٹھار ہو یں اور انیسویں
صدی کی علمی دنیا پر سے طبقہ چھایا رہا۔لیکن بیسویں صدی کے آغاز سے اس طبقے نے معلوم کر لیا کہ اس کا سے علمی غرور بسی

لا ملمی پر مبنی ہے۔ اس لیے کہ اس طبقے کے لوگ اس مادے پر تجرباتی کام کرتے کرتے وہ اس نتیج پر پنچے کہ سے ماد، بھی
دراصل ایک نور اور چمک سے قریب ہے اور نور اور چمک کابھی وہ ابھی تک حقیقی ادراک نہیں کرسکے۔اور نور کا قانوں اور

اس کی حقیقت بھی دراصل انسان کے دائر ہ ادراک سے ماوراء ہے۔اس لیے بیبویں صدی کے طبیعی سائنس دانوں کو بھی این تنگ دامانی کا اچھی طرح ادراک ہو گیا ہے۔

اس کے بعد سے جنات اللہ کی ہدایت کے حوالے ہے ' اپنا حال اور موقف بیان کرتے ہیں ۔ سے کہ وہ بھی بعینہ انسانوں کی طرح ' ہدایت و صلالت کی استعداد رکھتے ہیں اور انسانوں کی طرح ذمہ دار مخلوق ہیں ۔ یساں وہ رب تعالیٰ کے بارے ہیں اپنا عقیدہ بتاتے ہیں کہ ہم جو ایمان لائے ہیں وہ سے ہاور وہ اپنانظریہ ہدایت و صلالت واضح طور پر پیش کرتے ہیں ۔

قَ اَنَّا مِنَّا الصَّلِمُونَ وَمِنَا دُونَ ذَلِكَ كُنَّا طَرَآبِقَ قِدَدًا اللَّوَ اَنَّا لَكَا سَبِعُنَا ظَنَا اَنُ لَئُن نُعُجِزَ اللهَ فِي الْأَمْضِ وَلَن نُعْجِزَهُ هَرَبًا إِنَّهَ اَنَا لَكَا سَبِعُنَا اللَّهُ اَنَ نُعُجِزَ اللهَ فِي الْأَمْضِ وَلَن نُعْجِزَهُ هَرَبًا إِنَّ اللّهَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللللللّهُ

"اور به كه "اور به كه "الله كو عاجز كر على بين اور كه اس سے فروتر بين الله كا الله عن الله كو عاجز كر على بين اور نه بھاگ كر اس برا على بين اور به كه "الله كو عاجز كر على بين اور نه بھاگ كر اس برا على بين اور به كه "بهم نے بين اور به كا كر اس برا على بين اور به كوئى بھى اپنى رب پر ايمان لے آئے گا اسے كى حق تلفى جب بدايت كى تعليم من تو بهم اس پر ايمان لے آئے اب جب كوئى بھى اپنى رب پر ايمان لے آئے گا اسے كى حق تلفى يا ظلم كا خوف نه ہو گا" - اور به كه "بهم بين سے كھى مسلم (الله كے اطاعت گزار) بين اور كھى حق سے منحرف - تو جنهول يا اطاعت كاراسته) اختيار كر ليا" انهول نے نجات كى راه و هوند كى اور جو حق سے منحرف بين وه جنم كا ايند هن بنے والے بين" -

یہ توضیات کہ جنوں میں ہے بعض لوگ اچھے ہیں اور بعض برے ہیں 'بعض مسلم ہیں اور بعض مکر حق ہیں ہیں ہتاتی ہیں کہ جن بھی دو ہری شخصیت کے مالک ہیں 'جس طرح انسان دو ہری شخصیت کا مالک ہے ' جو نیکی اور بدی دونوں کی استعداد رکھتا ہے ' ہاں جنوں میں ہے بعض لوگ خالص شراور خالص بدی کے مجسم ہو گئے ' مثلاً ابلیس اور اس کے قبیلے کے لوگ ' ان توضیات کی بردی ابمیت ہے اور ان کی وجہ ہے اس مخلوق کے بارے میں ہمارے خیالات درست ہو جاتے ہیں 'کیونکہ اکثر لوگوں کا عقیدہ ہیہ ہم جسم کی مخلوق ہے ہیں اور صرف انسان ہی ایسی مخلوق ہے جس کے اندر خیرو شرکے دونوں پہلو ہیں ۔ اور انسانوں کے بیہ خیالات اس لیے تھے کہ ان کو قرآن کی فکری اصلاح پر غور کرنے کا موقعہ نہ ملا تھا لیکن قرآن کی ان توضیات کے بعد تو انسانوں کو چاہئے کہ وہ اپنے خیالات کو درست کر لیس ۔

جنوں کے اس گروہ کا قول ہے:

کُنّا طَر آئِق قِدَدًا (۲۷:۱۱) (مهم مختلف طریقوں میں بے ہوئے ہیں''۔یعنی ہر مخص نے اپنے لیے ایسا طریقہ اپنالیا ہے جو دو سرے سے مختلف ہے اور کٹا ہوا ہے اور وہ ایمان لانے سے پہلے کے اپنے عقائدیوں بیان کرتے ہیں۔

و اَنَّا طَنَنَآ اَنْ لَنْ نَعْجِزَ اللَّهُ فِي الْاَرْضِ وَ لَنْ نَعْجِزَهُ هَرَبًا (٢:٧٢) "اور به كه بم سجعة تح كه نه زمین میں بم الله كو عاجز كر كتے بیں اور نه بھاگ كر اے برا كتے بیں "- ان كا به عقیدہ تھا كه الله كو اس زمین میں ان پر پورى پورى قدرت حاصل ہے - به بھى وہ عقیدہ ركھتے تھے كه وہ الله ہے بھاگ بھى نہیں كتے - بعنى بندہ رب كے سامنے بہت ضعیف ہے - اور تمام مخلوق خالق كا مقابلہ نہیں كر كتى بينى اسلام لانے سے پہلے بھى به كروہ الله كى قدرت اقتدار اور غلبے كاشعور افتا تھا۔

یہ تھے وہ جن 'جن کے ہاں بعض انسان دور جاہیت میں پناہ لیتے تھے۔اور مشرکین عرب تو اپنی حاجات میں جنوں کو پکارتے تھے اور انہوں نے ان جنوں اور رب تعالیٰ کے در میان رشتہ داری کا عقیدہ بھی تصنیف کر لیا تھا۔ جبکہ یہ جنات اپنی عاجزی ' اور اللہ کی قدرت کا اقرار کرتے ہیں۔یہ اپنی ضعفی اور اللہ کے اقتدار کی بات کرتے ہیں۔یہ اپنی عاجزی اور اللہ کی قداری کا عقیدہ رکھتے ہیں۔یہ بات وہ صرف اپنی قوم سے ہی نہیں کہتے بلکہ مشرکین مکہ سے بھی کہتے تھے کہ حقیق قوت صرف اللہ کے بیاس ہے جو اس کا نات کو تھامے ہوئے ہے۔

اور اب وہ ہدایت کا پیام سنے اور سجھنے کے بعد سے کتے ہیں:

و اَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْهُدى أَمَنَّا به (٢٧٢) "اورب كه بم نے جب بدایت كی تعلیم نی تو بم اس پر ایمان لے آئے "۔ اور ہدایت كا پیغام سننے والے ہر شخص كا فریضہ یك ہے۔ یہ لوگ قرآن كو یمال ہدایت كا نام رہتے ہيں۔ يونك قرآن كی اصل ماہیت ہدایت بن ہے اور اس كا بتیجہ بھی ہدایت ہے۔۔۔ اور ان كو اپنے رب پر پورا معنى دہمے ہے۔ جس طرح ہرایمان لانے والے كو اپنے آ قا پر ہونا چاہئے۔

 رہتا ہے لیکن میہ محرومیاں دوہنی " کے مفہوم میں نہیں آتیں۔ بعض او قات ایک مومن کو اذیبی بھی دی جاتی ہیں اور میہ اس زمین کی بعض چھوٹی قوتوں کی طرف سے ہوتی ہیں۔ لیکن میہ اذیبیں رھن کے مفہوم میں داخل نہیں ہیں کیونکہ اللہ کو معلوم ہے کہ کون کس قدر مشقت ہر داشت کرنے کا اہل ہے اور کون کس قدر سہولیات کا اہل ہے۔اور اللہ بعض بندوں کو مشقوں میں ڈال کر ان کو اینے قریب کرتا ہے۔اور میہ ان کے لیے مفید ہوتی ہیں۔

لذا ایک مومن نفیاتی لحاظ ہے حق تلفی اور قوت برداشت ہے زیادہ مشقت اٹھانے ہے محفوظ ہوتا ہے۔ اس لیے اسے دفال یحاف بنځسنا و گا ر َه هَا (۲۲ ۲۲) کی حق تلفی ہے بھی نہیں ڈرنا چاہئے اور سے خیال بھی نہیں کرنا چاہئے کہ اس پر اس کی قوت برداشت ہے زیادہ بوجھ ڈال دیا گیا ہے ۔ یہ تصور انسان کے اندر اطمینان 'آرام اور سکون پیدا کر دیتا ہے ۔ انسان قاتن ' چھن اور بے چینی محسوس نہیں کرتا ۔ یسال تک کہ وہ اگر مشقت میں ہو پھر بھی جزع فرع نہیں کرتا 'نہ ڈرتا ہے 'نہ اپنے اوپر دروازے بند کرتا ہے ۔ وہ مشقت کو آزمائش سجھتا ہے ۔ صبر کرتا ہے اور الله عند الله عند الله الله الله الله الله وہ قوت دونوں حالتوں میں وہ فائد کی امید رکھتا ہے ۔ اور اس پر بھی اسے اجر ماتا ہے ۔ للذا المارت و غربت اور ضعف و قوت دونوں حالتوں میں وہ فائد کے میں رہتا ہے ۔ اور اسے کوئی نقصان نہیں ہوتا ۔ اور جنوں کے اس گروہ نے اس حقیقت کو بہت ہی لتے تھے انداز سے زمن نشین کرایا اس کے بعد سے لوگ اب ہدایت و صلالت کی حقیقت ذہن نشین کراتے ہیں اور ہدایت و صلالت پر جزاء و خواکا ذکر کرتے ہیں:

وَّ أَنَّا مِنَّا الْمُسْلِمُوْنَ وَمِنَّا الْقُسطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولْئِكَ تَحَرُّوْا رَشَدًا (١٤) وَ

اُمَّا الْقسطُو ْ نَ فَكَانُو الْحَهَنَّمَّ حَطَبًا (٢٧: ١٥) "اور يه كه "هم ميں سے كھ ملم (اللہ ك اطاعت كارات) افتياركر ليا انہوں نے نجات كى راہ وطاعت كارات) افتياركر ليا انہوں نے نجات كى راہ وطون لى اور جوحق سے منحرف بيں وہ جنم كا ايندھن بنے والے بين" - قاسط كے معنی ظالم اور حق سے ایک طرف ہونے والے ميں اور نكى سے منحرف ہونے والے كے بيں - جنوں نے ان كو مسلمانوں كے مقابل لاكر ذكر كيا ہے اور اس كے اندر ایک لطیف اثارہ ہے "كہ ایک مسلمان عاول اور مصلح ہوتا ہے اور اس كا فریق مقابل ظالم اور مفعد ہوتا ہے -

فَمَنْ اَسْلَمَ فَا و لَٰتُكَ تَحَرَّوا اَرَ شَدُّا (۲ ۲ : ۲) "جب نے اسلام کی راہ لی اس نے نجات کی راہ ہوئیت تلاش کر نا۔ اور راہ ہونڈ لی" ۔ یہاں ان کے اس فعل کو لفظ "حروا" ہے تعبیر کیا۔ نہایت گری سوچ سے راہ ہدایت تلاش کر نا۔ اور اس کے بالقابل ہے گمراہی اور ضلالت ۔ "تحری" کے معنی ہوتے ہیں نہایت دقت سے راہ صواب کو اختیار کر نا اچھی طرح سوچ کر اور اچھی چھان بین کر کے ۔ یہ نہیں کہ جد هرمنہ ہوااد هر چل دیا۔ بغیر سوچ سمجھ کے " یعنی اسلام قبول کرتے ہی وہ راہ صواب تک پہنچ گئے۔ اشارہ اس طرف ہے کہ اسلام عین راہ نجات ہے اور بیربت ہی خوبصورت اشارہ ہے۔

وَ أَمَّا الْقُسِطُو ْنَ فَكَانُو الْجَهَنَّمَّ حَطَبًا (٢٧: ١٥) "اور جوحق سے منحرف ہیں وہ جنم كا اید هن بننے والے ہیں "۔ یعنی ان كے جنمی ہونے كا فیصلہ ہو گیا ہے اور جب سے جنم میں پھینے جائیں گے تو جنم كی آگ ان کی وجہ سے اس طرح تیز ہوگی جس طرح خلک ایندھن کی وجہ سے آگ زیادہ مشتعل موجاتی ہے۔

اس سے بیجی معلوم ہواکہ جنات کو بھی جنم کا عذاب ہو گا۔اور بیہ بات بھی ثابت ہوئی کہ نیک جن جن سے بھی معلوم ہواکہ جنات کو بھی جنم کا عذاب ہو گا۔اور بیہ بات بھی ثابت ہوئی کہ نیک جن جن جنت کے بھی معتق ہوں گے۔ بی حقیقت ہے بہتی شخص کے لیے بیہ جائز نہیں ہے کہ وہ اس کے سواکسی اور چیز کا عقیدہ اختیار کرے۔ اگر کوئی کرتا ہے تو وہ باطل ہو گا اور جو کچھ قرآن کہتا ہے بلاجدال درست ہو گا۔ لہذا جو بات جنوں پر صادق ہے وہی انسانوں کا انجام بھی ہو گا۔

یماں تک تو قرآن نے جنوں کی باتیں ان کے اپنے الفاظ میں نقل کیں۔ لیکن اب باری تعالیٰ کی طرف سے ان کے مقالات کا خلاصہ پیش ہوتا ہے کہ وہ یوں بھی کہتے ہیں کہ جو مخلوق بھی راہ استقامت اختیار کرے گی اللہ کا اس کے ساتھ کی سلوک ہو گا۔

وَ أَنُ لِو اسْتَقَامُوا عَلَى الطّرِيقَاةِ لَاسْقَيْنُهُمْ مَّا أَعْدَقًا اللَّهِ لِيَعْدِينَهُمْ وَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَنَا اللَّهُ عَدَا اللَّهُ عَنَا اللَّهُ اللَّهُ عَنَا اللَّهُ عَنَا اللَّهُ اللَّهُ عَنَا اللَّهُ اللَّهُ عَنَا اللَّهُ اللَّهُ عَنَا اللَّهُ عَنَا اللَّهُ اللّ

"اور لوگ اگر راہ راست پر ثابت قدمی ہے چلتے تو ہم انہیں خوب سیراب کرتے تا کہ اس نعمت ہے ان کی آزمائش کریں اور جو اینے رب کے ذکر ہے منہ موڑے گا اس کارب اسے سخت عذاب میں مبتلاکر دے گا"۔

الله فرماتا ہے کہ جن ہمارے متعلق میہ کتے تھے کہ اگر لوگ یا ظالم اور کافر لوگ راہ راست پر آ جائیں تو ہم ان کو خوب سراب کریں ۔ اور یوں ان کے رزق میں اضافہ ہو' تا کہ دہم، " ان کو آ زمائیں کہ شکر اداکرتے ہیں یا ناشکری کرتے ہیں۔

طرز ادامیں بیہ تبدیلی کہ جنوں کے قول کو نقل کرنے کے بجائے جنوں کے قول کا مفہوم قرآنی الفاظ میں اداکیا گیا اور جنوں کی بات تو اس طرح قرآن کریم میں کئی جگہ آتی ہے اور اس سے کلام میں تاکید مزید پیداکر نا مطلوب ہوتا ہے اور قاری اس طرف زیادہ متوجہ ہوتا ہے۔

توجہ مبذول کرانے کے اس نوٹ میں کئی حقائق ہیں 'جن کے مطابق ایک مومن کا ایمان تشکیل پاتا ہے اور ان کے مطابق وہ معاملات کے فیصلے کرتا ہے اور واقعات کے باہم روابط متعین کرتا ہے۔

پہلی حقیقت سے ہے کہ اقوام اور سوسائٹیاں اور معاشرے کس طرح صراط متعقیم پر قائم رہ کر اللہ تک پہنچ عتی ہیں۔
اور پھر وصول الی اللہ اور پیداوار میں اضافہ اور خوشحالی کے حصول کے در میان ربط کیا ہے جبکہ خوشحالی کا سبب اول
آبیاشی کا انظام اور کثرت ہے جمال تک زندگی کا تعلق ہے وہ تو پانی ہے تشکیل پاتی ہے۔ آج ہمارے صنعتی دور میں بھی
خوشحالی کا دارومدار بسرحال پانی اور سیرالی پر ہے۔اگرچہ صرف زراعت پر زندگی موقوف نمیں رہی ہے۔ لیکن پھر بھی تعمیر
وتی کامداریانی ہی ہر ہے۔

حقیقت سے ہے کہ راہ راست پر قائم رہے تو نہ صرف وہ ترقی یافتہ اور خوش حال ہوجاتا ہے بلکہ ایسے لوگوں کو زمین پر اقتدار اعلیٰ بھی حاصل ہوتا ہے' امت عربیہ . اس کی واضح مثال ہے کہ ایام جاہلیت میں جزیرۃ العرب کے درمیان سے نمایت پسماندہ زندگی بسر کرتے تھے۔ لیکن جب وہ راہ راست پر چل پڑے تو ان کے لیے ایسی زمینوں کے دروازے کھل گئے جمال پانی بری مقدار میں سیا تھا اور جب بسی عرب بدعمل ہو گئے اور انہوں نے راہ راست سے انحراف اختیار کیا تو وہ دوبارہ پسماندہ ہو گئے اور اس لیے وہ اس وقت بدحال ہیں۔ اور سے اس وقت تک بدحال رہیں گے جب تک سے دوبارہ راہ راست پر نمیں آجاتے۔ اور جب بھی سے آئے ان پر خوشحالی آ جائے گی اور ان کو زمین میں تمکن حاصل ہو گا۔

اگر این اقوام کمیں موجو دہوں جو راہ راست پر نہ ہوں اور پھر بھی وہ باوسائل ہوں ' تو اللہ ان پر دو سرے عذاب مسلط کر دے گا اور وہ کئی آفات و بلیات ہے دوچار ہوں گی۔ این اقوام انسانیت ' اقدار ' انسانی شرف اور کر امت کے اعتبار ہے گر جائیں گی۔ یوں ان کی بیہ خوشحالی اور مادی ترتی ہے معنی ہو کر رہ جائے گی۔ اور ان کی زندگی تلخ ' اور پر مشقت ہوگی۔ این اقوام انسانی شرف سے محروم ہوں گی۔ اور ان کو زندگی میں کوئی اطمینان نہ ہو گا۔ اس مضمون کی تشریحات ہم سورہ نوح میں کر آئے ہیں۔

اور اس نوٹ ہے جو دو سرق حقیقت ظا ہر ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ خوشحالی اور تمکین فی الارض بھی دراصل ایک ابتلا ہے ' ایک آزمائش ہے۔ اللہ تعالیٰ انسانوں کو ایجھے اور برے حالات کے ذریعہ آزمائا ہے۔ حقیقت سے ہے کہ خوشحالی میں اللہ کا شکر اداکر نابست مشکل کام ہے بہ نبست اس کے کہ کوئی بدحالی پر صبر کرے ' جبکہ بادی النظر میں انسان کی توجہ ایک طرف ہو جاتی ہے ' اس کی مدافعانہ تو تیں مجتمع ہو جاتی ہیں۔ اور وہ اپنی پوری قوتوں کو صورت حالات کی مدافعت میں لگا دیتا ہے۔ مثلاً وہ اللہ کو یاد کرتا ہے ' اللہ ہے دعاکر تا ہے ' اور اللہ سے ان مشکل حالات میں مدد طلب کرتا ہے جبکہ تمام دنیاوی سمارے ختم ہوتے ہیں تو انسان اللہ کا سمار الیتا ہے۔ رہی خوشحالی تو وہ انسان کو غافل کر دیتی ہے ' انسان فضولیات میں مشغول ہو جاتا ہے۔ انسانی اعضا ست ہو جاتے ہیں ' قوت مدافعت سو جاتی ہے اور انسان کے لیے خفلت اور ب راہ میں مشغول ہو جاتا ہے۔ انسانی اعضا ست ہو جاتے ہیں ' قوت مدافعت سو جاتی ہے اور انسان کے لیے خفلت اور ب راہ روی کے اسباب میا ہو جاتے ہیں۔ اور انسان بردی سہولت سے شیطان کے پیمندے میں بھنس جاتا ہے۔

جب انسان پر خوشحالی اور نعتوں کی کثرت کی آزمائش آجائے تو اے ہروقت چوکنار ہے کی ضرورت ہوتی ہے ۔ مال و دولت بسااو قات انسان کو سرکشی میں مبتلا کر دیتے ہیں ۔ انسان اللہ کا شکر نہیں کرتا اللہ کی راہ میں خرچ کرنے ہے بخیل ہو جاتا ہے اور دنیاوی اخراجات میں اسراف کرنے لگتا ہے ۔ یہ دونوں چزیں زندگی کے توازن کے لیے عذاب بن جاتی ہیں ۔ ای طرح اقتدار کی قوت بھی اکثر او قات انسان کو اندھاکر دیتی ہے 'وہ ظالم اور سرکش ہو جاتا ہے 'وہ دو سرول کے حقوق پر دست درازی کرتا ہے 'اور حدود ت آگے بردھتا ہے ۔ لوگوں پر دست درازی کرتا ہے ۔ ای طرح مال و جمال کے فتنے انسان کو کبر و غور اور بے راہ روی اور بدعملی اور بدئر داری اور نسق و فجور میں جتلاکرتے ہیں ۔ ای طرح اگر کوئی ذکی اور ذبین ہے تو وہ دو سرول کو حقیر بجھتا ہے اور برخود بدئر داری اور وہ اعلیٰ قدروں کو پامال کرتا ہے ۔ غرض ہر نعت آزمائش ہے الا یہ کہ کوئی بروقت اللہ کو یا دکرے اور النہ کی یاہ طلب کرے ۔

تیسری حقیقت سے ہے کہ ذکر اللی ہے اعراض کے بتیج میں ایک طرف انسان خوشحالی میں آزمایا جاتا ہے تو دو سری طرف وہ عذاب اخروی میں بھی مبتلا ہو گا۔ قرآن کریم اس کی تصریح کرتا ہے۔ یسلک عذابا صعدا (۲۷:۷۲) "اس کارب اے سخت عذاب میں مبتلا کر دے گا"۔ یعنی یہ عذاب بہت شدید ہو گا جس طرح ایک آ دمی چڑھائی چڑھ رہا ہو تو وہ مشکل محسوس کرتا ہے۔ جوں جوں چڑھتا ہے اس کے لیے رفتار مشکل ہوتی جاتی ہے۔ قرآن کریم نے کئی جگہ شدت عذاب کی تعبیر چڑھائی چڑھنے کے ساتھ کی ہے۔ ایک دو سری جگہ ہے۔

فَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُهْدِيَهُ يَشْرَ حَصَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَ مَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ

ضیّقًا حَرَجًا كَأَنَّمَا يَصَّعَدُ في السَّمَآء (٦ - ٥ ٢ ١) ‹‹پس جے الله بدایت بخشے كااراده كرتا به اس كا سند اسلام كے ليے كھول دیتا بے اور جے گمرائی میں ڈالنے كااراده كرتا ہے اس كے سینے كو تنگ كر دیتا ہے ۔ اور ایسا بھینچا ہے كہ اے يوں معلوم ہونے لگتا ہے كہ گویا وہ آسانوں كی طرف چڑھ رہا ہے ''۔ اور دو سرى جگہ ہے ۔

سَأُ ره فَهُ صَعُو دًا (المد شر - ٧١) ودمين عقريب اله الك عض چرهائي چرهاؤل گا،، -بية تيري آيت مو عتى ب كه بيد جنول كے قول كى حكايت مواور بير بھى ممكن بے كه الله كاكلام مو-

وَ آنَ الْمُسْجِدَ يَتُلِهِ فَلَا تَكُ مُعْوَا مَعَمَ اللَّهِ أَحَدًا اللَّهِ

''اور سے کہ مجدیں اللہ کے لیے ہیں' للذاان میں اللہ کے ساتھ کی اور کو نہ پکارو''۔اس کا مطلب سے ہے کہ مجدہ '
محبی صرف اللہ کے لیے ہے اور مقامات ہجو د' مساجد بھی اللہ کی ملکت ہیں۔ للذااسلام مکمل توحید کا قائل ہے۔ اللہ کے سوا
کی کی کوئی حیثیت نہیں ہے۔کس کی کوئی قدرو قیمت نہیں ہے۔ اور اللہ کی توحید کے سواتمام اعتبارات اور تمام حیثیات ہیج
ہیں۔ للذاکس کے ہاں کوئی جائے پناہ نہیں ہے۔اور نہ کسی سے طلب کر نا چاہئے اور نہ اللہ کے سواکسی اور کو اپنے قلب
میں استحضار دینا جائز ہے۔اگر سے آیت جنوں کا مقولہ ہے تو پھر سے جنوں کی اس بات کی تاکید ہے۔

و كُن نُشْرِكَ بِرَبِنَا أَحَدًا (٢ ٧ ٢) "اور بم الني رب كے ساتھ كى كو شريك نه كريں گے "- خصوصاً عبادت اور ذكر و فكر كے مقام ميں بالخصوص تجدہ ريزى ميں - اور اگر يه ابتداء بى سے كلام النى ب تو پر موقعه كى مناسبت سے اللہ كى طرف سے ہدايت به اور اي طرح الكى آيت : ساللہ كى طرف سے ہدايت به اور اي طرح الكى آيت :

واع وَ آنَّهُ لَتَا قَامَ عَبْدُ اللهِ يَنْ عُولُا كَادُوْا يَكُونُوْنَ عَلَيْهِ لِبَدًا اللهِ

اا داور سے کہ جب اللہ کابندہ اس کو پکارنے کے لیے کھڑ اہوتو لوگ اس پر ٹوٹ پڑنے کے لیے تیار ہوگئے "۔

یعنی سب جمع ہوکر اور جھا بناکر اس وقت اس پر حملہ آور ہونے کے لیے تیار ہوگئے جب وہ اللہ کو پکارنے کے لیے

یعنی اللہ کے سامنے نماز اداکرنے کے لیے کھڑ اہوا۔ نماز یعنی صلوۃ کے معنی دعا کے ہیں۔ صلوۃ کے اصلی معنی ہی دعا کے

ہیں۔ اگر سے آیت جنوں کا قول ہوتو اللہ کی جانب سے ان کی بات کی حکایت ہے کہ جب رسول اللہ تھائے نماز کے لیے

کھڑے ہوتے اور تلاوت کرتے تو مشرکین مکہ آپ کے ار دگر دجمع ہوجاتے جیسا کہ سورۂ المعارج ہیں ہے۔

فَمَالِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِيْنَ (٣٦) عَنِ الْيَمِيْنِ وَعَنِ الشَّمَال

عزین (۳۷) (۳۷) ۳۲:۳۶ – ۳۷) "پل اے نبی کیا بات ہے 'کہ سے مظر دائیں اور بائیں سے گروہ در گروہ تمهاری طرف دوڑے چلے آتے ہیں"۔اور نمایت جرانی سے قرآن بنتے ہیں اور قبول نہیں کرتے ۔یاوہ ادھرادھرے آپ پر حملہ آور ہونے کے لیے جمع ہوتے ہیں ۔ لیکن اللہ آپ کو ان سے بچاتا ہے اور ایسے مواقع بار ہا پیش آئے ۔ اگر میہ جنوں کا قول ہے تو وہ اپنی قوم کے سامنے مشرکین مکہ کے روبہ پر تعجب کا اظہار کر رہے ہیں اور اگر ابتداء ہی ہے کلام اللی ہے تو سے حکایت جنوں کی حالت کی بھی ہو سکتی ہے کہ وہ نمایت جرانی اور دہشت کی حالت میں آپ کے ار دگر و جمع ہوتے ہیں ' كام نتے ہيں ' تعب كرتے ہيں اور سے رسول اللہ كے ار دگر داس طرح جمع ہوتے ہيں جس طرح اونى كيڑے كے بنے ہوئے بال ایک دو سرے کے ساتھ جڑے ہوئے ہوتے ہیں اور سے مفہوم اس تعجب 'جرانی اور دہشت کے زیادہ مناسب ہے جو جنات کے بورے کلام کے دوران موجو در ہی ہے ۔ کیونکہ جنات کا بوراکلام در حقیقت اظہار تعجب اور اچھنبے کانمونہ ہے ۔ واللہ اعلم! اسلامی دعوت اور قرآن کے کلام کے بارے میں جب جول کا کلام یہاں آگر ختم ہوتا ہے ،جس میں جول نے اپنے تعجب کا اظهار کیا 'جس میں ان کے شعور اور ان کی سوچ میں ارتعاش پیدا ہوا اور انہوں نے دیکھا کہ ارض و سا اور جنات و فرشتے اور ستارے اور سیارے سب کے سب اس عظیم دعوت اور اس عظیم کلام کے حوالے سے متحرک ہیں۔ کائنات کا یہ عظیم نظام بھی اس کی وجہ سے متاثر ہو گیا ہے اور یہ ایک نہایت اہم اور سجیدہ تحریک ہے۔ تو اس کے ساتھ ہی روئے سخن اب نبی صلی الله علیه و آله وسلم کی طرف منتقل ہو جاتا ہے۔حضور اکرم ﷺ کو نہایت ہی دو ٹوک ' فیصلہ کن اور اثل ہدایات دی جاتی ہیں کہ آپ تبلیغ کے لیے خالص ہو جائیں اور سے کہ دیں کہ میں کس کے نفع و نقصان کا مالک نہیں ہوں۔ نہ میں غیب دانی کا مدعی ہوں' نہ میں لوگوں کی تقدیر بدل سکتا ہوں۔ یہ بات نمایت ہی سنجیدگی کے ساتھ اور شکایت کے انداز میں کی جاتی ہے۔ نمایت مختی اور فیصلہ کن انداز میں:

قُلُ إِنَّهُ أَدْعُوارِينَ وَ لَآ أَشْرِكُ بِهَ آحَكَا آهُ قُلُ إِنِّي لَآ آمْلِكُ لَكُو ضَرًّا وَلَا رَشَكُا اللهِ عَلَى اللهِ آحَدُ لا وَلَى آجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًّا اللهِ اللهِ آحَدُ لا وَلَى آجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًّا اللهِ اللهِ اللهِ الله وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّهُ لَلْنًا مِنَ اللهِ وَرِسليته وَمَن يَعْضِ الله وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّهُ لَلْنًا مِنَ اللهِ وَرِسليته وَمَن يَعْضِ الله وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّهُ لَلْمَا مِنَ اللهِ وَرِسليته وَمَن يَعْفِ اللهِ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّهُ لَلْمِينَ فِيهُا آبَكُ اللهِ وَرِسليته وَمَن اللهِ وَرَسُولُهُ وَانَ اللهِ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ لَا مَن اللهِ وَرَسُولُهُ فَإِنَّ اللهِ وَرَسُولُهُ وَلَا يُعْلِمُ وَمَن اللهِ وَرَسُولُهُ وَلَا يُعْلِمُ اللهِ وَمِن اللهِ وَمِن حَلْمِهُ اللهِ وَمِن حَلْمِهُ اللهِ وَمِن عَنْهُ اللهِ اللهِ وَمِن عَلَمُ اللهِ وَمِن عَلْمُ اللهِ وَمِنْ عَنْهُ إِلَّا لَهُ مِنْ اللهِ وَمِنْ عَلْمُ اللهِ وَمِنْ حَلْمِهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُ عَلْمُ اللهُ اللهُ اللهُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْمِهُ وَمِنْ خَلْمِهُ وَمِنْ خَلْهِ وَمِنْ خَلْمِهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ عَنْهُ إِلَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْ اللهِ عَلْمُ اللهُ اللهِ اللهُ ا

وع رَبِّهِمْ وَآحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَآخَطَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ﴿

" الله بي "كوك و دهيں تو اپنے رب كو پكارتا ہوں اور اس كے ساتھ كى كو شريك نيس كرتا" كو و دهيں تم نوگوں كے ليے كى نقصان كا اختيار ركھتا ہوں نہ كى بھلائى كا" لي الله كا الله كا بينا ہوں ہے ہو الله كا بينا ہوں ہے ہوائى كا" ہوں ہے ہوائى گا ہوں ہے ہوائى كا بينا ہوں ہے ہوائى ہوں ہے ہوائى بات اور اس كے بينا مات بينا دوں اس بي بينا ہوں ہوں گئی ہات نہ مانے گا اس كے ليے جنم كى آگ ہے اور اليے لوگ اس ميں بيشہ دوں ۔ اب جو بھى الله اور اس كے رسول كى بات نہ مانے گا اس كے ليے جنم كى آگ ہے اور اليے لوگ اس ميں بيشہ رين گئی " دور الي لوگ اين اس روش ہے باز نہ آئيں گے) يمان تك كہ جب اس چيز كو دكھ ليس كے جس كا ان سے وعدہ كيا جا رہا ہے تو انہيں معلوم ہو جائے گا كہ كس كے مددگار كر ور بيں اور كس كا جھا تحداد ميں كم ہے ۔ كو و دور ميں نيس جانتا كہ جس چيز كا وعدہ تم ہے كيا جا رہا ہے وہ قريب ہا يا ميرارب اس كے ليے كوئى كمی مدت مقرر فرماتا ہے ۔ وہ عالم جانتا كہ جس چيز كا وعدہ تم ہے كيا جا رہا ہے وہ قريب ہا يا ميرارب اس كے ليے كوئى كمی مدت مقرر فرماتا ہے ۔ وہ عالم الخيب ہو كے اس نے (غيب كا علم دينے كے ليے) پندكر ليا جو اتو اس كے آگے اور جيجے وہ محافظ لگا ويتا ہے تاكہ وہ جان لے كہ انہوں نے اپنے رب كے پينامات بنچا ديے "اور وہ ان كے كہ انہوں نے اپنے رب كے پينامات بنچا ديے "اور وہ ان كے پورے ماحول كا احاط كے ہوئے ہو اور ايك ايک چيز كو اس نے گن ركھا ہے "۔

اے محر آپ سے اعلان کر دیں۔

انَّمَاۤ اَدْعُو ا رَبِّی وَلَآ اُشْرِ كُ بِه اَحَدًا (٢٠:٧٢) "میں تواپے رب کو پکار تا ہوں اور اس کے ماتھ کی کو شریک نمیں کر تا ہے۔ مالان اس وقت آتا ہے جب جنات بھی اپنی قوم کے سامنے یہ اعلان کرتے ہیں۔

و كُن نُشْرِكَ برمِينَا اَحَدًا (٢٧٢) "اور ہم اپنے رب كے ساتھ كى كو شريك نہيں كريں كے"۔
يوں اس اعلان كابہت الرّبو گا۔ اور يہ اعلان بيك وقت وقت جن وانس كا اعلان ہوجائے گا۔ اور يہ اعلان دونوں كى شاخت ہو گا۔ اور جو شخص اس اعلان سے برات كرے گا وہ گويا جن وانس دونوں سے اپنے آپ كو عليمدہ كر دے گا۔
وہ دونوں جمانوں اور دونوں آباديوں سے دور ہو گا۔

قُلْ انّی لَآ اَمْلُكُ لَکُم ضَرَّا وَ لَا رَشَدًا (٢ ٧ ١) دو که عین تم لوگوں کے لیے نہ کی نقصان کا اختیار رکھتا ہوں نہ کی بھلائی گا"۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ آپ خالص اللہ کے لیے ہو جائیں اور صاف اعلان کر دیں کہ اللہ کی خصوصیات میں سے کوئی خصوصیات میں سے کوئی خصوصیات میں سے کوئی خصوصیات ہیں ہے کوئی خصوصیات ہیں ہے کوئی شریک نہیں ٹھراتا۔ یہ صرف اللہ ہے جو خصوصیات بھی ہے جو اسل نہیں ہے بلکہ یہ کہ میں بندہ ہوں اور اللہ کے لیے کوئی شریک نہیں ٹھراتا۔ یہ صرف اللہ ہے جو انسان کا مالک ہے۔ یہاں قرآن مجید ضرر اور مصرت کے مقابل رشد و ہدایت کو لایا اور یمی بات جنات نے بھی کہی تھی۔

وَّ أَنَّا لَا نَدْرِي أَشَرُّ أُرِيْدَ بِمَنْ فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا (٢٧: ١٠) "إوريم

کہ ہماری سمجھ میں نمیں آنا کہ زمین والوں کے ساتھ کوئی بردامعاملہ کرنے کا ارادہ کیا گیا ہے یا ان کا رب انہیں راہ راست دکھانا چاہتا ہے؟'' یوں دونوں آیات اور دونوں اقوال کے درمیان مناسبت پیدا ہو گئی ۔الفاظ میں بھی اور مفہوم میں بھی اور بیہ مناسبت قصے اور اس پر تبعرے دونوں میں مقصود ہے۔

یمال قرآن کریم جنات ہے بھی اس بات کی نفی کر دیتا ہے کہ وہ کسی کو نفع یا نقصان دے سے بیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے بارے میں بھی ہے تردید کر دی جاتی ہے کہ آپ کسی کو نفع یا نقصان دے سے بیں اور نفع و نقصان دینا اللہ کی خصوصیت قرار پاتا ہے ۔ یوں اسلامی عقیدہ اور اسلامی تصور حیات صاف سخرا ہو کر سامنے آ جاتا ہے۔

قُلْ إِنِّي لَنْ يُحِيْرَنِي مِنَ اللَّهِ أَحَدٌ وَّ لَنْ أَجِدَ مِنْ دُوْنِه مُلْتَحَدًا (٢٢) الَّا بَلْغًا مّن

الله و رسلته (۲۷٪ ۲٪ ۲٪ و در مو الله کی گرفت ہے کوئی بچا نمیں سکنا اور نہ میں اس کے دامن کے سوا کوئی جائے پناہ پا سکتا ہوں۔ میراکام اس کے سوا بچھ نمیں ہے کہ الله کی بات اور اس کے بیغامات بہنچا دوں "۔ یہ ایک نمایت ہی خوفناک دھمکی ہے۔ اس ہے معلوم ہوتا ہے کہ رسالت کا معاملہ کس قدر نازک اور سجیدہ ہے۔ رسالت اور وعوت اسلامی نمایت حساس امور ہیں۔ خود رسول الله صلی الله علیہ و آلہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ وہ اس بات کا اعلان کر دیں کہ مجھے الله کی پکڑ ہے بچانے والا کوئی نمیں ہے۔ اور الله کے سواکوئی جائے بناہ نمیں 'بچنے کی صورت صرف سے ہے کہ میں تبلغ کروں میرے پاس الله کی جو امانت ہے اے بہنچا دوں۔ ہی ایک معاملہ ہے جس کی گارنٹی دے دی گئی اور ہے۔ اس معاملہ ہے جس کی گارنٹی دے دی گئی اور ہے۔ اس معاملہ میں میرے اختیارات نمیں۔ میں تو صرف تبلغ پر مامور ہوں اور اس کے سوا میرے لیے کوئی اور ہے۔ اس معاملہ ہے دکوئی جائے بناہ نمیں سکتا۔ نہ کوئی جائے بناہ ہے۔ ایک عبورت نمیں ہے۔ اور میں اس ہے کہ میں اینا فریضہ اداکر تار ہوں۔

زراغور کیجے کی قدر نازک ' خیرہ اور خوفاک معاملہ ہے رسالت اور دعوت کا۔ یہ کوئی رضاکارانہ معاملہ نہیں ہے کہ کوئی چاہے تو دعوت پیش کرے اور کوئی نہ چاہے تو چھوڑ دے ۔ یہ ایک لازی سروس کی ڈیوٹی ہے ۔ نہایت حساس ڈیوٹی ہے ۔ اللہ دیکھ رہا ہے اور اللہ سے کوئی کہیں بھاگ نہیں سکتا۔ یہ کوئی ذاتی شغل اور ہابی (Hobby) بھی نہیں ہے کہ کوئی ذاتی خوشی اور حصول لذت کے لیے یہ کام کرے تو یہ حاکم مطلق کا حکم ہے ۔ اور اس سے روگر دانی نہیں کی جا عق ۔ نہ اس میں کوئی تر دد کر سکتا ہے ' یوں دعوت اسلامی کی نوعیت آچھی طرح واضح ہو جاتی ہے کہ رسول کے بعد کے انسانوں میں آنے والے دائی بھی از سرنو اس کی حیثیت کو شمیس کہ یہ ایک لازمی فریضہ ہے اور نہایت حساس ' سجیدہ معاملہ ہے اور اللہ جو کیراور متعال ہے 'خود اس کا نگر ان ہے۔

وَ مَنْ يَعْصِ اللّهَ وَ رَسُولُه فَإِنَّ لَه نَارَا جَهَنَّمَ خَلِدِيْنَ فِيهَآ ٱبدًا (٢٣) حَتَّى إِذَا رَ اَوْ ا مَا يُوْعَدُوْ نَ فَسَيَعْلَمُوْ نَ مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَ اَقَلُّ عَدَدًا (٢٤:٧٢) "اب بوجى الله اور اس كے رسول إليانى كى بات نہ مانے گااس كے ليے جنم كى آگ ہے اور ایسے لوگ اس میں بھٹ رہیں گے"۔ (بیہ لوگ اپنی اس روش سے بازنہ آئیں گے) یہاں تک کہ جب اس چیز کو دیکھ لیس گے جس کا ان سے وعدہ کیا جا رہا ہے تو انہیں معلوم ہو جائے گا کہ کس کے مدد گار کمزور ہیں اور کس کا جھا تعداد میں کم ہے"۔

یہ ظاہری اور درپر دہ دونوں انداز میں ایک خوفاک تمدید اور ڈراواہ 'ان لوگوں کے لیے جن کے پاس سے پیغام پہنچ جائے اور وہ اس سے روگر دانی کریں جبکہ اس سے قبل ان لوگوں کو سخت تنبیہ کر دی گئی کہ جو قبول کرلیں پھر وہ دو سروں تک نہ بیخائیں ۔

اگر مشرکین کو میہ ناز ہے کہ وہ قوت رکھتے ہیں اور ان کی تعداد زیادہ ہے اور وہ اس کا مقابلہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کی کمزور قوت اور قلت تعداد سے کرتے ہیں تو ان کو جلد ہی اپنی قوت کا اندازہ ہو جائے گا'جب وہ اس منظر کو اپنی آتھوں سے دکھے لیس گے اور یا آخرت میں دکھے لیس گے دریا ہی سے دکھے لیس گے دریا ہی سے دکھے لیس گے دریا ہی سے دکھے لیس کے دریا ہی سے کہ۔

مَنْ اَضْعَفُ نَاصِرًا وَ اَقَلُ عَدَدًا (٢ ٧: ٤ ٢) "كرس كے مددگار كزور بيں اور كس كا جھا تعداد ميں كم ب"-كون ضعيف' تأتوال اور بے و قار ہے -اوركون زور آور ہے -

اب زرا يحفي لوئينے كه جنات نے كياكما تھا:

و اَنَّا طَنَنَّآ اَنْ لَنْ نُعْجِزَ الله في الْاَرْضِ و لَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا (٢ ٢ ٢) "اور يه كه بم بجهة تح كه نه زمين مين بم الله كو عاجز كر عَة بين اور نه بهاك كرائ بهراً عَة بين " - يون اس قصے پر تبعرہ كے الفاظ تصاح كا مقد بى يہ تفاكہ اس پر بيہ تبعرہ كيا جائے كہ الله كو كوئى برا نبين كا - ساتھ بم آئك بين - كويا اس پورے قصا كا مقد بى يہ تفاكہ اس پر بيہ تبعرہ كيا جائے كہ الله كو كوئى برا نبين كا -

اب بی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ طاقت کے علاوہ اپنے بارے میں علم غیب کی بھی نفی کر دیں۔

قُلْ اِنْ اَدْ رِی اَقِرِیْبٌ مَّا تُوعَدُونَ اَمْ یَجْعَلُ لَه رَبِّی اَمَدًا (۲۲: ۲۰) و کہ بین سیں جانتا کہ جس چیز کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے وہ قریب ہے یا میرارب اس کے لیے کوئی کمی مدت مقرر فرماتا ہے "۔ وعوت کے معاملات میں آپ کاکوئی افقیار نہیں اور نہ اس میں آپ کاکوئی ذاتی حق ہے۔ آپ کاکام صرف سے ہے کہ تبلیغ کریں۔ اور اپنے آپ کو اس طرح محفوظ خطے میں داخل کر دیں اور محفوظ خطے میں وہی شخص واخل ہو سکتا ہے جو تبلیغ کریں۔ اور اپنے آپ کو اس طرح محفوظ خطے میں داخل کر دیں اور محفوظ خطے میں وہی شخص واخل ہو سکتا ہے جو تبلیغ کا حق اواکر دے۔ اور تکذ یب اور نافرمانی پر اللہ جس برے انجام سے ڈراتا ہے وہ بھی اللہ کے اختیار میں ہے۔ آپ کو اس میں بھی کوئی افقیار حاصل نہیں ہے۔ نہ آپ کو اس کاکوئی وقت وقوع معلوم ہے کہ وہ قریب ہے یا دور ہے؟ سے اس میں بھی امور ہیں اور ان کا علم اللہ کے سواکی کو نہیں ہے۔ حضور اگرم ﷺ اس کے بارے میں پچھ نہیں جانے۔ ان امور کاعلم اللہ کے لیے مخصوص ہے۔

علم الْغَیْبِ فَلَا یُظْهِرُ عَلٰی غَیْبِه اَحَدًا (۲۲:۷۲) "وہ عالم الغیب ہے اپنے غیب پر کی کو مطلع نیس کر آ"۔ یوں نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے الوہیت کی تمام صفات کی نفی کر دی جاتی ہے اور آپ صرف بندہ مخار

رہ جاتے ہیں اور کی انسان کے لیے بندگی ہے براکوئی وصف اور اعزاز نہیں ہو سکتا۔بندگی اور عبودیت انسان کے مراتب و درجات میں ہے اعلیٰ مرتبہ اور درجہ ہوتا ہے۔ چنانچہ اس طرح نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو الوہیت کی تمام صفات سے مبراکر دیا جاتا ہے اور حکم دے دیا جاتا ہے کہ آپ تبلیغ کریں۔ ددکہو 'میں نہیں جانتا کہ جس چیز کائم سے وعدہ کیا جارہا ہے ' وہ قریب ہے یا میرارب اس کے لیے کوئی لمبی مدت مقرر فرماتا ہے۔ وہ عالم الغیب ہے اور اپنے غیب پر کسی کو مطلع نہیں کرتا'۔

اس نظ ایک استفاء ہے۔ وہ یہ کہ اللہ کی غیب کے بارے میں اجازت دے دے اور اس سے کی رسول کو مطاق کر ریاجائے۔ اور یہ بھی ان معاملات کے بارے میں جن کا تعلق آپ کی دعوت کے فرائض سے ہے کیونکہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی طرف جن باتوں کا پیغام آتا تھا تو وہ بھی غیبی امور ہی تھے۔ اپنے وقت میں حضور پر ایک مقدار کے مطابق ادکام آتے تھے اور پھر رسولوں کی بھی آگے پیچھے سے گرانی کی جاتی تھی کہ ان پر جو غیب آیا ہے انہوں نے اس کی تبلیغ کر ری نے یا نہیں۔ حضور اکرم م کو حکم دیا جاتا ہے کہ آپ اس بات کا اعلان بھی کر دیں اور نمایت صراحت اور خیدگی کے ساتھ اور نمایت ہی خشوع کے ساتھ کر دیں۔

اور اس کے ساتھ ساتھ رسولوں کے اروگر واللہ کے گر ال مقرر کیے ہوئے ہوئے ہیں۔ یہ گر ان ان کی حفاظت بھی کرتے ہیں اور ان کے کام کی گر انی بھی کرتے ہیں۔ یہ گر ان ان کو شیطان کے وسوسوں سے بھی بچاتے ہیں 'شیطانوں کی مداختوں سے بھی بچاتے ہیں 'اور شیطان کی خواہشات اور تمناؤں سے بھی بچاتے ہیں۔ یہ ان کو ان بشری کمزوریوں سے بھی بچاتے ہیں۔ یہ ان کو ان بشری کمزوریوں سے بھی بچاتے ہیں۔ یہ رسالت و رعوت میں کوئی سستی نہ کریں 'کسی بات کو بھلا نہ دیں 'راہ راست سے منحرف نہ ہو جائیں اور ان کو رو سے بشری نتائص اور ناتو انیوں سے بچاتے ہیں۔

ین ابنیا کے اس حفاظتی نظام میں ایک قتم کا خوف اور حساست پائی جاتی ہے۔ ذرااندراز بیان پر غور کریں۔ فائنہ پسٹلک من بیس یادید و من خکلفہ رَصَدًا (۲۷:۷۲) «تو اس کے آگے اور پیچے وہ محافظ لگا دیتا ہے "۔ تو ہررسول کی مسلسل نم انی ہو آکرتی ہے کہ آیا و داپنا فریضہ اداکر رہا ہے یا نہیں۔ لَیَعْلَمُ اَنْ قَدْ اَبْلَغُو ا رِسلْت رَبّهِمْ (۲۷:۷۲) "ناکه وه جان کے که انهوں نے اپنے رب کے پیام بنیادیے"۔ اللہ تو پہلے سے جانا ہے لیکن اللہ چاہتا ہے کہ ان سے عمل تبلیغ عملاً صادر ہو جائے اور وہ نظر آ جائے اور اللہ کاعلم اس سے متعلق ہو۔

و اَحَاطَ بِمَا لَدَیْهِمْ (۲۸:۷۲) "اور وہ ان کے بورے ماحول کو احاطہ کیے ہوئے ہے"۔ان کے نفوس 'ان کی زندگی جو کچھ بھی ہے اور ان کے ماحول میں جو کچھ بھی ہے اے اللہ جانتا ہے۔اللہ کے علم سے کوئی چیز عائب نہیں ہوتی۔

و اَحْصیٰی کُلَّ شَیْعِ عَدَدًا (۲۸:۷۲) "اور ایک ایک چیز کو اس نے گن رکھا ہے"۔نہ صرف سے کہ جور سولوں سے متعلق ہے 'بلکہ اس کا احاطہ اور اس کا شار ہر چیز کو شامل ہے۔ ذرے ذرے ذرے کو بھی شامل ہے۔

زرااس حالت کا تصور بیجے! ایک رسول تبلیغ کر رہا ہے اور اس کے آگے پیچے گرال گے ہوئے ہیں۔ یہ محافظ بھی ہیں اور رقب بھی ہیں اور اللہ رسولوں کے بورے ماحول سے براہ راست رابطہ رکھتا ہے۔ لہذارسول کا فریضہ اور آپ کی سروس ایک لازمی فوجی سروس ہے۔ اور آپ کو یہ فریضہ اداکر نا ہے۔ رسول اپناکام کر رہا ہے۔ خود مختار نہیں ہے 'نہ وہ کمزوری وکھا سکتاہے 'نہ اپنی خواہش کی پیروی کر سکتا ہے۔ نہ اپنی پند کے پیچے جا سکتا ہے بلکہ ایک نمایت ہی حساس 'مخیدہ اور سخت ڈیوٹی ہے جس کی گرانی ہورہی ہے۔ ہررسول اس بات کو جانتا ہے اور اس طرح اپنا فریضہ اداکر آ چلا جاتا ہیں۔ اور ادھرادھردیکھتا بھی نہیں۔ کیونکہ وہ جانتا ہے کہ اس کی سخت گر انی ہورہی ہے۔ وہ جانتا ہے کہ اس کا ہرفعل اللہ کے علم میں ہے اور برملا ہے۔

یہ ایک ایسا منظرہے جس کو دیکھ کر ہر شخص کے دل میں رسول ہے نمایت گمری ہمدر دی پیدا ہو جاتی ہے اور ہمدر دی کے ساتھ ایک خوف اور دہشت بھی اس کے دامن گیر ہو جاتی ہے کہ دعوت دین کا معاملہ کس قدر حساس ہے۔

--- 0 0 0---

اس خوفناک اور مرعوب کن ہدایت پر بیہ سورت ختم ہو جاتی ہے 'جس کا آغاز بھی ای قتم کے ماحول سے ہوا تھا' جے جنوں کے طویل اقتباس سے شروع کیا گیا تھا اور جس میں جنوں کے کیکیا دینے والے واقعات بیان ہوئے تھے۔

یہ سورت جس کی کل آیات الا سے زیادہ نہیں ہیں 'اسلامی نظریہ حیات سے متعلق بے شار حقائق کو طے کرتی ہے۔
اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی عقائد کا ایک نمایت ہی متوازن اور سیدھا راستہ تجویز کرتی ہے جس کے اندر کوئی غلو نہیں
ہے اور نہ افراط وتفریط ہے۔ یہ سورت عالم کے بارے میں بھی نمایت معتدل لائن دیتی ہے۔ انسانوں کے سامنے عالم
غیب کے دروازے بھی بند نہیں کرتی اور نہ انسانوں کو عالم غیب کے بارے میں انسانے اور خرافات گھڑنے کی اجازت
دیتی ہے۔ اور جنوں کا یہ تبھرہ اس سورت میں نمایت ہی قیتی ہے۔

انَّا سَمِعْنَا قُرْ انَّا عَجَبًا (٢٧:١) يَهْدى الِّي الرُّشْدِ فَامَنَّا بِه (٢٧:٢) "مَ نَ رَآن نا جوراً وراست كي طرف رہمائي كرتا ہے تو بم اس ير ايمان كے آئے"۔

---000

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۲۹

سورة المزمل - ٢٣

r. __ [__1

سورة المزمل ايك نظرمين

اس سورت کے اسباب نزول میں بیر روایت بھی ہے کہ اٹل قریش دار الندوہ میں جمع ہوئے اور بیہ سوچنا شروع کیا کہ ، عوت اسلامی کو روکنے کے لیے کیا تدلیر افتیار کریں اور رسول اللہ کے ظاف کیا سازشیں کریں۔ بیہ اطلاعات رسول اللہ اللہ علیہ خلاف کیا سازشیں کریں۔ بیہ اطلاعات رسول اللہ علیہ علیہ تک پنچیں تو آپ بے حد پریشان ہوئے۔ آپ تھا نے اپنا کمیل اوڑھ لیا اور نمایت فکر مندی کی حالت میں سوگئے۔ من جرکیل علیہ السلام اس سورت کی ابتدائی آیات لے کر تشریف لائے۔

يأَيْهَا الْمُزَّمِّلُ (١) قُمِ اللَّلُ إِلَّا قَلْيلًا (٢:٧٣) ---- اور سورت كا دو سراحمه جو

انٌ رَبُّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَى مِنْ ثُلُثَى الَّيْلِ ----- آخرتك اس پورے ایک ساتھی رات کو طویل وقت تک عبادت کرتے رہتے تھے اور آپ ﷺ کے کچھ ساتھی رات کو طویل وقت تک عبادت کرتے رہتے تھے اور ان کے پاؤں پھول گئے تھے ۔ چنانچہ اللہ کی طرف سے یہ تخفیق احکامات نازل ہوئے ۔ سورت کا دو سراحصہ گویا پورے بارہ ماہ بعد نازل ہوا۔

ایک دو سری روایت بھی اس مضمون کو دہراتی ہے۔ہم ان شاء اللہ سورہ مدشر کے مقدے میں نقل کریں گے۔اس کا ظلاصہ بیہ ہے کہ حضور اکر م بینے غار حرامیں ذکر اللی کے لیے جایا کرتے سے آگہ روحانی پاکیزگی افتیار کریں۔ بیہ واقعہ بعث ہے تین سال پہلے کا ہے۔ آپ غار حراء میں سال کا ایک ممینہ گزارتے۔ بیہ رمضان کا ممینہ ہوتا۔ بیہ غار مکہ سے تقریباً دو میں دور ہے۔ آپ اپنی البیہ کو بھی ساتھ لے جاتے 'جو آپ کے قریب ہی ہوتیں۔ مساکیین میں سے جو بھی آیا' اسے کھانا کھلاتے 'آپ پورا ممینہ عبادت اور ذکر و فکر میں گزارتے۔ آپ پوری کا نتات پر غور فرماتے اور دیکھتے کہ اس کا نتات کی بہت پر ایک عظیم قوت کار فرما ہے۔ پھر آپ اپنی پاکیزہ فطرت کی بنا پر اس صورت حال کو بہند نہ کرتے سے جو کا کانات کی بہت پر ایک عظیم قوت کار فرما ہے۔ پھر آپ اپنی پاکیزہ فطرت کی بنا پر اس صورت حال کو بہند نہ کرتے سے جو کا س وقت موجود ہونے میں آپ پر بیٹان سے کہ آگر ان طور طریقوں کو فتم کر دیا جائے تو پھر کیسا نظام رائج ہو۔ آپ کے سامنے کوئی واضح راست نہ تھا جو آپ پر بیٹان سے کہ آگر ان طور طریقوں کو فتم کر دیا جائے تو پھر کیسا نظام رائج ہو۔ آپ کے سامنے کوئی واضح راست نہ تھا جو آپ پر بیٹان سے کہ آگر ان طور طریقوں کو فتم کر دیا جائے تو پھر کیسا نظام رائج ہو۔ آپ کے سامنے کوئی واضح راست نہ تھا جو آپ پر بیٹان سے کہ آگر ان طور طریقوں کو فتم کر دیا جائے تو پھر کیسا نظام رائج ہو۔ آپ کے سامنے کوئی واضح راست نہ تھا جو آپ پر بیٹان سے کہ تا ہوں کے لیے تبچو بڑ کرتے۔

حضور اگر م ﷺ کو اس طرح غار حراکی تنائیوں میں بھجوانابھی اللہ کی ایک تدبیر تھی تاکہ آپ آنے والے منصب کی ذمہ داریوں کے لیے ذھینا تیار ہو جائیں اور بیہ ایک عظیم حکمت تھی ۔اس تنائی میں آپ اپنے آپ کو دنیا کی مصرو فیات سے علیحدہ کر دیتے تھے ۔اور ان میں آپ اپنی فطرت صافی سے ہدایات لیتے تھے ۔اس کا ننات اور اس کی تخلیق کے مناظر پر غور کرتے تھے ۔ آپ کی روٹ کا ننات کے ساتھ تنبیج الہی میں مصروف ہوتی تھی ۔اور آپ اس کا ننات کے جمال و کمال کو اپناتے تھے ۔

اور اس پوری کائنات کے ساتھ آپ کی سوچ مصروف تھی۔ آپ اس نظام قدرت کو سیحفے کی سعی فرماتے تھے۔
ایسی روحانی شخصیات کو 'جنہوں نے زندگی کے دھارے کو بدل زالنا ہوتا ہے اور جنہوں نے زندگی کی اداؤں کو بدلنا
ہوتا ہے 'اس بات کی ضرورت پیش آتی ہے کہ وہ کچھ وفت کے لیے عزابت نشینی اختیار کریں اور ایک عرصہ کے لیے اس
دنیا کے مشاغل سے دور ہو جائیں اور اس حقیر دنیا کے چھوٹے موٹے عموں سے اینے آپ کو دور کر دیں۔

ایے افراد کے لیے ضروری ہوتا ہے کہ وہ ایک طویل وقت صرف غورو فکر میں گزاریں اور ان کا معاملہ اور موضوع فکر یہ پوری کا نات ہو۔ جب انسان اس دنیائے دنی کے مشاغل اور شوروشغب میں مصروف ہوتا ہے تو وہ اس کا عادی ہو جاتا ہے۔ وہ اس میں گم ہو جاتا ہے اور مگن ہو جاتا ہے کہ اس کے زبمن سے اس دنیا کے بدل دینے کا داعیہ ہی جاتا رہتا ہے۔ لین جب انسان کچھ دیر کے لیے اس دنیا ہے لیک طرف ہو جائے 'اس سے دوری افتیار کرلے 'تو پھرایے انسان کے لیے مکن ہو جاتا ہے کہ وہ کی بری بات کے بارے میں سوچ سکے 'جو اس دنیائے دنی کی نمایت ہی حقیر اور معتبر چیزوں اور قدروں سے بری ہو۔ اس طرح اس کی روح اور اس کی سوچ مروج رسوم و رواج اور مروجہ اقدار سے ذرا آزاد ہوکر کسی اعلیٰ اور برتر مصدر سے حقائق افذ کرتی ہے۔

الله تعالیٰ نے حفرت محمد صلی الله علیہ و آلہ وسلم کے لیے ایبا ہی چاہا۔ چونکہ آپ کو آیک عظیم ذمہ داری کے لیے تیار کیا جارہا تھا۔ آپ کے ذمہ یہ فریضہ عا کد کیا جارہا تھا کہ آپ نے ذمین کے چرے کو بدل کر کے رکھ دینا ہے۔ آاریخ کا دھارا بدل دینا ہے تو آپ کی ذات کی تربیت کے لیے اللہ نے آپ کو یہ ترغیب دی۔ اور آپ پورے تین سال تک ایک ماہ کے لیے عار حرامیں عزات نشینی افتیار کرتے رہے۔ اس عرصہ میں آپ اپنی روح کو اس دنیا کی آلودگیوں سے جداکر دیتے اور اس کا کتات کے پردول کے چیچے جو خفیہ غیبی راز اور حکمتیں تھیں 'ان پر غور کرتے رہتے ۔ یمال تک کہ وہ وقت آپ نیجاجس کے لیے آپ کو تیار کیا جارہا تھا۔ اللہ کا حکم ہواکہ آپ اٹھیں اور لوگوں کو ڈرائیں ۔

غرض جب وقت آگیا۔اللہ کا تھم صادر ہو گیا کہ اب اس فیض اور رحمت کے دروازے اہل جمال کے لیے کھول دیئے جائیں ' تو جرائیل علیہ السلام نازل ہوئے۔اس وقت آپ غار حراء میں تھے۔یہ کمانی ابن اسحاق نے وهب ابن کیان سے ' انہوں نے عبیدے یوں روایت کی ہے :

جرکیل علیہ السلام تشریف لائے 'میں سور ہاتھا۔ریٹی کیڑے کا ایک کلوا تھا 'جس میں ایک کتاب تھی ' تو انہوں نے کہا پر ھو۔ میں نہیں بڑھتا ' (بعض روایات میں آتا ہے میں پڑھنے والا نہیں ہوں) فرمایا : ''انہوں نے مجھے خوب و بایا 'یہاں تک کہ میں نے یہ گمان کر لیا کہ میری موت کا وقت قریب آگیا ہے۔اس کے بعد مجھے چھوڑ ویا۔اور کہا : پڑھو 'میں نے پھر کہا : میں نہیں پڑھاکر آ آپ نے فرمایا انہوں نے ، و بارہ مجھے دونوں بازوؤں میں کیڑ کر دبایا۔ یہاں تک کہ میں گان کرنے لگا کہ شاید میں مرجاؤں گا۔ اس کے بعد مجھے چھوڑااور کہا : پڑھو' آپ کے فرمایا :''میں نے کہا میں کیا پڑھوں؟'' آپ فرماتے ہیں کہ یہ سوال میں نے اس کے بعد مجھے دوبارہ اس طرح نہ دبائیں جس طرح پہلے میں کیا پڑھوں؟'' آپ پرانہوں نے کہا انہوں نے کہا دوہ مجھے دوبارہ اس طرح نہ دبائیں جس طرح پہلے انہوں نے مجھے دبایا۔اس پر انہوں نے کہا

اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِيْ حَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقِ (٢) إِقْرَأْ وَ

رَبُّكَ الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَم (٤) عَلَّمَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) (٦٩٦ تا

اس کے بعد ایک مدت کے لیے وحی بند ہوگئی۔ایک بار پھر آپ مہاڑ پر تنے تو آپ نے دیکھا کہ جرئیل پھر موجو دنیں۔
حضور ﷺ پر ان کے رعب کی وجہ سے کپکی طاری ہوگئی۔حضورﷺ آہتہ آہتہ آہتہ چل کر اور زمین کی طرف جھکتے ہوئے اور
کا نیخ ہوئے اپنے اہل وعیال کے پاس گئے۔آپ ہیہ کہ رہے تنے مجھے کپڑا اڑھاؤ' مجھ پر لحاف ڈالو''۔گھر والوں نے ایبائی
کیا اور آپ اس طرح کانے رہے تتے جس طرح سخت سردی گئی ہو' چنانچہ حضرت جبرئیل نے آواز دی۔

ياًيها المُزَّمِّلُ (٢٠١) (بعض روايات مين آيا -

ياًيها المُدَّثر (١:٧٤) خداكوعلم به كه اس وقت كون ي آيت تقى -

اس سورت کی ابتدائی آیات کے نزول کے بارے میں پہلی روایت سیح ہویا دو سری 'بسرحال رسول اللہ ﷺ یہ جان گئے کہ اب سونے کا وقت چلا گیا ہے ' اب تو مجھ پر بھاری ذمہ داری آن پڑی ہے۔ اب مجھے ایک طویل جدوجمد کرنی پڑے گی 'اب جاگنا ہے 'بیداری ہے 'جدوجمد ہے اور پکار ہے اور یہ پکار مجھے بھی سونے نہ دے گی۔

اور رسول الله صلی الله علیه و آله وسلم کو کها گیاددانھو، - آپ اٹھ کھڑے ہوئے اور کھڑے رہے - اور تئیس سال تک کھڑے رہے - آپ کھڑے ہوگئے اور کھڑے رہے اور بیشہ دعوت دیتے رہے - بیہ بوجھ آپ نے اٹھا لیا - بیہ تو بہت ہی بھاری بوجھ تھا - بیہ امانت کبریٰ کا بوجھ تھا - بوری انسانیت کا بوجھ تھا - اسلامی نظریہ حیات کا بوجھ تھا اور مختلف

میدانوں میں جدوجہد کا بوجھ تھا۔

یہ بوجھ انسانی ضمیری صفائی کا بوجھ تھا۔انسانی ضمیر جاہیت کے اوہام اور خرافات میں غرق تھا' انسانی نفس پر زمین کے رجانات اور میلانات چھائے ہوئے تھے۔انسانی شہوات نفسانیہ کے ہاتھوں میں قید تھا' اور اس کے مگلے میں دنیا پرسی کے طوق پڑے ہوئے تھے۔جب حضور اکر م سی اپنے اپنے ساتھیوں کی تطبیرے فارغ ہوئے تو دو سرے معرکے شروع ہو گئے 'اسلام کے دشمن ہر طرف ہے اس تحریک پر حملہ آور ہوگئے اور حضور اکر م جسے جوگروہ تیار کیا تھا اور جن کا ضمیر صاف ہوگیا تھا ہے دشمن اس گروہ کو نیست و نابو دکرنے کے لیے تیار ہوگئے۔ان کی کوشش سے تھی کہ اس بودے کو جزے اکھا ڈ دیا جائے۔ بیل اس کے کہ وہ ناور درخت ہوجائے اور دو سرے علاقوں کو اپنے سائے میں لے لے۔ ابھی حضور اکر م بیل تھی کہ اس کے کہ وہ ناور درخت ہوجائے اور دو سرے علاقوں کو اپنے سائے میں لے لے۔ ابھی حضور اکر م بیل جزیر ۃ العرب کے معرکوں سے فارغ نہ ہوئے تھے کہ رومی حملہ آور ہوگئے اور شمال کی جانب سے انہوں نے سخت گرفت کی سعی کی جس کا حضور تھی اور مسلمانوں نے مقابلہ کیا۔

لیکن ان تمام معرکوں اور تمام مید انوں کے اندر لڑنے کے باوجو دایمان و خیر کامعرکہ بسرحال جاری رہا ۔ یکونکہ نفس و ضمیر کے معرکے کا فریق مخالف شیطان ہوتا ہے اور شیطان انسانی نفس اور انسانی ضمیر کے مید ان میں ہروقت ہر سرپیکار رہتا ہے ۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم بھی موجو دہتے ۔ آپ بھی ہرمید ان میں ہر سرجنگ تھے اور سے چو کھی لڑائی آپ نمایت غربت اور شکدستی کی حالت میں لڑرہے تھے حالانکہ دنیا کے وسائل آپ کے پاس ہر طرف سے اللہ تے چلے آرہ سے ۔ آپ اس حال میں بھی جمد مسلسل میں اور مشقت میں رہے جبکہ آپ کے ار دگر دائل ایمان نمایت خوشحالی کی زندگی سر کر رہے تھے ۔ آپ اس حال میں بھی جمد مسلسل میں اور مشقت میں رہے جبکہ آپ کے ار دگر دائل ایمان نمایت خوشحالی کی زندگی سر کر رہے تھے ، راتوں کو جاگ رہے تھے ، رب کی عبادت کر رہے تھے ، راتوں کو جاگ رہے تھے ، رب کی عبادت کر رہے تھے ، قرآن مجید نمایت در دے شارہے تھے ، اللہ کے ہوگئے تھے ،جس طرح اللہ نے آپ کو سے احکام دیے تھے :

الگ ہو جاؤ''۔

یوں حضور بھی کھڑے ہوگے اور اس طرح آپ نے اس جدملل کا مظاہرہ کیا اور بیملل جنگ لڑی۔ ہیں سال سے زیادہ عرصہ تک آپ میدان جنگ میں رہے۔ اس دوران کوئی بات آپ کو اس معرکے سے غافل نہ کر سکی۔جب سے آپ نے عالم بالا سے بید نداء سن کہ فُٹم تو آپ کھڑے رہے اور انسانیت کے ساتھ آپ نے جو بھلائی کی اس پر اللہ آپ کو جزائے خیر دے۔
جزائے خیر دے۔

سورت کا بیر پہلا حصہ یکسال ترنم کا انداز رکھتا ہے۔ ایک ہی ٹون ہے۔ لام ممدود پر آیات ختم ہوتی ہیں 'بیر لہجہ نمایت ہی خرم ' خیدہ اور رعب دار ہے۔ جس طرح ایک عظیم ذمہ داری کے احکامات دیئے جارہے ہیں اس طرح انداز بھی ذمہ دارانہ ہے۔ سیاق کلام میں بھی واضح کر دیا جاتا ہے کہ معاملہ کس قدر ذمہ داری کا ہے اور کس قدر نازک 'حساس اور بھاری ہے۔ ایک بھاری ذمہ داری عاکدکی جارہی ہے اور اس میں مخالفین کے لیے بھی سخت تمدید ہے۔

يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ وَ الْحِبَالُ وَ كَانَتِ الْحِبَالُ كَثِيبًا مَّهِيلًا (٣٧: ١٤) "بياس دن ہو گاجب زمين و پياڑ لرزافيس كے اور بپاڑوں كا حال ايبا ہو جَائے گا جينے ريت كے دُهِر بكھرے جارے ہيں"۔

فَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَنَ شِيبًا (١٧) إِلسَّمَآءُ مُنْفَطِرٌ بِه

كَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا (٣٧:٨١) "أرتم مانے سے انكار كرو گئے تو اس دن كيے في جاؤ كے جو بچوں كو بوڑھاكر دے گاجس كى سختى سے آسان پھٹا جارہا ہو گا؟ الله كاوعدہ تو بورا ہوكر بى رہتا ہے"۔

اب ہمارے سامنے سورت کی ایک طویل آیت ہے 'سورت کا دو سراحصہ بھی آیت ہے۔ یہ قیام اللیل کے سال
کے بعد نازل ہوئی جبکہ حضور ﷺ اور آپ کے ساتھیوں میں سے ایک گروہ کے پاؤل سوج گئے تھے۔ اس قیام کے ذریعہ
اللہ ان لوگوں کو جس عظیم کام کے لیے تیار کر رہا تھا' وہ واضح ہے۔ اس آیت کے ذریعہ بیہ تخفیف نازل ہوئی اور آپ گو
اور آپ کے ساتھیوں کو بیہ تیلی دی گئی کہ بیہ انداز تربیت اللہ نے اپنے علم و حکمت کے ذریعہ تمہمارے لیے تجویز کیا تھا۔
اور بیہ فرائض اللہ کے علم اور حکمت کے مطابق ضروری تھے۔ اس آیت کا اسلوب بھی خاص ہے اور مضمون اور معانی
کے اعتبار سے طرز ادابھی طویل جملوں والی ہے۔ اور انداز بیان میں ٹھراؤ اور وضاحت کا انداز ہے۔ اور الفاظ اور قافیہ

بھی اننی کے مناسبت سے ہے۔

غَفُو ر ر حيم يعني ميم اوراس سے قبل پائ مدود۔

یہ سورت اپنے دونوں حصوں کے ساتھ دعوت اسلامی کی تاریخ کی ایک اہم کڑی پر مشمل ہے۔اس کا آغاز عالم بالا کی ایک پہم کڑی پر مشمل ہے۔اس کا آغاز عالم بالا کی ایک پکار سے ہوتا ہے جس میں آپ کے کاندھوں پر عظیم ذمہ داری عائد کی جاتی ہے 'اور تھم دیا جاتا ہے کہ اس عظیم بیوٹی کے لیے تربیت کی ضرورت ہے 'قیام اللیل' نماز' ترتیل قرآن' ذکر وفکر اور خضوع و خشوع اور اللہ کے لیے کٹ کر علیمی مرف اللہ پر بھروسہ کر تا' اس راہ کی مشکلات پر صبر کرنا۔اور اگر کسی سے قطع تعلق کرنا ہی پڑے تو اجھے انداز سے قطع تعلق کرنا ہی پڑے تو اجھے انداز سے قطع تعلق کرنا۔وہ میکرین کے معاملے کو جبار و قمار کے سروکر دیناکیونکہ سے دعوت اور سے دین تو اس کا ہے۔وہ جانے اور اس کی دعوت کے معاندین جانیں۔

اس کے بعد پھرٹرینگ اور تربیت کے کورس میں قدرے تخفیف کی جاتی ہے 'اور سولت پیدائی جاتی ہے۔ ہدایت کی جاتی ہے کہ اللہ کی بندگی کرو 'اللہ کے رائے میں خرچ کرو 'اور اللہ کی رحمت طلب کرو 'اللہ غفو د دحیم ہے۔ غرض سے سورت دراصل اس جدوجہد کا آغاز ہے جو آدیخ انسانیت کے بہترین لوگوں نے پوری انسانیت کی خاطر شروع کی آگہ اس کم گشتہ راہ انسانیت کو واپس رب کی طرف لایا جائے۔ اس گروہ کو ہدایت کی گئی کہ اس جدوجہد کی راہ میں جو مشکلات پیش آئیں۔ ان پر صبر کریں اور خود اپنے ضمیر کے اندر آنے والے خیالات کے ساتھ بھی مجاہدہ کریں۔ تمام دنیاوی اغراض سے اپنے آپ کو بالا کر لیس 'تمام فوائد ہے دستگش ہو جائیں اور ان تمام راحتوں کو خیریاد کہ دیں جن سے بے کار لوگ فائدہ اٹھات ہیں اور بند کو بھی کم کر دیں جس سے فارغ البال لوگ استفادہ کرتے ہیں۔ یہ تھے اس سورت کے مضامین 'اب ذرا تفسیلات کے ساتھ۔

--- 000----

درس نمبر ۲۷۳ تشریح آیات

r. __ [__1



اَيَّنَهَا اللهُ وَمِنِ لَهُ قَرِ اللَّهُ الل

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

" او ڑھ لپیٹ کر سونے والے 'رات کو نماز میں کھڑے رہاکر و گرکم 'آدھی رات یا اس سے کچھ کم کر لو' یا اس سے کچھ کم کر لو' یا اس سے کچھ کم کر لو' یا اس سے کچھ کے ذیا دہ بردھا دو' اور قرآن کو خوب ٹھسر ٹھسر کر پڑھو۔ ہم تم پر ایک بھاری کلام نازل کرنے والے ہیں۔ در حقیقت رات کا اٹھنانٹس پر قابو پانے کے لیے بہت کارگر اور قرآن ٹھیک پڑھنے کے لیے زیادہ موزوں ہے۔ دن کے او قات میں تو تمہارے لیے بہت مصروفیات ہیں۔ اپنے رب کے نام کا ذکر کیا کرو اور سب سے کٹ کر ای کے ہور ہو۔ وہ مشرق و مغرب کا مالک ہے' اس کے سواکوئی خدانہیں ہے' لنذاآی کو اپنا وکیل بنالو"۔

یا یہ الموری کے الموری کے الموری کے اللہ اور کیراور متعال کا حکم (۲:۷۳) (اللہ اور اللہ لید کر سونے والے کھڑے ا جاؤ " آسانوں کی پکار اللہ اور کیراور متعال کا حکم (متم "کھڑے ہو جاؤ ۔ اس عظیم کام کے لیے کھڑے ہو جاؤ جو ایک عرصہ سے تمہارے انظار میں ہے ۔ یہ ایک بھاری ذمہ داری ہے اور یہ تمہارے لیے ہے ۔ اٹھو اور اس راہ میں جد وجمد کرو۔ ان تھک جدوجمد کرو اٹھو نیند اور آرام کا وقت اب گیا۔ تیاریاں کرو اس عظیم جدوجمد اور اس چو کھی

لزائی کے لیے۔

یہ ایک عظیم تھم ہے 'ایک خوفناک تھم ہے۔ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو تھم دیا جاتا ہے کہ گرم و زم بسر کو چھوڑ دو۔ آرام دہ اور پرسکون گھر کو چھوڑ دو۔ غرض اس تھم کے ذریعہ آپ کو ایک عظیم سخکش اور عظیم جدوجمد کے سمندر میں ڈال دیا جاتا ہے۔ اور پھریہ سمکش فشکیوں میں 'سمندروں میں اور انسان کی عملی زندگی میں اور انسانی ضمیر میں ہرجگہ بریا ہوتی ہے۔

جو شخص صرف اپنے لیے زندگی ہرکرتا ہے بعض او قات وہ بری خوشگوار زندگی ہرکرتا ہے 'لیکن وہ نمایت صغیرو حقیر زندگی ہرکرتا ہے اور ایک معمولی انسان کی طرح مرتا ہے۔ برا آ دمی وہ ہوتا ہے جو بردی زمہ داری اٹھاتا ہے۔ لندا ایسے برے آ دمی کے لیے سونا ممکن ہی نمیں رہتا' اے آرام نھیب ہی نمیں ہوتا' اے گرم بسترکم ہی نھیب ہوتے ہیں ' اے عیش و عشرت ہے کوئی واسطہ ہی نمیں رہتا۔ اے سازوسامان فراہم کرنے کی فرصت ہی نمیں رہتی ۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے حقیقت کو پالیا تھا' اس لیے آپ نے حضرت خدیجہ رضی اللہ عنما سے فرمایا جبکہ وہ آپ سی کے مطمئن کر رہی تھیں اور کہ رہی تھیں کہ سوجائیں۔ دخدیجہ ۔۔۔۔۔ سونے کا زمانہ تو گیا" ۔ ہاں وہ دور چلا گیا۔ اب تو جا گئے کا دور ہے 'مسلسل بیدار رہنے کا زمانہ ہے۔ اب تو جدوجمد ہے یا جماد ہے۔ اور طویل مشختیں ہیں۔

يَأَيُّهَا الْمُزَّمِّلُ (١)قُمِ الَّيْلَ إِلَّا قَلِيْلًا (٢) نِّصْفَهُ أَوِ انْقُصْ مِنْهُ قَلِيْلًا (٣) أَوْ زِدْ

عَلَيْهِ وَ رَتِّلِ الْقُرْ أَنَ تَرْتِيلًا (٤) (٧٣: ١ تا ٤) "ل اوڑھ لپيك كرسونے والے 'رات كو نمازيں كورے رہاكرو كركم 'آدهى رات يا اس سے پھے كم كرلو 'يا اس سے پھے زيادہ برها دو 'اور قرآن كو خوب ٹھر محركر برهو"۔

یہ ایک عظیم مہم کے لیے منجانب اللہ تربیت تھی اور اس تربیت میں ایسے ذرائع استعال کیے گئے جن کی کامیابی کی ضانت من جانب اللہ دی گئی تھی۔ قیام اللیل 'جس کی زیادہ سے زیادہ حد نصف رات یا دو تمائی رات سے کم یا ایک تمائی ہے۔ اس میں صرف ترتیل قرآن اور نماز ہوتی ہے۔ ترتیل قرآن کا مطلب ہے قرآن کو تجوید کے ساتھ قرآن کے اصولوں کے مطابق پڑھنا' جلدی جلدی جلدی بھی نہ ہواور محض گانے بجانے کا انداز بھی تہرہو۔

نبی صلی اللہ علیہ وسلم سے صحح روایات وار دہیں کہ آپ نے قیام اللیل کے دوران گیارہ رکعات سے زیادہ نہ پڑھا تھا لیکن ان گیارہ رکعات میں رات کے دو تمائی ھے سے قدرے کم وفت گزارتے تھے اور آپ قرآن مجید کو خوب رک رک تجوید کے ساتھ پڑھتے تھے۔

امام احمد نے اپنی سند میں روایت کی ہے ' کی ابن سعید ت (بید ابن عروبہ ہیں) انہوں نے قادہ سے ' انہوں نے زرارہ ابن اوفی سے ' انہوں نے سعید ابن ہشام سے کہ وہ حضرت ابن عباس کے پاس آئے اور ان سے و تروں کے بارے میں نو چھا تو انہوں نے فرمایا کہ کیا میں تہیں ایک ایسے شخص کے بارے میں نہ ہتاؤں جو تمام اہل زمین سے حضور بیٹے کے و تروں کے بارے میں زیادہ جانتا ہے؟ فرمایا عائشہ رضی اللہ عنما کے پاس جاؤ اور ان سے پوچھو۔ اور پوچھا: اے ام المومنین۔ مجھے ہتا ہے کہ

حضور على كے اخلاق كيے تھ؟ تو انبول نے فرمايا : كياتم قرآن نيس ير صفة؟ ميس نے كما ير هتا مول - انبول نے كما بس رسول الله كا اخلاق قرآن تھا۔ میں نے ارادہ كر ليا كه میں اٹھ كھڑ اہوں۔ پھر مجھے خيال آيا كه حضور ﷺ كے قيام الليل ك بارك مين يوچهون تومين في كما ام المومنين رسول الله قيام الليل كس طرح فرمات تهيج توانهون في فرمايا كه كياتم سورہ الزمل نمیں را منتے؟ میں نے كما بال يرحتا ہوں -اللہ نے اس سورت كے پہلے جھے ميں قيام الليل فرض فرمايا تھا-تو رسول الله عظیے اور آپ کے ساتھی ایک سال تک قیام اللیل برعمل پیرارہے ۔ یمال تک کہ ان کے پاؤل چھول گئے اور اللہ نے اس کا اختام آسانوں میں بارہ مینے رو کے رکھا۔اس کے بعد اس سورت کے آخری مصے میں تخفیف نازل فرمائی ' اس کے بعد قیام اللیل نغلی ہو گیا جبکہ پہلے فرض تھا۔ میں نے پھرارادہ کر لیا کہ اٹھ کر چلا جاؤں تو مجھے حضور عظا کے وتر ك بارے ميں خيال آگيا۔ ميں نے يوچھا ام المومنين مجھے حضور عليہ ك وتر كے بارے ميں جائيں - آپ نے فرماياكم ہم آپ کے لیے مسواک اور وضو کا یانی تیار کرتے تھے۔ تو الله رات کو آپ کو اٹھانا تھا 'جس وقت الله اٹھانا چاہتا۔ آپ پہلے مواک کرتے ' پھروضو فرماتے ' پھر آپ آٹھ رکعات بڑھتے اور ان میں نہ بیٹے ' صرف آٹھویں رکعت کے بعد بیٹے۔ آپ بیٹے کر اللہ کو یا دکرتے ' دعاکرتے ' کھر آپ سلام پھیرے بغیر آٹھویں رکعت کے بعد اٹھتے تاکہ نویں رکعت یر حیس - پھر بیٹے اور اللہ وحدہ کو یا دکرتے 'پھر دعاکرتے اور پھر سلام پھیرتے اور ہم سلام پھیرنے کی آواز سنتے -اس کے بعد آپ بیٹھ کر دور کعات پڑھتے ۔ یہ سلام پھیرنے کے بعد پڑھنے بیٹھتے ۔ یہ گیارہ رکعات ہوگئے ۔جب حضور پہلے معمرہو گئے اور آپ کاجسم مبارک بھاری ہو گیا تو ساتویں رکعت و تر ہوتی۔ پھر ساتویں کے بعد دور کعات بیٹھ کر پڑھتے۔ اس طرح نور محتیں ہوتی ہیں ۔اور رسول الله صلی الله علیہ و آلہ وسلم کی بید عادت تھی کہ آپ جو نماز پڑھتے تو اس بات کو یند کرتے تھے کہ اس پر مداومت کریں اور جب بھی حضور ﷺ جاگ نہ کتے ' پاکسی در دیا بیاری کی وجہ سے رات کو نہ اٹھتے تو دن کو بارہ رکعات ادافرماتے ۔ اور مجھے یہ معلوم نہیں ہے کہ رسول خدانے ایک ہی رات میں تمام قرآن مجید کو یڑھ کر ختم کیا ہو اور یہ بھی میرے علم میں نہیں ہے کہ ماسوائے رمضان کے آپ نے بھی بورے مینے کے روزے رکھے ہوں۔ (امام مسلم نے بھی اسے قمادہ سے روایت کیا ہے ' دیکھئے زاد المعاد ' ابن قیم مفصلا) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی بی تربیت اس لیے کی جارہی تھی کہ ایک بھاری ذمہ داری آپ م کے سردی جانے والی تھی۔

انّا سَنُلْقی عَلَیْكَ قَوْلًا تُقیلًا (٣٧: ٥) دهم تم پر ایک بھاری كلام نازل كرنے والے ہيں"۔اس سے مرادیہ قرآن ہے اور قرآن مجید كے بھر مزید احكامات ہیں۔ قرآن مجید كلامی اعتبار سے ثقیل نہیں ہے " یہ تو آسان ہے۔اور اس سے تھیمت حاصل كر نابھی بہت سل ہے ليكن سچائی كے ترازو میں ہے بہت ہى وزن دار ہے اور اس كے اثرات بہت دور رس ہیں اور اس نظام كے قیام كى ذمہ داریاں بھارى ہیں۔

لُوْ أَنْزَلْنَا هَٰذَا الْقُرْانَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَآيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللهِ

(9 0: ۲) دو الله م اس قرآن كوكى بها زير المارت توتم ديكھتے كه وہ جھك جاتے اور الله كے در سے ريزہ ريزہ مو جاتے " ور الله كے در سے ريزہ ريزہ مو جاتے " ۔ اس ليے اللہ نے اس ليے اس نے اس ليے اس نے اس خوا میں دیادہ مضبوط تھا۔ اس ليے اس نے

اں کو اخذ کر لیا۔

پھر قرآن کی روشنی کو اخذ کرنا' اس کی حقیقت کو جاننا اور اس کا استیعاب حاصل کرنابہت بھاری ہے اور اس کے لیے بہت طویل تیاری اور تربیت کی ضرورت ہے۔ عالم بالا ہے رابطہ قائم کرنا' اس کائنات کی روح تک پہنچ جانا' اور اس کائنات کے زندہ اور جاید ارواح تک پہنچ جانا'جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو اس تک رسائی حاصل ہوئی' ایک طویل اور ثقیل ذمہ داری ہے اور اس کے لیے طویل جمد و تربیت کی ضرورت ہے۔

پھر اسلام کے جادہ متنقیم پر بلاتر در اور بلاشک قائم ہو جانا اور ادھر ادھرنہ دیکھنا اور دنیا کے میلانات و جاذبیوں سے متاثر نہ ہونا اور اس راہ میں جو رکاوٹیں ہیں' ان کو عبور کرتے چلے جانا اور جو مشکلات آئیں ان کو ہر داشت کرنا' ہت ہی بھاری ذمہ داری ہے اور اس کے لیے بھی طویل تیاری اور جمد کی ضرورت ہے۔

راتوں کو جاگنا جب کہ لوگ سور ہے ہیں 'اور روز مرہ کی زندگی کی کدور توں ہے دور ہونا اور دنیاوی جھمیلوں ہے باتھ جھا ڈکر اللہ کا ہو جانا اور اللہ کی روشنی اور اللہ کے فیوض وصول کرنا اور وحدت مطلقہ ہے مانوس ہونا اور اس کے خالص ہو جانا اور رات کے سکون اور ٹھمراؤ کے ماحول میں ترینل قرآن 'الیی ترینل کہ گویا ہے قرآن ابھی نازل ہو رہا ہے اور بے بوری کائنات ہے اور بے پوری کائنات اس قرآن کے ساتھ روال دوال ہے ۔ انسانی الفاظ اور عبارات کے سواہی ہے پوری کائنات قرآن کے ساتھ ہم آہنگ ہے ۔ قیام اللیل میں انسان قرآن کے نور کی شعاعیں 'اس کے اشارات 'نمایت پرسکون ماحول میں حاصل کرتا ہے اور بے سب اس دشوار گزار رات کا سازوسامان ہے ۔ کیونکہ اس تھین راتے کی مشکلات رسول اللہ میں حاصل کرتا ہے اور بے براس شخص کا انتظار کرتی ہیں 'جو بھی اس دعوت کو اپنے ہاتھ میں لیتا ہے ۔ جو شخص بھی جس دور میں دعوت اسلامی کا کام کرتا ہے 'شیطانی وساوس اور اس راہ کے تاریک ترین کھات میں کئی زادراہ کی دائل کے کام آتا ہے اور اس ہے اس کی راہ روشن ہوتی ہے ۔

انَّ نَاشِئَةَ الَّيْلِ هِيَ اَشَدُّ وَطْأُوَّ اَقُوَ مُ قَيْلًا (٣٧: ٦) "ورحققت رات كاانهنانس پر قابو پانے كے ليے زيادہ موزوں ہے۔ اس سے مراد عشاء كے بعد انحنا ہے۔ آیت كا مفهوم بہ ہے كہ رات كے وقت المحناجم كے ليے باعث مشقت ہے اور۔

اُقُو مُ قَیلًا (۲۲: ۲) یعن بھلائی میں مضوط طریقہ ہے (بجابد) کیونکہ دن کی جدوجہد کے بعد تھکاوٹ کا غلبہ بوتا ہے اور نرم بستربہت جاذبیت رکھتا ہے۔ یہ جسم کو روند نے کے لیے بہت ہی موٹر ہے۔ لیکن جو شخص یہ عمل کرتا ہے، وہ گویا اعلان کرتا ہے کہ اس پر روحانیت غالب ہے 'اور اس نے اللہ کی دعوت پر لبیک کہ دیا ہے۔ اور وہ دعوت پر سب بجھ قربان کرنے کے لیے تیار ہے۔ یی وجہ ہے کہ رات کو قرآن کریم بھی ایھی طرح پڑھا جا سکتا ہے 'رات کے وقت اللہ کے ذکر میں مضاس ہوتی ہے اور نماز تو نمایت ہی خضوع و خشوع کے ساتھ پڑھی جا عتی ہے اور رات کے وقت اللہ کے دکر میں مضاس ہوتی ہے اور نماز تو نمایت ہی خضوع و خشوع کے ساتھ پڑھی جا عتی ہے اور رات کے وقت اللہ کے سامنے عرض و معذرت ایھی طرح ہو عتی ہے۔ انسان کے دل میں محبت اللی پیدا ہوتی ہے۔ انسان کو آرام ملتا ہے اور انس و محبت حاصل ہوتی ہے ' دل میں سکون' خوشی اور نورانیت پیدا ہوتی ہے۔ جبکہ دن کی نمازوں میں سے مقام حاصل نمیں ہوتی ہے ' ول میں سکون' خوشی اور نورانیت پیدا ہوتی ہے۔ جبکہ دن کی نمازوں میں سے مقام حاصل نمیں ہوتی ہے ' ول میں عون ' خوشی اور نورانیت پیدا ہوتی ہے۔ جبکہ دن کی نمازوں میں سے مقام حاصل نمیں ہوتی ہوت حاصل ہوتی ہے ' ول میں اس دل کی حقیقت سے ایھی طرح واقف ہے۔ اللہ کو معلوم ہے اس نمیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ جس نے بید دل پیدا کیا ہے ' وہ اس دل کی حقیقت سے ایھی طرح واقف ہے۔ اللہ کو معلوم ہے اس

میں کیا چیز اثر عتی ہے اور کس چیز کا اس پر اثر ہوتا ہے۔اور کن او قات میں دل زیادہ اثر لیتا ہے اور ایٹھے اثرات لینے کے لیے تیار ہوتا ہے۔اور کیا اسباب ہیں جو اس پر زیادہ اثرانداز ہوتے ہیں۔

الله النه النه بندے اور رسول کو ایک عظیم جدوجہد کے لیے تیار کر رہا تھا اور ان پرعظیم فرائض نازل ہونے والے تھے۔
اس لیے اللہ نے ان پر قیام اللیل فرض کیا کیونکہ نفس کو قابو کرنے کے لیے سے موزول ترین طریقہ ہے۔اس سے نفس انچھی طرح روند ڈالا جاتا ہے اور پھراس سے قرآن کی تلاوت اور اس کی حکمت سجھنے میں زیادہ مدد ملتی ہے۔ نیز دن کے وقت ہر شخص کی بے شار مصروفیات ہوتی ہیں اور سے مصروفیات بہت ساوقت لیتی ہیں اور مختلف اطراف میں انسانی توجہ مبذول رہتی ہے۔اور اس میں انسانی توجہ مبذول رہتی ہے۔اور اس میں انسانی توت کا ایک برداحصہ صرف ہوجاتا ہے۔

ان گلکَ فی النَّهَارِ سَبْحًا طَوِیْلًا (۷:۷) "دن کے او قات میں تو تسارے لیے بہت مصروفیات بین "- لنذا دن کو ان مصروفیات میں گزرنا چاہئے اور رات کو اللہ کے لیے مختل کرنا چاہئے اور نماز اور ذکر میں مصروف رہنا چاہئے۔

و اذ کر اسم ربّك و تبتّل الیه تبتیلًا (۳ ٪ ۸) "ای رب ک نام کا ذکر کیاکرو اور سب سے کہ کوئی صرف الله کا نام بی جیتا رہے ۔ اور سو دانوں کے بور بو" ۔ الله کا نام بی جیتا رہے ۔ اور سو دانوں یا بزار دانوں کی تبیج رولتارہے ' بلکہ اس سے بید ذکر مراد ہے کہ زبان پر الله کا نام ہو اور دل میں الله کی شان حاضر بو ۔ یا اس سے مراد بیہ کہ نماز پڑھوجس میں الله کا ذکر بی ذکر ہے اور تلاوت قرآن ہے اور تبل کے معنی ہیں الله کا دکر بی ذکر ہے اور تلاوت قرآن ہے اور تبل کے معنی ہیں الله کے سوا ہر چیز سے کٹ جانا اور پوری طرح عبادت اور ذکر میں مشغول ہو جانا اور ہر شغل اور ہر تصور سے ایک طرف ہو جانا اور این مشاعر اور تصور ات کے ساتھ اللہ کے سامنے حاضر ہونا ہے ۔

جب تبن كاذكر ہواجس كا مفهوم ہے اللہ كے سوا ہر چيز ہے كئ جانا ' تو اس كے ساتھ اس بات كى تصريح ضرورى ہوگئى كہ يديد واضح كر ديا جائے كہ اللہ كے سواكوئى اس كا الل بى نہيں ہے ۔ اللہ بى فقط اس بات كاستحق ہے كہ انسان اس كى طرف متوجہ ہو۔

رَبُ الْمَشْرِق وَ الْمَغْرِب لَآ الله الّا هُو فَاتَخذْهُ وَكِيلًا (٣٧: ٩) دوه مثرق و مغرب كا مالك ب اس كے سواكوئى خدا نہيں بے النزااى كو اپنا وكيل بنا لو ، وه بر متوجہ ہونے والے كا رب ہے - مشرق و مغرب كا رب ہے ، وه واحد اللہ ہے اور اس كے سواكوئى اللہ نہيں ہے - اور جو شخص الله كا ہو جائے ، وه دراصل اس كائنات كى واحد حقیقت برعمل كرنا ہے - اور جو شخص كائنات كى واحد حقیقت برعمل كرنا ہے - اور جو شخص الله بر بحروسہ كرتا ہے اس كے ذہن ميں سے عقيده خود بخود آ جاتا ہے كہ الله اس كائنات كے شرق و غرب اور پورى كائنات بر قادر مطلق ہے - اور رسول اكر م الله جن سے به كما جا رہا ہے كہ الله اس كائنات كى طرف بشت كر كے الله كى طرف منو جہ ہو جاؤ اور پورى كائنات كى طرف بشت كر كے الله كى طرف متوجہ ہو جاؤ - كيونكه اس كام كے ليے قوت ، طاقت ، سازوسامان اى سرچشے سے ملتا ہے -

اس کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو اس طرف متوجہ کیا جاتا ہے کہ آپ کی قوم کی طرف ہے آپ کے ساتھ جو روبیہ افتیار کیا جارہا ہے 'لوگ منہ موڑ رہے ہیں 'الزامات لگاتے ہیں اور دو سروں کو راہ راست سے دور کرتے ہیں اور تکذیب کرتے ہیں۔ ان مکذبین کو مجھ پر چھوڑیں 'میں ان سے نمٹ لوں گاکیونکہ میں نے ان کے لیے سخت عذاب تیار کر رکھا ہے اور ان سے ہیں سخت انقام لوں گا۔

"اور جو باتیں لوگ بنا رہے ہیں ان پر صبر کرو اور شرافت کے ساتھ ان سے الگ ہو جاؤ۔ ان جھلانے والے خوشحال لوگوں سے نمٹنے کا کام تم مجھ پر چھوڑ دو اور انہیں ذرا کچھ دیر ای حالت پر رہنے دو۔ ہمارے پاس (ان کے لیے) بھاری بیڑیاں ہیں اور بھڑکتی ہوئی آگ اور حلق میں بھننے والا کھانا اور در دناک عذاب"۔ یہ اس دن ہوگا جب زمین اور بہاڑل زائھیں گے اور بہاڑوں کا حال ایسا ہو جائے گا جیسے ریت کے ڈھیر ہیں جو بکھرے جارہے ہیں۔

تم لوگوں کے پاس ہم نے ای طرح ایک رسول تم پر گواہ بناکر بھیجا ہے جس طرح ہم نے فرعون کی طرف ایک رسول بھیجا تھا۔ (پھر دیکھ لوجب) فرعون نے اس رسول کی بات نہ مانی تو ہم نے اس کو بردی تختی کے ساتھ پکڑ لیا۔اگر تم ماننے سے انکار کروگے تو اس دن کیسے نج جاؤگے جو بچوں کو بوڑھاکر دے گا اور جس کی تختی سے آسان پھٹا جا رہا ہو گا؟ اللہ کا وعدہ تو پورا ہوکر ہی رہتا ہے''۔

اگرید روایت صحیح ہو کہ اس سورت کی ابتدائی آیات آغاز بعثت میں نازل ہوئیں تو پھرید دو سراحصہ یقینا قدرے بعد کے زمانے میں نازل ہوا' جبکہ حضور صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم نے علانیہ دعوت کا آغاز کر دیا تھا اور مکذبین اور تحریک کے کارکنوں پر دست درازیاں کرنے والے میدان میں آگئے تھے اور بیہ لوگ رسول اللہ اور اہل اسلام کے ساتھ سخت رویہ افتیار کیے ہوئے تھے۔اور اگر دو سری روایت درست ہوتو پھر پہلا حصہ بھی اس وقت نازل ہواجب حضور اکرم سے کھے کو

مشرکین اور مکذبین نے دکھ دینا شروع کر دیا اور بیہ لوگ دعوت اسلامی کا راستہ روکنے کے لیے سرگرم تھے۔
بہرحال جو صورت بھی ہو' قیام اللیل اور ذکر و فکر کے ساتھ صبر کی تلقین کرنا (اور بیہ دونوں باتیں بالعموم جمع ہوتی بیں) تحریک اسلامی کے لیے ایک بمترین زادراہ ہے۔اور اس راہ کی مشکلات کو صرف انہی ہتھیاروں اور تدلیر کے ذریعے برداشت کیا جا سکتا ہے۔کیونکہ بیہ راہ بہت طویل اور صبر آزما ہے۔خواہ انسانی افکار کے میدان کی کشکش ہویا میدان جنگ کی ضرب و حرب ہو۔دونوں مشکل کام ہیں۔دونوں میں صبر کی ضرورت ہوتی ہے۔

و اصبر علی ما یَقُولُون (۷۳:۷۳) د جو باتیں بید لوگ بنا رہے ہیں ان پر مبر کرو"- کیونکہ بید لوگ اشتعال انگیز کاروائیاں کرتے تھے اور ناقابل برداشت حد تک ہٹ دھری کرتے تھے۔

و اهمجرهم هم همجراً حمیلًا (۲۰:۷۳) "اور شرافت کے ساتھ ان سے الگ ہو جاؤ"۔ نہ کوئی علاب ہو اور نہ آپ ان پر غصہ ہوں' نہ بائیکاٹ ہو اور نہ دشنی ہو۔ یہ تھا منصوبہ دعوت اسلامی کا پوری کمی زندگی میں۔ خصوصاً کمہ کے ابتدائی زمانے میں۔ محض قلب و ضمیر اور دل و دماغ کو اپیل کی جاتی تھی۔ نمایت نرمی سے تبلیغ کی جاتی تھی اور صرف کھول کھول کر حقائق بیان کیے جاتے تھے۔

اور ان لوگوں کی دست درازیوں اور تگذیب کا دفاع ذکر النی کے بعد صبر جمیل ہی ہے کیا جا سکتا تھا، اللہ نے ہر رسول کو صبر کا تھم دیا ہے، اور بار بار دیا ہے۔ پھر اللہ نے ہررسول کے ساتھیوں اور بعد ہیں آنے والے موشین کو بھی صبر کا تھم دیا ہے۔ رسولوں کے زمانوں کے بعد ہیں بھی جس شخص نے دعوت اسلامی کا بیڑا اٹھایا ہے، اس کا زادر اہ صبر ہی رہا ہے ہے۔ اس کا اسلحہ اور سازو سامان صبر ہی رہا ہے۔ صبر بھترین واصلا اور بھترین اسلحہ ہے۔ صبر بہترین قلعہ اور پناہ گاہ ہے۔ سب نفس کی بے راہ رویوں اور خواہشات کے خلاف جماد ہے۔ بیہ نفس کی بے راہ رویوں اور خواہشات کے خلاف جماد ہے۔ بیہ نفس کی سرکشی، جلد بازی اور مایوی کے خلاف بھی آیک جدوجہد ہے۔ اور دعوت اسلامی کے دشنوں، ان کی ریشہ دو انیوں اور ازیتوں کے خلاف بھترین دفاع اور ہتھیار ہے۔ اور بی بالعوم نفس انسانی کے خلاف بھی ہتھیار ہے۔ بیہ نفس دو ان بیوں اور البول ہوں اور لباسوں بالعوم دعوت اسلامی کی تکالیف اور زمہ داریوں سے جان چھڑ انے کی تد ایر کرتا ہے۔ نفس انسانی مختلف رگوں اور لباسوں بیس اس دعوت کی ذمہ داریوں سے جان چھڑ اتا چاہتا ہے اور سیدھی راہ پر چانا نہیں چاہتا۔ اور دائی کے لیے اس کے سوا بیں اس دعوت کی ذمہ داریوں سے جان چھڑ اتا چاہتا ہے اور سیدھی راہ پر چانا نہیں چاہتا۔ اور دائی کے لیے اس کے سوا میں اور خارہ کی انہوں کیا در چارہ کی انہوں کیا در جارہ کی یا دے ساتھ تی محموقعہ پر جمال صبر کر نا ہوتا ہے۔ بیہ اللہ کی یا دے ساتھ تی محموقعہ پر جمال صبر کر نا ہوتا ہے۔ بیہ اللہ کی یا دے ساتھ تی محموقعہ پر جمال صبر کر نا ہوتا ہے۔ بیہ اللہ کی یا دے ساتھ تی محموقعہ پر جمال

اور اے پیغیر یہ لوگ جو کچھ بھی کہ رہے ہیں اس پر صبر جمیل اختیار کرو اور ان کو نہایت ہی شریفانہ انداز میں چھوڑ دو 'ان مکذیین کے لیے مجھے چھوڑ دو میں ان کا انتظام خود کر لول گا۔

وَ دَرْنِی وَ الْمُكَذّبِینَ أُولِی النّعْمَة وَ مَهّلْهُمْ قَلْیلًا (۱۱:۷۳) "ان جملانے والے خوشال لوگوں کے نمٹنے کے لیے تم مجھے چھوڑ دو اور انہیں ذرا کچھ دیر ای حالت میں رہنے دو" ۔ یہ وہ الفاظ ہیں جو بھشہ جبار و قبار اور مضبوط قوت والے کماکرتے ہیں ۔ یہ جھٹلانے والے تو این آدم میں سے ہیں اور دھمکی دینے والی ذات وہ

ہے جس نے ان کو پیداکیا ہے اور جس ذات نے اس عظیم اور وسیع کائنات کو پیداکیا ہے اس نے اس تمام جہاں کو صرف لفظ کن کے ساتھ پیداکیا ہے۔

مجھے ذرا چھوڑ دو کہ میں ان مکذبین کے کام سے نمٹ لول 'یہ دعوت تو میری دعوت ہے ' تمہارے ذمہ تو صرف تبلیغ ہے۔ انہیں جھٹلانے دو اور تم ان کو شریفانہ انداز میں چھوڑ دو۔ان کے ساتھ جنگ میں خود کروں گا۔تم اس کے بارے میں پریشان نہ ہو۔

اور بیہ تو پیس کر رکھ دینے والی ایک جاہی ہوگی 'جب اللہ جبار و قمار کی ذات ان کی طرف متوجہ ہو جائے گی تو ان کی قوت کو ہلاکر رکھ دے گی اور بیہ پاش پاش ہو جائیں گے اور بیہ لوگ جو اپنے آپ کو د صاحبان نعت '' جھتے ہیں نیست و نابو د ہوں گے۔

و مَهِلْهُمْ قَلْیلًا (۳٪ ۱٪) اگر پوری دیگای زندگی کی معلت بھی ان کو دے دی جائے تو بھی ہے ایک وقت قلیل ہے۔ اللہ کے حماب میں تو ہے ایک دن کابھی ایک حصہ ہے۔ اور خود ان لوگوں کے اندازے کے مطابق بھی پوری زندگی ساعت قلیل ہے۔ قیامت میں ہے خود بھی یمی اندازہ کریں گے کہ ہم ایک دن یا دن کاکوئی حصہ ہی دنیا میں رہے ہیں۔ بسرحال بظا ہر کفار کو معلت جس قدر کمبی دے دی جائے وہ قلیل ہی ہے۔ اگر اس دنیا میں ان پر اللہ کی گرفت نہ آئی تو قیامت بہت ہی قریب ہے۔

اِنَّ لَدَیْنَا اَنْکَالًا وَ جَحِیْمًا (۲) وَ طَعَامًا ذَاغُصَّة وَ عَذَابًا اَلْیمًا (۱۳:۷۳) و مراح یاس بھاری بیڑیاں ہیں اور بھڑکی ہوئی آگ' اور حلق میں سینے والاکھاناً اور در دناک عذاب ہے"۔

انکال کے معنی بیڑیاں ہیں۔ جیم جنم ہے اور طعام ذاغصہ ' وہ جو اس قدر تھننے والا ہے جو خلق کو توڑ دے اور سے صاحبان نعمت کے لیے مناسب جزاء ہے۔ جنہوں نے نعمتوں کی کوئی رعایت نہیں کی اور نہ نعمتوں کا شکر اداکیا۔ اے محمر صرح و ' صبر جمیل کر و ' اور ان سے نمٹنے کا کام ہمارے ذمہ چھوڑ دو۔ہمارے پاس ان کے لیے بہت پچھ سامان ہے۔ پہلے بری بری بیڑیاں ہیں جو ان کے لیے باعث اذبیت ہوں گی ' اور پھر جنم ہے جو انہیں خوب تپائے گی اور گرمائے گی ۔ پھر ان کے لیے ایک ایسا کھانا ہے جو طلق میں پھنس کر اسے زخمی کر دے گا۔ اور پھر مزید ہے کہ سخت عذاب ہو گا اور سے عذاب ان کو ایک خوفاک دن میں دیا جائے گا۔

یو م تر جُف الْار ض و الْجبَال و كَانَت الْجبَال كَثْیبًا مَّهیلًا (٣ ٧ : ١) " به اس دن مو گاجب زمین اور بها از لرزاخیں گے اور بها اول کا حال آبیا ہو جائے گا جیے ریت کے اور بھر بھرے جارہ ہیں "۔ بیہ اس دن کی ہولناکی اس کی زدمیں بیہ وسیع زمین بھی آ رہی ہے۔ بیہ زمین لرزرہی ہے ' مکڑے مکڑے ہورہی ہے ' بیان تو نمایت ہی کمزور اور حقیر ہیں۔ بڑے برے کرات ریزہ ریزہ ہو جائیں گے۔

اب رخ ذراان صاحبان نعت کی طرف ہوتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ فرعون بڑا جبار تھا' لیکن اس کا جو انجام ہواوہ تمہارے سامنے ہے ۔قیامت کا ہول تو تم نے دیکھ لیا ذرافرعون کے اس دنیاوی انجام کو بھی دیکھ لو۔ إِنَّا ٱرْسَلْنَا اللَّهُمُ رَسُولًا شَاهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا ٱرْسَلْنَا اللَّي فِرْعَوْنَ رَسُولًا (٥١)

فعصلی فرعو ن الرسو ل فاحدنه انحذاه انحذا و بیگا (۳۱:۷۳) دهم نے تمارے پاس ای طرح ایک رسول بھیجا ہے ، جس طرح ہم نے فرعون کی طرف رسول بھیجا تھا، فرعون نے اس رسول کی بات نہ مانی تو ہم نے اے بری مختی سے پکڑلیا"۔ یوں اختصار کے ساتھ ان کے دلوں کے اندر زلزلہ پیداکیا جاتا ہے اور ان کو اپنے سخت موقف سے اکھارنے کی سعی کی جاتی ہے جبکہ اس سے قبل بھاڑ کے زلزلہ اور ریزہ ریزہ کر دینے کا منظر گزر گیا ہے۔ وہ ہے آخرت کا عذاب اور پکڑ اور بید ہو دنیاوی پکڑ۔ سوال بیہ ہے کہ ان دونوں میں جو پکڑ بھی ہو تم اس سے کیمے نے ہو؟ خصوصاً عذاب اور پکڑ تو اس قدر شدید ہوگی:

فَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ إِنْ كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ الْوِلْدَنَ شِيْبَا (٢٠:٧٣) إِلِسَّمَآ ءُ مُنْفَطِرٌ

به (٣ ٧ : ١ ٨) " اگر تم مانے سے انکار کرو گئے تو اس دن کیے نیج جاؤ گے جو بچوں کو بوڑھاکر دے گاجس کی سختی سے آسان پھٹ کر فکڑے فکڑے ہو گا' اس سے قبل زمین پھٹ کر دیزہ دیزہ ہو گئ ہوگا اور بھرجب اس دن جو بچے بھی ہوں گے وہ غم کے مارے بوڑھے ہو جائیں گے۔ بیل زمین پھٹ کر دیزہ دیزہ ہو گئ ہوگا اور بھرجب اس دن جو بچے بھی ہوں گے وہ غم کے مارے بوڑھے ہو جائیں گے اور بید ہولناکی اب انسانی ذات کے اندر آ جاتی ہے ۔ زندہ انسانوں کی حالت کیا ہو گی؟ بید لڑکے بھی بوڑھے ہو جائیں گے اور لوگوں کے احساس کو اس طرف بھیرا جاتا ہے اور پھر بطور تاکید کما جاتا ہے کہ ایسا ضرور ہو گا۔

کَانَ وَعْدُهُ مَفْعُولًا (۳۷:۸۱) ''الله کا وعدہ پوراہوکر ہی رہتا ہے''۔یہ ایک واقعہ ہو ہگا 'کیونکہ میہ الله کی مثیت ہوگی اور الله کی مثیت کے مطابق واقعات رونما ہوتے ہیں ۔

یہ ہولناکی جو زمین کے لرزہ 'قیام قیامت اور نفس انسانی کی خوفردگی کی شکل میں سامنے آئی 'اس کے بعد اب سے بتایا جاتا ہے کہ اس سے نیخے کاطریقہ کیا ہے؟

واع إِنَّ هٰذِهٖ تَنْكِرَةٌ ۚ قَمَنَ شَأَءُ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا ﴿

"بيرايك نفيحت ، اب جس كاجي چاہے 'اپنے رب كي طرف جانے كاراستہ اختيار كر لے "_

حقیقت سے ہے کہ اللہ کی طرف جانے کا راستہ بہت ہی آسان ہے۔ان راستوں کے مقابلے میں جو مشکوک ہیں 'جو ہولناک اور خوفناک ہیں کیونکہ وہ راہ متنقیم ہے۔

یمال ایک طرف تو اسلام کے ہٹ دھرم مکذبین کے دلول کے اندر خوف اور زلزلہ پیداکیا گیا' دو سری جانب رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے قلب مبارک اور ضعف اور قلیل ایمان کی ڈھارس بندھائی گئی ہے کہ اطمینان رکھو اور یقین کرو' تمہارارب تمہارے ساتھ ہے' وہ تمہارے اعدا سے خود نمٹ لے گا۔بس ان کے لیے ایک قلیل معلوم وقت ہے۔اس کے بعد حق و باطل کا فیصلہ ہوگا' جب اس فیصلے کا وقت آ جائے گا چاہے مسلت مقرر ہے' یہ ایک معلوم وقت ہے۔اس کے بعد حق و باطل کا فیصلہ ہوگا' جب اس فیصلے کا وقت آ جائے گا چاہے

اس دنیامیں ہویا آخرت میں اور اللہ پھراپنے وشمنوں سے انقام لے گا۔ ان کو فرعون کی طرح غرق کر دے گایا قیامت میں بیڑیاں پہناکر عذاب جنم میں تپائے گا اور سخت عذاب ہو گا۔ یا در کھو کہ اللہ اپنے دوستوں کو بے یارومد دگار نہیں چھو ڑتا اور اگر دشمنوں کو مملت دیتا ہے تو وہ بھی ایک وقت تک دیتا ہے۔

اب سورت کا دو سراحصہ آتا ہے اور سے پوراحصہ ایک طویل آیت کی صورت میں ہے۔ روایات کے مطابق سورت کے مطابق سورت کے پہلے جھے کے پورے ایک سال بعد نازل ہواہے۔

١٢

" اور بھی رات اور بھی آیک نتائی رات کے قریب اور بھی آرات ہوں ہوں اور بھی آرات اور بھی آیک نتائی رات عبارت میں کھڑے رہتے ہو' اور تسارے ساتھیوں میں ہے بھی آیک گروہ یہ عمل کرتا ہے ۔ اللہ ہی رات اور دن کے او قات کا تھیک شار نہیں کر سکتے 'لندااس نے تم پر مربانی فرمائی 'ا ب جتنا قرآن آسانی ہو گا ہے ہو' پڑھ لیا کرو۔ اے معلوم ہے کہ تم میں کچھ مریض ہوں گے 'کچھ دو سرے لوگ اللہ کے فضل کی مسانی ہے ہو' پڑھ لیا کرو۔ اے معلوم ہے کہ تم میں بچھ مریض ہوں گے 'کچھ دو سرے لوگ اللہ کے فضل کی ملائی میں سفر کرتے ہیں 'اور کچھ اور لوگ اللہ کی راہ میں جنگ کرتے ہیں ۔ پس جتنا قرآن بائمانی پڑھا جا سکے 'پڑھ لیا کرو' نماز قائم کرو' ذکو قو دو اور اللہ کو اچھا قرض دیتے رہو۔ جو کچھ بھلائی تم اپنے لیے آگے بھیجو گے اے اللہ کے ہاں موجو دیاؤگ '

یہ ایک خوبصورت رعایت ہے۔ اس پر مشقت 'واماندہ اور تھے ہارے فخص کے لیے خوشخبری کہ چلو مجھٹی مل گئی۔
اللہ کی طرف سے نبی اور مومنین کے لیے نمایت ہی مناسب تخفیف اور چھوٹ کا اعلان ہے۔ اللہ کو معلوم تھا کہ وہ مخلص ہیں اور رات ہیں اور رات کے طویل قیام کی وجہ سے ان کے پاؤں پھول گئے ہیں اور رات کا مزاحصہ تلاوت قرآن اور نماز ہیں بسر ہورہا ہے۔ اللہ کا مقصد سے نہ تھا کہ قرآن کے ذریعہ لوگوں کو مشقت ہیں وال دیا

جائے بلکہ مقصد سے تھا کہ جوعظیم ذمہ داری نبی اور مسلمانوں پر عائد ہو رہی ہے 'اس کے لیے ان کو تیار کیا جائے - اور سے ذمہ داری چونکہ انہوں نے اپنی بوری زندگی میں اداکرنی تھی اس لیے ان کے لیے اس ٹریننگ کا انتظام ضروری تھا۔ یہاں جس انداز میں بات کی گئی ہے 'وہ نمایت ہی اطمینان بخش ہے۔

إِنَّ رَبُّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُوهُ مُ اَدْنَى مِنْ ثُلْتَى إِلَّهْ وَ نِصْفَهُ وَ ثُلُتُهُ وَ طَآئِفَةٌ مِّنَ الَّذِينَ

مُعَكُ (٣٧: ٧٣) (٥٠ لم اور بھی آدھی رات اور کہ ہم کھی دو تمائی رات کے قریب اور کھی آدھی رات اور کھی آدھی رات اور کھی آدھی رات اور کھی آیک تمائی رات عبادت میں کھڑے رہتے ہو اور تمہارے ساتھیوں میں سے بھی آیک گروہ بھی "۔ اللہ نے تمہارا قیام اللیل دکھے لیا۔اور اللہ نے تمہاری اس عبادت کو قبول کر لیا ہے۔اللہ نے جان لیا کہ تمہارے اور ان کے پہلوگرم و نرم بسروں سے علیحدہ ہوتے ہیں۔ تم لوگوں نے ان نرم بسروں کی پکار کو نہ سنا اور اللہ ک

و الله يُقَدِّرُ الكيلَ و النَّهَارَ (٢٠:٧٣) "اور الله رات اور دن ك او قات كا حماب ركه الله به "يوں كه بهى رات زيارہ لمبى موتى ہے اور بهى دن - اور تم اور تمهارے ساتھى رات كى ايك تمائى نصف رات يا دو تمائى
رات عبادت كرتے رہتے ہو - پھر الله تمهارى طاقت كى حدود ہے بھى واقف ہے - اور الله كا مقصد تمهيں تھكا نا اور عذاب
دينا نہيں ہے - الله تو تمهيں ايك مقصد كے ليے تيار كر رہا ہے - جب تم تيار ہو گئے تو پھر تخفيف كر دى تو تم بھى اپنے نفوس
پر تخفيف كرو اور اب اس كام پر اس قدر مختى نه كرو -

فَاقْرَ ءُ وْ ا مَا تَيسَّرَ مِنَ الْقُرْ أَن (٢٠: ٧٣) "اب جتنا قرآن آسانی سے پڑھ کے ہو' پڑھ لیا کرو"۔ یعنی رات کے وقت نماز میں۔ لیکن اپنے آپ کو مشقت اور تنگی میں نہ ڈالو۔ اور یمال بعض امور ایسے بھی جا دیئے جاتے ہیں جن میں مستقبل میں اہل اسلام نے مشغول ہونا تھا اور ان ڈیوٹیوں کے ساتھ قیام اللیل ذرا زیادہ مشکل تھا۔

عَلِمَ أَنْ سَيَكُوْنُ مِنْكُمْ مَّرْضَى (٢٠:٧٣) "اے معلوم تھاكہ تم میں ہے کچھ مریض ہوں گے"۔ان پر قیام اللیل كافریضہ پر مشقت ہو گا۔

و النحرُون وَ يَضرِبُونَ فَى الْاَرْضِ يَبْتَغُون مَنْ فَضْلِ اللهِ (٢٠:٧٣) وو يجه دو سرك لوگ الله (٢٠:٧٣) وو يجه دو سرك لوگ الله كاش مِن سفر كرت بين على الله معاش مين سفر اور سفرى مضتن - كيول كه معاش جدوجهد بهى مروريات زندگى مين سے ب- الله كا مقد به نہيں به كه تم ونياكى زندگى كى ضروريات كے ليے جدوجهد ترك كرو اور دهيان بن جاؤ -

و انحرو و ن یُقاتلُو ن فی سَبِیلِ الله (۷۳: ۲۰) در پچھ لوگ الله کی راہ میں جنگ کریں گے،۔ الله کو علم تھا کہ عنقریب وہ ظلم کے مقابلے میں جماد کی اجازت دے دے گا'اسلام کے جھنڈے بلند ہوں گے اور باغیوں کا مقابلہ کیا جائے گا۔ للذااس مقابلے کے لیے اب یہ تخفیف کی جاتی ہے۔اب بغیر مشقت کے جس قدر ممکن ہو پڑھو۔

فَاقْرَ ءُ وْ ا مَا تَيسَّرَ مِنْهُ (٣ ٧: ٧) "لذا قرآن ہے جس قدرتم آسانی ہے پڑھ کتے ہو' پڑھ لو"۔ بغیر مشقت اور تنگی کے ۔اور باق دین فرائض پر پوری طرح جم جاؤ۔

وَ أَقِيْمُو الصَّلُوةَ وَ التوا الزَّكُوةَ (٣٧: ٢٠) "اور نماز يراهو اور زكوة رو"-اور اس ك بعد قرض حن بَعِي رو-

وَ اَقْرِضُو اللّهَ قَرْضًا حَسنًا وَ مَا تُقَدِّمُو اللّهُ مَنْ خَيْرٍ تَجِدُو هُ عِنْدَ اللّهِ هُو خَيْرٌ وَ اَعْظُمُ اَجْرٌ اللّهَ قَرْضًا حَسنًا وَ مَا تُقَدِّمُو اللّهُ كُواچِها قرض ديت ربو - بو يجه بملائى تم اين لي آگے بيجو گه اَت الله كه بال موجو د پاؤگ وقت زياده بمتر به اور اس كا اجر بهت برا ب " - اور الله كى طرف اس طرح متوجه بوت باق كه استغفار كرتے ربو اپنی تقییرات كی معافی چابو انسان ت قصور سرز دبوتے ہیں 'وہ خطاكا ارتكاب كرتا ب - اگر چه وہ كوشش كرے اور درست افعال كرنے كى سعى كرے -

وَ اسْتَغْفُرُ وِ اللّٰهَ انَّ اللّٰهَ عَفُو رُ رَجِيمٌ (٢٠: ٧٢) (اور الله ہے مغفرت ما گو الله غفور ورحیم ہے ''۔ یہ رحمت ' شفقت اور تیسیر کی ایک چئی ہے اور ایک سال قیام کے بعد اب یہ سہولت نازل ہوتی ہے۔ الله ن سلمانوں پر یہ تخفیف فرمائی ہے۔ اب قیام اللیل نفی ہو گیا لیمن رسول الله صلی الله علیہ و آلہ وسلم پھر بھی اپنی روش ہی پر قائم رہے۔ ثمث اللیل ہے آپ کا قیام اللیل بھی کم نہ ہوا۔ یہ الله کے ساتھ مناجات تھی۔ رات کی تنایوں میں ' ونیا کے شور وشغب سے دور۔ یول آپ اس مناجات سے زادراہ لیتے رہے۔ اور پوری زندگی میں یہ جدوجمد جاری رہی ۔ لیمن سوتے میں بھی آپ کی آئیس بند ہو جاتیں تو آپ کا دل بیدار ہی رہتا تھا۔ آپ کا قلب مبارک ہروقت الله کو یا دکر آ رہتا تھا۔ آپ کا قلب مبارک ہروقت الله کو یا دکر آ رہتا تھا۔ آپ کا قلب مبارک ہروقت الله کو یا دکر آ رہتا تھا۔ آپ ہروقت سوتے یا جاگے الله کے ساتھ جڑے رہتے تھے۔ غرض آپ دنیاکی تمام آلودگوں سے علیمہ ہوکر رہتا تھا۔ آپ ہروقت سوتے یا جاگے الله کے ساتھ جڑے رہتے تھے۔ غرض آپ دنیاکی تمام آلودگوں سے علیمہ ہوکر رہتا تھا۔ آپ ہروقت سوتے یا جاگے الله کے ساتھ جڑے رہتے تھے۔ غرض آپ دنیاکی تمام آلودگوں سے علیمہ ہوکر رہت تھے۔ آپ نے ہروقت سوتے یا جاگے الله کے ساتھ جڑے رہتے تھے۔ آپ نے ہرواشت کیا۔

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۲۹

سورة المدرر- ٢٧

۵۷ _ _ ا _ _ ا

سورةُ المد ثرايك نظر ميں

سورہ مزال کے مقدمہ میں جو کچھ کہا گیا ہے وہ اس سورت کے سبب نزول اور وقت نزول کو بھی متعین کرتا ہے۔

بعض روایات میں آتا ہے کہ بیہ سورت بھی علق کے بعد نازل ہونے والی پہلی سورت ہے اور بعض روایات میں آتا ہے

کہ بیہ علانیہ دعوت شروع ہونے کے بعد نازل ہوئی۔ اس وقت جب مشرکین نے نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو ایذائیں

دینا شروع کر دی تھیں۔

امام بخاری نے روایت کی ' یجیٰ این بکیرے 'انہوں نے وکیع ہے 'انہوں نے علی این مبارک ہے 'انہوں نے بیجیٰ این ابو کثیر ے 'انہوں نے فرمایا جیں نے ابو سلمہ این عبدالر حمٰن ہے بوچھا کہ قرآن مجید میں سب سے پہلے کیا نازل ہواتو انہوں نے کہا

ياًيها المُدَّتِرُ (٤ ٧:١) مين ن كمالوك كت بير-

اقْرُ اْ باسْمِ رَبّكَ الَّذِیْ خَلَقَ (٢ ٩ : ١) پہلے نازل ہوئی تو ابوسلمہ نے کما :میں نے یہ سوال جابر بن عبد لللہ کے کیا تھا اور میں فوان سے کی کما ہو تم نے مجھے کما ۔ تو جابر ﷺ نے فرمایا میں تہیں صرف وہی بات بتاؤں گا ہو مجھے رسول اللہ ﷺ نے بتائی ۔ آپ نے فرمایا : 'میں نے حرامیں تنائی افقیار کی جب میں نے اپنا وقت پوراکر دیا 'تو ہی جا از ا'تو مجھے ایک آواز دی گئی تو میں نے اپنے دائیں طرف دیکھا تو بھی نظر نہ آیا 'میں نے شال کی طرف دیکھا تو بھی کچھ نظر نہ آیا 'میں نے شال کی طرف دیکھا تو بھی کچھ نظر نہ آیا 'میں کے دیکھا تو بھی کچھ نظر نہ آیا ۔ میں نے اپنا سر آسان کی طرف اٹھایا تو ایک چیز دیکھ لی ۔ اس کے بعد میں خدیجہ رض کے پاس آیا اور کما'' مجھے بچھ او ڑھا دو اور مجھ پر ٹھنڈ اپانی ڈالو'' ۔ آپ نے فرمایا : چنانچہ انہوں نے مجھ پر بچھ پر گھنڈ اپانی ڈالو'' ۔ آپ نے فرمایا : چنانچہ انہوں نے مجھ پر بچھ پر لیون نازل ہوئیں ۔

يَأَيُّهَا الْمُدَّتِّرُ (٤٧٤) قُمْ فَأَنْذِرْ (٤٧٤) وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ (٤٧٤) (٣:٧٤) تا

٣) اس روایت کو امام مسلم نے عقیل ہے 'انہوں نے این شاب ہے 'انہوں نے ابوسلمہ سے نقل کیا ہے۔ ابوسلمہ نے کہا جھے جابر این عبد لللہ نے بتایا کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو 'وحی رک جانے کے واقعہ کے بارے میں یہ کہتے ہوئے سا۔ (آپ نے اپنی بات میں فرمایا) کہ میں جا رہا تھا کہ میں نے آسان سے آواز سی میں نے اپنی نظریں آسان کی طرف اٹھائیں توکیا دیکھتا ہوں کہ وہی فرشتہ جو حرامیں میرے پاس آیا تھا' زمین و آسان کے درمیان ایک کری پر بینا ہے۔ میں اس سے اس قدر گھرایا کہ میں زمین کی طرف جھک گیا۔میں گھر والوں کے پاس آیا۔میں نے کہا مجھے کچھ او ڈھاؤ' تو انہوں نے بھے او ڈھاؤ سے انہوں نے بھے او ڈھاؤ سے انہوں کے بعد اللہ نے بیہ آیات نازل کیں۔

یا یُنها الْمُدَّنِّرُ (۱) قُمْ فَانْذِرْ (۲) وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ (۳) وَ ثِیابَكَ فَطَهِّرْ (٤) وَ الْمُدَّنِّرُ (۴) وَ الْمُدَّنِّرُ (۳) وَ ثِیابَكَ فَطَهِّرْ (٤) وَ الرُّحْزَ فَاهْجُرْ (٥) (٤٤: ١ تا ٥) تک - ابو سلم کتے ہیں رجزے مرادبت ہیں - یمال تک کہ وحی کے نزول میں گری آگی اور بے دربے نازل ہونے گی -

اس حدیث پر این کثیرنے میہ تبھرہ کیا کہ اس کا سیاق محفوظ ہے اور اس حدیث کے متن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ سے قبل وحی نازل ہو چکی تھی۔ کیونکہ اس حدیث میں ہے ''پس کیا دیکھتا ہوں کہ وہی فرشتہ جو میرے پاس حرامیں آیا تھا''۔ یہ جبرئیل امین تھے اور غار حرامیں آیات۔

اقْرَاْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِيْ خَلَقَ (١) خَلَقَ الْانْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) اِقْرَاْ وَ رَبُّكَ الْأَكْرَ مُ (٣) الَّذِيْ عَلَمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) (٩٦ تا ٥) لَا كُرَ مُ (٣) الَّذِيْ عَلَمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) (٩٦ تا ٥) لِي وَيَ رَكَّ مِنْ اور اس وقف كے بعد يه فرشته دوباره آيا تھا-اور دونوں الحادیث كے درمیان تطبیق یوں ہو كتى ہے كہ فترة الوحى كے بعد بيہ سورت نازل ہوئی۔

یہ ہے لیک روایت 'لین ایک دو سری روایت بھی ہے۔ طبرانی نے روایت کی ہے ' محمد این علی این شعیب السمارے ' انہوں نے حسن این بشربحلی ہے 'انہوں نے معافی این عمران ہے 'انہوں نے ابراہیم این زید ہے ' وہ کہتے ہیں ہیں نے ابوملیکہ کو سے کہتے ساکہ میں نے ابن عباس شاہر ہے ہے۔ یہ ساکہ ولید این مغیرہ نے قرایش کے لیے ایک دعوت تر تیب دی۔جب وہ کھانے ہے فارغ ہوئے تو ولید نے کما تم اس شخص کے بارے میں کیا کہتے ہو تو بعض نے کما جادوگر ہے۔ بعض نے کما جادوگر نہیں ہے۔ بعض نے کما کائن نہیں ہے ۔ بعض نے کما شاعر ہے اور بعض نے کما کائن نہیں ہے ۔ بعض نے کما شاعر ہے اور بعض نے کما نہیں۔ بعض نے کما سے ایسا پرانا جادوگر یا موثر جادوگر ہے تو ان کی رائے اس پر بیٹھ گئی کہ سے پرانا جادو ہے۔ ان لوگوں کا سے تبھرہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم تک بہتیاتو آ ہے بہت ہی متفکر ہوئے۔ آپ نے اپنا سرجھکایا اور اسپے اور پر پڑا او ڑھ لیا۔ اس پر سے آیات نازل ہوئیں۔

یا آیھا الْمُدَّتِرُ (۱) قُمْ فَانْذِرْ (۲) وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ (۳) وَ ثِیابَكَ فَطَهِرْ (٤) وَ الرُّبِكَ فَاصْبِرْ (۷) وَ لَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ (۲) وَ لَرَبِكَ فَاصْبِرْ (۷) (۷٤: ۱ تا ٥) یہ وہی روایت معلوم ہوتی ہے جو سورہ مزمل کے بارے میں نقل ہوئی۔ لنذاہم یہ نیس کہ سکتے کہ دونوں میں ہے کون ی سورت پہلے نازل ہوئی اوریہ روایت کس سورت کے بارے میں ہے۔

ہاں سورت کے نفس مضمون اور داخلی شادت کا تقاضایہ ہے کہ سورت کی ابتدائی آیات۔ و کر بیک فَاصْبِر (٤٧:٧) تک ممکن ہے کہ دعوت اسلامی کے ابتدائی دور میں نازل ہوئی ہوں جس طرح سورہ مزمل کی ابتدائی آیات۔

وَ اذْكُرِ اسْمَ رَبِّكَ وَ تَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلًا (٨) رَبُّ الْمَشْرِقِ وَ الْمَغْرِبِ لَآ اللهَ إلَّا هُوَ فَاتَّخذْهُ وَكَيْلًا (٣ ٧ : ٩) اوريه دونوں بدایات نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو اس عظیم بوجھ کے اٹھانے کے لیے تیار کرنے کے لیے دی گئی ہوں اور اس مرطے کی تیاری کے لیے دی گئی ہوں کہ اب حضور تیا ہے نے علانیہ وعوت کے مرطے میں داخل ہونا تھا اور قرایش کے سامنے پوری دعوت پیش کرنا تھی جس کے نتیج میں آپ کو گئی قتم کی مشکلات کا سامناکر نا تھی۔ اور آنے والی مشکلات کے لیے نفیاتی اور نظریاتی تیاری کی ضرورت تھی۔ اور الن دونوں سور توں کی ابتد لائی آیات کے بعد والی وقت نازل ہوئی ہوں جب قوم نے نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو جھٹلا دیا تھا' اور آپ کی دشمنی میں کھل کر آ گئے تھے اور مسلمانوں اور آپ کو ہر قتم کی ایڈا دینے گئے تھے۔ آپ کے خلاف جھوئے الزامات کی بوچھاڑ کر رہے تھے۔ آپ کے خلاف جھوئے الزامات کی بوچھاڑ کر رہے تھے۔ اور نمایت ہی گھٹیا ہتھیار استعال کر رہے تھے۔

بسرحال بیہ احمال بھی ہو سکتا ہے کہ دونوں سورتوں کی ابتدائی آیات سورتوں کے آخری حصوں کے ساتھ ہی اس وقت نازل ہوئی ہوں۔ جب کفار کمہ نے آپ کی تکذیب کر دی تھی اور وہ سازشیں 'تبھرے اور پروپیگنڈے شروع کر دیئے تھے جن کا ذکر ہوا اور ان سے حضور مغموم ہوکر اور کچھ اوڑھ کرلیٹ گئے ہوں اور یکی صورت سورہ قلم کی بھی ہے۔ جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا۔

بسرحال اس سورت کا شان نزول اور وقت نزول جو بھی ہو'اس کے آغاز میں عالم بالانے نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے زمہ وہ بھاری زمہ داری عائد کی ہے جس نے آپ کی نیند حرام کر دی' آپ کے آرام اور بے فکری کے دن جاتے رہے۔ اور آپ نے اس مسلسل جدوجہد اور جہاد فی سبیل اللہ کا آغاز کر دیا جو آپ نے اپنی پوری زندگی میں جاری رکھا۔

یا یہ المگری الم اللہ کا میں درج زیل امور سے مدد کے بعد نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو ہدایت دی کہ اس عظیم امرے لیے تیاری کرو' اور اس کام میں درج زیل امور سے مدد حاصل کریں۔

وَ رَبَّكَ فَكَبِّرْ (٣) وَ ثِيابَكَ فَطَهِّرْ (٤) وَ الرُّجْزَ فَاهْ حُرْ (٥) وَ لَا تَمْنُنْ تَسْتَكُثْرُ (٦) وَ لَرَبِّكَ فَاصْبِرْ (٧) (٤) ٣ تا ٧) "اور الني رب كى برائى كا اعلان كرو' اور الني كيار كو' اور الني كيار كو اور الني المان كرو زياده عاصل كرنے كے ليے اور الني رب كى خاطر مبر كرو"۔ يال بدايات كا خاتمہ صبر ير ہوتا ہے جس طرح سورت الن فل ميں كما گيا تھا۔

اں کے بعد اس سورہ میں قیامت کے منکرین کو سخت تہدید کی جاتی ہے کہ ان کے ساتھ جنگ صرف اللہ ہی کی ہے۔ جس طرح سورہ المزمل میں بھی کی مضمون آیا تھا۔

کافروں کے لیے بلکا نہ ہو گا۔ چھوڑ دو مجھے اور اس مخص کو جے میں نے اکیلا پیدا کیا' بہت سامال اس کو دیا' اس کے ساتھ حاضر رہنے والے بیٹے دیے' اور اس کے لیے ریاست کی راہ ہموار کی' پھروہ طمع رکھتا ہے کہ میں اسے اور زیادہ دوں۔ ہرگز نہیں' وہ ہماری آیات سے عنادر کھتا ہے۔ میں تواسے عنقریب ایک تھی چڑھائی چڑھواؤں گا''۔

سورہ مد ثر میں ایک خاص فخص کے اوصاف نمایاں کر کے بیان کیے گئے ہیں 'اور اس کی سازشوں میں سے ایک سازش کی نقشہ کشی کی گئی ہے۔ ای طرح سورہ قلم میں وار د ہوا ہے۔ شاید سے دونوں نقشے ایک ہی فخص کے بارے میں ہوں۔ جس طرح بعض روایات میں کہا گیا کہ سے فخص ولید لئن مغیرہ تھا۔ (روایات تشریح آیات میں آ رہی ہیں) یہاں اس کے ساتھ للنہ کی جنگ کی وجوہات بھی بیان کی جاتی ہیں۔

الله فَكُرَ وَ قَدَّرَ (۱۸) فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (۱۹) ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (۱۹) ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ (۲۱) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (۲۲) ثُمَّ ادْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ (۲۳) فَقَالَ انْ هَذَا الله سِحْرٌ فَظَرَ (۲۱) ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ (۲۲) ثُمَّ ادْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ (۲۳) فَقَالَ انْ هَذَا الله سِحْرٌ الله سُحْرٌ (۲۱) فَقَالَ انْ هَذَا الله قَوْلُ الْبَشَرِ (۲۰) (۲۱ تا ۲۰) "اس نے سوچا اور کچھ بات بنانے کی کوشش کی ۔ بال نحداکی ماراس پر کیمی بات بنانے کی کوشش کی ۔ بال نحداکی ماراس پر کیمی بات بنانے کی کوشش کی ۔ بال نحداکی ماراس پر کیمی بات بنانے کی کوشش کی ۔ بال نور مند بنایا ۔ پھر پلٹا اور تکبر میں پڑ گیا ۔ آخر کار بولا کہ سے پچھ نمیں ہے گر کیک جاوہ جو پہلے سے چلا آ رہا ہے 'یہ تو کیک انسانی کلام ہے "۔ اس کے بعد ای شخص کے انجام کا ذکر ہے ۔

ساُصلیه سقر (۲۲) و مَآ اَدْرِكَ مَا سَقَرُ (۲۲) لَا تُبقِی و لَا تَدُرُ (۲۲) لَوّاحَةً للْبَشْرِ (۲۲) عَلَیْها تسعَة عَشْرَ (۳۰) (۲۲: ۲۲ تا ۳۰) دو عقر یب میں اے دوزخ میں جھونک دول گلبشر (۲۹) عَلَیْها تسعَة عَشْرَ (۳۰) (۲۰: ۲۲ تا ۳۰) دو عقر یب میں اے دوزخ میں جھونک دول گا۔ اور تم کیا جانو کہ کیا ہے وہ دوزخ ؟ نہ باقی رکھے نہ چھوڑے ۔ کھال جھل دینے والی ۔ انیس کارکن اس پر مقرر ہیں "۔ جہم کے منظراور اس کے انیس داروغوں کے ذکر پر مکہ میں لیک شور سانچ گیا۔ ہر طرف سے شک کا اظہار ہونے لگا اور موالات اٹھائے گئے اور مزل ہونے لگا۔ اس سے ضعیف الا یمان لوگ بھی متاثر ہوئے اور مشرکین کے اندر چرچاہمی ہوا۔ چنانچہ یماں انیس کے عدد کی تفیر اور تو جیہ بھی کر دی گئی کہ انیس فرشتے کیوں مقرر ہیں۔ اس کے بعد عالم غیب کی جانب لیک در یکچ کھولا جاتا ہے اور جایا جاتا ہے کہ غیب لیڈ کا خاصہ ہے۔ اس در یکچ سے معلوم ہوتا ہے کہ اسلامی تصور حیات میں اللہ کے خفیہ جمانوں اور غیوں کے بارے میں کیا احکام ہیں۔

وَمَا جَعَلْنَآ اَصْحٰبَ النَّارِ الَّا مَلْئِكَةً وَّمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ الَّا فِتْنَةً لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْكِتْبَ وَيَوْدَادَ اللَّذِيْنَ الْمَنُوْآ اِيْمَانًا وَّلَا يَرْتَابَ الَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْكِتْبَ وَيَوْدَادَ اللَّذِيْنَ الْمَنُوْآ اِيْمَانًا وَّلَا يَرْتَابَ اللَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتْبَ وَالْمُوْمِنُوْنَ وَلِيَقُوْلَ اللَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَّرَضٌ وَّالْكُفِرُونَ مَا ذَا اَرَادَ

الله بهذا مَثَلًا كَذَٰلِكَ يُضِلُّ اللهُ مَنْ يَشَاءُ وَ يَهْدِى مَنْ يَشَاءُ وَ مَا يَعْلَمُ جُنُو دَ رَبِّكَ الله فَوَ وَمَا هِي الله بَهْ الله بَعْلَمُ جُنُو دَ رَبِّكَ الله فَوَ وَمَا هِي الله وَكُول كَ لِلْبَشَرِ (٤ ٢ : ٧ ٤) " بهم نے دوزخ کے بیہ کارکن فرضتے بنائے ہیں 'اور ان کی تقداد کو کافروں کے لیے فقنہ بنا دیا ہے 'تاکہ اٹل کتاب کو یقین آجائے اور ایمان لانے والوں کا ایمان برصے 'اور لٹل کتاب اور مومنین کی شک میں نہ رہیں 'اور دل کے بیار اور کفار بیہ کمیں کہ بھلا الله کا اس مجیب بات سے کیا مطلب ہو سکتا ہے۔ اس طرح الله ہے چاہتا ہے 'مراہ کر دیتا ہے اور جے چاہتا ہے 'مدایت بخش دیتا ہے اور تیرے رب کے اشکروں کو خود اس کے سواکوئی نمیں جانت سے کہ لوگوں کو اس سے نصیحت سواکوئی نمیں جانت سے کہ لوگوں کو اس سے نصیحت ہو''۔

آخرت اور دوزخ اور اس کے کارکن فرشتوں کے ذکر کے ساتھ ساتھ کچھ مناظر قدرت بھی دیئے جاتے ہیں 'جو ہماری نظروں کے ہروقت سامنے ہیں تاکہ یا د دہانی اور ڈراوے کے موقعہ پر دلوں پر اچھا اثر ہو۔

اس کے بعد پھر مجرموں اور نیوں کا مقام بھی بتایا جاتا ہے۔ یعنی دائیں بازو والوں اور بائیں بازو والوں کا۔جمال مکذبین صاف اعتراف کرتے ہیں کہ وہ اس قدر قید وہند اور سزا کے مستحق ہیں جس کا فیصلہ ان کے حق میں ہواہے 'اور اس کے بعد فیصلہ کن انداز میں بتا دیا جاتا ہے کہ اب کسی سفارش کرنے والے کی سفارش ان کو کوئی فائدہ نہ دے گی۔

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنَةٌ (٣٨) الَّا اَصْحَبَ الْيَمِيْنِ (٣٩) فِي جَنْتِ يَتَسَاءَ لُوْن (٤٠) عَنِ الْمُحْرِمِيْنَ (٤١) مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرَ (٢٤) قَالُوْ الَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِيْنَ (٤٤) وَ كُنَّا نَحُوْضُ مَعَ الْمُصَلِيْنَ (٣٤) وَ كُنَّا نَحُوْضُ مَعَ الْمُصَلِيْنَ (٣٤) وَ كُنَّا نَحُوْضُ مَعَ الْحَاقِضِيْنَ (٥٤) وَ كُنَّا نَحُوْضُ مَعَ الْحَاقِضِيْنَ (٥٤) وَ كُنَّا نَكُذّبُ بِيَوْمِ الدِّينِ (٣٤) حَتَّى اَتَنَا الْيَقِيْنُ (٧٤) فَمَا الْحَاقِفُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّفْعِيْنَ (٨٤) (٤٧: ٣٨ تا ٨٤) "بَرْفُخُو الْخِنَب كَ بِدِلَ رَبَن بِ وَالول عَن مِوانَ بِو جَنَول مِن مِول كَن وه مجرمول عن يَحْيِيل عَن ووزَمِيل عَلَيْ ووزَمِيل عَلَيْ والول عَن اللهِ اللهُ ا

کر ہم بھی باتیں بنانے لگتے تھے 'اور روز جزاء کو جھوٹ قرار دیتے تھے 'یمال تک کہ ہمیں اس یقینی چیز سے سابقہ پیش آگیا۔ اس وقت سفارش کرنے والوں کی کوئی سفارش ان کے کسی کام نہ آئے گی۔

اس شرمسار کندہ موقف اور اس توہین آمیز اقرار کی فضامیں سرزنش کے انداز میں پوچھا جاتا ہے کہ وعوت اسلامی کے خلاف انہوں نے یہ موقف کیوں افتیار کر رکھا ہے۔حالانکہ یہ وعوت تھیجت اور نجات کی دعوت ہے ،جس کو قبول کر کے وہ برے انجام سے پچ کے ہیں۔

چنانچہ ان کی تصویر کئی لیک نمایت ہی مضحکہ خیز انداز میں پیش کی جاتی ہے کہ سے اس قدر نفرت کرتے ہیں جس طرح جانور شیوں سے نفرت کرتے ہیں۔

فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ (٩٤) كَأَنَّهُمْ حُمْرٌ مُّسْتَنْفِرَةٌ (٠٥) فَرَّتْ مِنْ قَسُو رَةً (١٥) (١٤٤) ٢٤ تا ٥١) ٢٠ ان لوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ يه اس تفيحت سے مند موڈرہ بين اوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ يه اس تفيحت سے مند موڈرہ بين اوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ يه اس تفيحت سے مند موڈرہ بين اوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ يه اس تفيحت سے مند موڈرہ بين اوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ يه اس تفيحت سے مند موڈرہ بين اوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ يه اس تفيحت سے مند موڈرہ بين اوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ يه اس تفيد سے من موڈرہ بين اوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ يه اس تفيد سے مند موڈرہ بين اوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ بين ہو شير سے دركر بھاگ يؤے ہيں ،

اب بنایا جاتا ہے کہ وہ کس غرور میں مبتلا ہیں 'جو ان کو اس تھیجت آموز دعوت کے قبول کرنے سے رو کتا ہے۔

بَلْ يُرِيدُ كُلْ امْرِ ۽ مِنْهُمْ أَنْ يُوتَى صُحْفًا مُنْشَرَّ ةً (٤ ٧ : ٢ ٥) "بلك ان ميں يہ تو ہرايك يه چاہتا ہے كہ اس كے نام كِطَّ خَطَ بِيجِ جائيں" - يہ نبى صلى الله عليه و آله وسلم كے ساتھ حمدى وجہ سے چاہتے ہيں كہ ہر ايك كے نام الگ خط اور محيفہ آئے - اور اس سے بھى گراسبب يہ ہے كہ ان لوگوں كے اندر خدا خوفى نبيں ہے -

كَلَّا بَلْ لَّا يَخَافُوْنَ الْمَاحِرَةَ (٤ ٧: ٢ ٥) " برار نهي اصل بات سيب كه بيه آخرت كاخوف نهين ركعة"-آخرين ايك فيعلد كن قرار داد-

كَلَّا اللهُ تَذْكُرَةٌ (٤٥) فَمَنْ شَاءَ ذَكَرَه (٤٧:٥٥) "برر نس اليه توايك تفيحت باب

وَ مَا يَذْكُرُ وْ نَ الَّآ اَنْ يَشَآءَ اللَّهُ هُو اَهْلُ التَّقُوٰى وَ اَهْلُ الْمَغْفَرَةَ (٤٧:٥٥) "اوريه كوئى سبق حاصل نه كريس كے الايه كه الله بى ايبا جائے۔وہ اس كا حقد ارئے كه اس سے تقوىٰ كيا جائے اور وہ اس كالل ہے كه (تقوىٰ كرنے والوں كو) بخش دے"۔

یوں قرآن مجید نے قریش کے زہنوں سے جاہلیت کے عقائد و تصورات نکالنے کے لیے بیہ سخت جدوجہد کی اور قریش کے بغض و عناد کا مقابلہ کیا۔ جو انہوں نے عمد آ اسلامی تحریک کے خلاف روار کھا ہوا تھا اور وہ مختلف طریقوں سے قصد آ ایساکر رہے تھے۔ اس سورت اور سورہ مزمل کے در میان کئی بیسانیاں بھی ہیں اور سورہ قلم بھی انہی جیسی ہے۔ چونکہ ان تینوں سور توں کا رخ ایک جی طرف ہے اس لیے ممکن ہے کہ بیہ تھو ڑے تھو ڑے وقفے کی بعد نازل ہوئی ہوں اور ایک جیسے سور توں کا رخ ایک جی طرف ہے اس لیے ممکن ہے کہ بیہ تھو ڑے تھو ڑے وقفے کی بعد نازل ہوئی ہوں اور ایک جیسے

حالات میں نازل ہوئی ہوں۔ ہاں سورہ مزمل کا دو سراحصہ جو حضور اگرم ﷺ اور آپ کے بعض ساتھوں کی جسمانی اور روحانی ریاضت اور عبادت کے بارے میں نازل ہوا' وہ بعد میں نازل ہوا۔

اس سورت کی آیات مخفر' تیز رفتار اور مخلف القافیه ہیں۔ بھی اس میں ٹھراؤ ہے اور بھی تیز رفتار بہاؤ ہے۔ خصوصاً ایک مکذب کی تصویر کشی کے وفت ' خصوصاً جبکہ وہ سوچتا ہے اور بات کا اندازہ کرتا ہے۔ تیوری چڑھاتا ہے اور مند بناتا ہے۔ اور دو زخ کا منظر۔

لَا تُبقِی وَلَا تَذَرُ (٢ ٨) لَو احَة للبشر (٢ ٧ ٤) آور ان كے بھاگنے كا مظرح منظرہ ، فرت ، قروۃ ، قافے اور زیرو بم كے اس توع كى وجہ ہے اور مناظر اور سايوں كى بوقلمونى كى وجہ ہے اس سورت كے اندر لك خاص ذوق پيدا ہوجاتا ہے۔ بعض قافيوں كو ختم كركے دوبارہ شروع كر دياجاتا ہے۔ مثلاً راء ساكنہ ، المدش انذر ، فكبر اور اس كا ترك اور دوبارہ آجان قدر ، بس استكبر ، ستر ، نيز ليك قافيہ ہے دو سرے قافيہ كى طرف چلا جانا اور ليك بى فقرے ميں ، خصوصى مقصد كو پيش نظر ركھتے ہوئے ، مثلا۔

فَمَا لَهُمْ عَنِ التَّذْكِرَةِ مُعْرِضِيْنَ (٤٩) كَانَّهُمْ حُمْرٌ مُسْتَنْفِرَةٌ (٠٠) فَرَّتْ مِنْ قَسُو رَة (١٥) (٤٧؛ ٩٤ تا ٥٠) پلی آیت میں سوال ہے اور سے سوال استکاری ہے۔ دو سری اور تیسری آیت میں قصور کھی اور مزاح ہے۔ اب آیات پر تفصیلی بحث۔

--- 000---

درس نمبر۲۷ تشریح آیات

07__ I__ I



يَايَّهَا الْمُدَّيِّرُكُ قُعُ فَانُذِرُكُ وَرَبِّكَ فَكَبِّرُكُو ثِيَابِكَ فَطَهِّرُكُ وَالرُّجْزَفَالْمُجُرُكُ وَلَا تَمُنُنُ تَنْتَكُثِرُكُ وَلِرَبِّكَ فَاصْدِرُكُ

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ہے۔

"لے اوڑھ لپیٹ کر کینے والے 'اٹھواور خبردار کرو۔اور اپنے رب کی بروائی کا اعلان کرو' اور اپنے کپڑے پاک رکھو' اور گندگی سے دور رہو۔اور احسان نہ کرو زیادہ حاصل کرنے کے لیے اور اپنے رب کی خاطر صبر کرو''۔

یہ عالم بالا کی بہت ہی اہم آواز ہے۔ اور اس نمایت ہی اہم معالمے کے بارے میں ہے۔ معاملہ بیہ ہے کہ انسانوں کو زرانا ہے 'ان کو جگانا اور بیدار کر نا ہے اور دنیامیں ان کو شرو فساد ہے بچانا ہے اور آخرت میں آگ ہے بچانا ہے۔ اور وقت ختم ہونے ہے قبل ہی نجات کا طریقہ اور امتحان میں کامیابی کی حکمت بتانا ہے۔ حقیقت بیہ ہے کہ بیہ بہت ہی بڑی ذمہ داری ہے خصوصاً جبکہ بیہ زمہ داری ایک فرد بشر کے کاند عول پر ڈال دی جائے ۔ آگر چہ بیہ فرد وبشر نبی اور رسول ہو 'کیونکہ انسان اس قدر گراہ ' سرکش ' باغی ' نافرمان ' معاند ' بج رواور اپنے روبہ پر اصرار کرنے والا ہے کہ کسی انسان کے لیے اس کی اصلاح کا کام بہت ہی مشکل کام ہے۔ دنیا کے مشکل ہے مشکل کام کے مقابلے میں بھی بیہ زیادہ مشکل ترکام ہے۔

 عے۔ لین سے اللہ کارحم وکرم ہے کہ وہ ان کو آخرت کے در دناک عذاب سے بچانے کے لیے اس قدر انظامات کرتا ہے۔ دنیا میں لوگوں کو نثر سے بچاتا ہے۔ اور رسولوں کو بھیجا ہے کہ آؤمیں تنہیں بخش دوں اور اپنے فضل و کرم سے جنت میں داخل کر دوں۔

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كويد عظيم ؤيوئى سردكرنے كے بعد اب آپ كى ذات كے بارے ميں خصوصى ہدايات دى جاتى ہيں -

(۱) پہلے ہے کہ اینے رب کی برائی بیان کرو۔

و رَبُكَ فَكَبِّر (٤ ٧ : ٣) "اور اپ رب كى برائى كا اعلان كرو" - يعنى صرف الله وحده كى برائى كا اعلان كردو كونكه در حقيقت برا صرف الله ب - اور صرف وى متحق ب كه اس كانعرة تجبير بلندكيا چائے - اس بدايت ميں به بتايا
جاتا ب كه اسلامى نظريه حيات ميں الله اور توحيد كے مفہوم كے اندريه بات شامل ب كه الله وحده برا ہ به الله كرد ، برشے ، برقدر ، اور برحقیقت الله كے مقابلے ميں صغيرو حقير ب - اور الله وحده كبير اور متعال ب - الله كه جلال كبريائى ميں تمام اجرام فلكى ، تمام حجم ، تمام قوتيں ، تمام قدر بن ، تمام واقعات ، تمام حالات ، تمام معانى اور تمام صورتيں نابيد اور غائب بو جاتى بيں - اور الله عظيم اور بلند اور بلند تر ہو جاتا ہے -

نبی صلی لللہ علیہ و آلہ وسلم کو ہدایت کی جاتی ہے کہ آپ اس بلندی تصور اور علو عقیدہ کے ہتھیاروں سے مسلح ہوکر'
دنیا کو ڈرانے اور متنبہ کرنے اور ہوشیار و خبردار کرنے کا فریضہ اپنے ذمہ لیں اور حالات اور مشکلات کا مقابلہ کریں
اور اس کی سختیاں اور بوجھ پر داشت کریں ۔ للذا اس تصور کے مقابلے میں مخالفین کی تمام سازشیں جھوٹی ہوں گئ'
تمام توتیں ہیچ ہوں گئ' تمام رکاوٹیں دور ہوں گی۔ اگر دائی یہ سپاتصور رکھتا ہو کہ وہ جس رب کی دعوت لے کر اٹھا
ہے' وہ سب سے بڑا ہے تو اس کے سامنے کوئی مشکل کھڑی نہیں ہو سکتی ۔ دعوت اسلامی کی سختیاں اور مشکلیں یہ
تقاضاکرتی ہیں کہ انسان کے ذہن میں الملہ کی کبریائی اور کبریائی کا عقیدہ مستصر ہو۔

(۲) دو سری ہدایت سے دی جاتی ہے۔

و ثیابک فط بھر (٤ ٧ : ٤) ''اور اپنے کرے پاک رکھو''۔یہ کنایہ ہے' قلبی' اظاتی اور عملی پاکیزگ ہے۔
مخصیت کی پاکیزگی'جس میں ظا ہری طہارت بھی شامل ہے اور وہ تمام معاملات بھی شامل ہیں جن کا کسی نہ کسی طریقے ہے ذات نبی ہے تعلق ہے اور روحانی اور اظاتی پاکیزگی ہی میں انسان عالم بالا ہے اشارات اخذ کر سکتا ہے۔
اور رسالت کے مزاج ہی میں پاکیزگی ہوتی ہے' اس لیے یہاں پاکیزگی کا تھم دیا گیا۔ پھر فریضہ رسالت اور لوگوں تک پیام پنچانے اور ان کو ڈرانے اور مختلف قسم کے لوگوں' مختلف قسم کی خواہشات اور مختلف قسم کے نشیب و فراز میں وعوت اسلامی کے کام کے لیے یہ ضروری تھا کہ آپ کا دامن ہرداغ اور دھیے سے پاک ہو۔ نیز فریضہ رسالت سرد ہونے کے بعد رسول اللہ بھائے نے ہر قسم کے لوگوں میں جانا تھا۔ جن میں گندے لوگ بھی شے اور غلظ بھی۔ جو گندگی اور غلاظتوں میں ڈوبے ہوئے بھے اور آپ کو تھم یہ تھا کہ ان کی گندگیوں اور غلاظتوں میں ملوث ہوئے بغیر موت اسلامی کا فریضہ آپ نے سرانجام دینا ہے۔ یہ نہایت ہی اہم اور گرا اشارہ ہے' ان تمام لوگوں کے لیے جو

، عوت اسلامی کا کام لے کر اٹھتے ہیں 'اور جو وار ثین انبیاء کے مقام پر ہوتے ہیں اور جنہوں نے ہرفتم کے لوگوں کے اندر رہ کر کام کرنا ہوتا ہے۔ ہرفتم کے حالات میں کام کرنا ہوتا ہے ' ہرفتم کے معاشروں اور سوسائٹیوں میں کام کرنا ہوتا ہے۔

(٣) آپ کو ہدایت کی جاتی ہے کہ شرک ترک کر دیں اور تمام وہ افعال ترک کر دیں جو آخرت میں عذاب کا موجب ہوں گے۔

و الر جوز فاہ جر (٤٧٤) (اور گذرگ ہے دور ہو جاؤ" - حضور اکرم بیٹے تو پہلے ہے ہر قتم کے شرک اور ان باتوں سے اجتناب کر رہے تھے ہو آخرت میں عذاب کے موجب تھے اور منصب نبوت پر فائز ہونے ہے پہلے ہی آپ اس ہدایت پر عمل پیرا تھے 'کیونکہ آپ نے اللہ کے حکم ہے پہلے اپی فطرت سلیمہ کے نقاضے کے مطابق ان برائیوں کو ترک کر دیا تھا۔ تمام نظریاتی 'افلاتی ' رواجی اور عملی جاہلیت ہے آپ پہلے ہے مجتنب تھے ۔ کی روایت میں کوئی ایک بات نہیں ہے کہ آپ نے کی جابلی رسم اور شرکیہ عمل میں شرکت کی ہو۔ پس سے ہدایت دراصل اس بات کا اعلان ہے کہ آپ ان ہے دور رہیں اور سے چیزیں اسلام ہے لگا نہیں کھاتیں ۔ کوئی اسلامی روش ان کے ساتھ جمع نہیں ہو گئی۔ اس لیے آپ کو ابطور آگید ہدایت کی گئی ہے کہ آپ ان چیزوں ہے دور رہیں۔ روش ان کے ساتھ جمع نہیں ہو گئی۔ اس کے بعد اس کا اطلاق ان باتوں پر بھی ہوا جو عذاب کے اسباب رہیں۔ درجوزی کی کو چھوریں بھی نہیں۔

(٣) يه بدايت بھي آپ كو دى جاتى ہے كه نبوت كے كام سے اپنے ذاتى مفادات كو دور ركھيں اور آپ جوعظيم كام كر رہے ہيں اس پُر احسان نه جتلائيں -

و كَا تَمْنُ تَستكثرُ (٤٧: ٦) دوراحان نه كرو زياده حاصل كرنے كے لين - حضور آكر م اللہ و علی رعوت كى زندگى ميں بهت كچھ صرف كر ناتھا اپنى پورى مادى اور اخلاقى اور جسمانى قوت اس راه ميں صرف كرنى تحى اور قربانياں دينى تھيں ليكن رب تعالى كا مطالبہ آپ سے بيہ تھا كہ اس عظيم جدوجهد كو عظيم نه جمحييں اور كى پر احسان نه جدائيں - دعوت اسلامى كى راه ميں اگر كى كے اندر بيہ احساس پيدا ہو جائے كہ ميں نے بهت كچھ كيا ہے تو وہ ہرگر رائى نہيں رہ سكتا اس راه ميں جدوجهد اس وقت عظمت كارنگ ليتى ہے 'جب اسے بھلا ديا جائے ' بلكہ نفس انسانى كى اندر بيہ صور آچھى طرح بيئے جائے كہ اس راه ميں جو كھے صرف ہورہا ہے وہ اللہ بى كا ديا ہوا ہے - اور بيہ اللہ بى كے اندر بيہ شعور آچھى طرح بيئے جائے كہ اس راه ميں جو كھے صرف ہورہا ہے وہ اللہ بى كا ديا ہوا ہے - اور بيہ اللہ تى ہيں اس مقصد كے ليے چنا ' توفيق دى اور وسائل ديے اور جم اس كے لئل ہوئے - بس بيہ اللہ كا م كے ليے توفيق دى - ہمارا فرض ميں جو ہم مل كے اللہ توفيق دى - ہمارا فرض بيہ ہم اللہ كے اس دين پر اس كا شكر اواكر بن نہ ہي كہ جم اللہ كے اس دين پر اس كا شكر اواكر بن نہ ہي كہ جم اللہ كے اس دين پر اس كا شكر اواكر بن نہ ہي كہ جم اللہ كے اس دين پر اس كا شكر اواكر بن نہ ہي كہ جم اللہ كے اس دين پر اس كا شكر اواكر بن نہ ہي كہ جم اللہ كے اس دين پر اس كا شكر اواكر بن نہ ہي كہ جم اللہ كے اس دين پر اس كا شكر اور اس كے بي اس بين پر اس كا شكر اور اس دين پر اس كا شكر اور اس كے سكر اس دين پر اس كا شكر اور اس كے سكر اور اس كے سكر اس كے سكر اور اس كے سكر اور اس كے سكر اور اس كے سكر اس كے سكر اس كے سكر اور اس كے سكر اس كے سكر اور اس كے سكر اور اس كے سكر اور اس كے سكر اس كے سكر اور اس كے سكر اور اس كے سكر اس كے سكر اور اس كے سكر ا

(۵) آخریس حضور اکرم ﷺ کوید ہدایت دی جاتی ہے کہ جو بھی پیش آئے' آپ معبر کریں۔

و كربك فاصبر (٢ ٧ : ٧) "اور الني ربى خاطر مبركرو" - قرآن كريم مين وعوت اسلاى ك علي

میں اللہ بار بار صبر کی تلقین فرماتا ہے ' اور حقیقت بھی ہے ہے کہ دعوت اسلامی کی راہ میں صبر ہی اصل سازوسامان ہے ۔ یہ ایک چو کھی لڑائی ہوتی ہے 'ایک طرف خود اپنی خواہشات اور میلانات کے خلاف جنگ کرنا ہوتی ہے ' دو سری جانب دعوت اسلامی کے دشمنوں کے خلاف جنگ کرنا ہوتی ہے ۔ یہ دشمن شیطانوں کے ہاتھ میں ہوتے ہیں اور مفادات و خواہشات کے لیے لڑرہے ہوتے ہیں ۔ پھر طویل جدوجہد اور قلت وسائل اور اجر سب کاسب اخروی ہوتا ہے ۔ اس دنیا کاکوئی سفاداس جمد سے وابستہ نہیں ہوتا۔ ان حالات کے ساتھ بھی لڑنا پڑتا ہے ۔خالص رضائے اللہ کے لیے ۔

جب نبی کریم بیانے کو میہ اہم ہدایات دے دی گئیں تو اب بنایا جاتا ہے کہ وہ کیا چیز ہے جس سے آپ نے لوگوں کو ذرانا ہے۔ایک چنکی میں اس بات کو سامنے لایا جاتا ہے۔وہ خوفناک دِن ان کے سامنے پیش کر دیا جاتا ہے جس سے آپ نے لوگوں کو ذرانا ہے۔

فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ فِي فَاللَّهُ يَوْمَهُنِ يَوْمُ عَسِلُونَ عَلَى الْكَفِرِينَ غَيْرُ يَسِيْرِ ١

"احیما 'جب صور میں پھونک ماری جائے گی 'وہ دن براہی سخت دن ہو گا 'کافروں کے لیے ملکانہ ہو گا"۔

فَا ذَا نُقرَ فِی النَّاقُو ْ ر (٤ ٧ : ٨) کے معنی بھی بگل میں پھو نکنے کے ہیں لیکن نقر کے معنی میں آواز کی مختی بھی ہگل میں پھو نکنے کے ہیں لیکن نقر کے معنی میں آواز کی مختی بھی ہے اور آواز کی اس مختی ہے اشارہ مقصود ہے 'اس دن کی مختی کی طرف ۔ گویا ناقور میں آواز ٹھو کئی جا اور اس سے سخت آواز نکلتی ہے اور سے آواز کانول پر فائر کی طرح لگتی ہے ۔ اس لیے سے دن کافرول پر بہت ہی سخت ہو گا اور اس میں ان کے لیے کوئی سمولت نہ ہوگی۔

عکی الْکفریْنَ غَیرُ یسیر (۲۰:۷۶) (۱۰:۷۶) (کافروں کے لیے ہکانہ ہوگا، ۔۔۔ دن سب کا سب خت ہوگا۔ اس قدر سخت کہ اس میں کوئی نرئی نہ ہوگا، لنذاہیہ مجھو کہ اس دن بے حد کرب ہوگا، سخت سخگی ہوگا، لنذااس کے بارے میں مخاط ہو جاؤ ۔ اور صور سے بچنے سے پہلے ہی تیاریاں کر لو ۔ یوں ان کے سامنے اس دن کا منظر پیش کیا جاتا ہے ۔ اب روئے سخن ایک مخصوص مکذب اور جھٹلانے والے معاند کی طرف پھر جاتا ہے ۔ معلوم ہوتا ہے کہ بید شخص دعوت اسلامی کا ایک خاص معاند تھا اور دعوت کے خلاف تمام تد امیر بید کرتا تھا۔ چنانچہ اسے سخت دھمکی دی جاتی ہے اور اس کی لیک تصور مینی جاتی ہے دوال اس تلمی تصور میں تصور کھینی جاتی ہے دوال اس تلمی تصور میں دے دیے گئے ہیں اور بید شخصیت صاف صاف الفاظ کے اندر متحرک نظر آتی ہے ۔ ذرا الما حظہ کریں :

ذَرُنِيْ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيْدًا أَثُوَّ جَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَّمُدُوْدًا اللهِ

وَّ بَنِيْنَ شُهُوْدًا ﴿ وَمَهَّدُتُ لَهُ بَنَهِيْدًا الْأَثُونَ يَظْمَعُ أَنَّ الْمُعْدَالُ الْأَنْوَ يَظْمَعُ أَنَ الْمُعَلِدُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْلُهُ اللللْلُهُ اللللْلِمُ اللَّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّ

نَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ هَٰنُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ آثُاثُو نَظَرَهُ ثُوَّ عَبَسَ وَبَسَرَ هَا ثُنَى الْمُثَرِ فَا الْمُثَمِّرَ فَا الْمُثَارِ فَا اللّهُ وَلَا تَذَرُ اللّهَ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الل

متعدد روایات میں سے بات وارد ہے کہ ان آیات ہے مراد ولید این مغیرہ مخزوی ہے ۔ علامہ این جریر روایت کرتے ہیں 'ابن عبدالاعلیٰ ہے' وہ محر این تورہ ہے ' وہ معر ہے ' وہ عبدہ این مضور ہے ' وہ مکر مہ ہے ' کہ ولید این مغیرہ بی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے پاس آیا۔ آپ نے اس کے سامنے قرآن کریم پڑھا۔ اس کا دل زم ہو گیا۔ سے بات ابوجہل ابن ہشام کو پنجی۔ سے اس کے پاس آیا اور کمادہ تمہاری قوم چاہتی ہے کہ تمہارے لیے مال جمح کرے''۔ اس نے کما کہ سے مال وہ تمہیں دینا چاہے ہیں کیونکہ تم مجرع کے پاس گئے اور تم پر اس کا اثر ہو گیا ہے۔ (ابوجہل نے اس کی عزت نفس کے اصاس ہے فاکہ ہ اٹھانا چاہا۔ اسے معلوم تھا کہ سے آیک غیرت مند شخص ہے) ولید نے کما قریش کو معلوم ہے کہ میں ان کا مالدار شخص ہوں۔ ابوجہل نے کما' لہذا تم اس کے بارے میں کوئی الی بات کہ دو آگہ لوگ الی بات کے بارے میں کوئی الی بات کے بارے میں کوئی الی بات کے بارے میں کوئی الی بات کے بارے میں کا ہور شخص ہوں۔ ابوجہل نے کما' لہذا تم اس کے بارے میں کوئی الی بات کے بارے میں کا ہور ' خیوں نے کما' لہذا تم اس کے بارے میں کا ہور اشعار کی کام اقدام ہو واقعہ ہوں ' رجز' تھیدہ اور اشعار تک جاتا ہوں۔ اس کا کلام ان میں ہے کہ مماثل نہیں ہے بلکہ تمام اقدام ہو واقعہ ہوں ' رجز' تھیدہ اور اشعار تک جاتا ہوں۔ اس کا کلام ان میں ہے کہ مماثل نہیں ہے بلکہ اس کے کام میں آیک مضاس ہے' اس کے سامنے جو آتا ہے' پائن پائن ہو جاتا ہے۔ اور اس ہے جو بلند ہوتا چاہ ہو اس کے بیارے میں کچھ نہ کو۔ تو اس پر اس نے کما ذرا مجھے سوچنے دو' جب اس نے سوچاتو اس نے کما' میں نہ ہوگی جب تک تم اس ہو کہا کہ بیا کہ ایسا جادہ کے بارے میں کچھ نہ کو۔ تو اس پر اس نے کما ذرا مجھے سوچنے دو' جب اس نے سوچاتو اس نے کما' میں نہ ہوگی جب تک تم اس ہو کہا کہ بیا کہا میں ایک ایسا جادہ کہا کہ ایسا جادہ کے بیارے میں گھا آر ہا ہے۔ اس پر سے آیات نازل ہوئیں :'

ذَرْنِيْ وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيْدًا (٤٧:١١) --- عَلَيْهَا تَسْعَةَ عَشْرَ (٤٧: ٣٠) تك

ایک دو سری روایت میں ہے کہ حضور ﷺ کے ساتھ ولید کی طاقات کے بعد قریش نے کما کہ اگر ولید بے دین ہو گیا تو متمام قبیلہ قریش نے کما کہ اگر ولید بے دین ہو گیا تو متمام قبیلہ قریش ہے دین ہو جائے گا۔ تو ابوجہل نے کما کہ ولید کو میں ٹھیک کر دول گا۔ اس کے بعد ابوجہل ولید کے پاس آیا۔ اور طویل غور و فکر کے بعد اس نے کما۔ دمید پرانا جادو ہے 'کیا تم نہیں دیکھتے کہ بید ایک آدمی اور اس کے گھر انے کے درمیان جدائی کر دیتا ہے۔ باپ کو بیٹے سے جداکر دیتا ہے اور مالک اور غلام کے درمیان جدائی پیداکر تا ہے "۔

یہ ہے واقعہ جس طرح روایات میں آتا ہے۔لیکن قرآن اس کو نمایت ہی زندہ و تابندہ الفاظ میں پیش کرتا ہے۔انداز نمایت ہی موثر ہے۔اس طرح آغاز ہوتا ہے۔

ذَرْنِی و مَنْ خَلَقْتُ وَحِیدًا (۲۱:۷۶) در چھوڑ دو جھے اور اس شخص کو جے میں نے اکیلا پیدا کیا ہیدا کیا"۔ یہ خطاب بی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو ہے۔ مطلب ہیہ ہے کہ وہ شخص جے میں نے اکیلا پیدا کیا تھا اور اس وقت اس کے پاس ان چیزوں میں سے کوئی ایک چیز بھی نہ تھی جن پر اہل دنیا فخر کرتے ہیں۔ مال و دولت اور اولاد اور دو سری اشیاء مثلاً معاشرے میں عزت و احترام 'یہ چیزیں میں نے اسے دیں اور اب بیدان پر اتراکر تحریک اسلامی کے خلاف جنگ کرتا ہے ' سازشیں کرتا ہے ' اس کو میرے ذمہ چھوڑ دو۔ میں اس سے نمٹ لول گا۔ اس مقام پر جب انسان قدرے غور کرتا ہے تو کانپ اٹھتا ہے اور یہ سوچتا ہے کہ اس بد بخت کے خلاف علیم و خبیر کی بے پناہ قدرت اور قوت نے کام شروع کر دیا ہے۔ کانپ اٹھتا ہے اور یہ سوچتا ہے کہ اس بد بخت کے خلاف علیم و خبیر کی بے پناہ قدرت اور قوت نے کام شروع کر دیا ہے۔ اللہ جبار و قمار کی قوت ہے ۔ یہ قوت اس حقیر و ناتوال کو تو چیں کر رکھ دے گی اور اس کا کیا حال ہو گا۔

اس آیت نے اس شخص کے خدو خال ذرا نہایت ہی طوالت سے بیان کیے ہیں اور اللہ کی نعتوں کی وہ تغییلات بھی دی ہیں 'جو اللہ نے اس شخص کو دی تھیں۔ یہ تغییلات اس کے اعراض اور اس کی ساز شوں کے ذکر سے بھی پہلے دی گئی ہیں کہ میں نے اسے اکیلا پیداکیا' اس کے پاس کچھ بھی نہ تھا' یمال تک کہ بدن پر کپڑے بھی نہ تھے۔ اس کے بعد اللہ نے اسے بہت وسیح دولت دی۔ اور اس کو ڈھر سے بیٹے دیئے جو اس کے اور گر د ہروفت موجو در ہے تھے۔ اور ان کی وجہ سے وہ نمایت ہی معز زسمجھا جاتا تھا۔ اور اللہ نے اس کے لیے زندگی کا ہرسامان فراہم کیا اور ہرموڑکو آسان کیا۔

نُّهُ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدً (٤٧: ١٥) (پهروه طمع رکھتا ہے کہ میں اے اور زیاره روں " لیعنی موجود رولت پر قانع نئیں ہے ۔ مزید بھی جَاہتا ہے لیکن نہ قناعت کر تا ہے 'اور نہ شکر بجالاتا ہے ۔ یا وہ یہ طمع کر تا ہے کہ اس پر بھی وحی نازل ہو اور اے کتاب دی جائے جس طرح سورت کے آخر میں آتا ہے ۔

بَلْ يُرِيدُ كُلُّ امْرِ ۽ مِنْهُمْ أَنْ يُوتَى صَحُفًا مُنشَّرَةً (٢ : ٧ ٥) "بلك ان ميں سے تو برايك يہ ايك يك الله عليه و آله وسلم سے بابتا ہے كه اس كے نام كُلِّ فَطَ بِصِعِ جائيں" - يہ شخص ان لوگوں ميں سے تھا جو حضرت محمد صلى الله عليه و آله وسلم سے حد كرتے تھے كه آپ ميوں نبى ہوگئے -

یمال اس کی سرزنش کی جاتی ہے اور اس پر سخت عماب آماہے۔

انَّهُ كَانَ لَا يتنَا عَنيْدًا (٤ ٧: ١٦) ويهماري آيات سے عناور كمتا تھا"۔اس نے عناوى وجد سے حق

کے دلائل کور دکر دیا اور ان اشارات کو قبول نہ کیا جو ایمان کی طرف لے جاتے تھے۔ یہ دعوت اسلامی کے مقابلے میں آکھڑا ہوا۔ رسول اسلام سے جنگ شروع کر دی 'لوگوں کو اسلام سے رو کا اور اس کے خلاف گمراہ کن پروپیگینڈ اکیا۔

اس کے بعد 'اس سخت ترین سرزنش کے بعد اب اے دھمکی دی جاتی ہے 'جس کی وجہ سے اب اس کو حاصل سے لیات مشکلات میں بدل جاتی ہیں ۔ اور آسانیوں کی جگہ دشواریاں لیتی ہیں ۔

ساً ره قه صعو د ا (۲ ۷ ؛ ۷) دو عقر یب اسے میں کھن چڑھائی چڑھاؤں گا، ۔ مشقت اور دشواری کی یہ بھرین تمثیل و تصویر ہے۔ چڑھائی چڑھنا نمایت مشقت کاعمل ہوتا ہے اور انسان کے لیے سانس لینا دشوار ہوجاتا ہے ۔ اور اگر یہ کام کسی سے زبر دسی لیا جائے اور چڑھنے والے کی کوئی ذاتی دلچیں نہ ہو تو یہ عمل پھر مزید دشوار ہوجاتا ہے ۔ یہ تمثیل اور تصویر ایک حقیق تعیر بھی ہے ۔ کیونکہ جو شخص ایمان کے سیدھے ، ہموار اور خوشگوار راہ سے منحرف ہوجاتا ہے تو اسے انحراف کی راہ میں مشکلات پیش آتی ۔ بے شار ناہمواریاں اور مشکلات ۔ ایسے شخص کی زندگی قاتی اور بے چینی میں گزرتی ہے ۔ وہ بیشہ جران و پریشان رہتا ہے ہگویا اسے زبر دسی آسمان پر اور سولی پر چڑھایا جا رہا ہو' اس کی زندگی میں نہ تروآزگی ہوتی ہے' نہ رادت 'نہ خوشی 'اور نہ سکون اور نہ یہ امید کہ اس پر مشقت سفر کے نتیج میں وہ منزل مقصود تک پہنچ جائے گا۔

اب اس شخص کی زہنی کیفیت اور اندرونی نفیات کی وہ بھدی تصویر تھینی جاتی ہے جس میں ہر شخص خود اپنے تاثرات اور احساسات کی تکذیب سب کرتا ہے۔ یہ اپنے اعصاب پر دباؤ ڈالتا ہے ' ماتھ پر شکن آتی ہے اور منہ بناتا ہے۔ اور سے تمام زہنی اور اس بات کے لیے لگاتا ہے کہ قرآن اور صاحب قرآن کے اندر کوئی عیب نکال لائے۔

انداز تعیرابیا ہے کہ ایک ایک لیے 'ایک ایک سوچ اور ایک ایک حرکت کی تصویر کشی کی جار ہی ہے۔ گویا ایک ماہر عکاس کی قلم ہے جو تصویر بناتی جاتی ہے 'الفاظ نہیں بلکہ رنگ بھرے جارہے ہیں۔ نہیں گویا ایک ریل چل رہی ہے اور ایک ایک منظر نظروں کے سامنے آرہا ہے۔جو لحہ بہ لحہ بدل رہا ہے۔

ایک تصویر میں یوں نظر آتا ہے کہ ہر مخص سخت غورو فکر میں ڈوباہواہے۔اس منظرمیں اے ایک بد دعابھی دی جاتی ہے۔

فَقُتلَ (٤٧٤) "بيه ماراجاك" مجرايك شديد استزاء --

كَيْفَ قَدَّرَ (٤ ٧ : ١ ٩) و كيسى بات بناني كى كوشش كى اس ني اس كے بعد دوبارہ بدوعادى جاتى -

ثُمْ قُتلَ كَیْفَ قَدَّرَ (۲ ، ۷) ' کھر خداکی مار اس پر 'کیسی بات بنانے کی کوشش کی''۔ پھر آگلی تصویر میں وہ' او حراد حر دیکھتا ہے' منہ بناتا ہے' پیشانی سکڑتا ہے اور مضحکہ خیز صورت بناتا ہے۔جس کے اندر نمایت درجہ مصنوعیت ہے۔

اس کی میہ تمام بناوٹ اور سوچ اے کوئی معقول نتیجہ نہیں دیتی ۔ پس وہ مجبور ہو جاتا ہے کہ روز روشن کو رات کے اور حق کو باطل کے ۔

انْ هٰذَ آلَا سِحْرٌ يُوثَرُ (٢٤) انْ هٰذَا الَّاقَوْ لُ الْبَشَرِ (٢٤: ٥٥) "يه يَحْ سَي مَر لَكِ جاءو بو يَهِ اللهِ عَلَى النَّا عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللّهُ عَلّ

یہ زندہ لمحات ہیں جن کو قرآن مجید الفاظ کی شکل دیتا ہے۔ یہ اس قدر قوی اور واضح تخیل دیتے ہیں کہ تصویر سے زیادہ واضح ہے 'اور متحرک قلم سے زیادہ الر انگیز اور سحر آفریں ہے۔ جس شخص کی تصویر کئی گئ ہے۔ اسے قیامت تک اضحو کہ اور قابل نفرت اور نمایت ہی بدنما تصویر دے دی جاتی ہے۔ جسے نسلوں تک لوگوں نے دیکھا پڑھا اور دیکھیں گے اور پڑھیں گے۔ اس تصویر کشی کے بعد اب اس شخص کو ایک خوفناک دھمکی دی جاتی ہے۔

سَاُصْلَیْه سَقَرَ (۲۲:۷۶) و عقریب میں اسے دوزخ میں جھونک دوں گا"۔ لین اس دوزخ کو ایک خوفناک نامعلوم بلاً بناکر چیش کیا جاتا ہے۔

و مَلَ أَدْر كَ مَا سَقَرُ (٢ ٧:٧ ٢) "اورتم كيا جانو كه كيا ہے وہ دوزخ؟" يه بهت ہى خوفاك چيز ہے۔ ہمارى توت مدركه سے وراء ہے۔اور اس اجمال اور عدم علم كے بعد دوزخ كى بعض شديد خصوصيات بتائى جاتى ہيں۔

لَا تُبقي وَلَا تَذَرُ (٢ ١ : ٧ ٤) "ن باقى ركھ اور نہ چھوڑے"- يہ جھاڑو دے كر سب بچھ نگل جانے والى ب اور سب بچھ نگل جانے والى ب اور سب بچھ منا دينے والى ب - كوئى چيز رہتى ہ - اور نہ اس سے كوئى چيز رہتى ہ - اور نہ اس سے كوئى چيز رہتى ہ - اور نہ اس سے كوئى چيز زيادہ ہوتى ہے 'وہ سب بچھ فئاكر ديتى ہے -

اب انسان کے ساتھ اس کاسلوک کیا ہے۔

لَوَّ احَةٌ لَّلْبَشَرِ (٤ ٧: ٩ ٢) وكمال جلس وين والى بي -جس طرح سوره معارج مين كما كيا-

تَدْعُو ا مَنْ أَدْبُرَ وَتُولِّى (١٧:٧٠) وسي براس فخص كو بلاتى ہے جو پيٹے بھيركر جائے اور منہ موڑے "۔ وہ سب كو اپنى طرف بلانے والى ہے اور اس كا مظربت ہى خوفناك ہے ۔۔ پھراس كے اوپر چوكيدار اور مگران كھڑے ہيں:

عَلَيْهَا تسنْعَةَ عَشَرَ (٢٠:٧٤) (١٠ عاور انيس كاركن مقرر بين"-يه تكران ملائك بير-جونمايت من شديد القوت بين يا ملائك كي صفت كي كوئي اور مخلوق بي سيا ملائك كي ايك نوع بي - بسرحال الله ني بير جيل المائك كي ايك نوع بي - بسرحال الله ني بير جيل المائك كي ايك نوع بي - بسرحال الله في بير جيل المائك كي ايك نوع بير المائك كي المائك

جمال تک للل ایمان کا تعلق ہے وہ چونکہ ذات باری تعالی پر پختہ یقین رکھتے تھے تو انہوں نے کلام النی سنتے ہی یقین کر لیا۔ اور ایسارویہ اختیار کیا جس طرح بندے کو رب تعالی کے ساتھ اختیار کرنا چاہئے۔ اس لیے انہوں نے کوئی شک نہ کیا۔ رہ مشرک تو انہوں نے فرشتوں کی اس تعداد کو ایک فتنہ بنا دیا۔ یونکہ ان کے دل ایمان سے خالی تھے۔ ان کے دلوں میر زات باری تعالی کا مناسب احترام نہ تھا۔ وہ اس عظیم معاطم میں سجیدہ ہی نہ تھے۔ اس لیے یہ سنتے ہی وہ طنز و نہ ان کرنے گے اور انہوں نے اسے جیب شے سمجھ کر فداق شروع کر دیا۔ بعض نے کہا کیا تم میں سے دس آدی ان انیس میں سے ایک کا مقابلہ نہیں کر سے ۔ بعض نے کہا صرف دو کا مقابلہ تم کر لو باتی کو میرے ذمہ چھوڑ دو۔ میں ان کا بندوبست کر لوں گا۔ اس فتم کی اندھی 'نگ نظراور ہٹ دھرم روح کے ساتھ انہوں نے اس کتاب عظیم کو لیا۔

آنے والی آیات اس بارے میں نازل ہوئیں ۔ان میں اس بات کی تشریح کی گئی ہے کہ اللہ کے غیب کے خفیہ خزانوں میں سے ایک تشریح کی گئی ہے کہ اللہ کے غیب کے خفیہ خزانوں میں سے ایک نکتے کاعلم کیوں ظا ہرکیا گیا۔اور میہ کہ انیس کی تعد ادکیوں مقرر کی گئی ہے اور اس معالمے کو اللہ کے علم غیب کی طرف موڑ دیا جاتا ہے ۔اور میہ بتایا جاتا ہے کہ جنم اور اس کے فرشتوں اور کارکنوں کی تعد ادکے ذکر سے کیا مطلوب اور مقصود ہے ۔

ددہم نے دوزخ کے سے کارکن فرشتے بنائے ہیں 'اور الن کی تعداد کو کافروں کے لیے فتنہ بنا دیا ہے ' تا کہ اہل کتاب کی یعین آ جائے اور ایمان لانے والوں کا ایمان برھے 'اور اہل کتاب اور مومنین کسی شک میں نہ رہیں 'اور دل کے بیار او کفار سے کمیں کہ بھلا اللہ کا اس مجیب بات ہے کیا مطلب ہو سکتا ہے۔ اس طرح اللہ جے چاہتا ہے گمراہ کر دیتا ہے اور جے چاہتا ہے گمراہ کر دیتا ہے اور جے چاہتا ہے ' ہدایت بخش دیتا ہے اور تیرے رب کے لشکروں کو خود اس کے سواکوئی نہیں جانتا ۔۔۔اور اس دوزخ کا ذاکا سے سواکی غرض کے لیے نہیں کیا گیا ہے کہ لوگوں کو اس سے تھیجت ہو''۔

آیت کا آغازاس سے ہوتا ہے کہ یہ فرشتے انیس ہیں اور مشرکین اس تعداد میں شک کرتے ہیں -

و مَا جَعَلْنَآ اَصْحُبَ النَّارِ اللَّا مَلْدَكَةً (٤٧: ٣١) "مِم نے دوزخ كے يه كاركن فرشتے بنائے ميں" ۔ تو يه كاركن ان فرشتوں ميں سے ميں جو نهايت مَى قوت والے ميں اور ان كى طبيعت اور مزاج كو اللہ مى جانتا ہے ۔ يه نمايت مى قوى ميں اور ان كے بارے اللہ نے فرمايا ہے ۔

لَا يَعْصُو ْ نَ اللّٰهُ مَا اَمْرَهُمْ وَيَفْعَلُو نَ مَا يُومُو وْ نَ دوه ان احكام كى خلاف ورزى نبيل كرتے اور ان كو جو كچھ تھم ديا جاتا ہے وہ اے كر گزرتے ہيں ' ۔ يعنی وہ اللہ كے احكامات كى پيروى كرتے ہيں ۔ اور ان كے اندر اس بات كى طاقت ہے كہ لللہ جو تھم دے وہ اس كى تغيل كريں ۔ لللہ نے ان كو ليى قوت دے رکھی ہے كہ وہ ان كو جو تھم دے 'اس كى تغيل وہ فوراً كر ديں ۔ اگر لللہ نے ان كو يہ تھم ديا ہے كہ وہ آگ كے اندر اللہ كے احكام كى تغيل كريں تو لللہ نے ان كو قدرت دى ہے كہ وہ اللہ نے ان كو سكھايا ۔ لنذا ان فرشتوں كے ساتھ سے بچارے قدرت دى ہے كہ وہ اللہ كام كر سكيں ۔ جس طرح اللہ نے ان كو سكھايا ۔ لنذا ان فرشتوں كے ساتھ سے بچارے كہ بخد آزمائى كر سكتے ہيں 'ان لوگوں نے جو يہ كما كہ ان فرشتوں كو وہ قابوكر ليس گے تو يہ محض جمالت كى وجہ ہے كما' ان لوگوں كو دراصل لللہ كى قوتوں اور اللہ كى فوجوں كى طاقت كاكوئى ہة ہى نہيں ۔ اور سے معلوم ہى نہيں كہ اللہ اسپ معاملات كو سلم طرح چلاتا ہے ۔

و ما جَعَلْنَا عَدُّتُهُمْ الّا فَتْنَةً لَلْذَیْنَ کَفَرُ و ا (٤ ٧ : ٧ ٣) ''اور ہم نے ان کی تعداد کو کافروں کے فتنہ بنایا ہے''۔ یہ کافر دراصل ان فرشتوں کی تعداد پر تعجب کا اظہار کرتے ہیں۔ ان لوگوں کو معلوم نہیں ہے کہ وہ مقامات کیا ہیں جمال جدل و جدال اور بحث و مباحثے کی گاجائش ہوتی ہا جاں جدل و جدال اور بحث و مباحثے کی گاجائش ہوتی ہے۔ یہ معاملہ فیبیات کا ہے۔ اور اس میں تعلیم و رضا کے بغیر کوئی چارہ نہیں ہوتا۔ کیونکہ ان فیبی شعبوں اور موضوعات پر انسان کے پاس نہ قلیل علم ہے اور نہ کیڑ علم ہے۔ جب اللہ نے اپنے نبی کے ذریعہ یہ اطلاع کر دی اور نبی سچا ہے اور اللہ سچا ہے تو پھر بحث و مباحثہ کی گئوائش نہیں رہتی۔ انسان کا مقام ہی ہے کہ اس نبی کی بات کو تعلیم کرے اور یہ اطمینان رکھے کہ موضوع پر کر سکتا ہے جس کے بارے ہیں اس کے پاس کوئی سابقہ علم ہو اور جدید علم کے بارے میں اور انسان مناقشہ اس موضوع پر کر سکتا ہے جس کے بارے ہیں اس کے پاس کوئی سابقہ علم ہو اور جدید علم کے بارے میں اور انسان کے پاس سرے کوئی سابقہ علم ہو اور جدید علم کے بارے میں انسان کے پاس سرے کوئی سابقہ علم ہو اور جدید علم کے بارے میں انسان کے پاس سرے کوئی سابقہ علم ہو اور جدید علم کے بارے میں اور انسان کوئی سابقہ علم ہو اور جدید علم کے بارے میں انسان کے پاس سرے ہوئی سابقہ علم ہو اور جدید علم کے بارے میں انسان کے پاس سرے ہوئی سابقہ علم ہی نہیں ہو ہوں بنایا اور سوگی مٹی جوئی بیا اور موٹی سے کیوں بنایا اور موٹی سے کیوں بنایا اور موٹی سے کیوں بنایا اور انسان کیوں بنایا ور انسان کیوں بنایا اور انسان کیوں بنایا کور موٹی و اگر کے شعلہ سے کیوں بنایا؟ اور انسان کیوں مال کے بیٹ میں ۹ ماہ رہتا ہے اور کی حقیق بواب ہے ایسے معاملات کا۔ اور یہ کور کوری دیوں؟ ورب ہول موٹی کور کوری دیوں؟ ورب ہول ہول کے کہ بیہ لٹدگی مرضی ہے اور کیں حقیق بواب ہے ایسے معاملات کا۔

لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِيْنَ أُوتُوْ الْكِتٰبَ وَ يَزْ دَادَ الَّذِيْنَ الْمَنُوْ آ اِيْمَانًا وَّ لَا يَرْتَابَ الَّذِيْنَ الْمَنُوْ آ اِيْمَانًا وَّ لَا يَرْتَابَ الَّذِيْنَ الْمَنُو آ الْكِتْبَ وَ الْمُو مُنُو ْ نَ (٤٠٤ ٣١) (آلك الله كتاب كو يقين آجائ اور ايمان لانے والوں كاليمان برھے 'اور اللَّ كتاب اور مومنين كى شك ميں نہ رہيں "۔اور بيہ دونوں فريق دوزخ كے تگرانوں كى تعداد ميں يقين كامواد

پائیں گے اور الل ایمان کا تو ایمان زیادہ ہو گا۔ رہے الل کتاب ' تو ان کے پاس اس سلسلے میں کوئی نہ کوئی علم ضرور ہو گا۔ اور جب وہ سنیں گے کہ قرآن کریم بھی اس بات کی تقدیق کر رہا ہے تو وہ بات درست ہے کیونکہ قرآن کریم کتب سابقہ کی تقدیق کرنے والا ہے۔ رہے الل ایمان ' تو ان کا ایمان تو ہرنی آیت کے بعد زیادہ ہی ہوتا ہے۔ کیونکہ ان کے دل کھلے ہیں اور عالم بالا سے ان کا بذریعہ رسول ہروقت رابطہ رہتا ہے۔ اور جو حقائق بھی وار دہوت ان کے ایمان میں اضافے کا موجب بنتے ہیں۔ ان کے دلوں میں عنقریب ہے حکمت بینے جائے گی کہ کیوں اللہ نے انیس فرشتے مقرر کیے ہیں 'کیونکہ اللہ کے نظام تخلیق و تدبیر میں کوئی نہ کوئی حکمت ضرور ہوتی ہے اور ان دونوں کے زہن میں جب سے حقیقت بیٹھ جائے گی تو سے دونوں فرایق شک نہ کریں گے کیونکہ یہ جائے گی تو سے دونوں فرایق شک نہ کریں گے کیونکہ ہے بات اللہ کی طرف سے نازل ہوئی ہے۔

وَ لِيَقُوْلَ الَّذِينَ فِي قُلُوْبِهِمْ مَّرَضٌ وَّالْكَفِرُونَ مَا ذَا ٱرَادَاللَّهُ بِهِذَ

مَثَلًا (٤٧: ٣١) "اور دل كے بيار اور كفار بيه كبيل كه بھلا الله كال عجيب بات سے كيا مطلب ہو سكتا ہے؟" يول اس ايك ہى حقيقت كا اثر مختلف دلول ميں مختلف ہوتا ہے 'جن لوگول كو كتاب دى گئى ہے وہ يقين كرتے ہيں اور جو مومر بيں ان كے ايمان ميں اضافہ ہوتا ہے اور جن لوگول كے دل ميں بيارى ہے اور جو ضعيف الايمان اور منافق ہيں وہ حسرت استعجاب ميں يوچھتے ہيں :

مَا ذَا اَرَ ادَ اللَّهُ بِهِذَا مَثَلًا (٤٧: ٣١) "الله كان بات سے مطلب كيا ہے؟" كيونكه اس تعدادً حكت وہ نميں سجھتے۔اور نہ وہ اصولا اس بات كو تتليم كرتے ہيں كہ خالق كائنات كى تمام باتوں ميں كوئى نہ كوئى حكمت ہو ہے۔ وہ خدااور رسول اللہ ﷺ كى خبروں كى تصديق پيش كرتے ہيں اور نہ سے بقين ركھتے ہيں كہ اللہ كے ہم كام ميں خيرا حكمت يوشيدہ ہوتى ہے۔

یہ تصور کہ اللہ کی مثبت مطلق اور بے قید ہے اور اس کائنات میں جو امر واقع ہوتا ہے وہ اس مثبت کے دائر اندر ہوتا ہے۔ یہ ایک وسیع تصور ہے اور یہ متکلمین کی ان محدود بحثوں سے وسیع تر ہے جو وہ انسان کی جریت اور اختیا بارے میں کرتے رہے ہیں ۔ یہ لیک ایس بحث ہے جس کاکس فیصلہ کن انجام تک پنچناہی ممکن نہیں ہے ۔ کیونکہ جرو افتیار ک مباحث نمایت ہی تنگ زاویہ ہے کی جاتی ہیں ۔

یہ بحثیں انسان کی محدود سوچ 'محدود طرز استدلال کے انداز میں اور انسان کے محدود تصورات کے اندر کی جاتی ہیں جبکہ اللہ کے نظام مثیت کا تعلق اللہ کی غیرمحدود الوہیت کے نظام سے ہے۔

اللہ تعالیٰ نے انسانوں کو ہدایت اور صلالت کا راستہ بتا دیا اور وہ منہاج بھی بتا دیا جس پر چل کر ہم سعادت اور کامیابی حاصل کر کتے ہیں۔ اور وہ طریقے بھی بتا دیے جن کے ذریعہ انسان گراہ ہوتے ہیں اور برے انجام تک پہنچ جاتے ہیں۔ اس کے بعد اللہ نے ہمیں مکلف نہیں بنایا کہ اس سے زیادہ بھی ہم جان لیں 'نہ اللہ نے اس سے زیادہ ہمیں قدرت اور طاقت دی ہے۔ اللہ کا کہنا ہے ہے کہ میراارادہ بے قید ہے اور ہیں جو کچھ چاہتا ہوں وہی ہوتا ہے۔ للذا ہمیں اپنے فہم اور ادراک کے مطابق اللہ کی بے قید مشیت اور ارادہ مطلق کو سمجھنا چاہئے اور اس کے مطابق چان چاہئے۔ ہمیں اس منهاج پر چلنا چاہئے جس کے نیتیج میں ہدایت ملتی ہے اور اس منهاج سے بچنا چاہئے جس سے ہم گراہ ہوتے ہیں اور ان مسائل پر ہمیں فضول اور کے نتیج میں ہدایت ملتی ہے اور اس منهاج سے بچنا چاہئے جس سے ہم گراہ ہوتے ہیں اور ان مسائل پر ہمیں فضول اور کا اصاصل بحث نہیں کرنا چاہئے جن تک انسانی قوائے مدر کہ کی رسائی ممکن ہی نہیں ہے۔ اس اصول کے مطابق متعلمین مسئلہ قدر و افتیار کے موضوعات پر جو مباحث کیے ہیں وہ لاحاصل ہیں۔

ہم اس حقیقت تک نمیں پہنچ کے کہ اللہ کی مثیت ہمارے بارے میں کیا کرتی ہے۔البتہ ہم اس حقیقت کو پا کے ہیں کہ انسان اللہ کے فضل وکرم کے مستحق کس طرح ہوتے ہیں الندا ہمیں چاہئے کہ ہم اپنی قوتیں ان کاموں میں صرف کریں جن کا ہمیں مکلف بنایا گیا ہے اور اللہ کے بوشیدہ اور مشتبہ امور کو اللہ پر چھوڑ دیں۔جب اللہ کی مثیت فا ہر ہو جاتی ہے تو ہمیں معلوم ہو جاتا ہے کہ بید اللہ کی مثیت تھی اور ایسا ہو گیا۔مثیت کے ظہور سے قبل ہم سمجھ ہی نمیں سکتے۔ ہر مثیت کے بیچھے ایک حکمت بوشیدہ ہوتی ہے اور بی حکمت بھی اللہ جانا ہے 'صرف اللہ وحدہ۔ یہ تو ہے ایک سمجھ مومن کا طریقہ کار۔

و مَا يَعْلَمُ جُنُو دَ رَبِّكَ أَلًا هُو (٤ ٧: ٣) "اور تيرے رب كے ككروں كو خود اس كے سواكوئى اللہ عالم بيں جانت" - اس ليے اللہ كى افواج ان كى حقيقت ان كے وظائف اور ان كى قوت كا بميں علم نہيں ہے كيونكہ يہ اللہ ك غيبى امور ميں سے بي - يہ اللہ كى مرضى ہے كہ وہ ان امور ميں سے كى چيز كا انكشاف كر دے - اور اللہ جو بات كر دے وہ فيلى اور اللہ بوتى ہے - اللہ كے قول كے بعد كوئى مجادلہ نہيں كر سكن كى كوكوئى بات كرنے كى اجازت نہيں ہے اور نہ كى بات كرنے كى اجازت نہيں ہے اور نہ كى بات كرنے كى اجازت نہيں ہے اور نہ كى بات كرنے كى اجازت نہيں ہے اور نہ كى بات كے معلوم كرنے كى اجازت ہے -كيونكہ يہ كام كوئى كرى نہيں سكنا-

اس غیبی حقیقت کی وضاحت اور ہدایت لینے اور گراہ ہونے کے طریقے اور اسباب بتانے کے بعد اب حقیقت آخرت '

حقیقت جنم اور رب تعالیٰ کی خفیہ توتوں کو اس کائنات کے ظاہری مشاہد اور نشانیوں کے ساتھ جوڑا جاتا ہے۔ ان ظاہری نشانیوں کو تو انسان دیکھتے ہوئے بھی غفلت اور لاپروائی کا مظاہرہ کرتے ہیں جبکہ غیبی حقائق معلوم کرنے کے لیے تیر تکے چلاتے ہیں 'حالانکہ ان ظاہری امور اور نشانات سے اللہ کے ارادے اور قوتیں ایجھی طرح ظاہرہوتی ہیں اور ان ظاہری نشانات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے پیچھے بردامقصد اور ایک طاقتور ارادہ ہے۔

كَلَّا وَالْقَمَرِ نِيُهِ وَ الْيُلِ إِذْ اَدْبَرَ فِي وَ الصُّبْحِ إِذَا ٱسُفَرَهُ إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبْرِهِ نَذِيْرًا لِلْبَشَرِهِ الْمُنْسَرِهِ الْمُنْسَرِهِ الْمُنْسَرِهِ الْمُنْسَرِهِ الْمُنْسَرِهِ الْمُنْسَرِهِ الْمُنْسَرِهِ الْمُنْسَرِهِ الْمُنْسَرِهِ اللهِ اللهُ اللهُ

" ہرگز نہیں 'قتم ہے چاند کی 'اور رات کی جبکہ وہ پلٹتی ہے ' اور صبح کی جبکہ وہ روشن ہوتی ہے ' میہ دو زخ بھی بڑی چزوں میں سے ایک ہے ' انسانوں کے لیے ڈراوا''۔

چاند کے مناظر' رات کے مناظر جب وہ ختم ہوتی ہے اور ضبح نمو دار ہوتی ہے ' یہ زبر دست مشاہد اور مناظر ہوتے ہیں ۔ یو آئکسیں کھول دینے والے مناظر ہیں اور انسانی دل و دماغ پر ان کے بے شار اثرات مرتب ہوتے ہیں ۔ اور انسان ان پر اگر غور کرے تو اس پر کئی راز کھلتے ہیں ۔ کئی گرے تصورات انسان کے پر دہ خیال پر آتے ہیں اور اسے پختہ شعور ملکا ہے ۔ قرآن کر یم انسان کو ان مظا ہر کی طرف متوجہ کر کے انسان کے دل میں ان تصورات کو بٹھاتا ہے ۔ اور ان احساسات کو ایجھی طرح جانتا ہے ۔

جب چاند طلوع ہوتا ہے' فضائے کائنات میں چاتا ہے اور پھر غائب ہو جاتا ہے۔ اگر انسان ای پر غور کرے تو وہ انسان کے کان میں اس کائنات کے کچھ نہ کچھ راز ضرور ڈال دیتا ہے اور بعض او قات تو چاند کی روشنی میں کھڑے ہو کر غور وفکر کرنے سے انسان پر بیہ اثر ہوتا ہے کہ گویا اس نے نور کاغشل کر لیا ہے۔

اور رات کے جانے کا منظر بھی عجیب ہوتا ہے 'صبح کی نمو داری کے وقت اور سورج کے طلوع سے پہلے کے ان پر سکون لمحات میں 'اگر انسان چیٹم بینا سے دیکھے تو اس کو نظر آتا ہے کہ ایک شعوری ارادہ اور دست قدرت ایک صورت حال کو ہٹاکر دو سری حالت کو بردھارہا ہے۔اس منظر میں جس طرح دنیا آہت آہت آہت منور ہوتی ہے 'قلب بینا بھی منور ہوتا جلا جاتا ہے۔ غرض صرف چیٹم بیناکی ضرورت ہے اور احساس و شعور کی ۔

الله تعالی انسانی قلب و نظر کا خالق ہے اور وہ جانتا ہے کہ یہ مناظر انسانی احساسات پر گرے اثرات چھو ڑتے ہیں۔ اور بعض او قات تو یہ اثرات اس قدر گرے ہوتے ہیں کہ انسان میں سمجھتا کہ وہ از سرنو پیداکر دیا گیا ہے اور پہلی مرتبہ سے دکھے رہاہے۔

اور ان موڑات ' اشراقات اور تاثرات کے استقبال کے پیچے ' شمس و قراور لیل و نمار اور نمو داری صبح میں ایک روسری عظیم حقیقت بھی پوشیدہ ہے جس کی طرف قرآن انسان کو متوجہ کر رہا ہے ۔ انسانی قلب ونظر کو آمادہ کر رہا ہے کہ وہ اس حقیقت کا ادراک کرے کہ ان مظا ہرمیں اللہ کی قدرت تخلیق ' اللہ کی حکمت تدبیراور اس کا نئات کے زبر دست نظم و نسق کے نشانات ہیں اور بید کہ بید کا نئات اس قدر دقیق اور پیچیدہ نظم کے ساتھ چل رہی ہے کہ اے دکھے کر انسانی عقل

حیرت ز دہ ہو جاتی ہے۔

ان عظیم کائناتی حقائق کے ساتھ قتم اٹھاکر اللہ تعالیٰ غفلت میں ڈوبے ہوئے لوگوں کو جگاتا ہے کہ اللہ کی عظیم قدروں
کو ذرا سجھنے کی کوشش کرو' اور الن کے اندر جو آثار و نشانات ہیں ان سے عبرت لو۔ بید کہ جنم اور اس کے اوپر متعین
افواج البید اور آخرت اور اس کی ہولناکیاں دراصل ان عظیم امور میں سے ہیں جو عجیب بھی ہیں اور خوفناک بھی ہیں اور بید
واقعات نمایت ہی پر خطر ہیں۔ انہیں سنجیدگی سے لو۔

انگھا لاَحدکی الْکُبُرِ (٣٥) نَذیر اللَبُشَرِ (٢٥) درخ بھی بری چزوں میں سے انگھا لاَحدک الْکُبرِ (٣٥) نَذیر اللَبشَرِ (٢٤) ٣٦) دید دوزخ بھی بری چزوں میں سے کیک ہے انسانوں کے لیے ڈراوا - یہ فتم اور اس کے مشمولات اور وہ بات جس پر اس انداز میں فتم اٹھائی جارہی ہے ، یہ سب باتیں انسانی قلب و نظر کو جنجو ڑنے والی ہیں اور انسان کو بڑی شدت سے جھکے دینے والی ہیں اور بیہ بات اپنے مضمون اور صوتی ہم آ بھگی کے اعتبار سے ، صور میں چونے جانے (النقر فی الناقو ر) کے نیز سورت کے آغاز میں مدش کے نام سے پکارنے اور نمایت ہی سخت حکم بلکہ کاش ۔

قُمْ فَاَنْذِرْ (٢ : ٧) كے ساتھ ہم آئك ہيں۔ گويا حالات خطرناك ہيں ' فضا پر خوف طارى ہے اور ہنگاى حالت كا ہائ و مو بريا ہے۔

اب ان شدید جفتکوں اور تشیبات اور نمایت ہی اثر انگیز نداؤں کی روشنی میں یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ ہرنفس اپنے کے کا حق دار اور ذمہ دار ہے ۔ لندا ہر شخص کو چاہئے کہ جو راہ وہ اختیار کرتا ہے ' پوری پوری ذمہ داری کے ساتھ اختیار کرے ۔ یہ ہرنفس خود مختار ہے اور وہ اپنے لیے جو انجام چاہے اختیار کر لے ۔ وہ اپنے اعمال اور کسب کا ذمہ دار ہے ۔ ہر شخص این حق کا حقد ار ہو گا اور اینے گناہوں کا بوجھ خود اٹھائے گا۔

لِمَنْ شَأَءً مِنْكُو أَنْ يَتَقَتَّامَ أَوْ يَتَأَخَّرَ ﴿ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبْ رَهِينَا ۗ كُ

"تم میں سے ہراس شخص کے لیے ڈراواجو آگے برھنا جاہے یا چیچے رہ جانا جاہے۔ ہر شخص اپنے کب کے بدلے رہن ہے"۔

' ہر مخص اپنے نفس کا زمہ دار ہے 'جس حالت میں اسے چاہے 'رکھ دے ' جو بوجھ چاہے اٹھا لے ' جو قدم چاہے اٹھا لے ' جو قدم چاہے اٹھا ئے ۔ اچھائی کی طرف آگے بڑھے ' یا چیچے رہ جائے ۔ اپنے آپ کو عزت دے یا ذلیل کرے ۔ ہر نفس اپنی کمائی کے ہاتھ ربن ہے اور راہ صلالت بھی دکھا کے ہاتھ ربن ہے اور راہ صلالت بھی دکھا دی ہے اور راہ صلالت بھی دکھا دی ہے اور اس کا نکات کے ان مناظر کی روشنی میں اور جنم کی منظر شی کے بعد وہ ہراس چیز کو فٹاکر دینے والی ہے ' جو اس کے دائرے کے اندر آ جائے۔

اس منظر کے بعد کہ ہرنفس اپنے کیے کا ذمہ دار ہے اور جو کچھ اس کیا اس کا مرہون ہے۔ یہ اعلان کیا جاتا ہے کہ اصحاب السمین ان جکڑ بندیوں اور ان پابندیوں سے آزاد ہوں گے اور وہ حساب و کتاب کے بعد رہائی پالیس گے۔اور اس کامیابی کے بعد اب وہ مجرمین سے یو چھیں گے کہ وہ کیا وجوہات تھیں جن کی وجہ سے وہ اس انجام سے دوچار ہوئے۔

إِلَّا اَصْحٰبَ الْيَمِينِ أَنْ فِي جَنْتُ يَتَمَاءَلُوْنَ ﴿ عَنِ الْمُحْرِعِ أَنَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّلْ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

مَا سَلَكُوُ فِى سَقَرَ ﴿ قَالُوا لَوْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ ﴿ وَكُونَكُ نُطْعِمُ الْمِسَكِينَ ﴾ وَكُنَّا نَكُوبُ بِيَوْمِ الرِّيْنِ ﴿ حَتَى النَّاكِينَ ﴾ وَكُنَّا نَكُوبُ بِيَوْمِ الرِّيْنِ ﴿ حَتَى اَتُعْنَا الْمُعَلِّيْنَ ﴾ وَكُنَّا نَكُوبُ بِيَوْمِ الرِّيْنِ ﴿ حَتَى اَتُعْنَا الْمُعَلِّيْنَ ﴾ النَّيْدِيُ ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ

"دائیں بازو والوں کے سوا' جو جنتوں میں ہوں گی' وہ مجرموں سے بوچیں گے دو تہیں کیا چیز دو زخ میں لے گئ؟" وہ کمیں گے دہم نماز پڑھنے والوں میں سے نہ اتھے' اور مسکین کو کھانا نہیں کھلاتے تھے' اور حق کے خلاف باتیں بنانے والوں کے ساتھ مل کر ہم بھی باتیں بنانے لگتے تھے' اور روز جزاء کو جھوٹ قرار دیتے تھے' یہاں تک کہ ہمیں اس یقین چیز سے سابقہ پیش آگیا"۔

اصحاب المین کی رہائی اور قیدوبند ہے ان کے چھوٹ جانے کا واقعہ کیو کر پیش آیا کہ اللہ نے اپنے فضل و کرم ہے ان کی نیکیوں کو دو گناکر دیا اور ایسے مشکل حالات میں ان کی رہائی اور کامیابی کا اعلان دلوں کو گرما دیتا ہے اور انسان اللہ کی رحموں کے بقین سے سرشار ہو جاتا ہے۔ای طرح اس بات کا اثر مجرموں اور تکذیب کرنے والوں پر بھی ہوتا ہے۔ وہ اپنے آپ کو سخت ترین حالات میں محصور پاتے ہیں۔ نمایت ہی اہانت آمیزی کے ساتھ وہ اپنے گناہوں کا اعتراف کرتے ہیں۔ اور ایک طویل بیان ریکار ؤکر اتے ہیں 'جبکہ وہ ایل ایمان جن کو وہ اس دنیا میں کچھ چیز ہی نہ سجھتے تھے اور ان کو ذرہ برابر اہمیت بھی نہ دیتے تھے 'وہ اب عزت و تکریم کی بلندیوں پر ہیں۔ اور وہ ان سے اس انداز میں سوال کرتے ہیں جس طرح کوئی نمایت ہی فکست خور دہ شخص سے کرتا ہے۔ ذراسوال دیکھیں :

مَا سَلَکَکُمْ فِیْ سَقَرَ (٤٧:٧٤) دو تهیں کیا چیز دوزخ میں لے گئی؟" اور اس صورت حال کا للل ایمان کے دل پر گرااثر ہُوتا ہے' جو ان مجرمین کے ہاتھوں اس جمال میں سخت اذبیتی جمیل رہے تھے۔ آج وہ عالم آخرت میں اپنے آپ کو نمایت ہی اعلیٰ مقام میں پاتے ہیں' جبکہ ان کو دق کرنے والے اس توہین آمیز پوزیشن میں ہیں' یہ منظراس قدر دکش اور پر آثیر ہے کہ فریقین اپنے آپ کو قیامت کے دن حاضرو موجود پاتے ہیں۔ گویا اس دنیا کا صفحہ لپید لیا گیا ہے اور ہم قیامت کے میدان میں حاضرو موجود ہیں۔

اور اب ذرااس طویل اعتراف جرم کو پڑھیں جو ان مکذبین اور مستکبرین نے اللہ اور مومنین کی موجو دگی ہیں کیا' اور نمایت ہی ذلت اور خواری کے ساتھ کیا۔

قَالُو الَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّيْنَ (٤٧:٧٤) (وه كس كم نماز پر صنے والوں ميں سے نميں سے "-اثاره يہ ہے كہ ہم ايمان لاكر اس گروه ميں شامل نہ ہوئے جو نمازيوں كا گروه تھا 'اس سے بيہ معلوم ہوتا ہے كہ اسلام ميں نمازكى اہميت كيا ہے - بيہ گويا ايمان اور فلاح كى دليل ہے اور نماز كا انكار دراصل كفر ہے اور جو شخص نماز نميں پر معتا - وہ

صفت ایمان سے محروم ہو جاتا ہے۔

و کَم نَکُ نُطْعِمُ الْمسْکیْنَ (٤٤:٧٤) دورجم مین کوکھانا نہیں کھلاتے ہے "۔ یہ دو سری صفت ہے۔ نماز اللہ کی بندگی کی صفات میں سے ہے جس کا تعلق ذات باری سے ہے جبکہ اطعام مساکین وہ عبادت ہے جس کا تعلق انسانوں کی دوات سے ہے۔ قرآن کریم میں انسانوں کے رزق کے انتظام کو ایمان کا حصہ قرار دیا گیا ہے اور اس پر بار بار دور دیا گیا ہے۔ قرآن کریم میں انسانوں کے رزق کے انتظام کو ایمان کا حصہ قرار دیا گیا ہے اور اس پر بار بار دور دیا گیا ہے۔ عرب معاشرہ 'جمال فخر و مباہات پر وہ سب کچھ لٹا دیتے تھے۔ وہاں غرباء اور مساکین بھوک سے مرتے تھے اور کوئی پوچھنے والا نہ تھا۔ قرآن اس مسلک طرف خالص انسانی بنیادوں پر متوجہ کرتا ہے اور صرف رضائے اللی کے لیے اطعام مساکین کو عبارت قرار دیتا ہے۔

و کُنّا نَحُو صُ مُعَ الْحَائضين (٤٧:٥٤) اور حق کے خلاف باتیں بنانے والوں کے ساتھ مل کر ہم بھی باتیں بنانے لگتے تھ"۔ یہاں بتایا جاتا ہے کہ وہ لوگ اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی عقیدہ کے بارے ہیں کس قدر باک تھے اور وہ اسلامی عقیدے کو محض می شپ بچھتے تھے۔ اور ایمان ان کے لیے طزو مزاح کا موضوع تھا۔ حالانکہ ایمان اور عقیدہ لیک نمایت ہی سنجیدہ 'خطرناک اور خوفاک نتائج کا حامل معالمہ تھا۔ یہ لیک ایما معالمہ تھا جس میں ان کو چاہئے تھا کہ نمایت غورو خوض کے بعد کوئی فیصلہ کرتے۔ زندگی کے تمام معاملات سے قبل اس بارے میں فیصلہ ضروری تھا۔ اس کاتصور' اس کا شعور' اس کی قدر و قیت اور اس کی حقیقت کے تعین پر تمام حقائق حیات کا تعین موقوف ہے۔ لند ااس موضوع پر سنجیدگی اور غورو فکر کے ساتھ فیصلہ نہ کر نالیک احتقانہ قدم تھا اور ہم سے اس حماقت کا صدور ہو چکا ہے کہ ہم اس قدر اہم معالم کوگپ شپ بچھتے رہے۔

و کُنّا نَکَذّبُ بِیو م الدّینِ (٤٠٤) داور روز جزاء کو جھوٹ قرار دیتے ہے "۔ یہ ہاں مصیبت کی اصل بنیاد' بو محض قیام قیامت کا مکر ہوتا ہے اس کی زندگی کی تمام قدریں اور پیانے خلل پزیر ہوجاتے ہیں اور اس کی تمام اقدار مضطرب ہوتی ہیں۔ اس کے احساسات میں زندگی کا دائرہ بہت ہی محدود اور تنگ ہوکر رہ جاتا ہے۔ اس کی بھام اقدار مضطرب ہوتی ہیں۔ اس کے احساسات میں زندگی کا دائرہ بہت ہی محدود اور تنگ ہوکر رہ جاتا ہے۔ اس کی پوری سوچ اس زمین کی مختر عمر تک محدود ہو جاتی ہے اور وہ اننی نتائج کے بارے میں سوچ سکتا ہے۔ جو اس مختر زندگی میں وقوع پزیر ہوتے ہیں۔ اس لیے وہ ان نتائج پر بھی مطمئن نہیں ہوتا اور آخرت کا کوئی حساب و کتاب اس کے پیش نظر نہیں ہوتا۔ یہ وجہ ہے کہ اس کے تمام معیارات اور تمام قیاسات فساد پزیر ہوتے ہیں۔ اس کے دنیاوی امور میں بھی فساد بریا ہوتا ہور اس کے تمام امور شریر منج ہوتے ہیں۔

جم یہ کتے ہیں اور اعتراف کرتے ہیں کہ ہمارے احوال کچھ یوں تھے کہ ہم نماز نہ پڑھتے تھے 'ماکین کو کھانا نہ کھلاتے تھے اور محض کپ شپ اور غیر سجیدہ گفتگو میں لگے رہتے تھے اور قیامت کی تکذیب کرتے تھے۔

حَتَّى اَتَنَا الْيَقَيْنُ (٤٧:٧٤) "يال تك كه ال يقين چيز ت سابقه پيش آگيا"- يعنى بم موت ت دو چار بو گئے 'جو تمام شكوک و شبهات كو ختم كر دين ب -اور معالم كا فيصله كر دين ب اور بيه فيصله اس قدر يقيني بو آب كه کوئی اے رو نمیں کر سکتا۔ اب نہ ندامت مفید ہوتی ہے اور نہ توبہ قبول ہوتی ہے۔ اور نہ عمل صالح کا وقت رہتا ہے۔ اور اب بقین صورت حالات پیش آتی ہے۔

یاں اس برے موقف پر ایک تبحرہ ہوتا ہے کہ اب تو تمام امیدیں کٹ گئی ہیں اور سے لوگ اس انجام تک آپنچے ہیں۔

فَمَا تَنْفَعُهُمْ شَفَاعَهُ الشَّفِعِينَ ﴿

"اس وقت سفارش کرنے والوں کی کوئی سفارش ان کے کسی کام نہ آئے گی"۔ اب تو فیصلہ ہو چکا اور بات سیج ہو گئی۔ سب کا فیصلہ ہو گیا اور بیہ انجام مجرمین کا حقیق انجام تھا۔ اب ان مجرموں کو کسی کی کوئی سفارش فائدہ نہ دے گی اور اگر فرض کر لیا جائے کہ کوئی سفارش ہوگی تو بھی بیہ سفارش کام نہ آئے گی۔

اس توہین آمیز اور مایوس کن صورت حالات کی تصویر دکھاکر اب پھران لوگوں کو 'متوجہ کیا جاتا ہے کہ اس دنیا میں ان کے لیے جو مواقع فراہم کر دیئے گئے ہیں 'ان کو چاہئے کہ وہ ان مواقع سے فائدہ اٹھائیں لیکن وہ اس ہدایت سے منہ موڑ رہے ہیں اور دو سروں کو بھی اس سے روکتے ہیں بلکہ وہ ہدایت اور خیرسے دور بھاگتے ہیں ۔اور ان وسائل سے دور بھاگتے ہیں ،اور ان وسائل سے دور بھاگتے ہیں ،ور کے ہیں اس کی بھاگتے ہیں جو زندگی 'ابدی زندگی کے حقیق وسائل ہیں۔ چنانچہ سے لوگ جس صورت حال میں ڈوبے ہوئے ہیں اس کی ایک مصحکہ خیز جھک دکھائی جاتی ہے۔

فَمَا لَهُ مُ عَنِ التَّنْكِرَةِ مُعُرِضِينَ ﴿ كَانَهُمُ حُنْزُ مُسْتَنْفِرَةً ﴿ فَرَتُ مِنْ قَسُورَةٍ ﴿

" آخر ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ یہ اس نفیحت ہے منہ موڑ رہے ہیں "گویا یہ جنگلی گدھے ہیں جو شیرے ڈر کر بھاگ بڑے ہیں"۔۔

جنگلی گدھے بہت ہی ڈر پوک ہوتے ہیں 'جب یہ شیری دھاڑی آواز سنتے ہیں تو یہ جد هرمنہ ہوتا ہے ادھر بھاگ جاتے ہیں۔ عرب اس قتم کے مناظرے واقف تھے۔جب انسانوں کو ان خوفزدہ گدھوں سے تشیہ دی جاتی ہے۔ تو یہ منظر نمایت ہی مفحکہ خیز ہوتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ تذکرہ اور نھیجت سے ان کی نفرت اور فرار انہیں انسانوں کی بجائے گدھے بنا دیتا ہے۔ اس لیے نہیں کہ انہیں کوئی خوف در پیش ہے بلکہ اس لیے کہ ایک یا د دہانی کر انے والا ان کو اینے رب کی طرف بلا رہا ہے اور انہیں یہ موقعہ فراہم کر رہا ہے کہ بید لوگ اس خوفناک انجام سے دوچار ہونے سے بی جائیں۔

حقیقت سے کہ سے وست قدر کی محیر المعتول عکائ ہے 'جس نے ای تثبیہ کو یوں ریکار ڈکیا تاکہ قیامت تک لوگ اے پڑھتے رہیں اور ان لوگوں کاروبیہ قابل نفرت نظر آتارہے اور لوگ ایسے رویئے سے بچتے رہیں اور جن لوگوں نے سے روبیہ اختیار کیا وہ شرمساری سے منہ چھیاتے پھریں۔

یہ تو تھی ان لوگوں کی بیرونی تصویر کہ ''وہ جنگلی گدھے ہیں جو شیرے ڈر سے بھاگ پڑے ہیں''۔ لیکن ان کی داخلی نفیاتی تصویر کیا ہے اور ان کاشعور کی خنبان کیا ہے

بَلْ يُوِيْدُ كُلُّ امْرِي مِنْهُمُ أَنْ يُؤُتَّى صُحْفًا مُنَشَرَةً ﴿

" بلكه ان ميس سے تو ہرايك بيد جائيا ہے كه اس كے نام كھے خط بھيج جائيں"۔

یہ شعور وہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ حمد کی وجہ سے رکھتے تھے کہ حضور ﷺ کو یہ منصب کیوں عطا ہوا؟ ہر کہ ومہ یہ چاہتا تھا کہ یہ منصب اسے دیا جائے اور ہر شخص کے اوپر کھلے صحیفے اترتے نظر آئیں ۔ یہ اشارہ ہے ان کبرائے قرایش کی طرف جو اس بات پر جل بھن گئے تھے کہ محمد (صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم) ابن عبداللہ پر یہ کلام کیوں نازل ہوا:

لَوْ لَا اُنْزِ لَ هَٰذَا الْقُرْ آنُ عَلَى رَجُلِ مِّنْ الْقَرْ يَتِيْنِ عَظِيْمٍ "ية قرآن دو شرول كى كى برك آدمى پركيول نازل نهيں ہوا؟" ليكن الله نے فرمايا كه وہ جانتا ہے كه منصب رسالت كا للل كون ہے اور اس عظيم كام كے ليے اس نے كس كا انتخاب كرنا ہے - يكى بات تھى جس كى وجہ سے يہ لوگ اسلامى نظريہ حيات سے نفرت كرتے تھے اور قبوليت پر آمادہ نہ تھے -

ان لوگوں کے نفوس کی اندرونی تصویر کشی جاری ہے ' چنانچہ اس طمع اور لالچ اور حمد سے بھر پور ایک دو سراسب بھی سانے رکھ دیا جاتا ہے کہ سیا لوگ اس بے جاحمد اور لالچ میں کیوں مبتلا ہوگئے ہیں تو اس سے بھی دور رس سب سیا ہے کہ سیالوگ آخرت پر یقین نہیں رکھتے۔اس وجہ سے اللہ کے اس فضل وکرم سے محروم ہوگئے ہیں۔

كَلَّا "بَلْ لَّا يَخَافُونَ الْاخِرَةَ هَ

" مركز نين 'اصل بات يه ب كه يه آخرت كاخوف نيس ركت"-

ان کی سے بے خوفی اور لاابالی بن ہی ہے جو انہیں اس نقیحت و حکمت سے دور کر رہا ہے اور دعوت اسلامی سے سے دور کھی اس بی اگر ان کے دلول میں آخرت کا شعور ہوتا تو ان کی صورت حال سے نہ ہوتی کہ سے ہر معالمے میں شک میں گر فتار ہیں۔

اس کے بعد ایک بار پھران کو تنبیہ کی جاتی ہے۔اب آخری بات کمہ دی جاتی ہے اور ان کو چھوڑ دیا جاتا ہے کہ اب جو چاہیں 'کریں اور جو انجام چاہیں' تبول کریں۔

كَلَّ إِنَّهُ تَنْكِوَةً ﴿ فَهِنَ شَأْءُ ذَكَّوهُ ﴿

" ہرگز نبیں 'یہ تو ایک نصیحت ہے 'اب جس کا جی جاہے اس سے سبق حاصل کر لے "۔

یہ قرآن جس کے سننے سے بیہ لوگ منہ موڑ رہے ہیں اور اس طرح بھاگ رہے ہیں جس طرح جنگلی گدھے بھاگتے ہیں۔ جبکہ ان کے دل حمد اور لالی ہے بھرے ہیں۔ اور آخرت کے بارے میں بیہ لوگ لاپرواہ ہیں۔ بیہ تو ایک تذکرہ اور تنبیہ ہد اور تھیجت ہے۔ جو چاہے بیہ قسمت ہے۔ جو چاہے نہ کرے۔ نفع نقصان ہر کسی کا اپنا ہے۔ جو چاہے عزت اور جنہ حاصل کرے اور جو چاہے ذات اور جنم حاصل کرے۔

سے بات کنے کے بعد کہ لوگ نیک و بد کے اختیار کرنے میں آزاد و مختار ہیں۔ سے حقیقت بھی سامنے لائی جاتی ہے کہ ان کی سے آزادی اور اختیار دائرہ مثیت الہیہ کے اندر ہے اور اللہ کی مثیت بے قید ہے۔اور انجام کارتمام امور اللہ کے

دائرہ افتیار ہی میں ہیں۔ یہ وہ حقیقت ہے جے قرآن ہرموقعہ و مناسبت میں واضح کرتا ہے باکہ انسان یہ نہ سمجھ لے کہ اللہ کی مثیت محدود ہے۔ مطلب یہ کہ انسانی افتیار بھی دائرہ مثیت کے اندر ہی ہوتا ہے اور تمام واقعات اللہ کے تھم و مثیت سے وقوع پذیر ہوتے ہیں۔

واع وَمَا يَذَكُونَ اللَّ أَنْ يَتَنَاءُ اللهُ مُوَ آهَلُ التَّقُوى وَ آهَلُ الْمَغُورَةِ فَيَ

"اور بیر کوئی سبق حاصل نہ کریں گے الابیر کہ اللہ ہی الیا جاہے۔ وہ اس کا حقد ار ہے کہ اس سے تقویٰ کیا جائے اور وہ اس کا اہل ہے کہ (تقویٰ کرنے والوں کو) بخش دے"۔

اس کائنات میں جو چیز بھی واقع ہوتی ہے اللہ کے عظیم تر نظام مشیت میں بندھی ہوتی ہے ۔ اللہ کے ارادے اور مشیت ہی کے رخ پر اور اس کے وسیع دائرے کے اندر واقعات چلتے ہیں ۔ المذاکسی انسان سے کوئی فعل اللہ کی مشیت کے بغیر سرز د نمیں ہو سکتا ۔ زمین کی تمام قدروں کو مشیت البید اپنے دائرے کے اندر لیے ہوئے ہوتی ہے ۔ کیونکہ تمام قدریں اللہ کی مشیت کی پیداکر دہ ہیں اور انسان اور نوامیس فطرت اللہ کے پیداکر دہ ہیں ۔ اس کائنات میں جو واقعات چلتے ہیں وہ مشیت البید کی ریل کے اندر ہرانسان آزاد بھی ہے اور بند بھی ۔

نذكر اور نفيحت آموزى تو الله كى توفيق كے مطابق ہوتى ہے۔ الله جانتا ہے كه كون اس كاستحق ہے۔ دل الله كى دو الكيوں كے درميان ہوتے ہيں۔ الله جس طرف چاہتا ہے انہيں چير ديتا ہے۔ اگر الله جان لے كه بيہ شخص آچھى نيت كا مالك ہے تو الله اے اچھائى كى طرف چير ديتا ہے۔

کین انسان کو کوئی پت نہیں ہے کہ اللہ کیا چاہتا ہے؟ اللہ کی چاہت تو پر دہ غیب میں ہے۔البتہ اس کو یہ معلوم ہے کہ اللہ کی رضاکیا ہے؟ اور بیہ بات اللہ نے قرآن میں جا دی ہے کہ اللہ کی رضاکس میں ہے؟ جب انسان اللہ کی مرضی کے رائے کی طرف بر حتا ہے تو اللہ اے مزید آگے بر صنے کی توفیق دیتا ہے۔

لکن اللہ تعالیٰ آیک مومن کے احماس کے اندرجس چیز کو اچھی طرح بھانا چاہتا ہے وہ بہ ہے کہ اللہ کی مثبت بے قید ہے ۔ اور بید کہ اللہ کی مثبت اسے گھیرے ہوئے ہے ' آگہ آیک مخلص بندے کی تمام تر توجہ اللہ کی ذات پر مرکو ز رہے ۔ اور آیک مسلم پوری طرح اللہ کے سامنے سرتبلیم خم کیے رکھے ۔ یہ ہے وہ بنیادی حقیقت جے زبمن نشین کئے بغیر اسلام کی انسان کے دل میں جاگزیں نمیں ہو سکتا۔ اور جب یہ کیفیت زبمن میں آچھی طرح بیٹے جائے اور انسانی قلب ونظر اس میں سرشار ہو جائیں اور انسان زندگی کے تمام واقعات اور حادثات کی تعبیراس تصور کے مطابق کرنے گئے تو وہ میج طرح مسلم ہوتا ہے ۔ یہی مقصد ہے اللہ کی مشیت کا بیہ اطلاق قرآن میں ہر نیلے کے ساتھ لایا جاتا ہے ۔ چاہے جنت اور دوزخ کا فیصلہ ہو' چاہے کی مختص کی ہدایت و صلالت کا فیصلہ ہو۔

رہا وہ تاریخی اور کلامی مجادلہ و مباحثہ جو انسان کے جرو اختیار کے بارے میں چلا' تو وہ پوری حقیقت کو ظاہر نمیں کرتا' وہ دراصل کلی حقیقت کے لیک جزء کو لیتا ہے اور اس کی وجہ سے فکر انسانی کبی تشفی بخش قول تک بھی نمیں پہنچ سکا۔
کیونکہ سے مباحثہ و مجادلہ قرآن کے میچے اور سادہ راہوں سے ہٹ کر نمایت ہی چیچیہ راہوں پر جا نکلا اور جس قدر سے مباحثہ آگے بڑھا' فکر انسانی کی تک و تازی کی راہیں تنگ ہوتی رہیں۔

و مَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ انْ يَشَا ءَ اللّٰهُ (؟ ٧: ٥) "اوريه كوئى سبق عاصل نه كريس كالله يك الله كله الله بن اليا عاب "كونكه وه الله كل مثيت ك نظام سے متعادم نيس مو كتے اور نه وه كى حيثيت بيس كوئى مخالفانه حركت كلله بن ايبا عاب "كونكه وه الله كل مثيت كا نظام سے متعادم مثيت كے اندر بى موتا ہے ۔

هُو اَهْلُ التَّقُولَى (٢ ٧ : ٦ ٥) "وواس كاحقدار ب كداس سے تقویٰ كيا جائے"۔ الله اس بات كاستحق بىكداس كے بندے اس سے زريں اس ليے ان بير مطالبہ ب كدوہ اللہ سے زريں۔

و اَهْلُ الْمَغْفِرَةِ (٤٧: ٥٥) "اوروه اس بات كالل به كه وه اي لوگوں كو بخش رسي "-اور بيركرم وه جن بندوں پر چاہتا ہے "كرتا ہے اور الله كاكرم اس كے نظام مشيت كے مطابق ہواكرتا ہے - تقوىٰ بى انسان كو مغفرت كالل بناتا ہے - اور اللہ اس بات كاستحق ہے كہ اس سے ذراجائے -

هُو َ اَهْلُ التَّقُولَى وَ اَهْلُ الْمَغْفِرَةِ (٤٧: ٥٥) (وواس بات كاحق دار ب كه اس سے تقویٰ كيا جائے اور وہ اس كالل ب تقویٰ كرنے والوں كو بخص دَے "۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ٢٩

سورة القيامة - ٥ >

r.__ [__ 1

سورة القيامة أيك نظرمين

یہ ایک چھوٹی می سورت ہے 'لیکن انسان کے دل و دماغ پر سے اس قدر حقائق و دلائل 'تصاویر اور مناظر اور اثرات و اشارات کا القاکرتی ہے جن کا کوئی انسان نہ دفاع کر سکتا ہے اور نہ ان سے صرف نظر کر سکتا ہے ۔ ان مناظر اور تاثرات کو سے سورت نمایت ہی قوت کے ساتھ 'اپنے خاص قرآنی اسلوب میں 'نمایت بھر پور انداز میں اور بڑی کثرت سے پیش کرتی ہے ۔ انداز تعبیر بھی نمایت پر شوکت 'نمایت ہی مترنم اور نمایت ہی معنی خیز ہے ۔ اگر کوئی اسے کھلے دل اور شعور کے ساتھ پڑھے تو متاثر ہوئے بغیر نمیں رہ سکتا۔

يلى دو آيات مين قيام قيامت اور نفس لوامه كى فتم كى طرف اشاره بـ -

لَا اُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقَيْمَةِ (١) وَ لَآ اُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ (٥٧:٢) دوين فتم نين کھانا ہوں قامت کے دن کی اُور میں فتم نین کھانا ہوں ملامت کرنے والے نفس کی''۔اس کے بعد قیامت اور نفس لوامہ دونوں کے متعلق مباحث آتے ہیں اور سورت کے افتتام تک یہ سلمہ جاری رہتا ہے۔ قیامت اور ملامت کرنے والے نفس کے موضوعات ساتھ چلتے ہیں۔گویا فتم نہ کھانے کا اعلان فتم کی طرف اشارہ ہے۔اور دونوں نکات موضوع سورت ہیں۔گویا دونوں واقعات کے درمیاں لیک خوبصورت اور گراربط ہے۔

ان برے حقائق میں سے جو اس سورت میں لائے گئے 'اور جن کے ذریعہ قلب انسانی کے گر داییا حصار ڈالا گیا ہے کہ اس سے اس کے بھاگنے کا کوئی راستہ ہی نہیں چھو ڑاگیا۔ایک حقیقت سے ہے کہ موت ایک ایسا حادیثہ ہے جس سے ہرانسان کو دوجار ہو تا ہے۔ کوئی اسے روک نہیں سکتا۔ نہ اس کا مقابلہ کر سکتاہے۔ اس کا وقوع ہر لمحہ ہوتا رہتا ہے۔ برے 'چھوٹے ' برے امیرو فقیر' قوی اور ضعیف سب اس سے دوجار رہتے ہیں۔اس کے مقابلے میں کسی کے پاس نہ کوئی حیلہ ہے اور نہ وسلہ 'نہ قوت مدافعت ہے اور نہ سفارش ۔ نہ تقدیم ہے اور نہ ناخبر۔ یہ فیصلہ لیک ایسے پلیٹ فارم سے آتا ہے جہاں کسی کا کوئی ذور نہیں چاتا اور ماسوائے سرتنلیم خم کرنے کے اور کوئی چارہ نہیں رہتا۔اس بارگاہ کا ارادہ اہل ہے۔ یہ بہت ہی بلند ارادہ اور اور خی بارگاہ کا ارادہ اہل ہے۔ یہ بہت ہی بلند ارادہ اور اور خی بارگاہ ہے۔ خوض سے سورت انسانی دلوں کی یوں چٹکیاں بھرتی ہے :

كُلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَ اقِيَ (٢٦) وَقِيْلَ مَنْ رَاقَ (٢٧) وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَ اقَ (٢٨) وَ ظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَ اقَ (٢٨) وَ الْنَفَّتِ السَّاقُ (٣٠) (٥٧: ٢٦ تا وَ الْنَفَّتِ السَّاقُ (٣٠) (٥٧: ٢٦ تا بَلَّى رَبِّكَ يَوْمَئِذُ الْمَسَاقُ (٣٠) (٥٧: ٢٦ تا ٣٠) " برَّرْ نبين بب جان طَلَ تَكَ بَنِيْ جائِيً " أور كما جائ گاكہ ہے كوئى جھاڑ پھونك كرنے والا اور آدى سجھ ٢٣) " برَّرْ نبين بب جان طَلَ تَكَ بَنِيْ جائے گا ، اور كما جائے گاكہ ہے كوئى جھاڑ پھونك كرنے والا اور آدى سجھ

لے گاکہ یہ دنیا ہے جدائی کا وقت ہے اور پنڈلی ہے پنڈلی جڑ جائے گی۔ وہ دن ہو گا تیرے رب کی طرف روائی کا"۔

یہ سورت جو حقائق پیش کرتی ہے "ان میں ہے ایک انسان کی پہلی پیدائش ہے اور یہ پہلی تخلیق دراصل دو سری تخلیق پر دلیل ہے۔ اور یہ کہ انسان کی تخلیق کے چھے تد ہیر بھی ہے اور تقدیر بھی ہے۔ یہ ایک لئی نمایاں حقیقت ہے جس کے مراحل کو لئد تعالیٰ نمایت تفصیل کے ساتھ بتاتا ہے۔ جن ہے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تخلیق کس قدر پیچیدہ ہوتی ہے اور اس پر ہروقت ذات باری کو قدرت حاصل ہے۔ اور جو لوگ آخرت کی تکذیب کرتے ہیں وہ بھی تخلیق انسان کا دعویٰ نمیں کر سے۔ یہ تخلیق اس بات کو قطعیت کے ساتھ طے کرتی ہے کہ ایک اللہ ہے جو ان امور کی تد ہیر کرتا ہے اور یہ سب امور اس کی تقدیر اور اندازے کے مطابق ہیں۔ لنذا دوبارہ تخلیق اس دنیا کے معاملات کا حتی اور لازی بتیجہ ہے کیونکہ اللہ نے آزاد ہیں۔ یہ پیدا نمیں کیا اور نہ لئد کے نزدیک انسانوں کی زندگی اور ان کے اعمال بلاوزن ہیں۔ اور نہ حساب و کتاب سے آزاد ہیں۔ یہ ہیں وہ موثرات جن کے زراعہ یہ سورت انسان کے احساسات کو جگاتی ہے۔

چنانچہ اس بحث کے آغاز ہی میں کما جاتا ہے:

اَیک سَبُ الْانسَانُ اَنْ یُتر کَ سُدًی (۳۸) اَلَمْ یَكُ نَطْفَةً مِّنْ مَّنی یَمنی (۳۷) ثُمْ مَا عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوْی (۳۸) فَحَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَیْنِ الذَّکَرَ وَ الْاُنشی (۳۹) اَلیْسَ خَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوْی (۳۸) فَحَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَیْنِ الذَّکَرَ وَ الْاُنشی (۳۹) اَلیْسَ ذَلكَ بِقَادِ عَلَی اَنْ یُحی سے الْمَوْتی (۶۰) (۹۷: ۳ تا ۶۰) وکیا انبان نے یہ بچھ رکھا جَدِوهَ یونی ممل چھوڑ دیا جائے گا؟ کیا وہ لیک حقریانی کا نظفہ نہ تھا جو (رحم مادر میں) پُکایا جاتا ہے؟ پھروہ لیک لوتھڑا بنا بھر لئد نے اس کاجم بنایا اور اس کے اعضا درست کی 'پھراس سے مرد اور عورت کی دو قسیس بنائیں ۔ کیا وہ اس پر قادر نیس ہے کہ مرنے والوں کو پھرسے زندہ کر دے "۔

اس سورت کے موثر ترین مناظر میں ہے 'قیام قیامت کا منظر ہے۔ اس منظر کا قلب انسانی پر بے حد گرااثر ہوتا ہے۔

اس منظر میں قیام قیامت کے وقت کے کا کناتی انقلابات 'نفیاتی تغیرات 'اور خوف و ہراس کی فضا کا بیان ہے 'جس سے معلوم ہوتا ہے کہ خوف و ہراس کا کنات کی روح پر چھا گیا ہے اور نفس انسانی کی گرائیوں تک جا پہنچا ہے۔ نفس انسانی کی حالت یوں ہے کہ وہ یوں اچھل کو درہا ہوتا ہے اور ادھرادھر سے نکلنے کی کوشش کرتا ہے۔ ہے کہ وہ یوں اچھل کو درہا ہوتا ہے اور ادھرادھر سے نکلنے کی کوشش کرتا ہے۔ ہے منظر انسانوں کے اس قول کے جواب میں پیش کیا گیا ہے کہ قیامت ممکن نہیں ہے اور بیہ پر دہ غیب میں مستور لیک چیز ہے۔ انسان اے اہم نہیں سجھتا اور اس کے بارے میں شک کا اظہار کرتا ہے اور اس کے بارے نمایت فاسقانہ تبحرہ کرتا ہے۔ چنانچہ نمایت ہی سرعت سے قیامت کی چند تیزر فتار جھلکیاں دکھائی جاتی ہیں۔

بَلْ يُرِيْدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اَمَامَهُ (٥) يَسْتَلُ آيَّانَ يَوْمُ الْقِيْمَةِ (٦) فَاذَا بَرِقَ الْبَصَرُ (٧) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (٨) وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَ الْقَمَرُ (٩) يَقُوْلُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ

این الْمَفَرُ (۱۰) کلّا لَا وَزَرَ (۱۱) الی رَبّكَ یَوْمَئِذ الْمُسْتَقَرُ (۲۱) یُنبّوُ الْانسَانُ عَلَی نَفْسِه بَصِیْرَ أَهُ (۲۱) یُنبّوُ الْانسَانُ عَلَی نَفْسِه بَصِیْرَ أَهُ (۲۱) وَ لَوْ الْقَی مَعَا ذَیْرَ وَ (۱۰) (۲۰ و ۲۰ و تا ۱۰) «میں فتم نیں کھانا ہوں قیامت کے دن کی 'اور میں فتم نیں کھانا ہوں مَعَا ذَیْرَ وَ (۱۰) (۲۰ و ۲۰ و تا ۱۰) «میں فتم نیں کھانا ہوں ملامت کرنے والے نفس کی 'کیا انسان یہ سمجھ رہا ہے کہ ہم اس کی ہڑیوں کو جمع نہ کر سکیں گے؟کیوں نمیں؟ ہم تو اس کی انگیوں کی پور پور تک ٹھیک بنا دینے پر قادر ہیں۔ گر انسان جاہتا ہے کہ آگے بھی بدا عمالیاں کر تا رہے۔ پوچھتا ہے "آخر کس آنا ہے وہ قیامت کا دن؟" پھرجب دیدے پھراجائیں گے اور چاند بے نور ہو جائے اور چاند سورج ملاکر لیک کر دینے جائیں گے۔ اس دوز تیرے جائیں گے۔ اس دوز تیرے کا بی کہ سے جاکہ فی اس دوز تیرے کا بی کہ سان خود ہی اس دوز تیرے کی سان خود ہی اس دوز تیرے کہ جائیں گے۔ اس دور تیں بیش کرے اس دوز تیں کے سامنے جاکہ فی معذرتیں بیش کرے "

ان مناظر میں سے ایک منظر مومنین کابھی ہے جو اپنے رب کے سامنے نمایت ہی اطمینان کے ساتھ کھڑے ہیں۔وہ مثنا قال دید ہیں ' حالانکہ بید دن ایسا ہے کہ جس کے اندر ہر طرف خوف و ہراس کی فضا ہے اور مومنین کے بالمقابل ایسے لوگوں کا منظر ہے جو اللہ سے ڈرے ہوئے ہیں ' ناامید ہیں اور انہوں نے جو کفر اور معصیت کی ہے اس کے انجام کی توقع وہ رکھتے ہیں۔ یہ منظران قدر پر شوکت ہے کہ گویا وہ آنکھوں کے سامنے نظر آتا ہے۔یہ منظران لوگوں کی تردید میں ہے جو آخرت کے مقابلے ہیں دنیاکو ترجیح دیتے ہیں۔یہ منظریوں ہے :

كُلَّا بَلْ تُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ (٢٠) وَ تَذَرُوْنَ الْالْخِرَةَ (٢١) وُجُوهٌ يَّوْمَئِذَ بَاسِرَةٌ (٢١) وُجُوهٌ يَّوْمَئِذَ بَاسِرَةٌ (٢١) اللَّى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٣٢) وَ وُجُوهٌ يَّوْمَئِذَ بَاسِرَةٌ (٢١) تَظُنُّ اَنْ يُفْعَلَ بَاسِرَةٌ (٢١) اللَّى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ (٣١) وَ وُجُوهٌ يَوْمَئِذَ بَاسِرَةٌ (٢١) تَظُنُّ اَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ (٣١) (٧٥) (٢٠: ٢٠ تا ٢٥) "برًا نيس اصل بات بيه به تم لوگ جلدى عاصل بون والى چيز (يعنى دنيا) سے محبت رکھتے ہو اور آخرت کو چھوڑ دیتے ہو۔اس روز کچھ چرے ترونازہ ہوں گے 'اپنے رب کی طرف دکھے رہے ہوں گے کہ ان کے ساتھ کمرتو ڈبر آؤ ہونے والا ہے "۔

اس سورت کے ان مشاہ ' تاثرات اور دلائل کے درمیان جار آیات کا آیک کئت معرضہ ہے۔ اس میں نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو آیک خاص ہدایت کی گئی ہے۔ یہ ہدایت اس قرآن کے بارے میں ہے اور یہ کئتہ بھی اس سورت کے اندر موجود کیک مناسبت کی وجہ سے آیا ہے 'کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اس بات کا خوف کیا کرتے تھے کہ کمیں آپ وحی کی کوئی چیز بھول نہ جائیں ۔ چنانچہ آپ وحی وصول کرتے وقت فقرہ فقرہ د ہراتے تھے۔ اور زبان کو حرکت میں لاتے تھے آگہ اے یادکر لیں ۔ چنانچہ یہ ہدایت دی گئی :

لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ (٥٧:٧) إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْ النَّهُ (٥٧:٧١) فَاذَا

تمان فی اُدی و اُنه (٥ ٧ : ٨) و تم اُن عکینا بیانه (٥ ٧ : ٩) (٥ ٧ : ٢ تا ٩ ١) (٢٠ ١ تا ٩ ١) اس و تی کو جلد ی جلد ی جلد ی جلد ی این زبان کو حرکت نه رو اس کو یا دکر ادینا اور پره حوا دینا ہمارے ذمہ ہے " المقابت مجما اے پره درہ ہوں اس وقت تم اس کی قرات کو غور ہے سنتے رہو 'پھر اس کا مطلب سمجما دینا ہمی ہمارے ہی ذمہ ہے " یہ یعین دہائی اس لیے کر ائی گئی کہ ہیہ و تی اس کا نرول اور اس کی حفاظت اس کا جمح کرنا اور اس کا سمجمانا اور بیان کرنا ہمارے ذمہ ہے ۔ یہ لمند کا کام ہے ۔ آپ کا کام صرف افغ کرنا اور تبلغ کرنا ہے ۔ المذا آپ مطمئن رہیں اور آپ کے دل میں بحول جانے کے بارے میں جو خدشات ہیں ان کو نکال ویس ۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا ۔ قرآن کی تعلیم بھی آج تک و یہی ہی موجود ہو کئے کہ نے دنا ہمارے نہیں اور آپ کے دل میں ہو کئی دو نمیں کر سکتا ۔ یہ کیونکہ یہ لمند کا فرمان تھا اور لمند کا فرمان ای طرح حقیقت بنتا ہے جس طرح فرمان ہوتا ہے ۔ اے کوئی رو نمیں کر سکتا ۔ یہ کوئکہ یہ لمند کا فرمان ہو اگلام النی کے حفظ میں شک کر تاکفر ہے ۔ قرآن نے یہ ہدایت اس سورت میں اس سام پر اس لیے دی ہے کہ قرآن بھی لمند کے دو سرے کلمات کی طرح آیک کلمہ ہوا اور الللہ کا کلمات میں بھی تغیر ممکن نمیں ۔ ای طرح قرآن کے کلمات میں بھی تغیر ممکن نمیں ۔ ای طرح قرآن کے کلمات میں بھی تغیر ممکن نمیں اور یہ لیک لطیف کئے ہو اس لیے قرآن کا کوئی گیک حرف بھی اپنی جگہ سے بل نمیں سکتا ۔ کیونکہ وہ حق ہے ' ہے ہے' نمیں سکتا ۔ کیونکہ وہ حق ہے ' ہے ہے' نمیں سکتا ۔ کیونکہ وہ حق ہے ' ہے ہے' نمیں ان ایت انہم اور بیا لیک لطیف کئے ہو اس لیے قرآن کا کوئی گیک حرف بھی اپنی جگہ سے بل نمیں سکتا ۔ کیونکہ وہ حق ہے ' ہے ہے' نمین سکتا ۔ کیونکہ وہ حق ہے ' ہے ہے' نمین سکتا ۔ کیونکہ وہ حق ہے ' ہے ہے' کیا نہ کی کوئی آئی ہیں ان کوئی گیک جو بی بین جگہ سے بیل نمیں سکتا ۔ کیونکہ وہ حق ہے ' ہے ہے' نمین نمین میں ان کی گی تا کہ کی کہ کہ کوئکہ وہ حق ہے ' ہے ہے کہ نمین سکتا ہی کوئکہ وہ حق ہے ' ہے ہے کہ نمین کی دور ہے ۔

ال سورت كو پڑھتے ہوئے قلب انسانى بيد محسوس كرتا ہے كہ وہ گھيرليا گيا ہے 'اور اب اس كے سامنے فرار كاكوئى راستہ نبيں ہے ۔وہ اس سورت كى عمليات ميں گھر گيا ہے ۔اب اللہ كے سواكوئى جائے بناہ ہے 'اور نہ كوئى بچانے والا ہے ۔اس كى بيدائش 'اس كى تربيت اور قدم بقدم اس كا آگے بردھنا اللہ كے علم كے مطابق ہے ۔ چاہے سے بردھنا كہلى پيدائش ميں ہويا دو سرى ميں ۔حالانكہ اس كى حالت سے ہے كہ وہ لہو ولعب ميں گر فقار ہے اور اس دنیا ہے دھوكہ كھائے ہوئے ہے اور اپنے آپ كوكوئى چیز سجھتا ہے ۔

فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلِّى (٣٦) وَ لَكِنْ كَذَّبَ وَ تَوَلِّى (٣٦) ثُمَّ ذَهَبَ إلى اَهْلِه يَتَمَطِّى (٣٣) (٥٧: ٣١ تا ٣٣) «گراس نے نہ تج مانا اور نه نماز پڑھی 'بلکہ جمٹلایا اور پلٹ گیا 'پجراکڑا ہواایخ گر والوں کی طرف چل دیا۔

لین ان حقائق ' دلائل ' اشارات اور احساسات کے اندر بالواسط تهدید اور دراوابھی لیینا ہواہے ۔

اَوْلَى لَكَ فَاَوْلَى (٣٤) ثُمَّ اَوْلَى لَكَ فَاَوْلَى (٥٧:٥٣) "مير روش تير لي سزاوار ب اور تجفي زيب دين ب الله روش تير لي لي سزاوار به اور بخسي كو زيب دين ب " - يول ال دراوك كاخوب اثر ہوتا بے اور وہ خوب بامعنی ہوتا ہے -

یوں سے عورت قلب انسان کی غفلت' اس کے اعراض اور ہٹ دھری اور غفلت کا علاج کرتی ہے اور اسے ایک صحیح تصور دیتی ہے۔ پھر سے سورت اس قرآن کریم کے بارے میں بھی لیک دوٹوک بات کرتی ہے کہ اس کا لیک حرف بھی اپنی جگہ سے بل نہیں سکتا۔ کیونکہ سے عظیم اور جلیل کا کلام اور تھم ہے۔ کیونکہ سے بوری کائنات اللہ کے کلمات کے ہمقدم ہے۔ اور

الله کے کلمات اس بوری کائنات کی عملی کتاب میں عبت ہیں۔جن کے مطابق سے کائنات روال دوال ہے اور دو سری جانب سے کلمات اس کتاب میں عبت ہیں جو نمایت ہی مکرم کتاب ہے۔

ہم نے یہ حقائق اور مناظر الگ ہے محض تبعرے کے لیے بیان کیے ہیں لیکن جب ان کو اس سورت کے اندر پڑھا جائے تو یہ گھرایک دو سری چیز معلوم ہوتے ہیں۔ کیونکہ سیاق کے اندر جب سے حقائق پے در پے آتے ہیں اور ان کے ساتھ دو سرے عوائل طبح ہیں تو یہ ایک باشعور دل کو جگہ جگہ چئکیاں بھرتے ہیں۔ بھی ایک بہلوسامنے آنا ہے تو بھی تکینے کا دو سرارخ چمکتا ہے۔ یہ قرآن کر یم کا خاص اسلوب ہے کہ جب وہ قلب بشر سے مخاطب ہوتا ہے تو وہ اس کے اندر وہ اثر ات چھو ڑتا ہے جو کسی دو سرے اسلوب کلام میں نہیں ہوتے۔ آج تک کوئی دو سراطریقہ ، تکلم اور تحریر اس اسلوب کا سااڑ نہیں دکھا سکا۔

اب ذراسورت کا سامنا کیجئے۔ خو دسیاق سور 5 میں اس کا مخصوص مزہ لیجئے۔

---000---

درس نمبر۵ > ۲ تشریح آیات

۱-- تا-- ۱



لَا أَفْسِهُ بِيَوْمِ الْقِيْمَةِ الْوَلْمَانُ الْمُسِهُ بِالنَّفْسِ الْكَوَّامَةِ الْمَانُ الْمِلْمَانُ الْمُلْكَانُ الْمُلِائِمَانُ الْمُلَاثُونِ الْمِلْكَانُ الْمُلَاثُونِ الْمِلْكَانُ الْمُلَاثُونِ الْمِلْكَانُ الْمُلَاثُونِ الْمُلَاثُونِ الْمُلَاثُونَ الْمَعْرُفُ وَخَمَعَ الْقَبَوْنُ الْمِلْكَانُ لَيُعْمِدُ الْقِيلَمَةِ اللَّهُ الْمُلَاثُونَ الْمَعْرُفُ وَخَمَعَ الْقَبَوْنُ الْمُلَاثُونُ الْمُلَاثُونُ الْمُلَاثُونُ الْمُلْكُونُ الْمُلْلِكُونُ الْمُلْكُونُ الْمُلِكُونُ الْمُلْكُونُ اللْمُلْكُونُ الْمُلْكُونُ الْمُل

الله ك نام سے جوب انتا مريان اور رحم فرمانے والا ہے۔

"دمیں قتم نمیں کھانا ہوں قیامت کے دن کی اور میں قتم نمیں کھانا ہوں طامت کرنے والے نفس کی اکیا انسان ہے ہے دہا ہے کہ ہم اس کی ہڈیوں کو جمع نہ کر عمیں گے؟ کیوں نمیں؟ ہم تو اس کی انگلیوں کی پور پور تک ٹھیک بنا دینے پر قادر ہیں۔ گر انسان چاہتا ہے کہ آگے بھی بدا کا ایاں کر تا رہے۔ پوچھتا ہے "دا آخر کب آنا ہے وہ قیامت کا دن؟" پھر جب دیدے پھرا جائیں گے اور چاند ہے نور ہو جائے گا اور چاند سورج طاکر ایک کر دیئے جائیں گے۔ اس وقت یمی انسان کے گا دور چاند ہوگی اس روز تیرے رب ہی کے سامنے جاکر انسان کے گا دوکہ کی اس کو تی جائے گا ہو ہوگی ہائی دور ہی کے سامنے جاکر انسان کو دہی اپنے آپ کو خوب جانتا ہے گھرنا ہو گا۔ اس روز انسان کو اس کا سب اگلا پچھلا کیا کر ایا جائے گا بلکہ انسان خود ہی اپنے آپ کو خوب جانتا ہے چاہ وہ کتی ہی معذرتیں چیش کرے "۔

قتم کی طرف اشارہ کر نااور قتم نہ کھانا زیادہ اثر انگیز ہوتا ہے اور کی اثر آفریٰ یہاں مقصود ہے۔اور اس انداز سے بیہ مقصد اچھی طرح حاصل ہوتا ہے اور بیہ انداز قرآن کریم میں بار بار دہرایا جاتا ہے اور اس کے بعد پھر حقیقت قیامت اور ملامت کرنے والے نفس کی حقیقت بیان کی جاتی ہے۔

قیامت کی حقیقت کے بارے میں اس سورت میں کمرر بات کی گئی ہے ۔ لیکن نفس لوامہ کیا ہے؟ اس کے بارے میں نفاہر ماثورہ میں کئی اقوال ذکور ہیں ۔ حضرت حسن بھری ہے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ تم جب بھی دیکھو ایک سچا کہ دی بھیہ اپنے آپ کو طامت کرے گا کہ میری بات کا کیا مطلب تھا؟ میرے گھانے کا مقصد کیا ہے؟ اور میری بات کا ایک دہ کیا ہے؟ رہا فاجر تو اپنی راہ پر آگے ہی برحتا ہے اور آپنے آپ کو کسی مرطے پر بھی طامت نہیں کرتا ۔ اور حضرت حسن ہے روایت ہے کہ زمین و آسمان کے باشدوں میں ہے کوئی ایسانہ ہو گا، جو اپنے آپ کو قیامت کے دن طامت نہ میں کرے گا۔ حضرت عکر مہ ہے روایت ہے کہ تم فیراور شر دونوں پر ایک دو سرے کو طامت کروگ کہ اے کاش کہ میں ایسا ایساکر آ ۔ اور کی روایت ہے کہ آس جنس لوم مراد میا ایساکر آ ۔ اور کی روایت ہے کہ وہ طامت زدہ نفس جو کسی خدموم بات پر طامت کیا جائے اور مجاہد ہے روایت ہے کہ وہ نفس ہو کو فوت ہوگئے ہوں اور اپنے آپ کو طامت کرے ۔ قادہ کتے ہیں لوامہ وہ نفس ہو بہ بور فوت ہوگئے ہیں اور اپنے ہیں اور زیادہ قریب یہ مفہوم ہے کہ نفس لوامہ ہو وہ نفس ہو کہ وہ نفس ہو کہ ہو ایسال قریب العنی ہیں اور زیادہ قریب یہ مفہوم ہے کہ نفس لوامہ ہو وہ نفس مراد ہے جو اپنے آپ کو فیراور شریر طامت کرے اور جو فیررہ جائے آس پر نادم ہو ۔

ہمارے خیال میں حسن بھری کا قول زیادہ بھرے کہ نفس لوامہ وہ ہے جو طلامت کرتا ہے کہ ''خداکی قتم ایک مومن کو جب بھی تم دیکھو وہ اپنے آپ کو طلامت ہی کرتا ہے کہ میں نے جو کھایا اس کا کیا مقصد ہے ؟ میں نے جو کھایا اس کا کیا مقصد ہے 'اور میں نے جو کچھ سوچا اس کا کیا مقصد ہے ۔ اور فاسق و فا جربس آگے ہی برھتا جاتا ہے ۔ اپنی کسی بات پر اینے آپ کو طلامت نہیں کرتا''۔

توننس لوامہ وہ ہے جو بیدار ہے 'خداکا خوف رکھنے والا ہے ' ہروقت مخاط اور اپنا حساب رکھنے والا 'جو اپنے ماحول پر نظر رکھتا ہو اور اپنی خواہشات پر نظر رکھتا ہو اور ہروقت اس بات سے مخاط ہو کہ کمیں دھوکہ نہ کھا جائے ۔ یہ نفس اللہ کے ہاں قابل قدر ہے ۔ اور اس کا ذکر قیامت کے ساتھ ہو رہا ہے ۔ اور یہ نفس فاجرہ کے بالقابل ہوتا ہے ۔ نفس فاجرہ وہ ہوتا ہے جو آگے بردھتا رہتا ہے ۔ فتق وفجور میں گم ہوتا ہے 'جس کی صفات ہے ہوتی ہیں کہ وہ جھوٹ بواتا ہے ' روگر دانی کرتا ہے ' اور نمایت غرور سے اپنے اہلی و موالی کی طرف رجوع کرتا ہے اور اپنا محاسبہ نمیں کرتا۔

 اَيَحْسَبُ الْانْسَانُ الَّنْ نَّجْمَعَ عِظَامَهُ (٣) بَلَى قَدرِيْنَ عَلَى اَنْ نُسَوِّي

بَنَانَهُ ﴿ ٤ ﴾ (٥ ٧ : ٣ - ٤) كيا انسان سي سمجھ رہا ہے كہ ہم اس كى ہڈيوں كو جمع نہ كر سكيں گے؟ كيوں نہيں؟ ہم تو اس كى انگيوں كى پور پور تك ٹھيك بنا دينے پر قادر ہيں" - مشركين مكہ اس شعورى خلجان ميں ہتلا تھے كہ پرانى ہڈيوں كوكس طرح كيجاكر كے انسان بنا ديا جائے گا جبكہ بير ريزه ريزه ہوكر مٹى ميں مل گئى ہوں اور زمين ميں بھر گئى ہوں اس طرح انسان كو بعينہ اى طرح دوبارہ اٹھايا جائے گا۔ اور بيہ خلجان آج تك بعض دلوں ميں موجود ہے - قرآن كريم اس كى ترديد نمايت ماكيد كے ساتھ كرتا ہے كہ ہاں ايسا ہى ہو گا اور لازما ہو گا۔

بَلٰی قَدرِیْنَ عَلٰی اَنْ نُسَوِّ یَ بَنَانَهُ (٥٧:٤) دو کیوں نہیں ہم تو اس کی انگیوں کی بور بور تک فیک بنا دینے پر قادر ہیں "۔ بنان انگیوں کے ایک سرے کو کہتے ہیں۔ منہوم کے اندر آکید یوں پیدائی جاتی ہے کہ ہڈیوں کو ہم تو پورے بورے تک بنا دیں گا اور جب کوئی آیک لیک بورا بنا سکتا ہے اس کے لیے ہڈیاں جع کر تاکیا مشکل ہے۔ مقصد ہے کہ انسان کے لیک بیرا آ موجود ہوگا خواہ ہے کہ انسان کے لیک ایک جزء کو دوبارہ جمع کر دیا جائے گا اور کوئی جزنہ رہ جائے گا۔ بورے کا بورا آ موجود ہوگا خواہ جھوٹا حصہ ہویا برا۔

یماں تو یہ کمہ دیا 'لیکن سورت کے آخر میں دوبارہ تخلیق پر ایک دو سری دلیل بھی لائی گئی ہے۔ یماں تو صرف ان کے طبان اور اس کے ظاہری سبب کا اظمار کر دیا گیا کہ یہ لوگ ہڈیوں کے جمع ہونے کی توقع نہیں رکھتے۔انسان دراصل فسق و فجور کی خواہش رکھتا ہے۔اور چاہتا ہے کہ اس فسق و فجور میں آگے ہی جاتا رہے۔اور کوئی چیز اسے روکنے والی نہ ہو اور نہ اس کو حساب و کتاب کا سامناکر ناپڑے اور نہ جزاء و سزاکا۔ یمی وجہ ہے کہ وہ وقوع قیامت کو متعبہ جھتا ہے اور قیامت کے و توع ہے اور گیا گیا ہے۔

بَلْ يُرِيدُ الْانْسَانُ لَيَفْجُرَ اَمَامَهُ (٥) يَسْتَلُ اَيَّانَ يَوْمُ الْقَيْمَة (٦) (٥٧:٥ – ٦)

درگر انبان چاہتا ہے ہے کہ آگے بھی بدا عمالیاں کر تارہے ۔ پوچھتا ہے درآخر کب آنا ہے وہ قیامت کا دن؟ سیال سوال لفظ
درایان " ہے لیا گیا ہے ۔ یہ لفظ مشدوداور مترنم ہے ۔ اور اس شد اور ترنم سے دراصل اشارہ ہے ۔ اس طرف کہ یہ لوگ
بھتے ہیں کہ قیامت کب آئے گی اور بیہ سوچ ان لوگوں کو اس لیے کہ یہ فتق و فجور میں آگے ہی بڑھتے رہیں اور بعث بعد
الموت اور جواب دہی کا تصور انہیں نہ روک سکے ۔ اور نہ ان کی زندگی کو مکدر کر سکے ۔ در حقیقت تصور آخرت ہی وہ چیز ہے
جو اس قتم کے اصاب کو لگام دے سکتا ہے ۔ اور مجان فتق و فجور کو روک سکتا ہے ۔ ایے لوگ اس قتم کی رکاوٹوں اور فتق
و فجور کی بند شوں کو بلا روک و ٹوک جاری رکھنا چاہتے ہیں ۔

قیامت کے وقوع کے بارے میں ہٹ دھری اور اے متبعد بھنے کا جو اب یمال نمایت شتابی کے ساتھ' فیصلہ کن انداز میں ریاگیا اور یوں دیاگیا کہ اس میں شک ہی نہ رہے ۔اس جو اب میں انسانی حواس 'انسانی شعور اور کا کناتی مشاہد پیش کیے گئے۔

فَاذَا بَرِقَ الْبَصَرُ (٧) وَخَسَفَ الْقَمَرُ (٨) وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ (٩) يَقُوْلُ

الْانْسَانُ يَوْمَئِذَ أَيْنَ الْمَفَرُّ (۱۰) (۷:۷تا ۱۰) «پھرجب ديدے پھرا جائيں گے اور چاند بے نور ہو جائے گا اور چاند سور ج وجائے گا اور چاند سورج طاکر ايک کر ديئے جائيں گے۔اس وقت يمى انسان کے گا دکمال بھاگ کر جاؤں؟"جب بجلی چکتی ہے تو نظرچند ھيا جاتی ہے اور جلدی لوٹ آتی ہے۔اور جب سورج ضف کا شکار ہوتا ہے تو بے نور ہو جاتا ہے اور سورج اور چاند دور جیں ليکن سے باہم مل جائيں گے اور اس طرح تمام فلكى انتظام مخل ہو جائے گا اور ايک خوفاک اور انقلابی صورت حالات ہوگی اس وقت ہرانسان باہم ايک دو سرے سے سوال کریں گے۔

414

اَیْنَ الْمَفُرُّ (٥٧:٧٥) و بھاگنے کی جگہ کمال ب "۔ اور انسان اس جزع فزع میں پھر ہر طرف بھاگنا پھرے گا۔جس طرح چوہا پنجرے میں بند ہو جاتا ہے اور ہر طرف بھاگنا رہتا ہے۔اب نہ جائے فرار ہے 'نہ جائے پناہ ہے 'نہ آگے جا کتے ہیں اور نہ پیچھے۔

كَلَّا لَا وَزَرَ (١١) اللي رَبِّكَ يَوْمَعُذَ الْمُسْتَقَرُّ (٥٧: ٢١) "بَرَّز نبي وہاں كوئى جائے پناہ نہ ہوگی اس روز تیرے رب ہی كے سامنے جاكر ٹھرنا ہُو گا"۔

اس دن سے صورت حالات نہ ہوگی جو انسان جاہتا ہے کہ بلاحساب و کتاب وہ فسق و فجور کے راہتے پر آگے ہو ھے اور کوئی پوچھنے والا نہ ہو' بلکہ اس دن تو پورا پورا محاسبہ ہو گا اور اس نے اپنے جو اعمال بھولے ہوں گے ان کے بارے میں اس سے پوچھا جائے گا۔اور جب وہ یا دکرے گا تو پھر جزاء و سزا ہوگی۔

یُنبُوُ الْانسَانُ یَو مَعَذ بِمَا قَدَّمَ وَ اَخْرَ (٥٧:٧٥) "اس روز انسان کوس کا اگلا پچهلا کیا کرایا ہنا دیا جائے گا"۔ یعنی وہ اعمال جو اس نے اپنی وفات سے پہلے کے اور وہ آثار جو اس نے مرنے کے بعد چھوڑے۔ خواہ ایکھے آثار ہوں یا برے آثار ہوں کیونکہ انسان کے بعض اعمال ایسے ہوتے ہیں جن کے آثار باتی رہتے ہیں اور وہ اس کے اعمال میں اضافہ کرتے رہتے ہیں۔

پھر وہاں انسان جوعذرات بھی پیش کرے گا'اس کاکوئی عذر بھی قبول نہ ہو گاکیونکہ وہ اپنے کیے کا ذمہ دار ہو گا۔نئس انسانی کو اللہ نے خیرو شرکی ہدایت کر دی ہے۔اگر نفس انسان کو خیر تک لے جائے تو اچھا انجام ہو گا اور اگر شر تک لے جائے تو اس کا محاسبہ ہو گا۔

اب چار آیات آتی ہیں جو قرآن مجید کے بارے میں آپ کو ہدایات دے دی ہیں اور یہ جملہ معرضہ ہیں ۔

لَا تُحَرِّكُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ اللَّ اللَّهُ وَقُرُانَهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللِّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ الللِّلْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللِّلْمُ الللْمُلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللِمُ اللللْمُولِمُ اللللْمُ الللِمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللّهُ ا

" اس وحی کو جلدی جلدی یا دکرنے کے لیے اپنی زبان کو حرکت نہ دو 'اس کو یا دکرا دینا اور پڑھوا دینا ہمارے ذمہ ہے ' للذا جب ہم اسے پڑھ رہے ہوں 'اس وقت تم اس کی قرات کو غور سے بنتے رہو ' پھراس کا مطلب سمجھا دینا بھی ہمارے ہی ذمہ ہے ''۔

ان آیات کے بارے میں ہم نے سورت کے مقدمہ میں جو کھے کہ دیا ہے اس پر اس قدر اضافہ ضروری ہے کہ قرآن کر یم کے حفظ و حفاظت کا کام اللہ نے مطلقا اپنے ذمہ لے لیا ہے۔ اللہ اس بات کا ضامن ہے کہ قرآن ذندہ رہے گا' محفوظ رہے گا' جمع و تدوین مکمل ہوگی اور اس کی تشریح بھی اللہ کرے گا۔ مکمل ذمہ داری اللہ پر ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی ذمہ داری فقط بیہ ہے کہ آپ اے اٹھائیں اور لوگوں تک پہنچا دیں۔ یہ اس لیے کما گیا کہ حضور اگرم علیہ افذ وحی کے لیے بیتاب ہوجاتے تھے اور آپ جلدی ہ سب کے سب قرآن کا افذ اور حفظ عاہم تھے۔ اور اس بارے میں بے صد شجیدہ تھے کہ اس کاکوئی کلہ رہ نہ جائے۔ اس لیے آپ جلدی جلدی و جراتے تھے ' تو آپ کو یہ ہرایت کی گئی کہ آپ زبان ہے و ہرانے کی کوشش نہ کریں 'حفاظت اللہ کی ذمہ داری ہے۔

یہ بات قرآن کے اندر کی جگہ ریکار ڈی گئ ہے 'اس لیے کہ خداتعالیٰ یہ بات ملمانوں کے زہن میں بھانا چاہتا تھا کہ قرآن کا حفظ اور جع بہت اہم ہے۔جس کی طرف ہم نے سورت کے مقدمہ میں اشارات کیے ہیں -

اس جلد معرضہ کے بعد اب سورت میں قیامت کے مناظر آتے ہیں کہ نفس لوامہ کا اس میں کیا حال ہو گا۔ ان مناظر میں بیہ بات یا و ولائی جاتی ہے کہ اس ونیا کے بارے میں تمہارے نفوس کے اندر کیا کیا امتیس آتی ہیں اس طرح تم ونیا کے اندر کیا کیا امتیس آتی ہیں اس طرح تم ونیا کے اندر مگن ہو اور آخرت کو بھولے ہوئے ہو۔ اور آخرت کی پرواہ ہی نہیں کرتے ہو۔ ذرا دیکھو تو سمی کہ وہاں تمہاری کیا گت بنے والی ہے۔ ایک نمایت ہی زندہ اور متحرک منظر میں اس حالت کو انسانوں کے سامنے رکھا جاتا ہے جو نمایت ہی موثر اور اشار آتی ہے۔

كَلَا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ ﴿ وَتَنَادُونَ الْلِخِرَةَ ﴿ وُجُوهٌ يُومَيِدٍ نَاضِرَةً ﴿ لَكُو بَلُ الْحِرَةَ ﴿ وَجُوهٌ يَوْمَيِدٍ بَاسِرَةً ﴿ اللَّهِ مَا فَاعِرَةً ﴿ إِلَّهُ مَا مِنَا فَاعِرَةً ﴿ اللَّهِ مَا اللَّهُ مَا فَاعِرَةً ﴿ اللَّهُ مَا إِلَّا مَا اللَّهُ مَا أَنْ اللَّهُ مَا أَنْ اللَّهُ مَا أَنْ اللَّهُ مُوا اللَّهُ اللَّ

" ہرگز نمیں 'اصل بات سے بے کہ تم لوگ جلدی حاصل ہونے والی چیز (یعنی دنیا) سے محبت رکھتے ہو اور آخرت کو چھوڑ دیتے ہو۔اس روز کچھ چرے ترویازہ ہوں گے اداس ہوں گے اور بچھ چرے اداس ہوں گے اور سمجھ رہے ہوں گے کہ ان کے ساتھ کمرتوڑ بریاؤ ہونے والا ہے "۔

انداز بیان میں جو پہلی بات نمایاں نظر آتی ہے وہ یہ ہے کہ یمال دنیا کے لیے عاجلہ کالفظ استعال کیا ہے 'اس لفظ

کے منبوم میں ایک بات تو یہ ملحوظ ہے کہ بید دنیا جلدی ختم ہونے والی چیز ہے۔ اور اصل مقصود یمی بتانا ہے لیکن اس کے ساتھ ساتھ سے لفظ اس لیے بھی لایا ہے کہ اس سے قبل قرآن کے بارے میں جملہ معرضہ میں بھی بید بات کی گئی تھی۔

لَا تُحرِّكُ بِه لَسَانَكَ لَتَعْجَلَ بِه (٥٧: ١٦) "وى كوجلدى جلدى يادكرنے كے ليے اپنى زبان كو حركت نه دو" -اس دنيا أور اس كے بركام ميں عجلت دراصل اس دنياكى خصوصيت ہے۔اور دنياميں مفادات كے ليے شتابى اور قرآن كو جلد يادكرنے كے ليے عجلت دونوں اس دنيا كے رنگ ہیں۔ یہ قرآن كريم كانمايت ہى لطيف اور گرااشاراتى ہم آئكى ہے اور بہ قرآنى انداز كلام ہے۔

اب قرآن کریم کاپیش کر دہ مصور منظرجو قرآن کا منفرد اسلوب ہے۔

و جُوه و یو مئذ ناضر و کی چرے روآان الی رہے اناظر و (۵۷:۳۶) دور کی چرے روآان اور کی جرے روآان اور گرد و کی مئذ ناضر و کی دہ ہوں گے "۔ یہ آیت ایک ایس حالت کی طرف ایک جھلک کی شکل میں تیز اشارہ کر دی ہوں گے در کی انسان کے لیے ایسا اشارہ ممکن نہیں ہے۔ نہ انسان اس حالت کا حقیقی ادراک ہی کر سکتا ہے۔ کا میاب اور نیک بخت لوگوں کی حالت کی یہ لیسی تصویر ہے جس کی حالاتی تصویر کھی ممکن ہی نہیں ہے بلکہ اس حالت کے مقابلے میں جنت کی بھی کوئی حقیقت نہیں رہی ۔ حالاتکہ وہ نعتوں کی انواع و اقسام سے بھری ہوئی ہے۔ یہ حالت کہ یہ چرے ترویازہ ہوں گے اور لیخ رب کی طرف دکھے رہے ہوں اور خوش اور مطمئن ہوں۔ یہ جب بلند ترین مقام سعادت مندی!

اس جمال میں انسان بعض او قات اس کائنات اور نفس انسانی کے اندر پائے جانے والے حن و جمال ہے بے حد لطف اندوز ہوتا ہے ۔انسان مثلاً چاندنی رات میں کم ہوتا ہے۔اگر چاندنی نہ ہو تو اندھری رات کا بھی لیک لطف ہوتا ہے ۔ پھر نمود سپیدہ صبح کیا خوبصورتی دکھاتا ہے ۔ ورختوں کے طویل اور گرے سائے 'سمندر کی پے درپے موجیس 'صحراؤں کی دوریاں ' باغات کی سرسزیاں ' خوبصورت پھل اور پھول فرحال و شادال دل ' پختہ ایمانی لمحت ' مشکلات کو انگیز کر تا اور دو سری خوبصورتیاں جن سے بیہ جمال پر ہے اور انسان ان سے لطف اندوز ہوتا رہتا ہے اور تصور اور نور کے پروں کے ساتھ اس جمال میں دو ڑتا اور اڑتا پھرتا ہے ۔ اور اس قدر خوشی اور سرور پاتا ہے کہ زندگی کے درد اور دکھ بحول جاتا ہے اور مادی اور جسانی خوشیوں کو بھول جاتا ہے ۔ وراس تفس اور مادی شوق اور لذت ایک لمجے کے لیے زبین سے دور ہوجاتے ہیں اور جسانی خوشیوں کو بھول جاتا ہے ۔ خواہشات نفس اور مادی شوق اور لذت ایک لمجے کے لیے زبین سے دور ہوجاتے ہیں اور جسانی خوشیوں کو بھول جاتا ہی کیا ہو گا جب وہ اللہ کے تخلیق کر دہ کمال و جمال کے بھی آگے بڑھ کر زارت باری کے کمالات کو دیکھ رہا ہو اور اللہ کی طرف اس کی نظریں ہوں۔

حقیقت سے کہ سے مقام تب حاصل ہوتا ہے جب اللہ کی خاص مدد شامل حال ہو' پھر سے تب حاصل ہوتا ہے کہ جب کی کو اللہ کی جانب سے ثابت قدمی حاصل ہو۔ انسانوں کو اینے اوپر کنٹرول حاصل ہو' وہ استقامت کا مالک ہو اور اخروی کی کو اللہ کی جانب سے ثابت قدمی حاصل ہو' وہ سعادت مندی سے الف اندوز ہورہا ہو' وہ سعادت مندی جس کی تعریف نہیں کی جا سمتی ۔ اور جس کی حقیقت کو پوری طرح سمجھنا ہی مشکل ہے۔

و جُوهٌ یوه مُعَذَ نَاصِر مَ (۲ ۲) الی ربّها ناظر ه (٥ ٧: ٣ ٢) دوبعن چرے اس دن تروآزه جول گے اور اپنے رب کی طرف دیکھ رہے ہول گے ''۔وہ تروآزہ کیول نہ ہول جبکہ وہ رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔ انسان اس ونیا میں اللہ کی تخلیقات کا نظارہ کرتا ہے 'خوبصورت پھل' بجیب و غریب پھول' خوش رنگ اور خوبصورت پر ندے اور اس کاروال روال خوش ہوتا ہے۔اور اس کی بندے اور ان کے بال و پر 'خوبصورت روحیں اور انتھے کام اور ان چیزول کو دیکھ کر اس کاروال روال خوش ہوتا ہے۔اور اس کی چرے سے خوشی فیک رہی ہوتی ہے اور چرہ تروآزہ ہو جاتا ہے۔لین اگر انسان اللہ کے کمال اور جمال اور نور ذات کی طرف دیکھ رہا ہوتو اس کی خوشی اور خوش بختی کے کیا کئے۔انسان اس مقام تک تب ہی پنچ سکتا ہے جب وہ ان تمام رکاوٹول کو لیک بیج کے ساتھ دور پھینک دے جو اس مقام بلند تک پنچنے سے روک رہی ہوتی ہیں۔یہ مقام تب ہی حاصل ہو سکتا ہے کہ انسان اپنی ذات اور اپنے ماحول سے تمام نقائص دور کر دے۔اور وہ اللہ کے سواکسی چیز کی طرف دیکھ ہی نہ رہا ہو۔

انسان الله کی طرف کس طرح دیکھیے گا؟ کس عضو ہے دیکھیے گا؟ کیا آلہ بینائی اے حاصل ہو گا؟ کیا ذریعہ ہو گاللہ کے دیکھنے کا؟ تو سے وہ بات ہے جو ہمارے تصور ہے ماوراء ہے ۔ سے ایک تصور ہے جو قلب مومن کو دیا جارہا ہے ۔ ایک فیض ہے جس سے روح مومن فیض یاب ہوگی ۔ سے دنیاکی آلودگیوں ہے پاک اور شفاف فیض سعادت ہے 'جومومن کو حاصل ہو گا۔

رہ عقلیت پند تو وہ اس سے خوشی اور سرور حاصل کرنے کے بجائے ایسی آیات میں مجادلہ شروع کر دیتے ہیں۔ان کے ہاتھ کچھ نہیں آیا'جس طرح وہ خوشی اور اطمینان سے محروم ہوتے ہیں۔ای طرح فہم وادراک سے بھی محروم ہوتے ہیں۔ اس لیے کہ اس جمال کی باتیں دنیا کی مالوف عقل سے نہیں'ایمان کی قوت مدر کہ سے معلوم کی جا عتی ہیں۔

انسانی شخصیت کا ارتقاء اور اس کو محدود زمین شخصیت سے علیحدہ اور بلند کرنائی اسے قیامت کے روز لامحدود شخصیت اور ذات بر تروبالا سے ملا سکتا ہے۔ اس کے بغیرانسان کے لیے بیہ تصور کرنا مشکل ہے کہ وہ لامحدود کے ساتھ کیے مل سکتا ہے۔ للندا معزلہ اور الل سنت کے درمیان رویت باری کے بارے میں جو طویل بحثیں چلیں وہ بالکل لاحاصل تھیں "کیونکہ انسان کی اس زمین شخصیت اور اخروی شخصیت کے درمیان فرق ہوگا۔

کلمات البیہ کاہم وہی مفہوم سمجھ کے ہیں جو ہماری محدود ذات کے اندر ساتا ہے 'جب ہماری شخصیت ہی بدل جائے اور ان محدود وتصورات سے بالا ہو جائے تو پھران کلمات کا مزاج اور مفہوم ہی بدل جائے گا۔ کلمات تو دراصل رمز ہوتے ہیں ان مفہومات کے لیے جو انسانی تصور میں ہوتے ہیں ۔جب انسانی تصورت کے حدود و قیود بدل جائیں تو کلمات کے مفہوم بھی بدل جائیں گئے دو انسانی شخصیت بدل گئی ' اس کی قوت مدر کہ کی طاقت بدل گئی تو اس کے ساتھ کلمات اور تصورات دونوں بدل جائیں گئے ۔جب انسانی شخصیت بدل گئی تو اس کے ساتھ کلمات اور تصورات دونوں بدل جائیں گے ۔اس دنیا میں ان کلمات کا ہم وہ مفہوم سمجھتے ہیں جو ہمارے حسب حال ہوتا ہے ۔لندا ہمیں ایسے مفاہیم دونوں بدل جائیں گئے۔

بس ہمیں اس سعادت مندی اور اس مقدس خوشی اور سرور کی امید رکھنا چاہئے جس کا ہم اس دنیا کے مفاہیم کے اعتبار سے تصور کر سکتے ہیں۔اور ہمیں چاہئے کہ ہم اس قتم کے فیوض کے لیے اپنی نظریں عالم بالاکی طرف بلند رکھیں۔اور اس سے بڑا سرور اور کوئی نہیں ہے۔

وَ وُجُوهٌ يُومَعُذُ بَاسِرَةٌ (٢٤) تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقرَةٌ (٥٧:٥٦) "اور كِي چرے

اس دن اداس ہوں گے اور سمجھ رہے ہوں گے کہ ان کے ساتھ کمراؤ ڈیر آؤ ہونے والا ہے" ۔ یہ کون ۔ یہرے ہوں گے ، چرپ ہوں گے جو پریشان 'بد بخت اور سیاہ رو ہوں گے ۔ یہ اللہ کی نظر کرم سے محروم اور ناامید ہوں گے ۔ اور یہ محرومی خودان کی اپنی غلطیوں اور پسماندگیوں کی وجہ سے ہوگی ۔ ان کے چروں پر رخج و الم اور حزن و ملال مجھایا ہوا ہو گا اور رخج و ملال کی وجہ سے چروں پر سیابی چھائی ہوئی ہوگی ۔ کیونکہ ان کو یہ شدید خطرہ لاحق ہوگا کہ وہ بست جلد ایسے حادثے سے دوچار ہونے والے بین جو ان کی کمر تو ڈکر رکھ دے گا۔ فاقرہ ریڑھ کی ہڈی کو کہتے ہیں ۔ یمال مراد خوف ' در بہتے جینی 'چرے کی سیابی 'پریشانی اور رنج و الم ہے ۔

یہ ہے نقشہ آخرت کا جے یہ لوگ پس پشت ڈال رہے ہیں اور معمل چھو ڈرہے ہیں 'اور دنیا کی اس مخضر زندگی کے پیچھے دوڑ رہے ہیں 'جے وہ بہت اہم ہے۔اصل انجام کا دہاں فیصلہ ہو گااور اس دنیا اور آخرت کی اہمیت میں بہت رہے ۔قیامت میں بعض چرے ترویازہ ہوں گے اور رب تعالیٰ کی طرف دیکھ رہے ہوں گے جب کہ کچھ چڑے پڑ مردہ ہوں گے اور انہیں یہ شدید خطرہ لاحق ہو گا کہ ان کو کمر تو ڈھادشہ پیش آنے والا ہے۔

مثاہد قیامت یوں تھے کہ وہاں دیدے پھراجائیں گے ' چاند بے نور ہو گا اور سمس و قر آکھے کر دیئے جائیں گے اور انسان بے افتیار پکار اٹھے گا کہ کمال جاؤں اور پھروہاں لوگوں کے انجام بہت مختلف ہوں گے ' اور جنتیوں اور دو زخیوں کے انجام کے درمیان طویل فاصلے ہوں گے ۔ جنتیوں کے چرے تروتازہ ہوں گے ' وہ رب کی طرف نظریں جمائے ہوں گے ' جبکہ دو زخیوں کے چرے سیاہ ہوں گے اور وہ شدید خطرے سے دوچار ہونے والے ہوں گے ۔

یہ وہ مناظر ہیں جو بے حد قوی الاثر ہیں اور ان کی اثر آفرین کی اصل قوت قرآن کے اسلوب بیان میں ہے۔جو اک مشخص اور مصور اور زندہ اسلوب ہے ' تو ان مناظر اور مشاہد کو آگے بردھاتے ہوئے ' اب ایک ایسا منظر سامنے لایا جاتا ہے جو روز مرہ کا منظر ہے اور جے ہم روز اپنی آکھوں ہے دیکھتے ہیں۔یہ ایک بھاری اور ناگوار منظر ہوتا ہے مگر یہ ہونی شدنی ہے اور ہر جگھ میں واقع ہو جاتا ہے۔

یہ مظر ہموت کا منظر ہے۔ وہ موت جس سے ہر زندہ کو دو چار ہونا ہوتا ہے۔ جس کو کوئی شخص نہ اپنے آپ سے دور رکھ سکتا ہے اور نہ کسی اور کو اس سے بچایا جا سکتا ہے۔ یہ موت دو جگری دوستوں کو جداکر دیتی ہے۔ یہ اپنے راہتے پر جاتی ہے اور جاری و ساری ہے۔ کسی بھی وقت اس کے وقوع میں وقفہ نہیں ہوتا۔ کسی کارونا اور کسی کی چیخ و پکار کا اس پر کوئی اثر نہیں ہوتا۔ نہ جدا ہونے والوں کی حسرتوں کا اس پر اثر ہوتا ہے۔ نہ کسی کی چاہت کا اس پر اثر ہوتا ہے اور نہ کسی کے ڈر کا اس پر اثر ہوتا ہے اور نہ کسی کے ڈر کا اس پر اثر ہوتا ہے۔ یہ موت جباروں اور قماروں کو بھی اس طرح دبوچ لیتی ہے جس طرح لیک کیڑے کو دبوچ لیتی ہے۔ امراء و غراء 'غلاموں اور ڈکٹیٹروں سب کو نابود کر دیتی ہے۔ یہ موت جس کے مقابلے میں انسان کے لیے کوئی حیلہ اور چارہ نہیں ہے لیکن اے افسوس کہ لوگ اس کے بارے میں کم ہی سوچتے ہیں کہ موت کس قدر عظیم قوت قا ہرہ رکھتی ہے۔

كَلَّا اِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ أَنِّهُ وَقِيْلَ مَنُ مَنْ الْمَوَاقِ الْفَرَاقُ الْفِرَاقُ الْفَرَاقُ الْفَرَاقُ الْفَرَاقُ الْفَرَاقُ الْفَرَاقُ اللَّهُ وَالْمُتَاقُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللِي اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللِمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْ

٠ ٣ع

" ہرگز سیں 'جب جان طق تک پہنچ جائے گی 'اور کما جائے گا کہ ہے کوئی جھاڑ پھونک کرنے والا 'اور آدی سجھ کے گا کہ ید دنیا سے جدائی کا وقت ہے اور پنڈلی سے پنڈلی جڑ جائے گی۔وہ دن ہو گا تیرے رب کی طرف روائگی کا ''۔

یہ موت کا منظر ہے اور بیہ نص قرآنی اے یوں چیش کر رہا ہے گویا وہ آٹھوں کے سامنے ہے۔ یہ منظر آٹھوں کی سامنے یوں آرہا ہے جس طرح مصور کے قلم سے رنگ نگلتے ہی تصویر کی شکل افتیار کر لیتا ہے۔

کُلْآ اذَا بَلَغَتِ التَّرَ اقِي (٥٧: ٢٦) ﴿ بَرُ نَين 'جب جان طل تک پنج جائے''۔جب روح طل تک آ جائے تو اس وقت انسان کی زندگی کے آخری لمحات ہوتے ہیں۔ان لمحات میں انسان پر ذہول اور مدہوثی طاری ہوجاتی ہے۔ انسان پر شدت کی لیک حالت طاری ہوجاتی ہے کہ نظریں نکٹی باندھ لیتی ہیں اور جس کی موت واقع ہورہی ہوتی ہے 'اس کے ارد گر دوست ورشتہ دار جمع ہوجاتے ہیں اور مرنے والے کو بچانے کے لیے ہر حیلہ اور ہروسیلہ اختیار کرتے ہیں۔

و قیل مَنْ رَاق (٥ ٧: ٧ ٢) و کما جائے کہ ہے کوئی جھاڑ پھونک کرنے والا"۔ شاید بطور آخری چارہ کار بید دم درو داور جھاڑ پھونک ہی مفید ہو جائے اور جس شخص پر موت کی حالت طاری ہے شاید بید اس سے واپس آجائے اور آخری حالت۔

وَ الْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ (٥٧: ٢٩) "اور پنڈل سے پنڈل بر جائے"۔ ہر حلہ اور ہر وسلہ فیل ہوجائے اور ہر وسلہ فیل ہوجائے اور ہر واللہ فیل ہوجائے اور ہر واللہ فیل ہوجائے اور ہر واللہ واللہ ہوجائے کہ آپ بیار نے جانا ہی ہے جس طرح ہر زندہ نے آخر کار جانا ہوتا ہے۔

اللی رَبّكَ يَوْمَتُذ الْمَسَاقُ (٧ : ٧) "وه دن ہو گا تیرے ربی طرف روائی کا"۔ یہ مظراس قدر زندہ اور محرک ہے کہ انسان کو ریل پر چان ہوانظر آتا ہے۔ اور ہرلفظ ایک حرکت کو مصور کر رہا ہے۔ ہر لھے اور ہرفقرہ دوڑ دھوپ اور حرکت کو فل ہرکرتا ہے۔ جول جول موت قریب آتی ہے لوگوں کی حرکت اور جزع فزع میں تیزی آتی ہے۔ یہ لیک تلخ حقیقت ہے کہ جس کی طرف بورا مجمع بڑھ رہا ہوتا ہے۔ اس مقابلے میں تمام علاج ناکام ہوگئے ہیں۔ اور آخری مظر آتا ہے۔

اللی رَبِّكَ يَوْمَعُذَ الْمَسَاقُ (٥٧:٧٠) "بي توتير ربى طرف چلے كا دن ب"- اب پرده كرتا بيكن مارك خيل كر دن بي مي الله مي الل

اس زندہ 'حقیقی اور نا قابل دفاع منظر کے سامنے اب جھٹلانے والوں اور مدہوش اور عافل لوگوں کابھی ایک نتشہ ہے۔ بیہ وہ لوگ ہیں جوعمل اور اطاعت نہ کرنے کی وجہ سے سعادت سے محروم ہیں۔ان کے دامن میں معاصی اور نافرمانیاں ہی ہیں اور بیہ لوگ لہو ولعب میں مصروف ہیں اور اپنے اس حال میں مگن ہیں۔

نَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَىٰ اللهُ وَلَكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى اللهِ عَنَّمَ اللهِ يَتَمَعْلَ اللهُ عَلَم عَلّ

دوگر اس نے نہ ہے مانا اور نہ نماز پڑھی بلکہ جھٹا یا اور بلٹ گیا 'پھر آکڑنا ہوا اپنے گھر والوں کی طرف چل دیا"۔

روایات میں آتا ہے کہ بیہ آیات ایک مخصوص می کے حق میں نازل ہوئیں' بعض روایات میں اس شخص کا نام

بھی لیا گیا کہ بیہ عمرو ابن ہشام ابوجمل تھا۔ بیہ شخص بعض او قات رسول اللہ کے پاس آتا تھا اور قرآن کر یم سنتا تھا۔ لیکن

پھر چلا جاتا تھا اور ایمان نہ لاتا تھا۔ اور نہ آپ کی اطاعت کرتا تھا۔ نہ اللہ سے ڈرتا تھا۔ اور نہ مود بانہ روبیہ افتیار کرتا تھا۔

بلکہ بیہ حضور اکر م بیانے کو مزید اذبت دینے لگتا تھا۔ آپ کو برا بھلا کہتا اور لوگوں کو دین اسلام میں آنے سے روکتا۔ پھر بیہ

اپنی ان کارروائیوں پر اتراتا' اور اینے کارناموں پر فخرکرتا جیسا کہ اس آیت میں کما گیا۔

قرآن کریم یمال اس مخص کے ساتھ مزاح کرتا ہے اور نمایت ہی حقارت آمیز تبھرہ کرتا ہے۔ قرآن کریم اس مخص کے غرور کی حرکت کو لفظ یَتَمَطّی (۹ ۷: ۳ ۳) کے ساتھ تعبیر کرتا ہے۔ یعنی اپنی پیٹے کو آکڑاتا ہوا۔ اور نمایت ہی بوجسل قتم کے تعجب کا اظہار کرتا ہواجس میں کراہیت کے آثار نمایال ہیں۔

کسی مخصوص فخص کی بات چھو ڈیے ' ہر دور میں حق کے مقابلے میں ایک ابوجہل ہوتا ہے جو سنتا ہے ہمجھتا ہے ' لیکن منہ موڑ لیتا ہے اور اللہ کے رائے ہے لوگوں کو ہٹانے میں بوی بوی فن کاریوں کا مظا ہرہ کرتا ہے۔ اور داعیان حق کو اذیت دیتا ہے۔ اور بری بری مکاریاں کرتا ہے۔ وہ منہ موڑتا ہے اور اپنی شرائگیزیوں پر فخر کرتا ہے حالا تکہ دراصل سے فخص زمین میں فساد پھیلاتا ہے اور حق ' سچائی اور اصلاح کی راہ روکتا ہے۔

آوْلَى لَكَ فَأَوْلَى اللَّهِ نُعُمَّ أَوْلَى لَكَ فَآوُلَى اللَّهِ اللَّهِ فَأَوْلَى اللَّهِ اللَّهِ فَأَوْلَى اللَّهِ اللَّهِ فَالْحَلَّى

" بیر روش تیرے ہی لیے سزاوار ہے اور بھی کو زیب دیتی ہے ۔ ہاں بیر روش تیرے ہی لیے سزاوار ہے اور بھی کو زیب دیتی ب"۔

یہ ایک عام اصطلاحی انداز تعبیرے عربی روز مرہ کے مطابق مگر اس کے اندر تهدید اور وراوابھی ہوتا ہے۔ ایک بار حضور اکر م سطانے نے ابوجل کو مگلے سے پکڑااور کھا۔

اُولٰی لَكَ فَا وَلٰی لَكَ فَا وَلٰی (۲ ق) ثُمَّ اَولٰی لَكَ فَا وَلٰی (۲ ٪ ۲ و ۳) تو اللہ کے اس دشمن نے کما "محمد کیا تم مجھے دھمکی دیتے ہو؟ خداکی فتم نہ تہ ور نہ تمہار ارب میرا کچھ بگاڑ کتے ہو اور میں ان تمام لوگوں سے زیادہ معزز ہوں بو کہ کے دونوں پہاڑوں کے درمیان بھی چلے ہیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے بدر کے دن اسے پکڑا اور یوں حضرت محمد منطقہ اور رب محمد منطقہ نے در ساتھ کے منطقہ نے اس کاسب کھیل بگاڑ دیا۔ اور ابوجہل سے قبل فرعون نے بھی اپنی قوم سے کما تھا۔

مَا عَلَمْتُ لَكُمْ مِنْ اللهِ غَيْرِي ورس تمارے ليے اپ مقابل ميں كوئى دو سرا حاكم نيس باته، -اور كما-

اَلْیْسَ لِیْ مُلْكُ مِصْرَ وَ هَذه الْاَنْهَا رُّ تَجْرِی مِنْ تَحْتی "دیمامعری بادشاہت میری نہیں ہے اور یہ نہیں میرے ماتحت نہیں چل رہی ہیں" ۔ کی ابوجل گزرے ہیں جنوں نے اسلامی دعوتوں کے مقابلے میں اپنے قبائل اپی قوت اور اپنی قوم کے بل بوتے پر جرائم کا ارتکاب کیا اور اپنے آپ کو کچھے چے تھے اور انہوں نے اللہ کو بھلا دیا تھا لیکن اللہ نے ان کو مچھرون اور مکھیوں کے ذریعہ ہلاک اور برباد کر دیا۔ بسرحال ہر فرعون کی جاہی کی ایک میعاد ہوتی ہے جس میں کوئی تقدیم و تاخیر نہیں ہوتی۔

آخریں لوگ کی زندگی سے ایک اور اہم حقیقت کو سامنے لایا جاتا ہے۔ یہ حقیقت بھی حیات بعد موت پر دلالت کرتی ہے۔ جس کا وہ شدت سے انکار کرتے تھے۔ اور اس سے خود ان کی اس زندگی کی نشوونماکی تدبیراور تقدیر اور تعجب خیز اور عبرت آموز ٹیکنالوجی بھی معلوم ہوتی ہے جو خدا کی پیدا کر دہ ہے اور بیہ تقاضا کرتی ہے کہ قیامت ضرور واقع ہوگی اور خود مطالعہ حیات وقوع حشر و نشر کو لابدی قرار دیتا ہے بشر طیکہ کوئی اسے چشم بینا سے مطالعہ کرے۔

اَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ اَنَ يُتَأْتُوكَ سُدًى اَلَهُ يَكُو نُطْفَةً مِّنَ مَنَيِّ يُمْنَى الْآثُو كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوْى فَ فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيُنِ الذَّكَرَ اع وَ الْأُنْثَى اللَّهُ اللَّهُ وَلِكَ بِقَدِيرٍ عَلَى آنَ يُنْجِى الْمَوْتَى الْمَوْتَى الْمَوْتَى الْمَوْتِي الْمَوْتِي اللَّهُ الْمَوْتِي اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ اللَّهُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُلُولُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُلُولُ اللْمُؤْلِقُ الْمُؤْلِقُلُولُ الْمُؤْلِقُلِقُ الْمُؤْلِقُ

دوکیا انسان نے بیہ سمجھ رکھا ہے کہ وہ یونمی مہمل چھوڑ دیا جائے گا؟ کیا وہ ایک حقیر پانی کا نطفہ نہ تھا جو (رحم مادر میں) پُکایا جاتا ہے؟ پھروہ ایک لوتھڑا بنا' پھراللہ نے اس کاجہم بنایا اور اس کے اعضا درست کیے' پھراس سے مرد اور عورت کی دو قتمیں بنائیں ۔کیا وہ اس پر قادر نہیں ہے کہ مرنے والوں کو پھرسے زندہ کر دے''۔

یہ آخری مقطع ہے جو نمایت اثر آفرین ہے اور اس میں گرے حقائق کی طرف اشارے ہیں۔ان حقائق کے بارے میں اس وقت کے سامعین نے بھی غور ہی نہ کیا تھا۔ان حقائق میں سے زیادہ انسان کی تخلیق اور اس ونیامیں اس کی حیات کے نشوونما کے لیے تدامیر کی طرف اشارات ہیں۔

اَیک حسب اُلانسکانُ اَن یُتر کَ سُدگی (٥٧: ٣٦) دوکیا انسان نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ اے یوئن معمل چھوڑ دیا جائے گا؟ الل عرب کے نزدیک زندگی لیک این حرکت تھی جس کا نہ کوئی سبب تھا اور نہ کوئی علت تھی ۔ نہ کوئی مقصد اور نہ غایت تھی۔ لوگ مال کے پیٹ سے پیدا ہوتے تھے اور قبروں میں جاتے تھے۔ اور پیدائش اور موت کے درمیان کا عرصہ لہو و لعب کے لیے مخصوص تھا۔ زندگی زینت اور زیبائش اور باہم فخر و مباہات سے عبارت تھی۔ لوگ زندگی ای طرح گزارتے تھے جس طرح حیوانات گزارتے ہیں ہے کہ اس کا کنات میں کوئی ناموس فطرت ہے اور زندگی کا کوئی مقصد ہے اور وہ لیک حکمت کے تحت وجود میں لائی گئی ہے۔ یہ باتیں ان کی سمجھ سے دور تھیں۔ وہ یہ نہ سمجھتے تھے کہ انسان مقصد ہے اور وہ لیک حکمت کے مطابق پیدا کیا گیا ہے اور اس کی تخلیق کے پیچھے کوئی جزاء و سزا کا نظام بھی موجو د ہے۔ اور زندگی کا یہ سفرایک آزمائش ہے۔ رہا یہ تصور کہ بید زندگی آیک بامقصد زندگی ہے اور اس کی پشت پر نظام بھی موجو د ہے۔ اور زندگی کا یہ سفرایک آزمائش ہے۔ رہا یہ تصور کہ بید زندگی آیک بامقصد زندگی ہے اور اس کی پشت پر آیک تا در مطلق زات ہے جو اللہ العالمین ہے 'اور اس نے ہر چیز کو آیک اندازے اور آیک حکمت کے مطابق پیدا کیا ہے اور ہم کیست کے مطابق پیدا کیا ہے اور ہم کی بند تھے 'بلکہ بید لوگ ان تصور ات سے کوسوں دور تھے۔ اسلام کی بنا کہ بید تو کہ کوئی وہ کوئی دور تھے۔ اسلام

ے قبل کے زمانے میں عربوں کی ایس بی حالت تھی۔

حالانکہ انسان اور حیوان کے درمیان فرق ہی اس شعور کی وجہ ہے کہ واقعات لیک مقصد کے تحت وقوع پذیر ہوتے ہیں ' ان کے اہداف اور مقاصد متعین ہیں۔ جس طرح سے پوری کائنات با مقصد ہے ای طرح اس کے اندر حضرت انسان بھی بامقصد ہے۔ جوں جوں انسان کا سے شعور ترقی کرتا رہا ہے ' انسانیت نے ترقی کی ہے ' اس شعور کے تحت انسان کی زندگی باہم مربوط ہوتی ہے۔ اس تصور کے تحت انسان اپنی زندگی کے لحات کا حساب کرتا ہے۔ تمام حادثات و واقعات پر غور کرتا ہے۔ حال اور مستقبل کو ماضی سے مربوط رکھتا ہے۔ پھر اس پوری زندگی کو اس کائنات کے نظام کے ساتھ مربوط رکھتا ہے۔ اور پھر انسان اور اس کی زندگی اور سے جمال عبث میں پیدا کیے گئے۔

یہ ہے وہ عظیم تصور حیات جس کی طرف قرآن نے لوگوں کو پنچایا۔یہ ایک عظیم انقلابی تصور تھا۔اس وقت انسانوں کے اندر جو سوچ بالعموم موجود تھی اس پر اگر غور کیا جائے تو اس کے مقابلہ میں یہ بہت ہی انقلابی سوچ تھی۔ نیز اس وقت دنیا میں جو فلفے اور خیالات رائج اور مثاہد تھے ان کے مقابلے میں یہ تصور اور عقیدہ ایک انقلابی تصور اور سوچ تھی۔ (دیکھے میری کتاب اسلام کائنات اور زندگی اور انسان)۔

ىيە چىكى كە -

ایک حسب الانسکان ان یتر کے سک ی (٥٧: ٣٦) دو کیا انسان نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ اسے یونی ممل چھوڑ دیا جائے گا؟ "یہ دراصل ان چند قرآنی اشارات میں ہے ہو انسان کو اس کا نات کے ساتھ روابط اور تعلقات مل جھوڑ دیا جائے گا؟ "یہ دراصل ان چند قرآنی اشارات میں ہے ہو انسان کو اس کا نات کے ساتھ روابط اور تعلقات قائم کرنے کی ہدایت کرتے ہیں۔ اس جمال اور انسان دونوں کے لیے غرض و غایت اور ایک مقصد متعین کرتے ہیں۔ اور اس واقعات کے لیے علل و اسباب متعین کرتے ہیں اور کچھ چیزوں کو کچھ کے نتائج قرار دیتے ہیں۔ یوں یہ پوری کا نات اور اس کے اندر انسان بامقصد اور باہم مربوط ہوجاتے ہیں۔

یماں اس تصور پر نمایت ہی سادہ اور سیدھے دلائل لائے جاتے ہیں 'جن کے سیھنے میں کوئی دشواری نہیں ہے -خلاصہ یہ کہ انسان شتر بے مہار اور بے مقصد نہیں ہے -

اَلَمْ يَكُ نَطْفَةً مِّنْ مَّنِي يُعْنَى (٣٧) ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَحَلَقَ فَسَوْى (٣٨) فَجَعَلَ مَنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْكُنْمَى (٣٩) (٥٧: ٣٧ تا ٣٩) "كياوه ايك حقير پانى كا نطفه نه تقاجو (رم مادر ميس) پُكايا جاتا ہے؟ پھروه ايك لوتھ رابنا ، پھر اللہ نے اس كاجم بنايا اور اس كے اعضا درست كيے ، پھر اس سے مرد اور عورت كى دو تشميل بنائيں "-

یہ انسان کیا ہے؟ میرس سے بنایا گیا ہے؟ کس طرح تھا اور کس طرح ہو گیا۔ اور زندگی کا میر سفراس نے کمال سے شروع کیا اور کمال تک پہنچا۔ اس کر و ارض پر وہ کیسے پہنچا جو ایک چھوٹا سا شارہ ہے۔

کیا وہ پانی کا چھوٹا سانطفہ نہیں تھا' پانی کی ایک ہوند جو نیکتی ہے ۔کیا انسان ایک نمایت ہی خور دبینی نکتہ نہ تھا۔پھروہ ایک

ظید بن گیا۔ پھروہ خون کا لیک مخصوص لوتھڑابن گیا۔ بید لوتھڑار حم مادر میں بردھتارہا۔ پہلے بید رحم کی دیواروں کے ساتھ معلق رہااور اس کے خون سے اپنی غذ ااخذ کرتا رہا۔ بید تمام مراحل سفراہے کس نے سکھائے؟ اور بید طاقت اسے کس نے دی اور بید راستہ اے کس نے بتایا؟

اس کے بعد کس نے اسے لیک بحنین کی شکل دی۔جس کی قوتوں کے اندر اعتدال اور جس کے اعضا باہم ہم آہٹ اور متحاب بن گئے۔ پھر کس طرح یہ لیک ظلیہ اب کی ملین ظیوں کی شکل افتیار کر گیا۔ حالانکہ پہلے یہ لیک ظلیہ تھا اور لیک خور دبنی انڈا تھا۔ وہ سفر اور تغیر پذیری جو اس ظلے نے لیک جنین تک طے کی ایہ پیدائش سے موت تک کے مراحل سے طویل تھی۔ سوال یہ ہے کہ کون ہے جو اسے ان طویل تغیرات کے لیے تیار کر رہا ہے۔ حالاتکہ آغاز میں وہ لیک نمایت ہی چھوٹی مخلوق تھی۔نہ ور نہ قوائے اور اک اس کے اندر تھیں۔اور نہ دنیاوی تجربات اسے حاصل تھے۔

پھرایک ہی مخلوق سے اللہ نے کس طرح مرد اور عورت پیدا کیے۔کیا یہ مخلوق خود اینے آپ کو مرد اور عورت کی شکل میں دھالتی ہے۔کیا یہ مخلوق خود ذکر مونث ہونے کا فیصلہ کرتی ہے یا یہ کوئی دو سری قوت ہے جو ان تاریکیوں میں اسے ذکر ومونث بناتی ہے۔

حقیقت یہ ہے کہ ایک این ذات کے تصور کے سوااس جمال کاکوئی مسئلہ حل نہیں ہو سکتا جو قادر مطلق ہے۔ جو مدبر ہے ، جو تمام واقعات اور حادثات کا سبب اول ہے۔ جو قدرت مطلقہ رکھتی ہے۔ یہ وہی ذات ہے جو انسان کو ایک خور دبنی ذرے سے یمال تک لاتی ہے۔

فَحَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى (٥ ٧: ٩ ٣) و پراس سے مرداور عورت كى دو تسميں بنائيں "-بيد حقيقت جو انسانى شعور كے ساتھ چپك جاتى ہے پھر پورى سورت كى تلخيص يوں كى جاتى ہے اور ان تمام حقائق سے تيجہ يوں اخذ كيا جاتا ہے -

اَلْیْسَ ذَلْكَ بِقَلْدِ عَلْی اَنْ یُحیِ کے الْمَوْتی (٥٧:٠٤) دور وہ اس بات پر قادر نہیں ہے کہ مرف والوں کو پھرے زندہ کر دے "ال اللہ اس بات پر کہ مرف والوں کو پھرے زندہ کر دے "ال اللہ اس بات پر بھی قادر ہے کہ حشرونشر کے دن سب کو اٹھائے ۔ ہال سے حقیقت ہے کہ انسان مجور ہے کہ عقیدہ آخرت پر ایمان لائے۔ کیونکہ یہ یوری کا نئات اس پر شاہد ہے۔

یوں یہ سورت ایک زور دار فقرے پر ختم ہوتی ہے۔جس کا اثر فکر و احساس کے پر دوں پر نمایت گرااور فیصلہ کن ہوتا ہے اور انسان اس کائنات 'اس کی حقیقت اور اس کی پشت پر کام کرنے والی ذات مدبرہ کے قریب چلا جاتا ہے۔

med in the light of the bridge.

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ٢٩

سورة الدهر- ٢٧

r 1-- [-- 1

سور هُ الد هرايك نظر ميں

بعض روایات میں آتا ہے کہ بیہ سورت مدنی ہے 'لین حقیقت ہے ہے کہ بیہ سورت کی ہے اور اس کا کی ہو تا بالکل ظاہر ہے ۔ اس کے موضوع مخن 'طرز ادااور تمام معنوی و کلای خصوصیات بتاتی ہیں کہ بیہ کی ہے ۔ اس لیے ہم ان روایات پر اعتاد کرتے ہیں جن میں ہے کہ بیہ کی ہے ۔ بلکہ اس کی بعض باتیں تو بیہ بتاتی ہیں کہ بیہ کی دور کی بھی نمایت ابتد لائی سور توں میں ہے ۔ کیونکہ جنات کے انعامات کی تضیلات کہ کی ابتد لائی سور توں کی خصوصیات میں سے لیک خصوصیت ہے ۔ ای طرح قیامت کے سخت عذاب کی تصویر کئی بھی ۔ نیز اس سورت میں حضوراکر م بیٹنے کو تھم دیا جاتا ہے کہ اللہ کے فیصلوں پر مبر کہیں ۔ لین مشکلات کو ہر داشت کریں ۔ اور کی آٹم اور ناشکرے کی اطاعت نہ کریں ۔ بی اشارہ ان مظالم کی طرف ہے جب کہ سے ابتد لائی دور میں لوگ تحریک اسلا می کے کارکنوں پر کیا کرتے تھے ۔ اس لیے لئل ایمان کو ہدایت ہوئی کہ ان ظالموں کو زرا مملت دیجئے اور جابت قدمی کا مظاہرہ بیجئے اور جو بچائی آپ پر نازل ہوئی ہے اس پر جم جائیں اور کفار کی طرف ہرگز نہ جھیں اور نہ ان کے ساتھ نرم روبیہ افتیار کریں ۔ جیسا کہ سورہ حزمل اور سورہ مدر کے مضامین ہیں۔ الندا یہ سورت کا انداز نمایت نرم ' ترویازہ اور دعوت الی لئد کی التجا ہے ۔ لئد کے سائے گرگر انا اور اس کی رضامندی کی سورت کا انداز نمایت نرم ' ترویازہ اور دعوت الی لئد کی التجا ہے ۔ لئد کے سائے گرگر انا اور اس کی رضامندی کی سورت کی انداز نمایت نرم ' ترویازہ اور دعوت الی لئد کی عذاب ہے بچنا' راہ خدامیں ابتلاؤں کو بچھنے کی کوشش کر نا' اور انعام و اگرام اور انطاق آزمائش میں اس کی عکمتوں کو بچھنا' اس سورت کے مضامین ہیں ۔ اور انعام و اگرام اور انطاق آزمائش میں اس کی عکمتوں کو بچھنا' اس سورت کے مضامین ہیں ۔

اس سورت کا آغاز ایک نمایت موثر اور قلب پر رفت طاری کر دینے والے سوال سے ہوتا ہے کہ ذرا کبھی سوچا ہے تو الله اس انسان اکد تخلیق ہے تایا؟ جبکہ اس انسان اکد تخلیق ہے تایا وکر مخلوق بنایا؟ جبکہ اس سے قبل تو اس کا ننات کی کوئی قابل ذکر مخلوق نہ تھا۔

هَلْ اَتَٰى عَلَى الْانْسَانِ حِيْنٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُنْ شَيْئًا مَّذْكُوْ رَّا (٢:٧٦) "كياانان يرلامتان زمانے كاليك وقت ايسابھي گزراَ بجبَدوه كوئى قابل ذكر چيز نه تھا"۔

اس کے بعد اس کی اصلیت اور حقیقت کے بارے میں ایک اشارہ ہے کہ اس کی تخلیق کس قدر حکیمانہ ہے اور اس کی تخلیق کے اندر کس قدر گھری حکمت یوشیدہ ہے ۔اور اس کے اندر احساس و ادر اک کی کیا کیا مجیب قوتیں و دیعت کر دی گئی ہیں۔

انَّا حَلَقْنَا الْانْسَانَ مِنْ نُطْفَة أَمْشًا جٍ نَّبْتَلَيْه فَجَعَلْنَهُ سَمِيْعًا بَصِيرًا (٢:٧٦) "بم نے انان کو ایک مخلوط نطفے سے پیداکیا تاکہ اس گارمتجان لیں اور اس عَرض کے لیے ہم نے اسے سننے اور دیکھنے والا بنایا"۔ پھر ایک تیسرااشارہ کہ ہم نے انسان کو نیک و بدکی تمیز دی اور راہ ہدایت تک لانے میں اس کی مدد کی اور اس کے بعد اے چھوڑ دیا کہ وہ راہ راست اختیار کرتا ہے یا بد۔

انَّا هَدَیْنهُ السَّبیْلَ امَّا شَاکِرًا وَ امَّا کَفُو رًا (٣:٧٦) "هم نے اے راستہ رکھایا خواہ شکر کرنے والا "۔ کو والا ہے یا فرکرنے والا "۔

ان تین اشارتی چنگیوں کے بعد 'اور دل مومن کے اندر گری سوچ پیداکرنے کے بعد 'اسے آگے اور پیچھے کی بھیرت عطاکرنے کے بعد 'اور راہ کے انتخاب میں احتیاط اور تدبرکی تعلیم دینے کے بعد 'انسانوں کو ببانگ دہل پکارا جاتا ہے کہ تمہارے آگے جنت بھی ہے اور دوزخ بھی ہے۔اور جنت میں تمام انعام و اکرام ہوں گے اور عیش و آرام کی زندگی ہوگی جبکہ جنم میں آگ اور زنجیریں ہوں گی۔

انّا اَعْتَدُنَا لِلْكُفْرِيْنَ سَلْسِلَا وَ اَعْلَلًا وَ سَعِيْرًا (٤) اِنَّ الْاَبْرَارَ يَشْرَبُو نَ مِنْ كُاْسٍ
كَانَ مِزَاجُهَا كَافُو رًا (٥) عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ الله يُفَجِّرُ وْنَهَا تَفْجِيْر ا(٢) (٢) ٤ تا ٢) وكفر كرنے والوں كے ليے ہم نے زنيرس اور طوق اور بحر كی ہوئى آگ سیار ركمی ہے - نیک لوگ (جنت میں) شراب كے لیے ساغریش گے جن میں آب كافور كی آمیزش ہوگی - بہ لیک بہتا چشمہ ہو گاجس كے پانى كے ساتھ اللہ كے بندے شراب پیس گے اور جہاں چاہیں گے بہولت اس كی شاخیس نكال لیس گے" ۔

اس سے قبل كہ عیش و عشرت كی تصویر کئی كی جائے 'ان ابرار اور نیک لوگوں كی خصوصیات بیان كی جاتی ہیں 'كین سے خصوصیات نمایت مجت آمیز 'ان كے جمال اور خوبصور تی کے ساتھ بیان كی گئیں جو ان نعموں کے حسب حال ہیں اور ان کے ساتھ مناسب ہیں ۔

يُوفُونَ بِالنَّذْرِ وَ يَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيْرًا (٧) وَ يُطْعِمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيْنًا وَّ يَتِيْمًا وَ اَسِيْرًا (٨) إنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللهِ لَانُرِيْدُ مِنْكُمْ جَزَآءً وَ لَا شُكُوْرًا (٩) إنَّا نِخَافُ مِنْ رَبِّنَا يَوْمًا عَبُوْسًا قَمْطَرِيْرًا (١٠) (٢٧:٧تا ١٠)

''یہ وہ لوگ ہوں گے جو (دنیامیں) نذر پوری کرتے ہیں' اور اس دن سے ڈرتے ہیں جس کی آفت ہر طرف پھیلی ہوئی ہو گی' اور اللہ کی محبت میں مسکین اور بیتم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں (اور ان سے کتے ہیں کہ)''ہم تہیں صرف اللہ کی خاطر کھلا رہے ہیں' ہم تم سے نہ کوئی بدلہ چاہتے ہیں نہ شکریہ' ہمیں تو اپنے رب سے اس دن کے عذاب کا خوف لاحق ہے جو شخت مصیبت کا انتمائی طویل دن ہو گا''۔

اس کے بعد پھران لوگوں کی جزائے اخروی کی تفصیلات دی جاتی ہیں جو اس مصیبت کے طویل دن سے ڈرتے رہے

اور الله كے احكام بجالاتے رہے۔ جونيك رہے 'اور اپنى مختاجى كے باوجود الله كى راہ ميں خرچ كرتے رہے۔ محض الله كى رضاجوئى كے ليے 'جوكى سے نہ بدلہ چاہتے ہيں اور نہ شكريہ بلكہ وہ محض قيامت كے دن كے خوف سے يہ عبادات سرانجام ديتے ہيں۔

یہ لوگ جو اللہ سے ڈرنے والے ہیں۔خضوع وخثوع کرنے والے ہیں اللہ کے لیے کھانا کھلانے والے ہیں اور اپنے اوپر دو سروں کو ترجیح دینے والے ہیں 'ان کے لیے کیا انعام ہے؟ اس کی تفصیلات دی جارتی ہیں۔ان کے لیے امن و آرام اور عیش و عشرت ہیں۔

فَوَقَهُمُ اللَّهُ شَرٌّ ذٰلِكَ الْيَوْمِ وَ لَقُّهُمْ نَضْرَةً وَّ سُرُوْرًا (١١) وَ جَزْهُمْ بِمَا صَبَرُوْ اجَنَّةً وَّ حَرِيْرًا (٢٢) مُتَّكِئِينَ فَيْهَا عَلَى الْأَرَآئِكَ لَا يَرَوْنَ فَيْهَا شَمْسًا وَّ لَا زَمْهَرِيْرًا (١٣) وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظَلْلُهَا وَ 'ذُلّلَتْ قُطُوْفُهَا تَذْلَيْلًا (١٤) وَ يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِانِيَةٍ مِّنْ فَضَّةً وَّ أَكُوابِ كَانَتْ قَوَارِيْرَا (٥١) قَوَارِيْرَا مِنْ فَضَّة قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا (١٦) وَ يُسْقُونَ فِيْهَا كَاْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا (١٧) عَيْنًا فِيْهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيْلًا (١٨) وَ يَطُوْفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُوْنَ اذَا رَآيْتَهُمْ حَسبْتَهُمْ لُولُوًّا مُّنْتُوْرًا (١٩) وَ إِذَا رَآيْتَ ثُمَّ رَآيْتَ نَعْيِمًا وَّ مُلْكًا كَبِيْرًا (٢٠) عَلْيَهُمْ ثَيَابُ سُنْدُسِ خُضْرِوً اسْتَبْرَقٌ وَ حُكُوْآ اَسَاوِرَ مَنْ فَضَّة وَ سَقَلْهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُوْرًآ (٢١) انَّ هٰذَا كَانَ لَكُمْ جَزَآءً وَّ كَانَ سَعْيُكُمْ مّشكورا (٢٢) (٢٢) ١١:٧٦) وليس الله تعالى انس الله تعالى انس الله تعالى انس الله تعالى انس اور سرور بخشے گا۔اور ان کے مبر کے بدلے میں انہیں جنت اور ریشی لباس عطا کرے گا۔ وہاں وہ اونجی مندول یر تکیے لگائے بیٹے ہوں گے ۔نہ انہیں دھوپ کی گرمی ستائے گی نہ جاڑے کی ٹھر۔جنت کی چھاؤں ان پر جھکی ہوئی سامیہ کر رہی ہوگی' اور اس کے پھل ہروفت ان کے بس میں ہوں گے (کہ جس طرح جاہیں انہیں توڑ ڈالیں) ان کے آگے جاندی کے برتن اور شینے کے پیالے گروش کرائے جارہے ہوں گے ، شینے بھی وہ چاندی کی قتم کے ہوں گے ، اور ان کو (منتظمین جنت نے) ٹھیک اندازے کے مطابق جرا ہو گا۔ان کو وہاں ایس شراب کے جام پلائے جائیں گے جس میں سونٹھ کی آمیزش ہوگی' بیہ جنت کالیک چشمہ ہو گا جے سلبیل کما جاتا ہے۔ان کی خدمت کے لیے اپنے لڑکے دو ڑتے پھررہے ہول گے جو پیشہ لڑکے ہی رہیں گے ۔تم انہیں دیکھو توسمجھو کہ موتی ہیں جو بھیر دیۓ گئے ہیں ۔ وہاں جد هر بھی تم نگاہ ڈالو کے نعتیں ہی نعتیں اور

ایک بڑی سلطنت کا سروسامان تہیں نظر آئے گا۔ان کی اوپر باریک ریٹم کے سبز لباس اور اطلس و دیبا کے کپڑے ہوں گے' ان کو چاندی کے کنگن پینائے جائیں گے' اور ان کا رب ان کو نہایت پاکیزہ شراب پلائے گا۔یہ ہے تمہاری جزا اور تمہاری کارگزاری قابل قدر ٹھیری ہے''۔

جب نعمتوں اور عشرتوں کی بیے نمائش گاہ ختم ہوگئی اور خوشگوار زندگی اور جنتوں کے مزے کابیان ہوگیا تو اب روئے سخن نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھرجاتا ہے تاکہ اس کفر 'اعراض اور تکذیب کے مقابلے میں آپ جم جائیں اور صبر کریں اور قدرے انتظار کریں کہ اللہ کا فیصلہ آ جائے۔اور اپنے رب کے ساتھ راابطہ کریں۔اور جب بھی راستہ طویل ہو' رب بی سے مد دحاصل کریں۔

اں کے بعد لوگوں کو اس بھاری دن ہے ڈرایا جاتا ہے جس کے لیے لوگ پچھ تیاری نہیں کر رہے ہیں اور نہ اس کو اہمیت دیتے ہیں اور نہ اس کو اہمیت دیتے ہیں اور نیک اور متقی لوگ اس ہے بہت ڈرتے ہیں ۔ بتایا جاتا ہے کہ تمہار امعالمہ اللہ پر بہت ہی بلکا ہے 'جس نے تمہیں پیدا کیا ہے اور تمہیں توت دی ہے اور جس طرح اس نے تمہیں پیدا کیا 'تمہیں لے جابھی سکتا ہے اور تمہاری جگہ دو سری اقوام بھی کوئری کر سکتا ہے ۔ اگر اللہ کافضل نہ ہوتا تو تمہیں بھی کامنا دیا ہوتا 'اوریا در کھویمال تمہیں ابطور آزمائش بھیجا گیا ہے۔

اِنَّ هُولُآءِ يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا (٢٧) نَحْنُ خَلَقْنَهُمْ وَ شَدَدُنَآ اَسْرَهُمْ وَ إِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَآ اَمْثَالَهُمْ تَبْدِيلًا (٢٨) اِنَّ هٰذِه تَذْكُرَةٌ فَمَنْ شَآءَ اللَّهُ اِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلِيْمًا التَّحَذَ اللَّي رَبِّهِ سَبِيلًا (٢٩) وَ مَا تَشَآءُ وْنَ اللَّا اَنْ يَّشَآءَ اللَّهُ اِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلِيْمًا حَكْيُمًا (٣٠) يُدْخِلُ مَنْ يَشَآءُ فِي رَحْمَتِه وَ الظّلِمِيْنَ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا حَكْيمًا (٣٠) أَيْمًا (٣٠) أَيْمُ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا وَكَيْمًا (٣٠) أَيْمُ اللهُ وَلَى اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَلَى اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَيْمًا وَكُوبُولُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى اللهُ اللهُ وَاللهِ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَيْ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلِيلُولُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلِيلُولُ وَلَى اللهُ وَلِيلُولُ وَلَى اللهُ وَلَيْهُ وَلَى اللهُ وَلَيْهُ وَلَيْهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَى اللهُ وَلَى اللهُ وَلَا اللهُ وَلِيلُهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَاللهُ وَلَى اللهُ وَلَا اللهُ عَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ

رحت میں جس کو چاہتا ہے ' داخل کر آہے اور ظالموں کے لیے اس نے در دناک عذاب تیار کر رکھا ہے "۔

اس سورت کا آغاز انسان کی تخلیق کے مضمون سے ہوتا ہے۔اور سے کہ سے تخلیق اللہ کے نظام تقدیر کے مطابق ہے۔اور انسان کو اللہ نے اس جمال میں آزمائش کے لیے پیداکیا ہے۔اور سورت کا خاتمہ آخرت کی ابتلا اور آزمائش پر ہوتا ہے۔ چنانچہ زندگی کے آغاز اور خاتمہ کے در میان پوری زندگی آتی ہے۔ اشارہ اس طرف ہے کہ انسان کو سے زندگی عبث ضائع نمیں کرنا چاہئے اور نہ خفلت اور لاپروائی سے گزارنا چاہئے کہ نہ وہ اس کاکوئی مقصد سمجھے اور نہ راز ہائے حیات کو سمجھے۔ اس بات تو سے کہ وہ آزمائش کے لیے بیداکیا گیا ہے اور اللہ نے اے توت مدرکہ دی ہے تاکہ وہ آزمائش کے لیے بیداکیا گیا ہے اور اللہ نے اے توت مدرکہ دی ہے تاکہ وہ آزمائی جائے۔

آغاز اور انجام کے درمیان جنول کی تعتول اور عیش و عشرت کی لیک طویل ترین تصویر کشی کی گئی ہے ۔یا یہ قرآن کی طویل ترین تصویر یا تصاویر میں ہے ہے۔اگر ہم سورہ واقعہ کی تصویر کشی کو پیش نظر رکھیں ۔اس میں جنت کے انعامات کی طویل تصویر کشی کی گئی ہے ۔یہ تصویر کشی بالجملہ حسی نعتول پر مشمل ہے ۔اگرچہ ان نعتول کے ساتھ اعزاز و اکرام بھی ہے ، لکین اس کا حسی انداز یہ بتانا ہے کہ یہ چھ آیات کی دور میں نازل ہوئیں ۔ کیونکہ کی دور میں لوگ زمانہ جا بلیت میں دولے ہوئے تھے اور حسی سوچ کے زیادہ قریب تھے اور حسی لطف اندوزی کے زیادہ دلدادہ تھے ۔وہ چیزیں جن کا یمال ذکر ہوا۔ ان کہ زیادہ متاثر کرتی تھیں اور ان کی طرف وہ بالعوم زیادہ راغب ہوتے تھے اور یہ ان کے لیے پرکشش تھیں ۔اور آج جدید ترقی یافتہ دور میں بھی اس فتم کے حسی لڈات پر لوگ مر منتے ہیں ۔ للذا یہ رنگ اور یہ تصاویر ان کی خواہشات کے عین مطابق تھیں ۔اور اللہ تعالیٰ آچی طرح جانتا ہے کہ اس کے تخلیق کر دہ دل چاہے کیا ہیں؟ اور ان کی ساخت اور ان کے شعور کے حسب حال کیا چیز ہے اور بعض انعامات ان حسی انعامات سے زیادہ ارفع بھی ہوتے ہیں ۔مثل سورہ قیامت ہیں ہے۔

و ُجُو ہ یُو مَنْدَ نَّاضِرَ ہُ (٢٢) الٰی ربِّهَا نَاظِرَ ہُ (٥٧:٣٦) "بعض چرے آج تروہازہ ہوں گے 'اور اپنے رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے "بہر حال اللہ بی جانتا ہے کہ اس کے بندوں کی اصلاح کے لیے کیا بہترہے۔

---000---

درس نمبر۲۷۲ تشریح آیات

m1 -- Ü --1



هَلُ آتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِنْنُ مِّنَ الدَّهْرِ لَوْ يَكُنُ ثَيْنًا مَّذُكُورًا إِنَّا خَلَقُنَا اللَّهُ اللهُ الله

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

''کیا انسان پر لامتنای زمانے کا ایک وقت ایسابھی گزرا ہے جبکہ وہ کوئی قابل ذکر چیز نہ تھا۔ ہم نے انسان کو ایک مخلوط نطفے سے پیداکیا تاکہ اس کا امتحان لیس اور اس غرض کے لیے ہم نے اسے سننے اور دیکھنے والا بنایا۔ ہم نے اسے راستہ دکھا دیا' خواہ شکر کرنے والا بنے یاکفر کرنے والا''۔

یہ استفہام تقریری ہے ' یعنی کی چیز کے بارے میں دریافت کرنا مقصود نہیں ہے بلکہ ایک حقیقت کی اطلاع دینا مقصود ہے کہ ایسا ضرور تھا۔ لیکن سوالیہ انداز اس لیے افتیار کیا گیا کہ انسان کو خود اس حقیقت کے بارے میں سوال کرنا چاہئے ' اور سوچنا چاہئے کہ وہ کسی وقت کوئی قابل ذکر شے نہ تھا اور جب وہ اب ایک قابل ذکر شے ہے تو اسے دست قدرت کاکی قدر تو شعور ہونا چاہئے جو اسے عدم سے وجو دمیں لائی اور تاریکیوں سے روشنی کی طرف لائی۔ جمال سے اس بنیا کے اسٹیج پر اپناکر دار اداکر رہا ہے۔

بسرحال استفهامیہ اور سوالیہ انداز میں 'اس مقام پر چند حقائق کی طرف اشارے کیے گئے ہیں۔ یہ نہایت ہی اونچے رجے کے اشارات ہیں۔ گرے حقائق ہیں اور ان کو پیش نظرر کھ کر قابل غور نکات کی طرف متوجہ کیا گیا ہے۔

ایک نکتہ سے بے کہ ذرااینے وجود میں آنے ہے قبل اور آغاز وجود کے زمانے اور حالات پر غور کرو' کہ سے دنیا ایک م تھی اور اس پر انسان آباد نہ تھا۔ ذراغور کرو کہ اس وقت سے دنیا کیسی لگ رہی ہوگی؟ انسان اللہ کی ایک مخلوق ہے ' لیکن اپنے آپ کو ایک بردی چیز سمجھتا ہے اور مغرور ہے ۔ لیکن وہ یہ نہیں سوچتا کہ بید دنیا اس کے وجو دمیں آنے سے بھی پہلے زمانوں سے الی ہی تھی ۔ بلکہ اس کائنات کی مخلوق انسان کی تخلیق کی توقع ہی نہ رکھتی تھی ۔ لیکن اللہ کا ارادہ ہوا اور اس نے انسان کی تخلیق فرمائی ۔

ایک کتہ ہے ہے کہ ذراان لمحات پر غور کروجن میں ہے مخلوق انسانی وجود میں آئی۔ان لمحات کے بارے میں انسان تو ٹاکٹ ٹوئیاں مار آ رہتا ہے جبکہ تخلیق انسان کے آغاز کا علم تو خالق کا کنات ہی کو ہو سکتا ہے۔ یہ تو خالق ہی جانتا ہے کہ اس کا کنات اور دنیا میں حضرت انسان کا اضافہ کس طرح ہوا۔ اس کا کنات کی طویل تاریخ میں اللہ ہی نے انسان کے لیے مخصوص کر دار متعین کیا ہے۔

ایک کتہ ہے ہیں ذات انسان کو 'کائنات کے اس اسٹیج پر ' دست قدرت نے کس طرح لاکر کھڑ اکیا اور ایک ذمہ داری اور ایک کر دار اس کے ہردکیا؟ اس کے لیے اسے تیار کیا۔ اس کے کر دار کا آنا بانا اس پوری کائنات کے خطوط کے ساتھ ملایا۔ اور وہ حالات اس کے لیے مہیا کیے جن کے اندر اس کے لیے وہ کر دار اداکر نا ممکن اور آسان ہوا۔ جو اس کے بعد قدم قدم پر اس کے لیے سولیات فراہم کیں۔ یوں سے حضرت انسان اس کے بردکیا گیا ہے۔ اور اس کے بعد قدم قدم پر اس کے لیے سولیات فراہم کیں۔ یوں سے حضرت انسان اس کا نات کی ہرچیز کے ساتھ وابستہ و پوستہ ہوگیا۔

بت سے اشارات میں اور بہت سے قابل غور نکات میں جو سے آیات قلب انسانی کے سامنے پیش کرتی ہیں۔ جن سے انسانی سوچ اور انسانی فکر 'انسان کے مقصد وجود' اس کے ارادول اور آغاز سے انجام تک ہر مرحلے پر اس کے نظام تقدیر کے نکات اخذ کرتی ہے۔

یہ تو تھے نکات انسان کے آغاز تخلیق کے متعلق۔رہاوہ نظام جونسل انسانی کے بقائے دوام کے لیے اور آقیامت سلسل کے لیے وضع کیا گیا تو وہ نظام بالکل مخلف ہے اور اس کا ایک اپنا قصہ ہے۔

انّا حَلَقْنَا الْانسَانَ مِن نُطْفَة اَمشَا ج نَبتلیه فَجعَلْنه سَمیعًا بَصیرًا (۲۷:۲) دبم خاانان کولیک مخلوط نطفے سے پیداکیا تاکہ اس گاامخان لیں اور اس غرض کے لیے ہم نے اسے سننے اور دیکھنے والا بنایا"۔

امثاج کے معنی ہیں مخلوط سے اثارہ ہے اس حالت کی طرف جب مرد کا ظیہ عورت کے ہینے میں دافل ہوکر اس کے ساتھ خلط ہو جاتا ہے اور اس میں مرد اور عورت کی موروثی خصوصیات کی طرف اثارہ بھی ہو سکتا ہے 'جن کو علائے حیاتیات دیمینز" کتے ہیں ۔ یہ وہ خصائص ہیں جو جنس انسانی کو دو سرے زندہ اجناس سے ممیز کرتے ہیں 'پھراس کے ذریعہ خاندانی موروثی خصائص بھی بچ میں خطل ہوئے ہیں ۔ اور انسانی نطفہ انسانی جنین کی شکل اختیار کرتا ہے ۔ اور دو سرے حیوانات سے مختلف شکل اختیار کرتا ہے ۔ اور دو سرے حیوانات سے مختلف شکل اختیار کرتا ہے اور دو سرے کیوانات سے مختلف شکل اختیار کرتا ہے اور دو سرے کیوانات سے مختلف شکل اختیار کرتا ہے اور کئی مخلوط نطفہ ہے جس کی طرف مرد اور عورت کی وراثتی خصوصیات منبوب کی جاتی ہیں بلکہ سے مختلف شکل اختیار کرتا ہے اور یکی مخلوط نطفہ ہے جس کی طرف مرد اور عورت کی وراثتی خصوصیات منبوب کی جاتی ہیں بلکہ سے مختلف شکل اختیار کرتا ہے اور اثنی خصوصیات کا محزن ہوتا ہے۔

یوں اللہ نے انسان کو مخلوط نطفے سے پیداکیا۔ بیہ نہ اتفا قاپیدا ہوا ہے۔ اور نہ اس کی تخلیق ایک بے مقصد اور عبث کام ہے۔ نہ اسے کھیل کے طور پر امتحان اور آزمائش کے لیے پیداکیا ہے۔ نہ اسے کھیل کے طور پر امتحان اور آزمائش کے لیے پیداکیا گیا ہے۔ اللہ ایجی طرح جانتا ہے کہ وہ آزمائش کیا ہے؟ کیا امتحان ہے؟ اور اس امتحان کا بتیجہ کیا ہو گا؟ البتہ انسان دنیا کے گیا ہے۔ اللہ ایجی طرح جانتا ہے کہ وہ آزمائش کیا ہے؟ کیا امتحان ہے؟ اور اس امتحان کا بتیجہ کیا ہو گا؟ البتہ انسان دنیا کے

امنیج پر جو ڈرامہ کرتا ہے 'میہ محض نتیج کے اظہار کے لیے ہے تا کہ میہ نتیجہ کھلی عدالت میں پیش ہو اور اس کے اوپر جزاء وسزا مرتب ہوں۔ اور لوگ اپنے اجھے اور برے انجام تک پنچیں۔

یمی وجہ ہے کہ لللہ نے انسان کو سمیع و بصیر بنایا ہے۔ یعنی اسے ادراک کے وسائل دیئے ہیں کہ وہ نیک وبد کو سمجھ سکے اور جان سکے ۔اور اس دنیا کے افعال و اشیاء کی حقیقت کو اچھی طرح پا سکے اور اس امتحان کو اچھی طرح پاس کر سکے ۔

پس اللہ تعالیٰ نے انبان کے سلسلہ توالد و تناسل کو چلانے کا جو ارادہ کیا اور اس کے لیے جو نظام متعین فرمایا وہ نظفہ غلوط سے اس کی تخلیق کا نظام ہے۔ اور اس میں گری حکمت اور گری مقصدیت ہے۔ یہ کوئی انفاتی اور بے سوچے سمجھے کا سلسہ نہیں ہے۔ اور یہ حکمت اور مقصد اس انبان کو آزمانا ہے۔ یہ وجہ ہے کہ اللہ نے اس ذات کے اندر ہدایت کے اخذ کرنے اور حق کی تبولیت کی استعداد رکھی۔ اور پھراہے علم و معرفت اور قدرت واختیار عطاکیا گیا اور یہ تمام صلاحیتیں 'علم وادراک اور اخذ ہدایت اور تربیت کی اللہ نے ایک نمایت ہی متعین وزن اور مقدار کے ساتھ اسے عطاکیں۔

پھر علم ومعرفت اور فیم وادراک کے ساتھ ساتھ اسے سے قدرت اور احتیاط بھی دیا کہ وہ راہ حق کو اختیار کرے - چنانچہ اسے حق و باطل کی تمیز دے کر چھوڑ دیا کہ جو راہ چاہے اختیار کرے - خواہ التدکی اہ اختیار کرے یا اس کے سواکوئی اور راہ اختیار کرے -

انّا هَدَینهٔ السّبیلَ امّا شَاکرًا و امّا کُفُو رًا (۲۷:۳) "اور ہم نے اے راستہ دکھایا خواہ شکر کرنے والا بنے یالفر کرنے والا بنے ہے کہ وہ کوئی قابل ذکر چیز نہ تھا او للہ تعالیٰ نے ہواں کے پر دہ شعور پر سب سے پہلے شکر کا احساس نمو دار ہوتا ہے 'وہ جانت ہے کہ وہ کوئی قابل ذکر چیز نہ تھا او للہ تعالیٰ نے اسانیت عطاکر کے لیک قابل ذکر چیز بنایا۔ پھر اسے سمع وبھر عطاکر کے دو سرے حیوانات سے ممتاز کیا اور یول وہ علم و معرفت پر قادر ہوا' پھر اسے ازروئے فطرت اور بذریعہ انبیاء ہدایت عطافر مائی اور آزاد چھوڑ دیا کہ وہ راہ ہدایت اختیار کرک میں وہ غلو کرے۔ مشور بنے یا راہ صلالت اختیار کرکے کفور اور ناشکر ابنے ۔ لفظ کفور کے مفہوم میں ہے کہ ناشکری میں وہ غلو کرے۔

ان تین توجہ مبذول کرنے والی چنگیوں اور سیبات کے بعد اب انسان محسوس کر لیتا ہے کہ وہ لیک ذمہ دار اور بامقصد مخلوق ہے اور وہ آزاد نہیں ہے بلکہ لیک محور کے گر دبندھا ہوا ہے ۔ اور گھوم رہا ہے ۔ اور اسے جو صلاحیتیں دی گئی ہیں ان پر س سے حساب کیا جا رہا ہے اور بیہ جمال اس کے لیے دار الامتحان ہے ۔ یمال اسے آزمائٹی طور پر رکھا گیا ہے ۔ یمال اسے میں کے میدان میں نہیں آبار آگیا بلکہ امتحان کے کرہ میں بٹھایا گیا ہے ۔ غرض ان مخترتین آبات سے فکر ونظر کا بے بہا خزانہ میل کے میدان میں نہیں آبار آگیا بلکہ امتحان کے کرہ میں بٹھایا گیا ہے ۔ غرض ان مخترتین آبات سے فکر ونظر کا بے بہا خزانہ ان ہا ہوتے ہیں جبکہ ان تمام نکات کے نتیج میں انسان پر ایک اری زمہ داری عائد ہوتی ہے اور شعور کی پختگی اور طرز عمل میں سجیدگی اور و قار حاصل ہوتا ہے ۔ یہ مختر آبات انسان کا رہے دیات متعین کر دیتی ہیں ۔ اس کے وجود کا مقصد بتاتی ہیں اور زندگی کا شعور عطاکرتی ہیں ۔ اور ان کی روشنی میں انسان رندگی اور واس کی قدروں کا تعین کرتا ہے ۔

یں وجہ ہے کہ ان آیات کے بعد متصلابہ بتا دیا جاتا ہے کہ اس آزمائش اور ابتلاکا نتیجہ کیا نکلنے والا ہے۔اور انسان اگر رکی راد لے گاتو نتیجہ کیا ہو گااور اگر انسان کفر اور کفران کی راہ لے گاتو انجام کیا ہو گا؟ جو كفر اور ناشكرى كى راه ليس كے 'ان كا انجام نهايت ہى اختصار كے ساتھ ديا جاتا ہے۔ يہ كيوں؟ اس ليے كه پورى سورت كى نضا اور اس كا انداز نرم و نازك اور سهولتوں اور خوشيوں اور جنتوں كى دائى نعتوں كا ہے۔ لنداالله مياں عذاب جنم كى تفصيلات دے كر اس سورت كى فضا كو مكدركر نا نہيں چاہتے۔ نهايت اختصار كے ساتھ فرماتے ہيں :

إِنَّا اَعْتَدُنَا لِلْكَفِرِيْنَ سَلْسِلًا وَ اَغْلُلًا وَ سَعِيْرًا ١

دو کفر کرنے والوں کے لیے ہم نے زنجیریں اور طوق اور بھڑکتی ہوئی آگ میاکر رکھی ہے"۔ زنجویں ان کے پاؤا میں ہوں گی 'طوق ان کی گر دنوں میں ہوں گے ' ہے لوگ زنجروں میں بندھے ہوئے اور ہتھ کڑیوں میں جکڑے ہوئے جنم میں گرائے جائیں گے۔ لیکن اس مخفر ذکر کے بعد اب جنت کی نعموں کی طرف روئے سخن پھر جاتا ہے اور نمایت ہی سرعت کے ساتھ اور قدرے تفصیل کے ساتھ۔

اِنَ الْأَبُرَارَ يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا ﴿ عَيْنَا يَشُرَبُ بِهَا عِبَادُ اللهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفُجِيرًا ﴾

''نیک لوگ (جنت میں) شراب کے ایسے ساغ پین گے جن میں آب کافوری آمیزش ہوگی۔یہ ایک بہتا چشہ ہو گاجس کے پانی کے ساتھ اللہ کے بندے شراب پین گے اور جمال چاہیں گے بہہ لت اس کی شاخیں نکال لیس گ'۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ نیک لوگوں کا مشروب ایسا ہو گا کہ اس میں کافور کی ملاوٹ ہوگی' یہ مشروب لیک ایسے چشے سے ہر کر دیا جائے گا' جو ان کے لیے خصوصی طور پر بہایا گیا ہو گا۔یعنی وہ نہر کی طرح وافراور کثیر مقدار میں ہو گا۔ عربوں کی یہ عادت تھی کہ شراب میں بھی کافور اور بھی زخمیل (سوٹھ) کا آمیزہ کرتے تھے۔اور اس طرح شراب کو زیادہ لذیذ بنانے کی کوشش کرتے تھے۔یہاں انہیں بتایا جاتا ہے کہ جنت میں بھی پاک اور صاف مشروب ہو گا'جس میں کافور کا آمیزہ ہو گا اور ہو گا اور ساف مشروب ہو گا'جس میں کافور کا آمیزہ ہو گا اور یہ شراب بردی وافر مقدار میں ہوگی۔ اس کا معیار کیا ہو گا' یہ دنیا کی شراب کے مقابلے میں بہت خوش ذائقہ ہو گی اور اس کی لذت اس قدر زیادہ ہوگی کہ ہم اس کا تصور بھی نہیں کر کتے ۔یہ تو در حقیقت قریب الفہم بنانے ذائقہ ہو گی اور اس کی لذت اس قدر زیادہ ہوگی کہ ہم اس کا تصور بھی نمیں کر کتے ۔یہ تو در حقیقت قریب الفہم بنانے اور ان کی تھیج تعیہ ہم نہیں کر کتے۔یہ تو دیک تعین عالم غیب میں ہیں۔ان کا صحیح تصور اور ان کی تھیج تعیہ ہم نہیں کر کتے۔

الل جنت كو بہلى آيت ميں الابرار كما كيا ہے اور دو سرى ميں عباداللہ كما كيا ہے۔ يہ محض قرب و محبت كے اظہار كے ليے اور فضل وكرم كے اعلان كے ليے ہے اللہ كے يہ بندے اللہ كے قريب ہوں گے۔ اور ان كے اوصاف اور خدوخال سے ہوں گے:

يُوْفُونَ بِالنَّذُرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيْرًا ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعْمُونَ مَلْتَطِيرًا ﴿ وَيُطْعِمُونَ الطَّعْمَامُ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيْنًا وَيَتِيمًا وَآسِيْرًا ﴾ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ مِسْكِيْنًا وَيَتِيمًا وَآسِيْرًا ﴾

لَا نُوِيُكُ مِنْكُوْ جَزَاءً وَلَا شُكُوْرًا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ا

"بید وہ لوگ ہوں گے جو (دنیامیں) نذر پوری کرتے ہیں اور اس دن سے ڈرتے ہیں جس کی آفت ہر طرف پھیل ہوئی ہوگی اور الله کی محبت میں مسکین اور بیتم اور قیدی کو کھانا کھلاتے ہیں (اور ان سے کہتے ہیں کہ) "جہم تہیں صرف الله کی خاطر کھلارہے ہیں 'ہم تم سے نہ کوئی بدلہ چاہتے ہیں نہ شکریہ 'ہمیں تو اپنے رب سے اس دن کے عذاب کا خوف لاحق ہے جو سخت مصیبت کا انتائی طویل دن ہوگا"۔

یہ نمایت روش اور شفاف تصویر ہے اور یہ ان مخلصین اور سچے لوگوں کی شکل ہے جو اللہ کے احکام اور اسلامی نظریہ حیات کے نقاضے بورے کرتے ہیں۔ یہ لوگ اللہ کے بندوں پر غایت درجہ مربان ہوتے ہیں۔ اور اپنے مقابلے میں دو عرب بندگان خداکو ترجیح دیتے ہیں اور اللہ کا ڈر اور خوف ان پر طاری رہتا ہے ' وہ اللہ کی رضامندی کے متلاشی ہوتے ہیں۔ اور ان پر اسلام کے حوالے جو بھاری ذمہ داریاں عائد ہوتی ہیں ان کو دیکھتے ہوئے وہ اللہ کے عذاب سے ہروقت ڈرتے ہیں۔

یوفو نک بالنگذر (۲۷:۷۶) دوه نذر پوری کرتے ہیں " لینی جو عبادات اور نیک کام خود اینے اوپر لازم کرتے ہیں " لینی جو عبادات اور نیک کام خود اینے اوپر لازم کرتے ہیں 'ان کی وفاکرتے ہیں یعنی وہ وین اسلام کے معاملے کو بردی سنجیدگی سے لیتے ہیں اور اس کی ذمہ داریوں کو نبھاتے ہیں ۔ وہ ان ذمہ داریوں سے پہلوہی کرنے کی سعی نہیں کرتے اور نہ ذمہ داری قبول کر کے اور اس کا صلف اٹھانے کے بعد اسے نظرانداز کرتے ہیں ۔ یہ ہمنوم یوفون بالنذر کا۔ اس کا مفهوم اسے نظرانداز کرتے ہیں ۔ یہ ہمنوم یوفون بالنذر کا۔ اس کا مفهوم فقمی اور معروف نذر و نیاز سے زیادہ وسیع ہے۔جس میں اجماعی اور دینی ذمہ داریاں بھی داخل ہیں۔

و یخافو ن یو ما کان شرہ مستطیر ا (۷:۷) دراس دن ہے ورتے ہیں جس کی آفت ہر طرف پھلی ہوئی ہوگی ہوگی ۔ وہ اس دن کی حالت اور صفت کا نقشہ ان کے زہن میں بڑی خوبی کے ساتھ بیٹیا ہواہوتا ہے ، جس کی مصیبت عام ہوگی اور تمام قصورواروں اور بدکاروں تک اس دن کی مصیبت پنچ گئ ۔ لنذا وہ اس بات ہے ڈرتے ہیں کہ اس دن کے عام اور وسیع شرکے زدمیں کمیں وہ نہ آ جائیں ۔ یہ ہے حالت ان کے موقف اور تقویٰ کی ۔ وہ اس بھاری ذمہ داری اور دین کے عظیم فرائض کا شدید احساس رکھتے ہیں اور کو تاہیوں اور قصوروں سے ڈرتے ہیں ۔ اگر چہ وہ عبادت گزار اور اطاعت شعار ہوں۔

و کیطعمو ن الطّعام عَلٰی حُبّه مستکیناً و یَتیماً و اَسیراً ا (١ ٧٦) "اوراس کی محبت میں ملین اور یکی الطّعام عَلٰی حُبّه مستکیناً و یَتیماً و اَسیراً ا (٢ ٧٦) "اور اس کی محبت میں ملین اور یکن اس کا اظهار مساکین وغیرہ کو کھانا کھلانے کی شکل میں کیا گیا ہے۔ باوجو داس کے کہ ان کو اس کھانے کی خود اشد ضرورت ہے "کیونکہ ایسے لوگوں کے بارے میں نہیں کہا جا سکتا کہ یہ لوگ اس کھانے سے محبت کرتے ہیں "الا سے کہ وہ خود اس کی طرف محتاج ہوں "کین اس

احتیاج کے باوجودوہ ایٹار کرتے ہیں اور سے کھانا دو سرول پر خرچ کرتے ہیں۔

اں صفت ہے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ کے اندر موجود مشرک معاشرے میں معاشی صورت حال کیا تھی ' یمال غراء اور میں جا جو لی سفت ہے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ کے اندر موجود مشرک معاشرے میں معاشی صورت حال کیا تھی ' یمال غراء اور محت ہوں پر اغاق کاکوئی رواج نہ تھا۔ فخر و مباہات اور نمائش کے لیے تو وہ بہت کچھ لٹا دیتے تھے لیکن غریبوں کے ساتھ دار درخت تھے۔ ہدر دی نہ تھی ۔اس خو د غرضی اور کنجو سی کے میدان میں اسلام کے پر ور دوجہ نیک لوگ ہی غراء کے لیے ساتھ دار درخت تھے۔ و د اپنی ذاتی بناتے کے باوجو دلوگوں کو کھانا کھلاتے تھے۔ خلوص اور محبت کے جذبات کے ساتھ اور اللہ کی رضامندی کی خاطروہ سے نئی کرتے تھے۔ چنانچہ ان کی نیت اور ان کے مقصد کو بھی یمان طا ہرکیا جاتا ہے کہ و دکس طرح اور کیونکر خرج کرتے تھے۔

انَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ لَانُرِيْدُ مِنْكُمْ جَزَآءً وَّلَا شُكُوْرًا (٩) إنَّا نَحَافُ مِنْ

اتق النار ولو بشق تمره "آگ ے بچوارچ کمجورے دانے کی ایک مجاڑی کے ساتھ"۔

اطعام ساکین دراصل اس اعلی جذبے کا اظہار تھا جو بہ لوگ اپنے اندر رکھتے تھے۔ یوں وہ محاجوں کی بنیادی ضروریات کا انظام کرتے تھے 'لیکن غربوں اور محاجوں کی لداد کی شکل و صورت مخلف معاشروں میں مخلف ہو سکتی ہے 'لندا ضروری نہیں ہے کہ غربوں اور محاجوں کے طعام کی شکل و صورت وہی ہو جو ابتدائی دور میں مروج تھی ۔اصل بات وہ جذبہ ہو اطعام المساکین کی تہہ میں کام کر رہا ہوتا ہے۔ ہر معاشرے میں لئل ثروت کو اے زندہ رکھنا چاہئے اور اس معاسلے میں ان کے دلوں کو حاس ہونا چاہئے اور اس معاسلے میں ان کے دلوں کو حاس ہونا چاہئے ۔جذبات زندہ ہوں اور دلوں کے اندر جذبہ خیر موجزن ہو' اور بھلائی کے اس جذبے کے تحت ماسوائے رضائے اللی کے اور کوئی دنیاوی نفع مقصود ہویماں تک کہ شکریہ کی توقع تک پیش نظر نہ ہو۔

دور جدید میں منظم نیکس نافذ کے جاتے ہیں۔ لوگوں کے ذمہ فرائض عائد کیے جاتے ہیں اور حکو متیں اجتا کی کفالت کے لیے بحث عائد کرتی ہیں۔ اور مخاجوں کی لداد بھی کی جاتی ہے لیکن ان آیات میں اسلامی نظام نے جو ہدایات دی ہیں 'ان اقد امات کے زریعہ ان کا ایک پہلو ہی بور اہوتا ہے اور جے فریضہ ذکو ہ کے ذریعہ پوراکیا گیا ہے۔ لیکن سے لیک پہلو ہے یعنی مخاجوں کی ضروریات کو پوراکر نا 'جبکہ اسلامی نظام کے پیش نظر سے بھی ہے کہ دہندگان کو بھی روحانی پاکیزگی حاصل جو اور وہ بھی اعلی طح تک بلند ہوں ' مخاجوں کی مددکرنے والوں کی تمذ بیب اور تربیت کو بھی نظر انداز نہیں کیا جاسکتا۔ جیسا کہ بعض لوگ غراء کی امداد کو ایک برافعل تصور کرتے ہیں کہ اس طرح غراء ذلیل ہوتے ہیں اور دینے والوں کا بھی مزاج گر جاتا ہے۔

حقیقت سے ہے کہ اسلام دلوں کا عقیدہ ہے 'وہ ایک نظام تربیت ہے 'آگر جذبہ انفاق درست ہو تو اس کے دربعہ انفاق کرنے والے کی بھی اصلاح ہوتی ہے اور غرباء کو بھی نفع ہوتا ہے ۔ یوں انفاق سے دو فاکدے ہوتے ہیں 'جو اس دین کے پیش

نظر بیں ۔

فَوَقُنْهُ مُ اللَّهُ شَرَّ ذَٰ لِكَ الْبَوْمِ وَلَقَّتُهُمْ نَضَرَةً وَّ سُرُورًا ١٠

"ديس الله تعالى الهي اس دن كے شرت بچالے گا اور اللي آزگ اور سرور بخشے گا"۔

یماں نمایت تیزی کے ساتھ میہ املان کر دیا جاتا ہے کہ میہ لوگ اس دن کے شر سے بچالیے جائیں گے جس سے وہ بہت ورتے ہیں تاکہ دنیا ہیں بھی ہیہ لوگ مطمئن ہو جائیں کیونکہ یماں وہ قرآن کریم کی ہدایات اخذ کرتے ہیں اور اس کی تصدیق کرتے ہیں وار اس کی تصدیق کرتے ہیں ان کو اللہ کی جانب سے تروآزگی اور مسرت حاصل ہوگی ۔ ان کو سخت مصیبت والے دن کا وہاں احساس ہی نہ ہوگا کیونکہ یماں وہ خوف کھاتے تھے اور اللہ کے سامنے جانے سے ورتے تھے ۔ چنانچہ قیامت میں ان کے دل تروآزہ اور ان کا شعور مسرت آمیز ہوگا۔

اس کے بعد جنت کی تعمقول کا مزید ذکر اور تفصیلات:-

وَجَزْنِهُمْ بِمَا صَبَرُوا جَنَّهُ وَحَرِيرًا ١

"اور ان کے صبر کے بدلے میں انہیں جنت اور رکیمی لباس عطاکرے گا"۔ اس جنت میں ان کی متعلّ رہائش ہوگی اور رکیمی لباس ہو گا جے وہ پہنیں گے۔

مُتَّكِيدُنَ فِيْهَا عَلَى الْآرَابِكِ ۚ لَا يَرُونَ فِيْهَا شَيْسًا وَلَا زَمُهَرِيرًا ١٠٠

'' وہاں وہ اونچی مندوں پر تکیے لگائے بیٹے ہوں گے۔ نہ انہیں دھوپ کی گرمی ستائے گی' نہ جاڑے کی ٹھر''۔

گویا وہاں ان کی محفلیں منعقد ہوتی رہیں گی جن میں وہ اطمینان کے ساتھ بیٹییں گے اور سب کے سب خوشحال اور
نعمتوں اور آسائنوں میں ڈوب ہوئے' خوشگوار موسموں میں ہوں گے جہاں نہ گرمی کی شدت ہوگی اور نہ سردیوں کی
منجمد کرنے والی سردی ہوگی۔ ہمرحال وہ ایک دو سراجماں ہو گا۔ جس میں ہمارے جہاں والے سٹس وقمر نہ ہوں گے۔

آیک نئی دنیا ہوگی ہی ہم کمہ کے ہیں۔

وَ دَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلْلُهَا وَذُلِّكَ قُطُوْفُهَا تَذُلِيُلَّا ١

" د بنت کی چھاؤں ان پر جھی ہوئی سامیہ کر رہی ہوگی اور اس کے کھل ہروفت ان کے بس میں ہوں گے (کہ جس طرح چاہیں انہیں تو ڑ ذالیں) " - بیہ کہ چھاؤں بھی قریب ہوگی اور جست کے در ختوں کے کھل بھی ان پر جھکے ہوں گے " تو اس ت زیادہ خوشی اور مسرت اور عیش و عشرت کیا ہو علی ہے - بیہ اعلیٰ ترین تصور ہے " خوشحالی اور فارخ البالی کا ۔

اس ت زیادہ خوشی اور مسرت اور عیش و عشرت کیا ہو علی ہے - بیہ اعلیٰ ترین تصور ہے " خوشحالی اور فارخ البالی کا ۔

یہ تو ہے اس جنت کی عمومی صورت حالی جے اللہ نے بندول کے لیے تیار کیا ہے " جن کے لیے بیہ صورت ہیان کی گئی ہے " جو نمایت ہی خوبصورت ہے اور روشن ہے تاکہ دنیا میں کتاب اللی میں پڑھ کر ود خوش ہوں - ان تعموں اور سولیات کی مزید تفصیلات :-

وَ يُطَافُ عَلَيْهِمُ بِالِنِيَةِ مِّنَ فِضَةٍ وَ اَكُوابِ كَانَتُ قُوارِئِيرُا اللهُ قَوَارِئِيرُا اللهُ قَوَارِئِيرُا اللهُ قَوَارِئِيرُا اللهُ قَوْلَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنُجَبِيلًا اللهُ عَيْنًا فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنُجَبِيلًا اللهُ عَيْنًا فِيهَا تُسَلِّى سَلْسَبِيلًا اللهُ

"ان کے آگے چاندی کے برتن اور شیشے کے پیالے گر دش کرائے جارہے ہوں گے 'شیشے بھی وہ چاندی کی فتم کے ہوں گے ' شیشے بھی وہ چاندی کی فتم کے ہوں گے ' اور ان کو (منتظمین جنت نے) ٹھیک اندازے کے مطابق بھرا ہو گا۔ ان کو وہاں الیم شراب کے جام پلائے جائیں گے جس میں سونٹھ کی آمیزش ہوگی ' یہ جنت کا ایک چشمہ ہو گا جے سلسیل کما جاتا ہے ''۔

یہ لوگ نمایت ہی آسائش اور عیش و عشرت میں ہوں گے ۔ سابوں میں تخوں پر بیٹے ہوں گے 'سائے نمایت ہی گرے اور خوشگوار ہوں گے 'نمایت ہی اچھی فضا میں پھل در ختوں کے ساتھ اس طرح لئک رہے ہوں گے کہ وہ جب چاہیں توڑ عیس گے ۔ پھران پر جو مشروبات تقسیم ہوں گے ' وہ چاندی کے دوبصورت بر تنوں میں ہوں گے ۔ اور شیشوں کے جام چل رہے ہوں گے اور یہ شیشے بھی چاندی کی قتم کے سفیہ ہوں گے ۔ یعنی چاندی کو اس طرح شفاف بنایا جائے گا کہ وہ شیشہ نظر آئے گا۔ جس کی مثال اس جمال میں نہ ہوگی ۔ پھر جو مشروب ان کے سامنے پیش ہوگا' وہ نمایت کہ وہ شیشہ نظر آئے گا۔ جس کی مثال اس جمال میں نہ ہوگی ۔ پھر جو مشروب ان کے سامنے پیش ہوگا' وہ نمایت مناسب' ہر شخص کی ضرورت کے مطابق ہو گا اور سے مشروب آک ایسے جاری چشے سے بھر کر لایا جائے گا جے سلمبیل کہا جائے گا اور سے نمایت ہی میٹھا اور خوشگوار ہوگا۔

اب خوشی میں مزید اضافے کے طور پر جو لوگ سے چاندی کے بر تنوں میں شراب طہور پیش کر رہے ہوں گے وہ نمایت ہی خوبصورت لڑکے ہوں گے اور روشن چرے والے ہوں گے ۔ سے وقت گزر جانے کے ساتھ بو ڑھے نہ ہوں گے ۔ سے لوگ ہیشہ لڑکوں کی طرح ترو آن ہ اور خوبصورت چروں والے ہوں گے ۔ وہ یوں نظر آئیں گے جیے موتی جگہ جگھرے ہوئے ہیں ۔

وَيَطُونُ عَلَيْهِمْ وِلْمَانُ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ مَينَتَهُمْ لُؤُلُوًا مَّنْتُورًا ١١

" ان کی خدمت کے لیے ایسے لڑکے دو ڑتے پھررہے ہوں گے جو ہیشہ لڑکے ہی رہیں گے - تم انہیں دیکھو تو مجھو کہ موتی ہی جو کہ موتی ہیں جو بھیر دیۓ گئے ہیں "۔

اس کے بعد قرآن مجید ایک نگاہ میں پورے لفظ کو نمایت مخضر الفاظ میں پیش کرتا ہے اور دعوت نظارہ دیتا ہے۔

وَ إِذَا رَأَيْتَ ثُوَّ رَآيَتَ نَعِيمًا وَمُلُكًا كَمِيْكُكُ

'' و ہاں جد هر بھی تم نگاہ ڈالو گے نعتیں ہی نعتیں اور ایک بڑی سلطنت کا سروسامان تہیں نظر آئے گا''۔ ہر طرف نعتیں ہی نعتیں اور ایک عظیم مملکت کا سازوسامان ہو گا'جس میں ابرار عیش کریں گے جو اللہ کے مقرب

بندے ہوں گے اور بہ تو تھی جنت کی اجمالی حالت۔

یاں بعض چیزوں کا خصوصی ذکر بھی کیا جاتا ہے جو اس عظیم حکومتی انظام کا مظهر ہیں گویا سے حکومتی نظام کا نمونہ ہیں۔

عِلِيَهُمُ ثِيَابُ سُنُدُسٍ خُضُرٌ وَ اِسْتَبُرَقُ ۚ وَحُلُواۤ اَسَاوِرَمِنَ فِضَامَ ۗ وَصَافِحُ وَسُلَمُ وَاللَّهُ وَرَاكُ فَضَامُ وَصَافَعُهُ وَرَاكُ وَصَافَعُ وَاللَّهُ وَرَاكُ وَصَافَعُ وَاللَّهُ وَرَاكُ وَسَقْنَاهُ وَرَالُهُ وَرَاكُ اللَّهُ اللَّهُ وَرَاكُ اللَّهُ اللَّهُ وَمُؤْمِلُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَمُؤْمِلًا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّلَهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الل

"ان کی اوپر باریک ریشم کے سبر لباس اور اٹس و دیبا کے کبڑے ہوں گے 'ان کو جاندی کے کنگن پہنائے جائیں گے 'اور ان کا رب ان کو نمایت پاکیزہ شراب پلائے گا''۔

سندس نمایت باریک ریٹم کو کہتے ہیں اور استبرق موٹے ریٹم کے کپڑوں کو کہتے ہیں۔ایے حالات میں جب وہ زیب زینت کیے ہوئے ہوں اور خوب عیش و عشرت کر رہے ہوں' ان کا رب ان کے لیے بیہ انتظام فرما رہا ہوگا' جو نمایت ہی کریم عطا کنندہ ہے۔اور اس سے ان انتظامات کی قدر و قیت اور بڑھ جاتی ہے کہ بیہ انتظام رب تعالیٰ کی طرف سے ہوگا۔اور ان بمترین انتظامات کے موقعہ پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے اعزاز میں بیہ کلمات بھی کے جائیں گے۔

٢٢٦ إِنَّ هٰنَا كَانَ لَكُوْ جَزَاءً وَّكَانَ سَعْيُكُوْ مَّشَكُوْرًاكُ

19 ° رپیے ہے تمہاری جزااور تمہاری کارگزاری قابل قدر ٹھیری ہے"۔

عالم بالا سے میہ تقریر ان کے اعزاز میں ہوگی ' چنانچہ ان کلمات کی وجہ سے ان انعامات کی قدر و قیمت دوچند ہو جاتی ہے ۔ ان الفاظ پر انعامات جنت کی میہ تنصیلات ختم ہوتی ہیں ۔ اور یوں لوگوں کو پکار ا جاتا ہے کہ قید وہند اور آگ و سلاسل سے بھاگو اور ان نعمتوں میں داخل ہو جاؤ ۔ ابھی وقت ہے اور دونوں راہتے تمہارے لیے کھلے ہیں ۔

جنت کی طرف اس پکار کی انتما پر اور جنت کی خوشگوار نعموں کے ذکر کی بعد ' اب ان مشرکین کے حالات کو لیا جاتا ہے ' جو عناد میں جتلا ہیں اور تکذیب پر اصرار کر رہے ہیں ' جو دعوت اسلامی کی حقیقت کو ابھی تک نہیں سبجھ سکے ۔ اور وہ دعوت اسلامی کی حقیقت کو ابھی تک نہیں سبجھ سکے ۔ اور وہ دعوت اسلامی کے معاطے میں حضور اگر م تیا ہے کہ ساتھ سودا بازی کرنا چاہتے ہیں ۔ یاوہ چاہتے ہیں کہ حضور تیا ہے کہ بعض ایسی باتوں کو ترک کر دیں جن ہاں کو سخت تکلیف ہوتی ہے ۔ ایک طرف سے لوگ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کے ساتھ سودا بازی کرتے ہیں اور دو سری طرف اتل ایمان پر تشد دکرتے ہیں ۔ ان کو ایڈ ائیں دیتے ہیں اور لوگوں کو اللہ کے ساتھ سودا بازی کرتے ہیں اور خود بھلائی ' جنت اور تعیم مقیم ہے منہ موڑتے ہیں ۔ ان حالات میں اس سورت کا سے آخری صلے آتا ہے اور ان مسائل پر قرآن کے مخصوص انداز میں شمرہ کیا جاتا ہے ۔

إِنَّا نَحُنُ نَزَّلُنَا عَلَيْكَ الْقُرْانَ تَنْزِيْلًا ﴿ فَاصْبِرُ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَيْكَ الْقُرْانَ تَنْزِيْلًا ﴿ فَاصْبِرُ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعُ مِنْهُمُ الشِمَّا اَوْ كَفُوْزًا ﴿ وَاذْكُرِ السَمَ رَبِّكَ بَكُرَةً وَ آصِيْلًا ﴿ وَلَا تُطِعُ مِنْهُمُ الشِمَّا اَوْ كَفُوزًا ﴾ وَاذْكُرِ السَمَ رَبِّكَ بَكُرَةً وَ آصِيْلًا ﴿

وَمِنَ الْيُلِ فَاسْجُدُ لَهُ وَ سَبِيْحُهُ لَيُلًا طُويُلَاكُ

"ك نبى " بهم نے بى تم پر سے قرآن تھو ڑا تھو ڑا کر كے نازل كيا ہے ' لندا تم اپنے رب كے تھم پر صبر كرو ' اور ان ميں سے كى بدعمل يا مكر حق كى بات نه مانو - اپنے رب كا نام صبح و شام يا دكرو ' رات كو بھى اس كے حضور سجدہ ريز ہو اور رات كے طويل او قات ميں اس كى تبيج كرتے رہو" -

ان چار آیات میں دعوت اسلامی کے حوالے ہے ایک عظیم حقیقت کو بیان کیا گیا ہے۔ یہ وہ حقیقت ہے جو داعیان حق کی زندگی میں انجھی طرح رچ اور بس جائے اور وہ ایک طویل عرصہ تک اس حالت میں رہیں اور اس میں غوروفکر کریں اور اس کے مفہوم 'اس کی عملی شکل اور اس کے ایمانی اور نسی نفسیاتی تقاضوں کو بوراکریں۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کی دعوت کا بنیادی گئت عقیدہ تو حید تھا اور آپ آیک عرصہ تک مشرکین کمہ کے سامنے اے پیش کرتے رہے ہے۔ آپ عقیدہ تو حید کو محض آیک عقیدے کے طور پر ان کے سامنے نہ پیش کرتے تھے۔ اگر آپ صرف آیک عقیدے کا اظہار کرتے تو اس کا ہر داشت کر نا ان کے لیے آسان ہو آئیونکہ عقیدہ تو حید کا مقابلہ کر اور اور اللہ کی اور اللہ کی اللہ کے درایعہ عقیدہ تو حید کا مقابلہ کر کتے ہوئے تھے اور کوئی ٹھوس تو اور ثبات والا عقیدہ نے اصل بات بہ ہے کہ اسلامی دعوت اور اسلامی عقیدہ تو حید کے ساتھ کچھ طالت آیے تھے جن کی وجہ سے یہ لوگ عناد اور دشنی پر اتر آئے ۔ اور وہ آرینی محکمت بر پا ہوئی جس کا ذکر قرآن نے بھی جا بجا کیا ہے۔ شرک کے عقیدے کی وجہ سے دراصل قرایش کو آیک اجماعی قیا جت کا مقام موئی جس کا ذکر قرآن نے بھی جا بجا کیا ہے۔ شرک کے عقیدے کی وجہ سے دراصل قرایش کو آیک اجماعی قیا جت کا مقام ماسل تھا ۔ اور اس عقیدے کے اور دائی خداؤں کا جو آنا بانا بنا گیا تھا اور پھر ان خداؤں کے ساتھ ان کے جو اجماعی مفادات وابستہ ہوگئے تھے بہی وہ باتیں تھیں جن کی وجہ سے قرایش دعوت اسلامی کے مقابلے میں اٹھ کھڑے ہوئے تھے۔ اور اس باطل عقیدے کو سے لوگ لے کر اسلام کے ظاہر مارہ مارہ اور قوی حالات کہ ان کا موقف بظاہر بالکل باطل تھا۔ اور اس باطل عقیدے کو سے لوگ لے کر اسلام کے ظاہر مارہ اور تو کی عیاشی اندر کی عیاشی اندر کی میاشی اور شوت رائی پر پابندیاں تھیں ' جبکہ وہ ایک زندگی گزار ان کو مجور کر رہی تھی کہ اس سے عقیدہ اور نظام کا مقابلہ کیا جائے۔ کیونکہ اس نظام میں قانونی ' اخلاقی پابندیاں تھیں ' جبکہ وہ ایک زندگی گزار اس جے جو اخل تی بند میوں سے آزاد تھی۔

یہ اسباب خواہ ان کا تعلق اجمائی قیادت و سیادت ہے ہویا اقتدار اور مصالح ہے ہویا عادات 'عرف عام ' رسم و رواج اور موروثی تقالید ہے ہو 'یاجن کا تعلق اخلاقی حدود وقیود کی آزادی ہے ہو۔ جو پہلی دعوت اسلامی کے مقابلے میں اس وقت کے لوگوں کو اٹھا لائے تھے۔ یہ اسباب آج بھی قائم ہیں اور آج بھی ہرملک اور ہر سرزمین کی دعوت اسلامی کا مقابلہ اننی اسباب و وجوہات ہے کیا جا رہا ہے۔ یہ نظریاتی دعوت کا مقابلہ اننی اسباب کی وجہ ہے کیا جا تا ہے 'جس کی وجہ دعوت اسلامی کا کام پر مشقت ' مشکل اور دشوار ہوتا ہے۔

لندا داعیان حق کو چاہئے کہ وہ اس حقیقت پر طویل وقت تک غور وفکر کریں اور ان حقائق میں زند و رہیں جو ان

آیات میں بیان ہوئے ہیں ' چاہے سے داعیان جس زمان و مکان میں ہول کیونکہ دعوت اسلامی خواہ جس زمان و مکان میں ہو 'اے انہی حالات سے دو چار ہونا پڑے گا۔ جو حضور اکرم صلی الله علیہ و آلہ وسلم کو پیش آئے۔

ر سول الله صلى الله عليه و آله وسلم كو الله كى جانب سے بيہ پيغام ملا كه آپ لوگوں كو برے انجام سے ڈرائيں اور آپ ہے كها گيا۔

یاتیها المدنین و الله المدنین و الله الله و الله الله و ا

دعوت اسلامی کا مقابلہ یوں شروع ہوتا ہے کہ ابتدائیں دعوت پر چند معید روحیں لبیک کہتی ہیں۔ان کو اذیت دی جاتی ہے اور دھمکیوں اور اذیتوں کے ذریعہ اس کو اس دین ہے چیرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔اس کے بعد دعوت کے خلاف ایسا پروپیگنڈ اکیا جاتا ہے کہ لوگوں کے ذہنوں میں دعوت کی غلط تصور بیٹھ جائے۔ مختلف قتم کے بے بنیاد الزامات عائد کیے جاتے ہیں تاکہ جو لوگ داخل ہو گئے ہوں وہ اگر باز نہیں آئے تو اور لوگ داخل نہ ہوں۔کیونکہ جو لوگ دعوت اسلامی کو سمجھ چکے ہوتی ورکنا زیادہ آسان ہوتا ہے۔

یہ وسائل اختیار کرنے کے بعد انہوں نے حضرت نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر دھمکیوں اور تشد د کے علاوہ دو سرے تمام دباؤ بھی ڈالنا شروع کیے کہ آپ ان کے ساتھ بچھ لو اور بچھ دو کا طریقہ اختیار کرلیں ۔ اور آپ ان کے عقائد 'ان کے ساتھ ورواج اور بتوں کے خلاف باتیں بند کریں وہ بھی آپ کے ساتھ چھیڑ چھاڑ نہیں کریں گے ۔ یہ سودابازی بعینہ لیک تھی جسا کہ دنیاوی معاملات کے بارے میں لوگ مصالحت کے لیے در میانی راستہ اختیار کرتے ہیں ۔ یمی وہ مراحل ہیں جو ہراس شخص کو پیش آتے ہو بھی زمان و مکان میں منهاج النبوة پر دعوت اسلامی کا کام کرتا ہے ۔

نی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم تو اللہ کے رسول تھے۔اللہ نے ان کو فتنوں اور دشمنوں سے بچالیا۔لیکن آپ بسرحال انسان سے اور آپ کے ساتھ صحابہ کرام رضی اللہ عنم اصعین کا جو تلیل گروہ تھا' وہ بھی تھوڑی می تعداد پر مشتل تھا۔اور اللہ تعالیٰ جانتا تھا کہ آپ بشر ہیں اور آپ کے ساتھی ضعیف ہیں اس لیے اللہ نے ان کو دشمنوں کے حوالے نہیں فرمایا اور ان کی مدد فرمائی ۔ اور قدم قدم پر نشانات راہ بتلائے گئے چنانچہ ان آیات میں ای لداد کا ذکر ہے اور اس رہنمائی کا ذکر ہے جو اس مشکل مرطے میں کی گئی۔

انَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْ الْ تَنْزِيلًا (٢٣:٧٦) "ك بي بم ن تم بى پرية قرآن تحور التحور ال

یہ پہلا کتہ توجہ طلب ہے ' ہتایا جاتا ہے کہ اس وعوت کا سرچشمہ اور مافذ کیا ہے۔ یہ وعوت اللہ کی طرف ہے ہے اور اللہ کی طرف ہے ۔ اس کے طرف ہے۔ اس کے طرف ہے۔ اس کی طرف ہے۔ اس کی طرف ہے۔ اس کی طرف ہے۔ اس کی مطابق و کی وخل نہیں ہے اور نہ اللہ کی دعوت کی سواکسی اور کی وعوت اس کے ساتھ مل سکتی ہے۔ اس کی ہدایات صرف اللہ ہے کی جاتی ہیں۔ اس کی کوئی فکر کسی اور ذریعہ ہے نہیں پیش جاتی۔ اللہ ہی نے قرآن کریم نازل فرمایا ہے ' اللہ ہی حضرت نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو تھم دیا ہے للہ ایہ وعوت اللہ کی ہدایت کے مطابق چل رہی ہے اور اس کے ہتائے ہوئے نشانات پر جارہی ہے۔ کیونکہ اس وعوت کا مافذ قرآن ہے جو نازل ہی اللہ نے کیا ہے۔

لین باطل نمایت مغرور اور سرکش ہوتا ہے اور شربظا ہر پھولا ہوانظر آتا ہے 'اس لیے مومنین کو اذیت دی جاتی ہے۔ ہر فتم کا شراور فتنہ ان کی راہ میں ہے۔ دعوت اسلامی کے دسمن صرف یہ کر سکتے ہیں کہ وہ لوگوں کو دعوت اسلامی کو قبول کرنے ہے روکیس اور اس پر وہ اصرار کرتے رہیں۔ اس پر مزید سے کہ وہ اپنے عقائد 'رسم ورواج اور فتنہ انگیزیوں پر جے ہوتے ہیں۔ شرو فساد اور فتنہ انگیزی کے اس دور میں یہ لوگ مصالحت اور میانہ روی کی پیش کش کرتے ہیں 'معاملات کو نصف نصف تقسیم کرتے ہیں۔ بیا دور فتنہ انگیزی کے اس دور میں یہ لوگ مصالحت اور میانہ روی کی پیش کش کرتے ہیں 'معاملات کو نصف نصف تقسیم کرتے ہیں۔ بیا دو مشکل حالات میں ایک پرکشش پیشکش ہے۔ اور ایسے حالات میں اس فتم کی پیشکش کور دکر ناکوئی آسان کام نہیں۔ لیکن ایسے حالات میں لیک دو سری تنبیہ ہم آتی ہے اور اس اہم معالمے کی طرف مبذول کر ائی جاتی ہے۔

فَاصْبِر ْلَحُکْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ اَثُمَّا اَوْ كَفُو ْرَا (٢٧: ٢٤) "درمیان کوئی مصالحت نبین ہو
علی بر صبر کرواور اَس میں کی اور بدعمل یا محر حق کی بات نہ مانو" ۔ یونکہ تمہارے اور ان کے درمیان کوئی مصالحت نبین ہو
علی ۔ نہ تمہارے درمیان کوئی بل ہے 'جس کے اوپر سے خیالات 'نظریات ادھراوھر جا سیس ۔ یونکہ تمہارے منهاج اور
جا بلیت کے منہاج کے درمیان وسیع خلاہے ۔ اس کائنات کے بارے میں تمہار انصور ان کے تصورات سے جداہے ۔ تم حق
پر ہو اور وہ کفر پر ہیں ۔ تم ایمان پر ہو اور وہ باطل پر ہیں ۔ تم نور پر ہو اور وہ اندھرے میں ہیں ۔ تم علم و معرفت پر ہو اور وہ ابلیت پر ہیں ۔

پھر معاملات تمام اللہ کے احکام کے مطابق ظہور پذیر ہوتے ہیں۔ اللہ کا حکم اور نظام یہ ہے کہ وہ باطل کو بھی موقعہ اور ملت دیتا ہے۔ شرکو بھی موقعہ اور خالص ملت دیتا ہے۔ شرکو بھی موقعہ دیتا ہے اور بعض او قات الل ایمان کو دیر تک آزمائشوں میں ڈال کر ان کو پاک اور خالص کر تا ہے۔ یہ تمام احکام اللہ کی حکمت کے مطابق صا در ہوتے ہیں 'اللہ کی تقدیر اور حکمت دنیا کو چلاتی ہے۔ المذا۔

فَاصْبِر ْ لَحُکْمِ رَبِكُ (٢ ٧: ٤ ٢) "رب ك علم پر مبركرو"-ال وقت تك جب وقت أجائےاذیت پر بھی مبركرو ' مشكلات پر بھی مبركرو ' باطل اگر غالب ہو تو بھی مبركرو ۔ شه رگ پھولی ہوئی ہو تو مبركرو ' آپ حق ك
حامل بیں ۔ اور قرآن آپ كے پاس ہے جو حق پر مشمل ہے اس ليے آپ حق پر جم جائيں 'صبركريں اور ان كی پیش كشوں كو
نظراند اذكر ديں ۔ يہ لوگ بچھ دو اور بچھ لوكی پالیسی كے مطابق فيصلہ چاہتے ہیں ۔ بچھ اپنی باتیں منوانا چاہتے ہیں ۔

وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ الْمَا اَوْ كَفُو رَا (٢٤:٧٦) "اور ان مين كى بدعمل يا مكر حق كى بات نه مانو"۔ يوند يه لوگ آپ كو للله كى عبادت الله كى اطاعت اور حق پر چلنے نمين دينا چاہتے -كيونكه سه لوگ بدكر دار اور كفار بين -سه چاہتے ہیں کہ آپ بھی کمی قدر کفر اور شرک کا ارتکاب کریں تاکہ معاطع کا فیصلہ نصف نصف پر ہو جائے۔ پچھ اچھی باتیں وہ
مانیں ' پچھ بری باتیں آپ مان لیں۔ اس طرح وہ آپ کو دھوکہ دے کر راضی کرنا چاہتے ہیں۔ آپ کی جسمانی خواہشات
پوری کرتے ہیں۔ چنانچہ وہ آپ کو سرپراہی کا منصب پیش کرتے ہیں۔ اور آپ کو دولت کی پیشکش بھی کرتے ہیں۔
عتبہ این ربیعہ آپ سے کہتا ہے ''اس کام کو چھوڑ دیجے' میں اپنی بیٹی آپ کے نکاح میں دیتا ہوں۔ میری پیٹیال قرایش
مزوب ترین لڑکیاں ہیں''۔ غرض ہردور اور ہرزمان و مکان میں داعیان حق کو انبی ذرائع سے ورغلایا گیا ہے۔
مرکریں آگر چہ طویل عرصہ تک آپ کو جدوجہد کرنی پڑے۔ آگر چہ قرایش کا تشد د سخت ہو جائے اور راستہ طویل ہو

ئے لیکن صبر توبہت ہی مشکل کام ہے۔اور اس کے لیے سخت تیاری اور ریاضت کی ضرورت ہے اور وہ تیاری ہے ہے۔

وَاذْكُر اسْمَ رَبُّكَ بُكْرَةً وَّ أَصِيْلًا (٥٠) و منَ أَلَيْلِ فَاسْجُدْ لَه وَ سَبِّحْهُ لَيْلًا

طَوِیلًا (۲۲) (۲۲) (۲۲) (۲۲) (۲۰) ۲۰ استج کرتے رہو" - یہ بے زادراہ - شیح وشام لائد کا نام لیتا اور طویل راتوں میں للد ہو اور رات کے طویل او قات میں اس کی تسبج کرتے رہو" - یہ بے زادراہ - شیح وشام لائد کا نام لیتا اور طویل راتوں میں للد کی پائی بیان کر نا' اس سرچشے سے رابطہ بحال رکھنا جمال سے قرآن کریم کا نزول ہو رہا ہے - جمال سے دعوت اسلامی اور نخیک اسلامی برپاکرنے کا حکم صادر ہوا ہے - یک سرچشہ ہے - یک اس راہ کے سازوسامان کا بھی ماغذ ہو کہ اسلامی برپاکرنے کا حکم صادر ہوا ہے - یک سرچشہ ہے - یک اس راہ کے سازوسامان کا بھی ماغذ ہیں - اور اس کے ساتھ رابطے کا طریقہ ذکر و فکر' تسبج و جملیل اور دعاء و عبادت ہے - خصوصاً طویل راتوں کے او قات میں - اس لیے کہ بیر راہ طویل ہو توں ہو ہو گھاری ہے - لاذا اس راہ کے لیے بہت ہی بری مقدار میں زاد راہ کی ضرورت ہے - اور طویل راتوں کی تنائیوں میں صرف بندے اور رب کی ملا قات تنائی میں رہتی ہے - نمایت پرامیدی اور مجت کی فوا میں اور تمام البحنیں حل ہو جاتی ہیں - اور ضعفی اور قلت وسائل کی کی دور ہو جاتی ہے - اور تمام تھاوٹیں اور تمام البحنیں حل ہو جاتی ہیں - اور ضعفی اور قلت وسائل کی کی دور ہو جاتی ہے ۔ اور تمام تھاوٹیں اور راہ کی شکات اور قرانیاں ہیں مقصد کے لیے وہ کام کر رہا ہے وہ ایک عظیم مقصد ہے اور کیمام تھاوٹیس ختم ہو جاتی ہیں - اور انسان دیکھ لیتا ہے کہ جس مقصد کے لیے وہ کام کر رہا ہے وہ ایک عظیم مقصد ہے اور کھارت کی مقد ہے اور کیا تاب کہ جس مقصد کے لیے وہ کام کر رہا ہے وہ ایک عظیم مقصد ہے اور کھارت کی مقال تاب کہ جس مقصد کے لیے وہ کام کر رہا ہے وہ ایک عظیم مقصد ہے اور کھی کھی ہیں جدو جمد اور قرانیاں اور راہ کی مشکلات اور قرانیاں بہت کم نظر آتی ہیں -

الله رحیم و کریم ہے 'اس نے اپنے بندوں کو دعوت کا ذمہ دار بنایا 'اس پر قرآن نازل فرمایا 'انہیں بنایا گیا کہ ان ذمہ دار بوں کا بوجھ کیا ہے 'اور راہ کی مشکلات کیا ہیں۔ المذاللہ نے اپنے نبی کو بے سمارا نہیں چھو ڑا۔ اس کی نصرت فرمائی اور سے ربیت اور راہ کی ان مشکلات کے مقابلے کے لیے تیاری کروانا بھی دراصل الله کی مدد اور نصرت ہے۔ اصحاب دعوت اور عیائے اسلام کے لیے کام کرنے والوں کا یمی زادراہ ہے۔ ہردور میں اور ہر جگہ ہے دعوت ایک ہے۔ اس کا طریق کار س ایک ہے اور حالات اور واقعات بھی لیک ہیں۔ لئل باطل نے ہیشہ اس کے خلاف ایک ہی راستہ اختیار کیا ہے۔ جو وسائل س ایک ہے اور حالات اور واقعات بھی لیک ہیں۔ لئل باطل نے ہیشہ اس کے خلاف استعال کرتا ہے۔ ہیشہ باطل ایک مسلی لللہ علیہ و آلہ وسلم کے برخلاف باطل نے اختیار کیے وہی ہرباطل ہر حق کے خلاف استعال کرتا ہے۔ ہیشہ باطل ایک فتم کے اسباب و وسائل لے کر حق کے مقابلے میں آتا ہے۔ لاذاحق کے اسباب اور وسائل بھی وہی ہونے جاہئیں۔ جو نے اختیار کیے ہیں۔

وہ حقائق کیا ہیں جن کے اندر داعیان حق کو رہنا چاہئے؟ یہ وہی ہیں جو داعی اول نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم کو سکھائے ا۔ سب سے پہلی بات سے کہ یہ دعوت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے اور یہ کام اللہ کا ہے۔' دو سری بات سے کہ یہ حق جو لند کی طرف ہے آیا ہے۔ اس کے ساتھ باطل کا آمیزہ نہیں ہو سکتا۔ نہ اہل حق اور اہل باطل کے درمیان باہم تعاون ہو
سکتا ہے۔ یا کچھ او اور کچھ دو پر سودا بازی ہو سکتی ہے۔ اس لیے کہ دونوں کے منهاج باہم مختلف ہیں ' دونوں کے راستے جدا
ہیں۔ اگر کسی وقت باطل اپنی قوت اور دہد ہے کی وجہ ہے غالب ہوتا ہے تو اس میں بھی اللہ کی رضا اور حکمت ہوتی ہے۔ ایے
حالات میں اہل ایمان کے لیے صبر ضروری ہوتا ہے اور اس میں اللہ کی حکمت ہوتی ہے۔ اور اہل حق کو حکم دیا جاتا ہے کہ وہ
صبر ' نماز اور تبیج اور تعلیل اور ذکر و فکر کے ذریعہ مشکلات پر قابو پائیں۔ یہ ہے وہ عظیم حقیقت جس کا ادراک ان تمام
لوگوں کو ایجھی طرح کر لیما جائے جو دعوت دین لے کر اشھتے ہیں۔

اس کے بعد کما جاتا ہے کہ ان لوگوں کے منهاج اور طریق کار کے در میان جو جاہیت کا منهاج ہے۔اور اسلامی منهاج اور طریق کار کے در میان جو خدائی منهاج ہے۔ کمل جدائی اور فرق ہے۔یہ لوگ اپنا بھلا نسیں چاہتے 'ان کے اغراض و مقاصد نمایت گرے پڑے ہیں اور ان کی سوچ بہت ہی چھوٹی ہے۔کیا فرق ہے دونوں میں؟

إِنَّ هَوُلِآءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَآءَهُ مُ يَوْمًا تَقِيْلًا ١

" یہ لوگ تو جلدی حاصل کرنے والی چیز (دنیا) ہے محبت رکھتے ہیں اور آگے جو بھاری دن آنے والا ہے اسے نظرانداز کر دیتے ہیں" ۔ یہ لوگ جن کی امیدیں نمایت ہی قربی ہیں" جو نمایت ہی چھوٹی چیزوں کو بری اور اہم سجھتے ہیں" جن کی سوچ اور جن کے مطالبے بہت ہی چھوٹے ہیں ۔ یہ چھوٹے لوگ ہیں اور یہ اس دنیا ہی ہیں گم ہیں" دنیا کے شب و روز ہی ان کے لیے اہم ہیں ۔ اور وہ عظیم اور ثقیل دن اور بھاری ذمہ داریوں کا دن ان کی نظروں سے اوجھل ہے ۔ حالانکہ وہ بہت ہی بھاری دن ہو گا۔ یہ ایسے لوگ ہیں جن کی اطاعت کی چیز ہیں نہیں کی جا کتی ۔ جن کا اجاع کی راہ پر نہیں کہا جا سکتی ۔ جن کا اجاع کی راہ پر نہیں کہا جا سکتا۔ یہ مومنین کے ساتھ کی دوراہے پر ملتے ہی نہیں 'کمی نکتے پر ہم مقصد نہیں ۔ ان کی نظریں دنیا پر ہیں 'دنیا کے اقتدار اور مال و اسباب پر ہیں 'جو نمایت ہی حقیرو قلیل قدر و قیمت کی حامل ہیں ۔

جایا جاتا ہے کہ یہ لوگ اصل چیز سے غافل ہیں۔ یہ لوگ جلدی حاصل ہونے والی چیز کو حاصل کرتے ہیں اور وہ بھاری نتائج کا دن جب سے زنجیروں اور طوق و سلاسل میں جکڑے ہوں گے اور سخت حساب و کتاب ہو گا۔ اسے سے بھولے ہوئے ہیں۔

ال آیت میں روئے سخن تو نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم اور آپ کے ساتھیوں کی طرف ہے کہ یہ لوگ ایسے ہیں اور دنیا کے ان کے ساتھ سلوک ایسا ہوتا چاہئے لیکن بالواسط سے ان لوگوں کو ایک قتم کی دھمکی ہے جو دنیا پرست ہیں اور دنیا کے اہمامات میں گئے ہوئے ہیں۔اور ایسے دنیا پرست لوگ در حقیقت اسلامی تحریک کے کام کے نہیں۔

اب سے فرمایا گیا ہے کہ اللہ ہی نے ان کو سے حالات دیے ہیں ' سے قوت ' سے مقام ' سے شوکت ' ان کو اللہ ہی نے دی ہے ۔ اور اللہ اس پر قادر ہے کہ ان لوگوں کو ضعیف و ناتواں بنا دے اور ان سے ان کی سے حالت چین لے لیکن اللہ کے کام گری حکمت پر مبنی ہوتے ہیں اور وہ اس دنیا کو ایک طویل عرصے سے اپنی حکمتوں کے مطابق چلاآ آرہا ہے۔

نَحُنُ خَلَقْنَاهُمُ وَشَدَدُنَّا ٱسْرَهُمُ وَإِذَا شِنْنَا بَدَّلْنَا آمْثَالَهُمْ تَبْدِيلًا

درجم نے ہی ان کو پیداکیا ہے اور ان کے جو ڈبند مضبوط کیے ہیں 'اور ہم جب چاہیں ان کو بدل کر رکھ دیں "۔

یہ زراان لوگوں کو تنبیہہ اور تذکیر ہے جو اپنی قوتوں پر مغرور ہیں کہ تمہاری قوت بلکہ تمہارے وجو د کا سرچشہ بھی در حقیقت ہم ہیں۔ اور اس کے بعد مو منین کو اطمینان دلایا جاتا ہے کہ اگر چہ تم قلیل و ضعیف ہو لیکن تم جس ذات کی دعوت لے کر اٹھے ہو وہ نمایت ہی قوت والی ذات ہے۔ اور تم یہ بھی جانے ہو کہ تمام واقعات اللہ کی قدرت سے وجو د میں آتے ہیں اور ان کی پشت پر اللہ کی قدرت کار فرما ہوتی ہے۔ اور تمام امور اس کی حکمت کے مطابق سرانجام پاتے ہیں اور وہ احکم الحاکمین ہے۔

و اذا شئنا بدلنا آمثالهم تبديلا (٢٠:٧٦) "اورجب م جاي ان كوبدل كرركه ديس"-الله كم مقابلة مين يه بي ان كوبدل كرركه ديس"-الله كم مقابلة مين يه بي من كر عقد الله في ان كو يداكيا به - يه قوت الله بى في ان كو دى به - وه اس بات بر قادر به كه ان كه مقابلة مين ايك دو سرى قوم الله دك جو ان كى جگه له له له الله في ان كو معلت دى به اور ان كى جگه دو سرى قوت نبين الله ان تو يه الله كافعنل وكرم به اور اس كافيعله اور حكمت به -

ال سے معلوم ہوا کہ اس آیت میں بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو تبلی دی گئی ہے اور آپ م کے ساتھیوں کی حوصلہ افزائی کی گئی ہے۔ الل ایمان کے موقف اور دو سروں کے موقف کی وضاحت کی گئی ہے۔ اور ان لوگوں کو تنبیہہ کی گئی ہے جو اس دنیا کے معاملات میں غرق ہیں 'جو اپنی قوت پر مغرور ہیں کہ وہ اللہ کی نعتوں کی قدر کریں 'یے نہ کریں کہ شکر اداکرنے کی بجائے وہ اللہ کی نعتوں کو ذریعہ غرور بنائیں اور اس بات کا خیال رکھیں کہ سے نعتیں اور سے مسلت دراصل آزمائش ہے۔جس طرح سورت کے آغاز میں تھر تے گئی تھی۔

اس كے بعد ان كو اس بات كى طرف متوجه كيا جاتا ہے كه تم كو جو معلت دى گئى ہے اس كى الك الك كل كرى تمهارے ليے بعت فتي ہے ، قرآن كريم الله كى رحمت ہے - يد مسلسل نازل ہورہا ہے اور بد سورت بھى الك تذكرہ ہے -

إِنَّ لَمْنِهُ تَذْكِرَةٌ * فَكُنَّ شَأَءُ اتَّخَذَا إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا هَ

"بدایک تعیت ہے اب جس کاجی چاہ اپنے رب کی طرف جانے کاراستہ اختیار کر لے"۔

اور اس کی بعد بہ تفریح بھی کر دی جاتی ہے کہ اللہ کی مثبت بے قید ہے۔ اور ہرچیز اللہ کی مثبت کے مطابق ظہور پذیر ہوتی ہے۔ تاکہ لوگوں کی آخری توجہ اللہ کی طرف ہو۔ اور آخر کار سب لوگ اللہ کے سامنے سرتسلیم خم کر دس ۔
انسان اپنی قوت پر مغرور ہونے کی بجائے اللہ کی قوت پر بھروسہ کرے ۔ اور سے عقیدہ رکھے کہ حقیقی قوت اللہ ہی کے ہاتھ میں ہے یعنی پوری طرح اللہ کے آگے جھک جائے۔

وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا إِنَّ يَشَاءُ اللَّهُ * إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا هَ

'' اور تهمارے چاہنے سے کچھ نہیں ہو تا جب تک اللہ نہ چاہے ' یقیناً اللہ بڑا علیم و حکیم ہے''۔ یہ اس لیے تاکہ انسانوں کے دل یہ جان لیس کہ فاعل مختار دراصل اللہ ہے ۔ وہی متصرف اور زبر دسی کنٹرول کر نے والا ب آکہ سب دل اللہ ہی کی طرف متوجہ ہول اور اس کے سامنے سرت لیم خم کر دیں ۔ یہ ب وہ حقیقت جو ان آیات میں بیان کی گئی ہے کہ اصل فاعل مخار اللہ بے لین اللہ نے انسان کو یہ طاقت دی ہے کہ وہ حق و باطل کو سمجھ سکے اور اللہ کی مثیبت کے مطابق سچائی یا باطل کی طرف اپنا رخ کر سکے ۔ اس کے لیے اللہ نے انسان کو علم و معرفت بھی عطا کیا۔ اور رسول بھیج کر انسانوں کو حق و باطل کا راستہ بھی اچھی طرح سمجھایا۔ اور قرآن اور دو سری کتابیں اثار کر راستے کی نشاندہی مجھی کر دی۔ لیکن سے سب امور اللہ کی قدرت اور مثیبت کے دائرے کے اندر ہوتے ہیں۔ پس جو شخص اللہ کی طرف اپنا رخ کرتا ہے۔ اللہ اے راہ راست کی طرف آنے کی توفیق دیتا ہے۔ جب وہ اپنا رخ اللہ کی طرف نہ کرے اور اللہ کے سامنے دست بدعا نہ ہو تو وہ ہدایت و فلاح سے محروم ہو جاتا ہے اور ایسے شخص کو توفیق نہیں ہوتی۔

يُّدُخِلُ مَنْ يَشَأَءُ فِي رَحْمَتِهُ وَالطُّلِمِينَ آعَدَّ لَهُوْ عَدَابًا اَلِيْمًا أَلَى

۲۰ "اپنی رحت میں جس کو چاہتا ہے داخل کرتا ہے 'اور ظالموں کے لیے اس نے در د تاک عذاب تیار کر رکھا ہے ''۔
غرض اللہ کی مشیت ہے قید ہے 'جس طرح چاہے فیصلہ کر دے ۔اگر اللہ چاہے تو کسی کو بھی اپنی رحت میں داخل کر
دے ۔ انسانوں مین سے ہو 'جو بھی اس کی رحمت میں داخل ہونے کی التجا کرے ۔ اس کی اطاعت پر اللہ کی مد وطلب
کریں ۔ ہدایت کی توفیق کے طلبگار ہوں جبکہ ظالموں کے لیے اس نے عذاب تیار کر رکھا ہے 'جو بہت در د تاک ہے اور اللہ
نے ان کو اس جہاں میں صلت دے رکھی ہے تاکہ وہ عذاب الیم تک جا پہنچیں۔

سورت کا بیہ خاتمہ اس کے آغازے ہم آہنگ ہے۔اس میں آزمائش کا آخری انجام بتلایا گیا ہے۔جس کے لیے اللہ نے انسان کو نطفہ امشاج (مخلوط نطف) سے پیداکیا ہے جس کے لیے اللہ نے انسان کو سمع و بھر عطاکیا۔اور جنت اور دوزخ کاراستہ بتلایا ہے۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۲۹

سورة المرسلت - >>

۵۰ _ _ ا _ _ 1

سورة المرسلت أيك نظرمين

اس سورت کے خدوخال تیز 'اس کے مناظر شدید اور اس کے اثرات گرے ہیں۔ یوں نظر آتا ہے کہ گویا تیز اور کا شخے والے کو ڈے ہیں 'جو آگ برسارہ ہیں۔ گویا تیز اور اس کا قلب ایک عدالت میں کھڑے ہیں اور ان کا مقدمہ زیر ساعت ہے۔ سوالات ہورہ ہیں۔ دھمکی آمیز سوالات اور تیرکی طرح تیز اور چھتی ہوئی دھمکیاں آرہی ہیں۔

اں سورت میں دنیا و آخرت کے مناظر پیش کیے گئے ہیں۔ کائنات اور نفس انسانی کے حقائق بیان کیے گئے ہیں۔ خوفناک عذاب النی کے مشاہد ہیں اور ہر منظراور مشد کے بعد ایک چبمتا ہوا تیر مجرمین کے دلوں پر آگر گرتا ہے۔

و یُلٌ یُو مُتَذِلِّلْمُکُذَبِیْنَ (۷۷: ۱۰) "جابی ہے اس دن جھلانے والوں کے لیے"۔یہ چبمتا ہوافقرہ دس مرتبہ دہرایا جاتا ہے جو ان مجر موں کے دلوں پر چرکے لگاتا جاتا ہے۔یہ فقرہ اس سورت کے تیز خدو خال اور شدید مناظر اور گرے اثرات کے ساتھ زیادہ مناسب ہے۔

یہ ویسا ہی مکر رفقرہ ہے اور بار بار کی ضرب ہے جیسا کہ سورہ رحمٰن میں ایک ایک نعمت کے گننے کے بعدیا و دہانی کا مکر ر سوالیہ فقرہ و ہرایا گیا تھا۔

فَبِاً یُّ اَلْآءِ رَبِّکُمَا تُکَذَّبٰنِ ''اے جن وانس تم اپنے رب کی کن کن نعتوں کو جھٹلاؤ گے''۔ای طرح ایک لازمی بتیجہ سور ہُ قرمیں ہرواقعہ عذاب کے بعد لایا جاتا رہا۔

فَكَیْفَ كَانَ عَذَابِی وَ نُذُرِ ﴿ بِس كیار امراعذاب اور میری تنبیر، "میال اس فقرے كا بار بار و ہرانا سورت كولیك خاص ذائقه اور تیزو طرار خصوصیات عطاكر تاہے ۔

سورت کے مقطع اور قائے چھوٹے چھوٹے ہیں اور پے در پے آ رہے ہیں۔ سرعت اور سختی کے ساتھ ' قوانی میں تعد و ہے ' ہر مقطع الگ قافیہ رکھتا ہے ' بعض قافے د ہرائے بھی جاتے ہیں۔ پردہ احساس پر ان فواصل ' قوانی اور مقطوں کا لیک خاص اثر ہوتا ہے۔انداز کلام سخت ہے۔لیک ایک ضرب کے بعد گویا نئی ضرب لگائی جاتی ہے۔بلکہ سے پوری سورت ہی عقل و خرد کے پردے پر مسلسل ضربات پر مشتل ہے۔اور ہرضرب شدید سے شدید تر ہے۔

سورت كا آغازى طوفانى فضا سے ہوتا ہے 'شديد ہواؤں كا ذكر ہے 'يا تيز رفار فرشتوں كا ذكر ہے جو دو ڑے پھرتے ہيں دوقتم ہے ان ہواؤں كى جو پہرے ہيں 'پھر ان كو دوقت كى ہوئے ہيں 'پھر ان كو دوقت كى ہوئے ہيں 'پھر ان كو بھاكر كى جو پے در پے بھيرى جاتى ہيں 'پھر ان كو بھاڭ ہيں 'پھر ان كو بھاكر تى ہيں 'پھر دلوں ميں خداكى باد والتى ہيں 'عذر كے طور پر يا وراوے كے طور پر '' سيہ ہے اس سورت كا آغاز جو اس كى فضا اور اس كے انداز كے عين مطابق ہے۔

قرآن کریم کابیہ خاص انداز ہے کہ وہ سورت کے مضامین اور مناظر کے لیے ایک مخصوص ملائم فضا تیار کر ہا ہے۔ یہ

سورت بھی ای قتم کے مضابین ' مناظر اور مخصوص فضای لیک مثال ہے۔ مثلاً اس کے علاوہ ذراسورہ الفتیٰ کو پڑھئے۔
مضمون بی تھا کہ نبی صلی اللہ علیہ و آلہ وسلم پر رب کی مربانیوں کا ذکر کیا جائے۔ اس لیے ضبح اور شام کا ذکر ہوااور رات کے
چھانے کا ذکر 'جس کے اندر انسان پناہ لیتا ہے اور آرام کرتا ہے۔ حفاظت ' مربانیوں اور رعایتوں کے لیے بیہ مناظر مناسب
تھے۔ سورہ عادیات کا مضمون تھا لوگوں کو قبروں سے اٹھانا ' جبکہ وہ مرمٹ کر مٹی اور غبار ہوں گے۔ تو وہاں لیسے تیز رفار
گھو ڑوں کا ذکر کیا گیا جو پھنکارتے ہوئے گردو غبار اڑاتے ہیں۔ مناظر کے پس منظر کے اندر ہم آ ہنگی کی مثالیس قرآن کر بم میں
بے شار ہیں۔ (دیکھتے میری کتاب التصویر الغنی فی القرآن)

اس آغاز کے بعد سورت کے دس مقطوں میں سے ہر مقطع گویا لیک مشاہداتی سفر ہے۔ ہر مقطعہ اس و سیع و عریض کا کنات میں لیک سفر پر مشتل ہے 'جس سے مسافر کو گہراشعور' بلند خیالات اور پاکیزہ تاثرات حاصل ہوتے ہیں اور بیہ اس کی زندگی کو تبدیل کرتے چلے جاتے ہیں۔ یہ مشاہداتی اور تصور آتی ، کران ان کلمات سے زیادہ و سیع ہے۔ ہر مقطع کے چند الفاظ کو یا نشانات راہ ہیں۔ جگہ جگہ تیر کے نشان کی طرح ہیں جو ایک و سیع وادی کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ یہ دس مقطعے گویا دس جمانوں کی طرف اشارہ کرتے ہیں۔ یہ دس مقطعے گویا دس جمانوں کی طرف اشارہ کر رہے ہیں۔ اور ہرجمال اور ہرمیدان دو سرے سے مختلف اور و سیع ترہے۔

پاسٹروقوع قیامت کے مناظر پر مشمل ہے۔ اس میں وہ عظیم کائناتی انقلابات وکھائے گئے ہیں جو اس وقت وقوع پذیر ہوں گے نہ یہ آسمان رہے گا اور نہ یہ زمین اور اللہ کے نمائندے بندوں کے حمابات کے دفاتر اور فائلیں لے کر حاضر ہوں گے۔ فَاذَا النَّحُو مُ طُمسَت (٨) وَاذَا السَّمَآءُ فُر جَت (٩) وَاذَا الْحِبَالُ

نُسِفَتْ (١٠) وَإِذَا الرُّسُلُ اُقِّتَتْ (١١) لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ (١٢) لِيَوْمٍ الْفَصْلِ (١٤) وَيْلٌ يَوْمَعُذٍ الْفَصْلِ (١٤) وَيْلٌ يَوْمَعُذٍ

لَّلْمُكَذَّبِيْنَ (٥١)(٧٧: ٨ تا ٥١) " پھر جب سارے ماند پر جائيں گے 'اور آسان پھاڑ دیا جائے گا'اور آپار رہوں کی اور آسان پھاڑ دیا جائے گا'اور پہاڑ دھنگ ذالے جائیں گے 'اور رسولوں کی حاضری کا وقت آپنچ گا (اس روزوہ چیز واقع ہو جائے گی) س روز کے لیے ہے کام اٹھار کھا گیا ہے؟ فیصلے کے روز کے لیے ۔اور تہیں کیا خبر کہ وہ فیصلے کا دن کیا ہے؟ بتاہی ہے اس دن جھلانے والوں کے لیے ''۔

رو سرا مطالعاتی سفرامم سابقہ کے بارے میں ہے۔ یعنی ان اقوام کے بارے میں جو اللہ کے نیوں کو جھٹلاتے ہیں۔

اَلَمْ نُهْلِكِ الْمَاوَلِيْنَ (١٦) ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ الْاٰحِرِیْنَ (١٧) كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بَالْمُحْرِ مِیْنَ (١٨) وَیْلٌ یَّو مَعَذَ لَلْمُکَذَّبِینَ (١٩) (٧٧: ٦٦ تا ١٩) (ایم نے الگوں کو باللہ میں کیا؟ پھر ابنی کے پیچے ہم بعد والوں کو چاکریں گے۔ بحرموں کے ساتھ ہم کی پھے کیا کرتے ہیں۔ جابی ہاں دن جھٹانے والوں کے لیے "۔

تیرا مطالعاتی سفروادی تخلیق انسان میں ہے ۔انسان کی تخلیق کا نظام ایک وسیع ترجمال ہے۔

اَلَمْ نَخْلُقْكُمْ مِّنْ مَّآءً مَّهِيْنٍ (٢٠) فَجَعَلْنَهُ فِيْ قَرَارٍ مَّكِيْنٍ (٢١) اِلَى قَدَرٍ مَّعْلُوْمٍ (٢٢) فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ، الْقَدِرُوْنَ (٣٣) وَيْلٌ يَّوْمَعِذٍ

لَّلْمُكَذَّبِيْنَ (٢٤) (٧٧: ٢٠ تا ٢٥) و كيام ن ليك حقر پانى سے تهيں پيدائيں كيا اور ليك مقرره مُدت تك اَسے ليك محفوظ جُله مُعيرائ ركھا؟ تو ديكھو، ہم اس پر قادر تھے، پس ہم بہت اچھى قدرت ركھنے والے ہيں۔ تابى ہے اس روز جھلانے والوں كے ليے، -

اور چوتھاسفراس زمین کا ہے جو اپنے زندہ اور مردہ بچوں کو اپنے سینے کے ساتھ جو ڑے رکھتی ہے۔اس زمین میں ان کا سامان حیات و ممات تیار رکھا ہے ۔ اور اللہ نے اے ایسا بنایا ہے ۔

اَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ كِفَاتًا (٢٥) اَحْيَآءٌ وَّ اَمْوَاتًا (٢٦) وَّجَعَلْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ شُمِخْتِ وَّ اَسْقَيْنٰكُمْ مَّآءٌ فُرَاتًا (٢٧) وَيلٌ يَّوْمَئِذُ لِلْمُكَذِّبِيْنَ (٢٨) (٧٧: ٢٥ تا

٢ ٨) دوكيا جم نے زمين كو سميٹ كر ركھنے والى نہيں بنايا ' زندول كے ليے بھى اور مردول كے ليے بھى اور اس ميں بلند و بالا بهاڑ جمائے اور تہيں ميٹھا يانى بلايا؟ تابى ہے اس روز جھلانے والول كے ليے ''۔

پانچواں سفران لوگوں کی دنیا کا ہے جو آواز حق کو جھٹلانے والے ہیں۔اس میں بتایا گیا ہے نیصلے کے دن ان کے حالات کیا ہوں گے 'کس قدر سرزنش ہوگی اور کس قدر سخت عذاب ہو گا۔

انطَلِقُوْآ الٰی مَا کُنْتُمْ بِه تُکَذّبُوْنَ (۲۹) اِنْطَلِقُوْآ اِلٰی ظِلِّ ذِی ثَلْثِ شُعَبِ (۳۰) لَاظَلِیلٍ وَّلَایُغْنِیْ مِنَ اللَّهَبِ (۳۱) اِنَّهَا تَرْمِیْ بِشَرَرٍ کَالْقَصْرِ (۳۳) کَانَّهُ جَملَت صُفْرٌ (۳۳) وَیْل یُوْمَئذ لَلْمُکَذّبیْنَ (۴۶) (۷۷: ۲ تا ۳۶) "چلوب کَانَّهُ جَملَت صُفْرٌ (۳۳) وَیْل یُوْمَئذ لَلْمُکَذّبیْنَ (۴۶) (۷۷: ۹ تا ۳۶) "چلوب ای چیزی طرف جے تم جھلایا کرتے تھے۔ چلواس مائے کی طرف جو تین شاخوں والا ہے۔ نہ محملایا کرتے تھے۔ چلواس مائے کی طرف جو تین شاخوں والا ہے۔ نہ محملای کی کی والا اور نہ آگ کی جو ای کی جو ایس کی جو ایس کی کویا کہ وہ آگ کی جو ایس کی جو ایس کی کاروں کے لیے "۔ اور نہ جو تیں۔ جاتی ہے اس روز جھلانے والوں کے لیے "۔

چھٹا اور ساتواں سفر بھی انہی مکذبین کے ساتھ ہے۔مزید سرزنش اور تذلیل ہے ان لوگول کی۔

هٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُوْنَ (٣٥) وَلَا يُوْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُوْنَ (٣٦) وَيْلٌ يُوْمَئِذَ لَلْمُكَذِّبِينَ (٣٧) هٰذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنٰكُمْ وَالْاَوَّلِيْنَ (٣٨) فَإِنْ كَانَ لَكُمْ لَلْمُكَذّبِينَ (٤٠) وَيْلٌ يُوْمَئِذَ لِلْمُكَذّبِينَ (٤٠) (٧٧: ٣٥ تا ٤٠) "يوه ون بحيد فَكَيْدُوْن (٣٩) وَيْلٌ يُوْمَئِذَ لِلْمُكَذّبِينَ (٤٠) (٧٧: ٣٥ تا ٤٠) "يوه ون بحر مِن وهَ نَهُ يَهُ يَوْلُ عَذَر بِينَ كَرِين - بَابِي بِ اِسَ وَنَ جَعُلانے والوں كے لیے۔ یہ فیطے کا دن ہے۔ ہم نے تہیں اور تم سے پہلے گزرے ہوئے لوگوں کو جمع کر دیا ہے۔ اب اگر کوئی چال تم چل سکتے ہو تو میرے مقابلہ میں چل دیکھو۔ تباہی ہے اس دن جھٹلانے والوں کے لیے "۔

اور آٹھوال سفرمتنین کے ساتھ - سے دکھایا گیا ہے کہ ان کے لیے کیا کیا انعامات ہیں -

اِنَّ الْمُتَقِیْنَ فِی ظَلْلٍ وَ عُیُون (٤١) وَ فَو اَکِهَ مِمَّا یَشْتَهُون نَ (٤٦) کُلُوا وَ اَشْرَبُوا هَنِیْنًا بِمَا کُمْتُمْ تَعْلَمُون نَ (٤٦) اِنَّا کَذَلِكَ نَحْزِی الْمُحْسِنِینَ (٤٤) وَیْلٌ وَ اشْرَبُوا هَنِیْنًا بِمَا کُمْتُمْ تَعْلَمُون نَ (٣٤) اِنَّا کَذَلِكَ نَحْزِی الْمُحْسِنِینَ (٤٤) وَیْلُ یُومَئِذَ لِلْمُکَذّبینَ (٥٤) (٧٧: ٤١ تا ٥٤) "مَقَى لوگ آج مایوں اور چشوں میں ہیں اور چوپیل وہ چاہیں (ان کے لَیے عاضر ہیں) کھاؤ اور پومزے ہے اپنے ان اعمال کے صلے میں جو تم کرتے رہے ہو۔ ہم نیک لوگوں کو لئی تی جاتی ہے اس روز جمثلانے والوں کے لیے"۔

نوال سفر بھی مکذبین کے ساتھ لیک جھلک ہے۔ سخت سرزنش کرتے ہوئے۔

کُلُو ا و تَمَتَّعُو ا قَلِيلًا انْکُم مُحْرِمُونَ (٢٤) وَيْلٌ يَوْمَتُذَ لِلْمُكَذَّبِينَ (٧٧:٧٤) د کھالواور مزے کرلوتھوڑے دن - حقیقت میں تم لوگ مجرم ہو- جابی ہے اس روز جَمْلانے والوّں کے لیے "اور دسوال سفر بھی کمذیبن کے موقف کے بارے میں ہے کہ یہ لوگ کس طرح ہٹ دھری کر رہے ہیں-

وَ اذَا قَيْلَ لَهُمُ ارْكَعُو اللَّا يَرْكَعُو نَ (٤٧) وَيْلٌ يَّوْمَئَذَ لِلْمُكَذَّبِيْنَ (٧٧: ٩٤)

"جب ان ع كما جاتا م كه (الله ك آك) جمكونو نهي جمكة جابى م اس روز جَمَنُلانے والوں كے ليـ" __ ان
سنرول ان مناظر ان موثرات واثنارات كے بعد به خاتمہ كلام -

فَبِاًى ٓ حَدِيْثَ بَعْدَهُ يُو مِنُونَ (٧٧: ٥٠) (اب اس قرآن كے بعد كون ساكلام اليا موسكا ب جس يربيه ايمان لائي گي"-

غرض قاری کا فکر و ذکر اس تیزر فار سورت کے ساتھ' اس کے مشاہد و مناظر میں بری تیزی ہے آگے بردھ رہا ہے۔ رہے سورت کے موضوعات کلام تو وہ وہ ی ہیں جو قرآن کی دو سری سورتوں میں ہیں 'خصوصاً کی سورتوں میں۔ لیکن وہی حقائق اس سورت میں بالکل ایک نے زاویہ ہے بیان کیے گئے ہیں۔ یہ قرآن کا اعجاز ہے کہ وہی موضوع اور مضمون ہربار نے ذوق و شوق' نے مظرو پس مظرکے ساتھ' نئی فکری اور نفیاتی زاویوں کے ساتھ بیان ہوتا ہے۔ ہر موقعہ و محل کی ضرورت کے مطابق۔ چنانچہ وہی بات ہربار جدید نظر آتی ہے اور اس کے اندر جدید نفیاتی اشارات و دلائل ہوتے ہیں جونفس انسانی کا حصہ بن جاتے ہیں۔ اور انسان ہربار ایک نے انداز سے لیک کہتا ہے۔

اس سورت میں جنم کے مناظر بھی جدید ہیں اور مکذبین کے سامنے بیہ مناظر نے انداز سے پیش کیے جاتے ہیں۔ یوں نظر آتا ہے کہ مضمون کا انداز بیان اور مخاطبین سب نئے ہیں۔ یی وہ چیزیں ہیں جن کی وجہ سے ہرسورت ایک نئی مخصیت بن کر سامنے آتی ہے۔ جس کے اپنے فیچراور خدوخال ہوتے ہیں اور وہ گرے اثرات کی حامل ہوتی ہے۔

درس نمبر ۲۷۲ تشریح آیات

a. -- "--1



وَ الْمُرُسَلَتِ عُرْفًا اللَّهُ فَالْعُصِفْتِ عَصْفًا اللَّهِ النَّشِرْتِ نَشْرًا اللَّفَالُفْرِ ثَتِ فَرُاكُ فَالْمُلْقِيلَتِ ذِكْرًا اللَّهُ فَالْمُلْقِيلَتِ ذِكْرًا اللَّهُ فَانُدُرًا اللَّهُ فَالْمُلْقِيلَتِ ذِكْرًا اللَّهُ فَانُدُرًا اللَّهُ فَالْمُلْقِيلَتِ ذِكْرًا اللَّهُ فَانُدُرًا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ فَالْمُلْقِيلَتِ ذِكْرًا اللَّهُ فَانُدُرًا اللَّهُ الْمُنْ اللَّلُولُولِي الللَّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّ

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

" دوستم ہے ان ہواؤں کی جو بے در ہے بھیجی جاتی ہیں ' پھر طوفانی رفتار سے چلتی ہیں اور بادلوں کو اٹھاکر پھیلاتی ہیں ' پھر ان کو پھاڑ کر جد اکرتی ہیں ' پھر دلوں میں خداکی یا و ڈالتی ہیں 'عذر کے طور پر یا ڈراوے کے طور پر 'جس چیز کاتم سے وعدہ کیا جارہا ہے وہ ضرور واقع ہونے والی ہے''۔

سند دراصل و توع قیامت کا ہے۔ مثر کین مکہ کے لیے اس کا بھنا مشکل ہو رہا تھا کہ آیا ہے کس طرح واقع ہوگ ۔

قرآن کریم نے اس سنلہ کو مختلف اسالیب میں 'مختلف دلائل و شواہد کے ساتھ بیان فرمایا ۔ یہ سنلہ ان لوگوں کے ذہن میں بیٹھ ہی نہ سکتا تھا۔ اور نہ ان کی بیٹھ بی نہ سکتا تھا۔ اور نہ ان کی بیٹھ بی نہ سکتا تھا۔ اور نہ ان کی زندگی کی قدر میں صبح طرح متعین ہو سکتی تھیں۔ اور نہ زندگی کے اصول اور فروغ وضع ہو سکتے تھے۔ تمام آسانی کتب اور عقائد میں و توع قیامت کا عقیدہ پہلا زینہ رہا ہے۔ دراصل انسانی زندگی کی اصلاح اور صبح تقیراس کے بغیر ممکن ہی نہیں ہیں ہیں ہو سکتے تھے۔ انسان کی زندگی اور اس کے اعمال کا دارومدار اس عقیدے پر ہے۔ انسانی زندگی کے مختلف پہلوؤں کو صرف اس عقیدے کے ذریعہ ہی درست کیا جا سکتا ہے۔ اور انسان کے لیے صبح اعلیٰ قدر میں قیامت کی جوابد ہی کے تصور ہی ہے کی جا تھی جر سے کہ قرآن کریم نے اس عقیدے کو عربوں کے ذہن میں بٹھانے کے لیے اس قدر طویل جدوجمد کی تا ہی جو دوراس پر ایھی طرح یقین پیدا کر لیں۔

کہ وہ اس پر ایھی طرح یقین پیدا کر لیں۔

سورت کے آغازیں اللہ فتم اٹھا آ ہے کہ آخرت کا دعدہ پوراہونے والا ہے۔ اور فتم کے الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ جن امور پر اللہ نے فتم اٹھائی ہے وہ بھی غیبی حقائق ہیں۔ ایک قوتیں جو پوشیدہ ہیں اور اس کائنات کے نظام میں وہ

بہت ہی موڑ ہیں جس طرح انسانی زندگی کے اندر بھی موڑ ہیں۔ سلف صالحین نے ان کے مفہوم کے تعین میں اختلاف کیا ہے۔ بعض نے ہما ہے کہ ان تمام الفاظ ہے مراد ہوائیں ہیں ' بعض نے کہا کہ ان سے مراد ملائکہ ہیں۔ بعض نے کہا کہ ان سے مراد ہوائیں ہیں اور بعض سے مراد ہوائیں ہیں اور بعض سے مراد ملائکہ ہیں۔ ان تعییرات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مفہوم اور کہ بعض الفاظ سے مراد ہوائیں ہیں اور بعض سے مراد ملائکہ ہیں۔ ان تعییرات سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کا مفہوم اور مدلول بسرحال مجمل اور پوشیدہ ہے۔ اور بیہ اجمال 'غموض اور عدم وضاحت اس حقیقت کے زیادہ مناسب ہے۔ جس پر فتم المائی جارہی ہے کوئلہ وہ بھی فیبی حقیقت ہے اور جس طرح وہ چیزیں جن کی قتم المحائی جارہی ہے 'خواہ فرشتے ہوں یا ہوائیں ہوں 'انسانی زندگی میں موثر ہوگ ۔

و الْمُو سَلَت عُوفًا (٧٧:١) دوقتم ب ان كى جو ب درب بيج جاتے بين - حضرت ابو بريره علي الله ابو سريره علي الله الله عمراد ملانكه بير - سروق ابوالضح ، مجابدت ايک روايت كے مطابق اسدى ، ربیج ابن انس ابو صالح (ایک روایت كے مطابق) ہے بھى ليى بى روایت ہے - اس صورت بين معنى يہ ہو گاكه قتم ہان فرشتوں كى جن كو ادكامات البيد كے ساتھ به درب بيجا جاتا ہے - جس طرح گھو ڑے كى گر دن كے بال (ايال) ليے اور مسلسل ہوتے بيں - ایک لائن ميں اى طرح يه فرشتے بيد درب آتے بيں - يى بات انہوں نے عاصفات ، ناشرات ، فار قات اور ملقيات كيمانے ميں كى ہے كہ ان ہے مراد فرشتے بيں -

اور حفرت ابن سعو دے روایت ہے کہ الرسلات عرفا ہے مراد ہوائیں ہیں 'اس صورت میں معنی یہ ہو گا کہ وہ مسلسل اور پے درپے چلتی ہیں جس طرح گھوڑے کے ایال چلتے ہیں۔ یک رائے ان کی عاصفات اور ناشرات کے بارے میں ہے۔ حضرت این عباس 'مجاہد' قمادہ اور ابوصالح نے (ایک روایت کے مطابق) بھی اس کی تائید کی۔

این جریر نے الرسلات کے بارے میں توقف کیا ہے کہ اس سے مراد ملائکہ ہیں یا ہوائیں اللہ بن جانتا ہے۔ لیکن عاصفات سے انہوں نے قطعاً مراد ہوائیں لی ہیں۔ یی بات انہوں نے ناشرات کے بارے میں کمی کہ یہ ہوائیں ہیں جو بادلوں کو بھیرتی ہیں۔

اور حضرت این مسعود سے روایت ہے (الفارقات فرقا، الملقیات ذکر ا، عذر ا او نذر ا) سے مراد فرشتے ہیں۔
یی رائے حضرت ابن عباس 'مسروق' مجاہد' قادہ' رہیج این انس 'سدی اور توری سے منقول ہے۔اور اس میں کوئی اختلاف
نیس ہے۔یہ فرشتے اللہ کے احکام لے کر رسولوں پر آتے ہیں اور حق و باطل کے در میان فرق کرتے ہیں۔رسولوں پر وحی کا
القاکرتے ہیں 'جس کے اندر لوگوں کے لیے ڈراوا اور اتمام ججت ہے۔

میری رائے ہے ہے کہ ان الفاظ یا ان کے اس مفہوم کو ارادتا مجبول رکھا گیا ہے جس کی قتم اٹھائی گئی ہے مثلاً رالذاریات ذروا) اور (النازعات غرقا) کے مفہوم کو ارادتا مجمل رکھا گیا ہے۔ نیز متقدمین نے ان کے مفہوم میں جو انتقاف کیا ہے ہے بیر متقدمین نے ان کے مفہوم میں جو انتقاف کیا ہے بیر بھی دلیل ہے اس امر پر کہ ان الفاظ کے مفہوم مقسم بہ کو مہم رکھا گیا ہے اور ان مقامات پر ابہام اصل مقصود تھا۔ للذا اشاراتی اندازی اس مقام پر زیادہ موزوں ہے۔ یہ الفاظ اور ان کی مبسم اشارات اور آن کا تشلسل اور ترنم اور ان کی پیداکردہ فضا انسانی شعور کے اندر ایک ارتعاش پیداکرتی ہے۔ اور بید ارتعاش اور کام پر ابھار نا اس سورت کے موضوع اور سورت کے مراحل انسان کو ایک شدید جھٹکا دیٹا اور جھجھو ڈنا

ہے کہ باز آ جاؤ ان بدا نمالیوں سے اور لٹد کی ظاہراور با ہراور حقیقی آیات و نشانات کا انکار نہ کرو۔اور اگر تم باز نہیں آتے تو مجر تکذیب پر اصرار کرنے والوں کے متعین انجام کے لیے تیار ہو جاؤ۔

و یُل یُو مَتَذ للمُ کَذّبین دون انکار کرنے والوں کے لیے ہلاکت ہے،۔ اس کے بعد اَنَّانی فکر ونظَر اور شعور کو ایک شدید جھنکا دیا جاتا ہے کہ جب وہ دن آئے گاجس کا تمام رسولوں کے ساتھ وعدہ کیا گیا ہے۔جس دن تمام رسول اپنی کارکر دگی پیش کریں گے اور جس دن لوگوں کی اعمال کے فیصلے ہوں گے تو وہ کیا دن ہوگا۔

" پھر جب ستارے ماند پڑ جائیں گے 'اور آسان پھاڑ دیا جائے گا 'اور پہاڑ دھنک ڈالے جائیں گے 'اور رسولوں کی حاضری کا وفت آپنچے گا (اس روزوہ چیز واقع ہو جائے گی) کس روزکے لیے سے کام اٹھارکھا گیا ہے؟ فیصلے کے روزکے لیے ۔ اور تہیں کیا خبر کہ وہ فیصلے کا دن کیا ہے؟ جاہی ہے اس دن جھلانے والوں کے لیے "۔

جب سارے ماند پڑ جائیں گے اور ان کی روشی چلی جائے گی۔ اور جب آسان میں دراٹیں پڑ جائیں گی اور بہاڑ روئی کے گالوں کی طرح اڑا دیے جائیں گے۔ اس قسم کے مناظر اور مشاہد کو قرآن کی مختلف سور توں میں مختلف انداز سے بیان کیا گیا ہے۔ سب کا خلاصہ بیہ ہے کہ قیامت کے دن بیہ نظر آنے والی کائنات الی نہ رہے گی اور اس کی بساط لیبیٹ دی جائے گی۔ بیہ کر ات ساوی ریزہ ریزہ ہوں گے۔ بہت عظیم دھاکے ہوں گے 'بیہ عظیم دھاکے ایسے ہی ہوں گے جس طرح کے دھاکے معمولی بیانے کے 'وہ زلزلوں اور آتش فشانی کی شکل میں دیکھتے رہتے ہیں۔ گویا قیامت کے دن بیہ زلزلے ' دھاکے معمولی بیانے کے 'وہ زلزلوں اور آتش فشانی کی شکل میں دیکھتے رہتے ہیں۔ گویا قیامت کے دن بیہ زلزلے ' دھاکے ' آتش فشانی کے واقعات بہت بڑے بیانے پر ہوں گے۔جس طرح عید اور شب قدر کے موقعہ پر بیچ آتش فشانی کرتے ہیں یا مثلاً ایٹی دھاکے اور ہائیڈروجن کے دھاکے۔ لیکن پوری کائنات کے کرات کے باہم کرانے موجوہ درہنا اور تماشے دیکھنا ممکن ہی نہیں ہے۔

ان دھاكوں اور ہولناكيوں كے بعد پھريہ سورت بتاتى ہے كہ ايك دو براعظيم واقعہ ہو گا اور وہ يہ كہ رسولوں سے كما جائ گاكہ وہ اسپ فريفه رسالت كى كاركر دگى كى ر پورٹ پیش كريں۔ آ دم عليہ السلام سے حضرت مجر صلى اللہ عليہ و آلہ وسلم تك رسولوں كى حاضرى كا وقت آ جائے گا۔ اور يہ حساب و كتاب اس قدر عظيم ہو گا جس كے ليے اس پورى كائنات كے اندر زلزلہ برپاكر كے ميدان ہمواركيا گيا۔ زمنی زندگى كے تمام فيلے اب ہوں گے۔ اور ہر فيلے اللہ كے احكام

ك تحت مول ك - اور تمام سلول ك انجام كا آخرى فيصله كر ديا جائ گا-

قرآن کریم نے اس مسکے کو نمایت ہی ہولناک انداز میں پیش کیا ہے۔جس سے معلوم ہوتا ہے کہ بیر بہت ہی عظیم حقیقت ہے۔اس قدر عظیم کہ انسان اچھی طرح اس کا ادراک بھی نہیں کر سکتا۔

وَإِذَا الرُّسُلُ أَقَّتَتْ (١١) لِأَيِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ (١٢) لِيَوْمٍ الْفَصْلِ (١٣) وَمَآ أَدْرُكَ مَا يَوْمُ

الْفَصْلِ (۲۶) (۷۷) ۱ تا ۲۶) "اوررسولوں کی حاضری کاوفت آپنچ گا (اس روزوہ چیز واقع ہوجائے گی) کس روز کے لیے یہ کام اٹھار کھا گیا ہے؟ فیلے کے روز کے لیے ۔اور تنہیں کیا خرکہ وہ فیلے کا دن کیا ہے؟"

اس انداز تعیری سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی عظیم بات کا ذکر ہو رہا ہے۔جب انسانی شعور کے پر دے پر اس قدر ہولئاکی اور خوف طاری ہو گیا کیونکہ رسول جو ابدی کے لیے طلب ہو گئے اور ستارے بے نور ہو گئے اور بہاڑروئی کے گالوں کی طرح اڑ گئے تواس خوف و ہراس کی حالت میں سے ڈراوا آتا ہے۔

وَیْلٌ یُو مُتَذَ لِلْمُکَذّبینَ (۷۷: ۱۰) "جات به اس دن جطلانے والوں کے لیے"۔ اور سے وراوا اللہ عزیز اور جبار کی طرف سے بے اور ان حالات کے بعد ہے جو اس کائنات پر طاری کر دیے گئے۔ اور رسول حاضر ہو گئے اور ان سے بھی کارکر دگی کی رپورٹ طلب ہونے لگی۔ اور وہ ایک ایک کر کے حماب پیش کرنے لگے ' تو ایے حالات میں سے وراوا بسرحال بے حد موثر ہوتا ہے۔ اور واقعی ایک حماس انسان پر مارے خوف کے عثی آنے لگتی ہے۔

اب یوم الفصل اور یوم الحساب کی ان خوفناکیوں سے تھینچ کر انسان کو خود اس دنیا کی انسانی تاریح کی طرف لایا جاتا ہے کہ لے مبهوت انسان ذرااینی تاریخ پر غور کرو۔

اَلَوْ نُهْلِكِ الْأَوْلِيْنَ أَنَّ ثُنَّا ثُنَّا مُثَنِّعُهُمُ الْلِخِرِيْنَ هُكَالِكَ نَفْعَلُ بِالْمُحَدِّمِينَ هُوَ مَيْلِ الْمُكَانِّ بِيْنَ هُ وَمَيْلٍ اللَّهُكَانِّ بِيْنَ هُ

دوکیا ہم نے اگلوں کو ہلاک نہیں کیا؟ پھر انہی کے پیچھے ہم بعد والوں کو چاتا کریں گے۔ بجر موں کے ساتھ ہم ہی کچھ کیا کرتے ہیں۔ جابی ہے اس دن جھٹلانے والوں کے لیے"۔

یوں ایک ہی چوٹ میں اقوام و ملل سابقین کی ہلاکوں کی ایک جھلک دکھا دی جاتی ہے۔ اور بعد میں آنے والی اقوام کی جھلک دکھا دی جاتی ہے۔ اور بعد میں آنے والی اقوام کی جھلک دکھائی جاتی ہے۔ حالانکہ تاریخ بعید اور تاریخ قریب میں ہلاک شدہ اقوام کی مثالیں بے شار ہیں۔ دور دور تک اور قریب قریب کے زمانوں میں اقوام کی لاشیں ہی لاشین نظر آتی ہیں۔ اور زبان حال سے سنت اللی کی گونج نظر آتی ہے اور خانی دیتی ہے۔ اور سائی دیتی ہے۔

كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِالْمُحْرِمِيْنَ (٧٧: ١٨) "مجرموں كے ساتھ ہم يى كچھ كياكرتے ہيں"۔ يہ تواللہ كى سنت جاربية كے ان كا انجام ان دور كے مجرمين اور سنت جاربية كے ان كا انجام ان دور كے مجرمين اور

قریب کے مجرمین والا ہونے والا ہے تو ان پر ہلاکت کی بدوعا آتی ہے اور اللہ کی طرف سے بدوعا تو تھم ہلاکت ہوتی ہے۔

و یُلٌ یُّو مَتَٰذ لِّلْمُکَذَّبِینَ (۷۷: ۹) '' تباہی ہے اس دن جھٹلانے والوں کے لیے''۔ اب ہمار اسفر پھڑاکیک موڑ کیتا ہے۔ بربادیوں اور ہلاکتوں اور لاشوں کے مشاہدے سے بالکل مختلف تخلیق اور تعمیر کا سفر کہ اللہ کا نظام تخلیق اور نظام ربوبیت اور نظام تدبیر کس طرح کام کرتا ہے۔

اَلَوْ نَخُلُقُكُمُ مِّنَ مَّا أَوْ مَعِيْنِ اللهُ فَجَعَلْنَهُ فِي قَرَادٍ مَّكِيْنِ اللهُ وَاللهُ عَلَيْنِ اللهُ فَكَارِ مَّكِيْنِ اللهُ قَدَادٍ مَّكِيْنِ اللهُ قَدَادٍ مَّكِيْنِ اللهُ عَدَادًا اللهُ عَنْ اللهُ عَدَادًا اللهُ عَدَادًا اللهُ عَدَادًا اللهُ عَدَادًا اللهُ عَنْ اللهُ عَدَادًا اللهُ عَنْ اللهُ عَنْ اللهُ عَدَادًا اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَنْ اللهُ عَلَا اللهُ عَاللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا اللهُ عَلَا عَلَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَا عَلَا عَل

درکیا ہم نے ایک حقیر پانی سے تہیں پیدا نہیں کیا اور ایک مقررہ مدت تک اسے ایک محفوظ جگہ ٹھیرائے رکھا؟ تو دیکھو'ہم اس پر قادر تھے'پس ہم بہت اچھی قدرت رکھنے والے ہیں۔ تباہی ہے اس روز جھٹلانے والول کے لیے''۔ اس سے مراد بحنین کا طویل اور عجیب سفرہے۔ اس طویل نامیاتی سفر کو قرآن کریم چند جھلکیوں کے اندر بیان کر دیتا ہے۔ ایک حقیر پانی کی بوند' پھر قرار کمین اور محفوظ جگہ میں رکھنا' ایک متعین وقت تک ایک واضح نظام اور اندازے کے مطابق' اور اس نظام اور اندازے کے بارے میں یہ تبھرہ۔

فَقَدَ رْنَا فَنعْمَ الْقَدْرُ وْنَ (٧٧: ٣٦) "م قادر تھ بس ہم بت اچھی قدرت رکھے والے ہیں"۔ یہ قدرت اور یہ اندازہ اس قدر دقیق ہے کہ اس کاکوئی مرحلہ اور کوئی اندازہ غلط نہیں ہوتا۔اور اس پر آخری تبعرہ۔

وَیْلٌ یَّوْمَدُدُ لِلْمُکَذَّبِیْنَ (۷۷: ۲۶) " تباہی ہے اس دن جھٹانے والوں کے لیے "-اس کے بعد اَسَّ زمین کا مَطَالعاتی سنز' بیہ سفر انسانی زندگی کے بارے میں ہے - اور زمین کے اندر اس زندگی کے لیے تمام ضروریات کامقرر کرنا اور اس کا مطالعہ-

اَلَهُ نَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا اللَّهُ اَحْيَاءً وَ آمُوَاتًا اللَّهِ وَجَعَلْنَا فِيْهَا رَوَاسِيَ شيختٍ وَ اَسْقَيْنِكُوْ مِنَاءً فُرَاتًا اللهِ وَيُلُ يَّوْمَهِ لِهِ لِلْمُكَذِّبِينَ اللهِ

دوکیا ہم نے زمین کو سمیٹ کر رکھنے والی نہیں بنایا' زندوں کے لیے بھی اور مردوں کے لیے بھی اور اس میں بلندو بالا بہاڑ جمائے اور تنہیں میٹھا یانی پلایا؟ جاہی ہے اس روز جھٹلانے والوں کے لیے''۔

یعنی زمین کو ہم نے ایسا بنایا ہے کہ سے اپنے دامن میں زندہ اور مردہ سب چیزوں کو لپیٹ کر رکھتی ہے اور اس میں ہم نے باند ، بالا بھاڑ جما دیے ہیں جو بہت او نچے اور جمے ہوئے ہیں ۔ اور ان کے اوپر ہروفت بادل چھائے رہتے ہیں اور ان سے باند ، بالا بھاڑ جما دیے ہیں جو بہت اور ٹھیک ٹھیک اندازوں کا مظرب ۔ اور گری حکمت پر دلالت ان سے بیٹسا یانی بہتا ہے ۔ سے سب کچھ اللہ کی عظیم قدرت اور ٹھیک ٹھیک اندازوں کا مظرب ۔ اور گری حکمت پر دلالت

كريا ہے ' لنذا مكذبين كے ليے كوئي جواز نہيں ہے كہ وہ جھلائيں -

اب ان مثاہد قدرت اور گرے عکیانہ قوانین فطرت کے پیش کرنے اور انسانی شعور کو تاثرات اور احساسات سے بحر دینے کے بعد اب روئے بخن حساب و کتاب اور روز جزاء کی طرف بھرجاتا ہے۔ایک نمایت ہی مرعوب کرنے والا تھم ہم سنتے ہیں جس میں مکذبین سے کما جاتا ہے کہ اٹھو اور راستہ لو اس عذاب کا جس کا تم انکار کرتے تھے۔ یہ تھم تمایت ہی سرزنش اور تکلیف دہ انداز میں دیا جاتا ہے۔

' چلو اب ای چیز کی طرف جے تم جھٹا یا کرتے تھے۔ چلو اس سائے کی طرف جو تین شاخوں والا ہے۔ نہ محصندک بنچانے والا اور نہ آگ کی لیٹ سے بچانے والا۔ وہ آگ محل جیسی بری بری چنگاریاب بھیکئے گی (جو اچھلتی ہوئی یوں محسوس ہوں گی) گویا کہ وہ زر د اونٹ ہیں۔ تباہی ہے اس روز جھٹلانے والوں کے لیے''۔

یعن جاؤ' اب تم آزاد ہو' قیامت کے طویل دن کے فیلے اب ہو چکے ' لیکن میر آزادی اب دائی قید ہے' جنم کے اندر۔

انْطَلَقُوْ آ الٰی مَا کُنتُم به تُکَذَّبُوْ نَ (۷۷: ۲۹) "چلواب ای چزی طرف جے تم جھلایا کرتے تھ"۔ یہ چیز اب تمارے سامنے حاضرو موجو دہے۔وہ کیا ہے۔

انْطَلَقُو ْ آللَی ظلِّ ذی ْ تَلْتْ شُعَب (۷۷: ۳۰) "چلواس سائے کی طرف جو تین شاخ ں والا ہے"۔ یہ جنّم کا دھوَاں ہے۔ جَسَ کی شاخیں اور بڑھ کر تین حصوں میں پھیل گئی ہیں۔ لیکن یہ بسرحال آگ کے شعلے سے زیادہ بہترہے لیکن

لَّا طَلَيْلِ وَ لَا يُغْنَى مِنَ اللَّهَب (٧٧: ٣١) "نه مُعنَدُك پُنچانے والانه آگ كے شعلے ہے بچانے والا" - به بقاً برسانيہ ہے ليكن اس ميں دم گُفتا ہے "خت گرم ہے اور آگ كے شعلے كی طرح ہے اور اس كو ساميہ محض مزاح كے طور پر كما گيا ہے - بلكہ يوں ان كے دلوں كے اندر تمنا پيداكي گئ ہے كہ كائل كوئى ساميہ ہوجس ميں وہ پناہ لے كيں -

ُ چلو' لیکن تم جانے ہو کہ تہیں اب کہاں چلنا ہے اور جو فیصلہ ہوا ہے اس کی روشنی میں تم اپنی منزل کو جانے ہو۔ لنذ اتصر یح و تشریح کی ضرورت نہیں ہے ۔اور جہاں تم جاؤ گے ''و ہ'' کیا کر رہی ہے ۔ انگھا تر می بشر رکالقصر (٣٢) کانگہ جملت صفر (٣٢) "دوه کل جين برى چنگارياں سينے گی گويا کہ وہ زُر داوك ہيں "- شرارے يوں نکل رہ ہوں گے کہ گويا برے برے بھروں کے محلت اگر رہ ہیں - شرون کے بنے ہوئے مکانات کو محلات کتے تھے - ضروری نمیں ہے کہ مراد آج کے بیچے آکر گر رہ ہیں) اور بہ شرارے آگ بیچے يوں لگ رہ ہوں گے جينے زر داون - بہ تو ہوں گے اس آگ کے ديو بيکل محلات ہوں) اور بہ شرارے آگ بیچے يوں لگ رہ ہوں گے جينے در داون - بہ تو ہوں گے اس آگ کے شرارے داب آگ کيسي ہوگ اللہ بن اس سے بچائے ۔ اس خوفاک حالت ميں مر ر تبرہ آ رہا ہے -

و یُل یُو مَنَدُ لَلْمُکَذَّبِینَ (۷۷: ۲۶) " تبای ہے اس دن جمثلانے والوں کے لیے "۔ اس مادی مولناً کی کے بعد اَب زرانفیاتی خوف و ہراس جس میں مکذبین ڈوبے ہوئے ہوں گے اور وہ نمایت ہی و باؤمیں ہوں گے لیکن کچھ کمہ نہ سکیں گے۔ بیرسب کچھ اب تو انہیں بر داشت ہی کرنا ہے۔

هٰذَا يَوْمُ لَا يَنْطِقُونَ ﴿ وَلَا يُؤُذَنُ لَهُمُ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿ وَيُكُلُّ لَهُمُ فَيَعْتَذِرُونَ ﴿ وَيُكُ

"دیے وہ دن ہے جس میں وہ نہ کچھ بولیں گے اور نہ انہیں موقع دیا جائے گا کہ کوئی عذر پیش کریں - تاہی ہے اس دن جھٹلانے والوں کے لیے"-

یہ خوفناک خاموثی بتاری ہوگی کہ کس قدر خوف میں بیہ لوگ مبتلا ہیں۔ کس قدر دباؤ ہے ان پر بھس قدر ہیب ٹاک عاجزی ہے ' نہ بات کر بچتے ہیں اور نہ عذرات پیش کر بچتے ہیں۔ کیونکہ بات اور عذرات کاوفت ہی گزر گیا۔ آج تو۔

وَيْلٌ يُو مَتَذَمِّلُمُكُذَّبِينَ (٣٧:٧٧) " تباى ب اس دن جھلانے والوں كے ليے " - بعض دو سرك مناظر ميں يہ زكر ہوائے كہ وہ حرّت اور افسوس كريں گے " تسميں اٹھائيں گے " معذرتيں پيش كريں گے ليكن اب ان پر تو طويل دن آ پڑا ہے ۔ اس ميں بھی وہ ميب سكوت ميں ہوں گے اور بھی چلاتے بھی رہيں گے " جيسا كہ حضرت ابن عباس ينظ نے فرمايا ۔ البتہ اس سورت كی فضاكی مناسبت سے ان كی حالت سكوت اور حالت دباؤكو لايا گيا ہے ۔

ا لَهُ فَا يَوْمُ الْفَصُلِ جَمَعْنَكُو وَ الْاَوَّلِيْنَ ﴿ فَالْأَوَّلِيْنَ ﴿ فَانَ لَكُوْكَيْنُ اللَّهُ كَيْنُ اللَّهُ كَيْنُ اللَّهُ وَالْاَوِّلِيْنَ ﴿ وَالْاَوْلِيْنَ ﴿ وَالْاَوْلِينَ اللَّهُ مَا لَكُوْكُيْنِ اللَّهُ اللَّ

آج تو نصلے کا دن ہے۔ عذرات پیش کرنے کا دن نہیں ہے۔ آج تو اولیں اور آخریں جمع ہیں۔ کیا تم ویکھ نہیں رہے۔ اگر کوئی تدبیر طاقت و قدرت رکھتے ہو؟ لیکن اللہ کے مقابلے

میں تدبیر کماں اور طاقت کماں؟ بس خاموشی ہی خاموش ہے۔اور در دناک سرزنش ۔

وَيْلٌ يُو مَعَذَلِّلْمُكَذِّبِينَ (٧٧: ٧٤) " تابى ہے اس دن جھٹلانے والوں كے ليے"۔ مجرمين كے مناظَر سرزنش كے بعد اب متقين كى بات بھى ہوجائے۔

" د مقی لوگ آج سایوں اور چشموں میں ہیں اور جو پھل وہ چاہیں (ان کے لیے حاضر ہیں) کھاؤ اور پیو مزے سے اپنے ان اعمال کے صلے میں جو تم کرتے رہے ہو۔ ہم نیک لوگوں کو ایس ہی جزا دیتے ہیں۔ جاہی ہے اس روز جھٹلانے والوں کے لیے "۔۔

یہ لوگ چھاؤں میں ہوں گے 'اب میہ حقیقی چھاؤں ہے 'یہ دھوئیں کی چھاؤں نہیں ہے۔جس کے تین شعبے ہیں۔نہ مھنڈی ہے اور نہ آگ کے شعلوں سے بچانے والی ہے۔یہ لوگ چشموں میں ہوں گے 'گلہ گھو نٹنے والے دھوئیں میں نہیں۔

و الكَهُ مِمَّا يَشْتُهُو نَ (٧٧: ٢٤) "اليه پهلول ميں جو وہ چاہيں گے"-ان مادى انعامات اور سوليات كے علاوہ ان كوروحانى انعام بھى ديا جائے گاكہ على رؤس الاشماد كما جائے گا-نمايت ہى اعزاز كے ساتھ-

كُلُوْا وَاشْرَبُوْا هَنِينًا بِمَا كُمْتُمْ تَعْلَمُوْنَ (٤٣) إِنَّا كَذَٰلِكَ نَحْزِى

الْمُحْسِنِيْنَ (٧٧: ٤٤) (كھاؤ اور پومزے ہے اپنے ان اعمال كے صلے ميں جو تم كرتے رہے ہو۔ ہم نيك لوگوں كوائي بى جزاديتے ہيں"۔

بدایک عظیم اعزاز ہے کہ ان کے بارے میں شاہی نوٹیفیکین جاری ہو گا۔ اور آخری تبعرہ۔

وَيْلٌ يُوْمَئِذً لِلْمُكَذِّبِينَ (٧٧: ٥٤) "تابى باس دن جطلانے والوں كے ليے"-اور سي تبعره ان انعامات كے بالقابل بَّے-

یماں ' سیاق کلام اب سرسری اشارہ بلکہ ایک جھلک دکھائی جاتی ہے۔ اس دنیا کی زندگی کے حالات کی جسے اب اِمت کے دن لپیٹ لیا گیا ہے۔ ہم اسکرین پر اس کا نقشہ اور ایک جھلک پھر دیکھتے ہیں 'جس میں مکذبین کی ذلت اور واری دکھائی جاتی ہے۔

عُلْوًا وَ تَمَتَّعُوا قَلِيْلًا إِنْكُمْ مُجُرِمُونَ ١٥ وَيُلُ يَوْمَهِنِ لِلْمُكَذِّبِينَ ١

''کھا لواور مزے لے کر لو تھوڑے دن ۔ حقیقت میں تم لوگ مجرم ہو۔ تابی ہے اس روز جھٹلانے والوں کے لیے''۔ یوں گویا ہم آخرت کے میدان میں دنیا کی فلم دکھے رہے ہیں اور سے جھلک ہمیں صرف دو فقروں میں دکھائی جاتی ہے۔ گویا ہم اپنی آ کھوں سے سے جھلکیاں دکھے رہے ہیں۔ اگرچہ دنیا و آخرت میں طویل عرصے ہیں' آخرت میں سے خطاب متعین کو تھا' جبکہ دنیا میں سے مجرمین کے لیے ہے اور زبان حال سے سے کہا جا رہا ہے کہ دکھوکس قدر فرق ہوگا دونوں کے حالات میں۔ کہ ایک گروہ اس مخفر زمانے میں خوب کھا لی رہا ہے اور طویل زمانوں کے لیے پھر محروم ہوگا۔

وَيْلٌ يَّوْمَئِذَ لِلْمُكَذَّبِيْنَ (٧٧:٧٤) "آج قيامت مين جطلانے والوں كے ليے جابى ہے"۔اور قيامت كے بعد زمائے گئم نہ ہوں گے۔

اب تعجب کا اظهار کیا جارہا ہے مخاطبین قرآن پر کہ انہیں ایس دعوت دی جا رہی ہے اور یہ قبول نہیں کرتے ۔

وَ اِذَا قِيْلَ لَهُمُ ارْكَعُوْا لَا يَرْكَعُوْنَ ﴿ وَيُلُ يَوْمَهِ إِلَهُ كُذِهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ الْمَكَ الْمِ اللَّهِ اللَّهُ اللّ

۲۲ "جب ان سے کہا جاتا ہے کہ (اللہ کے آگے) جھکو تو نسیں جھکتے۔ تابی ہے اس روز جھٹلانے والوں کے لیے۔اب اس (قرآن) کی بعد اور کون ساکلام ایسا ہو سکتا ہے جس پر سے ایمان لائیں"۔

حالانکہ وہ دکھے رہے ہیں اور انہیں اس خوبصورتی کے ساتھ سمجھایا اور ڈرایا جارہا ہے۔ اگر سے اس انداز کلام سے متاثر نہیں ہوتے جس سے بہاڑ بھی بل جاتے ہیں اور جماوات کے اندر بھونچال بریا ہو جاتا ہے۔ تو اس کے بعد ان پر کوئی کام کارگر نہیں ہو سکتا۔ گویا سے لوگ نہایت شقی 'بد بخت اور برے انجام تک پہنچنے والے ہیں۔ اور ان کی قسمت میں ہاکت تکھی ہوئی ہے۔ اور ان پر کلام نرم و نازک بے اثر ہے۔

یہ پوری سورت اپنے مضامین ' اپنے انداز تعبیر' اپنے الفاظ کے ترنم' اپنے خوفناک مشاہد و مناظر اور اپنے چھنے والے تیز اشارات کی وجہ ہے اس قدر موثر ہے کہ کوئی دل اس کے مقابلے میں اپنی جگہ ٹھسر نہیں سکتا۔کوئی وجو د متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتا۔ سخت ہے سخت دل بھی پھل جاتا ہے۔لیکن ان لوگوں پر اگر بیہ سورت بھی کارگر نہیں تو پھر ان کا خداتی حافظ!

الله الله اكيا كلام بي ترآن إس قدر مضبوط كرفت باس كى -كس قدر قوت باس مين!!

في ظلال القرآن

419

ياره __ ۳۰

ا ــ تا ــ د ۲۰ سورة النباء - ٨٨ ry__ [__1 rr __ [__ 1 19_- [-- 1 19 _ _ - 1 "Y __ [__ 1 10-- 1--1 rr __ [__ 1 16 -- 1--1 19 __ 1 __ 1 14 __ [__ 1 r. __ [__1 r. __ [__ 1 10--1--1 سورهٔ الیل ۔ ۹۲ 11--1-1

سورة النزعت - 42 سور هٔ عیس - ۸۰ سورهٔ التکویر - ۸۱ سورة الانفطار - ٨٢ سورة المطففين - ٨٣ سورهُ الانشاق - ۸۴ سورة البروج - ٨٥ سورة الطارق - ٨٦ سورة الاعلى - ٨٤ -سورة الغاشية - ٨٨ سورهُ الفجر - ٨٩ -سورة البلد - ٩٠ سور ہُ الفتس ۔ او

سورة الضحلي - ٩٣ 11 -- 1 -- 1 1--1-1 سورة الم نشرح - ٩٣ 1--1 سور ہُ التین ۔ ۹۵ 19__ [-1 سورهٔ العلق - الم 0-- 1--1 سورة القدر - ١٩ 1--1 سورة البينة - ٩٨ 1-- U-- Ya سورهٔ الزلزال - 99 11-- 1--1 سورهُ العاديات ـ ١٠٠ 11-- 1--1 سورة القارعة - 1.1 1--1--1 سور هُ للتكاثر - ١٠٢ r__ [__ 1 سورة العصر - ١٠٣ سورة الممزة - ١٠٢ 9 _ _ [_ _ 1 0--1--1 سور هُ الفيل - ١٠٥ ا __ تا سے ا سور هُ القريش _ ١٠١ ٤ -- ١ -- ١ سور ہُ الماعون ۔ یما۔ سورهُ الكوثر - ١٠٨ ا عدا عدا ا 3 1 1 - I - 1 سور ہُ الکا فرون ۔ ۱۰۹ " -- Ü-- I سورةُ النصر - ١١٠ ا ــ تا ــ ۵ سور هُ اللهي - الله -- ! ا ــ تا حديم الحوادة سورة الأخلاص - ١١٢ 0--1--1 سورهٔ الفلق له ۱۱۳ -سورهٔ الناس - ۱۱۴

---000---

پاره ۳۰ اور سور هٔ النباء ایک نظر میں

سورہ نباء کا بلکہ اس بورے پارے کا ایک خاص مزاج ہے ۔ سورہ بینہ اور سورہ نصر کے سوااس کی تمام سورتیں کی ے - بیشتر سورتیں چھوٹی اور بعض کمی ہیں ۔ لیکن ان تمام سور توں کا رنگ اور انداز ایک ہے ۔ اور بیر رنگ یورے پارے) خصوصیت ہے۔ موضوع " تفتلو کے رخ ' انداز گفتگو ' الفاظ ' لہد اور تمام اسلوب کلام کے اعتبار اس بورے پارے یں کمانیت ہے۔ گو انانی اصامات پر شدید ضربات لگائی میں آکہ انانی اصاس جاگے۔ یوں نظر آتا ہے کہ شدید خطرے کے وقت کوئی کسی سوئے ہوئے غافل کو چینیں لگا کر جگار ہا ہے یا بچھ لوگ غفلت اور نشے کی حالت میں ہیں۔ اسو و احب اور دنیاک خرمستیوں میں بے ہوش ہیں اور اس دنیاکی دلچیدوں میں مست ہیں اور کوئی مدر د دائی انہیں جگار ہا ہے اور زور زور سے بکار رہا ہے کہ ہوش میں آؤ' خطرہ ہے ۔ غور کرو' قر توکرو' آخر اس کائنات کا ایک مالک اور خالق ہے۔ یہ کائنات اپنا ایک نقم رکھتی ہے۔ ایک منعوبے کے مطابق چلتی ہے ' یہ بے مقصد نہیں ہے ' اے ایک مقصد کے ليے بداكيا كيا ہے اور سے مقعد انسان كى آزمائش ہے -كدايك ون انسان نے اپنا اعمال نامد لينا ہو گا، حساب وكتاب دينا ہو گا۔ جزاو سزا ہوگی ۔ ایک طرف عظیم سزا ہے اور دو سری جانب انعامات و اکرامات ہیں ۔ ذرا سوچو' ہوش کرو' اور غوروفكر كروكه كون سا انجام بمترب تهارك ليه - يه ضربات وسيبات بين ميلي ضرب دو سرى ضرب عيرى ضرب وسویں ضرب - ان ضربات اور ان چیوں کے ساتھ ساتھ ایک طاقور ہاتھ ان غافل سوئے ہوئے لوگوں کو ہا رہا ہے جو عیش وعشرت کے نشے میں مدہوش ہیں ۔ وہ ایک گرے مدہوش شخص کی طرح آتھیں کھولتے ہیں اور پھرسو جاتے ہیں ۔ یہ زبر دست ہاتھ انہیں دوبارہ جگاتا ہے ' حرکت دیتا ہے اور پورے زور سے چنتا ہے ۔ یہ لوگ اگر جاگ بھی اٹھتے ہیں تو سخت ہث وحری ' نفرت اور عناو کے انداز میں کہتے ہیں ۔ جاؤ بابا کام کرو 'جب سے لوگ تنگ آتے ہیں تو اس ورانے والے پر سنگ باری شروع کر دیتے ہیں اور دوبارہ دنیا کی اس عیش وعشرت اور خرمستیوں میں ووب جاتے ہیں۔

یہ تھے میرے احساسات اس پاے کو پڑھتے ہوئے 'اگرچہ یہ چند مخصوص اور متعین حقائق پر مشمل ہے لیکن ان کی قدر و قیت بہت زیادہ ہے۔ نیز اس پورے پارے میں مخصوص انداز بیان بھی ہے جو دل میں اتر نے والا ہے۔ اس کا نات کے بعض مناظراور نفس انسانی کے بعض حالات کو بھی لیا گیا ہے اور قیامت کے دن کے بعض واقعات بھی لیے گئے ہیں۔ ان کا تحرار بھی ہے اور ان میں توع بھی ہے اور یہ تحرار قصد آکیا گیا ہے۔ یوں مختلف زاویوں سے قلب ونظر کے تاروں کو چمیز آگیا ہے۔

ہر پڑھنے والای محسوس کر تاہے 'جب وہ پڑھتا ہے۔

فَلْيَنْظُر الْانْسَانُ ٱلٰي طَعَامه (٨٠ ٢٤) "انان كوجائ كه وه ابي خوراك ير غورك "-

فَلْینْظُرِ الْانْسَانُ مِمَّ حُلِقَ (۲۸: ٥) "انان کو فور کرنا چاہے کہ وہ کی سے پیداکیا گیا ہے"۔

اَفَلَا یَنْظُرُ وْنَ اللّی الْابِلِ کَیْفَ حُلِقَتْ (۱۷) وَ اللّی السّمَآءِ کَیْفَ رُفِعَتْ (۱۷) وَ اللّی السّمَآءِ کَیْفَ رُفِعَتْ (۱۸) وَ اللّی الْارْضِ کَیْفَ مُصِیّت (۱۹) وَ اللّی الْارْضِ کَیْفَ مُصِیّت (۱۸) وَ اللّی الْارْضِ کَیْفَ مُصِیّت (۱۸) وَ اللّی الْارْضِ کَیْفَ مُسَطِحَتْ (۲۰) وَ اللّی الْارْضِ کَیْفَ مُسِیّت اللّه اللّه الله وَسِیْنَ کُونین میسیّت کہ کیے بنائے گئے اور نین کو نین دیکھتے کہ کیے بھائی گئی"۔

دیکھتے کہ کیے اٹھائے گئے اور پہاڑوں کو نین دیکھتے کہ کیے بھائے گئے اور زین کو نین دیکھتے کہ کیے بچھائی گئی"۔

نیزیہ آیات پڑھتے ہوئے بھی کی احمامات پیدا ہوتے ہیں۔

ءَ اَنْتُمْ اَسَدُّ حَلْقًا اَمِ السَّمَآءُ بَنْهَا (۲۷) رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوْهَا (۲۸) وَ اَغْطَشَ لَيْلَهَا وَ اَخْرَجَ صَنْهَا مَآءَ هَا وَ مَرْعُهَا (۳۱) وَالْحَبَالِ ارْسَهَا (۲۳) مَتَاعًا لَكُمْ وَ لَاَنْعَامِكُمْ (۳۳) (۷۹: ۷۲ تا ۳۳) و الله و ا

فَلْيَنْظُرِ الْانْسَانُ اللي طَعَامِه (٢٤) أَنَّاصَبَبْنَا الْمَآءَ صَبًّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا

اور بير آيت _

یا یُنها الْانسانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِكَ الْكُرِیمِ (٦) الَّذِی حَلَقَكَ فَسَوَّكَ فَعَدَلَكَ (٧) فَي الْكُرِيمِ (٦) الَّذِی حَلَقَكَ فَسَوَّكَ فَعَدَلَكَ (٧) فِي أَي صُوْرَة مَّا شَآءَ رَكَبَكَ (٨) (٨ : ٦ تا ٨) "لے انان "س چزنے تجھے اپ رب كريم كى طرف ہے وقوكے مِن وال ویا ہے جس نے تجھے پیدائیا 'تجھے مَک سک ہے درست كیا 'تجھے مَناسب بنایا 'اور جس صورت مِن چاہا 'تجھے جو دُر تیار كیا"۔اور پھر ہے آیات

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْمَعْلَى (١) الَّذِى خَلَقَ فَسَوْى (٢) وَ الَّذِى قَدَّرَ فَهَدى (٣)

وَ الَّذِى أَخْرَ جَ الْمَرْعٰى (٤) فَجَعَلَهُ غُثَآءً أَحُوى (٥) (٧٨: ١ تا ٥) "ل ني ليه رب كر برتر نام كي تبيع كرو 'جس نے پيراكيا اور تناسب قائم كيا 'جس نے تقدير بنائي پھرراه وكھائي -جس نے نبات الگائيں پھران كوسياه كو ڈاكركٹ بنا ديا" - اور پھر

لَقَدْ خَلَقْنَا الْانْسَانَ فِي اَحْسَنِ تَقْوِيْمٍ (٤) ثُمَّ رَدَدْنَهُ اَسْفَلَ سَفَلِينَ (٥) الَّا الْذِينَ الْمَنُوْ اوَ عَمِلُوْ الصَّلِحْتِ فَلَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْ نِ (٦) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ الْذِينَ الْمَنُوْ اوَ عَمِلُوْ الصَّلِحْتِ فَلَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْ نِ (٦) فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بَعْدُ اللّهُ بِاَحْكُمِ الْحَكْمِيْنَ (٨) (٥٩: ٤ تا ٨) "هم ن انبان كو بمترين باللّه بِنَا لَهُ بِاَحْكُمِ الْحَكْمِيْنَ (٨) (٥٩: ٤ تا ٨) "هم ن انبان كو بمترين مانت پر پيداكيا كرا الله بالله بالله

ی احساسات ہوتے ہیں جب پڑھنے والاسورہ تکویر کی ان آیات کو پڑھتا ہے۔

اذَ الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١)وَ إِذَ النُّحُومُ انْكَدَرَتْ (٢) وَإِذَ الْحِبَالُ سُيِّرَتْ (٣)

وَإِذَا الْعِشَارُ عُطِّلَتُ (٤) وَإِذَا الْوُحُوشُ حُشِرَتُ (٥) وَإِذَا الْبِحَارُ الْبِحَارُ الْبِعَارُ عُطِّلَتُ (٨) بِأَيِّ ذَنْبِ سُجِّرَتُ (٢) وَإِذَا الْمَوْءُ وْدَهُ سُئِلَتُ (٨) بِأَيِّ ذَنْبِ شُجِّرَتُ (٩) وَإِذَا الْمَوْءُ وْدَهُ سُئِلَتُ (١١) فَإِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتُ (١١) وَاذَا السَّمَآءُ كُشِطَتُ (١١) وَإِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتُ (١١) وَإِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتُ (١١) وَإِذَا السَّمَآءُ كُشِطَتُ (١١) وَاذَا الْحَنَّةُ الْرِلْفَتُ (١٣) عَلَمَتُ نَفْسٌ الْحَدِيْمُ سُعِّرَتُ (١٢) وَإِذَا الْحَنَّةُ الْرِلْفَتُ (١٣) عَلَمَتُ نَفْسٌ الْحَدِيْمُ سُعِّرَتُ (١٢)

اَحضر َتُ (٢ ١) (١ ١) اتا ١ ١) "جب سورج ليك ديا جائے گا اور جب مارے بمرجائيں گے اور جب پاڑ چلائے جائيں گے اور جب دئ مينے كى حالمہ او نثيال اپنے حال پر چھو ڑ دى جائيں گی ۔ اور جب جنگی جانور سميك كر اَسْخے كر دي جائيں گے اور جب سمندر بحركا دي جائيں گے اور جب جائيں بوڑ دى جائيں گی اور جب زندہ گاڑى ہوئى كر اَسْخے كر دي جائيں گے اور جب اسمان كا پر دہ بنا ديا لئى سے پوچھا جائے گاكہ وہ كس قسور ميں مارى گئ اور جب اعمال نامے كھولے جائيں گے اور جب آسمان كا پر دہ بنا ديا جائے گا اور جب جنم دہكائی جائے گی اور جب جنت قريب لے آئی جائے گی اس وقت ہر محض كو معلوم ہوجائے گاكہ وہ كيا كے كر آيا ہے "

اور سورہ انفطار کی میہ آیات

اذَا السَّمَآءُ انْفَطَرَتْ (١) وَإِذَا الْكُو اكِبُ انْتَثَرَتْ (٢) وَإِذَا الْكُو اكِبُ انْتَثَرَتْ (٢) وَإِذَا الْقُبُو رُ بُعْثِرَتْ (٤) عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاَخْرَتْ الْبِحَارُ فُجِّرَتْ (٣) وَإِذَا الْقُبُو رُ بُعْثِرَتْ (٤) عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَاَخْرَتْ الْبِحَارُ فُجِرَتْ (٥) (٢ ٨: ١ تا ٥) "جب آئان پهك جائ گا اور جب تارك بمر جائين گے اور جب سندر پاڑ دي جائين گا اور جب تبرين کول دي جائين گا اين وقت بر فخص کو اس کا اگلا پچلا سب کيا ده وا معلوم ہو جائے گا"۔ اور سوره المتحقق کی ہے آیات

اذَا السَّمَآءُ انشَقَّتْ(١) وَاذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ(٢) وَاذَاتْ الْاَرْضُ مُدَّتْ (٣) وَالْقَتْ مَا فِيهَا وَ تَحَلَّتْ (٤) وَاذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٥) (٤٨: ١ تا مُدَّتْ (٣) وَالْقَتْ مَا فِيهَا وَ تَحَلَّتْ (٤) وَاذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ (٥) (٤٨: ١ تا ٥) "بب آسان بهد جائ گاور اپ رب کے فرمان کی تغیل کرے گاور اس کے لیے حق یمی ہے -اور جب زمین بہیلا دی جائے گی اور ہو کچھ اس کے اندر ہے 'اے باہر بھینک کر خالی ہو جائے گی -اور وہ اپنے رب کے علم کی هیل کرے گی اور اس کے لیے حق یمی ہے"۔

کرے گی اور اس کے لیے حق یمی ہے"۔
اور سورہ زلزال کی یہ آیات

اذًا زُلْزِلَتِ الْاَرْضُ زِلْزَالَهَا (١) وَ اَحْرَجَتِ الْاَرْضُ اَثْقَالَهَا (٢) وَقَالَ الْأَرْضُ اَثْقَالَهَا (٢) وَقَالَ الْأَنْسَانُ مُّالَهَا (٣) يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ اَحْبَارَهَا (٤) بِاَنَّ رَبَّكَ اَوْحٰى لَهَا (٥) الْإِنْسَانُ مُالَهَا (٣) يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ اَحْبَارَهَا (٤) بِاَنَّ رَبَّكَ اَوْحٰى لَهَا (٥)

(9 9: 1 تا ٥) "جب زمین اپنی پوری شدت کے ساتھ ہلا ڈالی جائے گی اور زمین اپنے اندر کے سارے بوجھ نکال کر با ہر ڈال دے گی اور انسان کے گاکہ یہ اس کو کیا ہور ہاہے؟ اس روزوہ اپنے حالات بیان کرے گی کیونکہ تیرے رب نے اے تھم دیا ہو گا"۔

ان آیات کے علاوہ جب پڑھنے والا سور تول کے آغاز میں اور در میان چند لمحات پاتا ہے اور اس کائنات کے ولائل و شواہد کی پکار کو سنتا ہے تو اس کے احساسات نور سے پھر جاتے ہیں۔

فَلَآ اُقْسِمُ بَالْحُنْسِ (١٥) الْحَوَارِ الْكُنْسِ (١٦) وَالَّيْلِ إِذَاعَسْعَسَ (١٧) وَالَّيْلِ اِذَاعَسْعَسَ (١٧) و المُعْبِحِ اِذَاتَنَفَّسَ (١٨) (١٨: ١٥ تا ١٨) "پن نين مِن فتم كھاتا ہوں ، پلنے والے اور چھپ جانے والے تاروں كى اور رات كى جب وہ رخصت ہوئى اور صح كى جب اس نے سانس ليا"۔

فَلَآ الْقُسِمُ بِالشَّفَقِ (١٦) وَالْيْلِ وَمَا وَسَقَ (١٧) وَالْقَمَرِ الْقَمَرِ الْقَمَرِ الْقَمَرِ الْقَمَر اذَ اتَّسَقَ (١٨) (١٨) (١٨: ٦ ١ تا ١٨) «پس نيس ميں فتم کھاتا ہوں شفق کی اور رات کی اور جو کچھ وہ سَيٹ لِين ہے 'اور چاندکی جب وہ ماہ کامل بن جاتا ہے''۔

وَ الْفَحْرِ (۱) وَلَيَالٍ عَشَرٍ (۲) وَالشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ (٣) وَ الْيلِ إِذَا يَسْرِ (٤) (١) اللَّيلِ إِذَا يَسْرِ (٤) (١) اللَّا عَشْرِ (٢) اللَّهُ عَلَى اور وس راتوں كى اور جفت اور طاق كى اور رات كى جب وہ رفست ہو،،۔

وَالشَّمْسِ وَضُحٰهَا (۱) وَالْقَمَرِ إِذَا تَلْهَا (۲) وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّهَا (۳) وَالْبُلِ إِذَا يَغْشُهَا (٤) وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنْهَا (٥) وَالْاَرْضِ وَمَا طَحْهَا (٦) وَ نَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) يَغْشُهَا (٤) وَ السَّمَاءِ وَمَا بَنْهَا (٥) وَالْاَرْضِ وَمَا طَحْهَا (٦) وَ نَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَالُهِمهَا فُحُوْرَهَا وَ تَقُو اَهَا (٨) (٩١ : ١ تا ٨) «مورج اور اس كى دحوب كى قتم اور چاندكى قتم جب كه وه اس كے پیچے آنا ہے اور دن كى جب وه اس نمایال كر دیتا ہے اور رات كی قتم جب وه مورج كو وُها نب لیتی ہے اور آسان كى اور اس ذات كى قتم جس نے اسے بچایا اور نفس كى اور اس ذات كى قتم جس نے اسے بچایا اور نفس كى اور اس ذات كى جس نے اسے بچایا اور نفس كى اور اس ذات كى جس نے اسے بجایا اور نفس كى اور اس كى جس نے اسے بجایا اور نفس كى اور اس كى جس نے اسے بجایا اور نفس كى اور اس كى جس نے اسے بجایا اور نفس كى اور اس كى جس نے اسے بجایا اور نفس كى اور اس كى جس نے اسے بجایا اور نفس كى اور اس كى جس نے اسے بجایا اور نفس كى اور اس كى جس نے اسے بجایا ور اس كى بربیز گارى اس پر المام كر دى "۔

وَ الَّيْلِ إِذَا يَغْشَى (١) وَالنَّهَارِ إِذَا تَحَلَّى (٢) وَ مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى

(٣) (٣) و ٢ ا تا ٣) دونتم ہے رات کی جبکہ وہ چھا جائے اور دن کی جبکہ وہ روشن ہو'اور اس ذات کی جس نے نر اور مادہ پیداکیا"۔

وَ الضّحٰي (١) وَ النّيلِ اذَا سَجِي (٢) (٩٣ : ١ - ٢) " فتم به روز روش كى اور رات كى جَدِه وه سَون كى ماته طارى مُوجائى -يه اوراس فتم كى دوسرى آيات -

الحاصل اس پورے پارے ہیں اس بات کو بطور شاوت پیش کیا گیا ہے کہ اللہ نے جس طرح انسانوں اور حیوانوں اور خیانوں اور خیانوں اور خیانوں اور خیانوں اور خیانات کو پہلی مرتبہ پیداکیا ہے ، وہ دوبارہ بھی پیداکر سکتا ہے ۔ نیز اس کائنات کے دو سرے مظاہر قدرت کو بطور شاوت پیش کیا گیا ہو اس کائنات کی کھلی کتاب میں جا بجا موجو دہیں ۔ نیز اس پارے میں قیامت کے سخت ، خوفناک اور کھڑ انے اور کپکیانے والے مظاہر پیش کر کے انسان کو ڈرایا گیا ہے ۔ حساب و کتاب کے مناظر ، جنم کے عذاب کے خوفناک مناظر ، جنت کی بے حدو حساب انعامات کو ترفیب اور تربیب کے لیے استعال کیا گیا ہے ۔ قیامت کے مناظر کو ای طرح خوفناک مناظر کی شخل میں پیش کیا گیا ہے جس طرح اس دنیا کے خوفناک مناظر ہوتے ہیں ۔ ان تمام امور کو اللہ کے طور پر لایا کیا ہے ۔ اور ان سے انسان کو ڈرایا گیا ہے ۔ بھی بھار ان مناظر کے اندر جاری قوانین قدرت اور نوامیس قطرت پر دلیل کے طور پر لایا گیا ہے ۔ اور ان سے انسان کو ڈرایا گیا ہے ۔ بھی بھار ان مناظر کے اندر ان اقوام کے انجام کی طرف اشارات بھی کیے گئیں جن کو انسانی تاریخ میں ان کی بدکر داریوں کی وجہ سے ہلاک کیا گیا ۔ اس پورے پارے میں ان موضوعات پر بے شار ہیں جی کو انسانی تاریخ میں ان موضوعات پر بے شار آیا ہیں جی کو انسانی تاریخ میں ان کی بدکر داریوں کی وجہ سے ہلاک کیا گیا۔ اس پورے پارے میں ان موضوعات پر بے شار آیا ہیں جی کو انسانی تاریخ میں ان موضوعات پر بے شار

یہ سورت بعنی سورہ نباء بھی ذکورہ بالا حقائق اور مناظر کے پیش کرنے کا لیک نمونہ ہے۔ ای طرح سورہ النازعات ' سورہ عبی 'آغازی چند آیات کو چھوڑ کر باقی سورت میں یی حقائق و مشاہد ہیں۔ پہلی آیات میں وعوت اسلامی کے لیک مخصوص واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔ باقی پوری سورت میں انسانی پیدائش اور نباتاتی زندگی کے حقائق پیش کرنے کے بعد قیامت کے کڑاکے دار قیام کا ذکر ہے۔

يَوْمَ يَفِرُ الْمَرْءُ مِنْ اَحِيْهِ (٣٤) وَاُمِّهِ وَ اَبِيْهِ (٣٥) وَ صَاحِبَتِهِ وَبَنِيْهِ (٣٦) لِكُلِّ امْرِيئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذِ شَأْنٌ يُغْنِيْهِ (٣٧) وُجُوْهٌ يَّومَئِذٍ مُسْفِرَةٌ (٣٨) ضَاحِكَةٌ لِكُلِّ امْرِيئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيْهِ (٣٧) وُجُوْهٌ يَومَئِذٍ مَسْفِرَةٌ (٣٨) ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ (٣٨) وَ وُجُوْهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٠٤) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٣٨) وَ وُجُوْهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٠٤) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٢١) (٠٨:

٤ ٣ تا ١ ٤) د اس روز آدى اين بھائى اپنى مال اور اين باپ اور اپنى يوى اور اپنى اولاد سے بھاگے گا-ان ميں سے ہوگ تا ٢ ٤) د اس روز آدى اين اين وقت آ پڑے گاكہ اسے اين سواكى كا ہوش نہ ہو گا كھے چرك اس دان ومك رہے ہول كے ۔ بشاش بشاس اور دوش و خرم ہول كے اور كچھ چرول پر اس دان خاك اڑرى ہوگى ۔ كلونس چھائى ہوئى ہوگى "-

سورہ الكويرين اس كائنات ميں ہونے والے عظيم انقلابات كا ذكر ہے 'جبد بعض كائناتى مناظرى فتم الفاكر وحى كى سچائى اور رسول الله صلى الله عليه وسلم كى صدافت كو ثابت كيا گيا ہے۔ سورہ انفطار ميں قيامت كے دن سے قبل ہونے رالے كائناتى انقلابات بيان كيا گيا ہے۔ يوں كه انسان ان كائناتى انقلابات بيان كيا گيا ہے۔ يوں كه انسان ان كے حصول كے ليے ميدان ميں نكل آئے۔

یا یہ النانسکان مکا غر کے بر بیک الکویم (۲ ۱ ۲ ۲) دور انسان تیرے رب کریم کے بارے میں کھے کس چیز نے غرے میں وال دیا ہے " ۔ سورہ اشتاق میں قیامت کے روز ہونے والے عظیم کائناتی انتلابات ' جنت کی نعتوں کے مناظر اور دوزخ کے عذاب کے مناظر بیان کیے گئے ہیں اور سورہ بروج میں یوم قیامت کے مناظر ' امم ماضیہ میں ہے اسلام کے لیے جدوجد کرنے والے لوگوں کی تعذیب کے لیک مخصوص واقعہ کی جھلکیاں اور چونکہ ان لوگوں نے مومنین کو آگ میں جلایا تھا اس لیے یہ سورت ان لوگوں کے لیے سزائے اخروی کے ذکر پر مشتل ہے ۔ اور سے جایا گیا ہے کہ آخرت کا عذاب بہت ہی شدید ہو گا۔

سورہ الطارق میں انسان کی تخلیق اور نباتات کی تخلیق کو بطور شادت پیش کیا گیا ہے۔

ال بورے بارے کا ایک مخصوص انداز بیان بھی ہے۔ نمایت صاف سخراانداز 'جس میں اس کائنات ہے حسن و جمال کے خاص یون لیے گئے ہیں۔ نفس انسانی ہے بھی حسن و جمال کے بہلو لیے گئے ہیں۔ اعلیٰ درجے کے فریسہ رہ مناظر و تصاویر ' دکش فضا میں ' اور نمایت ہی محور کن متر نم قافے اور آیات کے خاتے پیش کیے گئے ہیں۔ یہ تمام چیزیں ' سوئے ہوئے قافل انسانوں اور بری راہوں پر سریٹ دو ڑنے والوں کو خطاب کرنے میں موزوں تر ہیں۔ ایکے لوگوں کے جگانے ' ان کو راہ راست کی طرف تھینچنے اور ان کے احساسات کو بیدار کرنے کی خاطر قتم قتم کے رائی اور موثرات پیش کرنے کی خاطر سے اسلوب نمایت ہی مفید ہے۔ یہ موثر انداز بعض مثالوں کے مطابعہ سے اچھی طرح معلوم ہو جاتا ہے۔ مثلاً ستاروں کی قتم کھاکر کہا جاتا ہے کہ وہ یوں ہیں جس طرح زندہ چیزیں ہوتی ہیں اور وہ شیروں اور ہرداں کی جاتا ہے۔ مثلاً ستاروں کی قتم کھاکر کہا جاتا ہے کہ وہ یوں ہیں جس طرح زندہ چیزیں ہوتی ہیں اور وہ شیروں اور ہرداں کی جاتا ہے۔ مثلاً ستاروں کی قتم کھاکر کہا جاتا ہے کہ وہ یوں ہیں جس طرح زندہ چیزیں ہوتی ہیں اور وہ شیروں اور ہرداں ک

طرح نمو دار ہوتے ہیں اور چھپ جاتے ہیں۔اور رات کو دوچھپ جانے والی اور صبح کو دوسانس لینے والی " کہ کر ان کو زندگی بخش گئ ہے لیکن سانس کے ذریعہ وہ گویا روشنی کی آسیجن لیتی ہے۔سورہ تکویر میں ہے:

فَلَآ أُقْسِمُ بَالْحُنَّسِ (٥١) الْحَوَارِ الْكُنَّسِ (١٦) وَالَّيْلِ إِذَاعَسْعَسَ (١١)

و الصبح اذ اتنفس (۱۸) (۱۸: ۱۰ تا ۱۸) «پس نین مین قتم کھاتا ہوں بلنے والے اور پیچے والے اور پیچے علیہ والے اور پیچے والے اور کی جب وہ روشن علی اور رات کی جب وہ اندھروں میں تھی جاتے ہے اور صبح کی جب وہ روشن کا سانس لیتی ہے "۔اور سورج کے غروب ہونے کے مناظر 'رات کی تاریکیاں اور چاندنی رات کی خوشگوار روشن

فَلَآ أُقْسِمُ بِالشُّفَقِ (١٦) وَأَلَيْلِ وَمَا وَسَقَ (١٧) وَالْقَمَرِ إِذَاتَّسَقَ

(۱۸) (۱۸: ۱۶ تا ۱۸) «پی نبین میں فتم کھاتا ہوں شغق کی اور ان چیزوں کی جنبیں رات جمع کرتی ہوتے جاتا کیا ہی ہے۔ چاند کی جب وہ ماہ کامل بن جاتا ہے۔ اور پھر نمو و صبح کے مناظر ' رات کا آستہ آستہ قائب ہوتے جاتا کیا ہی خوبصورت منظر ہوتا ہے اور کس قدر خوبصورت انداز میں پیش ہوتا ہے۔ سورہ فجرسے

وَ الْفَحْرِ (۱) وَلَيَالٍ عَشرِ (۲) وَ الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ (٣) و الَيْلِ إِذَا يَسْرِ (٤) (الْفَحْرِ (٣) و النَّيْلِ إِذَا يَسْرِ (٤) (٤) (٤) (١) عَشْرِ (٣) و النَّيْلِ إِذَا يَسْرِ (٤) (٤) (١) الله عَشْرِ (١) الله عَشْرِ (١) الله عَشْرِ (١) والله عَلْمُ الله والله عَشْرِ (١) والله عَشْرِ

وَ الصُّحٰى (أ) وَ الَّيْلِ اذَا سَحى (٢) (٣ ٩ : ١ تا ٢) "فتم به ون كى اور فتم به رات كى جرات كى جب جها جائ "-اور سورت مِن قلب ونظركو متاثر كر دين والى يه آيات

يَأْيُهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ (٦) الَّذِيْ خَلَقَكَ فَسَوَّكَ فَعَدَلَكَ (٧)

فی ای صُور و ما شآء رکبک (۸) (۲ : ۲ تا ۸) در انان مجے کس چزنے رب رہم کے بارے میں دھوکے میں وال دیا ہے ،جس نے تجے پیراکیا ، مجرموزوں بنایا۔ اور پھر جس شکل و صورت میں چاہا ،جو (ا"۔ اور جس کے بارے میں سے الفاظ

فَامًّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِيْنُهُ (٨) فَأُمُّهُ هَاوِيَةٌ (٩) وَمَآ أَدْرِكَ مَاهِيَهُ (١٠) نَارٌ

حَامِيةٌ (١١)(١١٠١) «١١) «اورجس كے بلزے بلكے موں كے اس كى جائے قرار كرى كھائى مو كى اور تهيس كيا خبركہ وه كيا چز ہے؟ بھڑكتى موئى آگ"-

بعض تبیرات میں براہ راست بات کرنے کی بجائے اشارے کنا ہے کا انداز اپنایا گیا اور براہ راست لفظ کی بجائے

اس کے دور کے مشقلت کو لیا گیا ہے تاکہ نغہ اور ترنم کے اعتبار سے موزوں تر لفظ کو استعال کیا جائے۔اس پورے سیارے میں انداز تعبیر کابیہ پہلونمایاں اور کررہے۔

یہ سورت اس پورے پارے کے انداز کا ایک نمونہ ہے۔اس کے موضوعات 'بیان کر دہ حقائق' مناظر اور تصویر کھیل 'اس کی فضا' اس کے اثرات اور ٹج' اس کے الفاظ اور عبارات 'اس کا نئات کے تاثرات سب کے سب ایسے ہیں کہ انسان کے پردہ احساس پر ارتعاش پیداکرتے ہیں اور انسانی ضمیر پر گرے اثرات چھو ڈتے ہیں جو دنیا اور آخرت دونوں کے زاویہ سے انسان کی اصلاح کرتے ہیں۔

سورت كا آغاز ايك سوال سے ہوتا ہے 'جو اس حقيقت كى عظمت 'خوفناك اور اہميت كو ظا ہركر تا ہے۔جس سے وہ اختلاف كرتے تھے ـ حالانكہ وہ ايك عظيم معالمہ ہے اور بالكل ظا ہرہے اور ہرفتم كے شك و شبہ سے بالا ہے۔اس سوال كا جواب صرف بيد دے ديا جاتا ہے كہ اچھا عنقر يب انہيں معلوم ہو جائے گا۔

عَمَّ يَتَسَاءَ لُوْنَ (١) عَنِ النَّبَا الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُوْنَ (٣) كَلَّا سَيَعْلَمُوْنَ (٥) (١٪ ١ تا ٥) "به لوگ سَ چَزِكَ بارے مِن بوچِهِ سَيَعْلَمُوْنَ (٤) أُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُوْنَ (٥) (١٪ ١ تا ٥) "به لوگ سَ چَزِكَ بارے مِن بوچِه كَمْ كَرَبَ مِن كِياس برى چِز كَ بارے مِن جن كَ متعلق به مُتلف چه مِنَّوَيَان كرنے مِن لِلَّهِ موتَ مِن ؟ برك نين انهين معلوم ہوجائے گا' بان برگر نهين' عقريب انهين معلوم ہوجائے گا'۔

اس مخفرسوال اور جواب کے بعد اس موضوع پر بات ختم ہو جاتی ہے اور ان کو اس نظری موضوع کے بجائے ایسے حقائق کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے جو ان کے سامنے 'ان کے ماحول میں 'ان کے نفوس میں 'ان کی دنیا میں موجود ہیں اور اگر ان پر غور کیا جائے تو وہ عظیم حقائق و شواہد ہیں اور وہ اس بات پر دلیل ہیں کہ جس معالمے میں اختلاف کر رہے ہیں وہ تو آنے والا ہے۔

اَلُمْ نَحْعَلِ الْاَرْضَ مِهْدًا (٦) وَ الْحِبَالَ اَوْتَادًا (٧) وَ حَلَقْنَكُمْ اَزْ وَاحًا (٨) وَ حَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا وَ حَعَلْنَا النَّهَارَ اللَّهَارَ اللَّهَا وَ حَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا (١١) وَ جَعَلْنَا النَّهَارَ اللَّهَارَ اللَّهَا وَ الْزَلْنَا (١١) وَ الْفَالَةُ وَقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا (١٢) وَ حَعَلْنَا سِرَاجًا وَ هَاجًا (١٣) وَ اَنْزَلْنَا مِنَ اللَّهُ عُصِرَ التِ مَا ءً تُحَاجًا (١٤) لِنُحْرِجَ بِه حَبًّا وَ نَبَاتًا (١٥) وَحَنْتِ اللَّهَافًا مِنَ اللَّهُ عُصِرَ التِ مَا ءً تُحَاجًا (١٤) لِنُحْرِجَ بِه حَبًّا وَ نَبَاتًا (١٥) وَحَنْتُ اللَّهَافًا اللَّهُ اللَّهُ عُلِيلًا اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ

لگاتار بارش برسائی ماک اس کے ذریعے سے غلہ اور سبزی اور کھنے باغ الگائیں"۔

حقائق و مناظر اور نمایت ہی موثر تصاویر وکھانے کے بعد انہیں پھراس عظیم خبر'اس خوفناک موضوع کی طرف لایا جاتا ہے'جس میں ان کو اختلاف تھا'جس کے بارے میں وہ پوچھتے رہتے تھے اور آغاز سورت میں مفصل جواب کی بجائے تمدید آمیز انتظار ہی پر اکتفاء کیا گیا تھا کہ وہ کیے ہو گا۔ عقریب جہیں معلوم ہو جائے گا۔ چنانچہ اس کے برے برے واقعات ہوں گے۔

إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ كَانَ مِيْقَاتًا (١٧) يَّوْمَ يُنْفَخُ فِي الصُّوْرِ فَتَاْتُوْنَ اَفْوَ اجًا (١٨) وَ فُيتَحَتِ الْحَبَالُ فَكَانَتْ سَرَ ابًا (٢٠) وَ سُيِّرَتِ الْحَبَالُ فَكَانَتْ سَرَ ابًا (٢٠)

(۲ ۷ : ۷ ۸ تا ۲۰) " ب شک فیلے کا دن ایک مقررہ وقت ہے 'جس روز صور میں پھونک ماری جائے گی تو تم فوج در فوج آؤ گے اور آسان کھول دیا جائے گا کہ وہ دروازے ہی دروازے بن کر رہ جائے گا اور پہاڑ چلائے جائیں گے یمال تک کہ وہ سراب ہو جائیں گے "۔

مجرعذاب جنم کی ایک خوفناک اور شدید جھلک دکھائی جاتی ہے۔

اِنَّ جَهَنَّمَ كَانُو اللَّهِ مُوْالدًا (۲۲) لِلطَّغِينَ مَابًا (۲۲) لِبطَغِينَ مَابًا (۲۲) لَبِيْنَ فِيهَا آحْقابًا (۲۳) لَا عَمِيمًا وَّغَسَّاقًا (۲۰) جَزَآءً وِفَاقًا (۲۲) يَذُو فُو نَ فِيهَا بَرْدًا وَ لَا شَرَابًا (۲۲) وَ كَذَّبُو ابِالْيَنَا كِذَّابًا (۲۸) وَ كُلُّ شَيْ اَحْصَيْنَهُ اللَّهُمْ كَانُو اللَّ يَرْجُو نَ حِسَابًا (۲۷) وَ كَذَّبُو ابِالْيَنَا كِذَّابًا (۲۸) وَ كُلُّ شَيْ اَحْصَيْنَهُ كَتَبًا (۲۹) فَذُو فُو افَلَن نَزِيدَكُم اللَّعَدَّابًا (۳۰) (۲۸: ۲۱ تا ۳۰) "ورحقت جنم الك كتبًا (۴۲) فَذُو فُو افَلَن نَزِيدَكُم اللَّعَدَّابًا (۳۰) (۲۸: ۲۱ تا ۳۰) "ورحقت جنم الك كفات بن سركش كا مُعَنَان بن مِن وه مد تول يَرْك ربين كُ الله ركى مُعنَدُك اور بين كُ تامِل كى چيز كامزه وه نه وي يك بي اور وال بي قائم اور وال بي تقائم بم نے برچيز ان ان کر کھ رکمی تقی اب چھو مزه "بم تمارے ليے عذاب کے سواکی چيز مِن اضافہ نہ کریں گ"۔

اور جنتوں میں اللہ کی نعتوں کا شاخیں مارتا ہوا سمندر یوں ہو گا۔

إِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا (٣١) حَدَآئِقَ وَاعْنَابًا (٣٢) وَ كُواعِبَ اَتْرَابًا (٣٣) وَ كُواعِبَ اَتْرَابًا (٣٣) وَ كُواعِبَ اَتْرَابًا (٣٣) وَ كُواعِبَ اَتْرَابًا (٣٣) وَكُاسًا دَهَاقًا (٤٣) جَزَآءً مِّنْ رَبِّكَ عَطَآءً كَاسًا دَهَاقًا (٤٣) جَزَآءً مِّنْ رَبِّكَ عَطَآءً حَسَابًا (٣٦) (٣٦) (٣٦) تا ٣٦) "يقينا مقبولُ كے ليے كامرانى كاليہ مقام ہے 'باخ اور انگور' اور حسابًا (٣٦) (٣٦) (٣٦) تا ٣٦) "يقينا مقبولُ كے ليے كامرانى كاليہ مقام ہے 'باخ اور انگور' اور نواز مِهوفي بات وہ نہ سنيں گے -جزاء اور كافي انعام تمارے رب

كى طرف سے 'اس نمايت مربان فداكى طرف سے"۔

اب سورت کا خاتمہ ہے جو ایک عظیم حقیقت کا مظهر ہے اور بیہ فکر ونظر کے تاروں پر ایک عظیم چوٹ ہے۔اس عظیم حقیقت کو ایک خوفناک منظر کی صورت میں پیش کر کے لوگوں کو اس سے زرایا جاتا ہے۔

رَّبِ السَّمُوٰ تِ وَ الْمَلْئِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُوْ نَ اللَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمَٰ وَ قَالَ صَوَ ابًا (٣٨) يَوْمَ فَلُوهُمُ الرُّوْ حُ وَ الْمَلْئِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُوْنَ اللَّا مَنْ اَذِنَ لَهُ الرَّحْمَٰ وَ قَالَ صَوَ ابًا (٣٨) فَلُو مُ اللَّوْمُ اللَّهُوْمُ اللَّهُوْمُ اللَّهُ وَيَعَلَّمُ اللَّهُ وَيَعَلَى اللَّهُ وَيَعَلَّمُ اللَّهُ وَيَعَلَّمُ اللَّهُ وَيَعَلَّمُ اللَّهُ وَيَعَلَّمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعَلَّمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعَلَّمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَيَعْلَمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَال

یہ ہے وہ عظیم شہ سرخی 'جس کے بارے میں میہ لوگ باہم سوال کرتے ہیں اور یوں ہو گا وہ دن جب ان لوگوں کے سامنے میہ حقیقت ایک واقعہ کی شکل میں نمو دار ہوگی۔

--- 000---

درس نمبر۸ ۲۲ تشریح آیات

r. -- " -- 1



عَمَّ يَتَسَاءَ نُونَ ۞ عَنِ النَّبَا الْعَظِيْمِ ﴿ اللَّهِ مَا مَنْ مُ مُ فِيْءِ مُخْتَلِفُونَ ﴿ اللَّهِ الْمُعَلِّمُ وَيُهِ مُخْتَلِفُونَ ﴿ اللَّهِ اللَّهُ مَا مُخْتَلِفُونَ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

كَلَّا سَيَعْلَمُونَ ١٠ ثُوَّ كَلًّا سَيَعْلَمُونَ ١٠

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا بے۔

"ب لوگ س چیز کے بارے میں پوچھ کچھ کر رہے ہیں؟ کیا اس بری خرکے بارے میں جس کے متعلق بد مخلف چہ میگو کیال کرنے میں گلے ہوئے ہیں؟ ہرگز نہیں' عقر یب انہیں معلوم ہو جائے گا' ہاں' ہرگز نہیں' عقر یب انہیں معلوم ہو جائے گا' ہاں' ہرگز نہیں' عقر یب انہیں معلوم ہو جائے گا''۔

آغاز کلام بی ان نام نماد سوال کرنے والوں کے سوالات پر سرزنش سے ہوتا ہے۔ تعجب اس پر کیا جاتا ہے کہ سے
لوگ اس قدر ظاہرو باہربات کے بارے میں قبل و قال کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے سوالات دراصل قیام قیامت کے
بارے میں تھے اور یکی موضوع تھا جس کے بارے میں وہ نمایت بی شک اور ضلجان میں جتلا تھے اور سخت مجادلہ اور
مباحثہ کرتے تھے۔ ان لوگوں کے تصور میں سے بات آتی تھی کہ ایسابھی ہو سکتا ہے 'طلائکہ ایسا لازمی ہونا چاہئے اور قیام
قیامت بالکل ایک منطق امرہے۔

عَمَّ يَتَسَاء كُو نَ (١٠٧٨) دوي لوگ كس چيز كے بارے ميں پوچھ گچھ كر رہے ہيں " - اوركس چيز كے بارے ميں پوچھ گچھ كر رہے ہيں " - اوركس چيز كے بارے ميں يہ مباحث كر رہے ہيں اور اس كے بعد خود اس كا جواب دے ديا جاتا ہے - مطلب سے ہے كہ سے سوال برائے استفہام نہ تھا ۔ نہ بچھ معلومات مطلوب تھيں ۔ سوال محض ان كے حال پر تعجب كرنے كے ليے كيا گيا ہے اور متصلاب تھا كہ ان لوگوں كى حالت قابل تعجب ہے كونكہ ان كے سوالات ايك نمايت ہى عظيم معاطے كے بارے ميں ہيں 'جس كے بارے ميں ہيں 'جس كے بارے ميں ہيں اور اس كى حقیقت ہے ۔

عَنِ النَّبَ الْعَظِيمِ (٢) الَّذِي هُمْ فَيْهِ مُخْتَلَفُونَ (٧٨: ٣) وكياس برى خرك بار ميں جس كے متعلق بيہ مختلف چه ميگوئيال كرنے ميں لگے ہوئے ہيں" - يہال اس عظيم حقيقت كا نام نيس ليا گيا مرف اے باء عظيم كما گيا ، جو اس كى صفت ہے - اس ليے كہ تعب اور مبالغ كے انداز كو جارى ركھا جائے - اس ون كے بار ك ل اختلافات الل ايمان اور الل كفر كے در ميان ہے - ان لوگوں كے در ميان جو اس پر ايمان لائے تھے اور ايے لوگوں كے در ميان جو اس كا انكار كرتے تھے ، سوالات در اصل انكار كرنے والوں بى كى طرف سے تھے -

پھر اس سوال اور قبل و قال کا کوئی جواب نہیں دیا جاتا ہے اور نہ اس بات کی تصریح کی جاتی ہے کہ بہ سوال و داب کس امرے بارے میں ہے۔ یہاں صرف اس امر عظیم کی صفت عظیم کا ذکر کر دیا جاتا ہے اور ایک ملفوف اور بالواسطہ دھمکی وسے پر بی اکتفاء کر دیا جاتا ہے اور یہ بالواسطہ دھمکی وائر یک جواب سے زیادہ موثر ہے۔ اور زیادہ خوفردہ کر دینے والی ہے۔

کگا سیک گمو ن (٤) ثُم کگا سیک گمو ن (٧ ١ : ٥) در برگز نمین عقریب انمین معلوم ہو جائے گا اسیک معلوم ہو جائے گا اور سخت تو بین کے ساتھ انکار کرنے کے معنی میں گا ، بال برگز نمیں عقریب انمین معلوم ہو جائے گا ، لفظ کلا زجر آمیز اور سخت تو بین کے ساتھ انکار کرنے کے معنی میں آتا ہے ۔ یمال جس متم کی فضا پیدا کر نا مطلوب ہے ، اس کے لیے یہ لفظ نمایت موزوں ہے ۔ لفظ کلا کے تکر ار اور لفظ سیلمون دونوں کے تکر ارمیں سخت تہدید اور ڈراوا ہے ۔

اب بظاہریوں نظر آتا ہے کہ روئے بخن اس عظیم خبرے پھرکر کی دو سرے موضوع کی طرف منتقل ہو گیا ہے تاکہ تھو ڈے وقفے کے بعد اے براہ راست لیا جائے 'روئے بخن دراصل ہمارے پیش پاافتادہ کائنات کے اندر موجود بعض حقائق 'مظاہر' مناظر اور شواہد کی طرف پھر جاتا ہے۔ جن کو اگر چشم بینا ہے دیکھا جائے اور ان پر غور کیا جائے تو وہ انسانی فکر ونظر میں ایک بھونچال پیداکر دیتے ہیں اور فکر انگیز ہیں۔

اَنُونَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهْمًا أَنُّ وَ الْجِمَالَ اَوْتَادًا أَنَّ الْكَالِمَا فَ وَخَعَلْنَا الْوَمَالُ الْوَمَالُ وَمَكُو سُبَاتًا أَنَّ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا فَ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا فَ وَجَعَلْنَا سِرَاجًا التَّهَارَمَعَا شَاقًا فَ وَبَنَيْنَا فَوَقَكُو سَبْعًا شِدَادًا فَي وَجَعُلْنَا سِرَاجًا التَّهَارَمَعَا شَاقًا فَ وَبَنْيَنَا فَوَقَكُو سَبْعًا شِدَادًا فَي وَبَعْنَا سِرَاجًا وَهُمَا اللّهُ عَلَيْ اللّهُ وَمَعْلِي مَا مُنْ تَجَاجًا فَ لِي اللّهُ وَبَهُ حَبًّا وَ وَهَاجًا فَي وَنَوْلُنَا مِنَ الْمُعْصِلِي مَا مُنْ تَجَاجًا فَ لِي اللّهُ وَمَنْ اللّهُ عَطِلِي مَا مُنْ تَجَاجًا فَي لِينُحْوِجَ فِي الْمُعُولِي مَا مُنْ تَجَاجًا فَي لِينُحْوِجَ فِي الْمُعْلِي اللّهُ وَجَوْبَ الْفَاقًا فَيْ

دوکیا سے واقعہ نمیں ہے کہ ہم نے زمین کو فرش بنایا 'اور پہاڑوں کو میخوں کی طرح گاڑ دیا۔اور تہیں جو ڑوں کی شکل ں پیداکیا 'اور تمہاری نیند کو باعث سکون بنایا 'اور رات کو پر دہ پوش اور دن کو محاش کا وقت بنایا اور تمہارے اوپر سات مضوط آسان قائم کیے اور ایک نمایت روش اور گرم چراغ پیداکیا' اور بادلوں سے نگار بارش برسائی آکہ اس کے ذریعے سے غلہ سزی اور گھنے باغ اگائیں''۔

یہ سفراس عظیم اور طویل و عریض کائنات کے اطراف و جوانب میں ہے 'اس سفر میں ہم ب شار مناظر دیکھتے ہیں '
اور مشاہدے کرتے ہیں ۔ یہ طویل مناظر اور بے شار تھیاتی تصاویر ہمارے سامنے نمایت ہی محد و د اور مختفر الفاظ کے ذریعہ جب یہ مناظر پر دہ تخیل پر ذریعہ پیش کی جاتی ہیں ۔ یہ وجہ ہے کہ نمایت ہی محدود وقت میں 'محدود الفاظ کے ذریعہ جب یہ مناظر پر دہ تخیل پر گزرتے ہیں تو فکر ونظر پر گرے اثرات چھوڑتے ہیں ۔ یوں نظر آتا ہے کہ عقل و خرد کی ناروں پر معزاب اپنا کام نمایت سخری اور شلسل کے ساتھ کر رہا ہے ۔ یہ سب تصورات ایک اثباتی استفہام کے انداز میں پیش کیے گئے ہیں ۔ یوں لگتا ہے کہ ایک طاقور ہاتھ 'نمایت ہی خفلت میں سوئے ہوئے لوگوں کو جگار ہاہے ۔ جو ان کے قلب و نظر کو اللہ کی اس گوناگوں کو جگار ہا ہے ۔ جو ان کے قلب و نظر کو اللہ کی اس گوناگوں مدبرہ پر ذراغور کرد کہ کس طرح ہرچز کو اس نے ایک مقدار کے مطابق رکھا ہوا ہے ۔ کس طرح یہ کائنات پیدائی گئی ہے '
مدبرہ پر ذراغور کرد کہ کس طرح ہرچز کو اس نے ایک مقدار کے مطابق رکھا ہوا ہے ۔ کس طرح یہ کائنات پیدائی گئی ہے '
پیدا ہو رہی ہے ۔ کیا کوئی عقل یہ سوچ کئی ہے کہ یہ مخلو قات یو نبی چھو ڈ دی جائے گی اور کوئی حماب و کتاب نہ ہو گا بلکہ حماب و کتاب نہ ہو گا بلکہ حمیہ و گاتو یہ وقت کی عظیم خبرہوگی اور اس کی شہ سرخی گئے گی ۔ مگر افروس کہ اس خطیم حقیقت کے بارے میں یہ لوگ اختلاف رائے رکھتے ہیں۔ اس سفر کے کئی مراحل ہیں ' پہلا مرحلہ اس ذمین کے مطابع کا ہے ۔ م

اَلَمْ نَجْعَلِ الْاَرْضَ مِهْدَا (٢) و الْجَبَالَ اَوْتَادًا (٧:٧٨) و كيابي واقعه نين ہے كہ ہم غين بين كو فرش بنايا اور بها رُوں كو مينوں كى طرح گاڑ ديا ، مهادك معنى بين سيروسياحت كے ليے تيار كر دہ نيز گوارك كى طرح نرم - دونوں مفهوم لفظ مهاد سے نكلتے بين اور باہم قريب بين - انسان علم و معرفت كے جس مقام پر بھى ہو اور تنذيب و تندن كے جس مرحلے بين بھى ہو وہ اس حقيقت كو بجتا ہے كہ زبين اس كے ليے گهوارہ ہے ابطور حقيقت واقعہ اس چيز كو بجھنے كے ليے كى برى مقدار علم كى ضرورت نبين - بها رُوں كا مُخ كى طرح مضبوطى سے جما ہوا ہو تا جس معمولى تو بھت نظر آتا ہے - اگر چہ وہ بھرك دور بين ہويا زمانہ حال كى علمى ترقى كے دور كا ہو ابي حقائق محسوسات بين - معمولى توجہ سے دريافت ہو كتے ہيں -

البتہ جس حقیقت کی طرف ان آیات میں اشارہ کیا گیا ہے وہ پھر کے دور کے انسان کے ابتدائی احساسات سے ذرا گری ہے۔ انسان نے جول جول علم و معرفت میں ترتی کی 'وہ اس کا نئات کے حقائق کی گرائیوں تک جا پہنچا۔ اور سے حقائق انسان کی نفیات پر چھاتے رہے۔ اور انسان نے اس بات کا ادراک کر لیا کہ اس کا نئات کی پشت پر ایک گری حکمت اور تدبیر کام کر رہی ہے۔ اور اس کے اندر ایک پیچیدہ ٹیکنالوجی رکھ دی گئی ہے اور تمام مخلوقات اور موجودات جائم مربوط اور معاون ہیں۔ اور ایک دو سرے کی ضروریات پوری کر رہے ہیں۔ اور سے کہ اس ترمین کو خصوصاً انسانی زندگی کے لیے ممد و معاون اور گروارہ بنایا گیا ہے۔ اور سے انسان اس کائنات کے ساتھ ہم آہنگ ہے اور اس کے اور ان کائناتی قوتوں کے در میان ایک فتم کی مفاہمت ہے۔

زمین کو خصوصیت کے ساتھ انسانی حیات کے لیے گوارہ بنایا گیا ہے 'اور سے ایک ایسا جُوت ہے جس کی حقانیت میں گیا جا سکتا ہے 'بھر طیکہ دیکھنے والاعقل و خر دسے بے بسرہ نہ ہو اور وہ اس ظا ہری کا نئات کی پشت پر بھی جھانک کر دیکھ سکتا ہو۔ حقیقت سے ہے کہ اللہ نے اس زمین میں جو قوتیں پیدا کی ہیں 'اگر ان کی نسبت ترکیب کے اندر معمولی ر دو بدل بھی کر دیا جائے 'اور زمین کے ظروف و احوال وہ نہ رہیں جو ہیں 'یا اگر زمین کی تخلیق کے اندر طحوظ عناصر کے در میان میں سے کی ایک عضرہ کو کو عائب کر کے اس مرکب کی نسبتوں کے اندر زراسا بھی اختلال واقع ہو جائے تو زمین جس کو انسان کے لیے گوارہ بنایا گیا ہے 'انسان کے لیے موت کا کوال بن جائے اور اس کے اندر سے وہ صفت مفقود ہو جائے جس کی طرف قرآن یمال اشارہ کر رہا ہے ۔ قرآن نے تو اس بات کی طرف یمال مجمل اشارہ فرمایا ہے ۔ تفصیلات انسان پر چھوڑ دی ہیں تاکہ انسان اپنی عقل و خر داور علم و تجربہ کے مطابق تفصیلات کا مطالعہ کرے ۔

اور اللہ نے پہاڑوں کو زبین کے اندر میخوں کی طرح گاڑ دیا۔ ہرانسان ایک سرسری نظرے اس بات کو ظاہراً پاتا ہے کہ پہاڑ زبین کے اندر میخوں کی طرح گاڑے ہوئے ہیں۔ اس طرح جس طرح خیے کی میخیں ہوتی ہیں 'اور پہاڑ خیموں کی طرح نظر آتے ہیں۔ لیکن ان کی حقیقت کیا ہے 'تو قرآن ہے ہم یہ پاتے ہیں اور اس بات کا ادراک کرتے ہیں کہ سے زبین کو مضوط کرنے اور اس کا توازن قائم کرنے اور اس قائم رکھنے کے لیے ازحد ضروری ہیں۔ یہ بھی ممکن ہے کہ سے پہاڑ اس لیے قائم کیے گئے ہوں تاکہ زبین پر سمندروں کی گرائیوں اور پہاڑوں کی بلندیوں کی وجہ ہے ایک توازن قائم ہو جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ ان کی وجہ ہے زبین کے اندرونی سیزاور سطی سیڑکے در میان توازن قائم کیا گیا ہو۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ان کی وجہ ہے زبین کے بعض حساس مقامات پر زلزلوں اور آتش فشانیوں کو روکا گیا ہو' اور بھی ہو سکتا ہے کہ ان کہا وہ جو ہاہ کے بعض حساس مقامات پر زلزلوں اور آتش فشانیوں کو روکا گیا ہو' اور ان وجو ہاہ کے علاوہ بعض دو سری نا معلوم وجوہاہ کے ناطے پہاڑوں کو میخیں کما گیا ہو۔ جن کا ابھی تک انسان کو علم ہی نہ ہوا ہو'کونکہ قرآن نے کئی نا معلوم حقائق کی طرف اشارات اور واضح اشارات کیے تھے اور انسانوں نے ان کا لیک نبایت ہی محدود حصہ صدیوں بعد معلوم کیا ہے۔

دو سراسفر دراصل انسانی نفسیات کی وادیوں میں ہے ۔نفس انسانی کے بعض پہلوؤں کو لیا گیا ہے۔

و خَلَقْنَکُم اَزُو اَجًا (٨ ٧ : ٨) "اور ہم نے تہيں مردو عورت كے جو روں كى شكل ميں پيداكيا" - يہ بھى اس دنياكى ايك نمايت كھلى حقيقت ب 'جے انسان نمايت ہى سادگى كے ساتھ پاتا ہے كہ انسانوں كو مرد اور عورت كى شكل ميں پيداكيا گيا ہے ۔ پھر ان كو جو را ابنايا گيا اور ان كے ملاپ سے سللہ حيات كو جارى ركھا گيا - ہرانسان اس حقيقت اور اس نظارے كو ديكھتا ہے اور پھروہ ديكھتا ہے اور محسوس كرتا ہے كہ اس نظام كے اندركس قدر لطف 'مزہ 'خوشى اور آرام ركھا گيا ہے اور ان امور كو بجھنے كے ليے كى وسيع علم كى ضرورت نہيں ہے ۔ اس ليے اللہ نے انسانوں كے سامنے بھو حقیقت ركھى ' ہر تمذ يب و تمدن كا بينا بھى اے جھتا ہے اور ہربدوى اور بھا رى بھى اس كو محسوس كر كے اس كو بر تا ہے اور اس كے مطابق زندگى كو منظم كرتا ہے ۔

اس گری حقیقت کے اس اجمالی شعور سے آگے کچھ مزید قابل غور باتیں بھی ہیں' ان تک صرف ان لوگول کو رسانی حاصل ہوتی ہے جو علم ومعرفت میں ذرا گرائی تک چلے جاتے ہیں' مثلاً انسانی جرثومے اور نطفے سے مذکر اور مونث

بنا دینا حالانکہ اس جرثومے کے اندر مذکر و مونث کی کوئی ثناخت نہیں ہوتی ۔ بیہ اللہ ہی ہے جو کسی نطفے کو تذکیر کی طرف لے جاتا ہے اور کسی نطفے کو تانیت کی طرف لے جاتا ہے ۔ بیہ صرف دست قدرت کے کارنامے ہیں ۔ اللہ کی تخلیق اور اللہ کی ہدایت جس نطفے میں جو خصائص چاہے وال دے تاکہ انسان ایک جو ڑے کی شکل میں پیدا ہوں اور زندگی کی گاڑی آگے بوھے۔

وَّ جَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا (٩) وَّ جَعَلْنَا الَّيْلَ لِبَاسًا (١٠) وَّ جَعَلْنَا النَّهَارَ

لکن نیز میں جسانی اور اعصابی ضروریات کے علاوہ بھی کچھ رازیں ۔ یہ روح کے لیے بھی سکون کا ذرایعہ ہے۔

روح کو بھی زندگی کی سخت کفکش سے ہناکر اس کے لیے سکون کا ذرایعہ ہے ۔ یول جس طرح ایک فوجی اسلحہ آبار کر قدرے ستاتا ہے اور امن و سکون کی حالت میں چلا جاتا ہے لیکن نیند کی حالت میں اسے جانا پڑتا ہے ۔ وہ چاہے یا نہ چاہے کیونکہ نیند انسان کی ایک ایک ضرورت ہے ۔ بعض او قات نیند کے نتیج میں لیک تبدیلی تبدیلی آتی ہے جو مجزات سے کم نہیں ہوتی ۔ انسان روحانی تھکاوٹ میں جتلا ہوتا ہے 'اعصاب چور چور ہوتے ہیں' روح متز لزل ہوتی ہے 'اور دل پریشانی سے بحراہوتا ہے ۔ اچانک ایک او گھ می طاری ہوتی ہے 'اور بعض او قات سے او گھ چند کھات سے زیادہ نہیں ہوتی ۔ لیکن ایک فرد کے جسم اور روح پر آزگی طاری ہو جاتی ہے اور اس کی حالت میں ایک انتقاب آ جاتا ہے اور چند کھات کے اندر انسان اینے آپ کو ترقازہ بلکہ ایک نیا انسان محسوس کرتا ہے ۔ غزدہ بدر اور غزدہ اصد میں آئے۔ اور جن کو گھ طاری کر دی تھی جے نعاس امنہ کما گیا۔

ا ذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ أَمَّنَةً (٨: ١١) "اس وقت كويا وكروجب تهيس ليك اليي اونكه نے وَهان ليا ا

كون طارى كرنے كے ليے صرف الله كى طرف سے"۔اور سورہ آل عمران ميں

ثُمُّ اَنْزَ لَ عَلَيْكُمْ مِّنْ بَعْدِ الْغَمِّ اَمَنَةً نُعَاسًا يَغْشَى طَآئِفَةً مِّنْكُمْ (٣: ٤ ٥ ١) "اس غم ك بعد پر الله نے تم میں سے کچھ لوگوں پر ایک اطمینان کی حالت طاری کر دکی کہ وہ او تکھنے گئے "۔ اور بعض او قات بعض دو سرے لوگوں پر بھی ایسے حالات طاری کر دیئے جاتے ہیں۔

یہ دسبت اینی زندگی کی سرگرمیوں اور عقل و روح کی تمام سرگرمیوں ہے رک جانا ' ہر زندہ مخلوق کی ضرورت ہے ' اور دست قدرت اور خالق کا نئات کے رازوں میں ہے ایک راز ہے ' اور ایک لیک نعت ہے جو خالص اللہ کی دادو رہش اور عطا اور مربانی کا نتیجہ ہے ۔ قرآن کریم انسان کے عقل و ادراک کو اس طرف متوجہ کرتا ہے کہ اے انسان ذرا اپنی زاتی خواص پر بھی غور کرو ' اور جس دست قدرت نے یہ خواص رکھ ہیں اس پر بھی قدرے تامل اور تد بر کرو اور اس کی معرفت حاصل کرو۔

اور ذات باری کی قدر توں میں ہے ایک اہم قدرت اور تدبیریہ ہے کہ اس نے اس کا نکات کی حرکت کو بھی ذندہ
گلوق کی حرکت کے ساتھ ہم آبنگ کیا ہے۔ جس طرح انسان کے اندر نیند رکھر اے سکون دیا گیا ہے کہ زندگی کی سکتاث
کے بعد وہ قدرے سکون میں رہے ۔ تو کا نکات کے اندر اللہ نے رات کا ماحول پیدا کر کے انسان کے لیے نیند اور سکون کا
سازگار ماحول پیدا کر دیا ہے ۔ یوں اللہ کی مخلوق کے اندر باہم سازگار ماحول پیدا ہوا۔ اور سے پوری دنیا زندہ مخلوقات کا
ایک خاند ان بن گئی ۔ زندہ اشیاء کی بید فیملی ان خصائص کے مطالبات پر لبیک کہتی ہے ، جو اس کا نکات کے اندر رکھ دیے
گئے ہیں ، اور ان زندہ مخلوقات کی تمام اقسام کے اندر الی حرکت اور الی ضروریات رکھ دی گئی ہیں جو بعینہ اس پوری
کا نکات کے اندر رکھی گئی ہیں ، اور سے تمام امور دست قدرت نے سرانجام دیتے ہیں اور یوں اس کا نکات اور اس پوری
زندہ مخلوق کے درمیان مکمل ہم آ ہنگی اور موافقت پیدا کر دی گئی ہے ۔

اور ان آیات میں تیرارنگ سے دکھایا گیا ہے ' دور کے آسانوں اور بلندیوں کا قریب کی زمین کے ساتھ رابطہ ہے۔

وَّ بَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا (١٢) وَّ جَعَلْنَا سِرَاجًا وَّ هَّاجًا (١٣) وَّ أَنْزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَآءً ثَجَّاجًا (١٤) لِلنَّحْرِجَ بِه حَبًّا وَ نَبَاتًا (١٥) وَّجَنَّتٍ الْمُعْصِرَاتِ مَآءً ثَجَّاجًا (١٤) لِلنَّحْرِجَ بِه حَبًّا وَ نَبَاتًا (١٥) وَّجَنَّتٍ

اَلْفَافًا (٢ ١) (٢ ١ ٢ ١ تا ٢ ١) "اور تهارے اوپر سات مضبوط آسان قائم کے اور ایک نمایت روشن اور گرم چراغ پیداکیا اور بادلوں سے لگاتار بارش برسائی تاکہ اس کے دریعے سے غلہ سبزی اور کھنے باغ اگائیں "-

اور وہ سبع شداد جو انسان کے اوپر کھڑے کیے گئے وہ سات آسان ہیں۔اور دو سری جگہ ان کو سات رائے کما گیا ہے۔ ان سے حقیق طور پر مقصود کیا ہے۔ یہ اللہ ہی جانتا ہے۔ یہ سات کمکشانی مجموعے بھی ہو تکتے ہیں ' یہ کمکشانی مجموعے اس قدر بردے ہیں کہ ان میں سے ایک ہی کمکشانی گروپ میں ستاروں کی تعداد ایک سو ملین کے لگ بھگ ہے۔اور ان سات مجموعوں کا ہماری زمین اور ہمارے مجموعہ سمتی سے تعلق ہے اور ان دوسیع شداد'' کا کوئی اور مفہوم بھی ہو سکتا ہے۔

اور اس بات کو اللہ کے سواکوئی اور نہیں جانتا۔ اس کائنات کے بارے میں ہمارا موجورہ علم بہت زیادہ دکھائی دینے کے باوجو دبہت ہی قلیل ہے۔

اس آیت میں جو کچھ ہتایا گیا وہ ہے کہ ہے سات آسان نمایت مضبوط ہیں۔ان کی عمارت نمایت پختے ہے۔اور اس قدر مضبوطی کے ساتھ باہم دگر پوست کر دیۓ گئے ہیں کہ ان کے ڈھانچ میں کی جگہ ٹوٹ پھوٹ اور انفکاک ممکن نہیں ہے۔ اور یہ وہی ہیں جن کو ہم اس فضاۓ کا کناتی میں مشاہدہ کرتے ہیں اور جن پر آسانوں کا لفظ بولا جاتا ہے اور لوگ سجھ لیتے ہیں اور دو سری چیز یماں صرف یہ ہتا نا مقصود ہے کہ یہ سات مضبوط آسان زمین سے بھی مربوط ہیں اور انسان کی زندگی اور انسان کی زندگی اور انسان کی زندگی اور اس کے قیام و انفرام کی تداہیر کے ضمن میں کیا گیا۔

و جَعَلْنَا سِرَ اجًا و هَاجًا (٨٧: ٣١) "اور ايك نهايت روش اور گرم چراغ بنايا" -اور سه روش اور گرم چراغ بنايا" -اور سه روش اور گرم چراغ سورج به جس كی روشن تيز به اور اس كه اندر به بناه گرى به -جس كی وجه سه زمين اور اس كه اوپر زندگی ممکن موتی به جو سمندر كه پاينول كوگرم كر كه ان سه اس وسيع زمين پر آبپاشى كا بندوبست كر تا به -وه بادلول كو انحات به ان كو بلندى كى اعلى سطح تك لے جاتا به اور پھران بادلول كو نچو ژكر بارش برسائى جاتى به -

و اُنْزِلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَ اتِ مَآءُ تُحَاجًا (١٤: ٧٨) "اور بادلوں سے لگار بارش برسائی"۔
یعنی قوانین قدرت اُن بادلوں کو نَجو رُتے ہیں اور ان کا پانی زمین پرگرتا ہے۔ یہ پانی کس طرح نچو رُاجاتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ ہواؤں کے ذریعہ بادلوں سے پانی نجو رُاجاتا ہواور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بادلوں کے باہم کرانے سے بحلی کی پیدائش کے مل سے پانی نکل آتا ہو 'لیکن ان تمام اسباب کے پیچے اصل تو مسب الاسباب ہے جو ان تمام اسباب اور ارثرات والے والی چیزوں کا خالق ہے۔ اس سورج کو چراغ اس لیے کہ اس میں جلنے کا عمل اور روشنی ہوتی ہے اور یک کام سورج کہ ان میں جلنے کا عمل اور روشنی ہوتی ہوتی ہوتی ہوتی کو سورج کے اندر ہورہا ہے کہ اس میں جلنے کا عمل اور چراغ پوری طرح سورج کے اندر ہورہا ہے کہ اس میں جانے کا عمل اور چراغ پوری طرح سورج کے اندر ہورہا ہے کہ اس میں جانے کا عمل اور روشنی بھیرنے کا عمل ہورہا ہے۔ لنداسورج اور چراغ پوری طرح لیک ہی میں گر رہے ہیں۔

اللہ کے روشن چراغ ہے ہم پرگرم شعاعوں اور روشنی کی بارش ہوتی ہے اور بادلوں سے لگار بارش نچو ڈی جاتی ہے۔ اور سے بکل کے کڑک کے عمل سے بار بار برسی ہے اور اس بارش اور اس گرمی ہی سے اس کرہ ارض پر ہرفتم کے نبات پیدا ہوتے ہیں اور ان نبات سے وہ تمام حیوانات پیدا ہوتے جن کو انسان استعال کرتے ہیں اور وہ تمام کھنے باغات پیدا ہوتے ہیں۔الفاف سے مراد ہے وہ گھنے در خت جو ایک دو سرے کے ساتھ لیٹے ہوئے ہوں اور ایک در خت کی شنی دو سرے میں تھی ہوئی ہو۔

اں کائات کی تخلیق میں میہ ہم آجگی' اس بات کا ثبوت ہے کہ اس کے چیچے ایک حکیمانہ ہاتھ کام کر رہا ہے۔
نمایت حکمت کے ساتھ اس کی ہرچیز اندازے کے ساتھ بنائی گئ ہے۔ اور کی ارادہ اس کو چلا رہا ہے اور اس حقیقت کو
ہر انسان پاتا ہے' اگر وہ اپنی عقل اور اپنے شعور کو اس طرف متوجہ کرے' لیکن دور جدید میں جب انسان نے علم و
معرفت میں ترق کر لی' تو اس نے معلوم کیا کہ اس کائنات کی تخلیق میں کیا کیا تدابیرا فتیار کی گئی ہیں اور اس کی ہر ہرچیز کو

کس طرح ایک فارمولے کے مطابق بنایا گیا ہے۔ یہ فارمولے اس قدر بجیب اور جیران کن ہیں کہ ان کو دکھ کر عقل چکرانے لگتی ہے۔ اور علم و معرفت رکھنے والا جدید انسان اور سائنس دان اس بات کو احتقانہ تصور کرتا ہے کہ بیہ کائنات یو نئی بخت و اتفاق سے پیدا ہوگئ ہے اور جو لوگ اس کائنات کے کسی مدبر اور خالق کے تشلیم کرنے سے فرار اختیار کرتے ہیں۔ وہ لوگ در اصل محض ہٹ دھری اور ضد میں مبتلا ہیں۔ اور ان کے اس رویے کو اب احترام کی نظروں سے نہیں دیکھا جاتا۔

حقیقت ہے ہے کہ اس کائنات کا ایک خالق ہے۔اور اس کائنات کے پیچھے ایک قوت مدبرہ کام کر رہی ہے جس نے ہر چیز کو نمایت ہی حمایں سکیل کے ساتھ پیدا کیا ہے اور کائنات کی تمام قوتیں ایک دو سرے کے ساتھ ہم آجگ اور پیوست ہیں۔ اور قرآن کر یم نے اس آیت میں اس شظیم 'ہم آجگی اور تقدیر کی طرف اشارہ کیا ہے کہ زمین کو گہوارہ بنایا ہے اور پیاڑوں کو مینوں کی شکل دی ہے اور لوگوں کو جو ڑے بنایا ' نیندکو باعث سکون بنایا ' اور رات کو سب کے پیچھے اور آرام کرنے کا ذریعہ بنایا ' اور سورج کے ذریعہ گر می اور روشنی کا انتظام کیا۔ اور ہواؤں اور بادلوں کے زریعہ بارشوں کا انتظام کیا ۔ اور ہواؤں اور بادلوں کے زریعہ بارشوں کا انتظام کیا ' جن کے نتیج میں سزیاں ' حیوانات اور پھل نکالے گئے ۔ یہ تمام حقائق جس انداز ہے بیان کیے گئے ہیں۔ سائنسی زاویہ سے بھی ہے باہم متوافق اور ہم آہنگ ہیں اور ان کے اندر گرا تعلق سب اور مسب کا ہے ۔ اور سے تعلق ہی بتا ہے کہ اس کائنات کا ایک ایسا خالق ہے جو اس کے نظام کو نمایت ہی خوبصورتی اور حکمت سے ملا رہا ہے اور وہ حکیم و قدیر ہے ۔ ان سائنسی اور مشاہداتی حقائق کو اگر کھلی آ تھوں سے پڑھا جائے تو اس سے انسان کو حکمت و دائش کا آئے بہت براپینام ملا ہے اور اس کے بعد پھروہ آیک عظیم پینام پاتا ہے اور اس کی بعد پھروہ آیک عظیم پینام پاتا ہے اور اس کی بعد سرخی گئی ہے کہ ایک فیصلے کا دن آئے والا ہے ۔

یہ تمام مخلوقات یہاں تمہارے استفادے کے لیے ہیں 'کھاؤ اور پیواور عیش کرو'مگر ایک دن بھی آنے والا ہے ' سے دن یوم الفصل ہے ' سے دن فیصلوں کا دن ہے ۔

إِنَّ يَوْمَرَ الْفَصْلِ كَانَ مِيْقَاتًا ﴿ يَنْفَخُ فِي الصَّوْرِ فَتَأْتُونَ الْحَوْرِ فَتَأْتُونَ الْحَوْرِ فَتَأْتُونَ الْحَوْرِ فَتَأْتُونَ الْحَبَالُ فَكَانَتُ الْوَاجَا ﴿ وَيُعَانَتُ الْمَجَالُ فَكَانَتُ الْمُواجَالُ فَكَانَتُ الْمُواجَالُ فَكَانَتُ الْمُرَاجَالُ فَكَانَتُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللللّ

''بے شک فیلے کا دن ایک مقرر وقت ہے جس روز صور میں پھونک مار دی جائے گی' تم فوج در فوج نکل آؤگ۔ اور آسان کھول دیا جائے گا' حیٰ کہ وہ دروازے ہی دروازے بن کر رہ جائے گا اور پیاڑ چلائے جائیں گے یسال تک کہ وہ سراب ہو جائیں گے''۔

لوگ عبث پیرائیں کیے گئے اور نہ ہی وہ شربے مہار ہیں۔ان کی زندگی کے اندازے اور نظام 'جس کا ذکر آیات ماقبل میں کیا گیا ہے ' اور پھراس کائنات کا نظام جس میں وہ رہ رہے ہیں ' دونوں نظام پوری طرح ایک دو سرے کے ساتھ ہم آہنگ ہیں 'ان پر اچھی طرح غور کرنے کے بعد ہر دانش مند آ دمی اس نتیج تک پنچا ہے کہ انسان مهمل اور غیر ذمہ دار نہیں ہیں کہ زمین پر انتھے کام کریں یا برے کام کریں اور پھر مرکر مٹی ہو جائیں ۔ راہ ہدایت پر ہوں یا راہ صلالت پر ہوں 'ان سے پوچھنے والاکوئی نہ ہو' زمین پر عدل کر لیا 'یاظلم 'کوئی پوچھنے والا نہ ہو۔

بسرحال ایک دن فیلے کا ضرور ہے 'جس دن تمام گزرے ہوئے معاملات کے فیلے ہوں گے۔ یہ طے شدہ' متعین ہے۔ دن ہے 'جس کے رسم اور قواعد طے شدہ ہیں اور اس کا وقت بھی اللہ کے ہاں طے شدہ ہے۔اور مقرر و متعین ہے۔

ان یو م الْفَصْلِ كَانَ مِیْقَاتًا (١٧:٧٨) "ب شك فيل كا دن ایك مقرر وقت ب"-اس دن اس كانات كا هام بدل جائ كا اور اس نظام كى بندش كال جائ كى

يُّومَ يُنْفَخُ فِي الصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا (١٨) وَّ فُتحَت السَّمَآءُ فَكَانَتْ

اَبُو اَبُا (٩) و سیر ت الْجبَالُ فَكَانَت سَر اَبًا (٢) (١ ٨ : ٧ ٨) د جس روز پوونک ماری جائے گی تو تم فوج در فوج نکل آؤ کے ۔ اور آسان کھول دیا جائے گا حتیٰ کہ وہ دروازے ہی دروازے بن کررہ جائے گا اور پیاڑ چلائے جائیں گے 'یبال تک کہ وہ سراب بن جائیں گے ''۔

صور سے مراد بگل ہے۔ ہم صرف اس کے نام سے واقف ہیں اور بہ جانے ہیں کہ اس میں پھونک ماری جائے گی۔ اس کی کیفیت کیا ہوگی تو اس میں ہمیں ہمیں ہنیں پڑنا چاہئے۔ اگر ہم اس کی تفصیلی کیفیت معلوم بھی کر لیس تو اس سے ہمارے ایمان میں کوئی فرق ہمیں پڑے گا۔ اللہ نے ہماری قوت فہم و ادراک کو ایسے لاحاصل موضوعات پر کھپانے سے بچایا ہے اور جس قدر علم کی ضرورت تھی وہ ہمیں بتا دیا ہے۔ پس ہم کی سوچے ہیں کہ ایک آواز ہوگی اور اس کے نتیج میں سب انسان قبروں سے اٹھے کھڑے ہوں گے۔ ہمارے زہنوں میں بیہ منظر آتا ہے کہ انسانی شلیس فوج در فوج پلی آری ہوں گے۔ ہمارے زہنوں میں بیہ منظر آتا ہے کہ انسانی شلیس ان کی جگہ لیتی تھیں تا رہی ہوں گے۔ ہمارے انہوں میں ہوں گے کہ انسانی شلیس ان کی جگہ لیتی تھیں تا کہ بید نہ ہو کہ بید نہ ہو کہ دینا پر لوگوں کے رہنے کی جگہ ہی نہ رہے 'بسرحال ان آیات میں بیہ بتایا گیا ہے کہ لوگ فوج در فوج ہر نشیب و فراز سے چلی آرہے ہوں گے۔ ایک ہی میدان میں ہوں گے۔ یہ چیو نڈوں کی طرح قبروں سے نکل رہے ہوں گے اور بیہ اس قدر لوگ ہوں گے کہ نہ ان کا پہلا سرا معلوم ہوگا اور نہ آخری۔ اور بیہ عظیم اجماع دلوں کے اندر ایک خوف پیداکر رہا ہوگا کیونکہ کی نے بھی اس قدر عظیم اجماع نہ دیکھا ہوگا اور نہ سوچا ہوگا اس کیے کہ یہ اجماع نہ میں جائے گا۔ یہ کا اس کا ہمیں علم نہیں ہے۔ کیونکہ کا نکات کا بیہ نظام تو تباہ کر دیا جائے گا۔ عظیم حاد خات اور نہ ہو گا۔ بیہ کمال ہوگا اس کا ہمیں علم نہیں ہے۔ کیونکہ کا نکات کا بیہ نظام تو تباہ کر دیا جائے گا۔ عظیم حاد خات اور نہ ہو گا۔ بیہ کمال ہوگا اس کا ہمیں علم نہیں ہے۔ کیونکہ کا نکات کا بیہ نظام تو تباہ کر دیا جائے گا۔ عظیم حاد خات اور نہ ہو گا۔ بیہ کمال ہوگا ہوں گے۔

وَ فُتِحَتِ السَّمَآءُ فَكَانَتْ أَبُو اَبًا (١٩) وَ سُيِّرَتِ الْجَبَالُ فَكَانَتْ سَرَ ابًا (٢٠:٧٨) وَ سُيِّرَتِ الْجَبَالُ فَكَانَتْ سَرَ ابًا (٢٠:٧٨) "اور آسان كول ريا جائے گا ور بيا ر

چلائے جائیں گے یمان تک کہ وہ سراب ہو جائیں گے"۔

یہ مفبوط آسان کھول دیا جائے گا۔ یہ دروازے ہی دروازے ہو گا یعنی پھٹ کر اس میں دراڑیں پڑ جائیں گی جیسا کہ دو سری سورتوں میں آیا ہے۔ یہ ایک صورت حال ہوگی جس کا ہم پوری طرح تصور نہیں کر کتے۔ برے برے بہاڑ چل پڑیں گے اور ہوامیں بھر جائیں گے۔ اور یوں نظر علی پڑیں گے اور ہوامیں بھر جائیں گے۔ اور یوں نظر آئے گاجس طرح سراب بن جائیں گے دو سری سورتوں میں آیا ہے۔جس طرح سراب کا وجود نہیں ہو گا۔ای طرح بہاڑ غبار بن کر معدوم ہو جائیں گے اور یہ ذرات اس طرح روشن کو منعکس کریں گے جس طرح سراب میں روشنی منعکس ہوتی ہے اور پانی نظر آتا ہے۔ غرض اس کائنت میں ہولناک تبدیلیاں ہوں گی۔اور یہ انقلاب اللخ صور کے بعد ہو گا۔ یہ فیصلے کا دن۔ یہ مقدر ہے اور اللہ کی حکمت و تد بیرے اس میں سب واقعات ہوں گے۔

اب لنخ صور کے متصلا رونما ہونے والے واقعات سے قدرے بعد میں آنے والے بچھ واقعات، نیکو کاروں اور بدکاروں کے فیصلے کی ایک جھلک۔ لیکن پہلے ان لوگوں کا فیصلہ سایا جاتا ہے جو بدکار ہیں۔

إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتُ مِرْصَادًا أَنَّ لِلطَّاعِيْنَ مَا أَبَا أَنْ لِبَغِيْنَ فِيهَا اللَّهِ اللَّا اللَّهِ اَحْقَا أِبَا أَنْ لَا يَنُ وْقُوْنَ فِيهُمَا بَرْدًا وَ لَا شَرَا بَا اللَّهِ إِلَّا حَمِيْمًا وَغَسَّا قَافَ

جَزَآءً وِّفَاقًا إِلَّهُ مُ كَانُؤَا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا ﴿ وَ كَذَّبُوا بِالْلِتِنَا ﴿

كِنَّا بَاكُ وَكُلَّ تَنْمَ ﴿ اَحْصَيْنَاهُ كِتُبَاكُ فَنْ وَقُوْا فَكَنْ تَنِيْدَكُمْ لِلَّا عَنَا بَاكُ ٢٠٠ كِنَّا بَاكُ وَتُوا فَكَنْ تَنِيْدَكُمْ لِللَّا عَنَا بَاكُ وَ اللَّهُ وَكُوا فَكُنْ تَنِيْدَكُمْ لِللَّا عَنَا بَاللَّهُ وَكُوا فَكُنْ تَنِيْدَكُمْ اللَّهُ وَلَا يَعْمَا بَاكُمُ اللَّهُ عَنْهُ لَا اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللّ

ور سیف ملم ایک های ہے اس کے اندری هاری کا اور پینے کے قابل کی اور زخوں کا دھوؤن ان کے کر تو توں) کا اور پینے کے قابل کی چیز کا مزہ نہ چھیں گے انگھ ملے گا تو بس گرم پانی اور زخوں کا دھوؤن ان کے کر تو توں) کا بحر پور بدلہ ۔وہ کی حساب کی توقع نہ رکھتے تھے اور ہماری آیات کو انسوں نے بالکل جھٹا دیا تھا 'اور حال سے تھا کہ ہم نے ہرچیز گن گن کر لکھ رکھی تھی ۔اب چکھو مزہ 'ہم تمارے لیے عذاب کے سواکسی چیز میں ہرگز اضافہ نہ کریں گے "۔

جنم کو پیداکر دیا گیا ہے ' یہ موجو د اور تیار ہے اور ایک انسان کی طرح گھات میں بیٹی انظار کر رہی ہے اور یہ لوگ آتے ہیں اور اس میں گرتے ہیں اور وہ برابر ان کا استقبال کر رہی ہے 'گویا زمین پر ان کی زندگی ایک سفر ہے اور یہ لوگ لوٹ رہے ہیں ' اپنی اصلی جائے رہائش کی طرف ' اور اس مرجع اور ماوی میں انہوں نے اب ابد الاباد تک رہنا ہے ۔ یہ ایک طویل زندگی ہوگی اور زمانوں پر زمانے گزرتے چلے جائیں گے اور ان کی حالت یہ ہوگی ۔

لَا يَذُو قُو نَ فَيْهَا بَرْ دًا وَ لَا شَرَ ابًا (٨ ٧: ٢ ٢) "اس ك اندر وه كى محدث بإنى كا مزه نه عبير كي "- بال پنے كے ليے انہيں كچھ ملے گا ضرور - وه كيا ہو گا؟ بهت ہى تلخ اور مكروه -

الَّا حَمیْمًا وَ عَسَّاقًا (٨ ٧: ٥ ٢) (يجه ملے گاتوبس كرم پانى اور زخموں كا دھوۇن " - سخت كرم پانى جس في ال

لوگول کے زخمول سے بتاہے سے ہان کا مشروب۔

جَزَاءً وِ فَاقًا (٢٦:٧٨) "بمرپوربدله"-انهول نے جو پکھ کمایا اور جو پکھ قیامت کے لیے ذخیرہ کرکے بھیجاس کا بورا بورابدله-

انَّهُمْ كَانُوْ الَا يَرْجُوْ نَ حِسَابًا (٢٧:٧٨) "وه كى حاب كى توقع نه ركھتے تھ"۔اور نه نيك و بدكے انجام كے واقع ہونے ميں يقين ركھتے تھے۔

و کَذَّبُو ا بِاٰیتنَا کَذَّ ابًا (۲ ۸ : ۷ ۸) "اور ہماری آیات کو انہوں نے جھٹلا دیا تھا"۔ ان الفاظ کے ترنم سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ تکذ یب میں شدید تھے اور تکذیب پر مصرتھے۔ حالائکہ اللہ تعالیٰ ان کے اعمال کا ریکار ڈیٹار کر رہا تھا۔ اور بیہ اس قدر کامل و شامل ریکار ڈٹھا کہ اس سے کوئی بری چھوٹی چیز چوک نہ سکتی تھی۔

و کُل شَيْ اَحْصَينهُ كَتبا (٢٩:٧٨) "اور حال يه تفاكه بم بريز من كر لكه رب تح"-اس ليے اب يمال ان كو سُخت ملامت كى جاتى ہے-

فَذُوقُو الْفَلَنْ نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا (٧٨: ٧٨) "اب چكومزه 'مم تمارے ليے عذاب كے سواكى چيز ميں اضافہ نه كريں گے"۔

اب مقابل کا منظر پیش ہوتا ہے۔ یہ اہل تقویٰ اور ان نعمتوں کا منظرہے جس میں وہ مزے سے رہ رہے ہیں۔ باغیوں اور نافرمانوں کے بعد یہ بھی ضروری تھا کہ ایک جھلک ان کی بھی دکھا دی جائے۔

إِنَّ لِلْمُتَّقِيْنَ مَفَازًا الصِّحَدَآيِقَ وَ آغَنَابًا الْحَوَّرَ وَكَاعِبَ آثَرَا بَالْطُّ وَ كَأْسًا دِهَا قَالَ لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغُوًا وَ لَا كِذْبًا الْحَجَزَآءُ مِّنَ تَرْبِكَ عَطَآءً حِسَابًا الْحُ

'' یقینا متقیوں کے لیے کا مرانی کا ایک مقام ہے' باغ اور انگور' اور نوخیز ہم سن لڑکیاں اور چھککتے ہوئے جام - وہال کوئی لغو اور جھوٹی بات وہ نہ سنیں گے - جزاء اور کافی انعام تمہارے رب کی طرف سے''۔

پلے مظرمیں جنم آراستہ و پیراستہ تھی۔ کفار کے ٹھکانے کے طور پر اور وہ یوں گھات میں تیار بیٹی تھی جس طرح ایک شکاری گھات میں بیٹھتا ہے۔اور ایک ایک کو شکار کرتا ہے۔ای طرح جنم سے بھی کوئی نچ کرنہ نکل سکتا تھا۔اس منظر میں یوں نظر آتا ہے کہ اہل جنت نجات اور کامیابی کے مقام پر فائز ہو چکے ہیں۔اور سے نجات اور کامیابی کی جگہ۔ حَدَ آئِقَ وَ اَعْنَابًا (٨ ٧: ٢ ٣) "باغ اور انگور" - كى صورت ميں ہے - اور انگور كا ذكر خصوصت كے ساتھ اس ليے كيا ہيا ہے كہ قرآن كريم كے مخاطب اس سے انھى طرح واقف تھے - كواعب كے معنى ہيں اليى نوخيز نوجوان لؤكياں جن كے بيتان گول ہوں اور از اب كے معنى ہيں حسن وجمال اور ماہ و سال كے لحاظ سے ہم سن -

وَ كَأْسًا دَهَاقًا (٨ ٧: ٤ ٣) "اور جملكة موع جام" يعن لبريز-

ان انعامات کی ظاہری شکل و صورت حسی ہے اور ان کا ذکر جن چیزوں کا نام لے کر کیا گیا ہے وہ اس لیے تاکہ مفہوم لوگوں کے فئم کے قریب آجائے۔رہی ان کی حقیقت تو اہل زمین کے لیے اس کا ادراک ممکن ہی نہیں ہے۔اس لیے کہ ان کی فئم و ادراک زمین کے تصورات کے اندر مقید ہے اور ان کے عمومی اور معنوی حالات اسلامی ذوق و ضمیر کے مطابق ہوں گے۔لیک مسلمان ان کا شعور رکھتا ہے کہ۔

لَا يَسْمَعُونَ فَيْهَالَغُوا وَ لَا كَذَّبًا (٧ ٪ ٥ ٣) "وہاں كوئى لغو اور جھوٹى بات وہ نہ سنيں گ"يعنى وہ ايسى زندگى بسركر رَبے ہوں گے كہ اس ميں كوئى لغو بات نہ ہوگى - اور اس ميں كوئى جھوٹ نہ ہو گاكيونكہ جھوٹ پر
بالعوم جنگ و جدال كا سلسلہ شروع ہو جاتا ہے وہاں حقائق كھے ہوں گے اور كى كو بحث و مباحثة كا موقعہ نہ ہو گا - نہ ايسى
باتيں وہاں ہوں گى جو بے فائدہ ہوں اور ان ميں كوئى بھلائى نہ ہو - يہ صورت حالات اس جمان كے ليے مناسب ہے جو
دار الخلد ہے -

جَزَآءً مِّنْ رَّبِكَ عَطَآءً حسَابًا (٣٦:٧٨) "جَزَآء اور كافی انعام تمهارے رب كی طرف ے" _ يهال انداز تعبيركی رعنائی اور پر ترنم آواز اور جزاء اور عطاكی تقيم قابل ملاحظه ہے - اور فواصل اور قوافی میں شدت اور صوتی ہم آجگی اس پورے پارے میں ایک مخصوص انداز ہے اور بہت ہی خوبصورت -

ال دن کے مناظر جس کے بارے میں سوال کرنے والے سوال کرتے ہیں جس کے بارے میں اختلاف کرنے والے اختلاف کرنے والے اختلاف کرتے ہیں اور ان کے خاتمے پر لفظی اور معنوی اعتبار سے خوبصورت منظر ملاحظہ سیجے ' جس میں جبرئیل علیہ السلام اور دو سرے فرشتے صف بستہ کھڑے ہیں - بیہ سب رحمٰن کے سامنے کھڑے ہیں 'ان میں سے صرف وہی بات کر سکتا ہے جے اجازت ہو۔ ایک بیبت ناک اور خوفناک موقف ہے۔

رَّبِ السَّلُوتِ وَ الْرَضِ وَمَا بَيْنَهُمُّنَا الرَّحْلُنِ لَا يَمُلِكُونَ وَمَا بَيْنَهُمُّنَا الرَّحْلُنِ لَا يَمُلِكُونَ وَالْمَلَيِّكَةُ صَفَّا الْحَصْلُ لَكُونَ لِلَّا مِنَهُ خِطَابًا الْحَالِيَّ يَعُومُ الرُّوْوَحُ وَ الْمَلَيِّكَةُ صَفًّا الْحَالِيَّ لَا يَتَكَلَّمُونَ وَلَا اللَّهُ الرَّحْلُنُ وَقَالَ صَوَابًا اللَّهِ مَنْ آذِنَ لَهُ الرَّحْلُنُ وَقَالَ صَوَابًا اللَّ

"اس نمایت مربان خدای طرف ہے جو زمین اور آسانوں اور ان کے در میان کی ہرچیز کا مالک ہے ،جس کے

سامنے کسی کو بولنے کا بارا نہیں۔جس روز روح اور ملائکہ صف بستہ کھڑے ہوں گے 'کوئی نہ بولے گاسوائے اس کے جے رحمٰن اجازت دے اور جو ٹھیک بات کے''۔

یہ جزاء و سزاجو اہل تقویٰ اور اہل صلالت کے لیے 'اس سے قبل مفصل طور پر بیان ہوئی' میہ تیرے رب کی طرف سے ہے ۔اور

ر سی السیمون و الگار ض و ما بینکه ما الر حمن (۲۷:۷۸) ہے (اس نمایت مربان خداکی طرف سے جو زمین اور آسمانوں اور ان کے در میان کی ہرچیز کا مالک ہے) اس آخری فیج اور اس عظیم حقیقت کے بیان کے لیے اب بید مناسب وقت ہے ' یعنی بید کہ اللہ کی ربوبیت زمین و آسمانوں پر حاوی ہے ' اس کے اندر بید دنیا بھی ہے اور آخرت بھی ہے ۔ بید الل تقویٰ کو جزاء دیتی ہے اور الل ضلالت اور بدکاروں کو سزا دیتی ہے اور دنیا و آخرت کے تمام فیلے اللہ کی طرف رجوع ہوتے ہیں ۔ پھر بید ربوبیت نمایت رحیانہ ہے ۔ بید جزاء بھی اس کی رحمت کا نتیجہ ہے اور سزا بھی اس کی رحمت کا نتیجہ ہے اور سزا ہے کہ شرکو سزا ملے اور فیرو شربر ابر نہ ہوں ورنہ بید توظم ہوگا۔

یہ منظر کہ بے گناہ لوگ اور سرکر دہ فرشتے بھی اس بارگاہ میں خاموش کھڑے ہیں 'کوئی شخص بات بھی نہیں کر آ' سما ہواکھڑا ہے ' فضا پر رعب ' خوف ' جلالت اور و قار کے گہرے باول پھیلا دیتا ہے ۔ ایسے حالات میں جبکہ خوف کے بادل چھائے ہوئے ہوں ' دنیا کے غافلوں اور بری راہوں پر سریٹ بھاگنے والوں کو ایک بار پھر ڈرایا جاتا ہے ' ایک زبر دست چنخ آتی ہے اور مدہوش لوگوں کو بیدار کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

ذَٰ إِلَى الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنَ شَاءُ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ مَا كُا ﴿ إِنَّا اَنْذَرُنَكُو وَ لَكُو الْكُورُ لِلْكُتُورُ لِلْكُورُ لِلْكُورُ لِلْكُورُ لِلْكُتِرِي مَا قَلَّمَتُ يَكُو وَ يَقُولُ الْكُورُ لِلْكُتِكِينِ مِنَا اللَّهِ وَمُ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَلَّمَتُ يَكُو وَ يَقُولُ الْكُورُ لِلْكُتِكِينِ مِنَا اللَّهِ وَمُ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَلَّمَتُ يَكُولُ وَيَقُولُ الْكُورُ لِلْكُتِكِينِ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَ

یہ ایک شدید جھٹکا ہے 'ان لوگوں کو نہایت شدت سے جھنجو ڑا جاتا ہے جو اس حق دن کے بارے میں شک میں جالا

تھے اور تشکیک پر مشمل سوالات کرتے تھے۔

ذلكَ الْيَوْمُ الْحَقِّ (٧٨: ٩ ٣) "وه دن برحق ب"- لنذااس كے بارے ميں شكى سوالات كرنے كى كوئى مخبائش نبين بے - لوگو! أبھى فرصت كے او قات موجود بين مسلت ملى ہوئى ہے -اس سے فائدہ اٹھاؤ-

فَمَنْ شَآءَ اتَّحَذَ اللّٰي رَبّه مَا با (٢٠ ٢٩) "دجس كا بى چاہ وہ رب كى طرف راستہ ك"۔ قبل اس كے كہ جنم گھات لگاكر بميٹے اور تمہيں اپنى ليب ميں لے لے۔ بيه بخت ذراواہے۔اگر كوئى خواب خرگوش ميں بھى ہو' وہ بھى بيدار ہو سكتا ہے۔

انگا اُنذَ رُنگُمْ عَذَ ابًا قَرِيبًا (٧٠:٧٨) "مم نے تم لوگوں کو اس عذاب سے ورایا جو قریب آلگا ہے"۔ وہ دور نہیں ہے۔ یہ جنم کاعذاب ہے جو تہمارے انظار میں ہے۔ جیسا کہ اس مظرمیں تم نے دیکھ لیا۔ یہ دنیا تو ایک مخفر سفر ہے اور عمر کی کشتی ساحل پر لگنے ہی والی ہے۔

یہ اس قدر شدید عذاب ہو گاکہ کافراپ وجودہی سے بیزار ہو گا اور اس بات کو پند کرے گاکہ اے کاش اے معدوم ہی کر دیا جائے۔

يُّوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدْهُ وَ يَقُوْلُ الْكَفِرُ يِلَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرَ ابًا (٧٨: ٤٠) "جس روز آدمی وہ سب کچھ دکھے لے گا جو اس کے ہاتھوں نے آگے بھیجا اور كافر پکار اٹھے گا كہ اے كاش میں خاك ہوتا"۔ یہ وہ نمایت تنگ دل اور مایوی ہے كے گا۔

اب فضا پر خوف اور ندامت کے بادل چھا جاتے ہیں کہ زندہ انسان سے خواہش رکھتا ہے کہ وہ معدوم ہو جائے اور خاک و غبار بن جائے۔وہ اپنے معدوم ہونے ہی کی صورت میں اپنے آپ کو اس خوفناک عذاب سے بچا سکتا ہے۔ یہ ہو گاان لوگوں کا موقف جو آج اس عظیم حقیقت اور شہ سرخیوں والی حقیقت کے بارے میں تھکیک پر مشمل سوالات کرتے ہیں اور شہمات اٹھاتے ہیں۔

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۳۰

سورة النزعت - 9 >

ry -- Ü -- 1

سورة النزعت أيك نظرمين

یہ سورت بھی اس پارے کا ایک متاز نمونہ ہے۔ اس کا مرکزی مضمون قیامت کے شعور کو پختہ اور بیدار کر تا ہے۔
قیام کے عظیم واقعات ' اس کی سجیدگ ' اس کی مخامت اور اس کی ہولناکیاں بتائی گئی ہیں اور بیہ بھی ذہن نشین کرانا مقصود
ہے کہ اس زمین کے اوپر انسانوں کی تخلیق اور انسانوں کے مراحل حیات کی تدبیر اور زمین کے اندر اور باہر زندگ کی
نشوونما اور مراحل سب اس بات پر شاہد ہیں کہ قیام قیامت ایک حقیقت ہے اور اللہ کے باں اصل مقصود ہے۔ یہ اس
کائنات کا انجام ہے اور تمام تخلیقات اس لیے ہوئی ہیں کہ وہ اس انجام تک جاکر پنچیں۔

اس عظیم حقیقت اور ہولناک واقعہ کو زہن میں بھانے اور اس کے متعلق انسانی شعور کو بیدار کرنے کی خاطر ایک ایسا اسلوب بیان اختیار کیا جس میں قلب و نظر کی تاروں کو خوب جھیڑا گیا ہے اور انسانی ادراک اور شعور پر اس قدر اثرات والے گئے ہیں کہ انسانی احساس اور شعور اے قبول کرنے کے لیے بخولی تیار ہوجاتا ہے وہ قیامت کے حوالے سے حساس اور بیدار ہوجاتا ہے اور اسے قبول کرنے کے لیے تیار ہوتا ہے۔

بات کی ابتداء ایک زور دار گر مجمل اور غامض پیراگراف سے ہوتی ہے 'جے پڑھ کر انسان پر خوف اور عجس کی کیفیت طاری ہو جاتی ہے ۔انسان نمایت ہی موثر مترنم اور کیکیا دینے والے انداز کلام میں بہتا چلا جاتا ہے۔ یہ آغاز اس قدر رعب دار' اس قدر اچانک' اس قدر خوبصورت ہے کہ ایک لیمے کے لیے تو سانس رک جاتی ہے۔نظریس خیرہ ہو جاتی ہیں۔ دراملاحظہ کیجئے۔

وَ النّزِعْتِ عَرْقًا (۱) و النّشِطْتِ نَشْطًا (۲) و السّبِحْتِ سَبْحًا (۳) فَالسّبِقْتِ سَبْقًا (٤) فَالسّبِقْتِ مِن اور آئمتًل سَبْقًا (٤) فَالْمُدَبِّرِ تَ اَمْرًا (٥) (٩٧: ١ تا ٥) «فتم ہے ان کی جو دُوب کر کھینچۃ ہیں اور آئمتگی ہے نکال لے جاتے ہیں اور جو تیزی ہے تیرتے پھرتے ہیں 'پھر سبقت کرتے ہیں 'پھر حالات کا انظام چلاتے ہیں۔
اس غامض 'مجمل اور لرزہ براندام کرنے والے خوفناک آغاز کلام کے بعد اصل موضوع یعنی قیامت کا پہلا منظر پیش کیا جاتا ہے۔ اس منظری فضا اور ماحل بھی وہی انداز رکھتا ہے جو اس مطلع کی ہے۔ گویا آغاز کلام اور مطلع اس منظر کا فریم اور کور ہے۔

يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ (٦) تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ (٧) قُلُوْبٌ يَّوْمَئِذٍ وَّاجِفَةٌ (٨) أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ (٩) يَقُولُونَ ءَ إِنَّا لَمَرْ دُوْدُونَ فِي الْحَافِرَةِ (١٠) ءَ اذَا كُنَّا عِظَامًا نَّحِرَةً (١١) قَالُو اتِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ (١٢) فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وَّاحِدَةٌ

(۱۳) فَا ذَاهُمْ بِالسَّاهِرَةِ (۱۶) (۲۹، تا ۱۶) «جن روز بلا مارے گازار لے کا جھٹا اور اس کے پیچے اور جھٹا پڑے گا بی ان کی سمی ہوئی اس کے پیچے اور جھٹا پڑے گا بی ان کی سمی ہوئی ہوں گے۔ بی اور جھٹا پڑے گا بی ان کی سمی ہوئی ہوں گے۔ بی اوگ کمیں گے دوکیا واقعی ہم پلٹا کر پھرواپس لائے گئے ہیں؟ جب کہ ہم کھوکھلی بوسیدہ بڑیاں بن مچے تھے؟" کمیں گے دور کی ڈائٹ پڑے گا اور ایکا یک بی کمیں گے دور کی ڈائٹ پڑے گا اور ایکا یک بی کھلے میدان میں موجود ہوں گے۔"۔

اس لرزا دینے والے اور دہشت زدہ کر دینے والے خوفناک منظرکے بعد اب انسانی تاریخ میں گزرے ہوئے مکذ بین کے انجام بد کا ایک منظر۔ بیہ قصہ فرعون و کلیم کا نمایت ہی موثر مترنم منظرہے اور اس میں فضا کی خوفناکی اور دہشت کو ذرا کم کیا گیا ہے تاکہ انداز بیان حکایتی اور بیانیہ شکل و صورت اختیار کرلے۔

هَلْ اَتَكَ حَدِيثُ مُوسَى (١٥) إِذْنَادُهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (١٦) وَ اَهْدِيَكَ اِذْهَبْ الْيَ فِرْعَوْنَ اِنَّهِ طَغٰى (١٧) فَقُلْ هَلْ لَكَ الِي اَنْ تَزَكَّى (١٨) وَ اَهْدِيَكَ الْيَ رَبِّكَ فَتَحْشَى (١٩) فَارَهُ الْاَيَةَ الْكُبْرِي (٢٠) فَكَذَّبَ وَعَصَى (٢١) ثُمَّ اللّٰي رَبِّكَ فَتَحْشَى (١٩) فَارَهُ الْاَيَةَ الْكُبْرِي (٢٠) فَكَذَّبَ وَعَصَى (٢١) ثُمَّ اللّٰهُ نَكَالًا الْاَحْرَة وَ الْاُولِي (٢٠) فَقَالَ اَنَا رَبُّكُمُ الْاَعْلَى (٢٢) فَاحَدَة اللّٰهُ نَكَالَ الْاحْرَة وَ الْاُولِي (٢٥) انَّ فَيْ ذَلِكَ لَعْبَرَةً لَمَنْ يَخْشَى (٢٦)

(۷۹ ٪ ۱۰ تا ۲۶ ٪) درکیا ته س موی کے قصے کی خبر پینی ہے؟ جب اس کے رب نے اسے طویٰ کی مقد س وادی میں پکارا تھا کہ درفرعون کے پاس جا' وہ سرکش ہو گیا ہے ' اور اس سے کہ کیا تو اس کے لیے تیار ہے کہ پاکیزگی افتیار کرے اور میں تیرے رب کی طرف تیری رہنمائی کروں تو (اس کا) خوف تیرے اندر پیدا ہو؟" پھر موئی نے (فرعون کے پاس جاکر) اس کو بردی نشانی دکھائی 'گر اس نے جھلا دیا اور نہ مانا' پھر چال بازیاں کرنے کے لیے پلٹا اور لوگوں کو جمع کرکے اس نے پکار کر کماد دمیں تمہار اسب سے بردار بہوں"۔ آخر کار اللہ نے اسے آخرت اور دنیا کے عذاب میں بکر لیا۔ در حقیقت اس میں بردی عبرت ہے ہراس فخص کے لیے جو ڈرے "۔ یوں اس عظیم حقیقت کے لیے عذاب میں تمہید قرار پاتا ہے۔

اب وادی تاریخ سے نکل کر ہم اس کائنات کے وسیع میدان میں داخل ہوتے ہیں۔ ہمارے سامنے اس کائنات کے ہولئاک مناظر ہیں۔ یہ مناظر اس بات کے لیے شاہد عادل ہیں کہ اس کے پیچھے ایک دست قدرت اور گہری قوت مدبرہ کام کر رہی ہے اور ایک عظیم اللہ العالمین ہے جس نے اس ناپید کنار کائنات کو پیداکیا۔ جو اس کے انجام کو کنرول کرنے والا ہے۔ دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی۔ ان مناظر کو نمایت ہی موثر مناظر کی شکل میں پیش کیا جاتا ہے اور انداز بیان

نمایت ہی زور دار ہے اور سورت کا آغاز اور اس کا انجام پر تاثیر انداز گفتگو کے عین مطابق:

ءَ ٱنْتُمْ ٱشَدُّ خَلْقًا آمِ السَّمَآءُ بَنْهَا (٢٧) رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّهَا (٢٨) وَٱغْطَشَ لَيْلَهَا وَ ٱخْرَجَ ضُحْهَا (٢٩) وَا الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحْهَا (٣٠) ٱخْرَجَ مِنْهَا مَآؤُهَا. _ و مَرْعْهَا (٣١) وَالْجِبَالُ ٱرْسٰهَا (٣٢) مَتَاعًا لَّكُمْ وَ لِٱنْعَامِكُمْ (٣٣)

(9 ٧: ٧ ٢ تا ٣ ٣) دكياتم لوگوں كى تخليق زيادہ سخت كام ہے يا آسان كى؟ الله نے اس كو بنايا اس كى چھت خوب اونچى اٹھائى پھر اس كا توازن قائم كيا اور اس كى رات دُھائى اور اس كا دن تكالا اس كے بعد زمين كو اس نے بچھايا اس كے اندر سے اس كا پانى اور چارہ تكالا اور بہاڑ اس ميں گاڑ ديئے - سامان زيست كے طور پر تمهار ليے اور تمهار مويشيوں كے ليے "-

بات کو زہن کے قریب کرنے کے لیے سے تمیدی باتیں کی گئیں اور سے دل پر اثرانداز ہونے والے دلائل و اشارات دیۓ گئے ۔اب وہ مقصد ' ہنگامہ عظیم کا منظر پیش کیا جاتا ہے جو موضوع سورت ہے اور بنایا جاتا ہے کہ لوگوں نے دنیامیں جو روبیہ اختیار کیا ' اس کا انجام کیا ہو گا۔ یہ جزاء و سزاتو آخرت میں عملی شکل اختیار کریں گے لیکن ان کی تصویر کشی ایسے انداز میں کی گئی ہے جو قیامت کے ہنگامہ عظیم ہے مماثلت رکھتی ہے۔

يَوْمَ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ مَا سَعَى (٣٥) وَ بُرِّزَتِ الْجَحِيْمُ لِمَنْ يَرْى (٣٦) فَامَّا مَنْ طَغْى (٣٧) وَ الْزَرَ الْحَيْوةَ الدُّنْيَا (٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيْمَ هِي الْمَاْوٰى (٣٩) وَ الْرَبُونَ الْحَيْوةَ الدُّنْيَا (٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيْمَ هِي الْمَاْوٰى (٣٩) وَ اَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰى (٤٠) فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاْوٰى

(٤١) (٤٧) ٣٤:٧٩) إلى ٣٤:٧٩) كِرجب وہ بنگامہ عظیم برپا ہو گا، جس روز انسان اپناسب كيا دھراياد كرے گا، اور ہرديكھنے والے كے سامنے دوزخ كھول كر ركھ دى جائے گى، توجس نے سركشى كى تقى اور دنياكى زندگى كو ترجيح دى تقى، دوزخ بى اس كا ٹھكانا ہو گى ۔ اور جس نے اپنے رب كے سامنے كھڑے ہونے كا خوف كيا تھا اور نفس كو برى خواہشات سے بازركھا تھا، جنت اس كا ٹھكانا ہوگى، ۔

اس ہنگامہ عظیم کے مناظر پیش کرنے سے زہن انسانی میں جو شعور اور جو وجدان جاگزیں ہوتا ہے 'جنم دیکھنے والوں کو صاف نظر آتی ہے۔ ان لوگوں کا انجام بھی صاف نظر آتا ہے جنہوں نے دنیا کی زندگی کو ترجیح دی۔ اپنے رب سے ڈرے اور نفس کو خواہشات سے روکا' ان سب امور کے بعد اب ان لوگوں کو شدید دھمکی دی جاتی ہے جو اس عظیم ہنگامہ خیز حقیقت کی تکذیب کرتے ہیں' جس کے وقت کے بارے میں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بار بار سوالات کرتے ہیں' مید وہ کہ اس سے اس عظیم حادثہ کی ضخامت اور عظمت اور خوفناکی ذہن میں سوالات کرتے ہیں' مید و همکی ایسے انداز میں ہے کہ اس سے اس عظیم حادثہ کی ضخامت اور عظمت اور خوفناکی ذہن میں

اچھی طرح بیٹھ جاتی ہے۔

یَسْئُلُونْكَ عَنِ السَّاعَةِ آیَّانَ مُرْسَهَا (۲۶) فیم اَنْتَ مِنْ ذِکْرِهَا (۲۶) اِلٰی رَبِّكَ مُنْتَهِهَا (۶۶) اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ یَخْشُهَا (٥٥) كَانَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَهَا لَمْ رَبِّكَ مُنْتَهِهَا (٤٤) اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرُ مَنْ یَخْشُهَا (٥٥) كَانَّهُمْ یَوْمَ یَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبُتُوْ اللَّاعَشِیَّةً اَوْضُحُها (٢٤) (٩٧: ٢٤ تا ٢٤) "یه لوگ تم سے پوچھے ہیں کہ "آخروہ گؤری کبَ آگر مُحرَّ گی؟" تماراکیا کام کر کہ اس کا وقت بناؤ اس کا علم تو الله پر فتم ہے می مرف فردار کرنے والے ہو۔ ہراس مخض کو جو اس کا خوف کرے ۔جس روزیہ لوگ اے دیکھ لیس کے تو انہیں یوں محموس ہو گاکہ (دنیا میں یا حالت موت میں) یہ بس ایک دن کے پچھے پریا اگلے پرتک ٹھرے ہیں"۔

ان آیات میں ہائے مرو دہ بطور قافیہ لائی گئی ہے یہ انسان کے شعور پر طویل و وسیع اثرات چھوڑتی ہے۔جس سے ایک طرف اس ہنگامہ خیز واقعہ کی عظمت کا اظہار ہوتا ہے اور دو سری طرف اس واقعہ سے انسان اچھی طرح ڈر جاتا ہے۔

--- 000---

درس نمبر۹۷۲ تشریح آیات

ry -- [-- 1



وَ النَّزِعْتِ عَرْقًا ﴾ وَالنَّشِطْتِ نَشُطًا ﴾ وَالنَّشِطْتِ نَشُطًا ﴾ وَالسِّبِحْتِ سَبْحًا ﴾ فَالسِّبِعْتِ
سَبْقًا ﴾ فَالْمُكَرِّرْتِ آمْرًا ﴾

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

" دو قتم ہے ان کی جو ڈوب کر تھینچتے ہیں 'اور آ ہتگی سے نکال لے جاتے ہیں 'اور تیزی سے تیرتے پھرتے ہیں 'پھر سبقت کرتے ہیں 'پھرمعاملات کا انظام چلاتے ہیں "۔

ان کلمات کی تغیر میں مید کما گیا ہے کہ ان سے مراد فرشتے ہیں ' یعنی وہ جو انسانوں کی ارواح کو نمایت شدت سے کھینچتے ہے۔ ناشطات کے معنی ہیں چست اور کام کے لیے تیار ہیں۔اور اس کائنات کے اطراف و آکناف میں تیرتے پھرتے ہیں۔ اور جو رب تعالیٰ کی اطاعت اور احکام کی بجا آور کی میں ایک دو سرے سے سبقت لے جاتے ہیں اور اس کائنات کے تمام امور کے انظام اور انفرام میں گئے ہوئے ہیں۔

دو سری تغیرہ کی گئی ہے کہ ان سے مراد ستارے ہیں جو اپنے مداروں اور کائنات کی فضاؤں میں ووب جاتے ہیں اور پھر نگلتے ہیں۔ بری تغیری کے گردش کرتے ہیں۔ ایک منزل سے دو سری میں داخل ہوتے ہیں۔ اس فضائے کائنات میں وہ معلق ہیں۔ اور رفتار میں بعض تیز ہیں اور بعض ست۔ لنذا ایک دو سرے سے سبقت لے جاتے ہیں اور دست قدرت نے ازروے فطرت ان کو جو احکامات دیے ہیں وہ سرانجام دیتے ہیں' اور زمین اور اس کے باشندوں کو متاثر کرتے ہیں۔ کرتے ہیں' یوں وہ اس زمین کا انتظام و انصرام کرتے ہیں۔

بعض تفاسر کے مطابق نازعات ' ناشطات ' سابحات اور سابقات سے مراد ستارے ہیں اور مدبرات سے مراد فرشتے

کی گئی ہے۔

ہیں اور بعض حضرات نے بیہ تغیر بیان کی ہے کہ نازعات ' ناشطات اور سابحات سے مراد ستارے ہیں اور سابقات اور مدبرات سے مراد ملائکہ ہیں۔

ان آیات و کلمات کا منہوم جو بھی ہو' لیکن قرآنی فضامیں زندگی برکرتے ہوئے میرااحماس بیہ ہے کہ اس پیرائے میں گفتگو اور ان الفاظ کے لانے سے مراد انسانی احماس کو بیدار کرنا 'انسانی شعور کے اندر مجتس اور آنے والے پر خطراور ہنگامہ خیز حالات کے بارے میں خبردار اور بیدار کرنا ہے ۔ بید الفاظ اور بید مفہوم ہمیں اس بات کے لیے تیار کرتے ہیں کہ آگے جو بات آرہی ہے وہ ایک عظیم واقعہ ہے ' جے الطامتہ الکبری راجفہ اور رادفہ کے الفاظ کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے ۔ اگر ہم ان الفاظ کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے ۔ اگر ہم ان الفاظ کے تفصیلی معانی میں نہ الجھیں کہ ان سے حقیق مراد کیا ہے؟ تو اس طرح ہم قرآن کریم کے فطری انداز پر اکتفا کر کے زیادہ فائدہ حاصل کر کتے ہیں کیونکہ قرآن کریم کا حقیق ہدف بیہ ہے کہ وہ دلوں کو ہلائے اور گر مائے اور اس مقصد کر کے زیادہ فائدہ حاصل کر عظم سلوب افتیار کرتا ہے ۔ ہمارے ساتھ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ کا انداز مطالعہ بھی ہے ۔ آپ سورہ میں و تو لی پڑھ رہے تھے جب

و فَاكِهَةً و اَبّا (۱ . ۱ . ۱ ۳) تك پنچ تو آپ نے فرمایا كه "فاكه" تو بميں معلوم ہے كين "اب"كيا ہے ۔ اور اس كے بعد كما الے عرتيری جان کی قتم 'يہ محض تكلف ہو گا۔ اگر تم اللہ کی كتاب كے مغموم ميں ہے كى بات كو نہ سجھو توكيا قيامت ٹوٹ پڑے گی۔ اور ایک دو سری روایت ميں انہوں نے فرمایا كہ يہ سب پچھ بم جانے ہيں۔ اگر ہم "اب" كا مغموم نہ جانيں توكيا ہے ؟ اس كے بعد انہوں نے اس عصاكو تو ڈریا جو ان كے ہاتھ ميں تھا 'اور پچر كما عربیہ تو محض تكلف ہے عرکی ماں كے بيٹے كيا ہو جائے گا اگر تو "اب" كے مغموم كو نہ جانے ۔ "لوگو 'قرآن ميں ہے جو تم جانے ہو 'اس پرعمل كرو اور جو نہيں جانے اسے چھو ڈردو " بيد ليكی بات ہے جس سے معلوم ہوتا ہے كہ صحابہ كرام قرآن كر يم كے سائے كى قدر سے رہتے تھے اور كى قدر احترام كرتے تھے ۔ جس طرح ایک بندہ اپنے مالک كے احكام كا احترام كرتا ہے اور فورا اقبيل كرتا ہے ۔ قرآن كر يم كے پچھ كلمات اگر منطق اور غامض ہوں تو بھی ان كا ایک مقصد ہوتا ہے ۔ اور فورا اقبيل كرتا ہے ۔ قرآن كر يم کے بھی كلمات اگر منطق اور غامض ہوں تو بھی ان كا ایک مقصد ہوتا ہے ۔ اور فورا اقبيل كرتا ہے ۔ قرآن كر يم كے پچھ كلمات اگر منطق اور غامض ہوں تو بھی ان كا ایک مقصد ہوتا ہے ۔ اور فورا اقبيل كرتا ہے ۔ قرآن كر يم كے بھی كلمات اگر منطق اور خام كل ایک القاظ میں تصور کئی مطلع میں جن باتوں پر قتم اٹھائی گئی ہے اس كا جواب درج ذیل آیات ہے یعنی جواب قتم كی ان الفاظ میں تصور کئی

يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ﴿ تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ ﴿ قُلُوبُ يَوْمَيِنِ وَاجِفَةٌ ﴿ اَبُصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴾ يَقُولُونَ ءَانَا لَنَوْدُوونَ فَي الرَّاطِفَةُ ﴾ وَاجِفَةٌ ﴿ اَبُصَارُهَا خَاشِعَةٌ ﴾ يَقُولُونَ ءَانَا لَنَوْدُوونَ فَي النَّامِرَةِ ﴿ النَّامِرَةِ ﴿ فَالْمَا تَخِرَةً ﴿ فَا لَنَا هِرَةً ﴾ فَاذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴾ فَاذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ ﴾

"جس روز ہلا مارے گا' زلزلے کا جھٹا اور اس کے پیچے ایک اور جھٹا پڑے گا' کچھ دل ہوں گے جو اس روز خوف

ے کانپ رہے ہوں گے ' نگامیں ان کی سمی ہوئی ہوں گی۔ بید لوگ کمیں گے ' دکیا واقعی ہم پلائ کر پھروالیس لائے گئے ہیں؟ جب کہ ہم کھو کھی بوسدہ ہڑیاں بن چکے تھے؟ "کس گے '' یہ واپنی تو پھر بڑے گھاٹے کی ہے "۔ حالا نکہ بیہ بس اتنا کام ہے کہ ایک زور کی ڈانٹ پڑے گی اور یکایک بیہ کھلے میدان میں موجو د ہوں گے "۔

پہلے جھکے سے مراد زمین پر طاری ہونے والا جھٹا ہے کیونکہ دو سری جگہ رجف کی نبست صراحہ زمین کی طرف کی گئے ہے۔ گئی ہے۔

یَوْمَ تَرْجُفُ الْاَرْضُ وَ الْجَبَالُ وجب زمین اور بہاڑ لرز اٹھیں گے"۔ راوفہ سے مراد' مطابق روایات آسان کا لرزنا ہے۔ یعنی زمین کے لرز اٹھنے کے بعد آسان بھی لرز اٹھے گا۔ یہ بھٹ جائے گا' اور اس کے ستارے بھر جائیں گے۔

بعض روایات میں آنا ہے کہ رابطہ سے مراد پہلا صور ہے۔ پہلا صور جب سخت آواز نکالے گاتو زمین اور پہاڑ لرز اٹھیں گے ' زمین کے اوپر در ندے چرندے انسان سب لرز اٹھیں گے اور اس کے بعد زمین و آسان کی تمام مخلوق بیوش ہو جائے گی۔ اور رادفہ سے مراد دو سراصور ہے 'جس کے نتیج میں تمام مخلوق زندہ ہو کر زمین سے آگ پڑے گی اور میدان حشر بریا ہو جائے گاجس طرح سورہ زمر آیت ۲۸میں آیا ہے۔

بسرحال جو مغموم بھی ہو' انسانی شعور کے پر دہ پر ایک زلزلہ برپا ہوتا ہے اور انسان پر اس تصویر کشی ہے ایک خوف اور اضطراب پیدا ہو جاتا ہے۔ اور مارے خوف کے انسان تھرتھر کا پنے لگتا ہے۔ یوں انسانی شعور اس دن کے خوف و ہراس کو سیجھنے کے قریب ہو جاتا ہے کہ اس دن اس قدر خوف اور اضطراب ہو گاکہ مضوط سے مضوط مختص کے قدم اکھڑ جائیں گے اور وہ بے قرار ہو جائے گا۔ انسان اس بات کو پا لیتا ہے کہ اس آیت کا مغموم کیا ہے۔

قُلُو ْبٌ يُّو مَئِذَ وَ اجفَةٌ (٨) أَبْصَارُهَا خَاشَعَةٌ (٩ ٧ ؟ ٩) در كُي ول مول كَ جو اس روز فَوْف كَ مارك كانب رَّب مول كُ و تَكْين ان كى سمى موئى مول كَ "كونكه بيه ول شديد اضطراب مين بتلا مول كَ وف كاور جاى كان ير ذلت چھائى موئى موگى - ذلزله مو كا اور جاى كا ان پر ذلت چھائى موئى موگى - ذلزله مو كا اور جاى كا سمال برطرف نماياں مول كے - ذلزله مو كا اور جاى كا سمال برطرف نماياں موگا - اور ايما ى لوث پھوٹ اس دن زمين اور آسان كے نظام ميں مو گا -

يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ (٦) تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ (٧:٧٩) اوري سال اوري مظران الفاظ و كلت عبى ظا برموتا ب جن كے ساتھ متم كھائي گئ -

وَ النَّزِعْتِ غَرْقًا (١) وَّ النَّشِطْتِ نَشْطًا (٢) وَّ السِّبِحْتِ سَبْحًا (٣) فَالسَّبِقْتِ

سَبْقًا ﴿ ٤) فَالْمُدَبِّرِ تِ أَمْرًا (٥) (٩٧؛ ١ تا ٥) يه تمام مناظر (ول كى ونياك اس زمين و آسان كے اور ان قميه كلّمات كے)سبكى فضا سائے اور اثرات ہم رنگ اور ہم آہنگ ہيں۔ غرض يه بورى سورت ليك ہنگام عظيم كے انداز ميں ہے۔ اب اس مظرکے بارے میں خودان کے تاثرات یہاں نقل کیے جاتے ہیں کہ جب دو سراصور پھونکے جانے کے بعد یہ ناگہاں اٹھیں گے اور سخت جیرال ہو جائیں گے۔

يَقُولُونَ ءَ إِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ (١٠) ءَ إِذَا كُنَّا عِظَامًا نَّحِرَةً

(٩ ٧ : ١ ١) " يد لوگ كس ك "كيا جم واقعى پلاكر واپس لائ جا چك بين؟ جبكه جم كھوكھلى بوسيده بدياں ہو چكے تين؟ جبكہ جم كھوكھلى بوسيده بدياں ہو چكے تين " - يد كفتكو وه اس وقت كررہ ہوں كے 'جب پہلے پہل حشر ـ كے ميدان ميں اٹھيں كے - كها جاتا ہے -

رَجَعَ فِی حَافِرَته "لین اس رائے ہے گیاجس ہے آیا تھا"۔ یہ گفتگو وہ مدہوثی اور جرانی میں کریں گے کہ آیا وہ دوبارہ ای زندگی میں آگئے ہیں۔وہ جران ہوں گے کہ ہم بوسیدہ بڈیاں ہونے کے باوجود کس طرح زندہ انسان بن گئے۔

قَالُو ا تلْكَ اذًا كَرَّ ہُ خَاسر ہُ (9 ٧ : ٢) ووكس كے اپ واليى تو پر برے كھائے كى ہے " - يہ ايك زندگى ہے جس كو انہوں نے كوئى اہميت نہ دى - اس كے ليے كوئى توشہ انہوں نے جمع كركے نہ بھيجا اور اب تو كمائى كى جگہ نبیں ہے لنذا خبارہ ان كامقدر ہے -

ایے حالات میں قرآن کریم بناتا ہے کہ قیام قیامت کا سے ہنگامہ عظیم بہولت برپاکر دیا جائے گا اور اس کی حقیقت تو بس اتی ہی ہے۔

اس ذان سے مراد' مطابق نصوص قرآن و سنت' دو سراللخ صور ب 'جس کے ہوتے ہی تمام لوگ اپی اپی جگه

اور اپنی قبروں سے اٹھ کھڑے ہوں گے ' جو الفاظ اس کے لیے چنے گئے ہیں ' ان سے اس عمل کی سرعت معلوم ہوتی ہے کہ بید عمل نمایت تیزی سے ہو گا۔اس پوری سورت کے بیان کر وہ واقعات سرعت اور خوف کو ظاہر کرتے ہیں۔ای سرعت اور خوف کی وجہ سے دلوں پر کپکی اور جسموں پر لرزہ طاری ہو گا۔اس سورت کی ہر حرکت ' ہر لمحہ اور ہر منظراور فضا میں ہم آ بگلی کو پیش نظرر کھا گیا ہے۔

اب اگلے مرطے میں تیزی 'حرکت اور خوف کی بیہ فضا قدرے تھم جاتی ہے۔ کیونکہ اس میں قصہ موک و فرعون کی طرف مختمراً اشارات ہیں۔اس میں اس سرکھی کا انجام دکھایا گیاہے 'اس لیے پیان میں قدرے سکون اور نرمی آجاتی ہے۔

هَلْ اَتْكَ حَدِيثُ مُوسَى اَلَهُ وَنَادُ لَهُ وَلِهُ وَالْمُقَدَّسِ كُلُوى الْهَ اللهُ وَلَكُونَ إِنَّهُ طَلَّى اللهِ فَاللهُ وَلَكُونَ اللهُ طَلَّى اللهُ اللهُ

"داکیا تہیں مویٰ کے قصے کی خبر پیٹی ہے؟ جب اس کے رب نے اسے طویٰ کی مقدس وادی میں پکارا تھا کہ "
دفرعون کے پاس جا وہ سرکش ہوگیا ہے 'اور اس سے کہ کیا تو اس کے لیے تیار ہے کہ پاکیزگی افتیار کرے اور میں تیرے رب کی طرف تیری رہنمائی کروں تو (اس کا) خوف تیرے اندر پیدا ہو؟" پھر مویٰ نے (فرعون کے پاس جاکر)
اس کو بری نشانی دکھائی 'گر اس نے جھٹا دیا اور نہ مانا؟ پھر چال بازیاں کرنے کے لیے پلٹا اور لوگوں کو جمع کر کے اس نے پکار کر کہا دومیں تمہار اسب سے بردارب ہوں"۔ آخر کار اللہ نے اسے آخرت اور دنیا کے عذاب میں پکڑ لیا۔ در حقیقت اس میں بری عبرت ہے ہراس مخص کے لیے جو ڈرے"۔

حضرت موی علیہ السلام کا قصہ قرآن کر یم میں بار بار آیا ہے۔اور اس کی بہت تضیلات دی گئی ہیں۔اس سے قبل کی سور توں میں اس کی تنصیلات گزر چکی ہیں۔ ہرجگہ اس قصے کا حصہ آیا ہے۔ مختلف انداز اور مختلف اسلوب بیان میں آیا ہے۔ ہرجگہ قصے کا وہ حصہ اور اس انداز میں آیا ہے ،جس کی ضرورت ہو اور جو موضوع و محل کے مناسب ہو۔اس قصے کے بیان میں قرآن کر یم کا اسلوب بیان اپنے عروج پر ہوتا ہے اور بیر قرآن کر یم کا مخصوص انداز ہے کہ وہ قصے کو نمایت برعمل اور مناسب انداز میں چیش کرتا ہے۔

یماں یہ قصہ نمایت اختصار کے ساتھ آیا ہے 'اس کے مناظر جھلکیوں کی شکل میں بردی تیزی سے گزر جاتے ہیں۔کوہ طور کی وادی مقدس میں حضرت مولی علیہ السلام کو پکارا جاتا ہے۔ اور انہیں فرعون کی طرف تبلینی مشن پر جانے کے ادکامات میں جاتے ہیں اس کی سرکشی اور پھر دنیا و آخرت میں اس کے انجام بد اور اللہ کی گرفت کا ذکر کیا جاتا ہے۔یوں اس کا انجام اس سورت کا بنیا دی موضوع اور مضمون کے ساتھ بھی ہم آجگ ہو جاتا ہے کیونکہ سورت کا بنیا دی موضوع ہے

حشر و نشر اور حساب و کتاب ہے۔ چند مختر آیات میں 'الف کے ساتھ طویل مد کے ترنم کے ساتھ اس قصے کی جھلکیاں بڑی تیزی کے ساتھ گزر جاتی ہیں۔ یوں اس کا انداز اور اس کا اثر اس سورت کے مزاج کے مطابق ہو جاتا ہے۔ ان مختر آیات میں نمایت تیزی اور سرعت کے ساتھ اس قصے کے کئی پہلو دکھائے گئے ہیں۔ اس کا آغاز حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے کیا جاتا ہے۔

هَلْ اَتَكَ حَدِيثُ مُوسَى (9 ٧: ٥ ١) و دکیاتهی موی کے قصے ی خربینی ہے؟ یہ یہ سوالیہ اندازاس کیے افتیار کیا گیا ہے آگہ مخاطَب پوری توجہ سے قصے کو سننے کے لیے ہمہ تن گوش ہوجائے اور پوری طرح افذ کرلے۔
اس کے بعد پھرواقعات کی تفییلات آتی ہیں۔اس قصے کو لفظ حدیث (بات) سے تعبیر کیا گیا ہے کیونکہ قصہ دراصل ہے ہی موی اور رب کا مکالمہ۔اس کیے لفظ حدیث لانا نمایت واقعیت پندی ہے۔ چنانچہ سوال و جواب اور رب کے ساتھ مناحات۔

ا ذُنَا دُهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى (٩ ٧: ١) "جب اس كے رب نے اے طوئى كى مقدس وادى ين يكارا تھا" - رائح قول سے كہ طوئ وادى كا نام ہے 'جو فخص شالی حجاز میں مدین كی طرف سے آئے ' سے وادى طور كے دائيں جانب يوتى ہے ۔

یہ وقت جس میں اللہ کی جانب سے پکار آئی ' یہ ایک عظیم اور خوفردہ کرنے والے لمحات ہیں اور عجیب کیفیات کا وقت ہوگا کہ اللہ جل شانہ بذات خود اپنے ایک بندے کو پکار رہا ہوگا اور سوچا جائے تو یہ ایک عظیم بات ہے ۔ ان لمحات کی خوفاکیوں کے بیان سے انسانی الفاظ قاصر ہیں ۔ اللہ کی عظیم بادشاہت اور حکومت کا یہ ایک راز ہے ۔ نیزنفس انسانی کے رازوں میں سے بھی یہ ایک سربستہ راز ہے کہ اللہ نے انسانی نفس میں یہ قوت و دیعت کی اور اسے اس قابل بنایا کہ وہ ندائے جلیل کو من سکے اور اس سے ہم کہ سکتے ہیں ۔ ندائے جلیل کو من سکے اور اس سے مفہوم افذ کر سکے ۔ یہ وہ آخری بات ہے جو اس مقام کی نبست سے ہم کہ سکتے ہیں ۔ ورنہ مکالمہ اللی کے اس مقام اور اس کی کیفیت اور ماہیت کو سجھنا انسان کے لیے نمایت ہی مشکل ہے ۔ انسان کے لیے مناسب ہے کہ اس مقام کے کنارے پر ہی کھڑ ارہے ۔ اس وقت جب خود باری تعالیٰ انسان کو یہ قوت نمیں دے دیتا کہ وہ اس مقام کی کیفیات اور سوال و جواب کو سمجھ سکے اور اس کا شعور اور اس کی قوت مدر کہ اسے چکھ سکے ۔

دو سرے مقامات پر اللہ اور کلیم اللہ کے در میان 'اس مقام پر ہونے والے مکالموں کی تفصیلات بھی دی گئی ہیں '
لیکن اس سورت میں چونکہ موضوع کے ارد گرد مخترباتیں رکھنی مقصود ہیں اس لیے یہاں زور دار باتیں نمایت موثر انداز
میں اور ایک جھکک کی صورت میں کی گئی ہیں ۔اس لیے یہاں بس چند کلمات کے بعد ہی ذکر کر دیا گیا کہ موئی علیہ السلام کو
سے عظیم مثن سپرد کر دیا گیا۔پس آواز آئی اور تھم دے دیا گیا۔

اِذْهَبْ الْي فِرْعَوْنَ اِنَّهُ طَغٰى (١٧) فَقُلْ هَلْ لَكَ الْي أَنْ تَزَكَّى (١٨) وَ الْمَدْ يَكَ الْي أَنْ تَزَكَّى (١٨) وَ الْمَدْ يَكَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المُلْمُلْمُ ا

کیا تواس کے لیے تیار ہے کہ پاکیزگ افتیار کرے اور میں تیرے رب کی طرف رہمائی کروں تو خوف تیرے اندر پیدا ہو"۔

ا ذھکب الی فرعون اُنه طغی (۹ ۷ : ۷) دونون کے پاس جاؤوہ سرکش ہوگیا ہے "۔ سرکش ایسا گاناہ ہے کہ اے واقع ہی نہیں ہونا چاہئے اور اگریہ سرزد ہوجائے تو اے باتی نہیں رہنا چاہئے ۔ یہ ایک تاپندیدہ فعل ہے۔ اس سے زمین میں فساد پھیا ہے۔ اللہ سرکٹی کو پند نہیں کر تا سرکٹی کے نتیج میں بے شار مروبات جنم لیتی ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بلند ترین انبیاء میں سے ایک متازنی کو صرف اس لیے بھیجا کہ فرعون کی سرکٹی کو منا دے اور یہ ڈیو ٹی اللہ نے اپنے بلند ترین انبیاء میں سے ایک متازنی کو صرف اس لیے بھیجا کہ فرعون کی سرکٹی کو منا دے اور یہ ڈیو ٹی اللہ نے ان کے ساتھ خود ہمکلام ہو کر لگائی۔ براہ راست یہ تھم دیا گیا اور یہ مثن ان کے سرد کیا گیا تاکہ یہ متاز نمایندہ اس شرکو ختم کرے ۔ اور دنیا سے اس فساد کو دور کرے ' یہ ایک نمایت ہی کریمہ فعل ہے کہ تھرانوں میں سے کوئی سرکش اور ظالم ہو۔ ای لیے اللہ نے بذات خود براہ راست یہ مثن اپنے ایک بندے کے سرد کیا۔ اور تھم دیا کہ اس مختم کو اس حالت سے نکال کر انصاف کی راہوں پر لے آؤ' اگر وہ نہ آئے تو اس پر دنیا و آخرت کی سرا اور عذاب نازل کرنے کا جواز پیدا ہو۔

ا ذھب اللی فرعون کَ انَّه طَغی (۹ ۷:۷۹) "فرعون کے پاس جاؤکہ وہ ظالم و سرکش ہو گیا ہے"۔ اس کے بعد الله اپنے بندے کو یہ بھی سکھاتا ہے کہ اس سرکش اور ظالم کے دربار میں انہوں نے اپنا پیغام اور دعوت کس اسلوب میں چیش کرنی ہے۔ نمایت نرم ' پرکشش اور محبت بھرے انداز میں۔ شاید کہ وہ باز آ جائے اور اس کے دل میں بات از جائے۔ اور اللہ کے فضب اور عذاب سے فیج فطے۔

فَقُلْ هَلْ لَكَ اللَّى أَنْ تَزَكِّى (٩٠: ١٨) و كياتواس كے ليے تيارے كه پايزگى افتياركے "كيا تواس بات كى خواہش ركھتا ہے كه اس سركشى اور ظلم كى گندگى سے نكل آئے۔اور الله كى نافرمانيوں كو ترك كر دے -كيا تو نماز ' دعا اور بركت كى راہ افتياركر نا چاہتا ہے۔

و اَهديكُ اللي رَبكُ فَتَحْشی (٩ ٧ : ٩) "اور من تيرى رہنمائى تيرے ربى طرف كروں كه تيرے اندر خوف پيدا بو" - كيا تيرے اندر سے خواہش ہے كہ تو اين رب كے رائے كے نشيب و فراز سے واقفيت حاصل كرے - اگر تو رب كى رابوں پر چلے گا تو تيرے دل ميں رب كا خوف پيدا ہو گا۔ حقیقت سے ہے كہ انسان ظالم اور سركش تب بى بنا ہے جب اين رب سے دور چلا جائے - راہ حق بھلا دے اور سنگدل ہوكر فساد افتيار كرے - اس طرح وہ آخر كار سركشي اور ظلم كو اپنا و طيرہ بنا ليتا ہے -

یہ بات تو اس وقت کی گئی ہے جب اللہ کی جانب سے آواز آئی اور بیہ عظیم مٹن حضرت مویٰ کے سرد کیا گیا اور جب حضرت مویٰ علیہ السلام فرعون کے دربار میں پنچے۔ تو انہوں نے بی بات د ہرائی جو اللہ نے سکھائی کہ ایسا کمو اکی تبلغ کے وقت کی جو منظر کشی کی گئی اس میں اس کا تذکرہ نہیں ہے کیونکہ فلا ہرہے کہ مویٰ علیہ السلام نے ویسا ہی کہا ہو گا جس طرح اللہ نے فرمایا کہ یوں کمو۔ لنذا سردگی مثن کے وقت جو بات کمی گئی اے یماں حذف کر دیا اور بات مختر کر دی

اب یمال آگر سے مظر نظرول سے اوجھل موجاتا ہے اور آخری بات کمی جاتی ہے۔

فَارُهُ الْاَيةَ الْكُبرى (٢٠) فَكَذَّب وَعَصى (٢٠) " (٢١) وَكَارَّب وَعَصى (٢٠) " (٢٠) " و اور اى اندازيل دكھائى گر اس نے جھلايا ديا اور نہ مانا " و صرت موئى عليه السلام نے وہ بات بنجا دى جو بنجانى تقى - اور اى اندازيل اور اى اسلوب ميں بنجا دى جس ميں ان كے رب نے ان كو حكم ديا تھا ليكن اس قبى القلب اور سركش آدمى كے بال سي السلوب "كامياب نہ ہواكونكه مرد نادان پر كلام نرم و نازك به اثر ہواكر تا ہے تو حضرت موئى عليه السلام نے وہ عظيم معجزات بيش كيا اور يدبيفا بيش كيا ، جيساكه دو سرى سورتوں ميں تفصيلات آتى ہيں - تو اس نے " جھٹلايا اور نہ مانا" يول اختصار كے ساتھ سے منظر تكذ يب اور معصيت پر ختم ہوتا ہے -

اب ای اختصار کے ساتھ ایک دو سرا منظر سامنے آتا ہے۔فرعون موی علیہ السلام کو اپنی جگہ ہی چھو ڈکر اٹھ کھڑ اہوتا ہے اور موی علیہ السلام کے مقابلے میں جادوگروں کو جمع کرتا ہے۔اور سحراور سچائی کا مقابلہ ہوتا ہے۔کیونکہ اس کاکبرو غور سیکس طرح گوار اکر سکتا ہے کہ وہ راہ ہدایت پر آجائے اور حق کو قبول کرے۔

ثُمَّ اَدْبَرَ يَسْعَى (٢٢) فَحَشَرَ فَنَادى (٢٣) فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَى

(۲ ٤ : ۷ ۹) " پھر چال بازیاں کرنے کے لیے پلٹا اور لوگوں کو جمع کر کے اس نے پکار کر کما " میں تہمار اسب سے برا
رب ہوں" ۔ سیاق کلام میں یماں اس سرکش کافری بات کو نمایت سرعت کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے اور اس کی مسائل
کی تفصیلات 'جا دوگروں کا جمع کیا جانا ' اور مقابلہ آرائی کی تفصیلات کو یماں حذف کر دیا جاتا ہے ۔ پس اتنا ہی کما جاتا ہے کہ
وہ حضرت مویٰ کو چھو ڈکر چلا گیا ۔ اپنی سعی اور تدبیریں کرتا رہا اور عوام کو بھی جمع کیا اور جا دوگروں کو بھی جمع کر لایا ۔ اور
پس یماں اس کی ایک ہی مکروہ اور گندی بات کو نقل کر دی 'جو جمالت اور غرور اور سرکش سے اٹی پڑی ہے کہ "میں
ہوں تہمار ارب اعلیٰ "نعو ذ باللہ ۔

یہ بات اس سرکش نے اس بل ہوتے پر کس کہ اے یقین تھا کہ عوام تو جابل ہیں اور انہوں نے اس بات پر لبیک کمنا ہے جو وہ کہ دے۔ حقیقت یہ ہے کہ نمام سرکشوں اور ؤکٹیٹروں کو عوام کی جمالت 'عوام کی ذلت اور عوام کی غیر مشروط اطاعت سخت وحوے میں ڈال دیت ہے ۔ حالانکہ ہر سرکش اور ڈکٹیٹرتو در اصل ایک شخص ہوتا ہے ۔ اس کے پاس نہ قوت ہوتی ہے اور نہ دلیل ۔ بلکہ اس کی قوت اور دلیل یمی ہوتی ہے کہ ذلیل اور جابل عوام اس کے سامنے بچھ جاتے ہیں وہ اپنے کاند حوں کو اس کے سامنے بچھ جاتے ہیں اور وہ ان پر سوار ہو جاتا ہے اور ان کی گر دنیں لمبی ہوتی جاتی ہیں اور وہ ان سے کاند حوں کو اس کے سامنے جھاتے ہیں اور وہ ان سے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے سامنے سرجھاتے ہیں اور وہ مزید سربلند کرتا ہے ۔ لوگ اس کے حقوق اور اپنی عزت سے دست ہر دار ہوتے اور وہ مزید سرکش ہوتا رہتا ہے ۔

عوام الناس سے کام کیوں کرتے ہیں ' ایک طرف سے وہ دھوکے میں ہوتے رہیں اور دو سری جانب سے وہ وُرتے ہیں ۔ رہاان کا خوف تو وہ محض وہم و گمان پر مبنی ہوتا ہے ۔ اس لیے کہ ہر ؤکٹیٹر اور سرکش تو ایک فرد ہوتا ہے ' وہ ہزاروں اور لاکھوں عوام کا کیا بگاڑ سکتا ہے ۔ اگر لوگوں کے اندر اپنی انسانیت ' اپنی کر امت 'عزت نفس ' اپنی آزادیوں کا احساس ہو

تو پھران ہزاروں اور لاکھوں عوام میں سے ایک فخص اس ڈکٹیٹر کے مقابلے کے لیے کافی ہوتا ہے لیکن ہے ڈکٹیٹراور سرکش
ان کو دھوکہ دیتا ہے 'وہ کہتا ہے کہ وہ افتیارات کا سرچشہ ہے ۔ حالانکہ کی قوم میں سے ایک فرداٹھ کر بھی بھی ہے دعویٰ ضیں کر سکنا کہ میں تمہارارب اعلیٰ اور ڈکٹیٹراور سرکش ہوں۔ اگر قوم بیدار ہو اور اسے نیک و بدکا علم ہو تو اس میں سے بھی بھی سرکش ڈکٹیٹر پیدا نہیں ہو سکتا 'پھر جو امت اپنے حقیق رب اعلیٰ سے واقف ہو تو اس کے اندر کوئی اس قتم کا فرعونی ڈکٹیٹر سر نہیں اٹھا سکتا۔ نیز اگر کوئی قوم بید فیصلہ کر لے کہ اس نے صرف رب واحد کی بندگی کرنی ہے اور اس رب کے سوا کوئی نہیں ہے کہ اے نفع دے سکے یا نقصان ۔ تو ایسی قوم میں کوئی مطلق العنان سر نہیں اٹھا سکتا۔

فرعون کو معلوم تھا کہ اس کی قوم عافل اور زلیل ہے ۔اور اس کی رعیت کے لوگوں کے ول زوق ایمان سے خالی میں ۔اس لیے اے اس قدر جرات ہوگئی کہ وہ کے ۔

اَنَا رَبُکُمُ الْاَعْلَى (٩ ٧: ٤ ٢) دومین بی تهارارب اعلیٰ ہوں " - آگر اس کی قوم میں ایمان ہوتا 'عزت نفس ہوتی ۔ وہ آیک آزاد قوم ہوتی اور ذی شعور قوم ہوتی تو اے سے بات کینے کی جرات نہ ہوتی ۔ کیونکہ وہ تو جانتا تھا کہ وہ تو دو سروں کی طرح آیک مختاج اور ضعیف بندہ ہے ۔ وہ کوئی فوق الفطرت قوت نہیں رکھتا۔ آگر تھی اور مجھر بھی اس سے بچھے لے بھاگے تو اس کی افواج اور وہ اے نہیں بکڑ سکتے۔

اس كفر ' سركشي اور تكذيب اور كندى بات كے بعد اب الله كى عظيم قوتيں حركت ميں آتى ہيں۔

اس دنیا میں فرعون جس عذاب سے دوچار ہوا' وہ بھی براسخت تھا۔ رہا آخرت کا عذاب تو وہ بہت ہی شدید اور سخت ہو گا۔ فرعون بری قوت والا تھا' اور خاندانی عزت اور و قار کا مالک تھا۔ اسے آگر اس قدر شدید عذاب سے دوچار کیا گیا تو دو سرے کم درج کے مکذبین وکٹیٹر اور سرکش بسرحال شدید ترین عذاب سے دوچار ہوں گے اور رہے مشرکین کمہ تو عالمی قوتوں میں تو ان کی کوئی حیثیت ہی نہ تھی۔

إنَّ فَى ذَلْكَ لَعِبْرَةً لَّمَن يَخْشَى (٩ ٧: ٢ ٦) وو حققت اس ميں بوى عبرت بہراس فخص كے ليے جو ذَرے " - جو فخص الله كى معرفت ركھتا ب الله سے ذربا ب وى اس بات كو اليمى طرح جانتا ہے كہ فرعون كے واقعہ ميں لوگوں كے ليے كيا كيا عبرتيں ہيں - رہاوہ فخص جس كے دل ميں تقوىٰ خوف اور خثيت ہى نہيں ہے - اس كے واقعہ ميں لوگوں كے ليے كيا كيا عبرتيں ہيں - رہاوہ فخص جس كے دل ميں تقوىٰ خوف اور خثيت ہى نہيں ہے - اس كے اور فعیت حاصل كرنے كے در میان ایک و بیز پر وہ حاكل

ہو جاتا ہے۔ آخر کاروہ انجام بدے دو چار ہی نہیں ہوتا بلکہ انجام بدے جاکر فکر آنا ہے اور اللہ اس سے دنیا و آخرت میں انقام لے لیتا ہے۔ پس ہر مخص کو اللہ ہی عبرت' راہ راست اور اچھے انجام کے لیے وسائل فراہم کرتا ہے۔

ؤکٹیٹروں اور ماری وسیاسی قوت کے بل بوتے پر ظلم اور سرکشی کرنے والوں کے اس مطالعے اور نظارے کے بعد اب زرامشرکین مکہ کی طرف 'جن کو اپنی چھوٹی سی قوت پر بردا تھمنڈ تھا'ان کے سامنے بعض عظیم کائناتی قوتیں پیش کی جاتی ہیں 'تاکہ وہ زرآ بجھیں کہ ان ہولناکی کائناتی قوتوں کے سامنے ان کی قوت بیج ہے۔

عَ إِنْ ثَنُو اَشَكُ خَلَقًا آمِرِ السَّمَا أُو السَّمَا اللَّهِ وَالْكُوْ اللَّهُ الْحَمَا اللَّهُ الللللَّهُ اللْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَ

دد کیا تم لوگوں کی تخلیق زیادہ سخت کام ہے یا آسان کی؟ اللہ نے اس کو بنایا' اس کی چھت خوب او نجی اٹھائی پھر اس کا توازن قائم کیا' اور اس کی رات ڈھائی اور اس کا دن نکالا ۔اس کے بعد زمین کو اس نے بچھایا' اس کے اندر ہے اس کا پانی اور چارہ نکالا اور بھاڑ اس میں گاڑ دیئے ۔سامان زیست کے طور پر تمہارے لیے اور تمہارے مویشیوں کے لیے''۔ یہ ایسا استفہام ہے جس کا جواب ایک ہی ہے اور نا قابل انکار اور نا قابل بحث و مباحثہ ہے ۔

ءَ اَنْتُمْ اَشَدُّ حَلْقًا اَمِ السَّمَاءُ (؟ ٧ : ٧ ٢) دوتم لوگوں کی تخلیق زیادہ سخت کام ہے یا آسان کی"۔
یقینا آسانوں کی تخلیق بہت برااور مشکل کام ہے۔اس میں کوئی کلام نہیں ہے۔نہ بحث کی گنجائش ہے۔لنداشہیں جو اللہ
نے مختری قوت دی ہے 'اس پر تہیں اس قدر ناز کیوں ہے حالانکہ آسان اور کائنات کی دو سری قوتیں تم ہے قوی تر
ہیں۔ یہ تو ہے اس سوال کا ایک پہلو' لیکن اس کی ایک جست اور بھی ہے 'وہ یہ کہ تم اپنے دوبارہ اٹھائے جانے کو ایک
مشکل کام تصور کرتے ہو' جبکہ آسانوں کی تخلیق تہاری تخلیق ہے مشکل ہے 'حالانکہ حشر میں تہاری تخلیق ابتدائی تخلیق نہ ہوگی بلکہ محض اعادہ ہوگا اور جس ذات بابر کات نے آسانوں اور جمانوں کی تخلیق کے 'اس کے لیے تہمارا اعادہ زیادہ

آسانوں کی تخلیق بلار یب ایک عظیم کام ہے۔

بنھا (٩ ٧ : ٧ ٢) "اس نے اسے بنایا" ۔ ہر ممارت قوت اور باہم سارا لے کر قیام کی مظرموتی ہے۔
آسانوں کا وسیع نظام بھی ایک عمارت کی طرح باہم بندھا ہوا ہے ۔ اس کے ستارے اور سیارے ایک نظام میں بندھے
ہوئے ہیں ۔ کوئی چیز بھی اپنی جگہ سے نیس ہلتی ۔ نہ اپنے مدار سے نکلتی ہے ' نہ گرتی ہے اور مکر اتی ہے ۔ گویا سے بالائی
کائنات ایک وسیع عمارت ہے 'جس کے تمام اعضاء باہم متما ک ہیں ۔

رَفَعَ سَمْكُهَا فَسَوَّهَا (٩ ٧: ٨ ٢) "اس كى چھت خوب او في اٹھائى۔ پھراس كا توازن قائم كيا"۔ سمك بلندى اور قدو قامت كو كتے ہیں۔ آسان بلند بھى ہے اور باہم جزا ہوا بھى ہے اور اس كے اجزاء ليك دو سرے سے پوست ہیں۔اى كو

فَسُوهُ اَ (٩ ٧ : ٨ ٢) ہے تعیرکیا گیا ہے۔ آسانوں کے نظام پر ایک سرسری نظر ڈالنے اور ایک معمولی علم رکھنے والے کو بھی یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ آسانوں کے نظام کے اندر کمل ہم آبگی ہے۔ ان عظیم اجسام کو جو چیز باہم جو ڈکر رکھ رہی ہے اور ان کی حرکات و اثرات کے درمیان جو چیز شظیم پیداکرتی ہے۔ اس کا اگر تفصیلی مطالعہ کیا جائے 'تو ان الفاظ کے معانی بہت گرے اور وسیع ہوجاتے ہیں اور یہ نظام اس قدر محیرالعقول ہو جاتا ہے جس کے بارے میں انسان پہلے بچھ زیادہ نہ جانے تھے۔ انسان ششد ر رہ جاتا ہے اور مرعوب اور مبسوت ہوجاتا ہے اور سوائے اس کے میں انسان پہلے بچھ کام کرنے والی ایک عظیم قوت مدیرہ کو تتلیم کیا جائے۔ انسانوں کے لیے اس محیرالعقول عظیم اور وسیع و عریض نظام کی تشریح کے لیے کوئی اور راہ ہی نہیں ہے۔ ہمرحال کی نہ کی نہ ہو اور دین کے مطابق المیالین کو تتلیم کی نظام کی تشریح کے لیے کوئی اور راہ ہی نہیں ہے۔ ہمرحال کی نہ کی نہ ہو اور دین کے مطابق المیالین کو تتلیم کرنا ضروری ہے۔

و اَغْطَشَ لَیْلَهَا وَ اَخْرَ جَ ضُحْهَا (۹ ۷: ۹ ۲) "اور اس کی رات دُها کلی اور اس کا دن تکالا"۔اس انداز تعبیر میں لفظ اور معنی شدت اور ترنم ہے۔اور سے انداز تعبیر اس سورت کی شدت اور قوت کے عین مطابق ہے۔

وَ أَغْطَشَ لَيْلُهَا (٩ ٧: ٧ م) كم معنى بين رات كوسياه اور ماريك بنا ديا _

اور اَحْرَ جَ صُحْهَا (٩ ٧ : ٩ ٢) کے معنی ہیں ' دن کو روشن کیا۔ تاریکی اور روشنی کی لیے یمال قرآن نے جو الفاظ پنے ہیں وہ سیاق کلام کے لیے بہت موزول ہیں۔ روشنی اور تاریکی کا پے درپے آنا اور جانا 'رات کی تاریکی اور چاشت کی روشنی ہر شخص کا دیکھا ہوا منظر ہے۔ ہر دل اس سے متاثر ہوتا ہے۔ انسان بعض او قات زیادہ مانوس ہونے کی وجہ سے گر دش لیل و نمار سے وہ تاثر نہیں لیتا جو قرآن یمال بیان کرتا ہے ' لیکن قرآن مجید کا سے کمال ہے کہ وہ انسانی احساسات کو تیزکرتا ہے اور انسان بھولے ہرے نغے گانے لگتا ہے اور سے سب پچھے انسان کو بالکل جدید لگتا ہے۔ گویا ہر دن ایک نیا دن طلوع ہوتا ہے۔ کل وہ شعور اور وہ تاثر نہ تھا جو آج قرآن کو پڑھ کر انسان کو حاصل ہوتا ہے۔ ان حقائق ہر دن ایک نیا دنیان کے قرآن انسانی احساسات کو بیدار کرتا ہے اور جول جول کا نمات کیان مناظر اور حقائق کے بارے ہیں انسانی علم وسیع ہوتا ہے ' انسان کے تاثر انسانی احساسات کو بیدار کرتا ہے اور جول جول کا نمات کیان مناظر اور حقائق کے بارے ہیں انسانی علم وسیع ہوتا ہے ' انسان کے تاثر انسانی احساسات کو بیدار کرتا ہے اور جول کا نمات کیان مناظر اور حقائق کے بارے ہیں انسانی علم وسیع ہوتا ہے ' انسان کے تاثر انسان کی چرائی اور اس کی دہشت ہیں اضافہ ہوتا جائے ہے۔

وَ الْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحْهَا (٣٠) أَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَ هَا وَ مَرْعُهَا (٣١) وَ الْحَبَالُ أَرْسُهَا (٣١) كَايَانَ اور عِاره وَ الْحَبَالُ أَرْسُهَا (٩١: ٣٢) "اس كے بعد زمين كواس نے بچھايا اس كے اندر سے اس كايانى اور عِاره نكالا اور بيازاس ميں گاڑ ديے"۔

دحو الارض کے معنی ہیں زمین کو تیار کرنا اور اس کے چھکے کو بچھانا ہے۔اس طرح کہ انسان اس کے اوپر چل میں سیس۔اس کے اوپر جمع ہونے والی مٹی نبات اگانے کے قابل ہو۔ اور اس کے اوپر بہاڑوں کا جمانا ' بیہ سب امور ای طرح انجام پائے کہ اللہ سطح زمین کو اس اس طرح سکون و قرار عطاکیا اور اس کے اوپر درجہ حرارت اس مقدار میں پیدا کیا کہ یہاں حیوانی اور نباتی زندگی ممکن ہوئی۔اور اللہ نے زمین سے پانی نکالا ' چاہے اس سے مراد وہ پانی ہو جو چشموں کی صورت میں نکا ہے یا آسانوں سے برستا ہے اور ندیوں کی صورت میں بہتا ہے۔ اور اللہ نے اس کے ذریعہ وہ تمام نبات اگائے جس سے انسانی خوراک اور حیوانوں کی خوراک نکلی۔ بعض جانور براہ راست اس سے کھاتے ہیں اور بعض بالواسطہ۔

یہ سب انظام اس وفت ہوا' جب اللہ نے زمین و آسمان کا موجودہ نظام تغیر کیا۔ رات اور دن کو پیداکیا۔ زمین و آسمان کے بارے میں جدید نظریات اس آیت کے مفہوم کی کمل تائید کرتے ہیں کہ زمین پر کئی ملین سال گزرے اور ای طرح گر دش کیل و نمار کا نظام جاری رہا اور بعد میں وہ جاکر انسانی زندگی اور زراعت کے قابل بنی اور اس کا چھلکا سخت ہوا اور سکڑ کر بہا ڈنمو دار ہوئے۔

قرآن کریم اس بات کی صراحت کرتا ہے کہ بیرسب نظام تماری فاطر کیا گیا۔

مَتَاعًا لَنُكُمْ وَ لَاَنْعَامِكُمْ (٩ ٧: ٣٣) درسامان زیست کے طور پر تمهارے لیے اور تمهارے مویشیوں کے لیے "۔اس سے دو باتوں کی طرف اشارہ مطلوب ہے۔ایک ہے کہ اللہ نے اس کا نکانت کے نظام کو چلانے کے لیے عظیم الشان تد ابیرافقیار کی ہیں اور دو سراہ کہ اس نظام کے اندر ہرچیز ایک طے شدہ فار مولے کے مطابق نمایت مجھے اندازے سے بنائی گئی ہے۔ آسانوں کو موجودہ شکل دینا' زمین کو اس شکل و صورت میں تیار کر نا' اور موجودہ نظام الفا قاپیدائیس ہو گیا۔ بلکہ پہلے سے مقدر اور مرتب تھا۔اور اس کی ایک ایک چیز کو آیک حماب اور ایک اندازے سے پیداکیا گیا ہے اور اس مقصد کو سامنے رکھ کر پیداکیا گیا ہے اور اس کی ترقی کے سامنے رکھ کر پیداکیا گیا ہے کہ اس زمین پر حضرت انسان نے آگر بسنا ہے۔اس کا وجود' اس کی نشوونما' اور اس کی ترقی کے سامنے رکھ کر پیداکیا گیا ہے کہ اس زمین پر حضرت انسان نے آگر بسنا ہے۔اس کا وجود' اس کی نشوونما' اور اس کی ترقی کے لیے یساں بے شار سازگار حالات پیدا کے گئے ہیں اور ان کو اس نظام کے بنیا دی ڈھانچے اور نقشے کے اندر رکھ دیا گیا ہے۔ پورانظام شمی اس طرح بنایا گیا ہے اور اس زمین کے اندر تو یہ امور علی الخصوص ملح ظ ہیں۔

قرآن کریم کا انداز ہے ہے کہ وہ اصل حقائق کی طرف ایک مجمل اشارات کرتا ہے ، جن میں اصل بات اور حقیقت بھی آ جاتی ہے اور لیک عام ہے عام آ دی بھی قرآنی مفہوم کو پا لیتا ہے ۔ یہاں قرآن کریم نے جن سہولیات اور سازگار چیزوں کی طرف اشارہ کیا وہ آسانوں کی تخلیق و تغیر 'رات کا چھا نا اور پر سکون ماحول ' دن کا ظہور ' اور دو ڑ دھوپ ' زمین کیا بچھا نا اور سازگار بنا نا ' پانی کا بہا نا اور نبات کا اگا نا اور بہا ڑوں کا جمانا اور انسانوں اور حیوانوں کے لیے سامان زیست فراہم کر نا ' ان اشارات سے لیک طرف تو اللہ کی تدبیر کی حکمت اور تخلیق کا عکیمانہ نظام نظر آتا ہے اور بیہ حقائق وہ مظا ہر بیں جن کو ہر مختص دیکھتا ہے ۔ ہر سطح اور ہر معاشرے کا انسان ان کو سجعتا ہے ۔ اور ان کے سجھنے کے لیے کسی بڑے درجہ علم کی ضرورت ہی نہیں ہے ۔ بس ایک انسان ہو ' جمال بھی ہو ' جس زمانے ہیں ہو ' وہ ان اشارات کو سجعتا ہے ۔ لیک ساتھ اگر غور کیا جائے تو اس سطح کے بنے عظیم حقائق ہوتے ہیں مثلاً

سے کہ اس کائنات کی تخلیق کے منصوبے میں گری منصوبہ بندی ہے 'اور اس کا نظام محض بخت و انقاق پر نہیں چل رہا ہے۔ اس کائنات کی حقیقت اس بات کی نفی کرتی ہے۔ کیونکہ محض انقا قا اس قدر حکیمانہ فارمولا بن جانا ممکن ہی نہیں ہے۔ جو مجیب و غریب ہے اور جو نمایت حکیمانہ ہے۔

جس کمکٹال میں ہم رہتے ہیں جے سمی کمکٹال کما جاتا ہے 'ہاری زمین اس کمکٹال کا ایک سیارہ ہے۔اس کی سظیم اور اس کا نظام گردش ایک عجیب نظام ہے جو اس جیسی کروڑوں کمکٹانوں میں نہیں ہے۔ پھریہ زمین تو تمام سیاروں میں سے ایک منفرد انداز کا سیارہ ہے 'سورج ہے اس کا فاصلہ 'اس کے فضائی حالات اور اس کی گردش ایسے ہیں کہ اسے انسانی زندگی کے لئل بناتے ہیں۔ آج تک انسان نے اس وسیع و عریض کا نئات میں کوئی دو سراسیارہ معلوم نہیں کیا جس میں ایک ہی زندگی ہو 'اورجس کے اندر ہزاروں لاکھوں ایسے عوائل ہیں جو انسانی زندگی کے ممد و معاون ہوں۔

"اس لیے کہ اسباب حیات ایک ایے سیارے میں فراہم ہوتے ہیں جس کا تجم مناسب ہو' جو سورج سے ایک مناسب دوری پر ہو۔اور اس کے عناصر کی ترکیب ایس ہو جس کے اندر زندہ حرکت میں آسکے "۔

"سازگار مجم کا مناسب ہونا اس لیے ضروری ہے کیونکہ کی سیارے کے اردگر دکی فضاکا دارومدار اس پر ہوتا ہے کہ اس سیارے کامجم کتنا ہے اور اس میں جازبیت کی قوت کس قدر ہے"۔

"اور معتدل دوری اس لیے ضروری ہے کہ جوسیارے سورج کے زیادہ قریب ہیں۔وہ اس قدر گرم ہوتے ہیں کہ ان میں اجسام کے اجزاء اپنی جگہ نہیں ٹھسر کتے اور جو سیارے سورج سے بہت دور ہوتے ہیں وہ اس قدر سرد اور شعوس ہوتے ہیں کہ ان کے اندر کوئی جسم پھل پھول نہیں سکتا"۔

" پھر کی سیارے کی ترکیب ایسے عناصرے ہونا ضروری ہے جس کے اندر زندگی ممکن ہو اور پھل پھول سکے "کیونکہ نبات کے لیے اور حیوانات کے لیے وہ عناصر ضروری ہیں جو اس زمین میں رکھے گئے ہیں"۔

" پھر زمین کو سورج سے اس قدر دور رکھا گیا ہے کہ اگر اس کا فاصلہ ذراکم و بیش ہو جائے تو اس پر زندگی ممکن ہی نہ ہو۔اور اس کی تنصیلات ہم اب اچھی طرح جانتے ہیں۔ آج تک ہمیں سے معلوم نہیں ہوسکا کہ اس زمین کے علاوہ اور بھی کوئی سیارہ کسی سورج کے گر دالیا ہے "۔ (بیپویں صدی کے مفکرین کے افکار 'استادعقا د' ص ۳۱)۔

یہ حقائق کہ یہ کائنات ایک خاص نظم 'تد پیر اور منصوبے کے مطابق بنائی گئی ہے اور اس کے اندر انسان کی ایک مخصوص حیثیت ہے۔ انسان کو اس نیتج پر پہنچنے کے لیے آمادہ کرتے ہیں کہ قیام قیامت ایک حقیقت ہے اور ایک دن ایسا آنے والا ہے کہ انسان سے حساب و کتاب لیا جائے گا اور اس کے انمال پر اسے جزاء و سزا دی جائے گی۔ اگر اس کائنات اور اس میں انسانی زندگی کی تخلیق ایک حکیانہ انداز کے مطابق ہے تو پھرلاز آ انسان اس نیتج تک پہنچ گا کہ ایک دن اس زندگی کا خاتمہ ہو گا اور انسان اسپ انمال کی جزاء و سزاسے دو چار ہو گا۔ یہ بات انتمائی غیر معقول اور غیر منصفانہ ہو گا کہ ایس زندگی کا خاتمہ ایسا ہی ہو کہ ظالم 'بد کار سزا پانے سے بچ جائیں اور مظلوم دنیا میں مشکلات جمیلئے کے بعد ہوئی کہ اس زندگی کا خاتمہ ایسا ہی ہو کہ ظالم 'بد کار سزا پانے سے بچ جائیں اور مظلوم دنیا میں مشکلات جمیلئے کے بعد یونی ختم کر دیے جائیں۔ اس فتم کے عقائد و نظریات اس حکمت 'اس منصوبہ بندی اور اس تد پیر کے خلاف ہیں۔ کائنات کی تخلیق اور تغیر میں عیاں ہیں۔

یں وجہ ہے کہ ان حقائق کے بعد اب سورت کے مرکزی مضمون یعنی قیام قیامت کو لیا جاتا ہے یعنی وہ ہنگامہ عظیم جو

برپا ہو گا اور پھراس جمال کا خاتمہ ہو جائے گا۔اس سے قبل زہنوں کو اس عقیدے کے قبول کرنے کے لیے تیار کر لیا گیا تھا۔ ذہن قبولیت کے لیے تیار تھا۔ للذابیہ ذکر نہایت ہی مناسب وقت میں ہوا۔

"پھر جب وہ ہنگامہ عظیم برپا ہو گا'جس روز انسان اپناسب کیا دھرایاد کرے گا' اور ہر دیکھنے والے کے سامنے دوزخ کھول کر رکھ دی جائے گی' توجس نے سرکٹی کی تھی اور دنیا کی زندگی کو ترجیح دی تھی' دوزخ ہی اس کا ٹھکانا ہو گی ۔ اور جس نے اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے کا خوف کیا تھا اور ننس کو بری خواہشات سے باز رکھا تھا' جنت اس کا ٹھکانا ہو گی"۔

دنیا کی سے زندگی چند روزہ ہے اور اس کے لیے یمال نمایت گرائی اور حکمت سے نظام زندگی اور سامان حیات تیار
کیا گیا ہے۔ اس کائنات کا نظام اور انسانی زندگی کے نظام کے در میان گراربط ہے۔ لیکن اس کے باوجو دیے چند روزہ
متاع ہے اور ایک دن اسے ختم ہونا ہے۔ جب وہ ہنگامہ عظیم برپا ہو گا تو اس زندگی کا نظام معطل ہو جائے گا۔ یہ چند
روزہ زندگی ختم ہوگی۔ یہ عظیم کائنات ختم ہوگی۔ یہ بلند و بالا آسمان ' یہ بلند پہاڑ' اور یہ وسیع و عریض زمین ' اور اس
زمین کے اوپر برپا ہونے والی تمام کشکش اور یہ سرگر میاں سب کی سب ختم ہو جائیں گی کیونکہ یہ حادثہ بہت عظیم ہوگا اور
بہت ہی عام ہوگا۔ یہ ہرچز کو اپنی لپیٹ میں لے لے گا۔

اب انسان کو یاد آئے گا کہ وہ کیا کچھ کرنا رہا ہے ' اب اے اپنی تمام سرگرمیاں یاد آتی جائیں گی۔ زندگی کے واقعات یاد آتے جائیں گے۔ زندگی کی مصروفیات جنوں نے انسان کو اس عظیم دن سے عافل کر دیا تھا ' اب اے سب کچھ یاد ہو گا۔ لیکن اب اس کی سے یا دداشت اے صرت اور مایوی کے سوانچھ نہ دے سکے گی۔ اب تو اس کے سامنے ایک دو سرانقشہ ہو گا۔

و بُرِّ زَتِ الْحَدِيمُ لِمَنْ يَرْى (٩ ٧: ٣٦) "اور ہر ديكھنے والے كے سامنے دوزخ كھول كر ركھ دى جائے گى"-اب بي نظروں ئے اوجھل نہ ہوگى - ہر ديكھنے والا اسے ديكھ سكے گا۔لفظ "برزت" ميں لفظى تشديد اور معنوى تشديد دونوں ملح ظ بيں 'اس لفظ كے زريعہ ہر نظركے سامنے منظرلايا گيا ہے اور پھرلفظ كا ترنم بھى ۔

آج ہر کسی کا انجام مخلف ہو گا اور اللہ کا نظام کا نئات اور نظام آزمائش اور پہلی زندگی کے مقاصد کھل کر سامنے آ جائیں گے۔ فَأَمَّا مَنْ طَغْي (٣٧) وَ أَثَرَ الْحَيْوةَ الدُّنْيَا (٣٨) فَإِنَّ الْجَحِيْمَ هِيَ الْمَاْ وَفِي

(۹ ۷: ۲ ۳) '' و جس نے سرکٹی کی تھی اور دنیا کی زندگی کو ترجیح دی تھی' دوزخ اس کا ٹھکانا ہوگ''۔ طغیان اور سرکٹی کا منہوم و سیع تر ہے' یہ ہراس شخص پر صادق آتا ہے جو حق اور ہدایت کی راہ سے متجاوز ہوتا ہے۔ اس کے حدود قوت اور جراور اقتدار اعلیٰ کے بل آبوتے پر ظلم اور تجاوز کرنے والے سرکٹوں سے زیادہ و سیع ہیں۔ ہروہ شخص جو دنیا پر ست ہوار راہ ہدایت سے ادھرادھر متجاوز ہوتا ہے۔ وہ باغی اور طاغی ہے جس کی بڑی صفت ہے کہ وہ آخرت کے مقابلے بن دنیا کو ترجیح دیتا ہے۔ آخرت کی جو ابدی کی کوئی پرواہ نہیں کرتا۔ حقیقت ہے ہے کہ آخرت کی تو اسان کے ضمیراور اس کے عمل میں توازن پیدا کرتا ہے۔ آگر کوئی آخرت کو بھلا دے یا آخرت پر دنیا کو ترجیح دے تو اس کی قدر وں اور بیانوں سے عمل میں توازن پیدا کرتا ہے اور اس کے تمام پیانے اور قدر بی بدل جاتی ہیں۔ اس کا شعور اور طرز زندگی بدل جاتا ہے۔ چنانچہ وہ باغی' طاغی اور حدود سے متجاوز ہو کر ظلم کا ار تکاب کرتا ہے۔ چنانچہ اس کا انجام ہے ہوتا ہے: ''دوز خ اس کا ٹھکانا ہوتی ہو۔ دوز خ جو کھلی تھی اور حاضر تھی اور عظیم دن میں اس کو نمایاں کرکے رکھ دیا گیا تھا۔

وَ أَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَ نَهَى النَّفْسَ عَنِ الْهَوٰى (٤٠) فَانَّ الْحَنَّةَ هِيَ

الْمَاْوٰى (٩ ٧ : ٧ ٤) "اور جس نے اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے کا خوف کیا تھا اور نفس کو بری خواہشات سے باذر کھا تھا 'جنت اس کا ٹھکا ناہوگی''۔ جو شخص اپنے رب کے سامنے کھڑے ہونے سے ڈر تا ہے 'وہ بھی ہمی معصیت کا ارتکاب نہیں کرتا۔ اگر بھی بشری کمزوری سے اس سے کوئی غلطی سرز دہوجائے تو بیہ خوف اسے ندامت اور استغفار پر مجبور کر دیتا ہے اور وہ تو بہ کرتا ہے اور اس طرح وہ اطاعت کے دائرے میں دوبارہ داخل ہوجاتا ہے۔

نفس کو خواہشات سے بازر کھنے کے معنی ہے ہیں کہ انسان دائر ہ اطاعت سے باہر نہ نکلے 'کیونکہ خواہشات نفسانیہ ہی انسان کو نافرمانی ' طغیانی اور سرکھی پر آمادہ کرتی ہیں۔ آزمائش اور شرکا راستہ ہی خواہشات نفسانیہ ہیں۔ شیطان انسان پر اس راستہ سے حملہ آور ہوتا ہے۔ جمالت کا علاج بہت آسان ہے۔ لیکن جانے بوجھے خواہشات نفسانیہ کی پیروی کرنا بہت بری مصیبت اور آزمائش ہوتی ہے۔ اور اس کا مقابلہ کرنے کے لیے بری جدوجمد کی ضرورت ہوتی ہے۔

خواہشات نفسانیہ کے دباؤ کا مقابلہ صرف خثیت البیہ ہے کیا جا سکتا ہے۔ اللہ کے ڈرکے سواکوئی ہتھیار اس دشمن کا مقابلہ نہیں کر سکتا ہیں وجہ ہے کہ قرآن نے ایک ہی آیت میں ان کو جمع کیا ہے۔ اور بات کون کر رہا ہے؟ وہ ذات جس نفس انسانی کو پیدا کیا ہے۔ یاری بھی وہی ہتاتا ہے اور علاج بھی ۔ انسانی نفس کے نشیب و فراز سے اس کا خالق ہی باخبر ہے۔ اس ذات کو معلوم ہے کہ اس مخلوق میں کس جگہ کمز وریاں ہیں اور ان کا علاج کیا ہے؟ ان خفیہ کمز وریوں کا تعاقب کس طرح کیا جا اسکتا ہے اور اس کے کیا طریقے ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے انسان کو اس بات کامکلف نہیں بنایا کہ اس کے نفس کے اندر خواہش ہی نہ ہو' بلکہ اللہ نے سے تھم دیا ہے کہ نفس کو روکے 'اس کو لگام دے 'اور خواہشات کو ذرا دباکر رکھے۔اور اس معالمے میں خدا خوفی سے استعانت حاصل کرے کہ ایک دن اس نے رب جلیل کے سامنے کھڑ اہونا ہے۔اور اگر وہ نفس کی خواہشات پر کنٹرول کرے گا تو

اس کاعوضانہ اسے جنت ملے گی اور بیراس کا ٹھکانا ہوگی۔

فَانَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَاْ وٰى (9 ٧: ١ ٤) " بنت اس كالمُعكانا ہوگ" - كيونكه الله جانتا ہے كه نفس كے ساتھ جها د 'جها د أجر اس كى قيت بير ہے كہ بيد نفس سيدها ہوكر بلند مقام و مرتبه تك پنچ جائے -

انسان 'انسان تب ہو گاکہ وہ اس نئی پر عمل کرے ۔ نفس کے ظاف جماد کرے اور اس طرح کری ہوئی سطے ہے اپنے آپ کو بلند کرے ۔ انسان اس طرح انسان نہیں بن جاتا کہ وہ اپنے نفس کو خواہشات نفسانیہ کے حوالے کر دے اور جمال تک عمکن ہو سے خواہشات نفسانیہ کی پیروی کرے 'اور دلیل ہے دے کہ اللہ نے اس کی فطرت میں سے خواہشات رکھ دی ہیں 'کیونکہ جس ذات نے نفس انسانی کے اندر خواہشات نفسانیہ کا وبال رکھا ہے 'اس نے انسان کو سے قوت بھی دی ہے کہ وہ راہوار نفس کو لگام دے ۔ اور تھم بھی دیا کہ نفس کی تمام خواہشات کی پیروی نہ کرو' اس کے دائر ہ جاذبیت اور دائر ہ کشش سے اپنے آپ کو نکالو۔ اور اس کا صلہ بھی دینے کا اعلان کیا کہ تمار استقل ٹھکانا جنت میں ہوگا 'اگر تم نفس کے خلاف جماد کرکے فاتح ہوگئے اور بلندی افتیار کی قوجت میں جاؤگے۔

ایک تو ہے انسانی آزادی جس کے زریعہ اللہ نے اس انسان کو معزز بنایا ہے ' یہ ہے آزادی اس بات کی کہ انسان اپنے نفس پر فتح حاصل کرے۔ اور نفس کے ساتھ ایسا متوازن رویہ رکھے جو انسانی آزادی ' افتیار اور نقدیر کے ساتھ ہم آجگ ہو۔ لیکن آج کل جس چیز کو انسانی آزادی کہا جاتا ہے وہ در اصل حیوانی آزادی ہے۔ اس میں ایک انسان اپنے نفس کی خواہشات کے سامنے گھنے فیک دیتا ہے ' غلام بن جاتا ہے۔ اور اس کی زمام اس کے ہاتھ میں نہیں ہوتی بلکہ اس کے نفس کی خواہشات کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ الیک آزادی کی بات وی اور اس کی زمام اس کے ہاتھ میں نہیں ہوتی بلکہ اس کے نفس کی خواہشات کے ہاتھ میں ہوتی ہے۔ الیک آزادی کا عنوان وی لوگ کرتے ہیں جو فلکت خور دہ ہوتے ہیں ' غلام ہوتے ہیں ' ہاں انہوں نے غلامی کے لباس پر آزادی کا عنوان درج کر لیا ہے اور جنوں کا نام خر در کھ دیا ہے۔

پہلی آزادی سے متصف انسان ہی دراصل بلند' ترقی یافتہ اور آزاد و بلند زندگی کا اہل ہوتا ہے 'جس کا مقام جنت الماویٰ میں ہے۔ دو سری آزادی سے متصف فخص دراصل گراہوا ہے 'خواہشات نفسانیہ کا غلام ہے اور ان کے سامنے مخف شکیے ہوئے ہے۔ اور اس کا اصل مقام جنم کی تہہ ہے جمال انسانیت ختم ہوجاتی ہے اور سے فخص درختوں اور پھروں کی طرح جنم کا ایندھن ہو گا۔ یہ پھر ہے 'انسان نہیں ہے۔

اس دین میں گراوئ اور پسماندگی اور بلند ہونے اور ترقی یافتہ ہونے کا سے معیار ہے جمال چیزوں اور افعال کو حقیق وزن دیا جاتا ہے۔

اب اس سورت میں عقل و خرد کی تاروں پر ایک شدید چوٹ لگائی جاتی ہے جس سے ایک طویل نغمہ بلند ہوتا ہے:

يَنْ عَلَوْنَكَ عَنِ السَّاعَاةِ آيَّانَ مُرْسُهَا اللَّافِيْءَ آنْتَ مِنْ ذِكْرُىهَا ﴿ إِلَىٰ
رَبِّكَ مُنْتَهُمُ اللَّا إِنَّكَا آنْتَ مُنْذِرُ مَنْ تَبْخُشُهَا اللَّاكَانَّهُ مُو يَوْمَرَ يَكُونُهَا
رَبِّكَ مُنْتَهُمُ اللَّا إِنَّكَا آنْتَ مُنْذِرُ مَنْ تَبْخُشُهَا اللَّاكَانَّةُ مُو يَوْمَرَ يَكُرُونَهَا

er.

لَهُ يَلَبُثُوْاً إِلَّا عَشِيَّةً ٱوْضُحْهَا اللَّهُ

۔ ''سیالوگ تم سے پوچھتے ہیں کہ'' آخروہ گھڑی کب آگر ٹھیرے گی؟'' تمہاراکیا کام کر کہ اس کاوقت بتاؤ۔اس کاعلم تو اللہ پر ختم ہے۔تم صرف خبردار کرنے والے ہو۔ ہراس شخص کو جو اس کاخوف کرے ۔جس روز بیالوگ اسے دیکھ لیس گے تو انہیں یوں محسوس ہو گاکہ (ونیامیں یاحالت موت میں) بیابس ایک دن کے پچھلے پیریا ایکلے پیرتک ٹھیرے ہیں''۔

ہٹ دھری میں ڈوبے ہوئے مشرکین جب حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی روز قیامت کی ہیے ہولناکیاں سنتے اور قرآن میں قیامت کے برپا ہونے کے عظیم واقعات اور افو انفو ی اور ہنگامہ عظیم کی بات سنتے کہ وہاں حساب و کتاب ہو گا اور جزاء وسزا ہوگی تو وہ فور آسوال کر دیتے ۔

> اَیّا نَ مُرْسلَهَا (٩ ٧: ٢ ٤) و آخروه گری کب آگر تھمرے گی "-بياتو تفاان كاسوال-جواب بيا ہے-

فیم اُنْتَ مِنْ ذِکْرُها (٩ ٧: ٣ ٤) "تمهاراکیا کام که تم اس کا وقت بتاؤ" - یہ ایبا جواب ہے جس کے معلوم ہوتا ہے کہ یہ کوئی بہت بری عظیم بات ہوگی اور ایک عظیم حادثہ ہو گا اور ان لوگوں کا اس طرح سوال کرنا حماقت اور گھٹیا پن ہے - یہ بچگانه سوال ہے اور اپنے حدود اور مقام سے آگے کی بات ہے - تو ان کو جواب دینے کے بحائے رسول اللہ کو جواب دیا جاتا ہے کہ "تمهاراکیا کام کہ تم اس کا وقت بتاؤ" - یہ تو اس سے بری چیز ہے کہ تم اس کے بارے میں بوچھویا تم سے بوچھا جائے - اس کا وقت بتانایا اس کا برپاکر نا میرے رب کا کام ہے ؛ میرا کام نیس بے ۔

اللی رَبِّكَ مُنتَهَهُا (٩ ٧: ٤٤) وواس كاعلم توالله برختم ب"-اس كامعامله الله بر آكررك جاتا ب اى كواس كے بريا ہونے كے وقت كاعلم بے-اور وہى اس كامجاز ہے-

انَّمآ اَنْتَ مُنذُر مَن يَخْشُها (٩ ٧: ٥ ٤) "تم تو خردار كرنے والے ہو' ہراس مخف كو جو اس كا خوف كر جو اس كا خوف كر جو اس كا خوف كرتے ہوں ہے اس كو خوف كرتے ہوں ہے ۔ تمارے حدود بھى يمال تك بيں كہ جو شخص قيامت سے دُريَّا ہے اس كو دُرائيں ۔ يعنی ایسے لوگ جو يقين رکھتے بيں كہ ایک دن ہم نے خدا کے سامنے پیش ہونا ہے ۔ یہ دن ضرور آیا ہے اور اس كے وقت كاعلم صرف اللہ كو ہے ۔

ہاں وقت بتانے کے بجائے اس کی ہولناکیاں اور ہنگامہ خیزیاں بتا دی جاتی ہیں۔اور جب وہ برپا ہوگی تو اس وقت انسان کا شعور کیا ہو گا اور احساسات کیے ہوں گے۔اس کی عظمت کا اندازہ ای سے لگا لو کہ اس وقت تم اس پوری دنیاوی زندگی کے بارے میں ان تاثرات کا اظہار کروگے۔

كَأَنَّهُمْ يُوهُمَ يَرُونْهَا لَمْ يَلْبَثُوا الَّاعَشِيَّةُ أَوْ ضُحِهَا (٩٧: ٢٦) «جم روزيه لوك اس كو

رکھے لیں گے تو انہیں محسوس ہو گاکہ اس دنیامیں بس مید دن کے پچھلے پریا اگلے پرتک تھرے ہیں"۔

اس کے بارے میں تمہارے تا رات یوں ہوں گے کہ اس کی عظمت کو دیکھ کرتم پوری دنیا کو اور اپنی پوری عمروں کو اور اپنے سازوسامان کو یوں سمجھو گے کہ شاید صبح و شام کا ایک مختروفت تھا جو ہم نے دنیامیں بسرکیا۔

یہ دنیاجس کے لیے لوگ باہم لڑتے اور جھڑتے ہیں۔اور ایک دو سرے کے ساتھ انہوں نے ہمہ گیر مخلق برپا کی ہے۔ اس دنیا کے لوگ مرتے ہیں اور آخرت کی لازوال اور بے پناہ انعامات کو اس کی خاطر ترک کرتے ہیں اور اس مخترمت کے لیے عظیم جرائم اور مظالم کا ارتکاب کرتے ہیں ' نافرمانی کرتے ہیں ' سرکشیل کرتے ہیں ' اور رات اور دن اس کی طلب میں غرق ہیں۔ یہ دنیا الن دنیا داروں کی نظروں میں اس قدر سمٹ اور سکڑ جائے گی کہ وہ کمیں گے کہ ہم تو صرف انتاع صدرے ہیں جس طرح صبح کے وقت کا ایک مخترصہ یا شام کا ایک حصد۔

یہ ہے دنیا' مخفر' جلدی سے فنا ہونے والی' حقیر و ناپائیدار' کم قیت اور گھٹیا۔کیا لوگ اس دنیا کے ایک مخفر وقت کے لیے جس کے بارے میں خود ان کا آثر سے ہوگا کہ سے ایک پورے دن کے برابر بھی نہیں ہے۔بلکہ صبح و شام کے ایک پرکے برابر ہے۔ابدی زندگی اور اس کی نعتوں کو ترک کر رہے ہیں حالانکہ اس دنیا کی خواہشات بھی زائل ہونے والی خواہشات ہیں۔

حقیقت سے کہ انسان ایک عظیم حمافت میں مبتلا ہے۔کوئی ذی عقل اور چیم بینار کھنے والا انسان تو سے فعل سیس کر سکتا۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره ----- ۳۰

سورهٔ عبس - ۸۰

rr --- "---1

سورهٔ عبس ایک نظر میں

اس سورت کے پیراگراف قوی اور واضح ہیں اور اس میں بعض اہم حقائق بیان ہوئے ہیں ' جن کے گرے اثرات ہیں ۔ اس کی فضا ' اس کے مناظر اور اشارات نمایت گرے ہیں ' ایک طرف عقل و خرد کے تاروں کو چھیڑ کر شعور میں ارتعاش پیداکیا گیا ہے اور دو سری جانب کانوں میں نمایت ہی میٹھا نغہ گونجاہے ۔

پہلے پیرے میں سیرت النہوی کے ایک مخصوص واقعہ پر تبعرہ کیا گیا ہے ۔واقعہ سے تھا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم قریش کے بعض اکابر کے ساتھ محو گفتگو تھے 'ان کے سامنے اسلام کی تشریح فرما رہے تھے کہ ایک غریب اور نابینا شخص آگئے جن کا نام عبداللہ ابن ام مکتوم تھا۔ فا ہرہے کہ ان کو نابینا ہونے کی وجہ سے معلوم نہ تھا کہ آپ کی مجل میں کون بیٹیا ہے اور آپ کس اہم کام میں مصروف ہیں۔انہوں نے آتے ہی مطالبہ کر دیا کہ اللہ نے آپ کو جو کچھ سکھایا ہے 'اس سے کچھ ان کو تعلیم دے دیں۔ ان کی اس مدافلت کو حضور "نے ناپند فرمایا۔ آپ "کے چرہ مبارک پر ناگواری کے آثار نمو دار ہو ان کو تعلیم دے دیں۔ ان کی اس مدافلت کو حضور "نے ناپند فرمایا۔ آپ "کے چرہ مبارک پر ناگواری کے آثار نمو دار ہو گئے اور آپ "نے چرہ پھر لیا۔ چنانچہ اس سورت کے آغاز میں وئی اللی کے ذریعہ آپ گو سخت عتاب آیا۔ اس عتاب کے ذریعہ بے قرار دیا گیا کہ اسلامی تحریک میں فیصلہ کن قدر میں کیا ہیں اور اس دعوت کی حقیقت کیا ہے اور اس دعوت کا مزاج اور اظافیات کیا ہیں؟

عَبَسَ وَ تَولّٰی (۱) اَنْ جَآءَ هُ الْاَعْمٰی (۲) وَ مَا يُدْرِيْكَ لَعَلَهُ يَزَّكُی (۳) اَوْ عَلَيْكَ يَذْكُرُ فَتَنْفَعَهُ الذّ كُورِی (٤) اَمّا مَنِ اسْتَغْنی (۵) فَانْتَ لَه تَصَدّٰی (۲) وَ مَا عَلَيْكَ اللّٰ يَزْكُی (۷) وَ اَمّا مَنْ جَآءَ كَ يَسْعٰی (۸) وَ هُو يَخْشٰی (۹) فَانْتَ عَنْهُ تَلَهٰی اللّٰ يَزْكُی (۷) وَ اَمّا مَنْ جَآءَ كَ يَسْعٰی (۸) وَ هُو يَخْشٰی (۹) فَانْتَ عَنْهُ تَلَهٰی اللّٰ يَزْكُی (۷) کَلّا انّهَا تَذْكُر َهُ (۱۱) فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهُ (۱۲) فِی صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ (۱۳) مُرْفُوعَةً مُطَهَّرَةٍ (۱۶) بَايْدی سَفَرَةٍ (۱۰) كَرَامٍ بَرَرَةٍ (۱۲) (۱۰، ۱۲) مَرْفُوعَةً مُطَهَّرَةٍ (۱۶) بَايْدی سَفَرَةٍ (۱۰) كَرَامٍ بَرَرَةٍ (۱۲) (۱۰، ۱۲) الله يعت پرديان دے اور فيحت كرناس كے لي نافع ہو' ہو فخص بے پروائی برنتا ہے اس کی طرف تو تم توجہ كرتے ہو' عالانكہ اگر دھیان دے اور فیحت كرناس كے لي نافع ہو' ہو فخص بے پروائی برنتا ہے اس کی طرف تو تم توجہ كرتے ہو' عالانكہ اگر دھیان دے اور فیحت كرناس كے لي نام داری ہے؟ اور جو خود تمارے پاس دوڑا آنا ہے اور ور رام ہونا ہے' اس سے تم وہ نہ تو ايک فيحت ہے'جس كا بی جی ہوئی جا ہے تول كرے ۔ یہ ایہ صحیحیوں میں درج ہے ہو دی برتے ہو۔ ہرگر نہیں' یہ تو ایک فیحت ہے'جس كا بی جا ہے تول كرے ۔ یہ ایے محینوں میں درج ہے جو

مرم ہیں ' بلند مرتبہ ہیں ' پاکیزہ ہیں 'معز زاور نیک کا تبول کے ہاتھوں میں رہتے ہیں "۔

دو سرے پیراگراف میں جایا گیا ہے کہ انسان بیشہ رب کا انکار کرتا ہے اور کھلے کفر کا ارتکاب کرتا ہے۔ اس پیراگراف میں اس کی توجہ اس طرف مبذول کرائی گئی ہے کہ وہ ذرا اپنے وجود اور مراحل حیات پر غور کرے کہ وہ کس طرح پیدا ہوا اس کی تندگی کے لیے کیا کیا سہولیات فراہم کیں ؟ اور کس طرح اس کی موت ہوتی ہے اور پھر کس طرح اسے دوبارہ اٹھایا جائے گا۔ لیکن ان عبرت آموز حقیقوں کے باوجود انسان احکام البیہ میں تقصیرات کرتا ہے۔

قُتِلَ الْانسانُ مَآ اَكْفَرَهُ (۱۷) مِنْ اَيِّ شَيْعٍ حَلَقَهُ (۱۸) مِنْ نَظْفَة حَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ (۱۹) فَتُمَّ السَّبِيلَ يَسَرَهُ (۲۰) ثُمَّ اَمَاتَهُ فَاقْبَرَهُ (۲۱) ثُمَّ اِذَا شَآءَ اَنْشَرَهُ (۲۲) ثُمَّ عَلَا المَّا يَقْضِ مَآ اَمَرَهُ (۲۳) (۲۳) تا ۲۳) «قتل بوانان كيا ناشراء به-س چيز كلًا لَمَّا يَقْضِ مَآ اَمَرَهُ (۲۳) (۲۳) (۱۷:۸۰ تا ۲۳) «قتل بوانان كيا ناشراء به-س چيز كا لَمَّا يَقْدِير مَقْردي ، پُوال كے ليے راہ عالی کی اللہ نے اے پیداکیا ، پُوال کی تقدیر مقردی ، پُوال کے لیے راہ آمان کی ، پُورا ہے موت دی اور قرمیں بنچایا ۔ پُورجب چاہ وہ اے دوبارہ اٹھا کھڑ اکر دے ۔ ہرگز نہیں ، اس نے وہ فرض ادانہیں کیاجس کا اللہ نے اے حکم دیا تھا"۔

تیرے پیرے میں انبان کو اس اہم چیز کی طرف متوجہ کیا گیا ہے جو اس دنیا میں انبان کے لیے بہت اہم ہے یعن انبان اور اس کے مویشیوں اور دو سرے حیوانات کی خوراک 'پھر اس خوراک کی فراہمی کے لیے اللہ نے جو تدابیر اور انظامات فرمائے ہیں اور ان انظامات کے اندر ایسے ہی متعین اندازے اور قدریں رکھی ہیں جس طرح اس کی تخلیق کے اندر متعین قدریں تھیں۔

فَلْيَنْظُرِ الْاِنْسَانُ اَلَى طَعَامِهِ (٢٤) اَنَّاصَبَبْنَا الْمَآءَ صَبَّا (٢٥) ثُمَّ شَقَقْنَا الْاَرْضَ شَقَّا (٢٦) وَّ زَيْتُونَا وَّ نَحْلًا الْاَرْضَ شَقَّا (٢٦) وَّ زَيْتُونَا وَّ نَحْلًا (٢٩) وَّ خَلَا (٢٩) وَّ خَلَا (٢٩) وَّ خَلَا (٣١) وَّ خَلَا (٣١) وَّ خَلَا (٣١) وَ خَدَآئِقَ غُلْبًا (٣٠) وَ فَاكِهَةً وَّ أَبًّا (٣١) مَّتَاعًا لَكُمْ وَلِانْعَامِكُمْ

(٣٢) (٣٢) تا ٣٦ تا ٣٦) و پر زراانسان اپنی خوراک کو د کھیے۔ ہم نے خوب پانی لنڈھایا ، پھر زمین کو جیب طرح پھاڑا ، پھراس کے اندر اگائے غلے اور انگور اور ترکاریاں اور زینون اور کھجوریں اور کھنے باغ اور طرح طرح کے پھل اور چارے تسارے لیے اور تسارے مویشیوں کے لیے سامان زیست کے طور پر "۔

آخری پیرے میں شور قیامت کا ذکر ہے۔ یہ ایک ہولناک شور وشغب ہو گا۔ الصافہ کے لفظ اور معنی دونوں خوفناک ہیں 'اس قدر کہ انسان صرف اس شور وشغب کی طرف متوجہ ہو گا اور تمام دو سرے امور اس کی نظروں سے او حجل ہوں گے ' ذہن و شعور کے علاوہ انسان کا چرہ بھی متاثر ہو گا۔

فَاذَا جَآءَ تِ الصَّآخَةُ (٣٣) يَوْمَ يَفِرُ الْمَرْءُ مِنْ اَخِيْهِ (٤٣) وَأُمِّهِ وَ اَبِيْهِ (٣٥) وَجُوْهٌ يَوْمَئِذِ شَانٌ يُغْنِيْهِ (٣٧) وَجُوْهٌ يَوْمَئِذِ شَانٌ يُغْنِيْهِ (٣٧) وَجُوْهٌ يَوْمَئِذِ مَانٌ يُغْنِيْهِ (٣٧) وَجُوْهٌ يَوْمَئِذِ مَانٌ يُغْنِيهِ (٣٨) وَجُوْهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ (٣٨) وَ وَجُوْهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤١) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١) أُولِئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ (٢٤) (٢٨) تا

٤ ٢) '' آخر كار جب وه كان بسرك كر دين والى آواز بلند هوگ --- اس روز آدمى اپنج بھائى اور اپنى مال اور اپنى باپ اور اپنى يوى اور اپنى اولا دے بھاگ گا- ان بيل سے ہر شخص پر اس دن ايبا وقت آپرے گاكہ اسے اپنے سواكى كا موش نه هو گا- يجھ چرك اس روز دمك رہے موں گے ' بشاش بشاش اور خوش و خرم موں گے - اور يجھ چروں پر اس روز خاك اڑرى موگى اور كلونس چھائى موئى موگى - يمى كافرو فاجر لوگ موں گے ''-

اس سورت کی آیات اور پیروں کو اس طرح جھلکیوں کے انداز میں پیش کر نابے حداثر آفریں ہے۔انسانی احساس پر اس کے گرے اثرات پڑتے ہیں۔ صرف پڑھتے ہی ہے جھلکیاں دل کا وہ حال کر دیتی ہیں کہ اس کی کایابیٹ جاتی ہے۔اب ہم ان پیروں کی تغیر تفصیلات سے لیں گے اور بعض ایسے نکات بھی بیان کریں گے جو سرسری نظرمیں معلوم نہیں ہوتے۔

---000---

درس نمبر ۸۰ تشریح آیات

rr -- " -- 1



عَبَسَ وَ تَوَلِّى اللَّهِ الْمَا عَلَى الْمَعْلَى الْمَا يُدَرِيْكَ لَعَلَا يَزَكَى الْمَا وَمَا يُدَرِيْكَ لَعَلَا يَزَكَى اللَّهُ الْمَا عَلَيْكَ فَتَنَفَعَهُ النِّي كُرِّى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُلْمُ اللَّهُ الللْمُلْمُ اللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُلْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُلْل

" ترش رو ہوااور بے رخی برتی اس بات پر کہ وہ اندھا اس کے پاس آگیا۔ تہیں کیا خبر' شاید وہ سدھر جائے یا شیعت پر دھیان دے اور ھیعت کر نااس کے لیے نافع ہو' جو مخص بے پروائی برتا ہے اس کی طرف تو تم توجہ کرتے ہو' حالانکہ اگر وہ نہ سدھرے تو تم پر اس کی کیا ذمہ داری ہے؟ اور جو خود تمہارے پاس دوڑا آتا ہے اور ڈر رہا ہوتا ہے' اس سے تم بے رخی برتے ہو۔ ہرگز نہیں' یہ تو ایک ھیعت ہے'جس کا جی چاہے اسے قبول کرے ۔ یہ ایسے محیفوں میں درج ہے جو مکرم ہیں' بلند مرتبہ ہیں' پاکیزہ ہیں' معزز اور نیک کا تبول کے ہاتھوں میں رہتے ہیں''۔

یہ ہدایات جو اس متعین واقعہ کے حوالے سے دی گئی ہیں بہت ہی اہم ہدایات ہیں 'بادی النظر میں انسان ان کو پڑھ کر جو کچھ سمجھتا ہے 'اس سے کمیں زیارہ اہم ہیں۔یہ ایک معجزہ ہے 'یہ ایک حقیقت ہے جے اس کر ہ ارض پر ایک زندہ اور عملی حقیقت ہے جے اس کر ہ ارض پر ایک زندہ اور عملی حقیقت بنایا گیا ہے۔یہ ایک عظیم معجزہ ہے۔انسانی زندگی کو اس معجزے نے میکربدل دیا۔اور یہ اسلام کا پہلا اور نمایاں معجزہ تھا۔یہ ہدایات اگر چہ بظا ہر ایک معمولی انفرادی اور جزوی واقعہ کے حوالے سے آئی ہیں لیکن اس سے ان کی

اہمیت کم نمیں ہوتی کیونکہ بیہ قرآن کریم کا ایک ربانی انداز ہے کہ وہ ایک لامحد و داور نمایت ہی گہری اور تمام حقیقت ایک محد و داور ظاہری واقعہ کے ضمن میں بیان کر دیتا ہے۔

اگر گری نظرے دیکھا جائے تو جو حقیقت یہاں ان ہدایات میں ذہن نشین کرائی جارہی ہے اور اس کے نتیج میں اسلامی معاشرے کے اندر جو عملی متائج پیدا ہو رہے ہیں وہ تو عین اسلام ہے۔ یہی اسلام ہے جو ہر آسانی رسالت نے پیدا کیا'اور اس کا بوداز مین کے اندر لگایا۔

یہ گری حقیقت جو ان ہدایات کے ضمن میں بیان کی گئی ہے۔ محض بیہ نہیں ہے کہ معاشرے کے افراد کے ساتھ بر آؤ

مل طرح ہو' غرباء کے ساتھ کیا ہو اور امراء کے ساتھ کس طرح ہو' جیسا کہ بظا ہراس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ یہ
حقیقت اس سے زراگری ہے' بہت بردی ہے۔ وہ یہ ہے کہ معاملات کے وزن اور قدر کا اسلامی پیانہ کیا ہے۔ مسلمانوں
نے اپنی قدریں اور پیانے کہاں سے لینے ہیں۔

ان ہدایات کے ذریعہ جس حقیقت کو استقلال بخشا گیا ہے کہ لوگوں کو اپنی اقدار صرف آسانی حوالوں سے اخذ کرنی ہیں۔ ان کے پیانے آسمان سے متعین ہو کر آئیں ' زمین اور اہل زمین کے ہاں کیا کچھ رائے ہے۔ یہ اسلامی نظروں میں پچھ نسیں ہے ' اہل دنیا کی اقدار کیا ہیں۔ یہ اسلامی نگاہ میں غیر متعلق بات ہے۔

اب معلوم ہو گاکہ یہ تو ایک عظیم معاملہ ہے اور اس کر ہ ارض پر اس معیار کو قائم کرنا مشکل کام ہے۔ زمین کے اوپر زمین کے لوگ وہ قدریں اور پیانے آسان سے اخذ کریں جن کے اوپر زمین اور اٹل زمین کی کوئی چھاپ نہ ہو' اور زمین کے رواج اور حوالوں سے وہ خالی ہوں یہ فی الحقیقت ایک عظیم امرہے۔

ان ہدایات کی عظمت اور ان کی عملی مشکلات کا اندازہ تب ہوتا ہے جب ہم انسان کی پیچیدہ عملی زندگی کا گرا مطالعہ کریں اور بید اندازہ کریں کہ انسانی نفس 'انسانی شعور پر ان کا دباؤ کیا ہوتا ہے ۔انسان کے لیے واقعی حالات ' زندگی کے دباؤ اور پریٹر' لوگوں کے خاندانی اور معاشی روابط کے بندھنوں سے نکلنا کس قدر مشکل ہوتا ہے ۔ انسان کی موروثی قدرین 'تاریخی روایات اور تمام دو سری قدرین جو اسے زمین کے ساتھ مضبوطی سے باندھ رہی ہوتی ہیں اور جن کا دباؤ نفس انسانی پر بہت سخت ہوتا ہے۔

اور یہ معاملہ اس وقت بھی عظیم اور مشکل نظر آتا ہے 'جب ایک انسان دیکھتا ہے کہ اس مسئلے پر سرور کوئین کو بھی اللہ کی طرف سے ہدایات کی طرف سے ہدایات کی طرف سے ہدایات کی طرف سے ہدایات کی طرف سے ہدایا۔ بارگاہ رب العزت کی طرف سے تعجب کا اظہار کیا گیا۔

کی معالمے کی عظمت اور اس کے مشکل اله اله اله اله و له ایت مرف بید که کافی ہے کہ حضرت محمر صلی الله علیہ وسلم کو بھی اس کی طرف متوجہ کرنے کی ضرورت پیش آئی اور آپ کو ہدایت دی گئی اور تنبیہہ کی گئی کہ آپ کو بید اعلیٰ معیار قائم کرنا ہے ۔ بید اس لیے کہ آپ کی عظمت 'آپ کی بلندی اور رفعت اس بات کی دلیل ہے کہ آگر آپ کو بھی اس معالمے کی طرف متوجہ کرنے کی ضرورت ہے تو بید معالمہ فی الواقع بہت عظیم اور بید معیار مشکل اله اله الم المول ہے ۔ بید ہے اس معالمے کی اہمیت اور حقیقت نفس الا مری کے طور پر 'اس انفرادی واقعہ کی صورت میں 'اور حقیقت نفس الا مری کے طور پر 'اس انفرادی واقعہ کی صورت میں 'ایک مثال 'معیار اور ماؤل کے طور پر پیش کر نا چاہتا تھا آکہ لوگ اس میزان اور معیار کے مطابق اپنا طرزعمل درست کریں۔

اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوہ 'نمونہ اور عملی زندگی ہے اپنے لیے میزان اور معیار اخذ کریں ۔ یوں بیہ واقعہ اور بیہ ہدف ایک عظیم ہدف بن جاتا ہے ۔ قرآن و سنت دراصل وہ پیانہ ہے جے اللہ نے رسولوں کو عطاکیا 'ان پر نازل کیا تا کہ لوگ ان کے مطابق اپنے اعمال اور طرزعمل کو درست کریں 'اس سلسلے میں بیہ میزان کیا ہے ؟ بیہ ہے ۔

ان اَکْرَمَکُمْ عِنْدَ الله اَتْقَاکُمْ ووتم میں معزز الله کے نزدیک وہ ہے جو تم میں سے زیادہ مقل ہے ۔ بس میں وہ وزن ہے جس کے مطابق کی کا پلزا بھاری ہو گا اور کسی کا بلکا ہو گا۔ اور بیہ خالص آسانی قدر وقیت ہے۔ آسانی پیانہ ہے اور اس کا زمین کے حالات وروایات کے ساتھ کوئی تعلق نہیں ہے۔

لین لوگ تو اس زمین پر رہتے ہیں اور یہال ان کے درمیان قتم قتم کے روابط ہیں۔ ہررابطے کا ایک وزن ایک دباؤ اور ایک کشش ہے۔ان کی اقدار مخلف ہوتی ہیں۔نسب وتت اللہ اور ان مینوں کی بنیاد پر قائم ہونے والے روابط و مفادات اقتصادی اور غیراقتصادی روابط جن میں بعض لوگوں کے حالات دو سروں سے مخلف ہوتے ہیں۔نسب مال اور قوت کے لحاظ سے اس زمین پر بعض لوگوں کا وزن زیادہ اور بعض کا کم ہوتا ہے۔

جب اسلام آیا ہے ' تو اس کا اعلان میہ ہوتا ہے۔

ان اکر مکم عند الله اتفکم دوتم میں سے معزز اللہ کزدیک وہ ہے جو تم میں سے زیادہ متی ہے ۔ وہ ہے جو تم میں سے زیادہ متی ہے ''۔ تو وہ ان تمام روابط اقدار اور تعلقات سے صرف نظر کر لیتا ہے۔ حالا نکہ ان چیزوں کا ان کی عقلیت اور شعور پر دباؤ ہوتا ہے۔ ان میں جازبیت ہوتی ہے۔ انسانوں کے فیم و شعور میں اس کی گری جڑیں ہوتی ہیں۔ اسلام ان تمام چیزوں کو بدل کر انسانوں کو آسانی قدریں دیتا ہے اور سے آسانی قدریں اور پیانے صرف ایک معیار کو تتلیم کرتے ہیں کہ جو متی ہے وہ مکرم ہے اور بس

ایک واقعہ 'جزئی اور متعین واقعہ پین آبا ہے اور اس کے ضمن میں یہ اصول اور بیہ بنیادی قدر متعین ہو جاتی ہے کہ بی آبان سے نازل شدہ پیانہ اور بیہ قدر و قیت آسانوں سے مقرر ہوئی ہے۔امت مسلمہ کا فریضہ بیہ ہے کہ لوگ ہر اس چیز کو ترک کر دیں جو لوگوں کے ہاں عرف اور متعارف ہو' جو زمینی تصورات ' زمینی اقدار اور عرف پر مبنی ہو' اور صرف ان قدروں اور پیانوں کو اپنائیں جو آسان سے نازل ہوں۔

ایک فقیراور اندھا آتا ہے۔ نام عبداللہ ابن ام مکوم ہے۔ یہ رسول اللہ کے ہاں آتا ہے تو آپ تربی کے سرداروں سے محو گفتگو ہیں۔ ان کو دعوت دین ہی دی جارہی ہے۔ عتبہ 'شیبہ 'یہ دونوں سردار ربیعہ کے مشہور بیٹے ہیں۔ ابوجہل (عمرابن ہشام) امیہ ابن خلف 'ولید ابن مغیرہ اور عباس ابن عبدالمطلب بھی ان کے ساتھ ہیں۔ حضور گو یہ امید ہو کہ ان لوگوں کا اسلام اس وقت تحریک کی مھلت میں کی کر دے گا۔ کارکنوں پر مظالم ہو رہے تھے اور یہ چند افراد اپنے مالی جانی اور بیا ی دیثیت کے تمام وسائل کو اسلام کی راہ روکنے کے کام میں جھونک رہے تھے۔ اور لوگوں کو اسلام کی راہ روکنے کے کام میں جھونک رہے تھے۔ اور لوگوں کو اسلام کی راہ ہو سے کہ اسے مکہ کے اندر ہی مخمد کر کے رکھ دیں جبکہ راہ ہو رہ اسلام کے خلاف ہرسازش کر رہے تھے کہ اسے مکہ کے اندر ہی مخمد کر رہی تھی کہ خود دو سری اقوام مکہ سے با ہم غیرجانب دار کھڑی تھیں اور با ہر کی اقوام اس دعوت کو اس لیے قبول نہیں کر رہی تھی کہ خود اہل مکہ اس کی راہ روک کھڑے تھے۔ خوت مخالف کر رہے تھے 'اور اس وقت کے قبائلی نظام میں آگر کوئی قبیلہ بھی کی

سردار کی بات کو مان کر شیں دیتا تو اس کی بردی اہمیت ہواکرتی تھی ۔

یہ فقیراندھا مخص حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتا ہے اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان اکابر قریش کے ساتھ مصروف ہیں۔ ایپے کی ذاتی معاملے میں نہیں 'کی ذاتی مفاد میں بلکہ دعوت اسلامی کے کام اور مفاد میں مصروف گفتگو ہیں۔ اگر بیہ لوگ مسلمان ہو جاتے ہیں تو کمہ میں دعوت اسلامی کے راہتے سے تمام رکاوٹیں دور ہو جاتی ہیں۔ اور اس کی راہ سے تمام نوکدار کانٹے چنے جاتے ہیں اور اسلام کمہ کے اردگر دکے علاقوں میں بھی پھیل جاتا ہے۔ کیونکہ ان اکابر کے اسلام لانے کے بعد اسلام تیزی سے پھیل جاتا۔

یہ صاحب حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس اس حال میں آتے ہیں اور کہتے ہیں حضور مجھے اس علم میں سے کچھ پڑھائے جو اللہ نے آپ کو دیا ہے۔ وہ بار بار اس بات کی تکرار کرنے ہیں اور اور جانے بھی ہیں کہ حضور مصروف ہیں تو حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ان فعل اور ان کی اس بات کو پند نہیں کرتے اور آپ کے چرے پر کر اہت کے آثار نمو دار ہوتے ہیں اور یہ مخض ان آثار کو نہیں دکھے پارہے ہیں۔ آپ ترش روئی اختیار کرتے ہیں اور منہ پھیر لیتے ہیں کوئکہ یہ مخض آپ کو ایک نمایت اہم معاطے سے روک رہے ہیں۔ سیہ معاطمہ اس لیے اہم ہے کہ آگر یہ کام ہو جاتا ہے۔ اور یہ کام آپ دین اسلام کے فائدے اور مدد کے لیے کر رہے ہیں فالص دین فائدے کے جذبے ۔

لکن آسانوں سے مداخلت ہوتی ہے۔اس لیے مداخلت ہوتی ہے کہ اس موضوع پر فیصلہ کن بات کر دی جائے تاکہ دعوت اسلامی کے طریق کار میں کچھ نشانات راہ رکھ دیئے جائیں اور وہ ترازو قائم کر دیا جائے جس پر اسلامی نقط نظر سے اقدار کو تولا جائے گا۔اور اس کے مقابلے میں تمام حالات اور تمام مقاصد ترک کر دیئے جائیں گے یہاں تک کہ خود اللہ کے دین کی مصلحت کو بھی نظرانداز کر دیا جائے گا۔اگر چہ انسان اس معیار کے خلاف کی چیز کو دعوت اسلامی کے لیے مفید سمجھتے ہوں۔ سمجھتے ہوں۔ بلکہ اگر چہ سید البشرصلی اللہ علیہ وسلم کی ایسی چیز کو دعوت اسلامی کے لیے مفید سمجھتے ہوں۔

چنانچہ عالم بالا سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عماب آتا ہے اور نبی کریم او خلق عظیم کے مالک ہیں اور محوب رب العالمین ہیں لیکن یہ عماب نمایت ہی شدید اسلوب میں آتا ہے۔ پورے قرآن میں اس فتم کے سخت عماب کی یہ واحد مثال ہے جس میں لفظ کلا استعال ہوا ہے جو تختی سے تردید کے لیے آتا ہے اور جھڑکی کے موقعہ پر استعال ہوتا ہے اور یہ اس لیے کہ یہ میزان وہ ہے جس کے اوپر پورا دین قائم ہے۔

جس اسلوب اور انداز میں بیہ عماب فرمایا گیا ہے وہ ایک مفرد انداز ہے۔ انسانی اسالیب اس کی نقل یا ترجمانی نہیں کر سےتے۔ کیونکہ انسانی تحریر میں ایسے گرم اور سخت اشارات نہیں سموئے جا کیتے جو زندہ و تابندہ ہوں۔ بیہ قرآن کریم کا اعجازی انداز گفتگو ہے جو اس فتم کے اشارے چند مختمر الفاظ میں کر دے اور عماب کی ایک جھلک می دکھا دے۔ ایسے انداز میں کہ گویا وہ نمایت ہی تیز آثرات ہیں ' زندہ صورت میں ہیں 'مخصوص اڑ اور انداز رکھتے ہیں۔

عَبَسَ وَ تُولِّي (١) أَنْ جَآءَ هُ الْأَعْمَى (١٠٠) " رَثْ روموااور برخى برتى اس بات پر

کہ وہ اندھااس کے پاس آگیا''۔یہ گفتگو اس اندازی ہے کہ گویا ایک غیرموجو داور غائب فخص کے بارے میں بات ہورہی ہے اور وہ مخاطب نہیں ہے۔اس میں اس طرف اشارہ ہے 'بات اللہ کے نزدیک بڑی ناپندیدہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے مناسب نہ سمجھا کہ اس کا تذکرہ اپنے نبی اور مجوب کو براہ راست خطاب کر کے کرے ۔یہ اس لیے کہ آ**ٹ اندکو بہتر ب**جوب ہیں اور اللہ آپ کا اکر ام فرماتا ہے اور براہ راست خطاب نہیں فرمار ہاکہ تم نے ایساکیا۔ کیونکہ بات بڑی ناپندیدہ ہے۔

اس کے بعد بات کا انداز بدلتا ہے ۔اصل بات کا تذکرہ کیے بغیر آپ سے خطاب شروع ہو جاتا ہے ۔اور خطاب میں بات کو یوں شروع کیا جاتا ہے ۔

و ما یک ریگ کیگ کی گرگی (۳) او یک گر فَتنفعه الذّکری (۸۰ ؛ ۶) دو تهیس کیا خرشاید وه سدهر جائے یا نقیحت پر دھیان دے اور نقیحت کرنا اس کے لیے نافع ہو؟" آپ کو کیا معلوم کہ بیہ عظیم بھلائی و توع پزیر ہو جائے 'بیہ کہ بیہ اندھا فقیر پاک و صاف ہو جائے جو نمایت شوق سے آپ کے پاس آیا ہے 'ہدایت چاہتا ہے اور جب آپ اس کو ہدایت دیں تو اس کے لیے نفع بخش ہو جائے اور اس کے دل میں نور ربانی روشن ہو جائے اور زمین پر وہ اس طرح ہو جائیں جس طرح منارہ نور ہوتا ہے۔اگر ایک دل میں ایمان بیٹے جائے اور پوری طرح بیٹے جائے تو اللہ کے ذریک بید آیک عظیم کام ہے۔

اب اس عناب کا لہجہ ذرا اور تیز ہوتا ہے۔ بات کے اندر میں ذرا بحق آ جاتی ہے۔ اور سے اظهار تعجب اب شدید عناب کی شکل اختیار کر لیتا ہے۔

اَمَّا مَنِ اسْتَغْنَى (٥) فَانْتَ لَه تَصَدُّى (٢) وَ مَاعَلَيْكُ اَلَّا يَزَ كُى (٧) وَ اَمَّا مَنْ جَاءَ كَ يَسْعَى (٨) وَ هُو يَخْشَى (٩) فَانْتَ عَنْهُ تَلَهِّى (١٠) (١٠٠) (١٠١) (٢٠٥ تا ١٠) (٢٠ وه فَص بِ پروائى بر تا به اس كى طرف تو تم توج كرتے ہو' حالاتكہ اگر وہ نہ سد هرے تو تم پر اس كى كيا دمہ دارى ہے؟ اور جو خود تمارے پاس دوڑا آتا ہے اور ؤر رہا ہوتا ہے' اس ہے تم بے رخی برتے ہو''۔ یعنی جو آپ ہے' آپ كے دین ہے آپ كے پاس موجود ہدایت ' بھلائی ہے ' نور اور طمارت ہے جو قرآن كريم كی شكل میں ہے ان سب خوانوں ہے بے بروائی بر تا ہے تو ایے شخص كو آپ ایمیت دیتے ہیں' اس كی ہدایت كے لیے جدوجمد كرتے ہیں۔ آپ ترانوں ہے بے بروائی بر تا ہے تو ایے شخص كو آپ ایمیت دیتے ہیں' اس كی ہدایت کے لیے جدوجمد كرتے ہیں۔ آپ

و مَا عَلَيْكَ اللَّا يَزَّكِّى (٧:٨٠) و الروه پايزگ اختيار نيس كرنا تو اس كى ذمه دارى آپ پر نيس ہن - اگر وه اپنى موجوده گندى حالت اور ناپاكى كو جارى ہى ركھنا چاہتا ہے تو آپ پر كيا ذمه دارى ہے - اس كر تو تو ل كى باز پرس آپ سے نہ ہوگى - آپ نہ اس كے ذمه دار ہيں ' نہ اس كا موافظہ آپ سے ہو گا - اور وہ جو آپ كے پاس دو ذكر آتا ہے -

جا ء ك يستعى (٨:٨٠) نهايت مطيع فرمان بوكر اور وه الله كي خثيت ركمتا ب تو

اس کے دریے ہوتے ہیں اور وہ آپ سے منہ موڑرہا ہوتا ہے۔

فَانْتَ عَنْهُ تَلَهِی (۸۰:۸۰) "آپ اس سے بے رخی برتے ہیں"۔ یہ نمایت ہی شدید عماب ہے۔ تلمی کے معنی کسی مخص کو چھو ڈکر دو سری طرف مشغول ہونا۔

اب اس عمّاب کا لہمہ ذرااور سخت ہو جاتا ہے اور جھڑکی اور سختی ہے تر دید کے مقام تک پہنچ جاتا ہے۔

کگا ہرگز نہیں 'یہ ممکن نہیں 'یہ لیک ایسا انداز خطاب ہے جس پر غور کرنا چاہئے 'ایسا ہرگز نہ ہوگا۔
اس کے بعد دعوت اسلامی کی حقیقت 'اس کی عظمت اور اس کی بلندی کو بیان کیا جاتا ہے کہ یہ ایک ایسی دعوت ہے جو کسی کی مختاج نہیں ہے ۔اس کو کسی کی سند اور سمارے کی ضرورت نہیں ہے اور اس دعوت کی نظر میں وہی شخص قابل لحاظ ہے جو دعوت اسلامی کو صرف دعوت کی خاطر قبول کرتا ہے ' دنیا میں اس کے حالات اور اس کی حیثیت جو بھی ہو۔

اِنَّهَا تَذْكِرَةٌ (١١) فَمَنْ شَآءَ ذَكَرَهُ (١٢) فِي صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ (١٣) مِنْ صُحُفٍ مُكَرَّمَةٍ (١٣) مَرْفُوعَةِ مُطَهَّرَةِ (١٤) (١٠٨٠) تا مَرْفُوعَةِ مُطَهَّرَةِ (١٤) (١٠٨٠) تا

۱۲ () " یہ تو ایک تھیجت ہے " جس کا جی چاہے" اسے قبول کرے ۔ یہ صحفوں میں درج ہے جو کرم ہیں " باند مرتبہ ہیں " پاکیزہ ہیں۔ معزز اور نیک کا تبول کے ہاتھوں میں رہتے ہیں " ۔ گویا یہ دعوت ہر لحاظ سے ایک قابل قدر دعوت ہے ۔ اس کے صحفے بھی مکرم ہیں ۔ بلند مرتبہ اور پاکیزہ ہیں اور عالم بالا میں ان کا انظام اور ان کی تبلیغ ایسے ہاتھوں میں دیا گیا ہے جو نیک اور معزز ہیں ۔ للندا دعوت اسلامی کے ساتھ جو بھی مسلک ہے " دور سے یا نزدیک ہے " وہ مکرم اور نیک کیا ہے جو نیک اور اس دعوت کو ایسے لوگوں کی ضرورت نہیں ہے "جو اس سے منہ موڑتے ہوں اور بے پروائی برتے ہوں ۔ یہ تو صرف ان لوگوں کے لیے جو اس کی برتری اور اس کی پاکیزگی کے قائل ہیں اور جو اس سے پاکیزگی افتیار کر نا چاہتے ہیں ۔ ہیں ۔

یہ ہے معیار 'اللہ کامقرر کروہ معیار۔ای میزان کے مطابق میں ہمیں لوگوں کے اور اپنے اعمال اور اپنی حیثیت کو وزن کرنا ہو گا۔یہ اللہ کا کام ہے۔اور اس کے مقابلے میں کسی بات کاکوئی وزن ہی نہیں رہتا' ہر فعل اور ہر تھم اس سے فرو تر ہے۔

یہ تھم کمال دیا گیا اور بیہ واقعہ کمال پیش آیا؟ مکہ میں 'جبکہ دعوت اسلامی کا ہر طرف سے پیچھا کیا جارہا تھا 'مسلمان بہت ہی کم تعداد میں تھے ۔اور بہت میں اللہ علیہ وسلم ان بااثر لوگوں کی طرف کسی ذاتی مقصد کے لیے بھی متوجہ نہ تھے ۔اور اس اندھے سے لاپروائی کسی ذاتی غرض کے لیے نہ تھی ۔ حضور "کے پیش نظر بھی صرف اور صرف دعوت اسلامی کا مفاد تھا اس اندھے سے لاپروائی کسی ذاتی غرض کے لیے نہ تھی ۔ حضور "کے پیش نظر بھی صرف اور صرف دعوت اسلامی کا مفاد تھا کین اس دعوت کا ترازو بیہ تھا۔اس کی قدر میں دو سری تھیں اس نے تو لوگوں کے لیے قدروں کا تعین کرنا تھا 'روایات کی تخلیق کرنی تھی ۔ یہ دعوت تب ہی کامیاب 'باو قار اور مضوط ہو سکتی جب وہ ایسے بیانے قائم کر دیتی ۔

یے فقط ایک انفرادی واقعہ نہ تھا' یہ ایک عظیم اصول تھا۔ نہ ایک معمولی اخلاقی برتاؤ کا معاملہ تھا' معاملہ یہ تھا کہ ایک اصولی اور دستوری مسلا رپیش تھا کہ لوگ نیک وہدے پیانے کمال سے اخذ کریں ۔کیا زمین کے رسم و رواج سے یا

آسانی مدایات سے 'زمین اور عوامی زاویوں سے یا بارگاہ رب العزت سے 'جہاں سے سے اصول وضع ہوا ہے ۔

ان آکر مکٹم عند الله اَتقاکم ودتم میں سے اللہ کے زدیک معززوہ ہوتم میں سے متق ہے "۔

اس دعوت اور اس تحریک میں وہی قابل لحاظ ہے جو اللہ کے نزدیک قابل لحاظ ہے۔ آگرچہ دنیاوی اعتبار سے وہ ان عناصر سے محروم ہو جو لوگوں کے نزدیک وزن دار ہیں۔ جن مناظر کا لوگوں پر دباؤ ہے اور جن کو دنیا والوں کے نزدیک اہم سمجھا جاتا ہے ' مثلاً نسب و حسب ' افرادی اور مالی قوت ' اور دو سری قابل لحاظ باتیں۔ آگر سے چیزیں ایمان سے خالی ہوں اور ان کے ساتھ تقویٰ کارنگ نہ ہو' تو اس دعوت میں ان کاکوئی وزن نہیں ہے۔ اس تحریک کے زاویہ سے اہم بات اور سب سے مقدم بات سے کہ ایک شخص اپنے حالات ایمان اور تقویٰ کے اعتبار سے درست کام کرے۔

اس واقعہ 'انفرادی اور جزوی واقعہ کے حوالے ہے 'اللہ تعالیٰ اس عظیم حقیقت اور اس عظیم اصول کو زہن نشین کرانا چاہتا تھا اور قرآنی انداز اصلاح اور تربیت کے عین مطابق 'جس میں ایک انفرادی واقعہ سے ایک عظیم اصول نکال کر لوگوں کے زہن نشین کرایا جاتا ہے۔ یہ اصول پھر دستوری قاعدہ بن جاتا ہے۔

حضرت محمد صلی الله علیه وسلم کی شخصیت ان ہدایات اور اس عتاب سے بے حد متاثر ہوئی۔ آپ نے نمایت جوش و خروش سے ان ہدایات کو قبول کیا اور ان پر عمل کر کے اس اصول اور دستور کو اسلامی معاشرے میں نافذ کیا۔ اس نئ جماعت کی عمارت اس اصول پر استوار ہوئی کہ بیہ اسلامی معاشرے کی خشت اول تھی۔

آپ کا پہلا فرض یہ قرار پایا کہ آپ اس واقعہ کو قرآن کی ایک سورت کے طور پر خو دبیان کریں ۔ یہ ایک عظیم بات تھی ۔ یہ خداکا رسول ہی کر سکتا تھا۔ جس پہلو ہے بھی ہم اس پر غور کریں ۔انسان اپٹی کمزور یوں کو چھپاتا ہے ۔ یہ رسول خدا ہی تھے جنہوں نے اس عتاب اللی کا بر ملا اعلان فرمایا اور یہ اعلان بھی اس منفرد انداز میں فرمایا ۔ اگر نبی کے سواکوئی اور لیڈر ہوتا تو وہ اپٹی غلطی کا احساس کر لیتا' آئندہ احتیاط کرتا' لیکن اللہ کے نبی کا مقام تو بچھ اور ہوتا ہے ۔ منصب نبوت کے آفاق تو بچھ اور ہوتا ہے ۔ منصب نبوت کے آفاق تو بچھ اور ہوتا ہے ۔ منصب نبوت کے آفاق تو بچھ اور ہوتا ہے ۔ منصب نبوت کے آفاق تو بچھ اور ہوتے ہیں 'بہت بلند اور بہت دور رس ۔

یہ نبی ہی تھا جو نہایت ہی مشکل اور نازک حالات میں ' قریش کے ایک بااثر اور مقدر لوگوں کے سامنے اس اصول کا اعلان کر دیں۔ جبکہ اس نئی وعوت کے مقابلے میں سے بااثر لوگ اپنے مالی افزادی اور خاندانی عزت و جاہ کے سب وسائل لے کر اٹھ کھڑے ہوئے ہیں اور ایک ایسے معاشرے میں جس میں حسب ونسب اور عزت و جاہ کے سواکوئی اور قدر رائج نہتی ' اس میں بات صرف سے ہوتی تھی۔ حجمہ ابن عبداللہ ابن عبدالمعلب' ابن باشم اور لوگ کتے تھے۔

لَوْ لَا أُنْزِلَ هَٰذَا الْقُرْ آنَ عَلَى رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ عَظِيمٍ و دي قرآن دو گاؤں كے كى عظيم شخص پر كيوں نبيں اتر ان ـ حضور "توان كے اندر صاحب نسب تھے 'ليكن ركيس نہ تھے اور وہ تو صرف جاہ واقتدار كے پجارى تھے -

حقیقت سے ہے کہ اس قتم کے معاشرے میں ایک نبی اور وحی اللی ہی اس قتم کاعظیم انقلاب برپاکر علی ہے۔ زمین پر رہنے والا کوئی شخص اور دنیاوی زبن سے سوچنے والا کوئی فرد ایسا انقلابی اقدام نہیں کر سکتا اور خصوصاً ایسے حالات اور ایسے وقت میں جن میں حضور اکرم م دعوت اسلامی کا کام کر رہے تھے۔

یہ آسانی قوت اور آسانی ہدایت ہی تھی جس نے اس معاملے کو اس انداز پر چلایا' سے اصول نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی

زات کے زریعہ ان مشکل حالات میں نافذ کیا گیا۔حضور آکر م نے اسے نافذ کیا 'نمایت جوش و خروش 'نمایت قوت اور مضبوطی کے ساتھ اس وستور کو اس نئی سوسائی کی بنیادول کے اندر رکھ دیا اور سے است مسلمہ کی زندگی میں ایک طویل عرصہ تک قائم و دائم رہا۔

سے دراصل انسانیت کے لیے ایک دو سراجتم تھا۔ جس طرح ایک انسان فطر تا پیدا ہوتا ہے ' بلکہ انسانیت کا ہے جتم دراصل زیادہ قیتی تھا۔ اس طرح کہ انسانی سوسائی 'کی سرزمین میں متعارف جاری و ساری قدروں کو خیریاد کہ دے اور لئی قدروں کو اپنا لے جو بالکل نئی ہوں۔ آسانوں سے نازل شدہ ہوں۔ نئے تصورات ' نئے نظریات آ جائیں ' ان کے نتیج میں نئے حالات اور نئے انمال اور نئے روابط اور ایک نیا شعور پیدا ہو جائے اور زمین پر عملاً پائے جانے والے تصورات ' نظریات ' حالات اور عملی روابط اور رسم و رواج کو اکھا ڑ پھینکا جائے۔ اور لوگ ان سابقہ تصورات اور روابط کے دباؤ سے لکافت آزاد ہو جائیں اور ان کے اندر جدید تصورات اور جدید قدر یس رچ بس جائیں۔ وہ ان کو خوب سمجھ لیس ۔ بات کو سلم سوسائی کے ضمیر میں نمایاں میں ہوں۔ اس کے توامین میں واضح ہوں ' تو فی الواقعہ سے انسانوں کے لیے ایک نیا جتم تھا۔ یہ عظیم انقلاب بھا جس کے برپا ہوں۔ اس کے توامین میں واضح ہوں ' تو فی الواقعہ سے انسانوں کے لیے ایک نیا جتم تھا۔ یہ عظیم انقلاب بھا جس کے برپا میں ایک طویل عرصے تک نمایاں رہا۔

ہم جدید دور کے لوگ دراصل اس عظیم انقلاب اور انسانیت کے اس جدید جنم کو کماحقہ سمجھ نہیں پا رہے 'اس لیے کہ ہم نے اس دنیا اور اس زمین کی قدروں ' زمین کے روابط اور اس دنیا کی حیثیت اور نظریات کو ترک کر کے اپنے آپ کو اسلام کے مطابق نہیں ڈھالا۔ ہم پر مادیت اور مادی قدروں اور دنیاوی تصورات کا اس قدر غلبہ ہے کہ ہمارے دور کے بعض جابل جو تاریخ کا مادی فلفہ پیش کرتے ہیں ۔ یہ بیجھے گئے ہیں 'کہ عقائد وتصورات اور اعلیٰ قدریں اور علوم و نون دراصل مادی حالات اور مادی اور معاشی قدروں کے نتیج ہیں پندا ہوتے ہیں ۔ اس طرح تمام رسوم و رواجات اور اصول و قوانین جو اصل محاشی قدروں کی پیداوار ہوتے ہیں ' یہ لوگ بے حد جابل ہیں اور یہ نفس انسانی کے نشیب و فراز کے بالکل ناواقف ہیں ۔ بہرحال اسلام نے جو انقلاب رونماکیا وہ ایک معجزہ تھا اور انسانوں کے لیے آیک نیاجنم تھا۔

انبانیت کے اس نے جنم کے بعد اور اس عظیم انقلاب کے بعد ' دنیا کی فضا پر سے قدریں حاوی رہیں ' لیکن ایک عربی معاشرے میں ان کا حاوی ہونا کوئی سل المحصول ٹارگٹ معاشرے میں ان کا حاوی ہونا کوئی سل المحصول ٹارگٹ تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تو اپنے زاتی کمالات ' پھر ارادہ اللی ' پھر خدا کی طرف سے ہدایات و تصرفات اور پھر قرآن کر یم کی ہدایات پر گرم جوشی سے عمل پیرا ہونے کے شوق کی وجہ سے ' ان عظیم اصولوں اور قدروں کو لوگوں کے شعور اور ضمیر میں بھایا' ایک بودے کی طرح ان کے دلوں میں سے نئی اخلاقیات اور قدریں کاشت کی گئیں ' پھران کی سخت گلداشت کی گئیں ' پھران کی سخت گلداشت کی گئیں نو بھران کی سخت کہ اسلامی سوسائی پر صدیاں گزرگئیں لیکن سے قدریں اپنی جگہ جی ہوئی ہیں حالانکہ ان صدیوں میں باد مخالف کے برے برے طوفان گزر گئے اور بے شار عوامل ان قدروں کے خلاف کام کرتے رہے۔

اس واقعہ کے بعد حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جب بھی ابن ام مکتوم کی ملاقات ہوئی "آپ" ان کو ان کلمات کے

ساتھ خوش آمدید کتے۔ ''آئے صاحب تماری وجہ سے مجھے اللہ جل شانہ نے مختی سے ٹوکا''۔ حضور اکرم نے اس اندھے فقیرکو دو بار اپنی زندگی میں مدینے کا گور نربنایا۔

AFI

عربی معاشرے میں کسی کو رشتہ دینا' ایک براحساس سئلہ تھا۔اس معاطے میں جمال لڑی دی جاتی تھی' ان لوگوں کے لیے سخت معیا تھا' آپ نے اپنی پھوپھی زاد زینب بنت بحد اسد سے کو اپنے آزاد کر دہ غلام زید بن حاریثہ کے نکاح میں دلوایا آپکہ ان جابلی قدروں پر ضرب لگائی جاسکے۔

اس سے قبل جب آپ کے مدینہ میں مواخات کا نظام قائم کیا تو اپنے چچا حمزہ کا بھائی اپنے ای آزاد کر دہ غلام زید بن حارثہ کو بنا دیا۔اور حضرت بلال ابن رباح کو حضرت خالد ابن رویجہ المنتعمی کا بھائی بنا دیا۔

حضرت زید کو غزو ہ موج میں امیر بنایا۔ یہ اس غزوہ کے پہلے امیر تھے۔ اس کے بعد جعفر لین ابوطالب کا نمبر تھا' پھر
عبد اللہ ابن رواحہ انصاری کا۔ اس اشکر میں تین ہزار انصار اور مہا جرین تھے جن میں خالد ابن ولید بھی تھے۔ اس اشکر کو
رخصت کرنے کے لیے حضور ' خود فکلے۔ اس جنگ میں یہ تینوں شہید ہوگئے تھے۔ اللہ ان سے راضی ہو۔ اور آپ ' کے
آخری احکامات میں سے یہ حکم تھا کہ آپ ' نے حضرت اسامہ ابن زید کو رومیوں کے ساتھ جنگ کے لیے کمانڈر مقرر کیا۔
اس افکر میں بے شار انصار اور مہا جرین شامل تھے۔ ان میں حضرت ابو بکر ' و حضرت عراق جیے لوگ بھی تھے جو آپ ' کے
ساتھی اور وزیر و مشیر تھے اور جو آپ ' کے بعد خلیفہ تھے۔ نیز حضرت سعد ابن و قاص بھی تھے جو آپ ' کے قربی بھی تھے
اور قریش میں سے قدیم الاسلام تھے۔

بعض لوگوں نے حضرت اسامہ کی امارت پر تعجب کا اظہار بھی کیا 'کیونکہ وہ بالکل کم عمر نوجوان تھے۔ حضرت این عمر اورات کرتے ہیں 'دوحضور ' نے ایک لشکر روانہ فرمایا اور اس پر اسامہ این زید کو امیر مقرر فرمایا ' بعض لوگوں نے ان کی امارت پر اعتراض کیا تو آپ ' نے کہا اگر تم اسامہ ابن زید کی امارت میں طعن کرتے ہو تو تم نے اس سے قبل ان کے والد کی امارت پر بھی اعتراض کیا تھا ' خداکی فتم ' وہ امارت کے اہل تھا اور مجھے سب لوگوں میں نمایت محبوب تھا اور ہے بھی مجھے تمام لوگوں سے محبوب تھا اور ہے بھی اعتراض کیا تھا ، خداکی فتم ' وہ امارت کے اہل تھا اور مجھے سب لوگوں میں نمایت محبوب تھا اور ہے بھی جھے تمام لوگوں سے محبوب ہے ''۔ (شیمین اور ترزی)

اور جب سلمان فاری کے بارے میں بعض لوگوں نے نازیبا الفاظ کے اور عربی اور فاری کے حوالے سے بات کی ۔ اور ان باتوں سے محدود عربی قومیت کی ہو آتی تھی ' تو حضور اکر م نے اس تصور پر بھی ایک فیصلہ کن ضرب گئی اور فرمایا : ''سلمان ہم اہل بیت میں سے ہے ''۔ اور حضرت مسلمانوں کو آسانی قدروں نے تمام گری ہوئی دنیاوی قدروں سے آگے بڑھا دیا اور وہ ایک لیح میں آفاق سے بھی آگے بڑھ گئے اور محدود قومیت کی کیسریں منا دی گئیں جو عربوں کے نزدیک بہت اہم تھیں اور سلمان کو اہل بیت کا فرد قرار دیا (طبرانی و حاکم)۔

جب حضرت ابوذر غفاری اور حضرت بلال کے درمیان کر ار ہوگئی اور حضرت ابوذر کی زبان سے بید لفظ نکل گیا در سیاہ فام عورت کے لڑک " تو اس پر حضور اکرم شدید طور پر غضب ناک ہوگئے اور اس بات کو حضرت ابوذر کے منہ پر مار دیا اور فرمایا '' ابوذر پیانے کو درست رکھو' اسلام میں سفید عورت کے بیٹے کو سیاہ عورت کے بیٹے کے اوپر کوئی فضیلت نہیں ہے'' ۔ چنانچہ آپ نے بات کو نہایت ہی ابتدائی جڑوں سے علیحدہ کر دیا۔ اسلام ، اسلام ہے اور آسانی قدروں پر مشمل ہے اور جا المیت ، جا المیت ہے۔ اس کی قدروں پر مشمل ہے اور جا المیت ، جا المیت ہے۔ اس کی قدرین زمین ہیں۔ (ابن مبارک)

حضرت ابوذر کے حساس دل پر حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی اس بات کا سخت اثر ہوا' انہوں نے اپنی پیثانی زمین پررکھ دی اور قتم اٹھائی کہ وہ اس وقت تک اپنی پیثانی کو اوپر نہ اٹھائیں گے جب تک بلال اے روند نہ ڈالیس۔
کیونکہ ان کے نزدیک اس بری بات کا کفارہ کی تھا۔

AFT

جس ترازو کے مطابق حضرت بلال کو اس قدر وزن حاصل ہوا تھا' وہ آسانی ترازو تھا۔ حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے 'فرماتے ہیں' رسول اللہ نے فرمایا! ' بلال جھے ہتاؤ کہ تم نے کون ساایساعمل کیا ہے جس پر حمیس خدا کے ہاں بست زیادہ اجری توقع ہے ؟'' اس لیے کہ میں نے معراج کی رات' جنت میں تمہارے جوتوں کی آواز سی ہے''۔ اس پر انسوں نے فرمایا کہ اسلام لانے کے بعد میں نے جب بھی مکمل پاکی اختیار کی ہے (وضو ، عنسل) رات کو یا دن کو تو میں نے اس کے بعد نماز پڑھی ہے'جس قدر اللہ نے میرے لیے مقدر کیے تھے' بس کی وہ بات ہے جس سے میں امید کرتا ہوں کہ جھے زیادہ تواب کے گا۔ (شیمین)

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم عمار ابن یا سرکے بارے میں فرمایا کرتے تھے ' جب بھی انہوں نے حضور ' سے ملا قات کی اجازت جائی ' '' اجازت جائی اور دو سری جگہ آپ ' نے فرمایا '' عمار سر سے کی اجازت جائی ' '' اور حضرت دنیفہ ' کے بارے میں فرمایا '' مجھے معلوم نہیں ہے کہ میں تممارے اندر اب کتنا عرصہ رہوں گا ' للذا الن دونوں کی پیروی کرو'' ۔ (حضرت ابو بکر اور حضرت عمر کی طرف اشارہ کیا) اور عمار کے طریقے پر چلو اور حمیں جو بات ابن مسعود نے جائی ' اس کی تصدیق کر نا'' ۔ (ترندی)

حضرت ابن مسعود کی حالت توبیہ تھی کہ جو لوگ مدینہ کے رہنے والے نہ تھے 'وہ آتے تو حضرت ابن مسعود کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے گھرانے کا آدمی سمجھتے کیونکہ سے اکثر آتے جاتے تھے اور بروفت حضور کے ساتھ رہتے تھے۔ (شیعین و ترذی)

ایک آزاد کردہ غلام جلیب تھے 'ان کے لیے حضور 'خود ہی رشتہ تلاش فرماتے تھے۔حضور 'چاہتے تھے کہ انسار میں سے کوئی عورت ان کے لیے مل جائے۔ایک لڑکی کے بارے میں حضور 'نے پیغام دیا 'اس کے والدین نے انکار کر دیا تو اس لڑکی نے کہا 'کیا تم رسول اللہ کا جا ہے اور انہوں نے وہ لڑکی اے نکاح کر کے دے دی۔(احمہ)

دونوں بازوؤں میں انہیں اٹھایا۔حضور کے بازوؤں کے سواان کے لیے کوئی چارپائی نہ تھی۔ان کے لیے قبر کھو دی گئ اور انہیں قبرمیں رکھ دیا گیا۔راوی نے عسل کا ذکر نہیں کیا۔ (مسلم)

الله كى ان ہدایات كے ذریعہ ہے اور نبی صلی الله علیہ وسلم كے اس اسوہ حنه كی وجہ ہے 'انسانیت كو ایک نیاجتم ملا۔
اور ایک ایسا معاشرہ وجو دمیں آیاجس میں حسن و بتح كے اصول آسمان ہے لیے جاتے تھے - سیہ معاشرہ اى زمین پر ہوتے ہوئے بھى زمین كى گرى پڑى اقدار ہے آزاد تھا۔ سے تھا اسلام كاعظیم معجزہ - سے ایک عظیم معجزہ تھا اور كوئى معجزہ خدا اور رسول مح کے احكام كے بغیرصادر نہیں ہو سكتا۔ اس معجزے ہے سے بات معلوم ہوتی ہے كہ سے دين الله كا دين تھا اور جس زات بابر كات نے سے دين وين پش كيا وہ الله كا رسول تھا۔

اور الله كى ايك خاص تدبير تقى كه رسول الله كے بعد آپ كے پہلے ساتقى حضرت ابوبكر صديق اس كے والى اور خليفه المسلمين بنے ۔اس كے بعد آپ كے دو سرے ساتقى حضرت عمر اس دين كے سربراہ بنے - سه دو سرے خليفه دونوں ميں سے اس نظام كو زيا دہ سجھنے والے تھے ' به زيا دہ حضور اكر م كى سنت پر چلنے والے تھے اور رسول سے محبت كرنے والے تھے اور رسول الله صلى الله عليه وسلم كى محبت اور اطاعت كے ميدان ميں ان كے نقش قدم پر چلنے والے تھے -

حفرت ابو برس نے حفرت اسامہ کے بارے میں حضور کے اصرار کو سمجھ لیا تھا۔ اس لیے انہوں نے منصب امارت سنبھالنے کے بعد سب سے پہلے بی کام کیا۔ یہ لفکر حضور اکر م نے تیار کیا تھا اور حفرت ابو برس نے مدینہ کے با ہرخود اس الو داع کہا۔ اسامہ سوار تھے اور حفرت ابو بکر شافیفہ المسلمین ان کی سواری کے ساتھ ساتھ پیدل چل رہے تھے۔ حضرت اسامہ کو حیا آگئی کہ وہ سوار ہوں اور بوڑھے ظیفہ پیدل ساتھ ساتھ جا رہے ہوں۔ انہوں نے کہا دد خلیفتہ المسلمین ، یا تو آپ سوار ہوں یا میں اتر تا ہوں " ۔ خلیفتہ المسلمین قتم المام فاتے ہیں "خداکی قتم تم نہ اتر و گے اور خداکی قتم میں سوار بھی نہ ہوں گا اگر میرے یاؤں بھی اللہ کے راستہ میں غبار آلود ہو جائیں "۔

اس کے بعد حضرت ابوبکر نے سوچا کہ آپ کو حضرت عمر کی ضرورت ہے کیونکہ آپ کے کاند ھول پر خلافت کا بوجھ پر چکا ہے لین عمر تو جیش اسامہ کے ایک سپاہی ہیں۔اسامہ امیر ہیں۔ لندااس بات کی ضرورت ہے کہ اسامہ سے اجازت طلب کی جائے۔ چنانچہ وہ کتے ہیں ''اگر تم عمر کو ترک کر کے میری مدد کر سکتے ہو تو مناسب ہو گا''۔ زرا الفاظ کو دیکھو ''اگر تم مناسب سمجھو تو حضرت عمر کو چھو ڈکر میری مدد کرو''۔ یہ ہیں وہ بلندیاں جن تک اسلام نے انسانوں کو پہنچا دیا۔ یہ معجزہ صرف اللہ کی مرضی ہے ہو سکتا ہے اور ایک رسول ہی اسے سرانجام دے سکتے ہیں۔

زمانے کا پیر گھومتا ہے اور ایک ایسا وقت بھی آتا ہے کہ حضرت عمرٌ خلیفہ ہیں اور وہ حضرت عمار ابن یا سرکو کوفیہ کا حاکم مقرر کرتے ہیں ۔

ایک وقت یوں بھی آتا ہے کہ حضرت عمر کے دفتر کے سامنے سیل ابن عمرو ابن الحارث ابن ہشام اور ابوسفیان کھڑے ہیں اور ان کے ساتھ قرایش کے سرداروں کی ایک جماعت ہے۔ یہ وہ لوگ ہیں جو فتح کمہ کے بعد مسلمان ہوئے اور طاقاء کملائے۔ حضرت عمر ان سے پہلے صبیب اور بلال کو اندر بلاتے ہیں۔ اس لیے کہ یہ اسلام کے سابقو ن الا ولو ن اور اہل بدر میں سے تھے۔ ابوسفیان کے نتھنے مارے غصے کے پھول جاتے ہیں اور سخت جذباتی انداز میں کہتے ہیں "میں اپنی اور عن ایدا دین نہیں دیکھا کہ ان غلاموں کو تو اندر بلایا جاتا ہے اور ہم دروازے پر چھوڑے جاتے ہیں"۔ اس

کے ایک ساتھی جنہوں نے حقیقت اسلام کو سمجھ لیا تھا اور ان کے شعور پر اسلام چھا گیا تھا' ان سے کہا دول قوم تمہارے چروں پر جو آ ثار نمو دار ہیں' میں دیکھ رہا ہوں۔اگر تمہیں غصہ آ رہا ہے تو سے غصہ آپنے نفس سے آبارو' ان لوگوں کو بھی اسلام کی طرف بلایا گیا اور تمہیں بھی بلایا گیا۔انہوں نے فور آلبیک کہا اور تم نے دیر لگا دی۔تم ذرااس وقت کا خیال کرو کہ قیامت میں ان کو بلایا جائے اور تم وہاں بھی کھڑے کے کھڑے رہو۔ (اسلام کا اجماعی عدل)

حضرت عرر اسامہ ابن زید کے لیے عبداللہ ابن عمرے زیادہ الاؤنس مقرر فرماتے ہیں۔ حضرت عبداللہ اس کا راز پوچھتے ہیں حضرت عمر جواب دیتے ہیں دو بیٹے 'زید رسول اللہ کو تمہارے باپ سے زیادہ محبوب تھے اور اسامہ رسول اللہ کے عہاں تم سے زیادہ محبوب تھے۔ اس لیے میں نے رسول اللہ کی محبت کو اپنی محبت پر ترجیح دے دی ''۔ حضرت عمر کو معلوم تھا کہ رسول اللہ کی محبت آسانی بیانوں سے نالی جاتی ہے۔

--- 000---

حضرت عمر حضرت عمار ابن یا سرکو جیجتے ہیں کہ وہ اسلام کے عظیم کمانڈر' فاتح اور اعلیٰ خاندان کے فرد حضرت خالد بن ولید کے خلاف بعض شکایات کی تغیش کریں۔روایات میں آیا ہے کہ حضرت عمار نے ان کو ان کی چادر سے باندھا اور بعض روایات میں آیا ہے کہ ان کو خود ان کے عمام سے باندھا گیا۔یماں تک کہ تغیش ختم ہوگئ اور اس کے نیخے وہ بہت اور وہ بے گناہ ثابت ہو گئے۔ اس کے بعد وہ انہیں کھولتے ہیں اور خود اپنے ہاتھ سے ان کے سرپر عمامہ باندھتے ہیں اور حضرت خالہ کو اس پر کوئی غصہ نہیں آیا۔ اس لیے کہ حضرت عمار خضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھی ہیں اور ان سے پہلے اسلام لانے والے ہیں اور ان کے بارے میں رسول اللہ کے جو کچھ فرمایا وہ ان کو معلوم تھا۔

حضرت عمر خضرت ابوبكر كى بارے ميں فرماتے تھے۔ يہ ہمارے سردار ہيں جنہوں نے ہمارے دو سرے سردار كو غلامی سے آزاد كرايا يعنی حضرت بلال كو جو اميہ ابن خلف كے مملوك تھے اور اميہ امنہيں سخت اذبت ديتا تھا۔ حضرت ابوبكر ا نے انہيں خريد ااور آزاد كر ديا۔ ان كے بارے ميں حضرت عمر فرماتے ہيں كہ بلال ہمارے سردار ہيں۔

یہ حضرت عرق ہی تھے کہ انہوں نے فرمایا اگر ابو صدیقہ کے آزاد کر دہ غلام سالم موجود ہوتے تو میں انہیں خلیفہ بنا دیا۔ حضرت عرق آیک طرف تو ہے گئے ہیں اور دو سری جانب انہوں نے حضرت عثان " حضرت علی " حضرت علی و مقرر کیا جائے۔ حضرت زبیر جیسے لوگوں کو بھی ظیفہ نہ بنایا۔ بلکہ چھ آدمیوں کی شور کی مقرر کی کہ ان میں سے کسی آیک کو مقرر کیا جائے۔ حضرت علی خصرت علی خصرت علی خصرت علی خصرت علی خصرت علی و اہل کو فہ کی طرف بھیجے ہیں۔ وہ ان سے در خواست کرتے ہیں کہ حضرت عائشہ " کے ساتھ ان کا جو نزاع ہوگیا ہے اس میں وہ ان کا ساتھ دیں۔ حضرت علی فرماتے ہیں در جھے اچھی طرح علم ہے کہ حضرت عائشہ شمارے نبی گی ہوی ہیں ' دنیا میں بھی اور آخرت میں بھی ' لیکن اللہ نے تہیں اس امتحان میں ڈال دیا ہے کہ تم میری اطاعت کرتے ہویا ان کی " ۔ (بخاری) اس طرح حضرت عائشہ شکے بارے میں لوگ ان کی بات سنتے ہیں۔ حضرت بلال شمادی کر نا چاہتے تھے ۔ انہوں نے ان سے حضرت بلال شمادی کر نا چاہتے تھے ۔ انہوں نے ان سے در خواست کی کہ وہ ان کی سفارش کریں ۔ حضرت بلال شموات ہیں میں بلال این رباح ہوں اور سہ میرے بھائی ابورو یحد دواست کی کہ وہ ان کی سفارش کریں ۔ حضرت بلال شمور دیندار ہے ۔ تم چاہو تو اپنی لڑی ان کے عقد میں دیے اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بیں دیے اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بیں دیے اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بین دیے اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بین دیے اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بین دیے اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بین دیے اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بین دیے اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بین دیے دو اور نہ اس کے معالم میں کوئی بات چھیائے ہیں بین دی دو اور نہ چاہو تو تو در دور کی دور اور نہ چاہو تو تو در دیں دور نہ وہ دور نہ کی دور اور نہ کی دور نہ دیں دور نہ دور نہ کی بات چھیائے ہیں دور نہ دور نہ کیا کی دور نہ دی دور نہ دور نہ دور نہ کی دور نہ دور نہ دیں دور نہ دی دور نہ دی دور نہ دی دور نہ دور ن

اور نہ وہ اس بارے میں میہ کہتے ہیں کہ میں سفار ٹی ہول۔وہ صرف میہ بات پیش نظرر کھتے ہیں کہ وہ جو کچھ کمیں گے اللہ کے ہاں جوابدہ ہیں۔لوگ دیکھتے ہیں کہ میہ لوگ کس قدر سچے ہیں اور وہ میہ رشتہ دے دیتے ہیں۔بس وہ میہ بات کافی سجھتے ہیں کہ وہ ایک صاحب نسب عرب ہیں اور ان کی سچی سفارش حضرت بلال حبثی کر رہے ہیں۔

غرض یہ عظیم حقیقت اسلامی معاشرے میں عملاً قائم ہوگی اور اس کے بعد ایک طویل زمانے تک قائم رہی ۔ باوجود اس کے بعد کے زمانوں میں مسلمانوں کے اندر زوال اور تنزل کے بے شار عوائل پیدا ہو گئے تھے ۔ حضرت عبداللہ ابن عباس کا جب بھی ذکر ہوتا ہے تو ان کے ساتھ ان کے آزاد کر دہ غلام عکر مہ کا ذکر بھی ہوتا ہے ۔ جب عبداللہ ابن عمر کا ذکر ہوتا ہے تو ان کے ساتھ ان کے غلام نافع کا تذکر ہ بھی ہوتا ہے ۔ انس ابن مالک کے ساتھ ابن سیرین کا ذکر ہوتا ہے 'اور ابو ہریرہ کے ساتھ ان کے غلام عبدالرحمٰن ابن ہرمز کا ذکر ہوتا ہے 'بھرہ میں حسن بھری 'مکہ میں مجاہد' عطا ابن الی رباح اور طاؤس ابن کیبان جیے لوگ مشہور فقہاء تھے ۔ عمرابن عبدالعزیز کے زمانے میں 'مصرمیں بزیر ابن الی جبیب مفتی اعظم مقرر ہوئے ۔ یہ علتمہ کے ساتھ فام آزاد کر دہ غلام تھے۔

یہ تھیں آسانی اور اسلامی قدریں جنہوں نے انسانیت کو تقویٰ کی بنیاد پر اس قدر بلند کر دیا 'آگر چہ دنیا کے اندر مقبول ترین اقدار میں سے کوئی خصوصیت ان کے اندر نہ تھی ۔ نہ اپنی ذات کے اعتبار سے اور نہ ان کے ماحول کے اعتبار سے ۔ یہ میزان اور یہ پیانے دنیا میں ماضی قریب تک قائم رہے ۔ ماضی قریب میں پوری دنیا پر دوبارہ جالمیت چھاگئی ۔ دنیا کا ایک حصہ امریکی جالمیت کے زیراثر آگیا جس میں انسانوں کی قیمت ڈالر کی شکل میں متعین ہونے گئی اور نصف مشرق دنیا کی قیادت روی جالمیت کو حاصل ہوگئی اور اس میں انسان کی وقعت ایک پیداواری مشین کے سواپچھ نہ تھی ۔ رہی اسلامی دنیا تو اس پر وہی جالمیت عربی قومیت کی جالمیت چھاگئی جس کو بیخ و بن سے اکھاڑنے کے لیے اسلام دنیا میں آیا تھا اور عملاً اسلام نے اسے بڑے اکھاڑ کر پھینک دیا تھا۔ آج عالم اسلام سے اس اعلیٰ معیار اور اعلیٰ قدر کو منا دیا گیا ہے اور عالم اسلام آیک ایک جالمیت کی تاریکیوں میں ڈوب گیا ہے 'جس کے اندر ایمان اور تقویٰ اعلیٰ قدر ہی نہیں ہے۔

ہاں عالم اسلام میں وعوت اسلامی اور احیائے اسلام کی تحریک جاری ہے۔ صرف اس تحریک پر امید ہے کہ یہ پوری ونیا کو جاہلیت سے نکال کر از سرنو آسانی قدریں عطاکرے گی اور شاید ایک بار پھرانسانیت ایک نیاجنم لے بسیا کہ انسانیت کو آغاز اسلام کے دور میں نصیب ہوا۔ جس کی ایک جھلک اس سورت کی ابتدائی آیات میں دکھائی گئی ہے۔ یہ چند آیات ہیں دکھائی گئی ہے۔ یہ چند آیات ہیں نمایت ہی اہم اور سنگ میل اور فیصلہ کن ہیں۔

ایک مخصوص واقعہ پر تبحرہ کرتے ہوئے سورت کے پہلے جھے میں اس عظیم حقیقت کو بیان کیا گیا' اب دو سرے جھے میں اس انسان کے روبیہ پر سخت تعجب کا اظہار کیا گیا ہے جو ایسے حقائق اور ایمان اور تقویٰ کی اس دعوت سے منہ موڑیا ہے اور دعوت اسلامی سے اپنے آپ کو ہر تر اور بالا سجھتا ہے ۔ یہ انسان اپنے اصل اور اپنی تخلیق کے حالات پر اگر غور کر تا تو ہرگز اعراض نہ کرتا۔ انسان یہ نمیں دیکھتا کہ اس پر اللہ کی کیا کیا عنایات ہیں۔ اس کی زندگی قدم قدم پر اللہ کے کنرول میں ہے' دنیا اور آخرت میں یہ انسان در اصل ہر مرحلہ حیات میں اللہ کے اختیار میں ہے' لیکن یہ اپنے خالق' اپنے کفیل اور اپنے کار اے خالب کے حقوق ادا نمیں کرتا اور نہ اس سے ڈرتا ہے۔

قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا آلْفَرَهُ اللهِ مِنْ آيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ اللهِ مِنْ آيِ شَيْءٍ خَلَقَهُ اللهِ مِنْ آي ثُطْفَةٍ * خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ اللهِ ثُتُمَ السَّبِيلُ يَشَرَهُ اللهُ ثُمَّ آمَاتَهُ فَاقْبَرَهُ اللهِ ثُمَّ إِذَا شَاءً آنْشَرَهُ اللهِ كَلَّا لَتَا يَقْضِ مَا آمَرُهُ اللهِ فَا اللهِ اللهِ الله

" و انسان 'كيها ناشكرا بير - كس چيز سے اللہ نے اسے پيداكيا ہے ' نطف كى ايك بوند سے - اللہ نے اسے پيدا كيا ' پحراس كى تقدير مقرر كى ' پحراس كے ليے زندگى كى راہ آسان كى ' پحراسے موت دى اور قبريس پنچايا - پھر جب چاہے دوارہ كھڑ اكر دے - ہرگز نہيں 'اس نے وہ فرض ادا نہيں كيا جس كا اللہ نے اسے تھم ديا تھا" -

قُتِلَ الْانْسَانُ (١٧:٨٠) "انسان قل ہو"۔ يونكہ وہ اپنے ان قابل تعجب اعمال كى وجہ سے اس بات كاستى بىك الله انداز ہے۔ مطلب سے كہ انسان جو كھ كر رہا ہے وہ اس قدر برائے كہ الراس پر اے سزائے موت دے دى جائے تو قابل تعجب نہ ہوگی۔

مَلَ اَكْفَرَهُ (۱۷:۸۰) دوس قدر ناشكراب "-وه كفر انكار ميں بهت شديد ب اگر وه اپنی تخليق پر غور كر تا تو ابنے خالق كاشكر اداكر تا - دنيا ميں تواضع اختيار كر تا اور آخرت كا خيال ركھتا - بيد انسان كس بات پر مست بے - اپنے آپ كو بے پر واہ تجستا بے اور ہدايت سے منہ موڑتا ہے - ذراا پئ اصليت اور آغاز وجو د كے حالات پر تو غور كرے -

من ای شیع خلقه (۱۸:۸۰) دوس چزے اللہ نے اسے پداکیا ہے "-اس کی اصلیت تو نمایت معولی متواضع اور حقیر ہے ۔اور یہ اللہ کا فضل وکرم ہی ہے جس نے اپنی تقدیر اور تدبیرے اس جرثومے سے انسان بنایا ہے۔

من نطفة حَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ (١٩:٨٠) "نظفه كى ايك بوند سے الله نے اسے پيداكيا۔ پراس كى تقدير مقررك" - يعني ايگ ايسے نطفے سے جس كى كوئى قيت نبيں ہے اور اس اصل جرثومے سے جس كے اندركوئى قوت نبيں ، وہ خود نه آسكا تھا 'بيہ تو خالق تھا جس نے اس كا آنا مقدركيا۔ پراس كى صنعت اور تخليق ميں مضبوطى پيدا كى ۔ پرات ايك تندرست و توانا مخلوق بنايا اور اس تقر جرثومے كو كى ۔ پرات ايك تندرست و توانا مخلوق بنايا اور اس تقر جرثومے كو اس زمين پر بخار نمرايا۔

ا السبیل یسر اله یا ہدایت کی راہ - زندگی کی راہ یا ہدایت کی راہ - زندگی کی راہ یا ہدایت کی راہ - زندگی کی راہ - زندگی کی راہ - زندگی کی راہ - زندگی کا بیہ سفر ختم ہوا راہ یا ہدایت کی راہوں پر چلنے کے لیے اس کے اندر استعداد اور صلاحیتیں و دیعت فرمائیں - اور جب زندگی کا بیہ سفر ختم ہوا تو بید انسان بھی اس انجام تک چنج سے رکنا اس کے تو بید انسان بھی اس انجام تک چنج سے رکنا اس کے

اختیار میں سی ہے اور اس انجام سے کوئی راہ فرار سی ہے ۔

ثم اذا شاء انشر و (۱۸۰) ۲۲۲) واور پرجب جاہے اسے دوبارہ اٹھاکر کھڑ اکر دے"۔ کیونکہ وہ یونئی بے کارچھوڑ اجانے والا نہیں ہے اور نہ بغیر حماب و کتاب کے اسے یونئی زمین کا حصہ بنا دیا جائے گا۔ لنذا ذراغور کروکہ یہ انسان ای حماب و کتاب کے لیے بچھ تیاری کر رہا ہے دیکھو کہ یہ انسان ای حماب و کتاب کے لیے بچھ تیاری کر رہا ہے دیکھو کہ یہ انسان ای حماب و کتاب کے لیے بچھ تیاری کر رہا ہے یا نہیں۔

کگا کماً یقض مآ آمر ہُ (، ۸ : ۲) در ہرگز نہیں اس نے وہ فرض اوا نہیں کیا جس کا اللہ نے اے علم دیا تھا"۔ بات مطلق انبان کی ہو رہی ہے 'تمام افراد انبان کی ہر دور کے انبان اللہ کے احکام بجا لانے میں کو تا ہی کرتے ہیں 'اپی پوری زندگی میں ان کی روش ہی ہوتی ہے۔ "لما" ہے اس منہوم کی طرف اشارہ ہوتا ہے۔ ہرگز نہیں 'انبان ہر صورت میں قصوروار ہے 'بیر اپنے فرائض اوا نہیں کرتا' وہ اپنی اصلیت اور حقیقت کو بھی چیش نظر نہیں رکھتا' طلائکہ یہ بات ہروقت اس کے چیش نظر ہونی چاہئے۔ نیز وہ اپنے خالق 'اپنے ہادی اور اپنے کفیل کا حق شکر بھی اوا نہیں کرتا۔ اور اس زندگی کا مختمر ساسنر اس طرح نہیں طے کرتا کہ اس کے اقدامات آخرت کو چیش نظر رکھ کر ہوں۔ مجموئی طور پر انبان کی حالت ایس ہی ہے کہ اکثریت نافرمان 'ناشکری 'ہدایت سے بے نیاز اور متکبر ہے۔

اب جدید پیراگراف آنا ہے۔ سابقہ پیراگراف میں انسان کی پیدائش کی بات رکھی گئی تھی 'اب کما جاتا ہے کہ یہ انسان زرا اپنی اور اپنے مویشیوں کی خوراک پر تو غور کرے۔ اس دنیا کی زندگی اور سفر میں اللہ نے انسان اور اس کے مویشیوں کے لیے کیا انتظام فرمایا۔انسان کے غور کے لیے یہ ایک ہی چیز کافی ہے جو اللہ نے اس کے لیے فراہم کی ہے۔

فَلْيَنَظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ ﴿ أَنَا صَبَبُنَا الْبَآءَ صَبَّا الْ ثُوّ شَقَقُنَا الْرَرْضَ شَقًا اللَّهُ فَانِبَتَنَا فِيْهَا حَبًّا اللَّهِ وَبَبًا وَ قَضْبًا اللَّهِ وَ رَيْتُونًا وَنَخُلًا الْأَرْضَ تَنْقَاهًا وَمَدَا إِنَّ عُلْبًا اللَّهِ وَقَارِهَهُ وَ اَبًا اللَّهِ مَنَاعًا لَكُو

وَ لِأَنْعَامِكُونَ

" پھر ذرا انسان اپنی خوراک کو دیکھے۔ ہم نے خوب پانی لنڈھایا 'پھر زمین کو عجیب طرح پھاڑا 'پھر اس کے اندر اگائے غلے اور انگور اور ترکاریاں۔ اور زیتون اور تھجوریں اور گھنے باغ اور طرح طرح کے پھل اور چارے تمہارے لیے اور تمہارے مویشیوں کے لیے سامان زیست کے طور پر "۔

یہ ہے قصہ انسان اور اس کے مویشیوں کی خوراک کا ،جس کی تیاری کے تمام مراحل مخفر ، یماں بیان کر دیے گئے ہیں۔ انسان کو چاہئے کہ وہ ان پر غور کرے ۔ کیا ان انظامات میں خود اس کا اپنابھی کوئی وخل ہے ۔ کیا ہے سب کچھ اس کی تدبیر سے ہورہاہے ۔جس نے اس بری نے اسے پیداکیا اور اس دنیا اور زمین پر لاکر کھڑ اکر دیا۔ یہ وہی ذات ہے جس نے بید تمام انظامات کیے ۔

فَلْیَنْظُرِ الْانْسَانُ اللّٰی طَعَامِه (۱ ٪ ۲) و پھر زرا انبان اپنی خوراک کو دیکھے "۔ یہ نظام خوراک براہ راست اس کے ساتھ لازم و ملزوم ہے 'اے چاہئے کہ وہ اس حاضر و موجود اور لازم و مرر نظام پر غور کرے ۔ اس کا قصہ اور اس کی کمانی کس قدر عجیب ہے اور کس قدر آسان ہے ۔ یہ کام چونکہ بہولت ہوتا رہتا ہے اس لیے اس کے اندر جو عجائب و کمالات ہیں وہ نظروں سے اوجسل ہو جاتے ہیں۔ ور حقیقت یہ نظام رزق بھی ایسا ہی معجزہ ہے جس طرح انبان کی تخلیق ایک معجزہ ہے ۔ جس طرح تخلیق میں ہر مرحلہ الله کے باتھ میں ہے ۔ ای طرح اس نظام رزق کا ہر مرحلہ بھی اللہ کے دست قدرت میں ہے ۔

انگاصببنا الممآء صباً (۱۸: ۲۰) (۲۹م نے خوب پانی لندھایا"۔ پانی کا بارش کی صورت میں گرایا جانا ایک ایسائل ہے 'جس سے ہردور کا انسان واقف تھا۔ علم و تجربہ کے ابتدائی اور انتائی مراحل کے انسان اس سے واقف تھے۔ یہ ایک حقیقت ہے جو انسان' ہرانسان کے سامنے پیش کی جاتی ہے لیکن جب انسان نے ترقی کر لی تو اسے معلوم ہوا کہ اس آیت کے مفہوم میں کیا کیا و سعتیں ہیں۔ آج کل کے ما ہرین ماحولیات اس زمین کے اوپر پانی کے اس اجتاع کے بارٹ کی بارے میں جو مفروضے پیش کرتے ہیں' ان میں سے قریب ترین سے ہے کہ یہ پانی ہمارے اوپر نضا میں تھا اور سے بارش کی شکل اختیار کر گیا۔

دور حاضر کے سائنس دانوں میں سے ایک مخص سے کتا ہے : ''اگر اس بات کو درست مان لیا جائے کہ سورج سے جدا ہونے کے وقت زمین کا درجہ حرارت یا زمین کی سطح کا درجہ حرارت تقریباً ۱۲۰۰۰ وگری تھا تو ہے بات سلیم کرنی ہوگ کہ اس وقت تمام عناصرایک دو سرے سے الگ تھے اور کسی کیمیاوی ترکیب کا امکان ہی نہ تھا۔ پھرکر و ارض اور اس کے اجزائے ترکیبی بتدر تے محصنڈے ہوگئے اور اس طرح مختلف کیمیاوی مرکبات وجو دمیں آئے ۔ اور اس دنیا کا ملبہ وجو دمیں آئے ۔ اور اس دنیا کا ملبہ وجو دمیں آئے ۔ اور اس دنیا کا ملبہ وجو دمیں آئے جب مرجہ حرارت ۲۰۰۰ ہزار فارن ہیئ تک مل نہیں کتے جب درجہ حرارت ۲۰۰۰ ہزار فارن ہیئ تک نے آیا تو یہ اجزاء مرکب ہوگئے اور پانی وجو دمیں آیا جس نہ آجائے ۔ یوں جب درجہ حرارت ۲۰۰۰ ہزار فارن ہیئ کے بارے میں جدید سائنس نے معلوم کر لیا ہے کہ وہ کر کہ ہوائی کی شکل میں تھا اور سمندر کا پانی زمین پر نہ تھا بلکہ ہواکی

شکل میں تھا۔ اور تمام دو سرے عناصر بھی مفرد تھے۔ ان کی ترکیب عمل میں نہ آئی تھی۔ یہ عناصر گیسوں کی شکل میں سے ۔ جب کر ہ ہوائی میں پانی تیار ہواتو وہ زمین پر گرنے لگا لیکن سے بارش جوں جوں زمین کے قریب آتی 'زیادہ حرارت کی وجہ سے پھرگیس بن کر فضا میں اٹھ جاتی۔ کیونکہ زمین کا درجہ حرارت اس سے بھی زیادہ تھا جتنا ہزارہا میل بالائی فضاؤں میں تھا۔ بالا خرجب زمین بتدر تن محصدی ہوتی گئی تو بارشوں کا سے طوفان زمین کے قریب پہنچ گیا اور گری کی وجہ سے دوبارہ بھاپ بن کر اٹھتا رہا۔ آخر کار اس عظیم طوفان نے زمین کی سطح کو ٹھنڈ اکر کے 'سے عظیم سمندر جو فضاؤں میں سے دوبارہ بھاپ بن کر اٹھتا رہا۔ آخر کار اس عظیم طوفان نے زمین کی سطح کو ٹھنڈ اگر کے 'سے عظیم سمندر جو فضاؤں میں شکل ہے ''۔ (علم ایمان کی طرح ہوتا ہے ' ترجمہ ڈاکٹر محمد دالئے فلکی)

ہم ان مفروضوں اور نظریات کو مفروضے ہی ملنے ہیں اور قرآن کو ان کے ساتھ محدود نہیں کرتے لیکن یہ نظریات قرآن کے مفہوم کو وسیع کر دیتے ہیں اور اسے ہمارے فہم و ادراک کے قریب لے آتے ہیں۔ یہ دراصل پانی انڈیلئے کی سائنسی تاریخ ہے۔ یہ نظریات بسرحال نظریات ہیں ' درست بھی ہو کتے ہیں اور غلط بھی۔ یہ بھی ممکن ہے کہ آئندہ پانی کے زمین پر آنے کے کچھ دو سرے نظریات بھی وجود میں آ جائیں کیونکہ قرآن ہر دور اور ہر معیار علم کے انسانوں سے مخاطب ہوتا ہے۔ اور یکی قرآن کا اعجاز ہے کہ ہر شخص میہ بھتا ہے کہ اسے میں نے ہی سمجھا ہے۔

یہ تھا طعام کا ابتدائی حصہ۔

اَنَّاصَبَبْنَا الْمَآءَ صَبَّا (٠ ٨: ٥ ٢) دوہم نے خوب پانی لندُ ھایا"۔ کیا انسان سے سوچ سکتا ہے کہ اس پانی کی تخلیق میں اس کا کوئی بھی دخل ہے۔ یا اس کی پیدائش کی ہمڑی میں اس کا دخل ہے یا انسانوں نے کسی تدبیر سے سے سمندر زمین پر اندُ یل دیگے آکہ وہ اپنے طعام کا انظام کریں۔

ثُم شَقَقْنَا الْاَرْضَ شَقَا (، ٨ : ٢٦) و پهرېم نے زمين کو عجيب طرح پها الا ، پانى کے ان پلے کے بعد يہ تيرا مرحلہ ہے ۔ يہ بات بالكل ابتدائى اور پقرکے دور کے انسان کی بجھ میں بھی آتی تھی جو ديکھا تھا کہ پانى آسانوں سے برس رہا ہے اور اس میں انسان کی تد بیراور تقدیر کا کوئی دخل نہیں ہے ۔ اس کے بعد وہ دیکھ رہا تھا کہ بید زمین کو پھا اگر اس کی مئی میں جذب ہوتا تھا ' یا وہ دیکھا تھا کہ زمین کی مئی اللہ کی قدرت سے کے بعد وہ دیکھ رہا تھا کہ بید زمین کو پھا اگر اس کی مئی میں جذب ہوتا تھا ' یا وہ دیکھا تھا کہ زمین کی مئی اللہ کی قدرت سے شق ہوتا ہوتی ہے ۔ اس سے نبات نظا بیں اور فضا میں بلند ہوتے ہیں ۔ حالانکہ یہ نبات نرم و نازک ہوتے ہیں اور زمین نمایت بھاری اور مضبوط ہوتی ہے لیکن بید دست قدرت ہی ہے جو اس مضبوط زمین کو شق کر کے اس کے اندر سے زمین نمایت بھاری اور منی ما مشاہدہ نرم و نازک بو دے کو نکالئے میں مد دیتا ہے ۔ یہ بھی ایک معجزہ ہے جے ہرانسان دیکھتا ہے جو بو دے اور مئی کا مشاہدہ رکھتا ہو۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کا نئات کے اندر آیک خفیہ قوت کام کر رہی ہے اور یہ نمایت ہی مربان قوت

لین اس ابتدائی مفہوم کے بعد جو علوم آگے پڑھتے ہیں تو آیت کے مفہوم و مدلول کا دائرہ وسیع ہوتا جاتا ہے۔اور زمین کے شق ہونے کا میا دی گئی ہے۔ جیسا کہ سابقہ نظریہ میں ہم نے تایا کہ زمین کے اور پانی کے ہولناک طوفان آئے۔جن کے بیتیج میں زمین کے چھکلے کی چٹائیں ٹوٹ نظریہ میں ہم نے بتایا کہ زمین کے اور پانی کے ہولناک طوفان آئے۔جن کے بیتیج میں زمین کے چھکلے کی چٹائیں ٹوٹ

پھوٹ کر بہہ نکلیں اور ہموار میدان وجو دمیں آئے 'جس کے اندر الی مٹی جمع ہوگئ جو قابل زراعت ہے۔ یہ مفہوم بھی اس آیت میں داخل ہے۔

ثُمُّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقَّا (٨٠ ٢٦) " پر بم نے زمین کو پھاڑا" کی آیت ۔

اَنَّاصَبَبْنَا الْمَآءَ صَبُّا (٠ ٨: ٥ ٢) "م في إنى لله هايا" كے بعد آتى ہے -اس سے بھى يى اشاره ماتا ہے كد زمين كاشق بونا يا فك بعد موا-

بسرحال ان آیات کابیہ مفہوم ہویا کوئی تیسرا مفہوم ہو' بسرحال تحقیق کے تیسرے مرصلے میں نباتات کی تخلیق کا ذکر ہے اور بظا ہران نباتات کی طرف اشارہ کیا گیا جو انسانوں اور انسانوں کے کام آنے والے مویشیوں کے لئے چارہ کا کام کرتے میں اور جن کو ابتدائی انسان بھی اچھی طرح سمجھتا تھا۔

فَانْبَتْنَا فِيها حَبًا (٠ ٨: ٧٢) و پر اس میں غلے اگائے "-اس نے تمام حیوانات مراد ہیں -جن کو انسان کی نہ کی صورت میں اپنی غذا بناتے ہیں -

و عَنبًا و قَضبًا (٢ ٨:٨٠) " الكور اور تركاريان" - الكور تو مشور بين -قصب ان سبزيول كوكما جاتا ب جو سبزى كے طور پر كھائى جاتى بين - اور ان كو بار بار كاٹا اور چنا جاتا ہے -

و زَیتوناً و نَحْلاً (۲۹) و حَد آئق عُلبًا (۲۰) و فَاکھة و آباً (۲۰) و فاکھة و آباً (۲۰) دواور زیتون اور کھورے درخت مشہور ہیں اور حدائق حدیقہ کی جمع ہے ' یہ اس ثمردار باغ کو کما جاتا ہے جو دیواروں کے اندر گھر اہوا ہو اور تملبات کی جمع ہے ' یعنی ایے باغات جن کے درخت کھنے ہوں اور جن کی شاخیں ایک دو سرے کے اندر گھس گئی ہوں۔

فَاكِهَةً وه ميوه جو باغات نے حاصل ہو۔

اَبُّا (٠ ٨ : ١ ٣) كامنموم غالباوہ جے انسان چارے كے ليے كاشت و تكمداشت كريں -اس كے منموم كے بارے ميں دھزت عرق ہے بوچھا گيا - انہوں نے اس كے بارے ميں اپنے آپ كو ملامت كيا تھا جيسا كہ سورہ نازعات ميں كزر گيا ہے -

یہ تو تھا انسان کے طعام کا قصہ 'اور انسانی طعام کی تمام ضروریات صرف اللہ فراہم کرتا ہے اور اس میں انسان کا کوئی رخل نہیں ہے۔ اس میں انسان کا کوئی رخل نہیں بلکہ انسان دخیل ہونے کا مدعی ہی نہیں ہے کہ وہ اس کے مخلف مراحل میں ہے کی مرحلے میں دخیل ہے۔ یہاں تک کہ زمین کے اندر وہ جو بچ ہوتا ہے اس کی نشوونما میں بھی وہ دخیل نہیں ہے۔ نہ انسان نے بچ پیدا کیا ہے اور نہ ایجاد کیا ہے۔ ابتدائی طور پر یہ حیوانات کس طرح ایجاد ہوئے 'یہ ایک معجزہ

ہے۔ اور انسانی تصور اور اور اک سے وراء ہے۔ یہ مٹی انسان کے سامنے ہے اور لیک ہے 'اور ہردانہ ایک ہی زمین میں اور باہم مصل قطعات میں اپنے اپنے پھل اور پھول لا آ ہے جبہہ لیک ہی پانی اور دو سرے عناصر اسے غذا دیتے ہیں لیکن سے درست قدرت ہی کا کام ہے کہ بو دے اور پھل مختلف ہوتے ہیں۔ اور ان بو دول اور پھلوں سے آگے جو بج پیدا ہوتے ہیں ان میں '' مال بج '' کے تمام خصائص موجود ہوتے ہیں۔ یہ باتیں اور یہ ٹیکنالوجی انسان سے مخفی ہے۔ اس کا راز کوئی نمیں جانتا'نہ اس میں کوئی فیصلہ کر سکتا ہے 'اور نہ اس سے کوئی مشورہ لیا جاتا ہے۔ بسرحال دست قدرت نے جو کھھ کیا وہ یہ ہے اور

مُتَاعًا لَكُمْ وَلَانْعَامِكُمْ (٠ ٨: ٣) و تمارے ليے اور تمارے مویشوں کے ليے مامان زيت کے طور پر " - لیک مقررہ وقت بَک - اور جب بيد دنيا ختم ہوگی تو بيد سامان زيت بھی ختم ہو گاکيونکہ اللہ نے اے متاع حيات کے طور پر بنايا ہے - اس کے بعد پھر لیک دو سراعظیم واقع ہو گا ۔ وہ کیا ہو گا؟ انسان کو چاہئے کہ اس کے واقع ہوئے ہے تبل ہی اس کے بارے میں غور کرے ۔

" آخر کار جب وہ کان بسرے کر دینے والی آواز بلند ہوگ --- اس روز آدمی اپنے بھائی اور اپنی ماں اور اپنے باپ اور اپنی بیوی اور اپنی اولاد سے بھاگے گا- ان میں سے ہر شخص پر اس دن ایبا وقت آ پڑے گاکہ اسے اپنے سواکسی کا ہوش نہ ہو گا- یکھ چرے اس روز دمک رہے ہوں گے 'ہشاش بشاش اور خوش و خرم ہوں گے اور یکھ چروں پر اس روز خاک اڑر ہی ہوگی اور کلونس چھائی ہوئی ہوگی ۔ یمی کافرو فاجر لوگ ہوں گے "۔

یہ دنیا کے سازوسامان کا خاتمہ ہے۔ یہ اللہ کی طویل اسکیم 'اور ایک کلی اور جامع تدبیر کے ساتھ موافق ہے 'جس کے مطابق اللہ نے انسان کو مرحلہ وار پیداکیا اور اس اسکیم کے مطابق آگے بردھایا اور یوں آغاز کے عین مطابق اس کا خاتمہ ہوا۔ یہ آخری مظرابتدائی مظرکے ساتھ ہم آہنگ ہے جس میں ایک فخص دو ڑتا ہوا آیا 'اس کا پیانہ خوف خدا سے لبریز تھا اور اس کے مقابلے میں ایک فخص تھا جو لاپرواہ اور ہدایت سے منہ موڑنے والا تھا۔ یہ دونوں کر دار اللہ کے بیانوں میں جو مقام رکھتے تھے اور یہ دونوں کا انجام ہے سورت کے آخر میں :

الصاّ بحُّهُ ایک ایبالفظ ہے جو معنی کے ساتھ ساتھ آواز بھی سخت و کرخت رکھتا ہے۔ قریب ہے کہ کان کے پر دے ہی بھٹ جائیں ۔ بید لفظ اپنے زور تلفظ سے ہواکو پھاڑتا ہے۔ اور کانوں میں آکر پیوست ہوجاتا ہے۔

یہ لفظ اپنے اس کرخت تلفظ کے ذریعہ الکلے منظری راہ ہموار کرتا ہے 'اگلا منظر کیا ہے۔ یہ منظر ایسا ہے جس میں انسان اپنے عزیز ترین تعلق داروں کو چھو ڈکر بھاگتے نظر آتے ہیں۔

يَوْمَ يَفِرُ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيْهِ (٣٤) وَأُمِّهِ وَ أَبِيْهِ (٣٥) وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيْهِ (٣٦)

(٠ ٨ : ٤ ٣ تا ٣ ٦) "اس روز آدمی این بھائی اور اپنی ماں 'این باپ اور اپنی بیوی اور اپنی اولاد سے بھاگے گا''۔ ہی لوگ تھے کہ دنیا میں ان کے بیر روابط کی حال میں بھی نہ ٹوشتے تھے لیکن پس ایک سخت و کرخت چیخ ہوگی اور بیا تمام روابط ٹوٹ پھوٹ جائیں گے اور بیہ تمام تعلقات کٹ جائیں گے۔

اس منظر میں خوف محض نفیاتی خوف ہے۔نفس انسانی پر جزع فزع کی حالت طاری ہوگی اور بیہ انسان اپنے مقام اور ماحول سے جدا ہو جائے گا۔بس وہ اپنی ہی سوچے گا۔اس کے سامنے پریشانیوں اور خود اپنے مسائل کا انبار ہو گا۔وہ اینے سواکسی کے لیے پچھ کرنے کے اہل نہ ہوگانہ وقت اور قوت ہوگی۔

لکُلِّ امْرِئِ منْهُمْ يَوْمَئَذَ شَاْنٌ يُغْنِيْهِ (٠ ٨: ٣٧) "ان مين سے بر مخص پر اس دن اياونت آ يرے گاكه آے اينے سواكى كاموش نه مو گا"۔

ان عبارات و کلمات کی ته میں غم و اندوہ کے گرے سائے ہیں ۔ پریٹانیوں کی اس سے زیادہ بھتر تعبیر ممکن ہی نہیں ہے۔احساس و ضمیر دونوں کے بوجھ کو بیہ عبارت کیا خوب ظا ہرکر تی ہے۔

لکُلِّ امْرِیْ منْهُمْ يُو مَئِذُ شَاْنٌ يُغْنيه (٠ ٨: ٧٣) "ان مين سے بر فخص پر اس ون ايا وقت آ برے گاكد اے اينے سواكى كا بوش نه بوگا" - (اقتباسات ازماهى القيامته)

یہ ہوگی حالت اس دن تمام لوگوں کی جب میہ آواز برپا ہوگی اور میہ ایسی سخت اور کرخت آواز ہوگی کہ کان ہمرے ہو جائیں گے۔اس روز مومنین کا کیا حال ہو گا اور کافروں کا کیا حال ہو گا؟ اس روز توسب کو اللہ کے پیانوں سے ناپا جائے گا اور اللہ کے ترازو سے تولا جائے گا۔

و جُوہ " یو مَتَذ مُسفُر ق (٣٨) ضَاحِکَة مُستَبشر ق (٣٩) " و روز و مک رہے ہوں گے ، ہشاش بشاش بشاش بشاش بشاش اور خوش و خرم ہوں گے " - بیر چرے روش چرے ہوں گے 'ان سے نور برس رہا ہو گا' خوش ہوں گے ' ہنس رہے ہوں گے کہ ان کا رب ان سے ہوں گے ' ہنس رہے ہوں گے کہ ان کا رب ان سے راضی ہے ' بیر اس سخت ہولناک آواز کے خوف سے نجات یا جے ہوں گے ۔ بیر آواز تو ایسی ہوگی کہ سنتے ہی سب خوشیاں کا نور ہو جائیں گی لیکن ان کو چونکہ ان کا انجام ہا دیا جائے گا اس لیے وہ ان ہولناکیوں کے باوجود خوش و خرم اور مطمئن ہوں گے ۔

وَ وُجُوهٌ يَّوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ (٤٠) تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ (٤١) أُولِئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَحَرَةُ (٤٢) (٨٠) تا ٤٢) "اور كِه چروں پر اس روز خاك اڑر بى ہوگى اور سابى چھائى ہوئى ہوگی۔ یمی کافراور فاجر لوگ ہوں گے ''۔ یہ غبار حزن و ملال کا غبار ہو گا' اور حسرت ویاس کا غبار ہو گا۔اور ذلت اور پریشانی کی وجہ سے چروں پر سیاہی ہوگی۔ان کو معلوم ہو جائے گا کہ انہوں نے کیا کمایا ہے 'لنذا ان کو یقین ہو جائے گا کہ ان کا انجام کیا ہے۔

اُ وُلْمَكَ فَهُمُ الْكَفَرَ أَهُ الْفَحَرَ أَهُ (٠ ٨: ٢ ٤) "بيه كافراور فاجر لوگ ہوں گے" - جو الله اور اس ك رسالتوں پر أيمان نئيں لائے - جنوں نے الله كي حدودكو توڑا-

یہ دو قتم کے چرے ہوں گے اور دونوں چروں کے اندر دو قتم کے لوگوں کا انجام اس طرح دکھایا گیا ہے جس طرح کوئی ثیشے میں اپنا چرہ دیکھتا ہے۔چروں کے خدوخال الفاظ و عبارات میں اس طرح قلم بند کیے گئے ہیں کہ گویا ریل پر چلتے ہوئے چرے صاف صاف نظر آتے ہیں۔یہ ہے قرآن کا زور دار انداز بیان اور ادبی فجے۔

اس انجام سے سورت کا آغاز اور انجام بھی باہم ہم آہنگ ہو جاتے ہیں۔ آغاز میں اسلامی قدروں کا ذکر تھا' اور انجام میں اسلامی پیانوں اور اسلامی پیانوں اور اسلامی ترازو کے مطابق لوگوں کا انجام بتایا گیا ہے۔ چنانچہ اس نمایت ہی مختصری سورت میں عظیم حقائق لائے گئے ہیں۔ بمترین مناظر پیش کیے گئے اور بمترین ہدایات و اشارات دئے گئے ہیں اور سے سورت اپنے خوبصورت انداز بیان کے ساتھ' اپنے مقاصد کو نمایت خوبصورتی سے اداکرتی ہے۔

000

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره ----- ۳۰

سور و التكوير - ١٨

r9 -- [--1

سور هُ التكويرِ ايك نظر ميں

یہ سورت صرف دو پیروں پر مشتل ہے۔ دونوں میں اسلامی نظریہ حیات کے عظیم اور بنیادی حقائق بیان کیے گئے ہیں۔ پہلی حقیقت سے ہے کہ جب قیامت برپا ہوگ تو اس سے قبل اس کائنات میں کیا کیا ہولناک تبدیلیاں ہوں گی۔ یہ تبدیلیاں مٹمس و قمر' سیاروں اور ستاروں' سمندروں اور بہاروں' زمین و آسان اور چرندوں و پرندوں میں آئیں گی اور انسان تو بسرحال ان عظیم انقلابات سے 'سب سے زیادہ متاثر ہوگا۔

دو سرے پیرے میں جوعظیم حقیقت بیان کی گئی ہے وہ حقیقت وحی اور اس کے متعلقہ امور ہیں 'وہ فرشتے کیے ہیں جو وحی لاتے ہیں 'اس نبی کاکیا مقام ہے جس پر ہیہ وحی آرہی ہے اور جن لوگوں کے سامنے سے پیغام پیش کیا جارہا ہے ان کا ر دعمل کیا ہے لیکن سے اللہ کی مشیت ہے 'جس نے ان کو پیداکیا اور ان کے لیے نزول وحی کا انتظام فرمایا۔

اس سورت کا عمومی اثر ایبا ہے کہ گویا ایک بناہ کن مصیبت پھوٹ پڑی ہے ' جو ہر چیز کو متہ و بالاکر رہی ہے ۔ ہر چیز کو جو فزدہ کر دیتی ہے ' ہر پر امن چیز کو خوفزدہ کر دیتی ہے ۔ ہر معمولی اور مروج کام میں گڑ برد اور تبدیلی پیداکر دیتی ہے اور نفس انسانی کو اس شدت سے جھنجھوڑ دیتی ہے کہ انسان سخت پر بیٹان ہو جاتا ہے اور اس کا وہ سکون بناہ ہو جاتا ہے جس کا وہ عادی تھا۔ اس ہولناک اور خوفناک فضامیں اور تیز و تند طوفال میں نفس انسانی اس طرح ادھراد حراز تا پھرتا ہے جس طرح ایک پر ہوامیں اڑ رہا ہے جس کا کوئی وزن نہیں ہے ' نہ ایک جگہ تھر سکتا ہے ' نہ کوئی جائے فرار ہے اور نہ پناہ گاہ و قرار ہے ۔ صرف اللہ واحد اور قہار کی پناہ ہے جو وحدہ باتی اور دائم ہے ۔ اور آخری جائے قرار و اطمینان ہے ۔

اس سورت میں ایبا اثر ہے کہ انسان دنیا کے تمام ذرائع سکون و اطمینان کو بھلا دیتا ہے۔ اور مارے خوف کے صرف اللہ کی پناہ حاصل کرتا ہے اور بھاگ کر اللہ کے ہاں سکون و قرار طلب کرنے لگتا ہے 'اسے یقین ہو جاتا ہے اس ذات کہریا کے سواکوئی جائے پناہ نہیں۔

اس کے باوجو دیہ سورت حسین و جمیل مناظر کا مرقع ہے۔ ان مناظر کا تعلق ہماری نظروں کے سامنے موجو دکائنات سے بھی ہے۔ اور عالم آخرت سے بھی۔ جب اس جمال کے تمام طور طریقے اور انداز بدل جائیں گے۔ پوری سورت خوبصورت انداز تعبیر کا بھی نمونہ ہے۔ جس میں رنگا رنگ مناظر اور سحر آفرینیاں پائی جاتی ہیں' لیکن سے سب امور اس خوبصورت انداز تعبیر کا بھی نمونہ ہے۔ جس میں رنگا رنگ مناظر اور سحر آفرینیاں پائی جاتی ہیں ' لیکن سے سب امور اس مناظر عبی سمو دیے گئے ہیں گویا دریا بحباب اندر۔ چنانچہ سے مختلف فیکٹر مردہ احساس کو پارکر کے شعور میں بیٹے جاتے ہیں۔

حقیقت سے ہے کہ اس سورت میں بعض الفاظ ایے ہیں کہ آج کے عرب قارئین کے لیے بھی مشکل ہیں اور بعض تعبیرات ایی ہیں جو مالوف نہیں ہیں 'ورنہ میں اس سورت کی سرے سے تغییر ہی بیان نہ کرتا' اور قارئین کو دعوت دیتا کہ

وہ اس سورت کے اثرات 'اس کی تصویر کشی 'اس کی فضا اور مناظر و حقائق سے براہ راست استفادہ کریں۔ کیونکہ ان چیزوں کی تشریح کسی انسانی زبان میں نہیں کی جا عتی۔ اگر کوئی براہ راست سجھنے کی صلاحیت رکھتا ہو تو یہ سورت دل کی گرائیوں میں اتر جاتی ہے اور خود اپنی تغیر کرتی ہے لیکن آج کی دور میں قرآن کی سادہ زبان کی تشریح بھی ضروری ہوگئی ہے ہمارے زمانے میں عرب بھی قرآن کی مالوف زبان سے بہت دور ہوگئے ہیں۔

---000---

درس نمبرا۸ اتشریح آیات

r9 -- " --1



الله ك نام سے جوب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب-

جب سورج لپید دیا جائے گا'اور جب تارے بھر جائیں گے'اور جب پہاڑ چلائے جائیں گے'اور جب دی مینے کی حالمہ او نٹنیاں اپنے حال پر چھوڑ دی جائیں گی'اور جب جنگی جانور سمیٹ کر آکھے کر دیے جائیں گے'اور جب سمندر بحرکا دیے جائیں گے'اور جب جانیں (جسوں ہے) جوڑ دی جائیں گی'اور جب زندہ گاڑی ہوئی لڑی سے پوچھا جائے گاکہ وہ کس قصور میں ماری گئی؟ اور جب انمال نامے کھولے جائیں گے'اور جب آسان کا پر دہ بٹا دیا جائے گا'اور جب جنم دہکائی جائے گی'ای وقت ہر شخص کو معلوم ہو جائے گاکہ وہ کیا لے کر آیا ہے''۔ جب منظرے جس میں اس بوری کا نات میں کمل انقلاب کے نظارے کی عکای کی گئی ہے۔ تمام موجو دات کے سے آیک منظرے جس میں اس بوری کا نات میں کمل انقلاب کے نظارے کی عکای کی گئی ہے۔ تمام موجو دات کے سے آیک منظرے جس میں اس بوری کا نات میں کمل انقلاب کے نظارے کی عکای کی گئی ہے۔ تمام موجو دات کے

یہ ایک منظرہ جس میں اس بوری کائنات میں مکمل انقلاب کے نظارے کی عکای کی گئی ہے۔ تمام موجو دات کے اندر انقلاب برپا ہے' یہ انقلاب اجرام ساوی اور اس کر ہُ ارض کو اپنی لیپٹ میں لیے ہوئے ہے۔وحثی جانور اور خاتگی جانور بھی اس سے متاثر ہیں انسانی اور اس کی حرکات بدل چکی ہیں 'ہر نامعلوم حقیقت آتھوں کے سامنے ہے اور ہر راز طشت از بام ہو چکا ہے۔ اور انسان اپنی کمائی اور اپنے اس زادراہ کے سامنے کھڑا ہے اور حساب و کتاب شروع ہے اور جیران و پریشان ہے کہ اس کے اردگر د ہرچیز اس عظیم طوفان کی زدمیں آچکی ہے 'اور کا کنات کا تمام نظام اتھل پھل ہو چکا ہے۔

یہ عظیم کائناتی واقعات اس طرف اشارہ کر رہے ہیں کہ یہ حسین و جیل اور یہ عظیم کائنات اور اس کا نظام 'جس کی تمام حرکات موزوں اور مرتب ہیں 'جس کی ساخت نمایت ہی متحکم ہے ۔ اور جس کے اندر قائم کشش نمایت موزوں ہور جے اور جس کے اندر قائم کشش نمایت موزوں ہور جے اور جس نمایت علیم و حکیم ہاتھوں نے بنایا ہے 'یہ پوری کائنات بکھر بکھر جائے گی 'اس کے اس متحکم نظام کی بندش کھل جائے گی ۔ جن قوتوں اور جن صفات کی وجہ سے یہ اس طرح چل رہی ہے 'یہ سب جاتی رہیں گی 'غرض یہ پورا موجودہ نظام در 'آبر ہم ہو جائے گا اور پھر یہ کائنات اور اس کی مخلوقات ایک نئی زندگی پائیں گے ۔ یہ نئی کائنات اور یہ نئی زندگی موجودہ خصوصیات سے مخلف ہوگی۔

یکی تصور ہے جو بیہ سورت قلب و نظر میں بھانا چاہتی ہے تا کہ انسان سوچ لے اور انسانی شعور ان ظاہری اور عارضی مناظر سے ہٹ جائے ۔ آگر چہ بادی النظر میں بیہ بہت ہی مضبوط نظر آئیں اور ان حقائق کو اپنے اندر سمو لے جو باقی رہنے والے ہیں ۔ انسان اس ذات باری کا تصور کرے جو باقی اور لازوال ہے اور وہ ذات اس وقت بھی باقی ہوگی جبکہ بیہ پوری کا نئات نزائل ہو جائے گی اور عظیم حوادث اس کی شکل ہی بدل دیں گے ۔ اس سورت کا مقصد بیہ ہے کہ انسان اس ظاہری اور عادی اور صرف نظر آنے والی کا نئات کے دائرے سے نکل کر اس مطلق حقیقت اور ذات باری کے ساتھ جڑ جائے جو زمان و مکاں سے وراء ہے جو انسانی احساس اور تصور سے آگے ہے 'جو کسی دائرے اور حد کے اندر محد ود نہیں ہے ۔

سے ہے وہ حقیق شعور جو ہمارے اندر پیرا ہوتا ہے۔جب انسان ان عظیم انقلابی مناظر کو اس سورت میں دیکھتا ہے۔ اس مشاہدے سے گویا انسان پر کیکی طاری ہو جاتی ہے اور اللہ کی عظمت کا شعور ذہن میں بیٹھ جاتا ہے۔

لکن عملاً کیا ہوگا؟ تو اس کا علم صرف اللہ کو ہے۔ ہمارا شعور اور ہمارا تصور بہت محدود ہے۔ آج ہم ان عظیم انقلابات کا پوراتصور نہیں کر کتے۔ ہم زیادہ سے زیادہ سے سوچ کتے ہیں کہ اس زمین پر ایک عظیم زلزلہ بر پا ہوگا۔ اور سے زلزلہ ہر طرف جاہی مجاوت کا اور زمین کے اندر سے ایک ایسا نا قابل کنرول آتش فشانی کاعمل ہوگا اور زمین کے اوپر سیارے اور ستارے ٹوٹ ٹوٹ کرکریں گے اور سمندروں کا پانی طوفانی شکل اختیار کر لے گا اور سے کہ سورج کے اندر سیارے اور سیار کا فوٹ کرکریں گے اور سمندروں کا پانی طوفانی شکل اختیار کر لے گا اور سے کہ سورج کے اندر سے آتش فشانی کاعمل ہوگا اور اس کے شعلے لاکھوں میلوں تک اخیں گے اور سے مشاہدات انسان دیکھ بھی سکے گا۔

لیکن قیامت کے برپا ہونے کے وقت جو کا کناتی انقلابات ہوں گے 'ہماری سے سوچ سے باتیں اور سے مشاہدات ان کے مقابلہ مقابلہ میں طفل تسلیاں ہیں۔اگر ہمارے لیے ان کا تجھنا ضروری ہے تو ہم صرف الیبی عبارات میں لا سکتے جو ان واقعات کا مجمل ساتصور پیش کریں کیونکہ اس کے سواہم اور کچھ بھی نہیں کر سکتے۔

ا ذَ الشَّمْسُ كُوِّرَتْ (١٨:١) "جب سورج لپيك ديا جائے گا"۔اس كا مفهوم سه ہو سكتا ہے كه وه محنذ اہو جائے گا اور اس كے اندر بريا اشتعال ختم ہو جائے گا۔اس وقت سورج كے اندر جلن كاعمل شروع ہے اور اس ے جو شعلے اٹھ رہے ہیں 'وہ اس کے اردگر و ہزاروں میل تک بلند ہوتے ہیں۔جب سورج گر ہن ہوتا ہے تو اس وقت رصد گاہوں ہے ہے عمل صاف نظر آتا ہے۔ اس کے مفہوم میں ہے بھی داخل ہے کہ سورج کے اس جلنے کے عمل سے سورج پر موجو و تمام مواد ایک اڑتے ہوئے گیس کی شکل افتیار کر لیتے ہیں اور ہے گیس جلتی ہوئی سورج کی فضا میں بلند ہوتی ہے۔ یہ حالت اس طرح نہ رہے گی اور سورج ای طرح شنڈ اہو جائے گا۔جس طرح ہماری ہے زمین شمنڈی ہوگئ ہے اور اس کے اوپر کوئی التہائی عمل نہیں ہے۔ اس کے سواسورت کا اور مفہوم بھی ہو سکتا ہے جو ابھی تک ہمارے علم میں نہیں ہے۔ اس کے سواسورت کا اور مفہوم بھی ہو سکتا ہے جو ابھی تک ہمارے علم میں نہیں ہے۔ یہ عوامل کس طرح وجو دمیں آئیں گے 'ان کاعلم اللہ ہی کو ہے۔

و اذ النّجو م انكدر ت (١٨:٢) "اور جب تارے بھر جائيں گئا۔ يعنى اس بندش كے نظام على موجود ہے اور جب تارے بھر جائيں گئا۔ يعنى اس بندش كے نظام على موجود ہے اور جس نے سب كو باہم باندھا ہواہے ۔ اور سے كہ ان كى روشى ختم ہو جائے گى اور وہ تاريك ہو جائيں گے ۔ سے اللہ بى كو معلوم ہے كہ كن ستاروں كے ساتھ سے حادثہ ہو گا ۔ سے تمام ستارے ہوں گے يا ستاروں كا ايك گروہ ہو گا جو ہمارے قريب ہے ۔ مثلاً سورج كے قريبی ستاروں ميں سے عمل ہو گا ہمارى بورى كمكشال ميں سے عمل ہو گا جن كے مقامات و يا ہمارى بورى كمكشال ميں سے عمل ہو گا جس ميں كرو ژوں ستارے ہيں ۔ يا تمام ستاروں ميں ہو گا جن كے مقامات و مدارات كا علم بھى اللہ كو ہے كونكہ جمال سك ہمارى رصد گاہيں ہمارے مشاہدے كو پہنچاتى مدارات كا علم بھى اللہ كو ہے اور تعداد كا علم بھى اللہ كو ہے كونكہ جمال سك ہمارى رصد گاہيں ہمارے مشاہدے كو پہنچاتى ہيں ان ہے آگے بھى بے شار جمال ہيں ۔ ہمارا ايمان سے ہے كہ ستارے بے نور ہو جائيں گے يا بھر جائيں گے اور بورى حقیقت كا علم صرف اللہ كو ہے ۔

وَ ا ذَ الْحِبَالُ سُیِّرَتْ (۲ : ۸ : ۳) "جب بہاڑ چلائے جائیں گے"۔ بہاڑوں کے چلائے جانے کا ایک مغہوم تو بیّے کہ ان کو کلڑے کلڑے کر کے ' بیس کر ہوامیں بھیر دیا جائے گا جیسا کہ دو سری سورت میں ہے۔

وَ يَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْجَبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا (٢٠) دوم) دمتم سے يہ لوگ پاڑوں كے بارے ميں يوچھتے ہيں توكمہ دين كہ تمبار ارب انہيں وحول بناكر اڑا دے گا"۔ اور دوسرى جگہ ہے۔

و السبّ الْجِبَالُ بَسَّا (٥) فَكَانَتْ هَبَآءً مُنْبَثًا (٦) (٥٦ : ٥، ٦) "اور بها الس طرح ریز وریز وکر ویئے جائیں گے کہ پر اگندہ غبار بن کررہ جائیں گے"۔

وَّ سُیِّرَتِ الْجَبَالُ فَکَانَتْ سَرَابًا (٢٠:٧٨) "اور بها رُجِلاع جائيں گے يهال تك كه وه مراب موجائيں گے"۔

ان سب آیات میں اس طرف اشارہ ہے کہ پہاڑوں کو ایک ایسا حادث پیش آئے گا'جس سے ان کی مضوطی' ان کا باہم پوست ہونا' اور اپنی جگہ پر ہر قرار رہنا جاتا رہے گا۔ ہو سکتا ہے کہ اس پورے عمل کا آغاز عملی زلزلہ سے ہو۔اور اس زلزلہ کے بارے میں خود قرآن کریم تصریح کرتا ہے۔ ا ذَا زُلْزِلَتِ الْمَارِ صُ زِلْزَ اللَهَا (١) وَ اَحْرَجَتِ الْمَارِ صُ اَثْقَالَهَا (٢) (٩٩ : ١،٢) "جب رخب زمِن اَئِى بورى شَرَت كے ساتھ ہلا والی جائے گی اور زمِن اَئِ سارے بوجھ نكال كر باہر وال دے گئ"۔ يہ سب واقعات قيامت كے طويل دن مِيں رونما ہوں گے۔

وَ ا ذَ ا الْعِشَارُ عُطَلَتُ (١٨: ٤) "اور جب وس مينے كى حالمہ او نٹياں اپنے حال پر چھوڑ دى جائيں ائى " - العشّار 'ان اَو نٹيوں كو كَتے ہيں جو حالمہ ہوں اور حمل كے دس مينے ہو چكے ہيں - عربوں كے نزديك اس سے بمتر اور كوئى ملكت نہ تھى - اس كى وہ بہت زيا دہ دكھ بھال كرتے تھے كيونكہ وہ قريب زمانے ميں بچہ دينے والى ہواكرتى تھى اور پھر دو دھ ديتى اور اس كى افاديت قريب ہوتى - جس دن سے عظيم انقلابات ہوں گے لوگ گھراہٹ كى وجہ سے ايسے قيمتى مال كو بھى چھو ڈكر بھاگ نكليں گے - كوئى بھى ايسے قيمتى مال كى طرف متوجہ نہ ہو گا - جس دور كے لوگوں سے قرآن خاطب تھا، خصوصاً عرب 'وہ ايسے مال كو ہمرگز نہ چھو ڈتے تھے الا ہے كہ ان پر كوئى عظيم مصيبت آ جائے -

و اذا اللوحوش مین کر اکھے کر دیے جائیں اور جو ایک دو سرے سے دور بھاگتے ہیں۔ ایے خوفزدہ ہوں گے اور اس طرح ایک عگہ جمع ہو جائیں کہ بجائے بہاڑوں میں بھرنے کے اور این ارد این اور این اور این کا جمع ہو جائیں کہ بجائے بہاڑوں میں بھرنے کے اور این این این ماروں اور بلوں میں تھنے کے 'جو ان کا معمول ہوتا ہے 'ایک جگہ جمع ہوں گے 'نہ ان کو انسانوں سے خوف ہو گا اور نہ ایک دو سرے سے۔ در ندے اپنے شکار کو بھول جائیں گے 'ادھرادھر بھاگتے بھریں گے اور اپنے غاروں میں پناہ نہ لیں گے جیسا کہ بالعوم وہ ایسے بلوں میں تھس جانے کے عادی ہوتے ہیں۔ نہ شکاری در ندہ شکار ک در ندہ شکار ک در ندہ شکار ک ویجھے بھاگے گا اور سے حالت اس لیے ہوگی کہ سے سب در ندے اور بیا نہ نہ نہ کے خوفردہ ہوں گے اور این عاجت ہی چھوڑ دیں گے۔ اگر حیوانوں کی سے حالت ہوگی تو انسانوں کا کیا کہنا ہے۔

و اذا البحار سمجر ت (۱ ۸ : ۲) "اور جب سمندر بھڑکا دیے جائیں گے"- بجرت کے معنی سے بھی ہو گئے ہیں ۔ سمندروں میں سے پانی اس طرح آئے گا جو گئے ہیں کہ سمندروں میں سے پانی اس طرح آئے گا جس طرح بادلوں اور بار شوں کے طوفان زمین پر جملہ آور ہوئے ' جبکہ زمین سرد ہوئی اور اس کا چھلکا سخت ہوا۔ جس کا ذکر ہم نے سورہ نازعات میں کیا یا یوں کہ زمین میں جب زلزلے پیدا ہوں گے اور آتش فشانی کاعمل ہو گا تو سمندر کے در میان سے ختکی ختم ہو جائے گی اور سمندر ایک دو سرے کے اوپر چڑھ دو ٹریں گے ۔ یا اس کے معنی سے بھی ہو گئے ہیں کہ ان میں آگ لگ جائے گی اور وہ بھٹ پڑیں گے جیسا کہ دو سری جگہ میں ہے۔

و اذا البحارُ فُحر تُ (۸۲ : ۳) "اور جب سمندر کھاڑ دیے جائیں گ"۔ سمندروں کے کھٹے کی عملی شکل یوں ہو کئی ہے کہ بازاء ہائیڈروجن اور آسیجن ایک جگہ جمع ہو جائیں یا ان کے اجزاء اس طرح کھٹ عملی شکل یوں ہو کئی ہے کہ پانی کے اجزاء ہائیڈروجن اور سے شکل نمایت ہی ہولناک ہوگی 'جب سے صورت ہوگی تو ایک جائیں جس طرح ذرات اور ایٹم کھٹ جاتے ہیں۔ اور سے شکل نمایت ہی ہولناک ہوگی 'جب سے صورت ہوگی تو ایک نا قابل تصور آگ ان سمندروں میں شعلہ زن ہو جائے گی۔ ایک محدود تعداد میں آگر ایٹی یا ہائیڈروجن کا دھاکہ ہو جائے

تو اس سے بھی ایک ہولناک دھاکہ ہوتا ہے 'لیکن اگر تمام سمندروں کے ذرات بھٹ جائیں تو انسان اس ہولناک دھاکے کاتصور بھی نہیں کر سکتا کہ اس سے کس قدر عظیم جنم بریا ہوجائے گا۔

و اذا النفوس زو سر کرو بیا این معنی به بین اور ان کو دوبارہ طاکر از سرنو زندہ کر دیا جائے گا اور بہ بھی احتمال ہے کہ تمام روطیں 'اجمام کے ساتھ طا دی جائیں گی 'اور ان کو دوبارہ طاکر از سرنو زندہ کر دیا جائے گا اور بہ بھی احتمال ہے کہ معنی بہ ہوکہ لوگوں کے باہم متجانس گروپ بنا دیئے جائین گے جیسا کہ دو سری جگہ آتا ہے۔

و کنتم اَزْ وَ اجًا تَلْتُهُ (٢ ٥ : ٧) "اورتم تين گروپ ہو گ"۔ يعنى مقربين اللي كاگروپ 'وائيں بازو والے اور بائيں بازو والے ياكى اور اصول تقيم كے مطابق لوگوں كو ملا ديا جائے گا۔

و اذا الموء ودة مسئلت (٨) بای ذنب قُتلت (١) دور جابگیت میں انانیت کی تذلیل اس حد تک پنج گئ تھی کہ لاکی ہے بوچھا جائے گا کہ وہ کس قصور میں ماری گئی "۔ دور جابگیت میں انانیت کی تذلیل اس حد تک پنج گئ تھی کہ لوگوں میں لڑکیوں کو زندہ درگور کرنے کا عام رواج تھا۔ یہ حرکت وہ دو وجوہات ہے کرتے تھے۔ ایک یہ کہ وہ اس بات کو عار سجھتے تھے کہ ان کی لڑکیاں کی کی یوی یا لونڈیاں بنیں۔ دو سری وجہ یہ تھی وہ فقر اور غربت ہے در آن کر سے حرکت کے دور جابلیت کی اس برائی کو بیشہ کے لیے ریکار وکر دیا۔ کیونکہ اسلام آیا ہی اس کریم نے اس عادت بدکو قلم بند کر کے دور جابلیت کی اس برائی کو بیشہ کے لیے ریکار وکر دیا۔ کیونکہ اسلام آیا ہی اس لیے تھا کہ عربوں اور بوری انسانیت کو اس بستی ہے نکال دے۔ اور انسانیت کو ترتی اور رفعت عطاکرے۔ قرآن کتا ہے۔

وَ إِذَا بُشِّرَ اَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَٰنِ مَثَلًا ظَلَّ وَجْهُهُ مُسُودًا وَ هُو كَظِيمٌ (۱۷) اَوَ مَنْ يُنَشَّئُو افِي الْحِلْيَةِ وَهُو فِي الْحِصَامِ غَيْرُ مُبِيْنٍ (۱۸) (۱۷:۲ - ۱۷:۲ - ۱۷) (۱۸) "اور حال بي ب كه جمل اولاد كي بي لوگ اس خدائ رحمٰن كي طرف نبت كرتے بين اس كي ولادت كامرُ ده اگر جب خود ان میں سے کسی کو دیا جاتا ہے تو اس کے منہ پرسیای چھا جاتی ہے 'اور وہ غم سے بھر جاتا ہے ۔کیا اللہ کے حصے میں وہ اولا د آئی جو زیوروں میں پائی جاتی ہے ۔اور بحث اور جحت میں اپنامد عا بوری طرح واضح بھی نہیں کر سکتی''۔اور تیسری جگہ سے فرمایا۔

وَلَا تَقْتُلُو ا اَوْلَا دَكُمْ خَشْيَةَ امْلَا قَ نَحْنُ نَرْ زُقْهِمْ وَ اَيَّاكُمْ (۲:۱۳) "اوراتي اولادكو افلاس كے اندیشے ہے قبل نہ کرو 'ہم انہیں ہمی رزن دیں گے اور تہیں ہمی ۔ در حقیقت ان کاقبل ایک بڑی خطا ہے "۔

یہ رسم عملا نمایت عگدلی ہے پوری کی جاتی تھی ۔ بیٹی کو زندہ دفن کر دیا جاتا تھا۔ ایک صورت یہ ہوتی کہ جب بیگی چھ سال کی ہو جاتی تو باپ ماں ہے کہتا کہ لڑکی کو تیار کرو 'میں اے ماموں کے گھر لے جاتا ہوں ۔ اس ہے قبل وہ کی خالی جگہ اس کے لیے کنواں کھو د چکا ہوتا تھا ۔ جب لڑکی کو لے جاکر کنویں پر پنچا تو کہتا کہ کنویں میں دیکھو اور اسے کنویں میں گرا دیتا ۔ بعض اقوام میں رواج یہ ہوتا کہ جب کی عورت کی ولادت کا وقت آتا تو اے ایک گڑھے کے کنارے بھایا جاتا ۔ اگر ولادت کا وقت آتا تو اے ایک گڑھے خاندان بیٹی کو زندہ در گور کرنے کا ارادہ نہ کرتا تو اسے گڑھے میں گرا دیتی ۔ اور اگر بیٹا ہوتا تو لے کر گھر آ جاتی ۔ اگر کوئی خاندان بیٹی کو زندہ در گور کرنے کا ارادہ نہ کرتا تو اسے نمایت ہی ہوی حالت میں رکھا جاتا اور جب وہ اونٹ چرانے کے خاندان بیٹی کو زندہ در گور کرنے کا ارادہ نہ کرتا تو اسے نمایت ہی بوی حالت میں رکھا جاتا اور جب وہ اونٹ چرانے کے قابل ہوتی تو اسے اون یا بالوں سے بنا ہوا آیک جب بینا ویا جاتا اور دیسات میں بھیج دیا جاتا کہ اونٹ چرائے ۔

جو لوگ بیٹیوں کو زندہ درگور نہ کرتے اور ان سے اوخ بھی نہ چرواتے تو وہ دو سرے ذرائع سے ان کو زندہ درگور رکھتے۔ جب بیچاری کی کے تکاح میں آتی اور خاوند مرجاتا تو خاندان کا سرپرست آتا اور اس کے سرپر کپڑاؤال دیتا۔ اس کے معنی سے ہوتے کہ اس عورت کے ساتھ کوئی شخص نکاح نمیں کر سکتا۔ اگر اسے خود پند آتی تو اس کے ساتھ شادی کر لیتا چاہے وہ اس شادی کو پند کرتی یا نہ کرتی۔ اگر سے اسے پند نہ ہوتی تو بھی وہ اسے روکے رکھتا یماں تک کہ مرجاتی اور سے اس کی ورافت پاتا۔ الا سے کہ اپنا مال دے کر سے عورت اپنے آپ کو آزاد کرالیتی۔ بعض لوگ ایسے سے کہ عورت کو اس شرط پر طلاق کرتے تھے کہ وہ صرف اس جگہ نکاح کرے گی جمال ان کی مرضی ہوگی الا سے کہ وہ فدسے دے کر اس شرط کو ساقط کروا دیتی۔ بعض او قات یوں ہوتا کہ اگر خاوند مرجاتا تو یوی کو خاندان کے چھوٹے بیٹوں کے لیے روک رکھتے۔ لاکا بالغ ہوتا اور نکاح کرتا۔ اگر کسی کی سرپرستی میں بیٹیم لڑکی ہوتی تو وہ اسے نکاح کرنے نہ دیتا تا کہ اس کی سرپرستی ختم نہ ہوجائے اور اس لیے کہ اگر اس کی یوی مرجائے تو یہ اس کے ساتھ نکاح کرلے نہ دیتا تا کہ اس کی ساتھ نکاح کرلے۔ یا اپنی چھوٹی اولاد کے ساتھ نکاح کرلے۔ یہ کام وہ محض مالی لالج میں کرتے۔ یا اگر لڑکی آچھی ہوتی تو اسے خوبصورتی کی وجہ سے روک لیتے۔ ساتھ نکاح کرلے۔ یہ کام وہ محض مالی لالج میں کرتے۔ یا اگر لڑکی آچھی ہوتی تو اسے خوبصورتی کی وجہ سے روک لیتے۔ ساتھ نکاح کرلے۔ یہ کام وہ محض مالی لالج میں کرتے۔ یا اگر لڑکی آچھی ہوتی تو اسے خوبصورتی کی وجہ سے روک لیتے۔

بسرحال جاہلیت کے زمانے میں عورت بیچاری کے بیشب و روز تھے ۔جب اسلام آیا تو اس نے ان تمام عادات و رسومات کی سخت ندمت کی ۔ اس نے لڑکیوں کو زندہ در گور کرنے کی ندمت میں بہت مبالغہ کیا ۔ اور بیہ بتایا کہ قیامت کے میدان میں اٹھنے والے سوالات میں سے بیہ ایک اہم سوال ہو گا ۔ اور اس کا ذکر اللہ تعالیٰ نے ان ہولناک مناظر میں کیا ہم جن سے اس کا کا ت اور انظام در ہم برہم ہو گا گویا ہے بھی ایک ایسا حادثہ تھا جس سے عمرانی نظام در ہم برہم ہو گا گویا ہے بھی ایک ایسا حادثہ تھا جس سے عمرانی نظام در ہم برہم ہوتا ہو ۔ اگر زندہ در گور کی جانے والی لڑکی سے بھی باز پرس ہوگی کہ اس کے ساتھ سے فعل کیوں ہوا؟ توجس شخص نے اس فعل شنع کا ارتکاب کیا اس سے تو لازما سوال ہو گا۔

حقیقت ہے ہے کہ کمی جابلی نظام میں عورت عزت کا مقام حاصل نہیں کر عتی تھی۔ اگر اسلامی شریعت نے اور اسلامی نظام زندگی نے جنس بشرکوکر امت اور عزت عطانہ کی ہوتی۔ اور اس تحریم اور اعزاز میں مرد اور عورت کو بر ابر نہ کیا ہوتا' اور سے نہ کما ہوتا کہ انسان کے اندر اللہ نے اپنی روح پھوئی تو عورت کو سے اعزاز بھی نصیب نہ ہوتا جو اسلام نے اے عطاکیا ہے۔ عورت عزت و شرف کی زندگی صرف اسلامی نظام سے حاصل کر عتی ہے۔ اس کے سواکسی اور عامل اور عامل اور خاصل کر عتی ہے۔ اس کے سواکسی اور عامل اور خاصل کر ندگی سے اسے عزت و شرف نہیں مل سکتا۔ نہ کسی معاشرے سے مل سکتاہے۔

اس طرح انسانیت کو جو ایک نیا جنم ملاوہ ان اقدار کی بدولت ممکن ہوا جو آسانوں سے طے ہوکر آئی تھیں 'اس کے نتیج کے طور پر اس دنیا میں عورت کو بھی اپنا مقام ملا ۔ چنانچہ عورت کے فطری ضعف کی وجہ سے 'اس کی مادی زندگی کی ضروریات ' اس کے خاوند پر رکھی گئی ہیں 'اس کی وجہ سے اس کی قدر و قیمت اور اس کے وزن اور مقام میں کوئی کی نہیں آتی ۔ اس لیے کہ اسلامی نظام میں مادی زندگی کی اس قدر اہمیت نہیں ہے ۔ اسلامی نظام میں اصل وزن روحانی اقدار کا ہے جن کا تعلق اللہ سے ہے اور روحانی اقدار کا ہے جن کا تعلق اللہ سے ہے اور روحانی اقدار کے اعتبار سے مرداور عورت میں کوئی فرق نہیں ہے ۔

جب وہ دلائل گنے جائیں کہ بید دین اللہ کی طرف سے ہے اور جس ذات بابر کات نے بید دین پیش کیا ہے وہ اللہ کے رسول ہیں ' تو اسلام نے عورت کو جو مقام دیا ہے ' وہ الن دلائل میں سرفہرست ہو گا۔اس لیے کہ جس دور میں اسلام نے عورت کو بید مقام دیا اس میں ایک کوئی تحریک یا کوئی ساجی مطالبہ اور ایسا نہ تھا کہ عورت کو بید مقام دیا جانا چاہئے ۔ نہ کوئی معاشی تحریک تقی اور نہ کوئی معاشرتی دباؤ تھا کہ عورت کو بید مقام دیا جائے ' بید خالص اسلامی نظام تھا جس نے خالص وحی اللی عورت کو جا ہمیت کی اس نے خالص وحی اللی عورت کو جا ہمیت کی اس بہتی ہے نکال کر مقام بلند دیا اور اس کی زندگی کے حالاتِ ہی بدل کر رکھ دیۓ۔

و اذا الصحف نشر ت (١٠:٨١) "اورجب اعمال نامے کھولے جائیں گے"۔ صحف ہے مراو نامہ اعمال نامے کھولے جائیں گے"۔ صحف ہے مراو نامہ اعمال ہے۔ نظر ہونے ہے مرادیہ ہے کہ جب سب لوگوں کے اعمال نامے خفیہ نہ رہیں ہے کہ مرب لوگوں کے سامنے آ جائیں گے اور نہ نا قابل فہم رہیں گے۔ اور ان کا یہ انکشاف ہی بدکاروں کے لیے سوہان روح ہو گا۔ کیونکہ کی لئی خفیہ برائیاں ہوں گی کہ اگر ان کا انکشاف ہو تو بدکار کے لیے سخت شرمندگی کا باعث ہوگا اور وہ بھل کر رہ جائے لئین اس کاکیا حال ہو گا کہ جب اس وقت اس کے تمام اعمال لوگوں کے سامنے ہوں گے۔

اعمال ناموں کا نشر ہونا اور رازوں کا کھل جانا بھی اس دن کی ہولناکی میں اضافہ کر دے گا اور بیہ دنیا کی زندگی میں ایک عظیم انقلاب ہو گاکہ راز کھل جائیں گے اور لوگوں کے وہ پوشیدہ راز بھی ظاہر ہوں گے جو سینوں میں ہوں گے۔

و اذا السّما أو کشطت (۱۱،۸۱) «اورجب آسان کا پردہ بنا دیا جائے گا"۔ اعمال نامے تو زمین کے حالات پر مشتل ہوں گے ان کے مقابلے میں آسانوں کے حالات بھی کھل کر سامنے آ جائیں گے۔لفظ آسان کا پیلا منہوم تو یہ ہے کہ ہمارے سروں پرجو نیگوں پردہ ہے 'یہ ہٹ جائے گا۔ یہ کس طرح ہٹ جائے گا تو اس کی کیفیت کا علم اللہ بن کو ہے۔ بسرحال ہمارے سروں پرجو نیلا گنبد نظر آتا ہے یہ نظر نہ آئے گا اور کوئی اور بن منظر ہوگا۔ اور اب آخری منظر اس دن کے مناظر میں سے آخری منظر یوں ہوگا۔

وَ اذَا الْحَحِيْمُ سُعِّرَتْ (٢٢) وَاذَا الْحَنَّةُ أُرْلَفَتْ (١٣:٨١) "اور جب جنم دمكائی جائے گا اور جب جنم دمكائی جائے گا اور جب جنم میں آگ جلے گی اور اے خوب دهكایا جائے گا اور اس كا جوش و خروش اور حرارت زیادہ ہو جائے گی ۔ یہ جنم كمال ہے اور كس طرح دهكائی جائے گی ؟ كيدا يندهن استعال ہو گا ، ہمارے پاس اس سلط میں صرف ایک آیت ہے ۔

و قُو دُھا النَّاسُ وَ الْحِجَارَةُ "اس كا ايندهن لوگ اور بقر بول گئے" - يہ حالت تو اس وقت كى ہوگى جب الل جنم كو اس كے اندر بھينك ديا جائے گا - اور جب جنت قريب كر دى جائے گا ، اور جن لوگوں كو جنت ميں داخل ہونا ہے ، يہ ان كے سامنے آ جائے گا ، اور ان پر واضح ہو جائے گا كہ اب تو وہ بہولت اس ميں داخل ہوں گے تو الى صورت ميں اے "مزلفه" كما جاتا ہے مين قريبه اور اس حال ميں كہ وہ تيار اور آراستہ ہے اور اب چند قدم لينے كى دير ہے ، چند بے ترتيب قدم بھى بنچا كئے ہيں -

جب اس كائنات ميں 'جب عالم اشياء ميں 'خواہ زندہ ہوں يا جمادات ہوں يا نباتات 'ميں اس قدر انقلاب آجائے گا' تو اب كى كوكيا شك رہے گاكہ سے مرحلہ آنے ہى والا ہے ' ہر شخص كو يقينا اپنے اعمال ياد آجائيں گے 'وہ اعمال جوكى نے اس دن كے ليے تيار كيے 'جو وہ لے كر آيا يا پيش كرنے كے ليے 'جو تيار كيے حساب اور جواب حساب كے ليے۔

عَلَمَت نَفْس مَّا اَحْضَر َت (١٨: ١١) "اس وقت ہر خض كو معلوم ہو جائے گاكہ وہ كيا لے كر آيا ہے "-اس خوفناك دن كے اندر ہر خض كو معلوم ہو جائے گاكہ اس كے پاس كيا ہے اور اس كے ذمه كيا ہے اس روز اس كو معلوم ہو جائے گا اور اس كى حالت سے ہوگى كہ وہ كانپ رہا ہو گا اور اسے سے بھى معلوم ہو جائے گا كہ اب وہ اپنے اعمال نامے ميں بچھ بھى تغيرو تبدل نہيں كر سكے گا۔ نہ اس ميں كوئى زيا دتى ہوگى اور نہ كى ہوگى اے سے بات اليے حالات ميں معلوم ہوگى كہ وہ دنيا ہے كئے چكا ہوگا ، مستقبل كے بارے ميں ان كے جو تصورات تھے ، وہ نہ رہے ۔وہ دنيا ہے كئے اور دنيا ان سے دور ہوگئى ۔ ہر شے متغير ہوگئى اور ہر شے بدل ك گئى ہے ۔ آج تو صرف ذات بارى ہى تاكم و دائم ہے ۔ كيا ہى بهتر ہوگى اس دنيا ہى ميں رب تعالىٰ كى طرف متوجہ ہوتے تا كہ قيامت ميں بدلتے ہوئے حالات ميں بھى اللہ ان كے سامنے موجو د ہوتا ۔

ان موثر اشارات پر بیر پہلا پیراگراف ختم ہوتا ہے اور انسانی احساس کو گرے شعور سے بھر دیتا ہے اور قیامت کے مناظر انسان کے ذہن میں بیٹے جاتے ہیں اور انقلاب کمل ہوتا ہے۔

اب دو سراپراگراف آنا ہے 'اس میں اس کائنات کے خوبصورت ترین مناظری طرف توجہ مبذول کرائی گئی ہے۔
اس کے لیے نمایت ہی خوبصورت تصورات چنے گئے ہیں۔ وحی کیا ہے 'اس پر قتم ہے 'منصب رسالت اور وہ فرشتے کیے
ہیں جو اس کو لے کر آرہے ہیں اور اس قرآن کے مقابلے میں لوگوں کا جو ردعمل ہے وہ بھی دائر ہ مشیت البید میں ہے۔
ہیں جو اس کو لے کر آرہے ہیں اور اس قرآن کے مقابلے میں لوگوں کا جو ردعمل ہے وہ بھی دائر ہ مشیت البید میں ہے۔

قَلَا الْحَدُولِ مِنْ اللّٰ الْحَدُولِ اللّٰ الْحَدُولِ الْکُنْسِ اللّٰ وَ الّٰکِیلِ اِلْحَالِ الْکُنْسِ اللّٰ وَ اللّٰکِیلِ اِلْحَالَ اللّٰکِیلِ اِلْحَالَ اللّٰکِیلِ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِللّٰکِیلُ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِللّٰکِیلُ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِللّٰکِیلُ اِللّٰکِیلُ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِلْکُیلُ اِللّٰکِیلُ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِلْکُرُولُ کُیلُ اِللّٰکِیلُ اِلْحَالَ اللّٰکِیلُ اِلْدَالْکُ اِلْکُرُولُ کُولُ اِلْمِیلُ اِللّٰکِیلُ اِلْکُرُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُولُ اِلْکُرُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُلُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُولُ کُلُولُ کُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُ کُولُولُ کُلُولُ کُلُولُ کُولُ کُلُولُ کُولُ

عَسْعَسَ فَ وَ الصُّبْهِ إِذَا تَنَفَّسَ فَي إِنَّهُ لَقُولُ رَسُولٍ كَرِيْرِ فَإِنْ وَيُولِ كَرِيْرِ فَإِنْ وَيُ

تُوَّةٍ عِنْدَ ذِى الْعَرْشِ مَكِيْنِ هُ مُطَاءٍ ثَوَّ اَمِيْنِ هُ وَمَا صَاحِبُكُوْ

بِمَجْنُوْنِ هُ وَ لَقَدُ رَاهُ بِالْأُفْقِ الْبُهِ بِنِ هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَيْيَنِ هُ وَمَا الْغَيْبِ بِضَيْيَنِ هُ وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَيْيَنِ هُ وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطُنِ تَجِيْبُو هُ الْبُهِ بَنِ هَا هُوَ مَا مُعُو اللَّا ذِكُرُ وَمَا مُنَاهُ وَلَى شَيْطُونِ تَجِيْبُو هُ فَايَنَ تَنْ هَبُوْنَ هُ إِنْ هُو اللَّا ذِكُرُ لَا عَلَى اللَّهِ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلَا فَكُو اللهُ وَلَا اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِي اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلَا اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ وَلِهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا اللهُ اللهُولِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

دوپس نہیں ہم کھانا ہوں پلننے والے اور چھپے جانے والے تاروں کی 'اور رات کی جبکہ وہ تاریک ہوئی اور ضبح دو جبکہ اس نے سانس لیا' یہ فی الواقع ایک بزرگ پیغام برکا قول ہے ' جو بڑی توانائی رکھتا ہے ' عرش والے کے ہاں بلند مرتبہ ہے ' وہاں اس کا تھم مانا جاتا ہے ' وہ بااعتاد ہے ' اور (اے اہل کمہ) تمہارارفیق مجنون نہیں ہے ' اس نے اس پیغامبر کو روشن افق پر دیکھا ہے ۔اور وہ غیب (کے اس علم کو لوگوں تک پہنچانے) کے معالمہ میں بخیل نہیں ہے ۔ اور بیہ کسی شیطان مردود کا قول نہیں ہے ۔ پھرتم لوگ کد هر چلے جا رہے ہو؟ یہ تو سارے جمان والوں کے لیے ایک تھیجت کی شیطان مردود کا قول نہیں ہے ۔ پھرتم لوگ کد هر چلے جا رہے ہو؟ یہ تو سارے جمان والوں کے لیے ایک تھیجت ہے ' تم میں سے ہراس مختص کے لیے جو راہ راست پر چلنا چاہتا ہو اور تمہارے چاہئے سے پچھ نہیں ہوتا جب تک اللہ رب العالمین نہ چاہے''۔

الْحُنَّسِ - الْجَوَ ارِ - الْكُنَّسِ تَنُول سے مراد ستارے ہیں - الخن وہ ستارے جو اپنے دورہ فلکی میں بلنے ہیں ' الجوار جو چلتے ہیں اور الکن ' جو چھتے ہیں - انداز بیان کے استعارات ان ستاروں کو ہرنوں کی طرح زندگی کی خصوصیات بخش دیتے ہیں ' جو بلٹتی ہیں ' دو ڑتی ہیں اور اپنے غار میں گھس جاتی ہیں ۔ ایک طرف سے دو سری طرف لوث جاتی ہیں ' سے ستارے گویا زندہ ہرنوں کی طرح دو ڑتے گھو مے اور زندہ نظر آتے ہیں ۔ انداز تعبیران ستاروں کی حرکت کو ایک حسن رفتار عطاکر دیتا ہے ۔ اور ان کے ظہور میں بھی جمال نظر آتا ہے ۔ اور فضا میں بھی اس کا جمال ہے ۔ چھپنا بھی خوبصورت اور ان کا تلفظ بھی پر نغمہ اور فر تر نم اور خوبصورت اور ان کا تلفظ بھی پر نغمہ اور پر تر نم اور خوبصورت اور ان کا تلفظ بھی نہیں سامنے آتے بھی نہیں ۔

و الگیلِ ا ذَ اعَسْعُسَ (۱ ۸ : ۷ ۱) "رات کی جب وہ تاریک ہوئی"۔ لیکن لفظ عس میں بھی مفہوم کی طرف اثارے ہیں ۔ طرف اثارے ہیں ۔عس کے معنی اندھیرے میں ہاتھ پاؤں کے ساتھ چلنے کے ہیں جبکہ آٹھوں سے کچھ نظرنہ آتا ہو "گویا رات تاریکی میں چل رہی ہے۔ یہ نمایت ہی خوبصورت انداز گفتگوہے۔

و الصبح اذ اَتَنَفْس (١٨:٨١) "اور صبح جب اس نے سانس ليا" بھی ليک زندہ بلکه تابندہ انداز تعبير به اور اس ميں زيادہ اشاريت به - سپيرہ صبح گويا زندہ به اور سانس لے کر نمو دار ہوتا ہے - روشنی گوضبح کی سانس به اور صبح کے وقت وحوش و طيور اور انسانوں کی حرکت اس کی علامت زندگی ہے - میں یقین سے کمہ سکتا ہوں

عربی زبان کے خوبصورت ترین اسالیب اظهار کے اندر سپیدہ صبح کی نمو داری کے لیے کوئی ایسا خوبصورت فقرہ نہیں ہے۔ زندہ حساس دل صبح کو آئی کر میہ شعور اچھی طرح پالیتا ہے کہ میہ صبح سانس لے رہی ہے اور جب ایسا حساس دل پھر قرآن کی اس آیت کو پڑھتا ہے تو وہ یمی کہتا ہے کہ میہ بھی میرے دل میں تھی۔

جو فخص اسالیب کلام کو سمجھنے کا ذوق رکھتا ہے اور وہ اچھی مظرکشی اور تصویر کشی سے لطف اندوز ہو سکتا ہے 'وہ جب سیر آیت پڑھتا ہے۔

فَلَآ اُقْسِمُ بَالْخُنُّسِ (١٥) الْجَوَارِ الْكُنُّسِ (١٦) وَ الَّيْلِ إِذَاعَسْعَسَ (١٧)

و الصبح اذَ اتَنَفَّسَ (١٨) (١٨: ١٥ تا ١٨) "بن نين نين فتم كھاتا ہوں بلننے والے اور چھپ جانے والے اور چھپ جانے والے تاروں كى اور رات كى جبكہ وہ تاريك ہوئى اور صحى كى جبكہ اس نے سانس ليا"۔ تو اے معلوم ہوگا كہ بيہ عبارت شعور و معانى اور انداز تعير كاليك بزاز خيرہ البنے اندر ركھتى ہے اور جن كائناتى حقائق كى طرف اس ميں اشارہ ہے وہ اس كے علاوہ ہیں۔ معلوم ہوتا ہے كہ كائناتى حقائق كو ايك تيز احساس اور شعور كے ساتھ ليا گيا ہے۔

یہ کائناتی مناظر جن کو زندگی کا لباس پہنایا گیا ہے۔اور ایک زندہ اور خوبصورت اسلوب بیان کے ذریعہ ان کی روح انسانی روح کے ساتھ ملا دی گئی ہے۔ یہ مناظر انسان کی روح پر اس کے حقیقی اسرار و رموز کھولتے ہیں 'اور اس قوت کی طرف اشارہ کرتے ہیں جو ان سب چیزوں کے پیچھے کار فرما ہے۔اور جس ایمانی حقیقت کی طرف بلایا جا رہا ہے 'یہ مناظر اس کے زمزمہ خوال ہیں۔اس کے بعد اس حقیقت کو نہایت ہی بھترین حالات میں چیش کیا جاتا ہے تا کہ اسے یادر کھا جائے اور انسانی فطرت اس کا استقبال کرے۔

إِنَّهُ لَقُوْلُ رَسُوْلٍ كَرِيْمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ مَكِيْنٍ (٢٠) مُطَاعٍ

تُمَّ اَمِيْنِ (٢٦) (٢١ ع ٢١ ت ٢١) "بي في الواقعة الك بزرگ پيغام بركا قول ب ، جو بروى توانائي ركه تا ب ، عَرَقُ والله و الله و

اور سے پیغام لانے والا 'جس کے ذمہ اس اہم پیغام کو آسانوں سے نیچے پہنچانے کی ذمہ داری لگائی گئی وہ کیسی مخصیت ہے؟ سے اللہ کا بیہ کہنا ہے کہ وہ نمایت ہی پختہ صلاحیتوں والا ہے۔اس سے سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرآن کے پیغام کو پہنچانے کے لیے جس فرشتے کی ذمہ داری تھی اسے اس بات کی ضرورت تھی کہ اسے اس کا مرتبہ بلند ہو اور عرش عظیم کے مالک کے ہاں وہ کرم ہو اور مقرب مواور این اور قابل اعتماد ہو 'جو بات اس دی گئی اسے پوری طرح پہنچاتا بھی ہو اور پہنچابھی سکتا ہو۔

ان کی صفات ہے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ کلام نمایت مہتم بالثان ہے۔ بلند مرتبہ اور اعلیٰ مقام رکھتا ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان پر س قدر مربانی فرمائی ہے کہ انسان کی ہدایت کے لیے قرآن نازل کرنے کے لیے اس فتم کا پیغامبر مقرر کیا ہے جونبی مختار تک یہ پیغام پہنچاتا ہے۔ یہ اس قدر عظیم مربانی اور عنایت ہے کہ اگر انسان اس پر غور کرے تو وہ پانی پانی ہوجائے کہ رب کا نئات انسان پر اس قدر کرم فرماتا ہے کہ اللہ کی مخلو قات میں انسان مکرم 'اس پر آنے والا پیغام مکرم اور لانے والا فرشتہ مکرم 'اور جس نبی پر وہ آیا وہ نبی مختار مکرم ہے۔

یہ صفت تو اس پیغام لانے والے کی ہے جو اللہ کا کلام لایا اور نبی مختار کے حوالے کیا۔ اور اس رسول کا مقام کیا ہے جو لوگوں کے پاس میہ پیغام لے کر آیا ہے تو وہ تو تمہارے ساتھی اور بھائی ہے۔ آیک طویل عرصہ تک تمہارے اندر رہا ہے لندا میہ بات قابل تعجب ہے کہ جب وہ تمہار گیاس میہ کلام عالیثان لے کر آیا تو تم نے اس پر الزامات کی بوچھا ڈکر دی۔ اور اس کے بارے میں تم نے مختلف رو یے اختیار کر لیے حالانکہ وہ تمہارے ساتھی ہیں ،جس کے بارے میں تمہیں ہو غیب کی باتیں جاتے ہیں ان کے سلطے میں وہ نمایت امین ہیں۔

وَ مَا صَاحَبُكُمْ بِمَحْنُونَ (٢٢) وَ لَقَدْ رَآهُ بِالْأُفُقِ الْمُبِيْنِ (٣٣)وَمَا هُوَ عَلَى الْغَيْبِ بِضَنِيْنِ (٢٤) وَمَا هُوَ بِقُوْلِ شَيْطُنِ رَّجِيْمٍ (٥٥) فَأَيْنَ تَذْهَبُوْنَ (٢٦) انْ هُوَ الَّا ذَكْرٌ لَّلْعُلَمِيْنَ (٢٧) لَمَنْ شَآءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقَيْمَ (٢٨) وَمَا تَشَآءُ وْنَ الَّآ أَنْ يَشَآءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَلَميْنَ (٢٩) (٢١ ٢٢ تا ٢٩) "بي تمارارفيق مجول نيس ب اس نے اس پیامبر کوروش افق پر دیکھائے 'اور وہ غیب کے معاملے میں بخیل نہیں ہے اور سی کسی شیطان مردود کا قول نیں ہے ' پھرتم لوگ کد هر چلے جا رہے ہو' بیہ تو سارے جمال والول کے لیے ایک تھیجت ہے جم میں سے ہراس شخص كے لئے جو راہ راست ير چلنا چاہتا ہو اور تهمارے چاہے سے پچھ نيس ہوتا جب تك الميرب العالمين نہ چاہے " - يد لوگ نی كريم كے بارے ميں بت كھ جانے تھ 'بيكھى جانے تھ كہ آپ انتائى عقلند آدى ہيں 'سے اور انن ہيں اور ثابت قدم اور راہ راست پر ہیں 'لیکن اس کے باوجودوہ کہتے تھے کہ آپ پاگل ہیں اور سے کہ آپ جو باتیں فرماتے ہیں۔ آپ پر سے شیطان القاء کرتا ہے ۔ اور سے باتیں وہ لوگ نبی کر یم کے خلاف بطور سازش کرتے تھے جس کی تفصیلات کتب احادیث میں موجود ہیں اور بعض لوگ قرآن کر یم کے کلام عالی ہے مرعوب ہوکر ایساکرتے تھے کہ کوئی انسان ایسا کلام پیش نہیں كر سكتا-ند انبول نے كى انسان سے ايساكلام ساتھا- پھران كے اندريد تصور بھى تھاكہ ہرشاعر كے ساتھ ايك شيطان لگا ہوتا ہے اور وہ شاعروں بربیہ کلام القاء کرتا ہے اور ان کابیہ تصور بھی تھا کہ کاہنوں کے ساتھ بھی شیاطین لگتے ہوتے ہیں ' ان پر بھی وہ غیب کی باتیں القاء کرتے ہیں۔ اور سے بات بھی ان میں عام تھی کہ بعض او قات شیطان بعض لوگوں کے ساخھ لگ جاتا ہے ۔اور ان کی زبان یروہ اپنی بات کرتا ہے ۔ لیکن اس کلام عالی شان کی سیجی تاویل اور تعبیر کرنے کے لیے وہ سرحال تیار نہ تھے کہ میہ کلام رب العالمین کی طرف ہے ہے۔

چنانچہ اس پیراگراف میں قرآن نے ان کو اس کائنات کی خوبصورتی کی طرف متوجہ کیا' اس کائنات کے زندہ اور البندہ مناظر پر غور کرنے کی دعوت دی اور اس کے ذریعہ ان کے زبن میں یہ تصور بھایا کہ یہ قرآن بھی اس کائنات کی طرح ایک بدلیج اور بے مثال کلام ہے ۔ اور اس ذات کی طرف ہے جو اس کائنات کی خالق ہے ۔ جس نے جس طرح اس کائنات میں جمال رکھا ہے ۔ جس کی کوئی مثال نہیں ۔ چنانچہ قرآن نے قرآن نے قرآن کے حامل فرشتے ' قرآن کے مبلغ رسول کی صفات بیان کیں کہ یہ رسول تو تمہار اساتھی ہے ' تم اسے جانتے ہو۔ اس میں مجنون ہونے کی کوئی صفت نہیں ہے اور اس نے اپنی آٹھوں ہے اس فرشتے کو دیکھا ہے ' جو اس پر کلام لایا ہے ۔ اس وقت وہ فرشتہ افق پر چھایا ہوا تھا اور رسول کو حق الیقین تھا کہ یہ فرشتہ ہے ' فرستادہ رب العالمین ہے اور جو غیب کے علوم حضور " پر آتے ہیں آپ نمایت امانت سے پنچاتے ہیں ۔ ان باتوں میں کوئی میکوک بات نہیں ہے ۔ خو د تم نے بھی رسول اللہ ہے ۔ بھی کوئی غلط بات نہیں سئی ۔

وَ مَا هُو َ بِقَوْلِ شَيْطُنِ رَّجيْمِ (١٨: ٥٥) "اوربه شيطان مردود كاقول نبي ہے"۔ اس ليے كه شيطان اس فتم كاسيدها راسته لوگوں كو نبيل بتلاياكرةا۔ الله تعالى نمايت تنبيه كے انداز ميں پوچھے ہيں كه تم كدهرجا رہے ہو؟

فَایْنَ تَذْهَبُونَ (١٨: ٢٦) "پرتم كدهر على جارب ہو؟" تم كن قدر غلط فيصله كرتے ہوئك قدر بودى بات كرتے ہوئك قدر بودى بات كرتے ہو؟ حالانكه حق اور سيدها راسته تمهارے سامنے ہے۔

ان هُو اللّا ذكر للْعلمين (١٠ ١٠) "به تو سارے جمال والوں كے ليے ايك نفيحت ب"بيد الله عاد وہانى ہے اور ان كو جاتى ہے كہ تممارے وجودكى حققت كيا ہے؟ تممارى پيدائش كا مقصد كيا ہے؟ تممارے ار و كر يعيلى موئى كا كنات كا مقصد كيا ہے؟ بيد وعوت تو ايك عالمى وعوت ہے۔ اگرچہ بيد وعوت اس وقت وشمنوں كے نرفح ميں ہے ليكن بيد دراصل ايك عالمى تحريك ہے۔ بيہ آيت اس بات پر شادت ہے كہ وعوت اسلامى اليخ آغازى سے ايك عالمى وعوت تقى۔

اں کے بعد ان کو ہتایا جاتا ہے کہ ہدایت اور نقیحت ان لوگوں کو نقیب ہوتی ہے جو اس کی طرف آگے بوضے کا ارادہ کرتے ہیں۔ چونکہ اللہ نے تہیں میہ سولیات فراہم کر دی ہیں 'اب ضرورت اس بات کی ہے کہ تم ارادہ کر لو اور اس راتے پر چل نکلو۔ اگر تم نہ چلوگے تو تم سے باز پرس ہوگی۔

لَمَنْ شَلَآءَ مِنْكُمْ اَنْ يَسْتَقَيْمَ (١٨:٨١) "تم ميں ہے ہراس فخص كے ليے جوسد مے رائے پر چلنا چاہئا ہو۔ يونكه اس كلام كے بعد تو اس بات ميں چلنا چاہئا ہو۔ يونكه اس كلام كے بعد تو اس بات ميں كوئى شك وشبہ نہيں رہتاكہ الله كاراستہ بى سيدھا راستہ ہے۔ اس كلام اور تذكرہ كے بعد تو تمام عذرات ساقط ہو جاتے ہيں۔ يونكه بيد كلام ايك صحح اور سليم دل پر راہ راست آشكار اكر ديتا ہے۔ لنذا اب جو راہ راست ہے انحاف كرے گا اس

ے بازیرس ہوگی۔

حقیقت سے ہے کہ انفس و آفاق میں اشارات ایمان اور دلائل ہدایت اس قدر کثرت سے ہیں کہ ہرانسان بشکل ان

کے دائرہ اثر سے اپنے آپ کو نکالتا ہے اور اس کے لیے اسے عمد اُسعی کرنی پڑتی ہے۔ ہرانسان پر ان دلائل کا زبر دست
اثر ہروفت قائم رہتا ہے۔خصوصاً جو محض قرآن پر غور و تدبر کرے اور قرآن کے نمایت موثر اسلوب کلام کو ہجھتا ہو' اور
جو لوگ بھی قرآن کو سیں اور بجھیں۔وہ راہ حق سے انجاف عمد آکریں گے اور ان کے پیاس بھی بھی کوئی معقول عذر اور
وجہ جو از نہ ہوگا۔

جب سے بتا دیا گیا کہ تمام لوگوں کا راہ ہدایت پر آنا ممکن ہے اور سے بھی بتا دیا گیا کہ اللہ نے ہرکسی کے لیے راہ حق پر چلنا آسان کر دیا ہے ' تو اس مقام پر مناسب سمجھا گیا کہ لوگوں کی خواہش کے پس پر دہ جوعظیم حقیقت کار فرما ہے ' وہ بھی انہیں صاف صاف بتا دی جائے ۔وہ سے کہ اگر وہ چاہیں بھی تو ' توفیق النی کے بغیرر اہ راست پر نہیں آ کتے ۔

و مَا تَشَاءُ وْنَ اللهَ ان يَشَاءَ اللهُ رَفِي الْعَلَمين (١٨: ٩٦) "اور تمهارے چاہے ہے کھے نہيں ہوتا الله کہ الله رب العالمين چاہے "- يہ اس ليے که وہ يہ نه سمجھ بيشيں که ان کی مثيت الله کی وسيع تر مثيت سے آزاد اور جداہے ، جس کی طرف تمام امور لوشح بين الله کی طرف سے افتيار ديا جانا اور راہ ہدايت پانے كے ليے سولت فراہم كر نابھی الله کی عظیم مثيت كے اندر محدود بيں جو ہو تج بس كے دائرے كے اندر وہ تمام امور محدود بيں جو ہو تج بين اور جو ہونے والے بين -

یہ آیت اور اس فتم کی تمام دو سری آیات جن میں لوگوں کی مشیت کے متھ البعد ہے کہا جاتا ہے کہ ہوتا وہی کچھ ہے جو اللہ چاہے۔ یہ اس لیے لائی جاتی ہیں کہ اللہ کی مشیت کی عمومیت اور ہمہ گیری کے بارے میں لوگوں کے تصورات کو درست کیا جائے۔ یہ ایک عظیم حقیقت ہے اور اس کا خلاصہ ہے ہے کہ تمام امور اللہ کی مشیت کے دائرے میں ہیں۔ اور اللہ نے لوگوں کو جو آزادانہ اختیارات دیۓ ہیں وہ اس کی وسیع تر مشیت کے دائرے کے اندر ہیں۔ مثلاً یوں کہ اللہ نے فرشتوں کو بیہ توفیق دے دی ہے کہ وہ اللہ کے ادکام کی تقیل کریں۔ ان کو سے اجازت بھی دے دی ہے کہ وہ الیا کہ وہ الیا کریں۔ ان کو سے اجازت بھی دے دی ہے کہ وہ الیا کریں ہوراستوں میں جو راستہ چاہیں اختیار کریں اور بیہ اختیار وہ تعلیم اور بیان کے بعد استعال کریں۔

مومنین کو چاہئے کہ وہ اپنے عقیدے اور اپنے تصورات میں اس حقیقت کا اقرار کریں تاکہ ان کو معلوم ہو کہ اصل حقیقت کیا ہے ' وہ اللّٰہ کی مثیت کبریٰ کو دیکھتے ہوئے اللّٰہ ہی پر بھروسہ کریں 'اللّٰہ کی توفیق کے طالب ہوں اور جو راہ اختیار کریں اور جو راہ ترک کریں اس میں قدرت البیہ اور مشیت البیہ ان کے سامنے ہو۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سورة الانفطار - ٨٢

19 -- [--1

سورهُ الانفطار ایک نظرمیں

اس مخفرسورت میں ای کائناتی انقلاب کا تذکرہ ہے جو سورہ تکویر میں ہوا تھا'لیکن میہ سورت اس انقلاب کو لیک نیا ۔ رخ اور مخصیت عطاکرتی ہے۔اس کے مخصوص خدوخال ہیں' میہ سورت قلب انسانی کو اپنی مخصوص وادیوں میں محماتی ہے اور بالکل نئے اثرات سے سرشارکر دیتی ہے۔اس کا انداز سنجیدہ 'گرااور رکا ہواہے اور اس کافیج سرزنش کا ہے اور دھمکی آمیز ہے۔

چنانچہ کائناتی انقلاب کے مناظر مخفر لیے گئے ہیں ' پوری سورت پر حاوی ہیں جس طرح سورہ تکویر ہیں تھے کیونکہ عمّاب کی فضا یہاں سجیدہ ہے اور اس کے اثرات بھی تدریجی ہیں۔سورت کا ترنم اور نفتلی بھی سجیدہ ہے۔ یول ترنم' اثرات اور انداز بیان تیوں باہم مناسب اور موافق و متوازن ہیں۔

اس سورت کے پہلے پیراگراف میں سے ہایا گیا ہے کہ جب آسان پھٹ جائے گا اور کواکب بکھر جائیں گے اور سمندر پھاڑ دیئے جائیں گے اور جنوں ہو استعمار ہوں گے جن کے ذریعہ ہر مخف کو معلوم ہو جائے گا کہ اس سخت دن کے لیے کیا بچھ مایا ہے اور کیا بچھ کو آئ اس سے ہوگئی ہے۔

سورت کے دو سرے تھے میں سخت تنبیہ میں لیٹا ہوا عتاب اور سرزنش کا احساس ہے اور بید عتاب اس انسان کو کیا گیا ہے کہ تساری ذات اور تساری تخلیق کے اندر اللہ کے کیا کیا فیوض اور رحمتیں موجود ہیں لیکن تم ان فیوض اور رحمتوں کا حق اوانسیں کر رہے ہو اور نہ اللہ کی ایک قدر کرتے ہو جیسی اس کی کرنی چاہئے اور اللہ کے اس فضل و کرم کا وہ شکر ہی ادانسیں کر رہے ۔

يَأْيُهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ (٦) الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوِّكَ فَعَدَلَكَ (٧)

فی ای صُو رَه مَّا شَآءَ رکبکُکُ (۸) (۲ ۸: ٦ تا ۸) "الے انسان "س چزنے تخصے این اس رب کریم کی طرف سے دُموکے میں وال دیا ،جس نے تجھے پیداکیا ، تجھے مک سک سے درست کیا ، تجھے متاسب بنایا ، اور جس صورت میں چاہا ، تجھے کو جو ڈکر تیار کیا "۔

تیرے پیراگراف میں بتایا گیا ہے کہ اس نافرمانی اور انکار کی علت کیا ہے ' یہ کہ میہ لوگ روز قیامت اور اس کے حساب و کتاب اور جوابد ہی کے منکر ہیں اور قیامت کا انکار ہی ہربرائی کا سرچشمہ ہے۔ یک وجہ ہے کہ قیامت کے حساب و کتاب کی سخت تاکید کی جاتی ہے۔اور بتایا جاتا ہے کہ میہ واقعہ ہوگا اور پھر تمہار اانجام یوں ہوگا۔

كَلَّا بَلْ تُكَذَّبُوْنَ بِالدِّيْنِ (٩) وَ إِنَّ عَلَيْكُمْ لَحْفِظِيْنَ (١٠) كَرَامًا كَاتِبِيْنَ

(١١) يَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ (٢١) إِنَّ الْمَابْرَارَ لَفِي نَعِيْمٍ (١٣) وَّإِنَّ الْفُحَّارَ لَفِي مَعِيْمٍ (١١) وَاللَّهُ مَا تَفْعَلُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ (١٦) إِنَّ الْمَابْرَارَ لَفِي نَعِيْمٍ (١٢) وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغُيْبِيْنَ (١٦) (١٨: ٩ تا جَحِيْمٍ (١٤) يُصْلُوْنَهَا يَوْمَ الدِّيْنِ (٥١) وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغُيْبِيْنَ (١٦) (١٨: ٩ تا

١٦) " برگز نيس 'بكه تم لوگ جزاء وسزاكو جمطات بو عالانكه تم پر نگران مقرر بيس ايسے معزز كاتب جو تمهارے بر فعل كو جانتے بيں _بے شك نيك لوگ مزے ميں ہوں گے 'بے شك بدكار لوگ جنم ميں جائيں گے _جزاء كے دن وہ اس ميں داخل ہوں گے اور اس سے برگز غالب نہ ہوں گے "۔

آخری پیراگراف میں اس دن کی عظمت کی تصویر کشی کی گئی ہے ' اور اس کی ہولناکیاں دکھائی گئی ہیں ' اور سے ہتایا گیا ہے کہ اس دن کسی کو کسی کام کا بارانہ ہو گا اور صرف اللہ جل شانہ کا تھم چلے گا۔

وَمَآ أَدْرِكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ (٧) ثُمَّ مَآ أَدْرِكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ (١٨) يَوْمَ لَا تَمْلِكُ

نَفْسٌ لِّنَفْسِ شَيْئًا وَ الْاَمْرُ يَوْمَتَذَلِلله (١٩) (١٨: ١٧ تا ١٩) "اورتم كيا جانتے ہوكہ وہ جزاكا دن كيائے؟ ہاں 'تهيں كيا خركہ جزاء كا دن كياہے؟ يہ وہ دن ہے جب كى كے ليے پھركر ناكى كے بس ميں نہ ہوگا' فيملہ اس دن اللہ كے اختيار ميں ہوگا''۔

تیبویں پارے میں جو سیہات اور موٹرات عمو مابیان ہوئے ہیں 'یہ سورت بھی انہی کا ایک نمونہ اور ایک کڑی ہے اور اس میں وہی حقائق اور مضامین مخلف اسالیب بیان کے مطابق بیان کیے گئے ہیں۔

--- 000---

in the little of the little on the said

and the first one of the first of the first

and the straight and the consequence of the property of the straight of the st

درس نمبر۷۸۲ تشریح آیات

19 -- 1 --1



إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتُ ﴿ وَإِذَا الْكُوَاكِبُ انْتَثَرَتُ ۚ أَنْ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتُ ﴿ وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتُ ﴿ وَإِذَا الْفَهُورُ الْفَائِورُ لَهُ عَلِمَتُ كَفُسُ مِنَا قَدَّمَتُ وَٱخْرَتُ ﴿

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

"جب آسان پھٹ جائے گا' اور جب تارے بھر جائیں گے ' اور جب سمندر پھاڑ دیئے جائیں گے ' اور جب قبریں کھول دی جائیں گی ' اس وقت ہر شخص کو اس کا اگلا پچھلاسب کیا دھرامعلوم ہو جائے گا''۔

گزشتہ سورت میں ہم نے ان آثار کی بات کی تھی جو ان مظا ہر کو دکھ کر انسانی احساس پر نمو دار ہوتے تھے 'یہ مناظر اس عظیم انقلاب سے متعلق تھے جو دست قدرت اس کا نات میں برپاکر دے گا'اس کا نات کو اس طرح ہلا ماراجائے گا کہ کوئی چیز اپنی جگہ پر قائم نہ رہے گی اور اس عظیم کا نات کو نہ و بالا کر دیا جائے گا۔ ہم نے وہاں یہ بھی جایا تھا کہ ان آثار میں سے برا اثر یہ ہوتا ہے کہ انسان کا دل اس پوری کا ننات سے اٹھ جاتا ہے اور انسان اپنا تعلق اس خالق حقیق کے ساتھ جو ڑلیتا ہے جو باقی اور لا زوال ہے ۔جو اس وقت بھی باقی رہے گا جب یہ پوری کا ننات ہلا ماری جائے گی ۔ ان تمام انقلابات ' زلزلوں اور تو ڑپھوڑ کے عظیم عمل میں انسان کے لیے واحد جائے پناہ اس ذات کریا کی در گاہ ہے جو ثابت ' بر قرار اور اس قدر منظم ہے جے خلود اور دوام حاصل ہے ۔ اور یہ ظود اور دوام صرف ای ذات کا خاصہ ہے ۔

یہ اس عظیم کائناتی انقلاب کے جو پہلولائے گئے ہیں 'ان میں سے ایک پہلو آسان کا پھٹنا ہے۔ آسان کے پھٹنے اور شق ہونے کا ذکر اور منظر قرآن مجید کے کئی مقامات پر پیش کیا گیا ہے۔سورہ رحمٰن میں ہے۔

فَاذَا انْشَقَّتِ السَّمَآءُ فَكَانَتُ وَرْدَةً كَالدَّهَانِ (٥٥: ٣٧) "جب آسان بهك جائ گاتوه الى طرح سَرخ بوگاجس طرح چزاسرخ بوتا بي "-اورسوره الحاقه مين ب-

وَ انْشَقَّت السَّمَآءُ فَهِي يَوْمَئذ وَّاهيَةٌ (١٦:٦٩) "اور آسان بهد جائ كا اور اس كى

بندش کھل جائے گی"۔ اور سور ہ اشقاق میں ہے۔

ا ذَا السَّمَا أَهُ انْشَقَت (٤ ٨: ١) (جب آسان پهٹ جائے گا"-اس مصبت کے دن کی مشکلات اور حقائق میں ہے ایک بوی حقیقت یہ ہوگی کہ اس دن آسان پھٹ جائے گا-اب سوال یہ ہے کہ آسان کے پھٹنے کی تفصیلی کیفیت کیا ہوگی؟ تو حقیقت یہ ہے کہ اس کے بارے میں پھے بھی نہیں کہا جا سکا۔ نہ اس کی اصل حقیقت ہے ہم خبردار ہیں۔ جو پچھ ہم کہ سے ہیں وہ ہی ہے کہ اس کا ننات کی شکل و صورت میں ایک عظیم تغیر رونما ہو گا جو ہمیں نظر آتی ہے اور اس کا یہ موجودہ نظام در ہم ہو جائے گا اور اس کی موجودہ بندش کھل جائے گی جس نے اس کے تمام کرات کو اس وقت اپنی جگہ باندھ کر رکھا ہے۔

یاں اس عظیم فضا میں ستاروں کے بھر جانے کا مظر بھی فضا کی ہولناکی میں شریک ہو جاتا ہے۔ اس وقت سے
ستارے اپنے اپنے مدار میں ایک خوفناک سرعت اور تیزی کے ساتھ گر دش کر رہے ہیں۔ لین اپنے اپنے مدار میں جکڑے
ہوئے ہیں ' اور ایسا نہیں ہے کہ اس محیر العقول وسیع فضا میں جدھر منہ ہو ' ادھر دو ڈتے رہیں ' اور اگر ہے اس طرح بھر
جائیں جس طرح اس وقت ہو گاجب قیامت برپا ہوگی تو وہ اس نمایت مضبوط غیر مرئی نظام کی بندش سے چھوٹ جائیں '
جس نے ان کو جو ڈرکھا ہے ' تو یہ فضا میں ای طرح پھرتے رہیں جس طرح ایک ذرہ فضا میں اڑتا رہتا ہے۔

سمندروں کی دوننجیر "کا ایک مفہوم تو یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بھر جائیں اور خشکی کو بھی اپنی لپیٹ میں لے لیں اور ایک عظیم طغیانی آ جائے ' نیز اس کے یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ پانی بھٹ جائے اور جن عناصرے وہ مرکب ہے ' ان عناصر کی صورت اختیار کر لے ۔ یعنی آسیجن اور ہائیڈروجن ۔ جس طرح پانی کی تشکیل سے قبل سے ہائیڈروجن اور آسیجن گیس کی شکل میں تھا۔ اور یہ مفہوم بھی ہو سکتا ہے کہ یہ دونوں عناصر بھی ایٹم اور ہائیڈروجن بم کی طرح پھٹ جائیں ۔ اس کا تصور اب اچھی طرح کیا جا سکتا ہے کہ آگر ایٹم اور ہائیڈروجن بیٹ جائیں تو اس کا نئات کے اندر کیا بچھے ہو جائے گا جبکہ موجو ایٹم بم اور ہائیڈروجن بم اس دھاکے کے مقابلے میں محض کھلونے ہیں یا دونفی ہیں ۔ کوئی اور معنی ہیں جو ابھی تک موجو ایٹم بم اور ہائیڈروجن بم اس دھاکے کے مقابلے میں محض کھلونے ہیں یا دونفی ہیں ۔ کوئی اور معنی ہیں جو ابھی تک ماری سمجھ سے با ہرہیں ۔ عرض ایک عظیم ہولناک اور خوفناک صورت طالات ہوگی۔

قبروں کا کھلنا بھی ان حالات کی وجہ ہے ہو گایا مفہوم ہیہ ہو گا کہ اس طویل تبدیلی کے دوران حقیقتاً قبریں بھٹ پڑیں گی اور ان میں سے لوگوں کے جسم اٹھ کھڑے ہوں گے تاکہ سے میدان حشر میں حساب و کتاب کے لیے چل پڑیں۔ اس آخری مفہوم کی تائید فقرہ مابعد ہے بھی ہوتی ہے۔

عَلَمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَ أَخَّرَتْ (٢٨:٥) "اس وقت بر فخص كو اس كا الكلا پچهلاسب كيا دهرا معلوم بوجائے گا" _ يعنى جو پہلے كيا اور جو بعد ميں كيا أيا يہ كه جو اس نے دنيا ميں كيا اور جو التجھے اور برے آثار دنيا ميں چھوڑے يا جو دنيا ميں عيش كيا اور جو آخرت كے ليے ذخيرہ كيا _ مطلب سے ہے كہ ان عظيم حادثات اور انقلابات كے بعد بر فخص الكلا بجيلا جان لے گا - يہ حادثات ميں برحادة بى خوفناك ہو گا -

قرآن کریم کامخصوص انداز کلام ملاحظہ سیجئے۔کما جاتا ہے۔

عَلَمَتْ نَفْسٌ "فنس يه جان لے گا" _نفس سے يال مراد برنفس بے ليكن " بر" كو حذف كر نا بات كو

نمایت نفیں اور خوبصورت بنا دیتا ہے۔ بات یمال آکر ختم نمیں ہو جاتی کہ ہرایک شخص اپنے تمام اعمال کا پورا پوراعلم حاصل کر لے گا۔ بلکہ اس علم کے انسان پر شدید اثرات ہوں گے۔جس طرح کہا جاتا ہے اچھا تہیں معلوم ہو جائے گا۔ آگر چہ آیت میں اس بات کی صراحت نہیں ہے کہ کیا اثرات ہوں گے نفس پر۔لیکن سے ان عظیم کائناتی حادثات سے بھی شخت ہوں گے۔انداز کلام سے اس مفہوم کا انعکاس ہوتا ہے۔

یہ تھا ایک ایبا مطلع جس نے انسانی احساس و شعور اور عقل و خرد کو یوں بیدار کر دیا۔ اب اگلے پیرے بیں انسان کی موجو وہ حالت پر ایک تبعرہ آتا ہے کہ یہ انسان کس قدر غافل اور لاپر واہ ہے ' یمال انداز عتاب نمایت ہدر وانہ ہے اور اس عتاب بیس سرزنش اور جھڑکی کا پہلو در پر دہ ہے۔ اور بظا ہربات اللہ کی عنایات پر تدبر کی گئی ہے۔ خصوصاً انسان کی موجو دہ ' متوازن اور خوبصورت اور معتدل شکل و صورت میں پیدائش کو مدنظر رکھتے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت بیس بیدائش کو مدنظر رکھتے ہوئے۔ اللہ تعالیٰ کی قدرت بیس بیات تھی کہ انسان کو موجو دہ معتدل اور متوازن شکل و صورت اور جسم کے اعتباء سے فرو ترشکل دے دیتا لیکن اللہ نے اس صورت دی کہ جو تکنیکی اور خوبصورتی دونوں اعتبار سے بے مثال ہے۔ کیا انسان پر لازم نہیں ہے کہ وہ ان چیز وں پر غور کرے اور شکر اداکرے۔

يَايَّهُا الْإِنْسَانُ مَا غَتَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ أَنَّ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوْنَكَ وَعَدَلَكَ أَنِي الْإِنْسَانُ مَا غَتَرَكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ أَنَّ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوْنَكَ

"اے انبان 'کس چیز نے تجھے اپنے اس رب کریم کی طرف سے دھوکے میں ڈال دیا 'جس نے تجھے پیداکیا ' تجھے کے سک سے درست کیا ' تجھے متاسب بنایا ' اور جس صورت میں چاہا 'تجھ کو جو ڈکر تیار کیا''۔

یماں انسان کو خطاب اس کی انسانیت کے حوالے سے کیا گیا ہے۔ انسان میں صفت انسانیت ہی وہ صفت ہے جو اسے متاز اور مکرم بناتی ہے۔ اور اپنی اس صفت کی وجہ سے انسان کو تمام دو سرے حیوانات اور زندہ مخلوقات پر برتری اور فضیلت حاصل ہے۔ اور جس کی وجہ سے انسان مقام بلند تک پہنچا ہے۔ اور اس پر اللہ کا فضل وکرم ہواہے۔ اس کے بعد نمایت ہی ہمدر دانہ اور خوبصورت تنبیہہ اور عتاب آتا ہے۔ ذر االفاظ دیکھتے :۔

مَا غُو گُ بربِكُ الْكُرِيْمِ (٢ ١٨ ٢) دوس چيز نے تخفی رب كريم ہے وحوے ميں وال ويا ہے "- اے انسان وراغور كر عُمارا مرلى ممارا عمبال ممارى كى قدر عزت افزائى كرتا ہے ۔جس نے تهيں انسانيت بخشی جس كى وجہ ہے تم غورو فكر كرتے ہو ، بات كو بجھتے ہو ،حيوانيت ہے بلند ہوتے ہو ، آخر كيا چيز ہے جس نے تهيں اپنے رب كے بارے ميں وحوے ميں وال ديا ہے اور تم رب كے احكام ميں تقفيرات اور كوتا بيال كرتے ہو اور ستى كرتے ہو ، اللہ كے بارے ميں گتا خيال كرتے ہو ، و منايت ہى مريان مرلى ہے ،جس نے قدم قدم پر تم پر فضل وكر م كر ركھا ہے ،جس كے كر موں اور انعامات ميں ہے بوى نعت اور كرم تمارى بيد انسانيت كے اور انسانيت كا ظلاصہ بيہ ہے كہ تم نيك و بدكى تميز ركھتے ہو ۔

اس کے بعد اس ربانی تکریم اور عزت افزائی کی تفصیلات دی جاتی ہیں ۔ پہلے نمایت ہی موثر اشاراتی اور گرے

معانی پر مشمل ایک مجمل پکار بھی اور عزت و تکریم کے خفیہ اشارے تھے اور پوشیدہ معانی تھے جو ایک آسانی پکار اور محبت آ میز ندامیں مضمرتھے۔اب تغییلات۔تغییلات میں انسان کی تخلیق 'اس کی موزونیت اور اس کے غایت درجہ اعتدال کے حقائق لائے جاتے ہیں۔اگر اللہ چاہتا تو انسان کو کسی اور صورت میں بنا سکتا تھا 'لیکن سے محض اس کا فضل و کرم ہے کہ اس نے انسان کے لیے اس قدر خوبصورت شکل تجویز کی۔اگر انسان صرف اپنی شکل و صورت اور جسمانی ساخت کے تکنیکی کمالات پر بن غور کرے تو وہ اللہ کا شکر کرے 'مگر انسان نہ صرف سے کہ شکر نہیں کرتا بلکہ وہ نمایت غرے کے ساتھ راہ غفلت پر سریٹ دوڑ رہاہے۔

مَا غَرَّكَ بِرِبِكَ الْكَرِيمِ (٦) الَّذَى حَلَقَكَ فَسَوْكَ فَعَدَلَكَ (٢ ٨: ٧) "لے انان ' مَ چَرِ نے تجھے اپنے اس رب كريم كى طرف ہے وصوے ميں وال ديا 'جس نے تجھے پيداكيا' تجھے نك سك ہے درست كيا' تجھے متاسب بنايا"۔ يہ ليك ايبا اشارہ ہے كہ اگر انبان كى انبانيت بيدار ہو' اور اس كاقلب ونظر پاك ہو' تو اس سے اس كى انبانيت كا ذرہ ذرہ جاگ الحے اور اس كا پوراوجود كانپ الحے اس ليے كہ انبان كا خالق اس كى سرزنش كر رہا ہے۔ اپنا احسان سرزنش كر آب جبكہ انبان خواب غفلت ميں مدہوش ہے' پراز تعقیرات زندگی بسركر ہاہے' بلكہ وہ اپنے آتا اور مولا كے بارے ميں سخت گتا نے جالانكہ اس آتا نے اسے اس قدر پياری' متناسب اور معتدل شكل و صورت اور شخصيت دى ہے۔

حقیقت ہے ہے کہ انبان کو موجودہ خوبصورت ' معتدل اور متناسب شکل پر پیداکر نا اور اس اتمام اعضا کا ایھی طرح اپنے وظائف کو پوراکرتے چلے جانا ایک ایک حقیقت ہے جس پر طویل تدبر اور جدوجمدی ضرورت ہے ' اور اس غوروفکر کے بعد پھر شکر بجالانا فرض ہے ۔ اور اس بات کی ضرورت ہے کہ انبان ایسے خالق کے ساتھ دل کی گرائیوں سے محبت رکھے اور اس کا احترام کرے ۔ جس نے اس تخلیق کے ذریعے انبان کو مکر م بنایا ' اور یہ بھریم اور تفصیل اللہ کا محض فضل و کرم تھا ' اس لیے کہ اللہ اس بات پر قاور تھا کہ وہ انبان کو کس بھی نی شکل و صورت میں پیداکر تا ' جس طرح چاہتا ' و کرم تھا ' اس لیے کہ اللہ اس بات پر قاور معتدل اور متابب شکل انبان کو عطاکی ۔

حقیقت سے کہ اپنی ساخت کے اعتبار سے انسان بے مثال ہے۔اس کی شکل و صورت نمایت ہی موزوں و معتدل ہے اور اس کی ساخت کے نقشے میں بے شار عبائبات ہیں۔خود انسان کو اللہ نے فیم و ادراک کی جو قوت دی ہے اس کے جسم کے اندر موجود تکنیکی کمالات اور عبائبات اس کی قوت ادراک سے وراء ہیں۔ سے تخلیق اس کائنات میں موجود دو سری تخلیقات سے بھی زیادہ عجیب ہے۔

خوبصورتی ' ناسب اور اعتدال انسان کے جسم سے بالکل عیاں ہیں ' خود انسان کی قوائے مدر کہ بھی اپنی جگہ عجائبات ہیں ۔ انسانی نفیات اور اس کی روحانی دنیا بھی عجیب تر ہے ۔ اور نفیاتی اور روحانی دنیا بھی اس کے جسمانی اعتدال اور ناسب کے ساتھ ہم آہنگ ہیں ۔

دور جدید میں لوگوں نے صرف انسان کی جسمانی ساخت پر کئی کتابیں تصنیف کی ہیں اور ان میں تفصیلات کے ساتھ جایا گیا ہے کہ انسانی ساخت کے اندر کیا گیا تکنیکی عجائبات ہیں۔ پورا مطالعہ پیش کرنا تو ممکن نہیں ہے بعض اشارات پر ہم یہاں اکتفاکریں گے۔

انسانی جم کے اندر بو برے برے نظام ہیں 'مثلاً ہڑیوں کا نظام ' عضلات کا نظام ' جلد کا نظام ' ہا ضعے کا نظام ' دوران خون کا نظام ' سانس کا نظام ' تاسل کا نظام ' شریانوں کا نظام ' اعصاب کا نظام ' بیثاب کا نظام ' اس کی قوت دائقہ ' قوت شامہ اور سمع و بھر کی قوتیں ہے تمام نظام اگر دوت نظر ہے دیکھے جائیں تو اپنی اپنی جگہ پر سب عجائبات ہیں۔ انسان نے آج تک جس قدر پچیدہ سے بچیدہ تکنیکی آلات ایجاد کیے ہیں وہ ان نظاموں کے مقابلے میں کوئی حیثیت نیس رکھتے۔ انسان جب ان نظاموں پر غور کرتا ہے تو اس پر دہشت طاری ہو جاتی ہے اور وہ کتے میں آ جاتا ہے لین انسان ہے کہ اپنی ذات کے ان عظیم عجائبات سے صرف نظر کر لیتا ہے۔

سائنس کا آیک اگریزی جریدہ لکھتا ہے: " ہاتھ قدرت کے عجا بہت میں سے لیک منفرہ عجوبہ ہے۔ انسان کے لیے ایسا آلہ ایجاد کر نا ممکن ہی نہیں ہے۔ کی کے لیے یہ ممکن نہیں ہے کہ وہ ہاتھ کی طرح سادہ آلہ ایجاد کرے جس کے اندر وہ کمالات ہوں جو ہاتھ میں ہیں۔ انسان پڑھنے کے وقت کتاب کو ہاتھ سے پکڑتا ہے اور ہاتھ اسے آگھ سے موزوں کر کے فاصلے پر لے جاتے ہیں۔ یہ پوزیش خود کار طریقے سے ہاتھ فور آطے کر دیتے ہیں۔ اگر آپ کتاب کا ورق الثنا چاہیں تو ہاتھ کی انگی نمایت تکنیکی طریقے سے ورق پر رکھی جاتی ہے۔ اور تھو ڑے سے دباؤ سے ورق الٹ جاتا ہے۔ پھر تلم باتھ کی انگی نمایت تکنیکی طریقے سے ورق پر رکھی جاتی ہیں 'پھریہ ہاتھ بجیب انداز سے انسانی ضرورت کے تمام ہمتھیاروں کی اور اوزاروں کو استعال کرتا ہے۔ چچ 'چھری ' تلم اور دو سرے آلات خود بخود جس طرح ہم چاہیں ' ہاتھ کی گرفت میں آتے ہیں۔ یہ قدرتی آلہ ۲۷ ہڑیوں اور ۱۵ عضلات پر مشتل ہے اور محیرالحقول ہے "۔ (اللہ اور جدید علم ' استاد عبدالرزاق)

انسان کاکان اور اس کا جوف دراصل چار ہزار کے لگ بھگ نصف قوس کی کمانوں پر مشتل ہے 'یہ کمانیں نمایت عمر گل سے بنائی گئی ہیں اور باہم دگر نمایت تکنیکی اعتبار سے مربوط ہیں ۔ یہ موسیقی کے آلات کے مشابہ ہیں ۔ اور بید کمانیں ہرفتم کی آواز کو ایک عجیب انداز سے عقل اور دماغ کی طرف منتقل کرتی ہیں ۔ بجلی کی کڑک کی سخت آواز ہویا درختوں کی نمایت خوشگوار آواز ہو'یہ نصف قوس کے بے شار درختوں کی نمایت خوشگوار آواز ہو'یہ نصف قوس کے بے شار نشیب و فراز جو کان کے اندر بے ہوئے ہیں'اس آواز کو من وعن دماغ تک پنجاتے ہیں''۔

" آنکھ بھی ایک عجیب آلہ ہے 'روشیٰ کو افذکرنے والے تین کروڑ ہے اوپر اعصاب کے سرے اس کے اندر موجود جیں۔ پھر آنکھ کی حفاظت کے لیے پپوٹے اور اس کے اوپر پلکول کا جنگلہ ہے۔ یہ نمایت خوبصورتی ہے کسی بھی پیرونی چیز کو اندر آنے نہیں دیتے۔ اور خودکار طریقے ہے حرکت میں رہتے ہیں۔ اور اجنبی چیزوں کو روکتے اور موڑتے ہیں۔ پلکول کا سایہ دھوپ کی شدت کو بھی کم کرتا ہے اور پپوٹے خود کار طریقے ہے آنکھ کو تر رکھتے ہیں۔ آنکھ کی صفائی کا نظام کس خوبصورتی ہے کیا گیا ہے 'یہ سیال مادہ جے آنسو کا نام دیا جاتا ہے یہ آنکھ کو ہروقت صاف رکھتا ہے اور بھترین صفائی کرنے والا سیال ہے''۔ (علم ایمان کی دعوت دیتا ہے)

'' پیکھنے کا نظام انسان کی زبان میں رکھا گیا ہے۔ زبان کے لعاب دار پر دے میں بے شار پیکھنے والے حلیسے ہیں۔ سے حلیسے گھنڈیوں کی شکل میں ہیں۔ان گھنڈیوں کی شکلیں مختلف ہوتی ہیں۔ پچھ ریشہ دار ہوتی ہیں ' بعض محدب ہوتی ہیں اور بعض پھٹی ہوئی ہوتی ہیں۔اور سے خلیسے زبان کے نگلنے اور پیکھنے والے پھوں سے غذا حاصل کرتے ہیں۔ جب انعان کوئی چیز کھاتا ہے تو اس عمل سے چھنے والے اعصاب متاثر ہوتے ہیں اور بید اثرات دماغ تک جاتے ہیں اور بید پورا نظام انسانی منہ کے ابتد لئی حصہ میں تخلیق کیا گیا ہے تاکہ اگر انسان کی چیز کو ناپند کر تا ہے تو اسے تھوک سکے ۔ یوں منہ کے اندر ہی انسان معلوم کر لیتا ہے کہ جو چیز کھائی جا رہی ہے وہ تلخ ہے 'شیریں ہے 'گرم ہے ' سرو ہے 'مکین ہے یا جلانے والی ہے۔ زبان کے اندر چکھنے کی تو ہزار گھنڈیاں ہوتی ہیں اور بید پھوں کے ذریعہ دماغ کے ساتھ مربوط ہوتی ہیں ۔ ان کا جم کیا ہے اور بیکس طرح عمل کرتی ہیں؟ بید ایک جیرت انگیز بات ہے "۔ (اللہ اور جدید سائنس)

''اور پھر اعصاب کا نظام ہو پورے جم میں پھیلا ہوا ہے' یہ ایسے باریک ریثوں کا مرکب ہے ہو جم کے ہر طرف پنچ ہوئے ہیں۔ اور اعصاب کے مرکزی نظام پنچ ہوئے ہیں۔ اور اعصاب کے مرکزی نظام سنچ ہوئے ہیں۔ اور اعصاب کے مرکزی نظام سے مربوط ہوتے ہیں۔ اگر جم کاکوئی حصہ بھی کی طرح متاثر ہو تو یہ نظام مرکزی نظام کو اطلاع دیتا ہے' چاہے موسم کی معمولی می تبدیلی کیوں نہ ہو۔ یہ نظام پورے جم سے احساسات دماغ تک پنچاتا ہے اور دماغ اس تاثر کے بعد تھم صادر کرتا ہے اور یہ نظام نمایت ہی تیزی سے پیغام رسانی کا کام کرتا ہے۔ اس پیغام رسانی کی رفتار سو میٹر فی سینڈ ہے''۔

"فظام مضم ایبا ہے جس طرح کوئی کیمیاوی لیبارٹری ہوتی ہے ۔کوئی چیز کھاتے ہی اس لیبارٹری میں ایک مجیب عمل شروع ہوتا ہے اور بید فیکٹری ماسوائے معدے کے اس تھلے کا سب کچھ چاف لیتی ہے ۔ اور بید عمل نمایت ہی جرت انگیز طریقہ سے ہوتا ہے"۔

"اس لیبارٹری میں ہم انواع و اقسام کے کھانے داخل کرتے ہیں ' ہمارے سامنے سے بات نہیں ہوتی کہ ان کے ساتھ سے لیبارٹری کیا کرے گی اور نہ ہم سوچتے ہیں کہ سے کھانے کس طرح ہضم ہوں گے ۔ گوشت 'تلی ہوئی مچھلی اور دو سری خوراکیں کچھ یانی کے ساتھ اس لیبارٹری میں داخل کر دیتے ہیں'' ۔ (اللہ اور جدید سائنس)

'کھانوں کے اس مجموعے سے یہ لیبارٹری نفع بخش چیزیں لے لیتی ہے کہ تور میں سے مخلف کھانے اس طرح ٹوشخے بھو شخے بیں کہ ان کے تمام اجزاء تحلیل ہو جاتے ہیں ۔وہ فضلات کو نکال کر باقی چیزوں کو پروٹین کی شکل دیتی ہے آگہ وہ جم کے مخلف ظیات کے لیے غذاکاکام دیں ۔ یہ نظام ہضم اس ملخوب سے ضروری اجزاء کیلٹیم 'گندھک' آیو ڈین' لوہااور ب شار دو سرے اجزاء افذکر لیتا ہے اور اس بات کا پوراخیال رکھتا ہے کہ کوئی کار آمد جز ضائع نہ ہو' تاکہ ان سے ہرمون پیدا ہوں اور انسانی زندگی کے لیے تمام ضروری مواد بقدر ضرورت مہیا ہوتا رہے اور نمایت منظم طریقے سے ہوتا رہے ۔معدہ چربی اور دو سرے بعض اجزاء کا ذخیرہ بھی کرتا ہے تاکہ ہنگای ضروریات کے وقت سے مواد کام آسکے ۔اور سے لیبارٹری سے سب کام خود کار طریقے سے کرتی ہے اور انسان کو نہ اس کے بارے میں سوچنا پڑتا ہے اور نہ کوئی کام کرتا پڑتا ہے ۔نہ انسان کو اس کے اساب و علل معلوم ہوتے ہیں ۔ہم بس اس کے اندر بے شار چزیں ڈال دیتے ہیں اور پھریقین ہوتا ہے کہ ہماری زندگی کو جاری کام خودکرے گا۔

جب خوراک 'نظام ہضم کے ذریعے نی شکل اختیار کرتی ہے تو معدہ ان کو جسم کے کھربوں خلیات تک ان کی خوراک کے طور پر پنچاتا ہے۔اس کر ہُ ارض پر بوری آبادی سے زیادہ خلیات خود ایک انسان کے جسم میں ہیں۔اور ہر خلیہ الگ خوراک مانگتا ہے جے فراہم کیا جاتا ہے۔ ہر خلیہ تک صرف اس کی ضرورت کی غذا پہنچتی ہے۔اور سے خلیات پھراعضاء کی شکل اختیار کرتے ہیں مثلاً ہڑیاں ' ناخن 'کان ' آنکھیں ' دانت اور دو سرے اعضاء ''۔

"پس معدہ ایک ایس لیبارٹری ہے جو کسی بھی انسانی تخلیق کروہ لیبارٹری سے زیادہ بیچیدہ ہے۔ اور اس کے ساتھ برسل کا ایک عجیب نظام ہے جو کسی بھی انسانی نظام ترسیل اور افذ سے زیادہ میکنیکل ہے۔ اور آج تک انسان نے ایسا پیچیدہ نظام نہ دیکھا ہے نہ ایجاد کیا ہے اور اس لیبارٹری کا نظام نمایت ضبط اور منصوبہ بندی سے کام کرتا ہے۔ (یہ تمام افتباسات کتاب "سائنس ایمان کی دعوت دیتی ہے" سے لیے گئے ہیں)۔

انسانی جم کے اندر کام کرنے والے نظاموں کے بارے میں بھی بہت کچھ کہا جاتا ہے۔ لیکن اُن تمام نظاموں میں اُنسانی جم کے اندر کام کرنے والے نظاموں کے بارے میں بھی بہت کچھ کہا جاتا ہے۔ لیکن اُنسانوں میں ہو یا حیوانات میں ' اُنسان کے ساتھ حیونات بھی کمی نہ کمی طرح شریک ہیں۔ اگر چہ ان میں سے ہر نظام خواہ انسانوں میں ہو یا حیوانات میں اپنی جگہ معجز ہے۔ لیکن انسان کی عقلی 'فکری اور روحانی خصوصیات وہ ہیں جس میں سے منفرد ہے اور سے وہ خصوصیات ہیں جن کے بارے میں اللہ انسان کو اس طرف متوجہ کرتا ہے کہ سے اس پر اس کا احسان عظیم ہے۔

الَّذِی خَلَقَكَ فَسُو لَ فَعَدَلَكَ (٢:٨٢) "جس نَمْيِن پيداكيا "تهين نك سك سه درست كيا الله عنايا" - اوريه خطاب يَايُّهَا الْانْسَانُ سه شروع كيا -

مثل انسان کی قوت مدر کہ جو عقل میں ہے 'ہم اس کی حقیقت کو نہیں جانے 'اس قدر جانے کہ یہ ادراک قوت عقل ہے اور آک توت عقل ہے اور تو ہے ہوتا ہے اور تو ہے ہوتا ہے اور قوت عقل ہی آلہ ادراک ہے۔ جہاں تک عقل کا تعلق ہے 'ہم نہ اے جانے ہیں اور نہ یہ جانے ہیں کہ اس قوت کاعمل ادراک کس طرح کام کرتا ہے۔

ہماری معلومات اور مدر کات کس طرح دماغ میں رہتی ہیں 'ہم بس اس قدر فرض کر لیتے ہیں کہ نمایت ہی لطیف دماغی اور اعصابی ریثوں کے ذریعہ سے معلومات اور مدر کات ذہن اور عقل میں منتقل ہوتی ہیں ۔ لیکن عقل اسے کمال سٹور کرتی ہے؟ اگر سے فرض کر لیا جائے کہ دماغ کے اندر ریکار ڈکرنے کا کوئی فیتہ ہے تو پھر ساٹھ (۱۰) سال کے لیے کی ملین میٹر طویل فیتہ ہونا چاہئے کہ وہ ساٹھ سالہ زندگی میں انسانی مشاہدات کو ریکار ڈکرے ۔ ساٹھ سال کا ذکر ہم اس لیے کرتے ہیں کہ بالعوم اوسط عمر ساٹھ سال ہوتی ہے ۔ ان ساٹھ سالوں میں انسان الفاظ و معانی ' تاثرات اور شعور اور مناظر و مشاہد کے لاتعداد چیز ہیں اینے دماغ میں ریکار ڈکر تا ہے ۔

انفرادی الفاظ و معانی پھر کس طرح مرکب ہو کر نتائج پیداکرتے ہیں۔انفرادی حادثات اور انفرادی تصاویر کس طرح کمپوز ہو کر علم اور کلچرپیداکرتی ہیں۔ بدر کات اور کمپوز ہو کر علم اور کلچرپیداکرتی ہیں۔ بدر کات اور ادر اک کی شکل اختیار کر لیتی ہیں اور تجربات سے علم و سائنس وجود میں آتے ہیں۔ یہ اپنی جگہ دنیا کے عجائبات ہیں۔

یہ تو ہوئی انسان کی خصوصیات میں سے ایک خصوصیت 'جو اس کے ساتھ مخصوص ہے۔ اور اس کی وجہ سے انسان متاز ہے۔ لیکن انسان کی خصوصیات میں سے بید کوئی بڑی خصوصیت نہیں ہے بلکہ انسان کے اندر اللہ کی روح سے جلا ہوا ایک چراغ بھی ہے جے انسانی روح کما جاتا ہے۔ انسان کی بیر روح انسان کو جمال کا نتات کے ساتھ جو ڑتی ہے اور یکی روح ہر انسان کو خالق کی روح سے مربوط کرتی ہے۔ اور انسان کو وہ لمحات نصیب کرتی ہے جن میں انسان حقیقت کبریٰ کے ساتھ جڑ جاتا ہے 'جو اپنی جگہ لا محدود ہے اور اس اتصال میں مجرانسان جمال حقیقت کبریٰ کی چھے جملکیاں یا لیتا ہے۔

انسان اس روح کی حقیقت ہے بھی بے خبرہے۔روح تو ایک بری چیز ہے 'انسان جن محسوسات کا ادر اک کر تا ہے ' وہ تو ان کی حقیقت سے بھی بے بسرہ ہوتا ہے۔لیکن میہ روح ہی ہے جو اسے خوشی اور سعا دت مندی کے وہ لمحات اور وہ جھلکیاں عطاکرتی ہے جن کی وجہ سے وہ اس زمین پر ہوتے ہوئے بھی عالم بالاسے مربوط ہو جاتا ہے۔ اور یوں وہ جنت کی ابدی زندگی کے لیے تیار ہو جاتا ہے اور وہ اس قابل ہو جاتا ہے کہ حقیقت کبریٰ کے جمال کو دیکھ سکے۔

ید روح 'انسان کے لیے اللہ کا مخصوص تحفہ ہے۔ اور اس روح بن کی وجہ سے انسان 'انسان قرار پایا ہے۔ اور ای وجہ سے اللہ نے اسے یوں مخاطب کیا۔

ياًيها الْانسانُ اور پراے اس قدر محبت آميز سرزنش ي-

مَا غَرَّكَ بِرَبِكَ الْكَرِيْمِ (٢ ٨ : ٦) " تجفے رب كريم كے بارے ميں كس چيز نے غوے ميں وال ويا ب " - ب اللہ كل طرف سے انسان كے ليے براہ راست سرزنش ہے - اللہ بذات خود انسان كو پكار تا ہے اور انسان جب نظريں اٹھاتا ہے تو وہ اللہ كے سامنے ايك گناہگار' غافل' اللہ كے فضل وكرم كى قدر نہ كرنے والا' بلكہ اللہ كے ہاں ايك گتاخ مخصيت كى صورت ميں كھڑ انظر آتا ہے - اب اللہ تعالیٰ اسے اپنی عظیم نعت اور اپنے فضل وكرم سے آگاہ فرماتا ہے - اور اس كو اس كى ناقدرى' اور اس كى تقیمرات اور گتاخيوں سے مطلع فرماتا ہے -

یہ ایک انسانی سرزنش ہے کہ اگر انسان میں احساس ہوتو وہ پانی پانی ہو جائے۔اگر انسان اپنی انسانیت کے سرچشے کو حلاش کرے 'اور اللہ کی اس اطلاع اور اللہ کی ذات پر غور کرے اور سے دیکھے کہ وہ کس بادشاہ کے سامنے کھڑ اہے۔اسے کس قدر عظیم ذات پکار رہی ہے 'اور اس کی سرزنش کر رہی ہے اور اس پر سے عتاب ہور ہاہے 'تو حقیقت سے ہے کہ انسان پھل کر رہ جائے۔ ذراغور کرو۔

يُاتُّهَا الْانْسَانُ مَاغَرُّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيْمِ (٦) الَّذِيْ خَلَقَكَ فَسَوَّكَ فَعَدَلَكَ (٧) فِيْ اَى صُوْرَة مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ (٨)(٨) ٢: ٦ تا ٨) "اله انان "كل چيز نے تجے اين اس ربريم

' بی حصورہ میں منت عور حبیت (۸) (۱ ، ۸ ، ۲ ، ۲) '' کے اسان مس چیز کے بھے اپنے اس رب ریم کی طرف سے و مُوکے میں ڈال دیا 'جس نے تجھے پیداکیا ' مجھے نک سک سے درست کیا ' مجھے متناسب بنایا ' اور جس صورت میں جاہا ' جھے کو جو ڈکر تیار کیا''۔

اب اگلے پیرے میں بے جایا جاتا ہے کہ انسان کیوں غافل ہو جاتا ہے اور اس سے تقفیرات کیوں سرز د ہوتی ہیں۔ان کا اصل سبب بے ہوتا ہے کہ وہ قیامت کے دن کا یقین نہیں رکھتا۔ جایا جاتا ہے کہ حساب و کتاب ایک حقیقت ہے اور اس کی کیفیات اور مناظریوں ہوں گے۔اور بیر کہ لوگوں کا انجام بکسال نہ ہو گا اور اس حقیقت کو نمایت تاکید کے ساتھ پیش کیا جاتا ہے۔

كَلَّا بَلُ تُكَذِّبُونَ بِالدِّيْنِ ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمُ لَحْفِظِيْنَ ﴿ وَإِنَّ عَلَيْكُمُ لَحْفِظِيْنَ ﴿

كِرَامًا كَاتِبِيْنَ أَنْ يَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ أَنْ إِنَّ الْوَبْرَارَ لَفِي نَعِيْدٍ أَوَ إِنَّ الْكَبْرَارَ لَفِي نَعِيْدٍ أَوَ إِنَّ الْفُجَّارَ لَفِي خَعِيْدٍ أَنَّ وَمَ السِّيْنِ هُوَ مَا هُوْ عَنْهَا بِغَالِبِيْنَ هُمْ اللهِ يُنِ هُوْمَ اللهِ يُنَ هُوْمَ اللهِ يُنَ هُوْمَ اللهِ يُنْ هُوْمَ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ هُوْمَ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ هُوْمَ اللهِ يُنْ اللهِ يَعْمَلُونُ اللهِ يَعْمَلُونُ اللهِ اللهِ يُنْ هُو مَا هُمُو عَنْهَا بِغَالِمِ يُعْمَلُونُ هُو اللهِ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يَعْمَلُونُ اللهِ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يُنْ اللهِ يُعْمَلُونُ اللهِ اللهِ يُعْمَلُونُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ ال

" ہرگز نہیں 'بلکہ (اصل بات سے ہے کہ) تم لوگ جزاو سزاکو جھلاتے ہو 'حالانکہ تم پر گران مقرر ہیں 'ایسے معزز کاتب جو تمہارے ہرفعل کو جانتے ہیں۔ یقینائیک لوگ مزے میں ہوں گے اور بے شک بدکار لوگ جنم میں جائیں گے۔ جزاکے دن وہ اس میں داخل ہوں گے اور اس سے ہرگز غائب نہ ہو سکیں گے "۔

لفظ کلابھی زجر و توجیخ کالفظ ہے 'اس کے ذریعہ سرزنش کی جاتی ہے کہ تم جس حال میں ہو 'یہ درست نہیں ہے۔ تمہاری سوچ غلط ہے۔اس کے ذریعے سابقہ موضوع سے بات کو دو سرے موضوع اور نکتے کی طرف منتقل کیا جاتا ہے۔ ایک نئ بات سامنے لائی جاتی ہے اور یہ تاکید اور زور دار بات کرنے کا ایک انداز ہے۔یہ انداز عتاب اور یا د دہانی اور تصویر کشی سے الگ ہے۔

کلًا بَلْ تُکَذّبو نَ بِاللّذِینِ (۲ ٪ ؛ ۹) " برگز نہیں' اصل بات ہے کہ تم لوگ جزاء و سزاکو جھلاتے ہو''۔ تہیں ہے بقین نہیں ہے کہ اس زندگی کا جواب بھی دینا ہے اور یی ہے تہاری غفلت کا حقیقی سبب ۔ جس کی وجہ ہے تم ہے تفقیرات ہوتی ہیں۔ یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ ایک فخص زندگی کی جوابدی اور حساب و کتاب پر بقین نہ رکھتا ہو اور پھروہ سیدھے راتے پر بھی چانا ہو' بھلائی بھی کرتا ہو' اور اللّد کی اطاعت بھی کرتا ہو۔ بعض او قات' بعض لوگوں کے دل اس قدر صاف و شفاف ہو جاتے ہیں کہ وہ رب کی اطاعت صرف رب کی محبت کی وجہ ہے کرتے ہیں۔ اس وجہ سے نہیں کرتا ہو' اور اللّه کی انعام کا کوئی لانچ ہی نہیں رہتا۔ لیکن ایے لوگ بھی قیامت پر بقین رکھتے ہیں' اللّه ہے ڈرتے ہیں اور اللّه کے ساتھ ملا قات کے شائق ہوتے ہیں اور ان کی خواہش ہوتی ہوتی ہوتی ہی تکہ رب کرتا ہے تو وہ آ داب زندگ' واعت رب اور نور انیت اور روحانیت سے محروم ہو جاتا ہے۔ اس کے جم کے اندر زندہ دل نہیں ہوتا' اور اس کا ضمیر مردہ ہو جاتا ہے۔

تم لوگ روز جزاء کی تکذیب کرتے ہولیکن تم دراصل قیامت کے دن کی طرف کشاں کشاں جارہے ہو' تمہاری زندگی کاریکار ڈتیار ہورہا ہے۔ نہ فرشتے بھولتے ہیں۔ زندگی کاریکار ڈتیار ہورہا ہے۔ کوئی عمل ضائع نہیں ہوتا اور نہ ضبط کیے جانے سے چھوٹ سکتا ہے۔ نہ فرشتے بھولتے ہیں۔ وَ اِنَّ عَلَیْکُمْ لَحُفْظِیْنَ (۱۰) کَرَ امَّا کَاتِبِیْنَ (۱۱) یَعْلَمُوْنَ مَا تَفْعَلُوْنَ

(۱۲) (۱۲) (۱۲) اتا ۱۲) د حالانک تم پر گرال مقررین نی ایسے معز زکاتب بیں جو تمارے ہر فعل کو جانے ہیں "۔ یہ محافظ وہ روحانی مخلوقات ہیں جو فرشتوں ہے ہیں۔ یہ ہروقت انسان کے ساتھ رہتے ہیں 'اس کی نگرانی کرتے ہیں 'اور جو اعمال وہ کرتا ہے اے لکھتے ہیں 'ہمیں یہ معلوم نہیں ہے کہ وہ کس طرح ریکار ڈتیار کرتے ہیں 'اللہ کی طرف ہے ہم پر ایسی کوئی پابندی عائد نہیں گئی کہ ہم اس کی تفصیلی کیفیات بھی جانیں۔ اللہ کو معلوم ہے کہ ہمارے اندر ان فیبی امور کے اور آک کی صلاحیت ہی نہیں ہے۔ اور نہ اس میں ہماراکوئی فائدہ ہے کہ ہم ریکار ڈکیے جانے کی کیفیت بھی جانیں۔ کیونکہ یہ علم ہمارے فرائنس میں ہے اور نہ اس سے انسان کے مقصد تخلیق کا تعلق ہے۔ لند ااس میں مشغول ہونے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق ان فیبی امور ہے ہے جن کا انکشاف اللہ نے ہمارے سامنے نہیں مشغول ہونے کی ضرورت ہی نہیں ہے کیونکہ اس کا تعلق ان فیبی امور ہے ہے جن کا انکشاف اللہ نے ہمارے سامنے نہیں کیا۔ ہمارے لیے صرف بھی شعور اور یقین دہائی ہے کہ انسان شتر ہے مہار نہیں ہے۔ اور انلہ نے ایسے کار نہ س

ے اوپر تگرال مقرر کر دیئے ہیں۔ جو اس کی ہربات کو ریکار ڈکرتے ہیں۔ یہ اس لیے کہ وہ جاگ اٹھے اور خوف کے مارے کانپ جائے اور ایخ مقصد زندگی کو بوراکرتے ہوئے آ داب زندگی کو ملحوظ رکھے۔

اس سورت کی فضا اللہ کے انعامات اور اللہ کے فضل وکرم کی تھی 'اس لیے ان فرشتوں کی ہے صفت یہاں لائی گئی کہ وہ دخرام'' ہیں قابل قدر اور صاحب منزلت ہیں۔ یہ اس لیے کہ انسان کو بیہ خوف لاحق ہو کہ اس پر معزز لوگ نگران ہیں۔ لندا اے ارتکاب جرائم و قبائح کے وقت شرم آئی چاہئے کیونکہ بیہ بات انسان کی فطرت کا حصہ ہے کہ جب وہ شرفاء اور معزز لوگوں کے اندر بیٹیا ہو تو وہ فتیج حرکات نہیں کرتا' مبتذل الفاظ کا استعال نہیں کرتا اور اپنی روش درست رکھتا ہے لیکن اگر انسان کو بیہ شعور مل جائے کہ اللہ کے معزز فرستادہ اس کی باتوں کو نوٹ کر رہے ہیں تو انسان بے شار قباحتوں سے بیچ سکتاہے جو شرفاء کے ساتھ لاحق نہیں۔ قرآن کا بیہ کمال ہے کہ وہ انسانی شعور کو زندہ و بیدار رکھتا ہے اور قبور قیامت اور عقیدہ کا تبان اللی کے ذریعہ انسان کو اعلیٰ خیالات اور اعمال کے لیے پر جوش بناتا ہے۔

اس کے بعد نیک لوگوں کے انجام اور برے لوگوں کے انجام کا ذکر کیا جاتا ہے کہ فرشتے اور اللہ کے معزز نمایندے جو ریکار ڈیٹارکرتے ہیں 'وہبت اہم ہے اور اس کی بناء پر دائی سعا دت یا دائی شقاوت نصیب ہوگی۔

إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ (١٣) وَّإِنَّ الْفُحَّارَ لَفِيْ جَحِيْمٍ (١٤) يَّصْلُونْهَا يَوْمَ

اللَّيْنِ (٥٥) وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغُنْبِيْنَ (١٦) (١٦ ١٣ تا ١٦) "يقينا نيك لوگ مزيدين مولَ كَ اورب شك بدكارلوگ جنم مين جائين كـ - جزاك دن وه اس مين داخل مول كه اور اس سے برگز غائب نه مو كين كـ"-

لذا یقین کرو کہ بیہ انجام لازی ہونے والا ہے۔ بیہ طے شدہ انجام ہے کہ نیک لوگ جنت میں اور برے لوگ جنم میں داخل ہوں گے۔ بر' ابرار کا واحد ہے۔ وہ شخص کہ نیک اس کی عادت ثانیہ بن جائے۔ نیک کاموں میں وہ تمام کام شامل ہیں جو اجھے کام ہیں۔ اور نیکی کی بیہ صفت انسانی شرافت کے ساتھ متناسب ہے۔ اس کے مقابلے کالفظ بھی ایسا ہی ہے۔ فجار' وہ گتاخ' بے ادب جو اثم و معصیت کے کاموں میں بے دھڑک کو د پڑتے ہیں۔ جنم ان کے فتق و فجور کے لیے موزوں جگہ ہے۔ مناسب جائے مقام ہے۔ ان کا حال کیا ہو گا؟

يَّصْلُو نَهَا يَوْمَ اللَّيْنِ (٢٨: ٥١) "جزاك دن وه اس ميں داخل ہوں گے"۔ تو بطور تأكيد مزيديد كما جاتا ہے كہ وہاں مجرم مفرور نه ہو سكيں گے۔

و مَا هَمْ عَنْهَا بِعَثِبِيْنَ (٢ ٨: ٦ ١) "اور وہ اس سے ہرگز غائب نہ ہو سکیں گے" ۔ نہ آغاز فیصلہ میں ہے عائب ہوں گے اور نہ معافی کے ذریعہ جنم سے نکل سکیں گے ۔ یوں ابرار اور فجار کی حالت لیک دو سرے کے عین بالقابل اور متفاد ہوگی ۔ جنت اور جنم کے حالات بھی باہم متفاد اور بالقابل ہوں گے ۔ جبکہ اہل جنم کے حالات اور ورود جنم کو ذراتفصیل سے بتایا گیا ہے ۔

اصل موضوع یہ تھا کہ یہ لوگ قیامت کے حماب و کتاب کے مکر تھے اور تکذیب کرتے تھے۔ لنذااس دن کے

واقعات بیان کرنے کے بعد اس دن کی ہولناکیوں اور خوفناکیوں کو دوبارہ بیان کیا جاتا ہے کہ اس دن کو وہ مکمل طور پر ب بس ہوں گے۔کی کے لیے کوئی چارہ نہ ہو گا اور کسی جانب سے کوئی امداد و معاونت نہ ملے گی اور بید دن اس قدر خوفاک ہو گاکہ تہیں اس کاکوئی علم ہی نہیں ہے۔ بیہ بتاکر کہ تم اس دن کے ہول سے مکمل طور پر بے خبر ہو' اس خوف کو زیادہ کر دیا جاتا ہے جس طرح کہا جاتا ہے کہ عظیم مصیبت آنے والی ہے۔

وَمَا اَدْرَبِكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ﴿ ثُوْ مَا اَدُرْبِكَ مَا يَوْمُ الدِّيْنِ ﴿ يَوْمَ لَا اللَّهِ مِنْ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّاللَّهُ ا

''اور تم کیا جانتے ہو کہ وہ جزا کا دن کیا ہے؟ ہاں' تہیں کیا خبر کہ وہ جزا کا دن کیا ہے؟ یہ وہ دن ہے جب کی مسلم مخص کے لیے پچھ کر ناکسی کے بس میں نہ ہو گا' فیصلہ اس دن بالکل اللہ کے اختیار میں ہو گا''۔

قرآن کے انداز تعبیر میں مصیبت کو مجمول اور نامعلوم کر کے بیان کر نا' ایک عمومی انداز ہے ۔اس انداز ہے اس کی خوفناکیوں میں خوب اضافہ ہو جاتا ہے ۔ یعنی ہید کہ انسانی تصور ہے قیامت کی مصیبت ماوراء ہے ۔ مصیبت اور خوف کا ہم جو بھی بھیانک تصور کر بچتے ہیں' اس سے بھی وہ بڑھ کر ہے ۔ پھر سوال کو دہراکر اس خوفناکی میں مزید اضافہ کیا جاتا ہے۔

سوال دہرانے کے بعد اس کے ایسے خدو خال بیان کر دیئے جاتے ہیں جو اس کی خوفناکیوں کے ساتھ متناسب ہیں -

یو م کا تَمْلُكُ نَفْس لِنَفْس شَیْتًا (۲ ۸: ۹ ۱) دید وہ دن ہے جس میں کی نفس کے لیے پچھ کرنا کی کے بس میں نہ ہَو گا"۔ یعنی انبان ممل طور پر عاجز'لا چار اور بے بس ہوں گے ۔ ہر شخص کو اپنی پڑی ہوگی'وہ سب ہے کٹ چکا ہو گا'کوئی دوست و یار یا دنہ ہو گا۔

و الْاَمْرُ يَوْمَتَذَ لِلله (٢ ٨: ١٩) "فيعله اس دن صرف الله ك اختيار ميں ہوگا" - بيه صرف الله ك مفرد ذات ہوگى اور دنيا و آخرت كے فيلے اى كے اختيار ميں ہوتے ہيں "لين اس دن بيہ حقيقت عيال ہو جائے گا - اگرچہ دنيا ميں بعض لوگ اس حقيقت كے تصور سے غافل ہوتے ہيں اور غرب ميں ہوتے ہيں - لين قواميت ميں بيه امر پوشيدہ نه رہے گا - ہركسى يرعياں ہوگا - غافل محتجراور برخود غلط سب ہى اسے ديكھ لين گے۔

یہ سورت کا خوفاک اختام ہے اور یہ اختام سورت کے آغاز کے خوفناک انقلابات کا نخات کے ساتھ مل کر'انسانی سوچ' انسانی احساسات کو گھیرلیتا ہے۔ یہ دونوں خوف اور ہلا مارنے والے حالات انسان کو دہشت زوہ کر دیتے ہیں۔ ان دونوں ہولناک حالات لیعنی آغاز و انجام کے در میان لیک پر محبت' ہمدر دانہ ملامت ہے جس سے لیک خاص انسان پانی بانی ہو جاتا ہے۔ یہ ہورت کا خاتمہ۔

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورة المطففين - ٨٣

ry -- [-- 1

سورة المطففين أيك نظرمين

کہ کرمہ میں دعوت اسلامی جن عملی حالات و مراحل سے گزر رہی تھی بیہ سورت اس کے ایک مرحلے کا نمونہ ہے۔
اس کا مقصد خفتہ دلوں کو جگانا اور غافل قلوب کو متوجہ کرنا ہے 'انسانی شعور کو جنجھو ڈنا ہے اور لوگوں کو عالم عرب اور اس
کر ہ ارض پر اٹھنے والے اس عظیم انقلاب کی طرف متوجہ کرنا ہے جو عرب سوسائی اور انسانی کلچرکو بدل رہا تھا۔ یہ ایک
آسانی پیغام تھا اور زندگی کا بالکل ایک جدید تصور پیش کر رہا تھا۔

کمہ مکرمہ میں موجود سوسائی کے ایک عملی پہلو کو اس سورت کے آغاز میں لیا گیا ہے اور بیہ صورت حالات مکہ میں عملاً موجود تھی کہ لوگ دیے وقت کم دیتے تھے اور لیتے وقت زیادہ لیتے تھے۔ آغاز میں ایسے لوگوں (مطففین) کو دھمکی دی گئی ہے کہ وہ جب رب العالمین کے سامنے حشر کے میدان میں کھڑے ہوں گے توکیا جواب دیں گے۔

یو م یقو م النّاس لر ب العلمین (۲ ۸ ٪) "اس دن جبکہ لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گئی م یقو م النّاس لر ب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گئی ۔ اور سورت کے آخر میں ان خیالات کی تصویر کئی ہے جو اس وقت کی سوسائی ان انقلابیوں کے بارے میں رکھتی تھی ۔ یہ لوگ ان اہل ایمان پر اشاروں کنایوں میں اعتراض کرتے تھے اور ان کے ساتھ ہی نداق کرتے تھے اور ان کے بارے میں کتے تھے۔

ان الله هُولاً ۽ لَضَالُو نَ (٣٢:٨٣) (٥٠ يه بيئے ہوئے لوگ ہيں ،، اس كے علاوہ اس سورت ميں ايكوكاروَں اور بدكاروں كے آخرى انجام كى جھلك بھى وكھائى گئ ہے كہ اس يوم عظيم ميں دونوں كے ماك و احوال كيے ہوں گے۔

یہ سورت چار پیروں پر مشمل ہے۔ پہلے پیرے میں مطففین کے خلاف اعلان جنگ کیا گیا ہے۔ یہ لوگ کون ہیں ان کی تعریف خود قرآن کرتا ہے:

وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِيْنَ (١) الَّذِيْنَ إِذَا اكْتَالُواْ عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُوْنَ (٢) وَإِذَا كَالُوهُمْ اَوْ وَّزَنُوهُمْ يُحْسِرُوْنَ (٣) الَّا يَظُنُّ اُولَئِكَ النَّهُمْ مَّبْعُوْتُوْنَ (٤) لِيَوْمٍ كَالُوهُمْ اَوْ وَّزَنُوهُمْ يُحْسِرُونَ (٣) الَّا يَظُنُّ اُولَئِكَ النَّهُمْ مَّبْعُوثُونَ (٤) لِيَوْمٍ عَظَيْمٍ (٥) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لَرَبِ الْعَلَمِيْنَ (٦) (٨ : ١ تا ٦) "تابى ۽ وَتَدَى ارخِ وَالوَلَ عَلَيْمِ (٥) يَوْمَ يَقُومُ النَّاسُ لَرَبِ الْعَلَمِيْنَ (٦) (٨ : ١ تا ٦) "تابى ۽ وَتَدَى اللهِ وَالوَلَ عَلَيْمِ وَالوَلَ عَلَيْمِ وَالْعِرَالِيِ اللهِ اللهُ تِينَ اور جَبِ اللهُ وَلَا يَكُونَ لَيْ اللهُ لَوْلَ عَلَيْمُ اللهُ وَلَا يَكُونَا لِكَ عَنِي الْوَلِولَ عَلَيْمُ وَلَا عَلَيْمُ وَلَا عَلَى اللهُ اللهُ وَلَا عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ وَلِي اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلَا عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَلِي اللهُ اللهُلللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

دن جبکہ سب لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہول گے"۔

اور دو سرے پیراگراف میں فجار کو سخت سرزنش کی گئی۔ان کو ہلاکت اور بربادی کی دھمکی دی گئی ہے اور ان پر الزام لگایا گیا ہے کہ وہ سخت تجاوز کرنے والے گناہگار ہیں۔اور یہ بتایا گیا ہے کہ ان کے اس اندھے بن اور پسماندگی کی اصل علت کیا ہے اور یہ بھی بتایا گیا ہے کہ قیامت کے دن وہ کس انجام بدسے دوچار ہونے والے ہیں اور ان کے لیے سب سے براعذاب یہ ہوگا کہ وہ اپنے رب کے دیدار سے محروم ہول کے کیونکہ اس دنیا ہیں بدکاری نے ان کے قلوب کو دھانپ رکھا ہے اور ان لوگوں کو جنم میں نمایت زلت اور سرکولی کی حالت میں رکھا جائے گا۔

كُلّا اِنَّ كِتْبُ الْفُحَّارِ لَفِي سِجِّيْنِ (٧) وَ مَاۤ اَدْرِكَ مَا سِجِّيْنَ (٨) كِتْبُ مَرْقُو مَ (٩) وَيْلِ يَوْمَعُدَ لِلْمُكَدِّبِيْنَ (١٠) الَّذِيْنَ يُكَذِّبُو نَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ (١١) وَمَا مُرْقُو مَ (٩) وَيُلْ يَوْمَعُدَ لِلْمُكَدِّبِيْنَ (١١) الْذَاتُتْلَى عَلَيْهِ الْيَتْنَا قَالَ اَسَاطِيرُ الْاَوْلِيْنَ (١٣) يُكَدِّبُهِ الْيَتَنَا قَالَ اَسَاطِيرُ الْاَوْلِيْنَ (١٣) يُكَدِّبُهِ اللَّهُ مُ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَعُدَ كُلُنْ اللَّهُ مُ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَعُدَ كُلُا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُو الْيَكْسِبُونَ (١٤) كُلّا اللَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَعُدُ لَكُمُ وَبُولِ فَا الْحَحْدِمِ (١٦) ثُمَّ يُقَالُ هَذَا اللَّذِي كُنْتُمْ بِهُ لَمَحْدُو بُونَ (١٢) ثُمَّ يُقَالُ هَذَا اللَّذِي كُنْتُمْ بِهُ لَمَحْدُو بُونَ (١٢) ثُمَّ اللَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَعُدُ اللَّهُ وَلَى كَنْتُمْ بِهُ لَمَا لَا اللَّهِ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَعُلُو الْاللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ رَبِهِمْ يَوْمَعُلِلْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَنْ رَبِهِمْ يَوْمَ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَنْ رَبِهِمْ يَوْمَ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَنْ اللَّهُ ا

جنم میں جا پڑیں گے 'پر ان سے کہا جائے گا کہ یہ وہی چیز ہے جے تم جھٹلایا کرتے تھے"۔

اور تیرے پیرے میں ای کا صغہ بالقابل ہے۔ تصویر کا دو سرارخ ہے اور یہ تصویر برابر اور نیکو کاروں کی ہے۔

اور ان انعامات کی تصویر کئی ہے جو ان کے لیے طے شدہ ہیں۔ اور پھر قیامت کے دن ان کے چروں پر جو تروہازگی ہوگی

اس کی تصویر کئی بھی ہے۔ اور ان چشموں کی بات ہے جس سے وہ صاف و شفاف شراب پی رہے ہوں گے۔ ان تخوں کی

تصویر کئی ہے 'جن پر وہ ایک دو سرے کے بالقابل بیٹھے ہوں گے۔ یہ نمایت ہی تروہازہ ' نرم اور روش تصویر ہے۔

وَمَاۤ اَدْرِ لَكَ مَا عَلَيُّوْنَ (۹) كُتُبٌ مَرْفُومٌ (۲) يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ نَ (۲)

ك برے المال كا زنگ چڑھ كيا ہے - ہركز نہيں ' بالقين اس روزيد اسے رب كى ديد سے محروم ركھے جائيں گے ' مجريد

إِنَّ الْمَابُرَ ارَ لَفِيْ نَعِيْمٍ (٢٢) عَلَى الْمَارَآئِكِ يَنْظُرُونَ (٣٣) تَعْرِفُ فِيْ وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ (٢٤) يُسْقَوْنَ مِنْ رَّحِيْقٍ مَّخْتُومْ (٢٥) خِتْمُهُ مِسْكٌ وَفِيْ ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ (٢٦) وَ مِزَاجُهُ مِنْ تَسْنِيمٍ (٢٧) عَيْنًا يَّشْرَبُ بِهَا

الْمقر بو نَ (۲ ٪) (۲ ٪ ٪ ٪ ۱ ٪ ۱ ٪ ۱ ٪) در برگر نہیں ' ب شک نیک آدموں کا نامہ اعمال بلند پا یہ لوگوں کے دفتر میں ہے ۔ اور تہیں بکیا خبر کہ کیا ہے وہ بلند پا یہ لوگوں کا دفتر؟ ایک تکھی ہوئی کتاب 'جس کی تگمداشت مقرب فرشتے کرتے ہیں ۔ بے شک نیک لوگ برے مزے میں ہوں گے ' او نجی مندوں پر بیٹے نظارے کر رہے ہوں گے ' ان کے چروں پر تم خوشحالی کی رونق محسوس کرو گے ۔ ان کو نفیس ترین سربند شراب پلائی جائے گی جس پر مشک کی مرگی ہوگی ۔ جو لوگ دو سروں پر بازی لے جانا چاہتے ہوں وہ اس چیز کو حاصل کرنے میں بازی لے جانے کی کوشش کریں ۔ اس شراب میں تنیم کی آمیزش ہوگی ' یہ ایک چشہ ہے جس کے پانی کے ساتھ مقرب لوگ شراب پئیں گے '' ۔ کریں ۔ اس شراب میں تنیم کی آمیزش ہوگی ' یہ ایک چشہ ہے جس کے پانی کے ساتھ مقرب لوگ شراب پئیں گے '' ۔ اب آخری پیرے میں ان مشکلات کو ریکار ڈکیا جاتا ہے جو اس باطل اور غفلت کی دنیا میں فساق و فجار کے ہاتھوں الل اب آخری پیرے میں ان مشکلات کو ریکار ڈکیا جاتا ہے جو اس باطل اور غفلت کی دنیا میں فساق و فجار کے ہاتھوں الل حق پر داشت کر رہے تھے ۔ یہ فجار اٹل حق کو ایڈ ائیں دیتے تھے ' ان کے ساتھ نہ اق کرتے تھے ' اور نمایت گتاخی ہے پیش کی جاتھ کی ان کے ساتھ نہ اق کرتے تھے ' اور نمایت گتاخی ہے پیش کی جاتھ کے ۔ یہ فیار نمای فیاں فاور فجار کے انجام لوگوں کے سامنے ہو اور حقیق اور ابدی اور طویل ذندگی پیش کی جاسکے ۔ تھے ' ان کے ساتھ نہ اق کر طور قابل فساق اور فجار کے انجام لوگوں کے سامنے ہو اور حقیق اور ابدی اور طویل ذندگی پیش کی جاسکے ۔

اِنَّ الَّذِیْنَ اَجْرَمُواْ کَانُواْ مِنَ الَّذِیْنَ اَمَنُواْ یَضْحَکُونَ (۲۹) وَاِذَا رَاَوْهُمْ يَتَغَامَزُوْنَ (۳۰) وَاِذَا انْقَلَبُوْآ اِلَى اَهْلِهِمُ انْقَلَبُوْا فَكِهِیْنَ (۳۱) وَاِذَا رَاَوْهُمْ قَالُوْآ اِلَی اَهْلِهِمُ انْقَلَبُوْا فَکِهِیْنَ (۳۳) وَاِذَا رَاَوْهُمُ قَالُوْآ اِلَی اَهْلِهِمُ انْقَلَبُوْا فَکِهِیْنَ (۳۳) وَاذَا رَاوْهُمُ قَالُوْآ اِلَّ هَوُلَآءِ لَضَالُوْنَ (۳۲) وَمَآ اُرْسِلُو اعَلَیْهِمْ حَفِظیْنَ (۳۳) فَالْیَوْمَ الّذِیْنَ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

الحف رما كانو ا يفعلو ك (١٠١) (١٠١، ١٠١) مرجرم لوك وياين ايمان لاك والول ك ذاق الرات تق - جب ال ك پاس سے گزرتے تو آئلس مار ماركر ان كى طرف اشارے كرتے تھ البخ گھر والول كى طرف بائلة تو مزے لينے ہوئے بلئتے تھ اور جب انہيں ديكھتے تو كہتے تھ كہ بديكم ہوئے لوگ بيں احالانكہ وہ ان پر نگر ان بناكر نہيں بھیج گئے تھے - آج ايمان لانے والے كفار پر بنس رہے بيں اسندول پر بيٹھے ہوئے ان كاحال ديكھ رہ بيل مندول پر بيٹھے ہوئے ان كاحال ديكھ رہ بيل مندول كو ان حركوں كا تواب جو وہ كياكرتے تھ "۔

بسرحال بیہ سورت ایک طرف دعوتی ماحول بناتی ہے اور دو سری طرف سے بتاتی ہے کہ ایک عملی معاشرے اور ماحول میں دعوت اسلامی کا اسلوب کیا ہوتا ہے اور کسی معاشرے کے نفسیاتی حالات کا مقابلہ کس طرح کیا جاتا ہے ۔ سورت کی تفصیل تشریح کے وقت ان باتوں پر تفصیل ہے بحث ہوگی 'ان شاء اللہ!

^{--- 000---}

درس نمبر ۲۸۳ تشریح آیات

٣ Y -- Ü -- I



وَيُلُ اللَّهُ طَقِفِنِينَ أَلَا اللَّهَ الْمُعَالُوا عَلَى النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ اللَّهُ وَالْمُعُمُ النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّلَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَّا اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّ

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

'' بنای ہے ڈنڈی مارنے والوں کے لیے جن کا حال ہیہ ہے کہ جب لوگوں سے لیتے ہیں تو اپنے زور سے پورا پورا لیتے ہیں' اور جب ان کو ناپ کر یا تول کر دیتے ہیں تو انہیں گھاٹا دیتے ہیں ۔کیا سے لوگ نہیں بچھتے کہ ایک بڑے دن سے اٹھا کر لائے جانے والے ہیں؟ اس دن جبکہ سب لوگ رب العالمین کے سامنے کھڑے ہوں گے''۔

سورت کا آغاز ناپ تول میں ڈنڈی مارنے والوں پر تقیدی جملے سے ہوتا ہے کہ ان ڈنڈی مارنے والوں (مطففین) کے لیے جابی اور ہلاکت ہے۔ یہاں بطور فیصلہ سے بات جائی جارہی ہے کہ ان کی ہلاکت کا فیصلہ ہو چکا ہویا سے ان کے حق میں بدرعا ہو' مطلب دونوں کا ایک ہی ہے کیونکہ اللہ کی جانب سے بددعا بھی ایک فیصلہ ہوتا ہے۔ آگلی دو آیات میں مطففین کی تعریف کی گئ ہے کہ مطفف' ڈنڈی مارنے واللاکون ہوتا ہے۔

الَّذِيْنَ اذَا اكْتَالُوْ اعَلَى النَّاسِ يَسْتُوْفُوْنَ (٢) وَاذَا كَالُوْهُمْ أَوْ وَّزَنُوهُمْ

ر من ر و ن ک (٣) (٣) ٢ : ٢ - ٣) دريه وه لوگ بين جب لوگوں سے ليتے بين تو پورا پورا ليتے بين اور جب ان كو ناپ كريا تول كر ديتے بين توگھاڻا ديتے بين" -جب وه مشترى ہوں توبہت ہشارى سے پورا پورا ليتے بين اور اگر پيچنے والے ہوں توكم ديتے بين - اس کی سورت میں اس اہمیت کے ساتھ تاپ قول میں کی کے مسلہ پر بحث تعجب خیز ہے اور ایک خاص اہمیت رکھتی ہے کیونکہ کی سور توں میں بالعوم کلی اور اصولی عقائد اور نظریات سے بحث کی گئی ہے۔ مثلاً توحید کا جبوت 'اللہ کا بندول 'وجی کی حقیقت اور نبوت کا منصب 'آخرت کی حقیقت اور ہے قید مثیت 'عام مخلوق اور پوری کا ننات پر اللہ کا بندول 'وجی کی حقیقت اور نبوت کا منصب 'آخرت کی حقیقت اور حساب و کتاب اور عمومی انداز میں اخلاقی احساسات پید کر نا 'خصوصاً ایسے احساسات جن کا ان بنیادی عقائد و نظریات کے ساتھ خاص ربط اور تعلق ہو۔رہی ہے بات کہ کسی اخلاقی مسئلہ پر خاص طور پر بحث کر نا تو یہ بات کمی سور توں میں نہیں ہے مثلاً کم نامیخ اور کم تولئے کا مسئلہ 'اور دو سری معاملاتی ہے قاعد گیاں۔ یہ تمام امور مدنی سور توں میں آئے جبکہ اسلامی مثلاً کم نامیخ اور کم تولئے کا مسئلہ 'اور دو سری معاملاتی ہے قاعد گیاں۔ یہ تمام امور مدنی سور توں میں آئے جبکہ اسلامی مناح کا عمومی انداز تھا۔

للذااس بات کی ضرورت ہے کہ بیہ بتایا جائے کہ اس عمومی قاعدے سے ہٹ کر قرآن نے اس مسئلے کو کیوں لیا۔ حقیقت بیہ ہے کہ ان چند اور مختر آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی بعض وجوہات تھیں۔

ان آیات سے ایک بات سے معلوم ہوتی ہے کہ جب اسلام آیا تو کہ میں ناپ تول میں کی کا ایک ظالمانہ نظام ایک خوفناک شکل میں موجود تھا۔ کہ کے کبراء سے کام کرتے تھے۔ ان لوگوں کا پورے عرب بلکہ شرق و غرب کی تجارت پر قبضہ تھا۔ اور سے اکابر وسیع کاروبار کے مالک تھے۔ یہاں تک کہ انہوں نے ذخیرہ اندوزی کا جال پھیلا رکھا تھا۔ سے لوگ گرمیوں اور سردیوں کے سفر شام اور بمن کے ساحل کی طرف کرتے تھے اور انہوں نے مختلف مواقع پر تجارتی میلے بھی منظم کر رکھے تھے۔ مثلاً ج کے موقعہ پر عکاظ کا بازار لگتا تھاجس میں وسیع تجارتی سرگرمیوں کے ساتھ ساتھ ادبی اور تاریخی سرگرمیوں کے ساتھ ساتھ ادبی اور تاریخی سرگرمیاں بھی زوروں پر ہوتی تھیں۔ لوگ مفاخر اور اشعار بھی پڑھتے۔

آیات ہے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ یہاں ان اکابر بجرمین کو سخت دھکی دیتا ہے کہ بابی تہمارے سربہ ہے۔ ای طرح ان کے خلاف اعلان جنگ کیا جاتا ہے جس ہے معلوم ہوتا ہے کہ بیہ براکام کرنے والے لوگ او نچ طبقات کے لوگ سے ۔ اور ان کو ایسا معاشرتی مقام حاصل تھا کہ بیہ لوگوں کو اس پر مجبور کرتے سے کہ ان کو کم دیں ۔ قرآن نے لفظ (یکتالو ن علی الناس) استعال کیا جس میں لفظ دوعلی، برتری کے مفہوم میں ہے لیتی اپنی اونچی پوزیشن کی وجہ سے لوگوں پر کم ناپ و تول محمو نے اور جب ان سے وہ پھے لیتے سے تو جبرا زیادہ لیتے سے ۔ اگر وہ پورا لیتے تو بیہ بات قابل اعتراض نہ ہوتی اور اس کا ذکر ہی نہ کیا جاتا ۔ لینی وہ جو چاہتے ، جبرا لے لیتے ۔ اور جب لوگوں کو دیتے تو اپنی سیای اور ساجی پوزیشن کی وجہ سے کم دیتے ۔ کیونکہ وہ لوگ اپنے حقوق پورے حاصل کرنے کی پوزیشن میں نہ سے اس لئے کہ ان کمراء کو سیای اور قبائلی برتری حاصل تھی اور معاشی برتری کی وجہ سے لوگ مجبور ہوتے سے کہ ان کے اس ظلم پر راضی موں ۔ بی ذخیرہ اندوزی کرتے تھے اور پھر لوگوں کو منگا فروخت کر کے ان کو کم دیتے ہے ۔ بیسا کہ آج کل کے تجارتی نظام کی خصوصیت ہے ۔ غرض ایک واضح ظالم تعنین کہ میں کام کر رہا تھا 'اس لیے اسے چینج کیا گیا۔

اس کی معاشرہ میں دعوت اسلامی کے نہایت ہی ابتدائی ایام میں اس مسلے کی طرف توجہ کرنے ہے معلوم ہوتا ہے کہ دین اسلام کا مزاج کیا ہے 'نیز اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سے دین ایک مکمل نظام زندگی ہے اور زندگی کے ہر شعبے پر صاوی ہے خواہ نظریاتی ہویاعملی۔اور اس نظام کی اٹھان گرے اخلاتی اصولوں پر ہے جو اس نظام کے اندر نہایت ہی گرائی

میں رکھے گئے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اسلام نے ان ابتدائی ایام ہی میں اس غلط روش کو ناپند کیا کیونکہ باہم معاملات میں ہیہ کھلی بداخلاتی ہیں۔ حکلی بداخلاتی ہیں۔ حالانکہ اس دور میں اسلام کو اجتائی قیادت اور افقیارات حاصل نہ تھے' نہ حکومت ہی اور نہ اسلام خربیت نافذ ہی ۔ لیکن اسلام نے اپنے مزاج کے عین مطابق اس برائی کے خلاف ہیم آواز بلندی ۔ اور اعلان کر دیا کہ ناپ تول میں ڈنڈی مار نے والوں کے لیے ہلاکت اور بربادی ہے ۔ جو لوگ یہ کام کرتے تھے وہ مکہ کے سردار' بر سر اقتدار اور باافقیار تھے ۔ ان کو لوگوں پر روحانی سیادت حاصل تھی ۔ اور سید عقیدہ شرک کے محافظ تھے اور ان کو مکہ میں معاشی بر تری ہی حاصل تھی ۔ اسلام نے ان لوگوں کی قیادت و سیادت کے باوجود ان کے اس ظلم اور دھاندلی کے خلاف آواز بلندگی ۔ اور غریب عوام کے حق میں آواز بلندگی جن کا استحصال کیا جا رہا تھا اور ہید استحصال وہ ان نہ ہی خیالات کی بنا پر کر رہے تھے جو انہوں نے ان عوام کے ذہنوں پر بھا دیئے تھے ۔ اسلام نے جو آواز اٹھائی وہ اسلام کی فطری آواز سی نظام کے مزاج کے عین مطابق تھی' اور ہید ایک ایک آواز تھی جو سوئے ہوئے کوام کو جگارہی تھی اور تھی اور تھی ہو سوئے ہوئے کوام کو جگارہی تھی اور تری کی سلامی نے یہ آواز اس وقت المحائی جب اس کے مانے والے اس وقت مکہ میں مقمور و محصور تھے اور جن لوگوں کے خلاف بید اٹھائی گئی وہ معاشرے پر چھائے ہوئے تھے اور ان کو معاشی' دینی اور مالی بر تری حاصل تھی ۔ انسلامی نے یہ آفاؤی گئی وہ معاشرے پر چھائے ہوئے تھے اور ان کو معاشی' دینی اور مالی بر تری حاصل تھی ۔

اس ہے ہمیں ایک نمایت ہی حقیقت پندانہ سب ملا ہے۔ اس بات کا کہ مثر کین مکہ اسلام اور دعوت اسلامی کے معالمے میں کیوں ایک ناقابل عبور رکاوٹ بن کر کھڑے ہوگئے تھے۔ اس بات میں کوئی شک نمیں ہے کہ وہ جانتے تھے کہ یہ نیا نظریہ ہو حضرت مجر صلی اللہ علیہ وسلم پیش فرمارہ ہیں۔ یہ فقط عقیدہ اور زبانی اقرار ہی نمیں ہے کہ اللہ ایک ہواور حضرت مجہ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ اور بتوں اور مور تیوں کو چھو ڈکر فقط ایک خدای عبادت اور بندگ کر نا ہے۔ ایا نہ تھا بلہ وہ جانتے تھے کہ یہ عقیدہ اور نظریہ جا بلیت کی تمام بنیا دوں کو اکھا ڈکر پھینک رہا ہے اور اس کے ساتھ ساتھ ان کے تمام مفادات بھی ختم ہو رہے ہیں اور اس عقیدے ہے ان کی عزت ' مقام اور اقتدار کو سخت خطرہ لاحق ہے۔ اس نظام کا عزاج ہی دوئی قبول نمیں کرتا۔ یہ نظام ایسے سکولر عناصر ہے بھی نمیں ملاح جن کا ربط آسانی ہوایت و تصورات سے نہ ہو' اور یہ نظام اس تمام زمینی مواد کو ختم کرتا ہے جس کے اوپر جا بلیت کا نظام قائم ہوتا ہے۔ یکی وجہ ہے کہ اٹل مکہ نے اس سے نظام کے خلاف چو کھی لڑائی شروع کر دی اور یہ لڑائی نہ ہجرت سے قبل کے زمانے میں مہی رکی اور نہ بعد کے زمانوں میں ' یہ بھی ختم نمیں ہوئی۔ یہ بھگ دراصل کلچر کی جنگ تھی۔ یہ لوگ' اسلامی کلچرک میں رکی اور نہ بعد کے زمانوں میں ' یہ بھی ختم نمیں ہوئی۔ یہ بھگ کی دراصل کلچر کی جنگ تھی۔ یہ لوگ' اسلامی کلچرک خلاف بر سریکار تھے۔ یہ محف دینی نظریاتی بھگ نہ تھی۔

جو لوگ اسلامی نظام کے اقتدار کی راہ روک رہے ہیں۔ ان لوگوں نے ہر دور اور ہر مقام پر اس حقیقت کو اچھی طرح سمجھا ہے۔ انہوں نے اسلامی نظام کے غلبے کو اچھی طرح جانا ہے تب ہی تو انہوں نے اسلامی نظام کے غلبے کو روکنے کی کوشش کی۔ یہ لوگ جانے تھے اور ہیں کہ ان کے باطل طور طریقے اور ان کے جابر انہ مفا دات اور خو د ان کی کوشش کی۔ یہ لوگ جانے تھے اور ہیں کہ ان کے باطل طور طریقے اور ان کے جابر انہ مفا دات اور خو د ان کی کھوئی قوت اور ان کی بے راہ روی ' غرض یہ سب چیزیں اسلامی نظام کے غلبے کے نتیج میں ختم ہونے والی ہیں کیونکہ یہ تو لیک سیدھا اور نمایت ہی شریفانہ نظام ہے۔

دو سرے لوگوں کے مقابلے میں سے باغی اور سرکش اور ڈنڈی مارنے والے 'خواہ اس ڈنڈی مارنے اور ظلم کی جو صورت بھی ہو' مالی ظلم ہو یا دو سرے حقوق و فرائض میں ظلم ہو' سے باغی اور سرکش دو سرے لوگوں کے مقابلے میں

اسلامی نظام سے زیادہ خانف رہے ہیں کیونکہ یہ نمایت منصفانہ اور پاک و صاف نظام ہے۔ یہ نظام انسانی حقوق پر کوئی سودا بازی اور کوئی مدا ہنت قبول نہیں کرتا اور نہ نصفانصف اور کچھ او اور کچھ دو کا فیصلہ کرتا ہے۔

اجرت ہے تبل جن لوگوں نے عتبہ ٹانیہ کی بیعت کی تھی۔انہوں نے ای حقیقت کو ایجی طرح سمجھ لیا تھا۔ این اسحاق کتے ہیں: ''اور جمجے عاصم این عمراین قادہ نے بتایا کہ جب لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ پر بیعت کے لیے جمع ہوئے تو اس موقعہ پر عباس این عبادہ این نصلہ انساری 'بنی سالم این عوف کے فرد نے کہا : ''الے الل خزرج 'کیا تہیں معلوم ہے کہ تم اس محف کے ساتھ کس بات پر بیعت کر رہے ہو؟'' تو انہوں نے کہا '' ہاں ہم جانتے ہیں''۔ تو اس نے کہا '' ہاں ہم جانتے ہیں''۔ تو اس نے کہا '' مقاری رائے ہے ہے کہ جب ہمیں مالی ناوان لاحق ہو گا' اور ہمارے شرفاء قتل ہوں گے اور ہم پھراس کی حمایت ہو جاؤ گے اور آگر تم اس بات پر تل گئے ہو کہ مال ان ناوان لاحق ہو گا' اور ہمارے شرفاء قتل ہوں گے اور آخرت میں جاہ ہو جاؤ گے اور آگر تم اس بات پر تل گئے ہو کہ مال لٹانا اور اثراف کا قتل ہونا ہمیں منظور ہے تو بیعت کر لو خدا ای قتم 'بید دنیا و آخرت سے بہتر ہیں'' تو بیعت کرنے والوں نے کہا کہ ''نہم مال لٹانے اور اثراف کے قتل پر بھی اے ہی قبول کرتے ہیں''۔ اس پر اس محف نے کہا :''درسول خدا اس پر ہمیں کیا اجر لے گا۔ آگر ہم نے ہی عمد پوراکر دیا'' تو آپ نے فرمایا' 'درجنت''۔ تو انہوں نے کہا ''دلائے ہاتھ'' آپ بھی بڑھایا اور لوگوں نے بیعت کی۔

غرض بیت عقبہ کرنے والوں نے بھی اس دین کے مزاج کو سمجھ لیا تھا اور کبرائے قریش نے بھی سمجھ لیا تھا کہ بد دین تلوار کی دھار کی طرح عدل و انصاف کے اصولوں پر سیدھا قائم ہے ۔ بد زیادتی اور سرکھی کسی طرح بھی بر داشت نہیں کرتا۔ نہ حد سے تجاوز اور بغاوت کو بر داشت کرتا ہے اور نہ کبر و غرور کو اور نہ بد دین کے نام پر ظلم 'زیادتی اور دھو کہ بازی اور استحصال کو بر داشت کرتا ہے ۔ لندا ہروہ فخص جو سرکش ہو' باغی ہو' متکبرہو' استحصالی ہو' وہ اس دین 'اس کی دعوت اور اس کے داعیوں کا دعمن ہوتا ہے۔

الَّا يَظُنُّ أُولُئِكَ أَنَّهُمْ مُّبْعُونُونَ (٤) لِيَوْمِ عَظِيمٍ (٥) يُّومَ يَقُومُ النَّاسُ لِرَبِّ

الْعلَميْنَ (٦) (٣٨: ٤ تا ٦) دوكيا بيد لوگ نبين سجعت كد كيك برك دن بيد المحاكر لائ جانے والے بيں۔
اس دن جبد سب لوگ رب العالمين كے سامنے كھڑے ہوں گئن ۔ ان لوگوں كا معالمہ بہت عجيب ہے۔ صرف بيد لقين كہ ہم نے كيك دن رب العالمين كے سامنے كھڑ اہونا ہے اور اس دن رب العالمين كے سوا اور كوئى مختار نہ ہوگا اس كے سواكوئى آ قانہ ہوگا۔ اور اللہ كے سواكوئى ولى اور مد دگار نہ ہوگا۔ كے سواكوئى آ قانہ ہوگا۔ اور اللہ كے سواكوئى ولى اور مد دگار نہ ہوگا۔ غرض صرف بيد ايك عقيدہ ہى اس بات كے ليے كائى تھا كہ وہ ؤنڈى مارنے كى اس گھناؤنى حركت سے باذ آجاتے اور لوگوں كے مقوق بر ڈاكے نہ ڈالتے۔ لوگوں كے مال باطل طريقے سے نہ كھاتے اور ليخ اقتدار كو بذريعہ ظلم نہ بناتے اور لوگوں كے حقوق بر ڈاكے نہ ڈالتے۔ ليكن وہ زنڈى مارنے كى مار نے كمل كو جارى ركھے ہوئے ہيں ، گويا كہ ان كو يقين ہى نہيں ہے كہ انہوں نے آيك دن اللہ كے سامنے عاضر ہونا ہے اور بيد آيک عجيب طرزعمل ہے۔

اس سورت کے پہلے پیراگر اف میں ان لوگوں کو مطفقین کما گیا تعنی ڈنڈی مارنے والے جبکہ دو سرے پیرے میں

ان کو فجار کما گیا ہے یعنی بدکار _ یمال ان کو بدکاروں کی صف میں شامل کیا جاتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ ان کے شب و روز کیا ہیں ' اللہ کے نزدیک ان کا مقام کیا ہے؟ اس زندگی میں سے کیے ہیں اور آخرت میں وہ کیے ہوں گے اور کس فتم کے حالات ان کے انظار میں ہیں -

كَلْكَ النَّهُ وَمُلْ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُو

'' ہرگز نہیں' یقینا بدکاروں کا نامہ اعمال قید خانے کے دفتر میں ہے۔ اور تہیں کیا معلوم کہ کیا ہے وہ قید خانے کا دفتر؟ وہ ایک کتاب ہے لکھی ہوئی۔ جاہی ہے اس روز جھٹلانے والوں کے لیے جو روز جزاکو جھٹلاتے ہیں اور اسے نہیں جھٹلا اگر ہروہ شخص جو حد سے گزر جانے والا بدعمل ہے۔ اسے جب ہماری آیات سائی جاتی ہیں تو کہتا ہے'''ہیہ تو انگلے وقتوں کی کمانیاں ہیں''۔ ہرگز نہیں' بلکہ دراصل ان لوگوں کے دلوں پر ان کے برے اعمال کا ذبک چڑھ گیا ہے۔ ہرگز نہیں' بلکہ دراصل ان لوگوں کے دلوں پر ان کے برے اعمال کا ذبک چڑھ گیا ہے۔ ہرگز نہیں' بلکہ دراصل ان کوگوں کے دلوں پر ان کے برے اعمال کا ذبک چڑھ گیا ہے۔ ہرگز نہیں' بایقین اس روزہ یہ اپنے رب کی دید سے محروم رکھے جائیں گے' پھریہ جنم میں جاپڑیں گے' پھران سے کما جائے گا کہ یہ وہی چیز ہے جے تم جھٹلایاکرتے تھے''۔

ان لوگوں کو بیہ بقین نہیں ہے کہ بیہ لوگ قیامت کے یوم عظیم میں اٹھائے جائیں گے۔ای لیے قرآن کریم نہایت سرزنش اور زجر و تونیخ کے انداز میں اس سے روکتا ہے اور نہایت باکید کے ساتھ بتاتا ہے کہ ایک کتاب میں ان کے تمام اعمال عبت کیے جارہے ہیں۔اور اس بات کو زیادہ تاکید ی بنانے کے لیے یہ بھی بتاتا ہے کہ یہ کتاب کہاں رکھی ہوئی ہے اور بیہ بھی بتایا ہے کہ یہ کتاب کہاں رکھی ہوئی ہے اور بیہ بھی بتایا جاتا ہے کہ جب ان فساق و فجار کے سامنے 'اس عظیم دن میں ان کی کتاب پیش کی جائے گی تو ان پر بردی برادی واقع ہوگی۔

كُلْآ إِنَّ كِتْبَ الْفُحَّارِ لَفِي سِجِّيْنٍ (٧) وَ مَآ اَدْرِكَ مَا سِجِّيْنٌ (٨) كِتْبَ مَّرْقُومٌ (٩) وَيْلٌ يَّوْمَعُذَ لِلْمُكَذِّبِيْنَ (١٠) (٣٨:٧ تا ١٠) "بَرَّرْ نَيْن بِيْنَا بِرَكاروں كا نامہ انمال قیرخانے کے دفتر میں ہے۔اور تَمَیّس کیا معلوم کہ کیا ہے وہ قیرخانے کا دفتر؟ وہ ایک تتاب ہے کہی ہوئی۔ جائی ہے اس روز جھٹلانے والوں کے لیے"۔ فجار ان لوگوں کو کہاجاتا ہے جو اٹم و معصیت میں حدول سے گزر جائیں 'خود لفظ فجار کی صوتی لہروں میں بید مفہوم پوشیدہ ہے۔ ان کی کتاب سے مراد ان کا اعمال نامہ ہے۔ اس کی ماہیت اور کیفیت کا علم انسانوں کو نہیں ہے۔ بید غیبی امور میں سے ہے اور اس کے بارے میں ہم صرف آئی بات کر کھتے ہیں جو مخبرصادق نے ہمیں اطلاع دی ہو۔ قرآن نے بید کہا ہے کہ بدکاروں کے اعمال کا ایک دفتر ہے اور بیہ سے میں میں ہے۔ قرآن کر یم کا بیہ انداز ہے کہ وہ کی بات کو خوفاک بنانے کے لیے ایک سوال کر دیتا ہے۔

و مَلَ اَدُر كَ مَا سجين (٨:٨٣) ووتهي كيا معلوم كرسين كيا ہے؟" مقصدية تاثر دينا ہے كہ يہ معالمہ تمهارے حد ادراك سے آگے اور دور ہے اور بہت عظیم ہے اور تمهاك دائرہ ادراك سے بروا ہے - ليكن قرآن بسرحال اس بات كى وضاحت كرتا ہے كہ

ان گُتُبَ الْفُحَّارِ لَفِی سجّین (۷:۸۳) د فجار کا اعمال نامه سحین میں ہے "۔جو ایک متعین جگه ہے۔ آگرچہ انسان کو معلوم نہیں ہے۔ اس طَرح تارئین کو ایک بیٹنی اطلاع دی جارہی ہے کہ سے اعمال نامہ تیار اور موجود ہے اور یمی یہاں مقصود ہے۔

کتب مَّرْفُو مَ (٩ ٨ ٢) "وه الک کتاب ہے کہی ہوئی"۔ اعمال نامہ کی تفصیلات کہ فجار کابیہ اعمال نامہ تیار شدہ ہے۔ اور اس میں کوئی کی بیشی اب نہیں ہو سکتی ۔ بس اس عظیم دن میں اے کھولا جائے گا۔اس لیے خیال کرو۔

وَیْلٌ یَّوْمَعَذَ لِّلْمُکَذِّبِیْنَ (۲ ۸: ۱) "اس دن مکذین کے لیے بربادی ہے"۔اور مکذین کی تعریف بھی کر دی جاتی ہے۔

الَّذِيْنَ يُكُذِّبُوْنَ بِيَوْمِ الدِّيْنِ (١١) وَمَا يُكَذِّبُ بِهِ اللَّكُلُّ مُعْتَدٍ اَثِيمٍ (١١) اِذَا الله عَلَيْهِ الْتُنَاقَالَ اَسَاطِيْرُ الْاَوْلِيْنَ (١٣) (١٣) (١٨: ١١ تا ١١) "اورائے نئيل جملاتا گر ہر وہ فخص جو حدے گزر جانے والاً بدعمل ہے۔اہے جب ہماری آیات سائی جاتی ہیں تو کتا ہے کہ یہ تو انظے وقوں کی کمانیاں ہیں"۔یہ الزام وہ اس لیے دیتے ہیں کہ قرآن کریم میں امم سابقہ کے قصے اور حالات برائے عبرت لائے گئے ہیں۔ اور ان کے ذریعہ اس کائنات میں چلنے والی سنت الہیکی نشاندی کی گئی ہے اور یہ سنت ایک اٹل قانون کی طرح لوگوں کو گرفت میں لیتی ہے۔

اس دست درازی اور تکذیب کے بعد اب ایک سرزنش اور تنبیہہ آتی ہے اور سے کلا سے شروع ہوتی ہے اور اس میں ان کی اس روش کی اصلی علت اور سبب ہتایا جاتا ہے کہ وہ کیوں ظلم کرتے ہیں اور حق کو کیوں جھلاتے ہیں؟ سے کہ وہ غافل ہو گئے ہیں اور ان کے دل منح ہوکر زنگ آلو د ہو گئے ہیں ۔ کلّا بَلْ رَ انَ عَلَى قُلُو بِهِمْ مَّا كَانُو ا يَكْسبُو نَ (٢ ٨: ١) د برگر نيس وراصل ان لوگوں ك دوں پر ان كے برے اعمال كا زَكَ جُڑھ كيا ہے " - يعنَ وہ جن گناموں اور نافرمانيوں كا ار تكاب كرتے ہيں انہوں في انہوں ك دلوں كو دھانپ ليا ہے - اور جب كوئى محصيت كا ار تكاب كرتا ہے تو اس كا دل زنگ پكڑ كر سياہ ہوتا جاتا ہے - اس طرح اس پر ایک دبیز پر دہ پڑ جاتا ہے اور سے دل نور سے چھپ جاتا ہے اور اس كا احساس دھرے دھرے ختم ہو جاتا ہے - يسال تك كه احساس ہى ختم ہو جاتا ہے -

امام ترذی اور نسائی نے مجر ابن عملان سے انہوں نے فتقاع سے انہوں نے ابو صالح سے اور انہوں نے حضرت ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو کہ جب بندہ گناہ کرتا ہے تو اس سے اس کے دل میں ایک سیاہ نقط پڑ جاتا ہے۔ اب آگر وہ تو بہ کرے تو وہ نقط صاف ہو جاتا ہے۔ اور آگر وہ پھر گناہ کرے تو یہ سیابی بڑھ جاتی ہے " امام ترذی نے اسے حسن سیح کما ہے۔ اور امام نسائی کے الفاظ یہ ہیں : ''جب انسان کی غلطی کا ارتکاب کرتا ہے تو اس کے دل پر ایک سیاہ نقط پڑ جاتا ہے۔ آگر اس نے برائی سے ہاتھ کھینج لیا' استغفار کیا اور تو بہ کرلیا تو اس کا دل میتل ہو جاتا ہے۔ آگر اس نے دوبارہ اس برائی کا ارتکاب کیا تو اس نقطے میں اضافہ ہو جاتا ہے۔ یماں تک کہ یہ سیابی اس کے بارے میں انٹہ تعالی فرماتا ہے۔ یماں تک کہ یہ سیابی اس کے بورے دل پر چھا جاتی ہے۔ یہ وہ زنگ جس کے بارے میں اللہ تعالی فرماتا ہے۔

كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَّا كَانُوْ ا يَكْسِبُوْ نَ (٣ ٨: ١ ١) " برر نس بكه ان لوگوں كے ولوں يران كے برے اعال كارنگ يَرُو كيا ہے"۔

حضرت حسن بھری فرماتے ہیں "بیدگناہ پر گناہ ہے ' یہاں تک کہ دل اندھا ہو جاتا ہے اور پھر مرجاتا ہے "۔

یہ ہے تگذ یب کرنے والوں کا حال اور بیہ ہے ان کی تکذ یب اور ان کے فتق و فجور کی علت ۔ اب اس عظیم دن میں ان کے ہونے والے انجام کا تذکرہ ہوتا ہے ۔ ان کا اس عظیم دن میں جو انجام ہورہا ہے وہ ان کے فتق و فجور اور ان
کی تکذ یب کے حسب حال ہے ۔

كُلَّ إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَعُذَ لَمَحْجُوبُونَ (٥١) ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُو الْحَحِيْمِ (١٦) ثُمَّ يُقَالُ هَذَا الَّذِي كُنتُمْ بِهَ تُكَذَّبُونَ (١٧) (٨٣: ٥١ تا ١٧) "براز نيس بالقين اس روزيه الني ربكي ديد بحروم ركم جائين كي بجريه جنم مين جا پرين كي بجران بي كما جائ كاكه يه وي چز به هي تم جمالا ياكرته تح "-

فتق و فجور اور گناہوں نے ان کے دلوں کو ڈھانپ لیا تھا۔ دنیا میں ان کے دل رب تعالیٰ کے احساس سے دور ہو گئے تھے اور گناہوں نے ان کی زندگی کو بے نور اور تاریک کر دیا تھا' وہ زندگی میں ایس روش رکھتے تھے جس طرح اندھے ہوں۔ اب آخرت میں ان کا انجام بھی طبعی ہے اور ان کے حسب حال ہے۔ آخرت میں وہ دیدار رب کی عظیم نعت سے محروم کر دیۓ گئے ہیں۔ یہ ایک عظیم محرومی ہوگی۔ قیامت میں یہ نعت صرف اس شخص کو نصیب ہوگی جس کی روح ماف اور شفاف ہو چک ہو اور اسکی اس صفائی کی وجہ سے اس کے اور رب کے در میان سب پر دے دور ہو جائیں گے۔

سورہ قیامت میں انبی لوگوں کے بارے میں کما گیا ہے۔

و جُوہ ہو ہو گئذ ناضر ہ الٰی رَبّھا ناظر ہ دی پھے چرے اس دن تروہازہ ہوں گے اور اپنے رب کی طرف دکھے رہے ہوں گے " ۔ قیامت میں رب تعالی سے تجاب ان کے لیے عذاب قیامت سے بھی براعذاب ہو گا۔ تمام محرومیوں سے بیر بری محرومی ہوگی اور بیر کسی انسان کی انسانیت کا بدترین انجام ہو گاکہ اس کی انسانیت رب کریم کے ساتھ جالئے اور اس تک پہنچ جانے سے محروم رہے ۔ کیونکہ جب کوئی رب کریم تک پہنچ سے محروم ہو جائے تو وہ اپنے انسانی خصائص کھو بیٹھتا ہے ۔ اور اس حد تک کر جاتا ہے کہ وہ اب جنم کے لائق اور مستحق ہو جاتا ہے۔

تُمَّ انَّهُمْ لَصَالُو الْحَصِيْمِ (٣١: ١٦) (مجريه جنم ميں يو جائيں گ"-لين اس جنم رسيدگى كے ساتھ وہاں ان كى سرزنش بھى ہوگى اور يہ اس عذاب سے بھى زيادہ كروى ہوگى-

ثُمَّ يُقَالُ هٰذَا الَّذِي كُنتُم بِه تُكَذَّبُونَ (١٧:٨٣) " بران علا جائ كاكه به وى چز ب جعة معلاياكرت تع"-

اب اس کے بعد صفحہ بالقابل پیش کیا جاتا ہے۔ قرآن کریم کا یہ مستقل انداز بیان ہے کہ وہ بالعوم اچھائی اور برائی دونوں کی تصویر کے دونوں رخ پیش کرتا ہے تاکہ حسن وقتح کے نقابل سے لوگ بات کو اچھی طرح بمجھیں اور حقیقت ان کے زہن نشین ہو جائے اور اچھوں اور بروں دونوں کا انجام بھی سامنے آ جائے۔

عَرَبُ الْكَارِكُ الْكَارِكُ الْكَارِكُ الْكَارِكُ عَلَيْتُ الْكَارِكُ وَمَا اَدُلُوكَ مَا عِلَيْتُونَ الْكَارُ الْكَارُ الْكَارِكُ عَلَيْهُ الْكَارُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

'' ہرگز نمیں ' بے شک نیک آدمیوں کا نامہ اعمال بلند پایہ لوگوں کے دفتریں ہے۔اور نہیں کیا خبر کہ کیا ہے وہ بلند
پایہ لوگوں کا دفتر؟ لیک تکھی ہوئی کتاب 'جس کی نگمداشت مقرب فرشتے کرتے ہیں۔ بے شک نیک لوگ برے مزے میں
ہوں گے ' اونچی مندوں پر بیٹھے نظارے کر رہے ہوں گے ' ان کے چروں پر تم خوشحالی کی رونتی محسوس کرو گے ۔ ان کو
نفیس ترین سربند شراب پلائی جائے گی جس پر مشک کی مہر گلی ہوگی ۔ جو لوگ دو سروں پر بازی لے جانا چاہتے ہوں وہ
اس چیز کو حاصل کرنے میں بازی لے جانے کی کوشش کریں۔ اس شراب میں تسنیم کی آمیزش ہوگی ' یہ لیک چشمہ ہے
جس کے پانی کے ساتھ مقرب لوگ شراب پئیں گے''۔

اس پیراگراف کے آغاز میں لفظ کلا" ہرگز نہیں"۔ زجر و تو تخ اور سرزنش کے لیے آیا ہے اور سے زجراس سے ماتبل نہ کور ہے۔

ثُمَّ يُقَالُ هٰذَا الَّذِي كُنتُمْ بِه تُكَذِّبُونَ (٣ ٨: ٧) (م پر ان سے كما جائے گايہ وہ ہے جس كى تم تكذيب كرتے تھے "-اَس پر بطور نتيجَه كما مركز نہيں -ايا نہيں ہو سكتا- اور اس كے بعد نيك لوگوں كابيان شروع ہوتا ہے اور بيہ مثبت اور تاكيدى انداز ميں آتا ہے -

جس طرح پہلے کما گیا تھا کہ بدکاروں کا نامہ اٹرال سجین میں ہے تو یماں کما جارہا ہے کہ نیکو کاروں کا نامہ اٹھال علیین میں ہے۔اور ابر ار ''نیکوکار'' وہ لوگ ہیں جو اطاعت کیش اور ہرنیک کام کرنے والے ہیں۔ یہ نافرمانوں اور حد ہے گزرنے والوں کے بالقابل یمال لائے گئے ہیں۔

لفظ علیین سے علو اور بلندی کا مفہوم ذہن میں آتا ہے ' اور اس سے ہم ہی بات افذ کر سکتے ہیں کہ سمین کے اندر انحطاط ' پستی اور گراؤٹ کا مفہوم ہو گا۔ اور اس کے بعد سوال آیک حرفناک سوال آتا ہے جو بتاتا ہے کہ مخاطب کو معلوم نہیں ہے کہ علیبو ن ہے کیا؟ مطلب سے ہے کہ تم ان بلندیوں کا تصور بھی نہیں کر سکتے۔ سے مقام تمہارے حد ادر اک سے ماوراء ہے۔

اس اشاراتی فضا سے نکل کر اب روئے سخن نکو کاروں کے اعمال نامے کی طرف مڑ جاتا ہے تو وہ کیا ہے۔

کتب مرقوم (۲۰) یشهده المفریون (۲۱:۸۳) در المفریون کتاب ہے جس کی معلی ہوئی کتاب ہے جس کی عمداشت مقرب فرشتے کرتے ہیں " کسی ہوئی (مرقوم) کے معنی ہم پہلے ہا تیجے ہیں۔ یمال اس قدر اضافہ ہے کہ مقرب فرشتے اس کتاب کی مگر انی کرتے ہیں۔ اس سے یہ تاثر دیا جاتا ہے کہ یہ کتاب نمایت پاکیزہ 'نمایت قابل قدر 'نمایت بلند مرتبہ کتاب ہی چونکہ نمایت اعلیٰ اظلاق اور نمایت بلند مرتبہ کتاب ہے جس پر اللہ کے مقرب فرشتے حاضر رہتے ہیں اور اس کتاب میں چونکہ نمایت اعلیٰ اظلاق اور اعلال کا ذکر ہے۔ اس لیے یہ ان مقرب فرشتوں کے لیے متاع حیات ہے اور وہ ایسا تکھیں گے اس کتاب کی اس فضا کا ذکر اس لیے کیا گیا کہ یہ قابل قدر کتاب ہے۔

اس قابل قدر کتاب کے ذکر کے بعد اب خود ابرار کا ذکر کیا جاتا ہے جو اس ایٹھے اعمال نامے کے مالک ہیں اور ان انعامات و اکرامات کا ذکر کیا جاتا ہے جن میں وہ رہ رہے ہوں گے۔

اِنَّ الْمَابْرَ ارَ لَفِی نَعِیمٍ (٣ ٨: ٢ ٢) "ب عک نیک لوگ برے مزے میں ہوں گے"۔ یہ نعیم جمیم کے مقابلے میں ہے۔

عَلَى الْاَرَ آئِكَ يَنْظُرُ وْ نَ (٣ ٨ : ٣) " اونجی مندوں پر بیٹے نظارے کر رہے ہوں گے "۔ یعی نمایت ہی کرم مقام پر ہوں گے ۔ اور اس مقام پر بیہ جمال چاہیں گے "سیر کرتے پھریں گے ۔ ذات و خواری کی وجہ سے ان کی نظریں سمی ہوئی نہ ہوں گی ۔ اور نہ تھک تھکا کر وہ آئیس بند کزلیں گے ۔ بیہ لوگ محتوں پر اور مندوں پر بیٹے ہوں گے اور نظارے کر رہے ہوں گے جس طرح تجلہ عروی پہ لوگ بیٹے ہوتے ہیں ۔ عربوں کے نزدیک عیش و عشرت اور نظارے کر رہے ہوں گے جس طرح تجلہ عروی پہ لوگ بیٹے ہوتے ہیں ۔ عربوں کے نزدیک عیش و عشرت اور نمت اور آرام کا بیہ ارفع مقام ہواکر آتھا کہ کوئی تجلہ عروی ہیں ہو' اور اونچی اونچی مندوں پر آرام سے بیٹھا ہوکیونکہ بالعوم ایک عربی کی زندگی موقت میں جو صورت بیل میں جو صورت بالعوم ایک عربی کی زندگی موقت میں جو صورت

ہوگی وہ ناقابل تصور حد تک ارفع و بلند ہوگی ۔ اور ان کے بلند سے بلند تصور سے بھی اعلیٰ و ارفع ہوگی ۔ اور زمین اور اس دنیا کے اونچے سے اونچے تصور اور تجربے سے بھی اونچی ہوگی ۔

ان نعتوں میں وہ جسمانی طور پر بھی نرم و نازک ہوں گے۔اور ان کی ای نزاکت اور نرمی اور خوشی اور خوشحالی کے اثرات ان کے چرے سے ظاہر ہوں گے۔اور ہر آ دمی اس کا مشاہدہ کر رہا ہوگا۔

تَعْرِ فُ فِي وُجُوْهِ هِمْ نَضْرَةَ النَّعِيْمِ (٣ ٨: ٢) "ان كے چروں پر تم خوشحالى رونق محسوس كروك"-

یستقو ن من ر حیق م حتو م (۲۰ ه ۲۰) حتمه مسلك ددان كو نفس ترین سریند شراب پلائی جائی در مشك كی مهرین گی مول گی ورجیق فالص اور صاف شراب كو كهتے بین ، جس بین كوئی ملاوث نه موگی ور نه كوئی كدورت موگی - بیر بات كا بر اور نه كوئی كدورت موگی - شراب كی بیرصفت كه وه سریند موگی اور اس كی مهر مشك سے بنی موئی موگی - بیر بات فلا بر كرتی به كرتی به وگی اور بینے كے وقت ان كو كھولا جائے گا اس سے كرتی به كرتی به كرتی اور میز اور مهر زده مول گے اور پینے كے وقت ان كو كھولا جائے گا اس سے معلوم موتا به كه نمايت ابتمام اور صفائی سے اسے تیار كیا جائے گا اور مشك سے مهر كرنا اس بات پر دلالت كرتا به كه وه صاف اور خوش ذائقه موگی - بیر وه اوصاف بین جو ان اصطلاحات بین بتائے گئے بین جن كے ساتھ انسان اس دنیا میں مانوس بے الین جب المل ایمان جن بین داخل مول گے تو ان كا ذوق اس دنیا كے ذوق سے آزاد ہو گا كيونكه دنیا كا ذوق نمايت محدود ہے -

شراب کے وصف کا اختام جو ان دو آیات میں ہوتا ہے۔

و مز اجُهُ مِنْ تَسْنَيْمِ (٢٧) عَيْنًا يَّشْرَ بُ بِهَا الْمُقَرَّبُو ْنَ (٣٨: ٨٨) "اى شراب مِن تنيم كى آميزش ہوگى 'يه چشَه ب جس كے پانى كے ساتھ مقرب لوگ شراب پيس كے "-اس اختام سے پہلے ہی ' در ميان مِن ايك اہم ہدايت دے دى جاتى ہے اور يہ ہدايت ہے۔

وَفِیْ ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُو ْنَ (٢٦:٨٣) "جو لوگ ليک دو سرے سے بازی لے جانا چاہتے ہیں وہ اس چیز کو حاصل کرنے میں بازی لے جانے کی کوشش کریں"۔ یہ لیک گرا اشارہ ہے اور اس کے اندر لیک جمان معانی بوشیدہ ہے۔

یہ ڈنڈی مارنے والے 'جو لوگوں کے اموال باطل طریقے سے کھاتے ہیں 'اور آخرت کاکوئی خیال نہیں رکھتے۔
قیامت کے حماب و کتاب کی تکذیب کرتے ہیں 'اور ان کی بدکاری اور معصیت اور ظلم کی وجہ سے ان کے دلوں پر
سیاتی چھاگئی ہے۔ یہ لوگ تو اس دنیا کے مال و متاع میں ایک دو سرے کے ساتھ تنافس کرتے ہیں 'ان میں سے ہر شخص
اس دنیا کے مال و متاع میں ایک دو سرے سے آگے پڑھنا چاہتا ہے 'اور دنیا کو زیادہ سے زیادہ سیٹنا چاہتا ہے۔ اس لیے
ظلم کرتا ہے اور فسق و فجور میں جتلا ہے۔ اور اس زوال پذیر سازوسامان کے لیے مرمث رہا ہے حالانکہ حقیقت ہے کہ

اس دنیا کا مال و منال اس قابل ہی نہیں ہے کہ اس کے بارے میں کوئی مقابلہ ہو' مقابلہ اور بازی لے جانا آگر کوئی چاہتا بھی ہے تو چاہئے کہ وہ قیامت اور آخرت کے سازوسامان کے لیے کرے ۔

وَفِیْ ذٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ (٢٦: ٨٣) د جو لوگ ایک دو سرے پر بازی لے جاتا چاہے ہیں ، وہ اس اخروی چیز کو حاصل کرنے کے کیے بازی لے جائیں " - کیونکہ کی تو مطلوب مومن ہے - کی وہ نصب العین ہے جس کی طرف وہ سب سے آگے برحیں -

دنیا کا سازوسامان ' جاہ و مرتبہ جس قدر عظیم کیوں نہ ہو ' اعلیٰ و ارفع کیوں نہ ہو۔ آخرت کے سازوسامان کے مقابلے میں حقیراور بے قیت ہے۔ یوری دنیا اللہ کے ہاں ایک مجھرکے پر کے برابر بھی قیت نہیں رکھتی۔ آخرت اللہ کے پیانوں میں بھاری ہے۔ الندا آخرت ہی ایک ایک قیتی حقیقت ہے جس کے حصول کے لیے ایک دو سرے سے بازی لے جانا مناسب ہے نہ کہ دنیا۔

یہ بجیب بات ہے کہ آخرت کے لیے مقابلہ کرنے والوں کی روحیں بہت باند ہو جاتی ہیں جبکہ دنیا کے لیے مقابلہ کرنے والے باہم حدو و مثنی کی وجہ سے گر جاتے ہیں۔ ان کی روح گر جاتی ہے اور جو لوگ آخرت کے لیے سعی اور مقابلہ کرتے ہیں اس کی وجہ سے ہی پوری دنیا بھی خیرو برکت سے معمور ہو جاتی ہے اور یہ سب کے لیے پاکیزہ جائے رہائش بن جاتی ہے۔ جبکہ مقابلہ آگر دنیاوی مقاصد کے لیے ہو تو بغض و عداوت پیدا ہو جاتی ہے۔ لوگ ایک دو سرے کو اس طرح نوچ کھاتے ہیں جس طرح حشرات الارض ایک دو سرے کو کھاتے ہیں اور نیک لوگوں کی زندگی تو اس ماحول میں سخت دشوار ہوتی ہے۔ ہرطرف سے ان کی ٹانگ کھینی جاتی ہے اور ہرطرف سے ان کو نوچا جاتا ہے۔

یہ تصور صحیح نہیں ہے کہ آگر ہم آخرت ہی کے لیے باہم مقابلہ اور سابقت کریں تو یہ دنیا خراب اور برباد ہو جائے گئ ، جیسا کہ بعض دنیا پرستوں کا خیال ہے ۔ اسلام کا تصور ہہ ہے کہ دنیا آخرت کے لیے آکیہ کھیت ہے ۔ یہاں فصل کی بوائی ہوگی اور آخرت میں فصل کائی جائے گی ۔ اصلاح و تقویٰ کے ساتھ اسلامی نظام زندگی کے مطابق اس دنیا کو آباد کر نا اور ترقی دینا 'اسلامی نظریہ خلافت ارضی کے مطابق آیک مومن کا مطلوب و مقصود ہے ۔ اسلام اس دنیا کی برقی کی راہ بی سے آخرت کی ترقی کی ترقی کی راہ بی اللہ کی اطاعت کر نا بی اندکی اطاعت کر نا بی انسان کا مقصد تخلیق ہے ۔

وَ مَا حَلَقْتُ الْحِنَّ وَ الْمَانْسَ اللَّالِيَعْبَدُونْ (ذاريات: ٦٥) "اور مِن في جن وانس كواس كے سوا كى اور مقصد كے ليے نہيں پيداكياكہ وہ ميرى اطاعت كريں" - (تفسلات كے ليے ديكھتے سورہ ذاريات 'پارہ ٢٧)

وَفَیْ ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُو ْنَ (٣ ٨: ٦ ٢) "جولوگ ایک دو سرے کے مقابلے میں بازی کے جانا چاہے ہیں دو اس چیز میں باری کے جائیں"۔یہ ایک لیک ہدایت ہے جو اس دنیا کے لوگوں کی نظریں اس کم قیت اور حقیر زمین سے بلند کر کے آخرت پر مرکوز کراتی ہے۔ جبکہ عملا وہ ای دنیا میں انسان کے منصب خلافت کو ادا کرتے ہوئے اس زمین کی تقیرو ترقی میں بھی معروف ہوتے ہیں۔اس کی مثال یوں ہے کہ مسلمان اس دنیا میں پائی

جانے والی گندگی کی تطیر میں بھی مصروف ہوتے ہیں اور اس گندگی سے دامن بھی بچاتے ہیں -

حقیقت ہے کہ اس دنیا میں انسان کی زندگی بہت ہی مخترے ۔ اور آخرت کے جہاں ہیں انسان کی عمرطویل ہے۔
اور اس کی انتاکا علم اللہ ہی کو ہے ۔ پھر اس دنیاکا سازوسامان بھی محدود ہے ۔ اور جنت کا سازوسامان اس قدر زیادہ اور
لامحدود ہے کہ انسان کے حد اور آک سے ماوراء ہے ۔ اس دنیا ہیں سازوسامان اور عیش و آرام کی سطیم معلوم اور
محدود ہے جبکہ آخرت کا عیش و آرام لامحدود ہے ۔ آخرت کا میدان بہت ہی وسیع اور دنیاکا میدان بہت ہی محدود ہے ۔ دونوں کے مقاصد ہیں بھی بہت برافرق ہے ۔ دونوں کا نفع نقصان بھی بہت ہی مختلف ہے ۔ اس لیے مقابلہ بھی
مختلف ہے ۔ اور حکم ہید ہے ۔ و فی ذلک فَایْتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُوْنَ (٣ ٨: ٢ ٢) ' دو و لوگ ایک دو سرے کے مقابلے میں
میں بازی لے جانا چاہتے ہیں وہ اس چیز ہیں باری لے جائیں'' ۔ یہاں ابرار اور نیکو کاروں کے انعامات اخروی کی
تضیلات زراطویل ہو گئیں اور بیہ اس لیے بیان کی گئیں کہ کمہ کی سوسائی ہیں وہ فجار اور فساق کے ہاتھوں ظلم و ستم کا شکار
شعے ۔ ان کو اذبت دی جاری تھی ' ان کے ساتھ فراق کیا جارہا تھا' اور ان پر زیا دتیاں ہوری تھیں ' اس لیے ان انعامات
کی بھی تفسیلات دی گئیں جو ان کے لیے تیار رکھی ہیں' اور فداق کے بدلے پھر کافروں کے ساتھ بھی فداق ہو گا' اس وقت
کی بھی تفسیلات دی گئیں جو ان کے لیے تیار رکھی ہیں' اور فداق کے بدلے پھر کافروں کے ساتھ بھی فداق ہو گا' اس وقت

إِنَّ الَّذِيْنَ آجُرَمُوا كَانُوا مِنَ الَّذِيْنَ الْمَنُوا

يَضْحَكُوْنَ اللّهِ وَإِذَا مَرُّوا بِهِمْ يَتَغَامَزُوْنَ اللّهُ وَإِذَا انْقَلَبُوَّا إِلَى آهُلِهُمُ انْقَلَبُوا قَكِمِيْنَ اللهِ وَإِذَا رَاوْهُمْ قَالُوَّا إِنَّ هَوُلَا اللّهُ لَوْنَ اللّهُ وَمَا السِلُوا عَلَيْهِمْ خفظِيْنَ اللهُ وَالدِيْنَ امَنُوْا مِنَ اللّهُ الريضَعَكُونَ اللّهُ عَلَى الْاَرَابِكِ للسلاءِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللللللّهُ الللللللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ

" د مجرم لوگ دنیا میں ایمان لانے والوں کا نہ اق اڑاتے تھے۔جب ان کے پاس سے گزرتے تو آئھیں مار مار کر ان کی طرف اشارے کرتے تھے ' اور جب انہیں دیکھتے تو کتے تھے کی طرف اشارے کرتے تھے ' اور جب انہیں دیکھتے تو کتے تھے کہ سے بہتے ہوئے لیان لانے والے کفار پر بنس رہے ہیں ' کہ سے بہتے گئے تھے۔ آج ایمان لانے والے کفار پر بنس رہے ہیں ' مندول پر بیٹھے ہوئے ان کا حال دیکھ رہے ہیں 'مل گیا ناکافروں کو ان حرکتوں کا ثواب جو وہ کیا کرتے تھے "۔

الل ایمان کے ساتھ مجرموں کے استز اکے مناظر 'ان کی جانب سے دست درازیوں اور زیاد تیوں کے جو شاید قرآن نے یہاں قلم بند کیے ہیں خصوصاً ان کا بیہ تبصرہ کہ مسلمان گراہ لوگ ہیں 'بیہ سب مناظر مکہ کی سوسائٹ کے عملی مناظر ہیں '
لیکن بیہ بھی ایک حقیقت ہے کہ اقامت دین کی ہرکمی تحریک کے کارکن انہی حالات اور انہی ریمارکس سے دوچار ہوتے ہیں ۔ ہردور اور ہرنسل میں یمی صورت حالات ہواکرتی ہے۔ آج ہم اپنے دور کے حالات کو جب دیکھتے ہیں تو بیہ نظر آبا

ہے کہ شاید سے آیات ابھی ہمارے حسب حال اتری ہیں۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فساق و فجار کا مزاج ایک جیسا ہوتا ہے کہ شاید سے آیات ابھی ہمارے حسب حال اتری ہیں۔اس سے معلوم ہوتا ہے ۔اس میں زمان و مکان کے فرق سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

ان الکذین اَحْر مُو اکانُو امن الکذین اَمنُو ایضحکُون (۲۹:۸۳) «مجرم لوگ دنیایس ایکان لاَنے والوں کا فداق اڑاتے تھ "۔ یہ ایے بَی تھ 'اس " تھ " نے صدیوں کو اپنی لپیٹ میں لے لیا ہے۔ اب یہ آخرت کی بات ہو رہی ہے۔ یہ اپنی آنکھوں سے اہل جنت کی نعتوں کو دکھے رہے ہیں۔ یمال آخرت میں ان کو ذرایا و دلایا جارہا ہے کہ تم تو یہ رویہ رکھتے تھے۔ یا دے نا۔

یہ اہل ایمان سے بطور مذاق ہنتے تھے کہ یہ ہیں مومن ۔ یہ ہیں درصالی "۔ یہ ہیں دصالحین " ۔ یہ یوں ہنتے تھے ۔ یا تواس لیے کہ یہ لوگ غریب اور فقیر تھے اور بات انقلاب کی کرتے تھے اور پنے ہوئے ہوتے تھے چیتھڑے ۔ یا اس لیے کہ یہ لوگ ان کی حاقتوں میں کہ ہرطرف سے ان پر مار پردتی ہے ۔ جیلوں میں ہیں ' اپنا دفاع بھی نہیں کر کتے ۔ یا اس لیے کہ یہ لوگ ان کی حاقتوں میں شریک نہ ہوتے تھے ۔ ان لوگوں کے ہاں یہ سب باتیں مضکہ خیز تھیں ۔ چنانچہ وہ اہل ایمان پر طنز و تشنیع کے تیر برساتے سے ۔ ان کو اذبت دیتے تھے ۔ ان پر تشد دکرتے تھے اور نہایت ہی ر ذالت اور گھٹیا انداز میں ان سے مذاق کرتے تھے ۔ اس بات کا اہل ایمان پر برااثر ہوتا تھا۔ اور ان کو تکلیف ہوتی تھی لیکن وہ صبر کرتے تھے ۔ بلند اخلاتی اختیار کرتے تھے اور نہایت شائنگی سے بات کو مثال دیتے تھے ۔

و ا ذَامَرُ و ا بھم یَتَعَامَزُ و نَ (٣٠ : ٨٣) "جب ان کے پاس سے گزرتے ، تو آئیس مار مارکر ان کی طرف اَشارہ کرتے تھے یا ہوں سے اشارے کرتے تھے یا ہوں سے اشارے کرتے تھے یا ہوئی لیک حکت کرتے تھے ہوان کے درمیان نذاق اڑانے کے لیے متعارف تھی ۔ یہ لیک گری ہوئی حکت ہوتی جس سے ان کی گتاخی اور بے ادبی کا اظہار ہوتا ، یہ حکت تمذیب کے دائرے سے نکلی ہوئی ہوتی ، اور ایک حرکات سے ان لوگوں کا مقصد یہ ہوتا کہ اہل اسلام کے دل ٹوٹ جائیں اور ان کو شرمندہ کیا جائے اور وہ اس تحریک کی کامیابی سے مایوس ہو جائیں ، اس لیے یہ لوگ اس طرح کے اشارے کرتے اور چھچھوری حرکات کرتے۔

وَ اذَا انْقَلَبُو آ الٰی اَهْلَهِمُ (٣١: ٨٣) "اور جب وہ اپنے گروں کی طرف بلتے"۔ یعنی مومنین کو ایذائیں دے کر اور ان کا مذاق اڑاکر جب وہ تھک جاتے تو اپنے گروں کی طرف انْقَلَبُو افکے بین (٣١: ٨٣) "تو مزے لیتے ہوئے بلتے"۔ وہ اپنی ان حرکات پر خوش ہوتے 'اور نمایت مزے سے اتراتے ہوئے جاتے 'اور اپنی ان گھٹیا حرکات اور شرارتوں پر ان کو سخت مسرت ہوتی۔ حالانکہ اگر ان کا ضمیر زندہ ہوتا تو ان کو طامت کرتا 'اور ان کو اپنے ان افعال پر ندامت ہوتی 'ان کو بالکل احساس نہ ہوتا کہ وہ کس قدر حقیر حرکت کر رہے اور کس قدر گند اطر زعمل ہے ان کا۔ قلب ونظرے مسنح ہونے اور ضمیرے مرجانے کی ہے آخری حدہے۔

وَ اذَا رَا وهُمْ قَالُو آ انَّ هَوُلُآء لَضَالُو نَ (٣ ٨: ٢ ٣) "اورجب انس ديكهة توكة كه يد يمك موت اذًا رَا وهُمْ قَالُو آ انَّ هَوُلَآء لَضَالُو نَ (٣ ٨: ٢ ٣) "اورجب انس ديكهة توكة كه يد يمك موت اور يو تونيات كه موضوع پر بات كرنے لگ بين اور برعم خوديد الل حق اور الل مدايت كو الل صلالت اور گراه كته بين اور نمايت وثوق اور تحقير آميز طريق سه يه تيمره كرتے بين -

انَّ هَوُلْآء لَضَالُوْنَ (٣٢:٨٣) "كريدلوك يمكر موس يس"-

فَت و فِور كا مَي مزاج ہے كہ وہ ایك حد پر نہیں ركتا 'وہ كى بات سے نہیں شرماتا 'كى فعل پر نادم نہیں ہوتا۔ان فساق و فجار كى طرف سے الل ايمان جيسے معيارى لوگوں پر بيہ الزام لگانا كہ وہ بيمكے ہوئے ہیں 'اس بات كو ظا ہركر تا ہے كہ فساق و فجاركى حد پرَ جاكر نہيں ركتے اور بے حيا ہوتے ہیں۔

قرآن کریم اہل ایمان کی جانب سے نہ مناظرہ کرتا ہے اور نہ مجادلہ۔نہ وہ اس افتراکی تر دید کرتا ہے کیونکہ یہ ایک الی ناسقانہ گھٹیا بات ہے جس کی طرف سجیدہ النفات کی ضرورت ہی نہیں ہے لیکن قرآن کریم ان لوگوں کے ساتھ ایک سجیدہ نداق ضرور کرتا ہے جو ایک ایسے معاملے مین ٹانگ اڑاتے ہیں جس کے ساتھ ان کاکوئی واسطہ نہیں ہے۔ان کا ہدایت وضلالت سے کیا کام ہے۔اور مسلمانوں کی گرانی پر ان کوکس نے مامور کیا۔

وَمَلَ الرسلُو اعَلَيْهِمْ حَفظيْنَ (٣٣:٨٣) " حالانكه وه ان پر نگران بناكر نبيل بييج كے" - نه ملمانوں كے امور اَن كے پردكيے گئے بيّن نه بيه ان پر قيم بين نه اہل ايمان كے حالات وكوائف ان سے پوچھے گئے بين النذاان كى جانب سے ملمانوں پر بيہ تبحرہ ايك بے تكى بات ہے ۔

دنیا میں مجرمین اہل ایمان کے ساتھ جو بر ہاؤکرتے تھے ' اس کا منظراب یماں اس سجیدہ مذاق کے ساتھ ختم ہو جاتا ہے اور اب قیامت کے دن کا حاضر منظر پیش کیا جاتا ہے کہ دیکھو اب جنت میں بیہ اہل ایمان کس مزے میں ہیں۔

فَالْيَوْمَ الَّذَيْنَ أَمَنُوْا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُوْنَ (٣٤) عَلَى الْأَرَآئك يَنْظُرُوْنَ

(٣ ٠ : ٨ ٣) "آج ايمان لانے والے كفار پر بنس رہے بيں "مندول پر بيٹے ہوئے ان كا حال دكھ رہے بين"۔
آج كا دن ايباہے كه كفار ديدار ربانى جيسى نعت سے محروم اور مجوب بيں ۔اور اس محروميت كا ان كوبے حد غم ہے "اس كى وجہ سے ان كى انسانيت كر گئى اور وہ واصل جنم ہو گئے اور اس جنم رسيدگى پر مزيد سے كہ ان كى المانت بھى ہوگى اور سرزنش بھى ہوگى۔

ھذا الّذی کنتم به تکذّبون (۱۷:۸۳) دوه یی به ناوه چرجس کی تم کند یب کرتے ہے؟ اور کا دن تو یوں بے کہ الل ایمان اونچی اونچی مندوں پر بیٹے ہیں اور کفار کے حالات کا نظارہ کر رہے ہیں اور دائی معتوں میں مزے لے رہے ہیں ' سربند خالص اور صاف شراب سے ان کی تواضع ہو رہی ہے اور اس سربند شراب پر ممر اور سال منک کی ہوگی اور اس کے اندر چشہ تسنیم کے خوش ذائقہ پانی کا امتزاج ہوگا اور آج کفار کے حالات کو دیکھ کر

لل ایمان محرائیں گے۔

ایک بار پر قرآن نمایت سجیدہ مزاح کرتا ہے۔

هَلْ ثُوِّ بَ الْكُفَّارُ مَا كَانُو ا يَفْعَلُو نَ (٣٨: ٣٦) دول گيا ناكافروں كو ان كى حركوں كا ثواب ' جو وہ كياكرتے تھے'' - ہاں كيا ان كو بدله مل گيا؟ وہ جو پھركرتے تھے اس كا ثواب مل گيا؟ ان كو ثواب تو نه ملا تھا - لفظ ثواب كا مغر ہو حن جزائے اور ان كو ہم ابھى جنم ميں چھو ڈكر آئے ہيں 'اور انہوں نے اپنے كيے كى سزايا كى ہے - توبيہ سزاگويا ان كے ليے ثواب ہے - لفظ ثوب استعال كر كے قرآن كريم نے ان كے ساتھ ايسا نداق كيا جس كى چيمن وہ دل كى سراگويا من محسوس كرتے ہيں -

اب ہم اس مظرکے سامنے قدرے کھڑے ہوتے ہیں 'جس کے مناظر حرکت سے بھر بور ہیں۔ یہ ان لوگوں کا مظر ہے جنوں نے اس دنیا میں مسلمانوں اور تحریک اسلامی کے خلاف جرائم کا ارتکاب کیا تھا۔ اس سے قبل ابرار اور نیک لوگوں کی جزا کے بیان میں قرآن کر یم نے قدرے طوالت سے کام لیا تھا' اور ان کی عیش و عشرت کے مناظر میں طوالت ے کام لیا تھا۔ یہ طویل بیان اور تغصیلات تاثیر کے لحاظ سے اعلیٰ خوبیوں کا مالک تھا' اور شعوری اور نفسیاتی لحاظ سے مکہ کے مشکل حالات میں کام کرنے والے مسلمانوں کے لیے بہترین تسلی تھی۔ مکہ میں سیمٹھی بھر مسلمان سخت مشکلات سے دو چار تھے۔ان کو اذبیت دی جارہی تھی اور ان پر قتم قتم کے تشد دہورہے تھے اور ان باتوں کا ان پر بسرحال گرااثر موتا تھا۔ان کو ضرورت تھی کہ ان کی ڈھارس بندھائی جائے اور ان کے حوصلوں کو بلند رکھا جائے اور ان کی مدد کی جائے۔ مشرکین کی طرف سے مسلمانوں کو جو اذبت دی جا رہی تھی۔اس کی بیہ تفصیلات مسلمانوں کے لیے اہم تھی۔ایک کونہ تسلی تھی کہ ان کا رب بسرحال دیکھ رہا ہے اور وہ ان تکالف کو یونمی نہ چھوڑ دے گا۔ آگرچہ وقتی طور پر کافروں کو ملت دی جارہی تھی اور یہ تصور کہ اللہ دیکھ رہا ہے ۔ الل ایمان کے دلوں کی تعلی کے لیے کافی تھا' اس سے الل ایمان ك رحم مندال موجات تے كم اللہ وكي رہا ہے كہ الل ايمان كے ساتھ مزاح كرنے والے كس طرح مزاح كر رہے ہيں اور الل مكه ان كوكياكيا اذيتي دے رہے ہيں - اور ان كے آلام اور ان كى تكالف سے كس طرح وہ لطف اندوز ہورہ ہیں۔ یہ کینے کس طرح گھٹیا بن کامظا ہرہ کر رہے ہیں اور ان کو کوئی شرم بھی نہیں آتی لیکن اہل ایمان کا رب سے سب کچھ د کھے رہا ہے اور قرآن میں اے بیشہ بیشہ کے لیے ریکار ڈکر رہا ہے۔اس لیے کہ بیہ صورت حالات اللہ کے ہاں اس قابل ہے کہ اسے بیشہ کے لیے ریکار ڈکر دیا جائے۔حقیقت سے ہے کہ جب اٹل ایمان کے دلوں میں سے احساس پیدا ہو گیا تو ان کے تمام غم اور آلام دور ہوگئے۔ تمام رفج والم ختم ہوگئے۔

پھر ان کا رب ان مجرموں کے ساتھ ایک سجیدہ نداق کرتا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ بیہ جری مجرم اس مزاح کو محسوس نہ کریں کیونکہ ان کو فطرت منح ہو چکی ہے اور ان کے قلوب ان کی بدا ٹالیوں کی وجہ سے زنگ آلود ہو چکے ہیں بلکہ سیاہ ہو چکے ہیں لیکہ سیاہ ہو چکے ہیں لیکن اہل ایمان کے حساس دل اور خوف خدا سے کانپنسے والے دل 'اس مزاح کو اہمیت دیتے ہیں اور اس کی قدر کرتے ہیں اور بید ان کے دکھوں اور در دول کے لیے سکون بخش دوا ہے اور اس سے ان کو خوشی ہوتی ہے۔ قدر کرتے ہیں اور اس بات کو بھی اہمیت دیتے ہیں کہ ان کے رب کے ہاں ان کا ایک مقام ہے۔ وہ یہ بھی دیکھتے ہیں کہ

جنتوں میں ان کے لیے نعتیں ہیں اور عالم بالا میں ' در گاہ اٹی میں ان کے لیے بلند مرتبہ و مقام ہے اور عزت ہے۔ پھروہ یہ بھی دیکھتے ہیں کہ ان کے دشنوں کا آخرت میں کیا حال ہے؟ اور اللہ کے ہاں وہ ذلیل و خوار ہیں ۔ بے وقعت ہیں اور ان مناظر قیامت میں ان کے لیے کیا تو ہیں آمیز عذاب ہے ۔ بیہ مناظروہ دیکھتے ہیں اور ان سے وہ بیہ یقین حاصل کرتے ہیں کہ قیامت میں ان کی حالت کیا ہوگی ۔ اس وقت مسلمان قلیل تھے ' ان پر شد دہو رہا تھا' وہ کمزور تھے ' ان کے ساتھ مزلح ہورہا تھا اور وہ قلت تعداد کی وجہ سے اور کمزوری کے سب ہرفتم کے مصائب جمیل رہے تھے ' چنانچہ ان مناظر کے ساتھ تا اور یہ تھین سے ان کی بیہ تمام تلخیاں کم ہو جاتی تھیں اور دکھ اور در دکم ہو جاتے تھے ۔ ان حالات اور مناظر اور ان کے نتیج میں حاصل ہونے والے یقین کی وجہ سے بحض اٹل ایمان ان تلخیوں میں بھی شیرٹی محسوس کرتے اور وہ محسوس کرتے ہور کہ ان کو وہ دنیا ہی میں حقیقتاً دکھے رہے ہیں ' جن کا ان آیات میں ذکر ہے ۔

لکن سرت صحابہ ہے ہے بات معلوم ہوتی ہے کہ ہے لوگ جس قدر اذیتیں جھیل رہے تھے اور جس قدر مجربین ان پر تشد دکر رہے تھے اور ان کے ساتھ گھٹیا مزاح کرتے تھے ان سب مشکلات کو وہ صرف ایک ہی نصب العین کے لیے برداشت کر رہے تھے کہ ان کو جنت ملے گی اور ان کے مخالف کافروں کو جنم ملے گی ۔ اور اس دنیا میں ان دوگر وہوں کے جو حالات ہیں وہ آخرت میں بکربدل جائیں گے۔ یہی وہ بات ہے جس کا اہل ایمان کے ساتھ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ فرمایا تھا، جنول نے آپ کے ہاتھ پر بیعت کی تھی اور جس راہ میں وہ اینے مال اور اپنی جان کھیا رہے تھے۔

رہی ہے بات کہ اس دنیا ہیں بھی تہیں غلبہ نصیب ہوگا۔اور تم مکوں کو فتح کر لوگے تو اس کا تذکرہ قرآن مجید ہیں کی دور ہیں بست ہی کم ملا ہے ۔ یعنی اس غرض کے لیے کہ اہل ایمان کو اس سے تعلی دی جائے اور ان کے حوصلے بڑھانے چاہیں۔

اصل بات ہے ہے کہ مکہ ہیں قرآن مجید ایسے افراہ تیار کر رہا تھا جو وہ اس امانت اور اس نظریہ کی ذمہ دار یوں کے اٹھانے کے قابل ہو جائیں اور ہے افراہ اس قدر قوی 'اس قدر مخلص اور اس قدر باکر دار ہوں کہ وہ اس دنیا کے تمام مفادات کو اس راہ ہیں قربان کر دیں ۔اور ان کے چیش نظر صرف آخرت کی کامیابی ہو اور صرف اللہ کی رضامندی کے وہ طالب ہوں ایسے لوگ جو اس دنیا ہیں گزرنے والی پوری زندگی کو مصیبت اور مشقت میں کا شخ کے لیے تیار ہوں۔ تشد داور ظلم ہر داشت کرنے کے لیے تیار ہوں ' ہرفتم کی قربانی دینے کے لیے آمادہ ہوں اور اس جمال میں وہ کسی اجر کے طالب نہ ہوں یہاں تک کہ وہ اس جمال ہیں اسلامی انقلاب اور اسلام کے غلبے کے طلبگار بھی نہ ہوں ' اور ان کے دلوں میں ہے خواہش بھی نہ ہو کہ وہ ہر سراقد ار آجائیں ' قرآن کے پیش نظر ایک ایس مخلص جماعت کی تیاری تھی۔

اور جب ایک این جماعت تیار ہوگئ جس کے پیش نظر اس دنیا کے مخفر سفر کے اغراض و مقاصد میں سے کوئی مقصد نہ تھا' الا بیہ کہ کوئی بات بغیر خواہش کے مل جائے اور ان کا نصب العین صرف جزائے اخروی کا حصول تھا' اور جن کا عقیدہ بیہ تھا کہ حق و باطل کا اصل فیصلہ آخرت میں ہوگا' جب ایسی جماعت تیار ہوگئ اور اللہ نے جان لیا کہ بیہ جماعت بچی ہے اور اس کی نیت خالص ہے اور اس نے جس مقصد کے لیے بیعت کی تھی' اسے بچ کر دکھایا تو پھر اس دنیا میں بھی اس کی نصرت کے لیے اللہ کی مدد آگئ ۔ اور بیہ نصرت بھی اس لیے آئی تاکہ وہ وعوت اسلامی کی امانت کا حق اداکرے' اسلامی نظام حیات کا حق اداکرے نہ اس جماعت کے ساتھ دنیا کے مفادات کا کوئی وعدہ کیا گیا تھا اور نہ اس جماعت کے دل میں دنیاوی مفاد کا کوئی وعدہ کیا گیا تھا اور نہ اس جماعت کے دل میں دنیاوی مفاد کا کوئی وعدہ کیا گیا تھا اور نہ اس جاچش نظر دل میں دنیاوی مفاد کا کوئی تقاضا تھا کہ اے بیہ دیا جائے یا وہ' یہ جماعت اس قدر مخلص ہوگئی تھی کہ اس کے پیش نظر

رضائے اللی کے سواکوئی اور مقصد نہ تھا۔

جن آیات میں اس کر ہ ارض پر کامیابیوں کا ذکر ہے۔ یہ سب مدنی آیات ہیں اور مدنی حالات اس وقت پیداہوئے جب اہل ایمان کے دلوں میں ایسے حالات کی کوئی خواہش ہی نہ تھی نہ وہ ان کا انظار کرتے تھے۔ یہ نصرت اس وقت آئی جب اللہ کی مثیت کا بہ تقاضا ہوا کہ اسلامی نظام حیات ایک عملی شکل میں دنیا اور زمین پر قائم ہو جائے اور اس وقت کے لوگ اور آنے والے لوگ عملا اسلام کو دکھے لیس۔ یہ نصرت اہل ایمان کی مشکلات 'مشقتوں اور ازیتوں اور قربانیوں پر ابطور جزانہ تھی۔ بس یہ اللہ کا ایک فیصلہ تھا اور اس کی حکمت کو اب ہم سیجھنے کی سعی کر رہے ہیں۔ (۱)

---000---

⁽۱)اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت سید قطب کے سامنے سید مودودی رحمتہ اللہ علیہ کالٹریچر تھا'اور ان کی سے رائے مولانا ابو الحن علی ندوی کے تبلیغی افکار پر بنی ہے۔ تبلیغی حضرات بھی انداز رکھتے ہیں۔ فی ظلال القرآن کا پہلا الدِیشن چار جلد وں بیس تھا۔ جب انہوں نے اس پر نظر ثانی کی تو آٹھ جلد وں بیس مفصل ایڈیشن شائع ہوا۔ یہ ۱۹۲۲ء کا ایڈیشن تھا۔ نظر ثانی شدہ ایڈیشن بیس سید قطب صاحب نے سید مودودی کے افکار کو سمیٹا ہے اور مفصل حوالے بھی دیئے میری دیئے ہیں۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے پیش نظر کیا تکمل اسلامی انقلاب نظریہ تھایا نہیں' اس کی تفسیلات دیکھتے میری کتاب ''قرآن سیرت اور انقلاب'' جو قرآن مجید کا خلاصہ ہے اور ۱۳ اسور توں کا خلاصہ تر تیب نزولی کے مطابق ہے اور اس میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت کو بھی نمایت ہی انتظار کے ساتھ لیا گیا ہے۔ اس سے ظاہر ہو گیا کہ جب صرف سی افراد مسلمان تھے' حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت خدیجہ اور حضرت علی تو اس وقت بھی حضور آئے قیصرو سریٰ کو فتح کرنے کی بات کی تھی۔ (شیرازی)

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورة الانشقاق - ۸۴

ra -- [-- 1

سورة الانشقاق أيك نظرمين

ال سورت كا آغاز بعض كائناتى انقلابات كے مظاہر و مناظر سے ہوتا ہے۔ پہلے سورہ تكویر ' پھرسورہ انفظار میں اور ان سے قبل سورہ النبائیں ان مشاہد كى تفسیلات دى گئى ہیں ' ليكن بيہ ان مناظر كا ایک خاص انداز ہے۔ يمال بيہ جايا گيا ہے كہ بيہ تمام واقعات در اصل اطاعت عكم رابي میں ہورہے ہیں۔ بيہ زمين اور بيہ آسمان در اصل رب تعالىٰ كے احكام كے مطبع ہیں اور نہایت خضوع و خشوع سے اللہ كى اطاعت كرتے ہیں اور بيہ اطاعت نمايت ہى خضوع اور فرمانبردارى كے ساتھ ہوتى ہے۔ اور برى سولت سے ہوتى ہے۔

اِذَا السَّمَآءُ انْشَقَّتُ (١) وَٱذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتُ (٢) وَإِذَا الْاَرْضُ مُدَّتُ (٣) وَٱلْقَتْ مَا فِيْهَا وَ تَخَلَّتُ (٤)وَ إِذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتُ (٥) (٤٠١ تا

(حب آسمان پھٹ جائے گا اور اپنے رب کے فرمان کی تغیل کرے گا اور اس کے لیے حق یمی ہے (کہ اپنے رب کے حکم مانے)۔ اور جب زمین پھیلا دی جائے گی اور جو پھھ اس کے اندر ہے اسے باہر پھینک کر خالی ہو جائے گی اور اپنے حتم میں ہے درب کے حکم کی تغیل کرے گی اور اس کے لیے حق یمی ہے (کہ اس کی تغیل کرے)"۔

خود سردگی سے بھر پور سے پیراگراف دراصل تمید تھا انسان کے خطاب کے لیے تاکہ سے کائناتی خضوع و خثوع اس کے دل میں آثار دیا جائے اور اس کو اللہ کے احکام یا دولائے جائیں اور سے جایا جائے کہ اللہ کے ہاں تمہار اانجام کیا ہوگا۔
سے خضوع اور اطاعت انسان کے دل میں اس طرح پیدا ہوتی ہے کہ وہ دیکھتا ہے کہ آسان و زمین اور سے پوری کائنات اس عظیم منظر میں اللہ کی مطبع ہے۔

جارہا ہے اور اس سے ملنے والا ہے ' پھر جس کا نامہ اعمال اس کے سیدھے ہاتھ میں دیا گیا' اس سے ہاکا حماب لیا جائے گا اور وہ اپنے لوگوں کی طرف خوش خوش پلٹے گا۔ رہا وہ فخص جس کا نامہ اعمال اس کی پیٹے کے پیچے دیا جائے گا تو وہ موت کو پکارے گا اور بھڑکتی ہوئی آگ میں جا پڑے گا۔وہ اپنے گھر والوں میں مگن تھا۔اس نے سمجھا تھا کہ اسے بھی پلٹنا نہیں ہے۔ پلٹنا کیے نہ تھا' اس کارب اس کے کر توت دکھے رہا تھا''۔

تیرے پیراگراف میں اس کائنات کے ان مناظر کی تصویر کشی کی گئی ہے جو انسان کے مشاہدے میں ہیں اور جو یہ بات بتلاتے ہیں کہ اس کائنات کے نظام میں نمایت گری منصوبہ بندی ہے اور انسان ایسے حالات میں زندگی کے شب و روز گزار رہے ہیں جو لیک اسکیم کے ساتھ بدلتے رہتے ہیں 'اور زندگی کا یہ نشیب و فراز انہوں نے دیکھنا ہے اور جو مشکلات بھی پیش آئیں انہیں بر داشت کرنا ہے۔

فَلَآ أُقْسِمُ بِالشُّفَقِ (١٦) وَأَلَيْلِ وَمَا وَسَقَ (١٧) وَالْقَمَرِ إِذَاتَّسَقَ (١٨)

لَتُرْ كُبُنَ طَبُقًا عَنْ طَبَق (٤ ٨ : ١٩) (١٩:٨ تا ١٩) (٥ لمن نيس نيس مي محماتا مول شفق كى الور رات كى اور جو كلي من الله عنه عنه الله عنه الله

اب سورت کا آخری پیراگراف آتا ہے 'اس میں ان لوگوں کے حالات پر تعجب کا اظهار کیا گیا ہے جو دعوت اسلامی کو تبول نہیں کرتے ۔اور سے ہے انسانیت کی حقیقت اور سے ہے اس کا انجام جو آغاز سورت میں جایا گیا۔

فَمَا لَهُمْ لَا يُومِنُونَ (٠٠) وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْانُ لَا يَسْجُدُونَ (٢١:٨٤)

السبحدة وو پران لوگوں كوكيا ہو گيا ہے كہ وہ ايمان نہيں لاتے اور جب قرآن ان كے سامنے پڑھا جائے تو سجدہ نہيں كرتے "۔ اس كے بعد جايا جاتا ہے كہ وہ اپنے اندرون ميں جو پچھ ركھتے ہيں اللہ اس كو خوب جانتا ہے ۔ لنذا ان كا انجام متعين اور معلوم ہے ۔

بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا يُكَذِّبُوْنَ (٢٢) وَاللَّهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُوْنَ (٣٣) فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ اليَّمِ (٢٤) إِلَّا الَّذِيْنَ امَنُوْا وَعَمِلُوْا الصَّلِحْتِ لَهُمْ اَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُوْنٍ (٥٧)

(٢ ٠ ٢ ٢ تا ٥ ٢) " بلكه بيه مكرين تو الثا جھلاتے ہيں ' حالانكه جو كچھ بيه (اپنے نامه اعمال ميں) جمع كر رہے ہيں الله اسے خوب جانتا ہے ۔ للذا الن كو در دناك عذاب كى بشارت دے دو۔ البتہ جو لوگ ايمان لے آئے ہيں اور جنهوں نے نيك عمل كيے ہيں 'ان كے ليے بھی ختم نہ ہونے والا اجر ہے "۔

اس سورت کا انداز دھیما اور اس کے معانی جلیل القدر ہیں۔اس کائنات کے انقلاب کے مناظر بھی دھیے انداز میں

پین کے گئے ہیں جبکہ اس سے قبل سورت تکویر میں ایسے ہی انقلابی مناظر کا انداز طوفانی تھا۔ غرض اس سورت کا لہد ایسا ہے جس طرح ایک رحیم و شفق استاد نمایت آرام اور سہولت سے اپنے زیر تربیت افراد کو قدم بفترم پڑھاتا ہے اور نمایت نرم اور گھری تلقین کے ساتھ' ذرا دیکھنے خطاب کس قدر ہمدر دانہ ہے' اے انسان! انسان کی انسانیت کو ابھارا جاتا ہے۔ اس میں تھیجت بھی ہے اور ضمیرکی بیداری بھی۔

اس سورت میں ای دھے انداز میں پیراگراف مرتب کے گئے ہیں 'جو انسان کے دل و دماغ کو اس کائنات کی وسیع وادیوں 'انسانیت کے مخلف میدانوں میں کے بعد دیگرے سیرکراتے چلے جاتے ہیں 'انسان ایک ایسے کائناتی منظری سیرکرتا ہے جس میں ہرچیز قانون قدرت کے سامنے سرتسلیم خم کیے ہوئے ہے۔ پھرانسانی قلب کی وادی میں اور پھر قیامت کے منظر جزاء و سزاکے میدان میں اور پھر وہاں سے واپس کائنات کے موجو د اور حاضر مناظر و مشاہد میں 'اور پھر انسان کے عقل و خر دکی وادی میں پھراس بات کا اظہار کرتے ہوئے کہ انسان کا سے طرز عمل کس قدر مجیب ہے کہ ان مشاہد کو دیکھتے ہوئے بھی وہ ایمان نہیں لاتا۔ اور پھر سے دھمکی کہ اگر ای طرح انکار کرتے رہے تو عذاب الیم سے دو چار ہوں گے اور اگر ایک طرح انکار کرتے رہے تو عذاب الیم سے دو چار ہوں گے اور اگر ایک ایمان نہیں لاتا۔ اور پھر سے فیر منقطع اجر ہو گا۔

یہ سب مناظر اور مشاہد ' یہ سب اشارات و تاثرات ' اور یہ ملکوتی سرایک نمایت ہی مخفر سورت میں سمو دیے گئے ہیں ' جس کا طول و عرض چند سطروں تک محدود ہے ۔ یہ کام صرف قرآن کا خاصہ ہے ۔ کسی دو سری کتاب میں اس کی مثال نہیں ملتی ۔ یہ اس قدر عظیم معانی اور مقاصد ہیں کہ ایک طویل کتاب میں بھی ان کو کما حقہ بیان نہیں کیا جا سکتا اور نہ ان کو اس قدر ذور دار انداز میں بیان کما جا سکتا ہے ۔ لیکن یہ قرآن ہے اور اس کا مقصد ہی ہے کہ لوگوں کے لیے آسان ترین طریقے سے ہدایت فراہم کی جائے ۔ دلوں کو براہ راست خطاب کرے ' ایسی راہوں سے دلوں تک ہدایات بہنچائے جو قریب ترین ہوں ۔ یہ ہے انداز اور رنگ علیم و خبیر کے اسلوب بیان کا۔

درس نمبر۲۸۴ تشریح آیات

ra -- " --1



اِذَا السَّمَا الْهُ اَنْشَقَّتُ أَنْ وَ اَذِنَتُ لِرَبِّهَا وَحُقَّتُ أَوْ اِذَا الْاَرْضُ مُكَّتُ أَنْ وَ اَلْقَتُ مَا فِيْهَا وَ تَخَلَّتُ أَنْ وَ اَذِنَتُ لِرَبِّهَا وَحُقِّتُ أَوْ الْارْضُ مُكَّتُ أَنْ

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

"جب آسمان پھٹ جائے گا اور اپنے رب کے فرمان کی تغیل کرے گا اور اس کے لیے حق یمی ہے (کہ اپنے رب کے حکم مانے)۔ اور جب زمین پھیلا دی جائے گی اور جو پچھ اس کے اندر ہے اسے با ہر پھینک کر خالی ہو جائے گی اور اپنے رب کے حکم کی تغیل کرے گی اور اس کے لیے حق یمی ہے (کہ اس کی تغیل کرے)"۔

گزشتہ سورت میں ہم نے آسان کے پھنے کی تشریح کی ہے۔ یمال جو بات اضافی آئی ہے وہ یہ ہے کہ یہ کام اللہ کی اطاعت میں ہو گا۔اور یہ کہ وہ اس بات کا ذمہ دار اور مستحق ہے کہ ایماکرے اور اللہ کے اس حق کو اداکرے کیونکہ اللہ کا حق ہے کہ اس کے ادکام کی اطاعت کی جائے۔

و اَذِنَتْ لُرِبِّهَا وَحُقَّتْ (٤ ٨: ٢) "اور الني رب كے فرمان كى تقيل كرے گا اور اس كے ليے حق كى بى بن - كه الني رب كے احكام كى تقيل كرے - آسان كى طرف سے "اذن" يعنى اعلان يا اجازت كا مفهوم بيہ به كه وہ پھنے ميں اللہ كے عكم كى تقيل كرے گا اور حقت كے معنى بيہ بيں كہ اس كے اوپر اللہ كابيہ حق واقع ہو گيا - اور اس نے اس بات كا اعتراف كر ليا كہ اس پر اللہ كابيہ حق ہے اور بيہ بھى ايك طرح كا اظہار ہے - تسليم اور اطاعت كا كہ بيہ اللہ كا مسلمہ حق ہے آسان پر -

و اذا الْاَرْضُ مُدَّتْ (٤ ٨: ٣) و اور جب زمين بھيلا دى جائے گى " - يہ بھى ايك جديد مظراور مفهوم بے - زمين كى سيلنے اور اس كى لمبائى كا مفهوم كيا ہے؟ يعنى وہ قوانين قدرت معطل ہو جائيں گے جو اس زمين كو

کنرول کرتے ہیں اور جو اسے اس کی موجو دہ شکل میں قائم رکھتے ہیں۔ یعنی موجو دہ گول یا بینوی شکل میں قائم رکھتے ہیں۔ انداز کلام سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ زمین کے اندر سے تبدیلی با ہرکے عوامل سے پیدا ہوگی کیونکہ اس کے لیے صیغہ مجمول استعال ہوا ہے یعنی لفظ مدت۔

و اَلْقَتْ مَا فَیها و تَحَلَّتْ (٤ ٨ : ٤) "اور جو کچھ اس کے اندر ہے اے باہر پھینک کر خالی ہو جائے گئ"۔ یہ ایک اللی تصویر کٹی ہے کہ یہ زمین گویا ایک زندہ اور صاحب ارادہ چیز ہے "اور وہ اینے اندر کی چیزوں کو باہر پھینک کر خالی ہو رہی ہے۔ کیونکہ اس کے اندر بہت کچھ ہے۔ مثلاً یہ گلو قات جن کا گنا مشکل ہے "جو صدیوں ہے اس کے اندر دفن ہو رہی ہیں اور نہ اس کے زمانے کا علم ہے اور نہ لوگوں کی تعداد کا۔ زمین کے پیٹ کے اندر جو معد نیات " پانی اور دو سری چیزیں ہیں جن کا علم صرف اللہ کو ہے "سب باہر آ جائیں گی۔ صدیوں سے یہ زمین ان چیزوں کو اٹھائے ہوئے ہے۔ جب قیامت بریا ہوگی تو یہ سب چیزوں اور سب رازوں کو اگل دے گی۔

و اَذِنَتْ لَرِبِهَا وَحُقَّتْ (٤ ٨:٥) "اور الله على القبل كرے كم كى اقبل كرے كى اور اس كے ليے ہى حق ہے"۔ اذان كے معنى يمال اطاعت رب كے بيں اور الله كے احكام كى اقبل كرنے كے بيں -جس طرح يہ تعبير آسان كے ليے بھى تقى ۔ مطلب يہ ہے كہ زمين اعتراف كر رہى ہوگى الله كا اس پر حق ہے كہ وہ الله كے احكام كے سامنے سرتسليم خم كرے ۔ انداز بيان ميں يہ تاثر ديا گيا ہے كہ گويا زمين "آسان" ذى روح مخلوق بيں - يہ الله كا تھم سنتے بيں اور بالارادہ القبل كرتے بيں ورا لبيك كتے بيں اور اس طرح اطاعت كرتے بيں جس طرح ايك شخص اطاعت كا اقرار و اعتراف كرتا ہو اور يہ جستا ہوكہ اس پر ايساكر ناحق ہے اس ليے وہ سرتسليم خم كرتا ہو اور بغير جركے يہ كام كرتا ہو اور اس ميں كوئى حيل و جست نہ كرتا ہو۔

اگرچہ قیام قیامت کے دن اس کائنات میں ایک عظیم انقلاب ہو گا اور سے اس کا ایک منظرہے 'کین یہاں جو تصویر کھینچی گئی ہے وہ پرو قار اور دھیمی ہے ۔ اور اس پر توازن اور خشوع کے گرے سائے ہیں ۔ جو آثرات پر دو احساس پر قائم رہتے ہیں وہ اطاعت 'تسلیم و رضا'خضوع و خشوع اور بغیر حیل و حجت اور بغیرقیل و قال اطاعت کیثی کے ہیں ۔

چنانچہ ایس ہی فضامیں باری تعالیٰ کی جانب ہے ایک پکار آتی ہے۔اس میں انسان کو انسانیت کے نام سے پکار اجاتا ہے۔ یہ دکھاکر کہ دیکھوید پوری کائنات اور یہ ارض و ساکس طرح سراطاعت خم کیے ہوئے ہیں' اور اللہ کی اطاعت کو اینے اور حق سجھتے ہیں۔

يَايُّهُمَّا الْإِنْسَانُ اِتَّكَ كَادِحُ إِلَّا رَبِّكَ كَنْحًا فَمُلْقِيْهِ كَا

"لے انبان او کشال کشال اپنے رب کی طرف چلا جار ہاہے اور اس سے ملنے والا ہے"۔

یا آلی الْانسکان (٢ ٠٨ : ٦) جس كورب تعالى نے مربانى كر كے اس طرح بنایا ہے ،جس كو اللہ نے پورى معرفت ميں سب سے آگے مقابلے ميں انسانيت كى مفرت صفت دى۔اس كو توبہ چاہئے كہ يہ اپنے رب كى معرفت ميں سب سے آگے

ہو' اور اس پوری کائنات اور ارض و ساکے مقابلے میں اللہ کے سامنے زیادہ سرتنلیم خم کرنے والا ہو' اللہ نے اس کے جم میں اپنی روح پھوئی ' اے یہ قوت دی اور یہ فہم دیا کہ وہ رب تک رسائی حاصل کر سکے اور اپنے نور کا دیا اس کی ذات میں جلایا' اور اس کے اندر یہ تڑپ رکھی کہ وہ اللہ کے فیوض حاصل کرے ' اور ان کے ذریعہ روحانی پاکیزگی اختیار کرے اور لامحدود بلندیوں تک عروج حاصل کرے ۔ اور اس کمال کی انتاؤں تک جا پنچ جن تک انسان پہنچ سکتا ہے ۔ یا د رہ کہ انسانی ترقی اور کمال کے آفاق بہت وسیع ہیں۔

یا یگیها الانسکان انگ کادے الی رَبّک کدیا فکملقیہ (۲:۸۶) در انان ور انان ور کشاں کشاں اپنے رب کی طرف چلا جا رہا ہے اور اس سے ملنے والا ہے ''۔ لے انسان تو اپناسفر حیات اس جمال میں نمایت مشقت کے ساتھ طے کر رہا ہے ۔ اپنا ہوجھ اٹھائے ہوئے ہے ' جدوجمد کر رہا ہے ' سانس کھولی ہوئی ہے ۔ راستہ دشوار ہے اور اس پر مشقت راستے کو طے کر کے تو پنچنے والا کمال ہے؟ رب کی طرف مرجع ہے اور جائے پناہ درگاہ لائی ہی ہے اور اس جدوجمد اور مشقت کے بعد پنچے رہا ہے۔

اے انبان ' تو اس جمال میں اپنی ضرور یات زندگی بھی بڑی جدوجمد ہے مہیاکر رہا ہے۔ اگر کسی کو جسمانی مشقت کرنے کی ضرورت نہیں ہوتی تو فکر معاش اور زہنی پریشانی جر کسی کو ہوتی ہے۔ خوشحال اور غریب دونوں فکر مند ضرور ہوتے ہیں۔ دونوں ہی مشقت کرتے ہیں۔ اگر چہ مشقت کی نوعیت مختلف ہوتی ہے۔ ورنہ مشقت اور جدوجمد انبان کی زندگی کا جزولاینفک ہے۔ لین سرمایے دار اور نادار دونوں آخر کار اللہ کے ہاں جا پہنچے ہیں۔

اے انسان 'اس زمین پر تو ہرگز حقیق راحت نہ پاسکے گا۔ راحت اور آرام تو آخرت میں ہوں گے لیکن ان کے جو سرتنگیم خم کرتے ہوئے احکام خداوندی کی اطاعت کرتے ہیں اور آخرت کے لیے بچھ کماتے ہیں۔ اس زمین کی مشقت ایک جیسی ہے۔ اگر چہ رنگ مختلف ہوں اور زائع الگ ہوں لیکن جب انسان رب تعالیٰ کے ہاں پہنچ گا تو وہاں انجام کا اختلاف حقیق ہو گا۔ ایک فربی تو اس قدر مشقت میں ہو گاجس سے زمین کی مشقت بہت مختلف اور کم ہے اور دو سرا فربی اس قدر انعام پائے گا کہ ان کے مقابلے میں زمین کی تمام تھکاوٹیں دور ہو جائیں گی۔ یوں محسوس ہو گا کہ اس نے بھی ہی نہیں۔ انہان ' تجھے تو انسانیت کی صفت دے کر ممتاز کر دیا گیا ہے۔ اپنے لیے وہ انجام اور وہ مقام چن لے جو جیری انسانیت کے شایان شان ہو' جو اس صفت کے مناسب ہو جو اللہ نے مجھے دی ہے۔ وہ آئرام اور وہ خوشی اور نعت طلب کر جو آخرت ہیں ہے۔

اس پکار کے اندر ہی چونکہ انسانیت کے انجام کے لیے اشارہ تھا' اس لیے متصلابیہ بات بھی بتا دی گئی کہ انسانیت اس پر مشقت جدوجمد کے بعد دونوں انجاموں میں کس انجام تک پنچے گی ۔

فَامَّا مَنْ أُوْتِى كِتْبَهُ بِيَوِيْنِهِ أَنْ فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيْرًا أَنَّ

وَّ يَنْقَلِبُ إِلَى آهُلِهِ مَسْرُورًا ﴿ وَاتَا مَنْ أَوْقَ كِلْبَهُ وَرَآءَ ظَهْرِهِ ﴿ فَسَوْفَ يَنْ عَالَ اللَّهِ مَا مُؤْرًا ﴿ وَاتَّهُ ظَلَّ اللَّهِ مَا مُؤْرًا ﴿ وَآنَهُ ظَلَّ اللَّهُ عَالَ فَيْ اللَّهِ مَا مُؤْرًا ﴿ وَآنَهُ ظَلَّ اللَّهُ عَلَى إِلَّهُ فَلْنَا اللَّهُ مَا مُؤْرًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَى إِلَّهُ فَلْنَا اللَّهُ مَا مُؤْرًا ﴾ وأنه وأنه فلق الله مَنْ مُؤْرًا ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّا لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا الللَّهُ

آن لَنْ يَنْحُوْرَهُ بَلَيْ ۚ إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًاهُ

'' پھر جس کا نامہ اعمال اس کے سیدھے ہاتھ میں دیا گیا' اس سے ہلکا حساب لیا جائے گا اور وہ اپنے لوگوں کی طرف خوش خوش خلنے گا۔ رہا وہ محنص جس کا نامہ اعمال اس کی پیٹے کے پیچنے دیا جائے گا تو وہ موت کو پکارے گا اور بھڑکتی ہوئی آگ میں جا پڑے گا۔ وہ اپنے گھر والوں میں مگن تھا۔ اس نے سمجھا تھا کہ اسے بھی پلٹنا نہیں ہے۔ پلٹنا کیے نہ تھا' اس کارب اس کے کر توت دکیھے رہا تھا''۔

وہ لوگ جن کو ان کا اعمال نامہ دائیں ہاتھ میں دیا جائے گا' ان سے اللہ راضی ہو گا' یہ نیک بخت ہوں گے' ایمان دار اور نیوکار ہوں گے' اللہ ان سے راضی ہو جائے گا اور ان کی نجات کا فیصلہ ہو جائے گا۔ ان لوگوں کے ساتھ نری کے ساتھ حساب ہو گا۔ اللہ کے کارندے زیادہ باز پرس نہیں کریں گے اور نہ حساب میں گرائیوں تک جائیں گے۔ اس کی تصویر کئی احادیث رسول میں کی گئی ہے۔ میں سمجھتا ہوں کہ اگر ان احادیث کو پڑھ لیا جائے تو مزید کسی تشریح کی ضرورت نہیں ہے۔

حفرت عائشہ رضی اللہ عنما سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس کے ساتھ حماب میں مناقشہ کیا گیا اسے ضرور سزاہوگی ۔ فرماتی ہیں میں نے کما' اللہ نے نہیں کما''اللہ نے نہیں کما ''اللہ نے نہیں ہوگی کہ جس سے حماب لیا گیا' فرمایا :'' یہ کامیابی حماب سے نہیں ہوگی بلکہ صرف پیٹی سے ہوگی 'قیامت میں صورت یہ ہوگی کہ جس سے حماب لیا گیا' اس کو سزاہوگی''۔ (بخاری ' مسلم ' تر ذری ' نسائی)

حضرت عائشہ رضی اللہ عنها سے ایک دو سری روایت ہے 'فرماتی ہیں کہ میں ایک نماز میں حضور اکرم سے سا''لے اللہ میرے ساتھ بلکا حساب فرمانا''۔جب حضور 'نماز سے فارغ ہوئے تو میں نے پوچھا کہ حضور 'بلکا حساب کیا ہوتا ہے؟ تو آپ نے فرمایا کہ حساب کی کتاب کو دیکھ کرچٹم پوٹی کر دی جائے اور جانے دیا جائے۔عائشہ اس دن جس سے پوچھ کچھ شروع ہوگئی وہ تو مارا گیا''۔ (احمد بشرط مسلم از عبد اللہ ابن زبیر ")

غرض اس كا اعمال نامہ اس كے دائيں ہاتھ ميں دے ديا گيا' اس كے ساتھ حساب بير ہو گا اور وہ نجات يا جائے گا۔

و ینقلب الی اهله مسر و را (۱۸ ؛ ۹) "اور وه این لوگوں کی طرف خوش و خرم پلنے گا"۔ یعن ان لوگوں کی طرف خوش و خرم پلنے گا"۔ یعن ان لوگوں کی طرف جو اس نے پہلے جنت میں جانچے ہوں گے۔ اس انداز تعبیرے معلوم ہوتا ہے کہ جنت میں بھی ہم خیال لوگ اکتفے ہوں گے۔ اور ہر مخف این صالح اہل و عیال اور دوستوں میں ہو گا۔ نجات پانے والے مخف کی تصویر کشی ای طرح ہے کہ یہ یاروں ' دوستوں اور اپنے خاندان والوں کی طرف فرحال و شادال جارہا ہو گا اور اسے نجات اور ملا قات کی دو ہری خوشی ہوگا اور پھر جنتوں میں۔

یہ تو تھی دائیں بازو والوں کی صورت حالات ' اس کے مقابلے میں بالکل ایک مختلف صورت حالات بھی ہے ان لوگوں کی جو پکڑے جائیں گے ' اپنے برے اعمال کی یا داش میں ۔یہ لوگ تو اپنا اعمال نامہ لینا بھی نہ چاہیں گے ۔ وَ آمَّا مَنْ أُوْتِي كِتْبَهُ وَرَآءَ ظَهْرِه (١٠) فَسَوْفَ يَدْعُوْ اثْبُوْرًا (١١) و يَصْلَى

سَعِيرٌ ا (٢ ١) (٤ ٨ : ١ ٢ ١) " (٢ ٢) و و لوگ جن كا المال نامہ پیٹے كے پیچے كے دیا جائے گا تو وہ موت كو پكارے گا اور بڑھكتى ہوئى آگ میں جا پڑے گا" - ایے مناظرى تصویر کئى اس سے قبل قرآن كريم میں اس طرح كى گئى ہے كہ كامیاب ہونے والوں كا المال نامہ دائيں ہاتھ میں دیا گیا اور اہل جنم كا بائیں ہاتھ میں - لیكن یمال كی تصویر ذرا مختلف ہے - یمال تصویر میں نظریوں آتا ہے كہ اہل جنم كو ان كا المال نامہ بیٹے كے پیچے سے دیا جا رہا ہے - لنذا تصویر میں كوئى تصاد نہیں ہے بائيں ہاتھ میں پیچے سے دیا جا رہا ہے - یہ ایسے شخص كی تصویر ہے جو نامہ المال نہیں لیما چاہتا ہے ، وہ سامنا نہیں كر سكن "خت بریشان وگریزال ہے -

اصل بات ہے ہے کہ ہم لوگ ائمال نامے ' وائیں ہاتھ میں دیئے جانے اور بائیں ہاتھ میں دیئے جانے کی کیفیات ہے واقف نہیں ہیں۔ ہم صرف ہے بچھتے ہیں کہ پہلے لوگ نجات پانے والے ہیں اور جنت میں جائیں گے اور دو سرے لوگ ناکام و نا مراد ہونے والے ہیں اور جنم میں جائیں گے اور ہلاک ہوں گے ۔اصل مقصود کی بات ہے نہ ہے کہ کیفیت کیسی ہوگی ۔ اور قرآن کریم نے جو شکل و صورت بیان کی ہے اس سے بسرحال انسان پر گمرے اثرات پڑے ہیں ۔ اور انسان خوف کے مارے کانی اٹھتا ہے ۔ حقیقت احوال اللہ ہی کے علم میں ہے کہ سے مراحل کی طرح طے ہوں گے ۔

یہ بربخت جس نے زمین پر بھی اپنی زندگی ان تھک جدوجہد میں گزاری اور تھک تھکاکر اللہ کے سامنے پہنچا لیکن معصیت اور نافرمانی میں ڈوبا ہوا' گناہوں کے بوجھ سے لدا پھندا۔اب یہاں آکر اپنے انجام کو جان لیتا ہے۔ انجام بد سے دو چار ہوتا ہے۔اب جانتا ہے کہ اب تو اس کی نہ ختم ہونے والی مشقت شروع ہوگئ' تو یہ بد بخت اب موت کو پکار تا ہے' موت دائمی موت اور فنا کی استدعاکر تا ہے تاکہ وہ اس بد بختی سے نیج جائے جو اس پر آنے ہی والی ہے۔یاد رہے کہ ان موت کی آخوش میں پناہ اس وقت لیتا ہے جب وہ سمجھ لیتا ہے کہ اس کے سواکوئی اور راہ نجات نہیں ہے۔نہ کوئی جائے فرار ہے تو اس وقت موت اس کی آخری تمناہوتی ہے' یہ منہوم متعبی نے اس شعر میں سمو دیا ہے

كفى بك داء ان ترى الموت شافيا وحسب المنايا ان يكن امانيا

"اس سے بڑی اور کیا ہوگی کہ تم موت کو شفا بھنے لگو اور سے مشقت کافی ہے کہ موت آرزو بن جائے (اور آئے نہیں)"۔

لندا اس سے بری بد بختی اور کیا ہوگی' اور اس سے بری مصبت اور کیا ہوگی کہ وہ و یَصْلَی سعیر ا (۱۲:۸ ۱) و اور بر هکتی ہوئی آگ میں جا پڑے گا''۔اور بید شخص اب موت کی تمناکرے گاہو کبھی پوری نہ ہوگی۔۔۔۔ اب زراایک جھلک اس شخص کے ماضی کی یمال دکھا دی جاتی ہے۔جس کی وجہ سے بیر اس انجام تک بنجا۔

انَّهُ كَانَ فِي اَهْله مَسْرُ وْ رَّا (٣ ١) انَّه طَنَّ اَنْ لَنْ يَحُوْ رَ (٤ ٨ : ٨) " يه الجَاهر والوں مِن مَّن تَمَا اَسَ نَے مَجَاتَهَا كه اس نے بلٹنا نہيں ہے " - يہ حالت تو اس كى دنيا مِن تَمَى اور وہ تو چلى گئ - آج تو قرآن ہمیں قیامت کے میدان میں لے گیا ہے اور دنیا توبیت گئ ہے اور یمال حساب و کتاب ہو رہا ہے اور قرآن کے انداز نے زمان و مکان کو لپیٹ کر رکھ دیا ہے۔

انَّهُ كَانَ فِي اَهْلَه مَسْرُ وْرًا (٤ ٨: ٣ ١) "به الجنَّم والول مِن مَّن تَعَا" - به حاضرو موجود كا فدائى تَعَا عُلام تَعا أور مستقبَل سے غافل تھا۔ به اس بات سے لاپرواہ تھا كه قیامت كے ميدان مِن اسے كيا پيش آنے والا ہے - به قیامت كوكوئى اہميت نہيں دیتا تھا اور نہ اس كے ليے كوئى **تيانك ك**رتا تھا۔

انّه طَنَّ اَنْ لَنْ يَحُوْر (٤ ١٤ ٤) (اس نے سمجھاتھا کہ اس نے بلٹنا نہیں ہے "-رب کی طرف بلٹ کر نہیں جانا ہے۔ اگر اس نے میہ سمجھا ہوتا کہ اللہ کے سامنے جانا ہے تو یہ اس حاضری کے لیے کچھ تو تیاری کر تا اور آخرت کو کچھ تو اہمیت دیتا لیکن اس کو بقین نہ تھا بلکہ ظن یہ تھا کہ قیامت ہی نہیں ہے۔

بلی ان ربه کان به بصیر ا(٤ ٨: ٥ ١) "بلناکیے نہ تھا'اس کا رب اس کے کر توت دکھ رہا تھا'۔ اس کا طرف اوٹ کو ہوں کے حالات تھا'۔ اس کا طرف اللہ کی طرف کوٹ کر ہی نہیں جانا ہے' لین حقیقت سے ہے کہ اس کا رب تو اس کے حالات سے باخبر تھا'اس کی حقیقت کو گھیرے میں لیے ہوئے تھا'اس کے تمام اقدامات' اور تمام حرکات سے واقف تھا'اللہ کو معلوم تھا کہ اس نے کس انجام تک پنچنا ہے اور سے کہ اللہ نے اس کو اس کے کیے کی سزا دینی تھی' چنانچہ ایسا ہی ہوا' جب اللہ کے علم کے مطابق اس نے اپنی زندگی جنم کے مطابق گزار دی' اور اس نے ایسا ہی کرنا تھا۔

اس بدبخت کی تصویر کے بالمقابل ایک دو سرے فخص کی تصویر ہے جو نیک بخت ہے ' اگرچہ سے اپنی دنیا کی محدود زندگی میں اپنے گھر والوں کے دائرے کے اندر ہی خوش و خرم تھا لیکن اس کی زندگی مجموعی طور پر کئی نہ کسی طرح پر مشقت تھی ۔اس کے مقابلے میں سے نیک بخت اب آخرت میں اپنے اٹل وعیال کی طرف خوش و خرم لوٹ رہا ہے ۔سے دنیا کی زندگی تو مخصراور محدود تھی لیکن اخروی زندگی طویل اور لامحدود ہے ۔ سے زندگی اب بے قید ہے 'خوشگوار ہے ' طویل ہے ۔ اور ہر قتم کی مشقت اور پریثانی اور تھاوٹ سے خالی ہے ۔

اب قارئین اس طویل اور گرے سفر سے فارغ ہوتے ہیں۔ اس میں انہوں نے بے شار مناظر دیکھے اور آثرات لیے' اب سیاق کلام انہیں اس کائنات کے ایسے کھات میں لیے جاتا ہے جن میں ان کی زندگی بسر ہو رہی ہے۔ یہاں انسانوں کو اس کائنات کے وہ مناظر دکھائے جاتے ہیں جن میں خود حضرت انسان کا منظر بھی ہے ہے چیز ہیں اس بات پر گواہ ہیں کہ انسان اور اس کے گر د پھیلی ہوئی ہے کائنات ایک گری تد بیراور نمایت ہی باریک اندازے اور تقدیر کے مطابق چل رہی ہے اور اس دنیا کے اور انسان کے بدلتے ہوئے کھات و حالات اس گری تد بیراور تقدیر کے نتیج میں ہیں۔

فَلَا أَنْهِمُ بِالشَّفَقِ فَ وَالَّيْلِ وَمَا وَسَقَ فَ وَالْقَبَرِ إِذَا السَّنَ فَيُ الْقَبَرِ إِذَا السَّنَ فَيُ لَتَرْكَبُنَ كَلِمَةً عَنْ طَبَقٍ فَيْ ''پس نہیں' میں فتم کھاتا ہوں شفق کی' اور رات کی اور جو کچھ وہ سمیٹ لیتی ہے' اور چاند کی جب کہ وہ ماہ کامل ہو جاتا ہے' تم کو ضرور درجہ بدرجہ ایک مشکل حالت سے دو سری حالت کی طرف گزرتے چلے جانا ہے''۔

یہ چند مناظر ہیں ' قرآن کریم ان کی قتم کھاکر قلب انسانی کو ان کی طرف متوجہ کرتا ہے کہ ان پر غور کرو ' اس طرح انسانی دل و دماغ کو اشارات اور تاثرات سے بھر دیا جاتا ہے ۔ انسانی زندگی کے بیہ لمحات ایک خاص نوعیت رکھتے ہیں ' ان میں ایک طرف خشوع اور دھیما بن ہے اور دو سری طرف پرجلال ہیبت ہے ۔ جس طرح سورت کا آغاز پرجلال دھیمے مناظر سے تھا' یہ لمحات اور مناظر بھی ایسے ہی ہیں ۔

شغق کا وقت وہ ہوتا ہے جس میں ہرچیز سہم جاتی ہے ' غروب کے بعد نفس انسانی پر بھی ایک گہری خاموثی اور خوف کے سائے ہوتے ہیں اور کے سائے پڑ جاتے ہیں۔انسانی سوچ ان کو الو داع کہتی ہے اور الو داع میں ہیشہ خاموثی اور دکھ کے سائے ہوتے ہیں اور پھر رات کے خوفناک کمات آتے ہیں 'جن میں اندھیروں کی وحشت ہوتی ہے۔اور آخر کار رات کی تاریکیوں میں ہرچیز لیٹ کر خاموش ہو جاتی ہے 'اور ایک میب سکون کی فضا ہوتی ہے۔

و الگیل و ما و سق (٤ ٨ : ٧) "اور رات كى اور جو كچھ وہ سمیٹ لیتی ہے" -رات اور اس میں جو كچھ جو ہوتا ہے اور جن چيزوں كو وہ اٹھا لیتی ہے - نام لیے بغیر ہر معلوم و نامعلوم چيز جو رات كے پر دے میں آ جاتی ہے جو كچھ رات ميں جمع ہوتا ہے 'جن چيزوں كو وہ سينے سے لگا لیتی ہے - ان میں تمام چيزيں 'تمام زندہ مخلوق 'تمام جذبات اور تمام خفيہ جمان آ جاتے ہیں - وہ تمام چيزيں جو زمين پر چلتی ہیں یا جو انسانی ضمير میں خفیہ طور پر جارى و سارى ہیں - غرض راہوار خيال دور تک جاكر واپس ہوتا ہے اور انسانی فكر اور سوچ ان تمام مناظر كا احاطہ نہيں كر عتی جو قرآن كے اس مخصر سے فقرے كا مدلول ہیں -

و الگیلِ و مَا و سَقَ (٤ ٨: ٧) (وقتم ہے رات کی اور ان چیزوں کی جو وہ سمیٹ لیتی ہے "-جس سے انسانی شعور پر خضوع و خشوع اور خوفناک اور مہیب سکون کی حالت طاری ہو جاتی ہے اور بیہ حالت شفق اور رات کے چھانے کی حالت ہے ہم آہنگ ہے۔

و الْقَمْرِ اذَ اتَّسَقَ (٤ ٨ : ٨) "اور تم ہے چاند کی جبکہ وہ ماہ کامل بن جائے"۔ یہ بھی ایک دھیما اور کر انگیز خوبصورت منظر ہے۔ چاند جن راتوں میں کمل ہوتا ہے۔ اور زمین پر اپنا محصندا دھیما اور فکر انگیز نور بھیرتا ہے۔ خاموثی محصندے ماحول میں کیا ہی خوبصورت نظارہ ہوتا ہے۔ مادی اور فلا ہری بھی اور معنوی اور فکری بھی۔ یہ ایک ایسا نظارہ اور سفرے جو شام "شفق اور رات کے چھا جانے سے ہم آہنگ ہے "ای نظارے کے بنیادی عناصر جمال و جلال اور خضوع و خشوع اور خاموثی اور سکون ہیں۔

یہ عظیم کائناتی مناظر'نمایت ہی خوبصورت'نمایت ہی فکر انگیز'اور نمایت مرعوب کن' تیزر فار جھلیوں کی شکل میں ہمارے سامنے آتے ہیں اور انسانی قلب و نظرے مخاطب ہوتے ہیں'ان دلوں کو جو اس کائنات کی پکار کو نمیں سنتے۔ ان مناظر کی فتم اٹھائی جاتی ہے تاکہ انسانی قلب و ضمیر پر اثر ہو اور وہ ان کی تروتازگی'ان کی خوبصورتی اور ان کے اشارات

اور ان کے اثرات کو قبول کر سکے اور اس ہاتھ کو دیکھ سکے جس نے اس کے خطوط کو متعین کیا ہے اور جو ان مناظر اور جھکیوں کو پے درپے سامنے لاتا ہے ' ان جھکیوں میں سے مناظر بھی ہوتے ہیں اور لوگ بھی بدلتے ہیں اور ان کے حالات بھی بدلتے ہیں 'لین نمایت افسوس کا مقام ہے کہ ان مناظر کو دیکھتے ہوئے بھی لوگ غافل ہیں۔

لَتُرْ كُبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَق (٤ ٨ : ٩) " "تم كو ضرور درجہ بدرجہ ايك مشكل حالت سے دو سرى حالت كى طرف بدلتے چلے جانا ہے " لينى أيك صورت حال كے بعد دو سرى صورت حال سے تهيں دوچار ہونا پڑے گا - جس طرح الله نے تهمارے مقدر ميں لكھا ہوا ہے - يمال ايك حال سے دو سرے حال كى تبديلى كے ليے "وسوارى" كا لفظ استعال كيا گيا - عربى ميں مشكلات سے دو چار ہونے كے ليے معاملات ' خطرات ' حالات اور مشكلات پر سوار ہونے كا محاوره عام ہے - كيا جاتا ہے -

ان المضطر يركب الصعب من الامور وهو عالم بركوبه «مشكلات بين گرا ہوا فخص مشكلات بي المراہ والمخص مشكلات بي الله ي و بي آنے موار ہو باتا ہے اور وہ اس بات كو جاتا ہے كہ وہ ان پركس طرح سوار ہو يعنى قابو پائے ، تحريك اسلاى كو پيش آنے والے حالات و مشكلات الله كى تقدير اور مشيت كل حالات الله كى تقدير اور مشيت كے مطابق آئيں گے جو اس راہ بيں لوگوں كو چلاتى ہے ، اور وست قدرت ان كو ايك انتا تك پنچاتا ہے ۔ جمال سے دو سرا مرحلہ شروع ہوتا ہے ۔ جس طرح شفق نمو دار ہوتا ہے ، رات آتى ہے اور چھا جاتى ہے ، چاند نمو دار ہوتا ہے اور ماہ كال بن جاتا ہے يمال تك انسان اس سفر كو طے كرك الله تك پنچ جائيں جيسا كہ سابقہ پيراگر اف ميں تصريح كى گئى ۔ پ در پرى سوچ اور معنى اخذ كرنے چلے جانا ، اور ايك نظارے ت دو سرے نظارے تك پنچنا ، يہ قرآن كريم كا پر اعجاز اور انوكھا انداز ہے جس كى نقل آبار نا ممكن نہيں ہے ۔ ان مناظر اور اشارات اور ان مشاہدات اور خوشگوار لمحات كى فضا ، جو اس پورى سورت بيں كے بعد ديگرے ان مناظر اور اشارات اور ان مشاہدات اور خوشگوار لمحات كى فضا ، جو اس پورى سورت بيں كے بعد ديگرے ان مناظر اور اشارات اور ان مشاہدات اور خوشگوار لمحات كى فضا ، جو اس پورى سورت بيں كے بعد ديگرے حال كے ذكر كے بعد اب ايك عقلند انبان پر تعجب كيا جاتا ہے كہ ان دلائل ايمان كے باوجود وہ ايمان نميں لابا علی مناز كہ اس كائات بيں اور خود ان كے نفوس بيں وافرمقدار بيں واضح دلائل موجود ہیں ۔

فَمَا لَهُو لَا يُؤْمِنُونَ فَأَ وَإِذَا قُرِئَى عَلَيْهِمُ الْقُرْانُ لَا يَسَجُكُونَ فَأَنَّ

"پر ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ یہ ایمان نہیں لاتے اور جب قرآن ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو سجدہ نہیں کرتے"۔

ہاں اس بات کے لیے ان کے پاس کوئی وجہ جواز نہیں ہے 'اس کائنات کے مناظر میں 'اور خود انسانوں کے نفوس میں اس قدر شواہد اور آثار ہیں کہ قلب انسانی جد هر بھی متوجہ ہو 'وہ اسے دعوت نظارہ دیتے ہیں جمال بھی زندہ فکر ہو ' میں اس قدر شواہد اور آثار ہیں کہ قلب انسانی جد هر بھی متوجہ ہو 'وہ اسے دعوت نظارہ دیتے ہیں اور اس قدر گرے ہیں

یہ شواہد بڑھ کڑھ کر سامنے آتے ہیں۔ یہ آثار و شواہد اس قدر کثرت سے ہیں 'اس قدر قوی ہیں اور اس قدر گرے ہیں

کہ اگر کی بشر کا دل ان کی طرف زرابھی ملتفت ہو 'متوجہ ہو تو وہ اسے گھیر لیتے ہیں۔ اگر وہ ان کی طرف کان دھرے '
متوجہ ہو اور ان کی بات سے تو یہ شواہد ہر جگہ اس کے ساتھ سرگوشیاں کرتے ہیں اور با آواز بلند بھی بات کرتے ہیں۔ فَمَا لَهُمْ لَا يُومْنُو ْ نَ (٢٠) وَ إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْ الْ لَا يَسْحُدُو ْ نَ (٢٠ ٢) وَ اذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْ الْ لَا يَسْحُدُو ْ نَ (٢٠ ٢) وَ اذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْ الْ لَا يَسْحُدُو وْ نَ (٢٠ ٢) البحدة "پھران کوکیا ہوگیا ہے کہ وہ ایمان نہیں لاتے اور جب قرآن ان کے سامنے پڑھا جاتا ہے تو بحدہ نہیں کرتے"۔ قرآن ان کے سامنے فطری زبان میں بات کرتا ہے "اور انفس و آفاق میں جو دلائل فطرت اور اشارات ایمان پائے جاتے ہیں ان کے سامنے و خشوع کے جذبات ابھارتا ہے اور یکی انسانی قلوب کے لیے سجدہ ہے۔

حقیقت سے ہے کہ سے کا کنات بہت ہی خوبصورت ہے 'اس کے اندر ہرطرف اشارات قدرت ہیں 'اس کے اندر الی تجلیات اور ایسے انوار اور ایسے مناظر موجو دہیں جوقلب انسانی کو خضوع و خشوع کے جذبات سے بھر دیتے ہیں ۔

پھریے قرآن بھی خوبصورت اور اشاراتی ہے اور اس کے اندر بھی ایسے اشارات ' ایسے مناظر اور شواہد ہیں جو قلب بشری کا تعارف اس کائنات اور رب کائنات سے کراتے ہیں۔اور انسان کے دل و دماغ میں اس عظیم کائنات کے عظیم حقائق ذال کر اسے اس کائنات کے بزرگ و ہرتر خالق کی طرف متوجہ کرتے ہیں۔کیا ہی شان ہے۔

بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا يُكَذِّ بُوْنَ ﴿ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُونَ ﴿ فَبَشِرْهُمُو اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُونَ ﴾ فَبَشِرْهُمُ وَ اللهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُونَ ﴾ فَبَشِرْهُمُ وَاللهُ اَعْلَمُ بِمَا يُوْعُونَ ﴾ ويكذابِ الديمون ﴿

در بلکہ یہ مکرین تو النا جھلاتے ہیں ' حالانکہ جو کچھ یہ (اپنے نامہ اعمال میں) جمع کر رہے ہیں اللہ اسے خوب جانتا ہے۔ لہذاان کو در دناک عذاب کی بشارت دے دو''۔

اصل بات بہ ہے کہ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا ہے وہ تکذیب کرنے پر مل گئے ہیں ' جھٹلانا ان کا مزاج ٹانی بن گیا ہے۔ تکذیب ان کی علامت ہے لیکن ان کے دلوں کے اندر جو بیاریاں ہیں اور جن کی وجہ سے انہوں نے تکذیب کو اپنا اوڑھنا بچھونا بنایا ہے۔ اللہ انہیں خوب جانتا ہے۔ یہ محض شرارت ہے اور برے مقاصد ہیں جو تکذیب کا سبب بن رہے ہیں۔

اب ان کی بات یمال خم ہوتی ہے اور روئے بخن براہ راست حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پھرجاتا ہے۔ فَبَشَّر ْهُمُ مْ بِعَذَابِ اَلْیْم (۲ ٤ : ۸ ٤) ''لذا ان کو در دناک عذاب کی بشارت دے دو'' ۔ کیا ہی بری خوشخبری ہے جس میں کوئی مسرّت نئیں 'جس کو پانے والا پندہی نہیں کرتا ۔ نہ ایسی خوشخبری کاکوئی انتظار کرتا ہے ۔ اور اہل ایمان جو تکذیب نہیں کرتے ۔ ان کے لیے کیا کیا تیاریاں ہیں؟ جوعمل صالح کے ذریعہ قیامت کی تیاریاں کرتے ہیں تو اے تکذیب کرنے والوں کے انجام سے متثنی کر کے پیش کیا حایا ہے۔

"البتہ جو لوگ ایمان لے آئے ہیں اور جنہوں نے نیک عمل کیے ہیں ان کے لیے بھی ختم نہ ہونے والا اجرب"۔
عربی زبان میں اسے استنائے منقطع کیا جاتا ہے۔ اس لیے کہ کفار کو جو ناگوار اور سیاہ خوشخبری دی گئی ہے یا سیاہ
وارنٹ دیا گیا ہے اس میں اہل ایمان کو شامل ہی نہ تھے 'لیکن اس استنائی انداز سے مقصود سے کہ جن لوگوں کو مستمیٰ
کیا گیا وہ بہت ہی خوش قسمت ہیں۔

اور اجر غیر ممنون کیا ہے ' وہ جو ختم نہ ہو' ہیشہ باتی رہنے والا دائی اجر۔اس فیصلہ کن ضرب پر سے سورت ختم ہوتی ہے۔ یہ ایک مخترسورت ہے ' چند سطری لیکن وسیع اور فکر انگیز موضوعات بحث پیش کرتی ہے۔

--- 0.00

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورة البروج - ٨٥

rr -- [-- 1

سورة البروج ايك نظرميں

یہ مخفرسورت اسلامی نظریہ حیات کے حقائق بیان کرتی ہے کہ ایمانی تصورات کے بنیادی عناصر کیا ہوتے ہیں ' جو ایک عظیم موضوع ہے ۔ یہ سورت دور دور تک اس موضوع پر روشنی ڈالتی ہے۔ اس میں اسرار و رموز کا وہ ذخیرہ ہے کہ اس کی آیات بلکہ کلمات بھی دور رس حقائق و معانی پر روشنی ڈالتے ہیں۔ یوں نظر آتا ہے کہ یہ سورت ایک محل ہے جس کے روشن دانوں نے نور کی لہریں دور دور تک مچیل رہی ہیں۔

براہ راست موضوع تو اصحاب الاخدود کا ایک افرادی واقعہ ہے۔ اسلام سے قبل کے زمانے میں اہل ایمان کا ایک گروہ ' غالبا عیمائی موحدین ' وشنول کے ظلم و ستم کا شکار ہوئے تھے ۔ یہ دشمن سخت سرکش اور شریعند تھے ' اور یہ ظالم ان موسنین پر ظلم اس لیے کر رہے تھے کہ مشرکول نے صحیح دین چھوڑ کر شرکیہ عقائد اپنا لیے تھے اور یہ لوگ اپنا اصل عقیدے پر جمے ہوئے تھے اور اس بات کے لیے تیار نہ تھے کہ نیا شرکیہ عقیدہ اپنائیں ۔ پس ان سرکشوں نے زمین میں گرھے کھدوائے ' ان گر ھوں میں آگ جلائی گئی ' اور اس آگ میں ان موسنین کو گرایا گیا اور وہ جل کر راکھ ہوگئے ۔ اور یہ کام ایسے طالت میں ہوا کہ ان سرکشوں نے پوری آبادی کو یہ منظرد یکھنے کے لیے جمع کر رکھا تھا تا کہ وہ اہل ایمان کے اس انجام کو دیکھ کر ڈر جائیں اور یہ سرکش اس منظر کو دیکھ کر خوش ہوں ۔ انسانوں کو جلاکر خوش ہوں ۔

و مَا نَقَمُو ا مِنْهُمْ اللهَ أَنْ يُومنُو ا بالله الْعَزِيْزِ الْحَميْد (٥ ٨ : ٨) "اور ان الل ايمان ك ساته ان كى دشنى اس كى سواكى وجد سے نَه تقى كه وه اس خدار ايمان كى آئے تھے جو زير وست اور اپنى ذات ميں محمود ہے"۔

سورت کا آغاز فتم سے ہوتا ہے۔

وَ السَّمَآءِ ذَاتِ الْبُرُوْجِ (١) وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُوْدِ (٢) وَشَاهِدٍ وَّ

مَشْهُو د (٣) قُتلَ اَصْحَبُ الْاُحْدُو د (٤) (٥ ١ : ١ تا ٤) دوتم ہے مضوط قلعوں والے آسان کی اور اس دن کی جَس کا وعدہ کیا گیا ہے اور دیکھنے والے اور دیکھی جانے والی چیز کی کہ مارے گئے گڑھے والے "۔
یہاں آسانوں اور ان کے درمیان پائے جانے والے عظیم قلعوں اور قیامت کے دن کو باہم مربوط کیا جاتا ہے کہ یہ قلع بھی عظیم ہیں اور قیامت کے دن لوگوں کی عظیم تعداد حاضر ہوگ اور بھی عظیم ہیں اور قیامت کے واقعات بھی بہت عظیم ہوں گے۔ اور قیامت کے دن لوگوں کی عظیم تعداد حاضر ہوگ اور برے برے واقعات ہوں گے۔ ان واقعات کو پھر اس عظیم در دناک واقعہ سے مربوط کیا جاتا ہے جس کے سرکش کر داروں پر اللہ کاعذاب لازم ہے۔

اس کے بعد اس در دناک واقعہ کا سرسری بیان ہے ، یہ بیان نمایت مخضر ہے لیکن پردہ شعور پر اس واقعہ کی بربریت کو ایجی طرح نقش کر دیتا ہے ۔ اور یہ اشارہ بھی دے دیا جاتا ہے کہ عقیدہ اور نظریہ کس قدر عظیم شے ہے اور عقیدے کے اندر کس قدر قوت ہوتی ہے کہ وہ بڑے تشد د پر بھی فتح پالیتا ہے ، اور اس کی راہ میں زندگی تک قربان کر دیا جاتا ہے ۔ اور وہ اس قدر بلندی تک پہنچ سکتا ہے کہ اس قربان کر دیا جاتا ہے ۔ اور وہ اس قدر بلندی تک پہنچ سکتا ہے کہ اس بلندی کو نسلوں تک یا درکھا جاتا ہے ۔ اس میں اس طرف اشارہ بھی ہے کہ یہ واقعہ نمایت ہی بد ترین واقعہ تھا اور یہ فعل کرنے والے شر نساد اور ظلم و زیادتی میں مست تھ ، ان کے مقاطع میں اٹل ایمان سربلند ، پاک اور معصوم تھے ۔

النَّارِ ذَاتِ الْوَقُوْدِ (٥) إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُوْدٌ (٦) وَ هُمْ عَلَى مَا يَفْعَلُونَ بِالْمُوْمِنِينَ شُهُوْدٌ (٧) (٥٨: ٥ تا ٧) "اس رُقع بين برطنق موئى آگ تقى جَبَه وه اس رُقع كَ نَارِكَ بِي بَيْعُ مِوكَ تِنْ اور جو بِهُ وه ايمان لانے والوں كے ساتھ كررہ تے اے ديكھ رہے تے"۔

اس کے بعد مخفرفقروں میں اسلامی نظریہ حیات کے سلط میں تبھرے اور نتائج آتے ہیں جن میں اسلامی انقلاب کی تخریک کے سلط کی بہت ہی اہم اور اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی دعوت و منشور کے سلط کی نمایت ہی بنیادی باتیں بتائی گئ ہیں:

ید کہ زمین و آسان کی بادشاہت صرف اللہ کی ہے اور زمین و آسان میں جو واقعات ہوتے ہیں 'اللہ انہیں دکھھ رہا ہوتا ہے۔

الَّذِيْ لَه مُلْكُ السَّمُوٰتِ و الْأَرْضِ وَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْ شَهِيْدٌ (٥ ٨: ٩) "الله عَرَ آسانوں اور زمین کی سلطنت کا مالک ہے ' اور وہ سب کچھ دیکھ رہا ہے ''۔

سے کہ جنم میں جلنے کا عذاب ان سرکشوں کا بڑی بے چینی سے انظار کر رہا ہے۔ جوظم اور بربریت میں نمایت میں نمایت میں گھٹیا مقام تک اتر گئے ہیں۔ اور پھر جنت کے مزول کا بھی ذکر ہے جو اہل ایمان کے لیے مخصوص ہیں اور سے بہت بڑی کامیابی ہے اس لیے کہ ان لوگوں نے اپنی زندگی پر اپنے ایمان اور اپنے عقیدے کو ترجیح دی۔ اور انہوں نے آگ میں جلائے جانے کے عذاب کو بر داشت کیا۔

اِنَّ الَّذِينَ فَتَنُوْ الْمُوْمِنِينَ وَ الْمُومِنِينَ اللهِ وَ اللهِ وَ اللهِ وَ اللهِ وَ اللهِ وَ اللهُ وَاللهُ وَ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ

ہوں گی 'یہ ہے بری کامیابی''۔

ان تبعروں میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ اللہ کی پکڑ بہت شدید ہوتی ہے کیونکہ وہی خالق ہے 'پلی بار بھی ای نے پیداکیا' دوبارہ بھی وہی پیداکرے گا۔

ان الله بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِیْدٌ (٥٨: ١٢) "در حقیقت تهارے رب کی پکر بری سخت ہے وہی پہلی بار پیراکر تا ہے وہی دوبارہ پیراکرے گا"۔اس حقیقت کا تعلق ان مظلوم جانوں سے ہے جو اس حادثے میں تلف ہوئیں لیکن اس تبھرے میں اس سزاسے آگے مزید دور تک روشنی پڑتی ہے۔

اس کے بعد اللہ کی کچھ صفات کا ذکر ہے اور ان میں سے ہرصفت ایک متعین مقصد کے لیے لائی گئی ہے۔

و کھو الْعَفُو ر الْو دُو دُ (٥ ٨: ٤ ١) "وہ اللہ بخشے والا اور محبت کرنے والا ہے"۔وہ گناہوں کو بخشے والا ہے "اگر چہ وہ بہت بڑے گناہ ہوں بشر طیکہ کہ ان کا مرتکب آئب ہوجائے۔اور وہ ان لوگوں سے بہت محبت کر آ ہے جو اس اللہ کو دنیا کی ہرچز پر ترجیح دیں۔ مثلاً جن لوگوں پر اس واقعہ میں شدید تشد د ہوایا کمہ میں جو تشد د ہور ہا تھا ان کے زخموں کے لیے سے محبت کی نمایت ہی کارگر مرہم ہے کہ اللہ غفور وودود ہے۔

ذُو الْعَرْشِ الْمَحِيْدُ (٥٥) فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيْدُ (٥٦:٨٥) ومُورِشَ كا مالك ہے 'بزرگ اور برتر ہے ' اور جو کچھ عاہے كروانے والا ہے " - بيہ صفات بتاتى بين كہ اللہ تعالى كو اپنی مخلوقات پر ممل كنرول ہے - وہ قادر مطلق ہے 'اس كا ارادہ بے قيد ہے ' بيہ تمام صفات اس واقعہ كے ساتھ براہ راست مسلك بين - اور اس واقعہ سے آگے بھی دور تک روشنی ڈالتی بین -

آخرين بتايا جاتا ہے كہ ان كافروں كارويد كيا ہے اور يہ كہ اللہ تو انين گيرے ہوئے ہے ليكن يہ جانتے نين بين -بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا فِي تَكْذِيْبٍ (١٩) وَ اللهُ مِنْ وَّرَ آئِهِمْ مُحْدِيْطٌ (٢٠)

(٥ ٨ : ٩ ١ تا ٢٠) دوگر جنوں نے كفركيا ہے وہ جھلانے ميں لگے ہوئے ہيں 'حالانكہ اللہ نے انہيں گھيرے ميں كے ركھا ہے ''-اور اس قرآن كى حقيقت اور اس كى اصليت اور حفاظت كى بات بھى كى گئى ہے۔

بَلْ هُو َقُرْ انْ مَّحِيدٌ (٢١) فِي لَوْحٍ مَّحْفُو ظِ (٥٨:٢٢) "بَكه بيه قرآن بلند پايه به اور لوح محفوظ ميں درج ب"-

غرض سے تھے اس سورت کے چند تبھرے جو دور دور تک روشنی پھیلاتے ہیں۔ اب ہم زرا ان پر تفصیلی روشنی ڈالتے ہیں۔ ڈالتے ہیں۔

--- 000---

درس نمبر۲۸۵ تشریح آیات

rr -- " --1



وَ السَّمَأَءُ ذَاتِ الْبُرُوْجِ أَنْ وَ الْيَوْمِ الْمَوْعُوْدِ أَنْ وَشَاهِدٍ وَ مَشْهُودٍ أَلَّا

الله ك تأم سے جوب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب-

دوستم سے مضبوط قلعوں والے آسان کی 'اور اس دن کی جس کا وعدہ کیا گیا ہے (یعنی قیامت) 'اور دیکھنے والے کی اور دیکھی جانے والی چیز کی "۔

واقعہ اصحاب الاخدود کی طرف آنے ہے قبل سورت کا آغاز اس فتم سے ہوتا ہے ''فتم ہے مضبوط قلعوں والے آسان کی''۔''بروج'' سے مرادیا توعظیم الجشہ اجرام فلکی ہیں 'گویا وہ آبھانوں کے عظیم الثان قلع ہیں' سورہ زاریات میں کما گیا۔

وَ السَّمَآءَ بَنَيْنَهَا بِأَيْد وَ انَّا لَمُوسِعُونَ (١٥:٧٤) "اور آسان كوجم في ماتعول سے بنایا اور جم بنت وسعت دینے والے ہیں"۔ اور سورہ نازعات میں فرمایا۔

ءَ أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَآءُ بَنْهَا (؟ ٧ : ٧) و كيا تخليق كے لحاظ ہے تم مضوط ہويا آسان جے ہم نے بنايا "۔ اور يا بروج ہے مرادوہ منزليں ہيں جن كے اندر سے اجرام كردش كرتے ہيں يعنى جب سے اجرام اپنے ايك مدار كے اندر كردش كرتے ہيں اور اس سے سرمو تجاوز نہيں كر كتے اور بروج كے لفظ سے ان كى منخامت كى طرف اشاره كيا گيا ہے " يمال اس سورت كى فضا ير منخامت كا ساسے والنا مقصود ہے۔

وَ الْيُو مِ الْمَوعُو د (٥ ٨: ٢) "اور قتم ہے اس دن كى جس كا وعده كيا گيا ہے" - يہ وہ دن ہے جس ميں دنيا كے اعمال اور واقعات كے فيطے مول كے - اس دنيا ميں جس نے جو كمايا مو كا اس كى جزاء وسزامو كى - اور اس

دن کو الیوم الموعود اس لیے کما گیا کہ اس کے آنے کا اللہ نے وعدہ فرمایا تھا کہ اس دن حساب کے بعد جزاء و سزاہوگی اور جن لوگوں پہ دنیامیں زیادتی ہوئی یا جنہوں نے کسی پر زیادتی کی اس دن تک اللہ نے ان کو مسلت دی اور یہ ایک عظیم دن ہوگا 'جس کالوگوں کو انتظار ہے تاکہ وہ دیکھیں کہ اس کے اندر کیا فیصلے ہوتے ہیں۔

و شَاهِد و مَشْهُو د (٥ ٨: ٣) (اور ديكھنے والے كى اور ديكھى جانے والى چزكى اس دن لوگوں كے الله الله على بيش مَوْل كے اس دن لوگ ديكھيں كے تو وہ شاہد بھى المال بھى پيش مَوْل كے اس دن برچزير دے سے با برآ جائے كى اور بركى كونظر آئے گى ۔

یہ عظیم اجرام فلکی والا آسان 'اور یہ عظیم دن جس میں حساب و کتاب ہو گا اور سب شاہد اور مشہود جمع ہوں گے۔
ان کے ذکر سے جو نضا بنتی ہے۔وہ اپنی عظمت 'اہمیت اور عظیم اجتاع کے لحاظ سے 'اس بات کے لیے مناسب ہے کہ اس
میں اصحاب الاخدود کاعظیم سانحہ بیان کیا جائے۔ یہ وسیع و عریض نضا گویا اس واقعہ کے بیان کے لیے اور اس حقیقت
اور وزن دار بنانے کے لیے بنائی گئی یعنی قیامت کی نضا جو اس دنیا کی وسعوں سے زیادہ وسیع ہے اور اس کی زندگی اور
اس کا زمانہ اس دنیا کی محدود زندگی اور محدود زمانے سے زیادہ وسیع ہے۔

اس فضاکی تیاری کے بعد اور ایک وسیع میدان تیار کرنے کے بعد اب اس عظیم واقعہ کی طرف فقط سرسری اشارہ کیا جاتا ہے۔

قُبُلَ أَصْحُبُ الْأُخْدُودِثُ التَّارِ ذَاتِ الْوَقُودِثُ إِذْ هُمْ عَلَيْهَا فَعُودُثُ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمُ قَعُودُ فَ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمُ قَعُودُ فَ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمُ فَعُودُ فَ وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمُ اللّهَ الْمُؤْمِنِينَ شُهُودُ فَ مَا نَقَمُوا مِنْهُمُ اللّهَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْمُعْرِينِ الْمُعِينِينَ الْمُعْمِينِ فَ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عُلْ شَهِينًا فَيْ اللّهُ عَلَى عُلِي اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ عَلَى عُلِي اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ عَلَى عُلْ عُلْ اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ عَلَى عُلْ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّه

'' مارے گئے گڑھے والے۔ (اس گڑھے والے) جس میں خوب بھڑ کتے ہوئے ایندھن کی آگ تھی۔ جبکہ وہ اس گڑھے کے کنارے پر بیٹھے ہوئے تھے اور جو کچھ وہ ایمان لانے والوں کے ساتھ کر رہے تھے اسے دکھے رہے تھے۔اور ان ایل ایمان سے ان کی دشنی اس کے سواکسی وجہ سے نہ تھی کہ وہ اس خدا پر ایمان لے آئے تھے جو زہر دست اور اپنی ذات میں آپ محمود ہے' جو آسانوں اور زمین کی سلطنت کا مالک ہے' اور وہ خداسب کچھ دکھے رہا ہے''۔

اس واقعہ كا آغاز اس تبرے سے ہوتا ہے كہ اصحاب الاخدود پر اللہ كى مار ہو۔ان الفاظ ہى سے معلوم ہوتا ہے كہ اس فعل پر اللہ بست ناراض ہے اور جن لوگوں نے اس گھناؤنے فعل كا ار تكاب كيا وہ غضب اللى كے مستحق ہيں - يہ فعل اس قدر ظالمانہ ہے كہ اللہ جو حكيم ہے 'اس كاغضب جوش ميں آگيا اور اس نے اعلان كر ديا ہے كہ وہ ان ظالموں سے انقام لے گا۔

اس کے بعد اخدو د (گڑھوں) کی تشریح کی جاتی ہے کہ وہ کیا ہیں؟ وہ آگ ہے بڑھکتی ہوئی ' دراصل انہوں نے زمین کے اندر گڑھے بنوائے تھے ان میں آگ جلائی تھی اور ان کو آگ ہے بھر دیا تھا ' یوں گڑھوں کو دہکتی ہوئی آگ بتایا گیا۔ یعنی وہ گڑھے دہکتی ہوئی آگ ہے بھرے ہوئے تھے۔

دگڑ ھوں والے قتل ہوئے "وہ قتل ہونے اور ای طرح جلائے جانے کے مستحق بیں کیونکہ انہوں نے جب سے ظلم کیا تو وہ کیسے حالات میں تھے؟

وَمَا نَقَمُو امنْهُمْ الَّآ اَنْ يُومنُو ابالله الْعَزِيْزِ الْحَميْد (٨) الَّذِي لَه مُلْكُ السَّموت

و الّارض و اللّه علی کُلِّ شَيْ شَهِيدٌ (٥ ٨ : ٩) دواور ان ابل ايمان کے ساتھ ان کی دشنی اس کے سواکسی وجہ سے نہ تھی کہ وہ اس خدا پر ايمان کے آئے تھے جو زبر دست اور اپنی ذات میں محود ہے 'جو آسان اور زمین کی سلطنت کا مالک ہے اور وہ خدا سب کچھ دکھ رہا ہے''۔ ان کا جرم صرف سے تھا کہ وہ اللّه پر ايمان لائے تھے جو زبر دست اور غالب ہے اور وہ جو کچھ بھی کر نا چاہے اس پر قادر ہے اور وہ المحمید ہے یعنی وہ ہرحال میں حمد و ثنا کا مشتق ہے اور بذات خود محمود ہے۔ اگر چہ جابل اور نادان لوگ اس کی حمد و ثنا نہ کریں ۔ وہ اس بات کا شتق ہے کہ لوگ اس پر ايمان لائيں اور صرف اس کی بندگی کریں اور زمین و آسان کی بادشان اس کی ہے۔ وہ جرچے کو دیکھ رہا ہے اور حاضر و پر ايمان لائيں اور صرف اس مخصوص واقعہ کو بھی دیکھ رہا ہے جو اہل ايمان کو چيش آيا کہ ان کو گڑھے ميں پھيکا گيا۔ اس ايمان مفصل کے بيان سے اور اللّٰہ کی شادت سے ہراس مومن کو تبلی ہو جاتی ہے جے محص ايمان کی وجہ سے سرکش اور جبار اذبت دیے ہیں۔ اللّٰہ گواہ ہے اور شادت کے ليے وہ کافی ہے۔

غرض ان مخضر آیات میں میہ قصہ خم کر دیا جاتا ہے 'لیکن ان لوگوں کا میہ فعل اور تشد داس قدر ظالمانہ اور سنگدلانہ ہے کہ ہر قاری کا دل ان لوگوں کے خلاف نفرت اور کراہت سے بھر جاتا ہے اور انسان سوچنے لگتا ہے کہ واقعہ کے اثرات و نتاریج اللہ کے ہاں کیا ہوں گے ۔ اللہ کے ہاں اس واقعہ کی اہمیت کیا ہوگی اور میہ ظالم اللہ کے ہاں کس غضب کے مستحق بن گئے ہیں ۔ واقعہ تو اختصار کے ساتھ بیان ہو گیا لیکن انسانی سوچ میں میہ واقعہ یساں ختم نمیں ہوا۔ اللہ کے ہاں اس کے اثرات اور اس کا صاب و کتاب باتی و موجود ہے۔ یہ قصہ ختم ہو گیا' لین انسانی قلب اس عظیم کار نامے سے مرعوب ہو جاتا ہے کہ ایمان کھن آ زمائش پر فتح پا لیتا ہے۔ ' نظریہ زندگی پر ترجع پاتا ہے۔ پچھ لوگ ہیں جو زمین کی تمام دلچپیوں اور جسم کی تمام خواہشات کو نظرانداز کر دیتے ہیں' ان لوگوں کے لیے ایک راہ یہ بھی تھی کہ ایمان کو چھو ڈکر زندگی کا سامان لے کر نکل جائیں' لیکن ان کا یہ سودا کس قدر خسارے کا سودا ہوتا'اس طرح پوری انسانیت گویا ہار جاتی۔ وہ اعلیٰ انسانی قدروں کو قتل کر دیتے۔ اب لوگوں کو نظریہ سے خالی زندگی حقیر نظر نہ آتی' غلامی پر وہ راضی ہو جاتے اور لوگ اس قدر ذلیل ہو جاتے کہ جسانی غلامی کے بعد وہ روحانی غلامی بھی قبول کر لیتے۔ لین ہے عظیم اقدار تھیں جن کو انہوں نے اس وقت بھی خریدا اور نفع بخش سودا بھی جب وہ زمین پر زندہ تھے' اور ان کو انہوں نے اس وقت بھی ترجع دی جب ان کے جسم جل رہے تھے۔ یوں یہ روحانی قدر ہیں قریب اور یہ قدر ہیں آگ کی بھٹی ہے پاک ہو کر نکتی ہیں۔ اس کے بعد رہ کے ہاں ان کے لیے بھی اج ہوران کے وشمنوں کا بھی حساب ہو گا' چنانچہ کما جاتا ہے :

"جن لوگوں نے مومن مردوں اور عورتوں پر ستم تو ڑا اور پھراس سے تائب نہ ہوئے بقیناً ان کے لیے جنم کا عذاب ہے اور ان کے لیے جلائے جانے کی سزاہے۔ جو لوگ ایمان لائے اور جنہوں نے نیک عمل کیے ' یقیناً ان کے لیے جنت کے باغ ہیں جن کے نیچے نہری بہتی ہوں گی ' یہ ہے بڑی کامیالی''۔

جو کچھ اس زمین پر ہوا' وہ یمال ختم نہیں ہو جاتا کہ جو ہو ناتھابس ہو چکا اور اس کے آثار بھی یمال ختم ہوگئے۔اس کے آثار باقی ہوتے ہیں۔ ہر کام کی سز ااور جزاء ہوتی ہے جس کے واقع ہونے پر ہی واقعہ ختم ہوتا ہے۔اس لیے ان سر کشوں نے امل ایمان کے ساتھ جو سلوک کیااس کا نتیجہ ابھی نگلنے والا ہے۔اور اللہ قیامت کے دن فیصلہ کرنے والا ہے۔

انَّ الَّذَيْنَ فَتَنُوْ اللَّمُوْمِنِيْنَ وَ الْموْمِنْتِ (٥٠:٨٥) وجن لوگول نے مومن مردول اور عور توں يو ظلم كياً اور وہ اپن مُرابى مِينَ آگے ہى بوصة رَبِ -ان كوكوئى شرمندگى لاحق نہ ہوئى -

جلانے والی آگ کو انسان جلاتے ہیں ' جبکہ آخرت کی آگ کو اللہ نے تیار کیا ہے۔ دنیا کی آگ تو چند لمحات تک جلاتی ہے اور پھر ختم ہو جاتی ہے لیکن آخرت کی آگ میں تو لا انتہا زمانوں تک جلتے رہیں گے۔ دنیا کے جلنے میں اللہ کی رضا پنماں ہے اور اعلیٰ قدروں کی فتح ہے لیکن جب وہ آخرت میں جلیں گے تو اللہ کے دائمی عذاب اور غضب میں ہوں گے اور پستی ' گراوٹ اور مذمت ان کے ساتھ لازم ہوگی۔

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک کام کیے وہ جنت میں ہوں گے اور وہاں اللہ کے انعامات انہیں میسر ہوں گے اور اللہ ان سے راضی ہوگا۔

اِنَّ الَّذِيْنَ الْمَنُوْ ا وَ عَمِلُوْ ا الصَّلِحَتِ لَهُمْ جَنَّتٌ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْكَانُهُو (٥٨: ١١) "اور جولوگ ايمان لائ اور جنوں نے نيک عمل کيے يقينا ان کے ليے جنت کے باغ ہيں جن کے نيچ نمری بہتی ہوں گئ"۔ يہ ہے حقیق نجات اور کاميابی۔

اس كے بعد اب تمرے آتے ہيں - پيلا تمرہ:

إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيْكُ اللهِ

"درحقیقت تمهارے رب کی پکر بری سخت ہے"۔ یہاں اللہ کی پکر کو اس لیے شدید کما گیا کہ اس زیر بحث واقعہ میں ان سرکشوں نے اہل ایمان کو جو سزا دی وہ ان کے خیال میں شدید سزاتھی۔ لوگوں کے خیال میں بھی شدید تھی لیکن یہاں کہا جاتا ہے کہ حقیق پکر کر اللہ جبار و قہار کی پکر ہے جو زمین و آسمان کا بادشاہ ہے 'ان لوگوں کی سزاکیا سزاہو گی جو زمین سے ایک مکرے پر ایک محدود سا اقتدار رکھتے ہوں اور جو خود بھی ضعیف اور حقیر ہیں اور ان کا اقتدار بھی محدود وقت کے لیے ہے۔

یہ بات یمال نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ قائل رب تعالیٰ اور مخاطب حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے درمیان تعلق کے اظہار کے لیے (ربك) كالفظ لایا گیا ہے۔ یہ تمہار ارب ہے جس كی ربوبیت كی طرف آپ كی نبت ہے اور

جس کی لداد اور نصرت پر آپ کو بھروسہ ہے ۔اور جب فساق و فجار اہل ایمان پر تشد دکر رہے ہوں تو ایسے حالات میں اللہ کے ساتھ تعلق ہی اہم سازوسامان ہوتا ہے ۔

إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَ يُعِيْدُكُ

"وقات كا اعادہ تھا 'بر حال اس دنیا میں واقعات كى ابتد ابھى ہوتى ہے اور اعادہ ہوگا ہور ہے ابتدا اور اعادہ حیات كا مغموم ابتدائے حیات اور موت کے بعد قیامت میں حیات فانی کے ساتھ مختل ہے ۔ لیکن رات اور دن کے ہر لمحہ میں آغاز حیات اور اعادہ حیات کا عمل مسلسل جارى ہے ۔ ہر لمحہ آغاز حیات اور تخلیق حیات کا عمل جارى ہے ۔ اللہ نے ایک ایسا نظام وضع کیا ہے جس کے ذریعہ حیات کا سلسل تائم ہے ۔ جو چیز ہوتی ہے اس کا اعادہ ہوتا رہتا ہے ۔ اور بید کا نئات مسلسل نئی ذندگی پاتی رہتی ہے ۔ آغاز اور اعادہ کے اس مسلسل نظام میں اصحاب اخدود کا واقعہ بھی اپنے نتائج کے ساتھ گزر گیا۔ اللہ نے ایسا ہی طے کیا تھا' جو ہو گیا اور ایسے ہی واقعات ہوتے رہیں گے ۔ یہ واقعہ آغاز تھاجس کا اعادہ ہو گا' یا اس فتم کے پہلے واقعات کی ابتد ابھی ہوتی ہے اور اعادہ بھی ہوتا ہے اور بیہ سب اللہ کی کتاب تقدیر کے مطابق ہوتا ہے اور بیہ سب اللہ کی کتاب تقدیر

وَ هُوَ الْغَفُورُ الْوَدُورُالَ أَوْ أُورُالُكُ فُو الْعَرْشِ الْمَجِيْدُ فَيْ

"اور وہ بخشے والا ہے ' محبت کرنے والا ہے 'عرش کا مالک ہے اور بزرگ و برتر ہے ''۔ یمال مغفرت کا تعلق اور ربط آیت ماقبل سے ہے۔

الله کوئی حیوہ و اور ایس الله کا فضل الله کا فضل عظیم ہے۔ اور الله کا فضل عظیم ہے۔ اور ایک کھلا دروازہ ہے اور بیہ ہرواپس آنے والے اور ہرتوبہ تائب ہونے والے کے لیے کھلا ہے۔ اگر چہ اس کا گناہ اور اس کی معصیت نمایت مخت ہو۔ لفظ و دو د (محبت کرنے والا) کا تعلق اہل ایمان سے ہے جنوں نے ہرچز پر اپنے رب کو ترجیح دی۔ یہ وہ مقام محبت اور وہ مقام انس ہے جمال تک الله کے خاص بندے ہی پہنچ کتے ہیں۔ اس مقام تک الله صرف ان بندوں کو ترتی دیتا ہے 'جو الله کے ساتھ ایس محبت کرتے ہیں کہ ہرچز پر 'محبوب سے محبوب چز پر الله کو ترجیح دیے ہیں۔ ان بندوں کو ترتی دیتا ہے 'جو الله کی عبت کرتے ہیں کہ ہرچز پر 'محبوب سے محبوب چز پر الله کو ترجیح دیتے ہیں۔ ان بندوں کی صفت سے انبانی تلم قاصر ہے 'الا ہیہ کہ کی تلم کو الله طاقت دے ۔ یہ مقام بلند جس تک ان مخصوص بندوں کو عروج نصیب ہوتا ہے 'یہ الله کی مجت اور پی دوستی کا مقام الله کی جانب ہے اپند کی مجت کا مقام ! للذا اس مرتبہ و مقام کے مقابلے میں اس دندگی کی کوئی حیثیت نہیں ہو بہرحال فتم ہونے والی تھی 'اور اس مرتبہ و مقام کے مقابلے میں اس عذاب حریت کی بیس جو بسرحال ایک محدود و قت کے لیے تھا 'یہ قرانیاں تو الله کی جانب سے محبت اور دوستی کے ایک کے کے برابر بھی نہیں ہیں۔

اس زمین میں جو لوگ کی ایک شخص کے غلام ہوتے ہیں۔ اگر سے مجازی مالک ان کی تعریف میں ایک کلمہ بھی کہ

رے اور اگر وہ دکھے لیں کہ ان کے کمی فعل ہے مالک مجازی کے چرے پر خوشی کے آثار نمو دار ہو گئے ہیں ' یہ غلام بسرحال غلام ہے اور وہ مالک مجازی بھی اللہ کا بندہ اور غلام ہے ۔ لیکن اللہ کے خاص بندے جن کے ساتھ اللہ محبت کرتا ہے 'جن کے ساتھ محبت کرتا ہے 'جن کے ساتھ محبت کرتا ہوتا ہے اور وہ عرش کا مالک ہوتا ہے ' جو بلند اور بر تر ہے ' اور کریم ہوتا ہے تو ان بندے کی جات اگر جاتی ہے تو بھی ہیں 'اگر ان پر تشد د ہوتا ہے تو بھی ہیں ۔ دنیا کی پوری زندگی میں اگر تشد د ہوتا رہے تو بھی اس لیم محبت پر وہ قربان ہے جو رب و دو د کی طرف سے محبت کا لمحہ ہے جو عرش کا مالک ہے اور عظیم ہے ۔

ذُوْ الْعَرْشِ الْمَحِيدُ (٥٨:٥١) "جوعرش كامالك ب اور بزرگ وبرتب"-

فَعَالُ لِمَا يُرِينُكُ اللهِ

"اور جو کچھ چاہے 'کر ڈالنے والا ہے''۔ یہ اللہ کی وہ صفت ہے جو ہروفت سامنے آتی رہتی ہے۔ مسلسل رو بعمل رہتی ہے۔اللہ جو کچھ چاہے 'کر ڈالنے والا ہے۔اس کا ارادہ بے قید ہے 'جو چاہتا ہے اختیار کر لیتا ہے 'جو چاہتا ہے 'کر آ ہے 'اور یہ صفت دائی اور ابدی ہے 'یہ اللہ کی صفت ہے۔

بعض او قات الله چاہتا ہے کہ اس دنیا ہی میں اہل ایمان کو فتح نصیب ہو اور اس میں کوئی حکمت ہوتی ہے ' بعض او قات بد ہوتا ہے کہ اس دنیا ہی میں اہل ایمان کو فتح نصیب ہو اور اس میں کوئی حکمت ہوتی ہے اور اس میں بھی او قات ہو ہجاروں کو اپنی گرفت میں لے لیتا ہے اور اس میں حکمت ہوتی ہے اور بعض او قات مار بعض او قات اور بعض او قات اور بعض او قات اس کی تقدیر کے مطابق ایسے ہی دو سرے جہاروں کو مملت دیتا ہے اور اس میں بھی حکمت ہوتی ہے۔ اس کے سب کام اس کی تقدیر کے مطابق حکمت یر مبنی ہوتے ہیں۔

یہ اللہ کی حکمتیں ہیں 'اخدو دوالوں نے اہل ایمان کو ہلاک کر دیا 'اور ان کو مسلت ملی اور فرعون اور ثمو د کو اللہ نے ہلاک کیا ۔ یہ سب واقعات اللہ کے اراد ہُ مطلقہ اور اس کی حکمت اور تقدیر کے مطابق ہوئے ۔اور اللہ کا بے قید ارادہ ای طرح اس یوری کائنات میں اننی حکمت کے مطابق کام کرتا ہے ۔اور اللہ جو چاہتا ہے 'کرگزرتا ہے ۔ای کا ایک نمونہ یوں ہے ۔

هَلْ ٱللَّهُ حَدِيْتُ الْجُنُودِ فَ فَرْعَوْنَ وَ ثَمُّودَ فَ

ددکیا تہیں اظروں کی خبر پنجی ہے؟ فرعون اور ثمو د (کے اظروں) کی اید دو طویل قصوں کی طرف اشارہ ہے 'اس لیے فرعون اور قوم ثمو دکی باتیں مخاطین کو معلوم تھیں۔ قرآن کریم نے دونوں قصوں کو بار باربیان کیا ہے۔ یہاں ان کو جنو د اس لیے کما گیا کہ وہ بہت ہی طاقتور تھے۔ مطلب یہ ہے کہ کیا تہیں معلوم ہے کہ ان کا قصہ کیا ہے اور تمہار۔ رب نے ان کے ساتھ کیا کیا تھا؟ اللہ تو جو چاہے کر گزرتا ہے۔

فرعون اور ثمود دونوں کے قصے اپنی نوعیت اور نتائج کے اعتبار سے مختلف تھے۔ فرعون کو تو اللہ نے معہ اپنے لشکر کے ، غرق کیا اور بنی اسرائیل کو نجات دی۔ ان کو ایک عرصہ تک زمین کا اقتدار سونیا گیا تاکہ ان کے ذریعہ اللہ نے اپنی تقدیر کو ظاہر کرے اور اپنے ارادے پورے کرے۔رہے ثمود تو اللہ نے ان کو ہلاک کر دیا اور حضرت صالح علیہ السلام کی

معیت میں ایک چھوٹی می تعداد نے نجات پائی لیکن اس کے بعد اس تعداد کو زمین کا اقتدار نہ دیا گیا تھا' صرف میہ ہوا کہ ان فاسقوں سے ان کو نجات ملی۔

یہ دونوں واقعات اللہ کے ارادہ مطلقہ اور اللہ کی بے قید مشیت کا نمونہ تھے۔اور دعوت اسلامی کے دو نمونے تھے

کہ ان کے دو نتائج میں سے کوئی نتیجہ نکلنے کا احمال ہے۔ ہاں ایک تیسرا احمال بھی ہے جو اصحاب اخدو دکو چیش آیا۔ بیہ
واقعات مکہ میں کام کرنے والی مٹھی بھر تحریک اسلامی کو بتائے جا رہے تھے کہ دعوت الی اللہ کو ان میں سے کوئی واقعہ چیش آ

سکتا ہے ' نہ صرف مکہ میں کام کرنے والے مسلمانوں کو بیہ نقشہ دکھایا جارہا تھا بلکہ آنے والی نسلوں کو بھی۔

سکتا ہے ' نہ صرف مکہ میں کام کرنے والے مسلمانوں کو بیہ نقشہ دکھایا جا رہا تھا بلکہ آنے والی نسلوں کو بھی۔

آخر میں پر دہ احساس پر دو قوی ضربات لگائی جاتی ہیں ' دونوں میں ایک فیصلہ کن بات ہے اور آخری فیصلہ ہے۔

بَلِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيْبٍ فَأَوَّ اللَّهُ مِنْ وَرَآبِهِمْ مُحِيِّظُ اللَّهُ مِنْ وَرَآبِهِمْ مُحِيِّظُ اللَّهُ

دوگر جنوں نے کفر کیا ہے وہ جھٹلانے میں گئے ہوئے ہیں 'حالانکہ اللہ نے ان کو گھیرے میں لے رکھا ہے ''-ان لوگوں کا حال میہ ہے کہ میہ رات دن جھٹلاتے ہی رہتے ہیں 'حالانکہ اللہ نے انہیں گھیرر کھا ہے اور اللہ کا قمر و غضب بھی انہیں گھیرے ہوئے رہے اور اللہ کا علم بھی ۔وہ تو ایسے ہیں جیسے ایک عام سیلانی طوفان میں چوہوں کا حال ہوتا ہے۔

٢٢٥ بَلْ هُوَ قُرْانٌ مَّجِيْدُ إِنْ لَوْمٍ مَّخْفُوظِ اللَّا

"(ان کے جھلانے ہے اس قرآن کا پھے نہیں گرتا) بلکہ یہ قرآن بلند پایہ ہے اس لوح میں (نقش ہے) جو محفوظ ہے"۔ مجید کے معنی ہیں بلند قابل قدر اور گری اصلیت والا 'اللہ کے کلام کے علاوہ یہ صفات کس پر صادق آ عتی ہیں۔ یہ کلام لوح محفوظ میں ہے۔ ہمیں معلوم نہیں کہ لوح محفوظ کی نوعیت کیسی ہوگی کیونکہ یہ ایک غیبی معالمہ ہے۔ اس کی حقیقت کے بارے میں صرف اللہ جانتا ہے۔ ہم تو وہ پر تو جان سکتے ہیں جو اس تجیر سے ذہن پر پڑتا نے یا دل جو اشارہ تبول کرتے ہیں اور وہ اشارات یہ ہیں کہ قرآن ایک محفوظ کتاب ہے۔ اور ہر معالمے ہیں اس کا فیصلہ آخری فیصلہ ہے۔ تبول کرتے ہیں اور وہ اشارات میں محفوظ ہے۔ یہ بات تو واقعہ اخدود میں کئی گئی ہے لین تمام معاملات میں قرآن کا فیصلہ آخری فیصلہ ہے۔ آخری فیصلہ ہے۔ اور ہر معالمات میں قرآن کا فیصلہ آخری فیصلہ ہے۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورهٔ الطارق – ۸۶

14 -- [--1

سورة الطارق أيك نظر ميں

اس پارے کے ابتدائیہ میں ہم نے بتایا تھا کہ یہ سورت دراصل انبان کے خوابیدہ احباس پر پے در پے شدید ضربات ہیں 'شدید ترین ضربات اور ایلی بے ساختہ چیخ و پکار پر مشتل ہے ' جو کی ایسے مخص کو جگانے کے لیے کی جاتی ہے جو خفلت کی نیند میں غرق ہو ' یہ ضربات اور ان کے ساختہ ہے ساختہ آوازیں پچھ اس مضمون کی ہیں ۔ اٹھو ' جاگو ' دیکھو' توجہ کرو ' فورو فکر کرو ' گھری سوچ ہے کام لو ۔ آخر اس کارخانہ قدرت کا ایک چلانے والا ہے ۔ اس کا کانات کی پشت پر ایک حکیانہ توت کام کر رہی ہے ۔ یہ پوری کا کانات ایک گئے بندھے ضا بطے کے مطابق چل رہی ہی ہو ہو اس جہال جہال جہال استحان ہو رہا ہے ۔ تم اپنے اقوال و افعال کے ذمہ دار ہو ' پوری زندگی کا حساب و کتاب تم نے پیش کر نا ہے ۔ ایک شدید عذاب بھی تیار ہے اور ایک عظیم نعتوں بھری جنت بھی موجو د ہے جس کا ایک عظیم مملکت کی طرح نظام ہے ۔ ایک شدید ہیں سورت ان خصوصیات کا نمونہ ہے ۔ اس کی ضربات ہیں ای طرح شدت ہے جس طرح ان کے مناظر شدید ہیں ۔ موسیق کا انداز بھی شدید ہے ۔ الفاظ کا تر نم بھی شدید ہے ' اور معنوی اشارات میں بھی شدت ہے ۔ مثلاً الطارق ' الدافق ' الرجع اور الصدع کے الفاظ لفظی اور معنوی اور تر نم میں شدت رکھتے ہیں ۔ معنوی سخوی کی نمونہ ہی ہے کہ ہرنفس کی گرانی ہورہی ہے ۔

ول مي ويه يه مي ري ري ري رون رون وري

انْ كُلُّ نَفْسٍ لَمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ (٦ ٨: ٤) "كُونَى جَان اليى سَيى ہے جس كے اوپر كوئى تكسبان نه مو" ـ أور قيامت كے دن ايے شديد حالات مول كے كہ كى كے پاس نه كوئى اپنى طاقت موگى اور نه كوئى مد دگار موگا ـ

يَوْمَ تُبلَى السَّرَآئِرُ (٦٨:٩) فَمَا لَه مِنْ قُوَّة وَ لَا نَاصِرِ (٨٦:٨٦) "جم روز پوشيده اسرار كى جانچ پر تال هوگى اس وقت انسان كے پاس نه خود اپناگوئى زور هو كا اور نه كوئى اس كى مدد كرنے والا مو گا" - اور سے قرآن آخرى اور فيصله كن بات ہے -

انَّهُ لَقَوْلٌ فَصْلٌ (١٣) وَ مَا هُوَ بِالْهَزُ لِ (١٤:٨٦) "به ايك جَي تلى بات به يعنى ذاق نهي ب"-پُراس سوره مين جو دهمكي دي گئي اس مين شدت اور سختي كالنداز شامل ب-

اِنَّهُمْ يَكِيْدُوْنَ كَيْدًا (٥١) وَ أَكِيدُ كَيْدًا (١٦) فَمَهِّلِ الْكَفِرِيْنَ أَمْهِلْهُمْ وَاللَّهُمْ يَكِيدُونَ لَكَفِرِيْنَ أَمْهِلْهُمْ وَوَيْدًا (١٦) فَمَهِّلِ الْكَفِرِيْنَ أَمْهِلْهُمْ وَوَيْدًا (١٦) (١٧:٨٦) "يه لوگ يَحْ وَلِيل عِل رَبِي مِي اِيكَ عِللَ عِل رَبِا مِول 'يس چور (وال نِي اللهُ عِل رَبِا مِول 'يس چور (وال نِي اللهُ عَلَى اللهُ عِلى اللهُ عَلى اللهُ عَلى اللهُ عَلى اللهُ عَلى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَل

ان كافرول كواك زراكي زراان كے حال پر"۔

جس طرح ہم نے پارے کے مقدمہ میں کہا تھا اس میں وہ تمام موضوعات پائے جاتے ہیں کہ اس کا کنات کا ایک اللہ ہے ' یہ کا کنات اللہ ہے ' یہ کا کنات ایک تدبیر اور نقدیر کے مطابق چل رہی ہے ۔ یہ زندگی ایک آزمائش ہے ' انسان یمال اپنے افعال و اقوال کا ذمہ دار ہے اور ایک دن ایسا آنے والا ہے کہ جمال جزاء وسزاموگی وغیرہ وغیرہ ۔

جن کائناتی مناظر کو پیش کیا گیا ہے اور جن نظریاتی مقاصد کو پیش کیا گیا ہے ان کے درمیان مکمل ہم آ ہنگی اور مطابقت ہے۔ اور اس کی تفصیلی فصاحت اس وقت ہوگی جب ہم قرآن کریم کی آیات بھی بحث کریں گے۔ اپنا انداز بیان کے اعتبار سے قرآن کی آیات تو بے مثال حسن رکھتی ہیں۔

--- 000----

درس نمبر۲۸۱ تشریح آیات

12 -- 1 --1



وَ السَّمَأَءِ وَ الطَّادِقِ ﴿ وَمَا آَدُرْبِكَ مَا الطَّارِقُ ﴿ النَّجْمُ التَّاقِبُ ﴿ إِنْ كُلُّ نَفْسٍ لَتَا عَلَيْهَا حَافِظُ ﴿ فَلَا لَكُونُ مَا الطَّارِقُ ﴿ النَّاقِبُ النَّاقِبُ الْأَلِيلُونُ النَّامِينُ الْمُنْ الْمُعْلِينُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّلُكُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

'' وقتم ہے آسان کی اور رات کو نمو دار ہونے والے کی ۔اور تم کیا جانو کہ وہ رات کو نمو دار ہونے والا کیا ہے؟ چکتا ہوا آرا۔کوئی جان الی نہیں ہے جس کے اوپر کوئی ٹکہبان نہ ہو''۔

اس قتم میں ایک کائناتی مظراور ایک ایمانی سچائی کوبیان کیا گیا ہے۔ آغاز آسان اور طارق کے ذکر سے ہوتا ہے اور جس طرح قرآن کریم کا انداز بیان ہے 'خود ہی پوچھ لیا جاتا ہے۔

و مَلَ اَدُولُ مَا الطّارِقُ (٢ ٨ : ٢) " من کیا جانو که وه رات کو نمو دار ہونے والارطارق اکیا ہے" ۔ گویا وہ ایک لیسی چیز ہے کہ انسانی اوراک سے ماوراء ہے ۔ اس کے بعد قرآن مجید خود اس کی تعریف اور وضاحت کرتا ہے کہ وہ النّحم النّافی (٨ : ٣) " چیکتا ہوا تارا" ہے اسے خاقب اس لیے کما گیا ہے کہ وہ اپنی شعاعوں کے ذریعہ تاریکیوں کو بھاڑ کر اپنی روشنی زمین پر بھیکتا ہے ۔ اس مفہوم کے اعتبار سے ہرستارہ مجم خاقب ہے ۔ اس آیت سے ہم معلوم نمیں کر سے کہ وہ ستارہ کون سا ہے اور نہ اس تعین کی چندال ضرورت ہے بلکہ اس سے مطلق ستارہ مراد لینا ہی معلوم نمیں کر سے کہ وہ ستارہ کون سا ہے اور نہ اس تعین کی چندال ضرورت ہو جاتے ہیں جو گارد فتم ہے آسان کی اور اس کے اندر موجود چیکتے ہوئے ستاروں کی جو تاریکیوں کو بھا ڈکر روشنی بنچاتے ہیں" اور وہ اس روشنی کے ذریعہ اس پروہ تاریکی کو بھاڑ کر نمو دار ہو جاتے ہیں جو دو سری چیزوں کو چھپا لیتا ہے ۔ اس مفہوم سے سورت کے اندر بیان ہونے والے حقائق اور مفاہم کی طرف بھی اشارہ ہو گا جیسا کہ آگے تشریک میں آرہا ہے ۔

جواب فتم یہ ہے کہ ہرنفس کے اوپر اللہ نے اپنے حکم سے ایک نگران مقرر کر رکھا ہے۔

ان کُلُّ نَفْسِ لُمَّا عَلَیْهَا حَافِظٌ (٦ ٨: ٤) دو کون جان نیں ہے جس کے اوپر کوئی محمبان نہ ہو"۔ جن الفاظ اور جس ترکیب میں سے بات کی گئ ہے وہ سخت تاکیدی اسلوب ہے۔ نفی و اثبات کہ کوئی نفس نمیں ہے گر اس پر گرال مقرر ہے۔ جو اس کی گرانی بھی کرتا ہے اور اس کے اعمال بھی لکھتا ہے۔ اور سے گران اس کی حفاظت بھی کرتا ہے اور اس کی تقرری اللہ کے حکم ہے ہے۔ ان تمام باتوں کو نفس کی طرف منسوب کیا گیا ہے کیونکہ تمام انسانی راز تمام انسانی اور سے نفس ہی سزاوجزاکا ذمہ دار ہے۔

حقیقت سے ہے کہ انسانوں کو یونمی نہیں چھوڑ دیا گیا کہ شرب مہار کی طرح جمال چاہیں گھویں پھریں اور ان کا کوئی محافظ اور چرواہا نہ ہو' اور ان کو زمین کی وادیوں میں بغیر نگر ال کے چھوڑ دیا گیا ہو' کہ جمال چاہیں گھوییں اور جمال چاہیں چریں اور کوئی پوچھنے والا نہ ہو' بلکہ انسانوں کے اعمال کو بڑی دفت کے ساتھ ریکارڈ کیا جا رہا ہے اور سے ریکارڈ ہر خفص کا براہ راست تیار ہورہا ہے اور نہایت صفائی کے ساتھ ہورہا ہے۔

یہ آیت اس بات اور خوفناک حقیقت کو سامنے لاتی ہے کہ انسان چاہے بظا ہر اکیلا ہو' اکیلا کی وقت نہیں ہوتا' جب ونیا میں کوئی بھی دیکھنے والا نہ ہو تو اللہ اور اللہ کا نمایندہ دیکھ رہا ہے اور ریکار ڈکر رہا ہے' اگر کوئی دنیاوی آٹکھ اے نہیں بھی دیکھ رہی اور کئی ستارے کی چک بھی اس تک نہیں بہنچ رہی تو اللہ کی نظریں اس پر ہیں اور اللہ کا مقرر کر دہ نگر ان ساتھ لگا ہوا ہے۔ اس طرح جس طرح جس طرح جم فاقب کی روشنی تاریکیوں کو پھاڑ بہنچ جاتی ہے۔ اس طرح جم فاقب کی روشنی تاریکیوں کو پھاڑ بہنچ جاتی ہے۔ اس طرح جم فاقب کی روشنی تاریکیوں کو پھاڑ بہنچ جاتی ہے۔ اور اللہ کا مقرر کر دہ نگر ان ساتھ لگا ہوا ہے۔ اس طرح جس طرح جم فاقب کی روشنی تاریکیوں کو پھاڑ بہنچ جاتی ہے۔ اور اللہ کے کمالات کیساں ہیں' وہ جس طرح آفاق میں کام کرتے ہیں ای طرح انفس میں بھی کوئی پر دہ حائل نہیں ہے۔ اور اللہ کے کمالات کیساں ہیں' وہ جس طرح آفاق میں کام کرتے ہیں ای طرح انفس میں بھی کرتے ہیں۔

یہ چکی جس کے ذریعہ نفس انسانی کے احساس کو بیدار کر کے اسے اس کا نئات سے جوڑ دیا گیا' اب ایک دو سری چکی کے ذریعہ اللہ کی گری تد بیراور اٹل تقدیر کے بارے میں اس کے احساس کو بیدار کیا جاتا ہے۔ آسانوں اور ستاروں کی قتم اٹھا کر اس گری تدبیر کی طرف اشارہ تھا۔ اب بتایا جاتا ہے کہ انسان اور زمین اور ستاروں کی بات تو دور کی بات ہے میں مشار انفس بھی کر شمہ قدرت ہے۔ خود انسان کی تخلیق ہی بتاتی ہے کہ سے انسان شتر ہے مہار نہیں ہے اور نہ خود رو ہے۔ اور نہ ہے دوو و عدم ہے۔

فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ مِتَّمَ خُلِقَ الْخُلِقَ مِنْ تَالَءٍ دَافِقِ الْ يَخْرُجُر مِنْ بَيْنِ الصَّلْبِ وَ التَّرَابِبِ الْ

''پھر ذراانسان کی دکھے لے کہ وہ کس چیز سے پیداکیا گیا ہے۔ لیک اچھنے والے پانی سے پیداکیا گیا ہے جو بیٹے اور سینے کی بڈیوں کے درمیان سے نکلتا ہے''۔

انسان کو اس بات پر غور کرنا چاہئے کہ وہ کس چیز سے پیداکیا گیا اور پھر دیکھتے دیکھتے کیا بن گیا۔ ایک ایسے پانی سے اسے پیداکیا جو اچھل کر جسم انسانی سے نکاتا ہے اور میہ آناکھاں سے ہے' انسان کی پیٹے اور سینے کے در میان سے نکاتا ہے۔ یہ پانی مردی ریڑھی ہڑیوں سے جمع ہوتا ہے۔اور عورت کی سینے کی بالائی ہڑیوں سے نکات ہے اور اس پانی کا بنا اور اس

کا یوں خارج ہونا اللہ کے رازوں میں سے ایک راز تھا جے انسان ابھی تک نہیں جانتا تھا گزشتہ نصف صدی میں سائنس

نے اپنے اسلوب تحقیق کے مطابق اس کے بعض پہلوؤں سے پر وہ اٹھایا اور معلوم ہوا کہ انسان کی پیٹے کی ہڑیوں اور
عورت کے سینے کی بالائی ہڑیوں کے اندر عورت کا مادہ منوبہ بنتا ہے اور سے دونوں مواد جب ایک نمایت ہی محفوظ جگہ میں
اکھے ہوتے ہیں تو پھران سے انسان کی تخلیق ہوتی ہے۔

حقیقت ہے کہ انسان کی ابتدائی پیدائش اور آخری شکل تمام کے درمیان ایک طویل اور خوفناک سفرہ ہے۔ وہ پانی جو ریادہ کی ہڑیوں اور سینے کی ہڑیوں کے درمیان سے نکتا ہے اس کے اور پھر ایک کمل شکل و صورت کے انسان کے درمیان ایک طویل سفرہ 'جو عقل بھی رکھتا ہے۔ وہ عضوی 'اعصابی 'عقل اور نفیاتی پیچیدہ ترکیب بھی رکھتا ہے۔ یہ سفر جو اچھلتا پانی طے کر کے ایک عاقل و بالغ انسان کی شکل اختیار کر لیتا ہے 'اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے۔ کہ انسان سے باہر ایک قوت ہے جو اس مائع پانی کو ایک سمت میں چلاتی ہے 'جبکہ ابتدائی صالت میں اس پانی کے اندر نہ قدرت ہے نہ کوئی ہیولا ہے 'یہ پانی سے طویل سفر نمایت ہی مجیب و غریب انداز تیں طے کرتا ہے اور اس انجام تک پنچتا ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انڈر نہ معلوم ہوتا ہے کہ انڈر نہ قوت ہے اور نہ ارادہ ہے اور اس سختے کے اس طویل سفر میں معلوم ہوتا ہے کہ انڈر کوئی ہیولا نظر آتا ہے۔ نہ قوت ہے اور نہ ارادہ ہے اور اس سے کے کہ اس طویل سفر میں مسلس نگر ان رہتا ہے۔ اس کے اندر اس قدر عجائب ہیں کہ انسان اپنی شعوری زندگی کے آغاز سے انتا تک اس قدر عجائب ہیں کہ انسان اپنی شعوری زندگی کے آغاز سے انتا تک اس قدر عجائب ہیں کہ انسان اپنی شعوری زندگی کے آغاز سے انتا تک اس قدر عجائب ہیں کہ انسان اپنی شعوری زندگی کے آغاز سے انتا تک اس قدر عجائب ہیں کہ انسان اپنی شعوری زندگی کے آغاز سے انتا تک اس قدر عجائب ہیں کہ انسان اپنی شعوری زندگی کے آغاز سے انتا تک اس قدر عجائب نہیں وکھے سکتا۔

کے اندر عضلاتی نظام تیار کرتے ہیں۔ پھران کا ایک گروپ اعصالی نظام تیار کرتا ہے۔ ان کا ایک گروپ شرائین کا جال بچھاتا ہے۔ یہ اور اس عمارت کے دو سرے پیچیدہ نظام تیار ہوتے ہیں لیکن سے تقمیر و تفکیل کاعمل اس قدر سادہ نہیں ہے جس طرح سمجا جاتا ہے۔اس نظام کے اندر نہایت ہی گری نیکنالوجی کام کرتی ہے۔ بڈیوں میں سے ہربڈی 'عضلات میں ے ہرایک عظم اور اعصاب میں سے ہرایک پھا کی دو سری بڈی سٹھے کے بوری طرح مثاب اور بکسال نہیں ہے۔ کوئی پھا دو سرے اعضاب کے ساتھ کیال نہیں ہے کیونکہ یہ عمارت بے حد پیچیدہ ہے۔اس کی ساخت بھی نمایت عجیب ے۔ ہرایک کا فعل اور فریضہ الگ ہے۔ اس لیے ہر خلیہ معلم قدرت سے بیات سیستا ہے اور اخذ کر آ ہے کہ وہ کس مخصوص عضو کے لیے مخصوص ہے۔اور اس نے اس عضو کے اندر پھرکیا ڈیوٹی سرانجام دینی ہے۔اس لیے جسم کے اندر جو چھوٹے سے چھوٹا خلیہ بھی حرکت کرتا ہے ' معلم قدرت کی رہنمائی میں وہ اپنی راہ اچھی طرح جانتا ہے کہ اس نے کہاں جانا ہے اور اس کی ڈیوٹی کیا ہے اور اس نے کیا کر نا ہے ۔ کوئی ایک خلیہ یا ان کاگر وب بھی بھی اپنی راہ غلط نہیں کر تا۔ مثلاً جو ظلے آنکھ بناتے ہیں 'ان کو معلوم ہوتا ہے کہ آنکھ سرمیں ہوتی ہے۔ یہ جائز نہیں ہے کہ وہ پیٹ یا یاؤں یا بازوؤں میں آ تکھیں بنائیں - حالاتک اگر اللہ چاہے تو وہ پیٹ ' ہاتھ اور یاؤل میں کی جگہ آتکھ بنا دے - اگر آتکھ بنانے والا پہلا خلیہ ان مقامات کی طرف چلا جائے اور وہاں آنکھ بنا دے تو وہ بنا سکتا ہے لیکن جب آنکھ کا خلیہ سفر کرتا ہے تو وہ اس مقام کی طرف سفر كرتا ہے جواس كے ليے اس انساني بيجيد ہ بيولا كے اندر مخصوص كر ديا گيا ہے - سوال بير ہے كہ اس خلے كويا ان خليات کو یہ احکام کون دیتا ہے ۔ کون ہے جس نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ آٹھ کو اس جگہ ہونا چا ہے اور اس جگہ نہیں ہونا چا ہے۔ سے اللہ تعالیٰ کی ذات ہے۔ یہ اللہ ہی حافظ و برتر ہے جو ان خلیات کی مگر انی کرتا ہے ' ان کو بدایت دیتا ہے ' ان کو راہ جاتا ب اور ایس تاریبوں میں راہ بتاتا ہے جمال اللہ کے سواکوئی اور اہ بنانے والا ہوتا ہی نہیں ہے۔

یہ تمام ظے 'اجھائی طور پر بھی اور افرادی طور پر اس فریم ورک کے اندر کام کرتے ہیں جو ان کے لیے ان خلیات کا مجموعی نظم طے کرتا ہے۔ اس مجموعی نظم میں اس عضوی شکل بھی ہوتی ہے اور اس کے اندر وراثتی خصوصیات بھی ہوتی ہیں ' مثلاً اگر انسان کی آئھ کے خلیات ہیں تو وہ ایک تو انسانی آئھ بنائیں گے اور دو سرے یہ کہ اس آئھ کے اندر اس انسان کے آباء و اجداد کی مخصوص شکل و صورت بھی محفوظ ہوگی۔ اس نقشے سے معمولی انجاف بھی اس عضو کے نظام کو خراب کر دیتا ہے۔ تو سوال پھر بی ہے کہ وہ ستی کون ہے جس نے خلیات کو یہ قدرت دی اور ان کو ایبا منظم عمل کرنے کا طریقہ سکھایا۔ حالانکہ یہ لیک سادہ خلیہ ہوتا ہے اور اس میں عقل و ادر اک نہیں ہوتا۔ نہ قوت اور ار اوہ ہوتا ہے ۔ اس کا طریقہ سکھایا۔ حالانکہ یہ لیک سادہ خلیہ ہوتا ہے اور اس میں عقل و ادر اک نہیں ہوتا۔ نہ قوت اور ار اوہ ہوتا ہے کہ انسان سوال کا سیدھا سادھا جو اب بی ہے کہ صرف اللہ کی ذات ہے۔ یہ اللہ تی ہے جو ان خلیات کو وہ بچھ سکھاتا ہے کہ انسان نہ اس قتم کا نقشہ بنا سکتا ہے۔ نہ ایک عضو تیار کر سکتا ہے۔ نہ ہاتھ ' نہ آئھ ' نہ ان کا کوئی حصہ۔ اس کے بر عکس ایک سادہ خلیہ یا خلیات کا مجموعہ یہ کام کر دکھاتا ہے ' جو نمایت تی عظیم اور پیچیدہ کام ہے۔

ایک ظیے ہے انسان تک اس سفر کے اس سرسری جائزے کے اندر ایک جمال ہے عجائبات اور انوکھی چیزوں کا ' یعنی اچھلتے پانی ہے انسان بننے تک کے مراحل میں۔اعضاء کا نظام 'ان عجائب کی تفصیلات بیان کرنے ہے بھی ہم عاجز میں۔ اور نہ ظلال القرآن کے محدود صفحات میں سے ممکن ہے لیکن سے سب عجائبات اس بات پر شاہد ناطق میں کہ ایک خفیہ دست قدت ہے جو ان خلیوں ہے سے کام کرواتا ہے۔ان حقائق ہے ایک تو وہ حقیقت ثابت ہوتی ہے جس پر آسان اور الطارق کی قتم اٹھائی گئی ہے اور میہ قتم اور جواب قتم دو سری عظیم حقیقت کے لیے ایک تمبید ہے کہ ان تمام انسانوں نے ' ای طرح ایک بار پھرخو دکار انداز سے اپنی قبروں سے اٹھنا ہے لیکن اس دو سری حقیقت کا مشرکین مکہ انکار کرتے تھے جو قرآن کے اولین نخاطب تھے 'جن کے سامنے یہ سورت سب سے پہلے اتری تھی۔

اِنَّهُ عَلَى رَجْعِهُ لَقَادِرُ ﴿ يَوْمَرَ تُبْلَى السَّرَآبِرُ ﴿ فَمَا لَهُ مِنْ قُوَةٍ وَ لَا نَاصِيرِ اللهِ

" یقیناً وہ (خالق) اے دوبارہ پیداکرنے پر قادر ہے۔جس روز پوشیدہ اسرار کی جانچ پڑتال ہوگی' اس وقت انسان کے پاس نہ خود اپناکوئی زور ہو گا اور نہ کوئی اس کی مد دکرنے والا ہو گا''۔

یہ اللہ ہی ہے جس نے انسان کو پیداکیا اور اس کی محمد اشت کی ۔ المذااس پر قادر ہے کہ موت کے بعد اے زندگی بخشے اور مرکر مٹی میں مل جانے کے بعد اے حیات جدید دے ۔ اللہ کی پہلی تخلیق جس کا اوپر ذکر ہوا' یہ شاہرت دے رہی ہے کہ وہ دوبارہ زندہ کرنے پر قادر ہے ۔ پہلی زندگی اللہ کی تدبیر اور اللہ کی قدرت پر شاہد عادل ہے کیونکہ پہلی تخلیق میں نمایت کھیانہ شینالوجی پوشیدہ ہے ۔ اگر انسان کو دوبارہ زندہ کرنے اور حساب و کتاب لینے کو تتلیم نہ کیا جائے تو پہلی تخلیق کا پورانظام عبث ہوجائے گا۔

یو م تبلکی السر آئر (٦ ٨ : ٩) د جس دن پوشدہ اسرار کی جانج پڑتال ہوگی - جب چھے ہوئے راز کھلیں گے اور وہ پر دے جن کی تہوں میں راز پوشیدہ ہوں گے ہٹ جائیں گے ان رازوں کی جانچ ہوگی وہ ظا ہراور کھلے ہوں گے اور رازنہ رہیں گے ، جس طرح چکتا ہوا تارہ اندھیروں سے نمو دار ہوتا ہے اور جس طرح نفس انسانی پر دوں کے اندر ملفوف ہوتا ہے اور اس کا حافظ اس کی ہربات جانتا ہے توجس دن انسان کے پاس نہ توت ہوگی اور نہ اس کا کوئی مددگار ہوگا اس دن سب کچھ سامنے آ جائے گا۔

فَمَا لَهُ مِنْ قُوَّةً وَ لَا نَاصِرِ (٦ ٨: ١) "اس وقت نہ انسان کے پاس اپنا زور ہو گا اور نہ کوئی اس کی مد دکرنے والا ہو گا'۔ یعنی نہ ذاتی قوت ہوگی اور نہ خارج ہے کوئی امداد ملے گی۔اور کوئی بات پوشیدہ بھی نہ رہے گی اور انسان کی تمام کمزوریاں ظاہر ہو جائیں گی تو یہ بہت ہی سخت گھڑی ہوگی۔ایسے حالات کا احساس انسان پر گہرا اثر ڈالتا ہے'کہ یہ کائنات' پھر نفس انسانی' پھر تخلیق انسانی کے مختلف مدارج اور آخر کار قیامت کے دن انسان کی بے بسی کہ جب تمام راز کھل جائیں گے' اور تمام قوتیں اور سارے ختم ہوں گے۔

شاید اب بھی کی قدر شک باقی رہ گیا ہے۔نفس انسانی کے اندر کچھ طلجان موجود ہے اور بعض او قات نہایت ہی موثر کام اور اٹل دلائل کے بعد بھایا جاتا ہے کہ سے موثر کام اور اٹل دلائل کے بعد بھایا جاتا ہے کہ سے ایک فیصلہ کن بات ہے اور یمال بھی اس قرآن اور کائنات کے در میان ربط پیداکر کے بات کی جاتی ہے جس طرح آغاز سورت میں کیا گیا۔

وَ السَّمَاءِ ذَاتِ الرَّجْمِ الْ وَ الْاَرْضِ ذَاتِ الصَّدَعِ الْاَرْضِ وَالِ الصَّدَعِ الْاَلْعَ الْعَالَ ال لَقُوْلُ فَصْلُ اللَّهِ وَمَا هُوَ بِالْهَوْلِ الْ

"وقتم ہے بارش برسانے والے آسمان کی اور (نباتات اگتے وقت) بھٹ جانے والی زمین کی 'یہ ایک ججی تلی بات ہے ، نہی مذاق نہیں ہے "۔

الرجع کے معنی ہیں لوٹے کے 'آسان بار بار بار بار بار بار بار ہا ہے اور الصدع کے معنی پھٹنے کے ہیں اور بارش کے بعد جب زمین سے نبانات اگتے ہیں تو وہ پھٹی ہے اور اس سے پودے پھوٹے ہیں۔ یہ دونوں باتیں زندگی کی ایک قتم کا اظہار کرتی ہیں۔ یعنی نبانات اگتے ہیں۔ یہ تمثیل اس سے زیادہ مشاہت رکھتی ہے کہ نطفے کا پانی اچھل کر بر سے 'اور آسمان کے بجائے ریڑھ اور سینے کی ہڈیوں سے نکلے اور رحم کے اندھروں سے بچہ نمو دار ہو۔ گویا ایک ہی زندگی ہے اور ایک ہی منظر ہے 'ایک ہی قتم کی حرکت 'ایک ہی نظام اور ایک ہی قتم کی تخلیق ہے اور دونوں سے فابت ہوتا ہے کہ دونوں کا صافع ایک ہے۔ اور کوئی معقول انسان سے دعویٰ نہیں کر سکتا ہے کہ وہ ایس کوئی تخلیق کر سکتا ہے اور اان تخلیقات کے ہم شکل کوئی مخلوق بنا سکتا ہے۔

یہ منظر چیکتے ہوئے ستارے کے منظر کے بھی ہم رنگ ہے۔ایسے ستارے کی روشنی بھی ملمتوں کے پر دے بھاڑ کر سامنے آتی ہے اور جس طرح میہ روشنی نمو دار ہوتی ہے اس طرح چھپے ہوئے راز بھی نمو دار ہوں گے گویا میہ مناظر بھی ہم رنگ ہیں۔اور ان سے بھی ایک ہی صانع کی قدرت کا پہتہ چاتا ہے۔

یہ دو کائناتی مخلوقات ہیں جن کی قتم اٹھائی جا رہی ہے یا کائناتی حادثات ہیں جن کی قتم اٹھائی جا رہی ہے آسان جو
بار بار بارش بر ساتا ہے اور زمین جو نباتات کے اگنے کی وجہ سے بار بار پھٹتی ہے ۔ ان دونوں واقعات یا حادثات کا منظر'
اس منظرکے اندر پوشیدہ اشارات اور خود ان الفاظ صدع اور رجع کی قطعیت اور تختی اور پھران کے ساتھ اللہ کی قتم اس
بات کو ثابت کرتی ہے کہ دوبارہ زندگی اور باز پرس قطعی بات ہے ۔ نہ ال نہیں ہے ۔ یا ہے کہ ہے پورا قرآن مجید ایک قطعی
بات کرتا ہے اور اس کے اندر کوئی بات محض بات کے لیے نہیں کی گئی ۔ اس میں جو تصورات بیان کیے گئے ہیں وہ فیصلہ
بات کرتا ہے اور اس کے اندر کوئی بات محض بات کے لیے نہیں کی گئی ۔ اس میں جو تصورات بیان کیے گئے ہیں وہ فیصلہ
کن خیالات اور نظریات ہیں اور وہ حق اور حیائی ہیں جن کے اندر کوئی شبہ اور شبہ کی مخبائش نہیں ہے ۔ یہ آخری بات
ہے ' اللہ کا آخری کلام ہے ۔ اس کے بعد کوئی کلام نہیں ہے ۔ اور اس کے حقائق میں کوئی کلام نہیں ہے ۔ اور زمین و

ان حقائق کے بیان کے سامیہ میں 'کہ تمام انسانوں کو اٹھایا جائے گا اور ان سے بازیرس ہوگی 'روئے بخن حضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم اور اس مٹھی بحر جماعت کی طرف بھر جاتا ہے جو مکہ مکر مہ میں نمایت ہی بھٹن حالات سے گزر رہے تھے۔ اور ان کی دعوت اور تحریک کے خلاف رات دن کی سازشیں ہو رہی تھیں۔ اور اس کام کے لیے سیہ ہر وقت گھات میں بیٹھے رہتے تھے ' اور اسلامی تحریک کے مقابلے میں مختلف تد ابیر افقیار کرتے تھے اور دعوت اسلامی کے سے بیے کے رائے بند کرتے تھے۔ اس سللے میں وہ نے بھی بھی استعال کرتے تھے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ بھی دائے۔

وسلم کو تلقین کی جاتی ہے کہ آپ ثابت قدم رہیں اور ان لوگوں کی سازشوں کو کوئی اہمیت نہ دیں۔ ایک وقت تک سے خالفت ہو گا اور آخر کار کامیابی آپ کے قدم چومے گی' اس دعوت کی قیادت اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ آپ مجر اور اطمینان سے کام جاری رکھیں۔اللہ خود تد ابیرافتیار کر رہاہے۔

اِتَّهُمْ يَكِيْدُونَ كَيْدًاهُ وَ أَكِيْدُ كَيْدًا اللَّهِ فَهَقِلِ الْكَفِرِيْنَ

اع أَمْهِلْهُو دُوَيْنًا اللهَ

'' یہ لوگ (یعنی کفار مکہ) کچھ چالیں چل رہے ہیں اور میں بھی ایک چال چل رہا ہوں۔پس چھوڑ دو اے نبی ان کافروں کو اک ذراکی ذراان کے حال پر چھوڑ دو''۔

ان لوگوں کی حقیقت تو ہم نے بھی جادی ہے 'یہ ایک اچھلتے ہوئے پانی سے پیدا کیے گئے ہیں جو والد کی پیٹے اور والدہ ک سینے سے نکات ہے ۔ابتدائی طور پر اس پانی میں نہ طافت تھی 'نہ قوت اور نہ ارادہ ۔نہ علم اور نہ ہدایت ۔ ان لوگوں کو تو دست قدرت اس طویل طریقے سے وجو دمیں لائی ہے اور ایک دن دوبارہ ان کو ای طرح پیدا کیا جائے گا اور ان کے تمام راز کھل جائیں گے اور یہ پھرای طرح ہے بس اور ہے کس ہوں گے ۔یہ لوگ اللہ کی تخریک کے خلاف سازشیں کر رہے ہیں؟ میں ان کا خالق 'ہدایت دینے والا 'حفاظت کرنے والا 'پیداکرنے والا 'مارنے والا اور دوبارہ لوٹانے والا ہوں 'ان کو میں نے اس امتحان میں ڈالا ہوا ہے ۔میں قادر اور قا ہر ہوں اور آسانوں پر چیکتے ساروں کا پیداکرنے والا ہوں ۔جس پانی سے وہ پیدا ہوئے ہیں اور اسے ایک بولنے اور سوچنے والا انسان بنایا 'اللہ تن نے یہ آسان بنایا ہے جو بارش برساتا ہے اور اس میں نباتات پیداکر آ ہے ۔یہ کام کرنے والا میں ہوں اور میں بھی ان کی تد امیر کے مقابلے میں تد امیر کر تا ہوں ۔

اب ایک طرف ان لوگوں کی سازشیں ہیں اور دو سری طرف اللہ کی تدابیر ہیں ' حقیقت سے ہے کہ جو کچھ ہوتا ہے وہ وہی ہوتا ہے جو منظور خدا ہوتا ہے ' اس جنگ کا در حقیقت ایک ہی فرایق ہے ' دو سرا فرایق جو بظا ہر نظر آتا ہے وہ محض نداق کے لیے ہے ۔

فَمَهِّلِ الْكُفْرِيْنَ اَمْهِلْهُمْ رُويْدًا (٢٠٨٦) دليس چھوڑ دو 'اے نبی "ان كافروں كو 'ان كو تھوڑی کی ملت دے دو "۔ جلدی نہ كرو 'اس معرے كا انجام دور نہیں ہے۔ آپ نے اس معرے كی حقیقت كو دكھ لیا ہے 'ان لوگوں كو ذرای مملت بھی ایک بردی حکمت کے تحت دی جارہی ہے 'اور بیہ مملت قلیل ہی ہے۔ آگر چہ تمهاری پوری زندگی اس میں لگ جائے اس لیے انسانوں كو جو عمراس دنیا کے لیے دی گئ ہے 'وہ تو قلیل ہی ہے۔ اللہ تعالی رسول اللہ " نے فرمانا ہے كہ آپ ان كو مملت دے دیں۔

فَمَهِلِ الْكُفِرِينَ اَمْهَلْهُمْ رُويدًا (١٧:٨٦) "آپ ان كافروں كو ملت دے ديں ايک تھو ڑے وقت كے ليے" - گويا اختيارات نبی صلی اللہ عليه وسلم كے ہاتھ ميں ہيں - گويا ملت دينا آپ كے اختيارات ميں ہے حالانكہ در حقیقت رسول اللہ صلی اللہ عليه وسلم كے اختيار ميں چھ بھی نہيں ہے 'يه ایک انداز محبت ہے - اور اس انداز

ے حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم رحمت و شفقت کے جھوتکے محسوس کرتے ہیں۔ اور آپ کی بیہ خواہش کہ فوری کامیابی ہو' اس فضا میں ڈوب جاتی ہے' ہوں اللہ آپ کے ارادے کو اپنے ارادے میں ملا دیتا ہے اور بظا ہریوں معلوم ہوتا ہے کہ شاید آپ افتیارات میں شریک ہیں' یوں آپ کے سامنے سے وہ پر دے ہٹ جاتے ہیں اور آپ اس مقام پر پہنچ جاتے ہیں جان قطعی فیطے ہوتے ہیں۔ گویا بید کما جا رہا ہے کہ بیہ افتیارات آپ کے ہاتھ میں ہیں لیکن آپ قدرے مسلت دے دیں۔ بیہ انداز محبت ہے۔ نمایت ہی لطیف انداز انس و محبت ۔ ایسے انداز گفتگو سے وہ تمام کلفتیں دور ہو جاتی ہیں جو اس راہ میں آپ کو پیش آرہی تھیں۔ تمام تھکاوٹیں' تمام مشکلات دور ہو جاتی ہیں' مشکلات اور مشقوں کے بہاؤ کہل جاتے ہیں اور فضا پر انس و محبت کے سائے چھا جاتے ہیں۔

--- 0 0 0---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سورة الاعلى - ١٨

19 -- [-- 1

سورهٔ الاعلیٰ ایک نظر میں

امام احد نے حضرت علی کرم اللہ وجہ سے بیر روایت نقل کی ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم سورہ۔

سَبِّحِ اسْمُ رَبِّكُ الْاَعْلَى (١٠٨٧) كوبت پند فرماتے تھے۔ اور امام مسلم كى روايت بى كە حضور صلى الله عليه وسلم عيدين كى نماز ميں اور جعه كى نماز ميں به سورت اور سورت هَلْ اَتْكَ حَدِيْثُ الْغَاشِيةِ (١٠٨٨) يرصة تھے۔ كى بار عيد اور جعہ ايك بى دن آئے توجمی آپ نے ان كو پڑھا۔

یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا حق تھا کہ آپ اس سورت ہے محبت رکھتے کیونکہ میہ سورت اس بوری کا نئات کو ایک عبادت خانہ بناتی ہے جس کی تمام مخلوق رسول اللہ محتم مح باب اور اللہ کی تشیج اور ثنامیں مصروف ہے۔

سَبِّحِ اسْمُ رَبِّكَ الْاَعْلَى (١) الَّذِيْ حَلَقَ فَسَوّْى (٢) وَ الَّذِيْ قَدَّرَ فَهَدى (٣)

وَ الَّذِي اَخْرَ جَ الْمَرْعَى (٤) فَجَعَلَهُ غُثَآءً اَحْوى (٥) (١:٨٧) تا ٥) "(ك بي) الله رَبِي الله الله على الله عل

اور رسول الله صلى الله عليه وسلم نے بجاطور پر اس سورت كو چندكيا 'اس سورت ميں رسول الله صلى الله عليه وسلم كے ليے وسلم كے ليے فرمانا كے ليے خوشخريوں كا ايك بردا ذخيرہ موجو د ہے ۔الله تعالیٰ آپ اُكو تبليغ اور يا د وہانی كرانے كا تحكم ديتے ہوئے فرمانا ہے :

سَنُقْرِءُ كَ فَلَا تَنْسَى (٦) إِلَّا مَا شَآءَ اللَّهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَحْفَى (٧) وَ

نیکسٹر کے کلیسٹر ک (۸) فَذَکّر ان نَفَعَت الذّکری (۹) (۱۸: ۲ تا ۹) دہم تہیں پڑھوا دیں گے ، پھرتم نہیں بھولوگے ، سوائے اس کے جو اللہ عَالَب وہ فالم برکو بھی جانتا ہے اور جو کچھ پوشیدہ ہے اس کو بھی ۔ اور جم تہیں آسان طریقے کی سولت دیتے ہیں ، للذا تم نفیحت کرواگر نفیحت نافع ہو"۔ اس سورت میں اللہ تعالیٰ ذمہ داری لیتا ہے کہوں آپ کے قلب مبارک میں قرآن کو بھا دے گا اور اس طرح آپ مفظ کرنے کی مشقت سے بے فکر جو جائیں گے۔ پھر اللہ وعدہ فرماتا ہے کہ ہم آسان طریقوں کی رہنمائی کریں گے۔ تمام معاملات میں ، اور خصوصاً وعوت اسلامی کے معاملات میں اور یہ ایک عظیم بات ہے۔

كيوں نه رسول الله صلى الله عليه وسلم اس سورت ت محبت كرتے؟ اس ليے كه اس ميں اسلامي تصور حيات ك

تمام بنیادی قواعد عبت کر دیۓ گئے ہیں۔ عقیدہ توحید اس میں مذکور ہے 'وحی الٹی کی بات اس میں آگئی ہے ' آخرت کی جزا و سزا کا ذکر بھی آگیا ہے ' میہ سب باتیں اسلامی ایمانیات کے بنیادی اجراء ہیں۔ پھران عقائد اور نظریات کو انسانی ماریخ میں دور تک پھیلا دیا گیا ہے ' کہ یمی باتیں تمام عبوں نے کی ہیں۔

ان هذا کفی الصحف الاولی (۱۸) صحف ابرهیم و موسی (۱۹:۸۷) محف ابرهیم و موسی (۱۹:۸۷) دری بات پلے آئے ہوئے صحفوں میں بھی کی تی نظم ابراہیم اور موئ کے صحفوں میں ، -اس کے علاوہ سورت اسلامی نظریہ حیات کا جو مزاج متعین کرتی ہے ، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا جو طریقہ کار بہلاتی ہے اور امت مسلم کا جو رویہ دکھاتی ہے ، وہ سب ایسے ہیں کہ نرمی ، رواداری ان کی نمایاں خصوصیات ہیں -ان سب امور کے بیان کے ضمن میں پھر نمایت ہی مختف ہدایات و اشارات ہیں جن کی تشریح اپنی جگہ آئے گی۔

--- 000---

درس نمبر۷۸۲ تشریح آیات

19 -- 1 --1



سَبِّحِ اللَّهَ رَبِّكَ الْاَعْلَىٰ اللَّذِى خَلَقَ فَسَوْى ﴿ وَالَّذِى قَدَّرَ فَهَ**دَى اللَّهِ وَالَّذِي اللَّهِ وَالَّذِي** وَالَّذِي آخُوى اللَّهِ وَالَّذِي آخُوى اللَّهِ وَاللَّذِي آخُونِ اللَّهِ الْهَرْ لِحِي اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَثَامًا مَخُوى اللَّهِ الْهَرْ لِحِي اللَّهِ عَلَىٰ اللَّهِ عَثَامًا مَخُوى اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللللللَّا الللللَّهُ اللَّهُ الللّهُ الللَّهُ الللللَّا الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللللللّهُ الللّه

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

" (اے بی) اپنے رب برتر کے نام کی تعیج کروجس نے پیداکیا اور ناسب قائم کیا 'جس نے تقدیر بنائی پھرراہ رکھائی 'جس نے نبات اگائیں پھران کو سیاہ کو ڈاکرکٹ بنا دیا"۔

سورت کا آغاز نمایت ہی نرم اور نمایت لیے آہنگ ہے ہوتا ہے 'اس لیے ٹون کے زریعہ فضایس تنہیج کی خوشگوار اور خوشبو دار آواز بھیر دی گئی ہے ۔اس کے بعد پھر تنہیج کا تھم اور پھروہ صفات جن کو تنہیج کے بعد لایا گیا ہے ۔

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلَى (١) الَّذِيْ حَلَقَ فَسَوِّى (٢) وَ الَّذِيْ قَدَّرَ فَهَدى (٣)

و اللذى أخر ج المرعى (٤) فَجَعَلَهُ غُتْآ ء آحوى (٥) (١:٨٧) تا٥) "(ا نب) الله يرب بنائي پرراه دكهائي بس نے الله رب برت كے نام كى تبيح كرو بس نے پيداكيا اور ناسب قائم كيا بس نے تقدير بنائي پرراه دكھائي بس نے باتات اگامي پران كوسياه كو (اكركت بنا ديا" - تاكه اس تبيع كه ذريعه اس بورى كائنات كے اطراف و اكناف ميں تبيع كى يہ آواز گونخ المجھ اور پورى كائنات ايك معبد نظر آئے اور أيك عبادت گاہ كے ساتھ ساتھ سے بورى كائنات صالع قدرت كى مصنوعات كى نمائش گاه بھى بن جائے -

الَّذِي حَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَ الَّذِي قَدَّرَ فَهَدٰى (٧ ٨: ٣) "وه جس نے پیداکیا اور ہرچیز کو متاب بنایا اور ہرچیز کی تقدیر بناکر اسے ہدایت بخشی"۔

تبیع کے کیا معنی ہیں۔ اللہ کی برتری ذہن میں بسانا' اللہ کو ہرعیب سے پاک سمجھنا اور ذہن میں اللہ کی صفات حنی کا استحصار اور الن چیزوں کی روشنی' چیک اور نور انیت سے اپنے ذوق و وجدان اور قلب و شعور کو روشن رکھنا' نام ہے تسبیح کا۔محض زبان سے سمان اللہ جینے کو تسبیح نہیں کتے۔

سبّح اسم ربّك الْاعلى (١:٨٧) "الله ربرتك نام كى تبيع كرو" - يه الفاظ انسانى وجدان اور شعور پر ايك حالت طارى كر ديت بين - يه وجدانى حالت اليى موتى به جس كا اظهار الفاظ كے اندر ممكن نبين به - يه تو ايك وجدانى اور ذوتى چيز به اور ايك اليى زندگى كى طرف اشاره كرتى به جس كا تعلق كچھ معانى اور كچھ صفات كے الحصار سے به نہ كہ كچھ الفاظ رفتے سے -

یہ معانی وصفات کیا ہیں؟ پہلی صفت ، صفت رہوبیت ہے ۔ اور دو سری صفت اعلیٰ ہے ۔ رب کے معنی مربی ، نگر ان اور پالنے والے کے ہیں۔ ان صفات کے سائے اور پر تو اس سورت کی فضا اور اس کے اندربیان کی جانے والی خوشخبریوں کے ساتھ ہم آہنگ ہیں ، خصوصاً اس کے نرم انداز کے ساتھ ۔ صفت اعلیٰ پر دہ شعور پر ایسی تصاویر لاتی ہے جن سے علو ، بر تری اور غیر متابی اور غیر محدود آفاق کا اظہار ہوتا ہے ۔ انسانی روح دور تک تسبیحات کرتی ہے اور اس تصور علو سے تسبیح میں پاکی اور عظمت کے ساتھ مناسبت پیدا ہوتی ہے اور تسبیح اینے بنیادی عناصر کے اعتبار سے تصور علورب کا نام ہے۔

ابتدائی خطاب ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے 'اور بیر براہ راست اللہ کی طرف سے آپ کو خطاب ہے۔حضور آکر م صلی اللہ علیہ وسلم جب اس تھم رلی کو پڑھتے تھے۔

سبيح " پاى بيان كرو" تو آگلى آيات پر صفے ے پہلے آپ اس حكم پر عمل كر ليت اور آپ فرات -

سُبُحانَ رَبِّي الْاَعْلَى ومیں اپنے رب اعلیٰ کی پاکی بیان کرتا ہوں''۔ یوں تھم اور جواب تھم یا تغیل تھم ہو جاتا۔
امر کی اطاعت ہو جاتی اور اللہ کے ساتھ مناجات اور سوال و جواب ہو جاتا۔ کیونکہ حضور گرب کے سامنے کھڑے ہوتے ۔ براہ
رواست سے کلام رب تعالیٰ سے لے رہے ہوتے تھے اور اس اتصال اور قرب کی حالت میں جواب دے دیتے۔جب سے آیات
نازل ہوئیں تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام گو تھم دیا کہ سے تبیع تحدے میں پڑھاکر و۔

(اجعلوافي سجودكم) اوراس سے قبل جب سے آیت نازل ہوئی تھی۔

فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبَّكَ الْعَظِیْمِ "ایپ رب عظیم کے نام کا تیج کرو" ۔ تو آپ نے تھم دیا کہ اس کورکوع میں پڑھو چنانچہ رکوع میں سُبْحَانَ رَبِّی الْعَظِیْمِ پڑھنا شروع کیا گیا۔ پس رکوع و جودکی یہ تیج ایک زندہ تیج ہے 'محض مردہ کلمات نہیں 'جس طرح ایک زندہ چز کا جسم حیات اور زندگی ہے گرم ہوتا ہے ایس ہی تیج نماز میں مطلوب ہے اکمال تیج ہے براہ راست تھم خداوندی کی تقبیل ہو بھائے یا بالفاظ دیگر اجازت خداوندی کی تقبیل ہو 'کیونکہ اللہ کا ایپ بندول کو یہ اجازت دیا کہ اس کی حمد و ثاکرو' یہ بھی اللہ کا فضل و کرم ہے ۔ کیونکہ اس طرح انبان کو یہ اجازت ملتی ہے کہ وہ ایپ حد تصور کے مطابق اللہ ک قریب ہو جائے ۔ کیونکہ انسان اللہ کی ثنا اللہ کی ذات و صفات میں این محد و د تصور کے

مطابق ہی کر سکتا ہے۔ اور سے اللہ کے فضل و کرم کی ایک شکل ہے کہ اللہ اپنی ذات کی معرفت اپنے بندوں کو اپنی صفات کے ذریعہ کرواتا ہے۔ ایک حدود میں کہ جن کے اندر وہ اللہ کی معرفت کا تصور کر سکتے ہیں۔ اللہ اپنی ذات تک پہنچنے کے لیے اپنے بندوں کو جس شکل و صورت میں بھی اجازت دیتا ہے 'سے ان پر فضل و کرم کی ایک صورت ہوتی ہے۔

ر سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلَى (١) الَّذِيْ خَلَقَ فَسَوَّى (٢) وَالَّذِيْ قَدَّرَ فَهَدَى

(٣) (١:٨٧) الله المائی اور ناسب قائم کی تبیج کرو جس نے پیداکیا اور ناسب قائم کیا جس نے تقدیر بنائی کی کرراہ دکھائی " ۔ یعنی ہرچیز کو پیداکیا اور نمایت مناسب شکل میں پیداکیا اور اس تخلیق کے ہرپلوکو کامل بنایا ۔ اس حد تک کامل کہ کوئی اس میں بیہ نمیں کہ سکتا کہ اس کی فلال چیز اس کے لیے مناسب نمیں ہے ۔ اللہ نے تقدیر یول بنائی کہ ہرچیز کے لیے اس کا فرض منصی مقرر کر دیا اور اس کا مقصد تخلیق اور اس مقصد کو پوراکرنے کا طریقہ بھی اے سمجھا دیا ۔ ہرچیز کو بیہ شعور بھی بذریعہ المام دے دیا کہ اس کی مقررہ زندگی کے دیا ۔ ہرکیز کو میں شورت ہے ۔

یہ ایک عظیم حقیقت ہے اور اس کائنات کی جس چیز کا تجزیہ کیا جائے اس کے اندر سے حقیقت موجود ہے۔ اس وسیع و عریض کائنات کی جرچیز میں 'خواہ برای ہویا چھوٹی ہو' اہم ہویا حقیر ہو' ہرچیز کی تخلیق میں تسویہ اور تناسب موجود ہے۔ ہرچیز کامل الخلقت ہے اور ہرچیز کی تخلیق کا ایک مقصد ہے اور وہ مقصد اس کی تقدیر ہے' اور ہرچیز کو اللہ نے اپنا مقصد وجود پوراکرنے کے لیے نمایت ہی آسان طریقہ کار فراہم کر دیا ہے۔ غرض اللہ کی ہر مخلوق مکمل اور متناسب ہے۔ اور ہرچیز اپنا انفرادی فریضہ اداکرتی ہے۔

مثلاً ایٹم ایک اکیلا ایٹم 'پروٹون اور الیکٹرون کی برتی رفتار کے اندر ای قدر توازن رکھتا ہے جس طرح ایک کمکثال اپنے سورج اور اس کے تابع ستاروں کے درمیان توازن رکھتی ہے ۔ ایک ایٹم اپنے مقصد اور فریضے کو ای طرح پوراکر تا ہے جس طرح ایک کمکثال پوراکرتی ہے ۔ دونوں کو اپنا مقصد اور طریقہ حصول مقصد معلوم ہوتا ہے ۔

ایک منفرد خلیہ ایک مکمل تخلیق ہے ۔اور اس کے اندر اپنا مقصد تخلیق پورا کرنے کی پوری استعداد ہوتی ہے اور وہ اپنا مقصد ای طرح پوراکر تاہے جس طرح کوئی اعلیٰ مرکب اور پیچیدہ مخلوق کرتی ہے ۔

پھر ایک منفرد ایٹم اور کسی کمکٹال کے در میانی در جات پر الگ الگ مخلوق ہے۔ جس طرح ایک منفرد خلیہ اور پیچیدہ رین مخلو قات کے مخلف درج اور ان کی تنظیم ہے۔ اور ہر درجے اور ہر تنظیم کی تخلیق میں کمال اور تسویہ ہو اور ہرایک کے لیے انفرادی فرائض اور اجہا کی مقاصد ہیں۔ دست قدرت الها می طریقے ہے ان سے میہ کام کر آنا ہے اور اس گری حقیقت لیعن تخلیق و تسویہ کا میہ کام کر آنا ہے اور اس گری حقیقت لیعن تخلیق و تسویہ کا میہ کام پوری کا نئات پر شاہد عادل ہے۔

اس حقیقت کو انسانی قلب پا سکتا ہے بشرطیکہ وہ اس کائنات کے اشارات اخذ کرنے کے لیے تیار ہو اور کھلے ول ہے وہ اس کائنات کی موجو دات پر غور کرے۔ انسان کا اکتسانی علم جس درجے کا بھی ہو اور وہ ترتی یافتہ معاشرے کا فرد ہویا بسماندہ معاشرے کا فرد ہو وہ کائنات کی ان اشیاء ہے ہے الهامی اشارات اخذ کر سکتا ہے بشرطیکہ اس کے دل و دماغ کے درتے بھی ان اشارات کو پانے کے لیے تیار ہوں اور کھلے ہوں اور کی عقل و خردکے تار اس قابل ہوں کہ وہ معزاب

حقیقت کے جواب میں نغمہ بار ہو سکیں۔

اس کے بعد کائنات کا مشاہدہ اور کبی علم آتے ہیں اور انسان مطالعہ فطرت میں پہلی نظر سے جو الهام پاتا ہے 'تمام مشاہدات اس کی تائید کرتے ہیں ' بعض لوگوں نے مشاہدہ کائنات کے ذریعہ ایسے اشارات جمع کیے ہیں جو اس کائنات کے اندر یوشیدہ مجموعی حقیقت کے چرے سے یر وہ اٹھاتے ہیں۔

نیویارک کی سائنسی علوم کی اکیڈ می کے صدر کرایی موریسن اپنی کتاب ''انسان اکیلا نہیں کھڑ ا'' میں اپنے مشاہدات یوں قلم بند کرتے ہیں -

دور ندوں میں وطن لو منے کا کیک ملکہ ہوتا ہے ' کیک خاص چٹیا جو دروازوں پر گھونسلے بناتی ہے ' خزال کے موسم میں جنوب کی طرف ہجرت کر جاتی ہے اور انگلے سال بہار میں اپنے ای مقام کی طرف لوٹ آتی ہے ۔ سمبر کے سمینے میں امریکہ کے اکثر پر ندے جنوب کی طرف جاتے ہیں اور وہ سمندروں اور صحراؤں پر سے پرواز کرتے ہوئے بڑاروں میل سنر کرتے ہیں اور جب ان کو بیغام دے کرتے ہیں اور جب ان کو بیغام دے کر چھو ڑا جاتا ہے تو وہ کچھ دیر کے لیے جران ہو کر چگر لگاتے ہیں اور اس کے بعد وہ سیدھے اپنے وطن کی طرف پرواز کرتے ہیں اور بھی راہ نہیں بھکتے ۔ شدکی کھی اگر کی طرف جائے اور اس کے بعد وہ سیدھے اپنے وطن کی طرف پرواز کرتے ہیں اور بھی راہ نہیں بھولتی اور سیدھی چھے پر آ جاتی ہے ۔ البتہ انسان کے اندر سے جبلت کرور ہے اور انسان اس من جائیں تو بھی وہ راہ نہیں بھولتی اور سیدھی چھتے پر آ جاتی ہے ۔ البتہ انسان کے اندر سے جبلت کرور ہے اور انسان اس کی کو اپنے آلات اور عقل کے ذریعہ پوری کر دیتا ہے ۔ باریک گئرے کو ڑے بھی نمایت ہی چھوٹی اور خور دبنی آئکھی کی کو اپنے آلات اور عقل کے ذریعہ پوری کر دیتا ہے ۔ باریک گئرے کو ڑے بھی نمایت ہی گھوٹی اور خور دبنی آئکھی ان کا مقابلہ نہیں کر سکتے ۔ اس کی کو بھی انسانی عقل و تجربہ نے پوراکیا ہے ۔ چنانچہ ان دور بینوں کے ذریعہ انسان سے ایوں کو دیکے لیتا ہے اور اس نے ان کے دیکھنے کے لیے انسانی نظر کو جیں لاکھ گنا تیز کیا ۔ نیز انسان نے لیسی خور د جینیں ایجاد کیں کو در بینیں ایجاد کیں جن کے ذریعے وہ بیکٹریا اور دو سرے نہ نظر آنے والے کیٹرے کو ڈر کے گئا ہے۔

اب زراتم اپنے بوڑھے گھوڑے کو راستہ پر چھوڑ دو۔جس قدر اندھرابھی ہووہ راستہ نہ بھولے گا۔وہ سخت تاریکی میں بھی دکھے سکتا ہے اگر چہ بہت واضح نہ سہی۔وہ راستہ میں اور اس کے دونوں جانب درجہ حرارت کو بھی دکھے سکتا ہے۔ میہ درجہ حرات اس کی آنکھیں انفراریڈ شعاعوں کے ذریعہ معلوم کر لیتی ہیں۔الوایک گرم چوہے کو سرد گھاس کے پنچے چلتا مجرتا دکھے لیتا ہے اگر چہ سخت اندھراہواور انسانوں نے تو بجل کے قریم س کے ذریعہ تاریک رات کو دن بنا دیا ہے"۔

" شد کی تھیوں کی دنیا بھی بجیب ہے ۔ کارکن تھیاں چھتے میں مخلف فتم کے کمرے بناتی ہیں ۔ یہ تربیت کے لیے استعال ہوتے ہیں اور بردے کمرے مردوں کے لیے اور ملکہ کے لیے استعال ہوتے ہیں اور بردے کمرے مردوں کے لیے اور ملکہ کے لیے خاص کمرے تیار ہوتے ہیں ۔ یہ ملکہ کھی جب غیربار آور انڈہ دیتی ہے تو اسے مردوں کے کمرے میں رکھ دیتی ہے اور جب بار آور انڈہ دیتی ہے تو اسے اس کمرے میں رکھ دیتی ہے جس میں مونٹ کارکن کھیاں ہوتی ہیں جو آگے جاکر ملکہ کھی بنے والی ہوتی ہیں اور وہ کارکن کھیاں ہوتی ہیں جو آگے جاکر ملکہ کھی بنے والی ہوتی ہیں اور وہ کارکن کھیاں جو مز دور ہوتی ہیں جب وہ ایک طویل عرصہ تک نسل تیار کرنے کا کام کر لیتی ہیں تو ان کو بدل دیا جاتا ہے ۔ یہ کارکن کھیاں بچوں کے لیے غذا تیار کرنے کا کام بھی کرتی ہیں ۔ یہ شد اور پھولوں کو چباکر ہیں میں بناتی ہیں 'اور بچوں کے اندر نر اور مادے کا ظہور ہو جاتا ہے تو پھر یہ ندکورہ بالا طریقے سے غذا ہفتم کے لیے ہمشم کے تابل بناتی ہیں 'اور بچوں کے اندر نر اور مادے کا ظہور ہو جاتا ہے تو پھر یہ ندکورہ بالا طریقے سے غذا ہفتم کے لیے

تیار کرنے کاعمل ترک کر دیتی ہیں۔ اس کے بعد ان کو شد اور پھولوں کا بور دیا جاتا ہے اور بچوں ہیں ہے جو موث اس طریقے سے تربیت یاتی ہیں وہ بعد میں کارکن کھیاں بن جاتی ہیں''۔

جو مون کھیاں ملکہ کھیوں کے جروں ہیں ہوتی ہیں ' تو ان کو شہد اور پھولوں کے بورے کو ابتدائی طور پر قابل ہضم بنا کر غذا دینے کا سلسلہ جاری رکھا جاتا ہے ' اور جن مون کھیوں سے ایسا سلوک کیا جاتا ہے بعد ہیں وہ ملکہ کھی بن جاتی ہیں ۔ صرف یہ ملکہ ہی ایسے انڈے دیتی ہیں جو بار آور ہوتے ہیں ۔ اس ٹیکنالوجی کے مطابق جو بچے پیدا ہوتے ہیں ان کے لیے خاص قتم کے حجروں ' آیک خاص قتم کے انڈوں اور آیک خاص قتم کی غذاکی ضرورت ہوتی ہے ۔ اور غذا کے اندر تبدیلی کا اثر بھی عجیب ہوتا ہے ۔ اس قتم کی ٹیکنالوجی کے لیے کھیوں کو آیک طویل عرصہ تک انظار کی ضرورت پڑی ہوگ جنوں نے ان اصولوں کے اندر تبز کر کے ان کو نافذ کیا ہو گا اور غذا کے اثر ات معلوم کیے ہوں گے ۔ اور ان اثر ات کو اجابی طور پر نافذ کیا ہو گا جو ان کے وجو د کے لیے ضروری ہو گا۔ کھیوں نے جب اجابی زندگی کا آغاز کیا ہو گا تب ان کو اجاب کہ ہوں گے ۔ اور ان اثر ات کے سلسلہ میں انسان سے زیادہ تحقیق کی ہے ''۔ (۱)

"کتے کو ایک اضافی ناک دی گئی ہے جس کے ذریعہ وہ تمام جانوروں کی بوسونگھ لیتا ہے جو کسی راہتے ہے گزرے ہوں' انسان کی قوت شامہ کتوں کے مقابلے میں کمزور ہے اور آج تک انسان نے کوئی ایسا آلہ بھی ایجاد نہیں کیا جو اس کی قوت شامہ کو ترق دے 'لیکن ہماری سے کمزور قوت شامہ بھی اس قدر چھوٹے ذرات کو محسوس کر لیتی ہے جیسے مائیکر سکوپ کے ذریعہ ہی دیکھا جا سکتا ہے۔

اکثر حیوانات الی آوازیں من لیتے ہیں جو ہمارے کانوں کے پر دول کے اندر ارتعاش پیدائیس کر سکتے 'کیونکہ میہ ہماری ساعت کی حد ہے بہت ہی دقیق اور باریک ہوتے ہیں۔انسان نے ایسے آلات ایجاد کر لیے ہیں کہ وہ کئی میل دور اڑنے والی کھی کے پروں کی آواز بھی من لے 'اس طرح کہ گویا وہ اس کے کان کے پر دے کے اوپر بیٹھی ہے۔ایسے ہی آلات کے ذریعہ سورج کی شعاعوں کی رفتار کی آواز بھی ریکار ڈکی جارہی ہے"۔

"پانی کی کر یوں کی ایک قتم ایس ہے جو پانی کے اندر غبارے کی طرح ایک گھو نسلا تیار کرتی ہے ' ہم تار عکبوت سے بنایا جاتا ہے اور اسے پانی کے بنچے کسی چیز سے باندھ دیا جاتا ہے ۔ اس کے بعد سے کڑی اپنے جسم کے بالوں کے ساتھ پانی کا ایک بلبلہ باندھتی ہے اور اسے لے جاکر اس گھونسلے سے باندھ دیتی ہے یہاں تک کہ گھونسلے کے گر د ہوا کے بلبلوں کا حصار بن جاتا ہے ' اس کے بعد وہ گھونسلے کے اندر بچے دیتی ہے کہ وہ ہوا کے طوفان سے محفوظ رہیں ۔ اس گھونسلے کی ساخت میں ایک تو باریک بنے کاعمل ہے 'اس کے بعد دقیق انجینٹرنگ اور ہوا بازی کا گراادر اک ہے ''۔

" سالمن مچھی 'جوچھوٹی ی ہوتی ہے اور سمندر میں کئی سال تک گھومتی پھرتی ہے 'اس کے بعد وہ اس دریا کی طرف

⁽۱) مغربی فکر میں ووبا ہوا مصنف سے مانے کے لیے تیار نہیں ہے کہ اللہ نے جب مکھی کو پیداکیا تو یہ سب کچھ سکھا دیا۔ ان کے دماغوں پر وارون کا فلفہ ارتقاء ہی بیٹا ہوا ہے حالانکہ قرآن صاف کہتا ہے و علم آدم الاسماء کلھا ''اللہ نے آدم کو تمام نام سکھا دیے''۔ای طرح اللہ نے مکھی کو بھی تمام بنیادی تعلیم دے دی تھی (مترجم)

واپس ہوتی ہے جہاں اس کی پیدائش ہوئی تھی۔ آخر وہ کیا قوت ہے جو اسے اس کی جائے پیدائش تک رہنمائی کرتی ہے۔ یہ جب اپنی جائے پیدائش کی طرف بوصتے ہوئے کسی غلط دریا کی طرف چلی جائے تو اسے فور أ معلوم ہو جاتا ہے کہ بید دریا اس کی جائے پیدائش نہیں ہے۔ چنانچہ وہ دریامیں چلتی ہے اور پانی کے بہاؤ کے بالقابل چل کر اپنی منزل تک پہنچ جاتی ہے۔

پائی کے سانپوں کا معاملہ تو بہت ہی جیب ہے۔ ان کا قصہ سالمن چھلی کے برعش ہے۔ اس مخلوق خدا کی عرجب پوری ہوتی ہے تو یہ مخلف بالایوں اور دریاوں سے سفر کر کے گرے سندروں کی طرف جاتے ہیں۔ اگر یورپ میں ہوں تو یہ بزاروں میں کا سفر طے کر کے جنوبی بر مودا کی گرائیوں کی طرف چلے جاتے ہیں۔ وہاں پھریہ انڈے دے کر مرجاتے ہیں ' اب ان کے جو بچ پیدا ہوجاتے ہیں تو وہ تو صرف ہیہ جانتے ہیں کہ وہ نمایت گرے پانیوں میں ہیں ' کیکن ہے بچ ای رائے ہے ساحل کی طرف جاتے ہیں جس طرح ان کی مال ساحل سے پائی کی طرف آئی تھی اور ساحل سے پھر ہیہ کی دریا' یا نمریا حوض اور خالاب کی طرف جلے جاتے ہیں۔ چٹانچہ پانیوں کی ہر تم بحری سانیوں کے لیے موزوں ہوتی ہے۔ یہ رائوں نے بری بری موجین ' طوفان اور سندری خلاحم دیکھے ہوئے ہیں اور ان کا مقابلہ کیا ہوا ہوتا ہے۔ یہ ساحلوں پر چلتے ہیں اور جان کا مقابلہ کیا ہوا ہوتا ہے۔ یہ ساحلوں پر چلتے ہیں اور جب سے مکمل ہو جاتے ہیں توگوئی خفیہ قانون ان کو مجبور کرتا ہے کہ وہ پھرواپسی کا سفر کریں اور گرے سندروں میں چلے جاتیں۔ سوال ہے کہ یہ جذبہ ان کے اندر کماں سے پیدا ہوتا ہے۔ کبھی ایبا نمیں ہوا کہ کی عرف گور واپسی کا سنر کری سانپ پیٹرا ہو' یا کی امر کی مجبورے کے جال میں یور پی سانپ آگیا گھاری یا مجبورے نے بور پی سندروں میں امر کی بحری سانپ پیٹرا ہو' یا کی امر کی مجبورے کے جال میں یور پی سانپ کی اس کی کری سانپ کی مرفال کی بی عمورے کے جال میں یور پی سانپ کی اس کی بی عمورے کے اس سے بھی زیادہ نا کہ وہ مرنے سے قبل اپنی مزل مقسود کو پہنچ سے کے کیونکہ یور پی بحری سانپ کی میان کی جمل میں جع ہوئے تو ان کے اندر اس قسمی کی توت ادادی پیدا ہو جاتی ہے دو ایے دور در در از سفر کر تا ہے ؟

"جب مارہ پروانہ ہوا کے دباؤی میں تمہارے کی روشن دان سے اندر آجاتا ہے تو وہ اپنے نرکو ایک سکنل بھیجتی ہے '
چاہ وہ جتنا بھی دور ہو۔ بعض او قات وہ بہت دور ہوتا ہے۔ وہ اس اشارے کو وصول کر لیتا ہے اور اس کا جواب دیتا
ہے۔ اس کو گمراہ کرنے کی انسان جس قدر کوشش بھی کرے ممکن نہیں ہوتا کہ وہ غلطی کرے ۔ کیا ان کے پاس کوئی ریڈیو
اشیشن ہے یا اس مرد کے پاس کوئی ریڈیو یا مشین ہے جو اس سے سکنل وصول کرتا ہے۔ ایریل کا ہوتا تو بردی بات ہے کیا
اس کے پاس کوئی ایقر ہے جس کے ذریعہ وہ ارتعاش پیدا کرتی ہے۔ ٹیلی فون اور ریڈیو ہمارے پاس سرایع الحرکت
مواصلاتی آلات ہیں لیکن سے تاروں کے ذریعے ایک جگہ کو دو سری جگہ سے مسلک کرتے ہیں۔ اس طرح تو سے پروانہ ہم پر

نبات اپ وجود کو ہر قرار رکھنے کے لیے کئی چیزوں سے خدمت لیتے ہیں 'بغیران کے علم و ارادہ کے ۔ مثلاً حشرات پھولوں کا بور اان کے لیے منتقل کرتے ہیں 'ہوائی کام کرتی ہے 'وحوش و طیور بھی ٹی کام کرتے اور ان کا بورا اور بچ بھیرتے ہیں۔سب سے آخر میں ان نبات نے انسان کو بھی اپنے جال میں پھانس لیا۔اس نے فطرت کو حسن بخشا اور فطرت نے اے اس کا اجر دیا۔ لیکن انسان بھی توکی حدیر رکنے والا نہیں۔ ھک من مَزِید کا قائل ہے۔اس نے ہل چلایا 'جیج بویا 'فصل کاٹی ' انبار بھرے ' پھراس نے فصلوں کو ترتی دی ' شاخ تراثی کی اور خوراگ کا بندوبست کیا۔اگر وہ یہ کام چھوڑ دے تو بھوک سے مرجائے اور دنیا سے تمذیب و تمدن کا خاتمہ ہو جائے اور انسانیت پھرکے دور میں واپس چلی جائے ''۔

پانی کے بے شار جانور مثل جھنگا مچھلی کا ایک باز و اگر کٹ جائے تو اے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس کے جسم کا ایک حصہ ضائع ہو گیا ہے 'اس کے ظلے اور جینز اس عضو کو دوبارہ بنانا شروع کر دیتے ہیں اور جب وہ عضو مکمل ہو جاتا ہے تو ظلے سے کام بند کر دیتے ہیں اور ان کو معلوم ہو جاتا ہے کہ ان کی ڈیوٹی ختم ہے ۔

پانی کے وہ کیڑے جن کے کئی پاؤں ہوتے ہیں 'جب دو کھڑے ہو جائے تو وہ ان میں سے ایک مکڑے کی مدد سے ایٹ مکڑے کی مدد سے ایٹ آپ کو ممل کر لیتا ہے۔ اگر تم اس کیڑے کا سر کاٹ دو تو وہ دو سرا سربنا لیتا ہے۔

ہم زخموں کو مندمل کر سکتے ہیں لیکن ہمارے سرجن ابھی تک سے بات نہیں جانے کہ وہ ظیوں کو متحرک کریں اور وہ ایک نیا بازو بنا ڈالیس یا گوشت پوست ' ناخن اور اعصاب بنا دیں 'اگر ایسا ممکن ہو۔

اور ایک مجوبہ تو ہے ہے کہ اگر کوئی ظیہ ابتدائی ایام ہی میں دو مکمل حصوں میں تقیم ہو جائے تو اس سے دو مکمل حیوان تیار ہو جاتے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ توام ہم شکل ہوتے ہیں 'اس کی تشریح اس طرح کی جا سکتی ہے کہ حمل کے ابتدائی مرحلہ میں ظیم منظیم ہو گیا اور اس سے بیہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ ابتدائی مرحلے میں ظیم مکمل فرد ہوتا ہے۔ اور ای طرح ایک فرد بھی ہر ظیم میں ہوتا ہے۔

ایک دو سری فصل میں یمی مصنف لکھتا ہے:

شاہ بلوط کا بھورا نیج زمین پرگراتا ہے 'اس کا بھورا چھلکا اے محفوظ رکھتا ہے 'اور سے گرتا پڑتا زمین میں کسی دراڑ میں الک جاتا ہے۔ موسم بہار میں اس کے اندر کا جرثومہ جاگتا ہے۔ وہ اس چھلکے کو بھاڑ دیتا ہے اور سے اس مغو سے خوراک حاصل کرتا ہے جو اس چھلکے کے اندر جمع کر دی گئی ہوتی ہے۔جس کے اندر اس کے موروثی جینز ہوتے ہیں۔ اس کی جڑیں زمین میں جاتی ہیں۔ آپ دیکھتے ہیں کہ سے پودا نمو دار ہوتا ہے 'چھوٹا درخت اور پھر کامل درخت بن جاتا ہے۔ اس کے اندر کئی ملین جینز ہوتے ہیں۔ یہ اپنی جڑوں 'چھلکے 'پھل اور شوں اور شاخوں میں بھی اس درخت کے مماثل اندر کئی ملین جینز ہوتے ہیں۔ یہاں تک کہ سے اپنی جڑوں 'چھلکے 'پھل اور شوں اور شاخوں میں بھی اس درخت کے مماثل ہوتا ہے جس سے وہ نیج لکلا۔ کروڑوں سال پہلے جو بلوط کا درخت پیدا ہوا تھا 'اس کے پھل آج تک اپنے ذرات کی ترتیب اس طرح رکھتے ہیں جس طرح پہلے بلوط کے پھل نے رکھا تھا۔

یی مصنف تیمری فصل میں لکھتا ہے : '' ہر ظیہ جو کسی زندہ مخلوق میں پیدا ہوتا ہے 'اس پر لازم ہے کہ وہ اپنے آپ کو اس طرح زھالے کہ گوشت کا حصہ ہو یا چھڑے کا حصہ ہو اور فنا ہو جائے 'یا دانت کی چمک بن جائے یا آنکھ کا سیال مادہ بن جائے یا ناک اور کان بن جائے ۔ ہر ظیہ اپنے آپ کو ایس شکل میں ڈھالتا ہے کہ وہ اپنا فرض منصی پوری طرح ادا کرے ۔ یہ بات نمایت ہی مشکل ہے کہ کوئی تعین کرے کہ کون سا خلیہ دائیں ہاتھ ہے یا بائیں ہاتھ کا ۔ لیکن ازروئے فطرت یہ بات متعین ہے کہ یہ ظیہ دائیں کان کا ہے ۔ غرض ہرار ہا ظیات چلائے جاتے ہیں کہ وہ لیک صبح کام کریں 'صبح وقت پر کریں اور صبح جگہ پر کریں'۔

چوتھی فصل میں سے مخص کتا ہے : " مختلف قتم کی مخلو قات میں بعض مخلو قات ایسے کام کرتی ہیں جو دانش مندی کے

اعلی مرتبہ کے ہیں۔ جن کی کوئی تشریح ہم نہیں کر سکتے۔ مثل بھڑ' نڈے کو شکار کرتی ہے' زمین میں ایک گڑھا کھورتی ہو اور لیک مناسب جگہ اے دفن کر دہتی ہے۔ یہ شکار کرتے وقت اس کے ایسے مخصوص مقام پر ڈنگ مارتی ہے کہ وہ بیوٹن ہو جاتا ہے لیکن اس کا گوشت صبح و سالم زندہ رہتا ہے۔ اب مادہ بھڑاس کے قریب ایک متعین مقام پر انڈے دیتی ہے۔ اب شاید یہ بھی معلوم نہ ہو کہ جب اس کے بیچ پیدا ہوں گے تو اس نڈے کا گوشت کھائیں گے۔ لیکن اسے قبل نہ کریں گے کیوئکہ یہ گوشت ان کی غذا ہے اور گوشت خراب ہو کر زبریلا نہ بن جائے۔ لازماً بھڑنے ابتدا ہے یہ کام شروع کیا ہو گا اور بھیشہ وہ اے دبراتی ہوگی ورنہ دنیا میں سے بھڑوں کا وجو دبی ختم ہو جاتا۔ سائنس کے پاس ایس کوئی شروع کیا ہو گا اور بھیشہ دہ اس کے بیاس ایس کا سبب بیان کرے اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ یہ کام بھڑیں محض تشریح نہیں ہے کہ وہ بھڑوں کے اس مسلسل فعل کا سبب بیان کرے اور یہ بھی ممکن نہیں ہے کہ یہ کام بھڑیں محض انفاق سے کرتی ہیں' کیونکہ مادہ بھڑو تو زمین کے اندر کھو دے ہوئے گڑھے کو بھر کر چلی جاتی ہے اور مرجاتی ہے' نہ وہ اس کے بعد اس کے بچوں کو کیا پیش آ نا ہے بلکہ بھڑکو تو یہ علم بھی نہیں ہو تا کہ اس کے بعد کوئی چیز آنے والی لیلی ہے جے وہ اپنا بچے کہتی ہو' بلکہ اے کو کیا پیش آ نا ہے بلکہ بھڑکو تو یہ علم بھی نہیں نہو کی کھا طاح کے لیک کئی جن کہ میں ہو تا کہ اس کے بعد کوئی چیز آنے والی لیلی ہے جے وہ اپنا بچے کہتی ہو' بلکہ اے یہ تک علم نہیں ہے کہ وہ یہ کہ کو کیا خراج کہ سے بیک علم نہیں ہے کہ وہ یہ کام اپنے نوع کی خاطف کے لیکرتی ہے۔

چیونٹیوں میں سے بعض کی سے ذیوٹی ہوتی ہے کہ وہ سردیوں کے موسم میں اپنی کالونی کو خوراک میار نے کے لیے حوانات جمع کریں۔ پھروہ ایک سٹور قائم کرتی ہیں جمال سے خوراک پیس کر رکھی جاتی ہے۔ پھر بعض چیو نٹیاں ایسی ہوتی ہیں جن کو قدرت نے پینے کے جبڑے دیئے ہوتے ہیں۔ ان کا کام صرف خوراک کو پینا ہوتا ہے۔ جب سردیوں کا موسم آتا ہے اور تمام غلہ بیسا جا چکا ہوتا ہے تو اس کی سپلائی یوں ہوتی ہے کہ زیادہ سے زیادہ تعداد کو فائدہ پنچایا جا سکے تاکہ سپلائی جاری رہ سکے ۔ اب چونکہ آگلی نسل میں مزید پینے والی چیو نٹیاں پیدا ہوں گی۔ اس لیے چیو نٹیوں کی فوج ان پینے والیوں پر حملہ آور ہوتی ہے اور ان کو قتل کر دیتی ہے۔ شاید ان کا ضمیر مطمئن ہوتا ہے کہ انہوں نے اپنے جھے کی خوراک پینے کے دور ان کھالی ہے کیونکہ انہوں نے اس موقعہ سے ضرور فائدہ اٹھایا ہوگا۔

بعض چیو نیمال ایس ہوتی ہیں کہ ان کی جبلت یا ان کی عقل ان کو کھانوں کے باغ بنانے پر آمادہ کرتی ہیں اور سے چیو نیمال ابتدائی کیڑوں کو اور پو دول کے چھلکوں پر پائے جانے والے کیڑوں کو گز فتار کر لیتی ہیں۔ سے گویا ان کے لیے گائے اور بکریوں کا کام دیتے ہیں۔ ان کیڑوں سے سے چیو نیمال ایسا محلول لیتی ہیں جو شمد کی طرح ہوتا ہے اور سے چیو نیموں کی خوراک کا کام دیتا ہے۔

چیو نیال بعض دو سری چیو نیول کو غلام بھی بنالیتی ہیں 'اور جب سے اپنے گھونسلے بناتی ہیں تو سے پتول کو مناسب جم میں کا ٹتی ہیں ۔ جب کارکن چیو نیمال ان پتول کو ایک طرف سے پکڑ کر اپنے مقام پر رکھتی ہیں تو اس وقت سے ان بچول سے بھی کام لیتی ہیں جو ابھی ارتقائی دور میں ہوتے ہیں لیکن ان کے رہٹی مواد سے سے پتول کو جو ڑتی ہیں ' یول سے بچہ اپنے لیے گھو نسلا بنانے سے محروم رہتا ہے لیکن اپنے بن نوع کے لیے ایک مفید کام کر چکا ہوتا ہے ۔ سوال سے ہے کہ جن ذرول سے چیونی بنتی ہے ان ذرول میں سے کام کرنے کی صلاحیت کس طرح پیدا ہو جاتی ہے ۔ اس میں شک نہیں ہے کہ ان کا ایک خالت ہے جس نے ان کو اس طرح کرنے کی مدایت کی "۔ (اقتباسات خم ہوئے)

اس میں شک سیس ہے کہ ایک خالق ہے جس نے اپنی تمام مخلوقات کو ہدایات دیں ' خواہ وہ بری مخلوق ہو یا چھوٹی

ہو' اور میہ وہی خالق ہے جو الْاعْلٰی (١) الَّذِی ْ حَلَقَ فَسَوّْی (٢) وَ الَّذِی ْ قَدَّرَ فَهَدٰی (٣) (٧٪ ١ تا ٣) "جو برتر ہے 'جس نے پیداکیا اور تناسب قائم کیا' جس نے تقدیر بنائی پھرراہ وکھائی''۔

ہم نے اوپر جو اقتباسات دیۓ ہیں 'یہ تو اصل حقیقت کے ایک معمولی جھے کے مشاہدات ہیں 'جو انسانوں نے نباتات ' حشرات الارض 'پرندوں اور دو سرے حیوانات کے سلطے میں ریکار ڈکیے ہیں ۔ لیکن اس سے آگے علم و مشاہدہ کے اور بھی جہاں ہیں اور جو پچھ ہمارے علم میں ہے وہ اس قول باری کے مدلول اور مفہوم کا ایک نہایت ہی مخترحصہ ہے۔

الَّذِی حَلَقَ فَسَوِّی (٢) وَ الَّذِی قَدَّر فَهَدی (٣) (٧) ٢ تا ٣) د جس نے پيداكيا اور تاب قائم كيا جس نے اقدير بنائى پھرراہ دَكھائى "- بية قابل مشاہرہ كائنات جس كے ايك معمولی جھے كو ہم جائے جس اس سے آگے عالم غيب كے جمال پوشيدہ جيں - ہميں تو اپني بشرى قوتوں كے مطابق بہت تھوڑا علم ديا گيا ہے - بي چند اشارات بين جو اللہ نے ہمارى محدود قوت ادراك كے ليے كردي جيں -

اس عظیم کائنات کا ایک وسیع صغہ پیش کرنے اور اس کی وادیوں میں اللہ کی تنبیع و ثناکی گونج پیداکرنے کے بعد 'اللہ کی اس عظیم تنبیع کو مکمل کرنے کے لیے یمال نباتات کی دنیا کی طرف اشار ہ کر دیا جاتا ہے اور یمال اس اشارے کے اندر جمان معانی ہے۔

و اللذى اَخْرَ جَ الْمَرْعلى (٤) فَجَعَلَهُ غُنَآ ءً اَحُوى (٧٨:٥) وجس نے نبات الكئيں اور پھران كو سياه كو راكرك بنا ديا" - الرعى' ہراس چيز كو كها جاتا ہے جو زمين سے التى ہے' اس ليے كہ ہراگئے والى چيز كى نند كى مخلوق كے ليے خوراك ہے - للذا مرعى كا مفهوم يمال اس سے كيس وسيع ہے كہ كوئى چيز ہماہ مويشيوں كے چرنے كى ہو تو مرعى ہے - كيونكہ اللہ نے زمين كو پيداكيا اور اس زمين كے اوپر چلنے والى ہر مخلوق كے ليے اس كے اندر اس كى خوراك بيداكيا ور اس زمين كے اوپر چلنے والى ہر مخلوق كے ليے اس كے اندر اس كى خوراك بيداكى ، چاہے بيد مخلوق زمين كے اوپر چلتى ہو' يا اندر چھيى رہتى ہويا اس كى فضاؤل ميں اڑتى ہو۔

نبات ابتداء میں سز ہوتے ہیں ' پھر پڑ مردہ ہو کر سیاہ ہو جاتے ہیں۔ بعض او قات تو وہ سنری کی حالت ہی میں خوراک کے قابل ہوتے ہیں اور بعض او قات وہ پک کر سیاہ ہوتے ہیں تو خوراک کا کام دیتے ہیں۔ در میانی حالت میں بھی وہ کی نہ کی خوراک کا کام دیتے ہیں۔ بسرحال نباتات کی ہرحالت ' اللّٰہ کی تخلیق اور تسویہ کے مطابق کسی مخلوق کے لیے خوراک بنتی ہے۔

یماں نبا آتی زندگی کے منظر کو پیش کر کے ایک اشارہ یہ کیا گیا ہے کہ جس طرح ہرنبات کو ڑاکر کٹ بن کر انجام تک پنچتا ہے ۔ اس طرح ہرزندہ مخلوق بھی اس دنیامیں اپنے انجام کو پنچتی ہے ۔اور یہ اشارہ ہے اس حیات دنیا اور حیات اخروی کی طرف کہ حیات دنیا تو نباتات کی طرح ختم ہونے والی ہے اور حیات اخروی باتی اور لا زوال ہے ۔بعد میں آتا ہے۔

بَلْ تُو ْتِرُ و ْ نَ الْحَيٰو ةَ الدُّنْيَا (٢٦) و الْأَحِرَ أَهُ حَيْرٌ وَ ۗ أَبْقَلَى (١٧:٨٧) و مُمَّر تم لوگ و نياکى زندگى کو ترجيح ويتے ہو حالانکه آخرت بهتراور باقی رہنے والی ہے "۔ و نياکی زندگی اس کھيت کی طرح ہے جو ختم ہوکر کو ڈاکرکٹ بن جاتی ہے اور آخرت باقی و لازوال ہوتی ہے۔ اس مقطع کے ذریعے اس عظیم کائنات کے صفات کو دور تک بھیلا دیا جاتا ہے اور جن امور کا ذکر ہوتا ہے وہ سورت کے آنے والے حقائق کے ساتھ مناسب ہیں۔ یہ کائنات ان سے ہم آہنگ ہوتی ہے اور یہ حقائق کائنات سے پیوست ہوتے ہیں۔ ایک نمایت ہی وسیع و عریض فریم ورک ہیں۔ اگر گرا مطالعہ کیا جائے کہ اس سیپارے کے مضامین کو وسیع کائناتی دائرہ اس پارے کی فضا اور اس کے اشارات اور مضامین کے ساتھ ہم کائناتی دائرہ اس پارے کی فضا اور اس کے اشارات اور مضامین کے ساتھ ہم آہنگ ہوتا ہے۔

اب وہ خوشخری آتی ہے جو آپ کے لیے ہے اور آپ کے بعد آپ کی امت کے لیے ہے۔

سَنُقُرِئُكَ فَلَا تَنْسَى ﴿ إِلَّا مَا شَآءَ اللَّهُ ۚ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴿ اللَّهُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى ﴾ يَخْفَى ﴿ وَنُكِتِرُ لِكَ لِلْيُسْرِي ﴾ فَذَكِرْ إِنْ تَفَعَتِ الذِّكْرَى ﴾ فَذَكِرْ إِنْ تَفَعَتِ الذِّكْرَى ﴾

" د جم تمیں بڑھوا دیں گے ' پھر تم نہیں بھولو گے ' سوائے اس کے جو اللہ چاہے ' وہ ظاہر کو بھی جانتا ہے اور جو پھ پوشیدہ ہے اس کو بھی ۔ اور جم تمہیں آسان طریقے کی سمولت دیتے ہیں 'لندائم نصیحت کرو اگر نصیحت نافع ہو''۔ اس عظیم خوشخبری کا آغاز ہوتا ہے کہ قرآن کے حفظ کرنے اور اسے باتی رکھنے کی ذمہ داری نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے کاندھوں سے آثار دی جاتی ہے۔

سنقر عُ كَ فَكَا تَنسنى (٢٠١٦) دنهم تهيں پڑھوا ديں گئيرتم نيں بھولو گئے الذا آپ اپنے رب سے يہ كلام ليں اور بس اس كو يا دكرا دينا الله كاكام ہے - يہ بات فى الواقعہ نبى صلى الله عليه وسلم كے ليے بوى خوشخرى تقی - آپ حفظ قرآن كے ليے فكر مند ہوتے تھے - اب تو اس كى حفاظت كى جانب سے مطمئن كر ديا گيا كيونكه قرآن كريم ايك نمايت بى عظيم كلام اور آپ اے بہت بى محبوب رکھتے تھے - آپ دل و جان سے قرآن پر فدا تھے ۔ قرآن كريم ايك نمايت بى عظيم كلام اور آپ اے بہت بى محبوب رکھتے تھے - آپ دل و جان سے قرآن پر فدا تھے ۔ اور اس كى حفاظت كابت بى خيال رکھتے تھے - اس پر حريص تھے اور اپنى عظيم اور بھارى ذمہ دارى جھتے تھے - آپ ايك ايك آيت د جرائيل عليه السلام اے لاتے تو آپ سننے كے ساتھ ساتھ تحرار كرتے اور زبان كو د جرائے ميں لگا ديتے يہاں تك كہ يہ بشارت آگئى اور آپ كو مطمئن كر ديا گيا ـ

پھریہ آپ کے بعد آپ کی امت کے لیے بھی ایک خوشخبری ہے۔ امت بھی مطمئن ہو جاتی ہے کہ اس عقیدے کا اصل سرچشمہ ذات باری ہے اور اس کی حفاظت کا کفیل اور ذمہ دار بھی اللہ ہے۔ نبی کے دل میں بٹھانے کا ذمہ دار بھی اور بعد کے زمانے میں حفاظت کی ذمہ داری بھی ۔ یہ اللہ کی بڑی مربانی ہے اور اس دین کی عظمت ہے اور اللہ کے ہاں اس کی اہمیت کا فہوت ہے۔ اس کی اہمیت کا فہوت ہے۔

اس موقعہ پر اور ایسے تمام مواقع پر ایک اٹل بات ضرور سامنے آتی ہے۔ یہ ایک اٹل اور دائی قانون ہے وہ یہ کہ اللہ کی مثبت ہے اور اللہ کی مثبت پر کوئی پابندی نہیں۔ آپ نہیں بھولیں گے اللہ کہ اللہ کچھ بھلانا چاہے۔ اللہ کی مثبت بے بیابندی خود اللہ کی طرف سے ہو' للذا اللہ کی مثبت بے قید اور اس پر کوئی قانونی قید ہے نہ کوئی وعدہ اسے پابند

کرتا ہے۔ قرآن اس اصول کو پوری طرح محفوظ رکھتا ہے جیسا کہ اس سے قبل ہم ظلال القرآن میں اس کی وضاحت کر چکے ہیں۔ یہاں بھی اس اصول کو قائم رکھا گیا۔

الّا مَا شَآءَ اللّهُ (٧١٠٧) (سوائے اس کے جو الله چاہ، - اگرچہ یہ وعدہ سچاہ کہ حضور نہ بھولیں گے گر الله کی مثبت بھی بے قید ہے اگر الله چاہے تو ایسا ہو سکتا ہے تاکہ تمام معاملات الله کی مثبت کے دائرے میں رہیں اور لوگ الله کی مثبت ہی پر نگاہ رکھیں - اگرچہ کی معاطے میں سچا وعدہ کیا گیا ہو - انسانی دل و دماغ کو الله کی مثبت کے ساتھ ہی لیکے رہنا چاہئے -

انّه یعلم الْحَهْر وَمَا یخفی (٧٠٠٧) "وه ظاہر کو بھی جانتا ہے اور جو کچھ پوشیدہ ہے اس کو بھی جانتا ہے "۔ یہ ہے اشارہ کہ الله پڑھائے گا وفظ کرائے گا اور نسیان نہ ہو گا الابید کہ وہ کچھ اور چاہے کیونکہ سے تمام امور الله ک مخفی حکمت پر بنی ہیں جو ظاہراور خفیہ سب کو جانتا ہے اور معاملات کو ان کے تمام پہلوؤں سے جانتا ہے اس لیے وہ تمام معاملات میں ایسے فیصلے کرتا ہے جس میں حکمت ہوتی ہے اور سے حکمت اللہ کے بھر پور علم پر بنی ہوتی ہے۔ اللہ کا علم کامل علم ہوتا ہے۔

اب دوسری خوشخبری و نُیسِیّر کے للیسٹری (۸:۸) داور ہم تہیں آسان طریقے کی سہولت دیتے ہیں "۔ بید خوشخبری بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات اقدس کے لیے ہے۔ اور آپ کے بعد آپ کی امت کے لیے بھی ہے۔ اور اس سے اس دین کا مزاج بھی معلوم ہوتا ہے۔ دعوت اسلامی کی حقیقت بھی معلوم ہوتی ہے کہ وہ انسانی زندگی میں کیاکر دار اداکرتی ہے اور اس کا کنات میں اسلامی نظام زندگی کا مقام و مرتبہ کیا ہے۔ بظا ہرتو بید دولفظ ہیں۔

و نُیسِسِرُ کَ لِلْیسٹو کی (۱۸:۸۷) کین ان کے اندر جو حقیقت بیان کی گئی وہ اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی نظام اور شریعت کی ایک عظیم حقیقت ہے ' نیز وہ اس پوری کا بکات کا بھی خلاصہ اور روح ہے ۔ یہ حقیقت رسول اللہ کے مزاج کو ' اس کا نکات کے مزاج اور اس دین کے مزاج ہے ملا دیتی ہے ۔ یہ پوری کا نکات وست قدرت نے بری آسانی ہے بنا وی ہے ۔ یہ کا نکات نمایت آسانی ہے چل رہی ہے 'جس رخ پر اے وال ویا گیا ہے وہ نمایت آرام اور سکون اور سولت ہے ای رخ اور سمت پر چل رہی ہے ۔ غرض یہ نور سے نکلی ہے اور ایسے حقائق کی طرف اشارہ کر رہی ہے جو حدود و قیود سے ماور اء ہے۔

ہے۔اس کے خیالات آسان ہوتے ہیں 'اس کی فکر آسان ہوتی ہے جو معاملات کو آسانی سے لیتا ہے 'معاملات کو نمایت آسانی سے لیتا ہے 'اپنے نفس کے لیے بھی آسان ہوتا ہے دو سروں کے لیے بھی آسان ہوتا ہے۔

یہ تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم 'اپنے تمام امور میں یسر ہی اسر۔ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب دو کامول میں ہے کسی ایک کا انتخاب کرتے تو آسان کو لیتے۔ یہ ہے روایت حضرت عائشہ رضی اللہ عنها کی۔ (بخاری و مسلم)

اور آپ ہی سے روایت ہے ''حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم جب اپنے گھر میں تنا ہوتے تو آپ تمام لوگوں سے خرم مزاج ہوتے ' مسکراتے ہوئے اور ہنتے ہوئے''۔اور صحح بخاری کی ایک روایت ہے :''ایک لونڈی بھی رسول اللہ کا ہاتھ پکڑ لیتی اور جمال چاہتی آپ کو لے جاتی''۔

لباس 'طعام ' بچھونے وغیرہ میں آپ کی جو سیرت تھی اس پر اگر غور کیا جائے تو معلوم ہوتا ہے کہ آپ سادگ '
آسانی اور بے تکلفی کو پند فرماتے تھے۔ ابو عبداللہ مٹس الدین مجر ابن قیم الجوزید اپنی کتاب زاد المعاد میں لباس کے سلط میں آپ کی سیرت کے بارے میں لکھتے ہیں کہ آپ کی آیک بگڑی تھی جے ''دالسحاب''کما جاتا تھا۔ یہ آپ نے حضرت علی اور دے دی تھی 'آپ پڑی باندھتے اور اس کے نیچ ٹو پی پہنتے 'بھی آپ ٹو پی بغیر ممامہ کے پہنتے 'بھی ممامہ بغیر ٹو پی کے میں اب ٹو پی بغیر ممامہ کے پہنتے 'بھی ممامہ بغیر ٹو پی کے بھی باندھتے ۔ آپ جب ممامہ باندھتے تو اس کے شلے کو دونوں کا ندھوں کے در میان لئکا دیتے ' جیسا کہ مسلم شریف کی روایت میں ہے۔ حضرت عمر ابن حریث سے روایت ہے کہ انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منبر پر دیکھا اور آپ نے ساہ ممامہ باندھا ہوا تھا اور آپ نے اس کا آیک طرف دونوں کا ندھوں کے در میان لئکایا ہوا تھا۔ اور مسلم میں حضرت جابر سے یہ بھی ہے ' بالوں کی لٹ کی طرح۔

--- 000---

اس سے معلوم ہوا کہ شملہ کو ہیشہ کاند ھوں کے درمیان سے نہ لاکاتے تھے۔کما جاتا ہے آپ مکہ میں داخل ہوئے ' آپ نے جنگی لباس پہنا ہوا تھا اور آپ کے سریر خود تھا۔لندا ہرموقعہ کی مناسبت سے لباس پینتے تھے۔

ایک دو سری فصل میں وہ فرماتے ہیں کہ بہترین طریقہ رسول اللہ کاطریقہ ہے جو طریقہ آپ نے رائج فرمایا اور جس کا تھم دیا اور جس کی ترغیب دی اور اس پر مداومت کی ۔ لباس میں آپ کاطریقہ سے تھا کہ جو لباس میسر ہوتا آپ وہ پہنتے کہ ویل اور جسی کہتی روئی 'کبھی روئی 'کبھی کتان کا ۔ آپ نے بمنی چادر بھی بہنی 'سبز چادر بھی بہنی 'حلہ 'قبا اور قیص بھی زیب تن فرمائی ۔ پاجامہ ' ازار اور چادر بھی بہنی ۔ چڑے کے موزے اور جوتے ۔ یہ سب چزیس آپ نے استعال فرمائیں اور عمامہ کا شملہ بھی آپ نے بیچھے سے لئکایا اور بھی نہ لئکایا''۔

اور کھانے کے بارے میں آپ کی سیرت سے تھی کہ آپ کی موجو دکھانے کو رد نہ فرماتے اور نہ غیر موجود کے بارے میں تکلف فرماتے 'پاکیزہ چیزوں میں ہے جو بھی آپ کو چیش کی گئی آپ نے اسے تناول فرمایا – الاسے کہ کسی چیز کو آپ کی طبیعت نہ چاہتی ہو تو آپ نے بغیر حرام قرار دینے کے اسے چھوڑ دیا ۔ آپ نے کسی کھانے میں بھی عیب نہیں نکالا ۔ اگر چاہت ہوتی تو تناول فرماتے ورنہ چھوڑ دیتے 'جس طرح آپ نے گوہ کو تناول نہ فرمایا کیونکہ آپ اس کے کھانے کے عادی نہ تنے لین امت پر اسے حرام بھی قرار نہیں دیا 'بلکہ اسے آپ کے دسترخوان پر آپ کے دیکھتے ہوئے کھایا گیا ۔ آپ نے طوی اور شہر تناول فرمایا ۔ ان کو آپ ابست پند فرماتے تھے ۔ آپ نے تازہ اور خلک مجبوروں کو کھایا گیا ۔ آپ نے طوی اور شہر تناول فرمایا ۔ ان کو آپ ابست پند فرماتے تھے ۔ آپ نے تازہ اور خلک مجبوروں کو

تاول فرمایا۔ آپ نے خالص دودھ بھی پیا اور ملا ہواہمی۔ آپ نے شد اور ستوپانی کے ساتھ تاول فرمائے۔ آپ نے کھوروں کا صاف پانی پیا' آپ نے حریرہ استعال کیا۔ یہ ایک قتم کی کھیرہے جو دودھ اور آئے سے بنتی ہے۔ آپ نے کا حرو آزہ کھور کے ساتھ روئی کھائی' سرکے کے ساتھ روئی کھائی۔ آپ نے پکا ہوا کدو کھایا اور اس کو آپ بہت پند فرماتے تھے۔ آپ نے ابالا ہوا کدو بھی کھایا' تھی کے ساتھ ٹرید کھایا' پنرکھایا۔ تیل کے ساتھ روئی کھائی' خربو دوں کو آزہ کھوروں کے ساتھ اور کھوروں کو بھون کے ساتھ کھایا اور یہ آپ کو بہت پند تھا۔ کی ساتھ روئی کھائی' خربو دوں کو آپ ردنہ کرتے اور نہ بنکلف خواہش کرتے بلکہ آپ کا طریقہ یہ تھا جو میسر ہو وہ تاول فرماتے 'آگر کوئی چیز نہ بلتی تو صبر کرتے اور نہ بنکلف خواہش کرتے بلکہ آپ کا طریقہ یہ تھا جو میسر ہو وہ تاول فرماتے 'آگر کوئی

سونے اور بیدار ہونے کے بارے میں آپ کی سنت سے تھی ۔ بھی اپنے بسترپر سوتے، ' بھی کھال پر ' بھی چٹائی پر ' بھی زمین پر ' بھی تخت پر ' بھی سیاہ کمبل پر سوتے ''۔

آپ کے فرامین سے معلوم ہوتا ہے کہ تمام امور میں نرمی سے کام لیا جائے 'جن میں اسلامی نظریہ حیات اور اس کے نقاضے بھی آتے ہیں۔اس سلطے میں آپ کی ہدایات بہت زیادہ ہیں 'سب کو یسال لانا مشکل ہے 'چند چیش خدمت ہیں: ''میہ دین آسان ہے 'جو مخف اس دین کے ساتھ کشتی کرے گاوہ شکست کھا جائے گا'' (بخاری)۔''اپنے نفول پر کنتی مت کرو' تم پر مختی کی جائے گا' ایک قوم نے اپنے آپ کو مختیوں میں ڈالا تو اس پر سختی کی گئی'' (ابوداؤد)۔''جو شخص اپنی سواری پر سختی کر آئے 'وہ نہ تو سفر طے کر سکتا ہے اور نہ ہی اس کی سواری زندہ رہتی ہے'' (بخاری) ہے''آسانیاں کرو سختی نہ کرو'' (بخاری و مسلم)۔

اور معاملات کے بارے میں آپ کی ہدایات سے ہیں: "اللہ رحم کرے "اس شخص پر جو فروضت کرے تو نری اور فراخ دل ہے " زبخاری) - "مومن فراخ دل ہے " فریدے تو نری اور فراخ دل ہے " (بخاری) - "مومن آسان اور فرم ہوتا ہے " (بیسی) - "مومن لوگوں ہے مانوس، ہوتا ہے اور لوگ اس سے مانوس ہوتے ہیں " (دار تھنی) - "اللہ کے ہاں مبغوض ترین شخص وہ ہے جو جھڑالو اور لڑنے والا ہو" (بخاری و مسلم) -

آپ کی سرت میں اس بات کی روش مثالیں ملتی ہیں کہ آپ مختی اور مشکل کو پند نہ فرماتے تھے ' یہال تک کہ نام اور چرے کے خدو خال میں بھی ۔ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا مزاج کیا تھا 'اور آپ کے ساتھ اللہ کا سلوک کیا تھا 'اور کس طرح اللہ نے آپ کو آپ کی ساخت اور مزاج کے اعتبار سے سل پند بنایا تھا اور اس کی طرف آپ کی رہنائی فرمائی تھی ۔ سعید ابن مسیب اپنے والد سے روایت فرماتے ہیں کہ وہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئے ' تو حضور " نے دریافت فرمایا تھی ارانام کیا ہے ۔ والد نے کہا میرانام حزن ہے (یعنی سخت دشوار) تو آپ نے فرمایا نہیں آپ دوسل " پس ۔ تو انہوں نے کہا میں اس کے بعد ہمارے ہیں ۔ تو انہوں نے کہا میں اس نام کو نہیں بدلوں گا جو میرے باپ نے رکھا ہے ۔ ابن مسیب کتے ہیں اس کے بعد ہمارے خاندان میں ہرابر مختی رہی " (بخاری) ۔ "حضرت ابن عمر شے روایت ہے کہ آپ " نے عاصیہ کا نام بدل کر جمیلہ رکھ دیا " فاندان میں ہرابر مختی رہی " (بخاری) ۔ " حضرت ابن عمر شے کہ تم اپنے بھائی ہے بنس کھے ہوکر ملو" (ترفری) ۔ فرض آپ " اس قدر حساس تھے کہ آپ گو ناموں ' چرے کے خدو خال میں بھی درشتی پند نہ تھی اور آپ " زی خوش آپ " اس قدر حساس تھے کہ آپ گو ناموں ' چرے کے خدو خال میں بھی درشتی پند نہ تھی اور آپ " زی

اور آسانی کی طرف مائل ہوتے تھے۔ چنانچہ آپ کی پوری سیرت نرمی 'یسر'سولت 'اور سل بر آؤ پر مشتل ہے۔ آپ م

نے بیشہ معاملات اور لین دین میں نرمی سے کام لیا۔ ایک مثال سے واضح ہوتا ہے کہ آپ اپنے بر آؤکی وجہ سے لوگوں کی اصلاح کی طرح کرتے تھے۔

''آیک دن آپ کے پاس لیک دیماتی آیا' وہ کوئی چیز مانگ رہا تھا۔ آپ نے اے دے دی تو آپ نے اس سے بوچھا ۔ کیا میں نے تمارے ساتھ اچھا سلوک کیا؟ تو اس نے کما : نمیں 'تم نے اچھا سلوک نمیں کیا۔ مسلمانوں کو حق غصہ آیا' اور وہ اس کی طرف لیکے۔ آپ نے اشارہ فرمایا کہ کچھ نہ کو۔ آپ گجرگھر میں داخل ہوئے اور کچھ حزید دیا اور پھر بیچھا ۔ کیا میں نے اچھا سلوک کیا؟ تو اس نے کما :'' ہاں''۔ اللہ آپ کو جزادے ۔ آپ اقتصے خاندان کے ہیں۔ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلوک کیا؟ تو اس نے کما :'' ہاں''۔ اللہ آپ کو جزادے ۔ آپ اقتصے خاندان کے ہیں۔ اس کو نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم پہلے بو باتس ہو تم نے میرے سامنے کی ہیں ان کے سامنے کو وہ آگہ ان کے دلوں میں تم صاف نمیں۔ تو آگر تم پند کرو تو یہ باتیں ہو تم نے میرے سامنے کی ہیں ان کے سامنے بھی کرو' آگہ ان کے دلوں میں تم فرایا کہ اس دیماتی نے کل ہو کچھ کما وہ تہیں معلوم ہے 'تم نے اے حزید کچھ دیا۔ اب اس کا خیال ہے کہ وہ راضی ہو گیا ہے۔ بتاؤ بھائی کیا ہیہ درست ہے؟ تو دیماتی نے کما : ''ہاں اللہ آپ کو جزائے خیر دے ۔ آپ ایجھے خاندان سے گیا ہے۔ بتاؤ بھائی کیا ہیہ درست ہے؟ تو دیماتی نے کما : ''ہاں اللہ آپ کو جزائے خیر دے ۔ آپ ایجھے خاندان سے کہا وہ بھی پھوڑ ہیں۔ اس پر حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :'' میری مثال اور اس دیماتی کی مثال اس طرح ہے کہ اس شخص کی ہو رائے ہیں کا بیا۔ اور اے آہت آہت آہت آہت والیں لایا۔ یمال دو میں اس کے ساتھ ذیادہ فرم سلوک کر تا ہوں اور اس کے حزاج کو آپھی طرح جاتا ہوں'' چینانچہ اس کا مالک اس کی سامنے سے آیا۔ اور اے آہت آہت آہت آہت آہت والیس لایا۔ یمال سامنے سے آئی۔ اور اے آہت آہت آہت آہت آہت آہت والیس لایا۔ یمال سامنے سے آئی گھاس پھوڑ دیتا اور تم اس نے تو میں آگر حمید تو میں آگر حمید کی اس کے لیے لیے آیا۔ اور اے آہت آہت آہت والیس لایا۔ یمال سامنے تو میں آگر میں آگر حمید تو تو میں آگر حمید کی اس کے لیے لیے آیا۔ اور اے آہت آہت آہت والیس لایا۔ یمال سامنے تو تو میں آگر میں آگر حمید تو تو میں آگر میں گھا ہوائن'۔

یہ تھا حضور کا طرز عمل ان لوگوں کے ساتھ جو نمایت ہی سخت اور بدکنے والے تھے 'اس قدر سادگی اور آسانی کے ساتھ اور اللہ کی ایک تقی کے ساتھ 'آپ ان کے ساتھ حسن سلوک کرتے تھے۔اس فتم کے بے شار نمونے آپ کی سرت میں موجود ہیں۔ یک وہ بات ہے جو اس آیت میں بطور خوشخبری آپ کو کھی گئی ہے اور آپ کو اپنی پوری زندگی میں 'آپ کو دعوت میں اور آپ کے معاملات میں اس کی آپ کو توفیق دی گئی۔

وَ نُيسَرُ كَ لَلْيسُورَى (٨:٨٧) "مم آسان دين پر چلخ كو آپ كے ليے آسان كر ديں كے"۔

آپ گی ذات گرامی جو محبوب خلائق اور بلند اخلاق کی مالک تھی اور جے ایک آسان دین کی طرف آسانی ہے رہنمائی کی تھی تو آپ نے لوگوں کے ساتھ ایسا ہی بر تاؤکیا۔اور ای انداز ہے انسانیت کو دعوت دی' آپ کا مزاج ہی اس طرح بن گی تھی تو آپ کی ماہیت ہی دین سل میں بدل گئی اور آپ اس امانت کبریٰ کے اٹھانے کے قابل ہوگئے ' یہ امانت تو بہت بوی اور بھاری تھی گر اللہ نے اس ذمہ داری کی توفیق آپ گو دی اور آپ اس بھاری ذمہ داری اٹھانے کے قابل ہوگئے۔آپ کے پندیدہ طریقے ہے کام کیا اور اچھے انداز ہے محنت کی۔اور خوشی اور شرح صدر سے کام کیا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف میں اور آپ کے کام کی نوعیت کی تشریح کے بارے میں قرآن کریم میں کئ

آيات بھي نازل ہوئي ہيں۔

وَمَا أَرْسَلْنَكَ اللَّا رَحْمَةً لِلْعَلَمِيْنَ (الانبياء: ٧ · ١) "اور بم نے تہيں اہل جمال كے ليے صرف رحمت بناكر بھيجا ہے"۔

الَّذِينَ يَتَبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْمُعِيَّ الَّذِيْ يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَ الْمِنْكِرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِبَتِ وَيُحَرِّمُ وَ الْمَنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيْبَتِ وَيُحَرِّمُ الطَّيْبَتِ وَيُحَرِّمُ الْمَنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيْبَتِ وَيُحَرِّمُ الْمَنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الْمَنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيْبَتِ وَيُحَرِّمُ الْمَنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الْمَعْرُوفِ فَ وَالْمَعْرُوفِ فَ الْمَاعْلُولَ النَّيْ كَانَتُ عَلَيْهِمُ (٧: ٧ و ١) ودو عَلَيْهِمُ الْخَبْعُثُ وَيَضَعُ عَنْهُم إصراهُمْ وَ الْمَاعْلُولَ النَّيْ كَانَتُ عَلَيْهِمْ (٧: ٧ و ١) ودو كَ بِينَ اللهِ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْ وَمَعُونَ كَاتَمُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ال

وَ لَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْ انَ لِلذَّكْرِ فَهَلْ من مُدَّكر (٤٥: ٢٢) "اور بم نے قرآن كو نفيحت كے ليے آسان بنايا ہے ' قو ہے كوئى نفيحت ماصل كرنے والاً "-اور ايك دو سرى جگہ ہے-

و مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدَّيْنِ مِنْ حَرَج (٢٢: ٧٨) دُو مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدَّيْنِ مِنْ حَرَ ج (٢٢: ٧٨)

لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا الَّا وُسْعَهَا (٢: ٢٨٦) "الله تعالى كى براس كى طاقت سے زيارہ زمہ دارى نہيں دَالَا" - اور ماكدہ ميں بے -

مَا يُرِيدُ اللهُ ليَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجِ وَ لَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ (٥: ٦) "الله تعالى دين كے عليے بين تم پركوئى على نيس كرنا چاہتاً وہ تو تميس باك كرنا چاہتاً ہے"۔ غرض يه آخرى رسالت سل ہے اور انسانی طاقت كی حدود بيں ہے۔ الله نے لوگوں كو على ميں جتلا نيس كيا۔ نه الله كا مقصود يہ ہے كه لوگوں كی مشقت بيس والله جائے اسلام كی روح بيں بھی سولت ہے اور اسلام كے احكام بيں بھی سولت كو مد نظر ركھا گيا ہے۔ غرض يه ايك فطرى دين ہے۔ سورہ روم بيں ہے۔

فطْرَ تَ اللهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسِ عَلَيْهَا (٣٠:٣٠) "جَس فطرت پر الله فا لوگوں كو پيراكيا ہے ' بير الله كى بنائى موئى فطرت ہے ''۔

اور جب انبان اس عقیدے کے ساتھ زندگی بر کرنا چاہ تو وہ اس کو بہت آسان پاتا ہے۔وہ دیکھتا ہے کہ اس میں انسانی قوت کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔اس میں انسان کے مختلف حالات کی رعایت بھی کی گئی ہے۔اس میں ان حالات کا بھی خیال رکھا گیا ہے جو مختلف فتم کے معاشروں میں انسان کو پیش آتے ہیں۔ اسلامی عقیدہ بذات خو د نمایت ہی سل اور قابل فہم ہے۔ بس لیک اللہ کا عقیدہ ہے اس جیسی کوئی چیز نہیں ہے۔ تمام مخلو قات کو اسی اللہ نے بنایا ہے اور اسی اللہ نے ان کو ان کی پیدائش کا مقصد بھی بتایا ہے۔ پھر اس نے رسول بجیج ہیں اور ان رسولوں نے لوگوں کو ان کا مقصد وجو د بتایا ہے۔ رسولوں نے لوگوں کو ان کا مقصد وجو د بتایا ہے۔ رسولوں نے لوگوں کو اپنے خلق کی طرف لوٹایا۔اس کے بعد جو فرائض بھی ان پر عائد کے گئے وہ اسی نظریہ سے جن نظتے ہیں 'نمایت سیدھ سادھ طریقے ہے جس میں کوئی ٹیڑھ نہیں ہے۔اور لوگوں کو سے تھم دیا کہ وہ ان میں ہے جن ادکام پر بھی عمل کر سے جیں بغیر مختی اور مشقت کے عمل کریں۔حضور "نے فرمایا : 'د جب میں تہیں تمہیں تھم دوں تو اس تھم کی اس قبل اس قدر کر وجس قدر تماری طاقت ہو اور جس کام ہے میں روکوں 'رک جاو'' (بخاری و مسلم)۔اور جن چیزوں ہے منع کیا گیا ہے ' ان میں ہے بھی حالت اضطرار مشتیٰ ہے۔

اللا مَا اصْطُر رْتُم الله (٦: ٩ ١١) "الايدكة تم ان كے ليے مظر موجاؤ"۔

یوں رسول آخر الزمان کا مزاج ان کی رسالت اور دعوت کے ساتھ گھل مل گیا ہے ' اور اس دعوت اور داعی کی حقیقت ایک ہوگئ ' خصوصاً اس بنیا دی صفت اور اس متازرنگ میں ۔ای طرح اس امت کو بھی امت وسط اور سل کما گیا جس کے پاس رسول خدا سے پیغام لے کر آئے تھے۔ سے ایسی امت تھی جس پر رحمت ہوئی اور سے رحمت اور محبت کا پیغام لے کر نمایت آسان اور سیدھا راستہ لوگوں کو جانے کے لیے اٹھی۔اس طرح کہ اس امت کا مزاج آفاقی اور کائناتی مزاج بن گیا۔اور اس کے مزاج اور اس وسیع کائنات کے مزاج کے اندر گھری ہم آ ہمگی بید اہوگئ۔

پھر ذرااس کائات کا مطالعہ کرو'اس کی حرکت کا بہاؤکس قدر سمل' روال دوال ہے اور اس میں کوئی فکر اؤ اور تصادم نمیں ہے۔ اربول کھر بول اجرام فلکی اس کائناتی فضا میں تیرتے پھرتے ہیں۔ نمایت ہم آ ہنگی کے ساتھ اپنے اپنے مدار میں بہتے چلے جا رہے ہیں' نمایت نتاس ' خوشگوار کشش کے ساتھ جس کے اندر کوئی اضطراب نمیں۔ کوئی ایک بھی اپنے مدار سے ادھرادھر نمیں ہوتا۔ اربول کھربول زندہ مخلو قات اس کر ہ ارض پر زندگی برکر رہی ہے اور اپنے قربی دور کے متاصد پورے کر رہی ہے اور بیے زندگی نمایت پختگی اور زبر دست انتظام کے ساتھ گزر رہی ہے۔ اور ہرچیز اپنا مقصد تخلیق نمایت ہی سہولت سے پوراگر رہی ہے' اور اپنی متعین راہ پر اپنی منزل کی طرف گامزن ہے۔ اس کائنات میں اربول کھربوں حرکات واقعات' اور حالات چل رہے ہیں' مجتع بھی اور متفرق بھی۔ اور سے سب آیک راہ پر جا رہے ہیں جس طرح سازوں کا آیک گروپ اپنے آلہ سے بالکل مختلف آواز نکال رہا ہوتا ہے اور سے سب مختلف آواز ہیں آیک میں راگ تفکیل کر کے ایک طویل نغمہ بناتی ہیں۔ حقیقت سے ہے کہ اس کائنات کے وجو د' اسلامی نظام زندگی اور سیرت ہی آ ہنگی ہے' کیونکہ سے الله کی صفحت ہے' الله کی

بنائی ہوئی فطرت ہے ' اور اللہ کا راگ ہے ' اور وہ نمایت ہی علیم صنعت کار ہے۔

فَذَكُرُ انْ نَفَعَت الذّكُر ى (٨٧: ٩) "لذا نقيحت كرو اگر نقيحت نافع ہو" - اللہ نے بى صلى الله عليه وسلم كو برهايا تو ضانت دى كه آپ نه بھوليں گے الاماشاء الله - پھر الله نے بى صلى الله عليه وسلم كو بہولت آسان طريقے پر چلنے كى سولت فراہم كى تاكه آپ اس عظيم امانت كا بار آسانى سے اٹھائيں اور لوگوں كو ياد دہانى كر ائيں - اى ليے آپ كو تيار فرمايا اور خو شخرى دى گئ اور كما كه جب بھى موقعہ ملے ياد دہانى كر ائيں 'جب بھى آپ دلوں كے اندر بات آمارنے كى راہ يائيں 'اور تبلغ كے ذرائع ميسر ہوں - يمال كما گيا ہے -

اِنْ نَّفَعَتِ الذِّكْرِ ٰى (٧٨: ٩) (٥ أَكَرِ نَصِحت فائدہ دے" -جب بھی یا د دہائی کرائیں فائدہ ہی ہوتارہے - بھی ایسا نہیں ہوتاہے کہ نفیحت ہے کسی کو کم یا زیادہ فائدہ نہ ہو 'بھی کوئی نسل استفادہ کرنے والوں سے خالی نہیں ہوئی - اگر چہ زمانہ کے اندر فسا دعام ہو' دلوں پر زنگ آگیا ہو'اور ان پر پر دے پڑگئے ہوں بسرحال تذکیرے فائدہ ہوتا ہی ہے -

جب ہم ان آیات کی اس ترتیب پر غور کرتے ہیں تو ہمیں رسالت کی عظمت کا پتہ چاہ اور یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ امانت کس قدر عظیم اور اہم ہے۔ کہ اس فریضہ کی اوائیگ کے لیے اللہ نے آسان طریقے کی رہنمائی فرمائی اور آسانیاں ہم پنچائیں ' پہلے یاد کروایا ' پھر اس پینام کی حفاظت کی ذمہ داری اٹھائی تا کہ رسول خدا اطمینان سے یاد دہائی کا فریضہ سرانجام دیں اور پھر تھم دیا کہ آپ یاد دہائی کرائیں اگر مفید ہو' یہ سب سمولیات دے کر آپ کو کام پر لگایا اور یہ دراصل عظیم زادراہ تھا۔

جب رسول خداصلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا میہ فریضہ پوراکر دیا ' تو آپ کی ڈیوٹی ختم ہوگئی۔ پھر لوگ جانیں اور ان کا کام۔ تبلیغ و نذکیر کے بعد لوگوں کے مسالک ' ان کے اہداف اور انجام مختلف ہو جاتے ہیں۔ اور میہ اللہ ہے جو کسی کو ایک انجام تک پنچاتا ہے اور کسی کو دو سرے تک ۔جس طرح انہوں نے رویہ اختیار کیا ' قبول کرنے کا یار دکرنے کا

سَيَنَ كُوْمَنُ تَيْخُتْمِ ﴿ وَيَتَجَنَّبُهَا الْرَاشُقَى ﴿ الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُنْبُرِي ۚ ثُنُّةٍ لَا يَمُوْتُ فِيْهَا وَلَا يَخْيِي ۚ قَدْ اَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى ۚ الْكَارَ وَ ذَكْرَ السَّحَ رَبِّهِ فَصَلَّى ﴿

''جو شخص ڈر آ ہے وہ نصیحت قبول کر لے گا' اور اس سے گریز کرے گاوہ انتائی بد بخت جو بڑی آگ میں جائے گا' پھر نہ اس میں مرے گا نہ جے گا۔ فلاح پا گیا وہ جس نے پاکیزگی اختیار کی اور اپنے رب کا نام یا دکیا' پھر نماز پڑھی''۔ آپ گیا د دہانی کر ائیں اور اس یا د دہانی سے استفادہ وہی شخص کرے گا جو ڈر تا ہو۔

مَنْ يَخْشَى (٨٤:٨٧) جس كے دل ميں خداكا خوف ہو'اور جو خداكے غضب اور خداكے عذاب سے

ؤرتا ہو'اور وہی شخص ڈرتا ہے اور مخاط رہتا ہے جو زندہ ہو۔اور بی شخص جانتا ہو کہ اس کائنات کا آیک خالق ہے 'جس نے اس جمال کو پیداکر کے اسے نمایت متوازن بنایا ہے 'نقدیرِ مقرر کی اور لوگوں کو راہ راست کی ہدایت کی ۔اس نے لوگوں کو ویبا ہی شتر ہے ممار بناکر نہیں چھوڑ دیا اور نہ مہمل پیداکیا ہے ۔ لہذا خیرو شرکے سلسلے میں اللہ حساب لینے والا ہے اور عدل و انصاف کے ساتھ فیصلہ کرنے والا ہے ۔ تو ایبا شخص اللہ سے ڈرتا ہے اور جب اسے نصیحت کی جاتی ہے تو وہ نصیحت لیتا ہے ' اے بصیرت دی جاتی ہے تو قبول کرتا ہے اور جب اسے نصیحت کی جاتی ہے تو وہ عبرت حاصل کرتا ہے ۔

و یتکجنبها الگاشقی (۱۱:۸۷) (۱۱:۸۷) (اوراس سے گریز کرے گا انتائی بد بخت "بجو شخص بد نصیب ہوگا وہ نصیت سے دور ہوگا۔ للذا الیا شخص نہ نصیحت کی بات سے گا اور نہ اس سے استفادہ کرے گا وہ بد نصیب ہوگا۔ مطلق بد نصیب ۔ جس کے اندر بد بختی اعلیٰ درجے پر ہو' یعنی انتائی بد بخت ۔ اپنی گری ہوئی روح کی وجہ سے بد بخت 'اس کا نئات کے حقائق کا احماس نہ کرنے کی وجہ سے بد بخت ۔ اس کا نئات کے اندر پائے جانے والے شواہد کو نہ بجھنے کی وجہ سے بد بخت ، اس کا نئات کے اندر پائے جانے والے شواہد کو نہ بجھنے کی وجہ سے بد بخت ' اشارات کا نئات کو نہ بجھنے کی وجہ سے بد نصیب 'بونمایت حرص سے اس دنیا کے حقیر مفادات کے پیچھے بھاگ رہا ہو' اور آخرت کا بد بخت کہ وہاں اس کے نصیب میں دائی جنم ہوگی جس کے زمانوں کی کوئی انتانہ ہوگی ۔

الَّذِی یَصْلَی النَّارَ الْکُبُری (۲۲) ثُمَّ لَا یَمُوْتُ فَیْهَا وَلَا یَحْی (۲۸: ۳۱) "جو بری آگ بیم بائے گاور نہ اس میں مرے گاور نہ جع گا"۔ یہ بری آگ کیا ہے؟ جنم کی آگ۔ جس کی شدت بری ہوگی 'جس کے زمانے بردے ہوں گے 'جس کی ضخامت بردی ہوگی جس میں رہائش طویل ہوگی۔ اس میں نہ مرمث سکے گاکہ احساس عذاب نہ رہے اور نہ زندہ رہے گاکہ آرام ہے ہو بلکہ دائی عذاب ہو گا اور وہاں لوگ موت کو اس طرح چاہیں گے جس طرح یہاں بردی خواہشات کے پیچے مرتے ہیں۔ اس کے مقابلے میں نجات ہے 'فلاح ہے 'پایمزگی اور نیجت ہے۔

اس خوفناک منظرمیں 'جس میں نار کبریٰ دکھائی گئی ہے اور اس کے بالقابل نجات کا منظر دکھایا گیا ہے ان لوگوں کے

لیے جو پاکیزگی اختیار کرتے ہیں۔ ان مناظر کے بعد بتایا جاتا ہے لوگ بد بختی کے چنگل میں کیوں پیش جاتے ہیں اور ان کی غفلت کا اصل سبب کیا ہے اور عبرت آموزی 'تطمیراور فلاح و نجات سے ان کو کیا چیز روکتی ہے۔ اور وہ کیا چیز ہے جو انہیں جنم رسید کرتی ہے اور بد بخت بنا دیتی ہے۔

بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيْوِةَ اللَّهُ نَيْكُاكُ وَالْاَحْرَةُ خَيْرٌ وَ ٱبْتَعْيَ اللَّهُ مَنِ اللَّهِ مَنْ الْمُعْمِينَ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهُ وَ اللَّهِ مَنْ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ وَالْعَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَا عَلَا عَلَهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَا عَلَا عَلَّهُ عَلّه

دوگر تم لوگ دنیای زندگی کو ترجیح دیتے ہو' حالانکہ آخرت بستر ہے اور باقی رہنے والی ہے''۔ حقیقت سے ہے کہ دنیا پرستی ہی ہرمصیبت کی جڑ ہے۔ای وجہ ہے انسان تھیجت سے منہ موڑتا ہے کیونکہ آخرت کا مطالبہ سے ہوتا ہے اس کی فکر کرو اور آخرت کو ترجیح دو۔اور لوگ ہیں کہ دنیا کے طالب ہیں اور اس کو اولیت دیتے ہیں۔

اور اس دنیا کو دنیا و یے نہیں کما گیا' بلکہ میہ دنیائے دنی ہے' قریبی ہے اور جلد مٹنے والی ہے اور اس کے مقابلے میں آخرت اچھی اور بمتراور باقی رہنے والی ہے۔

و الْماٰحرَ أَهُ حَيْرٌ وَ ۗ اَبْقٰی (٧ ٨ : ٧) ميه اپنی نوعيت كے اعتبار سے باقی رہنے والی اور اَچھی اور ابد الا باو تک مسلس ہوئے والی ہے ۔ لنذا جو لوگ آخرت پر دنیا كو ترجيح ديتے ہیں وہ بڑی حماقت كا ارتكاب كر رہے ہیں اور ان كا اندازہ غلط ہے ۔ كسی عاقل اور بصير كاميہ كام نہيں ہے ۔

آخر میں سے بتایا جاتا ہے کہ دعوت اسلامی کوئی نئی دعوت نہیں ہے 'اس کی طویل تاریخ ہے۔ آغاز کائنات سے اور وجو د انسانیت سے بیہ دعوت چل رہی ہے اور اس کے اصول زمان و مکان کے قیود سے ماوراء ہیں۔

اِنَّ هٰذَا لَغِي الصُّحُفِ الْأُوْلِي الْأُوْلِي الْمُولِي وَمُولِي الْمُولِي الْمُولِي الْمُولِي الْمُولِي الْمُولِي الْمُولِي الْمُولِي اللهُ اللهُ

دریمی بات پہلے آئے ہوئے صحفول میں بھی کمی گئی تھی 'ابراہیم اور مویٰ کے صحفول میں ''-اس سورت میں جو مضامین آئے ہیں وہ اس عظیم عقیدہ کے بنیادی اصول ہیں اور سے وہی بنیادی اصول دعوت ہیں اور اصول دین ہیں جو حضرت مویٰ اور حضرت ابراہیم علیمماالسلام کی کتابوں اور صحفول میں مذکور ہوئے تھے۔

یہ کہ سپائی ایک ہے ' عقیدہ ایک ہے ' اصول دین ایک ہے یہ اس بات کی شادت ہے کہ یہ سب ادیان ایک اللہ کی طرف ہے ہیں۔ وہ ایک ہی ارادہ اور مشیت ہے جس نے ابراہیم اور موی علیمما السلام کو اور پھر حضرت محمہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کا ارادہ کیا ہے۔ سپائی ایک ہے ' تو اس کا سرچشہ بھی ایک ہے۔ ہاں ادیان میں فرو کی اختلافات ہیں لیکن وہ اس لیے کہ شریعت و قانون میں اللہ نے وقت کے حالات اور تقاضوں کے مطابق تبدیلی فرمائی۔ البتہ تمام شرائع کی اصل ایک ہے اور ایک ہی مرچشہ سے تمام شرائع کی اصل ایک ہے اور ایک ہی سرچشہ سے تمام شریعتیں نکلیں یعنی ای رب اعلیٰ کی طرف سے آئیں جس نے انسان کو پیدا کیا اور ایک متاب بنایا اور جس نے ہر چیز کو مقدر کیا' تقدیر بنائی اور ہرچیز کو ہدایت دی۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره ---- ا

سورة الغاشية - ٨٨

آیات ا--- تا--- ۲۲

سورة الغاشية أيك نظرمين

یہ سورت انسانی فکر و نظر کو دو اہم اور پر خطروا دیوں کی سیر کر اتی ہے۔ ایک عالم آخرت ' جو بہت ہی و سیع ہے 'جس
کے مناظر بہت ہی موثر ہیں اور دو سری وادی اس کائنات کی ہے جو ہمارے سامنے ہے 'کھلی ہے ' اور اس کے اندر پھیلی
ہوئی مخلوق خدامیں آیات اللی بکھرے پڑے ہیں۔ ان دو وادیوں میں محماکر انسان کو دعوت فکر دی جاتی ہے کہ آخر کار
اے اللہ کے سامنے جانا ہے ' جہاں تمام امور اللہ کے ہاتھ میں ہوں گے۔ للذا آخرت کی تیاری کرو۔ یہ تمام باتیں نہایت
ہی موثر انداز میں کی گئی ہیں۔ انداز دھیمالیکن دل میں اترنے والا ہے ' پختہ ہے لیکن خوفناک بھی۔

---000---

KENDER BOOK BOOK TO BE WAS TO BE A SECOND RELIGIOUS OF THE WAS TO SECOND RESIDENCE.

درس نمبر۲۸۸ تشریح آیات ۱-- تا-- ۲۲



هَلُ ٱللَّهُ حَدِيثُ الْغَاشِيَاةِ اللَّهُ

درکیا جہیں اس چھا جانے والی آفت (یعنی قیامت) کی خبر پنجی ہے؟" اس آغاز کے ذریعہ یہ سورت دلوں کو اللہ کی طرف متوجہ کرتی ہے اور اس کا نئات میں جو نشانات البیہ موجود ہیں ان کی طرف متوجہ کرتی ہے اور ایہ بتاتی ہے کہ انسان نے قیامت میں حساب دینا ہے اور جزاء و سزا ہے دو چار ہونا ہے ۔ اور یہ یقی امر ہے ۔ استفہامی تاکید کی یا تقریری کے ذریعہ اس بات کو نمایت تاکید ہے بیان کیا جاتا ہے ۔ اس استفہامی انداز میں یہ اشارہ بھی ہے کہ اس سورت ہے قبل اس امر کی بار بار تاکید اور تذکیری گئی ہے ۔ اس لیے بیال قیامت کو ایک نیا نام دیا گیا ہے ۔ الغاشیہ (چھا جانے والی) یعنی ایک ایک مصیبت جس کی ہولئاکیاں لوگوں پر چھا جائیں گی ۔ یہ ایک نیا نام ہے لیکن اس نام کے ذریعہ قیامت کی خوفناکی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے ۔ اس بارے میں قیامت کے لیے گئی نام آئے ہیں ۔ المطامہ ، المصاحمہ ، الغاشیہ اور القارعہ اور سے نام ای یارے کے مضامین کے ساتھ مناسب ہیں ۔

یہ سوال کہ کیا غاشیہ کی بچھ خبریں آپ کو ملی ہیں ' تو حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہیہ بچھتے تھے کہ سب سے پہلے ہیہ سوال ان سے کیا گیا ہے۔ جب بھی حضور اکرم اس سورت کو پڑھتے یا سنتے تو یوں محسوس ہوتا کہ شاید حضور اکرم نے اس کیا مرتبہ سنا ہے اور ابھی ہیہ براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہورہی ہے۔ آپ اللہ کے اس خطاب کو سن کر چوکنے ہوجائے اور بیہ خیال کرتے کہ بیہ اللہ کا خطاب ہے ' اور آپ کے احساسات سے ہوتے کہ ابھی بیہ خطاب انہوں نے پایا اور سنا۔ ابن ابوحاتم روایت کرتے ہیں ابن مجمد طنافی سے ' وہ ابوبکر ابن عباس سے ' وہ ابو اسحاق سے ' وہ عمراین میمون سے کہ حضور اکرم ایک عورت کے پاس سے گزرے جو پڑھ رہی تھی۔

هَلْ أَتْكَ حَدَيْثُ الْغَاشية (٨٨:١) (١٤٠٠) و الناشيه كى بات ينجى ٢؟ " تو آپ كور ، بو

كة اور آپ ف فرمايا" بال ميرے ياس بات آئى ہے"۔

اس کے باوجود خطاب ہراس شخص کو ہے جو قرآن مجید سنتا ہے یا پڑھتا ہے کیونکہ الغاشیہ کی بات قرآن کی بات ہے جو بار بار قیامت کا ذکر کرتا ہے۔ قرآن کریم قیامت کی یاد دہانی کراکے لوگوں کو ڈراتا ہے اور خوشخبری دیتا ہے اور ڈرنے والے حساس اور متقی دلوں کے اندرعمل اور احتیاط کے جذبات ابھارتا ہے۔ ڈر اور احتیاط کے ساتھ ساتھ قرآن مجید امید اور فلاح کا انظار بھی سکھاتا ہے تاکہ انسانی ضمیرغافل ہوکر مربی نہ جائے۔

اور سے کنے کے بعد کہ دوکیا جہیں اس چھا جانے والی آفت کی خربیجی؟" اس خرکی ہیڈ لائن دی جاتی ہیں۔

" کچھ چرے اس روز خوفزدہ ہوں گے " سخت مشقت کر رہے ہوں گے " تھے جاتے ہوں گے " شدید آگ میں جملس رہے ہوں گے اندید ہو گھا تا ان کے لیے نہ ہو گا جو نہ موٹاکرے نہ بھوک مٹائے "۔

یماں نعمتوں کے منظرے قبل عذاب کا منظر دکھایا گیا کیونکہ سوال قیامت کی ہولناکیوں سے متعلق تھا' بتایا جاتا ہے کہ
لوگ سخت خوف کی حالت میں ہول گے' تھے ہارے اور ڈرے سے ہول گے۔ انہوں نے پوری زندگی جدوجمد میں
گزاری' تھک اور ہار گئے لیکن ان کے اعمال کھوٹے نکلے اور کسی نے بھی ان کو قبول نہ کیا' عاقبت بھی خراب ہوئی اور
مصیبت اور خمارے کے سوا کچھ نہ ملا۔ چینانچہ ان کی تھکاوٹ اور پریشانی اور درماندگی میں اضافہ ہی ہوا۔

عَامِلَةٌ نَّاصِبَةٌ (٨ ٨ : ٣) " فت مشقت كرر به بول ك اور تقط جاتے بول ك" و نيا ميں وہ صرف اپنى اور اپنى اولاد كے ليے جدو جمد كرر به بول ك و نيا اور دنيا كى طبع اور آز كے ليے تقط بول ك - پر آج انجام ان كے سامنے به كه دنيا ميں ان كو مل كيا جو ملنا تھا ، گر آفرت ميں تاريكى كے سوا كچھ بھى نہيں ہے - اب سے آفرت كا سامنا ذليل ہوكر كرر به بيں ، قائب و فاسر بيں اور مايوس بيں - اور اس ذلت اور خوارى كے ساتھ پھر در دناك عذاب -

تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً (٨ ٨: ٤) "شريد آك مين جلس رب مول ك" - بير اس كامره چهيس كاور منتس برداشت كرين ك -

تُسقَى مِنْ عَيْنِ النَّيةِ (٨٨: ٥) و كولت بوع چشے كا پانى انسى پينے كو ديا جائے گا، - انبه كے معنى

انتهائی گرم 'کھولٹا ہوا۔

لَیْس لَهُم طَعَامٌ اللَّا مِنْ صَرِیْعِ (٦) لَّا یُسمِنُ وَلَا یُغنی مِنْ جُوعِ عِ (٨٨:٧) "فاردار موکلی گھاس کے سواکوئی کھانا ان کے لیے نہ ہوگا جو نہ موٹاکرے نہ بھوک مَنائے"۔ "ضریع" کے معنی کے بارے میں دو قول میں ایک سے کہ سے ایک درخت ہو گا جو جنم کے اندر ہی پیدا ہو گا جیسا کہ خود قرآن مجید میں زقوم آیا ہے کہ وہ ایک درخت ہو جہنم کی تہہ میں پیدا ہو گا۔ دو سرا قول سے ہے کہ سے ایک کانے دار جھاڑی ہے جو زمین کے ساتھ چکی ہوئی ہوتی ہو تو ضریع کتے ہیں اور جب اے کاٹ لیا جائے اور خلک ہو تو ضریع کتے ہیں اسے اونٹ چرتے ہیں۔ جب سے خلک ہو تو اونٹ بھی اے کھا نہیں کتے کوئکہ اس کا ذائقہ کر واہوتا ہے۔ غرض جو معنی بھی ہوں ' سے اس طرح کی خوراک ہی اور جو خوراک بھی وہاں ہوگی وہ نہ ان کو موٹاکرے گی اور نہ بھوک منائے گی۔

آخرت کا بید عذاب کیما ہوگا؟ حقیقت بیہ ہے کہ دنیا ہیں ہم اس کا تصور نہیں کر سے ہے۔ یمال اس کی الیمی صفات دی جاتی ہیں تاکہ ہم بد ترین سزاکا تصور کر سیس۔ جس ہیں ذات 'کزوری' نا مرادی 'گرم ترین آگ کی جلن' ذمبر یو یعنی بہت سرد' پینے کے لیے سخت گرم پانی' اور اس فتم کا کھانا کہ اے اونٹ بھی نہ کھا سکیں اور آگر کھائیں بھی تو ان کو کوئی نفع نہ دے ۔ ان اوصاف ہے ہمارے احساسات ہیں جو چیز بیٹھتی ہے وہ صد درجہ کا ریخ و الم ہے ۔ لیکن آخرت کا عذاب ہمارے تصورات سے شدید تر ہے ۔ اور وہ کیا ہوگا' بیہ وہی جا سکتا ہے جو اس میں جلا ہوگا۔ العیاذ باللہ! اور دو سری طرف اہل ایمان:

وُجُوُهُ تَيُومَبِدٍ تَنَاعِمَهُ ۚ أَلَى مَعْيِهَا رَاضِيَهُ ۚ فِي جَنَّةٍ عَالِيةٍ أَنْ وَجُوهُ تَيُومَبِدٍ تَنَاعِمَهُ ۚ أَلِيهِ أَنْ كَالِيَةُ اللَّهِ فَيْهَا مَنْ وَنِهَا مَنْ فَوْعَهُ اللَّهِ مَا لَذَى اللَّهِ مَا لَذَى اللَّهُ اللَّهُ وَنِهَا مُرُدُ مَّا وَفُوعَهُ اللَّهُ وَلَيْهَا مُسُورً مَّرُفُوعَهُ اللَّهِ مَنْ وَفُوعَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا مُنْوَقِعَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا مُنْوَقِعَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ مَا مُنْوَقِعَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ مَا مُنْوَقِعَهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّا إِلَيْ مَا لَكُونَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّهُ اللّ

د کچھ چرے اس روز بارونق ہوں گے 'اپی کارگزاری پر خوش ہوں گے 'عالی مقام جنت میں ہوں گے 'کوئی بیودہ بات وہ وہاں نہ سنیں گے 'اس میں چشے رواں ہوں گے 'اس کے اندر اونچی مندیں ہوں گی 'ساغر کھے ہوئے ہوں گے 'گاوُ تکیوں کی قطاریں گی ہوں گی اور نفیس فرش بچھے ہوئے ہوں گے ''۔

اٹل جنت کے چروں سے معلوم ہو گا کہ یہ کھاتے پیتے لوگ ہیں۔ وہ رضائے النی کی وجہ سے بے حد مطمئن ہوں گے۔ نعتوں میں بس رہے ہوں گے۔ان کے اعمال کو پندیدگی کی نظر سے دیکھا جائے گا' تعریف کی جائے گی اور انعامات پائیں گے۔ اس کے علاوہ ان کو بلند روحانی شعور حاصل ہو گا کہ اللہ ان کے اعمال سے راضی ہے۔اور ان کو نظر آئے گا کہ اللہ راضی ہے۔اس سے زیادہ روحانی سکون کسی کو نہیں مل سکتا کہ کوئی بھلائی کے کاموں پر مطمئن ہو جائے 'اور اس

کا انجام اچھا ہو' اور چھروہ و کیھے کہ اس کا مالک اس سے راضی ہے اور جنتوں میں وافل ہو جائے۔ یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم رضائے اللی اور روحانی خوش کا ذکر جنتوں کی مادی نعتوں سے پہلے کرتا ہے اور اس کے بعد جنتوں میں ان کے مقامات کا ذکر کیا جاتا ہے۔

فی جنّه عَالیکة (۱۰:۸۸) و عالی مقام جنت میں ہوں گے "۔ ذاتی اعتبار سے بھی سے بلند ہوں گے 'عزت کے اعتبار سے بھی بلند ہوں گے ، عرض ان کے اعتبار سے بھی بلند ہوں گے ۔ غرض ان کے اعتبار سے بھی بلند ہوں گے ۔ غرض ان کے احدامات پر علوجھایا ہوا ہو گا۔

لگا تسسمَع فِیها کَاغِیة (۱۱ : ۱۸) دو کئی بیوده بات وه و بال نه سنی گئے ۔ اس تعیریس ایک نشا اور اک جمان معانی سمو ویا گیا ہے۔ آرام ہوگا 'سکون ہوگا 'اطمینان اور سلامتی ہوگ ' محبت اور رضامندی ہوگی ' دوستوں کی محفلیں ہوں گی ' آل اولا دجع ہوں گے ' طمارت و پاکیزگی ہوگی ' ہر لغو بات سے وہ دور ہوں گے ۔ کوئی الیمی بات نہ ہوگی جس میں ان کے لیے خیرو عافیت نہ ہو۔ اور الی فضا اپنی جگہ ایک نعت ہوتی ہے ' یہ صورت حال خود نیک بختی ہے اور سعادت مندی ہے ۔ جب انسان اس دنیا کی زندگی کی مشکلات اور تلخیوں کا تصور کرے کہ یمال کس قدر لغو ' لڑائیاں جھڑے ' تو تو میں میں ' شوروشغب ' ندمت و ملامت ' جھوٹ اور فریب ' اور فتنہ و فسا د ہے اور اس کے بعد جنت کی فضا کا تصور کرے جو پر سکون ' پر امن ' پر محبت ' تر و تازہ ہے اور کی یہ تعیر جامع تعیر۔

گا تَسْمَعُ فَيْهَا لَاغِيَةً (٨٨: ١١) "وہال كوئى بيودہ بات نہ سنين گے" - يہ الفاظ بى ايے ہيں جن كے اندر نرى "آسانی اور تروباً رقی ہے - ان كا تلفظ بھى پر ترنم ہے - نرم اور آسان ہے - اس سے معلوم ہوتا ہے كہ الل ايمان كى ذندگى اس جمال ميں "خصوصاً تحريك اسلامى كے كاركنوں كى ذندگى بھى - دراصل جنت كاليك نمونہ ہوگى جو لغو "فخش باتوں سے "جدل وجدال سے دور ہوتے ہيں - يہ گويا جنت كى زندگى كى تيارى ہوتى ہے -

یوں جنت کے حال احوال سے میہ روش اور بلند مفہوم پیش کیا جاتا ہے اور اس کے بعد پھر جنت کی نعمتوں کا ذکر ہے جو انسانی حواس کے لیے باعث تسکین ہوتی ہیں' اور میہ اس صورت میں ندکور ہیں جس کا انسان تصور کر سکتا ہے' لیکن جنت میں میہ چیزیں اس شکل میں ہوں گی جس تک اہل جنت کے نفوس ترتی کر بچے ہوں گے' اور وہ کیا صورت ہوگی؟ جس کی معرفت انہی لوگوں کو ہوگی جنوں نے ان کو برتا۔

فیہ کا عین جاری وہ چشہ ہوتا ہے جس فیٹے روال ہول گے"۔ چشہ جاری وہ چشہ ہوتا ہے جس این اہل رہا ہوتا ہے ' جاری چشورت ہیں۔ پانی کی روانی اور پیاس بجھانے کا سامان بہت ہی خوبصورت ہیں۔ آب روال 'ایک فتم کی حیات کا مظر ہوتا ہے اور وہ انسانی روح کے ساتھ ہم آبٹک ہوتا ہے۔ جو روال اور متحرک ہوتی ہے۔ اس مظراور اس کا بیہ معنوی حسن دونوں انسانی احساس کی گرائیوں تک اترتے ہیں۔

فیھا سر ر مرفوعة (۸۸: ۱۳:۸۸) داس کے اندر اونچی مندیں موں گی، - بلندی نظافت اور طمارت

دونوں کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔

وَّ اَكُو اَبٌ مَّوْضُوعَةٌ (٨٨: ١٤) "ساغرر كے ہوئے ہوں گے"۔ یہ لائن پر رکھے ہوں گے تاكہ ان میں شراب صافی نوش كی جائے اور اہل جنت كوطلب كی ضرورت نہ ہوگی ، ہرچیز ان كے لیے تیار ہوگی۔

وَ زَرَابِی مَبِثُوثَةً (٨٨: ٦٦) "اور نفیس فرش بچے ہوں گے"۔وہ فرش جو پھم دار ہو' یہ جگہ جگہ زینت اور آرام کے لئے بچھے ہوں گے۔

یہ وہ سولیات ہیں جن کی نظیر دنیا میں ہم دیکھتے ہیں اور یہال ان اصطلاحات میں جنت کی سولیات کا ذکر ہمارے سمجھانے کے لیے ہے لیکن وہاں سولیات کیسی ہول گی 'اس کا تعلق وہاں استعال کرنے سے ہے۔ یہ وہی لوگ بتا سکیں گے جن کی قسمت میں جنت لکھی ہے۔

یہ بحث فضول ہے کہ ہم یمال جنت کی سمولیات کی نوعیت اور کیفیت کا ذکر کریں یا قیامت کے عذاب کی کیفیات کا ذکر کریں اس لیے کہ اشیاء اور مدکارت کی نوعیت کا اظہار اس طرح ہو سکتا ہے کہ ان کے بارے میں انسانی اوراک عمل ہو' اٹل زمین کی قوت مدر کہ اس زمین حواس کے محدود وائرے میں کام کرتی ہے۔ جب سے لوگ جنت میں داخل ہوں گے تو ان کی قوت مدر کہ پر سے تمام حدود و قیود اٹھ جائیں گے اور وہاں ان کی روح اور احساس اور اوراک سب بہت ترقی کریں گے۔ جس طرح وہاں قوت مدر کہ ترقی کر لے گی' ای طرح وہاں الفاظ کے معانی بھی وسیع تر ہو جائیں گے اور وہاں ہمانی ہم قلم بند نہیں کر سے۔ اور وہاں ہمارے ذوق و شوق اور فیم و اوراک کا عالم ہی اور ہوگا للذا اس کی کیفیت یماں ہم قلم بند نہیں کر سے۔

ہم یماں صرف سے کہ سکتے ہیں کہ ذہن میں لذت 'عیش کوشی اور مٹھاس اور ذوق کا اعلیٰ ترین تصور یوں گا اور سے ہم یماں صرف سے کہ سکتے ہیں۔ اصل حقیقت ہمارے علم میں تب آئے گی جب اللہ جل شانہ ہمیں وہاں سے اعزاز بخش دے گا۔

یماں آکر عالم آخرت کا مطالعاتی سفر ختم ہوتا ہے اور ہم ای ظاہری کائنات کی طرف لوٹے ہیں جو ہمارے سامنے کھڑی ہے اور جس کے اندر قادر مطلق کی تدبیر ہماری نظروں کے سامنے ہے۔جس میں اللہ کی صنعت متازہے 'جس میں اللہ کی بنائی ہوئی چیزیں متاز نظر آتی ہیں۔ان ہے معلوم ہوتا ہے کہ اس زندگی کے بعد اس سے ایک برتز زندگی ہے ' اس زمین سے ایک برتر جمان ہے اور اس موت پر ہی خاتمہ نہیں ہے بلکہ لوگوں کا انجام کچھ اور ہے

 '' (بیہ لوگ نہیں مانے) تو کیا بیہ او نوٰں کو نہیں دیکھتے کہ کیے بنائے گئے؟ آسان کو نہیں دیکھتے کہ کیے اٹھایا گیا؟ بہا ڑوں کو نہیں دیکھتے کہ کیے جمائے گئے؟ اور زمین کو نہیں دیکھتے کہ کیے بچھائی گئی؟''

یہ مخضر چار آیات ہیں لیکن ان کے اندر قرآن کریم کے پہلے مخاطب عرب سوسائی کے ماحول کی پوری طرح تصویر کھینے دی گئی ہے ' اور اس کے ساتھ ساتھ پوری کائنات کا نقشہ بھی ۔ آسان ' زمین ' پہاڑ اور زمین کے اوپر حیوانی خوبصورتی اونٹ کی صورت میں 'کیونکہ اونٹ کی تخلیق نمایت پیچیدہ ہے اور عربوں کے لیے اس کی اہمیت مسلم ہے ۔ انسان جمال بھی ہو ' یہ مناظر اس کے سامنے ہوتے ہیں ۔ آسان ' پہاڑ ' ہموار زمین اور اس کے اوپر فتم فتم کے حیوانات ۔ انسان علم و معرفت کے جس مقام پر بھی ہو ' یہ مناظر اس کے علم ' ادراک اور ولیجی کا مرکز ہوتے ہیں ۔ اگر انسان ان چیزوں کی ساخت پر غور کرے تو اس میں اسے وہ دلائل و شواہد مل سکتے ہیں جو اس کی رہنمائی اس کائنات کی پشت پر کار فرما قوت کی طرف کر سکتے ہیں ۔

ان سب مناظری ایک معجزانہ شان ہے۔ ان کے اندر خالق کی صنعت کاری کے ایسے پہلو نمایاں ہیں جن کی کوئی مثال انسان کی دریافت میں نہیں ہے۔ یہ چیزیں اس بات کے لیے بالکل کافی ہیں کہ انسان اپنے زہن میں ایک ابتدائی صحح عقیدہ اور صحح تصور جمالے۔ یمی وجہ ہے کہ قرآن بار بار ای طرف اشارہ کرتا ہے۔

افکا ینظر و ن الی الابل کیف حکیف حکیفت (۸۸:۷۱) دولی یہ لوگ او نول کو نیس دیمے کہ کیے بنائے گئے " - قرآن کے پیکے مخاطب کیک عرب کے بال اون کی اہمیت یہ تھی کہ وہ اس کے اوپر سفر کر تا تھا' اس کا دو دھ پیتا تھا' اور اس کا گوشت کھا تھا' اور اس کے بالول اور چھڑے سے لباس اور پچھوٹا بناتا تھا گویا اس کی زندگی کے لیے بیالئی کا یہ برا ذرایعہ تھا اور زندگی کا ایک برا اثاثة تھا ۔ پھر اونٹ دو سرے دیوانات کے مقابلے میں پچھ منفر د خصوصیات بھی رکھتا تھا۔ ایک خصوصیت یہ تھی کہ اپنی منفامت' قوت اور عظیم جٹہ کے باوجور اس قدر شریف جانور ہے کہ ایک چھوٹا سا بچہ بھی اے چلائے تو بری فرمال بر داری سے اطاعت کرتا ہے ۔ پھر اس سے انسانوں کو جس قدر منافع زیادہ بین' ای نبست سے اس کا سنبیالنا آسان تر ہے ۔ اس کے کھانے اور چرنے کی چیز بین آسان بیں اور اس کی خوراک کے لیے انسان کو زیادہ محنت نہیں کرتا پڑتی ۔ جس قدر خاتگی جانور ہیں ان میں سے یہ سب سے زیادہ بھوک' پیاس' مشقت اور برے طالت بر داشت کرتا ہے ۔ پھر اللہ نے جس سیاق میں اس میں اس کی ساخت نمایت موزوں تھی ۔ اس کی تفصیلات آرہی ہیں۔

یمی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے اپنے مخاطبین ہے کہا ذرااونٹ کی تخلیق پر غور کرو' میہ تو ہروفت تمہارے سامنے رہتا ہے۔کمیں دور جانے کی ضرورت نہیں ہے' اس پر غور کرنے کے لیے کسی بڑے علم کی ضرورت نہیں ہے۔

اَفَكَا يَنْظُرُونَ اَلَى الْابِلِ كَيْفَ خُلَقَتْ (١٧:٨٨) دوكيا بيه اونؤل كو نيس ديكھتے كہ وہ كيے بنائے گئے ہيں"۔ ان كى ساخت اور ان كى تخليق پر غور نيس كرتے۔ اور پھر غور نيس كرتے كہ اس كى ساخت اس كے مقاصد تخليق كے ساتھ كس قدر ہم آئے ہے۔ اور وہ كس طرح التھے طریقے ہے مقصد تخلیق كو پوراكرتے ہيں۔ بيہ عرب معاشرے اور عرب ماحول ميں اپنے فرائض كس التھے انداز ميں پورے كرتے ہيں۔ كيا اونؤل كوكى انسان نے بنايا ہے "كيا

اونٹ خو د بخو د بن گئے 'اگر بید دونوں صورتیں نہیں تو لا زما ایک خالق ہے 'جب خالق ہے تو پھروہ نہایت ہی حکیم ہے کہ اس نے ایک عجیب اور مفید مخلوق بنائی ۔

و الی السّماً عکیف رفعت (۱۸ ۱۸) (اور آسان کو نمیں دیکھتے کہ کیے اٹھایا گیا" - قرآن جید میں جگہ جگہ لوگوں کو دعوت دی جاتی ہے کہ آسانوں کی طرف غور کی نگاہ ہے دیکھیں اور صحرا کے باشندوں کو تو بہت زیادہ آسان کی طرف دیکھنا چاہئے اور غور کرنا چاہئے 'جمال کے باشندے ہروقت آسان کے ساتھ ایک پر لطف ذوق اور اشارات رکھتے ہیں گویا آسان تو ہے ہی ان کے لیے ۔ اور آسان ہوتا ہی صحرا گوں پر ہے ۔ آسان اپنی تمام رعنا یوں کا ساتھ صحرا کے اوپر موجود ہے ۔ اس کے روش اور کھلے دن 'آسان کا ساحرانہ خوبصورت وقت زوال آفاب غوب آفاب کا منفرہ منظر 'جس میں جہان معانی پوشیدہ ہوتا ہے 'آسان اپنی وسیع راتوں کے ساتھ 'اور اپنے چکدار ستاروں اور خوبصورت کہانیوں کے ساتھ تمہارے ساتھ موجود ہے ۔ سے آسان اور صحراؤں کی وسعوں کے اوپر 'کیا ہے لوگ اس کی طرف نمیں دیکھتے 'کہ اے کس طرح بلند کھڑ آلیا گیا ہے ۔ بغیر ستونوں کے ہے رفعتی کس طرح باند کھڑ آلیا گیا اندر اس قدر خوبصورتی 'اس قدر حسن اور اس قدر اشارات رکھ دیے گئے ہیں ۔ نہ انسانوں نے اے بلند کیا اور نہ ہو خود بخود بلند ہو گیا۔ لہذا اے یوں بلند کھڑ آلر نے والا ضرور ہے 'جس نے اے وجود بخشا۔ ہے مشاہدہ ایسا ہے اور سے غورو تھر بلند ہو گیا۔ لہذا اے یوں بلند کھڑ آلر نے والا ضرور ہے 'جس نے اے وجود بخشا۔ ہے مشاہدہ ایسا ہے اور سے غورو تھر اسے ہیں ۔ صرف لیک بصیرت والی نظر کی وسیع آفر گرے علم کی ضرورت نہیں ہے ۔ صرف لیک بصیرت والی نظر کی وروت ہے ۔

و الی الحبال کیف نصبت (۸ ٪ ۹) "اور بہا روں کو نہیں دیکھتے کہ کیے ہمائے گئے "۔ ایک عرب کے نزدیک بہا رہت اہم تھے ' بہا روں ہی میں عرب مشکل او قات میں بناہ لیت تھے ۔ شکل مراحل میں بہا رہی ان کے انیں اور دوست ہواکرتے تھے ۔ بہا روں کے مناظر جب انسان دیکھتا ہے تو ان ہے اس کو گرے نفیاتی اشارات ملتے ہیں ۔ یہ بہا روں کے نظام میں ایک عظمت نظر آتی ہے ۔ ایک جمال نظر آتا ہے ۔ انسان اپنے آپ کو کم ترسمجھ کر ان کے اندر بناہ لیتا ہے ۔ بہا روں کے دامن میں سکون حاصل کرتا ہے اور اس فطری ماحول میں خدای طرف متوجہ ہوتا ہے اور ان او نیخ بہا روں کے دامن میں سکون حاصل کرتا ہے اور اس فطری ماحول میں خدای طرف متوجہ ہوتا ہے اور ان او نیخ بہا روں کے دامن میں وہ زمین کے شور و شغب اور حقیر سرگر میوں سے قدرے بلند ہو جاتا ہے ۔ یہ بات نہ کوئی عبث بات تھی اور نہ کوئی اتفاتی فعل تھا کہ نبوت سے قبل حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم جبل تور کے غار حرامیں علیحدگی اختیار فرماتے تھے ' لہذا جو لوگ لافانی بالیدگ بوت ہے ہیں ان کو چاہئے کہ ان کی روح ایک عرصہ کے لیے دنیاوی آلو دگیوں سے دور ہو جائے ۔ بہا روں کے بارے میں یہاں جو الفاظ غور کے لیے آئے ہیں وہ ہیں ۔

كَیْفَ نُصِبَتْ (٨ ٨ : ١٩) يعني وہ زمين كے اوپر كس طرح جمائے گئے ہیں 'ميد الفاظ منظر كے ماحول كے ساتھ زيادہ ہم آہنگ ہیں۔

و الَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ (٢٠:٨٨) "اور زمين كو سَيس ديكھتے كہ كيے بچھائى كئى؟" يہ بچھى ہوئى زمين تو ہمارے سامنے ہے۔ يہ زندگى گزارنے كے ليے اس پر چلنے كے ليے 'اور اس پر كام كرنے كے ليے آسان بنا دى گئى ہے۔كيا اے لوگوں نے بچھايا ہے 'ظاہر كہ انہوں نے سَيس بچھايا 'انسانوں كى پيدائش ہے تو زمين پہلے تقی ۔كيا يہ اس پر غور نہيں كرتے ۔ ان كے زہنوں ميں بيہ سوال كيوں نہيں اشتا كہ كون ہے اس كو بچھانے والا؟ اور كون ہے اس طرح درست كرنے والا كہ زندگى گزارنے كے قابل ہو جائے۔

یہ مناظر قلب انسانی کی طرف اہم اشارات کرتے ہیں 'محض آمل اور غور وفکر سے انسان میہ اشارات پاتا ہے اور میہ اشارات وجدان کے ابھارنے اور انسانی ضمیر کو بیدار کرنے کے لیے کافی ہیں۔ان اشارات سے انسان اپنے موجد' خالق اور اس بوری کائنات کے خالق کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔

اس کائناتی منظر کی منظر کشی میں جس توازن اور ہم آ ہنگی کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔اس پر قدرے غور کی ضرورت ہے تا کہ یہ معلوم ہو کہ قرآن انسانوں ہے کس خوبصورت زبان میں مخاطب ہوتا ہے۔اور اس میں فنی خوبیوں کو کس قدر ملحوظ رکھا گیا ہے۔اور ایک باشعور مومن کے احساسات میں سے دونوں چزیں کس طرح پوست ہوتی ہیں۔

اس منظر میں بلند آسان اور بچھائی ہوئی زمین کو دکھایا گیا ہے۔ لین کہاڑوں کی بلندی افقی نہیں ہے اور نہ ہی وہ زمین پر گرے ہوئے ہیں ' بلکہ وہ نصب کر دہ ہیں۔ اس طرح نصب ہیں جس طرح اونٹ کے اوپر کو ہان ہوتی ہے۔ اس منظر میں دو افقی خط ہیں اور دو رای خط ہیں۔ لیکن باہم متناسب ہیں اور سے قرآن کریم کا مخصوص انداز ہے جس کے مطابق وہ مناظر کو پیش کرتا ہے۔ انداز تعبیر مجمل ہوتا ہے لیکن مصور ہوتا ہے۔

پلا سفر تو تھا عالم آخرت میں ' دو سرا مشاہداتی سفر تھا۔ اس کائنات کے مناظر میں ' جو ہمارے سامنے تھے ' اب روئے سخن حضور اکرم کی طرف مجرجاتا ہے۔ آپ کو اپنے واجبات و فرائض کے حدود کی طرف متوجہ کیا جاتا ہے اور میہ بتایا جاتا ہے کہ آپ کے فرائض کی نوعیت کیا ہے۔ ای طرح لوگوں کے احساسات کو آخری چکی دی جاتی ہے تاکہ دعوت اسلامی کے حوالے سے سوئے ہوئے دلوں کو جگایا جائے۔

"اچھا تو (اے نبی) نھیجت کیے جاؤ' تم بس نھیجت ہی کرنے والے ہو' کچھ ان پر جبر کرنے والے نہیں ہو۔البتہ جو شخص منہ موڑے گا' اور انکار کرے گا تو اللہ اس کو بھاری سزا دے گا۔ان لوگوں کو پلٹنا ہماری طرف ہی ہے' پھران کا حساب لینا ہمارے ہی ذمہ ہے''۔

ان کو آخرت کے واقعات کی یاو دہانی کرائیں اور اس کائنات کے شوابد بھی جائیں ۔ آپ کا بوافریضہ یہ ہے کہ یاد

دہانی کر ائیں۔ اور یہ ایک متعین اور مقدر فریضہ ہے۔ دعوت اسلامی کے معاملے میں آپ کاکر دار بس ای قدر ہے کہ آپ دعوت بہنچا دیں۔ اس کے بعد نہ آپ کا حق ہے کہ چھ مزید کریں اور نہ آپ کی ذمہ داری ہے۔ آپ کا فریضہ یہ ہے کہ آپ دعوت بہنچائیں اس سے آگے آپ کی کو اسلام پر مجبور کرنے کے مکلف نہیں ہیں۔

لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُسَيْطِرِ (٨ ٨: ٢ ٢) "آپ ان پر جركرنے والے سین بین" - يونكه ولول كا مالك تو الله ع - آپ جركر كے ان كے ولوں كو سین چير كتے - ول تو الله كى انگيول كے درميان بين - بيد الله كا كام ب كه جس ول كو چير دے -

بعض لوگوں کو بیہ غلط فنی ہے کہ اگر پنجبر صلی اللہ علیہ وسکم کا فریضہ صرف تبلیغ تھا تو پھر جہاد کیوں فرض کیا گیا؟ جہاد اس لیے نہیں فرض ہوا کہ لوگوں کو مومن بنایا جائے بلکہ اس لیے کہ تبلیغ کے راستے میں رکاوٹیں دور کی جائیں ۔ بیہ نہ ہو کہ لوگوں تک دین کی بات ہی نہ پہنچ اور یہ بھی نہ ہو کہ اگر کوئی دین اسلام کو قبول کرلے تو اس پر تشد دہو۔ جہاد کا مقصد یہ تھا کہ تجلیغ دین کے راہتے میں سیاس رکاوٹیں دور کی جائیں ۔رسول کا اصل فریضہ بسرحال دعوت دین ہے۔

یہ اشارات و ہدایات کہ رسول اللہ کی ڈیوٹی صرف تبلغ ہے۔ اس کو قرآن میں جار بار دہرایا گیا ہے اور اس کی کی وجوہات ہیں۔ پہلا سبب ہیہ ہے کہ تبلغ کرنے کے بعد بھی اگر لوگ نہیں مانے تو رسول خدا پریشان نہ ہوں' ان کو تبلی ہو جائیں اور لوگوں کو تقدیر اللی کے حوالے کر دیں کہ وہ جو چاہے جائے کہ انہوں نے اپنا فرض اواکر دیا ہے۔ وہ مطمئن ہو جائیں اور لوگوں کو تقدیر اللی کے حوالے کر دیں کہ وہ جو چاہ کرے ۔ کیونکہ انبانوں بالخصوص دعوت اسلامی کا کام کرنے والوں کے دلوں میں اس بات کی شدید خواہش ہوتی ہے کہ ان کا مشن کامیاب ہو اور غالب ہو۔ تمام لوگ اس کو قبول کر لیں اس لیے اللہ نے بار بار اس کی تاکید کی کہ دائی کا کام دعوت دینا ہے اور اسے اس قدر افزاض سے کام کرنا چا ہے کہ ذاتی خواہش اور ذاتی پند کو دعوت کے کھاتے ہے نکال دیے ۔ اور دعوت کا کام جاری رکھے۔ آگے انجام کیا ہوتا ہے۔ یہ اللہ پر چھوڑ دے ۔ اے کیا ہے کہ کوئی مومن بنا ہے یا کافر بنا ہے ۔ خصوصاً ایسے حالات میں جب کی معاشرے میں دعوت اسلامی کے لیے حالات سازگار نہ ہوں ۔ لوگ دین کے دور ہوں اور دین کی راہ میں مادی و سیای رکاوٹیں ہوں تو دائی کو پریشان نہیں ہونا چا ہے۔

یہ بات کہ دعوت اسلامی ایک فیر محض ہے اور ہرانسان یہ خواہش رکھتا ہے کہ لوگ اس میں داخل ہو جائیں ۔ اس خواہش کی شدت کا اظہار اس امرہے ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے بار باریہ تلقین کی جاتی ہے کہ آپ کا کام صرف تبلیغ ہے ۔ آپ کی پر جبر نہیں کر عتے ۔ حالانکہ رسول اللہ خدا کے پیفیبر تنے ۔ آپ اپنی ڈیوٹی کے حدور وقیور ہے ایچی طرح واقف تنے ۔ اللہ کے نظام فضا وقدر ہے بھی واقف اور تربیت یافتہ تنے ۔ اس لیے بھی اس نکتے کو قرآن نے بار بار مکر رکر کے بیان کیا ہے ۔ لیکن اگر رسول اللہ کا فریضہ تبلیغ پر ختم ہو جاتا ہے ، تو انکار کرنے والوں کا معالمہ بسرحال فتم نہیں ہوتا ۔ اور نہ تکذ یب کرنے والے چھوٹ جاتے ہیں اور شیح سالم گھروں کو چلے جاتے ہیں ۔ اللہ موجود ہو اور تمام امور اللہ کے سامنے پیش ہونے والے ہیں ۔

الًا مَنْ تَوَكِّى وَ كَفَرَ (٣٣) فَيُعَذَّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ (٢٤) (٨٨: ٣٦ – ٢٥) (٢٤) «البته بَو فَخص منه موڑے گا اور انکار کرے گا تُو اللہ اس کو بھاری سزا دے گا"۔ اس کیے کہ وہ صرف اللہ بن کے

سامنے لوٹے والے ہیں اور وہ یقینا ان کو جزا دینے والا ہے 'یہ اس سورت کا آخری اعلان ہے اور حتمی اور ، میٹوک اعلان ہے۔

ان الینآ ایابھم (٥٠٧) ثم ان عکینا حسابھم (٨٠: ٢٦) دران لوگوں کو بلٹنا ہماری طرف ہی جہران کا حساب لینا ہماری ہی دمہ داری ہے ''۔ یوں وعوت اسلامی میں رسول کے کر دار پر بھی حدود وقیو دعا کد کر در پر بھی حدود وقیو دعا کد کر در پر بھی حدود وقیو دعا کد کر در پر بھی حدود وقیو دعا کہ دیا ہو دیا ہو ہو گئی ہے جاتے ہیں۔ اور آپ کے بعد بھی ہر دائی پر صرف دعوت دینا فرض ہے۔ ہیں ہر دائی کا کام ہیہ ہم حواسیہ سے بھی کہ آتا رہے اور حسب لینا اللہ کی ذمہ داری ہے۔ اللہ ہے وہ کس بھاگ نہیں سے 'نہ وہ اللہ کے محاسب سے بھی کے انہوں نے دعوت اسلامی کے راہت میں پیدا کی جانے والی ہیں۔ ہاں داعیان حق کی ہی ہو بات بھی زہن میں رکھنا چاہئے کہ انہوں نے دعوت اسلامی کے راہت میں پیدا کی جانے والی رکاوٹوں کو بھی دور کرنا ہے تاکہ لوگوں تک دعوت آزادانہ بینج سکے۔ اور رکاوٹیں دور کرنے کا کام فریضہ جماد سے پورا ہوتا ہے جس طرح قرآن اور سیرت الرسول کے مطالعہ سے معلوم ہوتا ہے۔ لئذا اسلام کے نظریہ جماد کو کسی کی اور بیشی کے سوا بھنا چاہے۔ ہی نہ ہو کہ اسلام کی راہ میں رکاوٹ موجود ہو 'اور جماد نہ کیا جائے۔ اور یہ بھی نہ ہو کہ اسلام کی راہ میں رکاوٹ موجود ہو 'اور جماد نہ کیا جائے۔ اور یہ بھی نہ ہو کہ تبلیغ کے راہتے کھلے ہوں اور لوگوں کو تلوار کے زور سے مسلمان کیا جائے۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سور هُ الفجر - ٨٩

r. -- " --1

سور هُ الفجرايك نظرمين

یہ سورت اپنے عمومی اعتبارے اس پارے کا اندازی رکھتی ہے ' جیسا کہ کما گیا اس پارے کے اہم موضوعات اور انداز ہی ہے کہ انسانی دل و دماغ کو بلند آواز میں ایمان ' تقویٰ ' دینی بیداری اور غوروفکر کی طرف بلایا جائے ' لیکن اس کے انداز جو مطالعاتی سفر' جو اشارات اور فضا ہے اس کے کئی رنگ ہیں۔ مضامین ' مناظراور فضا کے اختلاف کے باوجود لہجہ کے اعتبارے ہیک رنگ ہے۔ کے اعتبارے کے خاط ہے اس کا ترنم اور اور آہنگ متنوع ہے۔

اس کے بعض مناظر میں نمایت سنجیدہ حسن ہے 'جن کے خدو خال ترویازہ 'جن کے اثرات نرم مثلاً آغاز کا منظر 'جس میں کائنات کی جھلکیاں بھی ہیں 'جو نرم اور خوشگوار ہیں اور جس میں عبادت اور بندگی اور سرا گلندگی کے مناظر بھی ہیں۔

وَ الْفَحْرِ (١) وَلَيَالًا عَشَرٍ (٢) وَّالشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ (٣) وَ ٱلَّيْلِ إِذَا

یسرِ (٤) (٩ ٨: ١ تا٤) «قتم ہے فجری 'اور دس راتوں کی 'اور جفت اور طاق کی 'اور رات کی جب رخصت ہورہی ہو"۔

لین اس کے مقابلے میں 'اس میں بعض مناظر ایسے ہیں جن کے اندر شدت اور بمباری یا سنگ باری جیسی مختی ہے۔ خاہری مناظر کے لحاظ سے بھی ' تلفظ اور موسیقی کے اعتبار سے بھی ' مثلاً سے سخت اور خوفناک منظر۔

كُلَّآ إِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ دكًّا دكَّا (٢١) وَ جَآءَ رَبُّكَ وَالْمَكُ صَفًّا صَفًّا (٢٢) وَ جَيْئَ يَوْمَئِذِ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذِ يَّتَذَكَّرُ الْاِنْسَانُ وَ اَنِّى لَهُ الذِّكْرِى (٢٣) يَقُوْلُ يَلَيْتَنِىْ قَدَّمْتُ لِحَيَاتِىْ (٢٤) فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَه اَحَدٌ (٥٢) وَ لَا يُوثِقُ

و تُنَاقَه اَحَدٌ (٢٦) (٩ ٨: ٢٦ تا ٢٦) (٢ مركز نهن ، جب زمين ہے در ہے كو ث كو ث كر ريگ زار بنا دى جائے گى ، اور تهمارارب جلوه فرما ہو گا اس حال ميں كه فرشتے صف در صف كھڑے ہوں گے ، اور جنم اس روز سامنے لے آئی جائے گى ، اس دن انسان كو سمجھ آئے گى اس وقت اس كے سمجھنے كاكيا حاصل ؟ وہ كے گاكہ كاش ميں نے اپنى اس زندگى كے ليے كچھ پينگى سامان كيا ہو تا ! پھر اس دن اللہ جو عذاب دے گا ويسا عذاب دينے والا كوئى نہيں ، اور اللہ جيسا باندھے گا ويسا باندھنے والا كوئى نہيں ، اور اللہ جيسا باندھے گا ويسا باندھنے والا كوئى نہيں ، -

اس کے بعض مناظر ترومازہ ہیں۔ نرمی اور خوشگوار ماحول کے چشمے پھوٹ رہے ہیں ' ہرسو اطمینان کی فضا ہے '

مناظر متوازن 'ہم آہنگ اور نغنے ہم آہنگ ہیں جیسا کہ سورت کی آخری آیات۔

یا آیھا النّفس المُطْمَئِنّةُ (۲۷) ارْجعی الٰی رَبّكِ رَاضِیةً مَّرْضِیّةً (۲۸) فَا دْخُلِی فَی عَبَادی (۴۹) وَا دْخُلِی جَنّتی (۳۰) (۹۸: ۲۷ تا ۳۰) "اے نفس مطمئن چل اپنے رَب کی طرف اس حال میں کہ تو خوش اور پندیدہ ہے، شامل ہوجا میرے بندوں میں اور داخل ہوجا میری جنت میں "۔
اس سورت میں ایک جھک اقوام گزشتہ کے سرکشوں کی بھی دکھائی گئی ہے۔ اس کا لہجہ بھی درمیانہ ہے جیسا کہ فقص کا لہجہ ہوتا ہے انداز بیانیہ اور نرم اور الرات گرے اور قوی۔

اَلْمُ تَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ (٦) اِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ (٧) الَّتِي لَمْ يُخلَقُ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨) وَ تُمُو دَ الَّذِيْنَ جَابُو الصَّخْرَ بِالْوَادِ (٩) وَ فِرْعَوْ نَ ذِي الْاَوْتَادِ (١٠) الْبِلَادِ (١١) فَاكثرُ وُ الْفِيهَا الْفَسَادَ (٢١) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ اللَّذِيْنَ طَعُوْ الْفِي الْبِلَادِ (١١) فَاكثرُ وُ الْفِيهَا الْفَسَادَ (٢١) فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ اللَّذِيْنَ طَعُوْ الْفِي الْبِلَادِ (١١) إِنَّ رَبُّكَ لَبِالْمَرْصَادِ (١٤) (٩٨: ٦ تا ١٤) و وَهُم وَيَاكَ عَلَول مِن بِيدا مَن كَان مَن كُولُي قوم وَيَاكَ عَلول مِن بِيدا فَي مَن يَا إِن اللَّهِ مِن اللَّهِ اللَّهِ عَن اللَّهِ اللَّهُ عَن اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهِ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللْهُ وَاللَّهُ وَا

اس سورت میں غیرایمانی تصورات اور غیرایمانی قدروں کی ایک جھلک بھی ہی ۔ انداز تعبیراور اثرات کے اعتبار سے اس سورت میں اس جھلک کا اک خاص رنگ ہے ۔

اس کے بعد ان کی اصل حقیقت بیان کر کے ان مے حالات کو ردکیا جاتا ہے 'جس کی وجہ سے ان کے زہنول میں سے خیالات 'تصورات اور قدریں ابحرکر سامنے آئیں۔ یہ آیات اپنی اپنی عبارت انداز بیان اور ترنم کے اعتبار سے دو رنگ رکھتی ہیں۔

كَلَّا بَلْ لَّا تُكْرِمُوْنَ الْيَتْيَمَ (١٧) وَ لَا تَحْضُوْنَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ (١٨) وَ لَا تَحْضُوْنَ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ (١٨) وَ تَحْبُوْنَ الْمَالَ حُبًّا جَمَّا (٢٠) (١٧:٨٩) تا

۲۰) " ہرگز نہیں بلکہ تم یتیم سے عزت کا سلوک نہیں کرتے ' اور جسکین کو کھانا کھلانے پر ایک دو سرے کو نہیں اکساتے ' اور میراث کا سرا مال سمیٹ کر کھا جاتے ہو' اور مال کی محبت میں بری طرح گر فتار ہو''۔

یماں سے بات نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ انداز بیان کا سے آخری رنگ ان کے حالات اور ان کے انجام 'جلد ہی آنے والے انجام کے درمیان پل کا کام کرتا ہے۔اس کے بعد سورت میں سے آیات ہیں۔

كَلَّ اذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دكًّا دكًّا (٨ : ١) بيد انداز گويا پيلے زم انداز اور آخريس آنے والے شديد منظرك درميان وسط درج كا ہے۔

اں سرسری تبھرے سے معلوم ہو گا کہ سورت میں آنے والے مناظر کے رنگ مختلف ہیں۔اس کا انداز تعبیراور اس کے اثرات سب مختلف النوع ہیں۔ پھراس میں قافیوں اور فواصل کا نظام بھی مختلف ہے 'جس طرح معانی اور موقف اور منظر مختلف ہے۔پس اس زاویہ سے بیہ سورت قرآن کے متوازن خوبصورت اور متناسب انداز بیان کا اعلیٰ نمونہ ہے۔ جبکہ اس کا انداز بھی خوبصورت اور مانوس ہے۔

ری میہ بات کہ اس سورت کے اغراض و مقاصد کیا ہیں 'جن کے لیے میہ خوبصورت اور متوازن انداز بیان اختیار کیا گیا ہے تو مناسب ہے کہ تفصیلی تشریح آیات میں مطالعہ کیا جائے۔

--- 000---

درس نمبر۹۸۷ تشریح آیات

r. -- [--1



وَ الْفَجْرِثُ وَكِيَالِ عَشْرِهُ وَ الشَّفْعِ وَ الْوَثْرِهُ وَ الْيَالِ إِذَا يَسْرِهُ هَلُ فِي ذَاكَ قَسَمُ لِيْنِي حِجْرِهُ

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رحم فرمانے والا ب-

دد قتم ہے فجری 'اور دس راتوں کی 'اور جفت اور طاق کی 'اور رات کی جب رخصت ہو رہی ہو''۔

اس سورت کے آغاز میں قتم اٹھانے کے لیے ایسے مناظر اور مخلو قات کا انتخاب کیا گیا ہے جو انسانوں کے مانوس مناظر ہیں اور ایک لطیف روح رکھتے ہیں اور صاف و شفاف ہیں۔ ''الفج'' ایک ایسا وقت ہے جس میں زندگی نمایت خوشگوار موڈ میں سانس لیتی ہے۔ نمایت خوشی 'تعبیم' محبت اور ترویازہ لگاؤ کے جذبات میں سے پوری کا نئات انگرائی لیتی ہے۔ فجر کے میہ سانس گویا مناجات البیہ کے انفاس ہیں۔ اور فجر کے وقت ہر چیز کھلی کھلی ہوتی ہے۔ یوں نظر آیا ہے کہ کلیاں خوشی کی وجہ سے کھل رہی ہیں۔

و کَیال عَشُو (۹٪ ۲٪) "دس راتوں کی قتم" - ان دس راتوں کو قرآن نے مطلق چھوڑا ہے 'ان کی تفیر میں اقوال و روایات وار دہیں 'بعض میں ذوالحجہ کی دس راتیں 'بعض میں محرم کی دس راتیں 'اور بعض میں رمضان کی دس راتوں کا ذکر آیا ہے ۔ میں سمجھتا ہوں ان کو ای طرح مطلق اور عام ہی رہنے دینا چاہئے اور بھی زیادہ خوشگوار ہے ۔ میں راتوں کا ذکر آیا ہے ۔ میں سمجھتا ہوں ان کو ای طرح مطلق اور عام ہی رہنے دینا چاہئے اور بھی ان دس راتوں پر یہ دس راتیں جن کو اللہ ہی جانتی ہے اور اللہ کے ہاں جن کی ایک منزلت و اہمیت ہے 'سیاق کلام میں ان دس راتوں پر یوں روشنی پڑتی ہے کہ شاید سے ایک شخصیت اور ایک ذی روح راتیں ہیں 'جس طرح زندہ ذی روح مخلوق ہوتی ہے ۔ سے راتیں ہم ہے محبت کرتے ہیں 'اس قرآنی تعبیرے آئینے میں ۔

و الشَّفْعِ وَ الْوَتْرِ (٩ ٨: ٣) "اور جفت و طاق كى قتم" - اس مانوس اور محبوب نضائے صبح كات ميں اور قابل قدر دس راتوں ميں شفع و و تر روح صلوة بيں - حديث شريف كے الفاظ بيں : "نماز ميں سے شفع بھى ہے اور و تر

(ترزی) - ان آیات میں جو نضا پائی جاتی ہے اس میں یمی مفہوم زیادہ مناسب معلوم ہوتا ہے - اس چھا جانے والی کائنات کی روح کے ساتھ عبادت گزار روح کا اتصال ہی موزوں مفہوم ہے 'جس طرح ایک عبادت گزار روح اللہ کی پندیدہ دس راتوں کی روح کے ساتھ وصال پاتی ہے اور پھریہ راتیں اور سے روشن نمو دصج سب باہم ملتے ہیں -

و الگیل اذا کیسو (۹ ۸: ۶) دور رات کی قتم جب وہ رخصت ہورہی ہو"۔ یہ رات ہے یا کوئی زندہ مخلوق ہے جو اس کا نات میں چلتی پھرتی ہے "گویا وہ عاشق زار ہے جو راتوں کو سرگر دال ہے 'یا مسافرہے جو دور دراز منزل کی طرف رات کو رواں دواں ہے ۔ کیا ہی خوبصورت انداز بیان ہے! منظر کس قدر مانوس ہے؟ الفاظ کا ترنم کس قدر خوشگوار ہے ۔ فیر الشفع والو ترمیں الفاظ 'ترنم اور معانی کی ہم آ بنگی قابل دید ہے ۔ الفاظ و عبارات نہیں بلکہ نمو دصح کے خوشگوار اور گرم سانس ہیں 'خوشبو دار آوازیں 'قلب حزیں کی پر محبت مکالمات ہیں یا روح کی لطیف سرگوشیاں ہیں یا انسانی ضمیر کی بیداری کے اشارات و لحات ہیں ۔

زرا خوبصورتی کو دیکھیں' پر محبت سرگوشیوں ہے بھر پور حسن' آزاد شاعرانہ حسن اس کا پاسٹک بھی نہیں۔ یہ تو معجزانہ تخلیقی حسن ہے اور حسن و جمال کے ساتھ حقائق پر مشتل بھی ہے۔

يى وجه ب كه ان قمول كے بعد متصلام كما جاتا ہے -

ھُلْ فیی ذٰلِكَ قَسَمٌ لَّذَی حجرٌ (٩٠:٥) "كياس ميں صاحب عقل كے ليے كوئى فتم ہے؟" يہ ايك تقريری سُوال ہے جس كا جو اَب ہے " ب شک اس ميں فتم ہے ايك عقلند آدمی كے ليے "دہاں" - اس ميں ہر صاحب عقل و خرد كے ليے تىلى و تشفی ہے" - اس اثبات كے ليے استفہام كا انداز اس ليے اختيار كيا گيا ہے كہ بيہ انداز فرم اور سرگوشی كے انداز كے ساتھ زيادہ مناسب ہے ،جو ان قسموں ميں پايا جاتا ہے ۔

یاں اس بات کو سیاق کلام میں لپیٹ کر رکھ دیا گیا ہے جس پر قتم اٹھائی گئی تاکہ بجس قائم رہے اور بعد کا مضمون اس کی تشریح کر دے۔بعد کا موضوع ہے سرکشی 'فساد اور ظلم اور حد سے تجاوز کا۔ اور ایسے لوگوں کے ساتھ دست قدرت کے رویے کا۔بید کہ ایسے لوگوں سے لازماً اللہ انقام لیتا ہے اور ای پر اللہ فتم اٹھاتا ہے اور قتم بھی نمایت ہی فرم 'اشاراتی اور ایمالی انداز میں اٹھائی گئی۔

اَكُوْ تَوَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ اللَّهِ اِلْكَوْ وَ الْبِكَادِ اللَّهِ اللَّهُ ال

دوتم نے دیکھائیں کہ تمہارے رب نے کیا بر تاؤکیا۔او نچ ستونوں والے عاد ارم کے ساتھ جن کے ماند کوئی توم دنیا کے ملکوں میں پیدائیں کی گئی تھی؟ اور ثمو د کے ساتھ جنہوں نے وادی میں چٹائیں تراشی تھیں؟ اور میخوں والے فرعون کے ساتھ؟ بیہ وہ لوگ تھے جنہوں نے دنیا کے ملکوں میں بری سرکشی کی تھی اور ان میں بہت فساد پھیلایا تھا۔ آخر کار تمہارے رب نے ان پر عذاب کاکوڑا برسا دیا۔حقیقت یہ ہے کہ تمہار ارب گھات لگائے ہوئے ہے"۔

اس فتم کے مطابق سیاق کلام میں استفہام کا صیغہ پرکشش ہوتا ہے اور وہ سامعین کو زیا وہ متوجہ کرنے کا باعث ہوتا ہے۔ ابتدا یہ خطاب تو نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے لیکن بعدہ ہراس شخص کو خطاب ہے جو ان اقوام کے عبرت آموز واقعات ہے سبق لینے کی صلاحیت رکھتا ہو۔ جس زمانے میں سے آیات اترین 'مخاطبین کے درمیان ان اقوام کے قصے معروف و مشہور تھے۔ اس علاقے میں جو آثار قدیمہ ابھی تک باقی ہیں اور جو قصے ابھی تک زبان زدعام ہیں 'ان سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ ان اقوام کے بارے میں عرب ایھی طرح جانے تھے۔ یمال فعل کا فاعل ''ربک' کو لایا گیا ہے۔ اس معلوم ہوتا ہے کہ ان اقوام کے بارے میں عرب ایھی طرح جانے تھے۔ یمال فعل کا فاعل ''ربک' کو لایا گیا ہے۔ اس معلوم ہوتا ہے کہ ان اللہ علیہ وسلم اور اس وقت کے مٹھی بھر مسلمانوں کے لیے سامان اطمینان ہے۔ اس وقت مکہ کے مسلمان قرایش کے سرکشوں کے ہاتھوں مظالم جمیل رہے تھے اور ان کے خلاف سے لوگ ہر محاذیر راہ روکے کھڑے تھے۔ اس پیرانیہ اظہار سے ان کے دلوں میں راحت اور محبت پیدا ہوتی ہے۔

ان مخفر آیات میں اللہ نے آریخ انسانی کے سرکر دہ جباروں کی داستانوں کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ان میں سے ایک مشہور قوم عاد ارم ہے جے عاد اولی بھی کما گیا ہے۔ یہ ان عربوں میں سے تھے جو ابتدائی ادوار میں خالص عرب تھے (عارب) یا ان عربوں میں سے تھے جن کی نسل ختم ہوگئ ہے (بائدہ) یہ لوگ احقاف میں رہتے تھے 'احقاف ریت کے ٹیلوں کو کہتے ہیں۔ جنوب عرب میں یمن اور حضرت موت کے در میان ان کے آثار اب بھی موجود ہیں۔ یہ بدوی لوگ تھے اور ایسے خیموں میں رہے تھے جو ستونوں پر قائم ہوتے تھے۔ قرآن کریم میں یہ تصریح کی گئ ہے کہ یہ برے قوی تھے اور ایسے خیموں میں رہے تھے۔ این وقت پر یہ قوی ترقوم تھی اور اقوام میں زیادہ ممتاز تھی۔

الَّتِيْ لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ (٨ : ٨) "جن كے ماند كوئى قوم دنيا كے ملكوں ميں پيدائيس كى گئ تھى" يعنى اس وقت تك _

و تُمُوْ دَ الَّذَیْنَ جَابُوْ الصَّحْرَ بِالْوَ اد (٩١،٩) "اور ثمود کے ساتھ جنہوں نے وادی میں چانیں تراثی تھیں۔ ثموَ د تجرمیں رہتے تھے۔ یہ جَزیرۃ العرب کے شال میں ہے۔ مدینہ اور شام کے درمیان وادی تجر ہے۔ انہوں نے چٹانیں کاٹ کر بوے بوے محلات بنار کھے تھے اور بہاڑوں کے اندر قلعے اور غار بنار کھے تھے۔

و فرعون کے ساتھ -رائح بات سے بے کہ اوآ د سے مراد اَہرام ہیں جو میخوں کی طرح زمین میں نصب ہیں - اور نمایت پختہ بنیادوں پر ہیں - جس فرعون کی طرف سال اشارہ ہے وہ فرعون مویٰ ہے جو بہت سرکش تھا اور جبار تھا۔

الَّذَيْنَ طَغَوْ ا فِي الْبِلَاد (١١) فَاكْتُرُ وْ ا فَيْهَا الْفَسَادَ (٩ ٨: ١٢) "م وه لوگ تھے جنوں نے دنیا کے ملوں میں برک سرکھی کی تھی اور ان میں بہت نساد پھیلایا تھا"۔ سرکھی کے بعد نساد ہی ہوتا ہے کیونکہ

سرکٹی 'سرکش مخص کو خراب کر دیت ہے۔ ای طرح جو لوگ سرکٹی اور ظلم کا شکار ہوتے ہیں وہ بھی فساد میں میٹلا ہو جاتے ہیں۔ ان کے اندر اخلاق بگاڑ پیدا ہو جاتا ہے۔ اس کے بعد اجماعی زندگی کا ہر پہلو فساد کی زدمیں آ جاتا ہے اور زندگی اپنی صحت مند تغیری اور پاکیزہ رائے ہے ہٹ جاتی ہے اور ایسے راستوں پر پڑ جاتی ہے جو انسان کی خلیفہ اللہ فی الارض ہونے کی ذمہ داری کے خلاف ہوتی ہے۔

طغیانی اور سرکھی کی وجہ سے عوام الناس غلام اور زلیل ہو جاتے ہیں 'ان کے اندر ایک خفیہ بغض اور حمد پیدا ہو جاتا ہے۔ وہ غصہ اور حمد کو ہروقت سینوں ہیں دبائے رکھتے ہیں۔ اس طرح کے لوگوں کی مخصیت سے عزت نفس اور اعلیٰ انسانی شعور مٹ جاتا ہے 'اور ان ہیں سے تخلیقی صلاحیت ختم ہو جاتی ہے۔ یہ بات نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ تخلیقی عمل کے لیے آزافضا کا ہونا ضروری ہے۔ اور جس سوسائی کو کوئی ڈکٹیٹر ذلیل کر کے رکھتا ہے وہ متعفن ہو جاتی ہے۔ اور کیس سوسائی کو کوئی ڈکٹیٹر ذلیل کر کے رکھتا ہے وہ متعفن ہو جاتی ہے۔ اور ایک سرٹری ہوئی سوسائی ہوتی ہے۔ اس میں لوگ اس طرح گری ہوئی زندگی برکرتے ہیں جس طرح کیڑے کو ڑے۔ ریادہ سے زیادہ وہ گری ہوئی عادتوں اور عیاشیوں کے رسیا ہو جاتے ہیں۔ ان کی قوائے عقل و خرد ماند پڑ جاتی ہیں اور زندگی کے ہرشعبے میں ایسے لوگوں کے اندر جرائم پیدا ہو جاتے ہیں۔ ایسے لوگوں کے اندر خود داری ہمت ' بلند عزائم ' بلند نگاتی جیسی اعلیٰ صفات ختم ہو جاتی ہیں اور یہ ہے بہت عظیم بگاڑ۔

المنظم اور جبار ہیشہ اعلیٰ قدروں اور سیدھی سوچ کو جڑے اکھا ڑ بھینک دیتے ہیں۔ اس لیے اعلیٰ اقدار اور سیدھی سوچ کے نتیج میں ان کے باطل اقدار کو خطرہ ہوتا ہے۔ اس لیے جبار ہیشہ لوگوں کے لیے کھوٹی قدریں وضع کرتے اور معاشروں میں فاسد پیانے رائج کرتے ہیں اور غلط افکار و تصورات کو رائج کر کے خوشما بناتے ہیں تاکہ لوگ ان کے عدو ان اور تماری و جباری کو قبول کریں۔ اور اے ایک پا پولر اور مقبول اور مروج نظریہ ہمھیں۔ اور سے ہوہ برافساد میں سے اور جب سے لوگ زمین کے اندر ہمہ جہت فساد پھیلا دیتے ہیں 'اس لیے زمین کی تطمیر ضروری ہو جاتی ہے۔

فَصَبُ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابِ (١٣) إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمَرْصَاد (١٤:٨٩) مَنْ رَبَّكَ لَبِالْمَرْصَاد (١٤:٨٩) مَنْ رَبَاتِ مَنْ مَنْ اللهِ عَلَا بَعْ اللهِ عَذَابِ كَا كُورُا بِرِماً وَيا - حقیقت بیہ ہے کہ تمارا رب گھات کی ہوئے ہے "۔ تمارے گھات میں ہے اور وہ ان کے اعمال کو ریکار ڈکر رہا ہے اور جب ان کا فساد حد نے زیادہ ہوگیا تو اللہ کا کو ڑا بجن لگتا ہے اور ان پر اس دنیا ہی میں عذاب اللی نازل ہونے کاعمل جاری ہو جاتا ہے ۔ عذاب کے کو ڑے ہے مرادیاں عذاب کی شدت اور چھن ہے ۔ مرادیہ ہے کہ اللہ کا عذاب بہت عام اور ہمہ گیر ہوتا ہے اور وہ ہر طرف سے ان سرکشوں عذاب کی شدت اور چھن ہے ۔ مرادیہ ہے کہ اللہ کا عذاب بہت عام اور ہمہ گیر ہوتا ہے اور وہ ہر طرف سے ان سرکشوں پر انڈیل دیا جاتا ہے ۔ جنول نے اپنی سرکشوں کی وجہ سے زمین کو فساد سے بھر دیا تھا۔

جباروں اور ذکیٹروں کے اس انجام کو دکھ کر ایسے اہل ایمان اور داعیان حق کے دلوں پر اطمینان کے فیوض نازل ہو جاتے ہیں ' جن کو اس فتم کے ظالموں اور سرکٹوں سے واسطہ ہوتا ہے ' چاہے وہ جس زمان و مکان میں ہوں اور پھر قرآن کریم نے جو الفاظ استعال کیے ہیں۔

ان ربعا مرو ناظر ہے۔ وہ دکھے رہا ہے اور اس کی نظروں سے کوئی چیز اوجل نہیں ہوتی۔ وہ گرانی کر رہا ہے اور اس کی نظر اب حاصر و ناظر ہے۔ وہ دکھے رہا ہے اور اس کی نظروں سے کوئی چیز اوجل نہیں ہوتی۔ وہ گرانی کر رہا ہے اور اس کی نظر سے کوئی چیز پوشیدہ نہیں ہے۔ لند اایمان والوں کو چا ہے کہ وہ مطمئن ہوں 'ان کی مصبتیں دور ہوں گی اس لیے کہ رب دکھے رہا ہے اور وہ شرو فساد کا دفعیہ خود کرے گا اور قیامت میں سزاہمی دے گا۔

ہم دیکھتے ہیں کہ اس دنیا میں دعوت اسلامی کو نمایت ہی عجیب طریقوں سے مدد دی جاتی ہے ہرجگہ اصحاب البروج والا طریقہ پیش نمیں آیا۔ای طریقے کے مطابق قرآن دین کے لیے کام کرنے والوں کی ای انداز سے تربیت کرتا ہے اور مخلف حالات اور مخلف ماحول میں مخلف انداز سے ابن کی تربیت اور نصرت ہوتی رہتی ہے اور داعیان حق کے لیے اطمینان کا سامان ہوتا رہتا ہے۔ایل ایمان دو باتوں کی توقع رکھتے ہیں اور اپنی جدوجمد کے بعد فیصلہ اور انجام اللہ کی مشیت کے حوالے کر دیتے ہیں کہ وہ دیکھ رہا ہے۔

تہمارا رب گھات لگائے بیضا ہے۔ حاضرہ ناظر ہے ' دیکھ رہا ہے ' حساب و کتاب تیار ہو رہا ہے اور نمایت ہی صحیح اعمال نامے کی اساس پر وہ جزاء وسزا دے گا۔ جس میں نہ غلطی ہوگی ' نہ ظلم ہو گا اور نہ وہ دنیا کے حساب کی طرح محض ظاہری حالات پر بنی ہو گا بلکہ وہاں تو تمام امور کا فیصلہ حقائق کے مطابق ہو گا۔ رہا انسان تو دنیا میں اس کے موازنے بھی غلط ہو جاتے ہیں اور شما دتوں میں بھی وہ ظاہر پر فیصلہ کرتا ہے ' اللابیہ کہ وہ کوئی فیصلہ اللہ کی شریعت کے مطابق سوچ۔

فَامَّا الْإِنْسَانُ إِذَا مَا ابْتَلْـهُ رَبُّهُ فَاكْرَمَـهُ وَنَعَّمَهُ لَا فَيَعُولُ رَبِّنَ ٱكْرَمَنِ فَا وَ امَّا إِذَا مَا ابْتَلْـهُ فَقَدَّرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُ لَا فَيَـعُولُ رَبِّنَ اَهَائِنِ فَيَ

دوگر انبان کا حال ہے ہے کہ اس کارب جب اس کو آزمائش میں ذالتا ہے اور اسے عزت اور نعت دیتا ہے تو وہ کہتا ہے کہ میرے رب نے مجھے عزت دار بنا دیا۔اور جب وہ اس کو آزمائش میں ڈالتا ہے اور اس کارزق اس پر تنگ کر دیتا ہے تو وہ کہتا ہے میرے رب نے مجھے ذلیل کر دیا"۔

یہ تو ہے 'انسان کی سوچ 'ان حالات کے بارے میں جن ہے وہ گزرتا ہے۔ بھی وہ امیر ہوتا ہے 'بھی غریب بوتا ہے 'بھی غریب بوتا ہے 'بھی غریب بوتا ہے 'بھی فراخی نصیب ہوتی ہے اور بھی تنگی۔ بھی اللہ اسے نعتوں اور عزتوں سے آزماتا ہے بھی جاہ و مال سے اس کی آزمائش ہوتی ہے لیکن وہ سمجھ نہیں پاتا کہ بیہ تو آزمائش ہوری ہے کہ اگر وہ کامیاب ہواتو اسے جزاء ملے ۔ لیکن اس کی سوچ بیہ ہے کہ وہ مال و مثال کی فراخی اور عزت و جاہ سے بیہ نتیجہ اخذ کرتا ہے کہ وہ اللہ کے نزدیک اس مقام و مرتبہ کا مستق ہے اور بیہ دولت اور بیہ عزت اس بات کی دلیل ہے کہ وہ اللہ کے نزدیک مقبول ہے ۔ اس غلط فنمی کی وجہ سے وہ آزمائش کو انعام سمجھتا ہے اور امتحان کو نتیجہ سمجھتا ہے ۔ اور اللہ کے نزدیک عزت و مقام کو وہ اس دنیا کی عزت اور مقام بر

قیاس کرتا ہے۔ای طرح ایسا ہخص اگر غریب ہو جائے تو سے سمجھتا ہے شاید اسے سزا دے دی گئی ہے۔اور وہ آزمائش کو سزا سمجھتا ہے۔اور اگر اللہ نے اس کے رزق میں کمی کر دی ہے تو سے اسے سزااور تو ہیں سمجھتا ہے۔اس کی سوچ یوں ہے کہ اگر سے تو ہین آمیز سلوک نہ ہوتا تو اللہ اسے غریب نہ بناتا۔

دونوں حالتوں میں ایساسو پنے والا شخص غلطی پر ہوتا ہے۔ جس طرح اس کی سوچ غلط ہے اسی طرح اس کا اندازہ بھی غلط ہے۔ اصل بات ہے کہ رزق کی شخلی بھی آزمائش ہے اور کشادگی بھی آزمائش ہے۔ اصل بات ہے ہے کہ رزق کی شخلی بھی آزمائش ہے اور کشادگی بھی آزمائش ہے اور شکل کی صورت میں آیا وہ صبر کرتا ہے یا ترش کہ آیا اس پر وہ شکر اداکرتا ہے یا دولت کو ظلم و سرکشی کا سبب بناتا ہے اور شکل کی صورت میں آیا وہ صبر کرتا ہے یا ترش مزاجی کا اظہار کرتا ہے۔ دونوں حالات میں اس کا جو ردعمل ہو گا اس کے مطابق جزاء و سزاہوگی۔ دنیا کا مال اور دنیا کی غرب بڈات خود نہ جزاء ہیں اور نہ سزاہیں۔ اللہ کی بران کی دولت کی بنا پر نہیں تولا جاتا۔ نہ اس دنیا میں اللہ کی طرف سے ناراضگی کی۔ اللہ تو نکوکاروں کو طرف نعت کا عطا ہوتا یا منع کیا جاتا علامت ہے اللہ کی رضامند کی کیا اللہ کی طرف سے ناراضگی کی۔ اللہ تو نکوکاروں کو بھی دیتا ہے اور بدکاروں کو بھی دیتا ہے 'اور نکوکاروں سے منع بھی کرتا ہے اور عطابھی کرتا ہے۔

انسان کاقلب ایمان سے خالی ہوتا ہے ' تو وہ اللہ کی جانب سے دین یا محروم کرنے کی حکمت کو نہیں سمجھ پاتا۔ اور نہ وہ اللہ کے ہاں مقرر کر دہ حسن و فتح کے بیانوں کو سمجھتا ہے اور جب کی کا دل ایمان سے بھر جاتا ہے تو وہ خدارسیدہ ہوتا ہے اور اسے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے میزان میں کیا چیز وزن دار ہے۔ اس لیے ایسے شخص کے نزدیک دنیا کی کم قیمت منافع بلکے ہو جاتے ہیں اور وہ جانتا ہے کہ آزمائش کے نتیج میں جزاء ملتی ہے تو وہ رزق کی کشادگی اور تنگی دونوں حالتوں میں قیامت کے لیے کام کرتا ہے اور دونوں حالتوں میں تقدیر اللی پر مطمئن ہوتا ہے اور دنیا کی ظاہری شاٹھ باٹھ کے بغیر بھی ' اللہ کے ہاں جو اقدار وزن دار ہیں ان کو بجھتا ہے اور دنیا کی ہے وزن قدریں اسے بہج نظر آتی ہیں۔

قرآن کریم کے براہ راست مخاطب مکہ کے کچھ لوگ تھے۔ایے لوگ ہرسوسائی میں پائے جاتے ہیں۔ان کا قصور سے ہوتا ہے کہ وہ اس دنیا ہے وسیع تر دنیا اور بڑی دنیا کا تصور نہیں کر پاتے۔ یہ ایے لوگ تھے ہو تنگی رزق اور شادگی رزق کے بارے میں اور اللہ کے بارے میں یہ تصور رکھتے تھے جس کا اوپر ذکر ہوا۔وہ اپنی اس سوچ کے مطابق اس زمین پر لوگوں کی قدر و قیمت متعین کرتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ ان کے نزدیک مال و جاہ بی سب پچھ تھا۔اس ہے آگے ان کے نزدیک کوئی بیانہ نہ تھا۔ یہ وجہ ہے کہ وہ دولت کے بیچھ مرتے تھے اور مال کی محبت میں حد ہے گزر جاتے تھے۔جس کی وجہ ہے میں اور ہر کی سے فائدے کی امید اپنے دل میں لیے ہوئے تھے 'اور اس جذب کی وجہ ہے یہ لوگ خت لائی ہوں ہر ہر کی ہے فائد یماں ان لوگوں کی دلی حالت کو ذرا کھولتا ہے اور بتاتا ہے کہ مال و دولت کی بید لیچ جو اس کے دلوں میں رچی بی ہے 'وہ اس وجہ سے کہ مال و دولت کے بارے میں ان کی سوچ غلط ہے ۔یہ نہیں سبجھتے کہ مال و دولت نعت بی نہیں بلکہ آزمائش بھی ہے۔ای طرح غربت بھی مصیبت بی نہیں بلکہ آزمائش ہے۔

كَلَا بَلُ لَّلَ تُكُومُونَ الْبَرِينِهُ فَيْ وَلَا تَخَفُّونَ عَلَى طَعَامِ الْبِينِيمُ فَيْ وَلَا تَخَفُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمَّا فَيْ الْمِينِ فَيْ وَ تَاكُلُو لَكَا اللَّمُونَ الْمُالَ حُبًّا جَمَّا فَيْ الْمِينِ فَيْ وَ تَاكُونُ الْمَالَ حُبًّا جَمَّا فَيْ

'' ہرگز نمیں بلکہ تم بیتیم سے عزت کا سلوک نمیں کرتے ' اور مسکین کو کھیا نا کھلانے پر ایک دو سرے کو نہیں اکساتے اور میراث کا سرا مال سمیٹ کر کھا جاتے ہو' اور مال کی محبت میں بری طرح گر فتار ہو''۔

باقت یوں نہیں جس طرح ایمان سے خالی انسان سوچتا ہے۔ محض سے کہ کی کو کشادہ رزق دیا گیا ہے۔ یہ اللہ کے زویک کر امت والی بات نہیں ہے 'اور نہ بنگی رزق اس بات کی دلیل ہے کہ ایسے شخص کی اللہ کے ہاں کوئی قدر نہیں ہے اور اے اللہ نے چھوڑ دیا ہے۔ اصل بات ہے ہے کہ تم دولت کا حق ادا نہیں کرتے اور مال سے حقوق نہیں نکا لتے۔ تم لوگ یتم کی کفالت بھی نہیں کرتے ' جو اپنے والدین اور اولیاء اور سرپرستوں سے محروم ہو گیا ہے۔ ای طرح معا شرے کے اندر موجود ناداروں کی معاثی کفالت کے لیے کوئی بندوبست نہیں کرتے۔ مسکین کے معنی ہیں وہ شخص جو ساکن ہے ' سکون سے بیشا ہے اور لوگوں سے مائل نہیں پھرتا۔ یہاں سے کہا گیا کہ بیبیوں اور مسکینوں کے کھانے یعنی معاشی ضروریات فراہم کرنے کے لیے دو سرول کو نہیں ابھارتا۔ اس سے سے اشارہ ملتا ہے کہ اسلامی نظام میں ناداروں کی کفالت کے لیے ایک عام تحریک ہوتی ہے ' عام لوگوں کی بھائی کے لیے لوگ ایک دو سرے سے آگے بردھتے اور ایک دو سرے کو آمادہ کرتے ہیں۔ ناداروں کی کفالت اسلام کی خصوصیت ہے۔

تم لوگ ابتلا کا منہوم بیجھے ہو۔ نہ اس آزمائش میں کامیاب ہونا چاہتے ہو' حالانکہ اس آزمائش میں کامیابی کی راہ سے کہ یتیم کی عزت کرو' لیک دو سرے کو بیہ وصیت اور تلقین کرو کہ بتیموں کو کھانا کھلایا جائے بلکہ تم اس کے برعکس صورت اختیار کرتے رہو۔ تم لوگ نمایت لالچ کے ساتھ پوری کی پوری میراث ہڑپ کر جاتے ہو' اور تم مال کی بھر پور محبت کرتے ہو' ،و دداری 'کوئی وضع داری نہیں محبت کرتے ہو' ،و کئی حد میں محدود نہیں ہے۔ مال کے معاطم میں تمہارے اندر کوئی خودداری 'کوئی وضع داری نہیں ہے۔ اور تم مخاجول کی نہ عزت کرتے ہواور نہ ان کی حاجت براری کرتے ہو۔

جیسا کہ ہم نے اس سے قبل تفصیلات دی ہیں 'مکہ میں ایسی صورت حال تھی کہ لوگ بے حد لا لجی اور مفا دات کے چھے کوں کی طرح بھاگنے والے تھے ' اور ہر طریقے سے دولت سمیٹتے تھے ' جس کی وجہ سے ان کے دلوں میں بخل اور عگد لی بیدا ہوگئی تھی۔ یتم چونکہ بے سارا ہوتے تھے اس لیے ان کے مال ہڑپ کر لیے جاتے تھے۔ خصوصاً بیٹم عورت کے ۔ پھران کو میراث سے محروم کر دیتے تھے جیسا کہ متعدد مقامات پر ہم نے تفصیلات دی ہیں۔ ان ہتھانڈوں کے علاوہ سودی کاروبار کے ذریعہ بھی اہل مکہ رات دن دولت جمع کرنے میں گھ ہوئے تھے۔ یہ بات یمال نوٹ کرنے کے قابل ہے کہ دولت کی پرستش ہرجاہلیت کی خصوصیت ہوتی ہے جمان بھی ہواور جب بھی ہو۔

ان آیات میں نہ صرف سے کہ ان کے موقف کو اچھی طرح بیان کیا گیا ہے بلکہ ان کی ندمت بھی کی گئی ہے اور اس صورت حال کو بڑی تخق سے نا قابل بر داشت بنایا گیا ہے اور اس کے لیے لفظ دد کلا'' استعال کیا گیا ہے کہ ایسا ہرگز نہیں ہو ساتا' ایسا ہرگز نہیں ہو نا چاہئے ۔ آیات کے انداز بیان اور زو دار تعبیراور الفاظ کے زبر دست کیجے سے بھی اس صورت حالات کی ندمت ثکلتی ہے ۔ زرا دوبارہ غور کریں ۔

وَ تَاْ كُلُوْنَ التَّرَاتَ اَكْلًا لَمَّا (٩١) وَ تُحبُّوْنَ الْمَالَ حُبَّا جَمَّا (٩٨:٠٠) "اور ميراث كاسارايال سميث كركها جاتے ہواور مال كي محبت ميں بري طَرح كر فتار ہو"۔

یاں تک کہ ان کی ناپندیدہ حالات کی تصویر کشی کر دی گئی اور امارت اور غربت کے بارے میں ان کے غلط تصور کی

تر دید کر دی گئی۔اب ان کو قیامت کی حقیقت اور این کے مرعوب کن حالات اور آ زمائش کے نتائج اور جزاء وسزا اور حساب و کتاب کے مناظر کو نهایت ہی زور دار الفاظ میں لایا جاتا ہے۔

" ہرگز نہیں 'جب زمین ہے درہے کوٹ کوٹ کر ریگ زار بنا دی جائے گی 'اور تہمارا رب جلوہ فرما ہو گا اس حال میں کہ فرشتے صف در صف کھڑے ہوں گے 'اور جہنم اس روز سامنے لے آئی جائے گی 'اس دن انسان کو سمجھ آئے گی اس وقت اس کے سمجھنے کا کیا حاصل ؟ وہ کیے گا کہ کائن میں نے اپنی اس زندگی کے لیے بچھ پیٹی سامان کیا ہوتا! پھر اس دن اللہ جو عذاب دے گا ویساعذاب دینے والا کوئی نہیں 'اور اللہ جیسا باندھے گا ویسا باندھنے والا کوئی نہیں '

دُکُت الْاَرْضُ (٢ ١ : ٨ ٩) " زبین کو کو ٹا جائے گا"۔ اس کا مطلب سے ہے کہ اس کے نشانات مٹاکر اے برابر کر دیا جائے گا۔ یہ ان انقلابات میں سے آیک ہے جو قیامت کے وقوع کے وقت اس کا نئات میں برپا ہوں گے۔ رہی سے بات کہ رب تعالی نزول اجلال فرمائے گا اور فرشتے صف در صف کھڑے ہوں گے تو سے آیک فیبی معاملہ ہے۔ اس کی حقیقت کو اس وقت تک ہم سمجھ نہیں سے آکیونکہ ابھی ہم اس دنیا میں ہیں اور ہماری قوت ادر اک محدود ہے۔ البتہ اس انداز تعبیرے سے بات ذہن میں آتی ہے کہ بہت ہی بیستناکہ اور خوفناک صورت حال ہوگی۔ ای طرح جہنم کو لایا جانا پوری طرح ہماری فیم سے دور ہے۔ البتہ سے بات واضح ہے کہ مجم اس کے قریب ہو جائیں گے اور وہ اہل جہنم سے قریب ہو جائیں گے اور وہ اہل جہنم سے قریب ہو جائیں گے اور وہ اہل جہنم سے قریب ہو جائیں گے اور وہ اہل جہنم سے قریب ہو جائے گی۔ رہی اصل کیفیت اور صورت حالات تو وہ آیک فیبی امر ہے اور سے ای دن آچھی طرح معلوم ہوگی جب برپا ہوگی۔

ان آیات کے ذریعہ ایک ایس منظری تصویر کئی کی گئی ہے جس سے دل کانپ اٹھتے ہیں۔ آکھیں سم کر جھک جاتی ہیں۔ الفاظ کا تلفظ اور ترنم بھی خوفناک ہے اور مناظری شدید گرفت ہے۔ زمین کا ریزہ ریزہ کر دیا جانا۔ رب تعالیٰ کا خول و جلال اور فیصلے کرنا فرشتوں کا صف بستہ کھڑے ہونا اور جہنم کا تیار کر کے حاضر کر دیا جانا 'ایسے مناظر ہیں جن کی وجہ سان پر خوف طاری ہو جاتا ہے۔

یو مُتَذَیّتُذَکّرُ الْانسکانُ (۹ ۸: ۲) ''اس دن بات انسان کی سمجھ میں آجائے گی''۔وہ انسان اصل حقیقت کو سمجھ نے پار ہاتھا۔جو میراث کا تمام مال سمیٹ کر حقیقت کو سمجھ نہ پار ہاتھا۔جو میراث کا تمام مال سمیٹ کر کھا جاتا تھا۔اور میں اور عورتوں کا حق بھی مار لیتا تھا۔اور مال کی محبت میں بری طرح گر فتار تھا۔نہ میتم کا اکرام کرتا تھا اور نہ ساکین کی معیشت کے لیے کوئی دوڑ دھوپ کرتا تھا۔جو سرکش تھا اور جس نے اپنی دولت اور اقتدار کے بل ہوتے اور نہ ساکین کی معیشت کے لیے کوئی دوڑ دھوپ کرتا تھا۔جو سرکش تھا اور جس نے اپنی دولت اور اقتدار کے بل ہوتے

پر زمین کو نساد سے بھر دیا تھا۔اییا مخص آج سب کچھ سمجھ لے گا اور وہ نصیحت کو اچھی طرح قبول کر لے گا لیکن اب تو وقت جا چکاہے۔

و آئی کُهُ الدُّکُر ک (۹ ۸: ۲۳) «لین اس وقت اس کے بیجھنے کاکیا حاصل ؟" تھیعت لینے اور عمل کرنے کا وقت تو جا چکا ہے۔ آج تھیعت کیا فائدہ دے گی۔ یہ تو دار الجزاء ہے۔ اب تو صرت ہی صرت ہے۔ تمارے لیے دار العل تو دنیاکی زندگی تھی جمال تم نہ سمجھے اور نہ عمل کیا۔

یقُو لُ یلیّتنی قَدَّمْتُ لَحیّاتی (٩ ٨: ١٤) "وه کے گاکاش میں نے اپنی اس زندگی کے لیے بچھ پینی سامان کیا ہوتا" ۔ پچھ کمائی کر کے اس جمال کے لیے جمع کی ہوتی" حقیق زندگی تو بیہ ہے جنے زندگی کما جا سکتا ہے۔
تیاریاں اور کمائی اور ذخیرہ تو اس زندگی کے لیے ضروری تھا" اے کاش کہ میں نے پچھ کیا ہوتا ایہ ہوگی حسرت ناک تمنا۔
اور وہاں انسان ان حسرتاک تمناؤں کے سوااور کر کیا ہے گا۔

ان دل دوز حراق اور بے کار تمناؤل کے بعد اب اس کا انجام مخفراً سے ہو گا۔

فَيَوْ مُنَذُلًا يُعَذّبُ عَذَاب وَ عَذَاب وَ الله اَحدٌ (٥٦) و لَا يُوثَى و ثَاقَه اَحدٌ (٩٨: ٢٦) و و جراس دن الله بعد الله و الله و في الله و الله

ایے ہولناک مناظر میں 'شدید پکڑ اور شدید عذاب کے مناظر میں 'جس کا تصور بھی ہم نہیں کر سکتے 'ایک پکار آتی - - بیاننس مطمئذ کے نام بے اور ملاء اعلیٰ ت ہے۔

َ يَاكِتُهُ النَّفُسُ الْمُطْلَمِنَهُ الْمُطْلَمِنَهُ اللَّهُ الْمُجْوَى اللهُ وَيِّحِ وَالْحِيرَةُ اللَّهُ ال ٢٠٠ مُمْرْضِيدَةً اللَّهُ فَادْخُولِي فِي عِلْدِي اللهِ وَادْخُولِي جَنَّيِي اللهِ وَيَعْ اللهِ وَالْمُعْلَمِ اللهُ ال " (روسری طرف ارشاد ہوگا) اے نفس مطمئن 'چل اپنے رب کی طرف اس حال میں کہ تو خوش اور پندیدہ ہے 'شامل ہو جا میرے برزوں میں اور داخل ہو جا میری جنت میں "۔

کس قدر پر محبت ' کمل مگانگت اور قرب کا ماحول ہے! اے نفس مطمئنہ 'کس قدر روحانیت اور کس قدر تحریم اور عزت افزائی ہے ۔ اس بکار میں ۔

یا یہ النّفس الْمُطْمَئَنَةُ (٢ ٧ : ٨) "اے نس مطمئن" جبد دو سری طرف بے مثال بکر و مکر اللّم و مکر و مرکز و مکر اللّم اور با قابل تصور عذاب دیا جا رہا ہے 'شدید ماحول ہے 'اس شدید ماحول میں 'میہ نرم اور بر مجت بارا!

ار جعی الٰی رَبِّكِ (٩ ٨: ٨ ٢) " چل اپنے رب كى طرف" - چل اپنے اصل سرچشے كى طرف اپنے اصل مرجشے كى طرف اپنے اصل مرجشے كى طرف اپنے اصل مگوارئے كى طرف مجان ايك اصل مگوارئے كى طرف مجان كے در ميان ايك خاص تعلق ہے ايك خاص شناسائى ہے -

ر اصبیدة مر ضیقة (٢ ٨ : ٨ ٢) " توبھی خوش ہے اور اللہ بھی جھے سے خوش ہے"۔ ماحول پر اس خوشگوار اعلان سے محبت و رضائے فیوض طاری ہو جاتے ہیں"۔

فَا دْخُلِیْ فِیْ عَبَادِیْ (٩ ٨: ٩ ٢) "ميرے بندول ميں داخل ہو جا"۔ جو ميرے قريب و مخار بندے ہيں اور تو بھی يَد قربَ پاك -

و ا د نحلی جنّتی (۹ ۸: ۳۰) "اور میری جنت میں داخل ہو جا!" میری حمایت میں اور میری رحت میں ۔ ان آیات میں جو محبت و شفقت ہے "آغاز ہی ہے ان میں جنت کی باد نسیم محسوس ہوتی ہے۔

یا یہ النفس المطمئن ہے؟ جو رب سے مطمئن ہے 'جو راہ حق پر مطمئن ہے الفاظ ہی ہے یہ ہوا چلنا شروع ہوتی ہے۔ یہ کون سانفس ہے جو مطمئن ہے؟ جو رب سے مطمئن ہے 'جو راہ حق پر مطمئن ہے اور گامزن ہے 'اس راہ پر السے جو کچھ چیش آئے اس پر مطمئن ہے 'جو امیری ہیں بھی مطمئن ہے اور غربی ہیں بھی ۔ وہ دولت یقین سے مطمئن ہے 'اس لیے اپنی راہ نہیں چھوڑتا۔ نہ راستے پر تھک ہار کر رکتا ہے 'جو اس دنیا ہیں بھی مطمئن ہے اور قیامت کی ہولناکیوں ہیں بھی مطمئن ہے۔

ان آیات میں جو پکار ہے ان کی فضا خوشنو دی 'رضا اور طمانیت اور اللہ کی برکات و فیوض سے بھر پور ہے۔الفاظ کا ترنم ' معانی کا قرب و سکینت سے بھر پور ہونا اس پکار کی فضا ہے۔ یہ جنت کی فضا ہے۔ اور سے فضا ان آیات کے الفاظ و معانی سے چھلکتی اور ٹیکتی ہے اور اس پر خدائے رحمٰن و رحیم کی تجلیات کا پر تو ہے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

بإره ــ ۳۰

سورة البلد - ٩٠

r· -- [-1

سور هُ البلد ایک نظرمیں

یہ نمایت مخفر سورت ہے 'اس میں انسان کی زندگی ہے متعلق حقائق کی بہت بری مقدار سمیٹ لی گئی ہے جن میں گرے اشارات ' موج در موج امنڈت چلے آرہے ہیں اور پر دہ احساس کو حساس تر بنانے کے لیے چئیاں بحری جاتی ہیں۔ قرآن کے علاوہ کسی تحریر میں حقائق کی اس قدر تعداد اتن مخضر عبارت میں نہ دیکھی گئی ہے اور نہ آئندہ دیکھی جائے گی ۔ انداز بیان ایسا ہے کہ قلب و نظر کی تاروں کے اندر نمایت تیز اور گراار تعاش پیداکیا جاتا ہے ۔ اس سورت کا آغاز ایک فتم ہے بوتا ہے اور بیہ فتم ایک ایک حقیقت ہے۔

--- 10)---

درس نمبر ۲۹۰ تشریح آیات

r. -- " --1



لَا أُقْسِمُ بِهٰنَا الْبَلَدِثُ وَ أَنْتَ حِلُ بِهٰنَا الْبَلَدِثُ وَ وَالِدٍ وَ مَا وَلَدَثُ لَفَنُهُ لَفَنُ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدِثُ

ددنیں 'میں فتم کھاتا ہوں اس شرکی 'اور حال ہد ہے کہ تم اس شرمیں مقیم ہو' اور فتم کھاتا ہوں باپ کی اور اس اولاد کی جو اس سے پیدا ہوئی' در حقیقت ہم نے انسان کو مشقت میں پیدا کیا ہے ''۔

شرے مراد مکہ ہے 'جمال بیت الحرام واقع ہے 'یہ پہلا وہ گھر ہے 'جو صرف اللہ کی عبادت کے لیے اس زمین پر بنایا گیا ہے ' آ کہ یہاں لوگ آزادی ہے آ جا سکیں اور امن ہے رہ سکیں۔جہاں آگر 'یہ اسلحہ پھینک دیں 'اپنے ذاتی جھڑے ایک طرف رکھ دیں 'عداوتوں کو جھلا دیں اور اس میں نہایت امن ہے ملیں۔جہاں کی کاکسی پر اسلحہ اٹھانا حرام ہو 'انسان ہی نہیں بلکہ یہاں کے پر ندوں اور درختوں کو چھیڑنا اور نقصان پنچانا بھی حرام ہو۔پھریہ شر ابراہیم علیہ السلام کا گھر ہے 'جو حضرت اساعیل علیہ السلام کے والد محترم ہیں اور حضرت اساعیل علیہ السلام عربوں کے والد اور مسلمانوں کے پیشواہیں۔

الله نبی صلی الله علیه وسلم که یول عزت افزائی فرماتا ہے کہ اس شرکی فتم اس حال میں اٹھاتا ہے کہ آپ اس میں مقیم
ہیں ' مطلب ہے کہ آپ گی یہاں موجو دگی کی وجہ ہے گویا اس شہر کی عزت و احترام میں اور شرف مقام میں اور عظمت و احترام
ہیں اضافہ ہو گیا ہے ۔ یہ اشارہ اس مقام پر گمرے اثرات کا حامل ہے ' ان حالات میں کہ مشرکین اس گھر کی حرمت کو ان
دنوں پا مال کر رہے تھے ' اس شرمیں جمال نباتات و حیوانات بھی پر امن تھے مسلمانوں کو اذبت دی جاتی تھی ۔ حالانکہ ہے گھر
محترم تھا اور نبی کر یم گی موجو دگی کی وجہ ہے اور محترم ہو گیا تھا اور جب الله نے اس شہراور اس میں مقیم شخصیت کی وجہ ہے فتم
اٹھائی تو اس کی حرمت ' عظمت اور مرتبہ میں مزید اضافہ ہو گیا۔ اس لیے مشرکین مکہ کا بیہ موقف کہ وہ اس گھر کے خدمت
گار ہیں ' اساعیل علیہ السلام کی اولا دسے ہیں ' ابر اہیم علیہ السلام کے دین پر ہیں ' بالکل غلط ' متضاد اور جھوٹا موقف ہے ۔

گار ہیں ' اساعیل علیہ السلام کی اولا دسے ہیں ' ابر اہیم علیہ السلام کے دین پر ہیں ' بالکل غلط ' متضاد اور جھوٹا موقف ہے ۔

و و الله و ما و لك و ما ولك (۹ ؛ ۳) "اور قتم ہے باپ كى اور اس كى اولاد كى" - ييس حضرت ابراہيم اور ان كے بينے اساعيل عليه السلام كى طرف خاص اشارہ ہے اور مكه كى قتم اس بيس مقيم نبى آخر الزمان كى قتم اور پر مكه كے با نيوں حضرت ابراہيم اور حضرت اساعيل عليه السلام كى قتم ايك مناسبت ركھتى ہيں "ليكن اس اشارے اور مناسبت كے باوجود والد اور ولد اور ولد اور مطلق والد اور مولود بھى ہو كئے ہيں ۔ اور اس صورت ميں مفہوم بيہ ہو گاكه اس آيت ميں قتم انسانى پيدائش اور انسان كى نثو و نما پر كھائى گئى ہے ۔ اس طرح بيہ قتم تميد ہوگى ۔ سورت كے اصل موضوع كے ليے جو انسان كى حقيقت ہے ۔ اساد محمد عبدہ في اس مقام پر ايك خاص تفير كى ہے اور ايك لطيف نكته بيان كى ہے جو ظلال القرآن كى روح سے مطابقت ركھتا ہے ۔ اس ليے ہم سجھے ہيں كہ اس كا يمال نقل كر نا مناسب ہو گا۔ وہ فرماتے ہيں :

اس کے بعد اللہ نے والد اور مولود کی قتم اٹھائی کہ اس کائنات کے مظاہر میں سے انسانیت کی پیدائش اور نشو و نما کا مظر بہت ہی اہم ہے بعنی نظام تولید اور اس کے اندر جو گہری حکمت نیال ہے اور انسان نے حضرت انسان کو کس قدر خوبصورت بنایا ۔ پھر بیہ کہ والد اور مولود دونوں پیدا ہونے والے کی شکیل میں کس قدر مشقت اٹھاتے ہیں اور کتنی مشقوں اور مختوں سے بیہ مولود اپنے مقررہ کمال تک پنچتا ہے''۔

''یں صورت ایک نیج کے اگنے اور نشوونما کے ساتھ تمام ادوار سے گزرنے میں بھی پیش آتی ہے۔ اس نیج اور

پودے کو فضا کے عوامل کا مقابلہ کر ناپڑتا ہے اور یہ پودامشقت کے ساتھ اپنے ماحول سے اپنے لیے مخلف عناصر اخذ کرتا

ہے' یہاں تک کہ وہ آخر کار ایک درخت بن جاتا ہے۔ جس کا ایک برا تنا اور شنیاں ہوتی ہیں۔ اور پھریہ درخت اور

مکمل پودامزید نیج پیداکرتا ہے اور یہ نیج آگے اپناکر دار اداکرتے ہیں' اس طرح یہ زمین ان نبات کی وجہ سے خوبصورت

بنی ہے۔ اگر تم ان سب امور کو ذہن میں رکھو اور پھراس سے ذرا اوپر حیوانات پر غور کرو' تو تھہیں معلوم ہو گاکہ والد اور

مولود کی حیاتیات ہیں جو عجوبے ہیں وہ بہت برے ہیں' اور والد اور مولود دونوں اس نشو ونما کے عمل میں جن مشقول

سے گزرتے ہیں اور جس طرح اس ذریعہ سے بقائے نوع کا انتظام کیا جاتا ہے اور ان کے ذریعے جس طرح اس کا نتا سے کے حسن کو دو بالا کیا جاتا ہے۔ تو اس عمل میں نمایت بلند اور اہم مظا ہر قدرت ہیں''۔

اور اس فتم کا جواب کیا ہے' کس حقیقت کے اظہار کے لیے یہ فتم اٹھائی گئی۔

لَقَدْ خَلَقْنَا الْانْسَانَ فَى كَبَد (، 9: ٤) "ورحققت بم نے انسان كو مشقت ميں پيراكيا ہے"۔ خت جدوجمد اور مشقت ميں سخت سخكش اور مصّاب كے مقابلے كى حالت ميں پيراكيا ہے جيساكہ دو سرى جگه فرمايا۔

یا آیکها الْانسکانُ انگ کاد ح الی ربد ککد حافملقیه (۲:۸٤) «ال انسان تو خت مفت کرتا مواای رب کی طرف جارها که اور آخر کار تواس سے ملنے والا ہے "-

رحم کے اندر جب ایک ظیہ قرار بکرتا ہے تو وہ پہلے دن ہی ہے جمد و مشقت شروع کر دیتا ہے کہ اپنے لیے غذا فراہم کرے اور آنے والی زندگی کے لیے اجھے حالات فراہم کرے 'یہ تمام کام وہ رب تعالیٰ کی ہدایت کے مطابق کرتا ہے۔ رحم کے اندر یہ ای طرح جدوجمد میں ہوتا ہے 'یمال تک کہ اس کے نگلنے کا وقت آتا ہے تو اپنی مال کی طرح سے بھی در د زہ کی تکالیف سمتا ہے 'اس پر رحم مادر سے نگلتے وقت سخت دباؤ پڑتا ہے 'پھرجب نکاتا ہے اور روشنی دیکھتا ہے تو بھی اس

پر دباؤ ہوتا ہے۔

با ہر آتے ہی ایک نئی جدوجہد شروع ہوتی ہے 'جب سے ہوا تھنچتا ہے اور سانس لینے کاعمل شروع کرتا ہے اور پلی مرتبہ وہ منہ کھولتا ہے 'تو اس کے جسپے سے کام شروع کرتے ہیں تو اے سخت تکلیف ہوتی ہے اور وہ چلانے لگتا ہے '
اس کا خون دوران شروع کرتا ہے ۔ پھر اس کا نظام ہضم کام شروع کرتا ہے اور سے سب اعمال ایسے ہوتے ہیں کہ ان کا وہ عادی نہیں ہوتا، اس کی انتزیاں فضلات خارج کرنے کی عادی نہیں ہوتیں ۔ غرض اس کے بعد اس کا ہرقدم مشقت ہیں اشتا ہے 'ہر حرکت مشقت ہوتی ہے ۔ زراد یکھئے اب سے گھنوں کے بل چل رہا ہے 'پھر سے پاؤں پر کھڑ اہونے کی کوشش کرتا ہے اور چاہے ' ہے سب مشتن ہیں آور ہر مرطے پر جدوجہد کرتی ہیں ۔

پھر جب دانت نکلتے ہیں تو مشقت 'سیدھا کھڑے ہونے میں مشقت اور اور جم کر چلنے میں مشقت 'تعلیم حاصل کرنے میں مشقت 'غوروفکر کرنے میں مشقت 'غرض جو جدید تجربہ وہ کرنا ہے 'جس طرح گھنوں کے بل چلنے کا تجربہ اس نے کیا ' میہ سب مشقت اور جدوجہد ہے ۔

اب ذرا آگے پڑھے' اب ان مشقق کی شاخیں نکل آتی ہیں۔ یہ دیکھو' اپنے عضلات سے مزدوری کرنے کی مشقت کر آئے ہے۔ دو سرا اپنی فکر سے مشقت کر آئے ہے ، یہ روح کے ساتھ محنت کر رہا ہے ' یہ دیکھو لیک لقمہ جویں کے لیے مشقت کر رہا ہے ' یہ دو سرے کیڑے کے لیے جدوجمد کر رہا ہے ' اور یہ دو سرا ہزار کو دو ہزار بنا رہا ہے۔ پھر دس ہزار اور آگے ' یہ دیکھو اللہ کے راستے میں جدوجمد کر رہا ہے ' ان میں لیک دیکھو اللہ کے راستے میں جدوجمد کر رہا ہے ' ان میں لیک دیکھو اللہ کے راستے میں جدوجمد کر رہا ہے ' بعض عیا شیوں اور خواہشات کے بندے ہیں' بعض جنم کے لیے محنت کر رہے ہیں اور ان کے مقابلے دو سرے جنت کے لیے جمدوجمد کر رہے ہیں' ہر شخص اپنا بوجھ اٹھائے ہوئے جا رہا ہے اور بڑی مشقت کے ساتھ رہ کے قریب ہو رہا ہے' اور جب مید ان حشر میں اللہ کے سامنے سب کھڑے ہوں گا ور بختوں کو دائی مشقت اور مصیبت میں گر فآر ہو تا ہو گا اور نیک بختوں کو مظیم نعت اور آرام سے ملے گا۔

حقیقت ہے ہے کہ دنیا کی زندگی ایک مشقت ہی ہے 'لیکن اس کی مشقت کی شکلیں مخلف ہیں 'نوعیت کے اختلاف کے باوجو داصل میں سے زند کی مشقت ہی ہے ۔ لیکن عظیم خسارہ اٹھانے والا شخص وہ ہے جو اس دنیا کی بور کی مشقت اور مسلس تکلیفات اٹھا کر نمایت ہی دائی 'تلخ مشقت تک جا پنچتا ہے اور جنم رسید ہوتا ہے اور اس جدوجہد میں سب سے زیادہ کامیاب وہ شخص ہوتا ہے جو نمایت ہی تکلیف دہ انداز میں اپنچ رب کی طرف بردھتا ہے اور ایس کمائی کر کے اس دنیا کی زندگی کا بوجھ اپنے کاند ھوں سے اتار تا ہے اور آخر کار دائی کامیابی حاصل کرتا ہے اور دائی راحت یاتا ہے ۔

 دنیاوی خواہش کے پیچھے مرتاہے' دونوں کی مشقت' شعور احساس برابر نہیں ہوتے۔ زندگی کی حقیقت واضح کرنے کے بعد انسان کے بعض مزعومات 'تصورات اور بعض دعووٰں اور بعض تصرفات پر ناقدانہ تبصرہ کیا جاتاہے!

اَيَحْسَبُ اَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ آحَـ دُهُ يَقُولُ اَهْلَكْتُ مَالًا لَّبُكَا الْثُالِيَحْسَبُ اَنْ لَوْ يَرَغَ آحَدُهُ الْحَدُّ الْحَدُّالِيَّةِ الْحَدُّةِ الْحَدُّالِيِّ الْحَدُ

دوکیا اس نے سے سمجھ رکھا ہے کہ اس پر کوئی قابونہ پاسکے گا؟ کہتا ہے کہ میں نے ڈھیروں مال اڑا دیا۔ کیا وہ سمجھتا ہے کہ کسی نے اس کو نہیں دیکھا؟''

یہ انسان مشقت میں پیداکیا گیا اور جو اپنی اس دنیا کی پوری زندگی میں اس مشقت سے چھوٹ نہیں سکتا' یہ اپنی حقیقت کو بھول جاتا ہے اور اس کا پیداکرنے والا اسے جو قوت 'طاقت اور وجدان اور سازوسامان دیتا ہے ' تو وہ ان قوتوں میں ایسے تصرفات کرتا ہے جیسا کہ وہ کی کے سامنے جوابدہ نہیں ہے اور اسے اس جوابدہ کی توقع نہیں ہے اور یہ خوف نہیں ہے کہ ایک بڑی قوت اور قدر والا اسے پکڑ سکتا ہے اور حساب لے سکتا ہے ۔ اس لیے یہ انسان دیتا ہے ' پکڑتا ہے ' نہیں ہے کہ ایک بڑی گئے ہے ' اضافہ کرتا ہے ' فتق و فجور کرتا ہے ' نہایت بے خوفی اور نہایت بے باکی کے ساتھ ۔ یہ خدوخال اس انسان کے ہیں جس کا دل ایمان سے خالی ہو۔

پھرجب ایے مواقع پر جیے اس سورت میں مذکور ہیں 'اسے راہ خیر میں خرچ کرنے کی دعوت دی جائے تو پھروہ کہتا ہے۔ اَهْلَکْتُ مَالًا لُبَدًا (، ۹: ٦) دمیں نے ڈھیروں مال اڑا دیا"۔ اور میرے لیے بس سے کافی ہے کہ میں نے اس قدر مال اڑا دیا۔

اَیک سَبُ اَنْ لَمْ یَرَ هُ اَحَدٌ (، ۹ : ۷) و کیا وہ مجھتا ہے کہ کی نے اس کو نہیں دیکھا، ۔ یہ بھول جاتا ہے کہ اللہ تو دکھ رہا ہے ، اللہ کا علم تو دلوں کی باتوں کو بھی گھیرے ہوئے ہے ، اللہ تو وہ سب بچھ کو دکھ رہا ہے ، واس نے خرچ کیا ۔ لیکن سے انسان اس حقیقت کو بھی بھول جاتا ہے اور سے سجھتا ہے خرچ کیا ۔ لیکن سے انسان اس حقیقت کو بھی بھول جاتا ہے اور سے سجھتا ہے کہ شاید وہ اللہ کی نظروں سے اوجسل ہے ۔

انسان کے اس غرور اور اس زعم کے مقابلے میں کہ وہ طاقتور ہے اور زور آور ہے اور اس کی تنجوی اور پھر بھی دعوائے انفاق کثیر کے مقابلے میں 'قرآن خود اس کے نفس کا آئینہ اس کے سامنے رکھ کر اسے بتلا تا ہے کہ ذراغور تو کرو کہ اللہ نے خود تمہارے نفس کے اندر اور تمہاری ساخت کے اندر تم پر کس قدر مربانیاں کی بیں اور کس قدر صلاحییں دی بین لیکن اے انسان تم نے تو ایک نعت و صادحیت کا شکر بھی ادا نہیں کیا۔

اَلَهُ نَجْعَلُ لَكُ عَيْنَيْنِ ﴾ وَلِسَانًا وَ شَفَتَيْنِ أَ وَهَدَيْنُهُ النَّجُدَيْنِ ﴿

دوکیا ہم نے اے دو آتکھیں اور ایک زبان اور دو ہونٹ نہیں دیئے؟ اور (نیکی اور بدی کے) دونوں نمایاں رائے اے (نہیں) دکھا دیئے؟"

انسان اپنی قوت پر بھشہ مغرور ہو جاتا ہے ' حالانکہ اس کے پاس جو چھوٹی موٹی قوت ہوتی ہے۔ وہ اے اللہ نے دی ہوئی ہوتی ہے ' پھر انسان مال کے بارے میں بڑا بخیل واقع ہوا ہے ' حالانکہ سے مال بھی اللہ ہی نے دیا ہے۔ اس کے باوجو د ' نہ وہ ہدایت کی راہ لیتا ہے اور نہ شکر منعم بجالاتا ہے۔ اللہ نے اس حواس خمسہ عطا کیے۔ ان کے ذریعہ سے عالم محسوسات میں کام کرتا ہے ' پھر اس کو آئھیں دی گئیں اور ان کی ساخت کس قدر دقیق اور چیچیدہ ہے اور جن کے ذریعہ وہ چیزوں کو دکھتا ہے ' پھر اللہ کے اے قوت گویائی عطاکی اور آلہ گویائی بھی عجیب ہے ' زبان اور دو ہونٹ۔

و کسکانًا و شفکتین (۹:۹۰) "ایک زبان اور دو ہونٹ"۔اس کے بعد اللہ نے انسان کو خیرو شریس تمیز کرنے کا ملکہ دیا۔ ہدایت و صلالت میں اور حق و باطل میں فرق کرنے کے لیے قوت استدلال دی۔

و ھکدینکہ النجدین وبدی میں ہے وہ جس اور دونوں رائے اے دکھائے"۔کہ نیکی وبدی میں ہے وہ جس رائے کو چاہے النجدین وبدی میں ہے وہ جس رائے کو چاہے النجائے اور انسان کی تخلیق برائے کو چاہے النجائے اور انسان کی تخلیق میں ہے دو ہری قوت رکھی گئی اور یمی اللہ کی حکمت تخلیق تھی۔پھر اللہ نے ہرچیز کو خلقت بخشی اور اس کا نامت میں اس کے لیے اس کا فریضہ منصی آسان کر دیا۔

یہ آیت اس بات کی وضاحت کرتی ہے کہ انسان کی فطرت کیا ہے اور سور ہشم میں اس کی مزید وضاحت کی گئی ہے ۔

وَ نَهْس وَّمَا سَوَّاهَا (٧) فَٱلْهَمَهَا فُجُوْرَهَاوَ تَقْوَاهَا (٨) قَدْ ٱفْلَحَ مَنْ

ز کھا (۹) و قَدْ خَابَ مَنْ دَسُها (۱۰) (۱۰ تا ۱۰) «قتم ہے نفس انسانی کی اور اس کی ساخت کی۔ اور پھرات جایا کہ فجور کیا ہے اور تقویٰ کیا ہے۔ بے شک کامیاب ہواوہ شخص جس نے نفس کو پاک کیا اور ناکام ہوا۔ وہ شخص جس نے اسے برباد کیا"۔ ان آیات میں نفس کے بارے میں اسلام کا نقطہ نظر بیان کیا گیا ہے۔ اس کی تفصیلات سورہ شمس میں بیان کریں گے۔

یہ اللہ کی نعتیں ہیں جو اللہ نے بی نوع انسان کو عطاکی ہیں اور ہر انسان کے نفس میں یہ نعتیں رکھ دی گئی ہیں ان کا نقاضا یہ ہے کہ انسان ہدایت قبول کرے 'اس کی آٹھوں کا یہ فرض ہے کہ یہ کائنات میں قدرت البیہ کے دلائل مشاہدہ کریں اور دلائل قدرت اور اشارات ایمان اس کائنات میں ہر طرف بھرے پڑے ہیں۔ کریں اور اشارات ایمان اس کا نئات میں ہر طرف بھرے پڑے ہیں۔ پھر انسان کی زبان اور اس کے ہون کلام اور بیان کے ذرائع ہیں۔ اور ان دونوں کی وجہ سے انسان اس کر ہ ارض پر بہت کچھ کرتا ہے 'بعض او قات ایک لفظ تلوار اور بم کا کام کرتا ہے اور بھی وہ اس کے تلفظ کرنے والے کو آگ میں گرا دیا ہے۔ غرض یہ الفاظ ہی ہیں جو انسان کو اٹھاتے اور گراتے ہیں 'یعنی اس آگ میں : دد حضرت معاذ این جبل سے روایت ہے 'فرماتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھا۔ لیک دن میں آپ کے قریب آگیا اور ساتھ ہے ۔ فرماتے ہیں کہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ایک سفر میں تھا۔ لیک دن میں آپ کے قریب آگیا اور ساتھ

ساتھ چلنے لگا۔ تو میں نے حضور اکر م سے پوچھا اے رسول خدا مجھے ایسائل بتائے جو مجھے جنت میں پنچا دے اور دو زخ

ے بچائے۔ آپ نے فرمایا تو نے تو بہت بڑی بات پوچھی ' مگر سے بڑی بات ان لوگوں کے لیے آسان ہے جن ہے لیے
اللہ آسان کر دے۔ وہ سے کہ تم اللہ کی بندگی کرو اور اس کے ساتھ کی کو شریک نہ کرو ' نماز قائم کرو ' زکوۃ اداکرو '
رمضان شریف کے روزے رکھو ' بیت اللہ کا حج کرو۔ پھر آپ نے فرمایا کہ کیا میں تہیں سے نہ بتا دوں کہ فیر کے دروازے
کیا ہیں؟ تو میں نے کہا ضرور۔ تو فرمایا ' روزہ ڈھال ہے اور صدقہ گناہوں کو اس طرح مناتا ہے جس طرح پانی آگ کو بجھاتا
ہے اور رات کے نصف آخر میں نماز نیک لوگوں کا شعار وعلامت ہے۔ اور آپ نے سے آیت تلاوت فرمائی :

تت جافی جنوبہ م عن المصاحب "ان کے پلورات کو بستوں سے جدا ہو جاتے ہیں"۔ پھر فرمایا کیا ہیں ہمیں نہ ہاؤں کہ اس معاملہ (دین) کا سراکیا ہے؟ اس کا ستون کیا ہے؟ اور اس کی بلند ترین چوٹی کیا ہے؟ تو حضرت معاذ نے کما اللہ کے رسول ضرور ہائے۔ تو فرمایا اس معالمے کا سرااسلام ہے ' ستون نماز ہے ' اور بلند ترین چوٹی جماد ہے۔ پھر آپ نے فرمایا کیا ہیں حمیس نہ ہاؤں کہ ان سب چیزوں کا دارومدار کس چیز پر ہے تو ہیں نے کما اللہ کے رسول ضرور ہائے ' تو فرمایا اس پر (زبان کی طرف اشارہ کرتے ہوئے) قابور کھو ' تو ہیں نے کما ' اے رسول خدا جو پچھ ہم بولتے ہیں اس پر بھی ہم سے موافذہ ہوگا ' آپ نے فرمایا ' تماری ماں تمہیں روئے کہ لوگ اپنی زبان کی کائی ہوئی فصل کی وجہ سے منے کیل یا فرمایا ناک کے بل جنم میں گرائے جاتے ہیں ' ۔ (احم ' ترفی ک ' نسائی ' این ماجہ)

پھر اللہ نے انسان کو سے ہدایت دی ہے کہ وہ خیرو شرکو سمجھے اور سے سمجھے کہ جنت کا راستہ کون سا ہے اور جنم کا راستہ کون سا ہے ۔ یوں سے ہدایت کر کے اللہ نے انسان کے ساتھ سے اعانت کی ہے کہ وہ سیدھا راستہ لے ۔

ان سب ہدایات کے باوجو د انسان پھر بھی اس مشکل گھائی کو عبور نہیں کرتا جو اس کے اور جنت کے در میان حائل ہے اور اللہ نے آگلی آیات میں اس مشکل گھائی کی توضیح فرما دی ہے :

قَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ هُوْ مَا آدُرلكَ مَا الْعَقَبَةُ هُ قَكُ رَقَبَةٍ هُ الْهُ وَمِنْكِيْنًا ذَ اوْ الْطُعُو فِي يَوْمِ ذِي مَسْعَبَةٍ هُ يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ هُ أَوْ مِسْكِيْنًا ذَ مَثْرَبَةٍ هُ وَمِنْكِيْنًا ذَ مَثْرَبَةٍ هُ وَمُ كَانَ مِنَ الَّذِينَ امْنُوا وَتَواصَوا بِالصّبِر وَتَواصَوا مِالْمَرْحَمَة فِي الْمَرْحَمَة فِي الْمَرْحَمَة فِي الْمَرْحَمَة فِي الْمَرْحَمَة فِي الْمَرْحَمَة فِي الْمُرْحَمَة فِي الْمَرْحَمَة فَي الْمَرْحَمَة فَي اللّهُ الْمَرْحَمَة فَي اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

دوگر اس نے دشوار گزار گھائی ہے گزرنے کی ہمت نہ کی اور تم کیا جانو کہ کیا ہے وہ دشوار گزار گھائی ؟ کسی گردن کو غلامی ہے چھڑاتا' یا فاقے کے دن کسی قریبی یتیم یا خاک نشین مسکین کو کھا ناکھلانا۔ پھر (اس کے ساتھ سے کہ) آومی ان لوگوں میں شامل ہو جو ایمان لائے اور جنہوں نے ایک دو سرے کو صبر اور (خلق خدا پر) رحم کی تلقین کی ۔ سے لوگ ہیں دائیں بازو والے''۔

یہ ہے وہ دشوار گزار گھائی جس کو عبور کرنے کی ہمت انسان نہیں کرتا' اللہ یہ کہ جو لوگ اپنے پخت ایمان سے مدد
لیس - یہ گھاٹی انسان اور جنت کے در میان حائل ہے' اگر انسان اے عبور کرلے تو وہ سیدھا جنت میں داخل ہو جائے۔
یہال قرآن کر یم اس کی تصویر کئی اس طرح کرتا ہے کہ انسان کے دل میں اے عبور کرنے کا جوش پیدا ہو' اور یہ تحریک
ہو کہ وہ اے عبور کرلے ' ایک جست لگائے اور اس پار ہو' اس کی پوری طرح وضاحت کی گئی اور یہ بھین دلا دیا گیا کہ
کی تمارے اور جنت کے در میان حائل ہے۔

فَلَا اقْتَحَمُ الْعَقَبَةُ (٠ ٩ : ١) دوگر اس نے دشوار گزار گھاٹی سے گزرنے کی ہمت نہ کی "۔ لفظ اقتمام استعال کر کے اس بات پر ابھار اگیا ہے کہ آگ بوھو' ایک جست لگاکر اسے عبور کرو' گھس جاؤ۔ پھراس گھاٹی کی عظمت اور بردائی بیان کرنے کے لیے سوال

و مآ ا د ر ک ما الْعَقَبَةُ (، 9 : ۲) (، تم کیا جانو کہ وہ د شوار گزار گھاٹی کیا ہے " ۔ یہ سوال اس لیے نہیں ہے کہ وہ گھاٹی کوئی بہت ضخیم ہے اور نا قابل عبور ہے ' مطلب یہ ہے کہ یہ بہت اہم ہے ۔ اللہ کے نزدیک اس کا عبور کرنا ضروری ہے تاکہ انسان جرات کر کے گھی جائے اور جست لگا دے ۔ اگر چہ اس کی راہ میں مشکلات حائل ہوں 'کیونکہ محنت اور مشقت کے بغیر توکوئی کام بھی نہیں ہو تا اور اگر کوئی یہ مشقت بر داشت کرے گاتو اسے ضرور اس کا تمرہ مل جائے گا اور اس کا تک ماسانہ ہوگا ور اس کا تمرہ مل جائے گا اور اس کا تک باسانہ ہوگا اور اس کا کوئی عمل ضائع نہ ہو گا اور یہ کام برحال میں ہونے والا ہے ۔

یہ دشوار گزار گھائی کیا ہے۔ یہ وہ چیز ہے جس کی مکہ کی سوسائی کو بے حد ضرورت تھی 'جمال تحریک اسلامی دعوت کا کام کر رہی تھی۔ ان غلاموں کو آزادی دلانا جو اس سوسائی میں نمایت ہی برے حالات کار میں کام کر رہے تھے 'اس خود غرض سوسائی میں لوگ نمایت ہی خود غرضی سے مفادات کے پیچھے دو ڈر ہے تھے اور نادار لوگ بھوک سے مررہے تھے۔ اس میں لوگوں کے لیے ابتدائی انسانی ضروریات فراہم کرنا 'یہ باتیں تو مکہ کی سوسائی کے پس منظرمیں تھیں 'باتی بعض ایس جن کا تعلق تمام انسانوں کے ساتھ ہے اور جو نجات کے بعض ایس جن کا تعلق تمام انسانوں کے ساتھ ہے اور جو نجات کے بیشہ دشوار گزار گھائی کی طرح رہے ہیں مثلاً

منیم کان من الگذین امنو او تو اصو ابالصبر و تو اصو ابالمر حمه (۱۹۰) دد کیم ده آور المر حمه (۱۹۰) ده کیم ده آدی ان لوگول میں شامل موجو ایمان لائے اور جنوں نے ایک دو سرے کو صبر اور (خلق خدار) رحم کی تلقین کی " - روایات میں ہے کہ کی گر دن کو غلامی ہے چھڑانے کا مقصد سے ہے کہ غلاموں کو آزاد کرنے میں شرکت کرنا اور لغوی کی اظ ہے عتق کے معنی ہیں کی کو مکمل آزاد کر دینا یعنی ایک شخص کی کو آزاد کر دے ۔کوئی کسی کی آزادی میں شریک مویاکی کو پورا آزاد کر دے ، حاصل دونوں کا ایک ہی ہے۔

جب سے آیات نازل ہوئیں تو کمہ میں لوگوں نے اسلام کو ہرطرف سے گھیررکھا تھا۔اسلامی حکومت قائم نہ تھی کہ وہ آزادی غلامال کا قانون پاس کر دیتی ۔ غلامی جزیرۃ العرب اور اس کے علاوہ پوری دنیا می عام تھی اور پوری دنیا میں عورتوں کے ساتھ نمایت ظالمانہ سلوک کیا جاتا تھا' جب بعض غلام مسلمان ہوگئے' مثلاً عمار ابن یا سران کا خاندان' بلال

ابن رباح 'صبیب رضی الله عنم وغیرہ - تو ان غلاموں کے مالکان نے ان پر سخت تند و شروع کر دیا - اور ان پر ایسا تند و شروع کر دیا جو نا قابل بر داشت تھا' مسلمان اس نتیج پر پنچ کہ ماسوائے آزادی کے اور کسی طریقے ہے ان کی جان نہیں چھوٹ عتی اور آزادی کا صرف ایک ہی طریقہ تھا کہ ان لوگوں کو ' ان کے شقی القلب اور سنگدل مالکان ہے خریدا جائے - اس میدان میں حضرت ابو بکر صدیق شمر د اول رہے ' جیسا کہ ان کی عادت تھی کہ وہ اسلام کے ہر معاملے میں سب سے پہلے لبیک کہتے ' اور نمایت ثابت قدمی ہے اور اطمینان سے اور استقامت سے اس راہ پر آگے برجتے -

ابن اسحاق لکھتے ہیں کہ حضرت ابو بکر صدیق کے آزاد کر دہ غلام حضرت بلال 'اس سے پہلے بن جمع کے پیدائش غلام سے ' بیہ نمایت سے مسلمان سے ' نمایت پاک دل سے ۔ امیہ ابن خلف ابن و بب ابن خذافہ ابن جمع تبتی دو پر میں انہیں نکالنا ' وادی مکہ میں زمین پر پیٹھ کے بل لٹانا اور تھم دیتا کہ ان کے سینے پر ایک بھاری پھررکھ دیا جائے اور ان سے کہتا کہ دیم ان کا ای طرح رہو گے جب تک تم مر نہیں جاتے یا مجمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی نبوت کا انکار نہیں کر دیتے اور لات و عزیٰ کی عبادت نہیں کرتے ؟'' اس مصیبت کی حالت میں وہ صرف بی کتے ''احد احد''۔

ایک دن حضرت ابو بحر صدیق پاس سے گزرے اور بیہ لوگ اس وقت ان پر اس طرح تشد دکر رہے تھے۔حضرت ابو بحر صدیق کا گھر محلّہ بن جمع میں تھا۔ آپ نے امیہ ابن خلف سے کہا : 'دکیا تم اللہ سے نہیں ڈرتے 'کب تک تم یہ ظلم کرتے رہوگے ؟'' اس نے جواب دیا : ''تم ہی نے تو اسے برباد کیا ہے لنذا اس عذاب سے تمی اسے چھڑ اؤگے ''۔ حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا ''اچھا میں کرتا ہوں۔ میرے پاس ایک سیاہ فام غلام ہے اس سے زیادہ قوی اور مضوط اور وہ تمہارے دین پر ہے۔ میں اسے اس کے بدلے تمہیں دیتا ہوں''۔ امیہ ابن خلف نے کہا : ''میں نے قبول کیا''۔ تو حضرت ابو بکر صدیق نے اسے اپنے غلام کے بدلے خرید لیا اور آزاد کر دیا۔

" در یند کو بجرت کرنے ہے پہلے 'ان کے ساتھ اور چھ غلام بھی حضرت ابو بکر صدیق نے آزاد کرائے 'بلال ساتویں سے ہے ۔ عامراین نبیرہ ' جو بدر میں شریک ہوئے اور بشر مونہ میں شہید ہوئے ۔ ام عبیں ' زنیرہ ' جب ان کو حضرت ابو بکر صدیق نے آزاد کر ایا تو ان کی بصارت چلی گئے ۔ قرایش نے کہا اس ہے لات اور عزیٰ کے سواکسی اور نظر نمیں چین کی ۔ اس پر اس نے بیہ تبھرہ لیا '' وہ جھوٹ بولتے ہیں ' بیت اللہ کی قتم لات اور عزیٰ نہ نقصان بہنچا گئے اور نہ نفع '' ۔ اس کی ۔ اس پر اس نے بیہ تبھرہ لیا ۔ اس کی نظر کو لوٹا دیا ۔ نهدیہ اور اس کی بیٹی ' بیہ دونوں بنی عبدالدارکی ایک عورت کی لونڈیاں تھیں ۔ اس نے ان کو آٹا دی کر بھیجا اور ساتھ ہی ہیے کہا خدا کی قسم میں تبھیں بھی بھی آزاد نہ کروں گی ۔ اس وقت حضرت ابو بکر صدیق نیاس نہ کہا : ام فلال ' اس قسم کا کفارہ اداکر کے اس ہے نگل آؤ' اس نے بواب دیا تھیں ' اس نے کہا نہ اور کہا ہے ۔ لہذا تم ہی انہیں آزاد کرو ' تو حضرت نے فرمایا ' جاؤ قیت' دیا ہوں نے کہا نہ اور کہا ہے ۔ لہذا تم ہی انہیں آزاد کرو ' تو حضرت نے فرمایا' جاؤ قیت' اس نے کہا ہو سے تھی اور بھی ہی تعریب کو تابوں نے کہا ہو جائیں اور پھراے لوٹا دیں ۔ تو انہوں نے کہا جس طرح تم چاہو۔ اس خورت کہا ہوں کہ اس معادرت کی پاس سے قبر کر دو ' اس وقت حضرت عرامشرک تھی اور مسلمان تھی ۔ عمرہ اس کی اور کیا ہوں کو تراب کیا ہو جائیں اور پھراے لوٹا دیں ۔ تو انہوں نے کہا ہوں ور نہ اور کیا ہوں ور نہ اور کیا ہوں کہا ہوں کہ میں تھی گئے گیا ہوں ور نہ اور سے جب وہ تھک گیا ہوں ور نہ اور تھی ہے جب وہ تھک گیا ہوں ور نہ اور تھرت کو ترابے کہ میں تھی گیک گیا ہوں ور نہ اور سے حضرت عرام مشرک تھے ' اے بیہ مار رہ کیا ہوں کہ میں تھی گیک گیا ہوں وہ تھا کہ کیا ہوں ور نہ اور اور سے کہ تو کہا ہوں کہ میں نے تمہیں معذرت کر آبوں کہ میں نے تمہیں میں اس لیے چھور ڈروا ہے کہ میں تھی گیل گیا ہوں ور نہ اور وہ کیا ہوں ور نہ اور وہ کیک گیا ہوں ور نہ اور وہ کیا گیا ہوں کہ میں تھی گیل ہو کو خور کیا ہو کہا گیا ہوں ور نہ اور وہ کیا گیل ہو کیا ہو کیا ہوں کی تھیل گونا کیا کہ کیا گیل ہو کیا گیل کیا کہا کہ کیا ہوں کیا ہو کیا گیل کیا گیل کیا گیل کیا گیل کیا گیل کیا کہا کہا کہا کہا کہا کہ کیا گیل کیا کہا کہا کہا کہا کہا کہا کیا کہ کیا کہا کیا کہا کیا کہ کیا کیا کہا کیا کہا کو کیا کہا کیا کہ کیا کہ کیا کی

مآبا اور وہ کہتی 'ای طرح اللہ تیرے ساتھ کرے ۔اے بھی حضرت ابو بکر صدیق نے خریر ااور آزاد کر دبا"۔

ابن اسحاق کہتے ہیں 'محمد ابن عبداللہ ابن ابو عتیق نے بیان کیا عام ابن عبداللہ سے انہوں نے ابن زبیر سے انہوں نے ان کے خاندان والوں سے : بید کہ ابو تحافہ نے کہا : " بیٹے میں دکھے رہا ہوں کہ تم ضعیف غلاموں کو آزاد کر رہے ہو'اگر تم سے کام کرتے ہی ہو جو کر رہے ہو تو پھر تمہیں جا ہے کہ مضبوط لوگوں کو آزاد کرو' جو تمہارے حامی ہوں اور جب تم پر مصیبت آئے تو تمہارے آگے کھڑے ہوں"۔ اس پر ابو بکر صدیق نے فرمایا : " اے باپ 'میں جو چاہتا ہوں وہ صرف رضائے اللی کے لیے چاہتا ہوں ۔

یہ حفرت ابوبکر صدیق ٹی بھے جو اس مشکل گھاٹی کو عبور کرنے کے لیے گھس رہے تھے 'اور وہ ایسے مصیبت زدہ جن پر تشد دہو رہا تھا'اور سوسائی ایسی تھی جس میں ایسا اقدام نمایت ابتدائی جست شار ہوتا اور نمایت انقلابی اقدام ہوتا تھا۔ یوں جس طرح کوئی مشکل ترین گھاٹی کو عبور کرہے۔

اَوْ الطُّعْمُ فِيْ يَوْمٍ ذِيْ مَسْغَبَةٍ (١٤) يَّتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ (١٥) اَوْ مِسْكِيْنًا ذَا

متربة (١٦) (١٩ : ٤ ١ تا ١٦) (١٩ : ٤ منبه متربة (١٦) (١٩ : ٩) (١٩ تا ١٥) (١٩ تا ١٩ تا ١٩ تا ١٩) (١٩ تا

اً و مستحینًا ذَا مَتْرَبَة (٠ ؟ : ٦) اس لیے کما گیا ہے کہ اپنی بدحالی کی وجہ سے وہ خاک آلود ہے۔ یمال بیموں اور مکینوں کو کھانا کھلائے سے قبل قید لگا دی۔

فی یو م خ ی مستعبیة (۹۰ ؛ ۲۰) (فاقے کے دن کی پیٹم اور مسکین کو کھانا کھلانا " - بید اس لیے کہ اس کھانی کو مشکل گھانی کہا گیا ہے اور بید گھائی معیار ہے ایمانی شعور ' رجر لی ' ایثار اور اسلامی سوسائی کے نظام تکافل کے لیے ۔ لوگ اللہ کے اہل و عیال ہیں اور اللہ کے عیال کا خیال رکھنا ایمانی تقاضا ہے خصوصاً قحط سالی اور فاقوں کے دنوں میں ۔ اور دونوں کام ' غلاموں کو آزاد کر نا اور غریوں کو کھلانا ' کمہ کی سوسائی ہیں نمایت ہی اہم تھے ۔ اگر چہ بید دونوں کام اسلام کے عمومی مقدم ذکر کیا ۔ حالانکہ ایمان لانا اسلام کے عمومی مقدم ذکر کیا ۔ حالانکہ ایمان لانا ایک بنیا ، کی قاعدہ ہے ۔ اس کے بعد پھر عمومی اور بنیا دی اصول کا ذکر کیا گیا ۔

ثُمْ کَانَ مِنَ الَّذِینَ اَمُنُو اَ وَ تَوَ اصَو اَ بِالصَّبْرِ وَ تَوَ اصَو اَ بِالْمَرْ حَمَة (٩٠ : ١٧)

در سب سے بری بات بیہ ہے کہ آدمی ان لوگوں بیس شامل ہو جو ایمان لائے اور جنہوں نے ایک دو سرے کو صبر اور رحم کی تلقین کی '' لفظ ثم یماں ''پھر'' کے معنی بیس نہیں ہے 'کہ پہلے بید دو کام ہیں اور بعد بیس اسلام ہے 'بلکہ معنی بیہ ہے کہ بید دو جزوی کام بھی ضروری ہیں لیکن ان سے پہلے ایمان لانا ضروری ہے 'اور بیہ ضروری اور عام اصول ہے ۔ اور اعلیٰ مقام و مرتبہ ہے 'اگر ایمان نہیں ہے تو پھر غلاموں کو آزاد کرنا 'اور لوگوں کو کھانا کھلانا مفید ہی نہیں ہے ۔ ہراہ جھے عمل سے تبل ایمان لانا ضروری ہے ۔ اللہ کے ہاں کی بھی عمل صالح میں وزن صرف ایمان کی وجہ سے پیدا ہوتا ہے ۔ اس لئے کہ ایمان ہی اعلی کو ایک منهاج مسلسل اور دائی نوعیت ایمان ہی وجہ سے عمل صالح مسلسل اور دائی نوعیت افتیار کر لیتا ہے اور ایمان کے بغیر اگر کوئی تیکی کرتا ہے تو وہ محض ایک عارضی جوش ہوتا ہے ۔ بدلتے ہوئے مزاجوں کے ساتھ بدل جاتا ہے ' یا کمی مصلحت کی وجہ سے کوئی تیکی کرتا ہے یا تعریف سننے کے لیے ۔

اب معنی یوں ہوا کہ مشکل گھائی ہیہ ہے کہ کسی غلام کو آزاد کر دے ' یا کسی بیٹیم و مسکین کو فاتے کے دن کھانا کھلائے لیکن سب سے اول ہیہ کہ وہ اہل ایمان میں سے ہو اور ایک دو سرے کو صبر اور رحم کرنے کی تھیحت کرنے والوں میں سے ہو۔ دد ثم'' کالفظ کو یا یہاں د پھر'' کے معنی میں نہیں بلکہ دسب سے بردی بات سے کہ'' کا مفہوم دیتا ہے۔

صبر کی وصت اس لیے ضروری ہے کہ ایمان کے تقاضوں میں ہے بالعوم اہم تقاضا صبر ہے۔ اور د شوار گزار گھائی کو عبور کرنے کے لیے بالخضوص صبر کی ضرورت ہوتی ہے۔ پھر ایک دو سرے کو صبر کی وصیت بھی کرتا ہے صبر ہے بھی ایک اونچا درجہ ہے۔ یعی اسلامی جماعت ایسے درج پر ہوتی ہے کہ اس کے افراد اور کارکن باہم ایک دو سرے کو صبر کی تھیعت کرتے ہیں اور اس طرح وہ ایمان کے تقاضے پورے کرنے میں ایک دو سرے کے لیے ممہ و معاون ہوتے ہیں۔ کونکہ ان لوگوں کے احساسات ایک دو سرے کے ساتھ قدم ملاکر چلتے ہیں، اور یہ بھتے ہیں کہ زمین کے اوپر ایمانی نظام کے قیام کا فریضہ صبر اور مصابرت ہی ہے ادا ہو سکتا ہے۔ اس لیے وہ اس کارگر ال کے سلط میں چیش آنے والی مشکلات پر ایک د سرے کو صبر کی تلقین کرتے ہیں اور ایک دو سرے کے لیے خابت کارگر ال کے سلط میں چیش آنے والی مشکلات پر ایک د سرے کو مجر کی تلقین کرتے ہیں اور ایک دو سرے کے لیے خابت قدی کا باعث بنے ہیں۔ ایک دو سرے کو قوت دیتے ہیں۔ ہی صبر اور تواصی بالصبر سے اشارہ افرادی صبر ہی پر قائم ہوتا ہے لیکن تواصی بالصبر سے اشارہ اس طرف ہے ہی کہ موسنین اجتا کی صبر ہی کریں۔ اور سے کہ وہ ایک دو سرے کے لیے ہمت تو ڈرنے کا باعث نہ بنیں بلکہ اس طرف ہے ہی کہ موسنین اجتا کی صبر ہی کریں۔ اور سے کہ وہ ایک دو سرے کے لیے ہمت تو ڈرنے کا باعث نہ بنیں بلکہ اس طرف ہی ہی کہ باعث بنیں۔ جزع فرع کا باعث نہ بنیں بلکہ ایک دو سرے کے لیے ہمت تو ڈرنے کا باعث بنیں۔ جزع فرع کا باعث نہ بنیں بلکہ ایک دو سرے کے لیے ہمت تو ڈرنے کا باعث بنیں۔ ہن کہ باعث نہ بنیں بلکہ ایک دو سرے کے لیے تہ تو ڈرنے کا باعث بنیں۔ ہن کہ باعث نہ بنیں بلکہ ایک دو سرے کے اطبینان کا باعث بنیں۔

ای طرح خلق خدا پر رحم کرنا ایک بات ہے اور ایک دو سرے کو لوگوں پر رحم کرنے کی تلقین کرنا ایک دو سرا فعل ہے۔ جو رحم کی تلقین کرنا ایک زیادہ بات ہے۔ اور اس میں بید اشارہ ہے کہ بید صفت جماعت مسلمہ کی ہے کہ وہ ایک دو سرے کو آسائیں اور اس افعال نے ایک دو سرے کو آسائیں اور است ایک افرادی اور اجتماعی فریضہ جمیس کہ افراد جماعت کا بید شعار ہواور نکتہ تعاون ہو۔

صراور تواصی صر'ر م اور تواصی رحم کے اندر سے یہ ہدایت نکتی ہے کہ اسلام ایک اجماعی دین ہے جس کے قیام

10

کے لیے جماعت ضروری ہے 'کیونکہ میہ ایک جماعت ایک سوسائٹ کا دین ہے اور اس کے قیام سے ایک است وجود میں آتی ہے 'لیکن میہ ایسا اجھائی دین نمیں ہے کہ اس میں انفرادی ذمہ داری نہ ہوہ 'میہ گویا انفرادی ذمہ داری کی بنا پر اجھائی دین ہے ۔ انفرادی ذمہ داری اس میں بہت واضح ہے ۔

یہ لوگ جو اس مشکل گھاٹی کو عبور کرتے ہیں جیسا کہ قرآن کریم نے فرمایا۔

اُ وَلَٰئِكَ اَصْحَبُ الْمَیْمَنَةِ (• ٩ : ١) دوبيالوگ دائيں بازو والے ہيں"-ان كو دوسرى جگه اصحاب الميين كما كيا ہے -يد دائيں بازو والے اور سعاً دت مندى كى صفت والے ہيں - دونوں معانى ايمانى مفهوم سے پوست ہيں -

٢٠٠ وَالَّذِيْنَ كَفَرُواْ بِالْيِنِنَا هُمْ آصَحْبُ الْتَشْعَمَةِ أَعْ عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّؤْصَدَةً أَنَّ

''اور جنہوں نے ہماری آیات کو ماننے سے انکار کیا وہ بائیں بازو والے ہیں' ان پر آگ چھائی ہوئی ہوگی''۔ بائیں بازو والے فریق کے بیان میں دو سری صفات کو ترک کر دیا گیا ہے۔

و الگذین کَفَرُ و ابایتنا (، 9 : 9) "اور جنوں نے ہماری آیات کو مانے ہے انکار کر دیا"۔ کیونکہ جب کافر ہوگئے تو بات ختم ہوگئ ۔ کفر کے ساتھ کوئی نیکی جمع ہی نہیں ہو عتی اور نہ کسی برائی کا علیحدہ اعتبار ہوتا ہے اس لیے کہ ہربرائی کفر کے اندر ہی ہوتی ہے اور بیکفراہے ڈھانپ لیتا ہے 'لندا اب اس بات کی ضرورت ہی نہیں ہے کہ سے لوگ غلاموں کو آزاد نہیں کرتے 'اور کھانا نہیں کھلاتے 'پھران لوگوں نے اللہ کی آیات کا انکار کر دیا اور کافر ہوگئے تو پھر کوئی نیکی ان کے لیے مفید ہی نہیں ہے۔

یہ بائیں ہاتھ کے لوگ ہیں یا بد بخت لوگ' دونوں مفہوم مراد ہو سکتے ہیں' وہ بائیں ہاتھ والے بھی' اور منوس بھی میں اور یمی دونوں مفہوم یعنی دائیں جانب اور نیک بخت ایمانی مفہوم میں بھی یکجا ہیں۔ کیونکہ ان لوگوں نے جرات کر کے دشوار گزار گھائی کو عبور نہ کیا۔

عَلَيْهِمْ نَارٌ مُوْصَدَةٌ (. ٩ : ١) "ان پر آگ چھائی ہوئی ہے"۔ یعنی آگ کے دروازے ان پر بند بیں یعنی حقیقی معنی میں کہ اندر کر کے ان پر جنم کے دروازے بند کر دیئے گئے ہیں اور یا اس معنی میں کہ آگ کا عذاب ان پر چھایا ہوا ہے۔ یہ لازمی معنی ہے کہ وہ اس سے خارج نہ ہو سیس گے۔ جب آگ کو بٹا نہ سیس گے تو وہ ان پر بند ہے۔ یہ دونوں منہوم لازم و ملزوم ہیں۔

یہ بنیادی حقائق جو اس انسان کی زندگی کا بنیادی امور ہیں 'ایمانی عقیدے کے اساسیات ہیں 'سب کے سب اس چند سطری سورت میں سمو دیۓ گئے ہیں اور نمایت وضاحت اور زور دار اندازے بیان کیے گئے ہیں ۔ یہ ہے متاز خصوصیت قرآن کے انداز بیان کی ۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدشثم

ياره --- ٢٠

سور ہُ اکشمس ۔ 91

10 -- 1 -- 1

سورهٔ الشمس ایک نظرمیں

یہ مخفری سورت جس کا قافیہ ایک ہے 'جس کا انداز ترنم ایک ہے۔ اس میں متعدد وجدانی اشارات ہیں 'یہ وجدانی اشارات 'ان مظا ہر قدرت اور مناظر فطرت سے نگلتے ہیں جن کے ساتھ اس سورت میں بات کا آغاز کیا گیا ہے۔

یوں معلوم ہوتا ہے کہ یہ مناظر اس عظیم حقیقت کا فریم ہیں 'جو اس سورت میں بیان کی گئی ہے۔ یہ کیا حقیقت ہے ؟ یہ کہ نفس انسانی کی فطری استعداد کیا ہے ؟ انسان کا خود اپنے نفس کے بارے میں کیا کر دار ہے اور اس نفس کے انجام کے سلطے میں انسانی کی ذمہ داری کیا ہے ؟ یہ ہوہ عظیم حقیقت میں کا ربط یہ سورت اس کا نئات کے مشاہد اور دو سرے حقائق کے ساتھ قائم کرتی ہے۔ یوں یہ سورت اس کا نئات کے فریم میں بات کرتی ہے۔

اس سورت میں قصہ ثمود کا بھی ذکر ہے 'جس نے اپنے نبی کی صریح سیمات کو ردکر دیا اور نبی کی تکذیب کی۔ ناقتہ اللہ کو قتل کر دیا اور اس کے بعد اس قوم کو جاہ و برباد کر دیا گیا اور قوم ثمود کا قصہ ایک نمونہ ہے اس قوم کی ناکامی کا جو اپنے نفس کا تزکیہ نہیں کرتی۔ ایک اقوام نفس کو فتق و فجور کے لیے آزاد چھوڑ دیتی ہیں اور خدا کا خوف ان کے نفوس سے غائب ہو جاتا ہے 'اور اس بات کو سورت کے پہلے ہی پیراگراف میں بتایا گیا ہے۔

قَدْ اَفْلَحَ مَنْ زَكِّهَا (٩) وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسِّهَا (١٠:٩١) "يقينا فلاح پا كياجى نے نس كا تزكيه كيا اور نامراد ہواجى نے اس كو دبا ديا"۔

---000

درس نمبرا ۲ تشریح آیات

10 -- 1 --1



"سورج اور اس کی دهوپ کی قتم اور چاند کی قتم جب که وه اس کے پیچھے آتا ہے اور دن کی قتم جب که وه اس رح پیچھے آتا ہے اور اس ذات کی قتم جب که وه (سورج کو) وهائک لیتی ہے اور آسان کی اور اس ذات کی قتم جس نے اے قائم کیا اور اس ذات کی قتم جس نے اے بچھایا اور نفس انسانی کی اور اس ذات کی قتم جس نے اے بچھایا اور نفس انسانی کی اور اس ذات کی قتم جس نے اے بموارکیا ، پھر اس کی بدی اور اس کی پربیزگاری اس پر الهام کر دی ، یقیناً فلاح پاگیا وہ جس نے نفس کا تزکید کیا اور نا مراد ہواوہ جس نے اس کو دبا دیا"۔

یال الله تعالی جس طرح بعض کائناتی مخلوق اور بعض مظاہری قتم اٹھاتا ہے 'ای طرح نفس انسانی کی تخلیق اور متناسب بنانے اور اسے اچھی طرح ہموار کرنے اور نیک و بد کے الهام کی قتم اٹھاتا ہے ۔اور اس قتم اٹھانے کا مقصد سے ہے کہ سے مخلوقات خدااہم بن جائیں 'لوگ ان کو اہمیت دیں اور ان چیزوں پر غوروفکر کے معلوم کرلیں کہ ان کی اہمیت اور قدر و قیمت کیا ہے اور ان چیزوں کے اشارات کیا ہیں 'ان میں نشانات قدرت کیا ہیں تاکہ وہ سے بات سمجھ لیں کہ کن وجو ہات سے اللہ تعالیٰ نے ان کی قتم کھائی ہے۔

ب حقیقت ہے کہ انسان کے ول اور ان مناظر فطرت کے در میان ایک مکالمہ ہوتا ہے 'ان دونوں کے در میان ایک

خاص خفیہ زبان ہے 'یہ زبان گرے انسانی شعور اور انسانی فطرت کی گرائیوں میں موجود ہے۔ ان مناظر کے در میان ' خواہ وہ جیے بھی ہوں 'اور انسانی فطرت اور شعور کے در میان ایک گری ہم آ جگی بھی ہے ' دونوں کے در میان مکالمہ ہوتا رہتا ہے ' بغیراس کے کہ کوئی آواز نکلے یا ریکار ڈپر کوئی سوئی لگائی جائے۔ یہ مناظر دل سے بات کرتے ہیں اور انسانی روح کی طرف ان کے اشارات ہوتے ہیں 'اور ان کے اندر ایک لیسی زندگی روال دوال ہے 'جو ایک زندہ انسان کے ساتھ مانوس اور ہمکلام ہے۔ جب بھی ایک زندہ انسان ان مناظر سے دو چار ہو 'تو ان مناظر میں اپنے لیے محبت اور انس کے جذبات جانے گا اور یہ مناظر نمایت ہی ہم آ ہمگی کے ساتھ اس کے ہمقدم ہوں گے اور اپنا پیغام اسے اپنی مخصوص زبان میں سکنل کر دیں گے۔

یں وجہ ہے کہ قرآن مجید بری کثرت ہے ' مخلف اسالیب کے ذریعہ کا کناتی مشاہد کی طرف انسان کی توجہ مبذول کر آنا ہے اور اس سلط میں کوئی موقعہ ہاتھ ہے جانے نہیں دیتا ' بھی تو قرآن مجید براہ راست سے ہدایت دیتا ہے کہ ان مناظر فطرت پر غور کرو اور بھی ضمنی اشارات کے ذریعہ جیسا کہ یہاں بعض تخلیقات اور بعض مناظر کی قتم اٹھا کر ان کی طرف سے اشارہ کیا گیا ہے کہ بیہ مناظر بھی آنے والے حقائق کے فریم ورک کے اندر ہی ہیں اور اس آخری پارے میں ہم نے اس بات کو بار بار نوث کیا ہے کہ اس قتم کی ہدایات اور اشارات بہت زیادہ ہیں ۔ کوئی ایسی سورت نہیں ہے جس میں سے ہدایت اور بی اشارہ نہ ہو کہ ذراکتاب کا کنات کو پڑھو اور اس کا کنات میں ہم آ بھی اور اشارات حلائی کرو' اور اس کا کنات کے ساتھ اس کی مخصوص زبان میں مکالمہ کرو اور اس کے استدلال کو سنو۔

و الشّمْسِ و صُحْمَها (۱ ؟ ۱) "سورج اور اس کی دهوپ کی قتم" - یمال سورج اور اس کے وقت فتی اور چاشت اور دهوپ نکلنے کی قتم کھائی گئی ہے - جب سورج نکلتا ہے اور اس کی دهوپ کمل پیل جاتی ہے تو اس وقت وہ نمایت ہی خوبصورت اور نمایت ہی اچھا بلکہ خوشگوار اور بیٹھا ہوتا ہے اور سردیوں بیں تو لوگ اس وقت دهوپ بیل گری حاصل کرتے ہیں اور بیہ وقت نمایت خوشگواری کا ہوتا ہے ' اور گرمیوں بیں بھی بیہ اشراق کا وقت ہوتا ہے ' فوبصورت ہوتا ہے اور دو پرکی سخت گری سے قبل کا وقت ہوتا ہے ' غرض چاشت کے وقت سورج اپنے کمل حسن کے ماتھ جلوہ افروز ہوتا ہے ۔ بعض روایات بیں بیہ آیا ہے کہ یمال چاشت کے وقت سے مراد بورا دن ہے ' کین بیں جمتا ہوں کہ دوخی "کے وقت اور لفظی مفہوم سے آگے بڑھ کر ہم کیوں بورا دن مرادلیں 'کیونکہ چاشت کے وقت بیں حسن اور خوش گواری کے زیادہ اشارات ہیں ' بیسا کہ ہم نے پہلے کما ۔

ت اور فیوض کو محسوس کرتا ہے ' اور ان نورانی موجوں میں اپنے شعور کی میل دور کرتا ہے ' اپنی پیاس بچھاتا ہے اور اس نور سے سینہ لگاکر وہ اللہ کے اس نور میں ڈوب جاتا ہے۔

و النّهار اذا جلّها (۱۹ : ۳) "اور دن کی قتم جب وہ نمایاں کر دیتا ہے" - اس آیت میں ہے اشارہ ہے کہ (ضحهاً) ہے مراد ایک محدود وقت ہے ' پورا دن نہیں ہے اور جلاکی ضمیر شمس کی طرف راجع ہے جو اس سیاق کلام میں نہ کور ہے لین یماں سیاق کلام میں ہے اشارہ ملا ہے کہ مراد "زمین" ہے - قرآن کریم میں اس قتم کا اسلوب بارہا افتیار کیا گیا ہے کہ کوئی ضمیر کی لیکی چیز کی طرح راجع ہو' جو اگر چہ سیاق میں نہ کور نہ ہو' لیکن معمود فی الذہن ہو اور انسانی شعور میں ہروقت حاضر ہو' یماں سیاق کلام کا تقاضا ہے ہے کہ اس ضمیر کا مرجع زمین ہو - چنانچہ دن اس زمین کو روشن کر دیتا ہے اور لوگ اسے ایسی طرح دیکھتے ہیں - انسانی زندگی میں دن کا جو کر دار ہے وہ سب کو معلوم ہے ۔ انسان کی حالت ہے ہے کہ دن اور رات کے حزے مسلل لے لے کر وہ اس کا ذوق ہی بھول گیا ہے - چنانچہ یماں گر دش لیل و نمار کی آیک جھک دکھا کر اس کی رعنائیوں کو قلب انسانی میں تازہ کرنے کی کوشش کی گئ ہے تا کہ انسان کے احساسات کو زندہ کرکے اور تیزکر کے اس کو اس منظرے لطف اندوز کیا جائے ۔

وَ الْبِلِ اِذَا يَغْشُهُا (۹ ، ؛) "اور رات كى فتم جب وہ دُهانك ليتى ہے" - يمال لفظ يَغْشَى "دُوهانك ليتى ہے" - يمال لفظ يَغْشَى "دُوهانك ليتا" بمقابلہ حلى "نمايال كرنا ووثن كرنا" استعال ہوا ہے اس ليے كه رات تمام چيزوں كو اپنے سينے ہے لگا كر دُھانپ ليتى ہے اور چھپاليتى ہے ۔ يہ ايك ايما منظر ہے جو انسان كے دل كو بے حد متاثر كرتا ہے 'اور انسانى زندگى پر جس طرح دن كے اثرات ہوتے ہيں اى طرح دات كے اثرات بھى ہوتے ہيں -

اس کے بعد آسان اور آسان کی ساخت اور اس کی تعمیر پر قتم کھائی جاتی ہے۔

و السّماً ع و ما بندها (۱۹ ع و ۱۹ اور اسان کی قتم اور اس کے بنانے والے کی قتم " ما یمال عربی گرام کے کاظ ہے ایخ مابعد آنے والے فعل کو مصدر بنا دیتی ہے۔ آسان ہے ہم جو بچھ بچھے وہ ایک نیگول قبہ ہم ہو ایک میرے برے ہیں اور ہمارے سروں پر ہے اور اس قبے کو جب ہم دیکھتے ہیں تو اس کے اندر ستارے اور سیارے بھرے پرٹے ہیں اور سیارے اس کی فضاؤں اور مداروں میں پھرتے ہیں۔ اس کی حقیقت کیا ہے؟ تو اصل حقیقت ہم نمیں جانے 'ہم اپنے سروں پر جو چیز دیکھ رہے ہیں ہد ایک لیکی چیز ہے جس طرح آیک عظیم الثان عمارت ہو ' باہم پوستہ اور نمایت مضبوط سیا عظیم بال کس طرح بنا ہوا ہے اور اس کے اجزاء کس طرح باہم پوست ہیں اور وہ بھر نمیں رہے ۔ اور آیک لیک فضا میں تیم رہے ہیں جس کے نہ آغاز کا ہمیں علم ہے اور نہ انجام کا ہمیں علم ہے ۔ یک وہ چیز ہے 'جس کی حقیقت ہم نمیں جانے ۔ اس آسان کے بارے میں آج تک اہل علم نے جو پچھ بھی تکھا ہے وہ نظریات ہی ہیں اور وہ ترمیم اور رد قبول جانے ۔ اس آسان کے بارے میں آج تک اہل علم نے جو پچھ بھی تکھا ہے وہ نظریات ہی ہیں اور وہ ترمیم اور رد قبول کرتے ہیں ۔ یہ نظریات کی دور ہیں بھی اپنے پاؤں پر کھڑے نمیں رہے اور بیشہ قرار و ثبات سے محروم رہے ہیں ۔ ہمارا فطریہ اور ایمان سب سے مضبوط ہے کہ دست قدرت نے انہیں تھام رکھا ہے ۔

انَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمُوٰتِ وَ الْأَرْضَ اَنْ تَزُولًا وَلَئِنْ زَالَتَآ انْ اَمْسَكَهُمَا مِنْ

اَحَد مِنْ بَعْده (٥ ٣ : ٢) "وہ اللہ ہی ہے جس نے آسانوں اور زمین کو ڈھلنے سے روکے رکھا ہے۔اگر وہ مبت جائم ن ہٹ جائمیں تو پھر اللہ کے سواکوئی انہیں اپنی جگہ قائم نہ کرسکے "۔ یمی وہ علم ہے جو نمایت مشکم ہے 'اس کے سوایقین بات کوئی اور نہیں ہے۔

اس کے بعد زمین اور اس کے بچھائے جانے کی نتم ہے۔

وَالْاَرْضِ وَمَا طَحْهَا (١٩: ٢) "اور زمین اور اس کے بچھائے جانے کی قتم" - طحی الطحو ے ہے جس کے معنی بچھانے کے جیں ، جس طرح الدحو کا مفہوم ہے بچھانا اور زندگی کے لیے ہموار کرنا - اور سے ایک عظیم اور نمایاں حقیقت ہے جس کے اوپر انسانوں اور تمام حیوانوں کی زندگی کا دارومدار ہے - آسان و زمین کے اندر اللہ نے جو ہم آ بھتی پیدا فرمائی ہے ، یہ اس کی برکت ہے جس کی وجہ سے یمال زندگی ممکن ہوئی اور بیہ سب کام صرف اللہ کی تدبیر اور اندازوں کی وجہ سے ہوا - ہمارے لیے یمی واضح اور ظا بری حقیقت کافی ہے کہ آگر ان خصائص اور ہم آ بنگیوں میں سے کوئی چیز بھی ظلل پذیر ہو جائے تو نہ اس زمین میں زندگی کا وجو دہوتا اور نہ سے زندگی اس انداز پر چلتی - زمین کا «الطحو "جو یمال استعال ہوا ہے یا "الدحو "جو سور ہ نازعات (۳۰ اس) میں استعال ہوا ہے ۔

وَ الْأُرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحْهَا (٣٠) أَخْرَ جَ مِنْهَا مَآءَهَا وَ مَرْعُهَا (٣٠) وَرَبِي الْكَ وَرَبِي الْكَ وَرَبِي الْكَ وَرَبِي الْكَ الْكَ وَرَبِي الْكَ الْكَ الْكَ وَرَبِي الْكَ الْكَ وَرَبِي الْكَ الْكَ الْكَ وَرَبِي اللّهِ اللّهُ اللّه

ان قموں اور ان کے اندر پائے جانے والے مظا ہر کائنات اور مناظر فطرت کے بعد اب نفس انسانی کے عظیم حقائق پیش کے جاتے ہیں۔کیونکہ اس کائنات کے عجا بہات میں سے سے عظیم تر مجوبہ ہے۔ جو اس زمین و آسان کی ان ہم آہنگیوں کی وجہ سے قائم ہے۔

و نَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا (٧) فَالْهَمَهَا فُجُوْ رَهَا و تَقُو اَهَا (٨) قَدْ أَفْلَحَ مَنْ رَسِّهَا (١٠) (١٠ ٢ تا ١٠) "اور نس انبانی اور اس ذات کی زکّها (٩) و قَدْ حَابَ مَنْ دَسِّهَا (١٠) (١٠ ٢ تا ١٠) "اور نس انبانی اور اس ذات کی فتم جس نے اے ہموارکیا۔ پھراس کی بدی اور پر ہیزگاری اس پر الهام کر دی۔ یقینا فلاح پاگیا وہ جس نے نس کا تزکیہ کیا اور تا مراد ہوا وہ جس نے اس کو دبا دیا"۔ ان چار آیات میں اسلام کا نظریہ نس بیان کیا گیا ہے۔ اس کی طرف سورہ ماتبل میں ہمی اشارہ کیا گیا ہے۔

وَ هَدَینهُ النَّحْدَیْنِ (۹۰:۹۰) "اور ہم نے اسے دو راہیں دکھا دیں"۔ نیز سورہ دھرمیں بھی ای کلت کی طرف اثارہ ہے۔

انّا هَدَیْنهُ السّبیلَ امّا شَاکرًا و امّا کَفُو رًا (٣ ٧ ٢) "م نے اے راہ رکھا دی۔ اب وہ یا تو شرکز ارب کا با اللہ اس بیل نظریہ کا خلاصہ یہ بے کہ نفس انسانی میں ازروئے فطرت دو صلاحیتیں ہیں جیسا کہ سورہ ص میں کہا گیا ہے۔

إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلْئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ طِيْنٍ (٧١) فَإِذَا سَوَّيْتُهُ وَ نَفَحْتُ فِيه

من ر و حیی فَقَعُو الله سنجدین (۷۲) (۷۲ - ۷۲) "اور اس بات کو یاد کرو که جب تمارے رب نے فرشتوں سے کما کہ میں ایک بشرکو مٹی سے پیدا کرنے والا ہوں تو جب میں اسے کمل بنا دوں اور اس میں اپنی روح پھونک دوں تو تم اس کے آگے مجدہ ریز ہو جاؤ" ۔ فدکورہ بالا آیات میں نفس انسانی کے متعلق جو پھے کما گیا' یہ امور اسلام کے نظریہ فردی ذمہ داری سے بھی مربوط ہے جیسا کہ سورہ المد ثر میں کما گیا ہے۔

کُلُّ نَفْس بِمَا کَسَبَتْ رَهِینَةٌ در برنف اپنی کمائی اور عمل کا ذمہ دار ہے "۔ اور یہ موضوع اس آیت کے بھی معلق ہے جَس میں کما گیا ہے کہ اللہ کا معاملہ ہرانسان کے ساتھ اس کے اعمال کے مطابق ہوتا ہے جیسا کہ سورہ الرعد میں صراحت سے کما گیا۔

انَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْم حَتَّى يُغَيِّرُ وْا مَا بِأَنْفُسِهِم "الله كَى قوم كى حالت اس وقت تك نيس بدلتا جب تك وه خود اپنی حالت نه بدلیس" - ان تمام آیات میں ہمیں معلوم ہوتا ہے كہ انسان كے بارے میں اسلام اور قرآن كا نقط نظر كيا ہے اور انسان كے خدو خال كيا ہیں -

خلاصہ یہ ہے کہ یہ مخلوق اپنے اندر دو پہلور کھتی ہے۔ اس کی صلاحیتیں بھی دورخ رکھتی ہیں 'اس کی ذات کے اندر دو صلاحیتیں ہیں۔ اس سے ہماری مراد یہ ہے کہ اس کی تخلیق کا ایک رخ مادی ہے بینی وہ خاک جس سے اسے بنایا گیا اور دو سرارخ اس روح کا ہے جو اس کے اندر پھو گئ گئ ہے اور یہ روح اللہ کی روح ہے۔ چنانچہ خاک کی صلاحیت شرکی طرف جاتی ہے اور روح کی صلاحیت اسے خیری طرف لے جاتی ہے۔ اپنی تخلیق کے اعتبار سے یہ خیرو شراور ہدایت و صلالت دونوں کی طرف جا سکتا ہے اور خیرو شرکی تمیز کا ملکہ بھی اسے دیا گیا ہے اور اسے یہ افتیار بھی دیا گیا کہ وہ اپنی ضرف کو خیری طرف موڑ دے یا شرکی طرف موڑ دے ۔ یہ طاقت 'افتیار اور صلاحیت ازروئے تخلیق اس کے اندر موجود سے ۔ اس کی طرف قرآن نے بھی تو الهام کے لفظ سے اشارہ کیا ہے۔

و نَفْس وَّمَا سَوَّ اهَا (٧) فَالْهَمَهَا فُجُوْ رَهَا و تَقُو اهَا (١٩١) "اورنس انانى ك تم اور اس ذات ك تتم جس نے اسے ہمواركيا ، پراس كى بدى اور اس كى پر بيز گارى اس پر المام كر دى "-اور بمى اس كى طرف لفظ ہدايت سے اثاره كيا گيا ہے -

وَ هَدَينَهُ النَّجَدَيْنِ (٩٠: ١٠) (البلد) (مم نے اے دور ابول کی ہدایت کر دی "- توب صلاحیت

اس مخلوق کی ذات میں ازروئے تخلیق رکھ دی گئی ہے۔ تمام رسولوں کی جدوجمد 'تمام اچھے لوگوں کی ہدایات اور تمام خارجی موثرات اور عوال دراصل اس صلاحیت کو جگاتے ہیں 'اے ایک رخ اور سمت دیتے ہیں 'اے تیزیا کند کرتے ہیں ۔ خارجی عوامل اس صلاحیت کی تخلیق نہیں کرتے کیونکہ یہ صلاحیت دو رخی صلاحیت 'ازروئے فطرت تخلیق 'ازروئے طبیعت 'ازروئے اللم اللی بشرکے اندر موجود ہے۔

--- 000---

غرض انسان کی مسئولیت اس وجہ ہے ہے کہ وہ قوت عقلیہ اور قوت مدر کہ رکھتا ہے 'اور اپنی اس قوت کی وجہ سے نفس کے اندر موجو د خیرو شرکی صلاحیتوں کو ایک رخ دے سکتا ہے ۔ان صلاحیتوں کو خیرکے میدان میں ڈال کر پروان چڑھا سکتا ہے ۔اس آزادی و اختیار کے نتیج میں انسان پر ذمہ داری عائد کی ہوئے۔

عائد کی گئی ہے ۔اس کی قوت پر فرض عائد ہوا۔ یہ انعام تھاجس کے جواب میں اس پر فرائض عائد ہوئے۔

لکن اللہ نمایت رحیم ہے۔انبان کو محف فطری استعداد 'عقلی قوت مدر کہ اور فطری الهام و ہدایت کے حوالے ہی نمیں کر دیا گیا ' بلکہ آدم علیہ الله سے حضرت محم صلی اللہ علیہ وسلم تک اس کی ہدایت کے لیے رسول بھیج گئے جو ان کے لیے مستقل قدر ہی وضع کرتے رہے۔انبان کو ایمان کی بنیادی باتیں جاتے رہے ' ایمان و ہدایت کے دلائل سمجھاتے رہے۔ نفس انبانی کے اندر موجو د دلائل اور اس کائنات کے آفاق کے اندر موجو د اشارات ایمان بھی سمجھاتے رہے۔ انبان کی آنکھوں پر سے صفالت کے پر دے آبارتے رہے آگہ اسے راہ ہدایت سمجے نظر آئے۔اور بیر راہ واضح ' صاف اور بغیرکی التباس کے انبان کو معلوم ہو ' ہر طرف سنگ ہائے میل نصب کر دیئے آباکہ وہ انبان منزل مقصود تک پنچے اور جس راہ پر اس نے جانا ہے ' علی وجہ البعیرت جائے۔جس کو بھی وہ افقیار کرے اس پر چلے۔

یہ تقی مخترا انسان کے بارے میں اللہ کی اسلیم اور مشیت جو کام بھی ہوتا ہے۔اس کے دائرے کے اندر ہوتا ہے۔ وہ اللہ کی مشیت کے مطابق ہوتا ہے اور اللہ کی عمل تقدیری نظام کے دائرے میں رہتے ہوئے ہوتا ہے۔

انسان کی حیثیت اور مقام انسانیت کے بارے میں سے اہمالی اور مخفر تبصرہ اپنے اندر نمایت ہی قیمی نکات رکھتا ہے جو
انسان کی تمذیب اور تربیت کے لیے نمایت مفید ہیں۔ایک سے کہ اس سے حضرت انسان کو نمایت معزز اور مکرم مخلوق
قرار دیا جاتا ہے۔اس طرح کہ اسے اپنے معاملات کا خود مخار اور ذمہ دار قرار دیا جاتا ہے۔ سے اختیار اور ذمہ داری اگر چہ
اللہ کے وسیع تر نظام مثیت اور نقتریر کے اندر ہے 'کیونکہ سے حریت اور اختیار اللہ کی مثیت ہی نے اسے عطاکیا'لین اس

ے بسرحال اس مقام و مرتبہ کا تعین ہوتا ہے اور وہ آزاد اور خود مخار مخلوق قراریاتا ہے ۔ یوں اس کائنات میں انسان ایک نمایت ہی بلند و برتر مقام رکھتا ہے کیونکہ سے ایک الی مخلوق ہے جے اللہ نے نمایت اہتمام سے تیار کیا 'مجراس میں ایی روح پھوئی اور اس جمال کے بہت سے اور بیشتر مخلو قات پر اسے فضیلت دی۔

دو سرااہم کتہ سے کہ ان آیات میں سے قرار دیا گیا ہے کہ انسان اینے انجام کا خود زمہ دار ہے۔سارامعاملہ اس ك باته يس دے ديا گيا ہے - (دار معيت البيك اندر اندر جياكہ مم نے وضاحت كى) اس دمد دارى ہے اس ك شعور میں احتیاط اور تقویٰ کارنگ پیدا ہوتا ہے ۔ وہ جانتا ہے کہ اللہ کی نقدیر اس کی ذات میں اس طرح کام کرے گی جس طرح و ، اینے تقرفات اور سرگر میوں کو رخ دے گا۔

انَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْم حَتَّى يُغَيِّرُو امَا بِأَنْفُسِهِم "الله كالرَّبي كي قوم كي حالت نيس بدلتاجب تك وہ اپنی حالت بدلتے نہیں'' ۔ فی الحقیقت سے نمایت ہی عظیم زمہ داری ہے ۔ کوئی ذی شعور مخص اس سے غافل اور لاپرواہ نہیں رہ سکتا۔

تیری بات سے کہ سے انسانی سوچ کے اندر سے شعور پیداکر تا ہے کہ وہ راہ راست پر ثابت قدم رہے کے لیے اللہ کے متقل پیانوں اور دائی قدروں کی طرف رجوع کرے تاکہ وہ یقین پر ہو کہ اے اس کی خواہشات نے کہیں غلط راہوں پر تو نمیں ڈال دیا ہے ' دھوکہ تو نمیں دے دیا تاکہ خواہشات نفس اے ہلاکت کے رائے پر نہ ڈال دیں۔اور سے نہ ہو کہ تقدیر اللی کے نتیج میں وہ کمیں اپنی خواہش کو اللہ بنا چکا ہو۔ یمی وجہ ہے 'اس طرح وہ مطبع شریعت ہونے کے سبب اللہ کے راستوں سے بھی نہ بھلے گا۔وہ اللہ کی ہدایات کے مطابق چل رہا ہو گا' اور ای نور سے روشنی حاصل کرے گا جو ونیاکی ان تاریک راہوں پر چلنے کے لیے 'اللہ نے اسے عنایت کیا۔

چنانچہ انسان کو اللہ نے اپنی ذات تک پنیخ کے لیے تزکیہ نس اور تطبیر ذات کے لیے بے شار وسائل عطا کیے ہیں ' اس کے اردگر د نور کے دریا بہہ رہ ہیں 'وہ ان میں ہروقت عسل کر سکتا ہے اور اس کائنات میں معرفت کر دگار کے جو سرچشے روال دوال ہیں وہ ان میں این ذات کی تطبیر ہرودت کر سکتا ہے ۔

اس کے بعد ایک زندہ تاریخی مثال ہے اس بات کو واضح کیا جاتا ہے کہ کس طرح انسان اینے نفس کو دنیا کی آلودگیوں میں دفن کر دیتا ہے ۔ اور پھراے راہ ہدایت سے محروم کر دیتا ہے ۔ بید مثال قوم ثمو د ہے ، جو اللہ کے غصب کے متحق ہوئے اور جن پر سخت عذاب ٹوٹ پڑا اور ہلاک کر دیئے گئے۔

كُنَّ بِنُ شَهُوْدُ بِطَغُولِهِ ۚ أَنَّ إِذِ انْبَعَكَ ٱشْفَهَا أَنْ فَقَالَ لَهُ وَرُسُولُ اللهِ نَاقَةَ اللهِ وَ سُقَيٰهَ اللهِ وَ سُقَيٰهَ اللهِ وَ سُقَيٰهَ اللهِ وَسُقَامُ ۗ فَكُمْكُمْ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِنَا شِيهِمْ فَسَوْلِهَا اللهِ وَلَا يَخَافُ

210

عُقبٰهاها

دد مرد و نے اپنی سرکشی کی بنا پر جھٹا یا۔ جب اس قوم کاسب سے زیادہ شق آ دمی بچرکر اٹھا تو اللہ کے رسول کے ان لوگوں سے کہا کہ خبردار 'اللہ کی اونٹنی کو (ہاتھ نہ لگانا) اور اس کے پانی پینے (میں مانع نہ ہونا) مگر انہوں نے اس کی بات کو جھوٹا قرار دیا اور او نمنی کو مار ڈالا۔ آخر کار ان کے گناہ کی پا داش میں ان کے رب نے ان پر ایسی آفت تو ڈی کہ ایک ساتھ سب کو پیوند خاک کر دیا 'اور اسے (اینے اس فعل کے)کی برے نتیج کاکوئی خوف نہیں ہے۔

تو م شود اور ان کے بی حضرت صالح علیہ السلام کی کمانی قرآن مجید میں کی مقامات پر آتی ہے۔ ہر مقام پر ہم نے اس پر بات کی ہے اور ابھی سورہ الفجر میں 'ای پارے میں ہے کمائی گرری ہے۔ تفسیلات ان مقامات پر دیکھی جا سی ہیں۔ پر بات کی ہے اور ابھی سورہ الفجر میں 'ای پارے میں ہے کمائی گرری ہے۔ تفسیلات ان مقامات پر دیکھی جا سی ہیں۔ سواکوئی اور جواز اس کے لیے نہ تھا۔ واقعہ یوں ہواکہ ان میں سے ایک نمایت ہی شقی القلب شخص اشا اور اس نے ناقتہ اللہ کو قتل کر دیا۔ یہ شخص الفا اور اس نے ناقتہ اللہ کو قتل کر دیا۔ یہ شخص ان میں نمایت شکدل اور سرکش تھا کہ وہ اس قدر عظیم جرم کے ارتکاب کے لیے تیار ہوگیا۔ حالانکہ ان کے بی نے واضح الفاظ میں ان کو متنبہ کر دیا تھا اور کہہ دیا تھا کہ اس ناقہ کو کوئی گزند نہ بہنچانا' نہ اس پانی میں مالانکہ ان کے بی نے واضح الفاظ میں ان کو متنبہ کر دیا تھا اور کہہ دیا تھا کہ اس ناقہ کو کوئی گزند نہ بہنچانا' نہ اس پانی میں مالانکہ کر واقع اور ایک دن اس ناقہ کو مطالبہ کر دیا تھا تو اللہ نے اور ایک دن اس ناقہ کو داللہ نے ہوئی تھی کہ انہوں نے اللہ کے بی سے مجزہ قرار دیا۔ اس ناقہ کو وائی نہ کوئی نہ کوئی مجزانہ شان تو بہرحال ہوگی۔ یہاں ہم اس کی تفسیلات میں نمیں جاتے۔ اس لیے مور دائلہ نے اس کے شان اعباز کی تفسیلات نمیں دی ہیں۔ ہمرحال انہوں نے اپنی سرکشی کی وجہ سے اللہ کی جانب سے کہ فور اللہ نے ذمہ دیا۔ وہ ان میں سے بہت خور اللہ نے ذمہ دیا۔ وہ ان میں سے بہت زرانے والے کی تکذ یہ کی اور ناقہ کو قتل کر دیا۔ اور جس شخص نے عملا ہے فعل اپنے ذمہ دیا۔ وہ ان میں سے بہت زرانے والے کی تکذ یہ کی وہ داری سب نے لی۔ اور سب بی ذمہ دار اس لیے قرار یا گے کہ انہوں نے اس شخص خور ان میں سے نمان اور شقی تھا۔ لیکن ذمہ داری سب نے لی۔ اور سب بی ذمہ دار اس لیے قرار یا گے کہ انہوں نے اس شخص

کو اس برے فعل سے نہ رو کا بلکہ اس کی حوصلہ افزائی کی ۔ اسلام کے اصولوں میں سے بید بنیادی اصول ہے کہ دنیا کی اجتاعی زمہ داری کا قانون اسلام کے انفرادی زمہ داری کے اصول اجتاعی زمہ داری کا قانون اسلام کے انفرادی زمہ داری کے اصول کے خلاف نیس ہے ۔ یعنی آخرت میں کوئی شخص دو سرے کا بوجھ نہ اٹھائے گا اور ہر شخص کے لیے وہی کچھ ہو گا جو اس

نے کمایا 'کیونکہ اسلام میں سے بھی گناہ کیرہ ہے کہ کوئی دو سرول کو تھیجت کرنا چھوڑ دے ' دو سرول کی اصلاح ' ان کی کفالت سے دستکش ہو جائے اور نیکی کرنے اور ظالم کا ہاتھ پکڑنے پر لوگول کو نہ ابھارے۔

جب انہوں نے اس عظیم جرم کا ارتکاب کیا تو پھردست قدرت حرکت میں آیا۔

فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُهُمْ بِذَنبِهِمْ فَسَوْهَا (١٤:٩١) "آخر كار ان كَاناه كى پاداش ميں ان كے رب نے ان پر الى آفت تو ڑى كه لَكِ سَاتھ سب كو پيوند خاك كر ديا" - "درمه" كے معنى غضب كے ہوتے ہيں اور غضب كے نتيج ميں جو انقام اور عذاب آتا ہے ۔ لفظ "درم " كا تلفظ بى بناتا ہے كه وہ عذاب كى قدر سخت ہو گا۔ اس لفظ كا تلفظ اور ترنم بى ايك خوفناك منظرى طرف اشاره كر رہا ہے ۔ اللہ نے ان كى زمين كو او پر ينچ كر ديا اور برابركر ديا ۔ يہ ايك الى تصوير كشى ہے جس سے نمايت بى ہم گربر بادى كا اظهار ہوتا ہے۔

وَ لَا يَخَافُ عُقْبِهَا (١٩:٥١) "اورات ال كركى برك نتيج كا خوف نبيل ب" ووتو بر

کمزوری سے پاک ہے 'وہ کس سے خوف کر سکتا ہے ؟ کہاں خوف کھا سکتا ہے اور کب خائف ہو سکتا ہے ؟" دراصل اس انداز تعبیر سے ایک لازمی مفہوم کی طرف اشارہ کیا گیا ہے کہ اللہ کی گرفت نہایت سخت ہوتی ہے 'اس لیے کہ دنیا کا جو شخص بھی اگر کسی انجام سے نہ ڈرتا ہو تو وہ سخت ترین مظالم ڈھاتا ہے۔اس طرح اللہ کی پکڑ سخت ہوگ کیونکہ اللہ سے توکوئی پوچھنے والا ہے ہی نہیں۔ یمی وجہ ہے کہ

انَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِیْدٌ "بِ شَک تیرے رب کی پکر بہت شدید ہوتی ہے"۔ اس لیے سے کہ کر کہ وہ اپ کی فعل کے برے نتیج سے نمیں ڈرتا 'میہ بنانا مقصود ہے کہ اللہ کی پکڑ بہت شدید ہوگی۔

یوں نفس انسانی کو اس کا کنات کے عظیم حقائق کے ساتھ جوڑ دیا جاتا ہے اور اس کا کنات کے مشاہد اور مناظر کے ساتھ نفس انسانی کو متعلق کیا جاتا ہے۔ پھر نفس انسانی اور مشاہد کا کنات دونوں کو اللہ کی اس سنت کے ساتھ جوڑ دیا جاتا ہے جو اس نے سرکشوں اور تکذیب کرنے والوں کی گرفت کے لیے وضع کی ہے۔ یہ سب واقعات اللہ کی تقدیر کے حدود کے اندر ہوتے ہیں۔جس کے نظام میں اللہ نے ہرچیز کے لیے ایک وقت مقرر کیا ہے۔ ہرحادہ کا ایک وقت طے شدہ ہے۔ ہرواقعہ کا ایک مقصد ہوتا ہے اور اس نقدیر کے نظام میں ہر ہرقدم پر حکمت ربانی کار فرما ہوتی ہے۔اس لیے کہ اللہ نفس کا بھی رب ہے۔اس کی وسیع تر اسلیم مثیت کے دائرے میں ہیں۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره -- - ۳۰

سور ہُ اللیل ۔ ۹۲

11 -- C -- 1

سور هُ الليل ايك نظرميں

یہ سورت مظا ہر کائنات اور فطرت انسانی کے فریم ورک میں حقیقت عمل اور مکافات عمل کا تعین کرتی ہے ' دونوں چیزیں اپنے مظا ہرکے اعتبار سے متنوع ہیں۔

انَّ سَعْيَكُمْ لَشَتِّى (٤) فَامَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى (٦)

فَسَنْيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَٰى (٧) وَ اَمَّا مَنْ بَحِلَ وَاسْتَغْنَى (٨) وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٩)

فَسنَيسَرُ هُ لِلْعُسرُ کَ لِلْعُسرِ کَ (۱۰) (۱۰) (۱۰) (۱۰) در حقیقت تم لوگوں کی کوشیں مخلف قتم کی ہیں۔ تو جس نے راہ فدامیں) مال دیا اور (فداکی نافرمانی سے) پر ہیز کیا' اور بھلائی کو بچ مانا' اس کو ہم آسان رائے کے لیے سولت دین گے۔ اور جس نے بخل کیا اور (اپنے فداسے) بے نیازی برتی اور بھلائی کو جھٹلایا' اس کو ہم سخت رائے کے لیے سمولت دیں گے "۔ چنانچہ آخرت میں بھی ہر کسی کا انجام اعمال کے مطابق ہو گا'جس نے جو رخ افتیار کیا' ای منزل تک پہنچ جائے گا۔

فَأَنْذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظّٰى (٤) لَا يَصْلَٰهَ ٓ إِلَّا الْاَشْقَى (٥١) الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلِّى (١٦) وَسَيُحَنَّبُهَا الْاَتْقٰى (١٧) الَّذِي يُوْتِيْ مَالَه يَتَزَكِّى (١٨) (١٤:٩٢) تا

۱۸) دوپس میں نے تم کو خبردار کر دیا ہے بھڑی ہوئی آگ ہے۔ اس میں نہیں جھلے گاگر وہ انتائی بد بخت جس نے جھلایا اور منہ پھیرا۔ اور اس سے دور رکھا جائے گاوہ نمایت پر بیزگار جو پاکیزہ ہونے کی خاطر اپنا مال دیتا ہے "۔ .

چونکہ اس حقیقت کے نتائج و مظاہر رو قتم کے تھے 'اور ان نتائج کے دو مخلف رخ تھے۔اس لیے کائنات اور طبیعت انسانی کے جس فریم ورک میں اس حقیقت کو لایا گیا اس کے مظاہر بھی مختلف ہیں۔

وَ الَّيْلِ إِذَا يَغْشَى (١) وَالنَّهَارَ إِذَا تَحَلَّى (٢) وَ مَا خَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى

(٣) (٣) د ١ : ٩ ٢) " فتم ہے رات کی جب وہ چھا جائے اور دن کی جب وہ روشن ہو اور اس زات کی جس نے نراور مادہ کو پیداکیا"۔ قرآن کریم کابید انداز بیان فقید المثال ہے۔

---000---

درس نمبر ۹۲ تشریح آیات

YI -- [-- 1



وَ الَّيْلِ إِذَا يَغُثْنِي أَ وَ النَّهَارِ إِذَا تَجَلُّ أَنْ وَمَا خَلَقَ الذَّكَّرَ وَ الْأُنْتَى أَ

'' قتم ہے رات کی جبکہ وہ چھا جائے' اور دن کی جبکہ وہ روشن ہو اور نر اور مادہ کی تخلیق کی قتم''۔ پاللہ اس سورت کا آغاز دو کا نئاتی معجزات کی قتم اٹھاکر کرتا ہے اور ان دونوں معجزانہ مناظر کو ایسی صفت دیتا ہے جن سے ان کی خوب تصویر کشی ہوتی ہے۔

وَ الَّيْلِ إِذَا يَغْشُلَى (٢٩٢) (وتتم برات كى جب وه چها جائ"-اور

و النّهار اذا تَحلّی (۲۹:۲) "اور قتم ہے دن کی جب وہ روشن ہو"۔ رات جب اس زمین کو النّهار اذا تَحلّی (۲:۹۲) "اور قتم ہے دن کی جب وہ روشن ہوکر ظاہر ہوتا ہے اور اس کی اوانی ہے اور اس کی جھانی ہے اور دن جب وہ روشن ہوکر ظاہر ہوتا ہے اور اس کی روشنی میں ہرچیز نمو دار ہو جاتی ہے۔ یہ آسانوں کے مدار میں بھی دو مخلف او قات ہیں اور اپنی شکل و صورت میں بھی مخلف مظاہر ہیں 'اور اپنی شام و آثار میں بھی مخلف ہیں۔ دو سری قتم دو مخلف جنوں کے ساتھ ہے ' نر اور مادہ کے ساتھ ، نر اور مادہ کے ساتھ ، نو جنی اعتبار سے ایک دو سرے کے بالمقابل ہیں۔

وَ مَا حَلَقَ الذَّكَرَ وَ الْأُنْثَى (٣:٩٢) "اور نرو ماده كى تخليق كى فتم" -اس سے اس سورت كے باہم متقابل مظا ہراور حقائق كى يحيل ہوتى ہے _

گردش کیل و نمار دو ایسے مظاہر ہیں جن کے اندر ایسے معانی پوشیدہ ہیں جن کے ذریعہ وہ انبانی دل و دماغ کو بعض اشارات دیتے ہیں اور اگر ان پر غور کیا جائے تو ان کے اندر مزید گرے معانی طبتے ہیں اور ان معانی کے پیچھے مزید وسعتیں ہیں۔گردش کیل و نمار ایک ایسا مظرے جس سے قلب انبانی براہ رسات اثرات لیتا ہے۔رات جب پوری طرح جھا جائے اور دن جب پوری طرح روشن ہو جائے 'ان دونوں کی مسلس گردش دراصل گویا ہے اور اس کے اندر

کھے اشارات ہیں۔ یہ اشارات اس کا ننات کے نامعلوم اسرار و رموزی طرف ہیں اور اس گردش کی گفتگو ان مظاہر سے متعلق ہے 'جن میں معاملات کے بارے میں انسان کا کوئی عمل دخل نہیں ہے۔ اشارات اس طرف بھی ہیں کہ ان مظاہر کی پشت پر ایک قوت مدہرہ ہے جو اس کا ننات کو ہر آن نئی شان عطاکرتی رہتی ہے۔ کا ننات کی گاڑی رواں دواں ہے۔ اور اے کسی وقت بھی ایک حال پر قرار و ثبات نہیں ہے۔

گروش کیل و نمار پر غوروفکر اور تد ہر و تظرکرنے سے بیہ بات بھی معلوم ہوتی ہے کہ اس عظیم کشی کو ایک قدرتی ہاتھ چلانے والا ہے اور وہی کیل و نمار کے بیہ عمومی مظا ہر مسلسل پیداکر تار بتا ہے ۔ اور بیا گروش ایک عظیم نظام ایک عظیم سلسل اور حرکت میں نمایت دقیق نظام پر مشتمل ہے ۔ اور جو ذات ان افلاک کو چلا رہی ہے وہی انسانی زندگی کو بھی چلا رہی ہے ۔ اور انسان شتر بے مہار نہیں چھوڑ ویا گیا اور نہ اس کی تخلیق عبث کی گئی ہے ۔

اوگوں کو گراہ کرنے والے اور حق کا انکار کرنے والے اس حقیقت میں جس قدر رضے ذالنے کی سعی کریں اور اوگوں کی توجہ اس حقیقت سے ہٹانے کی جس قدر ساعی بھی کریں 'لیکن سے ایک ایسی نمایاں حقیقت ہے کہ ایک سلیم الفطرت انبان کا دل اس کے ساتھ لگارہتا ہے 'سے اس حقیقت کو ہراہ راست پاتا ہے ۔ اس کے نظارے کرتا رہتا ہے 'اس کے اشارات وصول کرتا ہے ۔ اور اگر غورو فکر کرے تو اس حقیقت کو وہ پائے گا کہ اس کا نئات کا ایک مدہر ہے جس کے شعور اور تصور سے کوئی انبان دامن نہیں بچا سکتا۔ اگر چہ کوئی لغوبیانی اور بکواس کرتا رہے 'اور اگر چہ کوئی نمایت ہی ناپندیدہ انداز میں انکار پر مل جائے۔

یں حال ہے ' نر اور مادہ کی تخلیق کی ' انسانوں اور ان حیوانوں میں جو دودھ پلانے والے ہیں ' رحم مادر میں آیک نمایت ہی خور دبنی جرثومہ اور خلیہ قرار پکڑتا ہے۔ پھر سے خلیہ عورت اور مادہ کے بیضہ کے ساتھ جڑجاتا ہے۔ اس کے بعد پھر بچہ میں سے اختلاف کیو نکر ہوتا ہے ؟ وہ کون ہے جو ایک بچہ کو کہتا ہے ۔ تم مرد ہو جاؤ اور دو سرے کو کہتا ہے تم عورت ہو جاؤ ۔ اگر سے معلوم بھی ہو جائے کہ فلاں عوامل کی خلے کو نر بنا دیتے ہیں اور فلاں عوامل اسے مادہ بنا دیتے ہیں تو اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا 'کیونکہ پھر بھی سے سوال ہو گا کہ کون ہے جو نر کے لیے سے عوامل جمع کرتا ہے اور مادہ کے لیے سے عوامل فراہم کرتا ہے ۔ اور ایک کو نر اور دو سرے کو مادہ بنا دیتا ہے ۔ اور سے وہ واقعہ ہے جو پوری ذی روح مخلوق کے ساتھ ہوتا ہو اور اس طرح تمام ذی روح اشیاء کی نسل چلتی رہتی ہے ۔

کیا ہے کام محض انقاقا ہو جاتا ہے؟ انقاق کا بھی ایک قانون ہے اور اگر اس کا خیال رکھا جائے تو انسانی اور حیوانی زندگی کے اندر نرو مادہ کے اعتبار ہے جو واقعات رونما ہوتے ہیں ان کو محض انقاق کا بھیجہ بھی قرار نہیں دیا جا سکتا۔ للذا صرف کی ایک نظریہ اور عقیدہ رہ جاتا ہے کہ ایک خالق ہے جو بعض افراد کو نر اور بعض کو مادہ بنا دیتا ہے اور اس میں اس کی حکمت پوشیدہ ہے۔ اور اس نظام ہے اس کے کچھ مقاصد ہیں للذا محض بخت و انقاق پر تکیہ نہیں کیا جا سکتا۔ اور نہ اس کا نئات کے نظام میں خود کاری نام کی کوئی چیز ہے۔

پھر دو دھ پلانے والی ذی روح 'چیزوں کے علاوہ تمام دو سری زندہ مخلو قات میں بھی نر اور مادہ کا نظام جاری ہے بلکہ نباتات تک میں سے نظام جاری و ساری ہے ۔ یہ آیک ہی اصول ہے جو ہرچیز میں جاری ہے اور کسی جگہ اس کی نفی نمیں ہے ۔ اس اصول سے صرف اللہ وحدہ کی ذات مشتیٰ ہے کہ اس کاکوئی مادہ نمیں ہے کہ اس جیسی کوئی چیز نمیں ہے ۔

یہ بیں ان مناظر قدرت کے بعض اشارات اور یہ ہے انسانیت کی وہ اصلیت جس پر اللہ فتم اٹھا **گا ہے۔اس** لیے کہ یہ مشاہد اور انسانیت کی تخلیق کے اندر گمرے دلائل و اشارات ہیں اور اننی سے قرآن مجید میہ نتائج اخذ کر آہے کہ اس جمال کے بعد دو سراجمال ہے اور اس جمال میں جزاء و سزاہوگی اور میہ جزاء و سزااس جمال کے اعمال پر ہوگی۔

اللہ تعالیٰ اس بات پر قتم اٹھانا ہے کہ جس طرح اس کائنات کے مظا ہر مخلف ہیں اور جس طرح لوگوں کی ساخت اور تخلیق مخلف ہے ۔ للذا پھران کی سعی و جدوجمد کے اختلاف کی طرح ان کی جزاء و سزا اور نتائج اعمال بھی مخلف ہیں ۔ للذا دخیر" 'دخشر" کے برابر نہیں ہے' ہدایت اور طالت برابر نہیں ہے' ایک صالح فخص ایک مفد کے برابر نہیں ہو سکتا ہے' یہ ممکن نہیں ہے کہ ایک مخی اور مال خرچ کرنے اور تقویٰ افتیار کرنے والا اور سننے والا اس فخص کے برابر نہیں ہو سکتا ہے نہ تھدین کرنے والا اور سننے والا اس فخص کے برابر نہیں ہو سکتا ہے نہ تھدین کرنے والا اور سننے والا اس فخص کے برابر نہیں ہو سکتا ہے نہ تھدین کرنے والا اور سننے والا اس فخص کے برابر نہیں ہو سکتا ہے نہ تھدین کرنے والا اور سننے والا اس فخص کے برابر نہیں ہو سکتا ہے جو تکذ یب کرتا ہے اور منہ موڑتا ہے ۔ ہرایک کا ایک طریقہ ہے اور ہرایک کا ایک انجام ہے اور ہرایک کا ایک طریقہ ہے اور ہرایک کا ایک انجام ہے اور ہرایک کا ایک مکمل جزاء ہے ۔ اور ایسانی ہونا چاہئے ۔

إِنَّ سَعُيَكُوْ لَشَتَّى ﴿ فَأَمَّا مَنْ آعْظَى وَ الْتَغَىٰ ۚ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ﴿ فَكَ سَكُنِيَ الْمُسْنَى ﴿ وَاللَّهُ مِنْ الْحُسْنَى ﴾ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْمُسْرَى ﴿ وَامَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغُنَى ﴿ وَكَذَّبَ بِالنَّصْنَى ﴾ فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْمُسْرَى ﴿ وَمَا يُغْنِى عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدُى ﴾ فَسُنُيَسِّرُهُ لِلْمُسْرَى ﴿ وَمَا يُغْنِى عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدُى ﴾

" ورحقیقت تم لوگوں کی کوششیں مخلف قتم کی ہیں۔ توجس نے (راہ خدامیں) مال دیا اور (خداکی نافرمانی سے)
پر ہیز کیا' اور بھلائی کو بچ مانا' اس کو ہم آسان راہتے کے لیے سہولت دیں گے اور جس نے بخل کیا اور (اپنے خداہے)
بے نیازی برتی اور بھلائی کو جھٹلایا' اس کو ہم سخت راہتے کے لیے سہولت دیں گے۔ اور اس کا مال آخر اس سے کس
کام آئے گا جبکہ وہ ہلاک ہو جائے؟"

تہاری سائی مخلف ہیں 'اپنی حقیقت کے اعتبار سے بھی تہاری سائی مخلف ہیں 'اپنے اسباب اور محرکات کے اعتبار سے بھی مخلف ہیں اور نتائج کے اعتبار سے بھی مخلف ہیں ۔اس اعتبار سے بھی مخلف ہیں ۔اس زمین پر بسنے والے انسانوں کے مزاج بھی مختلف ہیں ۔ان کے تصورات و افکار بھی مختلف ہیں 'ان کے ذوق اور مشرب بھی مختلف ہیں 'ان کے ذوق اور مشرب بھی مختلف ہیں 'اس کی ترجیحات بھی مختلف ہیں ۔اور لوگوں کی حالت یوں لگتی ہے کہ گویا ان میں سے ہر شخص شاید ایک علیحدہ سیارے کا باشندہ ہے ۔

یہ تو ہے ایک حقیقت الیک دو سری حقیقت بھی اپنی جگہ موجود ہے وہ یہ کہ ان تمام افراد بشریت کے در میان ایک قدر مشرک بھی ہے جو انہیں باہم جو ڑے ہوئے ہے۔ اور ان تمام اختلافات کے در میان ماب الاشتراک بھی ہے۔ یہ اشتراک انہیں دوگر و پول میں رکھتا ہے۔ دو صفول میں اور دو جھنڈول کے تلے قائم رکھتا ہے جو ایک دو سرے کے سامنے کھڑے ہیں۔ وہ کیا ہے۔

فَامَّا مَنْ اَعْطَى وَ اتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسننى (٢ ٩: ٦) "توجس نے دیا اور تقویٰ اختیار کیا اور بھلائی کو پچ مانا"۔ ایک توبیہ صف ہے اور دو سری صف۔

مَنْ بَحِلَ وَ اسْتَغْنَى (٢٩٢) وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنَى (٢٩:٩) "جَس نَعْنَى كَا اور بِـ نیازی برتی اور بَعِلائی کو جھلایا"۔

ایک گروہ ہے جو جان بھی کھپاتا ہے 'مال بھی کھپاتا ہے۔اللہ کے عذاب اور اللہ کے خضب سے ڈرتا ہے اور سچائی کو مانتا ہے اور سچائی کا نام کیا ہے الحنی' اس کا علم کیا ہے الحنیٰ ۔ بید دو قتم کے لوگ ہیں جو دو صفول میں کھڑے ہیں 'مخلف الزاج لوگ ، مخلف قتم کی مساعی 'مخلف قتم کے طریقہ ہائے کار 'مخلف قتم کے مقاصد ۔ ان دو صفول میں صف آراہو کر ایک دو سرے کے ساتھ ملتے ہیں ' ہرایک کا اپنا نظام اور منہاج کار ہے اور ہرایک کو الگ الگ توفیق بخشی گئ ہے اور طریقہ دیا گیا ہے۔

فَامًا مَنْ اَعْطَى وَ اتَّقَى (٥) وَصَدَّقَ بِالْحُسنى (٦) فَسننيسر هُ لليسر ي (٧)

(۲ ؟ : ٥ تا ٧) "توجس نے دیا اور پر بیزگاری اختیار کی اور بھلائی کو سے مانا اس کو ہم آسان رائے کے لیے سہولت دیں گے "۔ اس لیے کہ جو شخص مال دے اقتویٰ اختیار کرے اور سچائی کی تقدیق کر دے تو گویا اس کے پاس جو کچھ تھا اس نے حاضر کر دیا اور ایخ نفس کو پاک کرنے اور راہ راست پر لگانے کے لیے حتیٰ المقدور سعی کر لی ۔ اب وہ اس بات کا ستی ہے کہ اللہ کی نفرت اس کی دیگیری کرے ۔ اور اس کو بھلائی کی توفیق دے کیونکہ اللہ نے اپنے اوپر لازم کر دیا ہے کہ جس شخص نے اچھا ارادہ کیا ' اے سہولیات فراہم کرے کیونکہ اللہ کی توفیق اور مشیت کے بغیرتو کچھ بھی نہیں کر میا ۔ اور اس کے بغیرانیان کچھ بھی نہیں کر سکا۔

اور جس کو اللہ نیکی کی سولیات فراہم کر دے تو گویا وہ منزل مقصود تک پہنچ گیا۔ نمایت آسانی اور سکون و اطمینان کے ساتھ وہ پہنچ گیا۔ وہ زمین پر ہوتے ہوئے بھی عالم بالا تک پہنچ گیا 'وہ نمایت آسانی ہے اس جمال میں رہتا ہے 'اس کا ماحول 'اور اس کے اردگر درہنے والے سب اس کے لیے سازگار ہو جاتے ہیں 'ان کے قدم سمولت ہے اشحتے ہیں ' اس کی راہ آسان ہو جاتی ہے 'وہ بری آسانی کے ساتھ معاملات سے نمٹ لیتا ہے 'غرض تمام کلیات وجزئیات میں اسے سولیات حاصل ہو جاتی ہیں۔ یہ ایسا مقام و مرتبہ ہے جس کے دائرے مین سب کچھ آ جاتا ہے۔ اور اس مرتبہ و مقام کو یانے والا رسول اللہ کے ساتھ حسب وعدہ رہی بری سمولیات یا تا ہے۔

فَسنيستر ولليسرى (٢:٩٢) "مم اے آسان رائے كى طرف سولت ديں گے"۔

وَاَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى(٨) وَ كَذَّبَ بِالْحُسْنَى(٩) فَسَنَيسِّرُهُ لِلْعُسْرِٰى(١٠) وَمَا يُغْنَىْ عَنْهُ مَالُهُ اذَا تَرَ ذَّى(١١)(١٩٢٨ تا ١١) "اورجس نے بخل اختیار کیا اور اللہ ہے بے نیازی اختیار کی اور بھلائی کو جھٹلایا 'اس کو ہم سخت رائے کی طرف سولت دیں گے 'اور اس کا مال آخر اس کے کس کام آئے گا جبکہ وہ ہلاک ہوجائے ''۔

وہ فخض جو اپنے نفس اور مال میں بخل اختیار کرتا ہے اور اللہ کر یم ہے بے نیازی اختیار کرتا ہے 'اور اس کی ہدایات ہے عافل ہوتا ہے اور اللہ کے دین اور اس کی دعوت کی تحذ بہ کرتا ہے 'قوہ اپنے نفس کو انتہائی شروفساد کے لیے تیار کرتا ہے '
اور پرلے درج کے بگاڑے اس کو دو چار کرتا ہے 'قوہ اس بات کے متی ہوتا ہے کہ اللہ اس کے لیے برچیز مشکل کر دے اور اے سخت راستوں کی سولیات فراہم کی جائیں اور اے توثیق دی جائے کہ وہ برقدم پر مشکلات سے دو چار ہو 'اس پر آسانیوں کا دروازہ بند کر دیا جائے 'اور اسے قدم قدم پر مشکلات در چیش ہوں 'جو اسے راہ راست اور صراط متنقیم سے دور ہی لے جائیں ۔ اور بیہ فخص بر بختی کے راہتے پر بی آگر برھے ۔ آگر چہ وہ بظا بر بیہ محسوس کرے کہ وہ کامیابی کی راہ پر جار ہا ہے ۔ حالانکہ وہ تو ٹھوکر کھاتا ہے اور وہ اپنی آیک ٹھوکر سے بچنے کے لیے دو سری ٹھوکر کھاتا ہے 'جس کی وجہ سے وہ سے ۔ حالانکہ وہ تو ٹھوکر کھاتا ہے آگر چہ وہ اللہ کی رضا ہے محروم ہو جائے ۔ اور جب وہ ٹھوکر وں سے بھرے ہوئے اس مخرف راہ پر آگر بر ہو جاتا ہے آگر کے وہ اللہ کی رضا ہے محروم ہو جائے ۔ اور جب وہ ٹھوکر وں سے بھرے ہوئے اس مخرف راہ پر آگر بر ہو جاتا ہے اور آخر کار ہاکت کے گڑھے میں گرتا ہے تو اس وقت پھراس کا مال اسے کوئی فائدہ نہیں دیتا '

و مَا يُغْنَى عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدِّى (٢٩:١١) "اوراس كامال اس كرس كام آئے گا جَهه وہ باك ہو جائے " -كى كو شراور فساد كے ليے سوليات فراہم كرنا اور اسے معصيت كى توفيق دينا دراصل اسے سخت كام اور سخت راستے كى طرف موڑنا ہے - اگر چِه ايبا شخص اس دنيا ميں كامياب نظر آئے - حقيقت بيہ ہے كہ جنم سے كوئى مشكل منزل اور مشكل جائے قيام نبيں ہے اور العمر كی سے يمال مراد جنم ہى ہے -

یوں اس سورت کا پہلا پیراگراف ختم ہوتا ہے اور اس میں تمام انٹانی سوسائٹیوں کے لیے دو راست ، دو طریقے اور دو دو نظام متعین کر دیے جاتے ہیں اور بید دوراتے ہرزمان و مکان کے لیے ہیں ۔ معلوم ہوا کہ دراصل بید دو بادشاہ اور دو ہستہ نے ہیں 'اگرچہ ان کی شکل اور رنگ مخلف ہوں۔ اور بید کہ ہر انسان مختار ہے 'کہ اپنے لیے جو راستہ چاہے اختیار کرے اور جو طریقہ چاہے اپنائے۔ اللہ ہرکی کو وہ سولت دیتا ہے جو وہ چاہتا ہے 'یا سولت کا راستہ اور یا بختی کا راستہ ور فرقت رہا اگلا پیراگراف تو اس میں ان دونوں فریقوں میں سے ہرایک کا انجام بنایا گیا ہے۔ یہ دکھایا گیا کہ وہ شخص دو ڑتے مائے کہاں تک پنج جائے گا۔ جس کو آسان راستوں کی سولت دی گئی اور اس کی گاڑی کہاں جاکر رکے گی جس کو سخت راستوں پر چلایا گیا اور اس پیراگراف میں جایا جاتا ہے کہ جس فریق کا جو انجام بھی ہو گا وہ حق ہو گا اور نمایت منصفانہ ہو گا اور ایسا بی ہوتا ہے اور یقینا ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ نے لوگوں کو صحح راستہ بھی بتلایا اور اگر وہ برے راستوں پر چلیں تو ان کو رکتی ہوئی آگ ہے بھی ڈرایا۔

اِنَّ عَلَيْنَا لَلُهُمَاى ﴿ وَ إِنَّ لَنَا لَلُاخِرَةَ وَ الْأُولَى ﴿ فَا نَذَرُتُكُو لَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّالِ اللَّهُ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَالِمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

الْاَثْقَىٰ الَّذِى يُوْتِى مَالَهُ يَتَرَكَّىٰ الْحَوْمَالِاحَدِ عِنْدَهُ مِنْ نِعُمَةٍ عَلَا الْمَعْلِيٰ الْمَعْلِيٰ اللَّاعِلِيْ وَمَالِاحَدِ عِنْدَهُ مِنْ نِعُمَةٍ عَ تُجُوْرَي اللَّاعِلِيْ وَلَسُوْفَ يَرُضَى اللَّاعِلُونَ مَا يُرْضَى اللَّاعِلُونَ وَلَهُوفَ يَرُضَى اللَّاعِلُونَ مَا يُرْضَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُونَ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُونَ عَلَيْكُونَ عَلَيْ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَاقُ عَلَى الْعَلَاقُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَاقُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَاقُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَالِي عَلَيْ عَلَى الْعَلَى عَلَيْ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَاقُ عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى عَل

· ''ب خک راستہ جانا ہمارے ذمہ ہے' اور در حقیقت آخرت اور دنیا' دونوں کے ہم ہی مالک ہیں۔ پس میں نے تم کو خبردار کر دیا ہے بھڑکتی ہوئی آگ ہے۔ اس میں نہیں جھلے گاگر وہ انتائی بد بخت جس نے جھٹلایا اور منہ پھیرا۔ اور اس سے دور رکھا جائے گا وہ نمایت پر ہیزگار جو پاکیزہ ہونے کی خاطر اپنا مال دیتا ہے۔ اس پر کسی کا کوئی احسان نہیں ہے'جس کا بدلہ اے دینا ہو وہ تو صرف اینے رب بر ترکی رضا جوئی کے لیے یہ کام کرتا ہے اور ضرور وہ خوش ہوگا۔

اللہ نے محض اپنے ففل وکرم کی وجہ سے اپنے اوپر سے بات فرض کر دی کہ لوگوں کی اس فطرت کے سامنے اور لوگوں کو دی ہوئی قوت مدر کہ کے سامنے ہدایت کا راستہ واضح طور پر بیان فرما دیں ۔ اس طرح تمام رسولوں کا بھی سے فرض قرار دیا گیا کہ وہ دعوت اسلامی کی تشریح کریں اور تمام دعوتی تحریکات اور تمام کتب ساوی اور معجزات بھی اس غرض کے لیے لائے گئے تاکہ کسی کے پاس کوئی بہانہ نہ رہے اور نہ کسی کے اوپر کوئی ظلم ہو۔

ان عَلَيْنَا لَلْهُدى (٢ ٩ ٢) "ب شكراسة بنانا مارى زمه دارى ب"بي توتقى كبلى حقيقت. ووسرى حقيقت سيب كه يمال ليك قوت قابره ب 'جس في تمام لوگول كو اپنى كرفت ميس لے ركھا بيال اس قوت كے مقابلے ميں لوگول كے ليے كوئى جائے بناہ نہيں ہے۔

وَ إِنَّ لَنَا لَلْاٰ حِرَةً وَ الْاُولٰى (٢٩:٩٢) "ب شك آخرت اور دنیا دونوں کے ہم مالک ہیں"۔ لنداجو فخصَ اللہ سے دور ہونا چاہتا ہے وہ کہاں جا سکتا ہے۔اس کے مقابلے میں تؤکوئی جائے پناہ نہیں ہے۔

ان دونوں حقائق کو پیش نظرر کھتے ہوئے کہ راستہ بتانا اللہ نے اپنے ذمہ فرض قرار دیا ہے اور پھرسب لوگوں کو اللہ کے سامنے آتا ہے اور اللہ کے مقابلے میں ان کے لیے کوئی جائے پناہ نہیں ہے۔ آغاز و انجام کا مالک اللہ ہے ' تو اللہ نے انسانوں کو خبر دار کر دیا کہ تم بھڑکتی ہوئی آگ کے سامنے کھڑے ہوگئے۔

فَانْذَ رْتُكُمْ نَا رَّا تَلَظَّى (٢٩:٩٢) "تَوْمِن نَا مَ اللَّى (٢٩:٩٢) "وتومِن نَا مَ كو خردار كرديا ب بحرك موئى آگ سے "-اور يه بحركتى موئى آگ مركى كے ليے سي ب بك يہ يہ تو بحركائى گئى ہے-

لَا يَصْلُهَآ إِلَّا الْاَشْقَى (٢٩: ٥١) "اس مِن نبي جلے گاگر انتائی بد بخت" اور بيد انتائی بد بخت وہ ہو گاجس کا نصیبہ تمام انسانوں میں براہو گا۔ سوال بیہ ہے کہ آگ میں جلس جانے کے بعد پھروہ کماں جائے گااور اس بد بخت کی مزید تشریح۔

الَّذَى كُذَّبَ وَ تَولِّى (٢٩:٩٢) "جس نے جمثایا اور منہ پھیرا"۔ یعنی اس کے سامنے وعوت

اسلامی پیش کی گئی اور اس نے تکذیب بھی کی اور منہ بھی بھیرا' حالائکہ اللہ نے حسب وعدہ اسے راستہ و کھانے کے لیے اس کے سامنے دعوت پیش کی تھی اور سے وعدہ کیا تھا کہ جو شخص بھی دلی خواہش سے اللہ کی طرف آئے گا'وہ استہ دکھائے گا۔

و سیکجننبها الْاَتْفی (۲ ۹ : ۱۷ : ۹) "اور اس سے دور رکھا جائے گاوہ جو نمایت پر بیز گار ہو گا"۔اور بیہ متی مخص ہی نیک بخت ہے بمقابلہ بد بخت (اشق) کے ۔اور اس کی مزید تشریح۔

الگذی یُو تی مَالَه یَتَزَکّی (۲۹:۹۲) "جو پایزه ہونے کی خاطر اپنا مال دیتا ہے"۔ یعنی وہ اپنا مال خرچ کرتا ہے تاکہ اَس انفاق سے وہ پاک ہوجائے 'مال خرچ کرنے کا مقصد مال کی پاییزگی ہے 'وکھاوایا پروائی حاصل کر تا ہے۔ وہ خوش سے خرچ کرتا ہے اور اس لیے خرچ نمیں کرتا کہ کسی کا اس پر احسان تھا اور وہ اس کا بدلہ چکا تا چاہتا تھا 'نہ اس لیے کہ لوگ اس کا شکر اداکریں 'یہ خالص لوجہ اللہ خرچ کرتا ہے 'جو اس کا اعلیٰ رب ہے۔

وَ مَا لِاَحَدِ عِنْدَهُ مِنْ نِعَمَةٍ تُحْزٰى (١٩) إِلَّا الْبِتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْاَعْلٰى (٢٩: ٢٠) "الل بركى كاكوئى احمان نين ہے كہ جس كا وہ بدلہ ديتا ہو' وہ صرف اپنے رب برتر كى رضا جوئى كے ليے يہ كام كر رہا ہے"۔

ایے شخص کو کیا انعام ملنے والا ہے؟ جو متی ہے ' جو اپنے مال کو محض پاک کرنے کے لیے خرچ کرتا ہے ' اور رب برترکی خوشنو دی کے لیے خرچ کرتا ہے ۔ وہ جزاء اور وہ انجام جو ان صالح ارواح کو یمال دکھائی جاتی ہے ۔ بہت مجیب جزاء و انعام ہے ۔ مروج طریقے سے ہٹ کر یمال بالکل ایک نے انعام کا اعلان کیا جاتا ہے ۔

و كَسَوْفَ يَرْضَى (٢٩:٩٢) "اور ضرور وہ خوش ہو گا"۔ اس متنى كے كاسہ دل كورضا ہے بحر ديا جائے گا اس كى روح رضا ہے بحر جائے گى اس كے تمام اعضاء راضى برضا ہو جائيں گے اس كے وجود كے روئيں روئيں ميں رضامندى سرايت كر جائے گى اور اس كى پورى ذندگى ترونازہ ہو جائے گى -كيا بى خوب جزاء ہے اور كيا بى خوب اور عظیم نعت ہے ہيا!

یہ وہ انعام ہے جو اللہ ہی دے سکتا ہے اور سے جزاء ان دلوں میں بھردی جاتی ہے جو خالص اللہ کے ہو جاتے ہیں ' جن کو اللہ کے سوا کچھ نظر ہی نہیں آتا۔

و کسو ف یرضی (۲۱:۹۲) "اور وہ عقریب راضی ہو گا"۔ وہ راضی ہو گا خوش ہو گا کہ اس نے معمولی قیت دے دی اور اس کے بدلے اے بہت کچھ دے دیا گیا۔

غرض اس مقام پر سے اچانک خوشخری ہے 'البتہ ان لوگوں کے دلوں میں اس کی توقع ضرور ہے جو اپنے ہال کو پاک کرنے کے لیے خرچ کرتے ہیں کہ کسی کا ان کے اوپر کوئی احسان نہیں ہے 'پھر بھی خرچ کرتے ہیں کہ کسی کا ان کے اوپر کوئی احسان نہیں ہے 'پھر بھی خرچ کرتے ہیں ' تو ''ایسا شخص لازماً خوش ہو گا''۔ و کَسَوْف مَرضی (۲۱:۹۲) –

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سور هُ الصّحلي - ٩٣

11 -- 0 --1

سورهٔ الضحیٰ ایک نظر میں

اپنے موضوع 'انداز تعیر' اپنی فضا اور اپنے اثرات کے اعتبار سے بیہ سورت محبت کی ایک چنگی ہے 'رحمت خداوندی کی باو نیم اور محبت کا پیغام ہے۔ بیر رخج والم میں متلا ایک مریض کے لیے دست شفقت ہے۔ اور بیہ پوری سورت روح پرور' رضامندی اور امید پر مشتل ہے۔ اور مخاطب کے دل کو محتذک 'اطمینان اور یقین سے بھر دیتی ہے۔

یہ بوری سورت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ مخصوص ہے ' آپ کے ساتھ رب تعالیٰ کی ہمکلامی ہے ' آپ کے لیے تعلیٰ ' تسکین اور اطمیمان ہے۔ بوری سورت میں رحمت کے جھو کئے ہیں اور محبت کی شبنم ہے۔اللہ کے قرب کی لطف اندوزیاں ہیں ' ایک تھی روح' ایک پریشان دل اور ایک رنجیدہ دل کے لیے تسلیاں اور تشغیاں ہیں۔

کی روایات میں بیہ واقعہ بیان ہواہے کہ حضور اپر وحی آنا کچھ عرصہ کے لیے رک گیا اور جرئیل علیہ السلام نہ آئے ' مشرکین نے بید کمنا شروع کر دیا۔ مجر گو اس کے رب نے چھوڑ دیاہے 'اس پر بیہ سورت نازل ہوئی۔

ان مشکل دنوں میں 'جب کہ ہرطرف سے مصائب آور مشکلات کے پہاڑ تو ڑے جارہے تھے 'آپ کے لیے وحی کا آنا' اور اللہ کے ساتھ ہمکلام ہونا آیک بردی تیلی کا ذریعہ ہوتا تھا۔ کفر و انکار کی تپش میں سے آپ کے لیے ٹھنڈ اپانی اور کنز یب کی گرمی اور شدت میں سے آپ کے لیے ٹھنڈی ہوا کے جھونکے ہوتے تھے ۔ حضور آکرم اس زمانے میں یوں دن کنز یب کی گرمی اور شدت میں سے آپ کے لیے ٹھنڈی ہوا کے جھونکے ہوتے تھے ۔ حضور آکرم اس زمانے میں یوں دن کرار رہے تھے جس طرح کوئی سخت دو پرکی تپش میں سفر کر رہا ہو' ہرطرف سے نفرت' عناد' نافرمانی اور دور بدکنے کی فضا تھی ۔ یکی نہیں بلکہ آپ کے خلاف سازشیں ہو رہی تھیں' اذبت دی جارہی تھی اور دعوت اسلامی کی راہ روکی جارہی تھی ' مشرکین دعوت اسلامی اور مدایت کی تحکے کے یہ مملکہ آور ہورہے تھے ۔

ان حالات میں جب سلسلہ وحی منقطع ہوا تو حضور کا زاد راہ اور سرچشہ قوت منقطع ہو گیا اور آپ کو سراب کرنے والا سرچشہ خلک ہو گیا اور دل بے قرار کو اپنے محبوب سے جداکر دیا گیا۔اب آپ سخت تیش میں بغیر سازو سامان اور بغیر محسنہ کے اور تمام مصائب کے مقابلے میں آپ کے لیے سے محسنہ کے اور تمام مصائب کے مقابلے میں آپ کے لیے سے بری مصبت تھی۔

ایے حالات میں میہ سورت نازل ہوئی ' مجت کے جھونکے آنا شروع ہوئے ۔رحمت اور محبت ' قرب اور امید اور رضا و اطمینان کا پیام آنا شروع ہوا۔اور ہرطرف سے یقین کا پیام آیا۔

مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) وَلَلْأَخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَى (٤) وَلَسَوْ فَ يُعْطَيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٥) (٣ ؟ ٣ تا ٥) "تمارے ربنے تم كو برگز نيں چھوڑا' اور ندوہ ناراض

ہوا۔ اور یقینا تمہارے لیے بعد کا دور پہلے دور سے بہتر ہے اور عقریب تمہارارب تم کو اتنا دے گا کہ تم خوش ہو جاؤ گے "۔ تمہارے رب نے ہرگز تمہیں نہیں چھوڑااور نہ ناراض ہواہے اور نہ اس نے تم پر سے دست شفقت اٹھا لیا ہے بلکہ اس کی رحمت اور مربانی اب بھی تمہارے شامل حال ہے۔

ٱلَمْ يَحِدُكَ يَتَيْمًا فَاوْى (٦) وَوَجَدَكَ ضَآلًا فَهَدَى (٧) وَوَجَدَكَ عَآئِلًا

فَاعْنی (۸) (۹۳ تا کا ۱۰ وکیا اس نے تم کو یتیم نہیں پایا اور پھر ٹھکانہ فراہم کیا؟ اور تہیں ناواقف راہ پایا اور پھر ہدایت بخشی اور تہیں نادار پایا اور پھر مالدار کر دیا"۔ ذراائی گزشتہ زندگی پر غور کر و 'کیا ہے حقائق اس میں نہیں پائے جاتے ؟ کیا ہے باتیں تم اپنے دل میں نہیں پائے 'اور تمہارے زندگی کے واقعات میں اس قتم کے آفار نہیں پائے جاتے ۔ ہرگز نہیں ' ہرگز نہیں ہرگز نہیں چھوڑا۔ اور نہ وہ ناراض ہوا ہے ۔ اللہ کی بھائی تمہارے شامل حال ہے ۔ نہ اس کا سلسلہ کٹا ہے اور نہ کے گا بلکہ آنے والا دور بہت ہی خوب ہو گا اور تم اس پر بہت ہی خوش ہوگے ۔ مال ہے ۔ نہ اس کا سلسلہ کٹا ہے اور نہ کئے گا بلکہ آنے والا دور بہت ہی خوب ہو گا اور تم اس پر بہت ہی خوش ہوگے ۔ حقیقت نفس الا مری کے ان لطیف جھوکوں میں اور حقیقت پندانہ روح کے ساتھ ' حقیقی انداز بیان اور حقیق اثرات کے ساتھ ' پھراس حقیقت کو جس کا کتاتی فریم کے اندر رکھا گیا ہے اور روز روشن اور چھا جانے والی رات کے ساتھ اور پر محبت بنا دیا ہے ۔ ماحول پر محبت بنا دیا ہے ۔ ماحول پر محبت بنا دیا ہے ۔ ماحول پر محبت بنا دیا ہو ہے ہیں ۔

وَ الضّحٰى (١) وَ النّهِ إِذَا سَحٰى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) وَ النَّاحِرَةُ لَكَ مِنَ الْأُولٰى (٤) وَ السّوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٥) اَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيْمًا خَيْرٌ لّكَ مِنَ الْأُولْى (٤) وَلَسَوْفَ يُعْطِيْكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٥) اَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيْمًا فَاوْى (٦) وَ وَجَدَكَ عَآئِلًا فَاعْنَى (٨) (٩٣) ١ تا ٨) فَاوْى (٦) وَ وَجَدَكَ عَآئِلًا فَاعْنَى (٨) (٩٣) ١ تا ٨) دوكيا الله عِيم نيس بإيا اور پهر شكانه فرايم كيا؟ اور تهيس ناواقف راه بإيا اور پهر بدايت بخش اور تهيس ناوار بإيا اور پهر الدار كرديا "-

یہ ہے فضائے محبت 'یہ ہے باران رحمت 'یہ ہے کمل رضامندی 'اور یہ شکوے جو نمایت ہی فصیح و بلیغ انداز کلام میں بیان ہو رہے ہیں۔الفاظ نرم 'نمایت مترنم 'موسیقی کی حرکات مرتب 'قدم مضبوط 'آواز بلند 'اثر در دانگیز ہے۔ ذرا ملاحظہ سیجئے 'اس لطیف محبت 'اس الو داعی شفقت 'اس کمل خوشنو دی اور ان شفاف شکوؤں کی تصاویر کو کہ کیا خوبصورت فریم تیار کیا گیا ہے۔روشن دن اور چھا جانے والی رات کا فریم۔

او قات شب وروزیں سے بیے نمایت ہی صاف اور شفاف او قات ہوتے ہیں 'ان او قات میں انسانی قلب ونظر غور و فکر کے لیے تیار ہوتا ہے اور انسان اس کائنات اور خالق کائنات کے زیادہ قریب ہوتا ہے۔ ان او قات میں انسان محسوس کرتا ہے کہ بیے بوری کائنات اپنے خالق کے آگے جھی ہوئی ہے اور اپنے خالق کے سامنے تبیعے و تملیل میں مصروف ہے۔ نمایت کہ بیر ور اور مد ہوشی کی حالت میں 'اس فریم کو اللہ نے کیا ہی خوبصورت نقش و نگار دیتے ہیں۔ رات کیسی ہے؟

و الگیل اذا سیخی (۲:۹ سیخی (۲:۹ سیخی (۲:۹ سیخی و تا مین درات کی جب وہ پر سکون ہو جائے " ۔ صرف رات نیں ' جس میں وحشت ہوتی ہے " تاریکیاں ہوتی ہیں ' یہ رات رکی ہوئی ہے ' پر سکون ہے ' صاف ہے ' ہاں اس پر شفاف محبت اور گلے محکوے کی بدلیاں جابجا پائی جاتی ہیں ' اور اس میں الودائی تا ملاث کی کدورت بھی ہے جس طرح تیموں اور غریبوں کی رات ہوتی ہے ۔ جس کی فضاؤں میں کدورتیں ہوتی ہیں ' اور یہ رات بحرایک صاف وشفاف دن میں بدل جاتی ہے ۔ یوں اس تصویر کے رنگ اس کے فریم کے رنگوں کے ساتھ ہم آئیک ہو جاتے ہیں اور یہ تصویر خوب بحق ہے ۔ (۱) حقیقت یہ ہے کہ اس قتم کا بے مثال فصیح اور بدلیج کلام اس بات پر دلیل ہے کہ یہ اللہ کی کمال درجے کی صفت ہے 'جس کی صفت کی کوئی نقل نہیں کر سکتا' اور نہ کوئی اس کی تقلید میں چند قدم آگے جا سکتا ہے ۔

---000---

(ا) بي ميري كتاب التصوير الفني في القرآن سے ايك اقتباس بے -

درس نمبر ۲۹۳ تشریح آیات

11 -- 0 --1



وَ الضَّحٰى ۚ وَ الَّيْلِ إِذَا سَجِى ۚ مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى ۗ وَلَا خِرَةً خَيْرُ الصَّحٰ فَ اللَّهِ وَلَلَا خِرَةً خَيْرُ الشَّحٰ فَ اللَّهِ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

الله ك نام سے جوب انتا مريان اور رحم فرمانے والا ب

" دقتم ہے روز روشن کی اور رات کی جبکہ وہ سکون کے ساتھ طاری ہو جائے ' (اے نبی) تمہارے رب نے تم کو ہرگز نہیں چھوڑا اور نہ وہ ناراض ہوا اور یقینا تمہارے لیے بعد کا دور پہلے سے بہترہے اور عنقریب تمہار ارب تم کو اتنا دے گاکہ تم خوش ہوجاؤگے "۔

اللہ تعالیٰ ان دو خوبصورت او قات کی قتم المحاتا ہے جن میں غور و قکر کے بہتر اور زیادہ مواقع ہوتے ہیں ۔ یہ او قات بی ایپ اندر اشارات رکھتے ہیں ۔ یوں اس کائنات کے مظا ہراور نفس انسانی کے در میان ایک ربط پید آکر دیا جاتا ہے ' اور قلب بشری کو یہ اشارہ دیا جاتا ہے کہ یہ خوبصورت کائنات ایک روح رکھتی ہے ' جو نفس انسانی کے ساتھ ہمتھ م ہو کر چلتی ہے ' اور یہ روح ہر زندہ دل ' اس کائنات کے اندر نمایت ہی اور یہ روح ہر زندہ مخلوق کے ساتھ ایک موجہ مجبت رکھتی ہے ' اس طرح ہر زندہ دل ' اس کائنات کے اندر نمایت بی انس و محبت کے ساتھ زندہ رہتا ہے ' وہ اس میں اجنبی نمیں ہوتا اور نہ پریشان ہوتا ہے ۔ اور اس سورت میں اس کائنات کے ساتھ انس و ہم آ ہنگی کا ایک گرا اثر بھی ہے ۔ اس سورت میں انس و محبت کی پینگیں بردھانا مقصود ہے ۔ حضور اگرم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ اشارہ دیا جاتا ہے کہ اللہ نے تو آ ہے "کے ماحول میں محبت کا نور پھیلا دیا ہے ' یہ پوری کائنات انسان کے ساتھ زمزمہ خواں ہے ' یہ کیے ہو سکتا ہے کہ آپ اس جمال میں اکیلے اور پریثان حال ہوں ۔

فتم کے اس کائناتی اشارہ کے بعد اب بھرانت تاکید آتی ہے۔

مَا وَ دَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلْى (٣ ٩ ؟ ٣) "تمارے رب نے تم كو بركز سيں چھوڑا اور نہ وہ ناراض بوا" - نہ اللہ نے آپ كو چھوڑ ديا ہے اور نہ آپ سے ناراض ہوا ہے - الن لوگوں كوغلط فنى ہے جو آپ كى روح كو

، اذیت دیتے ہیں 'جو آپ کے قلبی اطمینان پر حملہ آور ہوتے ہیں اور جو آپ کے لیے غبار خاطر بنتے ہیں۔ اللہ تو د تمهارا رب " ہے اور آپ اس کے ہیں۔اس کی ربوبیت میں ہیں۔ للذا وہ آپ کا نگر ال اور کفیل ہے۔

اللہ كے فضل وكرم كے سوتے خلك نہيں ہو گئے 'اور اس كے فيوض وكرم رك نہيں گئے۔ آپ كے ليے آخرت ميں وہ كھے ہے جو اس جمال كى ہرفتم كى دادو دہش سے بہترہ۔

وَلَلْأَحِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولْي (٣٩:٤) "آخرت تمارے ليے اس جمال سے برم "-وہ تو يہلے بھی اليسى آچي بے اور انجام كار بھی اچھا ہے-

دعوت اسلامی کا متعقبل روش ہے 'تہاہے راستے سے تمام رکاوٹیں دور ہوجائیں گی 'تہمار انظام زندگی غالب ہو گا' اور جس سچائی کے تم حامل ہو'وہ غالب ہوکر رہے گی ۔ یمی باتیں تو آپ کو پریشان کر رہی تھیں کہ لوگ آپ سے عنا در کھتے تھے 'جھلاتے تھے 'مجراذیت دیتے تھے 'مجرسازشیں کرتے تھے 'مجرآپ' کے ساتھ ہروقت نداق کرتے تھے لیکن ۔

و کَسَوْفَ یُعْطِیْكَ رَبُّكَ فَتَرْضَى (٣٠:٥) "و عقریب تهارارب تم کو اتا دے گاکہ تم خوش ہو جاؤ گے"۔ اب اس سورت کاسیاق آگے بر ہے ہوئے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو یا د دلاتا ہے کہ آپ کے ساتھ رب تعالیٰ کاسلوک تو روز اول ہی سے نمایت اچھار ہا ہے تاکہ آپ کو اس بات کا یقین ہو جائے کہ رب تعالیٰ آپ پر مہریان رہا ہے۔ آپ کے ساتھ محبت کرتا ہے اور آپ پر رحم وکرم کرتا ہے اور اس سے قبل بھی کئی مواقع پر آپ پر فضل وکرم کرتا رہا ہے ' محبت اور انسی کاسلوک کرتا رہا ہے اور آپ کے ساتھ اور آپ کے ساتھ اور آپ کے ساتھ اور آپ کے ساتھ اس حسن سلوک کو نمایت ہی خوش اسلوبی کے ساتھ یا دکیا جاتا ہے۔

اَلَةِ يَجِدُكَ يَتِينُمًا فَأَوٰى ﴿ وَجَدَكَ ضَآلًا فَهَاى ﴿ وَجَدَكَ ضَآلًا فَهَاى ﴿ وَجَدَكَ عَآلِكُ فَالْع

دوکیا اس نے تم کو یہتم نہیں پایا اور پھر ٹھکانہ فراہم کیا؟ اور تہیں ناواقف راہ پایا اور پھرہدایت بخشی اور تہیں نادار پایا اور پھر مالدار کر دیا" ۔ زراایٹ عملی حالات پر غور کرو' ماضی قریب پر نگاہ ڈالو' کیا تمہارا ماضی ہے جاتا ہے کہ تمہارے رب نے تہیں چھوڑ دیا ہے اور تم سے ناراض ہو گیا ہے' یا پچھ اور جاتا ہے ۔ آپ پر تو نبوت سے پہلے بھی رب کا فضل رہا ہے' جب آپ میتم تھے تو آپ کی گرانی کون کر رہا تھا' جب آپ حیران تھے اور راستہ معلوم نہ تھا تو آپ کوکس نے راستہ جالیا ۔ پھر آپ نادار تھے' آپ کوکس نے مالدار بنا دیا ۔۔۔ آپ میتم پیدا ہوئے تھے' اللہ نے آپ کو بناہ دی' راستہ جالیا ۔ پھر آپ پر مائل ہو گئے' اور ابوطالب آپ پر مربان ہو گئے حالانکہ انہوں نے آپ کے دین کو تبول نہ کیا تھا ۔ آپ فقیر تھے ۔ اللہ نے آپ کو یوں غنی بنایا کہ آپ کو دلی تناعت نصیب فرمائی ۔ پھر آپ نے تبارت فرمائی اور گھر والوں کی دولت آپ کے ہاتھ میں رہی تو آپ سے فقر کا احساس ہی جاتا رہا ۔ اور ماحول میں جو لوگ المل شروت تھے ان کی دولت کی طرف آپ آگھ اٹھاکر بھی نہ دیکھتے تھے۔

آپ ایک این سوسائی میں رہتے تھے جو جابل سوسائی تھی 'جس کی قدریں مضطرب تھیں 'عقائد و تصورات

ڈانواؤول تھے۔ طرز عمل اور رسم ورواج گھناؤنے تھے۔ آپ کی روح اس سوسائی میں مضطرب تھی 'آپ مطمئن نہ تھے گر آپ کو اس سے نکلنے یا اسے بدلنے کاراستہ بھی معلوم نہ تھا'نہ اس جابلی سوسائی سے آپ مطمئن تھے'نہ دین موک کے مانے والوں سے مطمئن تھے۔ نہ دین عینی کے مانے والوں سے مطمئن تھے۔ پس اللہ نے آپ کی طرف وحی بھیجی اور ایک نظام زندگی آپ کو عطاکیا۔

حقیقت ہے کہ نظریاتی گرای ہوی گرای ہوتی ہے اور افکار و نظریات کے اعتبار سے درست ہونا لیک بہت ہوی نفریت ہے۔ یہ اگر کی پر ہو جائے تو ہوا احسان ہے۔ یہ راحت بھی ہے اور اطمینان بھی ہے۔ اور نظریاتی گرای اس قدر عظیم ذہنی قلق ہوتا ہے۔ جس کے مقابلے میں کوئی اور قلق اور اذبت نہیں ہوتی۔ اس سے ذہنی تحکاوٹ پیدا ہوتی ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس دور میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اس قتم کی ذہنی اذبت میں جٹلا تھے کیونکہ وحی رک گئی تھی ، مشرکین ہنس رہے تھے 'اور وحی اللی اور مکالمہ اللی جیعے مجبوب امرے آپ جدائی محسوس کر رہے تھے۔ ایسے مواقع پر سے تذکر ہ اور اطمینان آگیا کہ تمہارے رب نے ہرگز تمہیں نہیں چھوڑا بلکہ آغاز وحی سے قبل بھی اللہ نے آپ کو تنا نہیں چھوڑا کہ آپ جران و پریشان اور سرگر دال پھریں۔

اں حوالے سے کہ بیمی کی حالت میں آپ کو تحفظ دیا گیا اور جرانی کی حالت میں راستہ بتلایا گیا' آپ کو اور آپ کے بعد اہل ایمان کو اس طرف متوجہ کیا جاتا ہے کہ سوسائٹ کے اندر پائے جانے والے تمام بیموں کی کفالت کرو' تمام سائلوں کے ساتھ اچھا سلوک کرو اور اللہ نے آپ کر جوعظیم فضل کیا ہے'اس پر تحدیث نعت کرو' اور لوگوں کو دین کی طرف بلاؤ۔

َ فَاَمَّا الْيَرِيمُ فَلَا تَقُهُوْ الْمَا السَّآبِلَ فَلَا تَنْهَوْ الْمَّا بِنِعْمَةِ السَّآبِلَ فَلَا تَنْهَوْ الْمَّا بِنِعْمَةِ السَّآبِلَ فَلَا تَنْهَوْ الْمَّا بِنِعْمَةِ اللَّا السَّآبِلُ فَلَا تَنْهَوْ اللَّا اللَّهُ اللِهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللَّا اللللللْمُ الللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُواللْمُ اللللْمُ

« لنذا يتيم ير سختي نه كرو' اور سائل كو نه جمع كو' اور اينے رب كى نعت كا اظهار كرو » كم

یہ ہدایات کہ بیتم کا اگر ام کرو' اس پر بختی نہ کرو' اس کی دل فئی نہ کرو' سائل کے ساتھ نرمی کا سلوک کرو' سائل کی عزت کرو۔ یہ ہدایات کمہ کی نمایت ہی منکر حق اور دولت پرست' سوسائی بیں بہت ضروری تھیں 'جس بیں ضعیف اور قوت نہ رکھنے والا فخض اپنا حق حاصل نہ کر سکتا تھا' جمال جس کی لاٹھی اس کی بھینس کا قانون تھا' لیکن جب اسلامی نظام نافذ ہواتو اسلامی شریعت نے اس سوسائٹی کو حق پرست اور عدالت گسترسوسائٹی بنا دیا' لوگ نمایت مختاط ہو گئے' اللہ کے حدود پر رکنے گئے۔ اور وہ ایک طرف حدود اللہ کو قائم کرنے گئے اور دو سری طرف حقوق العباد کے محافظ ہو گئے' خصوصا ایسے لوگوں کے حقوق کے محافظ ہو گئے جن کے پاس قوت نہ تھی' جو تلوار کے ذریعہ اپنا حق نہیں لے سکتے تھے۔ اللہ کے بند کے بند ول کے ساتھ احسان کرنے سے نعت کا شکر ادا ہو تا ہے اور اس سے نعت پاک بھی ہوتی ہے اور عملاً شکر کی ادائیگی بھی ہوتی ہے اور عملاً شکر کی ادائیگی بھی ہوتی ہے اور عملاً شکر کی ادائیگی بھی ہوتی ہے۔ اور خاموش گفتگو اور شریفانہ گفتگو بھی شکر اللی ہوتا ہے۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره ----- ۳۰

سورة الم نشرح - ٩٣

1 -- Ü --1

درس نمبر۲۹۴ تشریح آیات

1--1-1

یہ سورہ الفتیٰ کے بعد نازل ہوئی۔ یہ دراصل الفتیٰ کا تکملہ ہی ہے۔ اس کی فضابھی تروہ آزہ محبت کی فضا ہے۔
نمایت ہی محبت بھری گفتگو کی روح پر مشمل ہے۔ اللہ کے کرم کے مناظر اور اللہ کی عنایات کے مقامات پر مشمل ہے اور
یہ خوشخبری کہ جلد آسانیوں کا دور آنے والا ہے۔ اور اس میں سے حکمت بھی جا دی گئی ہے کہ جدوجمد کے بعد آسانیاں
آتی ہیں۔اور سے کہ تعلق باللہ اللہ کی طرف راغب ہونے سے پیدا ہوتا ہے۔



اَكُوْ نَشْرَحُ لَكَ صَدُرَكَ أَنْ وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزُرَكَ أَلَانِثَ اَنْقَضَ ظَهْرَكَ أَنْ وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ أَنْ

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

" (اے نبی) کیا ہم نے تمہار اسینہ تمہارے لیے کھول نہیں دیا؟ اور تم پر سے وہ بھاری بوجھ اتار دیا جو تمہاری کمر توڑے ڈال رہا تھا۔اور تمہاری خاطر تمہارے ذکر کا آوازہ بلند کر دیا"۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی روح میں کوئی تنگی تھی اور آپ وعوت اسلامی کے سلط میں کچھ مشکلات محسوس فرماتے تھے۔ آپ پریشان تھے کیونکہ آپ کے خلاف سازشیں ہو رہی تھیں اور آپ کے دل پر ان کے اثرات پڑ رہے تھے اور آپ مجھتے تھے کہ سے ذمہ داریاں بہت بھاری ہیں اور سے کہ آپ کو اللہ کی لداد' نفرت اور خصوصی زادراہ کی ضرورت ہے۔

چنانچہ اس موقعہ پر آپ کے ساتھ میہ بیٹا مکالمہ ہوا۔ انداز گفتگو ایسا ہے کہ بات محبول سے بھری ہے۔

اَلَمْ نَشْرَ حُ لَكَ صَدْرَكَ (٤ ٩:١) "(اك بى) كيا بم نے تمارا سيد تمارے ليے كول نيس ديا" - آپ كا سيد وعوت اسلامى كے كام كے ليے كال اور آپ كے ليے اس زمہ دارى كا اٹھانا بم نے آسان كر

دیا۔ یہ ذمہ داری ہم نے آپ کی لیے محبوب بنا دی اور راستہ ہم نے صاف کر دیا اور ہم نے آپ کو ای راستے پر لگا دیا یمال تک کہ آپ کو اس کا انجام نمایت خوبی سے نظر آنے لگا جو سعا دتوں سے پر تھا۔

ذرالیخ سینے کو شولیے 'کیا آپ اس میں کشادگی 'خوشی اور ایک چک نہیں پاتے ۔کیا اللہ کے اس دین کا ذوق واضح طور پر نہیں پاتے ۔ جائے تو سمی کیا ہر مشکل اور مشقت میں آپ سے بات نہیں پاتے 'کیا ہر تھکاوٹ میں آپ کوخوشی نہیں ہوتی 'کیا ہر مشکل آپ کو آسان نہیں لگی 'کیا ہر محرومی ہے آپ راضی نہیں ہیں ؟

و رَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ (٤٩٤) "اور تهارى خاطر تهارى خاطر تهارى زكر كا آوازه بلندكر ديا"-آپ كا ذكر عالم بالا مين بلند ہو كا تورى كائات مين آپ كا نام بلند ہو كيا اس پورى كائات مين آپ كا نام بلند ہو كيا اور پر كلمہ طيبہ ميں آپ كا نام اللہ كے ماتھ جوڑ ديا گيا۔

لَا اللهَ الَّا اللهُ مُحَمَّدُ رَّسُولُ اللهِ كه جب بھی كوئی كلم پڑھے گا آپ كا نام بلند ہو گا اس كے بعد آخر اور كيا مقام و مرتبہ ہو سكتا ہے؟ بيہ تو آپ كا ايك مفرد مقام ہے اور تمام مخلو قات كے مقابلے ميں آپ كے ليے مخصوص ہے۔
ہم نے آپ كا ذكر لوح محفوظ ميں كر ديا كہ زمانے گزر جائيں گے ، نسليں جائيں گی اور آئيں گی اور كرو ژوں ہون آپ كے اسم كر ای كو اداكرتے رہیں گے ۔ صلوۃ و سلام بھيجة رہيں گے ۔ گهری محبت اور عظمت و احترام كا اظمار كرتے رہيں گے ۔ اس كو ذكر يوں بھی بلند ہوا كہ آپ كا نام اسلامی نظام زندگی اور شريعت محمدی كے ساتھ نتھی ہوگيا۔ صرف آپ كا استخاب ، ی رفع ذكر كا باعث بنا۔ بيہ وہ مقام تھا جو نہ كی كو بھی نصیب ہوا اور نہ ہو گا۔ لنذا اب مشقت كماں ، تھكاوٹ كماں ، يہ دين اس قدر عظيم دين ہے كہ اس كے ہوتے ہوئے ہر قتم كی مشقت اور تھكاوٹ كا احساس ہی جانا رہتا ہے۔

لکن اس کے باوجود اللہ اپنے محبوب مخار کے ساتھ مزید مریانیاں فرماتا ہے 'آپ کی کلفین مزید دور فرماتا ہے 'آپ گو خوش اور مطمئن فرماتا ہے اور سے اطلاع دیتا ہے کہ بہت بری آسانیاں اور فراخیاں آپ کے انظار میں ہیں۔

فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِيُسُوا ﴿ إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسُوّا ﴿

"پس حقیقت یہ ہے کہ تھی کے ساتھ فراخی بھی ہے۔ بے شک تھی کے ساتھ فراخی بھی ہے"۔ حقیقت یہ ہے کہ مشکل کے ساتھ آسانی لازی ہے اور مشکل کے بعد آسانیاں ہوتی ہیں۔ اور اے نبی کید آپ کے ساتھ بھی لازم رہی

ہے۔جب آپ پر دعوت کا بوجھ بھاری ہو گیا تو ہم نے آپ کا دل کھول دیا ' یوں آپ کا بوجھ ہلکا ہو گیا جس نے آپ کی کر تو ڑ دی تھی لنذا مشکل کے ساتھ ہی آسانی جڑی رہی اور سے بھاری بوجھ ہلکا ہو گیا۔ یہ اصول ایک اٹل اصول ہے 'اس لیے اے انبی الفاظ میں مکرر لایا گیا ہے۔

فَانَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرُ ا (٥) انَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرُ ا (٤) انْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرُ ا (٤) انْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرُ ا (٤) انْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرُ ا (٢) انْ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرُ ا (٢) انْ مَعَ الله عليه والله والله عليه والله والله

اب بتایا جاتا ہے کہ آپ پر جو بہتر دور آنے والا ہے وہ کس طرح آئے گا اور انشراح صدر کے حقیقی اسباب کیا ہوا کرتے ہیں اور دعوت اسلامی کی طویل راُہ میں اور دشوار گزار سفر میں زاد راہ کیا ہے 'سیراب ہونے کے ذرائع کیا ہیں۔

مع فَإِذَا فَرَغْتَ فَانْصَبْ اللَّهِ وَإِلَّى رَبِّكَ فَارْغَبْ اللَّهِ

ا "دانداجب تم فارغ ہو تو عبادت کی مشقت میں لگ جاؤ اور اپنے رب ہی کی طرف راغب ہو جاؤ''۔ بع شک مختی کے بعد آسانی ہے ' تگ کو کے ساتھ اپنی کے بعد آسانی ہے ' تگ کو کی بعد فراخی ہے ' اور اس کے اسباب سے بین ' ان پر عمل کیجئے کہ جب آپ او گوں کے ساتھ اپنی مشخولیات ہے فارغ ہو جائیں اور دنیا کے امور سے فارغ ہو جائیں اور دندگی کی سرگر میاں قدرے رک جائیں ' جب آپ ان امور سے فارغ ہو جائیں تو پھراس میدان میں اتر جائیں جس میں آپ کو محنت اور جدوجمد کی ضرورت ہے بعنی الله کی عبادت ' الله کی طرف توجہ۔

و الٰی رَبِّكَ فَارْغَبُ (٤ ٩ ٤ ٪ ٨) ''اپنے رب کی طرف راغب ہو جاؤ''۔ تو پھر آپ صرف رب کی طرف راغب ہو جاؤ''۔ تو پھر آپ صرف رب کی طرف راغب ہو جائیں 'تمام دنیاوی امور چھوڑ دیں 'یہ ہے زادراہ۔ ہر سنز کے لیے کوئی نہ کوئی سازوسامان ہوتا ہے اور یہ ہے سازوسامان اس سفر کا۔جہاد کے لیے تیاری کی ضرورت ہے اور یہ ہے تیاری اور اس کے نتیج میں تنگی کی بجائے فراخی آ جائے گی ۔ مشکل میں کشادگی آ جائے گی اور یہ ہے چے طریق کار۔

ال سورت كا خاتمہ بھی الفخی كی طرح ہوتا ہے۔اختام پر دل میں دو تتم كے اصاسات جاگزیں ہوتے ہیں۔ایک بید كہ اللہ تعالیٰ كو حضور اكرم كے ساتھ نمایت ہی عظیم محبت ہے اور عالم بالا ہے اس محبت كے تازہ بہ تازہ جھو كئے دم برم آ رہ ہیں ' دو سرى بیہ بات كہ محبت كے ساتھ ساتھ ذات بارى كو حضور اكرم كے ساتھ ہے حد شفقت اور ہمدر دى ہے۔ اور دونول سورتوں سے بیہ محسوس ہوتا ہے كہ اس وقت حضور نمایت مشكل دور سے گزر رہے تھے۔ للذا عالم بالاكی طرف سے اس محبت اور شفقت كے اظمار كی ضرورت تھی۔بیہ حق كی دعوت كی بھارى ذمہ دارى ہے۔ كر تو ڑ دینے والا ہے ليكن جو لوگ بیہ كام كرتے ہیں ان پر اللہ كا نور اور رحمت ہروقت چوكس رہتی ہے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سورة التين - ٩٥

1 -- Ü -- I

درس نمبر۲۹۵ تشریح آیات

1 -- Ü -- I

اس سورت میں جو بنیادی حقیقت بیان کی گئی ہے وہ سے کہ وہ فطرت کیا ہے جس پر اللہ نے حضرت انسان کو پیدا کیا ہے اور سے کہ ایمان کی وجہ سے سے فطرت سیدھی راہ پر قائم رہتی ہے اور اس قدر نشو ونما پاتی ہے اور ترقی کرتی ہے کہ اینان کی وجہ سے بیو فطرت ایمان سے محروم ہوتی اینان سے محروم ہوتی ہے تان اعلیٰ مراتب تک جا پہنچتی ہے جو اللہ نے انسان کے لیے تجویز کیے ہیں۔اور جب یمی فطرت ایمان سے محروم ہوتی ہے تو نیلے سے نیلے در جوں میں گر جاتی ہے۔



وَ السِّيْنِ وَ الزَّيْتُونِ ١٤ وَ طُؤرِ سِيْنِيْنَ ١٤ وَ هَٰذَا الْبَكْدِ الْأَمِيْنِ ١٤

"دقتم ہے انجیراور زینون کی اور طور سینا اور اس پر امن شر (کمہ) کی"۔ اللہ انسانی فطرت متقیمہ پر انجیر' زینون' طور
سینا اور پر امن شرکمہ کی قتم اٹھائی ہے۔ اور بیہ قتم در اصل اس حقیقت یعنی فطرت انسان کے لیے ایک موزول اور
مناسبت فریم کا کام دیتی ہے۔ ہم اس سے قبل ثابت کر چکے ہیں کہ جس حقیقت کی تصویر کو فریم کرنے کے لیے جن مناظر
قدرت کی قتم اٹھائی جاتی ہے اس حقیقت اور مناظر قدرت کے در میان ایک خاص مناسبت ہوتی ہے اور سیاسی جگہ واضح
اور کی جگہ بہت دقیق ولفیف ہوتی ہے۔

طور سینین سے مرادوہ بہاڑ ہے جس کے دامن میں اللہ اور موی علیہ السلام کے درمیان مکالمہ ہوا تھا اور بلد امین سے مراد شرکہ ہے۔ انجیر اور زینون تو بظا ہران دونوں کے ساتھ تعلق بالکل واضح ہے۔ انجیر اور زینون تو بظا ہران دونوں کا تعلق واضح نہیں ہے کہ ان کا فطرت انسانی اور تخلیق انسانی یا دینی حقائق کے ساتھ کیا تعلق ہے۔

تین اور زینون کی تغیر میں روایات اور اقوال بہت وار دہیں۔ بعض اقوال میں آیا ہے کہ ددتین " سے مراد دو طوقینا، کا مقام ہے جو دمثل کے قریب ہے۔۔۔ بعض نے کہا ہے کہ تین سے رادوہ درخت ہے جس کے پتے حضرت آدم اور حوا علیم السلام نے اپنے جسم پر لیلئے تھے ' جبکہ جنت میں شیطان کے ورغلانے پر ان کو لباس سے محروم ہونا پڑا تھا۔اور اس کے بعد یہ دونوں زمین پر آثارے گئے تھے اور انہوں نے یہاں زندگی کا آغاز کیا تھا۔ بعض اقوال میں یہ تغیری گئی ہے کہ

اس سے مراد کشتی نوح کے رکنے اور ٹھرنے والی بہاڑی ہے جس میں انجیر کے درخت زیادہ اگے ہوئے تھے۔

زیون کے بارے میں بہت ہے اقوال وار دہیں ' بعض کے مطابق اس سے مراد ' حطور زیتا'' ہے جو بیت المقد س میں ہے ' بعض نے کہا ہے کہ اس سے مراد خو دبیت المقد س ہے ' بعض نے کہا کہ اس سے مراد زیبون کی وہ شاخ ہے جو وہ کبو تر لے کر آیا تھا جے حضرت نوح علیہ السلام نے کشتی سے چھوڑا تھا' تاکہ آپ طوفان کے حالات کا مطالعہ کر بس جب بیہ کبو تر زیبون کی شاخ لے کر آیا تو آپ نے معلوم کر لیا کہ زمین کے بعض حصوں سے پانی اتر گیا ہے اور وہاں درخت اگ آئے ہیں۔

بعض حفرات اس طرف گئے ہیں کہ تین اور زینون سے وہی پھل مراد ہیں جو ہم کھاتے ہیں اور جانے ہیں اور ان سے کوئی اشار اتی منسوم مراد نہیں ہے ۔یا اگر کوئی ہے تو صرف وہ جگہ ہے جہاں سے اگتے ہیں ۔ سے تو تھے اقوال ۔جہاں تک زینون کا تعلق ہے قرآن مجید میں دو سرے مقامات پر بھی اس کا ذکر آیا ہے کہ سے طور کے پیاڑ میں لگتا ہے ۔

و شَحْرَةً تَخْرُ جُ مِنْ طُوْرِ سَيْنَآءَ تُنبُتُ بِالدُّهْنِ وَ صَبْعِ لِلْأَكِلِينَ (٢٣: ٢٠) "اور وه درخت جوطور سِنا سے نکائے تیل کی پیداوار دیتا ہے اور کھانے والوں کے لیے سالن ہے" اور سورہ عبس میں ہے۔

و ﴿ زَيْتُونَا و ۗ نَحْلًا (١٠ ٩ ٢) "اور زيون اور كجورك ورخت" - جبكه تين كا ذكر بورك قرآن مجيد مين صرف اس جبكه آيا ہے۔

لذا نذکورہ بالا اقوال میں ہے کی ایک کے بارے میں ہم کوئی قطعی بات نہیں کر کتے 'البتہ پورے قرآن مجید میں قسموں کے معالمے میں قرآن کریم کے انداز کو مد نظر رکھتے ہوئے ہم سے کہہ کتے ہیں کہ تین اور زیبون ہے اشارہ ایسے مقامات یا ایسے واقعات کی طرف ہو جن کا تعلق دین اور ایمان ہے ہو' یا اس بات ہے ہو جو جو ابوا فتم کے طور پر آ رہی ہے کہ انسان کو ہم نے ایک بھترین انداز پر پیداکیا۔ شاید جنت کی وہ جگہ مراد ہو جمال انسان نے اپنی زندگی کا آغاز کیا آگ ان دونوں قسموں کا سے اشارہ بھی قرآن کریم کے عام انداز کے ساتھ ہم رنگ ہو جائے اور سے فریم اس تصویر کے ہم آئٹ ہو جائے جو اس میں ہے۔ موضوع کے اعتبار سے سورت میں جو بات کی گئ ہے وہ سے ہے:

''ہم نے انسان کو بھترین ساخت پر پیداکیا' پھراے الٹا پھیرکر ہم نے سب نیوں سے پیچ کر دیا' سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور نیک عمل کرتے رہے کہ ان کے لیے بھی ختم نہ ہونے والا اجر ہے''۔اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اللہ نے آغاز تخلیق ہی سے انسان کو بھترین ساخت پر پیداکیا اور حضرت انسان پر اللہ کی نظر عنایت رہی ہے' ویسے تو اللہ نے ہرچیز کو بھترین ساخت پر پیداکیا ہے 'لیکن اس مقام پر اور دو سرے مقامات پر انسانی ساخت کی موزونیت کا ذکر 'اور انسان کے تسویہ اور اس
کے اعضاکی تعدیل کا ذکر اس بات کی علامت ہے کہ اللہ کے ہاں اپنی مخلو قات میں ہے انسان کی اہمیت بہت زیادہ ہے ' باوجود
اس کے کہ انسان میں بہت می کمزوریاں میں اور بیہ کہ وہ راہ راست ہے بھٹک جاتا ہے اور فطری راہ کو چھو ڈکر غلط راہوں پر
چاتا ہے اور شرو فساد میں جٹلا ہوتا ہے ۔ پھر بھی اللہ کی طرف ہے اس کی طرف بیہ توجہ جاتی ہے کہ اللہ کے ہاں انسان کا ایک
مقام و مرتبہ ہے اور میہ مقام و مرتبہ اس پوری کا نتات کے نظام میں ہے ۔ یکی وجہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کی تخلیق اور
اس کی ساخت کو نمایت اعلیٰ درجے کا جایا ہے ۔ جسمانی اعتبار ہے بھی ہیہ مخلوق نمایت مکمل اور پیچیدہ نظام رکھتی ہے اور عقلی

یمال زیادہ اہمیت انسان کے روحانی پہلوکو دی گئی ہے۔ کیونکہ انسان اگر روحانی پہلو سے راہ فطرت کو چھوڑ دے اور غلط راہوں پر پڑ جائے اور ایمان کے بجائے کفر کو افتیار کرے تو بہت کر جاتا ہے۔ تمام مخلو قات سے نیچ چلا جاتا ہے اس لیے کہ انسان اپنی جسانی ساخت تو نہیں بدل سکتا' سب سے نیچی سطح پر سے اگر کرتا ہے' تو روحانی اعتبار سے کرتا ہے۔

یہ روحانی خصوصیات ہی ہیں جن کی اساس پر انسان تمام دو سری مخلو قات پر فائق ہے۔انسان ان خصوصیات کی بنا پر اس قابل ہے کہ ملائکہ مقربین سے بھی اونچ مقام تک چلا جائے 'قصہ معراج اس بات پر دلیل ہے کہ ایک مقام تک جرئیل علیہ السلام گئے اور کھررک گئے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم اس مقام سے آگے چلے گئے 'بست زیادہ بلندیوں اور رفعوں تک ۔اور یکی مخلوق انسان اگر گرنے یہ آئے تو یہ اس مقام تک گرتاہے جس تک دو سری کوئی مخلوق نہیں گرتی۔

ثُمَّ رَدَدُنَهُ اَسْفَلَ سَفِلِينَ (9 ؟ 0) "پھراے الٹا پھرکر ہم نے نیوں سے نیچاکر دیا"۔اس قدر نیچ کہ بہائم بھی اس سے بلند نظر آنے گئے 'وہ ایسے انسانوں کے مقابلے میں سیدھی راہ پر نظر آنے گئے کیونکہ وہ فطرت پر قائم ہوتے ہیں 'ان کو اللہ کی تبیع و تنلیل کا الهام ہوتا ہے اور وہ اس کر ہُ ارض پر جس مقصد کے لیے پیدا کیے گئے ہیں اسے پوراکرتے رہے ہیں حالانکہ اس انسان کو دو سرے بہائم کے مقابلے میں نمایت ہی آچھی ساخت پر پیداکیا گیا تھا' کین سے ربار کہ قائی کا انکار کرنے لگا اور ایسے گرے گئے میں گراکہ اس سے زیادہ اور کوئی گرائی اور گراوٹ نہ رہی۔

لَقَدْ حَلَقْنَا الْانْسَانَ فَى أَحْسَنِ تَقْوِيْم (٥٩٤٤) وجم نے انسان کو بھرین ساخت پر پیداکیا"۔ یعن اپی فطرت اور اپی صلاحیتوں کے لحاظ سے وہ بھرین تھا۔

ثُمَّ رَدَدُنُهُ اَسْفُلَ سُفِلِينَ (٥٩٥) "پراے الٹا پھر کر ہم نے نبوں سے نبچاکر دیا"۔جب اس نے اپنی فطرت کو اس سطح سے گرا دیا جو اُس کے لیے رب تعالی نے مقرر کی تھی اور میہ تشریح کر دی تھی کہ اس خط سے نیچے گراوٹ ہے اور اوپر انسانیت اور فطرت ہے۔

 فَلَهُمْ أَحْرٌ غَيْرُ مَمنو ن (9 ؟ ٦) (ان كے لئے نہ ختم ہونے والا اجر ہے " - يعنى واكى اور نہ ركنے اور نہ ركنے اور نہ كئے والا - وہ لوگ جو اپنى فطرت كو نيچ سے نيچ كرا ليتے ہيں ' تو وہ نيچ بى كرتے چلے جاتے ہيں ' يمال تك كه وہ جنم كے بھى سب سے نچلے مرتبے ہيں ہوتے ہيں جمال ان كى انسانيت كى آخرى علامت بھى ختم ہو جاتى ہے اور وہ مجسم كراوث بن جاتے ہيں -

اعلی علین اور اسفل سافلین دراصل دو انتهائی مقامات ہیں اور دونوں کا آغاز مقام فطرت کے خطمتنقیم سے ہوتا ہے۔ مقام فطرت سے انسان ایمان وعمل صالح سے اٹھتا رہتا ہے اور اٹھتے اٹھتے اپنے مقام مقرر جنت نعیم تک پہنچ جاتا ہے۔ اور اگر انسان فطرت سے انحاف کر لے اور نیچے کی طرف کرتا رہے اور روحانیت سے اپنا رشتہ کاٹ لے تو جنم تک پنچ کر اس کے بھی نچلے درجے میں جاگرتا ہے۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ انسانی زندگی میں ایمان کی قدر و قیت کیا ہے۔ یہ وہ نور ہے جس کی روشنی میں انسان مقام بلند تک پنچتا ہے۔ ایمان وہ ری ہے جو انسانی فطرت اور اس کے خالق کے درمیان رابطے کا کام دیتی ہے۔ اور سے وہ روشنی ہے جس کے نور میں سے اس مقام تک قدم بقدم بڑھتا ہے جو نمایت کرم لوگوں کے لیے تیار کیا گیا ہے۔

جب میہ رابطہ ٹوٹ جاتا ہے جب میہ چراغ بچھ جاتا ہے ' تو بتیجہ میہ ہوتا ہے کہ انسانیت نمایت ہی گمرے گڑھے میں گر جاتی ہے اور گرتی چلی جاتی ہے ' آ دمیت حیوانات سے بھی نیچے چلی جاتی ہے ۔اور انسان مٹی کا ایک بت رہ جاتا ہے اور پھر میہ پھرکی طرح جنم کا ایند ھن بن جاتا ہے ۔اس فضا اور ماحول میں انسان کے نام ایک کال آتی ہے :

قَمَا يُكَذِّبُكَ بَعُنُ بِالدِّيْنِ ﴿ ٱلْكُنِ اللَّهُ بِأَخْكُمِ الْحُكِمِيْنَ ﴿ وَأَنْ اللَّهُ بِأَخْكُمِ الْحُكِمِينَ فَ الْحَالِمِ اللَّهُ بِأَخْكُمِ الْحُكِمِينَ فَ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

" (اے بی) اس کے بعد کون جزاو سزاکے معاملہ میں تم کو جھٹلا سکتا ہے؟ کیا اللہ سب حاکمو د سے برداحاکم نہیں ہے؟" اے بی ان حقائق کے ہوتے ہوئے کیا کوئی معقول فخص عقیدہ آخرت کے بارے میں آپ کو کوئی جھٹلا سکتا ہے ؛ خصوصاً جب کہ انسانیت کی قدر و قیت ایمان کا بردا مقام ہے اور سے معلوم ہو جانے کے بعد کہ جو لوگ ایمان نہیں لاتے ان کا انجام کس قدر گھناؤ تا ہے جو نور سے محروم ہوتے ہیں اور جن کے ہاتھوں سے اللہ کی مضبوط ری چھوٹ چکی ہوتی ہے۔

اَلْیْسَ الله باَحْکَمِ الْحُکِمیْنَ (٥ ؟ ٨) ووکیا الله سب حاکموں میں سے براحاکم نہیں ہے "۔کہ وہ سب سے برامنف نہیں ہے 'جبہ و اوکوں کے درمیان یول انصاف کر رہا ہے۔کیا مومنین کا انجام اور کافرین کا سے انجام حکمت بالغہ پر بنی نہیں ہے؟ انصاف واضح ہے 'حکمت نمایت بلند ہے ' یمی وجہ ہے کہ خضرت ابو ہریرہ ہے ہے مرفوع حدیث روایت ہے کہ جب تم میں سے کی نے سورہ تین اور زیتون کو پڑھا اور وہ آخر تک پڑھ چکا اور اس نے پڑھا۔

اَلْيْسَ اللهُ بِاَحْكَمِ الْحَكِمِيْنَ (٥٩:٨) تو اے كمنا چاہے "بال اور ميں اس پر شاوت ويے والوں ميں سے ہوں"۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سور هُ العلق - 9٦

19 -- [-- 1

درس نمبر۲۹۱ تشریح آیات

19 -- 1 --1



اِقْدَأُ بِالسَّمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴿ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقِ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقِ الْأَوْدُ اِقْدَأُ وَ رَبُكَ الْأَكْرُمُ ﴿ الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ ﴿ عَلَمَ الْإِنْسَانَ مَا لَوُ يَعْلَمُ إِنْ

الله ك نام سے جو ب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب-

" در رو (اے نبی) اپنے رب کے نام کے ساتھ جس نے پیداکیا ' جے ہوئے خون کے ایک لوتھڑے ہے انسان کی ایک لوتھڑے ہے انسان کی ۔ پڑھو ' اور تمہار ارب بر اگر یم ہے جس نے قلم کے ذریعہ ہے علم سکھایا ' انسان کو وہ علم دیا جے وہ نہ جاتا تھا ''۔

اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ آیات قرآن مجید کی سب سے پہلی نازل ہونے والی آیات ہیں جن روایات میں آیا ہے کہ بچھ دو سری آیات ہے وہ کی اتفاز ہوا ' وہ قومی روایات نہیں ہیں ۔ امام احمہ نے روایت کی ہے 'عبد الرزاق سے ' انہوں نے معمرے ' انہوں نے دہری ہے ' انہوں نے معمرے ' انہوں نے دہری ہے ' انہوں نے عودہ سے ' انہوں نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنها سے کہ وہ فرماتی ہیں :

"درسول الله صلی الله علیه وسلم پر وجی کا آغاز یوں ہوا کہ سونے کی حالت میں آپ کو سیج خواب آتے۔آپ ہو خواب بھی دیکھتے وہ روز روشن کی طرح عیاں ہوتے۔اس کے بعد آپ خلوت نشینی پند کرنے گئے۔ چنانچہ آپ غار حرا میں جا کر خلوت اختیار فرماتے۔ آپ وہاں تحذید یعن عبادت فرماتے 'اور سے سلسلہ کی شب و روز تک رہتا۔اور اس کے بعد آپ گھر والوں کے پاس آتے۔اور اس خلوت نشینی کے لیے توشہ لے جاتے۔پھرولیس حضرت خدیجہ کے پاس آتے اور اس خلوت نشینی کے لیے توشہ لے جاتے۔پھرولیس حضرت خدیجہ کے پاس آتے اور مزید عرصے کے لیے سامان لے جاتے ۔یمال تک کہ آپ پر سچائی آگئی 'اس وقت آپ عار حرائی میں تھے۔ فرشتہ آیا تو اس نے کما "ربڑ ھو" تو حضور "نے فرمایا: "میں پڑھنے والا نہیں ہوں"۔فرماتے ہیں اس نے جھے پکڑا اور بھینچا یہاں تک کہ میری قوت بر داشت جواب دیے گئی ۔ تب مجھے چھو ڑا اور کما : "پڑھو" تو میں نے وہی جواب دیا کہ "میں

پڑھنے والا نہیں ہوں''۔اس نے دو سری مرتبہ مجھے پکڑااور بھینچا یہاں تک کہ میری قوت جواب دینے گئی۔پھر مجھے چھوڑ دیا اور پھرکھا :''پڑھو'' 'تومیں نے کھا :''میں پڑھنے والا نہیں ہوں''۔تو اس نے مجھے پھر پکڑااور بھینچا یہاں تک کہ میری قوت بر داشت جواب دینے گئی اور پھرکھا۔

إِقْرَاْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِيْ خَلَقَ (١) خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) إِقْرَاْ وَ رَبُّكَ

الْاَكْرَ مُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤) (٩٦) تا ٤) "دپر هو (ك نبي) التي رب ك نام ك ما تقر جس في بداكيا وقد خون كه ايك لوتحرف سه انسان كى تخليق كى - پرهو اور تسار ارب براكريم به جس في بداكيا وقد من انسان كو وه علم ديا جه وه نه جانتا تقا" -

اس وہی کو لے کر حضور واپس آئے اور حال ہے تھا کہ آپ کانپ رہے تھے۔ آپ مطرت فدیجہ کے پاس پنچ اور ان سے کما در بجھے عادر اور دھاؤہ بھے عادر اور دھاؤہ ۔ تو انہوں نے آپ کو عادر اور دھا دی۔ یہاں تک کہ آپ کا خوف دور ہوا۔ پھر آپ نے نے حضرت فدیع ہے کہا بھے کیا ہو گیا ہے اور پھر آپ نے ان کو پوری کمانی سائی اور کما میں تو فر گرا یہا تھا کہ میری جان ہی نہ چلی جائے۔ تو اس پر حضرت فدیجہ نے کہا 'ایبا ہرگز نہیں ہو سکا۔ میں آپ کو خوشخبری وی ہوں 'فدائی قتم اللہ کہی بھی آپ کو بے سمارانہ چھو رہے گا۔ آپ تو صلہ رحمی کرتے ہیں 'چ بولتے ہیں 'کر دووں کی مدد کرتے ہیں ' میمان نوازی کرتے ہیں اور حق کی مصیبتوں میں لوگوں کی مدد کرتے ہیں ۔ پھر حضرت فدیجہ آپ کو خوشخبری کی مدد کرتے ہیں ' میمان نوازی کرتے ہیں اور حق کی مصیبتوں میں لوگوں کی مدد کرتے ہیں ۔ پھر حضرت فدیجہ آپ کو کرتے ہیں ' میمان نوازی کرتے ہیں اور حق کی مصیبتوں میں لوگوں کی مدد کرتے ہیں ۔ پھر حضرت فدیجہ آپ کو ایس انہوں اس اس اس اس اس اس کے جان کہا ہے تھے اور عبرانی اور علی میں انہوں فرا دیا ۔ اس پر ورقہ نے کہا جیتے جس کیا نظر آیا تھا آپ نے نبیان فرما دیا ۔ اس پر ورقہ نے کہا ہو تعلیم میں وطن سے نکال دے گا تعلیم ہو بھی لے کر آیا ہو ان ہو کہا ہو تعلیم می لے کر آیا ہو کہا اس کے دشن ہو گے ۔ اگر میں نے تھارا ہیہ دور پایا تو میں ضرور تہاری مدد کہا کہ وقعیم میں مرور تہاری مدد کہا ہو تعلیم می کے کر آیا ہو ' اس کو کہا تعلیم ہو بھی لے کر آیا ہو گئا س کے دشن ہو گئے ۔ اگر میں نے تھارا ہیہ دور پایا تو میں ضرور تہاری مدد کہا کہ تھیم می کے کر آیا ہو کہا س کے دشن ہو گئے ۔ اگر میں نے تھارا ہیہ دور پایا تو میں ضرور تہاری مدد کہا درکہ کی تھیم نے کر آیا ہو گئا کہ اس کے دشن ہو گئے۔ اگر میں نے تھارا ہیہ دور پایا تو میں ضرور تہاری مدد کہوں گا۔ نظاری اور مسلم میں سے درت نام انقال ہو گئا کہا ۔ (بخاری اور مسلم میں سے درت نام اور کائی

طبری نے حضرت عبداللہ این ذہیو سے میہ روایت کی ہے " حضرت جبرئیل میرے پاس دیبا کا ایک مکوالے کر آئے۔ جب میں سور ہا تھا۔ اس میں ایک کتاب تھی ' انہوں نے مجھ سے کما پڑھو۔ میں نے کما میں نہیں پڑھتا تو انہوں نے مجھے جھوڑ دیا اور کما پڑھو' تو میں نے کما میں کیا پڑھوں؟ میہ بات میں نے اس قدر کہ میں سمجھا میری جان نکل گئی۔ پھر مجھے جھوڑ دیا اور کما پڑھو' تو میں نے کما میں کیا پڑھوں؟ میہ بات میں نے اس ذر سے کہی کہ فرشتہ میرے ساتھ دوبارہ وہ کام نہ کرے جو اس نے کیا۔ تو اس نے کما۔

اقْرَاْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِيْ خَلَقَ (١) خَلَقَ الْانْسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) اِقْرَاْ وَ رَبُّكَ الْانْسَانَ مَنْ عَلَقٍ (٣) اِقْرَاْ وَ رَبُّكَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) (٣ ٩: ١ تا ٥) الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِيْ عَلَمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَمَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) (٣ ٩: ١ تا ٥)

فرماتے ہیں اب میں نے اسے پڑھ لیا۔ ہیں نے آخر تک پڑھ لیا۔ اس کے بعد وہ میرے پاس سے چلا گیا اور میں نینر سے بیدار ہو گیا۔ حالت سے تھی کہ میرے دل میں ایک کتاب لکھ دی گئی تھی۔ حضور م فرماتے ہیں کہ مخلوق خدا ہیں سے شاعر اور مجنون مجمعے سب سے برے لگتے تھے۔ میں ان دونوں قتم کے لوگوں کی طرف دکھے بھی نہ سکتا تھا۔ فرماتے ہیں میں نے سو چا کہ شاعر اور مجنوں سے قوموت ہی بہتر ہے۔ تاکہ قرایش میرے بارے میں شاعر اور مجنوں کا لفظ نہ استعال کر سکیں۔ بہتر ہے کہ میں اور نیج پہاڑ پر چلاؤں 'اپنے آپ کو اس پر سے گراؤں اور اپنے آپ کو قتل کر کے اس صورت حالات سے نجات پاؤں۔ چنانچہ میں اس ارادے سے نکلا یہاں تک کہ میں بہاڑ کے وسط میں تھا کہ میں نے آسمان سے ایک آواز سی جو یوں تھی دول کئی میں نے آسمان کی طرف اٹھایا کیا دیکھتا ہوں کہ جو یوں تھی دول کئی میں اسمان کے افق پر کھڑے ہیں اور کہہ رہے ہیں: ''لاے مجر کہ آسمان کی طرف اٹھایا کیا دیکھتا ہوں کہ جرکیل ایک انسان کی صورت میں آسمان کے افق پر کھڑے ہیں اور کہہ رہے ہیں: ''دلے مجر ہم کم قورسول اللہ ہو اور میں جرکیل ہوں''۔ فرماتے ہیں میں گھڑ اہو گیا اور انسیں دیکھتا رہا۔ اور اس منظر نے جمجے اس کام سے روک لیا جو ہیں کر تا چاہتا تھا۔ میں نہ ایک قدم آگے بڑھ رہا تھا اور نہ بیجے۔ میں نے کوشش کی کہ آسمان کے اطراف میں اس سے صد بھیر چینے مٹر رہا تھا۔ یہاں تک کہ خدیج نے اپنے آدی میری طاش میں بھیج ۔ یہ لوگ جمعے دیکھ کر کہ ہم گیا''۔ این آسمان کے طرف لوٹ گئے۔ میں وہیں گھڑ ارہا' نہ ایک وعیال کی طرف کم آگی''۔ این آسماق طرف لوٹ گئے۔ میں وہیں گھڑ ارہا۔ اس کے بعد وہ چلے گئے اور میں بھی اپنے اٹل وعیال کی طرف کم آگی''۔ این آسماق کے اس روایت کیا جو طویل عبارت میں وہیں گھڑ ارہا' سے بیا ورایت کیا ہو۔

اس واقعہ پر میں نے بہت غور کیا' اس پہلے واقعہ کو سرت کی کتابوں میں تو ہم نے بار ہا پڑھا تھا کہ تہ ہم رہیں بھی دیکھا تھا' لیکن ہم پڑھ کر آگے بڑھ گئے تھے۔ لیکن اب غور کرنے سے معلوم ہوا کہ سے تو ایک عظیم واقعہ تھا' اور نہایت ہی عظیم واقعہ تھا۔ ہم اس واقعہ کی عظمت کا جو تصور بھی کریں لیکن اس کے پچھ پہلو پھر بھی ہمارے تصور سے خارج رہیں گے۔ بہرحال ہے واقعہ اپنی حقیقت کے اعتبار سے بھی عظیم ہے اور اپنے مفہوم کے اعتبار سے بھی عظیم ہے اور وہ لمحات جن سے بھی عظیم ہے دار مین کے عظیم اور قیتی لمحات تھے۔ آغاز نظام کائنات سے لے کر اس کے انجام تک۔

موال ہے ہے کہ ہے واقعہ کیا تھا اور ان کھات میں وہ کیا تھے ہوگیا؟ اس کی حقیقت ہے ہے کہ اللہ جل شانہ جوبہت ہی عظیم 'جبار و قمار اور متکرہے ' اور مالک الملک ہے ' اس اللہ نے اپنی بلندیوں ہے اس حقیقت پر نظر کرم فرمائی جے عرف عام میں '' اسان'' کہتے ہیں 'جو اللہ کی اس عظیم کا کتات کے ایک گمتام گوشے میں پڑا ہوا تھا ' جے عرف عام میں '' زمین'' کہتے ہیں ۔ اللہ نے اپنی اس مخلوق انسان کوسے اعزاز بخشا کہ وہ اللی تجلیات کا مہبط ہے ' اللہ کی حکمت کا امین ہے ' اللہ کے عکمت کا امین ہے ' اللہ کے عکمت کا امین ہے ' اللہ کے مام کا منزل ہے اور یوں اللہ کی نقد پر اور تدابیراس مخلوق کو جس مقام و مرتبہ تک لے جانا چاہتی تھی اس کی مثال ہے ۔ کمام کا منزل ہے اور یوں اللہ کی نقد پر اور تدابیراس مخلوق کو جس مقام و مرتبہ تک لے جانا چاہتی تھی اس کی مثال ہے ۔ یہ ایک عظمتی مزید واضح ہوتی ہیں۔ جب انسان کی عظمتی مزید واضح ہوتی ہیں۔ جب انسان کی توتوں کی نگ دامانی پر نظر ڈالے کہ ایک طرف حقیقت الوہیت ہے جو بے قید ہے ' ازلی اور ابدی ہے جبکہ انسان کو صبح جانب ایک حقیقت ہے جو بہندگی کی حقیقت ہے ' محدود ہو ' بدلنے والی اور فنا ہونے والی حقیقت ہے ۔ تب انسان کو صبح جانب ایک حقیقت ہے کہ اس مخلوق پر اللہ کی س قدر عظیم عنایت تھی۔ تب پھر انسان محسوس کرتا ہے کہ ہی س قدر عظیم اور موتا ہے کہ اس مخلوق پر اللہ کی س قدر عظیم عنایت تھی۔ تب پھر انسان محسوس کرتا ہے کہ ہی س قدر عظیم اور

خوشگوار حقیقت ہے اور پھرانسان نمایت عاجزی' خشوع وخضوع اور شکر اور خوشدلی کے ساتھ اسے لیتا ہے۔ پھروہ اس کائنات کی لاانتنا اطراف میں اللہ کے کلمات کو گونجا ہوا پاتا ہے کہ سے کلمات اس ناچیز انسان پر' اس ناچیز مکان میں نازل ہوتے ہیں' سے انسان ایک ناچیز ذرہ ہے اور سے زمین ایک حقیر ذرہ ہے۔

پھراس عظیم واقعہ کے معانی کس قدر دور رس ہیں؟ اللہ کی جانب سے دیکھا جائے توبیہ اس کی جانب سے ایک وسیع فضل و کرم ہے۔ وہ فضل و کرم کرنے والا ہے 'اس کی رحمت میں بیہ انسان سرشار ہے 'وہ بہت براکر ہم ہے 'محبت کرنے والا ہے 'اوس کی حسان کرنے والا ہے 'وہ جس پر فضل و کرم کرتا ہے تو بغیر سبب و علت کے کرتا ہے۔ یہ فضل و کرم تو اس کی زاتی صفات کا ایک پہلوہے۔

اور اگر انسان کے زاویہ سے دیکھا جائے تو اللہ نے انسان پر اس قدر فضل و کرم کیا ہے جس کا وہ تصور بھی نہ کر سکتا تھا اور اب وہ اس کا شکر ادا نہیں کر سکتا۔ صرف اس ایک کرم کا اگر تمام انسان شکر اداکر نے لگ جائیں تو اگر وہ رات دن رکوع و بچو دیمیں رہیں پھر بھی اس ایک کرم کا حق ادا نہیں کیا جا سکتا۔ یہ کرم کہ اللہ بندے کو یا دکرے 'اس کی طرف نظر کرم کرے 'اس کے ساتھ رابطہ قائم کرے 'اور انسانوں ہی ہیں سے ایک ذات گرای کو رسول بناکر بھیج دے۔ زمین اللہ کے کلمات کامبط بن جائے۔ اس رسول کا مقام رہائش بن جائے اور اس زمین کے اطراف واکناف میں ان کلمات کی گونج بلند ہو رہی ہو۔

پوری انسانیت کی زندگی میں اس واقعہ کے نتیج میں کیا تغیررونما ہوا' تو بات سے ہے کہ پہلے کہے ہی ہے انسانیت پر اس کے اثرات شروع ہوئے' تاریخ کا دھارا بدل گیا' انسانی ضمیر کے خطوط بدل گئے' وہ قبلہ متعین ہو گیا جس کی طرف انسان نے رخ کرنا تھا اور جس سے انسانوں نے اقدار کے تصورات اور پیانے افذکرنے تھے۔ سے پیانے زمینی اور مادی نہ تھے بلکہ سے آسانی اور وحی اللی کے پیانے تھے۔

اس وقت ہے آج تک وہ لوگ جن کی روح میں سے بات بیٹے گئی تھی وہ اللہ کے رحم وکر م میں داخل ہو گئے 'ان پر براہ راست اللہ کا رحم ہونے لگا۔ان لوگول کا روبیہ ہو گیا کہ وہ ہر معالمے میں براہ راست اللہ کی طرف نظریں اٹھائے رکھتے تھے ' خواہ کوئی چھوٹا سا معالمہ ہویا برا۔ بیہ لوگ اللہ کی نظروں کے بیٹچ حرکت کرتے تھے ' وہ بیہ توقع رکھتے تھے کہ اللہ ان کی دعگیری کرے گا 'اور ان کو اپنی منزل تک قدم بھتر م چلائے گا۔ان کو غلط راہ سے روکے گا اور سیدھی راہ کی طرف موڑ دے گا۔اور وہ ہروقت اس بات کی توقع رکھتے تھے کہ ابھی اللہ کی طرف سے وحی آتی ۔ ہے اور ان کے دلی رازوں کو کھول دیتی ہے۔ ابھی اللہ کا حکم آتا ہے اور ان کی مشکلات حل ہوجاتی ہیں کہ بیہ بات کر و اور اس سے رک جاؤ۔

حقیقت یہ ہے کہ یہ ایک عجیب زمانہ تھا' یہ ۱۳ سالہ زمانہ تھا' ان زمانوں میں انسانوں اور بندوں کے در میان براہ راست تعلق قائم رہا۔ یہ ایک ایسا زمانہ تھا کہ اس کی حقیقت کو صرف وہی لوگ سمجھ کے تھے' جو اس میں رہتے تھے۔ جنہوں نے اس زمانے کو محسوس کیا' جنہوں نے اس کا آغاز اور انجام دیکھا' جنہوں نے اس براہ راست رابطے کی شیری کو دیکھا' اور انہوں نے اس بات کو محسوس کیا کہ دست قدرت قدم قدم پر ان کی دعگیری کر رہی ہے' اور انہوں نے دیکھا تھا کہ وہ کماں سے چلے اور کماں پنچ' یہ ایک ایس مسافت تھی' ایسا انقلابی سفر تھاجس کی طوالے کو اس دنیا کے کی معیار سے نمیں نایا جا سکتا تھا یہ انسانی ضمیر کاسفر تھا' جے کائنات کے فاصلوں کے پیانوں سے نمیں نایا جا سکتا۔ یہ دو اجرام معیار سے نمیں نایا جا سکتا۔ یہ دو اجرام

فلکی کے درمیان کاسفر بھی نہ تھا بلکہ یہ ایک عمل تبدیلی اور انقلاب تھا' اب مادی اور زمینی پیانوں کے مقابلہ میں آسانی پیانے آگئے تھے' خواہشات سے مدوطلب کرنے کی بجائے اب وحی سے مدولی جارہی تھی۔ لوگ جا بلیت سے سفر کر کے اسلام میں داخل ہو گئے تھے۔ یہ طویل سفر تھا' زمین اور آسانوں کے درمیان کے فاصلے سے بھی طویل اور بعید۔

یہ لوگ ذوق معرفت رکھتے تھے 'اور اس کی شیرین اور مٹھاس کو پاتے تھے 'اس کی قدر وقیت کا انہیں شعور تھا' اور جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وفات پا گئے تو انہوں نے اس کمی کو محسوس کیا۔انہوں نے محسوس کر لیا کہ یہ ایک دور تھا جو بیت گیا' اگر یہ دور عملاً گزرانہ ہوتا تو عقل اس کا تصور بھی نہ کر عتی۔

حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ کی وفات کے بعد حضرت ابوبکر سے حضرت عراف کما چلوام ایمن کے پاس چلیں 'ہم ان سے ای طرح ملا قات کریں جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کے ساتھ ملا قات کے لیے جاتے تھے۔جب وہ اس کے قریب گئے تو وہ رونے لگیں 'انہوں نے دریافت کیا کہ آپ کے رونے کی وجہ کیا ہے؟ کیا آپ نہیں جانتیں کہ اللہ کے ہاں رسول اللہ کا جو مقام ہے جو آپ کے لیے بہترہے۔انہوں نے کما ہاں میں جانتی ہوں کہ اللہ کے ہو بھی ہو وہ بت بہترہے 'الین میں اس لیے رور بی ہوں کہ آسان سے وحی کا آثارک اللہ کے ہاں رسول اللہ کا جو بھی رونے لگے۔ (مسلم)

یہ ایک مبارک گھڑی تھی اور اس کے اثرات اس وقت ہے آج تک انسانی زندگی کو متاثر کر رہے ہیں اور ہیہ اثرات اس وقت تک اپنا کام کرتے رہیں گے جب تک اللہ زمین کا وارث نہیں ہو جاتا اور قیامت برپا نہیں ہو جاتی ۔ حقیقت ہی ہے کہ اس گھڑی کے واقعہ نے انسان کو از سرنو زندگی عطای ۔ اس طرح کہ اس نے اپنی قدر بی زمین سے لینے کی بجائے آسان سے لینا شروع کر دیں اور اپنی زندگی کا نظام وہی سے افذ کرنے گئے 'خواہشات نفسانیہ ہو کچھ ہوااس نے تاریخ کا دھار ابدل دیا۔ اس سے قبل تاریخ میں کوئی ایسا انقلاب واقع نہ ہوا تھا اور نہ آپ کے بعد اس قتم کا کوئی واقعہ ہوا۔ یہ واقعہ در اصل تاریخ کا دور اہا تھا۔ اس نے تاریخ کا رخ پھیر دیا اور پھر تاریخ میں اب کے بعد اس قتم کا کوئی واقعہ ہوا۔ یہ واقعہ در اصل تاریخ کا دور اہا تھا۔ اس نے تاریخ کا رخ پھیر دیا اور پھر تاریخ میں ان انتان کا رنگ ہلاکیا۔ ایسی نشانت کا رنگ ہلاکیا۔ ایسی نشانت کا رنگ ہلاکیا۔ انسی نشانت کا رنگ ہلاکیا۔ انسی مقالہ ونظریات میں اس کا کات 'اس زندگ 'اور اس طرح نہ کھار آگیا تھا۔ اعلیٰ قدروں کی ہی لیک ایسی تصویر کھی تھی کر دیا گیا کہ اس سے قبل تاریخ میں ان اعلیٰ قدروں کو اس طرح نہ کھار آگیا تھا۔ اعلیٰ قدروں کی ہی جیک ایسی تھو ہی ہو جامع تھی 'جو صاف تھی' جو نمایت ہی مجرو تھی اور دنیا کے رنگوں سے خالی اور پاک تھی 'جبکہ اس کے رنگ واقعی تھے۔ اور انسانی زندگی کے ساتھ اپھی طرح ہم آجگ تھے۔ چنانچہ اسلامی نظام زندگی کے اصول و قواعد رکھ دیے گئے 'اور اسلامی نظام کے نشانت اور خطوط وضع کر دیے گئے۔

لَيَهُلكَ مَنْ هَلَكَ عَنْ بيَّنَة ويَحلى مَنْ حَى عَنْ بيَّنَة وراك عَنْ بيت وَ نابو و بواور جو زنده رہتا ہے و و دراك عند و بال عند جھوڑا گيا۔ اگر كوئى است عند بات تو وہ ارادة ايساكرے گا اور اگر كوئى كى است عند بات تو وہ ارادة ايساكرے گا اور اگر كوئى كى

اختیار کرتاہے 'کووہ قصد الساکرے گا۔

اس منفرد کھے میں سے ایک ممتاز واقعہ تھا' سے ایسا کائناتی حادثہ تھاجس نے ایک عمد کو ختم کر دیا جو دنیا سے نابود ہو گیا اور ایک عمد کا آغاز کر دیا جو ابد الاباد تک رہے گا۔

یہ حادیۃ انسانی تاریخ بیں ایک فرقان بن گیا۔ یہ انسانی زندگی بیں فرقان بن گیا۔ صرف کسی امت یا قوم کی زندگی بیں نہیں۔ اس حادیثہ انسانی تاریخ بوری کائنات بیں ریکار ڈ ہوگئی اور پوری کائنات اس کے ساتھ چلنے گئی۔ یہ حادیثہ انسانی ضمیر میں ریکار ڈ ہو گیا۔ یہ انسانی ضمیر آج بھی اسے یا دکر رہاہے اس کی یا دیس مناتا ہے اور بھی اسے بھولتا نہیں اور انسانی ضمیر اس بات کو باتا ہے کہ یا واقع 'یہ حادیثہ دراصل انسانیت کے لیے ایک نیاجنم تھا اور انسانی قدروں میں سے یہ انتقاب تاریخ میں ایک ہی بار واقعہ ہوا' اس کی کوئی دو سری مثال نہیں ہے۔

یہ تھی بات اس سورت کے پہلے پیراگراف کی ۔رہیں بعد کی آیات اور پیرے تو ظا ہرہے کہ وہ بعد میں نازل ہوئے۔ بعد کی آیات سیرت النبی کے ان واقعات کی طرف اشارہ کر رہی ہیں جو بہت ہی بعد کے زمانوں میں چیش آئے جبکہ رسول اللہ کو حکم دیا گیا کہ آپ علانیہ تبلیغ کریں 'اور اس دور میں پھر آپ کی مخالفت شروع ہوگئ تھی جیسا کہ آتا ہے۔

اَرَ ءَ يْتَ اللّذَى يَنْهَى عَبْدًا إذْ اصَلّى ولا يَا تون الله مخص كو ديكها ب جو الله كے بندے كو نماز پڑھنے ہے روكتا ہے " لكن بعد ميں نازل ہونے كے باوجود سورت كے اجزاء ميں ايك ربط ہے اور مطلع كے بعد جو حقائق لائے گئے ہيں ان ميں كمل ترتيب ہے - چنانچہ بورى سورت ايك كامل وحدت اور ايك كمل مضمون بن جاتى ہے جس كے اجزاء باہم پوست اور منظم ہيں -

اقْرَاْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي عَلَمَ بِالْقَلَمِ (١) عَلَمَ الْانْسَانَ مِنْ عَلَمْ (٥) [٢٩: ١ تا ٥) الْاَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَمَ الْانْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) (٢٩: ١ تا ٥) (٢٠ و تا مَلَ عَلَمَ الْاَنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥) (٣٠ و تا مَا ٥) (٣٠ و تا مَن مَا لَمْ يَعْلَمُ (٥) (٣٠ و تا ٥) (٣٠ و تا ٥) (٢٠ و تا مَن عَلَمَ عَلَيْن اللَّهُ عَلَى ال

اس کے بعد اس کائنات میں انسان کی تخلیق اور انسانی وور کے آغازی حقیقت کو لیا گیا۔

خَلَقَ الْانْسَانَ مِنْ عَلَقِ (٢ ٩ : ٢) " جے ہوئے خون کے ایک لوتھڑے سے انسان کی تخلیق کی"۔ خون کے ایک کوتھڑے کے انسان کی پیدائش کا نقطہ آغاز جس خون کے ایک تکتے سے 'جو جامد تھا اور رائم کی دیواروں کے ساتھ چیک سیا تھا۔ یہ تھا انسان کی پیدائش کا نقطہ آغاز جس

کی ساخت بہت سادہ ہے 'اس انداز تخلیق ہے دو باتیں سامنے آتی ہیں 'ایک سے کہ اللہ بردا کریم ہے اور دو سری سے اس کی قدرت خود اس تخلیق سے عیال ہے 'کرم سے ہے کہ اس نے خون کے جے ہوئے اس نکتے 'خور دبنی نکتے کو انسان کے مقام تک پنچایا جو پڑھتا پڑھا آہے۔

إِقْرَأُ وَ رَبُّكَ الْأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ (٥)

(۹۶: ۳۰- ۰) دوپڑھو'اور تمهارارب برداکریم ہے 'جس نے قلم کے ذریعہ علم سکھایا'انسان کو وہ علم دیا جے وہ نہ جانتا تھا''۔انسان کی تخلیق کے بعد 'میہ اس میں بہت بری تبدیلی تھی لیکن اللہ میہ کر سکتا ہے 'وہ برداکریم ہے 'اس لیے اللہ نے ایک خور دبنی تکتے میں میہ تغیر رونماکر دیا کہ وہ کامل انسان کے بعد عالم انسان بن گیا' میہ اس قدر عظیم تبدیلی ہے کہ اس سے سرچکراجاتا ہے۔

اس کے علاوہ ان آیات میں اسلام کانظریہ تعلیم بھی واضح کیا گیا ہے 'رب نے انسان کو تعلیم 'دقلم '' کے ساتھ دی۔

کیونکہ اس وقت بھی اور آج بھی انسان کی زندگی میں قلم اہم اور موٹر زریعہ تعلیم ہے اور اس حقیقت کو جس طرح بھیا۔

بھیجے ہیں نزول قرآن کے وقت اس طرح نہ بھیجے تھے ' لیکن اللہ تعالیٰ تعلیم اور قلم کی قدر و قیت کو اچھی طرح بھیا تھا۔

لندا آخری رسول کو آخری مثن میردکرتے وقت اللہ نے اس حقیقت کی طرف اشارہ کیا اور قرآن کی پہلی سورت میں سے

اشارہ کر دیا گیا۔ اس حقیقت کے باوجود کہ جس رسول کو سے ہدایت دی گئی وہ خط نہ لکھ سکتے تھے۔ لندا آگر کوئی سے کے کہ

اشارہ کر دیا گیا۔ اس حقیقت ہے بو کوئی امی انسان سے بات نہیں کر سکتا تھا۔ لندا سے ایک حقیقت ہے جو وحی اللی نے بتائی

اور سے اس بات کا خبوت ہے کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے سیجے رسول ہیں۔

اس کے بعد میں بتایا جاتا ہے 'کہ قرآن کے نظریہ کے مطابق تعلیم کا سرچشہ کیا ہے۔ یہ سرچشہ ذات باری ہے۔
انسان نے آج تک جس قدر علم حاصل کیا ہے یا آئندہ کرے گا۔ آج تک انسان پر اس کائنات کے جو اسرار کھلے ہیں وہ
انسان نے آج تک جس قدر علم حاصل کیا ہے یا آئندہ کرے گا۔ آج تک انسان پر اس کائنات کے جو اسرار کھلے ہیں وہ بھی اللہ کے فضل و
اللہ بی کے فضل وکرم سے کھلے ہیں۔انسانی زندگی اور انسانی نفس کے بارے میں جو اسرار کھلے ہیں وہ بھی اللہ کے فضل و
کرم سے کھلے ہیں۔اللہ بی وہ واحد مصدر اور منبغ سے 'جس کے سواکوئی اور سرچشہ علم و حکمت نہیں ہے۔

یہ پرآگراف جو ان لحات کے آغاز میں نازل ہوا' جن میں سب سے پہلے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور عالم بالا کے در میان رابطہ قائم ہوا' اس آیک ہی پرآگراف کے اندر ایمانی تصور حیات کے اسای اصول بیان کر دیے گئے ، کہ دہ ہر حکم ' ہر حرکت ' ہر قدم ' ہر عمل اور ہر کام اللہ کے نام اور اللہ کے ادکام کے مطابق ہو گا' اللہ کے نام سے اقدام ہو گا' اللہ کے نام سے چلے گا' اللہ ہی خالق ہے ' وہی جانے کے نام سے چلے گا' اللہ ہی خالق ہے ' وہی جانے والا اور جان کاری دینے والا ہے ' ای سے آغاز ہے ' ای کی جانب سے نشوو نما ہے اور ای کی طرف سے تعلیم و تربیت ہے ' انسان سیکھتا ہے جو پھے سیکھتا ہے وہ جانیا ہے جو پھے بھی جانیا ہے لیکن سب علم و ہنر کا سرچشمہ ذات باری ہے جس نے پیداکیا' علم کے ذرائع دیۓ اور

عَكُّمَ الْأنْسَانَ مَا لَمْ يَعْلُمْ (٩ ؟ ٥) "اور انسان كووه يجه سكهايا جو انسان نه جانتا تها"_ چنانچه رسول

الله صلی الله علیه وسلم کے قلب مبارک نے عالم بالا کے ابتدائی کھات ہی میں اس حقیقت کو اخذ فرمایا اور آپ کی سوچ' آپ کے تصرفات' آپ کے کلام اور آپ کے عمل اور آپ کے عمل اور آپ کے رخ پراور آپ کی بوری زندگی میں بیہ شعور چھایا رہا۔ کیونکہ بیہ ایمان کا پہلا اصول تھا۔

امام ممس الدین ابو عبدالله محد این قیم الجوزیه اپنی کتاب در زاد المعاد فی بدی خیر العباد " میں رسول الله صلی الله علیه وسلم کی سیرت کے اہم خدوخال کے بارے میں یوں فرماتے ہیں :

''اللہ کی یاد اور اس کے ذکر کے معاطع میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک نمایت ہی مکمل انسان تھے' آپ کی اطلاق کا اہم حصہ ذکر النی اور ذات باری کے متعلق مسائل ہی پر مشتل ہوتا تھا۔ آپ کے احکام آپ کے مناہی' اسلامی قوانین کی وضاحت' اور تمام دو سری ہدایات دراصل ذکر النی ہی کے پہلو تھے' اللہ کے اساء و صفات بیان کرنا' اللہ کے احکام اور شریعت کے مسائل بیان کرنا' انجام بد سے ڈرانا و غیرہ سب باتیں اللہ کا ذکر ہی تھیں' پھر اللہ کی نعتوں پر اس کی تعریف' اس کی جر' اس کی حید' اس کی شیخ اللہ کا ذکر ہی تھیں' اللہ کا ذکر ہی تھیں' اس کی جد' اس کی تسیخ اللہ کا ذکر ہی تو تھا' پھر اللہ سے مائلنا' دعاکر تا' اللہ کی طرف راغب ہوتا' اللہ کے ڈرنا' بیہ سب ذکر اللی کے مختلف انداز ہی تو تھے' جب آپ خاموش ہوتے تو بھی یا دائی کرتے' ہروقت ہرحال میں آپ کے شعور میں ذات باری موجو دہواکرتی تھی۔ ہرسانس جو اندر جاتا یا با ہر آتا' آپ گھڑے ہوتے یا جینے ہوتے' عرض ہردم اور ہر چلتے پھرتے یا سوار ہوتے' سفر میں ہوتے یا حضر میں' اقامت پذریہ ہوتے یا کوچ کی حالت میں سہوتے' غرض ہردم اور ہر حال میں اللہ کو یا د فرماتے''۔

آپ جب نیندے بیدار ہوتے تو فرماتے۔

الحمد لله الذى احیانا بعد ما اماتنا و الیه النشور و اس ذات کے لیے حمد و ثنا ہے جس نے ہمیں موت دینے (نیند) کے بعد زندگی بخش اور ای کی طرف دوبارہ زندہ ہوکر جانا ہے " - حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ آپ اس کو جب بھی اچانک بیدار ہوتے تو دس بار «الله اکبر» کہتے ' اور دس بار تملیل کرتے یعنی کہتے ۔

لا الله الا الله ووسي بكوئي حاكم مر الله"-اور اس كے بعد دس باربيد دعارو سے -

اللهم انی اعو ذبك من ضيق الدنيا و من ضيق يوم القيمة ''ل الله مين دنياكى تنگى اور آخرت كى تنگى على اللهم انى اعلى الله على اور آخرت كى تنگى على على الله على ال

لا الله الا انت سبحانك اللهم استغفرك لذبي و اسئلك رحمتك اللهم زدنى علمًا ولا تزغ قلبي بعد ادهديتني وهب لي من لدنك رحمة انك انت الوهاب (ابوداءود) (الدواءود) من لدنك رحمة انك انت الوهاب (ابوداءود) والد الله الله الله على من لدنك رحمة انك انت الوهاب (ابوداءود) والمرتجم سے تيرى رحمت طلب كرا ميں والله على الله على الله على الله على معافى جابتا موں اور جمھے الى جانب سے رحمت عطا موں - ل الله ميرے علم على اضافه قرمااور ميرے دل كو بدايت دينے كے بعد شيرهانه كر اور جمھے الى جانب سے رحمت عطا فرما ہو تى بخشے والا ہے " - اور رسول الله صلى الله عليه وسلم نے قرمايا جو شخص رات كو بيدار مواور كے -

لا الله الا الله وحده لاشريك له - له الملك وله الحمد وهو على كل شئى قدير - الحمد لله وسبحان الله ولا الله الا الله و الله اكبر ولاحول ولاقوة الا بالله العلى العظيم «نيس كوئى حاكم مر الله ، مرف وبى حاكم به الله الا الله و الله الا الله و الله الا الله و الله الا الله و الله الا الله على المرف وبى حاكم به اور وه برچيز پر قادر به مرف وبى حاكم به اور وه برچيز پر قادر به سب تعريف الله ك بي وبى پاك به برعيب سے - اس كے سواكوئى حاكم نيس - الله بى برا به كوئى تديير اور كوئى قوت نيس مر الله ك زريعه بى به بو بلند اور عظيم به اور پروه به دعاكر سے -

اللهم اغفر لي "لے الله ' مجھے بخش دے" - ياكوئى اور دعاكرے توبيد دعا قبول ہوگى اور اگر وہ وضوكر كے نماز بھى اداكرے تو نماز قبول ہوگى (بخارى) -

ایک، بار حضرت ابن عباس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس رات گزاری ۔ فرماتے ہیں کہ نیند سے بیدار ہوئے تو آپ نے آسان کی طرف سراٹھایا اور سورہ آل عمران کی دس آیات

انا في خلق السموت سے آخر تک تلاوت كيس اور پرالله كى حمد يون بيان كى -

اللهم لك الحمد انت نور السموت و الارض ومن فيهن – لك الحمد انت قيم السموات و الارض ومن فيهن – ولك الحمد انت الحق وعدك الحق وقولك الحق ولقائك الحق والارض ومن فيهن – ولك المحمد انت الحق وعدك الحق حق اللهم لك اسلمت وبك امنت وعليك توكلت و الينار حق و النبيون حق، ومحمد حق، و الساعة حق اللهم لك اسلمت و ما اخرت وما وعليك توكلت و اليك المنت واليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت و ما اخرت و ما اسررت و ما اعلنت انت الحي لا الله الا انت ولاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم "لك الله سرت وما تعريفين تيرك لي الله الا انت ولاحول ولا قوة الا بالله العلي العظيم "لك الله مين و أمن اور آسان اور ان ك درميان مو يح به ن ان كانور ب مب تعريفين تيرك مي لي عين و أمن اور ان ك درميان سب يزول كا قائم ركف والا به محمد تيرك مي لي بي و تتيرى بات حق ب بني عن بي و تتيرك بن حق بين محمد عن بي قيامت حق ب بني عن بيرى بن تيرى طرف رجوع كرنا لك الله مين تيرى من عاطر لوا اور مين تيرى من عاطر لوا اور سب معاطلت تيرك من سامنه بيش كي - اس لي مجمع معاف كر دك - ميرى "ل اور يجهلي غلطيون كو معاف كر دك ، جو يوشيده ركها اور جو علاني كيا " قو من ميراطاكم به اور تيرك سواكوئي قوت ميراط كم مواف كر دك و ماكوني عالم نبين به و اور يجهلي غلطيون كو معاف كر دك ، جو يوشيده ركها اور جو علاني كيا " قو من ميراطاكم به اور تيرك سواكوئي قوت نبين ب " وعلى وعظيم ب" -

اور حضرت عائشة فرماتی ہیں 'حضور جب رات کو قیام فرماتے توبیہ دعا پڑھتے۔

اللهم رب جبرائيل وميكائيل و اسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغبت والشهادة انت سكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدنى لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدى من تشاء الي صراط مستقيم "اور الله' جرائيل ميكائيل اور الرافيل كرب وين و آسان كے پيراكر في والے كلى اور يوثيده برچزكو جانے والے والے والے والا بے ان چزوں كا جن ميں لوگ اختلاف كرتے ہيں والے كا والے كلى اور يوثيده برچزكو جانے والے والے والے والا بے ان چزوں كا جن ميں لوگ اختلاف كرتے ہيں والے كا و

جن باتوں میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے ان کے بارے میں مجھے راہ راست کی طرف ہدایت کر 'بے شک تو جے چاہتا ہے۔ راہ راست کی طرف ہدایت کرتا ہے، ۔انہوں نے غالبا سے کما کہ حضور انماز کا آغاز ای دعا ہے کرتے تھے۔

اور جب آپ و تر پڑھتے تھے تو و تر سے فارغ ہونے کے بعد آپ سجان اللہ القدوس تین بار پڑھتے تھے اور تین بر با آواز بلند پڑھتے تھے۔ ذرالمبی آواز کے ساتھ۔

آپ جب این گرے نکتے تھے توبد دعایر هاکرتے تھے۔

اور حضو اكرم صلى الله عليه وسلم نے فرمايا كه جو شخص اپنے گھر سے نكلے وقت سه وعا پڑھے۔

بسم الله تو كلت على الله ولا حول ولا قوة الا بالله ‹‹شروع كرتا مول الله ك نام ، ميس نے الله ير بحروسه كيا اور نبين ب كوئى تدبيراوركوئى قوت مر الله ك ساتھ،، ـ تو الله كى طرف سے ايے شخص كوكما جاتا ہے ـ

ھدیت و کفیت و وفیت و دخمیں راہ راست ملی 'تمہاری حاجت پوری ہوئی اور تمہیں پورا پورا اجر ملا"۔ اور شیطان اس سے کنارہ کش ہوجائے گا (حدیث حسن)

حضرت ابن عباس ایک رات آپ کے پاس رہے تو فرماتے ہیں کہ ضبح کو جب اپ مماز کے لیے نکلے تو آپ نے سے دعایر ھی ۔ دعایر ھی ۔

اللهم اجعل في قلبي نورا، و اجعل في لسانى نورا، و اجعل في سمعى نورا، و اجعل في سمعى نورا، و اجعل في بصرى نورا، و اجعل في خلفى نورا، و من امامى نور و جعل من فوقى نورا، و اجعل من تحتى نورا اللهم اعظم لي نورا الله ميرے الله ميرے دل ميں تو نور دے ميرى زبان كو منور كر دے ميرے كانوں ميں نور وال دے ميرى آگھوں ميں روشنى كر دے ميرے اوپر روشنى كر دے ميرے آگے روشنى كر دے ميرے اوپر روشنى كر دے ميرے نوركو عظيم كر دے "ميرے آگے روشنى كر دے اور ميرے نوركو عظيم كر دے "

فضل این مرزوق نے عطیہ عوفی سے روایت کی ہے ' انہوں نے ابو سعید خدری سے ' وہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ' نے فرمایا جو کھنص بھی اپنے گھر سے نماز کے لیے نکلے اور بیہ دعا پڑھے۔

اللهم انی اسئلك بحق السائلین علیك و بحق ممشائی الیك فانی لم اخر ج بطرا و لا اشرا و لا ریاء و لا سمعة و انما خرجت اتقاء سخطك و ابتغاء مرضاتك اسئلك ان تنقذنی من النار و ان تغفر لي ذنوبی فانه لا یغفر الذنوب الا انت "ل الله میں تھے سے ان سوال کرنے والوں کے حق کے ذریعہ سوال کرتا ہوں ' یو تھے پر ہے ' پھر میری جانب سے تیری طرف چلنے کے حق سے سوال کرتا ہوں ' یو تکہ میں نہ غور کرتا ہوا

نکلا ہوں اور نہ آلڑ آ ہوا نکلا ہوں' نہ ریا کاری ہے اور شرت کی طلب میں نکلا ہوں۔ تیرے غضب ہے بچنے کے لیے نکلا ہوں اور تیری رضا کا طلبگار ہوں' میراسوال ہے ہے کہ مجھے آگ ہے بچا دے' میرے گناہوں کو بخش دے'گناہ بخشے والا تو تو ہی ہے''۔ تو اللہ ستر ہزار فرشتے مقرر فرمائے گا جواس کے لیے بخش طلب کریں گے اور اللہ اس کی طرف اپنا چرہ مبارک کرے گاجب تک وہ نماز اوا نہیں کرتا (ہے حدیث سند أو متنا ضعیف ہے)

امام ابو داؤ دنے روایت کی ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب بھی مجدمیں داخل ہوتے تو فرماتے -

اعو ذ بالله العظیم و بوجهه الکریم و سلطانه القدیم من الشیطن الرجیم "دمیں شیطان رجیم ے الله عظیم کی پناه مانگنا ہوں' اس کے مرم چرے کی پناه مانگنا ہون اور اس کے قدیم اقتدار میں پناه مانگنا ہوں''۔جب کوئی سے دعا پڑھتا ہے تو شیطان کتا ہے کہ اس مخص نے بورے دن کے لیے اپنے آپ کو مجھ سے محفوظ کر لیا۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : ‹ حتم میں سے کوئی مجد میں داخل ہو ' تو چاہے کہ وہ مجھ پر صلوۃ و سلام پڑھے اور اس کے بعد سے دعا پڑھے۔

اللهم افتح لي ابواب رحمتك «اے اللہ ميرے ليے اپني رحمت كے دروازے كھول دے "-اور جب مجد كے نكے توبيہ كے -

اللهم انی اسئلك من فضلك دوك الله مين تيرے فضل كاسوالى مون "- اور آپ سے يو نقول ب كه جب بھى آپ مجد ميں داخل موت تو محم اور آل محمد اور ال محمد بين داخل موت تو محم اور آل محمد اور الله مسلوة وسلام بينج اور پھر كتے -

اللهم اغفرلي ذنوبي و افتح لي ابو اب رحمتك "ك الله ميرك كناه بخش دے اور اپني رحمت ك دروازے ميرے كناه بخش دے اور بيركت اور كار كے ميرے كيا و كول دے اور جب آپ نكلتے تو پھر بھى حضرت محمد اور آل محمد پر صلوة و سلام بھيج اور پھر كتے - اللهم اغفر لي ذنوبي و افتح لي باب فضلك "ك الله ميرك كناه معاف كردے اور ميرے ليے اپنے فضل كا دروازه كھول دے "-

"دحنور آرم صلی الله علیہ وسلم کی عادت تھی کہ جب صبح کی نماز پڑھتے تو مصلے پر بیٹے اور اللہ کو یا د فرماتے یہال تک کہ سورج طلوع ہو جاتا۔ جب صبح ہوتی تو آپ فرماتے۔ اللهم بك اصبحنا و بك امسینا و بك نحیا و بك نمو ت و البك النشور (حدیث صبح) "الله تیرے ہی تھم ت ہم صبح تک بینچ ہیں اور تیرے ہی ختم ہے ہماری شام ہوتی ہے اور تیرے ہی تکم ت ہم مرت ہیں اور تیرے ہی طرف ہم نے زندہ ہوکر المحنا ہے "۔ ور آپ ہی کمات بھی کماکرتے تھے :۔

اصبحنا واصبح الملك لله والحمد لله ولا اله الا الله وحده لاشريك له - له الملك وله الحمد وهو على كل شئى قدير - رب اسئلك خير ما في هذا اليوم وخير ما بعده و اعو ذبك من شر هذا اليوم وشر ما بعده رب اعو ذبك من الكسل وسوء الكبر رب اعو ذبك من عذاب في النار وعذاب في القبر «بم صح مين داخل موك اور تمام اقدار الله ك لي ب ، تمام تعريفين الله ك لي بي ، الله

کے سواکوئی حاکم نہیں۔ وہ واحد ہے۔ اس کاکوئی شریک نہیں ہے۔ اس کی بادشاہت ہے 'اس کی تعریف ہے اور وہ ہرچیز پر قدرت رکھتا ہے اے اللہ میں تجھے سے اس دن کی بھلائی مانگتا ہوں اور اس کے بعد کے دن کی بھی اور میں تیری پناہ مانگتا ہوں اور اس کے بعد کے دن کے بھوں اور اس دن کے شرسے اور اس کے بعد کے دن کے شرسے اے اللہ میں تیری پناہ مانگتا ہوں ستی سے بڑھاہے کی کمز وریوں سے پناہ مانگتا ہوں۔ اے اللہ میں آگ کے عذاب اور قبر کے عذاب سے بھی تیری پناہ مانگتا ہوں"۔ اور شام ہوتی تو آپ یمی دعا یوں پڑھتے :

امسینا و امسی الملك بعد وجم شام كے وقت تك چنج اور بادشاہت اللہ بى كے ليے ہے آ آخر (مسلم)
اور حضرت ابو بكر صدایق نے حضور اكرم صلى اللہ عليه وسلم سے بوچھا كہ مجھے ایسے كلمات بتا يے كہ میں صبح و شام
كوں تو آپ نے فرمایا یہ كلمات كماكريں:

اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة رب كل شئى مليكة ومالكه اشهد ان لا الله الا اقت – اعو ذبك من شر نفسى و شر الشيطن و شركه و ان اقتر ف على نفسى سو ع او احره الي مسلم «ل آسانول اور زمين كے پيراكر نے والے ظا براور غيب كے جانے والے ' برچيز كے رب عمران اور مالك ' ميں شاوت ديتا ہول كہ تيرے سواكوئى اللہ نہيں ہے - ميں اپنے نفس اور شيطان ك شرے تيرى پناه مائكتا ہوں اور اس كے شرك سے تيرى پناه مائكتا ہوں اور اس كے شرك سے تيرى پناه مائكتا ہوں اور اس كے شرك اور تقان پنچاؤل يا كى مسلمان كى طرف نقصان كارخ كروں " اس كے بعد اس باب ميں انهول نے بهت ى احاديث نقل كيں - درور حضور اكرم صلى الله عليه وسلم جب نيا كرا پنتے تھے تو اس كا نام ليتے تھے يعنى پاجامه ' قيص اور چادر پھر يہ دعا يو حتے تھے۔

اللهم لك الحمد انت كسوتنيه اسئلك حيره وحير ماصنع له واعو ذبك من شره و شر ما صنع له "داك الله "ب تعريفين تيرب لي بين و يه ينايا ب مين تجه بى ب الل كى بهلائى چاہتا بول اور اس مقدى بهلائى چاہتا بول اور اس مقدى بهلائى چاہتا بول جس كے اس كے شراور اس چيز كے شر بيناه مائكتا بول جس كے ليے اب بنايا گيا" - (حديث مجمح)

"آپ ے بہ بھی مقول ہے کہ جب آپ اپنے گھر کو لوٹے تھے تو یہ دعا پڑھتے تھے۔

الحدالله الذي كفانى و او انى و الحمدالله الذى اطعمني وسقانى و الحمدالله الذى من على - اسئلك ان تجيرنى من النار "اس خداكى تعريف بو مير لي كافى بوااور جس في محصل النار "اس خداكى تعريف بس في محصل الله مين تجمع كلايا بلايا اس خداكى تعريف بس في مجمع بر اصان كيا - لك الله مين تجمع سوال كرما بول كه تو مجمع آگ سے بچا" -

اور صحیحین میں سے روایت مروی ہے کہ آپ جب بیت الخلاکو جاتے تھے تو سے فرماتے۔

اللهم انی اعو ذبك من الخبث و الخبائث "ك الله من كندى چزول اور كندى باتول سے تيرى بناه طلب

كريا مول" - اورجب آپ بيت الخلاء سے نكلتے تھے تو فرماتے -

غفر انك "دا الله مين تيري مغفرت طلب كريا مول" - اور سي محى آيا ب كه آب سير الفاط فرمات -

الحمد لله الذى اذهب عني الاذى وعافانى "الله كاشكر ب كه جس في مجھ سے تكيف دہ چيز دوركر رياور عافيت بخش" - (ابن ماجه)

اور آپ سے میر بھی ثابت ہے کہ آپ کے اپنا دست مبارک ایک برتن میں ڈالاجس میں پانی تھا اور پھر صحابہ ہے۔ کہا' اللہ کے نام سے وضو کر و اور آپ سے میر بھی منقول ہے کہ آپ کچاند دیکھتے وقت میر دعا پڑھتے تھے۔

اور جب آپ کھانے میں ہاتھ والتے تو ہم اللہ پڑھتے اور لوگوں کو تھم دیتے کہ ہم اللہ کہ کے کھاؤ' اور فرماتے جب تم میں سے کوئی کھانا کھائے تو اس پر اللہ کا نام لے 'اگر وہ بھول جائے اور آغاز میں نہ کہ سکے تو یوں کے ۔

بسم الله في اوله و اخره "الله ك نام سے آغازين بھى اور آخرين بھى"- (ميح)

یہ تھی حضور کی زندگی اور اس پوری زندگی میں آپ اس ہدایت پر عمل پیرا تھے جو آغاز وحی میں کی گئی تھی۔اور آپ کا ایمان 'آپ کے نظریات اور آپ کے افعال وحر کات میں سے بات رچ بس گئی تھی۔

اس حقیقت کے تقاضے توبیہ تھے کہ انسان اللہ کی معرفت حاصل کرتا اور اللہ کا شکر اداکرتا' یعنی اس حقیقت پر کہ اللہ نے اسے پیداکیا' اس نے علم سکھایا' اور اسے تمام مخلوقات میں مکرم بنایا' لیکن انسان نے ایسا نہ کیا۔ بلکہ وہ اس سے بالکل الٹاچلا اور اس کا انحراف اور اس کی خلاف توقع حرکت کا ذکر الحکے پیراگراف میں کیا جاتا ہے۔

كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ لَيَطْلَحِي اللَّهِ اللهُ عَلَى اللَّهِ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْ اللهُ عَلَى الل

" برگز نہیں 'انسان سرکشی کر تا ہے اس بنا پر کہ وہ اپنے آپ کو بے نیاز دیکھتا ہے (حالانکہ) پلٹنا یقینا تیرے رب ہی کی طرف ہے "۔

انسان سے نہیں سوچنا کہ اسے دینے والا اور غنی کرنے والا تو اللہ ہی ہے۔ اس سے قبل اسے پیداہھی اللہ نے کیا اور تمام محلو قات سے مکرم بھی بنایا اور اسے تعلیم بھی دی لیکن انسان کا عموی روبیہ سے کہ جب اسے دیا جاتا ہے اور غنی بنا دیا جاتا ہے تو یہ بالعوم شکر رب ادا نہیں کرتا الا بید کہ کسی کو اس کا ایمان اس ناشکری سے بچا دے ۔ عمو ما ایسا ہوتا ہے کہ انسان کو اس سرچشے کا احساس بھی نہیں ہوتا جس سے سے عطا اور غنا آ رہی ہوتی ہے ' حالانکہ اس کو دینے والا اور غنی بنانے والا وہی ہوتا ہے جس نے اسے پیدا کیا'عزت بخشی اور علم دیا۔ لیکن انسان نہ صرف سے کہ اس منعم کا احساس مند نہیں ہوتا بلکہ وہ نمایت سرکشی اور فسق و فجور کی راہ اختیار کرتا ہے بعناوت کرتا ہے اور تکبر کرتا ہے جبکہ اس کاحق سے تھا کہ وہ

اللہ کے انعامات کو جانتا اور شکر کرتا ۔

یہ ایک سرکش انسان کی تصویر تھینج دی گئی جو اپنی تخلیق کو بھی بھول چکا ہے اور جس کو دولت مندی نے سخت بگاڑ دیا ہے ' تو ایک ملفوف اور بالواسطہ انداز میں اے دھمگی دی جاتی ہے۔

انَّ الٰی رَبِّكَ الرُّجْعٰی (٨:٩٦) "ب شک بلٹنا تیرے رب کی طرف ہی ہے"۔ آخریہ غافل اور سرکش بھاگے گاکماں "آخر آنا تو اللہ ہی کے سامنے ہے۔

لین اس تهدید کے ساتھ ساتھ اسلامی تصور حیات کا لیک بنیادی اصول اور نظرید بھی پیش کر دیا جاتا ہے 'یہ کہ سب فی اللہ کے دربار میں حاضر ہونا ہے ۔ سب نے اللہ کی طرف اوٹنا ہے ' ہرچیز میں ہربات کے حوالے ہے ' ہرنیت و ادادہ میں اور ہر فعل و حرکت میں 'کیونکہ اللہ کے سوا اور تو کوئی جائے پناہ اور مرجع ہے ہی نہیں ۔ اگر کوئی نیک ہے یا بد ہے ' سب نے اللہ کے سامنے جاتا ہے ۔ اگر کوئی فرمان ہر دار ہے یا معصیت کیش ہے ' حق پر ہے یا باطل پر ہے ' اچھا ہے ' یا شریر ہے ۔ غنی ہے یا فقیر ہے ۔ سب نے اللہ ہی کہ سامنے جاتا ہے ۔ یہ فخص جس نے اپنے آپ کو ختی سم میکر میرش کی میں اپنے ہو کو ہے ۔ غنی ہے یا فقیر ہے ۔ سب نے اللہ ہی کہ سامنے جاتا ہے ۔ یہ فخص جس نے اپنے آپ کو ختی سم میکر میرش کی میں اپنے ہو کو اللہ کے سامنے بیش ہونے کے وقت کے لیے بچھ کر ہے ۔ کیونکہ وہی خالق ہے اور اس کی طرف لوٹنا ہے ۔ اس طرح ان دو پیراگر افوں میں اسلامی نظریات و عقائد کے دونوں سرے لے لیے جاتے ہیں ' یعنی اسلام کا نظریہ آغاز حیات اور نشوونما' پھر اسلام کا نظریہ تعلیم و تربیت اور تہذیب و شائعگی اور پھر اللہ کی طرف لوٹنا اور عقیدہ حشر و نشر اور حساب و کتاب کے لئے اللہ کے سامنے جاتا ہے اور وہاں سب اختیارات اللہ کے ہوں گے ۔

انَّ الٰی رَبِّكَ الرُّحْعٰی (٨ : ٩) ''بِ شک تیررب ہی کی طرف پلٹنا ہے''۔ اَب تیسرا پیراگر اَف آیا ہے' سور ہبت ہی مخترہے' لیکن یہاں سرکشی کی ایک نهایت واضح اور گھناؤنی تصویر کشی کی جاتی ہے۔انسانی انگشت بدندال رہ جاتا ہے اور ایسے واقعات کو سخت ناپند کرتا ہے۔ یہ تصویر کشی قرآن کے منفر دانداز میں ہے۔

آرَءَيْتَ الَّذِى يَنْهَى الْاَعْ عَبْدًا إِذَا صَلَّى الْآرَءَيْتَ الَّذِى يَنْهَى اللَّهُ عَبْدًا إِذَا صَلَّى الْآرَءَيْتَ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ يَعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ يَلِى اللَّهُ اللَّهُ يَلِى اللهُ اللهُ اللهُ

ددتم نے دیکھان مخص کو بو ایک بندے کو منع کرتا ہے جبکہ وہ نماز پڑھتا ہو؟ تمہار اکیا خیال ہے اگر (وہ بندہ) راہ راست پر ہویا پر ہیز گاری کی تلقین کرتا ہو؟ تمہار اکیا خیال ہے اگر (بیہ منع کرنے والا مخص حق کو) جھٹلا آ اور منہ موڑتا ہو؟ کیا وہ نہیں جانتا کہ اللہ دیکھ رہا ہے"۔

قرآن اس تصویر کو نمایت ہی گھناؤنی شکل میں لیکن نمایت ہی واضح انداز میں پیش کرتا ہے ۔ انداز قرآن کا اپنا ہے '

جے کوئی او یب تحریری انداز نہیں دے سکتا۔ یہ ایک زندہ اور تابندہ تقریری انداز ہے جس میں نہایت ہی مخضر جھکیوں کی شکل میں نہیں کیا جاتا ہے۔ شکل میں نہیں کیا جاتا ہے۔ شکل میں نہیں کیا جاتا ہے۔

اَرَ ءَ يْتَ وَكِياتُمْ نِهِ وَيَهَا ہِ ؟ "اس فتم كا مَروہ مظربھى بھى نظروں سے گزرا ہے - كيا آپ يقين كر سكتے ہيں كه يوں بھى ہو سكتا ہے -

اً رَ ءَ يْتَ الَّذِي يَنْهِي (٩) عَبْدًا اذَاصَلِّي (١٠:٩٦) دوكياتم نے ديكھا ہے ايے فخص كو جو منع كرتا ہے ايك بندے كو نماز پڑھنے ہے " - تم ديكھتے نہيں كہ يہ كس قدر برااور شنع فعل ہے - سخت گھناؤ نافعل ہے كہ ايك فخص خداكى عبادت كر رہا ہے اور دو سراات عبارت كرنے ہے روك رہا ہے - پھرصورت سے ہوكہ وہ فخص راہ راست ير ہو اور لوگوں كو تقوىٰ خداخوفى اور اچھى باتوں كى ہدايت دے رہا ہو' اور روكنے والا اسے روك رہا ہو۔

پھر اس پر مزید کہ وہ بیہ فعل' نمایت ہی گھناؤ نا فعل بھی کر رہا ہے اور اس کے ساتھ اس سے بھی برے فعل کا ار تکاب کر رہا ہے ۔

اَرَ ءَ يْتَ انْ كَذَّبَ وَ تَوكَّلَى (٩٦) ٣:٩١) "تماراكيا خيال ب أكر (بيه منع كرنے والا حق كو) جھنالا الله على الله اور حق بات سے مند موڑنا ہو"۔ يمال بھى ايك بالواسطہ اور درپردہ دھمكى دى جاتى ہے جس طرح سابقہ پيراگراف كے آخر ميں دى گئى تھى۔

اَلَمْ يَعْلَمْ بِاَنَّ اللَّهَ يَوْى (٦ ٩ : ١) دوكيا وہ نہيں جانتا كہ الله ديكھ رہا ہے "- الله ديكھ رہا ہے كہ بر فض ناحق كند يب كر رہا ہے اور ناحق مند موڑ رہا ہے اور سے بندة مومن نبی صلی الله عليه وسلم كو ناحق نماز سے بھی روكتا ہے جبكہ نبی صلی الله عليه وسلم ہدایت پر بیں اور تقویٰ كا تھم دیتے ہیں اور آخرت كی طرف دیكھ رہے ہیں -

اَکُمْ یَعْکُمْ بِاَنَّ اللَّهَ یَرِیٰ ک (۶ : ۹) (دکیایہ نیں سجھتا کہ اللہ دیکھ رہا ہے "۔یہ ایک منظر ہے جس میں ایک مخص دعوت اسلامی کی راہ روئے کھڑا ہے 'ایمان کی راہ روئے ہوئے ہے۔اطاعت و تقویٰ کی راہ روئے ہوئے ہے۔ ایسے مخص کو اب آخری دھمکی دی جاتی ہے لیکن اس بات پر کھلی دھمکی ہے بغیرلاگ لپیٹ کے۔

كَلَّ لَهِ كُوْ يَنْتَهِ لَا لَنَسُفَعًا بِالتَّاصِيَةِ هُ نَاصِيةٍ الْعَاصِيةِ الْعَاصِيةِ الْعَبَانِيَةَ الْ

'' ہرگز نمیں' اگر وہ بازنہ آیا تو ہم اس کی پیثانی کے بال پکڑ کر تھینچیں گے ' اس پیثانی کو جو جھوٹی اور سخت خطاکار ہے ۔وہ بلالے اپنے حامیوں کی ٹولی کو' ہم بھی عذاب کے فرشتوں کو بلالیں گے''۔ یہ ایک واضح اور براہ راست دھمکی ہے اور ہے بھی شدید الفاظ میں ۔ كَلَّا لَئِنْ لَلَمْ يَنْتَهِ لَنَسْفُعًا بِالنَّاصِيَةِ (٦٩:٥١)" برگز نيس اگروه بازنه آيا توجم اس كي پيثاني ك بال پکڙ كر كينچيں كے"-يوں

لَنَسْفُعًا كا تلفظ بھی شدید اور اس کی آواز کی تخق اس کے منہوم کی تخق پر دلالت کرتی ہے۔ سفع کے معنی تخق سے کرنے کے ہیں۔ ناصیہ کا منہوم ہے بیثانی سرکشوں اور متکبرین کے اظہار کبرکے لیے اونچا مقام ہے۔ ایسے لوگ سرکو بلند رکھتے ہیں اور سرکی بلندی کے وقت پھر پیثانی سب سے بلند ہوتی ہے۔ لنداالی پیثانی کو پکڑ کر گرانا ہی مناسب ہے۔ کیونکہ

نَاصِية كَاذِبَة (٢ ٩ : ١) "مي جھوٹى پيثانى ہے"۔ اور سے چونکہ پکڑ دھکڑ كا مقام ہے اور ايے مواقع ير لوگ يارون مَدرگارون كُوبلاتے بين تو كمه ديا گيا۔

فَلْيَدْ عُ نَا دِيَهُ (١٧:٩٦) "بلائ اپن حاميوں كے تولے كو" - بم بھى انظام كرليس كے -

سَنَدْ عُ الزَّبَانِيَةَ (٦٩:٩٦) "جم بھی فرشتوں کو بلالیں گے"۔جو بہت سخت خو اور سخت گرفت والے ہیں ۔ ظاہرے کہ ایسے معرکے کا انجام ان کی خواری ہی ہو گا۔

یہ سورہ ایسے متوقع اور خوفناک مظررِ ختم ہوتی ہے۔اس مظررِ اہل ایمان کو تھم دیا جاتا ہے کہ وہ اپنے ایمان اور اسلام پر ثابت قدم رہیں اور اللہ کے احکام کی طاعت کرتے رہیں۔

واع كَلَا تُطِعْهُ وَاسْجُدُ وَاقْتَرِبُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

۲۱ " د برگز نبین اس کی بات نه مانو اور مجده کرو اور (اینے رب کا) قرب حاصل کرو"۔

یعنی سے سرکش جو تہیں نماز سے روکتا ہے 'اس کی اطاعت نہ کرو' سے جو دعوت اسلامی کی راہ روکتا ہے 'اس کی مزاحت کرو' رہ کے سامنے سجدہ ریز ہوکر اس کا قرب حاصل کرو۔انسان صرف عبادت اور اطاعت کے ذریعہ ہی خدا کے قریب ہوتا ہے۔ایسے سرکٹوں کو نظرانداز کر دو' اسے چھوڑ دو کہ اللہ کی قوتیں اس سے نمٹ لیس۔

روایات صحیح میں بیہ بات فدکور ہے کہ اس سورت کے پہلے پیراگراف کے علاوہ اگلا پوراحصہ ابوجهل کے بارے میں نازل ہوا ہے۔ تو اس نے کما اے محر کیا میں نے تم کو نازل ہوا ہے۔ تو اس نے کما اے محر کیا میں نے تم کو اس سے روکا نہ تھا' اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دھمکی دی اور حضور کے بھی اس کو خوب ڈانٹا۔اور شاید اس موقعہ پر حضور کے اس کو گلے ہے پکڑ کر کما۔

اَ ولْنَى لَكَ فَا ولْنَى (باز آ جاؤورند...) اور اس نے كما اے محر مم مجھے كس چيزى و همكى ديتے ہو اخداكى . قتم اس وادى ميں ميرے دوست ويارسب سے زيادہ ہيں ۔اس پرسے آيت نازل ہوئی۔ فَلْيَدْ عُ نَا دَيهُ (١٧:٩٦) "م ابني يار ومده گار بلائ" - حضرت ابن عباس فرماتے ہيں كه أكر اس وقت مير اپنے حاميوں كو بلاتا توعذاب كے فرشتے اى وقت ان كو دبوچ ليتے ـ

لیکن اس سورت کا مفہوم عام ہے۔ ہرمومن اور مطیع فرمان داعی الی اللہ اور ان کے مقابل آنے والے سرکش اور نافرمان پر سے سورت صادق آتی ہے۔ ہروہ باغی جو لوگوں کو نماز سے روکتا ہے اور اللہ کی اطاعت شعاری سے منع کرتا ہے اور نیکی کے خلاف سازشیں کرتا ہے 'اس کے لیے سے دھمکی تیار ہے۔ آخری مدایت سے ہے۔

كَلَّا لَا تُطِعْهُ وَ اسْحُدْ وَ اقْتَرِ بْ (٩٩ : ٩٩) " برگز نيس اس كى بات نه مانو اور سجده كرو اور الله كا قرب حاصل كرو" - اس تغير كے مطابق سورت كے تمام پيراگراف باہم مربوط ہو جاتے ہیں -

--- 0 0 0---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورة القدر - ٩٤

۵ -- تا -- ۱

سورهٔ القدر ایک نظر میں

اس سورت میں ایک مخصوص رات کا ذکر ہے 'جس میں بہت سرگر میاں تھیں اور سب لوگ وہاں حاضر تھے۔

پوری کا نئات نے ریکار ڈکیا کہ بیہ توکوئی غیر معمولی بات ہے 'جولوگ اس محفل میں تھے وہ بہت ہی خوش نصیب 'خوش و خرم اور رب ذوالجلال کے سامنے ہمہ تن گوش اور نمایت ہی عاجزی سے دست بدعا تھے 'بیر کس قدر اہم رات تھی ؟ بیہ لئی رات تھی جس میں اس زمین یا اہل زمین کا رابطہ عالم بالا سے ہوا۔ بیہ وہ رات تھی جب عالم بالا کا پیغام 'قرآن 'قلب محجر صلی اللہ علیہ وسلم پر اتر نا شروع ہوا۔ اس رات میں ایک ایبا واقعہ ہوا جو اپنی عظمت 'اپنے اثرات اور اپنی معنونیت کے اعتبار سے ایک ایبا واقعہ تھا کہ انسان کی معنونیت کے محدود قوت مدر کہ اس کا احاطہ نمیں کر عتی۔ واقعہ بیہ تھا :

إِنَّا أَنْزَلْنَهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١) وَمَا أَدْرَكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ (٢) لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ

اَلْفِ شَهْرِ (٣) (٣) ١: ٩ تا ٣) " بهم نے اس كو ليلة القدر ميں نازل كيا ہے اور تم كيا جانو كه شب قدر كيا ہے؟ شب قدر ايك بزار مينوں سے زيادہ برتے "-

وہ آیات قرآنیہ 'جن میں اس واقعہ کا ذکر ہے وہ اس طرح چک رہی ہیں 'اور اس طرح نور بھیررہی ہیں کہ اپنے پورے ماحول کو منور کر رہی ہیں ' ان آیات سے ایک مسلسل ' نمایت ہی خوبصورت ' اور نمایت ہی پندیدہ اور دھیی روشنی بھیررہی ہے ' یہ اللہ کا نور ہے جو پوری کا نکات کو بقعہ نور بنا رہا ہے اور یہ نور قرآن سے پھوٹ رہا ہے ۔

انَّا أَنْزَلْنَهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ (١:٩٧) " بهم نے اسے قدر والی رات میں آمرا ہے " - یہ فرشتوں اور فرشتوں کی روح حفرت جرئیل علیہ اللام کالایا ہوانور ہے جوضح و شام زمین و آسان کے در میان چکر لگاتے رہتے ہے:

تَنَزَّ لُ الْمَلَئِكَةُ وَ الرُّوْحُ فِيهَا بِا ذُن رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ اَمْرِ (٧ ؟ ٤) "فرشتے اور روح 'اس میں اپنے رب کے اذن نے ہر عم لے کر اترتے ہیں "۔اور صَحَ صادق کی روشنی اور قرآن کی روشنی کو قرآن کریم میں یجاکر کے لایا جاتا ہے۔جس کے ساتھ فرشتوں اور اسلام کی سلامتی کی روشنی اور روح شامل ہوتی ہے اور سے سب رو خنیاں اس جمال میں زندہ ارواح کو اپنی لہید میں لیتی ہیں۔اور ان کے اوپر چکتی ہیں اور پھراس پوری کا کنات کی حالت سے ہو جاتی ہے۔

سَلْمٌ هِي حَتَّى مَطْلَعِ الْفَحْرِ (٧٩:٥) "بدرات سراسرسلامتی ہے طلوع فجرتک"-بدرات جس کا یمال تذکرہ مواہے 'وی رات ہے جس کا ذکر سورہ دخان کی ای آیت میں مواہے۔ اِنَّا اَنْزَلْنَهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَرَكَةٍ اِنَّا كُنَّا مُنْذِرِيْنَ (٣) فِيْهَا يُفْرَقُ كُلُّ اَمْرٍ حَكِيْمٍ (٤) اَنَّا مَنْدنا اِنَّا كُنَّا مُرْسِلِيْنَ (٥) رَحْمَةً مِّنْ رَبِّكَ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ (٦)

(٤ ٤ : ٣ تا ٦) " ب شك ہم نے اس كو بابركت رات ميں انارا ب سينيا ہم لوگوں كو خبرداركرنے والے ہيں ،
اس رات ميں تمام عكين نہ امور ہمارے حكم ت طے ہوتے ہيں اور ب شك ہم رسول ہي والے ہيں - بيہ تممارے رب
كى رحمت كے باعث ب - يقينا وہ سب كھے سنے اور جانے والا ب - اور بير رات رمضان شريف ہى كى راتوں ميں سے ايك
رات ب - سورہ بقرہ ميں اس كى تصریح ب -

شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فَيْهِ الْقُرْانُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَ بَيِّنتِ مِّنَ الْهُدٰي وَ

الْفُر قَالَ (٢: ٥ ٨ ٨) "رمضان كا ممينه وه ب جس ميں قرآن نازل بوا جو انسانوں كے ليے ہدايت ب اور جس ميں قرآن نازل بوا جو انسانوں كے ليے ہدايت ب اور جس ميں ہدايت كے واضح دلائل اور حق و باطل ميں فرق كرنے والى واضح تعليمات بين" - مطلب بيہ ب كه رمضان شريف ميں نزول قرآن كا آغاز ہوا۔ بيد رمضان شريف كے مينے ميں تھا۔ اس وقت رسول الله صلى الله عليه وسلم غار حراميں عبادت گزارى ميں مصروف تھے۔

اس رات کے تعین میں کی احادیث اور روایات مروی ہیں۔ بعض میں تصریح کی گئی ہے کہ بیر رمضان المبارک کی سائیسویں رات ہے۔ اور بعض میں ہے کہ بیر آخری عشرہ کی کوئی رات ہے۔ سائیسویں رات ہے داور بعض میں ہے کہ بیر آتا ہے کہ بیر رمضان شریف کی راتوں میں سے کوئی ایک رات ہے۔ بسرحال راجح بات اور یقین بات میں ہے کہ بیر رمضان شریف کی ایک رات ہے۔

---000---

we see that the second

درس نمبر۲۹۷ تشریح آیات

ا-- تا -- ا



اِنَّا اَنْزَلْنَهُ فِى لَيُلَةِ الْقَدُرِثُ وَمَا اَدُرْكَ مَا لَيُكَةُ الْقَدُرِثُ لَيْكَةُ الْقَدُرِثُ لَيْكَةُ الْقَدُرِةُ فِيهَا بِإِذُنِ الْقَدْرِةِ خَيْرٌ مِنْ الْفِ شَهْرِثُ تَنَزَّلُ الْمَلَيِكَةُ وَ الرُّوُحُ فِيهَا بِإِذُنِ الْقَدْرِةِ خَيْرٌ مِنْ الْفِ شَهْرِثُ تَنْزَلُ الْمَلَيِكَةُ وَ الرُّوحُ فِيهَا بِإِذُنِ الْقَدْرِةُ مِنْ كُلِ اللهِ مَع كُلِ اللهِ مَع اللهِ مَع مَظْمِ الْفَجُرِفُ اللهِ مَع رَبِيهِ مُو مِنْ كُلِ آمْرِثُ سَلَوُ شَهِي حَتّى مَظْمَ الْفَجُرِفُ الله مَع الله مَع الله مَا اللهُ اللهِ اللهُ الل

الله ك نام سے جوب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب-

"ہم نے اس (قرآن) کو شب قدر میں نازل کیا ہے۔ اور تم کیا جانو کہ شب قدر کیا ہے؟ شب قدر ہزار مینوں سے زیادہ بہترہے۔فرشتے اور روح اس میں اپنے رب کے اذن سے ہر تھم لے کر اترتے ہیں وہ رات سراسرسلامتی ہے۔ طلوع فجر تک"۔

انّا اَنْزَلْنَهُ فِی لَیلَةَ الْقَدْرِ (۲:۹۷) دوہم نے اے لیلتہ القدر میں امارا ہے" - لیلتہ القدر کے معنی تقدیر اور تدبیر بھی ہو کتے ہیں - بید دونوں معانی اس عظیم الثان کائناتی واقعہ کے ساتھ مناسب ہیں ' بیہ واقعہ کہ اس رات میں قرآن کریم نازل ہوا' بیہ آخری رسالت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم واقعہ کے سرد ہوئی اور آپ نے دعوت کا کام شروع کیا ۔ میں جھتا ہوں اس کائنات میں اس سے براکوئی واقعہ نہیں ہے - اور انسانوں کی زندگی میں اس سے پر معنی اور زیادہ اہمیت اور قدر و قبت والا کوئی واقعہ بھی نہیں ہے - بیہ رات ایک ہزار مینوں سے زیادہ بھر ہے مراد ہزار مینوں کی تحدید نہیں ہے ' مراد ہے کہ ہزار ہا راتوں سے بیہ رات زیادہ قبتی ہے ۔ اول کوئی واقعہ بھی نہیں کے ہزاروں لاکھوں مینوں سے زیادہ راتیں ہیں ۔ مطلب ہے ہزاروں لاکھوں راتوں سے زیادہ قبتی ہے ۔ یوں کہ ہزاروں لاکھوں کو ڈوں راتیں انسانی زندگی کو متاثر کیا ۔ اس رات نے انسانی زندگی کو متاثر کیا ۔ اس رات نے انسانی زندگی کو متاثر کیا ۔ اس رات

لَيْلُهُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِّنْ اَلْفِ شَهْرِ (٧ ؟ ٣) "شب قدر ايك بزار مينول ت زياده برج"-وَمَا اَدْر لَكَ مَا لَيْلَهُ الْقَدْرِ (٧ ؟ ٢) "اور تم كيا جانوك يلته القدر كيا ج"-يه اس قدر عظيم ب

و ما ادر ک ما لیلة القدر (۲ ۹ ۷) "اور تم کیا جانو کہ لینہ القدر کیا جن سے اس قدر عظیم بے کہ انبانی فنم و ادراک کی حدود سے ماوراء ہے ۔ بس کی ہے اس کا مفہوم اور اس سلطے میں عامتہ الناس میں جو اوبام و خرافات مشہور ہیں۔ ان کے تذکرے کی یمال کوئی ضرورت نہیں ہے ۔ بس سے ایک نمایت بن عظیم رات ہے اور اس کی عظمت اس وجہ ہے ہے کہ اس کو اللہ نے ایک عظیم کام کے لیے منتب کیا ہے یعنی نزول قرآن کر یم کے لیے اور اس لیے کہ اس رات کو اپنے نور سے پوری کا نمات کو بھر دیا۔ اور اس رات کو اللہ نے انسانیت کو وہ چیز عطاکی تھی جس کی کہ اللہ نے اس رات کو اپنے نور سے بوری کا نمات کو بھر دیا۔ اور اس رات سے عطیہ ملا یعنی عومی امن و سلامتی اور امن و سلامتی کا پیغام یعنی قرآن دیا۔ جس میں ایسے آ داب زندگی عب سلامتی کا پیغام یعنی قرآن دیا۔ جس میں ایسے آ داب زندگی عب ہوئے جن کی وجہ سے انسانی ضمیر اور انسانی ماحول یعنی پوری زمین کو سلامتی کی ۔ اور حضرت روح الامین اس رات کو بیغام لے کر فرشتوں کے جلومیں آئے۔ یہ ایک جشن کا ساں تھا 'انسانیت کو تو بہار مل رہی تھی۔ ای جشن کو قرآن نے نیاست ہی عجیب انداز میں یمان بیان کیا ہے۔

تَنَوَّ لُ الْمَلْكُ فُ وَ الرُّو حُ فَيْهَا بِاذْن رَبِهِمْ مِنْ كُلِّ اَمْرِ (۲۹ ع) " فرضت اور روح الامين ميں اس ميں اپنے رب کے علیم سے ہر حکم کے کر اُرتے ہیں " ۔ آج جب ہم صدیوں پیچھے کی طرف نظر دو ڑاتے ہیں اور پھر ہماری نگاہ اس بزرگ اور عظیم رات پر پڑتی ہے ۔ اور ہم اس جشن پر غور کرتے ہیں جو اس رات دیکھا گیا۔ پھر ہم ان امور کو دیکھتے ہیں جو اس رات میں فیصلہ ہوئے اور مکمل ہوئے اور دیکھتے ہیں کہ انسانی تاریخ نے کیا سفر سے کیا "کیا واقعات و حادثات رونما ہوئے اس رات کے فیصلوں کے نتیج میں انسانی قلب و نظر میں کیا کیا تبدیلیاں ہوئیں تو ہمیں واقعات و حادثات رونما ہوئے اور اس میں جایا جانے والا سے حسن نو بماراں بھی فی الواقعہ بجا تھا اور آج ہمیں الله کا یہ کلام آچھی طرح سمجھ میں آتا ہے ۔

و مَا اَدْرِ كَ مَا لَيْلَةَ الْقَدْرِ (٢ : ٩) " " مَ كيا جانو كه شب قدر كيا ج" - اور سه كه ال رات تمام عكيانه امور طے ہوئے " الله رات اساس دين و ي اقدار اور حن و ي كيانے طے ہوئے - الل رات افراد كے علاوہ عكومتوں ، ملتوں اور اقوام كى قمتوں كا فيعله ہوا بلكه الله الله على برھ كر جس اہم چيز كا فيعله ہوا وہ سه به كه حق كا معيار طے ہوا - مستقل قدر بن طے ہوئيں - طريق زندگى اور نظام شريعت طے ہوا اور روحانى اقدار طے ہوئيں - سكم "وه رات سراسر سلامتى ج" - انسانيت نے اپنى جمالت اور بد بختى كى وجہ سے شب قدر كى قدر و قيمت كو بھلا ويا ہے - اور الله عظيم واقعہ تھا ، اور جب سے انسانيت نے اسانيت نے اس عظيم واقعہ كو بھلا يا اور الل عظيم بينام كے حوالے سے غفلت كا مظام و كيا تو انسانيت الله كى عظيم ترين رحمت و سلامتى كى سعادت ، انسانى ضمير و نفيات ميں امن و سلامتى كى سعادت ، انسانى ضمير و نفيات ميں امن و سلامتى كى سعادت ، انسانى خاندان ميں امن و سلامتى كى سعادت ، انسانى خاندان ميں امن و سلامتى كى سعادت ، انسانى خاندان ميں امن و سلامتى كى سعادت ، قدى جس سے اسلام نے و نياكو مالا مال كر ديا تھا - سعادت ، انسانى خاندان ميں امن و سلامتى كى سعادت ، قدى خوب آباد و شاداب كيا - ليكن اسلام نے جو امن سے درست ہے كہ انسان نے اس عرصہ ميں بے پناہ مادى ترتى كى ، دنياكو خوب آباد و شاداب كيا - ليكن اسلام نے جو امن سے درست ہے كہ انسان نے اس عرصہ ميں بے پناہ مادى ترتى كى ، دنياكو خوب آباد و شاداب كيا - ليكن اسلام نے جو امن

و سلامتی عطاکی ہے اسے انسان نہ پا سکا۔ باوجود مادی ترقی اور بے پناہ پیداوار کے انسانیت بدبخت ہی رہی۔ وہ خوبصورت نور بچھ گیاجس نے بھی اس کی روح کو روشن کر دیا تھا۔ اور وہ روشن خوشی ختم ہو کر رہ گئی جس نے اسے زمین کے بندھنوں سے آزاد کر کے عالم بالا کے ساتھ معلق کر دیا تھا' اور وہ مجموعی سلامتی ختم ہوگئی۔جس کے فیوض و برکات انسانی قلب اور ارواح سے سرشار ہوگئے تھے۔ لیکن میہ سب بچھ کھو بچنے کے بعد انسان نے نہ روحانی خوشی پائی' نہ آسانی روحانیت ملی اور نہ انسان کو میہ آزادی ملی کہ وہ زمین ہوجھ سے ذرااٹھ کر آسانوں تک پنچ۔

هی حتی مطلکع الفجو (۹۲: ٥) در طوع فجرتک ب اسم الله ایمان اس بات پر ماموری که اس جفن نو بهارال کو بھی نه بھلاکیں ۔یہ الحجی یا دیں ہیں اور ان یا دول کو آزہ رکھنے کے لیے ہمارے نبی نے ہمارے لیے بہت ہی سل طریقے ہتائے ہیں تاکہ ہماری روعیں اس سرچشے سے مربوط ہیں ۔اور وہ عظیم کائناتی واقعہ انہیں یا در ب جو اس رات میں وقوع پذیر ہوا۔وہ یول کہ حضور نے ہمیں تاکید فرمائی کہ ہرسال اس رات کو اللہ کی عبادت میں کھڑے رہو اور رمضان شریف کی آخری دس راتوں میں اسے حلاش فرو محیح حدیث ہے۔تحرو الیلة القدر فی العشر الاو احر من رمضان دس سے ملاش فرو محیح حدیث ہے۔تحرو الیلة القدر فی العشر الاو احر من رمضان دس قدر کورمضان کی آخری راتوں میں حلاش کرو "۔اور صحیحین ہی کی ایک دو سری روایت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔من قام لیلة القدر ایمانا و احتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه دجس شخص نے شب قدر میں اللہ کی عبادت ایمان اور صبة للہ کی حالت میں کی اس کے تمام پھیلے گناہ معاف کر دیۓ جائیں گے "۔

اسلام محض ظاہری رسومات اور اشکال کا نام نہیں ہے۔ یکی وجہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس عبادت کے سلطے میں فرمایا۔

ایمانا و احتسابا ودیعنی ایمان اور اظلاص کے ساتھ" آگہ یہ قیام و عبادت اعلیٰ مقاصد کے لیے ہو جو اس رات میں متعین ہوئے اور احتساب کے طور پر یعنی خالص اللہ کے لیے ان دو شرائط سے انسانی دل میں ایسے حقائق جاگزیں ہوتے ہیں۔جو انسان کو ان معانی کے ساتھ مربوط کر دیتے ہیں جن کے لیے قرآن نازل ہوا۔

اسلامی نظام زندگی کا بیہ طریقہ ہے کہ وہ ایمان وعمل 'ضمیر کے اندر موجود معقدات اور عملی عبادات کے درمیان ربط پداکر تا ہے اور نظام عبادات اس طرح تجویز کرتا ہے جس کے ذریعہ انسان کے ضمیرو شعور میں وہ عقا کد اچھی طرح مشکم ہو جائیں اور زندہ مشکل میں موجود ہوں اور یہ نظریہ و عقا کد محض افکار کی حد تک محدود نہ ہوں بلکہ ان کاعملی اور زندہ اظہار بھی ہو۔

یہ بات ثابت ہو چک ہے کہ اسلامی نظام زندگی اور نظام عبادت دراصل ایک بهترین نظام ہے جو ان حقائق کو زندہ کر آ ہے اور انسانی ضمیرو شعور میں بھی اور عمل اور طرزعمل میں بھی زندہ اور متحرک کر آ ہے 'ان حقائق کا محض زہنی ادراک 'بغیر
عمل و عبادت کے 'ان عقا کد ونظریات کو ثبات و قرار نہیں بخش سکتا۔ عبادات وعمل کے بغیرنہ فرد کی زندگی اور نہ سوسائی میں
میہ حقائق زندہ اور متحرک ہو سکتے ہیں۔ یہ وجہ ہے کہ لیلتہ القدر کی سے یاد اور اس میں ایمان اور خلوص کے ساتھ عبادت
کرنے کو لازی قرار دیا گیا ہے۔ اور سے اسلامی نظام زندگی کے منهاج اور طریقہ کار کا ایک خاص پہلوہے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ٢٠

سورة البينة ـ ٩٨

1 -- L --1

سورة البينة أيك نظرمين

قرآن کریم کے اکثر نسخوں اور اکثر روایات میں اسے مدنی سورتوں میں شار کیا گیا ہے ' جبکہ بعض روایات ایس بھی وار دہیں کہ سے کی ہے ۔ روایات کے اعتبار سے اور اسلوب بیان کے اعتبار اس کے مدنی ہونے کو زیا دہ ترجیح ملتی ہے۔ جبکہ اس کا کی ہونا ممکن نمیں ہے ۔ صرف اس وجہ سے کہ اس میں ذکوۃ کا ذکر ہے یا اہل کتاب کا ذکر ہے ۔ یہ اس کے کی ہونے کے مانع نمیں ہے کا فر ہے ۔ مکہ میں اہل کتاب کا ذکر ہے ۔ مکہ میں اہل کتاب کا ذکر ہے ۔ مکہ میں اہل کتاب موجو دہتے 'جن میں ہے ایمان بھی لائے تھے اور بعض ایمان نہ لائے تھے ۔ نیز نجران کے عیسائی بھی ایک وفد کی صورت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں آگر ملے تھے اور ایمان بھی لائے تھے ای طرح زکوۃ کا تذکرہ بھی کی صورت میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ میں آگر ملے تھے اور ایمان بھی لائے تھے ای طرح زکوۃ کا تذکرہ بھی کی سورتوں میں پایا جاتا ہے ۔

اس سورت میں پہلی حقیقت سے بیان کی جاتی ہے کہ حضرت نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت اس لیے ضروری ہوگئی تھی کہ ان کو واپس لا کر صراط متنقیم پر قائم کیا جائے اور ان کے اندر جوتفرقے اور اختلافات پیدا ہوگئے تھے وہ اس رسالت کے بغیر درست نہ ہو سکتے تھے :

لَمْ يَكُنِ اللَّذِيْنَ كَفَرُوا مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ وَ الْمُشْرِكِيْنَ مُنْفَكِّيْنَ حَتَّى تَاْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ الْبَيِّنَةُ (١) رَسُوْلٌ مِّنَ الله يَتْلُوْا صُحُفًا مُطَهَّرَةً (٢) فيْهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ (٣) (٩٨: ١ تا

٣) "الل كتاب اور مشركين مين سے جو لوگ كافر تھے " (وہ اپنے كفر سے) باز آنے والے نہ تھے جب تك كه ان كے پاس وليل روشن نه آجائے (يعنى) الله كى طرف سے ايك رسول جو پاك صحيفے پڑھ كر سنائے جن مين بالكل راست اور درست تحرير بن كسى موئى بين"-

دو سری حقیقت میر بیان ہوتی ہے کہ اہل کتاب نے اپنے دین میں اختلاف اس وجہ سے نہیں کیا کہ ان کے دین میں کچھ مشکلات تھیں ' بلکہ صحیح علم ان کے پاس آ گیا تھا اور ہر مسئلے پر صحیح دلائل بھی ان کے ہاں موجو دہتھ ۔

وَمَا تَفَرُّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكُتُبَ الَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَآءَ تُهُمُ الْبَيِّنَةُ (١٩٤٥) " يلح بن

لوگوں کو کتاب دی گئی تھی 'ان میں تفرقہ بریا نہیں ہوا گر اس کے بعد کہ ان کے پاس واضح بیان آچکا تھا''۔ تیری حقیقت سے ہے کہ تمام ادیان اینے اصل کے اعتبار ہے ایک ہیں 'ان کے بنیادی قواعد اور اصول ایک ہیں اور

میری بھیفت ہے ہے کہ ممام ادیان ایچ اس کے اعتبار سے ایک ہیں ان کے بمیادی تواعد اور اصول ایک ہیں اور سادہ اور قابل نئم ہیں ان میں کوئی ایم بات نئیں ہواکرتی جس سے اختلاف پیدا ہوں کیونکہ دین کی بنیادیں سادہ اور قابل نئم ہوتی ہیں ۔

وَمَآ أُمِرُوْ آ اللَّا لِيَعْبُدُوْ اللَّهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَآءَ وَيُقِيمُوْ الصَّلُوةَ وَيُوتُوْ ا

الز كُوهَ وَ ذَلكَ دينُ الْقَيِّمَة (٩ ٩ : ٥) "اور ان كو اس كے سواكوئى علم نيس ديا كيا تھا كہ الله كى بندگى كريس اور زكوة ديس - يى نمايت صحح و كريس اور زكوة ديس - يى نمايت صحح و درست دين كوس - ي

اور چوتھی حقیقت سے ہے کہ دلائل آ جانے کے بعد جو لوگ کفر کریں گے وہ تمام لوگوں میں ہے بد ترین ہیں اور جو لوگ اس آخری رسالت کو تسلیم کرین گے وہ بهترین لوگ ہیں۔اس لیے دونوں قتم کے لوگوں کا انجام بھی مختلف ہے۔

اِنَّ الَّذِينَ كَفَرُواْ مِنْ اَهْلِ الْكَتٰبِ وَ الْمُشْرِكِيْنَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَلِدِيْنَ فِيهَا الْوَلْئِكَ هُمْ خَيْرُ الْمَنْ وَعَمِلُواْ الصَّلَحٰتِ اُولْئِكَ هُمْ خَيْرُ الْمَرْيَةِ (٧) جَزَاءُ هُمْ عَنْدَ رَبِّهِمْ جَنِّتُ عَدْنِ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلِدِيْنَ فِيهَا الْبَرِيَّةِ (٧) جَزَاءُ هُمْ عَنْدَ رَبِّهِمْ جَنِّتُ عَدْنِ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلِدِيْنَ فِيهَا الْبَرِيَّةِ (٧) جَزَاءُ هُمْ عَنْدَ رَبِّهِمْ جَنِّتُ عَدْنِ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلِدِيْنَ فِيهَا الْبَرِيَّةِ (٧) بَاللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُواْ عَنْهُ ذَلْكَ لَمَنْ خَشِي رَبَّهُ (٨) (٨) (٩ : ٦ تا ٨) "الله اور مَثْرِين مِين سے جن لوگوں نے لفر كيا ہے وہ يقينا جنم كى آگ مِين جائيں گے اور بيشہ اس ميں رہيں گے 'يو لوگ ايمان لے آئے اور جنوں نے نيک عمل کے 'وہ يقينا بحتين ظائق ہيں۔ ان كى جز الن لا وائى قيام كى جنتيں ہيں جن کے الله ان سے اس دائى قيام كى جنتيں ہيں جن کے الله ان سے جن الوگ ہوئے۔ الله ان سے الله عنون کيا ہو''۔ الله عنون کيا ہو''۔ الله الله عنون کيا ہو''۔ الله عنون کيا ہو الله کيا ہو کا ہو الله کيا ہو الله کيا ہو کيا ہو الله کيا ہو کيا ہو کيا ہو الله کيا ہو کيا ہ

یه بین وه چار بنیادی حقائق جو اسلامی تصور حیات اور اسلامی نظام عقائد اور آخری رسالت مین اور اسلامی نظام ایمانیات وعمل مین بنیادی اجمیت رکھتے ہیں۔

---0000---

درس نمبر۲۹۸ تشریح آیات

1 -- Ü --1



لَهُ يَكُنِ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا مِنْ آهُلِ الْكِتْبِ وَ الْشُيرِكِيْنَ مُنْفَكِّيْنَ حَتَّى لَهُ يَكُنِ اللّهِ يَتْلُوْا صُحْفًا مُّطَهَّرَةً أَنْ فِيهَا كُتُبُ تَالِيَةً أَمُّ الْبَيِنَةُ أَنْ رَسُولٌ مِّنَ اللّهِ يَتْلُوْا صُحْفًا مُّطَهِّرَةً أَنْ فِيهَا كُتُبُ قَيْمَةً فَيْ

الله ك نام سے جوب انتامربان اور رحم فرمانے والا ب-

"الل كتاب اور مشركين ميں سے جولوگ كافر تھے ' (وہ اپنے كفر سے) باز آنے والے نہ تھے جب تک كه ان كے پاس وليل روشن نه آجائے (يعنى) الله كى طرف سے ايك رسول جو پاک صحيفے پڑھ كر سائے جن ميں بالكل راست اور درست تحرير بن لكھى ہوئى ہيں "۔

حقیقت سے کہ زمین کو ایک جدید رسالت کی ضرورت تھی۔ اس زمین میں ہرطرف شرو فساد عام ہو گیا تھا اور فداب عام ہو گیا تھا اور فداب عام ہو گیا تھا اور فداب عالم کا حال تھا کہ ان کی اصلاح ممکن بن نہ رہ تھی۔ ایک جدید دین اور جدید رسالت کی ضرورت تھی۔ ایک نئی تخریک اور نئے نظام کی ضرورت تھی۔ اٹل زمین کے عقا کہ ونظریات میں کفر سرایت کر چکا تھا 'چاہے وہ اٹل کتاب ہوں جن کوضیح ساوی دین دیے گئے تھے گر انہوں نے جانے کے بعد انہیں بھلا دیا تھا اور دین میں مکمل تحریف کر دی تھی 'چاہے وہ جزیے ۃ العرب کے مشرک ہوں اور اس سے با ہر کے مشرک ہوں۔ دونوں کفر کی حالت میں داخل ہوگئے تھے۔

یہ کفر اور تحریف کے جس مقام پر پہنچ چکے تھے 'وہاں سے ان کی والیسی ممکن نہ بھی 'ان کی اصلاح صرف ایک جدید دین بی کے ذریعہ بو عتی تھی 'صرف ایک ایسے رسول کے ذریعہ بو بذات خود ایک بین دلیل ہو 'اور اس کے پاس اپنی کتاب ہو جو حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والی ہو۔

رَسُو لَ مَّنَ الله يَتْلُو اصُحُفًا مُطَهَّر ةً (٢ : ٩) " يعن الله كى طرف _ ايك رسول جو پاك صحيف

بڑھ کر سائے " - بیہ صحفے شرک اور کفرے پاک ہوں -

فیہا کتب قیم مولی ہوں۔ دو تاب کا دورت کریں کھی ہوئی ہوں۔ دو تاب کا لفظ موضوع اور مضمون پر بھی ہوئی ہوں۔ دو تاب الطبارہ کتاب الصلوۃ اور کتاب القدر۔ کتاب القیامہ مصحف مطبرہ سے مرادیہ قرآن ہے۔ جس میں راست اور درست کتابیں ہیں یعنی موضوعات و مسائل ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ بیہ رسالت اور یہ رسول نمایت وقت پر آئے۔ اور یہ صحفے ' یہ سورتیں اور یہ موضوعات سخی اور مسائل آئے تاکہ زمین کے اندر ایک انقلابی اصلاح کریں جس کے سوااصلاح کی کوئی اور صورت ممکن ہی نہ تھی۔ اس دور میں ونیا کو اس رسول اور اس ایک انقلابی اصلاح کریں جس کے سوااصلاح کی کوئی اور صورت ممکن ہی نہ تھی۔ اس دور میں ونیا کو اس رسول اور اس بیام اور اس کتاب کی ضرورت کیونکر تھی؟ اس کا جواب میں ایک عظیم اسلامی مقکر سید ابو الحن علی ندوی کی کتاب بیام اور اس کتاب کی ضرورت کیونکر تھی؟ اس کا جواب میں ایک عظیم اسلامی مقکر سید ابو الحن علی ندوی کی کتاب در انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر "کے ایک اقتباس سے دوں گا۔ یہ اقتباس نمایت مختم اور موضوع پر واضح ہے۔ وہ باب اول کے فصل اول میں کھتے ہیں :

چھٹی صدی عیسوی بلااختلاف تاریخ انسانی کا تاریک ترین اور پست ترین دور تھا، صدیوں سے انسانیت جس پستی اور نشیب کی طرف جاری تھی۔وہ اپنے آخری نقطے تک پہنچ چکی تھی اور روئے زمین پر اس وقت کوئی طاقت نہ تھی جو گرتی ہوئی انسانیت کا ہاتھ پکڑ سے اور ہلاکت کے غاز میں گرنے ہے اسے روک سکے۔ انسانیت کی صالت بہ تھی کہ نشیب کی طرف جاتے ہوئے روز ہروز اس کی رفتار تیز ہورئی تھی۔انسان اس صدی میں خدا فراموش ہوگر' کامل طور پر خود فراموش بن چکا تھا۔وہ اپنے انجام سے بالکل بے فکر اور برے بھلے کی تیز ہے قطعا محروم ہو چکا تھا۔ پیغیروں کی دعوت کی آواز' عرصہ ہوا' دب چکی تھی۔ جن چافوں کو بیہ حضرات روشن کر گئے تھے وہ ہواؤں کے طوفان میں یا تو بھی چھے سے یا گھٹاٹوپ اندھیرے میں اس طرح شمارے تھے جن سے چند خداشاس دل ہی روشن تھے۔ بوشروں کو تو کیا روشن کرتے ' چندگھروں کو بھی سے جو شروں کو تو کیا روشن کرتے ' چندگھروں کو بھی بوری طرح شمارے سے جن دار اضاص دین کی امانت کو اپنے سینے سے لگاکر' یکھٹ کے میدان سے کنارہ کش ہو کر دیرو کلیسا اور صحراؤں اور غاروں میں تنائیاں افتیار کر چھے تھے اور زندگی کی محکش زندگی کے میدان سے کنارہ کش ہو گئے حقیتیں سے دامن بچاکر دین و سیاست اور روحانیت اور مادیت کے معرکہ اس کے مطالبات' اور اس کی خلک اور تلخ حقیقوں سے دامن بچاکر دین و سیاست اور روحانیت اور مادیت کے معرکہ بی کست کھاک رہ اپنے تھے اور جو زندگی کے اس طوفان میں رہ گئے تھے ' انہوں نے بادشاہوں اور الل دنیا سے مراز باز کر لی تھی' اور ان کی ناجاز خواہشات اور خالمانہ نظام سلطنت اور خالمانہ نظام معیشت بو گئے تھے اور لوگوں کے مال کھانے اور ان کی قوت اور دولت سے ناجائز فاکدہ اٹھانے میں ان دنیا دروں کے شرک ورائے تھے "۔

" اس دور بینی برے برے نداہب بازیچہ اطفال بن گئے تھے اور منافقین کے لیے یہ نداہب تختہ مثق بے ہوئے سے ۔ ان نداہب کی ظاہری صورت اور معنوی حقیقت کو اس حد تک مسئ کر دیا گیا تھا کہ اگر ان کے بانیاں اور داعیان کے لیے اس صدی میں آنا ممکن ہوتا اور وہ دیکھ کے کہ ان کے نداہب کا کیا حشر ہوا ہے تو وہ ہرگز ان نداہب کو بچان ہی نہ کیے ۔ تنذ یب و تدن کے گمواروں میں خود سری 'ب راہ روی اور اظلاقی گراوٹ پیدا ہوگئی تھی 'اور اس کا نتیجہ سے ہوا تھا کہ تمام اقوام اپنے اندرونی اختلافات و مسائل میں الجھ کر رہ گئی تھیں۔ دنیا کے سامنے پیش کرنے کے لیے نہ ان کے تھا کہ تمام اقوام اپنے اندرونی اختلافات و مسائل میں الجھ کر رہ گئی تھیں۔ دنیا کے سامنے پیش کرنے کے لیے نہ ان کے

پاس کوئی پیغام تھا اور نہ انسانیت کے لیے کوئی وعوت تھی ' در حقیقت سے اقوام اور نداب اندر سے پوری طرح کھو کھلے اور بورے ہو چکے عظم میں اور نہ نظام بورے ہو چکے تھے۔ان کے پاس نہ دینی ہدایات اور تعلیمات تھیں اور نہ نظام کومت کے لیے کوئی معقول اصول تھے''۔ (کتاب ندکور'ص ۲۰٬۳۵ وص ۳۰٬۳۹)

یہ تیزر فار جھک ' بعثت محری کے قبل دنیا کے ادیان کی حالت کی نمایت ہی اچھی اور مخفرتصویر دکھاتی ہے۔ للل کتاب اور مشرکین جن نکات کی وجہ سے کفر کی سرحدوں میں داخل ہوگئے تھے۔ قرآن کر یم نے ان کی طرف بار بار اشارہ کیا ہے ' مثلاً یہودیوں اور نصاریٰ کے بارے میں قرآن نے یہ تصریح کی ہے۔

وَ قَالَتِ الْيَهُوْ دُ عُزَيْرُ ابْنُ اللهِ وَ قَالَتِ النَّصْرَى الْمَسَيْحُ ابْنُ اللهِ (٣٠:٩) وَ قَالَتِ النَّصْرَى الْمَسَيْحُ ابْنُ اللهِ (٣٠:٩) ودير الله كابيا عِيابَول نَي كَمَا مِنْ اللهُ كابيا عَ الله كابيا كَ الله كابيا كَالْتُ اللهِ كَالْتُ كَالْتُ اللهُ كَالْتُ كَالْتُ كُولُولُ كَالْتُ كَالْتُ كُولُولُ كَاللهِ كَاللهُ كَاللّهُ كَاللهُ كَاللّهُ كَاللهُ كَاللهُ كَاللهُ كَا كُلّهُ

وَ قَالَتِ الْيَهُوْ دُلَيْسَتِ النَّصٰرٰي عَلَى شَئِ وَ قَالَتِ النَّصٰرٰي لَيْسَتِ الْيَهُوْ دُعَلَى

شَعِ (۲:۲) "میورنے کماکہ نصاریٰ کی کوئی دین حیثیت نہیں ہے اور نصاریٰ نے کماکہ یمودیوں کی کوئی دین بنیاد نہیں ہے"۔ دین بنیاد نہیں ہے"۔

اور یمودیوں کے بارے میں سورہ ماکدہ آیت ۲۲میں سے ہے۔

وَ قَالَتِ الْيَهُوْ دُيَدُ اللهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ آيْدِيهِمْ وَ لُعِنُوْ ابِمَا قَالُوْ ابَلْ يَدْهُ مَبسُوْطَتْنِ

موں میں کیف کیف کیشک اور اور کا جا کا در میں و کہتے ہیں کہ اللہ کے ہاتھ بندھے ہوئے ہیں 'ان کے ہاتھ بندھ جائیں اور ان کی اس بات کا سبب ان پر لعنت ہو ' بلکہ اس کے دونوں ہاتھ کھلے ہوئے ہیں۔وہ خرچ کر تا ہے جس طرح چاہتا ہے "۔ اور مائدہ ۲ > میں ہے۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْ ا إِنَّ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ (٥: ٢٢) " يقينا ان لوگول نے كفركيا جنول نے كماكم الله من كاين مريم بي اور

لَقَدْ كَفَرَ اللَّذِيْنَ قَالُو اللهَ اللهَ ثَلِثُ ثَلْتَهُ (مائده: ٧٣) "يقينا كافر بوء وه لوك جنول في كالله تين كاتيراج"-

اور مشرکین کے بارے سورہ الکافرول میں ہے:

قُلْ یَا یُهَالْکُفِرُونَ (۱) لَآ اَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ (۲) وَلَآ اَنْتُمْ عَبِدُونَ مَا اَعْبُدُ (٣) وَلَآ اَنْتُمْ عَبِدُونَ مَا اَعْبُدُ (٥) لَكُمْ دِیْنُكُمْ وَلِی دِیْنِ وَلَآ اَنَا عَابِدٌ مَّا عَبُدٌ (٥) لَكُمْ دِیْنُكُمْ وَلِی دِیْنِ (٦) (٦) (٦) اَنَا عَابِدٌ مَّا عَبُدُونَ مِن ان کی عبادت نیس کرتا جن کی عبادت تم کرتے ہو اور نہ تم

عبادت كرتے ہوجس كى ميں عبادت كرتا ہوں اور نہ ميں عبادت كرنے والا ہوں جس كى تم عبادت كرتے ہو اور نہ تم عبادت كرتے ہو اور نہ تم عبادت كرتے ہو اور نہ تم عبادت كرنے والے ہوجس كى عبادت ميں كرتا ہوں۔ تممارے ليے تممارا دين ہے اور ميرے ليے ميرا دين ہے "- يہ اور دو سرك كفار كى طرف اشارہ ہے -

اور اس کفر کے نتیج میں دنیا کے اطراف و اکناف میں شروفساد اور تخریب و زوال عام تھا۔مولانا ندوی کے الفاظ میں : ''خلاصہ بیہ کہ ساتویں صدی عیسوی میں روئے زمین پر کوئی قوم ایسی نظر نہ آئی تی جو مزاج کے اعتبار سے صالح کمی جا سکے اور نہ ایسی کوئی سوسائی تھی جو شرافت اور اخلاق کی اعلیٰ قدروں کی حامل ہو' نہ ایسی کوئی حکومت تھی جس کی بنیاد عدل اور افساف اور رحم پر ہو' اور نہ کوئی ایس قیادت تھی جس کے پاس کوئی علم و حکمت ہو' نہ دنیا میں کوئی ایسا دین تھا جے صبح دین انبیاء کما جا سکتا ہو' اور ان کی تعلیمات اور خصوصیات کا حامل ہو''۔

یہ وہ وجوہات تھیں جن کی وجہ سے اللہ کی رحمت کا تقاضا ہوا کہ وہ انسانوں کی ہدایت کے لیے آیک آبیا رسول بھیج' بو

پاکیزہ صحفے پڑھے' جن کے اندر نمایت بی راست اور درست تعلیمات ہوں۔ حقیقت سے کہ مشرکین اور اہل کتاب کے کفار'
آیک لیسی نئی رسالت اور ایسے دین کے سواکسی صورت میں بھی اس شروفسا داور اس زوال وگر اوٹ سے نکل نہ کھٹے تھے۔

ایک لیس نئی رسالت اور ایسے دین کے سواکسی صورت میں بھی اس شروفسا داور اس زوال وگر اوٹ سے نکل نہ کھٹے تھے۔

یماں قرآن مجید اس بات کی وضاحت کر دیتا ہے کہ اہل کتاب نے جو انحراف کی راہ لی یا باہم اختلافات کے تو سے

جمالت کی وجہ سے نہ تھے ۔ یا اس وجہ سے نہ تھے کہ دین ساوی کی تعلیمات میں کچھ پیچیے گی یا اجمال تھا۔ حقیقت سے ہے کہ

حجے علم ان کے پاس آ چکا تھا' حق کے دلائل ان کے پاس موجو دہتے اور اس کے باوجو دانہوں نے باہم اختلاف کیا :

وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِيْنَ أُوْتُوا الْكِتْبَ اِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءُ تُهُوُ الْبَيِّنَا الْمُ

'' پہلے جن لوگوں کو کتاب دی گئی تھی ان میں تفرقہ برپا نہیں ہوا گر اس کے بعد کہ ان کے پاس (راہ راست) کا بیان واضح آچکا تھا''۔

پہلا اختلاف تو یہو دیوں کے در میان ہوا' یہ اختلاف حضرت عینی علیہ السلام کی بعثت سے قبل ہوا۔ یہ مکڑے مکڑے ہو گئے اور کنی فرقے اور پارٹیاں بن گئے۔ حالانکہ ان کارسول گیک تھا یعنی حضرت موئی علیہ السلام اور ان کی کتاب بھی ایک تھی یعنی تورات ۔ یہ پانچ فرقوں میں تقییم ہو گئے تھے۔ مثلاً صدوتی' فرئی' آسین' غالی اور سا مری ۔ ان فرقوں میں سے ہرایک کے اپنے اپنے عقاکہ' خصائص اور اپنا اپنا رخ تھا اور جب عینی علیہ السلام کی بعثت ہوئی تو یہو ہی اور عیسائی تازع شروع ہو گیا ۔ حالاتکہ حضرت عینی علیہ السلام انجیائے بنی اسرائیل میں سے آخری نبی تھے اور آپ نے تورات کی تقدیق فرمائی ۔ یہودی اور مسجی اختلافات اس قدر برجے کہ بید دشنی اور عداوت کی شکل اختیار کر گئے ۔ اور دونوں فرمائی ۔ یہودی اور مسجی اختلافات اس قدر برجے کہ بید دشنی اور عداوت کی شکل اختیار کر گئے ۔ اور دونوں فریقوں کے در میان شدید نفرت پیدا ہوگئی اور اس کے نتیج میں جو قتی عام ہوتا رہا ہے وہ تاریخ کا حصہ ہے ۔ یہ ایسا قتل عام تھا کہ جب انسان ان واقعات کو آج بھی پڑھتا ہے تو رو نگئے گھڑ ہے ہو جاتے ہیں ۔

" چھٹی صدی کے آخر میں یہودیوں اور عیمائیوں کی باہمی رقابت اور منافرت اس حد کو پہنچ گئی تھی کہ ان میں ت

کوئی دو سرے فریق کو ذکیل کرنے اور اس سے اپنی قوم کا انقام لینے اور مفتوح کے ساتھ غیرانسانی سلوک کرنے میں 'کوئی
دقیقہ اٹھا نہیں رکھتا تھا۔ ۱۱۰ء میں یہو دیوں نے انطاکیہ میں عیسائیوں کے خلاف بلوہ کیا 'شنشاہ موتاس نے ان کی سرکولی
کے لیے مشہور فوجی افر بنو سوس کو بھیجا۔ اس نے پوری آبادی کا اس طرح خاتمہ کیا کہ ہزاروں کو تلوار ہے '
سینکڑوں کو دریا میں غرق کر کے آگ میں جلاکر اور درندوں کے سامنے ذال کر بلاک کر دیا"۔ (دنیا پر مسلمانوں کے
عروج و زوال کا اثر 'ص ۲۷)

''مقریزی کی کتاب الخط میں ہے' فوقاس روم کے شہنشاہ کے زمانے میں ایران کے شہنشان کری نے شام اور مصر پر فوج کشی کی ۔ اس فوج نے بیت المقدی ' فلطین اور شام کے گرجاؤں کو مسار کیا اور شام کے تمام میسائیوں کو قتل کر دیا ۔ پھروہ میسائیوں کی خلاش میں مصر آیا' جہاں اس کی فوج نے عیسائیوں کو بہت بردی تقداد میں قتل کیا اور بے حد و حساب افراہ کو قید کر لیا ۔ عیسائیوں کے خلاف اس جنگ میں اور گرجاؤں کو مسار کرنے میں یہودیوں نے ایرانیوں کی مدد کی اور وہ طربیہ 'جبل الجلیل' قربیہ' ناصرہ' صور اور بلاد قدس سے ایرانیوں کے پاس آئے اور انہوں نے عیسائیوں سے خوب انقام لیا اور انہیں اذبت رسانی' اور قتل و غارت گری کا نشانہ بنایا ۔ قدس میں ان کے دوگرجاؤں کو مسار کر دیا اور تمام مکانات کو جلا کر خاکشرکر دیا ۔ مقدس عود صلیب کا نکر اساتھ لے گئے اور قدس کے پوپ اور ان کے بہت سے ساتھوں کو قید کر لیا'' ۔

کی مصنف قدس مفتوح ہونے کا ذکر یوں کرتا ہے: ''اس انٹا میں ہودیوں نے صور کے شرمیں بغاوت کر دی۔
انہوں نے اپنے نمایندوں کو دو سرے شروں میں ہوجا۔ چنانچہ یہو دیوں نے عیمائیوں پر شدید حملہ کرنے اور انہیں قبل کر ذالنے کے عمد و بیان کیے ۔ اس کے بعد دونوں فریقوں میں جنگ چھڑگئی ۔ یہو دی ہیں ہزار کی تعداد میں جمتع ہوکر حملہ آور ہوئے اور انہوں نے صور کے باہر کے گر جاؤں کو مسار کر دیا۔ اس پر عیمائیوں نے کیٹر تعداد میں جمتع ہوکر یہو دیوں پر حملہ کیا ۔ یہو دیوں کو ظلمت ہوئی اور ان کی بہت بری تعداد متنول ہوئی ۔ اس زمانے میں ہرقل قططیہ میں روم کا فرمال روا ہوا۔ اس نے ایک تدبیر ہے جو اس نے شاہ ایران کے خلاف کی ایرانیوں کو شکست دے دی اور وہ ات چھو ٹر چلا گیا۔ اس فتح کے بعد ہرقل قططیہ ہے روانہ ہواتا کہ شام اور مصر کا نظم حکومت درست کرے ۔ اور ایرانیوں نے جن متابات کو جاہ و ہر باد کیا ہے 'ان کی نقیر نوکر کے ۔ یہو دی طربیہ ہے آگر ہرقل کے پاس حاضر ہوئے 'اے گر ان قدر بحن متابات کو جاہ و ہر باد کیا ہے 'ان کی نقیر نوکر کے ۔ یہو دی طربیہ ہے آگر ہرقل کے پاس حاضر ہوئے 'اے گر ان قدر کینے اور اس سے حلفیہ امان طلب کی ۔ ہرقل نے انہیں حلفیہ امان دے دی ۔ اس کے بعد ہرقل ہیت المقدس پہنچا۔ عیمائیوں نے انجیل ' صلیوں 'بخور اور جلتی ہوئی متعلوں ہے اس کا استقبال کیا۔ ہرقل نے شہراور اس کے گر جاؤں کو عیمائیوں نے انجیل ' صلیوں ' بخور اور جلتی ہوئی متعلوں ہے اس کا استقبال کیا۔ ہرقل نے شہراور اس کے گر جاؤں کو عیمائیوں نے انہوں مدمہ ہوا۔

عیمائیوں نے ہرقل کو ہتایا کہ کس طرح یہودی ایرانیوں کے ساتھ مل کر عیمائیوں کے خلاف حملہ آور ہوئے۔انہیں قبل کیا اور ان کے گرجاؤں کو مسار کیا۔انہوں نے یہ بھی ہتایا کہ قبل و غارت گری میں وہ ایرانیوں سے بھی بدتر تھے اور انہوں نے عیمائیوں کو جڑ سے اکھاڑ چھننے میں کوئی کی نہ کی ۔ عیمائیوں نے ہرقل کو ابھارا کہ وہ یہو دیوں کی بیج کئی کرے اور اس کے ایسے پہلواس کے سامنے واضح کیے ۔ ہرقل نے نے معذوری ظاہری اور کما کہ وہ انہیں امان دے چکا ہے اور اس نے ان سے طفیہ وعدہ کیا ہے۔ عیمائیوں کے یا دریوں ' یو یوں اور مشائخ نے فتویٰ دیا کہ یہو دیوں کو قبل کرنے میں کوئی

گناہ نہیں ہے کیونکہ انہوں نے ہرقل سے بیا امان دھوکہ دے کر حاصل کی ہے 'اس لئے کہ ہرقل کو بیہ نہیں بتایا گیا کہ عیمائیوں پر کیا کیا مظالم ہوئے۔ انہوں نے کہا کہ وہ ہرقل کے کفارے کے طور پر بیہ سال ایک جعہ کو روزہ رکھا کریں گے۔ بیہ روزہ لازی ہوگا۔ اور تمام عیمائیوں کو اس کا پابند بنائیں گے۔ تب ہرقل نے ان کی بات مان لی اور یہو دیوں پر شدید حملہ کیا اور انہیں نیست و نابود کر دیا۔ چنانچہ مصروشام کی رومی سلطنت میں کوئی یہودی زندہ نہ بچا۔ سوائے ان کے جو بھاگ کر کہیں چھپ گئے۔

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بید دونوں قویس یہود و نصاری عنگدل 'انسانی خون بمانے کی ہوس اور دیمن کو جاہد کے کی موس اور دیمن کو جاہد کی موقع کو ہاتھ سے جانے نہیں دیتے اور ای معاملے میں بید کی حدیر جاکر نہیں رکتے "۔ ما ذا حسر العالم استاد ندوی 'ص ۱۹ اا طبع اول)

اس کے بعد عیمائیوں کے دمیان اختلافات پیدا ہونا شروع ہو گئے 'حالانکہ ان کی کتاب بھی ایک تھی 'نی بھی ایک تھا ' می ایک تھا ' میں ہیدا ہوں ہے۔ اس کے بعد وہ فرقے بن گئے۔ یہ فرقے ایک دو سرے سے پہلے ان کے اختلافات بنیا دی عقائد میں پیدا ہوئے۔ اس کے بعد وہ فرقے فرقے بن گئے۔ یہ فرت سے علیہ السلام کی ذات اور ماہیت کے بارے میں اختلافات بارے میں اختلافات پیدا ہوئے کہ ان کی ماہیت کا ہوتی ہے یا ناموتی۔ پھران کی مال کی ماہیت کے بارے میں اختلافات رو نما ہوئے۔ ان کے خیال میں خدا تینوں کا ایک تھا۔ قرآن کریم نے ان کے ان عقائد کو نقل کرکے واضح طور پر کہا ہے کہ یہ لوگ کافر ہوگئے ہیں۔

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْ ا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيْحُ ابْنُ مَرْيَمَ (٥: ٧٢) " يقينا ان لوكول في كغر كيا جنول نے كماكه الله تو يم سے لين مريم بين"-

لَقَدْ كَفَرَ الَّذِيْنَ قَالُوْ اللَّهَ تُلِثُ تُلْتَةً (مائده: ٧٣) "يقينا وه لوگ كافر موع جنول نے كائر من الله على الله الله عنه الله ع

وَ إِذْ قَالَ اللّٰهُ يَعِيْسَى ابْنَ مَرْيَمَ ءَ أَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ اتَّحِذُ وْنِيْ وَ أُمِّيَ الْهَيْنِ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ (مائده: ١٦٦) "اوراس بات كوياد كروجب الله قيامت كون عيني ابن مريم سے كے گائيا مَ نَوْنُ اللّٰهِ (مائده جھے اور ميري مال كو الله كے موافد ابنالو"۔

ان اختلافات کے نتیج میں وہ شدید ترین تنازعہ پیدا ہوا جو شام کے عیمائیوں اور روم اور مصرکے عیمائیوں کے درمیان پیدا ہوا۔ اس کا ایک فریق روم اور شام کے ملکانی عیمائی تھے اور دو سرا فریق مصر کا منوفینٹی فرقہ تھا۔ ملکانی عیمائی کھے عیمائیوں کا عقیدہ تھا کہ حضرت سے کی فطرت کے دو اجزاء ہیں ایک ملکوتی اور دو سرا ناسوتی جبکہ مصرکے منوفینٹی عیمائی کھتے کہ ان کی ایک ہی فطرت ہے جو اس طرح فنا ہو گئی جس طرح سرکے کا ایک قطرہ سمندر میں گر کر فنا ہو جاتا ہے۔ چھٹی اور ساتویں صدی میں یہ اختلاف ان دو فرقوں کے در میان بہت شدت اختیار کر گیا"۔ اور یوں نظر آنے لگا کہ بید دو

فرقے نیں بلکہ دو الگ الگ دین و فد ہب ہیں۔ جس طرح یہودی اور عیمائی دو الگ الگ الل فد ہب ہیں اور ہر ایک دو سرے کے بارے میں یہ تصور کرتا ہے کہ اس کے فد ہب کی کوئی بنیاد نیس ہے "۔ (مسلمانوں کا عروج و زوال 'ابو الحن علی ندوی)

** ۱۲۸ عیں ہرقل نے ایرانیوں پر فتح پائی اس کے بعد اس نے سیائیوں کے باہم ہر سرپیکار اور متحارک مسکوں کو جع کرنے اور ان کے اند موافقت اور مصالحت پیداکر نے کی سعی کی ۔ فیصلہ یہ ہوا کہ لوگ حضرت سے کی فطرت کے موضوع پر بحث کرنے سے پر ہیز کریں انکہ انڈ کاارادہ اور فیصلہ لیک ہی ہو ہے ۔ ۱۳۱۹ء کے اوائل میں ہیہ بات طے ہوگئ کہ مینو تصلین نہ بہ ہی حکومت اور کلیسا دونوں کا سرکاری نہ بہ ہوگا۔ ہرقل نے مخلف فرقوں کو فتم کر کے لیک مسلک پر ہونے کی سعی کی اور اس کے لیے ہر حربہ استعمال کیا انگر مصر کے قبطیوں نے اس ہوعت اور تحریف سے اپنی بیزاری کا اظہار کیا اور شدید مخالفت کی اور اس کے لیے ہر حربہ استعمال کیا انگر مصر کے قبطیوں نے اس ہوعت اور تحریف سے اپنی بیزاری کا اظہار کیا اور شدید مخالفت کی اور اس نے لیے ہر حربہ استعمال کیا انگر مصر کے قبطیوں نے بان کی بوعت اور تحریف سے اپنی بیزاری کا اظہار کیا اور شدید مخالفت کی اور اس نے سے ہر حربہ استعمال کیا انگر مصر کے قبطیوں نے بان کی بازی لگا دی ۔ یہ لوگ صرف اس کے وغمن ہوگئے ۔ ہرقل نے دوبارہ مختلف فرقوں کو آیک کرنے کی کوشش کی ۔ اس نے اس بات پر بحث نور دیا کہ لوگ صرف اس پر متحد ہو جائیں کہ اللہ کاارادہ آیک ہے ۔ رہا ہی کہ اللہ کاارادہ نافذ کس طرح ہوتا ہے ۔ اس پر بحث نے کہ بان کی ہو ہو بائر کی خوائن نہ رک سکا ۔ اس پر اے غصہ آیا اور دس سال تک وہ مصرکے لوگوں پر شکر کی خوائن ہیں ہو بائی ہو بائی ہو بائے ۔ ایک سرکاری پینا می رہ بھیائی جاتی ہیں ۔ لوگوں کو ازیت کے بوروں میں قیدیوں کو بند کر کے دریا برد کر دیا جاتا اور اس طرح کی دو سری لزدہ فیز اذیمن پر گرتی ۔ رہا کہ رہا برد کر دیا جاتا اور اس طرح کی دو سری لزدہ فیز کرائی جاتے ہوں ۔ (ماذا احسر العالم ابوالحن ندوی 'ص ساتاہ)

الل كتاب كے درميان يد اختلافات اور يد عداوتيں اس كے بعد تھيں كد ان كے پاس دلائل آ كچے تھے۔

من بعد ما جا آء تھے البینکه (٤:٩) لیکن یہ علم اور یہ دلائل ان کے لیے مفید نہ تھ ، خواہش نفس اور گرائی ان کو حَق سے دور کرتی چلی جا رہی تھی ۔ حالا تکہ دین اپنی اصلی اور ابتدائی شکل میں بالکل واضح تھا اور دین عقائد بالکل واضح اور صاف تھے۔

وَ مَا أُمِرُوٓا إِلَّا لِيَعْبُنُوا اللهَ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ لَا حُنَفَاءً وَ يُقِيْمُوا اللهِ مُخْلِصِيْنَ لَهُ الدِّيْنَ لَا حُنَفَاءً وَ يُقِيْمُوا الطَّلُوةَ وَذَٰ إِلَى دِيْنُ الْقَبِيِّمَةِ الْ

"اور ان کو اس کے سواکوئی تھم نہیں دیا گیا تھا کہ اللہ کی بندگی کریں ' اپنے دین کو اس کے لیے خالص کر کے ' بالکل کیمو ہوکر ' اور نماز قائم کریں اور زکوۃ دیں ۔ یمی نمایت صحیح و درست دین ہے "۔

یہ اصول تمام ادیان کا اصل الاصول ہے کہ اللہ وحدہ کی عبادت کرو' دین صرف اللہ کا ہو' شرک اور اہل شرک سے

رور ہو' نماز قائم کرو' زکوۃ اداکرو۔

و ذلك دين الْقَيْمَة (٨٩ : ٥) دين نمايت صحح اور درست دين ب اين انماني ضمير و شعور مين عقيده خالص بو مرف الله كى بنرگى اور غلا كى بو ، بواس عقيد مي بو ، الله كى راه مين مال خرچ كيا جائے ، يعنى ذكوة دى جائے ، جنى ذكوة اس كا ايمان قائم بوگيا ، جس طرح الل كتاب كو دى جائے وجس مخص نے بھى ان اصولوں كو حقيقت كا روپ دے ديا تو اس كا ايمان قائم بوگيا ، جس طرح الل كتاب كو اس كا حكم ديا گيا تھا اور تمام رسولوں اور امتوں كا دين دراصل ايك به عقيده ايك به ، جس پر تمام رسولوں كا ايمان تا معقيده اور عمل مين كوئى بيچيدگى نهيں به - بيد ايك به ايمان عقيده اور عمل مين كوئى بيچيدگى نهيں به - بيد ايك ايما عقيده به جس مين افتراق و اختلاف كى كوئى جگه نهيں به - بيد به حدصاف ستھا، ماده اور آسان به - لهذا الل كتاب كے بال زير بحث اور زير جد الله عقائد كا اسلام كے ساتھ كوئى تعلق نهيں به - نه الله كے دين ميں وه چيز بي بيں - ان لوگوں كے پاس اس سے قبل ان كے رسولوں كے ذريع بھى دلائل آ گئے تھے - اس كے بعد پھر حضرت محم صلى الله وسلم كے ذريع بھى يه دلائل آ گئے تھے - اس كے بعد پھر حضرت محم صلى الله وسلم كے ذريع بھى يه دلائل آ گئے تھے ، ويا پيزه صحفے پڑھتے ہيں اور الن كے سامنے ایسے عقائد پيش كرتے ہيں جو واضح ، على واضح ہوگيا اور جو لوگ كفر كرتے ہيں اور الن كے سامنے ایسے عقائد پيش كرتے ہيں جو واضح ، على واضح ہوگيا ورجو لوگ كفر كرتے ہيں اور الن كے سامنے ایسے عقائد پيش كرتے ہيں جو واضح ، واليان نهيں لاتے - ان كا انجام بھى واضح ہوگيا -

اِنَّ الَّذِيْنَ نَفُونُوا مِنْ آهُلِ الْكِتْفِ وَ الْمُشْرِكِيْنَ فِيْ قَارِ جَهَنَّهُ خُلِدِيْنَ فِيْهَا * اُولِئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ فَيْ اِنَّ الَّذِيْنَ الْمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّلِحَةِ الْوَلِئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ فَيْ جَزَا وُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنْتُ الصَّلِحَةِ الْوَلِئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ فَيْ جَزَا وُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنْتُ مَنْ تَحْتِهَا الْاَنْهِرُ خَلِدِيْنَ فِيْهَا اَبْدًا رُضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَ مَنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلِدِيْنَ فِيْهَا اَبْدًا رُضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَ مَنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلِيثِينَ فِيْهَا اَبْدًا رُضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَ مَنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلِيثِينَ فِيْهَا اَبْدًا رُضِيَ اللهُ عَنْهُمْ وَ مَنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلْدِيْنَ فِيْهَا اَبْدًا مُنْ اللهُ عَنْهُمْ وَ مَنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلْدِيْنَ فِيْهَا اَبْدًا اللهُ عَنْهُمْ وَ مَنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلْدِيْنَ فِيْهَا اَبْدًا مُنْ اللهُ عَنْهُمْ وَ مَنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خَلْدِيْنَ فِيْهَا اَبْدًا لِللهُ عَنْهُمْ وَ اللهُ عَنْهُمْ وَ اللّهُ عَنْهُمْ وَلَيْنَ فَاللّهُ عَنْهُمْ وَلَالِكُونَ عَنْهُ وَلَاكُ لِمَنْ خَوْمَى رَبّعُنْ فَيْهَا اللهُ اللّهُ عَنْهُمْ وَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَنْهُمْ وَلَالَالُهُ عَنْهُمْ وَلَالَعُلُولُ عَنْهُ وَلَاكُ لِمَنْ خَوْمَى رَبّعُونَ عَنْهُمْ وَلَالْكُولُولُ عَنْهُ وَلَاكُولُ عَنْهُ وَلَاكُ لِمَنْ خَوْمَى رَبّعُولُ مُنْ اللهُ عَنْهُمْ وَلَالِكُولُ اللّهُ لَعْلَى اللّهُ الْمُعْلَى اللّهُ عَنْهُمْ وَلَالْكُولُ وَلِكُولُ الْعُلْمُ اللّهُ لَلْكُولُولُ الْعَلْمُ اللّهُ الْمُعْلَالُهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللهُ اللّهُ اللللهُ ال

۲۱ "الل کتاب اور مشرکین میں ہے جن لوگوں نے کفر کیا ہے وہ یقیناً جنم کی آگ میں جامگیںگے اور بھشہ اس میں رہیں گئ گ' یہ لوگ بد ترین خلائق ہیں۔ جو لوگ ایمان لے آئے اور نیک عمل کیے ' وہ یقیناً بہترین خلائق ہیں۔ان کی جزاان کے رب کے باں دائی قیام کی جنتی ہیں جن کے نیچ نہریں بہہ رہی ہوں گی۔وہ ان میں بھشہ بھشہ رہیں گے۔اللہ ان ہے راسنی ہوااور وہ اللہ ہے راضی ہوئے۔یہ بچھ ہے اس شخص کے لیے جس نے اپنے رب کا خوف کیا ہو''۔

حضرت محمر صلی اللہ علیہ وسلم آخری رسول میں اور جو دین لے کر آئے ہیں وہ آخری دین ہے اس سے قبل یوں تھا کہ جب بھی انسانیت گراہ ہوتی اور رائے سے جن جاتی اللہ رسول بھیج دیتا' یہ سلسلہ مسلسل جاری رہا اور لوگوں کو وقفے وقفے سے مسلت ملتی رہ کہ لوگ اپنی اصلاح کر لیس لیکن اللہ کی مشیت کا نقاضا یہ ہوا کہ لیک جامع' مانع اور مکمل دین بھیج کر رسولوں کے اس سلطے کو ختم کر دے ۔ یہ آخری مسلت ہے ۔ لوگ اس آخری دین کو قبول کر کے نجات پالیس گے یا انکار کر کے بیاک و ہر باد ہو جائیں گے ۔ اس لیے کہ کفر اور شرک شرک قائم مقام اور شرکی علامت بن جاتا ہے اور شرکی

کوئی حد نہیں ہوتی اور ایمان خیر کا قائم مقام ہو جاتا ہے۔اور ایمان کے نتیج میں خیراپی انتاؤں تک پہنچ جاتا ہے۔

1.70

إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْ امِنْ أَهْلِ الْكِتَٰبِ وَالْمُشْرِكِيْنَ فِيْ نَارِ جَهَنَّمَ خَلِدِيْنَ فِيْهَا أُولْئِكَ هُمْ شُرُّ

البریّة (۹۸ : ۳) (اہل کتاب اور مشرکین میں سے جن لوگوں نے کفر کیا ہے وہ یقینا جنم کی آگ میں جائیں گے اور بیشہ اس میں رہیں گے 'بید لوگ بد ترین خلائق ہیں'' - بید ایک قطعی حکم ہے اور اس میں کوئی جدل وجدال نہیں ہے ۔ اگر چہ اہل کتاب اور مشرکین کے بعض اعمال التصف ہوں' بعض آ داب خوب ہوں اور بعض تنظیمات مفید ہوں ۔ جب تک ان لوگوں کو حقیقت ایمان حاصل نہیں ہوتی ۔ اور وہ اس آخری دین اور آخری نبی پر ایمان نہیں لاتے ۔ اس اہل حکم میں ہم محض لوگوں کے بعض ظاہری ایجھے اعمال کی وجہ سے شک نہیں کر سکتے اس لیے کہ کفار کے اعمال در اصل نیکی اور بھلائی کے اصل سر چشے سے دور ہوتے ہیں ۔ اور وہ ایک مضبوط اور درست نظام زندگی کا حصہ نہیں ہوتے ۔

انَّ الَّذِينَ الْمَنُوْ اوَ عَمِلُوْ الصَّلَحَتِ اُولْئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ (٧ : ٩) "جولوگ ايمان لائ الرَّية وَالَى اللهُ الله

و عَملُو الصلّحت و اور انهوں نے نیک کام کیے "- اور ان کا ایمان اور اقرار ایمان محض الفاظ اور کلمات ہی نہ ہوں ' جو صرف ہو نؤں پر ہوتے ہیں ' صالحات وہ افعال ہیں جن کے کرنے کا اللہ نے تھم دیا ہو' جن میں افلاق بھی ہوں ' اعمال بھی ہوں اور طرز عمل اور معالات بھی ہوں اور اعمال میں سب سے برداعمل ہیہ ہے کہ اللہ کی شریعت کو زمین پر قائم کیا جائے اور لوگوں کے در میان فیصلے اللہ کی شریعت کے مطابق ہوں ۔ جو لوگ سے کام کریں وہ ہیں بہترین خلائق ۔

جَزَآءُ هُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنّْتُ عَدْنِ تَحْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ خَلَدَيْنَ فَيْهَآ

آبک ا (۸ : ۹ ۸) "ان کی جزاء ان کے رب کے ہاں دائی قیام کی جنتیں ہیں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی بوں اور وہ ان میں ہیشہ رہیں گے اور وہاں کمل امن ہو گا۔اور ان کے فنا ہونے ان میں ہیشہ رہیں گے اور وہاں کمل امن ہو گا۔اور ان کے فنا ہونے اور رک جانے کا کوئی خطرہ نہ ہو گا۔ فنا ہونے اور امن و اطمینان کا ختم ہو جانا ہی دنیا کی تمام سولیات اور طیبات کا مزہ خراب کر دیتا ہے اور ان ترو آزہ باغوں کے نیچے نہروں کا بہنا اس طرف اشارہ ہے کہ ان باغات میں تازگی اور بہار وائی ہوگی اور یہ زندگی اور جمال سے بھر پور ہوں گے۔

اس دائی نعمت و رحمت کی تصویر کشی میں سیاق کلام دو قدم اور آگے جاتا ہے۔

رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ ذَلكَ لَمَنْ خَشِي رَبُّه (٨ ٩ ٨) "الله ان عراضي مو

اور وہ اللہ ہے راضی ہوئے "۔ یہ رضامندی اللہ کی جانب ہے ہے اور یہ تمام نعبوں ہے برتر اور تمام خوشیوں ہے ترویازہ ہے۔ خود ان اہل ایمان کے دلوں میں جو رضامندی ہے وہ رب کی رضامندی ہے۔ اور یہ رضامندی ہے کہ ان کے بارے میں تقدیر اللی جو فیصلہ کرتی ہے وہ اس پر راضی میں۔ اور اللہ نے ان پر جو انعامات کیے ہیں اس پر بھی وہ راضی ہیں اور اپنے اور اللہ کے در میان پائے جانے والے تعلق پر بھی راضی ہیں۔ یہ ایس رضامندی ہے کہ اس سے انسان گری خوشی اور مرت و اطمینان محسوس کرتا ہے۔ یہ انداز کہ «اللہ ان سے راضی ہے اور وہ اللہ سے راضی ہیں "۔ ایک ایسان ایسان تعبیر کی دو مرے الفاظ میں نہیں کی جا عق ۔

ذلك لمن خشى ربه (٨ ؛ ٩) (دي بچه به اس شخص كے ليے جو اپ رب كا خوف كر تا ہو" - يه اثرى تاكيد به نيد كه يه سب بچه اس پر موقوف به كه كى كا تعلق بالله كيا به - اور اس تعلق كى نوعيت كيى به - يا و رب كه كى دل يمن جب خداك خوف كا شعور پيدا ہو تا به تعور انسان كو خي پر آماده كر تا به اور بر قتم كى كج روى و انسان كو روكتا به - يى شعور به جو انسان كى آنكھوں كے سامنے سے تمام پر دے بنا دیتا ہہ - اور انسان كا دل الله و احد و تمار كے سامنے براہ راست كمر اہو تا به 'اور اس شعوركى وجہ سے انسان كى عبادت اور اس كے اعمال صالحہ برقتم كى شرك ' رياكارى سے پاك ہو جاتے ہیں - اس ليے كه جو شخص اپ زب سے ڈرتا ہے - اس كا دل غيرالله ك ڈر سے فالى ہو جاتا به 'كى دو سرے كى رور عايت وہ نميں كرتا - يہ شعور انسان كو يہ يقين دلا ديتا ہے كہ الله تمام ايسے اعمال كو رو در يتا ہے جن ميں اس كى رضامندى كے سواكوئى اور جذبہ بھى ہو 'الله غنى بادشاہ ہے 'اس كے ليے تو خالص عمل ہو كا ورنہ وہ الله غنى بادشاہ ہے 'اس كے ليے تو خالص عمل ہو كا ورنہ وہ الله عنی بادشاہ ہے 'اس كے ليے تو خالص عمل ہو كا ورنہ وہ الله عنی بادشاہ ہے 'اس كے ليے تو خالص عمل ہو كا ورنہ وہ الله عنی اور دركر دے گا۔

اس مخفری سورت میں یہ چارعظیم حقائق قلم بند کیے گئے ہیں اور قرآن نے ان حقائق کو اپنے مخصوص اسلوب میں بیان کیا ہے اور یہ اسلوب ان چند سطروں والی سورت میں بہت اچھی طرح نمایاں ہے۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ٢٠

سورة الزلزال - 99

A --- Ü --- 1

سور هٔ الزلزال ایک نظر میں

بعض مصاحف اور بعض روایات کے مطابق سے سور مدنی ہے اور بعض ووسری روایات کے مطابق سے کی ہے۔

ہمارے نزویک وہ روایات قابل ترجیح ہیں جو کہتی ہیں کہ سے سورت کی ہے۔ اس کا انداز گفتگو اور اس کا موضوع میں ،

دونوں سے نقاضا کرتے ہیں کہ سے کی ہے۔ سے سورت دراصل غافل دلوں کے لیے آیک سخت جھنگا ہے۔ موضوع میں ،

انداز کاام اور منظرکشی اور لفظی اثرات سب کے سب انسانی قلوب کو جینچو ڑتے ہیں۔ سے سورت دراصل آیک چیلنج ہے ،

ایک سخت پکار ہے جو زمین اور اہل زمین کے اندر آیک زلزلہ پیداکر دیتی ہے۔ اور لوگ گویا مدہوش ہو جاتے ہیں اور جب وہ ہوش میں آتے ہیں تو وہ میدان حشر میں حساب و کتاب کے لیے اپنے آپ کو کھڑ آیاتے ہیں اور چند مخترفقروں میں سے سب کمانی ختم ہو جاتی ہے۔ کہ اس پورے پارے میں ایسا تی انداز گفتگو ہے اور سے سورت گویا اس انداز کا آیک بھرین نمونہ ہے۔

--- 000----

درس نمبر۹۹ تشریح آیات

A -- [-- 1



إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ﷺ وَ آخْرَجَتِ الْأَرْضُ اَثْقَالَهَا ﴿ وَاللَّهِ الْإِنْسَانُ مَا لَوَاتُ الْوَالْسَانُ مَا لَهَا اللَّهُ اللَّلَّ اللَّاللَّ اللَّهُ الللّهُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللللَّلْمُ الللَّا اللَّهُ اللللَّهُ الللّه

الله ك نام ت جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

"جب زمین اپی پوری شدت کے ساتھ ہلا ڈالی جائے گی' اور زمین اپنے اندر کے سارے بوجھ نکال کر باہر ڈال دے گی' اور انسان کے گاکہ یہ اس کو کیا ہو رہا ہے؟ اس روزوہ اپنے (اوپر گزرے ہوئے) حالات بیان کرے گی کیونکہ تیرے رب نے اے (ایباکرنے کا) تھم دیا ہو گا۔

یہ ہے مظرقیام قیامت کا اس دن زمین نمایت شدت سے با ماری جائے گی اور ایک شدید زلزلہ برپا ہو گا اور زمین کے بیٹ کے اندر جو کچھ ہو گا وہ اس باہر پھینک دے گی اور اس نے ایک طویل عرصے سے انسانی جانوں کا جو بوجھ اشا رکھا ہو گا 'یا اس کے اندر جو معدنیات ہوں گے وہ ان کو اٹھا کر باہر پھینک دے گی 'گویا اس بوجھ کو باہر پھینک کر وہ ہلی ہو جائے گی۔

یہ ایک ایک تصویر کئی ہے کہ سنے والے اپنے پاؤں کے پنچ کھڑی ہرچنز متزلزل محسوس کرتے ہیں کہ وہ ذکرگار ہے ہیں ان کے قدموں کے پنچ سے زمین کانپ رہی ہے ، دو ڈرہی ہے 'بیہ ایک ایسا منظر ہے جس کو دکھے کر انسان ان تمام امور سے قطع تعلق کر لیتا ہے جو انسان کو اس زمین سے وابستہ کرتے ہیں اور جن کے بارے میں انسان سے خیال کرتا ہے کہ وہ ثابت اور باتی ہیں ۔ قرآن اس فتم کے مناظر سے جو اثرات قائم کرتا چاہتا ہے ۔ میہ ان میں سے پہلا اثر ہے اور قرآن کی مید منظر آیات سنتے ہی ہے اثر انسان کے اعصاب تک نتقل ہو جاتا ہے ۔ میہ تاثر اس وقت اور گرا ہو جاتا ہے ۔ میہ تاثر اس وقت اور گرا ہو جاتا ہے ۔ میہ تاثر اس وقت اور گرا ہو جاتا ہے ۔ بیہ تاثر اس وقت اور گرا ہو گا۔ بیہ جرب قرآن کریم میدان حشر میں کھڑے اس ''انسان'' کے تاثرات قلم بند کرتا ہے 'جو ان مناظر کو دیکھ رہا ہو گا۔

و قَالَ الْانْسَانُ مَالَهَا (٩ ٩ ؟ ٣) "اورانان كے گانيه اس كوكيا مور با ب؟ "يه ايك اي فخص كا

سوال ہے جو ایک اچانک ، خوفناک منظر کو دیکھ کر مبسوت رہ جاتا ہے ، جو ایسا منظر دیکھ رہا ہوتا ہے جو تا دیدنی ہو ، جو الی صورت حالات سے دوچار ہوتا ہے جس کو وہ سمجھ نہیں پا رہا ہوتا ، اور ایک ایسے منظر کو دیکھ رہا ہوتا ہے ، جس پر وہ نہ خاموش ہو سکتا ہے ، اور نہ صبر کر سکتا ہے ۔

مَالَهَا (٩٩ ؟ ٣) (١ اے كيا ہو گيا ہے " - كيا سب ب كہ ايك زلزلہ بريا ہے اور زمين ب كم ملل وكت كر ربى ہے اور اس كے قدم بى نبيں جتے اور وہ ادھرادھرلڑھك رہا ہے اور كوشش كر رہا ہے كہ جو سارا ہاتھ ميں آئے اے لے 'كين اس كے ماحل ميں ہرچيز حكت كر ربى ہے 'اور شديد زلز لے كى زدميں ہے ۔

انسان نے اس سے قبل زلزلے اور آتش نشانی کے عمل دیکھے ہوئے تھے اور زلزلے اور آتش نشانی کے دوران خوف اور بے چینی سے وہ دو چار رہا ہے۔اس نے ہلاکتیں اور بربادیاں دیکھی ہیں لیکن جب وہ قیامت کا زلزلہ دیکتا ہے تو وہ سجھ لیتا ہے کہ دنیا کے زلزلوں اور آتش نشانیوں اور اس کی موجودہ حادثے کے درمیان کوئی مماثلت نہیں ہے۔یہ کوئی اور ہی حادثہ ہے۔اس حادثے کا کوئی حقیق سبب اس کی سجھ میں نہیں آرہا ہے۔نہ اس کی کوئی مثال ہے۔نہ اس کی کوئی مثال ہے۔نہ اس کی سجھ میں نہیں آرہا ہے۔نہ اس کی کوئی مثال ہے۔یہ ایک نمایت ہی ہولناک واقعہ ہے اور پہلی مرتبہ پیش آرہا ہے۔

يو مُعَذِ (٩٩ ؛ ٤) وواس ون" جس ون بير زلزله واقعه مو كا اور انسان اس كے سامنے وہشت زوہ مو كا۔ اس دن۔

تُحدِّثُ أَحْباً رَها (٩ ٩ : ٤) ووه الني (اوپر گزرے موع) حالات بيان كرے گئ"۔اس ون سي زين اين خرب وے گا اور اپن يورى كمانى بيان كرے گا۔

باً نَّ رَبُكَ اَوْحَى لَهَا (٩ ٩ : ٥ م) كم تيرك رب نے اسے ايساكرنے كا عكم ديا ہو گا، اس كو عكم ديا ہو گاكد وہ اپنى حركت تيزكر دك اور اپنے سكان كو خوب جھكے دك اور اپنے اندركى چيزيں با بر پھينك دك اور سير كام وہ رب كے عكم كى اطاعت ميں كر رہى ہے -

و اَذِنَتْ لُرِبَهَا وَ حُقَّتُ "اوروه الني رب ك عم كى اطاعت كرك كى اور اس كاحق يى ب"-الذاوه الني حالات بتائكًى - غرض يه صورت حال اوريه مظراس بات كا خوب اظهار كر رہا ہے كه اس وقت الله ك احكام و اشارات كيا ہوں گے -

اب بہال حالات ایسے ہیں کہ انسان ششدر رہ گیا ہے 'سورت کی گھن گرج اور زور دار بیان سے خوف و ہراس کی فضا ہے ' ہرسو دہشت اور جیرانی کا دور دورہ ہے ۔ اضطراب اور بھگدڑ ہے ' ایسے حالات میں انسان کا سانس مچھولا ہوا ہے ۔اور وہ پوچھ رہا ہے کہ اسے کیا ہو گیا ہے ۔

مُالَهُا (؟ ٩ ؟ ٣) "اے کیا ہو گیا ہے --- ایے حالات میں جواب ایک نے مظری صورت میں آتا ہے 'یہ بے مظرحر ونشر 'حماب و کتاب اور میزان و جزاء کا ہے -

يَوْمَهِ إِن يَصُدُرُ النَّاسُ اَشْتَاتًا لَا لِيُرُوْا اَعْمَالَهُوْ أَنْ فَمَنَ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًا اللَّاسُ اَشْتَاتًا لَا لِيُرُوْا اَعْمَالَهُوْ أَنْ فَمَنَ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًا اللَّاسُ اَشْتَاتًا لَا يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًا اللَّاسُ اللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ اللَّهُ اللللللّهُ الللللللّهُ الللللللّهُ اللللللللللّهُ اللللللللللللللللللللللللللّ

74

دو اس روز لوگ متفرق حالت میں پلیس کے تاکہ ان کے اعمال ان کو دکھائے جائیں۔پھرجس نے زرہ برابر نیکی کی ہوگی وہ اس کو دکھے لے گان ۔ ہوگی وہ اس کو دکھے لے گالورجس نے زرہ برابر بدی کی ہوگی وہ اس کو دکھے لے گا''۔

ایک لمحدمیں ہم دیکھتے ہیں کہ لوگ قبروں سے اٹھتے چلے آرہے ہیں۔

یو مُتَذ یصد ر النّاس اَشْتَاتًا (۹ ۹ : ٦) "اس روزلوگ متفرق حالت میں پلیں گے"۔ ہم ویکھتے میں کہ وہ مخلّف گروہوں مخلف اطراف سے چلے آرہے ہیں۔ یوں لگتا ہے کہ گویا وہ بھری ہوئی نڈیاں ہیں۔

کا تنہم جراد منتشر و کویا کہ بدلوگ بھری ہوئی ٹذیاں ہیں "بدلیک ایسامظرے جواس سے قبل انسان نے مجھی رہے ہو گئے۔ ا من دیک اید کہ لوگوں کی نسلیں 'الگوں پچلوں کی یسال سے اور وہاں سے اٹھ رہی ہیں ۔جس طرح دو سری جگہ آیا۔

یو م سَسَقُی الْاً ر ضُ عَنْهُمْ سُر اعًا "وه ون جبد زمین پھے گی اور وہ اس میں سے تیزی تیزی سے نکل بھائیں گے"۔ مظریوں ہے کہ نامد نظرانان ہی انسان نظر آتے ہیں۔ جو قبروں سے اٹھ رہے ہیں اور تیزی سے بھاگ رہ بیں۔ کی طرف کی کو توجہ نہیں ہے۔ آگے اور چیچے 'وائیں اور بائیں کچھ نہیں دیکھ رہے ہیں۔ نظریں اٹھی ہوئی ہیں۔

مُه طعین الٰی الد اع وولی والے کی طرف سرا تھائے تیزی سے دوڑرہے ہیں"۔ گر دنیں بلند کی ہوئی الظریں بھٹی ہوئی۔ نظریں بھٹی ہوئی۔

لکُلِّ امْرِ عِ مِنْهُمْ یَو مَئِذ شَاْنٌ یُغْنیه (۱۸ : ۷۳) " بر شخص کواس دن بس اپنی پری ہوگ"۔

یہ ایک ایبا مظرّب جس کی تصویر کئی کی انسانی زبان میں نہیں کی جا سی ۔ "بولناک" اور "خوفناک" " " فرخرت زوہ کر دینے والا" اور "مر ہوش کر دینے والا" ۔ غرض یہ اور اس فتم کے تمام دو سرے الفاظ اس مظری تصویر کئی سے عاجز ہیں ۔ ہاں صرف خیال و تصور کو ہم کسی قدر آگے بردھا کتے ہیں اور اس مظری تصویر کئی میں الفاظ کی بجائے خیال کی جولانی ہو سے اور عاقت کے حدود کے اندر اندر۔

یو مُتَذ یصد ر النّاس اَشْتَاتًا لیر و ا اَعْمَالُهُمْ (٢ : ٩) "اس روز لوگ متفرق حالت میں پیش کے تاکہ اُن کے اعمال ان کو دکھائے جائیں "-اوریہ پھراس منظرے بھی شدید تربات ہے -اف ان کے سامنے تو ان کے اعمال پیش مورہ ہیں اکیا یہ اپنے اعمال کا سامناکر سیس گے؟ کیا اس سزاکا مقابلہ کر سیس گے - حقیقت یہ ہے کہ انسان کے لیے بعض او قات خود اپنے اعمال کا مقابلہ نمایت تی تلخ ہوتا ہے -انسان بعض او قات خود اپنے اعمال کا مقابلہ نمایت تی تلخ ہوتا ہے -انسان بعض او قات خود اپنے اعمال کا

سامناکر نے سے بھاگتا ہے حالانکہ لوگوں کو ان کا پہتہ نہیں ہوتا'لیکن جب توبہ و ندامت کے وفت خود انسان کے اعمال اس کے سامنے آگر کھڑے ہوتے ہیں تو وہ سخت نادم ہوتا ہے'اپنی نفسیات' اپنے ضمیر سے بھاگتا ہے' چہ جائیکہ کھلی عدالت میں اسے پیش ہونا ہواور سب کے سامنے اس پر فرد جرم لگتا ہواور عدالت کا سربراہ رب ذوالجلال ہو جو جبار اور متکبر ہے۔

حقیقت سے ہے کہ کسی کو اس کاعمل وکھا نابھی دراصل ایک خوفناک سزاہے ' صرف سے بات کہ کوئی اپنا جتھا دیکھے اور جو کچھ اس نے کیا ہے اس کاسامناکرے ۔خصوصاً ایسے او قات میں جبکہ حساب و کتاب ایسا ہو کہ اس میں ذرہ ذرہ درج ہو' نہ شر کا ذرہ چھو ڑا گیا ہواور نہ خیر کا ذرہ چھو ڑا گیا ہو۔

فَمَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّة خَيْرًا يَّرَهُ (٧) وَ مَنْ يَعْمَلُ مِثْقَالَ ذَرَّةِ شَرًّا

یرہ ہ (۹۹ ہ ایک مفرین زرے کی تغیر مجھر کے برابر کرتے تھے ۔ وہ کتے تھے ذرہ وہ اڑنے والا چھوٹا ایٹم ہ جو سورج دکھیے گا"۔ پرانے مفرین زرے کی تغیر مجھر کے برابر کرتے تھے ۔ وہ کتے تھے ذرہ وہ اڑنے والا چھوٹا ایٹم ہ جو سورج کی روشیٰ میں نظر آیا کرتا ہے ۔ دراصل اس دور میں سے وہ چھوٹی سے چھوٹی مقدار تھی جس کا وہ لوگ تصور کر کتے تھے لیکن آج کے جدید زمانے میں ہم جانتے ہیں کہ زرہ کیا ہے ۔ وہ ایک متعین جسم ہے اور سے سے زرہ سے بہت چھوٹا ہے جو فضا میں اڑر ہا ہوتا ہے اور جو سورج کی روشیٰ میں نظر آتا ہے اس لیے کہ جوامیں اڑنے والی سے چھوٹی کی مقدار محض آتکھ نے راصل اپنے زمن اور جو مورخ کو وہ صرف خور دبین کے ساتھ لیبارٹری میں دیکھا جا سکتا ہے ۔ سائنس دان اس ذرے کو دراصل اپنے زمن اور عقل سے دیکھتے ہیں اور اس کے آثار کو آتکھوں سے دیکھ سے ہیں ۔ پس قیامت کے دن اس زرے یعنی ایٹم بھائی یا برائی کی کوئی بھی جزاء و سزا ہو گی ۔ سے چھوٹی می نیکی اور بدی بھی اس کے کرنے والے کے دام سائنے پیش ہوگی ۔ اور وہ اسے اپنی آتکھوں سے دیکھے گا۔

یماں آگر ہرانمان چوکنا ہو جاتا ہے اور وہ اپنے خیروشرے غافل نمیں رہتا' اور سے نمیں کہتا کہ سے تو چھوٹا ساعمل نیک ہے یا سے تو چھوٹی می برائی ہے اور اس کاکوئی حماب و کتاب نہ ہو گا۔ اس نمایت ہی باریک اور لطیف ترازو کے سامنے ہر شخص کانپ اٹھتا ہے کہ جمال ذرے کو بھی تولا اور ناپا جائے گا۔

اس جمال میں تو ایس کوئی میزان نمیں ہے جو اس قدر نا قابل وزن ذرے کو بھی ناپ اور تول سکے ۔البتہ قلب مومن میں جو تقویٰ کا میزان ہے وہ ذرے کو ہی ناپتا اور تولتا ہے ۔ کیونکہ ایک مومن تو ذرے کے برابر گناہ سے بھی ڈر تا ہے۔ افسوس کہ اس جمال میں ایسے سخت دل بھی ہیں جو پہاڑوں جیسے جرائم سے بھی نمیں ڈرتے 'بلکہ ایسے سنگدل لوگ بھی ہیں جو خیر کے ایسے ایس کی اونے پہاڑوں کو بھی منانے کے در ہے ہیں جن کے سامنے اس زمین کے اونچے اونچے پہاڑبھی تیج ہیں۔

یہ نمایت ہی سخت دل ہیں ' پھروں جیسے سخت ۔ یہ پھروں کی طرح زمین کے ساتھ جیٹے ہوئے ہیں اور یہ دل جب قیامت کے دن آئیں گے۔ (۱)

ا ہے پیرائراف نو دسید قطب پر صادق آتا ہے جے تھی القلب ناصر نے اس جہاں ہے منایا 'حالانکہ وہ نیکی کے ایک بلند بیاڑتھے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سورة العديت - ١٠٠

11 --- Ü --- 1

سورة العديت أيك نظرمين

اس سورت کاسیاق کلام نمایت سرلیج الحرکت جھلکیوں کے انداز میں چانا ہے۔ انداز نمایت سخت اور نمایت موثر ہے جس طرح کوئی ایک جگہ سے دو سری جگہ کی طرف کو دما ہے یا چھلانگ لگانا ہے 'نمایت بلکے انداز میں 'تیزی کے ساتھ اور آگ بڑھتے ہوئے۔ یمال تک کہ بیج جھلکیاں آخر تک پہنچ جاتی ہیں۔ آخری فقروں میں الفاظ 'معانی 'موضوع اور اثرات تھم کر پرسکون ہوجاتے ہیں 'جس طرح گھوڑ دوڑ میں مقابلہ جیت کر دوڑنے والا آخر کار پرسکون ہوجاتا ہے۔

زراغورے دیکھئے اس منظر کو مج سویرے کا وقت ہے۔ گھو ڑے جنگہو سواروں کو لیے ہوئے تیزی ہے دو ڑرہے ہیں اور ہانپ رہے ہیں۔ ان کی ٹا پول سے چنگاریاں اٹھ رہی ہیں 'غبار دھویں کی طرح آسانوں تک اڑرہا ہے۔ وہ دیکھو میہ سوار دشمن کی صفوں میں گھس گئے۔ دشمن کو حلے کی توقع نہیں ' دشمن کی صفوں میں تھلبلی چے گئی 'جس کا منہ جد ھرہ ادھر بھاگ رہا ہے۔

اں بجیب مظرکے کر داروں کی قتم کھاتے ہوئے 'نفس انسانی کی ایک جھلک' کہ بیہ سخت منکر اور کافرہے' اور اس کے ساتھ ساتھ دولت کا پجاری ہے۔

اور اس کے بعد ایک دو سرا منظر زمین اور قبرستان پھٹ رہے ہیں اور لوگ ان میں سے چیو نٹیوں کی طرح با ہر نکل رہے ہیں 'پھرانسانی دل و دماغ پھٹ رہے ہیں اور ان میں پوشیدہ تمام راز اگلے جارہے ہیں۔

سورت کے آخریں مظربہ ہے کہ گر دوغبار چھٹ جاتا ہے ۔انکار وجح داور حرص و بخل ختم ہو جاتے ہیں۔لوگ تمام کے تمام قبروں سے نکل کر جمع ہو جاتے ہیں۔اور سب کے سب اللہ کے سامنے کھڑے ہیں۔اور آخری انجام ہیہ ہے۔

ان ربعہ م بھہ م یو منگذگ خبیر (۱۱:۱۰) دیقینا ان کارب ان ہے اس دن خوب باخبرہ "۔

الفاظ کے ترنم میں بھی بخق ، خشونت اور کر نظی ہے ۔ اور یہ اس شور و شغب کی فضا ہے ہم آہنگ ہے ہو قبروں کی اکھاڑ اور لوگوں کے خروج سے پیدا ہوتی ہے۔ یہ اس فضا سے بھی متاسب ہے جس میں دلوں سے خفیہ راز بری شدت کھاڑ اور لوگوں کے خروج سے پیدا ہوتی ہے۔ یہ اس فضا سے بھی ہم آہنگ ہے۔ ان سب درشت معانی کی قضا ہے بھی ہم آہنگ ہے۔ ان سب درشت معانی کی قضا و ہو 'اور ایسے تیزر فار گھو ڑ سواروں کے معانی کی قضا ہے بھی ہم آہنگ ہے۔ ان سب درشت معانی کی قضا و ہو 'اور ایسے تیزر فار گھو ڑ سواروں کے مغربی کی قضا ہے جن کے کھروں کی فکر سے چنگاریاں آٹھ رہی ہیں اور علی الصبح دشمن پر حملہ آور ہوتے ہیں 'جوگر دو غبر اڑاتے ہیں 'جو دشمن کے اندر جا گھتے ہیں اور دشمن کی توقع ہی نہیں ہوتی 'غرض ان سخت و کرخت معانی کے لیے یہ غبار اڑاتے ہیں 'جو وقیم تصویر سے گی گئی ہے اور تصویر فریم کے کرخت میٹریل سے بنی ہے۔ (التصویر الفنی فی القرآن)

درس نمبر۰۰ تشریح آیات

11 -- 0 --1



وَ الْعَدِيْتِ صَبْعًا اللهُ فَالْمُوْرِيْتِ قَدْعًا اللهُ فَالْمُوْرِيْتِ قَدْعًا اللهُ فَالْمُوْرِيْتِ مَنْعًا اللهُ فَالْمُورِيْتِ قَدْعًا اللهُ فَالْمُورِيْتِ فَالْمُورِيْتِ فَالْمُورِيْتِ فَالْمُورِيْتِ فَاللهُ فَالللهُ فَاللهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّهُ فَاللّه

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا بے۔

''فتم ہے ان (گھو ڈول) کی جو پھنکارے مارتے ہوئے دو ڑتے ہیں 'پھر (اپنی ٹا پول سے) چنگاریاں جھا ڑتے ہیں 'پھر اس موقع پر گر دو غبار اڑاتے ہیں 'پھر ای حالت میں کسی مجمع کے اندر جاگھتے ہیں 'حقیقت یہ ہے کہ انسان اپنے رب کا بردا ناشکر اب اور وہ خو داس پر گواہ ہے 'اور وہ مال و دولت کی مجبت میں ہری طرح جتال ہے''۔

اللہ تعالیٰ یمال سواروں کے دہتے کی قتم اٹھاتے ہیں ۔ ان کی ایک جنگی حرکت کو تر تیب کے ساتھ لایا جاتا ہے۔

جب یہ دستہ اپنے جلے کا آغاز کرتا ہے اور تیزر فقاری کے ساتھ منزل کی طرف برحتا ہے ۔ گھو ڑے پھنکار مارتے آگے جا جب یہ دستہ اپنے سمول سے بھروں سے چھول یاں نکالتے جاتے ہیں ۔ پھر مین صبح کے وقت یہ دہمن پر ٹوٹ پرٹتے ہیں 'رہے ہیں ۔ پھر مین صبح کے وقت یہ دہمن پر ٹوٹ پرٹتے ہیں ' ہی حملہ نہایت سرعت کے ساتھ ہوتا ہے اور اچانک ہوتا ہے ۔ حملہ کے وقت گھو ڑول کی بھگد ڑ سے غبار اڑتا ہے ۔ کیونکہ دمشن حلے کے لیے تیار نہیں ہوتا اور اس کی حرکات غیر مرتب ہیں ' جب یہ دستہ دہمن کی صفوں میں خلاف توقع جا گھتا ہے تو سخت اختشار و اضطراب بریا ہو جاتا ہے ۔

یہ کی بھی حملہ کے وہ ہے درہے اقدامات ہیں جن سے عرب خوب واقف تھے۔اس فتم کے دیتے اور گھوڑوں کی حرکت کی مطلب میں ہواکہ اسلام میں اس فتم کے معرکے بہت محبوب ہیں ' مید اللہ کو بھی محبوب ہیں ' اللہ اللہ کا اللہ کو بھی نظروں سے دیکتا ہے اور میہ پندیدہ قدریں ہیں۔

پر' یہ مناظر اور جنگی ایکٹن ان معانی سے زیادہ ہم آہنگ ہیں جن پر یمال قتم اٹھائی جا رہی ہے ' جیسا کہ ہم نے تجرے میں وضاحت کی ۔ جس مفہوم اور معنی پر قتم اٹھائی جا رہی ہے ۔ یہ انسان کی ایک نفیاتی یماری ہے اور یہ انسان کو اس وقت لاحق ہوتی ہے جب انسان نفیات ایمان سے خالی ہوں ۔ قرآن مجید اس حقیقت کی طرف بار بار اشارہ کرتا ہے تا کہ لوگ اس کے خلاف جدوجمد کریں ۔ اس لیے کہ اللہ کو معلوم تھا کہ انسانی نفیات کے اندر یہ بیاری کس قدر گری جنیں رکھتی ہیں ۔ اور انسانی فخصیت پر اس کے کتے اثرات ہواکرتے ہیں ۔

انَّ الْانْسَانَ لرَبِّه لَكَنُو دّ (٦) وَ إِنَّهُ عَلَى ذَلِكَ لَشَهِيدٌ (٧) وَ إِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ

کُشکدید (۸) (۱۰۰۰ تا ۸) «حقیقت سے بے کہ انسان اپنے رب کا برا ناشکراہے اور وہ خود اس پر گواہ ہے اور وہ خود اس پر گواہ ہے اور وہ مال اور دولت کی محبت میں بری طرح بتلا ہے " ۔ بے شک انسان اپنے رب کی نعمتوں کی ناشکری کرتا ہے اور اللہ کے فضل و کرم کاعملی انکار کرتا ہے ۔ اور اس کی سے ناشکری اور کفران نعت کئی شکلوں میں ظاہر ہوتی ہے ۔ اس کے افغال ہے اور اس کے اقوال ہے 'چنانچہ اس کے اعمال و اقوال ہی اس کے اس جرم پر گواہ ہوتے ہیں ۔ گویا آفاب آمد دلیل آفاب اور کار آفاب کہ وہ ایس اور خود گواہ بن جاتا ہے 'اور قیامت میں بھی ایسا ہی ہو گا۔

وَ إِنَّهُ عَلَى ذَٰلِكَ لَشَهِيدٌ (٠٠٠) "وه خود اس پر گواه ب" -اور ایک دن ایبا آئے گا کہ سے سے اُن صلح خلاف دے گا۔جس میں کوئی شک اور نزاع نہیں -

وَ انَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدَيْدٌ (٠٠١) "اورب مال و دولت كى محت ميں برى طرح جتلا ہے" - يہ اپنی جان اور ایخ مفا د كوبہت ہى محبوب ركھتا ہے - اس ليے اسے دولت كے ساتھ بہت محبت ہے ' دولت كو يمال "خير" سے تعبير كيا گيا ہے أيونكه انسان مجمتا ہے كہ اس كى بھلائى مال و متاع اور اقتدار و حكومت ميں ہے جو دنيا كے سازو سامان ہيں -

یہ ہے انبان کی فطرت ' یہ ہے اس کا مزاج اور بیہ تب بدل سکتا ہے جب اس کے مزاج اور اس کی نفیات میں ایمان داخل ہو جائے۔ ایمان کی وجہ ہے اس کے تصورات ' اس کی قدریں اور اس کے پیانے ہی بدل جاتے ہیں۔ اس کی ترجیات بدل جاتی ہیں۔جب اس کی نفیات میں ایمان داخل ہوتا ہے تو پھر انکار اور ناشکری اللہ کے فضل کے اعتراف اور شکر میں بدل جاتی ہے۔ جبکہ بخل اور دولت کی محبت ' ایثار اور محبت ہے بدل جاتی ہے۔ یہ ایمان انبان کو ایسی قدریں عطا کرتا ہے جن کے لیے انبان حرص ' لالح کے ' مناقب اور جدوجہد کرتا ہے۔ اور بیہ قدریں مال و دولت اور اقتدار اور صوحت نیا دہ بلند ہوتی ہیں۔ موحت نے زیا دہ بلند ہوتی ہیں ' اور وہ تمام دنیاوی اور حیوانی قدروں سے ہر تر ہوتی ہیں۔

حقیقت بیے ہے کہ انبان ایمان کے بغیر نمایت ہی چھوٹا اور حقیر ہوتا ہے 'جس کی امیدیں حقیر 'جس کی ترجیات حقیر اور جس کے اہداف حقیر ہوتے ہیں اگر چہ بظا ہروہ بہت عظیم مقاصد نظر آئیں ۔ جول جول انبان کا حرص اور اس کی طمع برھتی ہے اور جوں جو اس کا لائچ شدید ہوتا ہے ' اس کے مقاصد بلند ہوتے ہیں ' وہ زمینی قدروں کے دلدل میں گرتا جاتا ہے ۔ اس کی تمام سرگر میاں اس عمر کے لیے ہوتی ہیں ۔ وہ اپنی ذات کے اندر محدود اور قید ہو جاتا ہے اور اس قید سے اے رہائی صرف اس صورت میں نصیب ہو عتی ہے جب وہ اس دنیا سے لیک بری دنیا کے ساتھ مربوط ہو جائے۔

113

10

جو اس دنیا سے بہت بلند اور دور ہے ' جو اس کی ذاتی محدود دنیا سے بہت وسیع ہے ۔وہ الیمی دنیا ہے جو اللہ اذلی کی تخلیق ہے ' جس میں تمام امور اللہ اذلی و ابدی کی طرف لوشح ہیں۔اور جس میں اس محدود دنیا کی سرحدیں ایک وسیع اور لازوال دنیا سے جاملتی ہیں ۔

چنانچہ سورت کی آخری جھک ای کے بارے میں ہے ' تاکہ انکار اور ناشکری کا علاج ہوسکے ' تاکہ خود غرضی اور مفاد پرسی کی بیاری کا علاج ہوسکے ' تاکہ خود غرضی اور مفاد پرسی کی بیاری کا علاج کیا جاسکے تاکہ نفس پرسی کے قلعے کو تو ڈکر حقیقی انسان کو اس سے رہائی دلائی جا سکے ۔ چنانچہ حشر و نشر کے منظر کو اس طرح پیش کیا جاتا ہے کہ انسان اس دنیا پرسی اور خود غرضی کو ' مارے خوف کے بھول جائے اور خواب خرگوش سے بیدار ہوکر چوکنا ہو جائے۔

آفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَمَا فِي انْقُبُورِكُ وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِكُ

'' تو کیا وہ اس وقت کو نہیں جانتا جب قبروں میں جو کچھ (مدفون) ہے اے نکال لیا جائے ' اور سینوں میں جو کچھ (مخفی) ہے اے بر آمد کر کے اس کی جانچ پڑتال کی جائے گی''۔

یہ ایک شدید اور مور مظرے ۔ قبروں سے انسانوں کا نکالا جانا' اس عمل کے لیے ''بعشرہ'' کا شدید لفظ لایا گیا ہے اور پھراس مظرمیں ان رازوں کو تھینچ تھینچ کر باہر نکالا جا رہا ہے جن کو نفوس انسانی نے دبائے اور چھپائے رکھا تھا۔ حصلت کا لفظ اس کے لیے استعمال ہوا ہے کہ گویا سرکاری کارندے زبر دستی حاصل کر رہے ہیں۔ سرکاری مخصیل دار پہنچ ہوتے ہیں اور نمایت شدید پکڑ دھکڑ کا منظرہے۔

کیا انسان نمیں جانتا کہ اے اس فتم کے منظرے گزرنا ہے۔اے کچھ یا دہے ان حقائق کے بارے میں 'میہ حقائق تو ہرانسان کی فطرت میں ہیں۔اگر اے علم ہے اور یا دہے تو بس اس کی اصلاح کے لیے تو بمی کافی ہے۔اس علم کا جواب نمیں ریا جاتا کہ اگر وہ جانتا تو کیا ہوتا؟ تم خود ہی سوچ لو کہ کیا ہوتا۔ بہت کچھ ہو جاتا۔اگر انسان اس بات کو جانتا 'بہت برے برے بڑے تا گجرد اس علم ہے۔ یہ سب حرکات اور میہ جھلکیاں ایک آخری سکون و قرار پر ختم ہوتی ہیں جس جس کے بہنچ کر ہرحرکت اور ہربات اپنے ٹھکانے تک پہنچ جاتی ہے۔

اِنَّ رَبَّهُ مُ بِهِمْ يَوْمَهِذٍ لَّخَبِيْرُكُ ۚ

''یقینا ان کارب اس روز ان سے خوب باخبر ہوگا''۔سب لوگ رب کی طرف لوٹے والے ہیں اور اس دن ان کے امور 'ان کے رازوں اور ان کے حالات سے اللہ نمایت ہی اچھی طرح خبر دار ہوگا۔اس دن کی قید نمیں ہے 'اللہ تو ہم وقت اور ہردن ان کے حالات سے خبردار ہے ۔ لیکن یمال ''یومئز'' کا لفظ نمایت موثر ہے ۔ اور اس کے آثار انسان کو اس دن کے بارے میں چوکناکر دیتے ہیں ۔ یہ کہ اللہ اس دن خبردار ہوگا یعنی کوئی سزا سے نہ بی گا۔ حماب و کتاب نمایت علم و خبرداری پر ہنی ہوگا۔ ہی ضمنی مفہوم ہی یماں اہمیت رکھتا ہے ۔ غرض سے بوری سورت ایک ہی مسلسل منظر ہے ۔ ایک خوفناک و ہمیت ناک منظر' معانی' الفاظ اور انداز بیان سب یجھ بدل جاتا ہے اور سے منظر اختتام پذیر ہوتا ہے اور سے منظر اختتام پذیر ہوتا ہے اور سے منظر اختتام پذیر ہوتا ہے اور سے مرازد ان کام کا ایک مخصوص پہلو ہے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورة القارعة - ١٠١

11 -- Ü --1

سورة القارعة أيك نظرمين

القارعہ کے معنی ہیں کھنگھٹانے والی لیمنی قیامت 'الطامه، الصاحه، الحاقه، الغاشیه سب قیامت کے صفاتی معنی ہیں۔ القارعه قیامت کو اس لیے کما گیا کہ بیر اپنی ہولناکیوں سے انسانی قلوب کو جھنجھوڑ دے گی اور خوفزدہ کر دے گی۔

یہ پوری سورت ایک ہی خوفناک مظرپر مشمل ہے۔ اس کا مفہوم 'اس کے واقعات اور اس کا انجام سب کے سب کھنگھٹانے والے ہیں۔ بیر قیامت کے مناظر میں سے لیک مظربے۔ اس مظربیں انسان اپنی کثرت کے باوجود نمایت ہی چھوٹے اور حقیرنظر آتے ہیں۔ ان کو اس میں۔

کالفر اش المبثوث (١٠١٤) بھرے ہوئے پر دانوں ہے تبیہ دی گئی ہے۔ یہ اس طرح ارتے ہیں اس طرح بھرے پردانے اڑاؤ کر چراغ پر اس طرح بھرے پردے ہیں اور سب کے سب موت کی آغوش میں چلے گئے ہیں جس طرح پردانے اڑاؤ کر چراغ پر مرتے اور جلتے ہیں اور پھر ادھرادھر بھرے پرٹے ہوتے ہیں۔ اور اپنے اوپر کوئی قابو نہیں رکھتے۔ نہ ان کے نزدیک اس ہلاکت کا کوئی مقصد ہے اور نہ وہ کوئی مقصد اپ پیش نظر رکھتے ہیں اور نمایت ہی مضبوط اور او نچے پہاڑاس طرح بھی اور اڑتے نظر آتے ہیں جس طرح دھنی ہوئی اون ۔ جے ہوا کے جھو نکے ادھر سے ادھراڑاتے پھرتے ہیں 'یماں تک کہ ایک سانس بھی ان کو اڑالیتی ہے۔ معانی کی جو تصویر اس فریم میں سجائی گئی ہے۔ اے القارعہ کا نام دینا نمایت ہی موزوں ہے۔ یہ لفظ اپنی سخت آواز ' اپنے حروف کی سختی کی وجہ سے پہاڑوں اور انسانی دلوں کے کھکھٹانے کے مفہوم کے ساتھ زیادہ ہم آئٹ ہے اور انسانی قلب و شعور پر اس کے نمایت ہی اجھے اثرات پڑتے ہیں اور انسانی آگے حماب و کتاب زیادہ ہم آئٹ ہے اور انسانی قلب و شعور پر اس کے نمایت ہی اجھے اثرات پڑتے ہیں اور انسانی آگے حماب و کتاب کے منظر کو دیکھنے کے لیے تیار ہوتا ہے۔

--- 000---

درس نمبرا ۲۰ تشریح آیات

11 -- 0 --1



اَلْقَارِعَةُ أَمَّا الْقَارِعَةُ أَوْمَا الْقَارِعَةُ أَوْمَا أَدْرَلِكَ مَا الْقَارِعَةُ اللَّهِ

الله كے نام سے جوب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب-

"وعظیم حارثہ اکیا ہے وہ عظیم حادثہ؟ تم کیا جانو کہ وہ عظیم حادثہ کیا ہے"۔بات کا آغاز لیک منفرد لفظ سے ہوتا ہے القارعہ ۔گویا یہ لیک گولہ ہے جو آگرگر تا ہے اس کی کوئی صفت یا کوئی خبرسیاق کلام میں نہیں ہے۔یہ اس لیے تاکہ یہ لفظ اپی آواز' اپنے اثر اور اپی شدت سے نضامیں ایک گونج پیداکر دے 'جس کا ایک طویل اشارہ ہے۔اس کے فوراً بعد مجمر ایک سوال آتا ہے :

مَا الْقَارِعَةُ (٢ : ١ : ٢) و كيا به وه كلك النه والى؟ " كويا وه اليك نامعلوم ، پوشيده اور خوفاك بات به جوكل موالات كوجنم دين به اس ك بعد مع الكيميوال ك زريعه بله سوال كاجواب ديا جاتا ب كه تم نيس جانة كه وه كيا ب ؟

وَمَلَ أَدْرُكُ مَا الْقَارِعَةُ (١٠١: ٣) (متم كيا جانوكه وه عظيم حادثه كيا ہے؟ "بيه اس قدر عظيم حادثه ہو گاكه تمارے قياس و ادراك كے دائرہ سے با ہرہے۔ تمار اتصور اسے نہیں چھو سكتا۔

اب اس عظیم حادثہ کے کچھ واقعات بتاکر اس کی ایک جھلک دکھائی جاتی ہے۔ اس کی تعریف اور حقیقت بیان نہیں کی جاتی۔ کیونکہ اس کی حقیقت کا ادر اک ممکن ہی نہیں ہے جیسا کہ پہلے کمہ دیا گیا اور واقعات سے بیں:

يَوْمَ يَكُوْنُ السَّاسُ كَانْفَرَاشِ الْمَبْثُونِ ﴿ وَتَكُونُ الْجِبَالُ

كَالْحِهْنِ الْمَنْفُوْشِ ﴿

"وہ دن جب لوگ بھرے ہوئے پروانوں کی طرح اور پہاڑرنگ برنگ کے دھتے ہوئے اون کی طرح ہوں گے"۔ یہ تو تھا اس کھنکھٹانے والی اور عظیم حادثے کا پہلا منظر۔اس کو دیکھتے ہی دل کلڑے کلڑے ہوکر اڑنے لگتا ہے' انسان پر کپکی طاری ہو جاتی ہے اور وہ یوں محسوس کرنے لگتا ہے کہ اس دنیا کی ہروہ چیز جس کاسمار اوہ لے سکتا تھا اڑی اڑی ی جارہی ہے۔وہ ہوامیں اس طرح اڑتی ہے جس طرح ذرے اڑرہے ہوتے ہیں اور اچانک آخری اور کمل خاتمہ سامنے آجاتا ہے۔

قَامَّا مَنْ نَفُلَتْ مَوَازِيْنُهُ ﴿ فَهُو فِنْ عِيْشَةٍ رَّاضِيةٍ ﴿ وَامَّا مَنْ خَفَّتُ مَوَازِيْنُهُ ﴾ فَأَمَّهُ هَاوِيَةٌ ﴿ وَمَآادُرْكَ مَا هِيهُ ﴾ فَأَمَّهُ هَاوِيَةٌ ﴿ وَمَآادُرْكَ مَا هِيهُ ﴾ فَأَمَّهُ هَاوِيةٌ ﴿ وَمَآادُرْكَ مَا هِيهُ ﴾ خَامِيهُ ﴾ حَامِيه ﴾ حَامِيه ﴾

74

" و پھر جس کے پلڑے بھاری ہوں گے ، وہ دل پندعیش میں ہوگا ، اور جس کے پلڑے جلکے ہوں گے اس کی جائے قرار گھری کھائی ہوگی اور تمہیں کیا خبر کہ وہ کیا چیز ہے ؟ بھڑکتی ہوئی آگ " ۔ ترازو کے پلڑوں کے بھاری ہونے اور خفیف ہونے کے مرادیہ ہے کہ وہ پیانے جن کا اللہ کے ہاں اعتبار ہے اور وہ پیانے جن کا اللہ کے ہاں کوئی وزن نہیں ہے ، یمی بات قرآن کریم کے مجموعی انداز بیان سے معلوم ہوتی ہے ۔ واللہ اعلم!

رے وہ عقلی اور لفظی مباحث جو ان امور کے بارے میں مفرین و متکلمین کرتے ہیں۔ یہ قرآن کریم کے ساتھ ناانسافی ہے۔ یہ مباحث وہی لوگ کرتے ہیں جو قرآن کریم کی حقیق ترجیات اور اہتمامات سے واقف نہیں ہوتے۔

فَاَمَّا مَنْ ثَقَلَت مَوَازِينَهُ (١٠١:٦) وو پرجس كى قدرين اہم ہول گى "اور الله كے بال وہ ورست ہول گى -

فَهُو َ فِی عیشُهَ رَّاضیْهَ (۱ ۰ ۱ : ۷) ''وہ دل پندعیش میں ہو گا''۔اور اس عیش کی تفصیلات مجمل چھوڑ دی گئی ہیں ۔یعنی ایساعیش ہو گاجس پر وہ راضی ہو گا' بہترین نعت سے سے کہ کسی حالت پر انسان راضی ہو۔

فَامَّا مَنْ حَفَتْ مَوَازِينَهُ (١٠١٠) ووجس كے بيانے بلكے موئ "الله كے اعتبار اور معيار كے مطابق -

فَامُنهُ هَا وِيَةٌ (١ · ١ : ٩) "وتواس كى مال گرى كھائى ہے" - مال دراصل بچے كى جائے پناہ ہوتى ہے "تواليے لوگوں كى جائے پناہ جنم كى گرى كھائى ہوگى اس ليے يہ ان كى مال ہوئى - كيا ہى خوب انداز تعبير ہے جو موقع و متام كے ساتھ مناسبت ركھتا ہے - يمال عذاب كو مجمل ركھا گيا ہے تاكہ آيت مابعد ميں اس كى وضاحت ايسے انداز ميں كى جائے جو بہت ہى موثر ہو۔

وَمَلَ أَدْرِ لَكَ مَاهِيَهُ (١٠:١٠) "اور آپ كوكيا خبر كه وه كيا چيز ب" - بية قرآن كريم كامعروف انداز بيان به كه كمي چيز كو مولناك بنانے كے ليے بير كه دينا كه تهيں كيا معلوم كه وه كيا ہے؟

اور پراس کے بعد ایک جواب آیا ہے اور سے آخری فج ہوتا ہے۔

نَارٌ حَامِيةٌ (١٠١:١٠) "بيه بحركتي ہوئى آگ ہے"۔اور جن لوگوں كے پيانے بلكے اور نا قابل اعتبار ہوئ أگ ہے"۔اور جن لوگوں كے پيانے بلكے اور نا قابل اعتبار ہوئ " بير ئم آگ ان كى مال ہوگ ۔اس مال كى جھولى ميں وہ آرام كريں گے اور وہال آرام و راحت پائيں گے يا تم سجھ گئے كہ اس مال كے ہال وہ كيا آرام پائيں گے جو گرى كھائى ہے اور جس كے اندر گرم آگ ہے۔ بيد اچانك طنزيد انداز اس قدر حقیق ہے اور اس قدر تلخ ہے جس كا تصور نہيں كيا جا سكتا۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سورة التكاثر - ١٠٢

A --- [--- 1

ورس نمبر۳۰۲ تشریح آیات

A -- Ü --1

اس سورت کی چوٹ نمایت جلیل القدر' خوفناک اور گرے اثرات کی حامل ہے۔ اس طرح جس طرح کسی ایسے فخص کی آواز ہوتی ہے جو لوگوں کو خطرے سے آگاہ کرتا ہے اور اوٹی جگہ پر کھڑا ہے۔ اور اپنی پوری قوت کے ساتھ چیخ رہا ہے اور وہ ایسے لوگوں کو خبر دار کر رہا ہے جو سوئے ہوئے ہیں' غافل ہی نہیں بلکہ مدہوش ہیں اور گویا گری نیند میں ہیں اور بغیر دیکھے آگے بڑھ رہے ہیں اور آیک گری کھائی میں گرنے ہی والے ہیں۔ ان کی آئے سی بند ہیں' ان کے حواس معطل ہیں' اس لیے یہ خبر دار کرنے والا اپنی پوری قوت سے چینے کر رہا ہے۔



ٱلْهٰكُوُ التَّكَاتُونَ حَتَّى زُرْتُكُو الْمَقَابِرَكُ

الله ك نام س جوب انتامريان اور رحم فرمان والا ب-

ددتم لوگوں کو زیادہ ہے زیادہ اور ایک دو سرے سے بڑھ کر دنیا حاصل کرنے کی دھن نے غفلت میں وال رکھا ہے یمال تک کہ (ای فکر میں)تم لب گور تک پہنچ جاتے ہو''۔

ک حالت مدہوشی میں سریٹ دوڑنے والو' کے لاپروائی کی حالت میں مال اور اولاد کی کثرت اور دنیا کے سازوسامان کی بہتات کے لیے جدوجد کرنے والو' تم ٹو ان سب چیزوں کو اسی جمال میں چھوڑ کر جانے والے ہو' اے دنیا کی مشغولیتوں میں دھوکہ کھانے والو' اے مال و اولا دکو چھوڑ کر جانے والو' ایک ایسے چھوٹے سے گڑھے' تبرمیں جانے والو' قبرمیں تو نہ مال ہوگا' نہ اولا دہوگی اور نہ وہاں کوئی فخر ہوگا اور اظمار برتری ہوگا' جاگو' اور دیکھو' غور کرو۔

اَلْهِكُمُ التَّكَاثُرُ (١) حَتَى زُرتُمُ الْمَقَابِرَ (٢:١٠٢) "تَمَ لوگوں كو زيادہ سے زيادہ اور آيک دوسرے سے بڑھ كر دنيا حاصل كرنے كى دھن نے غفلت ميں ڈال ركھا ہے يہاں تك كه (اى فكر ميں) تم لب گور تك پنج جاتے ہو"۔ ليكن قبر كى سير كے بعد وہاں تمارے ليے آيک خوفناک منظرہے 'نمايت سخت اور زور دار انداز ميں ان

کے دلوں کو یوں کھڑ کھڑ ایا جاتا ہے۔

كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ١٠ ثُرُّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ١٠ ثُرُّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ١٠

" برگز نہیں ' عنقر یب تم کو معلوم ہو جائے گا۔ پھر (بن لوکہ) برگز نہیں ' عنقر یب تم کو معلوم ہو جائے گا''۔ ان خو فاک الفاظ کو کر رکھا جاتا ہے اور اس تحرار کے بعد جو بھاری بات آتی ہے اس کی وجہ سے بیہ تاکید نہایت گری اور خو فاک ہو جاتی ہے اور بیہ لوگ اس ہولناک امرکی حقیقت کو نہیں جانتے کیونکہ بیہ مدہوشی میں ہیں اور رات دن دولت جع کرنے میں لگے ہوئے ہیں۔

كَلَّا لَوْ تَعْلَمُوْنَ عِلْمَ الْيَقِيْنِ ١

" ہرگز نبیں 'آگر تم یقینی علم کی حیثیت ہے (اس روش کے انجام کو) جانے ہوتے (تو تممارا میہ طرز عمل نہ ہوتا)"۔

اب اس خوفناک حقیقت کوبیان کیا جاتا ہے۔

لَتَرَوُنَ الْجَحِيْمُ الْ

ددتم روزخ رکھ کر رہو گے " -اس کے بعد اس حقیقت کی تاکید کی جاتی تاکہ دلوں پر اس کا خوف طاری ہو-

مُمُّ لَتَرُونَهَا عَيْنَ الْيَقِيْنِ ٢

''پھر (من لو کہ) تم بالکل یقین کے ساتھ اسے دیکھ لوگے''۔اور اب آخری ضرب الیمی سخت لگائی جاتی ہے کہ ایک عافل سے غافل سے غافل انسان بھی بیدار ہوکر رہ جاتا ہے 'چوکنا ہو جاتا ہے اور جو منہ کے رخ سریٹ دوڑ رہا ہے وہ بھی ذرارک کر اس طرف توجہ کرتا ہے اور برے سے برے مالدار کاعیش بھی مکدر ہو جاتا ہے 'وہ کا نینے لگتا ہے اور اس کے دل پر ان نعمتوں کے حوالے سے خوف طاری ہو جاتا ہے۔

مع ثُوَّ لَتُسْعَلُنَّ يَوْمَبِنٍ عَنِ النَّعِيْمِ فَيُ

۲۷ " د پر ضرور اس روزتم سے ان نعتوں کے بارے میں جواب طلبی کی جائے گی"۔

تم سے پوچھا جائے گا کہ بیہ نعتیں تم نے کہاں سے حاصل کیں۔کہاں ان کو خرچ کیا۔ کیا اللہ کی اطاعت کر کے حاصل کیا اور اللہ کی اطاعت میں خرچ کیا۔ طال راستہ سے کمایا اور معصیت میں خرچ کیا۔ طال راستہ سے کمایا اور حلال راہ میں خرچ کیا یا حرام راستہ سے کمایا اور حرام میں خرچ کیا۔ کیا تم نے ان نعتوں کا شکر اداکیا؟ کیا ان کا حق ادا کیا۔ کیا ہی دو سروں کو شریک کیا یا خود ہی استعال کرتے رہے۔

ب سوالات لازماتم سے ہوں گے کہ ب دولت کس طرح اکٹھی کی اور کس طرح تم فے اس پر تفاخر کیا۔ بد دولت اور

یہ انعامات تہیں اپنی مدہوشی اور غفلت کی وجہ سے ہلکی نظر آتی ہیں ۔اور کھیل نظر آتی ہیں لیکن ان کے پیچھے تو ایک جھاری زمہ داری ہے اور ایک سخت جوابد ہی ہے ۔

یہ سورت 'نمایت ہی مخضر سورت اپنی تغییر آپ ہے۔ یہ انسانی احساس پر چھا جاتی ہے 'اسے اپنی گرفت میں لے لیتی ہے اور انسانی قلب و نظر اس کی گرفت میں بوجھل نظر آتے ہیں۔انسان میکٹم دنیا کی حقیقت پاکر 'اس کی حقیر لذتوں اور کم قیمت تر جیمات کو چھوڑ کر فکر آخرت میں مشخول ہو جاتا ہے جبکہ عام لوگ جن کے دل ان حقائق اور اثرات سے فارغ ہوتے ہیں۔

یہ سورت اس دنیاکو اس طرح پیش کرتی ہے جس طرح ایک طویل فلم میں ایک سینڈ کی ایک جھلک۔

اَلْهِكُمُ النَّكَاثُرُ (١) حَتَى زُرتُمُ الْمَقَابِرَ (٢:١٠٢) دوتم كو تكاثر كى دهن نے قبرستان بنچایا "۔ ان چند الفاظ میں پوری دنیاوی زندگی کی جھلک دکھاکر اے لپیٹ لیا جاتا ہے۔ پھر دائی اور حیات جاو دال کی فلم چلی ہے۔ طویل زمانے میں اور مجرمین ابد الا باد تک بوجھ اٹھاتے پھریں گے۔ یہ تصور نمایت ہی خوبصورت انداز تعبیر میں دیا جاتا ہے اور اصل حقیقت اور انداز بیان کیمال ہوجاتے ہیں۔

ایک عظیم خوفناک اور گرے معانی رکھنے والی سورت جو شخص بھی سمجھ کر پڑھے گا 'جس کے اثرات زمین سے طوفان کی شکل میں اٹھ کر فضاؤں میں جاکر دور بلند مطالع پر نمو دار ہوتے ہیں 'جس کے معانی نمایت ٹھوس ہیں اور دل و دماغ کے سمندر میں نمایت ہی گرائیوں میں جاکر قرار پکڑتے ہیں تو اس کا دل بوجھل ہو جاتا ہے ۔وہ محسوس کرتا ہے کہ اس کر ہ ارض پر زندگی کی ایک جھلک اور چمک 'اپنے نتائج و اثرات کے لحاظ ہے کس قدر طویل ہے ۔ تو ہر باشعور شخص اخروی زندگی کی طویل تیاری کی راہ پر چل فکتا ہے ۔اور اس راہ میں پھروہ چھوٹی جھوٹی باتوں کے حوالے سے بھی حساس ہو جاتا ہے ۔

--- 0 0 0---

في ظلال القرآن

جلدشثم

پاره --- ۲۰

سور هُ العصر - ١٠٣

r -- Ü --1

درس نمبر ۳۰۳ تشریح آیات

r -- [-- 1

یہ مخفر سورت جو صرف تین آیات پر مشمل ہے 'کمل اسلامی نظام پیش کرتی ہے۔ تمام انسانوں کے لیے اسلام یک نظام چاہتا ہے 'یہ ایمانی تصور حیات کے نمایاں خدو خال کو نمایت اور دقیق شکل میں پیش کرتی ہے۔ چند کلمات میں دستور حیات کو قتلم بند کر دیا جاتا ہے۔ است مسلمہ کو بتا دیا جاتا ہے کہ اس کی حقیقت کیا ہے؟ اس کے فرائض کیا ہیں اور سے تمام صرف ایک آیت میں بتا دی گئی ہیں یعنی آیات تین ہیں ۔ یہ ہے قرآن مجید کا حقیقی اعجاز اور سے اللہ ای کی قدرت ہے جو ایسا کلام کر سکی ہے۔

سوال میہ ہے کہ وہ عظیم حقیقت کیا ہے جے میہ سورت ریکار ڈکرتی ہے اور وہ دستور حیات کیا ہے؟ اور میہ دستور حیات کیا ہے؟ اور میہ دستور حیات ہوری انسان کی کامیابی کا منہاج صرف ایک ہی ہے ' ایک ہی راستہ نجات کا ہے جے یہاں پیش کر دیا گیا ہے ۔ صبح راستہ کے نشانات وہی ہیں جو اس سورت نے قلم بند کر دیے ہیں اور میہ کہ اس کے سواجس قدر راستہ اور طریقے ہیں وہ ٹیڑھے ہیں ' جابی کے ہیں ۔ فقط ایمان 'عمل صالح ' حق کی وصیت اور صبر کی تلقین کی راہ ہی درست راہ ہے۔



وَ الْعَصْرِثُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خُسْرِثُ إِلَّا الَّذِيْنَ الْمَنْوَا وَعَمِلُوا الصَّلِحْتِ وَ تَوَاصَوُا بِالْحَقِّ لَا وَتَوَاصَوُا بِالصَّبْرِثُ

× 4

" زمانے کی قتم 'انسان در حقیقت خسارے میں ہے 'سوائے ان لوگوں کے جو ایمان لائے 'ادر نیک اعمال کرتے رہے 'ادر ایک دو سرے کو حق کی نصیحت اور صبر کی تلقین کرتے رہے ''۔

سوال میہ ہے کہ ایمان کیا چیز ہے؟ ۔۔۔ ہم یماں ایمان کی فقہی تشریح و تعریف سیس کرتے ۔ ہماری بات ایمان کے مزاج 'اس کی قدر و قیت اور زندگی پر اس کے اثرات تک محدود ہے ۔

ایمان دراصل وہ رابطہ ہے جو بیہ چھوٹی 'محدود' انسانی مخلوق' اس حقیقت کے ساتھ قائم کر لیتی ہے جو ازلی' ابدی

اور باتی رہنے والی ہے اور جو اس کائنات کی اصل ہے اور جس سے یہ کائنات وجود میں آئی ہے اور یکی وجہ ہے کہ یہ انسانی مخلوق اس حوالے سے اس کائنات کے ساتھ بھی مربوط ہو جاتی ہے کہ دونوں کا خالق ایک ہے 'اور پھر یہ حضرت انسان ان قوانین قدرت سے بھی مربوط ہو جاتا ہے جن کے مطابق سے جمال چاتا ہے اور انسان ان قوتوں سے بھی مربوط ہو جاتا ہے جو اس کائنات میں عمل پیرا ہیں اور انسان اپنی حقیر اور محدود ذات کے خول سے با ہر آگر کائنات کی وسعوں میں واضل ہو جاتا ہے 'جو اس کائنات کی دو و قوت کی حدود سے نکل کر 'ان دولا محدود قوتوں میں داخل ہو جاتا ہے 'جو اس کائنات کے اندر پائی جاتی ہیں اور سے کائنات انسان کے مقابلے میں اس قدر بردی ہے کہ اس کی حدود ہی انسان کے علم کائنات کے اہر ہیں 'پھر انسان اپنی محدود ہی انسان کے مقابلے میں اس قدر بردی ہے کہ اس کی حدود ہی انسان کے علم خوان میں داخل ہو جاتا ہے۔

مخلوق انسانی کا بیر رابطہ جو قوت 'جو وسعت 'جو آزادی عطاکر تا ہے 'اس کے ساتھ ساتھ 'مزید اس کو بید ذوق بھی عطاکر تا ہے کہ بید انسان اس پوری کائنات اورا سے اندر پائے جانے والے حسن و جمال ہے بھی لطف اٹھا سکے ۔اور ان مخلو قات کو بھی دکیھ سکے جو اس کی روح کے ساتھ محبت کرنے والی ہے ۔اس رابطے کی وجہ سے زندگی کا مخفر سفر انسان کے لیے ایک تفرسفر انسان کے لیے ایک تفریخ سفر بن جاتا ہے یا کئی نمائش کی ایک سیر بن جاتی ہے جو اللہ نے اس انسان کے لیے ہر مقام 'ہر جگہ اور ہر زمانے میں سجا رکھی ہے ۔ حقیقت سے ہے کہ بید بہت بردی خوش قسمتی ہے 'اعلی درجے کی خوشی اور تفریخ ہے اور اس پوری کائنات کے ساتھ ایک دوستی ہے 'اور بید وہ دولت ہے جس کے مقابلے میں کسی اور دولت کی کوئی قیمت نہیں ہے ' پوری کائنات کے ساتھ ایک دوستی ہے 'اور بید وہ دولت ہے جس کے مقابلے میں کسی اور دولت کی کوئی قیمت نہیں ہے ' بید ایک ایسا نقصان بھی ہے کہ اگر کوئی اس سے محروم ہو جائے تو اس سے بردا نقصان اور کھاٹا اور کوئی نہیں ہے ۔

پر' ایمان کے بنیادی عناصر بھی وہ ہیں جو انسانیت کے بھی بنیادی عناصر ترکیبی ہیں:

(۱) ایک اللہ کی بندگی ہے انبان کو صرف ایک اللہ واحد کے علاوہ تمام اطاعتوں 'بندگیوں اور پرسٹوں ہے نجات المتی ہے۔ یوں انبانوں کے اندر بیہ تصور پیدا ہوتا ہے کہ تمام بندے ایک مقام رکھتے ہیں اور باہم مساوی ہیں۔ لندا بیہ کوئی معقول روبیہ نہیں ہے کہ ایک انبان دو سرے انبان کی بندگی کرے یا ایک اللہ کے سواکی اور کے سامنے اپنا سر جھکائے یہاں ہے انبان کو آزادی کی حقیقی نعت نصیب ہوتی ہے! بیہ وہ آزادی ہوتی ہے جو انبانی ضمیر ہے پھوٹی ہے اور اس تصور ہے پھوٹی ہے جو بطور حقیقت واقعیہ موجود ہو اور وہ تصور بیہ ہے کہ اس کائنات میں صرف ایک حقیق توت ہے اور ایک ہی حقیقی معبود ہے۔ چنانچہ اس تصور حیات و تصور کائنات کا طبی تقاضا ہے ہے کہ انبان آزاد ہو اور اس عقیدے کا منطق نتیجہ بھی ہی ہے کہ انبان آزاد ہو۔

1) انسان میں ربانیت پیدا ہو جاتی ہے اور وہ اپنے تمام تصورات 'اپنی تمام قدریں اور پیانے اپنی تمام ترجیات ' اپنا تمام دستور اور قانون اللہ سے افذ کرتا ہے۔ اور اس کے روابط اللہ سے 'اس کا کتات سے 'اور لوگوں سے ' اللہ کے احکام و قوانین کے مطابق قائم ہوتے ہیں۔ اس کی زندگی سے اس کی ذاتی خواہش اور اس کی ذاتی مصلحین معدوم ہو جاتی ہیں اور ان کی جگہ اللہ کی شریعت اور عدل لے لیتا ہے۔ مومن کے شعور میں اس کے مطام زندگی کی قدر و قبت بلند ہو جاتی ہے 'اس کی شخصیت جابلیت کے تصورات اور اقدار سے بلند ہو جاتی ہے۔ جابل ترجیحات خم ہو جاتی ہیں اور وہ تمام رابطے خم ہو جاتے ہیں جو زمین اور اس دنیا اور مادی تصورات ہے۔ جابل ترجیحات خم ہو جاتی ہیں اور وہ تمام رابطے خم ہو جاتے ہیں جو زمین اور اس دنیا اور مادی تصورات پر بنی ہوں۔ آگرچہ سے انسان ایک فرد ہو' اس لیے کہ ایک مومن فرد بھی ایٹ تصورات' اپنی قدرین اور اپنی ترجیات براہ راست اللہ سے لیتا ہے 'کیونکہ سے قدرین ہی زیادہ برتر' زیادہ محترم اور زیادہ انتفاع اور قابل لحاظ ہوتی ہیں۔

- (٣) ایمان کے نتیج میں خالق و مخلوق کے تعلق کابھی تعین ہو جاتا ہے۔ الوہیت اور بندگی 'خد الی ادر عبودیت کے مقام کابھی تعین ہو جاتا ہے اور یہ تعلق صاف و ستحرا ہو کر سامنے آتا ہے۔ یہ تعلق جو ایک فانی انسان کو ایک لافانی ذات ہے جو ڑتا ہے۔ بردی سادگی اور قابل فنم انداز میں متعین اور واضح ہو جاتا ہے اور اس راہ میں انسان کو کسی واسطے کی ضرورت نہیں رہتی۔ تعین مراتب سے دل میں نور اور روح میں اطمینان پیدا ہوتا ہے۔ نفس انسانی میں محبت اور اعتاد پیدا ہوتا ہے۔ تردو'خوف'قلق' اضطراب ختم ہو جاتے ہیں۔ مراتب کی اس وضاحت سے انسان میں محبت اور اعتاد پیدا ہوتا ہے۔ تردو'خوف'قلق' اضطراب ختم ہو جاتے ہیں۔ مراتب کی اس وضاحت سے انسان میں محبت اور اعتاد پیدا ہوتا ہو گا ور نہ افترا پر دازیاں کر کے 'من گھڑ ت تصورات کے بل ہوتے پر وضاحت سے انسانوں پر اینے لیے ہر تر مقام کا دعویٰ کرتا ہے۔
- (٣) ایمان کی وجہ سے الل ایمان کو اسلامی نظام حیات پر استقامت نصیب ہوتی ہے۔ پس مو منین کے ہاں بھلائی کوئی عارضی امر نہیں ہوتا نہ کوئی اتفاقی منفرہ حادثہ ہوتا ہے ' بلکہ اسلامی نظام ایک ایبا واقعہ ہوتا ہے جس کے حقیقی اسباب ہوتے ہیں اور اس کے کچھ حقیقی مقاصد ہوتے ہیں اور اسلامی نظام کو چلانے والے باہم فی اللہ مربوط لوگ ہوتے ہیں جو ایک دو سرے کے معاون ہوتے ہیں اور ایسے لوگوں سے ایک سلیم جماعت تفکیل پاتی ہے 'جس کا ایک ہی مقصد ہے ' ایک ہی ممتاز جھنڈ اہوتا ہے۔ یہ جماعت ایک تاریخی جماعت ہوتی ہے اور اس کی گزشتہ رفتہ نسلیں بھی آنے والی نسلوں سے مربوط ہوتی ہیں اور آنے والی نسلیں ماضی سے مربوط ہوتی ہیں اور ہے والی نسلیں ماضی سے مربوط ہوتی ہیں اور ہے والی نسلیں ماضی سے مربوط ہوتی ہیں۔ اور بیہ تعلق ایک مضبوط تعلق ہوتا ہے۔
- (۵) اس کے نتیج میں لوگوں کے اندر سے تصور پیدا ہوتا ہے کہ انسان نمایت کرم ہے۔ انسان خود اپنی نظروں میں بند ہو جاتا ہے اور مومن کے ضمیر میں سے حیا جاگزیں ہوتی ہے کہ وہ کوئی ایسا کام نہ کرے جس کے نتیج میں وہ اس مرتبہ سے گر جائے 'جس کی طرف اللہ نے اسے اٹھایا ہے اور سے وہ اعلی و ارفع مقام ہے جس تک پہنچنے کا کوئی انسان تصور نہیں کر سکتا ہے کہ وہ اللہ کے ہاں معز زہے۔ ہروہ نہ بب یا فلسفیانہ تصور جو انسان کو خود اپنی نظر میں گر آتا ہے اور اس کو ایک حقیر مخلوق قرار دیتا ہے جو معتمرانداز میں بعد پیدا ہوئی۔ وہ دراصل انسان اور عالم بالا میں دوری بیکا کراہے اور اس کو ایک حقیر مخلوت نہ کے۔ عالم بالا میں دوری بیکا کراہے اور اس قتم کا نہ ب یا فلسفہ انسان کو گر آتا ہے اور اس کو گر اوٹ کی طرف لے جاتا ہے۔ آگر چہ وہ اسے سے بات بھرائت نہ کے۔

چنانچہ ڈارون اور فرائیڈ کے فلفے اور مارکی نظام وہ بدترین فلفے اور نظام سے جنہوں نے انسان کو بدترین مصیبت میں جلاکیا اور اے انسانیت 'فطرت اور انسانی لحاظ سے فلط رخ دیا اور اسے سے باور کرایا کہ ہرگراوٹ ' ہرگندگی اور ہر حقارت در اصل انسانی زندگی کا طبعی اور لازی حصہ ہے۔ یہ کوئی قابل تجب بات ہی نمین ہے ' للذا اس میں شرمندہ ہونے کی کوئی بات ہی نمیں ہے۔ چنانچہ سے فلفے اور سے نظام در اصل انسانیت کے خلاف ایک گھناؤ نا جرم بیں اور اس قابل بیں کہ ان سے نفرت کی جائے۔ (سیدکی روح کیا آپ کو سے اطلاع مل چکی ایک گھناؤ نا جرم بیں اور اس قابل بیں کہ ان سے نفرت کی جائے۔ (سیدکی روح کیا آپ کو سے اطلاع مل چکی

ہے کہ مار کیت کے تمام بت اشتراکی دنیا ہے گرادیے گئے ہیں)۔

(۱) فظ یہ نصور کہ انسان اللہ کے نز دیک ایک کرم مخلوق ہے 'انسانی شعور کو پاک و صاف کر دیتا ہے 'پھر یہ نصور کہ اللہ سب کا گران ہے اور وہ علیم بذات الصدور ہے۔ اس سے بھی انسانی شعور صاف ہوتا ہے ' ایک سلیم الفطرت انسان جس کی فطرت کو کارل مارکس ' فرائیڈ جیسے لوگوں کی تحریروں نے منخ نہ کر دیا ہو' وہ اس بات سافطرت انسان جس کی فطرت کو کارل مارکس ' فرائیڈ جیسے لوگوں کی تحریروں نے منخ نہ کر دیا ہو' وہ اس بات سے حیا کرتا ہے کہ اس جیسا دو سراانسان اس کے لئے کے کرا دوں اور اس کے برے خیالات پر مطلع ہو۔ اور ایک سیا مومن جو یہ یقین رکھتا ہے کہ اس کے سینے کے تمام را دوں اور دفینوں سے اللہ باخبر ہے۔ وہ اس نصور سے کانپ اٹھتا ہے کہ اس کے دل میں بیر یہ خیالات ہیں۔ اس سے وہ اپنے شعور 'احساسات چھو ڈتا ہے اور دل کو بھی صاف کرتا ہے۔

حقیقت سے ہے کہ ایمان پیدا ہوتے ہی انسان کے اندر ایک اخلاقی حسن پیدا ہو جاتی ہے وہ ایمان رکھتا ہے کہ ایک اللہ ہے جو عادل 'رحیم کریم اور درگزر کرنے والا ہے ۔ حلیم ہے اور محبت کرنے والا ہے 'وہ شرکو پند نہیں کرتا' خیر کو پند کرتا ہے ۔ وہ آئکھوں کے خائن کو بھی جانتا ہے اور دلوں کے بھیدوں کا جانے والا ہے ۔

- (>) پھریہ تصور کہ انسان کو ارادے کی آزادی دی گئ ہے اور اس کے ساتھ ساتھ لٹدگی جانب ہے اس کی عمل گر انی ہورہی ہے 'اور اس کے نتیج میں ایک کے اندر احساس اور بیداری پیدا ہو جاتی ہے اور ہو سمجھ داری اور جد پر پیدا ہوتا ہے اس کے نتیج میں انسان اپنے آپ کو ایک ذمہ دار مخلوق تصور کرتا ہے ۔اور یہ ذمہ داری فقط انفرادی ذمہ داری نمیں ہے ۔یہ ایک اجتاعی ذمہ داری ہے اور ہر بھلائی کا بیہ حق ہے کہ اس کے حوالے سے انسان ایک ذمہ دارانہ رویہ افتیار کرے اور دو سرے انسانوں کے حوالے سے بھی ذمہ داری کا احساس کرے ۔ اور یہ ذمہ داری لٹد کے سامنے ہے ۔ اس لیے جب ایک مومن کوئی بھی حرکت کرتا ہے تو اس کا احساس و شعور بی ہوتا ہے کہ وہ ہر معاطے اور ہر قدم پر اپنے دل میں سوچتا ہے اور قدم اٹھانے سے پہلے ہی تائج پر غور کر لیتا ہے ۔ اس لیے کہ اس تصور کے مطابق انسان ایک ایس مخلوق ہے جے اس دنیا میں ایک نیزیش حاصل ہے ۔ اس لیے اس کائنات کے نظام میں وہ ایک ذمہ دار مخلوق ہے ۔
- (۸) ایمان کے آثار میں سے ایک اہم اثر ہے ہے کہ ایک مومن دنیا کے مفادات پر اس طرح نہیں ٹوٹ پڑتا جس طرح کتے ہڈیوں پر ٹوٹ پڑتے ہیں۔ایمان کے اشارات و اثرات میں سے ایک اشارہ اور اثر ہے ہوتا ہے کہ وہ اس چیز کو افتیار کرتا ہے جو اللہ کے نزدیک اعلیٰ مقصدیت رکھتی ہو' اور جو ''خیر'' ہو اور باقی رہنے والی ہو۔

وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُو نَ (٣٨: ٢٦) دمقابل كرنے والے لوگ مقابلہ كرنا چاہتے ہيں تو بھلائى ميں مقابلہ كريں " للہ كہ بال جو انعامات ہيں ان ميں باہم مقابلہ انسان كو اس ونيا سے بلند كرتا ہے 'اس كے قلب كی تطبير كرتا ہے اور انسان صاف و ستھ اہو جاتا ہے ۔ فلب كی تطبير كرتا ہے اور انسان صاف و ستھ اہو جاتا ہے ۔ فين كے ساتھ ساتھ وہ عالم بالا ميں بھى جو لانى دكھاتا ہے وہ دنياكى سرحدوں سے نكل كر آخرت ميں بھى سرگرم ہوتا ہے ۔ زمين كے ساتھ ساتھ وہ عالم بالا ميں بھى جولانى دكھاتا ہے اور اس كے اندر سے توت پيداكرتى ہے كہ وہ نتائج كى پرواہ كيے بغير نيكى كرتا چلا جائے يا نتائج كے بارے ميں مجلت اور كي بات اس كے اندر سے توت پيداكرتى ہے كہ وہ نتائج كى پرواہ كے بغير نيكى كرتا چلا جائے يا نتائج كے بارے ميں مجلت

نہ کرے' اس لیے کہ وہ بھلائی اس لیے چاہتا ہے کہ وہ بھلائی ہے اور اس لیے کہ اللہ کی مرضی ای طرح ہے' یہ اس کی ذمہ داری نہیں ہے کہ اس چھوٹی ہی محدود عمریں بھلائی کے نتائج بھی تکلیں۔اس لیے کہ جس اللہ کے لیے یہ بھلائی کی جارہی ہے وہ زندہ ہے' وہ مرتا نہیں ہے۔وہ بھولتا نہیں' وہ کسی چیز ہے غافل نہیں۔ پھریہ دنیا حقیق دار الجزاء بھی نہیں ہے اور تمام حما بات اس جمال ہی میں چھنے والے نہیں۔ للذامومن خیرکو جاری رکھنے کے لیے اس سرچھنے سے مدد لیتا ہے جو بھی خشک نہیں ہوتا آور کی وجہ ہے کہ خیرکی تحکیک جاری رہتی ہے۔یہ کوئی وقتی جوش نہیں ہوتا اور نہ کوئی انفرادی واقعہ ہوتا ہے۔ کی ایمانی جذب ہے جس کی وجہ سے ' ایک مومن کے اندر اس قدر قوت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ برے سے بڑے رشتہ کے مقابلے میں کھڑا ہو جاتا ہے' چاہے یہ شرکی ایک ڈکٹیٹر اور سرکش کی صورت میں ہویا جابی تصورات و ترجیحات کے دباؤکی شکل میں ہو' یا انسان کی خواہشات نفس کی صورت میں ہو۔یہ انفرادی دباؤکی فرد پر یوں پڑتا ہے کہ وہ یہ جمتا ہے کہ یہ دنیا مختصرے' عمر قلیل ہے اور اس میں عیش وعشرت کر لینا چاہئے۔

بابر بعیش کوش که عالم دوباره نیست

یا یہ اس قدر مخفرہ کہ اس میں نیک کے نتائج نہیں نکل سے ۔اور ہمارے لیے یہ چانس نظر نہیں آتا کہ ہم باطل یر 'حق کا غلبہ دیکھ سکیں۔اس لیے ایمان اس صورت حالات کا علاج کر تا ہے اور بنیادی علاج۔

حقیقت ہے ہے کہ ایمان ہی زندگی کی اساس ہے ' زندگی کی جڑ ہے اور اس سے بھلائی کی تمام شاخیں پھو متی ہیں اور اس کا ہر پھل انہی جڑوں سے متعلق ہوتا ہے ۔اور اگر ایمان نہیں ہے تو گویا درخت کی جڑکٹ گئی ہے اور اس کی تمام شاخیں مرجھا کر ختک ہوجائیں گی اور اگر وہ ختک نہ ہوں تو پھروہ شیطانی پھل ہو گا اور اس کو دوام اور فروغ حاصل نہ ہو گا۔

حقیقت سے ہے کہ ایمان وہ مرکز اور محور ہے جس کے ساتھ اعلیٰ زندگی کی تمام تاریس مربوط ہیں اور اگر ایمان نہیں ہے تو زندگی ایک غیر مربوط حرکت ہے اور ایمان کے بغیراس زندگی کو کوئی ثبات و قرار نہیں ہے ۔خواہشات اور میلانات جد هرجائیں ،کسی کو کھینچ لے جائیں ۔

ایمان دراصل ایک نظام ہے اور اس کی وجہ سے تمام متفرق اعمال ایک دو سرے کے ساتھ مربوط ہو جاتے ہیں اور اس کی وجہ سے یہ اعمال باہم ہم آہنگ ہو جاتے ہیں۔ایک سمت میں ہو جاتے ہیں۔ایک ہی حرکت 'ایک ہی محرک' اور ایک ہی ہدف رکھتے ہیں۔

یی وجہ ہے کہ قرآن کریم ہراس عمل کو کالعدم قرار دیتا ہے جو اس اصل پر بنی نہ ہو۔ جو اس محور کے گر د نہ گھو متا ہو اور جو سرچشمہ ایمان سے نہ پھوٹا ہو۔ اسلامی نظریہ حیات اور اسلامی نظام عقائد اس معالمہ میں بالکل اوپن اور صریح ہے۔ سورہ ابراہیم میں ہے۔

مَثَلُ الَّذِيْنَ كَفَرُ وْ ابِرَبِهِمْ أَعْمَالُهُمْ كَرَمَا دِ إِشْتَدَّتْ بِهِ الرِّيْحُ فِي يَوْمٍ عَاصِفٍ لَا يَقْدُرُ وْ نَ مِمَّا كَسَبُو اعَلَى شَيْعُ (٤١٠١) وجن لوگوں نے اپنے رب كے ماتھ كقركيا ان كے اعلان كى مثال رَاكه كى طرح ہے كہ تيزو تند آندهى ايك طوفانی دن میں اے اڑائے پجرے ۔ جو اعمال بھى انہوں نے كے اعمال كى مثال رَاكه كى طرح ہے كہ تيزو تند آندهى ايك طوفانی دن میں اے اڑائے پجرے ۔ جو اعمال بھى انہوں نے كے

تھے ان میں ے وہ کچھ بھی نہ پا سکیں گے "۔ اور سورہ نور میں ہے۔

وَ الَّذِينَ كَفَرُو آ اَعَمَالُهُمْ كَسَرَابِ بِقَيْعَة يَّحْسَبُهُ الظَّمَانُ مَآءً حَتَّى اذَاجَآءً ه

لَمْ يَجِدُهُ شَيئًا (٢ : ٣ ٩) "جن لوگوں نے کفر کیا ان کے اعمال کی مثال ایسی ہے جیے چینل میدان میں سراب پیاسا اے پانی خیال کرے لین جب اس کے پاس پنچ تو وہال کچھ نہ پائے " ۔ یہ نصوص بھرادت ہتارہ ہیں کہ اعمال جب تک ایمان پر مبنی نہ یموں 'اسلام میں ان کی کوئی قدر وقیت نہیں ہے ۔ اعمال کی تہہ میں جذبہ یہ ہونا چاہئے کہ خالق کا کنات نے یہ تھم دیا ہے اور ان کا مقصد اس کا کنات کی تخلیق کے ساتھ ہم آہنگ ہونا چاہئے ۔ اور یہ منطق بتیجہ ہو اللہ کا کنات کی تحلیق کے ساتھ ہم آہنگ ہونا چاہئے ۔ اور یہ منطق بتیجہ ہو اس عقیدے کا جو تمام امور کو اللہ کی طرف لوٹاتا ہے اس لیے جس عمل کا تعلق ایمان سے کٹ گیا وہ اپنا مفہوم اور قیمت کھو بیٹھا۔ (۱)

ایمان اس بات کی دلیل ہے کہ صاحب ایمان کی فطرت درست ہے اور اس کی شخصیت کی ساخت سیجے سالم ہے اور وہ اس پوری کائنات کے ساتھ ہم قدم ہے۔ اور وہ اپنے ماحول میں پائے جانے والی فطرت کائنات کے ساتھ ہم آہنگ ہے۔ اس لیے وہ اس کائنات میں زندہ رہ رہا ہے۔ اور جس مومن کی شخصیت سیج سالم ہوتی ہے اس کے اور اس کائنات میں ایک دائن و کے درمیان ایک توافق ہوتا ہے اور بہ توافق اور بہ اتحاد صرف ایمان کا ثمرہ ہوتا ہے کیونکہ اس کائنات میں ایسے دلائل و اشارات موجود ہیں' جو بہ بتاتے ہیں کہ ایک ہی دست قدرت صانع کائنات ہے اس لیے انسان اور کائنات کے درمیان سے بہ توافق ختم ہو جائے تو یہ بات اس پر دلیل ہوگی کہ اس انسان کی شخصیت میں ظل آگیا ہے اور انسان کی وہ صلاحیت ختم ہوگئ ہے۔ جس کی وجہ سے انسان گھائے ختم ہوگئ ہے۔ جس کی وجہ سے انسان گھائے میں رہے گا۔ اگر چہ بظا ہر کچھ اعمال نیکی کی چھاپ والے معلوم ہوتے ہیں لیکن ایمان نہ ہونے کی وجہ سے انسان کی تاقابل تول ہوں گے۔۔ خرض مومن کی دنیا وسیع' جامع' کمی' بلند' خوبصورت اور کامیاب ہوتی ہے۔ جس کے مقابلے میں ان لوگوں کی دنیا جو مومن نہیں ہیں' چھوٹی' حقیر گری ہوئی 'کمز ور اور نا مراد اور بد بختی پر مشتل ہوتی ہے اور اس کا تقیم اور انجام خسمان اور نا مراد کی دنیا جو مومن نہیں ہیں' چھوٹی' حقیر گری ہوئی 'کمز ور اور نا مراد اور بد بختی پر مشتل ہوتی ہے اور اس کا تھیم اور انجام خسمان اور نا مراد کی ہوئی ۔ جس کے مقابلے میں ان اور ان مراد کی مون نہیں ہوں ہوئے۔

وَ عَملُو الصّلحٰت (٣٠١٠٣) و اور نيك اعمال كرت رب "- نيك عمل ورحقيقت ايمان كا قدرتي پيل موبًا به اور جب ايمان كمي قلب مين جاكزين موبا به توعمل صالح اس كي ذاتي حركت موتى به (جس طرح

⁽۱) استاد محمد عبدہ ' نے آیت فکمن یعمل مثقال ذراۃ خیراً یرکہ (۷) و من یعمل مثقال ذراۃ شراً یرکہ (۹۹ میل ۲۰۹۹) ''جوزرہ برابر نیک کرے گا'اَے دیکھ لے گااور جوزرہ برابر بدی کرے گااے دیکھ لے گا'' کے تحت کھا ہے کہ ''بعض علانے اس پر اجماع کھا ہے کہ کافرکو اس کی کوئی نیکی قیامت میں نفع نہ دے گی اور اس کے عذاب میں کوئی تختیف نہ ہوگی 'کین سے ایک بے بنیاد بات ہے ''۔ ہم بجھتے ہیں سے مسئلہ اجماع کا نہیں قرآن کی صریح نصوص کا ہے اور قرآن و سنت اس معالمہ میں بالکل واضح ہیں۔ (سیدقطب)

دل متحرک ہوتا ہے) للذا ایمان ایک متحرک اور مثبت حرکت کا نام ہے جو نہی وہ کی شخصیت میں بیٹھتا ہے تو وہ عمل صالح کی شکل میں نمو دار ہوتا ہے ۔ اسلامی نقط نظر سے ایمان ایبا ہی ہوتا ہے ۔ اسلام میں کسی ایسے ایمان کا تضور نہیں ہے ۔ جو بجھا ہوا ہو اور جس کے نتیجے میں کوئی حرکت نہ پیدا ہوتی ہو' جو پوشیدہ ہو اور زندہ شکل میں مومن کی ذات سے با ہر نہ آتا ہو' اگر اس کے اندر اس فتم کی طبعی حرکت نہ ہو تو وہ ایمان کھوٹا اور مردہ ایمان ہے' ایمان تو ایک پھول ہے جس کی خوشبو کو روکا نہیں جا سکتا۔ جمال پھول ہوگا' اس نے خوشبو پھوٹتی رہے گی ۔ اور اگر کسی شخص میں ایمان کی ہو نہیں ہے تو گویا وہ موجود ہی نہیں ہے۔

ال سے معلوم ہوتا ہے کہ ایمان حرکت 'عمل اور تغیر کا نام ہے۔ اور سے سب امور اللہ کی طرف سے متوجہ ہوتے ہیں۔ ایمان میں سیٹر نمیں ہے ' نہ وہ منفی چیز ہے ۔ نہ وہ ضمیر کی تہوں میں جاگزیں ہوتا ہے۔ نہ ایمان نیک خواہشات کا نام ہے۔ جن کی پشت پر کوئی حرکت نہ ہو' سے اسلام کا کھلا مزاج ہے جو اسلام کو ایک اعلیٰ تغیری ذات بنا دیتا ہے اور سے قوت عملی زندگی کے اندر کی مرکزی قوت محرکہ ہوتی ہے۔

یہ ہے مفہوم اس بات کا کہ ایمان کو اسلامی نظام حیات کے ساتھ متعلق ہونا چاہئے 'اسلامی نظام حیات چونکہ ایک مسلل حرکت کا نام ہے 'جو اس پوری کا نئات میں چل رہی ہے 'اور یہ حرکت ایک قوت مدہرہ نے پیدای ہے اور اس کا ایک بدف ہے اور انسانیت کی قیادت ایمان کے ہاتھ میں دینے کا مطلب یہ ہے کہ ایک ایسی قیادت وجو دمیں لائی جائے جو حرکت کا ایک ایسا منساج وجو دمیں لائے جو اس پوری کا نئات کے مزاج کے مطابق ہو' بالفاظ دیگر ایک ایسی پاک تعمری جدوجمد کو ہر پاکر ناجو اللہ کی طرف ہے آئے ہوئے نظام زندگی کے شایان شان ہو۔

و تو اصو ابالْحق و تو اصو ابالحسور ابالصبر (۲:۱۰۳) "جو ایک دو سرے کو حق کی تصحت اور مبرکی تھیں کرتے رہتے ہیں" - حق کی تھیمت اور مبرکی تلقین کے اعمال میں ہے امت مسلمہ کے خدو خال اچھی طرح واضح ہوتے ہیں ۔ امت مسلمہ بن کے خطوط پر جماعت مسلمہ بھی قائم ہوتی ہے ۔ اس کا لیک خاص وجو داور مخصیت ہوتی ہے ۔ اس کے افراد کے در میان ایک اخیازی رابطہ ہوتا ہے ۔ تمام لوگوں کی سمت ایک ہوتی ہے 'اس امت یا جماعت کو اپنے وجو دکا شعور بھی ہوتا ہے 'اور اس کے جو فرائض ہیں وہ بھی اس کے چیش نظر ہوتے ہیں 'اور سے امت سے جانتی ہے کہ اس نے ایمان اور عمل صالح کے حوالے سے کیا بچھ کر ناہے؟ اور وہ جانتی ہے کہ ایمان وعمل صالح کے زاویہ سے اس نے پوری انسانیت کی قیادت بھی کرنی ہے 'الذالیک دو سرے کو حق کی وصیت کرنے کا مطلب سے ہے کہ تم نے امانت کبری کو لے کر اٹھنا ہے ۔

غرض لفظ '' تواصی'' اور اس کے اس مفہوم' اس کے مزاج اور حقیقت ہی ہیں ہے امت مسلمہ کا وجو د نمو دار ہوتا ہے' یا ایک باہم متحد جماعت کا تصور ابحرتا ہے۔ یعنی ایسی امت جو متاز ہو' جو دانش مند ہو' جو اس کر ہ ارض پر سچائی' بعلائی اور عدل و انصاف کے قائم کرنے کی ذمہ دار ہو۔ یوں امت مسلمہ کی بیہ نمایت ہی اعلی اور خوبصورت تصویر ہے۔ اسلام اس طرح کی امت چاہتا ہے' ایک متاز' قوی' دانش مند اور حق اور بھلائی کی گرانی کرنے والی امت۔ جس کے افراد ایک دو سرے کو ہروقت حق کی تھیعت کرتے ہوں اور صبر کی تلقین کرتے ہوں۔ باہم محبت اور تعاون سے زندگی بسر افراد ایک دو سرے کو ہروقت حق کی تھیعت کرتے ہوں اور صبر کی تلقین کرتے ہوں۔ باہم محبت اور تعاون سے زندگی بسر کرتے ہوں' ان کے در میان ایک خصوصی اخوت کار فرما ہو۔ جے قرآن مجید وصیت سے تعیر کرنا ہے۔

حق کی تلقین اس لیے ضروری ہے کہ حق کو لے کر چلنا ایک دشوار کام ہے 'اس دنیا ہیں بے شار ایسے عوال ہیں جو انسان کو سچائی کی راہ سے دور لے جاتے ہیں۔ خواہشات نفسانیہ 'مصلحیں' قومی اور خاندانی تصورات' سرکشوں اور وکلیئروں کے مظالم' ظالموں کے ظلم' حد سے گزرنے والوں کے تجاوز اور تعدیاں وغیرہ۔ ایک دو سرے کو تھیجت کرنے سے دراصل یا د دہانی ہوجاتی ہے۔انسان کے حوصلے برجتے ہیں اور اغراض و مقاصد کے لحاظ سے افراد ہماعت کے در میان اتحاد اور یگاگت پیدا ہوتی ہے۔اور ذمہ داریاں اٹھانے میں دراصل ایک دو سرے کا بوجھ اٹھایا جاتا ہے۔ تھیجت سے تمام افرادی رجانات اکشے ہوکر کئی گنا ہوجاتے ہیں اور وہ تمام لوگ جو سچائی کے گران اور حامی ہوتے ہیں وہ محسوس کرتے ہیں کہ میں ایلا نہیں ہوں۔ جق اور صدافت کی حفاظت کے کام میں میرے ساتھ اور لوگ بھی ہیں۔ جو اس کو تھیجت کرتے ہیں' اس کی چشت پر کھڑے ہیں۔ اور سے بھی اسے شرمندہ ہونے نہ دیں گے ۔یہ دین ہی دراصل حق ہے اور اس دین کی حفاظت ایک جماعت ہی کر کتی ہے۔ جو باہم مقبل ہو' اور ایک دو سرے کی معاون ہو اور ایک دو سرے کی کمزوریاں بوری کرنے والی ہو۔

اور صبری تلقین بھی بہت صروری ہے۔اس لیے کہ ایمان وعمل صالح پر گامزن رہنا اور حق و انصاف کی گرانی کرنا

ایک مشکل کام ہے۔اس میں صبر اور مصابرت اور نفس کے اندر کے عوائل کے خلاف سخت جما دکی ضرورت ہے اور نفس

ہے باہر کے عوائل کے خلاف جما دکی بھی ضرورت ہے اور اس راہ میں آنے والی مشکلات پر صبر و مشقت کی ضرورت

ہے۔ای طرح باطل کے اعتبار اور فخر پر صبر کرنا 'راستے کی طوالت پر صبر کرنا اور کامیابی کی ست روی پر صبر کرنا اور
راستے کے نشانات کا نابید ہونا اور مث جانا اور ان بر صبر کرنا۔

صبر کی تلقین ہے انسانی قوت میں اضافہ ہوتا ہے اور لوگوں کے اندر ایک اجتاعی احساس پیدا ہوتا ہے کہ ہم سب کا ہدف واحد ہے 'رخ ایک طرف ہے 'اس طرح اس سے سب کو ایک سارا ملتا ہے ۔ کارکن اس راہ میں کام کرتے ہوئے باہم شیرو شکر ہوجاتے ہیں اور نمایت عزم ' ثابت قدمی اور اپنے مقصد پر اصرار کے ساتھ آگے برجتے ہیں ۔ نیز اس سے کی اور اجتاعی صفات بھی پیدا ہوتی ہیں اور بید کی اسلامی جماعت کے استحکام کے لیے ضروری ہیں کیونکہ اسلام جماعتی فضا کے بغیر زندہ نمیں رہ سکتا ۔ اسلام کاظہور بھی ایک سوسائی کی شکل میں ہوتا ہے ۔ اگر کوئی سوسائی ہی نمیں ہے تو اسلام نہ ہوگا اور بید سراسر خیارہ ہوگا۔

قرآن نے ہمارے لیے جو دستور وضع کیا اور جس کے مطابق کی سوسائی کو ایک کامیاب اور خسمان دنیوی اور افروی ہے محفوظ قرار دیا ہے۔ آگر ہم اس دستور کی عینک لگاکر اس وقت دنیا کے حالات کا جائزہ لیس تو ہمارے سامنے دنیا کی یہ خوفناک تصویر آئے گی کہ اس وقت پوری دنیا کمل خسارے ہے دو چار ہے۔ اس خسارے کا زیادہ خوفناک پہلویہ ہے کہ آخرت ہے بھی پہلے ہم محف دنیاوی نقط نظر ہے بھی سخت خسارے میں پڑھیے ہیں۔ ہم دیکھتے ہیں کہ انسانیت نے اس بھلائی ہے مممل روگر دانی افتیار کرلی ہے ،جس کے فیوض و ہر کات اللہ نے انسانوں کے لیے عام کر دیئے تھے۔ نیز اس دنیا ہے وہ اقتدار اعلی ختم ہو چکا ہے جو ایمانی اور اسلامی ہو' جو بھلائی اور حق و انساف کے اصول پر قائم ہو۔ اس تصویر کا نمایت ہی بھد ا پہلویہ ہے کہ مسلمان یا زیادہ صحیح الفاظ میں وہ لوگ جو اس زمین پر بسنے والے دو سرے انسانوں کے مقابلے میں ' اس بھلائی اور فیر ہے بہت دور پڑ گئے ہیں ' وہ اس نظام زندگی ہے بہت دور ہو گئے جو اللہ نے ان کے مقابلے میں ' اس بھلائی اور فیر ہے بہت دور پڑ گئے ہیں ' وہ اس نظام زندگی ہے بہت دور ہو گئے جو اللہ نے ان کے مقابلے میں ' اس بھلائی اور فیر ہے بہت دور پڑ گئے ہیں ' وہ اس نظام زندگی ہے بہت دور ہو گئے جو اللہ نے ان کے مقابلے میں ' اس بھلائی اور فیر ہے بہت دور پڑ گئے ہیں ' وہ اس نظام زندگی ہے بہت دور ہو گئے جو اللہ نے ان کے مقابلے میں ' اس بھلائی اور فیر ہے بہت دور پڑ گئے ہیں ' وہ اس نظام زندگی ہے بہت دور ہو گئے جو اللہ نے ان کے

لیے پند فرمایا تھا۔ انہوں نے اس آئین و دستور کو یا مال کر دیا جو اللہ نے ان کے لیے تجویز کیا تھا۔ جے اللہ نے خمارے اور ناکای سے نجات یانے کا واحد راستہ قرار دیا تھا۔ خصوصاً وہ علاقے جمال سے اس بھلائی کے جھنڈے سب سے پہلے بلند موے تھے۔ انہوں نے خود ان جھنڈوں کو گرا دیا ہے 'جو ان کے لیے اللہ نے بلند کیے تھے۔ یہ تھے ایمان کے جھنڈے ۔ اور نمایت بدقتمتی سے ہے کہ جن علاقوں سے اللہ کے دین کے سے جھنڈے بلند ہوئے تھے انہوں نے نبلی قومیت کو اپنا لیا ہے حالاتکہ اس زمین کی تاریخ شاہد ہے کہ نطی قومیت کے ذریعہ بھی بھلائی تک کوئی قوم نہیں پہنچ سکی ۔ ان لوگول نے جس نیلی قومیت (عرب بیشنزم) کے جسنڈے بلند کر رکھے ہیں۔ یہ قومیت اس کے پاس اسلام سے پہلے بھی تھی' کین اس کی وجہ سے نہ اس زمین پر انہوں نے کوئی قابل ذکر کارنامہ سرانجام دیا اور نہ آسان میں ان کاکوئی کار نامہ ریکار ڈ ہوا' جب اسلام آیا تو عربوں کے ذریعہ اس نے ایک ایسا جھنڈ ابلند کیا جو صرف الله کا جھنڈ اتھا' اس میں کوئی اور عضر شریک نہ تھا' یہ اللہ کے نام سے تھا' نام میں بھی کوئی شریک نہ تھا' یہ صرف اللہ کی طرف منسوب تھا'جس میں کوئی اور نبت نہ تھی ' صرف اللہ کا رنگ تھا 'کوئی اور رنگ نہ تھا۔اس جھنڈے کے زیر سامیہ عربوں کو عروج نصیب ہوا۔ وہ دنیا کے قائد بن گئے ۔ اور ان کی قیارت بھلائی کی قیارت تھی ۔ ایک قوی قیارت تھی ' دانشمند قیارت تھی اور ہر پہلو سے كامياب قيادت على - يه قيامت عربول كي تاريخ مين بهي بلي بار كامياب موئي اور انساني تاريخ مين بهي اسلامي انقلاب انانیت کے لیے ایک نمایاں کامیانی تھی۔

1-90

مولانا ابو الحن على ندوى ايني مشهور كتاب "دانساني دنياير مسلمانول كے عروج و زوال كا اثر" كے فصل "داسلاي اقتدار اور ملان قائدين "من فرمات بين:

" مسلمان میدان میں آئے ' دنیاکی رہنمائی کی باگ انہوں نے اسنے ہاتھ میں لی اور ان بیار قوموں کو رہنمائی کے اس منصب سے معزول کیا جس یروہ قابض ہوگئ تھیں اور جس کو انہوں نے مجمی صبح طور پر استعال نہ کیا تھا۔ مسلمانوں نے پوری دنیا کے انسانوں کو اپنے ساتھ لیا اور متوازن اور صحح رفتار ہے اپنی صحح منزل کی طرف بردھانا شروع کیا۔ان میں وہ تمام خصوصیات جع تھیں ' جو ان کو تمام اقوام کی رہنمائی کے منصب جلیل کا الل ثابت کرتی تھیں اور ان کی نگر انی اور قيادت مين قومول كي فلاح اور سعادت كي ضانت ديتي تحيل -بد الميازي خصوصيات كياتيس وه بدين:

ان کے پاس آسانی کتاب اور خداکی شریعت تھی 'وہ اپنی جانب سے قانون سازی اور شریعت سازی نہ کرتے تھے' اس لیے کہ انسانی قانون سازی جاہلیت'ظلم اور غلطیوں کا سرچشمہ ہوتی ہے اور جب انسان انسانوں کے لیے قانون بناتے ہیں تو ہرروز ان میں ردوبدل اور ترمیم موتی رہتی ہے جبکہ آسانی کتابیں ان غلطیوں سے محفوظ ہوتی ہیں ۔ مسلمان اینے روز مرہ کے معاملات اور سیاست اور سیاوت میں اندھا دھند چکنے اور اندھرے میں ہاتھ پاؤل مارنے سے محفوظ تھے۔ ان کے پاس وحی اللی کی روشنی تھی جس کے سمارے وہ ملتے تھے۔ اور جس سے زندگی کی تمام راہیں اور موڑان کے لیے روش تھے۔ان کا ہرقدم روشنی میں برتا تھا۔اور ان کو اپنی منزل مقصود صاف نظر آتی تھی۔سورہ انعام (۱۲۲)میں ہے۔

أُوْ مَنْ كَانَ مَيْتًا فَأَحْيَيْنَهُ وَجَعَلْنَا لَهُ نُوْ رَا يُمشى به في النَّاسِ كَمَن مُّتَلَهُ في

(1)

الظُلُمت لَيْسَ بخارِ ج مِنْهَا (٦: ٢ ٢) (دكياوه جو پيلے مرده تھا ، پر جم نے اس ميں جان والى اور اس كوليك روخَى عطا فرمائى جس كى مدد سے وہ لوگوں ميں چانا پرتا ہے ،كياوہ اس جيما ہو سكتا ہے جس كا حال سے ہے كہ اندهرے ميں گھرا ہوا ہے ، وہاں سے نكل نہيں سكتا۔

ان کے پاس ایک خدائی قانون اور شریعت تھی جس کے مطابق وہ لوگوں کے درمیان فیطے کرتے تھے۔وہ حق و انسان کے علم بردار بنائے گئے تھے اور ان کو سخت سے سخت اشتعال اور برہمی اور عداوت 'اور نفرت کی حالت میں بھی یہ تھم دیا گیا ہے کہ وہ سچائی اور انسان کا دامن نہ چھو ڈیس اور یہ نہ ہوکہ وہ حق و انسان کے معاطے میں انقام لیس۔

يَانَّهُا الَّذِيْنَ الْمَنُوْ اكُونُو اقَوِّمِيْنَ لِللهِ شُهَدَآءَ بِالْقِسْطِ وَ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شَنَانُ قَوْمٍ عَلَى اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ حَبِيْرٌ بِمَا قَوْمٍ عَلَى اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ حَبِيْرٌ بِمَا

تَعْمَلُوْ نَ (٥: ٨) (الله ايمان والو ' ہروقت انساف كے ساتھ كوانى دينے كے ليے تيار رہو 'اوركى قوم كى دشمنى تميں مجور نه كر دے كه تم انساف كو چھوڑ دو 'عدل كرو ' يه بات تقوىٰ كے زيادہ قريب ہے اور اللہ ك ذرتے رہو۔اللہ كوان باتوں كاعلم ہے جوتم كرتے ہو "۔

وہ حکومت اور قیادت کے منصب پر معظم اظافی تربیت اور تہذیب نفس کے بعد فائز ہوئے تھے۔انہوں نے دنیا کی عام حکران قوموں اور اہل حکومت کی طرح اپنے تمام اظافی عیوب اور نقائص کے ساتھ' پہتی ہے بلندی کی طرف جست نہیں لگائی تھی' بلکہ ایک طویل عرصہ تک وحی اٹنی ان کی اصلاح و تربیت کرتی رہی تھی اور سالماسال وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کامل تگر انی اور تعلیم میں رہے تھے۔ آپ ان کا تذکیہ فرماتے رہے' ان کی عمل تربیت فرمائی۔ زہد و ورع کی زندگی کا عادی بنایا' عفت و امانت' ایثار و قربانی' خوف خدا کا ان کو خوگر کیا۔ حکومت و مناصب کی حرص و طمع ان کے دل سے بالکل تکال دی۔ آپ کا ارشاد تھا دہ بخدا ہم کوئی عمدہ کی ایے شخص کو پرد نہیں کریں گے جس نے فرمائش کی یا جس کو اس کی خواہش ہے''۔ ترفع' سربلندی اور اعزاز کا شوق اور فتنہ و فساد کی خواہش ہے ان کے دل بالکل صاف ہو گئے تھے' ان کے کانوں میں' رات دن قرآن مجید کے یہ الفاظ پڑتے تھے۔

تِلْكَ الدَّارُ الْأَخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيْدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا وَ

الْعَاقِبَةُ للْمُتَّقِيْنَ (٨ ٢ : ٢ ٨) (سي آخرت كالمرجم ان لوگوں كو عطاكريں كے 'جو ونيا بين اپني برائي مَين چاہے اور فساد كے خواہاں منين اور اچھا انجام پر بيز گاروں كے ليے ہے "-

اں لیے وہ حکومت کے عمدوں اور منبول پر پروانہ وار نہ گرتے تھے 'بلکہ اس کے برعکس وہ ان کو قبول کرنے سے ان میں اس کے جات تھے۔ان میں سے کرنے کے اور ان کی ذمہ داریوں کو سوچ کرکے وہ لرزہ براندام ہوجاتے تھے۔ان میں سے

جس کو بھی کی منصب کی پیش کش کی جاتی وہ چھے ہنا تھا۔ اور اپنے کو اس بار کا قابل نہ مجھتا تھا۔ چہ جائیکہ ان میں سے کوئی اپنا نام حکومت کے لیے پیش کرے۔ یا اپنی ذات کے لیے پروپیگنڈ اکرے۔ پھروہ جب کی ذمہ داری کو اپنے ہاتھ میں لے لیتے تو اس کو مال نغیمت یا لقمہ تر نہ بجھتے تھے بلکہ اس کو اپنے ذمہ ایک امانت اور اللہ کی طرف سے آزمائش بجھتے تھے۔ اور یقین رکھتے تھے کہ اللہ کے سامنے ان کو حاضر ہوتا ہے اور ہر چھوٹی بری چیز کا جواب دیتا ہے۔ اور وہ یہ آیت بھٹہ بڑھتے تھے :

إِنَّ اللَّهَ يَامُرُكُمْ أَنْ تُو دُو الْمَامَنْتِ اللَّي اَهْلِهَا وَ إِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُو اللَّهَ يَامُرُكُمْ أَنْ تُو دُو الْمَامِنُ اللَّهُ تَمْ كُو عَلَم دِيَا ہِ كَهِ المانت والوں كى المانتين ان كو پنچا دو اور جب فيصله كرنے لگو تو لوگوں ميں انصاف كے ساتھ كرو" - نيزيد ارشاد -

وَهُوَ الَّذِيْ جَعَلَكُمْ خَلِئِفَ الْمَارْضِ وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجْتٍ لِيَبْلُوكُمْ فِيْ مَا اتْكُمْ إِنَّ رَبَّكَ سَرِيْعُ الْعِقَابِ وَاتَّهُ لَغَفُوْرٌ رَّحِيْمٌ (٦:

١٦٥) (اورای نے تم کو زمین میں خلیفہ بنایا ہے اور تم میں ہے بعض کو دو سرول پر درجے دیے ہیں تا کہ تہیں آزمائے 'ان انعامات میں جو تہیں دی گئیں۔ بے شک تمہارا پرور دگار بڑی سزا دینے والا ہے اور وئی بخشے والا مربان ہے۔

وہ کی قوم کے خدمت گزار اور کی نسل اور وطن کے نمائندے نہ ہے 'جن کے پیش نظر محض اس قوم اور نسل کی خوشحالی ہو' یا وہ کی قوم کی ہرتری اور اسے تمام اقوام پر قیادت و سیادت کا مقام ولانے کے قائل ہوں۔ اور بید حقیدہ رکھتے ہوں کہ ہماری قوم قیادت کرنے کے لیے ہے اور باتی اقوام صرف محکوم بنے کے ایس ہوں۔ اور بی مالم عرب کے حدود سے باہراس لیے نہ نظے تھے کہ دنیا پر عرب شہنشاہیت قائم کریں۔ اور اس کے زیر سمایہ رادت اور عشرت کی زندگی گزادیں۔ اور اس کے ذیر سمایت وہ سروں پر فخر و محبر کریں۔ نہ اس لیے کہ لوگوں کو رومیوں اور ایرانیوں کی غلامی سے نکال کر عربوں کی اور اپنی غلامی میں واضل کر آئیں۔ وہ صرف اس لیے نکلے تھے کہ وہ بندگان خداکو اپنے جیسے تمام لوگوں کی بندگی سے نکال کر صرف اللہ وحدہ لاشریک کی بندگی میں واضل کریں۔ مسلمانوں کے سفیر رابی این عامرنے یزدگر دشاہ ایران کے بھرے دربار میں اس حقیقت کا اعلان کیا۔ انہوں نے کہا لاللہ نے ہم کو اس لیے بھیجا ہے کہ لوگوں کو بندوں کی بندگی سے نکال کر ایک اللہ کی بندگی کی طرف اور دنیا کی تکلی دے کر اللہ کی وسعتوں کی طرف اور دنیا کی تکلی حقیقت کا اعلان کیا۔ انہوں نے کہا لاللہ نے ہم کو اس لیے بھیجا ہے کہ لوگوں کو بندوں کی بندگی سے نکال کر ایک اللہ کی بندگی بندگی کی طرف اور دنیا کی تکلی علی وسعتوں کی طرف اور دنیا کی تکا ہو ستم سے رہائی دے کر اللہ کی وسعتوں کی طرف اور دنیا کی تکلی عمل و ستم سے رہائی دی تھے۔ اگر فرق تھا تو محض دین کا تھا۔ غرض رسول اللہ کے اس ارشاد پر ان کا پوراعمل میں ایک حقیت رہوگی نوشیات نہیں ہے اور نہ عجمی کو عربی میں ایک حقیت نہیں ہو کہی کو عربی میں اور آدم مٹی سے ہیں اور آدم مٹی سے ہو کہی پر کوئی نوشیات نہیں ہے اور نہ عجمی کو عربی میں کو کئی فنیات نہیں ہے اور نہ عجمی کو عربی

پر فضیلت ہے 'ماسوائے تقویٰ کے ''۔ اور سور ہ حجرات کی آیت ۱۳ میں ہے

يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَكُمْ مِّنْ ذَكَرٍ وَأُنثَى وَجَعَلْنَكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا

انَّ أَكْرَ مَكُمْ عِنْدُ اللهِ أَتْقَاكُمْ (٩ ٤: ٣ ١) "ك لوَّو، بم نے تهيں أيك مرد اور عورت في الله عند الله

حاکم مصر حفرت عمر بن العاص کے بیٹے نے ایک موقعہ پر ایک مصری کو کو ڑا مارا اور اپنے باپ دادا پر فخر کیا۔ حفرت عمر فنے اس مصری کو اس سے بدلہ لینے کا حکم دیا۔اور عمرابن العاص سے کما تکب سے تم نے لوگوں کو غلام بنالیا حالانکہ وہ اپنی مال کے بیٹ سے آزاد پیدا ہوئے ہیں "۔

ان فاتحینی اور حکرانون نے دین و علم و تهذیب کی بخش میں بھی بخل اور نگ دل سے کام نہیں لیا اور حکومت اور مناصب حکومت کے بارے میں بھی و منیت اور رنگ و نسل کا لحاظ نہیں کیا 'وہ تو ایک ابر کرم تھے جو تمام عالم پر محیط تھا۔ اور اس کا فیض سب کے لیے عام تھا۔ جو سارے عالم کو سراب کرتا گیا اور زمین کے ہر حصے نے اس کو دعائیں دیں اور مخلو قات نے اپنی اپنی استعداد اور قابلیت کے مطابق اس سے نفع اٹھایا۔
ان لوگوں کے زیر سامیہ اور زیر حکومت دنیا کی تمام قوموں کو بلا اختلاف رنگ و وطن اور دین 'علم و تهذیب اور حکومت میں اپنا پورا پوراحصہ لینے اور عربوں کے ساتھ تقیر نومیں شریک ہونے کا بورا پوراموقعہ ملا۔ بلکہ اور حکومت میں اپنا پورا بوراحصہ لینے اور عربوں کے ساتھ تقیر نومیں شریک ہونے کا بورا پوراموقعہ ملا۔ بلکہ اور حکومت میں اپنا چوہ خوہ عربوں کے سرکا تاج اور مسلمانوں کا سرمانی افتار تھے۔

انسان مجموعہ ہے جم ، قلب اور عقل کا۔ انسان حقیق فلاح و سعادت اس وقت تک حاصل نہیں کر سکتا اور انسانیت کو متوازن ترتی اس وقت تک نصیب نہیں ہو عتی جب تک کہ انسان کی بیر تمام قوتیں متاسب طور پر 'اس کے مرتبہ کے شایان شان 'نشو و نما اور پر ورش نہ پائیں ۔ دنیا ہیں صالح تدن کا اس وقت تک وجود نہیں ہو سکتا جب تک کہ لیک ایسا ہی دینی 'افلاتی 'عقلی اور مادی ماحول نہ قائم ہو جائے۔ جس میں انسان کے لیے پوری بوری سولت ہے کمال تک پنچنا ممکن ہو اور تجربہ نے ثابت کر دیا کہ بیا اس وقت تک ممکن نہیں جب تک کی زندگی کی رہنمائی اور تدن کی جماز رانی ان لوگوں کے ہاتھ میں نہ ہو جو روحانیت اور مادیت دونوں کے قائل ہوں۔ اور دینی اور افلاتی زندگی کا نمونہ کامل ہوں اور عقل سلیم اور علم صبح سے متصف ہوں۔ (ص ۱۱۳ ۱۱۳) اور آیک دو مرے فصل دور خلافت راشدہ کے عنوان کے تحت وہ لکھتے ہیں :

دو سرے کے مددگار میں سات و مادی قومت میں 'جس کا شار دنیا کی عظیم ترین حکومتوں سے ممل اور کامیاب دور کا علم نہیں' اس دور میں روحانی' اخلاقی' دینی و علمی' روحانی وسائل و سایان' انسان کامل اور صالح تدن کے وجو دمیں لانے میں آیک دو سرے کے مددگار تھے۔اس حکومت میں 'جس کا شار دنیا کی عظیم ترین حکومتوں میں تھا' ایسی سیاسی و مادی قوت کے جو تمام معاصر تونوں سے فائن و ہرتر تھی۔ اعلیٰ افلائی نمونے اور اعلیٰ معیار کام دیتے تھے۔ تجارت و صنعت کے ساتھ افلان اور افادیت دونوں افلان اور فضیلت بھی اپنے پورے عروج پر تھی۔ فتوحات کی وسعت اور تدن کی ترتی کے ساتھ افلان اور افادیت دونوں کی ترقی بھی جاری تھی۔ چنانچہ اسلامی حکومت کی غیر معمولی وسعت 'آبادی کی انتائی افزونی عیش و عشرت کے وسائل و اسب ترفیبات کے باوجود' جرائم' بدافلاتی کے واقعات بہت کم پیش آتے تھے۔ فرد کا دو سرے فرد کے ساتھ اور فرد و جماعت کا باہی تعلق چرت انگیز طریقے پر تھا۔ یہ ایک معیاری دور تھاجس سے زیادہ ترتی یافتہ دور کا انسان خواب بھی شمیں دکھے سکا۔ اور اس سے زیادہ مبارک اور پر بہار زمانہ فرض ہی نہیں کیا جا تھکا''۔ (ص ۱۲۷) یہ تھے اس دور سعید کے بسنی خدوخال جس میں انسانیت نے ایک مختصرے عرصے کے لیے سورہ عصر کے وضع کر دہ اسلامی دستور کے زیر سابہ زندگی بسرکی۔ اس عرصہ میں لوگوں پر ایسے لوگوں کی ایک ایک ایکان والی جاتھیں اس کا شخار تھا۔

یہ ایک ایبا سنری دور تھاجی کا مقابلہ اس بربادی ہے جرگز نہ کیا جا سکا۔جی ہے آج پوری انسانیت دو چار ہے۔ معرکہ 'خیرو شریس پوری انسانیت خسارے اور جابی ہیں جتا ہے۔ پوری انسانیت نے 'اس عظیم خیری طرف ہے آنکھیں بندی ہوئی ہیں ' بو بھی عربوں نے پوری انسانیت کے لیے عام کر دی تھی 'اس دور ہیں جب کہ انہوں نے اسلام کے جمنڈے اٹھار کھے تھے۔ اور اس وقت وہ پوری انسانیت کے قائد اور رہنما تھے اور اس کے بعد کے ادوار ہیں جب انہوں نے یہ جمنڈے بھینک دیے تو وہ قافلہ انسانیت کے فادم بن گئے جبکہ یہ قافلہ بھی بربادی کی منزل کی طرف بڑھ رہا ہے اور جاتے ہے حالت ہو گئی ہے کہ پوری انسانیت نے شیطانی جمنڈے اٹھا لیے اور ان ہیں ہے کوئی جمنڈ انسانی جمنڈ انسانی جمنڈ انظر نہیں آبا۔ پوری انسانی جمنڈ انظر نہیں آبا۔ پوری انسانیت نے اندھے پن اور گرائی کے جمنڈے اٹھا لیے ان ہیں کہیں بھی ہدایت اور نور کاکوئی آیک جمنڈ انظر نہیں آبا۔ اللہ کا وہ جمنڈ اجس کے ذریعہ عرب ونیا پر چھا سب جمنڈے خسارے کے ہیں 'کامیابی کاکوئی آیک جمنڈ ابھی نظر نہیں آبا۔ اللہ کا وہ جمنڈ اجس کے ذریعہ عرب ونیا پر چھا سب جمنڈے خسارے کے ہیں 'کامیابی کاکوئی آیک جمنڈ ابھی کی اٹھانے والے ہاتھ کا منتظر ہے۔ کی آیک جماعت یا قوم کی ضرورت ہے جو اس جمنڈے کے نیجی موجو د ہے۔ یہ جمنڈ آج بھی کی اٹھانے والے ہاتھ کا منتظر ہے۔ کی آیک جماعت یا قوم کی ضرورت ہے واس جمنڈے کے نیچ بھائی ' ہدایت 'صلاح اور فلاح کی راہ پر چھے۔

یہ ہے' اس جمال میں نفع و نفصان کی کمانی ۔ یہ دنیاوی عظمت اپنی جگہ بہت بردی کامیابی ہے لیکن اگر ہم اس کا نقابل اخروی کامیابی کے ساتھ کریں تو یہ بہت ہی حقیرہے ۔ اصل نفع و نقصان آخرت کا ہے ۔ وہاں ہی حقیق نفع و نقصان ہے ۔ اس لیے کہ وہ طویل زندگی ہے ۔ اور ہمشہ رہنے والی زندگی ہے ۔ اور ہمشہ رہنے والا جمال ہے ۔ اصل منافع اور اصل خیارہ وہاں ہے قبحت' اللہ کی رضامندی کا منافع یا جنم' اللہ کی ناراضگی کا خیارہ ۔ آخرت میں جمال انسان اپنے اصل خیارہ وہاں ہے قبحت کی سکا ہو گایا اس قدر گر چکا ہو گا کہ اپنی انسانیت میں کھو بیٹھا ہو گا۔ وہ ایک پھرکی قدر وقیت بھی گر جائے گا اور راحت و آرام میں بھرے بھی کم ہو گا۔

يُّوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدْهُ وَ يَقُوْلُ الْكَفْرُ يَلَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرَابًا (٧٨: ٠٤) «جس دن بر فخص وه يَهِ ديكِم لِي كابواس نَي كماكر آگ بيجااور كافركَ كاكاش كه مِين مني بوجاتا "-

حقیقت سے بے کہ سے سورت ایک فیصلہ کن اور دو ٹوک راہ حق بتاتی ہے ' سے بتاتی ہے کہ تمام راہی خمارے کی میں ماسوائے۔

إِنَّا الَّذِيْنَ أَمَنُواْ وَ عَمِلُواْ الصَّلِحْتِ وَ تَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَ تَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ

(۳:۱۰۳) ''ان لوگوں کے جو ایمان لائے اور نیک کام کیے اور حق کی وصیت کی اور صبر کی وصیت کی''۔ اور سیر ایک ہی راہ ہے اس میں تعد دنمیں ہے ' میہ ایمان اور عمل صالح کی راہ ہے ۔ ایک اسلامی جماعت کے قیام کی راہ ہے ۔ ایک ایسی جماعت 'کی راہ جو حق کی تھیجت کرتی ہو اور جو خیر کی تلقین کرتی ہو' جو سچائی کی سپاہ ہو اور صبر اس کی تنخواہ ہو۔

حقیقت سے ہے کہ راستہ ایک ہے۔ یکی وجہ ہے کہ جب بھی رسول اللہ کے دو ساتھی ایک دو سرے سے ملتے تو تب جدا ہوتے جب وہ سورہ عصر پڑھ لیتے۔ اس کے بعد وہ ایک دو سرے کو سلام کمہ کر چلے جاتے۔ دراصل ان کا باہم معاہدہ ہوتا تھا کہ اس انقلابی دستور پر چلیں گے وہ باہم معاہدہ کر لیتے تھے کہ ایمانی صلاح کی راہ پر گامزن رہیں گے ۔ حق کی تھیجت اور صبر کی تلقین کرتے رہیں گے ۔ اور اس کا عمد کرتے تھے کہ وہ اس دستور کے چوکید ار رہیں گے اور اس جماعت کے فردر ہیں گے جواس دستور پر گامزن ہوگی۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره -- ۳۰

سورة الهمزة - ١٠٢

9 -- 1 -- 1

89

درس نمبر ۳۰۳ تشریح آبات

9 -- [-- 1



وَيْلُ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمُزَةٍ إِنَّا الَّذِي جَمَعَ مَالًا وَّعَدَهُ الْآيَحَسُبُ أَنَّ مَالُهَ الْخُطَمَةُ اللَّهِ مَالُو عَدَهُ الْحُطَمَةُ اللَّهِ مَا الْحُطَمَةُ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُوقَدَدة اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ عَلَى اللَّهِ اللهُ ا

" بابی ہے ہراس فخص کے لیے جو (منہ در منہ) لوگوں پر طعن اور (پیٹے پیچے) برائیاں کرنے کا خوگر ہے 'جس نے مال جمع کیا اور اے گن گن کر رکھا۔ وہ مجھتا ہے کہ اس کا مال بیشہ اس کے پاس رہے گا۔ ہرگز نہیں 'وہ فخص تو چکنا چور کر دینے والی جگہ جس پھینک دیا جائے گا اور تم کیا جانو کہ کیا ہے وہ چکنا چور کر دینے والی جگہ ؟ اللہ کی آگ 'خوب بحرکائی ہوئی 'جو دلوں تک پہنچ گی۔ وہ ان پر ڈھانک کر بند کر دی جائے گی (اس حالت میں کہ وہ) او نچے او نچے ستونوں میں (گھرے ہوں گے ہوں گے) اور تم کی میں (گھرے ہوں گے) "۔

یہ سورت بھی قرآن کے اہم کی تصاویر میں سے ایک تصویر ہے۔ اور یہ تصویر دعوت اسلامی کے ابتدائی ایام کی حقیقی تصویر ہے لیکن یہ ایک تصویر ہے کہ ایک تصاویر ہرسوسائی میں ملتی ہیں۔ یہ ایک گھٹیا اور چھوٹے درجے کے انسان کی تصویر ہے ' ایک ایسے مخص کی جے دولت دی گئی ہے اور دولت کی پرستش اور محبت اس پر چھا جاتی ہے۔ یہاں تک کہ اس کا چھوٹا ظرف اب طاقت نہیں رکھتا کہ اسے سمیٹ لے یا ہضم کر لے ۔ ایسا مخص سوچنے لگتا ہے کہ دنیا میں تو ' مال'' اور ' دولت' ہی اعلیٰ قدر ہے ۔ یہ ایک ایسی قدر و قیمت ہے جس کے مقابلے میں تمام اقدار ہلکی ہیں ' چاہے وہ ایمان کی قدریں ' معانی کی قدریں ہوں اور وہ سوچتا ہے کہ چونکہ اسے مال دے دیا گیا ہے۔ اس

ليے اے تمام اعزازات دے ديئے گئے ہيں اور وہ لوگوں كى عزتوں اور حقوق كا مالك ہے۔

پھر سے دولت مند سے خیال کرنے لگتا ہے کہ دولت کا دیوتا علی کل شی قدیر ہے ' وہ سب بچھ کر سکتا ہے اور کوئی ایسا کام نمیں ہے جو دولت کا دیوتا نمیں کر سکتا۔ یہاں تک کہ وہ سجھتا ہے کہ دولت کے ذریعہ سے موت کو بھی ٹالا جا سکتا ہے۔ زندگی کو دائی بنایا جا سکتا ہے '۔اللہ کے نظام قضا و قدر و نظام جزاء و سزاکو بدلا جا سکتا ہے۔ اگر کوئی حشر و نشر ہوا اور حماب و کتاب ہو بھی گیا تو وہاں بھی مال لگ سکتا ہے۔

چنانچہ ایا فخص رات دن مال کے حصول کی جدو جمد کرتا ہے۔دولت کو گنا رہتا ہے اور گنتے گئتے مزے لیتا ہے۔پھر
اس مال کی وجہ سے اس کی فتق و فجور کی آگ بھڑ کتی ہے۔وہ لوگوں کے حقوق پا مال کرتا ہے 'ان کی آزادی سلب کرتا
ہے اور ان کی عزت و شرافت کو پا مال کرتا ہے۔وہ لوگوں کو طعنے دیتا ہے اور ان کی برائیاں کرتا ہے۔اپنی زبان سے ان کی
عیب جو ئیاں کرتا ہے اور اپنے رویے اور اپنی حرکات کے ذریعہ ان کے عیب نکالتا ہے۔بھی ان کی حرکات کی نقل آبارتا
ہے 'مجھی ان کی آواز کی نقل آبارتا ہے۔بھی ان کی صفات کو حقارت سے دیکھتا ہے 'منہ زبانی یا اشارات کے ساتھ 'مجھی ایک حقارت آمیز نظر سے اور بھی گری ہوئی حرکات ہے۔

یہ تصویر نفس انانی کی تصاویر میں ہے نمایت ہی حقیر اور گری ہوئی تصویر ہے۔ اس میں ایمان اور مروت نام کی کوئی چیز نہیں ہے۔ اسلام ایک گری ہوئی تصاویر کو سخت ناپند کرتا ہے 'کیونکہ اسلام ایک بلند اظلاقی معیار رکھتا ہے۔ ای لیے اسلام نے بار بار مزاح 'طعنہ زنی اور عیب جوئی ہے لوگوں کو منع کیا ہے۔ البتہ اس سورت میں ان چیزوں کو نمایت ہی کروہ شکل میں چیش کیا ہے اور ایسے گرے ہوئے اظلاق کا مظا ہرہ کرنے والوں کو سخت دھمکی بھی دی ہے۔ اس سورت میں یہ اشارہ بھی ہے کہ دعوت اسلام کے ابتدائی دنوں میں حضور اگرم صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل ایمان کی جماعت کو ایسے ہی طالت ہے گزر نا پڑاتھا' چنانچہ بعض مالداروں کی ان حرکات کو سخت سے دکیا گیا اور ان کو برے انجام کی سخت ترین دھمکی دی گئے ہیں لیکن سے روایات پختہ نہیں' لندا ترین دھمکی دی گئے۔ یہ کیان کر دیا۔

ایے فخص کو یہاں جو دھمکی دی گئی ہے وہ قیامت کے مناظر میں سے ایک منظری شکل میں ہے 'جس مین عذاب کی ایک تصویر ہی تھینی گئی ہے اور معنوی تصویر ہی ۔ آگ کی مادی اور حی تصویر ہی تھینی گئی ہے اور معنوی تصویر ہی ۔ آگ کی مادی اور حی تصویر ہی تھینی گئی ہے اور معنوی تصویر ہی ۔ ایک ایے ھرہ و (جو یہ اور ایسے ایر ہ و دو سرول کی مناسبت کو ملحوظ رکھا گیا ہے ۔ ایک ایسے ھرہ و (جو اشاروں سے لوگوں کا نہ ان اڑا تا ہے) اور ایسے لزہ و (جو دو سرول کی صفات اور عزت پر ذبان درازی کرتا ہے) کی تصویر کھینی گئی ہے ۔ جس کا مشغلہ مال جمع کرنا ہے اور جو اس مال کو قاضی الحاجات بھی جھتا ہے اور بیہ خیال کرتا ہے کہ یہ مال بن اسے دوام بخشے گا جو مال کی وجہ سے ایپ آپ کو ہر تر بچھتا ہے ۔ اور جو مال بن کو تمام قوتوں کا سرچشمہ بچھتا ہے 'لین ایسے فخص کی تصویر کے بالقابل ایک دو سرے فخص کی تصویر ہے جو پرے پھینکا ہوا ہے 'نا تابل النفات ہے اور الْحُطَمَة فخص کی تصویر ہے جو پرے پھینکا ہوا ہے' نا تابل النفات ہے اور الْحُطَمَة منا ہو اس کی کہریائی اور بردائی کے زعم کو بھی پاش پاش کر دے اور سے الْحُطَمَة ہے کیا نَارُ اللّٰهِ مال کو قَلَمُ وَقَدَةُ (٤ ، ١: ٢) ''اللّٰد کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ اللّٰہ ہوئی گئی کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کو اللّٰد کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کو اللّٰد کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کو اللّٰد کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کو اللّٰد کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کو اللّٰد کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کو اللّٰہ کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کی آگ کے کہ میں نادر اللّٰہ کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کی آگ کئے کا مطلب سے ہے کہ سے نادر اللّٰہ کی آگ کے کہ میں کربے کہ سے نادر اللّٰہ کی آگ کیا کہ کو اللّٰہ کی آگ کیا کہ کے کہ سے کہ سے نادر اللّٰہ کی کیا کہ کو اللّٰہ کی کا مطلب سے کہ کے کہ سے کہ سے نادر اللّٰہ کی کیا کو اللّٰہ کی کو اللّٰہ کی کا کو اللّٰہ کیا کہ کے اسے کہ سے نادر اللّٰہ کیا کہ کو اللّٰہ کیا کیا کو اللّٰہ کیا کہ کو اللّٰہ کی کا کو کیا کیا کیا کیا کیا کیا کیا کیا کو

اور فیرمعمولی آگ ہے اس سے سفے والے پر ہوش ریا خوف اور دہشت طاری ہوجاتی ہے۔

الّتی تَطّلِعُ عَلَی الْاَفْئِدَةِ (٤١٠١) د بودوں تک پنچ گی، اس فخص کے دل تک جس کے هُمزَة الْمَزَة (٤٠١١) کا فعل فیج ابرہا ہے اور جس کے اندر حزاح ، تکبراور غرور کا مواد چیا ہوا ہوہ ہے۔ یہ تصویر اس طرح کمل ہوتی ہے کہ اس تعلیکے ہوئے ، نظرانداز کیے ہوئے اور پاش پاش کر دیے گئے فخص کوجس آگ ٹی تصویر اس طرح کمل ہوتی ہے کہ اس تعلیک ہوئے ، نظرانداز کیے ہوئے اور پاش پاش کر دیے گئے فخص کوجس آگ ٹی پینکا گیا ہے وہ اس کے روبرو سربند کر دی گئی ہے۔ کوئی اس سے نکل نہ سکے گا۔ کوئی وہاں اس کو پوچھنے کے لیے نہ آگ گا۔ اس آگ ٹی بھی یہ فخص سنونوں کے ساتھ بندھا ہوا ہو گا ، جس طرح مویشیوں کو باڑوں میں باندھ دیا جاتا ہے۔ اس تصویر کش کے لیے الفاظ کا جو رنگ استعال کیا گیا ہے وہ بہت ہی شدید اور شوخ ہے۔

عَدَّدَه -- كَلَّالِينْبَذَنَّ -- تَطَلِعُ -- مُمَدَّدَةٍ پر جلوں كى جو تراكيب بين وہ بھى نمايت موكد اور زور دارين -

كَلَّا لَيُنْبَذَنَّ فِي الْحُطَمَة (٤) وَمَآ اَدْرَكَ مَالْحُطَمَة (٥) نَارُ اللَّهِ الْمُوْقَدَةُ

(٢ : ١ . ٦) "البته وه فخص لو لازما ليك چكنا چوركر دين والى جكه مين جعينك ديا جائ كا اور تم كيا جانوك كيا به وه چكنا چوركر دين والى جكه؟ وه الله كى آگ ب 'خوب بحر كائى موئى" - پلے اے مجمل لفظ سے تجيركيا كيا -

الْحُطَمة جنم كے ليے صرح نبيں ہے اور بيہ مہم لفظ تھا۔اس كے بعد اے مزيد خوفاك بنانے كے ليے سوال كيا تھا۔ اور اس كے بعد جواب ديا كيا اور تشريح كر دى كئى۔ بيہ تمام اساليب تاكيد اور ہولناكی اور عظمت كے بيان كے ليے آتے ہيں 'اور پھرانداز بيان تاكيد كے ساتھ تهديد آميز بھى ہے۔

وَيْلٌ "بِلاَكَ ہِ اللهِ الْمُوْقَدَةُ (٢:١٠٤) "الله عرور پينا جائے گا"۔ الْحُطَمَة " پاش باش كرنے والى بين"۔ نَارُ اللهِ الْمُوْقَدَةُ (٢:١٠٤) "الله كَانُ جو خوب بحركائى بوئى ہے"۔ الَّتِي تَطَلِعُ عَلَى الْفَنْدَةَ (٢:١٠٤) "الله عَلَى عَلَى اللهِ الْمُوْقَدَةُ (٢:١٠٤) "الله عَلَيْهِم مُّوْصَدَةٌ (٢:١٠٤) "اون عَلَى بنجين ك" واقعا عَلَيْهِم مُّوْصَدَةٌ (٢:١٠٤) "اون جو الفاظ بنے سے بوئ بندھے ہوئے ہوں ك" واس تصوير كشى كے ليے جو الفاظ بنے كے بین ان میں تصويرى اور شعورى مناسبت ہے ہمز اور لز كا فعل بدكرنے والے مخف كے ساتھ۔

حقیقت بیہ ہے کہ قرآن کریم وعومت اسلامی کی رفتار پر نظرر کھ رہا تھا اور بیہ قرآن ہی تھا جو روز مرہ کے واقعات پر تجرہ کر کے رہنمائی کرتا تھا اور بیہ بروفت راہنمائی ایک ایبا ہتھیار تھا جو دشنوں کی ساز شوں کا تا بانا کاٹ کر رکھ دیتا تھا بلکہ ان پر ایک خوف طاری کر دیتا تھا اور اہل ایمان کی روحیں اطمینان سے سرشار ہو جاتی تھیں۔ اللہ تعالیٰ نے ان دو تصویروں کی جو مذمت فرمائی ہے اس میں ہمیں حکمت کے دو نکات نظر آتے ہیں۔

(۱) یے کہ اسلامی سوسائٹ اخلاقی کر اوٹ کو قبول نہیں کرتی۔ اور اس قتم کے لوگ جمال اور جس معاشرے میں ہول

وه قابل مذمت ہیں۔

(۲) الله تعالیٰ الل ایمان کی مدافعت فرمانا ہے اور ان کو اس بات ہے بچانا ہے کہ لوگوں کے اس توہین آمیز رو یے کے کسیں ان میں احساس کمتری پیدانہ ہو جائے ۔ چنانچہ اس سورت میں ان کو سے احساس دلایا گیا ہے کہ ان کے ساتھ جو کچھ ہو رہا ہے ' الله دکھ رہا ہے ' الله اے ناپند کرتا ہے ' اس پر ان کو سزا دے رہا ہے ' اس طرح الل ایمان روحانی تائید پاتے ہیں ' اور ان کے اندر اخلاقی بر تری کا احساس پایا جاتا ہے اور ان کو یقین ہو جاتا ہے کہ ان کے خلاف جو سازشیں ہو رہی ہیں وہ بہت ہی گھناؤنی ہیں اور گھنیا لوگوں کی طرف سے ہیں ۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدشثم

پاره --- ۳۰

سور هُ الفيل - ١٠٥

ا-- تا -- ا

سورهٔ الفیل ایک نظرمیں

اس سورت میں ایک ایے واقعہ کی طرف اشارہ کیا گیا ہے 'جو جزیر ۃ العرب میں بہت مشہور تھا۔ یہ واقعہ بعثت نبوی ے قبل پیش آیا تھا' اور اس سے یہ بات عیاں ہوگی تھی کہ اس خطہ مبارکہ پر اللہ کاکس قدر کرم ہے اور ہے کہ اللہ نے اے منزل نور اور مہبط ہدایت اور آخری وحی کے مرکز کے لیے منتخب کر لیا ہے ' اور یہ علاقہ جدید نظریہ کا گہوارہ قرار دیا ہے اور یہ کہ یہ نقطہ آغاز ہے جمال سے یہ جدید عقیدہ پوری دنیا میں جا لمیت کا پیچھاکر نے والا تھا۔ اور اس طرح اللہ کے مظاور ہدایت کے مطابق دنیا میں ہدایت 'حق اور بھلائی نے جوت و قرار پکرنا تھا۔

اس حادث کے بارے میں جو متعد وروایات وار دہیں۔ان کا خلاصہ یہ ہے کہ یمن کے حبثی حاکم ابر ہہ نے یمن میں ایک کمنیسے بنایا 'یہ اس وقت کی بات ہے جب ابر ہہ نے یمن کو فتح کر لیا اور یمال سے ایرانیوں کو نکال دیا۔یہ کینہ اس نے حبثہ کے بادشاہ کے نام سے بنوایا اور اس میں برتری اور عظمت کے تمام اسباب فراہم کیے۔مقصد یہ تھا کہ تمام عرب بشمول اہل یمن و اہل شال خانہ کعبہ کا جو بے حد احترام کرتے تھے اور ان کو اس سے جو بے حد محبت تھی 'ان کو بیت اللہ سے موڑکر اس سے جو بے حد محبت تھی 'ان کو بیت اللہ سے موڑکر اس سے گرجا کاگر ویدہ بنا دیا جائے 'اس نے شاہ حبثہ سے اپنی اس یالیسی کی منظوری بھی لی۔

لیکن عربوں کے دل سے اپنے مقدس مقام خانہ کعبہ کی محبت نہ نکلی کیونکہ ان کا عقیدہ تھا کہ وہ حضرت ابراہیم اور اساعیل علیمما السلام کی اولاد سے ہیں اور انہوں نے اس گھر کو تقمیر کیا ہے اور بید ان کی شاخت ہے کیونکہ عرب نسب اور قوم پر بہت فخر کرتے تھے۔اور عربوں کے عقائد اور نظریات 'ان کی نظر میں انہی کمزوریوں کے باوجو د ان کو اہل کتاب کے معقدات اور نظریات سے بہت دور ہوگئے تھے۔

جب ابرہہ نے دیکھا کہ لوگ خانہ کعبہ ہے اس کے بنائے ہوئے کینے کی طرف نہیں لوٹ رہے ہیں تو اس نے فیصلہ کیا کہ خانہ کعبہ کو منہدم کر دیا جائے۔اس نے ایک ہزار لشکر تیار کیا جس کے آگے ہاتھیوں کا دستہ تھا اور ان کے آگے پھر ایک بڑا ہاتھی تھا جو ان کے نزدیک جنگ میں بہت مشہور تھا۔عربوں کو ابرہہ کے ارادے کی اطلاع ہوگئی اور وہ اس بات ہے بہت پریٹان ہوئے کہ اب ان کا بیہ مقدس گھر گرا دیا جائے گا۔المل یمن کے روساء اور بادشاہوں میں ہے ایک خفص دو نفرنے اپنی قوم کو بلایا۔ پورے بلاد عرب میں ہے جن لوگوں نے اس کی دعوت پر لیک کہا۔ان کے ساتھ ابر ہہہ سے لڑا لیکن وہ فکست کھا گیا اور ابرہہ نے اسے گر فارکر لیا۔

اس کے بعد ابر مہ کار استہ نغیل ابن حبیب خشمی نے روکا 'جس کے ساتھ دو قبیلے تھے اور تمام دو سرے عرب قبائل فے بھی ایک بری تعداد میں اس کا ساتھ دیا۔ ابر مہ نے ان کو بھی فلست دی اور نغیل نہ کور کو قیدی بنالیا۔ نغیل اس بات پر راضی ہو گیا کہ وہ عرب کے علاقوں میں ابر مہ کے لیے گائیڈ کا کام کرے گا۔

جب سد طائف پنجا تو تعین کے کچھ لوگ اس سے ملے اور انہوں نے کہا کہ جس گھر کو وہ کرانے نکلا ہے وہ طائف

میں نہیں ہے۔وہ تو کمہ میں ہے۔ان کا مقصد سے تھا کہ انہوں نے لات بت کے لیے جو گھر بنایا تھا'اس کا منہ اس سے موڑ دیں ۔انہوں نے اس کو خانہ کعبہ تک پینچنے کے لیے گائیڈ دیئے۔

جب ابرہہ مکہ اور طائف کے در میان مقام مغی تک پنچاتو اس نے اپنے جرنیلوں میں سے ایک جرنیل کو مکہ بھیجاتو اس نے پورے تمامہ کے علاقے سے مال مویثی بھی تھے۔اور اس نے پورے تمامہ کے علاقے سے مال مویثی بھی تھے۔اور عبد المعلب اس زمانے میں قریش کے مال مویثی بھی تھے۔عبد المعلب اس زمانے میں قریش کے سردار تھے۔چنانچہ قریش ' کنانہ' مذیل اور دو سرے قبائل جو خانہ کعبہ کے اردگر دہے' نے ارادہ کیا کہ ابرہہ کے ساتھ لڑیں۔انہوں نے جب جائزہ لیا تو معلوم ہواکہ وہ ابرہہ کے ساتھ شیں لڑ سکتے۔ تو انہوں نے آخر کارلڑنے کا ارادہ ترک کر دیا۔

ابرہہ نے اپنا ایک ایلجی مکہ بھیجا تاکہ 'یمال کے سردار کو مل کر سے کہہ دے کہ وہ لوگوں کے ساتھ لڑنے کے لیے نہیں آیا۔اس کا مقصد صرف اس گھر کو ڈھانا ہے۔اگر وہ اس کی راہ نہ روکیس تو اے ان کے خون بہانے میں کوئی دلچپی نہیں ہے۔

ابرہہ نے اپنے ایلی کو ہدایات دیں کہ اگر مکہ کا سردار لڑنا نہیں چاہتا تو اے ساتھ لے آئے۔اس موضوع پر جب عبدالمطلب نے اپنے لوگوں سے بات چیت کی تو ان سے کہا کہ ہم جنگ نہیں چاہتے اور نہ جنگ کی طاقت رکھتے ہیں۔ یہ اللہ کا گھر ہے اور اللہ کے دوست ابراہیم خلیل اللہ کا گھر ہے۔اگر اللہ اس کا دفاع کرے تو یہ اس کا گھر اور حرم ہے۔اور اگر اللہ اللہ کا ہوت نہیں رکھتے"۔اس مشورے اگر اللہ ابرہہ کو یہ اجازت دیتا ہے کہ وہ اس کو گرا دے تو اس کی رضا۔ہم تو دفاع کی قوت نہیں رکھتے"۔اس مشورے کے بعد عبد المطلب ابرہہ کے ایلی کے ساتھ چلے گئے۔

این احاق کتے ہیں کہ عبدالمطلب تمام لوگوں میں نمایت خوش شکل 'رعب دار اور پرو قار محف تھے۔جب ابرہہ نے انہیں دیکھا تو ان کا ہزااحرام کیا۔ اور بدینی کہ انہیں تخت سے نیچ بٹھائیں۔ اور بدیمی اس نے مناسب نہ سمجھا کہ تخت کے اوپر وہ اس کے مساوی بیٹھیں۔ چنانچہ ابرہہ اپنے تخت سے اڑا تو فرش پر بیٹھا اور عبدالمطلب کو بھی ساتھ بٹھایا۔ اس کے بعد اس نے اپنے زیمان سے کما کہ ''اے کہو تم کیا چاہتے ہو؟'' تو انہوں نے جواب دیا'' میرا مطالبہ بے کہ بادشاہ دو سو اونٹ دے دے جو میری ملکت ہیں''۔جب عبدالمطلب نے بدیکا تو ابرہہ نے اپنے رجمان سے کما کہ اور عبل کہ است متاثر ہوا۔ لیکن جب تم نے میرے ساتھ کہ اے یوں کمو: ''دجب میں نے تہیں دیکھا تو تمہاری مخصیت سے میں بہت متاثر ہوا۔ لیکن جب تم نے میرے ساتھ بات کی تو میں مجتا ہوں کہ تم پچے بھی نہیں ہو۔ کیا تم مجھ سے صرف دو سواونوں کے بارے میں بات کرتے ہو؟ اور اس گھر کے بارے میں بات کرتے ہو؟ اور اس گھر کے بارے میں بات کرتے ہو؟ اور اس گھر کے بارے میں بات کرانے کے لیے آیا ہوں''۔ اس پر عبدالمطلب نے کما :''میں تو ان دو سو او نوں کا مالک موجو د ہے اور وہ عنقر یب ہوں''۔ اس پر عبدالمطلب نے کما :''میں تو ان دو سو او نوں کا مالک موجو د ہے اور وہ میرامقابلہ نہیں کر سکا''۔ عبدالمطلب نے کما تم جانو اور تمہارا کام۔ اس کے بعد ابر ہہ نے عبدالمطلب کے اونٹ لوٹا ویٹے۔

عبدالمطلب مكہ واپس ہوئے 'بات چیت کے بارے میں لوگوں كو مطلع كیا اور تھم دیا كہ شركو خالى كر دو اور بہا ژوں كى چونيوں پر پناہ لے لو۔ اس كے بعد عبدالمطلب اٹھے اور قرایش كے کچھ دو سرے لوگ بھى اس كے ساتھ ہو ليے۔ عبدالمطلب نے خانہ كعبہ كاكنڈ الجز ااور اس كے ساتھ کچھ دو سرے لوگ كھڑے ہوگئے 'وہ اللہ سے زارى كرنے گئے ' اس کی مدو کے طلب اور روایات میں آتا ہے کہ انہوں نے اس موقعہ پر سے اشعار پڑھے

لاهم ان العبد يمنع رحله فامنع رحالك لا يغلبن صليبهم ومحالهم ابدا محالك ان كنت تاركهم وقبلتنا فامر ما بدا لك

" (۱) اے اللہ ہربندہ اپنے گھر کی مفاظت کرتا ہے ' تو اپنے گھر کی مفاظت فرمایا۔ (۲) ان کی صلیب اور ان کی تدبیر تیری تالب نہ آئے۔ (۳) اگر تو ان کو ہمارے تبلے کو اپنے حال پر چھو ڈآئے تو بھی جس طرح چاہے تھم دے "۔

ابر ہہ نے اپنی فوج اور ہاتھی کو اپنی منزل کی طرف بردھایا 'کہ کے قریب آگر ہاتھی پر بیٹھ گیا اور کہ کے اندر داخل نہ ہوا۔ انہوں نے بے حد کوشش کی کہ ہاتھی کو کہ بین داخل کریں گر وہ کامیاب نہ ہوئے۔ اور بیات حضور آکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قول ہے بھی ثابت ہے جب حضور گی او نٹنی قصواء کہ کے باہر آگر بیٹھ گئی۔ تو لوگوں نے کہا کہ قصواء بھر گئی۔ حضور " نے فرمایا کہ قصواء بھر کر نہیں بیٹھ گئی اور نہ بیراس کی عادت ہے 'لیمن اے اس ذات نے روک دیا ہے جس نے ہاتھی کو روکا تھا"۔ (بخاری) اور صحیحین میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فتح کہ کے دن فرمایا ''دائلہ نے ہاتھی کو روکا اور اپنے رسول "اور اٹل ایمان کو اس پر مسلط کر دیا۔ اور آج کمہ کا احترام ای طرح لوث آیا جس طرح کل وہ محترم تھا۔ یا در ہے کہ بیات ہر سنے والا غائب تک پہنچا دے "۔ النذابیہ ایک متند بات ہے کہ اصحاب فیل کے دن اللہ نے ہاتھی کو کو کہ سے روک دیا تھا۔

اس کے بعد سے ہوا کہ اللہ نے اس نظر اور اس کے قائدین کو ہلاک کر دیا۔ اس نظر پر غول کے غول پر ندے بھیجے اس کے بعد سے ہوا کہ اللہ نے اس بھرگئے ' سے پر ندے ان پر کیچڑ سے بنی ہوئی کئریاں بھیئتے تھے اور اس کے نتیج میں اس نظر کی حالت سے ہوگئ جس طرح دونوں کے ختک ہے رہزہ رہزہ ہو جاتے ہیں جس کی تفصیل قرآن نے بیان کی ہے۔ ابر ہم کاجم بھی متاثر ہوا۔ سے لوگ اے افراکر رہا تھا۔ اس منعا تک پنچایا گیا۔ اور جس طرح روایات میں آتا ہے کہ اس کی موت یوں ہوئی کہ اس کا حیث ہوااور اس کا دل اس سے باہر نکل آیا۔

روایات میں ان پرندوں کے غولوں کے بارے میں اختلاف ہے کہ ان کی شکل کیسی تھی 'جم کیا تھا' ان پھروں کا جم کیما تھا' ان کی نوعیت اور اثرات کیے تھے جیسا کہ بعض روایات میں آتا ہے۔اس سال مکہ میں چیک اور خسرہ کی وہا بھی پھوٹی۔

وہ لوگ جو بیہ میلان رکھتے ہیں کہ خوارق عادت واقعات اور معجزات کے دائرے کو تنگ کر دیں اور واقعات کو اللہ کے ان قوانین کے اندر اندر دیکھا جائے جو اللہ نے جاری کیے ہیں اور جو مالوف ہیں ' بیہ خیال کرتے ہیں اور زیادہ قرین قیاس بیہ ہے کہ بیہ واقعہ چیک اور خسب کی وجہ ہے پیش آیا۔الا بیہ کہ لفظ ''طیر'' کا اطلاق عربی میں ہراڑنے والی چیز پر ہوتا ہے جس میں کھی مجھر شامل ہیں جو جراثیم کو ادھرادھر خفل کرتے ہیں۔

امام مفتی محمد عبدہ پارہ عم کی تغیر میں فرماتے ہیں: ''اگلے روز لشکر میں چیک اور خسمہ کی وبا پھوٹ پڑی - عکر مہ کھتے ہیں کہ چیک کی میاب سے پہلے ای سال پھیلی اور خسمہ بھی ای میں کہ چیک کی وباسب سے پہلے ای سال پھیلی اور خسمہ بھی ای سال دیکھا گیا۔اس وبانے ان کے اجمام پر انو کھے اثرات ڈالے - لوگوں کے جسموں سے گوشت کٹ کر گرنے لگا جب سے

واقعات شروع ہوئے تو لشکر میں خوف و ہراس مچیل گیا۔لوگ بھاگنے گئے۔اس بیاری کا اثر ابرہہ پر بھی ہوا۔اس کے جم کا گوشت بھی مکڑے مکڑے ہوکر گرنے لگا۔ یمال تک کہ سینہ تک بھٹ گیا اور صنعا پہنچ کر مرگیا"۔

"اس پرروایات متغق میں اور اس کو ماننا چا ہے۔ سورت سے ہمیں معلوم ہوتا ہے کہ یہ چیک اور خسرہ ان پرندوں کی وجہ سے پھیلا جو الشکر وں کی صورت میں غول در غول ہوامیں اڑکر آتے اور لشکر پر برسے ؟"

''سر اعتقاد کیا جا سکتا ہے کہ سے پرندے مچھر اور کھی کے جنس سے سے جن کی وجہ سے جرافیم پھیلتے ہیں۔اور سے راحد ور اور محصول کے ذریعہ سے رہا میں اڑاتی ہیں۔ اور جانوروں' پرندوں اور محصول اور محصول کے ذریعہ ادھر ادھر منتقل ہوتے ہیں۔ سے زہریا غبار انسانوں کے مساموں میں داخل ہو جاتا ہے اور اس سے پھوڑے اور زخم پیدا ہو جاتے ہیں۔بدن خراب ہو جاتا ہے اور گوشت کٹ کرگرتا ہے۔ سے پرندے 'کھی اور مچھر اللہ کے لشکروں میں سے ہیں اور اننی کے ذریعہ اللہ کی لوگوں کو ہلاک و برباد کرتا ہے۔ سے چھوٹے سے جانور جن کو جرقومہ اور جرافیم کما جاتا ہے' سے بھی اللہ کے فائد ہیں کہ درسے کے لشکر ہیں۔ اور ان لشکروں کی تعداد اللہ ہی کو معلوم ہے۔ باغیوں اور سرکشوں کو ہلاک کرنے کے لیے اللہ کی قدرت اس پر موقوف نہیں ہے کہ وہ پرندے ہوے ہوں' پہاڑوں کی چوٹیوں کی طرح یا سے کہ وہ عقاکی طرح بجیب و خصوص رنگ ہوں۔ نہ اللہ کی قوت عگریزوں کے سائز پر موقوف ہے۔ اور نہ ان غریب پرندے ہوں یا ان کے مخصوص رنگ ہوں۔ نہ اللہ کی قوت عگریزوں کے سائز پر موقوف ہے۔ اور نہ ان تفسیلات پر کہ جم پر ان کے اثرات کی طرح نمو دار ہوئے۔ کیونکہ ہرشے دراصل اللہ کی قوج کی مختیت رکھتی ہے۔

وفي كل شئ له أية - تدل على انه و احد

"داور ہرچیز میں اللہ کے نشانات ہیں جو اس بات پر دلالت کرتے ہیں کہ وہی وحدہ لا شریک ہے"۔

اس کائنات کے تمام قوانین اللہ کی مطبع فرمان ہیں۔ چنانچہ اللہ نے اس سرکش انسان کی سرزنش کے لیے ایسے پر ندے بھیج 'جنہوں نے اس تک خسے اور چیک کے جراثیم پنچا دیئے 'وہ ہلاک ہوا' اس کی فوج تتربتر ہوگئ۔ یہ لوگ کہ میں داخل نہ ہو سکے اور اہل کہ پر یہ اللہ کا خاص فضل وکرم تھا' جو ان کی بت پرسی کے باوجو د ان پر کیا گیا۔ اور یہ کام اللہ نے اپنے گھر کی حفاظت کے لیے کیا اور یہ بات تمہید تھی رسول آخر الزمان کی آمد کے لیے تاکہ وہ آئیں اور اپنے آخری دین ہے اس طرح اللہ نے بیت اللہ کے خالفین پر عذاب نازل کیا جو بغیر کی جو از کے اس کو دین ہے آئے تھے اور انہیں تاہ کر دیں۔ اس طرح اللہ نے بیت اللہ کے خالفین پر عذاب نازل کیا جو بغیر کی جو از کے اس کو دھانے کے لیے آئے تھے اور انہیں تاہ کر دیا'۔

اس سورہ کی تغییر میں بی بات قابل اعتاد ہے اور اگر اس کے خلاف کوئی صحیح روایت بھی ہو تو اس کی تاویل کرنا چاہئے ۔ تاویل کے بغیر قبول کرنا درست نہ ہو گا۔ کیا ہد اللہ کی قدرت کا کرشمہ نہیں ہے کہ جو سرکش ہاتھی جیسے قوی الجث حیوان کا سار الیتا ہے ' اے اللہ ایک چھوٹے ہے حیوان جرثومے کے ذریعہ جو صرف خور دبین سے نظر آتا ہے ' جاہ و ہر باد کر دے ۔ حقیقت سے ہے کہ ایک دانش مند انسان کے لیے یہ عظیم تر معجزہ ہے اور عجیب و غریب ہے ''۔

ان آیات کی تغیر میں دو انتائی آراء افتیار کی گئی ہیں 'ایک سے جس طرح امام عبدہ کہتے ہیں کہ سے خسرے کی اور چیک کی وہا تھی جس کے جرائیم پرندوں کے پاؤں کے ساتھ اٹی ہوئی مٹی کے ذریعہ پھیلے اور دو سری سے کہ جس طرح روایات میں آتا ہے کہ پرندے جو چھر چھیکتے تھے وہ بذات خود لوگوں کے سروں اور جسوں کو جلا دیتے تھے 'سے پھر جسوں

کے اندر داخل ہوکر ان کو ریزہ ریزہ کر دیتے تھے اور اس طرح کر دیتے تھے جس طرح خلک پھروں کے کلائے ہوتے ہیں جس طرح کھایا ہوا بھوسہ ہوتا ہے۔ہم نہیں کہ کتے کہ ان میں سے کون می صورت زیادہ اللہ کی قدرت پر دلالت کرتی ہے یا اس واقعہ کی تغییر کے لیے کون می بھڑ ہے۔دونوں کا امکان بسرحال ہے۔اور اس بات کا امکان ہے کہ اللہ کمی قوم کو اس ذریعہ سے ہلاک کرے جو معلوم و مالوف ہو یا کمی ایسے ذریعہ سے ہلاک کرے جو ہمارے حد ادراک سے ماوراء ہو اور ہم ابھی اسے جان نہ سکے ہوں۔

الله کی سنت فظ بیہ نہیں ہے جے لوگ جانے ہوں اور اس کے جاری رہنے کے وہ عادی ہوں۔ جبکہ بیہ بات ثابت شدہ ہے کہ انسان ابھی تک سنن البیہ کے بالکل ایک معمولی ھے کو معلوم کر سکا ہے اور اس کا علم اس کی طاقت کے حدود کے اندر ہے اور جس قدر سنن البیہ کو انسان نے اپنے طویل تجربات اور اس کے نتیج میں آنے والی معلومات و مدر کات کے زریعہ معلوم کیا ہے جن باتوں کو لوگ معجزات کہتے ہیں وہ بھی دراصل اللہ کے جاری کر دہ قوانین ہیں ' بیہ عجیب اور خارق عادت اور معجزہ صرف انسان کو نظر آتے ہیں۔انسانی محدود علم کے مطابق وہ معجزہ ہو تھے ہیں۔

الذا ایسے خوارق کا ذکر پڑھ کر ہم نہ کوئی تر ددکرتے ہیں اور نہ فضول تا و بلات کرتے ہیں ۔ بشر طیکہ وہ روایات میح
ہوں اور نصوص و روایات میں لیک بات ہو ہو مجرہ نظر آتی ہو اور لوگوں کے مالوف اور عادی طریقے کے برعس ہو اور
مجرہ ہوسے نیز یہ بھی نمیں کہا جا سکا کہ اگر کوئی واقعہ انسانی مشاہدات کے مطابق ہو تو وہ کم اعجازی شان رکھتا ہے بمقابلہ اس
مجرہ ہوت نیز یہ بھی نمیں کہا جا سکا کہ اگر کوئی واقعہ انسانی مشاہدات کے مطابق ہو کو وہ کم اعجازی شان رکھتا ہے بمقابلہ اس
واقعہ کے جو انسانی مشاہدے اور مالوف طریقے کے ظاف ہو 'اور خارق عادت ہو کیونکہ وہ سنن البیہ جو معروف و مشاہد
ہیں 'وہ بھی انسانی قدرت کے مقابلہ میں مجرانہ شان رکھتی ہیں ۔ سورج کا طلوع و غووب ہر دن ہمارے مشاہدے میں
ہیر وقت بچ پیدا ہوتے رہتے ہیں لیکن سے نظام اپنی جگہ ایک مجرہ ہے ۔ ایک بچ کی پیدائش نمایت ہی روثین کی بات ہے ۔
ہر وقت بچ پیدا ہوتے رہتے ہیں لیکن نیچ کی ولادت ایک برا مجرہ ہے ۔ اگر کوئی چاہے تو اس کا تجربہ کر لے ۔ اور
ہر دون کا اس لکر پر مسلط کیا جانا 'چاہ وہ جو بھی پر ندہ ہو 'اور ان کے ذریعہ ایسے جراثیم اس لکر کی طرف خطل کیا جانا ہوئے وہ دو ہو بھی پر ندہ ہو 'اور ان کے ذریعہ ایسے جراثیم اس لکر کی طرف خطل کیا جانا ہو ۔ اس انداز کا واقعہ بھی آیک مجرہ ہے بلکہ یہ مجرہ اسپ اندر کی مجرات رکھتا ہے اور اس سے اللہ کی مجردے کے تیار ہو۔ اس انداز کا واقعہ بھی آیک مجرہ ہو بھی ہیں گئے مقررہ وقت میں لگر پر ہملہ آور ہوں اور وہ پھر ہر ندے بی خصوص طکل کے پھر اٹھائے ہوئے غول در غول آئیں 'ایک مقررہ وقت میں لگر پر ہملہ آور ہوں اور وہ پھر اس لکر کے جم میں مجرانہ نتائے پیدا کر دیں۔ اگر حقیقت بین نظر سے دیکھا جائے تو دونوں صورتیں مجرانہ ہیں اور وہ پھر دونوں ہورتیں مجرانہ ہیں اور وہ پھر دونوں ہورتیں مجرانہ ہیں ۔ اگر حقیقت بین نظر سے دیکھا جائے تو دونوں صورتیں مجرانہ ہیں اور

جمال تک اس مخصوص واقعہ کا تعلق ہے تو ہماری رائے ہیہ ہے کہ یہ ایک ایسا مجزہ ہے جو معمول کے مطابق نمیں ہے بلکہ خارق العادت اور غیرمالوف ہے ۔ اللہ نے غیر معمولی فتم کے پرندے بھیجے جو ابائیل تھے ۔ روایات میں ان کا حجم اور شکل اور صفات بھی بتائی گئی ہیں 'لیکن ضروری نمیں ہے لیسی تمام روایات کو قبول کیا جائے ۔ کیونکہ ایسے مقامات پر مبالغہ کیا جاتا ہے اور بہت کو خوفاک بتایا جاتا ہے ۔ بسرحال یہ پرندے غیر معمولی پھر اٹھائے ہوئے تھے اور سے جسمول پر غیر معمولی ارات والے تھے۔

ہم اس واقعہ میں اس کے غیر معمولی ہونے کی طرف اس لیے مائل نہیں ہیں کہ اس صورت سے اللہ کی قدرت پر کچھ زیادہ روشن پڑتی ہے یا حقیقت واقعہ میں کوئی عظمت پیرا ہوتی ہے بلکہ اس لیے کہ اس سورت کی نضا' واقعہ کے حالات میں یہ تغیر زیادہ قربن قیاس معلوم ہوتی ہے ۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ اس طرح اس کھر کی دھاک دلوں میں بھانا جاہتا تھا۔ اللہ تعالیٰ اس گھر کی حفاظت اس لیے کرنا چاہتا تھا کہ بیر انسانوں کے لیے امن اور بناہ کی جگہ تھی اور اس کی اس حیثیت پر حرف نہ آئے۔ اور اس کیے بھی کہ نی آخرالزمان آنے والے تھے اور وہ اس دنیاکو ایک نی نظریاتی سوسائی اور ایک نیا نظریہ دینے والے تھے اور اللہ کو منظور یہ تھا کہ بین نیا عقیدہ مکہ سے آزادی کے ساتھ ترقی کرے اور نمایت آ زادانہ نضامیں یہاں ہے تھیلے اور کوئی خارجی قوت اس پراٹرانداز نہ ہو' اوریہاں کوئی ایسی بین الاقوای قوت نہ ہو کہ وہ اس نے عقیدے کو اس کے سرچھے کے اندر ہی دبا دے اور گیر لے ۔اور اس لیے کہ بیہ واقعہ سب لوگوں کے اور سب نسلول کے لیے عبرت خیز ہو' اور قریش کو' نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد' یہ جایا جائے کہ دیجموتم پر اس گھر کی وجہ سے اللہ کے کیا کیا احمانات ہوئے اور بیر کہ اس گھر کا نگران اللہ ہے 'اس کی حرمت لازی ہے اور اس واقعہ سے عبرت پکرو-ان حالات میں مناسب میں ہے کہ بید واقعہ غیر معمولی ہواور اس کے تمام اجزاء اور تمام عناصر غیر معمولی موں ' فضابھی غیر معمولی ہو تو ہمارے لیے سے مناسب نہیں ہے کہ بتکلف اے ایک معمولی واقعہ کی شکل میں پیش کریں۔ روایات میں اس واقعہ کے نتیجے میں جو اثرات بتائے گئے ہیں' وہ اثرات بالعوم چیک اور خسے کے نتیجے میں پیدا نمیں ہوتے۔ اس واقعہ میں فوج اور اس کے کمانڈر کے اجمام کلاے کلاے ہو گئے۔ اور ان کے پورے پورے گر گئے ۔ اور سینہ پھٹ کر دل با ہرآ گئے ۔ یہ واقعات چیک اور خسے کی بیاری میں کب ہوتے ہیں اور خو د سورت بتاتی ہے کہ اس واقعہ کے اثرات غیرمعمولی تھے۔

فَجَعَلَهُمْ كَعَصْف مَّاكُوْل (٥٠١٠٥) "ان كو جانوروں كے كھائے ہوئے بھوے كى طرح كر ديا"-اس ميں اس واقعہ كے غيرً معمولى ہوئے كى طرف براہ راست اشارہ ہے۔

عرمہ کی روایت اور یعقوب این عتب نے جوبیان کیا وہ اس بارے میں منصوص نمیں ہے کہ ابر ہہ کی فوج یا وہ چیک یا خسرے سے ہلاک ہوا' ان روایات میں صرف بیہ بات صراحت سے کہی گئی ہے ۔ کہ ای سال عرب میں چیک اور خسمہ کی وبا پہلی مرتبہ پھیلی ۔ ان کے اقوال میں اس طرف اشارہ تک نمیں ہے کہ ابر ہہ یا اس کا لشکر اس وبامیں مبتلا ہوا۔ اور اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ پر ندے اور مجھر ان جراثیم کو صرف ابر ہہ اور اس کے لشکر کی طرف نعقل کر رہے تھے اور بیہ جراثیم عرب کے باشندوں پر اثر نہ ڈالتے تھے تو بیہ بات بذات نور آیک خارق عادت مجزہ بن جاتی ہے ۔ اگر اس تاویل کے بعد بھی صورت مجزہ بی کی رہ جاتی ہے تو پھر اس مجزے کو آیک سعم دل اور مالوف واقعہ کی شکل دینے کے تکلف کی ضرورت کیا ہے۔ محض اس لیے کہ بیہ لوگوں کے فیم کے اندر آ جائے۔ حالانکہ واقعہ کا ماحول اور پس منظر بیہ تقاضاکر آ

ہم ان حالات اور محرکات کو اچھی طرح بچھتے ہیں جن کا دباؤ اس عقلی کمتب فکر پر تھا'جس کے صدر نشین ایک دور میں استاد محد عبدہ تھے۔ان محرکات کی وجہ سے اس کمتب فکرنے قرآن مجید کی تغییر میں اور اسلامی تاریخ کی تعبیر میں خارق

عاوت واقعات اور مجرات کے دائرے کو محدود کرنے کی کوشش کی ۔ ان حضرات کی کوشش ہیں تھی کہ ان مجرات اور واقعات کو ان قوانین قدرت کے مطابق بنایا جائے جو اس کائنات میں جاری ہیں ۔ اس دور میں عامتہ المسلمین کے ذہنول پر جیب و غریب خرافات چھائے ہوئے تھے اور کتب تغیر اور اسلامی تاریخ اسرائیلی خرافات ہے بھری پڑی تھی 'اور سے دور ابیا تھا کہ اس میں سائنس اور جدید اکشافات کا فقنہ اپنے عروج پر تھا اور لوگ دین کی اساسیات میں بھی شک کرنے گئے تھے اور فقنہ تھیکہ اپنے عروج پر تھا اور لوگ دین کی اساسیات میں بھی شک کرنے وین پر اعتمادان سرنو بھال کیا جائے ۔ اس لیے ان لوگوں نے بردی کوشش کی کہ دین کو خرافات سے پاک کیا جائے ۔ پھران دین پر اعتمادان سرنو بھال کیا جائے ۔ پھران لوگوں نے بردی کوشش کی کہ دین کو خرافات سے پاک کیا جائے ۔ پھران لوگوں نے مسلمان اس کائنات میں جاری و ساری سنن البیہ کو لوگوں نے مسلمان اس کائنات میں جاری و ساری سنن البیہ کو بھی بچھنے گئے اور یہ بھی بچھنے گئے کہ یہ سنن البیہ ائل ہیں ۔ اور جس طرح انسانی حرکات و سکنات ان سنن البیہ کے تابع ہیں اس طرح اس کائنات کے عظیم الجشر کرات کی حرکات بھی انبی قوانین کے مطابق ہیں ۔ اور یہ فیم اور یہ شعور قرآن کر بھر کے عین مطابق ہے ۔ کیونکہ پورے قرآن میں لوگوں کو بار بار اس طرف متوجہ کیا گیا ہے کہ وہ ان قوانین فطرت پر خور کریں جو اس پوری کائنات میں جاری وساری ہیں اور اٹل ہیں ۔ ان کے اندر شلسل ہے اور تمام مفرد اور بمحرے ہوئے واقعات ان سنن کے مطابق ہیں ۔

اگرچہ ای مدرسہ فکر پر ایک طرف سے خرافات کا دباؤ تھا' دو سری طرف سے سائنسی خرافات کا دباؤ تھا' لیکن اس دو طرفہ دباؤکی وجہ سے بید مدرسہ بھی توازن قائم نہ رکھ سکا اور اس کے اوپر پچھ برے اثرات بھی پڑے ۔ بید مدرسہ بہت مخاط ہو گیا اور انہوں نے بیہ قرار دیا کہ وہ سنن البیہ جن کو انسانوں نے سبچھ لیا ہے وہ کلی ہیں اور ان کے اندر استثناء ممکن نہیں ہے۔

چنانچہ استاد محمد عبدہ' ان کے شاگر د استاد سید رشید رضا اور استاد شخ عبدالقادر مغربی کی تفاسیر میں عام روش سے
اختیار کی گئی کہ جس قدر معجزات و خوارق عادت قرآن میں فدکور سے ان کی ایسی تاویلات اور تعبیرات کی گئیں کہ وہ
سائنس اور عقل انسانی کے مطابق ہو جائیں اور ایسے واقعات ہو جائیں جو معمول کے مطابق ہوتے ہیں اور انہوں نے
بعض معجزات کی ایسی تغیر کرنے کی کوشش کی کہ وہ معقول بن جائیں ۔ غرض انہوں نے تمام غیبی حقائق سے کمل اجتناب
کیا اور اس سلطے میں سخت احتیاط سے کام لیا۔

ہم اس بات کو بھی بیجھتے ہیں کہ اس کمت فکر نے کن عوائل کے تحت سے روش اختیار کی اور اس کی قدر بھی کرتے ہیں۔
لکن ہم اس کے ساتھ ساتھ سے بھی بیجھتے ہیں کہ اس کمت فکر نے مبالغ سے کام لیا اور قرآن کریم کے ایک دو سرے اہل فیصلے
کو نظر اند از کر دیا کہ اللہ کی مثیت ہے قید ہے اور اللہ ہرچیز پر قا در ہے ۔اور اللہ کی قدرت ان قوانین پر بھی حاوی ہے جو خو د
اللہ نے اس کا کنات ہیں جاری کیے ۔اللہ کی مثیت کی ہے ہے قید کی اور سے آزادی اس بات کی نفی کرتی ہے کہ عقل کوئی آخری
حاکم اور سریم جے ہے اور عقل کی محقولات ہی آخری معیار ہیں۔ آگر کوئی بات ان محقولات کے خلاف ہے تو وہ قابل استرداد
ہے اور اس کی تاویل ضروری ہے جیسا کہ ان حضرات کی تفاسیر اس روش سے ائی پڑی ہیں۔

نیز اس کے علاوہ بیہ حقیقت بھی پیش نظررہے کہ اللہ کی سنن صرف ان سنن تک محدود نہیں ہیں جن کو تمہاری عقل نے ادراک کر لیا ہے۔جن سنن البیہ کو انسان نے سمجھا ہے وہ قوانین قدرت کا نہایت ہی معمولی حصہ ہیں۔اللہ کے

قوانین قدرت جو ہمیں معلوم ہیں اور جو معلوم نہیں (معجزات) دونوں دراصل اللہ کی قدرت پر دال ہیں اور اللہ کے نظام قضا و قدر کی دفت اور شمول پر دلیل ہیں۔ ہمیں چاہئے کہ ہم نمایت احتیاط سے کام لیں اور خرافات اور قصے کمانیوں کی نفی بھی اعتدال سے کریں۔ کسی خاص معاشرے میں پائے جانے والے مروج افکار سے متاثر نہ ہوں اور نہ کسی دور میں مروج اور قبول عام رکھنے والے افکار کو بے سوچے سمجھے قبول کریں۔

اس فتم کی قرآنی آیات کی تغیر کے لیے ایک محفوظ اصول و انداز ہے۔ مناسب ہے کہ یمال اس کی وضاحت کر دی جائے۔ وہ یہ کہ ہمیں کی آیت پر اس طرح غور نہیں کرنا چاہئے کہ ہم پہلے اپنے زہنوں میں پچھ اصول طے کر لیں 'پچھ عوامی سوچوں کو قبول کر لیں اور این موضوعات پر اپنے طور پر فیصلے کر لیں اور پھر آیات میں تاویل کریں بلکہ ہماری روش یہ ہونی چاہئے کہ ہم خالی الذین ہوکر قرآنی آیات سے نتائج افذکریں۔ ان آیات سے ایمان اور عقیدہ افذکریں اور ان آیات سے ایمان اور عقیدہ ہو تو اسے طے شدہ ہو تو اسے طے شدہ آیات سے اپنی فکر اور اپنی سوچ اور اپنا ادراک افذکریں۔ اگر ان آیات میں کوئی بات طے شدہ ہو تو اسے طے شدہ سمجھیں۔ یہ اس لیے کہ جس چیز کو ہم عقل انسانی سمجھیں ور قرآنی اور تاریخی اور کائناتی واقعات کو اس کی کموٹی پر پر کھتے ہیں اور قرآنی اور تاریخی اور کائناتی واقعات کو اس کی کموٹی پر پر کھتے ہیں یہ تو انسان کے محد و د تجربات کا نتیجہ ہے اور نمایت غیریقینی چیز ہے۔

یہ عقل آگر چہ ایک مطلق قوت ہے اور بیہ انفرادی واقعات و تجربات کے اندر محدود نہیں ہے ۔ بلکہ عقل ان انفرادی واقعات سے ماوراء ایک مجرد حقیقت ہے گئی ہمرحال ہمارے محدود وجود کے اندر ہی کی حقیقت ہے اور ہمارا وجود محدود اور مقید ہے ۔ اصل وجود باری تعالیٰ کا ہے جو غیر محدود اور لا انتہا ہے ۔ اور بہ قرآن اس اصل وجود کی طرف سے نازل ہواہے ۔ لا انساس حاکم وجود مطلق اور اس کا قرآن ہے ۔ اور قرآن جو فیصلے کر دے ہمارا مقام ہیہ ہم کہ ہم اپنے فیصلے اور اپنے عقلی فیصلے قرآن سے افذ کریں ۔ اس لیے یوں کہنا درست نہیں ہے کہ اس نص کا مفہوم عقل سے متصادم ہے لا اس کی تاویل ضروری ہے ۔ اور اس فتم کی عبارات اس کمتب فکر کے لوگوں کے کلام میں بہت می ہیں ۔ متصادم ہے لا اس کا مطلب بیہ بھی نہیں ہے کہ ہم ہروہم اور ہر کہائی اور تمام خرافات کے سامنے پرانداز ہو جائیں ۔ہمارا مطلب سے ہم نہیں کہ ہم ہروہم اور ہر کہائی اور تمام خرافات کے سامنے پرانداز ہو جائیں ۔ہمارا مطلب بیہ ہم نہیں کو پر کھنے کے لیے معیار نہیں ہے ۔ جب قرآن کریم کا مفہوم اور اس کی تعبیرواضی اور شنی ہیں سے کہ عقل قرآن کے فیصلوں کو پر کھنے کے لیے معیار نہیں ہے ۔ جب قرآن کریم کا مفہوم اور اس کی تعبیرواضی اور شنی میں سے نصورات کے اصول وضع کریں اور ہماراعلم الکلام اس کی روشنی میں سے نصورات کے اصول وضع کریں اور ہماراعلم الکلام اس کی روشنی میں سی طرح وضع ہو' اور پھر تمام کا کاناتی حقائق کے بارے میں قرآنی منطق اور قرآنی طرز استدلال کو کس طرح متعین کیا جائے۔

اب ہم سورہ فیل اور اس میں بیان کر دہ قصے کے مدلولات کی طرف آتے ہیں۔

or the state of

درس نمبره ۳۰ تشریح آیات

ا-- تا-- ه



اَلَهُ تَرَكَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحٰبِ الْفِيْلِ اللَّالَةِ يَجْعَلَ كَيْدَهُمْ فِيُ اللَّهِ تَرَكِيْفَ فَعَلَ حَيْدَهُمْ فِي الْمُعْدِ الْفِيْلِ اللَّالَةِ اللَّهِ الْفِيْلِ اللَّالِيْلِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللْمُلْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُ الللْمُ الللْمُ اللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ

۳.

الله ك نام سے جوب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب -

دو تم نے دیکھا نہیں کہ تمہارے رب نے ہاتھی والوں کے ساتھ کیا کیا اس نے ان کی تدبیر کو اکارت نہیں کر دیا؟ اور ان پر پرندول کے جھنڈ کے جھنڈ بھیج دیے جو ان کے اوپر کی ہوئی مٹی کے پھر پھینک رہے تھے 'پھران کا سے حال کر دیا جیے (جانوروں کا) کھایا ہوا بھوسا''۔

اُلَمْ تَر كَيْفَ فَعَلَ رَبُكَ بِاَصْحُبِ الْفَيْلِ (٥٠١٠) "تم نے ديكھا نهيں كہ تمارے رب نے ہاتھى والوں كے ساتھ كياكيا؟" يہ سواليہ انداز تعجب اَتھيزى كے ليے افتيار كيا گيا ہے كہ يہ عجيب واقعہ تھا 'اور اس ميں بست برى عبرت ہے اور اس ميں عظيم معانى پوشيدہ ہيں ۔ يہ واقعہ عربوں ميں معروف و مشہور تھا۔ بلكہ اس واقعہ سے عربوں ميں كينڈر شروع ہو گيا تھا اور يہ اہم تاريخ بن گيا تھا۔ لوگ كتے فلال واقعہ ہاتھى والوں كے سال ہوا' اور فلال واقعہ عام الفيل كے دس سال بعد واقع ہوا۔ اور مشہور روايت بہ ہے كہ حضور الفيل سے دو سال پيلے ہوا۔ اور فلال واقعہ عام الفيل كے دس سال بعد واقع ہوا۔ اور مشہور روايت بہ ہے كہ حضور اكرم صلى الله عليہ وسلم كى پيدائش بھى عام الفيل ميں ہوئى اور يہ تقدير كے فيصلوں كے مطابق عجيب انقاق تھا۔

غرض اس سورت میں کوئی ایسا واقعہ بیان نہ ہواتھا جے وہ نہ جانتے ہوں۔ یہ ایک واقعہ تھا جو ان کے علم میں تھا اور قرآن نے ان کو یا د دلایا۔اور مقصد آگلی جانب کی طرف متوجہ کر ناتھا۔

اس کے بعد کافقرہ بھی سوالیہ ہے لیکن استفہام تقریری ہے ' یعنی ایساسوال جس کا جواب اثبات میں ہوتا ہے۔

الکم یک عرک اکارت نمیں کر دیا کہ وہ نشانے پر نہ گے اور اپنی منزل تک نہ پہنچ ۔ ای طرح جس طرح الله ان کے کمر و تدبیر کو اس طرح بے راہ نمیں کر دیا کہ وہ نشانے پر نہ گے اور اپنی منزل تک نہ پہنچ ۔ ای طرح جس طرح ایک انسان راہ گم کر دے اور منزل مقصود تک نہ پہنچ سکے ۔ اس طرح اللہ تعالی قریش کو یاد دلاتا ہے کہ اس نے ان پر انعام و احسان کیا ۔ ان کی حمایت کی اور اس گھر کو بچایا اور اس وقت بچایا جب وہ خود ابر ہہ کے لشکر جرار کا سامنا کرنے سے قاصر تھے ۔ شاید کہ وہ شرم کریں اور اس ذات باری کا انکار نہ کریں ۔ جس نے ان کی مد د نمایت کمز وری اور عاجزی کی حالت میں کی تھی ۔ ان کا کر دار اس وقت بعینہ ای طرح کا ہے جس طرح ابر ہہ کا تھا ۔ وہ مکہ کے مطمی بحر مسلمانوں کو کا حالت میں کی تھی ۔ ان کا کر دار اس وقت بعینہ ای طرح کا ہے جس طرح ابر ہہ کا تھا ۔ وہ مکہ کے مطمی بحر مسلمانوں کو ایپ غور اور قوت کے بل ہوتے پر روند ڈالنا چاہتے تھے۔ ان کو چاہئے کہ ذر ااس ذور آور کا حال یا دکر لیں جس نے بیت ایک طرح اس کی دعوت کو لے کر چلے والی حزب اللہ کو بھی بچائے ۔

سوال میہ ہے کہ اللہ نے پھران کی مکاری کوئس طرح گمراہ اور خطاکر دیا' تو اس کی تصویر کشی بھی قرآن کریم نمایت خوبصورت انداز میں کرتا ہے۔

و اُرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا اَبَابِيلَ (٣) تَرْمِيْهِمْ بِحِجَارَةٍ مِّنْ سِجِّيْلٍ (٤) فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفُ مَّاْكُو ْلَ (٥)(٥)(٣:١٠ تا ٥) "اور ان پر پرندوں كے جھنڈ كے جھنڈ بھيج ديے جو ان كے اوپر كِي ہوئي مَّىٰ كے پَقرِ بِعِينَك رہے تھے 'پھران كاب طال كر ديا جيے (جانوروں كا) كھايا ہوا بھوسا"۔

اَبَابِيلَ (٥٠١:٣) ك معنى جمند ك موت بين-

سجیں (۱۰۰ ؛ ٤) فاری سے معرب ہے اور دو لفظوں سے مرکب ہے دوستک گل" یعنی مٹی کو پکاکر اس سے پھر بنا دیا گیا تھا' یا ایسے پھر تھے جو کچور کے ساتھ آلودہ تھے۔

کعک فی سفت بیبیان ہوئی ہے کہ وہ ماکول ہے۔ عصف کی صفت بیبیان ہوئی ہے کہ وہ ماکول ہے۔ یعنی کھایا ہوا ہے لیج نیوں کی حالت بیہ ہے کہ ان کو حشرات الارض نے کھاکر پیس دیا ہے 'یا حیوانات نے چباکر ریزہ ریزہ کر دیا اور پیس دیا ہے۔ بیہ ایک حسی تصویر کئی ہے کہ جس سے معلوم ہوتا ہے کہ پرندوں کے جسند ان پر پھر مارتے تھے تو ان کے اجمام ریزہ ریزہ ہوجاتے تھے۔ لندا ایس تاویلات کی ضرورت نمیں ہے کہ چیک یا خسسے کی وجہ سے ان کے اجمام ریزہ ریزہ ہوگئے۔

اس واقعہ میں جو حقائق بیان ہوئے وہ کئی زاویوں سے ہمارے لیے عبرت انگیز اور بصیرت افروز ہیں:

(۱) اس سے پہلی بات مید معلوم ہوتی ہے کہ اللہ نے میہ پند نہ فرمایا کہ وہ اپنے گھر کی حمایت اور اس کا بچاؤ مشرکین کے زریعہ انجام دے۔اگرچہ وہ اپنے آپ کو اس گھر کی طرف منسوب کرتے تھے 'وہ اسے بچانے کی کوشش بھی کرتے اور اس میں پناہ بھی لیتے۔جب اللہ نے ارادہ کیا کہ وہ اس گھر کو بچائے اور اس کی حفاظت کرے اور اس کی جمایت کا اعلان کرے اور اس گھر پر غیرت کرے ' تو اللہ نے مشرکین مکہ کی حالت اس طرح کر دی

کہ وہ اس جارح قوت کے سامنے ہے ہی ہو جائیں اور قدرت البیہ بالکل عیاں ہوکر اپنے گھر کی حفاظت کرے
جو ایک محترم گھر ہے تا کہ بیت اللہ کی حفاظت میں مشرکین کا کوئی تاریخی کر دار نہ ہو۔ جس کے تحت حیت
جا بلیت کا جذبہ کار فرما ہوتا ہے ۔ یہ نکتہ اس بات کو بھی ترجیح دے دیتا ہے کہ اس حملہ آور لشکر کی ہلاکت میں
اللہ تعالیٰ نے غیر معمولی اور مجزانہ انداز افتیار کیا۔ اور ان کی ہلاکت میں کوئی عام مالوف طریقہ افتیار نہ کیا گیا
تفاریہ بات زیادہ مناسب اور قربن قیاس ہے۔

خانہ کعبہ کی حمایت میں اس کھلی مداخلت کا تقاضا ہے تھا کہ قریش اور بیت اللہ کے اردگر و تھیلے ہوئے عرب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے بعد خود اسلام میں داخل ہوتے اور بیت اللہ کی خدمت اور فوقیت پر فخر نہ کرتے اور بیت اللہ کے اردگر دانہوں نے بت پرسی کا جو جال پھیلا رکھا تھا وہ ان کے اسلام میں داخل ہونے کے لیے مانع نہ ہوتا گر افوس کہ انہوں نے اسلام قبول نہ کیا۔ یمی وجہ ہے کہ اس سورت میں اس حادثہ کا ذکر اس انداز سے کیا گیا ہے کہ ائل قرایش کو شرمندہ کیا جائے اور بیہ گویا ان پر تقید ہے اور ان کے معاندانہ موقف پر انداز سے کیا گیا ہے کہ ایل فرایش کو شرمندہ کیا جائے اور بیہ گویا ان پر تقید ہے اور ان کے معاندانہ موقف پر تعب کا اظہار ہے کہ کیوں نہ انہوں نے اس واقعہ سے کوئی عبرت لی۔

اس سے تیری بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اللہ نے اہل کتاب 'ابر ہہ اور اس کے لشکر کو توفیق نہ دی کہ وہ اس گھر کو گرا سکیں اور اس مقدس سرزمین پر اپنی حکومت قائم کر سکیں۔اگر چہ اس کے بای مشرک ہوں اور اگر چہ اس گھر کے متولی بھی مشرک ہوں 'تا کہ بید گھر کی بھی استعاری قوت کے تسلط سے آزاد رہے۔اس علاقے میں کوئی بیرونی سازش کار فرہا نہ ہو۔ اور اس سرزمین کی آزادی محفوظ ہو تا کہ اللہ کی تقدیر میں یہاں سے جو جدید دین اور جدید نظریہ اٹھنے والا تھا وہ آزادی کی فضا میں نمو دار ہو۔اس پر کسی حکومتی اقتدار کا دباؤ نہ ہو۔ اور کوئی بیرونی ڈکیٹریسال سرکشی نہ کر سکے اور کوئی دین اس دین سے بر تر نہ ہو جو تمام ادبیان کو اپنی گرفت میں لینے والا تھا اور جو پوری انسانوں پر اپنا اقتدار لینے والا تھا اور جو پوری انسانیت کی رہنمائی کا فریضہ اپنے ہاتھ میں لینے والا تھا۔جو تمام انسانوں پر اپنا اقتدار اعلیٰ قائم کرنے والا تھا 'جو پوری انسانیت کی رہنمائی کرنے والا تھا 'کسی سے رہنمائی لینے والا نہ تھا۔یہ تھی اللہ کی تدبیر نبی آخر الزمان اور آپ کے دین کے لیے سید بات اس وقت ہو رہی تھی 'جب کہ لوگوں کو معلوم نہ تھا کہ اس نے دین کا قائد اس سے دین کے دین کے دین سے دین کے دین

آج عالمی صلبیت اور عالمی صیرونیت مسلمانوں کے مقامات مقدسہ کو نمایت فاجرانہ اور لالچی نظروں سے دیکھتے ہیں اور ان کے ان مکارانہ مصوبوں کو ہم اچھی طرح جانتے ہیں 'لیکن اس سورت سے ہمیں جو اشارات ملتے ہیں ان سے ہمیں ایک گونہ اطمینان نصیب ہو جاتا ہے کہ اسلام کے مقامات مقدسہ کے ظاف ان کی کوئی میں ان سے ہمیں ایک گونہ اطمینان نصیب ہو جاتا ہے کہ اسلام کے مقامات مقدسہ کے ظاف ان کی کوئی سازش کامیاب نہیں ہو عتی جس اللہ نے ایک گھر کو اہل کتاب سے اس وقت بھی بچایا جب اس کے متولی اور مجاور مشرک تھے تو وہ اس کی حفاظت آج بھی کرے گا۔ای طرح اللہ اپنے نبی کے شرکو بھی ان سازشوں اور لیجائی ہوئی مکارانہ نظروں سے بچائے گا۔

(٣) چوتھی بات سے کہ اس کر ہ ارض پر ماضی میں عربوں کاکوئی قابل ذکر کر دار نہ تھا بلکہ اسلام سے قبل ان کاکوئی

وجود ہی نہ تھا۔ یمن میں وہ اہل فارس اور حبید ل کے غلام تھے۔ اگر کمیں جنوبی عرب میں ان کی کوئی حکومت قائم بھی ہوئی تو وہ ایرانیوں کے زیر انتراب تھی۔ شال میں شام کا علاقہ روی مملکت کے تحت تھا۔ یہ علاقہ یا تو براہ راست روی سلطنت کے تحت ہوتا یا وہ یہاں اپنے زیر حمایت کوئی عربی سلطنت قائم کرتے۔ صرف جزیرة العرب کا قلب ہی ایسا علاقہ تھا جو کسی غیر حکومت کے اثر ورسوخ سے پاک تھا لیکن اس علاقے کا کوئی عالمی کر دار نہ تھا۔ یہ ایک پیماندہ بدوی علاقہ تھا۔ اس علاقے میں جب قبائلی جنگ چھڑ جاتی تو یہ چالیس چالیس عالمی کر دار نہ تھا۔ یہ ایک پیماندہ بدوی علاقہ تھا۔ اس علاقوں کے باشندوں کی کوئی وقعت قربی ممالک کے ہاں نہ سال تک جاری رہتی۔ اس انتشار کی وجہ سے ان علاقوں کے باشندوں کی کوئی وقعت قربی ممالک کے ہاں نہ سمل جو جنگی حیثیت تھی اس کا اظہار ہاتھی والون کی مم کے دور ان ہو گیا تھا کہ وہ کسی بیرونی حملہ آور کے مقابلے کی ہمت نہ رکھتے تھے۔

عربوں کو عالمی کر دار اداکرنے کا موقعہ 'سب سے پہلے اسلام کے جھنڈے تلے نصیب ہوا۔ ان کی ایک ایس عالمی مملکت وجود میں آئی جس کی کوئی حیثیت تھی اور لوگ اس کا شار بھی کرتے تھے۔ یہ دراصل سلاب کی طرح ایک عالمی انقلاب تھا۔اس انقلاب میں کئی ملکتیں بمہ گئیں ائ تخت کر گئے اور انسانیت کی قیادت کا مقام عربوں کو حاصل ہو گیا۔بی اس وفت ہواجب اس کر ہ ارض پر سے گراہ اور کھوٹی قیا دتوں کے اختیارات زائل کر دیئے گئے ۔ سوال میہ ہے کہ عربوں کو سے مقام کب اور کیوں حاصل ہوا؟ سے مقام انہیں اس وقت حاصل ہواجب انہوں نے اس بات کو بھلا دیا کہ وہ عرب ہیں ۔ انہوں نے علا قائی ' نسلی اور لسانی عصبیت کے نعروں کو بھلا دیا۔ انہوں نے صرف اس بات کو یا در کھا کہ وہ مسلم ہیں اور صرف مسلم ہیں۔انہوں نے صرف اسلام کے جھنڈے بلند کیے اور وہ ایک عظیم نظریہ حیات لے کر اٹھے اور اے تمام انسانوں تک پنچا دیا۔وہ انسانیت کے لیے رحم اور اس کے لیے بھلائی کے حامل بن گئے۔انہوں نے نہ قومیت کانعرہ بلندكيا 'نه نسل عصبيت كا' بلكه وه ايك آساني بدايت ير مني فكر لے كر اٹھے اور اے ايك آساني بدايت كے طور ير لوگوں تک بنچایا۔ انہوں نے دین اسلام کو ایک دنیاوی فر بب اور دنیاوی نظریہ کے طور پر نہ لیا جس سے ان کا مقصد صرف میہ ہو کہ دنیای اقوام کو اپنا غلام بنا دیں ۔وہ عرب سے با ہر صرف جہاد فی سیل اللہ کے لیے فکلے 'ان کا مقصد سے نہ تھا کہ کوئی عرلی امپریلزم قائم کر دیں ' تا کہ اس کے زیر سامیہ اس زمین یر خوب پھریں اور چکیں ۔ ان کی ناک اونجی ہو' اور وہ دنیا میں اس شنشاہیت کی وجہ سے بوے بن جائیں اور لوگوں کو رومیوں اور فارسیوں کی حکومت سے نکال کر عربوں کی حکومت میں داخل کر دیں بلکہ وہ اس لیے اٹھے تھے کہ لوگوں کو انسانوں کی غلامی سے نکال کر اللہ وحدہ کی بندگی میں داخل كريس - جيساك بزوكروك مجلس ميس مسلمانول ك نمائندے حضرت ربي ابن عامرنے كما-دد الله في ميس اس ليے اشايا ہے کہ ہم لوگوں کو انسانوں کی غلامی سے تکال کر اللہ کی غلامی میں واخل کریں ۔اور دنیا کی تنگ وامنی سے تکال کر آخرت کی وسعوں میں داخل کر دیں اور عوام کو دو سرے ادبان کے ظلم سے نکال کر اسلام کے انصاف میں داخل کریں "۔ يه وه وقت تفاجب دنيامين عربول كا وجود قائم موا' ان كو قوت ملى ' ان كى قيادت قائم موئى ' ليكن به دعوت الله ك ليے تھی اور يہ جماد الله كى راہ ميں تھا۔ يہ قوت الك عرصه تك قائم رہى الك زمانے تك وہ انسانيت كے قائد رہے ،جب تک کہ وہ اپنے طریقے پر قائم رہے۔جب انہول نے اسلامی نظریہ حیات سے انحراف کیا اور وہ قومی عصبیت کے دائی بے اور انہوں نے اللہ کے جھنڈے بلند کرنے کی بجائے عصبیت کے جھنڈے اٹھا لیے ' تو زمین نے ان کو برے پھینک دیا '

اقوام عالم نے انہیں روند ڈالا کیونکہ انہوں نے اللہ کو چھوڑ دیا تو اللہ نے ان کو چھوڑ دیا اور جس طرح انہوں نے اللہ کو بھلایا اللہ نے بھی ان کو بھلا دیا۔

سوال ہے ہے کہ اسلام کے سواعربوں کی حیثیت ہی کیا ہے؟ اگر وہ اسلامی عقیدہ 'اسلامی تصورات اور افکار کو ایک طرف رکھ دیں تو ان کے پاس کیا چیز ہے جو وہ انبانیت کے سامنے پیش کر کتے ہیں؟ اور اگر کمی قوم کے پاس انبانوں کے لیے کوئی پیغام نہیں ہے تو وہ قوم ہی کیا ہے؟ تاریخ عالم گواہ ہے کہ جن اقوام نے بھی انبانیت کی قیادت کی 'ان کے پاس ایک فکر تھی ' ایک پیغام نہ تھا مثلا تاباری ' جنوں نے ایک فکر تھی ' ایک پیغام نہ تھا مثلا تاباری ' جنوں نے پورے مشرق کو روند ڈالا اور برابر جنوں نے عالم عرب پر سے رومیوں کی سلطنت کو ختم کیا ۔ یہ لوگ طویل عرصہ تک زندہ نہ رہ سے ' بلکہ یہ ان اقوام ہی کے اندر پھل گئے جن کو انہوں نے فتح کیا تھا۔ یا در ہے کہ عربوں نے انبانیت کو جس نظریہ سے نوازاوہ فقط اسلامی نظریہ حیات تھا۔ اس نظریہ کی وجہ سے وہ عالمی قیادت کے منصب پر فائز ہوئے ۔ جب انہوں نے اس نظریہ کو پس پشت ڈال دیا تو اس کر ہ ارض پر ان کاکوئی کام ہی نہ رہا۔ تاریخ سے ان کاکر دار ختم ہو گیا۔ آئ عرب اگر زندہ رہنا چاہتے ہیں ورنہ ان کاکوئی حیس۔ اگر وہ قوت اور قیادت چاہتے ہیں ورنہ ان کاکوئی حیشیت قائم نہیں ہو کئی۔ انٹہ ہی ہے جو گراہوں کو ہدایت دے سکتا ہے۔

--- 0 0 0---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سور هٔ قریش – ۱۰۶

r -- [-- 1

درس نمبر۲۰۳ تشریح آیات

r -- [--1



لِإِيْلُفِ قُرَيْشٍ ﴾ الفِهِوَ رِحْلَةَ الشِّتَآءِ وَ الصَّيْفِ ﴿ فَلْيَعْبُدُوْا رَبِّ لَهُ لَا الْمِيْدُ وَالسَّيْفِ ﴿ فَلْيَعْبُدُوْا رَبِّ لَهُ لَا الْمِيْدُ وَالسَّيْفِ اللَّهِ فَالْمَعُمُو اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ وَ السَّيْفِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللْلِهُ الللْمُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُواللَّهُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُواللِمُ اللْمُ اللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللْمُ اللَّهُ اللْمُ اللَّهُ اللل

''چوں کہ قرایش مانوس ہوئے (لیمن) جاڑے اور گرمی کے سفروں سے مانوس' للذا ان کو چاہئے کہ اس گھر کے رہ کی عبادت کریں جس نے انہیں بھوک ہے بچاکر کھانے کو دیا اور خوف سے بچاکر امن عطاکیا''۔ خانہ کعبہ کی تقییر کے بعد' جب حضرت ابراہیم علیہ السلام اللہ کے سامنے دست بدعا ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی دعا قبول فرمائی۔ دعا بیر تھی :

رَبِ اجْعَلْ هَذَا بَلَدًا الْمِنَا وَ ارْزُقُ اَهْلَهُ مِنَ التَّمَوٰتِ (٢: ٢٦) "ال ميرك رب اس شركو امن كاشربنا دے اور اس كے باشدوں كو پعلوں كى روزى دے" - تو اللہ نے اس گھر كو امن كاگھر بنا دیا اور وَكِيْمُرُوں اور جباروں كے تبلط ہے آزاد ركھا۔ جو شخص بھى اس گھر ميں پناہ ليتا وہ امن پايا اور اس كے اردگر دجو اتوام و افراد رجے تھے وہ ہروقت خانف رہے تھے اور اس گھر كو سے اعزاز اس وقت بھى حاصل رہاجب اس كے باسيوں نے بت پرئ شروع كر دى۔ شرك كا ارتكاب شروع كيا اور اپ رب كے ساتھ ساتھ انہوں نے خانہ كعبہ ميں بت بھى ركھ ديے اور سے اعزاز اللہ نے اس ليے بحال ركھا كہ اس گھر ہے اللہ نے بچھ كام لينا تھا۔

پھر جب اصحاب الفیل نے اس گھر کو مندم کرنے کا ارادہ کر لیا جس کی تفصیلات سورت الفیل میں گزرگئی ہیں 'اللہ نے اس گھر کے امن کی حفاظت فرمائی اور اس کے احترام کو بحال رکھا جبکہ اس کے ماحول میں لوگوں کی حالت سے تھی ۔

اَوَ لَمْ يَرَوْ النَّا جَعَلْنَا حَرَمًا أَمِنًا وَ يُتَحَطَّفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ (٢ : ٢ ٦) و كيا انهوں نے نہیں دیکھا کہ ہم نے ایک ایبا حرم بنایا ہے جو امن کی جگہ ہے ، جبکہ لوگوں کو اس کے گر دو پیش سے ایک لیا جاتا ہے"۔جب نیل کا واقعہ ہواتو عربوں کے ولوں میں بیت اللہ کا احترام بڑھ گیا۔ اور اس بات کا پورے جزیرۃ العرب میں غلظہ ہو گیا۔ ای طرح اس واقعہ کی وجہ سے اللہ کمہ اور بیت اللہ کے مجاوروں کا احترام بڑھ گیا اور اس وجہ سے وہ نمایت امن و امان کے ساتھ پورے عرب میں چلتے پھرتے۔ اور بیہ جمال بھی ٹھرتے لوگ ان کی رعایت اور احترام کرتے۔ اس کے نتیج میں انہوں نے قافلوں کے لیے دو عمومی راستے بنا لیے۔ یہ راستے کمہ سے شال کی طرف شام تک جاتے اور کمہ سے جنوب کی طرف بین تک جاتے 'اہل کمہ نے دو تجارتی سفر بھی منظم کر لیے۔ سردیوں کے موسم میں وہ بین کے سفریر جاتے اور گرمیوں کے موسم میں بیہ شام کی طرف نکل جاتے۔

باوجود اس امر کے جزیر ۃ العرب کے اطراف و اکناف میں امن و امان کی حالت کچھ اچھی نہ تھی ' ڈاکے اور لوث مار ہر طرف عام تھے ' لیکن بیت اللہ کے احترام کی وجہ سے قرایش کے بیہ تجارتی سفر پر امن رہتے اور بیہ قرایش کی ایک متاز خصوصیت ہوگئ تھی۔اور اس وجہ سے ان کے سامنے رزق کے وسیع ذرائع کھل گئے تھے۔اور وہ نمایت اطمینان سے اور امن و سلامتی سے بیہ تجارتی سرگرمیاں جاری رکھے ہوئے تھے۔ چنانچہ قرایش ان مفید اور نفع بخش سفروں کے عادی ہو گئے تھے۔اور وہ ان کے بغیرچین سے نہ بیٹھتے تھے۔

جس طرح بعثت نبوی کے بعد واقعہ فیل کو بطور احمان ان کے سامنے پیش کیا گیا' اس طرح اس سورت میں بتایا گیا کہ یہ بھی اللہ کا احمان ہے کہ تم سردیوں اور گرمیوں کے سفر کے عادی ہو گئے ہو' اور ان سفروں سے تمہیں بہت تجارتی نفع ہوتا ہے ۔ ان کا علاقہ نجراور خٹک ہے اور وہ اس کے اندر نمایت ہی خوش گوار اور خوشحال زندگی بسر کر رہے ہیں ۔ یہ اللہ کا فضل ہے اور اس فضل و کرم ہی کی وجہ سے وہ خوف سے مامون ہیں ۔ چاہے وہ بیت اللہ کے جوار میں اپنے گھروں میں ہوں یا وہ اپنے سفر میں ہوں' اس گھر کے احترام کی وجہ سے وہ ہر قتم کی زیادتی اور ظلم سے محفوظ ہیں ۔

اللہ اپنا بیہ احسان ان کو یاد دلاتا ہے کہ وہ حیا کریں اور اس گھر میں اللہ کے سوا' اس کے اور شریکوں اور بتوں کی بندگی نہ کریں کیونکہ بیگھر اس کا ہے' وہی رب ہے اور اس نے اس گھر کو امن دیا ہے جس کے اندر وہ مزے سے رہتے ہیں' اس گھر کے نام سے ان کے سفر محفوظ ہیں اور سفروں سے بیر مسجع سالم گھروں کو لوشتے ہیں۔

چنانچہ اللہ تعالی فرماتا ہے۔ قریش چونکہ گرمیوں اور سردیوں کے سفر کے عادی ہو گئے ہیں تو انہیں چاہئے کہ صرف اس گھر کے رب کی بندگی کریں جس نے ان سفروں کے دوران ان کے امن و امان کا بندوبست کیا اور انہیں اس سفر کا عادی بنایا جس کی وجہ سے انہیں مالی مفادات ملتے ہیں۔

فَلْيَعْبِدُو ارَبَّ هٰذا الْبَيْت (٣) الَّذِي اَطْعَمَهُمْ مِّنْ جُوْعِ (٦٠٠٦) "لذاان كو عابِ كه وه اس گرك رب كى عبادت كريس جس نے انهيں بھوك سے بچاكر كھانے كو ديا" - ان كى زمين كى پيداوار كى جو حيثيت بے 'اس كے مطابق ان كى حالت توبيہ ہونى چاہئے تقى كه وہ بھوك سے مرتے 'ليكن اللہ نے ان كے ليے كھاتے پينے كا بندوبست فراوانى سے كيا اور وہ پيد بحركر كھانے لگے -

و الْمَنَهُم مِّن حَوْف (٢٠١٠) و اور خوف سے بچاكر انسيں امن ديا "-ان كى جو جنكى قوت على ان كے اللہ كا ان كى اللہ على اللہ

سے ایک ایک یاد دہائی ہے جس کی وجہ سے انسان کے اندر حیا پیدا ہوتی ہے 'وہ شرمندہ ہوتا ہے اور اپ رویے پر نظر ثانی کے لیے آمادہ ہو جاتا ہے ۔ قریش سے بات جانے سے کہ اس گھر کی ایمیت کیا ہے اور اس گھر کے احرام کی وجہ سے ان کی زندگی پر جو اثرات سے وہ ان سے بھی بے خبر نہ سے ۔ اور سے بات بھی اپنی جگہ تھی کہ انتہائی شدید اور کر بناک طالت میں وہ صرف اس گھر کے رب ہی کو پکارتے سے ۔ مثلاً دیکھتے کہ عبدالمعلب ابر ہہ کا مقابلہ فوج سے نہیں کرتے اور نہ اس کی قوت کے مقابلے میں مادی قوت فراہم کرتے ہیں ۔ وہ اس گھر کے رب سے خطاب کرتے ہیں 'جو اس کا حقیق متولی اور حای تھا۔ اس موقعہ پر عبدالمعلب نے نہ کی بت کی طرف توجہ کی اور نہ کی معبود کی طرف اور ناہموں نے ابر ہہ سے کہا کہ اس گھر کے بہت سے اللہ ہیں وہ اس کی حمایت کریں گے ۔ بلکہ انہوں نے سے کہا در میں تو او نواں کا مالک ہوں اور اس گھر کا ایک مالک ہو کہ اور اس کی حمایت کریں گا جائیت پر بھی منطق اور حقیقت کا اثر نہیں ہواکر تا۔ اور نہ وہ معقول بات کی طرف لو متی ہے ۔

یہ سورت 'اپنے موضوع اور فضا کے اعتبار سے سورت فیل کا تشلس ہے۔ اگر چہ بیہ مستقل سورت ہو اور دونوں کے در میان مصاحف میں ہم اللہ الر حمان الرحیم درج ہے۔ قرآن کی ترتیب نزولی سے معلوم ہوتا ہے کہ سورہ الفیل اور سورہ القرایش کے در میان ۹ سورتیں نازل ہوئیں 'لیکن مصحف میں ان کو ایک دو سرے کے ساتھ اس لیے پیوست کیا گیا ہے کہ اس میں موضوع و مضمون کی ترتیب کا لحاظ رکھا گیا ہے۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سورة الماعون - > ١٠

ا-- تا -- ا

سورةُ الماعون أيك نظر ميں

بعض روایات کے مطابق یہ سورت کی ہے اور بعض کے مطابق کی اور مدنی ہے۔ (پہلی تین آیات کی ہیں اور باتی مدنی ہیں) میرے خیال میں یہ رائے بات ہے۔ اگر چہ مضمون کے اعتبار سے سورت ایک ہی یونٹ ہے۔ اس کا روئے خن بھی ایک ہی طرف ہے اور اس میں اسلامی نظریہ حیات کا ایک عومی اصول بیان کیا گیا ہے۔ اسلامی نظریہ حیات کا کیک اصول ہے جو ہمیں آمادہ کرتا ہے کہ ہم اس سورت کو مدنی سمجھیں۔ کیونکہ اس میں جو اصول بیان ہوا ہے وہ مدنی موضوعات میں سے ہے۔ یعنی نفاق اور ریاکاری سے اجتناب یا در ہے کہ جن روایات میں آیا ہے کہ سے کی ہے۔ ان میں کوئی ایس بات نہیں ہے کہ ہم اس کی آخری چار آیات کو مدنی نہ تصور کریں۔ ہو سکتا ہے کہ سے مدینہ میں نازل ہوئی ہوں اور مضمون اور موضوع کی مناسبت سے ان کو ان کے ساتھ ملا دیا گیا ہو۔ نزول کے بارے میں اس قدر کافی ہے۔ اب ہم موضوع مضمون کی طرف آتے ہیں اور اس عظیم حقیقت پر بات کرتے ہیں جو اس میں بیان کی گئی ہے۔

--- 000---

I am foregraph to be to the particular

programme and produced to a specific field for the second of the

the second of the second secon

to a love taking high the property in the first terms.

A second of the second second second second second

درس نمبری ۳ تشریح آیات

ا-- تا-- ٢



آرَءَيْتَ الَّذِى يُكَذِّبُ بِاللِّيْنِ الْمُفَالِكَ الَّذِى يَدُوُّ الْيَرِيْنَ الْأَوْرَا يَحُفَّ الَّذِي يَدُوُّ الْيَرِيْنَ اللَّهُ وَلَا يَحُفَّ الَّذِي يَنَ اللَّهُ وَلَا يَحُفَّ مَلَا يِتَعِمُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ اللَّهُ وَيُلُّ لِلْمُصَلِّيْنَ اللَّهُ وَيَنْ اللَّهُ وَيَ مَنْ مَلَا يَتِعِمُ عَلَى صَلَا يِتَعِمُ عَلَى صَلَا يَتِعِمُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ اللَّهُ وَيُلُونَ اللَّهُ اللَّذِي اللَّهُ وَيَلُمُ اللَّذِي اللَّهُ وَيُلَا عُوْنَ اللَّهُ وَيَ الللَّهُ وَيَ اللَّهُ وَيَهُ اللَّهُ وَيَهُ اللَّهُ وَيَهُ اللَّهُ وَيَعْلَى اللَّهُ وَيَعْلِيَا اللَّهُ وَيَ اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَى اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَ

اللہ كے نام سے جوبے انتها مربان اور رحم فرمانے والا ہے۔

" من م نے ریکھا اس مخص کو جو آخرت کی جزاو سزاکو جھلا تا ہے؟ وہی تو ہے جو بیٹیم کو دھکے دیتا ہے اور مسکین کا کھا تا دینے پر نہیں اکساتا۔ پھر تباہی ہے ان نماز پڑھنے والوں کے لیے جو اپنی نماز سے غفلت برتے ہیں 'جو ریا کاری کرتے ہیں اور معمولی ضرورت کی چیزیں (لوگوں کو) دینے سے گریز کرتے ہیں "۔

یہ چھوٹی می سورت جو صرف سات آیات پر مشمل ہے اور آیات بھی چھوٹی چھوٹی ہیں 'ایک عظیم حقیقت پر مشمل ہے۔ اس کے مطالعہ سے احساس ہوتا ہے کہ یہ گویا شعائر اسلام کو بدل کر رکھ دیتی ہے اور اس پر غور کرنے سے انسان کو ایمان و کفر کا منہوم کمل طور پر بدلتا ہوانظر آتا ہے۔ اس سے آگے یہ سورت ہمیں یہ بتاتی ہے کہ اسلامی نظریہ حیات کا عزاج کیا ہے۔ اور اس میں انسانیت کے لیے کس قدر عظیم خیراور بھلائی پوشیدہ ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسانیت کے لیے کس قدر عظیم خیراور بھلائی پوشیدہ ہے۔ اور اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ انسانیت کے لیے اپنا آخری مثن بھیج کر اللہ نے اس پر کتاعظیم رحم کیا ہے۔

حقیقت سے کہ سے دین چند ظاہری رسوم عبادات اور دین شعائر ہی کا نام نہیں ہے۔ اس میں دین مراسم اور شعائر اور عبادات اس وقت تک مفید نہیں ہوتے جب تک ان میں خلوص نہ ہوئے اور ان کی ادائیگی صرف رضائے النی کے لیے نہ ہو۔ اور جب ان کی وجہ سے قلب انسانی میں ایسے آثار پیدانہ ہوں جو انسان کوعمل صالح پر اجھارتے ہیں اور جب تک سے آثار ایسا طرزعمل اختیار نہ کریں جن کے ذریعہ انسانی زندگی اصلاح آخرت پذیر ہو۔ اور اس دنیامیں بھی ان

كے نتیج میں اصلاح اور ترتی نہ ہو۔

پھریہ دین چند متفرق اجزاء اور کلاوں میں بٹا ہوا دین نہیں ہے کہ انسان ان میں ہے جس جزء کو چاہ ' لے کر نکل جائے اور جس جزء کو چاہ ترک کر دے ۔یہ ایک کمل نظام زندگی ہے اور منهاج حیات ہے ۔اس کے مراسم عبودیت اور اس کے شعائر باہم پیوست ہیں ' اس کے انفرادی فرائض اور اجتماعی احکام باہم مربوط اور معاون ہیں ۔اس کے تمام اجزاء کا مقصد ایک ہے اور وہ انسانیت کے ساتھ متعلق ہیں ' یہ کہ انسانیت کو قلبی اور روحانی تطیر نصیب ہو ۔ان کی زندگی سنور جائے ۔ لوگ باہم معاون ہوں ' ایک دو سرے کے کفیل ہوں ' اور بھلائی ' ترتی اور اصلاحات کی راہ میں ہمقدم ہوں ۔اور ان کی زندگی اللہ کی رحمتوں کا نمونہ ہو۔

انسان اپنی زبان سے کتا ہے کہ میں مسلم ہوں 'وہ مسلمان ہے اور دین اسلام کے تمام احکام اور فیصلوں کو تبول کرتا ہے ' وہ نماز پڑھتا ہے ' نماز کے علاوہ دو سرے مراسم عبودیت بھی سرانجام دیتا ہے ' لیکن اس کے باوجود حقیقت ایمان اور دین وایمان کی تھدیق اس سے کوسوں دور ہوتی ہے۔ اس لیے کہ حقیقت ایمان کے پچھ آثار ہوتے ہیں ' یہ آثار بتا آثار ہوتے ہیں ' یہ آثار نہ ہوں تو کوئی کس طرح کہ سکتا ہے کہ ایمان کی حقیقت موجود ہے۔ جب یہ آثار نہ ہوں تو کوئی کس طرح کہ سکتا ہے کہ ایمان کی حقیقت موجود ہے۔ آگر آثار نہ ہوں تو محض اقرار ایمان ہے اور چند فلا ہری مراسم عبودیت ہیں۔

حقیقت سے ہے کہ جب ایمان کی حقیقت کی دل میں پوری طرح بیٹے جائے تو وہ فور اعمل صالح کی شکل میں نمودار ہوتی ہے۔ جیسا کہ ہم نے سورہ العصر میں تفسیلات دی ہیں۔ اگر کسی کا ایمان اس اسلوب سے متحرک نہیں ہوتا تو فا ہری علامت تو سے ہوگی کہ ایمان اصلا موجود ہی نہیں ہے۔ سے وہ عظیم حقیقت ہے جس کو سے سورت ایک کمل قرار داد کی شکل میں چیش کرتی ہے۔

اَرَءَ يْتَ الَّذِي يُكَذِّبُ بِالدِّيْنِ (١) فَذَٰلِكَ الَّذِي يَدُعُ الْيَتِيْمَ (٢) وَلَا يَحُضُّ

عَلَى طَعَامِ الْمسْكِيْنِ (٣) (٧ : ١ تا ٣) و دكياتم نے اس فض كو ديكا ہو دين كو جھلاتا ہے۔ وى تو ہے جو يَتم كو دعكے ديتا ہے اور مسكين كو كھانا دينے پر نہيں آساتا " - آغاز ایک ایسے سوال سے ہوتا ہے كہ تمام لوگ اس كى طرف متوجہ ہو جائيں تاكہ ایسے فخص كى بابت علم حاصل كر سكيں كہ كون ہے وہ فخص جو دين كى تكذ يب كرتا ہے اور اس بات كى صراحت قرآن مجيد كر رہا ہے كہ ايسا فخص كمذب دين ہے - چنانچہ جواب آتا ہے -

فَذَلِكَ الَّذِيْ يَدُعُ الْيَتِيْمَ (٢) وَلَا يَحُضُ عَلَى طَعَامِ الْمِسْكِيْنِ (٣) (٧ : ٢ تا ٣) "وى الْوَب وَ يَتِم كو دَهَ وَيَا بِهِ الرَّمَان وكان وي يَتِم كو دَهَ وَيَا بِهِ اور مَكِين كوكانا دين ير نهي اكسانا" -

ایمان اور دین کی جو روایق تعریف ہے اس کو دیکھتے ہوئے قرآن کی سے صراحت بادی النظر میں انوکھی معلوم ہو سکتی ہے ' لیکن سے اصل حقیقت ہے کہ جو محض بیتم کو دھکے دیتا ہے وہ دراصل دین کی تکذیب کرتا ہے ۔ بیتم کو دھکے دینے کا مطلب اے لیذا دینا اور اس کی تو بین کرنا ہے ۔ اور

وكًا يَحُضُ (٣:١٠٧) ك معنى يه بين كه وه دو سرك لوكول كو اس كام ير نيس أكسانًا اور مكينول كا

خیال نہیں رکھتا۔ اگر اس نے صداقت کے ساتھ دین اسلام کو قبول کیا ہوتا اور اس کے دل میں حقیقی تصدیق ہوتی تو وہ یتیم کو دھکے نہ دیتا' اور مساکین کو کھانے کے لیے اکسانے اور تحریک چلانے پر لوگوں کو آمادہ کرتا۔

حقیقت ہے کہ دین کا اقرار اور تقدیق صرف زبانی فعل نہیں ہے بلکہ وہ ایک زبنی اور قلبی انقلاب ہے جس کے نتیج میں انسان خو دبخو دبنی نوع انسان پر رحم اور نیکی کرنے لگتا ہے ۔ ان لوگوں پر جو لداد اور مراعات کے مستحق ہوں ۔ اللہ کا مطالبہ یہ نہیں ہے کہ لوگ اپنی زبان ہے محض چند کلمے جھتے جائیں ۔ ان کلمات کے ساتھ ساتھ اللہ کا مطالبہ کچھ اعمال کا بھی ہے جو یہ تقید ہی کریں کہ ایمان موجو د ہے 'ورنہ ایمان محض ایک ہوائی ذرہ ہو گاجو فضا میں ادھراد مراز تا رہتا ہے ۔ ان تین آیات میں اس حقیقت کو جس طرح نہایت واضح طور پربیان کیا گیا ہے اس کی مثال پورے قرآن میں نہیں ہے ۔ اس لیے کہ یہ اسلامی نظریہ حیات کی روح ہے اور اس دین کا یہ مزاج ہے ۔

ہم یماں اسلام اور ایمان کی فقمی تعریفات اور ان کے حدود و قیود کے مباحث اور اختلافات میں داخل ہونا نہیں چاہتے۔ یہ تعریفات اس لیے کی جاتی ہیں کہ ان پر شرعی اور قانونی حقوق و فرائض کا فیصلہ کیا جاسکے۔ اس سورت میں جو بات کمی گئ ہے وہ اس حقیقت نفس الا مری کا اظہار کرتی ہے جو اللہ کے بال معتبرہے اور جو اللہ کے معیار کے مطابق تا پی تولی جاتی ہے۔ اللہ کے بال جو حقائق ہوتے ہیں وہ ان حقائق سے الگ ہوتے ہیں جن کے مطابق شرعی اور قانونی معاملات طے ہوتے ہیں جن کے مطابق شرعی اور قانونی معاملات طے ہوتے ہیں ۔ اس کے بعد اس حقیقت اور اس اصول کے مطابق بعض عملی صور توں کا ذکر کیا جاتا ہے:

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّيْنَ (٤) الَّذِيْنَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُوْنَ (٥) الَّذِيْنَ هُمْ يُراَرُوْنَ

(٦) و يَمْنَعُو ْ نَ الْمَاعُو ْ نَ (٧) (٧) ٤:١٠ تا ٧) (٥ هر تابى ب ان نماز پر من والول كے ليے جو اپنى نماز سے غفلت برتے ہيں 'جو ريا كارى كرتے ہيں اور معمولی ضرورت كی چيزيں (لوگول كو) دينے سے گريز كرتے ہيں "۔ يہ ان لوگول كے ليے جو اپنى نماز سے غفلت برتے ہيں۔ يہ كون ہيں؟ وہ لوگ جو ريا كارى كرتے ہيں اور جو معمولی ضرورت كی چيزيں بھی دو سرول كو نہيں ديے۔

یہ لوگ نماز تو پڑھتے ہیں گر نماز کو قائم نہیں کرتے 'یہ نماز کی حرکات تو پوری کرتے ہیں۔اس کے اندر پڑھی جانے والی دعائیں بھی پڑھتے ہیں 'لین ان کا دل و دماغ نماز کے اندر نہیں ہوتا۔ان کی روح نماز کی حقیقت سے بیگانہ ہوتی ہے۔ان کی سوچ ان معانی سے دور ہوتی جو وہ پڑھتے ہیں۔ جو قرات 'جو دعائیں اور جو ثنائیں وہ پڑھتے ہیں اس سے ان کی روح دور ہوتی ہے 'گویا وہ اپنی نماز سے جے وہ پڑھ رہے ہوں 'عافل ہوتے ہیں۔اس صحح طرح ادا نہیں کرتے۔ اللہ کے بال مطلوب ہیں ہے اور نماز قائم تب ہوتی ہے کہ اللہ کے بال مطلوب ہیں ہے اور نماز قائم تب ہوتی ہے کہ اللہ کے ساتھ بڑھا جائے۔ فقط ادائیگی مطلوب نہیں ہے اور نماز قائم تب ہوتی ہے کہ اللہ کے ساتھ بڑھا جائے اور جس میں اللہ کی ذات مستحضر ہو۔

یں وجہ ہے کہ جس نماز کو وہ پڑھ رہے ہوتے ہیں ان کی زندگی میں اس نماز کے آثار پیدائمیں ہوتے کیونکہ وہ نماز کی حرکات کے دوران غافل ہوتے ہیں۔ چنانچہ بید لوگ معمولی ضرورت کی چیز (ماعون) بھی دو سرول کو نہیں دیتے۔ دو سرول کے ساتھ دو سرول کے بندول کے ساتھ دو سرول کے ساتھ کوئی الداد نیکی ' بھلائی نہیں کرتے ۔ حالانکہ نماز کا تقاضا بیہ ہے کہ وہ نماز کی اللہ کے بندول کے ساتھ بھلائی کرے اور ان سے معمولی ضرورت کی چیز نہ روکے ۔ اس لیے جو لوگ اس قتم کے ہوتے ہیں وہ دراصل حقیقی نماز

نیں اداکر رہے ہوتے۔ للذا اللہ کے نزویک حقیقی اور پچی عبادت کا معیاریہ ہے کہ ایک انسان اینے بنی نوع انسان سے معمولی ضرورت کی اشیاء نہ روکے۔ان کی معاونت سے دستکش نہ ہو۔

یوں ہم دین کی ایک دو سری لا یفک حقیقت کو سامنے اپنے آپ کو کھڑ اپاتے ہیں اور یہ اسلامی نظریہ حیات کا نقاضا ہے وہ یہ کہ ایک قرآنی آیت نمازیوں کو کھلی دھمکی دے رہی ہے کہ وہ ہلاکت سے دوچار ہوں گے کیونکہ وہ نماز کو ضیح طرح قائم نہیں کر رہے ۔ بلکہ وہ ایسی حرکات میں اللہ کے دربار میں موتے ۔ فالص اللہ کے نہیں ہوتے 'بلکہ محض لوگوں کو دکھاوے کے لیے وہ نماز پڑھتے ہیں 'اس لیے ان کی نماز سے وہ آثار نمو دار نہیں ہوتے جو حقیق نماز سے ہوتے ہیں 'نہ ان کے دل پر نماز کا اثر ہوتا ہے 'نہ ان کی عملی دنیا پر وہ اثرانداز ہوتی ہے۔ لندایہ نماز ذرہ بے قیمت ہے 'ایک غبار ہے بلکہ نمازی کے لیے یہ نماز ایک وبال وہلاکت ہے۔

ان تصریحات کے بعد ہماری سمجھ میں سے بات اچھی طرح آ جاتی ہے کہ اللہ لوگوں کے پاس رسول کیوں بھیجا ہے اور لوگوں سے کیوں مطالبہ کیا جاتا ہے کہ وہ ایمان لائیں اور بندگی کریں؟ --- اس ساری جدوجہد سے اللہ کاکوئی مفاد وابستہ نمیں ہے ۔وہ تو غنی بادشاہ ہے ۔اس لیے مقصود سے کہ خود انسانوں کی زندگی سنور جائے ان کی بھلائی مقصود ہے ۔ ان کے قلوب پاک ہوں اور زندگی کامیاب ہو' وہ ان کے لیے آیک ایسی زندگی چاہتا ہے جو پاکیزہ شعور اور اعلیٰ نظریات پر قائم ہو۔جس کے اندر محبت اور بھائی چارہ ہو' بین کی زبنیت شریفانہ ہو' جن کے اندر محبت اور بھائی چارہ ہو' جن کا تصور اور طرزعمل دونوں پاک ہوں۔

اے کاش! انسانیت اس بھلائی کو چھوڑ کر کدھر جارہی ہے۔ اس رحمت کو چھوڑ کر کماں بھٹک رہی ہے اور اس خوبھورت اور حسین و جمیل مقام بلند کو چھوڑ کر کن پہتیوں میں گری ہوتی ہے یا کماں وہ جاہلیت کے پیچیدہ اور تاریک راہوں میں گم گشتہ ہے حالاتکہ اس کے سامنے نور' اسلام کا نور' مرکزی چوک میں موجود ہے۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سورة الكوثر - ١٠٨

ا -- تا -- ا

سورهٔ الکونژایک نظرمیں

یہ سورت خالص رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات سے متعلق ہے جس طرح سورت الضیٰ اور سورہ الشرح آپ ا کے لیے تھی ۔ یہ سورہ آپ کا غبار خاطر دور کرتی ہے اور بیر پیٹن گوئی کرتی ہے کہ آپ کو خیر کیٹر دیا گیا ہے اور آپ کے دشمنوں کو اس میں دھمکی دی گئی ہے کہ اکلی جڑکاٹ دی گئی ہے ' للذا آپ کو چاہئے کہ اپنے رب کا شکر اداکر ہیں۔

چنانچہ سے سورت ابتدائی دور میں دعوت اور دائی کی زندگی کی ایک جھلک ریکار ڈکرتی ہے 'جس سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف ہر طرف سے سازشیں کی جا رہی ہیں اور آپ کو اذیت دی جا رہی ہے اور آپ کی دعوت کا راستہ روکا جا رہا ہے اور اس دور میں اللہ این اللہ این کے مٹھی بھر دستے پر جس طرح مربان اور اہل ایمان کے مٹھی بھر دستے پر جس طرح مربان قااس کی تصویر کئی بھی گی گئی ہے ۔ چنانچہ اس سورت میں آپ کو اطمینان دلایا جاتا ہے 'اور آپ سے روشن مستقبل کی پیشن کوئی کی جاتی ہے کہ ان کی جز روشن مستقبل کی پیشن کوئی کی جاتی ہے کہ ان کی جز کئے والی ہے ۔

وہ ہدایت 'خیراور ایمان کی حقیقت کو ایک طرف رکھا جاتا ہے اور کہا جاتا ہے کہ اس میں کثرت 'برکت اور دوام اور پھیلاؤ ہے ۔اور دو سری جانب گمرائی 'شرک اور کفر کو رکھا جاتا ہے اور بتایا جاتا ہے کہ ان کی قسمت میں قلت ' خسارہ اور جڑکٹنا لکھا ہوا ہے ۔اگر چہ عافل لوگ اس کے برعس سوچتے ہیں۔

--- 000---

درس نمبر۸ ۰ ۳ تشریح آیات

r. -- [--1



ع اِتَا اَغْطَيْنَكَ الْكُوْشَرَ أَنْ فَصَلِلَ لِرَبِكَ وَانْحَرْ أَلِنَ شَانِئَكَ هُوَ الْرَبُتَرُكُ عُ

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

" (اے نبی) ہم نے تہیں کو شرعطاکر دیا ہی تم اپنے رب ہی کے لیے نماز پڑھو اور قربانی کرو' تہمار وشمن ہی جڑکٹا ہے"۔

روایات میں آنا ہے کہ قرایش کے اوباش رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا ہروفت پیچھاکرتے تھے۔ آپ کی وعوت کے خلاف سازشوں میں گئے رہتے تھے اور آپ کے ساتھ طنز و مزاح کرتے رہتے تھے۔ اس طرح وہ بزعم خود عوام الناس کو آپ کی دعوت حق سننے سے باز رکھتے تھے جو آپ کے کر آئے تھے۔ ان اوباشوں کے سرخیل عاص ابن وائل 'عقبہ ابن ابو معیط' ابولہب' ابوجہل وغیرہ تھے۔ یہ کتے تھے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم ''ایتر'' ہیں' یعنی ان کی نرینہ اولاد نہیں ہے۔ ان میں سے بعض نے یہ مشورہ بھی دیا تھا کہ اسے چھوڑ دو' اس کی کوئی اولاد نہیں ہے' جب یہ مرجائے گا تو یہ تحریک خود بخو دختم ہوگی۔

عرب معاشرے میں چونکہ نرینہ اولاد کی بہت بردی اہمیت تھی 'اس لیے ان کے ہاں پروپیگنڈے کی اس سازش کا کافی اثر تھا۔ آپ کے خالف اور دشمن اس گھٹیا پروپیگنڈے کی حوصلہ افزائی کرتے تھے اور آپ کے قلب مبارک پر اس کا بسرحال اثر ہوتا تھا۔ اس وجہ ہے ہے سورت نازل ہوئی کہ آپ کا غبار خاطر چھٹ جائے۔ آپ خوشی اور آپ کو جو خیر کثیر دے کر جمیعا گیا تھا 'اس کی حقیقت اچھی طرح دلوں میں بیٹے جائے 'اور ہے سمجھا دیا جائے کہ دراصل ''انہ کو جو خیر کثیر دے کر جمیعا گیا تھا 'اس کی حقیقت اچھی طرح دلوں میں بیٹے جائے اور ہے اس کی ان کی جو کٹ جائے اور کیا خام تک پہنچنے والے ہیں کہ ان کی جو کٹ جائے اور ان کا نام و نشان مٹ جائے۔

انّا اَعْطَیْنَكَ الْکُوتُر (۱:۱،۸) دوہم نے تہیں کو رُعطار ریا ہے " کو رُکٹرت سے مثنق ہے جس کے معنی ہیں ہے معنی ہیں ہے مدو حساب اور مید مفہوم اس کے بالکل برعکس ہے جس کو ہراحتی آپ کی طرف منسوب کرتا تھا لینی ہم نے آپ کو جو کچھ دیا ہے وہ لیک عظیم اور لامحدود فیض ہے ۔ یہ مسلسل جاری رہے گا اور اس کا سلسلہ کٹنے والا نہیں ہے۔ یہ محفی بھی غور کرے کہ وہ فیض کیرکیا ہے 'جو اللہ نے اپنے نبی کو دیا تو وہ اسے یا سکتا ہے جس طرف بھی وہ لگاہ کرے اسے موجودیائے گا۔

سب سے پہلے آپ کو جو منصب رسالت دیا گیا وہ خیر کثیر ہے 'آپ کاعظیم سچائی سے رابطہ قائم ہوا۔اس عظیم وجود سے آپ کار ابطہ ہو گیا جس کے سواکوئی موجود نہیں ہے یعنی ذات باری سے اور جس مخص کا تعلق ذات باری سے قائم ہو جائے وہ سب کچھ یا لیتا ہے۔

پھر یہ خیر کیڑاس قرآن کی شکل میں بھی دیکھا جا سکتا ہے۔ پورا قرآن نہیں ' اس کی ایک ایک سورت خیر کیڑ ہے اور ہرسورت ایک ایسا سرچشمہ ہے جس کے فیوض ختم نہیں ہوتے۔

پھر پوراعالم بالا آپ پر درو دوسلام بھیجائے اور ان لوگوں پر بھی درو دو سلام بھیجائے جباک پر درو دو سلام بھیجے ہیں۔اس طرح آپ کا اسم مبارک اس بوری کا نئات میں اللہ کے نام کے ساتھ جڑ جاتا ہے۔

پھر آپ کی سنت کی صورت میں بھی خیر کثیر موجود ہے اور سے سنت اس جمال کے اطراف و اکناف میں زند ہُ جاوید ہے۔ لاکھوں کروڑوں لوگ آپ کی سنت پر چل رہے ہیں 'لاکھوں کروڑوں لوگ آپ کے پروانے ہیں اور قیامت تک کروڑوں انسان آپ مپر درود و سلام ہیجتے رہیں گے۔

پھریہ کو ڑاس خیر کشرکی شکل میں بھی موجو دہ جس سے سے پوری دنیا فیض یاب ہوئی اور پوری انسانی تاریخ میں سے فیوض جاری ہیں - چاہے ان کو اس کا شعور ہویا نہ ہو' چاہے وہ ایمان لائیں یا نہ لائیں ۔ لیکن اس سرچشے کے اثرات ان پر بڑے اور کسی نہ کسی طرح وہ فیض یاب ہوئے۔

غرض میہ کو ژوہ خیر کثیراور عظیم ہے جس کا شار ممکن نہیں ہے۔اور ہم اپنی کم مائیگی کے ساتھ اگر اس کا شار کریں تو ہم اس کی قدر وقیت کو کم ہی کر دیں گے۔

ید در حقیقت ایک کو ژب اور اس کے فیوض کی انتمانیں ہے۔ای کے علوم و معارف کے لیے حدود وقیود نمیں ہیں۔ یک وجہ ہے کہ قرآن نے اسے کو ژکمہ کر مجمل چھوڑ دیا اور ہر د خیر "اس کے دائرے میں آجاتا ہے۔ زیادہ سے زیادہ خیر۔

بعض روایات میں آنا ہے کہ کو ٹر ایک نہر ہے جو جنت میں ہے۔اور سے حضور اکر م صلی اللہ علیہ وسلم کو دی گئی ہے تو حضرت ابن عباس نے اس بارے میں کہا کہ وہ نہر بھی منجملہ اس خیر کثیر میں سے ہے جو آپ کو دی گئی ہے۔ گویا سے کو ثر الکو ثر کا ایک حصہ ہے۔ سے نہایت ہی مناسب تطبیق ہے جو اس بارے میں کی جا سکتی ہے۔

فَصَلِّ لَرَبِّكَ وَ انْحَرْ (٢:١٠٨) ﴿ يَسَ ثَمَ الْهِ رَبِ مَى كَ لِي نَمَازَ يِرْ هُو اور قرباني كرو"-اس خير كثير كے موكد تَذَكَر ك ك بعد' جوكمه ميں تحريك اسلامي كے خلاف گراہ كن يروپيَّاندُ اكر نے والوں اور وعوت اسلامي ك خلاف سازشیں کرنے والوں کے علی الرغم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو عطاکیا گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس طرف متوجہ کیا جاتا ہے کہ آپ اس خیر کثیر کے عطاکیے جانے پر اللہ کا شکر اداکریں اور اللہ کا پہلا شکر سے ہے کہ انسان بندگی میں اور تمام تقربات میں صرف اللہ وحدہ لا شریک کی طرف متوجہ ہو' اور صرف ای کو یا دکرے۔ نماز میں بھی اور قربانی میں بھی ۔ نماز بھی خالص اللہ کے لیے ہو اور قربانی بھی خالص اللہ کے لیے ہو اور قربانی بھی خالص اللہ کے لیے ہو۔

فَصَلِّ لَرَبِّكَ وَ انْحَرْ (۸۰،۱:۲) ودین الله بی کے لیے نماز پڑھو اور الله بی کے نام کی قربانی کرو" اور شرک کرنے والوں کے شرک کی کوئی پرواہ نہ کرو' اور اللہ کی بندگی کرو اور ان کے ساتھ شریک ہوکر کسی اور کی بندگ نہ کرو' اور اللہ کی قربانی میں اللہ کے سواکسی اور کا نام نہ لو۔

قرآن کریم بار بار اس طرف اشارہ کرتا ہے کہ تمام ذیحوں پر صرف اللہ کا نام لو' اور ہی کہ جن ذیحوں پر غیراللہ کا نام لیا گیا ہو' وہ حرام ہیں اور ان کا کھانا حرام ہے اور جن پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو' ان کا کھانا ہی حرام ہے ۔ یہ اس لیے کہ قرآن کریم انسانی زندگی کو جرتم کے شرک کے آثار اور شائیوں ہے پاک کرنا چاہتا ہے ۔ صرف عقیدے ہے شرک کو پاک کرنا مقصود اسلام نمیں ہے بلکہ قرآن انسان کی پوری زندگی ہے شرک کی نفی کرتا ہے شرک کے تمام معانی اور تمام مغاہیم کے اعتبار ہے اس کی نفی کرتا ہے شرک کے تمام معانی اور تمام مغاہیم کے اعتبار ہے اس کی نفی کرتا ہے' اس لیے کہ بید دین وصدت اور توحید کا دین ہے ۔ اور اس کی توحید کا نظریہ بر پہلو ہے کہ ل ہے ۔ اس لیے تشرک کا پیچھا کرتا ہے اور اس کے تمام مظاہر ہے اس کے نشان مثانا مثانا مثانا مثانا مثانا کہ ۔ اس کی نشان مثانا ہے ۔ قرآن کریم استے دور تک شرک کا پیچھا کرتا ہے کہ اے کی کمین گاہ میں دم لینے نہیں دیتا۔ انسانی نفیات' انسانی مغیر اور انسانی فکر ہے اس کا صفایا کرتا ہے ۔ اسلامی عبادات ہے اسے مثانا ہے ۔ انسانی زندگی کے رسم و رواج ہے اس کے دور کرتا ہے اس لیے کہ زندگی آیک باہم پوست کل (آیک نظام) ہے اور اس کے کھڑے کورے اور جھے بخرے نہیں کیے جاس لیے اسلام پوری انسانی زندگی ہے شرک کے اثرات کو ختم کرتا ہے اور پوری زندگی کا رخ اللہ وحدہ کی طرف پھیردیتا ہے ۔ اور اسے پوری طرح واضح' صاف اور ستحرابتاتا ہے' چاہے قربانیوں اور ذیجوں کا مسلہ ہویا عبادات و عقائد کا ہویا رسوم و تقالید کا ۔

انَّ شَا نَتَكَ هُو الْاَبْتُرُ (٨ • ١ : ٣) و تسارا و شن ہی جر کتا ہے " - پہلی آیت کا فیصلہ بیہ تھا کہ آپ کی جر نمیں کی بلکہ آپ تو الکوثر کے مالک ہیں 'اور اس آیت میں شکاری اپنے جال میں پینس جاتا ہے کہ حضرت محم صلی اللہ علیہ وسلم ابتر نمیں بلکہ آپ کے وشنوں کی جر کت چی ہے اور جولوگ آپ کو ٹاپند کرتے ہیں ان کا نام و نشان مث جانے والا ہے -

اور الله كى سے دهمكى مچى ثابت ہوئى ان لوگوں كا نام و نشان مث گيا۔ اس دنیا ہے ان كا تذكرہ ہى ختم ہو گیا جبکہ حضرت محر كا نام بلند ہوا اور آپ كے مراتب پڑھتے ہى رہے۔ آج ؤیڑھ ہزار سال كے بعد ہم ديكھتے ہيں كہ اس آیت ميں كى گئى ميشن گوئى مچى ثابت ہو چكى ہے۔ اور اس آیت كا مصداق آج ایک واضح شكل میں ہمارے سامنے ہے جو ان لوگوں كے سامنے اس قدر واضح نہ تھا جنہوں نے ان آیات كو پہلى مرتبہ سنا تھا۔

حقیقت یہ ہے کہ ایمان 'سچائی اور بھلائی کی جرم بھی نہیں کٹ سکتی ۔ ان چیزوں کی جریں تو زمین میں گمری ہوتی ہیں ۔

اور شاخیں آسانوں کی فضامیں دور تک پھیلی ہوئی ہوتی ہیں بلکہ تفر' باطل اور شرکی جزئی ہوئی ہوتی ہے۔آگر چہ وہ بظا ہر ترویازہ اور پھلا پھولانظر آئے۔

اصل بات بد ہے کہ اللہ کا معیار انسانوں کے معیار سے مختف ہے ۔انسانوں کی حالت بد ہے کہ وہ دھوکہ کھا جاتے ہیں۔ فریب میں آ جاتے ہیں اور بد سجھنے لگتے ہیں کہ ان کے معیار دراصل حقائق کا تعین کرتے ہیں۔ اس سورت میں جو مثال دی گئی ہے ' بد ہمارے لیے ایک دائی اور لازوال مثال ہے ۔ ذراسوچنے تو سبی ' وہ لوگ کماں ہیں جو معزت محم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں بد محملیا زبان استعال کرتے تھے اور بد سجھتے تھے کہ ہم نے عوام کو گراہ کر دیا ہے اور بد کہ مضلی اللہ علیہ وسلم کا دین ختم ہو گیا ہے ۔ اس کا راستہ روک لیا گیا ہے ۔ سوال بد ہے کہ بد لوگ کماں ہیں ۔ ان کا ذکر کماں ہے ' ان کے آثار کماں ہیں ' اس کے مقابلے میں معزت محم صلی اللہ علیہ وسلم جن کو وہ اہتر کہتے تھے ' ان کو تو ہر پہلو سے حظ وافر دیا گیا ہے۔

حقیقت سے کہ سے بات ممکن نہیں ہے کہ دعوت الی اللہ 'سچائی اور بھلائی کی تحریک ختم ہو جائے اور اس کی جڑ
کاف دی جائے ۔اور نہ اس تحریک کے دائی ایتر ہو سکتے ہیں اس لیے کہ اس تحریک کا محرک زندہ جاوید ' باتی ' لازوال اور
بیشہ رہنے والا ہے ۔ بلکہ کفر ' باطل اور شرختم ہونے والے ہیں اور ان کے حاطین کا نشان بھی مٹنے والا ہے ۔ آگر چہ کی مختم
دور کے لیے سے چیزیں متحکم اور لازوال نظر آتی ہوں اور ان کی جڑیں دور تک پھیلی ہوئی نظر آتی ہوں ۔ سے بھی است جو
اللہ فرماتا ہے ' اور سازشی اور مکار جو کچھ کتے تھے وہ جھوٹ تھا اور جھوٹ ہے اور بیشہ جھوٹ رہے گا۔

--- 000---

() a le (30 30 0 0 1 7 3.

و الرائع المعاولة والرائد عاد

in Subsection

とうし、「かしというのか」となっているとというなんでもあるかのかして

الله المد و عاكم الله كا مير الله ل عميا مد الله عن الله ل كالتاب ع

Yin 100 までと Tell 1011 151 15 1 2 日本文の代出まっ

the for when with he is a de to the land the to be a

في ظلال القرآن

جلد ^{شش}م

پاره --- ۳۰

سورة الكافرون - ١٠٩

ا -- تا -- ا

سورهٔ الکافرون ایک نظرمیں

عرب اللہ کے مکر نہ تھ 'لین ان کی نظروں ہے وہ اوصاف اوجھل تھے جن ہے اللہ نے آپ کو متصف فرمایا علی احد ''اکیلا'' اور صمد ''جو کی کا مختاج نہ ہو اور سب اس کے مختاج ہوں'' ۔ چنانچہ وہ کچھ دو سرے لوگوں کو اللہ کے ساتھ شریک کرتے تھے اور اللہ کی قدر اس طرح نہ کرتے تھے جس طرح اللہ کی عبادت کرنے کا حق ہے وہ اللہ کے ساتھ کی بتوں کو شریک کرتے تھے ۔ یہ بت انہوں نے یا اپنے اسلاف کی طرف منموب کر رکھے تھے یا بوے اکابر کی طرف یا فرشتوں کی طرف میں رکھتے تھے کہ اللہ اور طرف یا فرشتوں کی طرف یا فرشتوں کی طرف ہیں رکھتے تھے کہ اللہ اور عموں کے درمیان نب اور رشتہ ہے ۔ یہ تاکر نے بعد انہوں نے یہ نبت بھلا دی اور ان الموں کی بندگی شروع کر دی اور ان الموں کی بندگی شروع کر دی اور ان الموں کی بندگی شروع کر دی اور ان کا دعویٰ یہ تھا کہ وہ ان بتوں کی عبادت اس لیے کرتے ہیں کہ یہ ان کو اللہ کے زیادہ قریب کرتے ہیں۔ سورہ زمر (۳) میں کما گیا ہے ۔

وَ لَئِنْ سَٱلْتَهُمْ مَّنْ خَلَقَ السَّمُوٰتِ وَ الْٱرْضَ وَ سَخَّرَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ لَيَقُوْلُنَّ

الله (٩ ٢ : ١ ٦) (الرقم ان سے پوچھو كه زمين و آسان كوكس نے پيداكيا؟ اور سورج اور چاندكس كے تابع فرمان بيں تووہ ضرور كيس كے كه الله نے " اور آگے اى سورت (١٣) ميں كما كيا ہے -

وَ لَئِنْ سَٱلْتَهُمْ مَّنْ نَّزَّلَ مِنَ السَّمَآءِ مآءً فَاَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لَيَقُولُنَّ

الله (۲ : ۲ ، ۳) دو گرتم ان سے پوچھو کون ہے جس نے آسان سے پانی آبار اپھر اس سے زمین کو مردہ ہونے کے بعد زندہ کیا تووہ ضرور کمیں کے اللہ نے "۔

وہ جب قسیں کھاتے تو اللہ کے نام کی کھاتے 'واللہ' باللہ اور آاللہ اور اپنی دعاؤں کا آغاز بھی وہ اللهم ے کرتے سے ۔ لین اللہ یر ایمان رکھنے کے باوجود شرک نے ان کے عقائد و تصورات 'ان کے رسم و رواج 'ان کے مراسم

عبودیت کو خراب کر دیا تھا۔ انہوں نے اپنے مزعومہ خداؤں اور دیوباؤں کو اپنے مویشیوں 'اپنی فسلوں اور اپنی اولاد میں شریک کر لیا تھا' اور اس سلطے میں وہ اس قدر آگے بڑھ گئے تھے کہ وہ اپنے بیٹوں کو بھی بعض او قات بتوں پر قربان کرتے تھے۔ سورہ انعام (۱۳ ۱ تا ۱۲۰) میں قرآن مجید سے صراحت کرتا ہے۔

عور توں پر حرام 'لیکن اگر وہ مردہ ہو تو دونوں اس کے کھانے میں شریک ہو سکتے ہیں۔ یہ باتیں جو انہوں نے گھڑ کی ہیں۔
ان کا بدلہ اللہ انہ انہیں دے کر رہے گا۔ یقینا وہ حکیم اور سب باتوں کی اے خبر ہے۔ یقینا خسارے میں پڑ گئے وہ لوگ جنوں نے اپنی اولا و کو جمالت اور نادانی کی وجہ سے قتل کیا اور اللہ کے دیئے ہوئے رزق کو اللہ پر افتراپر دازی کر کے حرام مصرالیا۔ یقینا وہ بھنگ گئے اور ہرگز وہ راہ راست پانے والوں میں سے نہ تھے''۔

ان کا اعتقاد تھا کہ وہ دین ابراہیم پر ہیں ۔ وہ یہ یقین بھی رکھتے تھے کہ وہ اٹل کتاب سے زیادہ ہدایت پر ہیں ۔ یہ اٹل کتاب ان مشرکین کے ساتھ جزیرۃ العرب میں دیتے تھے کیونکہ یہودیوں کا عقیدہ یہ تھا کہ حضرت عزیر اللہ کے بیٹے ہیں۔ عیمائی یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ جنوں کی اللہ کے عیمائی یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ جنوں کی اللہ کے سائی یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ جنوں کی اللہ کے ساتھ رشتہ داری ہے ' لنذاوہ اٹل کتاب کے مقابلے میں اپنے آپ کو زیادہ ہدایت یافتہ جھتے تھے ۔ کیونکہ ملانکہ اور جنوں کی نبت اللہ کی طرف اس عقیدے سے زیادہ قریب الفہم ہے کہ عزیر علیہ السلام یا عیمیٰ علیہ السلام اللہ کے بیٹے ہیں۔ جبکہ یہ سب عقائد شرکیہ ہیں ۔ اور شرک میں کوئی درجہ بھی اچھا نہیں ہے ۔ البتہ وہ اٹل کتاب کے مقابلہ میں اپنے عقائد کو بہتہ ہیں ۔ البتہ وہ اٹل کتاب کے مقابلہ میں اپنے عقائد کو بہتہ ہیں ۔

جب آپ کی بعثت ہوئی اور آپ نے فرمایا کہ میں دین ابراہیم پر ہوں تو انہوں نے کہا جب ہم بھی دین ابراہیم پر ہیں تو ہمیں پھر محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کی اطاعت کی کیا ضرورت ہے۔ اس کے باوجو دان کے ہاں ایک منصوبہ تھا کہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کچھ لو اور کچھ دو کی پالیسی افتیار کر لی جائے۔ انہوں نے آپ کو سے پیشکش کی تھی کہ آپ ان کے معبودوں کے سامنے جھک جائیں اور وہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اللہ کے سامنے جھک جائیں اور وہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے اللہ کے سامنے جھک جائیں گے۔ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ہمارے الهوں پر تقید نہ کریں گے۔ اس کے علاوہ محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) ان لوگوں پر جو شرائط عائد کریں آپ کی مرضی۔

ان لوگوں کے خیالات اور تصورات چونکہ مختلف النوع تھے۔ وہ ایک طرف اللہ کی عبات کادم بھرتے تھے اور دو سری جانب دو سرے الهوں کے بھی پجاری تھے اس لیے وہ بچھتے تھے کہ ان کے اور حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے در میان زیادہ فاصلے نہیں ہیں۔ اور اتحاد ممکن ہے۔ اور پچھ لو اور پچھ دو کے اصول پر باہم فیصلہ ہو سکتا ہے جس میں دونوں فریقوں کی رضا پیش نظر ہو۔

اس خیال کو پوری طرح رد کر دینے کی خاطر اور اس کوشش کا راستہ پوری طرح بند کر دینے کی خاطر اور اسلامی عبادت اور مشرکانہ عبادت اسلامی نظام اور جابلی نظام اسلامی عقائد اور کافرانہ عقائد اور اسلامی طرز زندگی اور کافرانہ طرز زندگی کے درمیان مکمل فرق کر دینے کی خاطر سے دو ٹوک بات کی ضرورت تھی اس لیے سے سورت نازل ہوئی۔جس کے اندر سے بات نمایت تاکیدی انداز میں مکر رسہ کر ربیان کی گئی تاکہ اس موضوع پر بات ختم ہو جائے۔ تو حید اور شرک کے اتحاد کے تمام رائے بند کر ویئے جائیں اور ہر قتم کی سودا بازی کی جڑکائ دی جائے اور رائے کے نشانات واضح ہوجائیں اور نہ ہو فاور نہ ہو فاور نہ ہو ابازی ہو اور نہ ہو فاور نہ ہو فرماحثہ ہو۔

84

درس نمبر۲۰۹ تشریح آیات

ا -- تا -- ا



قُلْ يَا يُنْهَا الْكَفِرُونَ اللَّهِ الْحَبُدُ مَا تَعْبُدُونَ الْأَوْلَا اَنْتُمْ عَبِدُونَ مَا اَعْبُدُ اللَّهِ وَلَا اَنَا عَابِدُ مِنَا عَبَدُ اللَّهِ اللَّهِ وَلَا اَنْتُمْ عَبِدُونَ مَا اَعْبُدُ اللهِ وَيُنَا اللهِ عَبِدُونَ مَا اَعْبُدُ اللهِ وَيُنَا اللهِ وَيُنِ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ وَيُنِ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ وَيُنَا اللهُ وَيُنِ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ وَيُنِ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ وَيُنِ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ اللهُ وَيُنِ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَيُنَا اللهُ الله

الله ك نام سے جوب انتها مربان اور رحم فرمانے والا ب-

المدے با اے اوجہ ان کی عبادت نہیں کرتا جن کی عبادت تم کرتے ہو' نہ تم اس کی عبادت کرنے والے مو' جس کی عبادت میں کرتا ہوں اور نہ میں ان کی عبادت کرنے والا ہوں جن کی عبادت تم نے کی ہے' اور نہ تم اس کی عبادت کرنے والا ہوں جن کی عبادت تم نے کی ہے' اور نہ تم اس کی عبادت کرنے والے ہوجس کی عبادت میں کرتا ہوں ۔ تمہارے لیے تمہارا دین ہے اور میرے لیے میرا دین''۔

انکار کے بعد انکار' تاکید کے بعد تاکید اور قطعیت کے بعد قطعیت ۔ ننی' قطعیت اور تاکید کے تمام صبغے اور اسالیب اس سورت میں جمع کر دیئے گئے ہیں ۔

قُلْ ''کہہ رو''۔ بیہ رو ٹوک خدائی تھم ہے۔ مطلب بیہ ہے کہ بیہ عقیدہ اور بیہ نظریہ مامور من اللہ ہے۔ بیہ اللہ وحدہ کا تھم ہے اور اس میں حضرت محمر صلی اللہ علیہ وسلم کاکوئی زاتی فیصلہ نہیں ہے۔ بیہ اللہ کا تھم ہے اور اس تھم سے سرتالی نہیں کی جا کتی۔ اور نہ کوئی ایبا وجو دہے جو اللہ کے تھم کو ر دکر سکے۔

قُلْ یَا یُنَهَالْکُفُرُ و ْ نَ (٩ ، ١ : ١) (که دو اے کافرو " - الله نے ان کو اس لفظ ہے پکار اجس کا اطلاق ان پر حقیق معنوں میں ہوتا ہے - ایک الی صفت ہے ان کو بلایا گیا جو ان کے اندر فی الواقعہ موجو دہے - در حقیقت وہ کی دین کے پیرو نہ تھے اور در حقیقت وہ مومن نہ تھے 'وہ کافرتھے - للذا تہمارے اور ان کے در میان کوئی تکتہ اشتراک نہیں ہے -اس طرح سورت کے آغاز ہی ہے یہ اشارہ دے دیا جاتا ہے اور چھوٹے ہی ہے بات واضح کر دی جاتی ہے کہ ایک

ملم مومن اور کافرے درمیان بھی بھی اتحاد نہیں ہو سکتا۔

لَآ اَعْبِدُ مَا تَعْبِدُونَ (٢:١٠٩) ومين ان كى عبادت نيس كرتاجن كى تم عبادت كرتے ہو"۔ ميرى عبادت تمارى عبادت سے مختلف ہے۔

و كَلَ أَنتُمْ عَبِدُونَ مَا أَعْبِدُ (٣:١٠٩) "نه تم اس كى عبادت كرنے والے ہوجس كى ميں عبادت كرتا ہوں"-اس ليے كه تمهارى عبادت ميرى عبادت سے مختلف ہے اور تمهارا معبود ميرے معبود سے سوا ہے۔

وَلَآ اَنَا عَابِدٌ مَّا عَبَدُتُم (٩ ، ١ ، ٤) "اور نہ میں عبادت کرنے والا ہوں جس کی تم نے عبادت کی ہے"۔ یہ پہلے فقرے کی تاکید ہے لیکن سے جملہ اسمیہ منفیہ کے ذریعے نفی ہے۔ جملہ اسمیہ منفیہ نمایت مضوطی ' دوام اور لئلل کے مفوم میں کی امر کی نفی کرتا ہے۔

و لَلْ اَنْتُمْ عَبِدُو ْ نَ مَلَ اَعْبُدُ (٩ ؛ ١ : ٥) "نه تم اس كى عبادت كرنے والے ہوجس كى ميں عبادت كرتا ہول"- يد دو سرك فقرك كى تاكيد ہے تاكد اس معالمے ميں كوئى شك وشبہ نه رہے - ظا برہ كد اس قدر مرر تا ہول" - يد دف وشبہ كى كوئى سخوائش بھى نہيں رہتى -

اس کے بعد نہایت اجمالی طور پر ایک ہی فقرے میں دونوں گروہوں کے درمیان الی تفریق کر دی جاتی ہے جس میں کوئی اتحاد نہیں رہتا۔اس قدر اختلاف پیدا ہو جاتا ہے کہ اس کے بعد کوئی اتصال نہیں رہتا' دونوں کے درمیان اس قدر جدائی ہوجاتی ہے کہ جس کے بعد کوئی ملاپ متصور نہیں رہتا۔

لَکُمْ دینکُمْ وَلِی دین (۹۰۱:۲) و تهارے لیے تهارا دین اور میرے لیے میرا دین ہے "میں یا کی میں دین ہے" میں یہاں اپنے موقف پر ڈٹے ہو ' دونوں کے درمیان کوئی بل نہیں ہے جس پر سے فربق مل عیں ۔ دونوں کے درمیان کمل جدائی ہے۔ ایک واضح امتیاز اور گری جدائی۔

یہ کمل جدائی ضروری بھی تھی ' تاکہ کفر و اسلام کے در میان پائے جانے والے جو ہری تفناد کے خدوخال واضح تر ہو جائیں ' جن کو دیکھتے ہوئے ہرکوئی سجھ لے کہ دونوں کے در میان مصالحت اور کچھ لو اور کچھ دو کی پالیسی اختیار کرنا ممکن ہی نہیں ہے ۔ اور طرز زندگی ہوئے۔ اور طرز زندگی ہوئے۔ اور طرز زندگی ہوئے۔ اور طرز زندگی ہوئی مالکل جدا ہے۔

حقیقت سے ہے کہ توحید ایک کمل نظام ہے۔ شرک ایک متضاد نظام ہے۔ ان کا باہم ملاپ ممکن ہی نہیں۔ توحید ایک ایسا نظام اور تصور ہے جو انسان کو اس پوری کا نئات کے ساتھ اللہ وحدہ لا شریک کی طرف متوجہ کرتا ہے اور اس جت اور ست کا تعین کر دیتا ہے جہاں ہے انسان نے اپنی پوری زندگی کے لیے ہدایات لینی ہے 'عقا کد بھی اور قانون بھی۔ اقدار حیات اور پیانے بھی۔ آ داب اور اخلاق بھی 'غرض اس زندگی اور اس کا نئات کے بارے میں مکمل فلفہ انسان اس جت لیتا ہے اور یہ جت جہاں ہے مومن سے سب بچھ لیتا ہے دات باری تعالیٰ کی جت ہے جس کے ساتھ کوئی بھی شریک نہیں ہے۔ اس

لیے اسلامی نظام زندگی میں زندگی کے تمام معاملات ای اصول پر قائم ہوتے ہیں اور اس نظام میں اللہ کی ذات کے ساتھ کوئی شرک نہیں ہوتا۔ای طرز پر زندگی چلتی ہے۔ یہ فیصلہ کن جدائی اسلامی نقطہ نظر سے داعی کے لیے بھی ضروری ہے اور جن کو دعوت دی جارہی ہے۔ان کے لیے بھی ضروری ہے۔

بعض او قات یوں ہوتا ہے کرمی خالص اسلامی تصور حیات اور جابلی تصور حیات آپس میں مل جاتے ہیں خصوصاً ان موسائیوں میں جنبوں نے پہلے خالص اسلامی تصور کو تبول کر لیا ہوتا ہے لیکن مرور زمانہ کے ساتھ ان کے اندر انجاف پیدا ہو جاتا ہے 'اس فتم کی سوسائیوں کے سامنے جب خالص ایمانی دعوت پیش کی جاتی ہے اور ان کے سامنے اسلامی نظام کو سیدھے سادھے طریقے سے بغیر کی ملاوٹ کے چیش کیا جاتا ہے تو یہ لوگ اس دعوت پر بست مختی کرتے ہیں۔ ان لوگوں کے مقابلے میں ان لوگوں کا روبیہ زیادہ معقول ہوتا ہے جن تک بھی اسلامی دعوت پنجی ہی نہیں ہوتی ۔ اس لیے کہ جن سوسائیوں نے اسلام قبول کیا ہوتا ہے اور بعد کے ادوار میں وہ منحرف ہوچی ہوتی ہیں 'وہ اس غلط فنی میں جاتا ہوتی ہیں موسائیوں نے اسلام قبول کیا ہوتا ہے اور بعد کے ادوار میں صالح کے ساتھ فاسد کی ملاوث ہو چی ہوتی ہے ۔ ایس سوسائیوں میں کام کرنے والے ان داعیوں کو بھی بعض او قات دھوکہ لگ جاتا ہے جو ایس سوسائیوں کے صالح جانب کو ہر قرار رکھتے ہوئے اس کے برے پہلوکو بدلنا چاہتے ہیں اور خود ایس سوسائیوں کے برے پہلو سے دھوکہ کھا جاتے ہیں اور یہ دھوکہ نمایت خطرناک ہوتا ہے ۔

اصل بات سے ہے کہ اسلام 'اسلام ہے اور جالمیت جالمیت ہے۔ان کے در میان بہت بردافرق ہے۔اصل طریق کار سے ہے کہ اسلام کی طرف ہجرت سے کہ لوگ جالمیت سے بوری طرح نکل کر اسلام کی طرف ہجرت کر آئیں۔

ال سلط میں پہلا قدم ہے ہوتا ہے کہ وائی مکمل شعور کے ساتھ جالمیت سے نکل کر اسلام کی طرف آ جائے۔ اپنے تصورات اور نظریات کے لحاظ سے 'اپنے اعمال اور طریق کار کے لحاظ سے اور سے جدائی ایسی ہو کہ ان دونوں کے در میان کوئی مصالحت نہ ہو 'کوئی تہذ ہی مصالحت نہ ہو اور جب کوئی پوری طرح جالمیت سے نکل کر اسلام میں آ جائے تو اس کے بعد پھر دونوں کے در میان کوئی تعاون باتی نہیں رہتا۔ پھر سے نہیں ہوتا کہ اسلام کی گدڑی میں کسی دو سرے کلچرکے پارچ اور بیوند لگیں 'نہ کچھ لو اور کچھ دو کا اصول چات ہے ۔ نہ ادھر سے جھاؤ اور ادھر سے جھاؤ ہوتا ہے۔ اگر چہ جالمیت اسلام کے دوپ میں آئے اور اسلام کے عنوان سے بات کرے۔

حقیقت سے ہے کہ کمی بھی داعی کے لیے سب سے پہلے سے بات ضروری ہے کہ اس زاویہ سے اس کا زہن صاف ہو' سے بنیادی بات ہے ۔ وہ مکمل شعور رکھتا ہو کہ وہ اس سوسائٹی سے ایک بیگانہ شخص ہے 'اس کا اپنا دین ہے اور میرا اپنا دین ہے۔ ان کا اپنا طریقہ ہے ۔ اور وہ ایک قدم بھی ایسے لوگوں کی راہ پر نہیں چل سکتا۔ للذا اس کا فرض سے ہے کہ وہ اپنے ہی راستے ہی اس طرح ڈٹا ہوا ہو کہ اس کا ایک قدم بھی اپنی جگہ سے نہ وہ اپنے ہی راستے پر چلے اور بغیر کسی مدا ہنت کے وہ اپنے راستے میں اس طرح ڈٹا ہوا ہو کہ اس کا ایک قدم بھی اپنی جگہ سے نہ ہے ۔ غرض مکمل برات کا اعلان ضروری ہے ' مکمل جد ائی ضروری ہے اور صریح اور فیصلہ کن بات ضروری ہے۔

لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِي دِيْنِ (٩٠١:٦) "تهاراانا دين باور ميراانا دين ب"-

آج کے داعیان حق اس بات کے مخاج ہیں اور ان کے لیے سے بات نمایت ضروری ہے کہ وہ جاہیت جدید کے مقابلے میں اپنی مکمل برات کا اعلان کریں اور دو ٹوک اور فیصلہ کن جدائی کا اعلان کر دیں ۔ آج کے دائی اس شعور کے مخاج ہیں کہ وہ اچھی طرح جان لیں کہ دراصل وہ مکمل جاہلانہ اور کافرانہ معاشرے میں از سرنو اسلام کا اجراء و احیا چاہتے ہیں اور ان کو ایسے معاشروں سے سابقہ در پیش ہے جو پہلے صحیح مسلمان تھے ۔ ان پر ایک طویل عرصہ گزر گیا۔

فَقَسَت قَلُو بھم و کَنْیر مّنہ م فسقو ن دون پر بہت مت گرا گی اور ان کے دل سخت ہو گے اور ان میں ہے اکثر فاس ہو گئے ہیں ''۔اس کے علاوہ کوئی درمیانی صورت نہیں ہے ۔نہ کچھ لو اور کچھ دو کا معالمہ ہو سکتا ہے 'نہ یہ بات ہے کہ سوسائی تو اسلامی ہے 'چند عیوب کی اصلاح چاہئے 'کلی تو درست ہو لیک پارچہ لگنا در کار ہے 'اصل طریقہ ہے ہے کہ اسلام کی طرف ای طرح ممل دعوت دی جائے جس طرح آغاز اسلام میں داعی حق نے ممل دعوت دی تھی 'جبہ وہ ایک جائی سوسائی کو بدل رہے تھے ۔اسلام اور جالمیت کے درمیان ممل جد ان اور تفریق ضروری ہے ۔ یہ میرا دین 'خالص اپنے عقائد و نظریات میں 'اپنی شریعت اور قانون میں 'اپنے تصورات و افکار ہیں ہے سب اللہ ہے میرا دین 'خالص اپنے عقائد و نظریات میں 'اپنی شریعت اور انسانی زندگی کے ہرپہلو' انسانی طرز ممل کے ہررخ پر۔ ماخوز ہیں ۔ اس میں شرک کاکوئی شائبہ اور آمیزہ نہیں ہے اور انسانی زندگی کے ہرپہلو' انسانی طرز ممل کے ہردخ پر۔ اس فیصلہ کن جد انکی کے سواکوئی چارہ نہیں ورنہ جالمیت کے ساتھ التباس رہے گا۔اسلامی کلچ میں دو سرے کلچ دول کی پوند کاری ہوگی اور جو بھی تحریک چلے گی وہ کمزور اور ضعیف بنیا دول پر ہوگی۔اسلامی دعوت و تحریک کے لیے ضروری کی چوند کی دو جرات مندی کے ساتھ دو ٹوک اور فیصلہ کن انداز میں دی جائے اور یکی طریق کار تھا دامی اول کا۔وہ صاف ساف کتے تھے۔

لَكُمْ دِینْكُمْ وَلِي دین (٩٠١٠٦) "تمارے ليے تمارادین ہے۔میرے لئے میرادین ہے"۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سور هُ النصر – ١١٠

ا -- اثا -- ا

سورة النصرايك نظرمين

اں مخفر سورت کے دو پہلو ہیں 'ایک تو یہ ہے کہ یہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ایک خوشخری ہے کہ آپ کو فتح نصیب ہونے والی ہوں گے جو اللہ کا آپ کو فتح نصیب ہونے والی ہوں گے جو اللہ کا دین 'اس لیے جب بیہ موقعہ آ جائے تو آپ کے لیے ہدایت ہے ہے کہ پھر آپ اللہ کی حمد و ثناکریں اور تبیج و ہلیل کرتے رہیں اور اللہ سے بخشش طلب کریں۔

ایک تو بہ پہلو ہے دو سمرابیہ ہے کہ بیہ سورت اس دین اور اس نظام اور اس نظریہ حیات کے حقیقی مزاج کو واضح کرتی ہے کہ اسلامی نظریہ حیات انسانت کو آزادی ' رفعت اور کرامت اور خلوص عطاکرتا ہے اور ایک روشن مستقبل اور ایک بلند و ہر تر مقام عطاکرتا ہے۔ وہ مقام جس تک وہ نہ اس نظریہ سے پہلے پہنچ سکی اور نہ بعد میں۔ اور آئندہ بھی انسانیت کو بیر رفعت صرف اسلام کی روشنی میں نصیب ہو سکتی ہے۔ بشر طیکہ وہ اسلامی دعوت پر لبیک کے۔

سُبحانَ الله وَبحَمْده اسْتَغْفَرُ الله وَ اَتُوْبُ الله وَ اَتُوْبُ الله برى كرت برجة تھے۔ آپ نے فرمایا:
در میرے رب نے مجھے یہ خردی ہے کہ تم اپنی امت میں ایک علامت پاؤ کے اور جب تم نے وہ علامت وکھ لی تو اللہ کی
تعریف کے ساتھ اس کی تبیع کرو۔ اس سے طلب مغفرت کرو۔ بے شک وہ مغفرت کرنے والا ہے " میں نے وہ علامت وکھ لی ہے اور وہ یہ ہے۔

اِذَا جَآءَ نَصْرُ اللّهِ وَ الْفَتْحُ (۱) وَ رَ أَيْتَ النّاسَ يَدْ خُلُونَ فِي دِينِ اللّه اَفْو اجًا (۲) فَسَبِّحْ بِحَمْد رَبِّكَ وَ اسْتَغْفِرهُ انَّهُ كَانَ تَوْ ابًا (۳) (۱:۱۱ تا ۳) "جب الله كل دو آجائ اور فَحَ نفيب بَوجائ اور تم دكي لوكه لوگ فوج در فوج الله كه دين مين داخل بورب بين توايخ رب كل حد كم ساتھ اس كى تبيح كرو اور اس سے مغفرت كى دعا ما مگو 'ب شك وہ برا توبہ تبول كرنے والا ب" - (امام مسلم از طریق داؤ دابن بند)

امام ابن کیرکتے ہیں اس سورت میں فتح ہے مراد فتح کہ ہے اور اس پرسب کا انقاق ہے۔ حقیقت ہے ہے کہ عب کے عب کے عب کے مام قبائل فتح کمہ کا انتظار کر رہے تھے کہ فتح ہوتو وہ اسلام قبول کریں۔ ان کاکنا تھا کہ اگر حضرت محد (صلی اللہ علیہ کم)

اپی قوم پر غالب ہو گئے تو وہ بی برحق ہوں گے ۔جب اللہ نے فئے کمہ نصیب کی تو تمام عرب فوج در فوج دین اسلام میں داخل ہوگئے ۔ دو سال نہ گزرے تھے کہ تمام جزیرۃ العرب نے ایمان قبول کر لیا۔اور تمام قبائل عرب اقرار ایمان کرنے گئے ۔ الحمد للہ ۔ امام بخاری نے اپی صحیح میں عمر ابو سلمہ کی سے روایت نقل کی ہے ۔ جب فئے کمہ ہو گیا تو تمام اقوام دو ڈکر اسلام قبول کرنے لیس اور رسول اللہ کی خدمت میں حاضر ہوئیں ۔ اس سے قبل تمام قبائل فئے کمہ کے انظار میں تھے 'ان کا کہنا ہے تھا کہ حضرت محد (صلی اللہ علیہ وسلم) اور اس کی قوم کو ایک دو سرے کے مقابلے میں چھوڑ دو۔اگر وہ اپنی قوم پر غالب آگئے تو وہ نبی ہیں (بخاری)

اس سورت کے ظاہری مفہوم اور عبارت کے ساتھ سے روایت مطابقت رکھتی ہے۔

ا ذَا جَآءَ نَصْرُ الله وَ الْفَتْحُ (١١١٠) "جب الله كى نفرت آجائے اور فتح ہو"۔ تواس میں كى الله الله عليه وسلم كويد بدايت دى جاتى كه جب يدامر واقع ہوجائے تو آپ نے بدید كام كرنے ہوں گے۔

ایک دو سری روایت بھی اس موضوع پر ہے جو ابن عباس رضی اللہ عنما ہی سے مروی ہے۔ اس روایت اور فذکورہ بالا روایت جس کو ہم نے اختیار کیا ہے ان کے در میان تطبیق کوئی مشکل کام نہیں ہے۔

امام بخاری کہتے ہیں 'کہ موی ابن اساعیل نے بیان کیا ابو عوانہ ہے 'انہوں نے ابوبشر ہے 'انہوں نے سعید ابن جبیر ہے 'انہوں نے ابن عباس سے ۔وہ فرماتے ہیں حضرت عمر مجھے شیوخ بدر کے ساتھ اپنے ہاں بلایا کرتے تھے۔ بعض نے اس بات کو محسوس کیا کہ بید حضرت عمر کے پاس ہمارے ساتھ کیوں جاتے ہیں۔ان کی عمر کے تو ہمارے لڑکے ہیں 'تو انہوں نے کہا کہ بید ان لوگوں کو بلایا اور مجھے بھی ان انہوں نے کہا کہ بید ان لوگوں کو بلایا اور مجھے بھی ان کے ساتھ بلایا۔ میں سمجھ گیا کہ آج حضرت عمر نے بان لوگوں کے ساتھ اس لیے بلایا ہے کہ انہیں دکھائیں۔ تو حضرت عمر نے ان ہو چھا۔

ا ذَا جَآ ءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَ الْفَتْحُ (١١١٠) ك بارے ميں تم كيا كتے ہو؟ بعض نے كما ہميں تكم ديا كيا ہميں تحق نفيب ہوئى ہوئى اللہ كى جربيان كريں اس سے مغفرت كى دعا كريں اس ليے كہ اس نے ہمارى نفرت كى اور ہميں فتح نفيب ہوئى اور بعض دو سرے خاموش ہوگئے اور انہوں نے كوئى بات نہ كى ۔ پھر انہوں نے مجھ سے پوچھا ابن عباس تمارى ہمى يى رائے ہے؟ توميں نے كما كم يد رسول الله صلى الله عليه وسلم كى دائے ہے؟ توميں نے كما كہ يد رسول الله صلى الله عليه وسلم كى دائل ہو تا ديا كہ اس دنيا ميں اب آپ كاوقت كم ہے) اللہ نے فرمايا۔

ا ذَا جَآ ءَ نَصُو اللّٰهِ وَ الْفَتَحُ (۱ : ۱) "جب الله کی مدد آگئ اور فتح ہوگئ تو یہ علامت ہے آپ کی وفات کی ۔ اس لیے آپ ایخ رب کی حمد کے ساتھ اس کی تبیع کریں اور اس سے دعائے مغفرت کریں بے شک الله بخش کرنے والا ہے ۔ تو حفرت عمر این الحظاب نے فرمایا میرے علم میں بھی وہی بات ہے جو تم کہتے ہمو ۔ (بخاری) یہ بات ہماری رائے کے ساتھ متفاد نہیں ہے ۔ ہو سکتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب کی بتائی ہوئی علامت دیمی ہو اور یہ بات سمجھ گئے ہوں کہ ان کا فریضہ ادا ہو چگا ۔ اور یہ کہ وہ عنقریب رفیق اعلیٰ کے بتائی ہوئی علامت دیمی ہو اور یہ بات سمجھ گئے ہوں کہ ان کا فریضہ ادا ہو چگا ۔ اور یہ کہ وہ عنقریب رفیق اعلیٰ کے

ساتھ ملنے والے ہیں۔ یہ ہے مفہوم حضرت ابن عباس کے قول کا کہ اس میں حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کی بات کی گئی ہے۔

ہاں ایک دو سری حدیث جے امام بیعتی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ سب سورت۔

ا ذَا جَآ ءَ نَصْرُ اللّهِ وَ الْفَتْحُ (١ : ١) نازل ہوئی تورسول الله صلی الله علیه وسلم نے حضرت فاطمه رضی الله عنها کو بلایا اور کماد مجمعے میری موت کی اطلاع دے دی گئی ہے " تو وہ رو پڑیں اور پھر ہنس پڑیں ۔ اور آپ نے فرمایا مجمعے حضور " نے فرمایا «حصر کرو تم فرمایا مجمعے حضور " نے فرمایا «حصر کرو تم میرے اہل وعیال میں سب سے پہلے مجھ سے ملوگ " ۔ اس پر میں ہنس پڑی ۔

اس حدیث میں اس سورت کے نزول کا وقت متعین کر دیا گیا ہے۔ گویا یہ اس وقت نازل ہوئی جب علامت واقع ہوگئی تھی اور تمام عرب فوج در فوج اللہ کے دین میں داخل ہوگئ تھے۔ جب یہ سورت علامت کے مطابق نازل ہوئی تو حضور " نے اس بات کو سمجھ لیا کہ اب رحلت کا وقت قریب ہے۔ مگر ہم نے جو پہلی بات کی ہے وہ زیادہ قابل اعتاد اور مضبوط ہے۔ اور آیت کی ظا ہری عبارت سے بھی زیادہ قریب ہے۔ خصوصاً اگر سے بات پیش نظر رکھی جائے کہ حضرت فاطمہ " کے ہننے اور رو کنے کی حدیث کو ایک دو سرے انداز سے بھی نقل کیا گیا ہے اور اس کو سے ترجمے دیتے ہیں۔

حضرت ام سلمہ ہے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت فاطمہ کو فتح کے سال بلایا اور ان کے ساتھ سرگو ٹی میں کوئی بات کی تو وہ رو پڑیں ۔ اس کے بعد آپ نے ان ہے مزید کوئی بات کی تو وہ ہنس پڑیں ۔ فرماتی ہیں کہ جب رسول اللہ وقت ہوئے تو میں نے ان ہے بوچھا کہ آپ ہے رسول خدا نے کیا بات کی تھی کہ آپ رو پڑیں اور پھر ہنس پڑیں ۔ انہوں نے فرمایا کہ مجھے رسول خدا نے یہ اطلاع دی کہ آپ جلد ہی فوت ہو جائیں گے تو میں رو پڑی 'اس کے بعد مجھے انہوں نے یہ اطلاع دی کہ آپ مردار ہوگی 'ماسوائے مریم بنت عمران کے 'تو میں ہنس بڑی۔

ہ روایت نص قرآنی کے ساتھ زیادہ ہم آ ہنگ ہے ۔ اور امام احمد کی روایت کے ساتھ بھی متفق ہے ۔ خلاصہ سے کہ اللہ اور رسول اللہ کے درمیان ایک علامت تھی اور وہ تھی ۔

ا ذَا جَآ ءَ نَصْرُ اللَّهِ وَ الْفَتْحُ (١:١١) اور جب فَعْ ہوگئ تو معلوم ہو گیا کہ حضور کی رحلت اور رفت اعلی سے ملنے کا وفت قریب آگیا ہے۔اس وقت آپ نے بیہ بات حضرت فاطمہ ی کے گوش گزار کی جیسا کہ حضرت ام سلم ی نے روایت فرمائی۔

ان سب روایات ہے ہم ایک دائی اور متقل کلتہ اخذ کرتے ہیں کہ اس مخفر سورت میں اس طرف اشارہ ہے کہ اللہ انسانیت کو ایک نمایت اعلیٰ مقام تک بلند کرنا چاہتا ہے۔وہ کیا سربلندی ہے؟

8,1

درس نمبر۱۰ تشریح آیات

r -- [-- 1



إِذَا جَآءُ نَصْرُ اللهِ وَ الْفَتْحُ شُ وَ رَآيْتَ النَّاسَ يَنْ خُلُونَ فِي دِيْنِ اللَّاسَ يَنْ خُلُونَ فِي دِيْنِ اللهِ اَفْوَاجًا شُ فَسَيِّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُهُ ﴿ إِنَّهُ كَانَ اللهِ اَفْوَاجًا شُ فَسَيِّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرُهُ ﴿ إِنَّهُ كَانَ اللهِ اَفْوَاجًا شَا اللهِ اَفْوَاجًا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اله

الله ك نام سے جوب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب-

"دب الله كى مدد آجائے اور فتح نصيب ہو جائے اور (اے نبی) تم ديكھ لو كه لوگ فوج در فوج الله كے دين ميں داخل ہورہ ہیں تو اپنے رب كی حمد كے ساتھ اس كی تنبیج كرو اور اس سے مغفرت كی دعا مائكو ' بے شك وہ بردا تو بہ تبول كرنے والا ہے '' - اس سورت كى پہلى آيت ہى ميں ايك متعين اشارہ ہے 'اور به اشارہ كائناتی واقعات كے بارے ميں ايك خاص تصور پيدا كرتا ہے اور اس تصور ميں به بتلايا جاتا ہے كہ ان واقعات ميں ايل ايمان كاكر داركيا ہے اور اس تصور ميں به بتلايا جاتا ہے كہ ان واقعات ميں ايل ايمان كاكر داركيا ہے اور نبى كريم صلى الله عليہ وسلم كاكر داركيا ہے - اور انسانی زندگی اور ان كائناتی واقعات و حادثات ميں ايل ايمان اور نبی كے دائرہ كاركی حد كيا ہے - به اشارہ اس فقرے ميں ہے -

ا ذَا جَآ ءَ نَصُرُ اللّٰهِ (۱:۱۱) "جب الله کی مدو پنج جائے" میں ہے۔ تمام دارومدار الله کی نفرت پر ہے اور الله کا وقت مقرر ہے 'جس شکل میں نفرت آئے گی وہ بھی متعین ہے 'جس مقصد کے لیے یہ نفرت ہوگی وہ بھی مقرر ہے ۔ نبی اور اس کے ساتھیوں کا اس کی آمد کے سلط میں کوئی اختیار نہیں ہے ۔ اور نہ ان کا نفرت البیہ میں پھے کر دار ہے ۔ نہ اس نفرت کے سلط میں ان کی ذاتی کمائی کا کوئی دخل ہے ۔ نہ ان کی ذاتوں کا کوئی حصہ ہے ۔ یہ نفرت کے اللہ ایا واقعہ ہے جو اللہ کے فیصلے کے مطابق ان کی شخصیات سے نہیں' با ہر سے آتی ہے ۔ ان کے لیے یمی اعزاز کافی ہے کہ اللہ یہ نفرت بظا ہران کے ذریعہ لاتا ہے اور ان کو اس نفرت کا چوکید ار مقرر کرتا ہے اور یہ اس نفرت اور فتح کے المین

ہوتے ہیں۔ پس فتح و نصرت میں ان کا حصہ سی ہوتا ہے کہ لوگ جوق در جوق دین اسلام میں داخل ہوتے ہیں۔ وہ بھی اور دو سرے لوگ بھی۔

اس اشارے اور اس کے نتیج میں پیدا ہونے والے فکر کی روشنی میں ۔اس اعزاز اور تحریم کے حوالے ہے جو ان کے ہاتھوں نفرت اور فتح کے ظہور کے سلطے میں ہوا۔رسول اللہ اور آپ کے ساتھیوں کی حیثیت کا تعین ہو جاتا ہے۔ان کی شان اور حیثیت اب ہے کہ وہ اللہ کی طرف متوجہ ہو کر سراسر سپاس بن جائیں ۔ اللہ کی حمد و ثنا کریں اور اپنی کو تاہیوں پر مغفرت کی دعا کریں ۔ ہے حمد و ثنا اور شکر اس بات پر کہ اللہ نے ان کو اسلامی انقلاب کا امین اور نگر ال بنایا اور اپنے دین کی نفرت فرماکر اور اسے غالب فرماکر پوری انسانیت پر احسان فرمایا ۔رسول اللہ فاتح ہوئے 'لوگ فوج در فوج اس خبر کیرمیں داخل ہوئے حالانکہ اس سے قبل وہ اندھے تھے 'گراہ تھے اور سخت خسارے میں تھے۔

استغفار کس لیے 'یہ ان نفیاتی عوامل کے لیے ہے جو نہایت لطیف انداز میں دلوں میں داخل ہو کر بیٹھ جاتے ہیں۔جب کوئی قوت ایک طویل اور ان تھک جدوجہد کے بعد ہر سراقتدار آتی ہے تو فتح و کا مرانی کے نشے میں اس کی نفیات میں ایک قتم کا غرور چیکے سے داخل ہو جاتا ہے 'پھر مشکلات اور قربانیوں کے بعد انسان سے خوشیوں میں کچھ کو تاہیاں بھی ہو جاتی ہیں 'ان خفیہ نفیاتی وائرس سے صرف تو بہ واستغفار کے ذریعہ بچا جا سکتاہے 'اس لیے یہاں استغفار کا تھم دیا گیا ہے۔

سے استغفار اس لیے بھی ہے کہ طویل جدوجہد کے زمانے میں ان تھک حالات کے بنتیج میں شدید مشکلات اور نمایت گرے کر بناک حالات کی وجہ سے انسانی قلب میں گھٹن آ جاتی ہے۔انسان سجھتا ہے کہ اللہ کی نصرت کے پہنچنے میں ویر ہو گئی ہے 'اور داعی کو ہلا مار اجاتا ہے۔جیسا کہ بقرہ (۱۱۲) میں کما گیا ہے۔

اَمْ حَسِبْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَاْتِكُمْ مَّثَلُ الَّذِيْنَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ مَسَّتُهُمُ الله الْبَاسَآءُ وَ الضَّرَّآءُ وَ زُلْزِلُوا حَتَّى يَقُولَ الرَّسُولُ وَ الَّذِيْنَ امْنُوا مَعَهُ مَتَى نَصْرُ الله

اَلَا انَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيْبٌ (٢:٤٢) و كياتم نے يہ سمجھ رکھا ہے کہ تم جنت ميں داخل ہو جاؤ گے حالانکہ اکسی تمہیں ان حالات سے سابقہ پیش آیا تھا۔ وہ فقر و فاقہ اور اسلام سے دو چار ہوئے اور ہلا مارے گئے یمال تک کہ رسول اور ان کے ساتھ کے اہل ایمان چیخ المحے کہ اللہ کی مدد قریب ہے "۔ اس لیے تھم دیا گیا کہ استغفار کرو۔

استغفار کا تھم اس لیے بھی دیا گیا کہ اللہ کی حمد و شامیں انسان سے تقصیر ہوجاتی ہے۔پس انسان کی جدوجمد جس قدر بھی زیادہ ہو' وہ محدود ہوتی ہے اور انسان ضعف ہے۔اور اللہ کی نعتیں ہمشہ بے شار ہیں اور اس کا فیض عام ہے۔

وَ إِنْ تَعُدُّو النَّعَمَّتَ اللَّهِ لَا تُحْصُوها (٤١٤) "الرَّمَ الله كا احانات كو شاركرو توتم ان كاستفهااور احاطه نبيل كريخة" - للذااس تقيير استغفار كا حكم ديا كيا -

فتح و کا مرانی کے موقعہ پر تنبیج و استغفار میں ایک لطیف نکتہ یہ بھی ہے کہ فخر و مباہات کے مقام پر نفس کے اندر ب شعور پیداکیا جائے کہ انسان تو بیشہ عجز اور تفقیر کے مقام پر ہوتا ہے ۔ للذااے چاہئے کہ وہ بروں کی سطح سے ذراینچ اتر آئے۔ اور اپنے رب سے اپنی تقصیرات کی معافی طلب کرے۔ اس طرح انسانی شعور اور انسانی نفیات سے فخر و مباہات کے میلانات کا صفایا ہو جاتا ہے۔

اگر ایک فاتے کے دل میں یہ شعور بیٹے جائے کہ وہ بجز اور تعقیم کا پلا ہے اور اسے اپنی تعقیمات پر اللہ سے دعائے مغفرت کرنا چاہئے تو ایسا فاتے بھی بھی مفتوح لوگوں پر ظلم اور تعدی کا ارتکاب نہیں کر سکتا۔ ایسا فخص تو یوں سوچنا ہے کہ یہ تو اللہ ک ذات ہے جس کی نفرت کی وجہ سے وہ ان لوگوں پر مقتدر اعلیٰ بن گیا ہے۔ اگر اللہ کی نفرت نہ ہوتی تو وہ تو بند ہ ناچیز و پر تعقیم ہے اور اللہ نے جو اس کو اقتدار دیا ہے تو یہ اس لیے دیا ہے کہ اللہ مفتوح لوگوں کے بارے میں کوئی خیراور بھلائی چاہتا ہے۔ در حقیقت فئے تو اللہ کی نفرت سے میسر ہوتی ہے۔ نفرت بھی اس کی ہے اور بیے فاتے کی فئے نہیں بلکہ اللہ کے دین کی فئے ہیں۔ کے دین کی فئے ہیں۔

یہ ہے وہ روش اور بلند مرتبہ افق 'جس کے اوپر نظریں مرکو ذکرنے کے لیے قرآن پوری انسایت کو دعوت دیتا ہے کہ وہ درجہ بدرجہ اس بلند افق تک بلند ہوتی چلی جائے۔ جو شرافت اور نیکی کا اعلیٰ مرتبہ ہے۔ اس تک پہنچ کر انسان برا بن جاتا ہے۔ اس لیے کہ وہ اپنی برائی ہے دستکش ہو جاتا ہے۔ یہاں اس کی روح آزاد ہوکر مسرت حاصل کرتی ہے۔ اس لیے کہ وہ اللہ کی غلامی اختیار کر لیتی ہے۔

غرض یہ ایک آزادی ہے جس میں انسان اپنی ذاتی اور مادی بندھنوں ہے آزاد ہو جاتا ہے اور انسان اللہ کی روحانی کلوق میں ہے ایک مخلوق میں ہے ایک مخلوق میں جاتا ہے اور یہ ایک ایسے مقام تک جا پنچتا ہے کہ اللہ کی رضا اس کی رضابین جاتی ہے اور یہ مقام حاصل کرنے کے بعد پھروہ مجاہد بن جاتا ہے اور اس کی جدوجمد کا رخ یہ ہوتا ہے کہ وہ اسلامی نظام کی صورت میں مقام حاصل کرنے کے بعد وہ اس زمین کو ایسی ترتی دے اور دنیا محلائی کی نصرت کرے اور حق کو حقیقت بنا دے اور پھر اسلامی نظام کے قیام کے بعد وہ اس زمین کو ایسی ترتی دے اور دنیا کو ایسی قیادت فراہم کرے کہ دنیا شرو فساد سے پاک ہو جائے ۔ یہ قیادت صالح 'پاک اور تقیری ہو۔ اور اس کا مقصد ہر محلائی کو پھیلانا اور ترتی دینا ہو۔ اور اس طرح تمام امور کا رخ اللہ کی طرف پھیر دے ۔

انسان اگر اپنی ذات کے محدود کنویں کا مینڈک ہو اور اس مین قید ہو تو پھر اس کی آزادی کی مسامی عبث بن جاتی ہیں۔ وہ آزادی کے بعد اپنی خواہشات کا غلام ہوتا ہے۔ شہوات اور خواہشات میں گر فقار ہوتا ہے۔ انسان اگر خواہشات نفسانیہ کے دائرہ نشیب سے آزاد نہ ہو تو دو سری آزادیاں عبث ہیں۔ اسلام چاہتا ہے کہ دو سری آزادیوں کے ساتھ انسان نفسانی خواہشات سے بھی آزاد ہو جائے تاکہ وہ اللہ کو یا دکرے اور اس کا غلام ہو۔

یہ بیں آ داب نبوت 'جو نبوت کے ساتھ لازم رہے ہیں اور اللہ کی مرضی ہے کہ انسانیت ان آ داب نبوت کے آفاق تک بلند ہو جائے ۔ اور اگر وہاں تک نہ بھی پہنچ سکے تو اس کی نظریں اس افق پر ہوں۔ دیکھتے یوسف علیہ السلام اس مقام تک پہنچ ہوئے نظر آتے ہیں۔ مصر کے تمام خز ائن اقتدار ان کے ہاتھ میں آچکے ہیں۔ ان کا خواب سچا ہو چکا ہے۔ انہوں نے جب والدین کو اپنے تخت پر اٹھایا تو بھائیوں نے ان کے سامنے سجدہ کیا' اور حضرت یوسف نے والدین سے کما کہ باپ ایہ ہم میری خواب کی تعییر' اللہ نے تو اسے حقیقت بنا دیا۔ اللہ کا احسان دیکھتے کہ اس نے مجھے قید سے نکالا' آپ لوگوں کو دیسات سے مصر لایا حالانکہ شیطان نے میرے اور میرے بھائیوں کے درمیان نزاع ڈال دیا تھا۔ بے شک میرا رب لطیف تد ایپر اختیار کر تا ہے اور وہ حکیم و خبیر ہے۔

غرض ایسے موقعہ پر حضرت یوسف علیہ السلام بلندی ' سرفرازی اور خوشی اور انبساط کے ماحول سے نکل آتے ہیں اور ذکر و فکر میں مشغول ہوکر اینے رب کی حمد و شاکرتے ہیں ۔ وہ اقتدار کے عروج پر ہیں ان کے تمام خواب حقیقت بن گئے ہیں لیکن ان کی دعوت سے ہے :

رَبِّ قَدْ الْتَنْیَا وَ الْاَحْرَةِ تَوَقَیٰی مُسْلَمًا وَ الْحَقْنِی بِالصَّلْحِیْنَ (۱۰۱:۱۲) (الله میرے رب! تو فی الله نیا و الله حروق توقیٰی مُسْلَمًا و الله علی فی الله نیا و الله خور و توقیٰی مُسْلَمًا و الله علی بیال الله بی دیا الله علی الله بی دیا الله بی بیدا کرنے والے تو بی دیا و آخرت میں میرا کارساز ہے۔ جھے اسلام پر موت دے اور نیکو کاروں کے زمرے میں مجھے شامل کر سے بیاں جاہ و اقتدار پس منظر میں چلے جاتے ہیں۔ الله وعیال اور بس بھائیوں کا بید اجتماع اور ایک عرصہ بعد رشتہ واروں اور والدین کی مات کو فی کا فور ہو جاتی ہے۔ اس آخری منظر میں ہیں ایک ایسا فرد نظر آتا ہے جو رب تعالی کے سامنے کو گڑا الله ہو اور میری سوسائی صالحین کے ساتھ ہو۔ اور بیہ مرتبہ الله کے فضل و کرم میں سکتا ہے۔

اب حفرت سلیمان علیہ السلام کے آ داب زندگی ملاحظہ ہوں۔وہ بھی ایسے حالات میں ہیں کہ طرفتہ العین میں ملکہ سباکا تخت ان کے سامنے ہے۔دیکھیے قرآن ایسے حالات میں قوت و جاہ کے حالات میں ان کی کیفیات کس طرح ریکار ڈکر آ ہے۔

فَلَمَّا رَأَهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ قَالَ هٰذَا مِنْ فَضْلِ رَبِّي لِيَبْلُونِي ءَ أَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَ مَنْ شَكَرَ فَانَّمَا

یشکر کنفسه و مَن کَفَر فَانَّ رَبی غَنی کریم (۲۲: ۲۶) دجب طیمان نے تخت کو اپنی پاس رکھا ہوا پایا۔ تو وہ پکار اٹھے سے میرے رب کے فَضل وکرم ہے ہے۔ یہ اس لیے کہ وہ مجھے آزمائے کہ میں اس کا شکر اداکر تا ہوں یا گفران نعمت کا مرتکب ہوتا ہوں۔ اور جو کوئی شکر کرے گا اپنے ہی لیے کرے گا اور جو ناشکری کرے گا میرارب غی اور بزرگ ہے "۔

اور یکی تھی حضرت محرصلی اللہ علیہ وسلم کی روش ۔ آپ گواپی پوری زندگی میں یکی ادب اختیار کیا اور نصرت و فقح کے موقعہ پر جے اللہ نے آپ کے لیے خاص علامت قرار دیا تھا۔ تو حضور اپنی سواری کے اوپر جھکے ہوئے جارہ بھے ۔ آپ کمہ میں ای طرح سر جھکائے ہوئے داخل ہوئے ۔ آج آپ اس مکہ میں جس نے آپ کو اذبیتی دی تھیں 'جس نے آپ کو گھر سے نکالا تھا۔ جس نے آپ کے ساتھ ہے در ہے جنگیں لڑیں 'جو آپ گی دعوت کی راہ میں معاندانہ طور پر ڈٹ گیا تھا۔ جب آپ کو نصرت اور فتح نصیب ہوئی تو آپ نے فتح و کا مرانی کے شادیا نے نہ بجائے ۔ آپ رب کا شکر اداکر تے ہوئے جھکے جا رہے تھے جا دو تنامیں مشغول تھے اور جس طرح رب تعالی نے آپ کو تلقین کی تھی ۔ آپ تہج و تہلیل اور استغفار کر رہے تھے ۔ جیسا کہ آٹار میں آبا ہے کہ آپ کے بعد آپ کے صحابہ گار ویہ بھی ایسانی رہا۔ اللہ الن سے راضی ہو۔

یوں بشریت ایمان کے ذرایعہ سربلند ہوئی۔ انسانیت کا چرہ روشن ہو گیا۔ وہ صاف و شفاف ہو گئی۔ اب انسانیت عظمت ' قوت اور آزادی کے مقام بلند تک پہنچ گئی۔

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورة اللهب - ١١١

ا--- ا --- ا

سورة اللهب أيك نظرمين

ابولهب كا نام عبدالعزى ابن عبدالمطلب تھا۔ يہ نبى صلى الله عليه وسلم كا چپاتھا۔ دد ابولهب، كے نام سے اس ليے مشہور ہوگيا كہ وہ شعلے كى طرح سرخ چرہ ركھتا تھا۔ يہ اور ان كى بيوى 'ام جيل رسول الله صلى الله عليه وسلم كوبهت زيادہ اذيت ديتے تھے۔اور دعوت اسلامى كے جانى دشمن تھے۔

ابن اسحاق کتے ہیں کہ مجھے حسین ابن عبداللہ بن عبید اللہ ابن عبال نے بتایا' کتے ہیں ہیں رہید ابن معاذ دسلی کو سے

کتے نا دو ہیں اپنے والد کے ساتھ تھا اور بوان تھا کہ ایک نوجوان فخص (رسول اللہ) کو میں دیکھ رہا تھا کہ وہ ایک قبیلے کے پاس جاتے ہیں (اور ان کے پیچے ایک دو سرافخص ہے بو حسین و جیل ہے اور بزے بردے بالول والا ہے اور بھیگا ہے) اور کتے ہیں: دو اللہ بن تمہاری طرف اللہ کی طرف سے رسول بناکر بھیجا گیا ہوں ۔ میں تمہیں سے تھم دیا بوں کہ صرف اللہ کی بندگی کرو' اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کرو' میری تقدیق کرو' اور میری حمایت و مدافعت کرو تھی اس چیز کو نافذ کر سکوں جس کے ساتھ مجھے اللہ نے رسول بناکر بھیجا ہے" ۔ بیہ نوجوان جب اپنی بات سے فارغ ہونا تو اس کے پیچھے کھڑ اید دو سرافخص سے کہتا دو میں مال این ان میں کے ان دوستوں کو بھی چھوڑ دو جو تمہارے علیف ہیں اور اس برعت اور گرانی کو تبول کر لو جو سے کہ اللک این ان میں کے بات نہ سنو اور نہ اس کی اطاعت کرو'' ۔ میں نے اسپنے والد سے پوچھا سے فخص کون ہے؟ تو انہوں نے کہا کہ این کا بچیا ابولہ ہے ۔ (امام احمد و امام طبرانی)

یہ ایک نمونہ ہے ابولہب کی سازشوں کا جو وہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی دعوت کے خلاف کرتا رہتا تھا۔ام جمیل' اس کی بیوی اس سلسلے میں اس کی معاون تھی۔ان کی مہم نمایت طالمانہ اور شدید تھی۔ام جمیل کا نام اروی بنت حرب ابن امیہ ہے۔یہ ابو سفیان کی بمن تھی۔

حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی دعوت کے خلاف ابولہب کا بیہ روبیہ اول روز سے تھا۔امام بخاری نے اپنی سند کے ساتھ 'حضرت ابن عباس کی بیہ روایت نقل کی ہے کہ حضور اوادی بطحاکی طرف نظے اور ایک بہاڑ پر چڑھ گئے اور پکارا "باصباحاہ" اس پر قرایش سب کے سب بہاڑ پر جمع ہوگئے۔ تو آپ نے ان سے بوچھا کہ بتاؤ اگر میں تم سے کموں کہ دشمن تم پر صبح کو حملہ کرنے والا ہے یا شام کو توکیا تم میری بات کی تصدیق کرو گے؟ تو انہوں نے کہا '' ہاں'' ۔ تو آپ نے فرمایا ''دسنو میں خمیں ایک شدید عذاب سے ڈراتا ہوں جو تم پر آنے والا ہے۔ اس پر ابولہب نے کہا 'د کیا تم نے ہمیں اس لیے جمع کیا تھا تم ہلاک ہو جاؤ''۔ اس پر اللہ نے میہ سورت نازل کی۔

تَبُّتُ يَكُ آ اَبِي لَهَبٍ و " تَب (١١١١) " لوك عَدَ الولب ك دونول باتھ اور وہ بلاك موا"۔

ایک روایت میں میہ ہے کہ میہ اٹھا اور اپنے ہاتھ جھاڑنے لگا اور اس نے کہا ہلاکت ہوتم پر سارا دن؟ کیا تم نے ہمیں ای لیے جع کیا تھا تو اللہ نے میہ سورت نازل فرمائی۔

جب بنو ہاشم نے ابو طالب کی قیادت میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت کا فیصلہ کیا 'آگر چہ انہوں نے آپ کے دین کو جول نہ کیا تھا لیکن عصبیت کے اصولوں کے مطابق انہوں نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی حمایت کا فیصلہ کیا تو ابولہب بنو ہاشم سے نکل گیا۔اور جب انہوں نے حضور آگرم اور بنو ہاشم سے نکل گیا۔اور جب انہوں نے حضور آگرم اور بنو ہاشم کے ساتھ مقاطعہ کیا اور اس سلط کی تحریر پر ابولہب نے بھی دستخط کیے۔اس کا مقصد سے تھا کہ بنو ہاشم کو قحط سے ڈر آگر اس بات پر مجبور کیا جائے کہ وہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ان کے حوالے کر دیں۔

آپ کی دو صاحزادیاں رقیہ اور ام کلوم ابولہب کے دو بیوں کی مخطوبہ تھیں۔ یہ رشتہ بعثت سے قبل ہوا تھا۔ ابولہب نے اپنے بیوں کو تھم دیا کہ ان کو طلاق دے دیں تا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر خاندانی بوجھ بڑھ جائے۔

یوں ابولہب اور ان کی بیوی ام جمیل نے آپ کے ظاف شدید جنگ جاری رکھی ہوئی تھی۔ یہ دونوں دعوت اسلای کے شدید دخمن تھے اور یہ جنگ انہوں نے اپنی پوری زندگی جاری رکھی۔ کسی وقت بھی اس میں انہوں نے کوئی رو رعایت نہ کی۔ ابوجل کا گھر حضور اکر م کے گھر کے قریب تھا اس لیے آپ کو اذیت دینے کے مواقع بھی اس کو بہت نئتے سے ۔ روایات میں آتا ہے کہ ام جمیل کائے جمع کرتی اور حضور کے راستے میں رکھ دیتی۔ بعض مضرین نے کہا ہے کہ لکڑیاں اسمٹ نا حضور کے خلاف سازشیں کرنے ہے ستعارہے۔

--- 0 0 0---

درس نمبراا ۳ تشریح آیات

ا-- تا-- ه



تَبَّتُ يَكَا اَبِي لَهَبٍ وَّمَتِكُ مَا آغَنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا مُسَبَكُ سَيَصَلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ۚ أَهُوَا تُهُ حَتَّالَةَ الْحَطَبِ أَنِي جِيْدِهَا حَبُلُ مِّنَ مَّسَدٍ أَهُ مَا ""

الله ك نام سے جوب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب-

"د ٹوٹ گئے ابولہب کے ہاتھ اور نا مراد ہو گیا وہ۔اس کا مال اور جو کچھ اس نے کمایا وہ اس کے کسی کام نہ آیا۔ ضرور وہ شعلہ زن آگ میں ڈالا جائے گا اور (اس کے ساتھ) اس کی جو روبھی ' لگائی بجھائی کرنے والی 'اس کی گر دنِ میں مونچھ کی رسی ہوگی"۔

یہ سورت اللہ کی طرف سے اس لیے نازل ہوئی کہ ابولہب اور اس کی بیوی کی طرف سے برپاکی ہوئی جنگ میں حضور کی حمایت کی جائے۔ گویا یہ معرکہ اللہ نے اپنے ہاتھ میں لے لیا۔

تَبْتُ يَدُ آ اَبِي لَهَب و تَبُ (١١١١) (الون كے ابولب كے ہاتھ اور نامراد ہو گيا وہ "- تبت ا تاب سے مفتق ہے جس كے معنى ہلاكت اتباى اور انقطاع كے ہيں - يمال تبت كے معنى ہيں بددعاكے اور دو سرك تب كے معنى ہيں كہ وہ ہلاك ہو گيا تباہ ہو گيا اور اس كا سلسله كث كيا - يہ خبر ہے و توع بددعاكى - سورت كے آغازى ميں اس مخفر آيت ميں بددعا اور اس كى محبل كا كمل منظر ہے - كويا معركہ ختم ہوجاتا ہے اور پر دہ كر جاتا ہے -

اس کے بعد 'آنے والی دو سری آیت میں حقیقت واقعہ کابیان ہے ۔

مَلَ أَغْنَى عَنْهُ مَا لُه وَمَا كَسَبَ (١١١) ٥٠ اس كا مال اور جو كچھ اس نے كمايا وہ اس كى كى كام نہ كام نہ آيا ، اس كى مائق ٹوٹ گئے ، وہ ہلاك و برباد ہو گيا۔اس كا مال اور اسلام كے ظلاف جدوجمد اس كے كچھ كام نہ آئى اور اس كى دولت اور اس كى مكارياں اسے ہلاكت سے نہ بچا سكيں۔

ية تو تفاس كا انجام دنياميس - آخرت ميس اس كا انجام كيا مو گا؟

سَیصْلی نَارًا ذَاتَ لَهَب (۱۱۱ ۳:۱) "ضرور وہ شعلہ زن آگ میں ڈالا جائے گا"۔ لهب سے معلوم ہوتا ہے کہ بیت شدید اور شعلہ بار ہوگی اور سخت بحری ہوئی ہوگی۔

و اَمْرَ اَتُه حَمَّا لَهَ الْحَطَب (١١١٤) و اور اس كى جورو كزيال المحانے والى " بھى اس آگ ميں دالى جائى گى اس حال ميں كه وه كزيال الحائے موئے ہوگى اور اس حال ميں كه -

فی جیدها حَبلٌ مّن مسکد (۱۱۱: ٥) دون میں مونچھ کی ری ہوگی ، ۔ اور اس ری کے ساتھ اسے آگ میں باندھ ویا جائے گایا یہ ری وہ ہوگی جس کے ساتھ لکڑیاں باندھی جاتی ہیں ۔ اگر اس کا حقیق معنی لیا جائے تو معنی بیہ ہوگا جائے تو معنی بیہ ہوگا جائے تو معنی بیہ ہوگا جو شرارت کی آگ کو بھڑکا تی ہے ۔ اور فتنہ و فساد کی آگ بھڑکانے کی سعی کرتی ہے ۔

اں سورت کا طرز ادااس کے موضوعات اور معانی کے ساتھ ہم آئٹ ہے۔سورت کی فضا کے مناسب طرز تعبیر اختیار کیا گیا ہے۔اس سلطے میں میری کتاب '' قرآن میں مناظر قیامت'' سے چند سطویں یمال نقل کر نا ضروری ہیں۔ان کا یمال نقل کر نا اس لیے ضروری ہے کہ اس سورت کے نزول سے ام جیل کے دل میں ایک ایسا تیرلگاجس کی وجہ سے وہ برافروختہ ہوگئی اور پاگل ہوکر رہ گئی۔

''ابواہب (شعلوں کا باپ) ایک ایس آگ میں تپایا جائے گا جو شعلہ زن ہوگی اس کی عورت جو حضور گی راہ میں خار دار جھاڑیاں لاکر ڈالتی تھی وہ جنم میں اس حال میں گرائی جائے گی کہ اس کے مکلے میں مونچھ کی ری بندھی ہوگ''۔

''الفاظ بھی باہم شاسب اور صوتی ہم آ بھی رکھنے والے 'تصاویر بھی باہم 'یک رنگ' بس جنم میں اس کو گرایا جائے گا وہ شعلہ بار ہے ۔ اس میں شعلوں کے باپ (ابواہب) کو گرایا جائے گا ۔ اس کی عورت کنڑیاں لاتی ہے اور حضرت محرصلی اللہ علیہ وسلم کے راہتے میں ڈالتی ہے اور آپ گو ایڈ ائیں دیتی ہے 'خواہ حقیقی معنی لیا جائے یا استعارہ ۔ کنڑیوں عجرصلی اللہ علیہ وسلم کے راہتے میں ڈالتی ہو اور آپ گو ایڈ ائیں دیتی ہے 'خواہ حقیقی معنی لیا جائے یا استعارہ ۔ کنٹریوں کو رسیوں میں باندھ کر لایا جاتا ہے ۔ اس لیے جنم شعلہ زن میں اے مونچھ کی ری سے باندھ دیا جائے گا جس سے وہ کنڑیاں لاتی تھی ۔ تا کہ سزاائیی ہو جیسا اس کا جرم تھا ۔ اور ایہ تصویر اپنے سادہ رنگوں کے ساتھ سامنے آئے اور اس کے رنگ میں کنڑیاں ' ری 'آگ اور جیسا اس کا جرم تھا ۔ اور اس آگ میں میاں ہوی دونوں تب رہے ہیں''۔

ایک و سرے زاویہ ہے بھی اس سورت میں ہم آ ہنگی پائی جاتی ہے۔الفاظ کی صوتی جھنکار' لکڑیوں کے گھھے کے باندھنے کی آواز اور گر دن کو رسی ہے باندھنے کی آواز بھی باہم کیساں ہیں۔ ذراپڑھئے۔

تَبَّتُ يَدَ آ أَبِي لَهَب وَ تَبُّ (١١١١) ان الفاظيم شدى صوتى درشتگى ليى بى ب جس طرح لكريوں كے سُخے كو باند من مِن مُحَق بوتى ب - جس طرح بيد الفاظ شديدين اى طرح كرون ميں رى باند من كاعمل اور

ات کھنچا شدید ہے۔اور پوری سورت میں ای طرح کی گنمن کی فضا ہے"۔

اس طرح صوتی ترنم 'عملی کشاکش کی آواز' اور سورت کی حرکات کی جزئیات کے درمیان گری مناسبت اور ہم آہنگ ہیں۔ پھر یہ آہنگ ہیں۔ پھر یہ اور ہم آہنگ ہیں۔ پھر یہ مناسبت اور ہم آہنگ ہیں۔ پھر یہ مناسبت کے سب سورت کی فضا کے ساتھ ہم آہنگ ہیں۔ پھر یہ تمام چیزیں سبب نزول اور سورت کے لیس منظر کے ساتھ بھی جڑی ہوئی ہیں۔ یہ سب فنی خوبیاں صرف پانچ مختفر فقروں میں ملح ظ خاطر رکھی گئی ہیں اور قرآن کی مختفر ترین سور توں میں سے ایک میں اس فنی کمال کو ظا ہرکیا گیا ہے۔

اس سورت کی ان فنی خوبیوں کی وجہ سے اور بے پناہ اثر کی وجہ سے ام جمیل کا تاثر بید تھا کہ حضرت محمہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کمیں اس کی ججو کی ہے ۔ بیہ سورت نور آ مکہ میں بھیل گئی تھی 'جس میں میاں بیوی کی فدمت کی گئی تھی 'ان کو دھمکی وی گئی تھی 'ان کو دھمکی ان کو دھمکی وی گئی تھی ۔ بیہ ایسی تصویر کشی تھی جس نے ایک خود پند عورت کے دل کو چور چور کر دیا۔ جے اپنے نب وحسب پر بہت ہی غرور تھا۔ جو اپنے آپ کو بہت ہی او ننچ گھرانے کی عورت سمجھتی تھی ۔ لیکن قرآن نے اس کی تصویر کشی یول کی :

حَمَّا لَةَ الْخَطَبِ (٤) فِي جِيدهَا حَبْلٌ مِّنْ مَّسَد (١١١٥) وووت ، بوكريال المان على المان المان

ابن اسحاق کہتے ہیں مجھ تک سے نذکرہ بنچا ہے کہ ام جہ رہمالة الحطب نے جب اس سورت کے نزول کے بارے میں ناکہ سے اس کے بارے میں اور اس کے خاوند نے بارے میں نازل ہوئی ۔ سے گئی اور حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے پاس بیٹے ہوئے تھے۔ اس کی مٹھی بقروں سے وسلم کعبہ کے پاس بیٹے ہوئے تھے۔ اس کی مٹھی بقروں سے بھری ہوئی تھی 'جب سے ان دونوں کے پاس آکر کھڑی ہوئی تو اللہ نے اس کی آکھوں پر اس طرح پردہ ذال دیا کہ وہ صرف ابو بکر کو دکھ سے تھی۔ تو اس نے کہا :''ابو بکر کہاں ہے تہاراساتھی 'مجھے معلوم ہوا ہے کہ اس نے میری ججو کی ہے۔ خداکی فتم میں بھی تو شاعرہ ہوں اس کے بعد اس نے سے شعر براھا

مذمما عصينا وامره ابينا

وہ محد نہیں بلکہ مذمت کیے ہوئے ہیں 'ہم نے ان کی نافرمانی کی ہے اور ان کے احکام مانے سے انکار کر دیا یا ان کے ' دین کو مانے سے انکار کر دیا ہے۔

یہ واپس چلی گئی۔ حضرت ابو بکر ٹنے رسول اللہ ہے کہا :کیا اس نے آپ کو نہیں دیکھا۔ آپ نے فرمایا ''اس نے مجھے نہیں دیکھا' اللہ تعالیٰ نے اس کی نظر کو مجھ سے تھینج لیا تھا''۔

حافظ ابوبكر بزارنے اپنی سند كے ساتھ روايت كيا ہے - حضرت ابن عباس سے 'جب سورہ

تَبَّتْ يَكَ آ اَبِي لَهَب وَ تَبَّ (١١١١) نازل ہوئی تو ابولہ کی بیوی حرم میں آئی۔اس وقت رسول الله صلی الله علیه وسلم حضرت ابو بکر صدیق کے ساتھ تعبہ کے پاس بیٹے ہوئے تھے۔حضرت ابو بکر انے کما حضور اگر آپ ایک طرف ہو جائیں تو یہ آپ کو اذیت نہ دے سکے گی۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا '' میرے اور اس کے در میان پر دہ حائل ہو جائے گا'۔ یہ آئی اور حضرت ابو بکر ﷺ کے در میان پر دہ حائل ہو جائے گا'۔ یہ آئی اور حضرت ابو بکر ﷺ کے در میان پر دہ حائل ہو جائے گا'۔ یہ آئی اور حضرت ابو بکر ﷺ کے اس کھڑی ہوگئی اور کما :''ابو بکر ﷺ نے اور نہ ہی پڑھتے ہماری ہجوگی ہے''۔ تو اس نے کما آپ تو سے ہیں۔ جب واپس گئی تو حضرت ابو بکر ﷺ نے فرمایا ''حضور 'کیا اس نے آپ 'کو نہیں دیکھا؟ تو آپ نے فرمایا ''جب تک وہ کھڑی رہی فرشتے مجھ پر ستر پھیلاتے رہے جب تک وہ چلی نہیں گئی''۔

غرض اس کا پارہ اس قدر چڑھ گیا تھا کیونکہ یہ سورت پھیل گئ تھی 'اس نے اسے اپنی جو سمجھا۔اس زمانے میں جو صرف اشعار میں ہوتی تھی۔ اس لیے حضرت ابو بکرٹ نے جائز طور پر جو کی تردید کر دی۔ اور وہ بہت سچے مانے جاتے سے لین ان آیات میں اس کی جو حقارت آمیز تصویر کئی گئ ہے وہ اس دائی کتاب میں ریکار ؤکر دی گئ ہے۔ اللہ کی کتاب میں لازوال ہے اور ان دونوں کی ذمت بھی لازوال ہو گئی۔ اور یہ لینی تصویر ہے جو ایک بولتی تصویر ہے۔ یہ ہزاحضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی دعوت کے خلاف سازش کرنے کی۔ حقیقت یہ ہے کہ جو لوگ بھی دعوت اسلامی اور داعیان حق کے خلاف اس قتم کی سازشیں کرتے ہیں ان کی قسمت میں دنیا میں بھی ناکای تکھی ہوئی ہے۔ وہ یساں بھی ہلاک اور برباد ہوں گے۔ اور آخرت میں بھی وہ ایک سخت سزا پائیں گے۔ یہ ان کی مناسب سزا ہوگ ۔ دنیا میں کئر ہاروں کی رسی جس ذلت کی طرف اشارہ کرتی ہے 'آخرت میں بھی یہ رسی اس کے مناسب سزا ہوگ ۔ دنیا میں کافی نشانی ہوگی۔

--- 000---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورة الاخلاص - ١١٢

۵ --- تا --- ۱

سورة الاخلاص ایک نظرمیں

صحیح روایات میں آنا ہے کہ بیر مختفر سورت پورے قرآن کے لیک تمائی مصے کے برابر ہے۔امام بخاری فرماتے ہیں: حدیث بیان کی اساعیل نے 'مالک سے 'انہوں نے عبدالرحمٰن ابن عبداللہ ابن عبدالرحمٰن ابن صعصمہ سے 'انہوں نے اپنے والد سے 'انہوں نے ابوسعد سے 'وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص نے دو سرے شخص کو بیر پڑھتے سا۔

قُلْ هُو الله اَحَدُّ (٢ ١ ١ : ١) يه اے بار بار پڑھ رہا تھا۔ جب ضح ہوئی تو اس نے نبی صلی اللہ عليه وسلم ے اس كا تذكرہ كيا ، يہ تذكرہ كرنے والا يه تاثر دے رہا تھا كہ يه بہت كم بے جو پڑھنے والا پڑھ رہا تھا ، تو نبی صلی اللہ عليہ وسلم نے فرمایا دواس ذات كی قتم جس كے ہاتھ میں میری جان ہے ، يه سورت تو ایک تمائی قرآن كے برابر ہے "
یہ كوئی تعجب كی بات بھی نہیں ہے اس ليے كہ جس تو حيد كے اعلان كرنے كا تھم حضور اكرم صلی اللہ عليه وسلم كو ديا گيا تھا۔

قُلْ هُوَ اللّهُ اَحَدٌ (١:١١) و که وه الله يکتاب "-بيد عقيده توحيد انسانی ضمير کابھی عقيده ب ' بيد اس کائنات کي تفير بھی ہے اور بيد زندگی کا ايک نظام بھی ہے الندابيد سورت اسلامی نظام زندگی کے اہم ترين خطوط کا ایک بنيادی نقشہ پیش کرتی ہے۔

--- 000---

درس نمبر۱۲ ۳ تشریح آیات

ا-- تا--



قُلْ هُوَ اللهُ اَحَدُّ اللهُ الصَّمَدُ الصَّمَدُ اللهُ اللهِ اللهُ اَحَدُ اللهُ الصَّمَدُ الصَّمَدُ الصَّمَدُ اللهُ الصَّمَدُ الصَّمَدُ اللهُ الصَّمَدُ الصَّمَدُ الصَّمَدُ المَّا الصَّمَدُ الصَّمَدُ المَّا الصَّمَدُ المَّا الصَّمَدُ المَّا الصَّمَدُ المَا المَّامِدُ المَّامِنَ المَا ال

٣ ٧

الله ك نام سے جوب انتامريان اور رخم فرمانے والا ب-

دوکو وہ اللہ ہے ' میکا۔ اللہ سب سے بے نیاز ہے اور سب اس کے محتاج ہیں۔ نہ اس کی کوئی اولا د ہے اور نہ وہ کسی کی اولا د۔ اور کوئی اس کا ہمسر نہیں ہے "۔

قُلْ هُوَ اللّٰهُ اَحَدٌ (١:١١) ''کو'وہ اللہ ہے بکا''۔ احد کا لفظ واحد سے زیادہ گراہے کیونکہ احد' واحد کے منہوم پر مزیداضافہ کرتا ہے 'کہ اس کے ساتھ اور کوئی چیز حقیقتاً موجود نہیں ہے اور اس جیسی کوئی چیز نہیں ہے یعنی وہ بکتا ہے۔

''الور '' میں وجود کی احدیت کا اظہار ہے ' یعنی اس کی حقیقت کے سوا اور کوئی حقیقت نہیں ہے۔ اس کے سوا اور کوئی حقیق وجود نہیں ہے۔ اللہ کے سواجس قدر موجودات ہیں وہ اپنا وجود اللہ سے اخذ کرتی ہیں اور وہ اپنی حقیقت اللہ کی حقیقت سے لیتی ہیں۔ وہ فاعلیت میں بھی مکتا ہے للذا اللہ کے سوا اس پوری کا نئات میں کوئی اور موثر اور کوئی اور فاعل نہیں ہے۔ للذا یہ ایک نظریہ اور عقیدہ ہے جو انبان کے ضمیر میں جاگزیں ہوتا ہے اور سے دراصل اس کا نئات کی تغییر بھی ہے۔ جب کی دل میں سے عقیدہ بیٹے جاتا ہے اور عقل اس کا نصور کر لیتی ہے۔ اور اس پوری کا نئات کی تغییر اس کی روشنی میں ہو جاتی ہے تو انبانی دل پر کوئی اور تصور نہیں چھاتا اور انبانی قلب میں کی اور سوچ کا شائبہ نہیں رہتا۔ اور انبانی قلب میں کی اور سوچ کا شائبہ نہیں رہتا۔ اور انبانی قلب اس واحد ذات واجب الوجود کے سواکس کے ساتھ کوئی تعلق نہیں رکھتا 'کیونکہ دراصل موجود تو یمی ذات کیا ہے اور فعال اور مؤثر بھی یمی واحد ذات ہے۔

مجراس كائنات ميں جو چيزيں بھي پائي جاتي بين ان كے ساتھ قلب انساني كا رابط ختم ہو جاتا ہے ۔ آگر چہ ہونا يہ چاہئتھا

کہ انسانی دل سے ماسوی اللہ کے وجود کا شعور ہی ختم ہو جائے۔ اگر بیہ شعور ختم نہ بھی ہو' تعلق ختم ہو جاتا'اس لیے کہ اللہ کے وجود کی حقیقت نہیں ہے۔ اور اس پوری کائنات میں اللہ کے ارادے کی فاعلیت اور تاثیر کے سواکوئی اور چیز فعال اور موثر بھی نہیں ہے۔ لندا عقیدہ توحید کے بعد قلب انسانی کسی ایسی چیز سے کا معلق ہوجو نہ حقیقتاً موجود ہے اور نہ کسی چیز میں فعال و موثر ہے۔

اب جب دل الله يكنا كے سواتمام اشياء كى حقيقت كے تصور ہى ہے خالى ہو گيا اور اس ميں ماسوى اللہ ہے تعلق ہى نہ رہا۔ تو اب بيد دل صحح ميں آزاد ہوتا ہے 'وہ ہر قتم كى پابنديوں ہے آزاد ہو جاتا ہے۔ اس دل كى تمام خواہشات ختم ہو جاتا ہے اور حقيقت بيہ ہے كہ خواہشات ہى دراصل پاؤل كى ذنجيرس ہوتى ہيں۔ پھر خوف بھى اس دل ہے ختم ہو جاتا ہے اور يا در ہے كہ اس خوف كى وجہ ہے بھى انسان پابند سلاسل ہو جاتا ہے ۔ انسان كے دل سے مرغوبات كيوں ختم ہو جاتى ہيں اس ليے كہ جب وہ اللہ كو پاليتا ہے تو وہ سب بچھ پاليتا ہے اور وہ ذرتا اس ليے نہيں كہ اسے معلوم ہو جاتا ہے كہ اللہ كے سواكوئى فعال نہيں۔

جب انسانی شعور میں سے حقیقت اچھی طرح بیٹے جائے کہ انسان کو اس کائنات میں صرف اللہ کی حقیقت نظر آتی ہے تو اس کا نتیجہ سے ہوتا ہے کہ پھراس کائنات میں انسان کو جو وجو د نظر آئے گا اس میں بھی اسے یمی حقیقت نظر آئے گا۔ اس کا نتیجہ سے ہوتا ہے کہ پھر انسان تلب کو ہر چیز میں وست قدرت نظر آتا ہے اور اس کے بعد پھر انسان اس درجے پر فائز ہوتا ہے کہ اسے اس کائنات میں اللہ کے سوا کچھ بھی نظر نہیں آتا۔

اس عقیدے اور تصور کے نتیج میں انسان سوچنے لگتا ہے کہ ظاہری اسباب بھی بیج ہیں۔اصل اور حقیقی سبب مسبب الاسباب ہے یعنی ذات باری تعالی ۔ یہ وہ کلتہ ہے جس کی طرف قرآن نے بہت توجہ کی ہے اور اسے اسلام کی ایمانیات میں داخل کر کے ذہنوں میں بٹھانے کی سعی کی ہے۔ چنانچہ ظاہری اسباب کو برطرف کر کے یہ جایا گیا ہے کہ اصل سبب مشیت الہیہ ہے۔

وَ مَا رَمَيْتَ اذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَ اللّهَ رَمَى (١٧:٨) "جب تم نے پيكاتو وراصل تم نے نين الله رَمَى (١٧:٨) "جيكام الله عران (١٢١) ميں بيد كما كيا:

وَ مَا النَّصْرُ اللَّا مِنْ عِنْدِ اللهِ (٣: ٢٦١) "فتح و نفرت صرف الله كل طرف ہے ہے"۔ اور الدهر (٣٠) ميں ہے۔

وَ مَا تَشَآ ءُوْنَ اللَّهَ اَنْ يَشَآ ءَ اللَّهُ (٢٦:٧٦) "اورتم نين چاہے الايد كه الله چاہے"-اى طرح كى بے شار اور آيات بين -

جب انسان اسباب ظاہری کو برطرف کر دیتا ہے تو پھراہے نظر آتا ہے کہ تمام امور اللہ کی مثیت سے طے پاتے ہیں۔ پھراس سے اس کے دل میں اطمینان پیدا ہو جاتا ہے اب وہ تمام مرغوبات اللہ سے طلب کرتا ہے اور تمام مکر وہات سے بچنے کے لیے اللہ کے ہاں پناہ ڈھونڈ تا ہے اور ظاہری عوامل 'ظاہری اسباب اور موثرات جو پچھ کرتے نظر آتے ہیں '
اس کا نتات میں ان کی کوئی حقیقت اس کی نظروں میں نہیں ہوتی۔

یہ تھے وہ مقامات جن کو عبور کرنے کی سعی صوفیاء کرتے رہے ۔ لیکن ان مقامات کی کشش ان کو کمیں دور ہی لے گئ ۔ صوفیا اس بات کو سمجھ نہ سکے کہ اسلام لوگوں کو بلاکر ان مقامات بلند تک ضرور لے جاتا ہے لیکن وہ ان کو اس دنیا کی عملی زندگی کے تمام نشیب و فراز کے اندر رکھتے ہوئے اور ہر طرح کی انسانی زندگی کے اندر رہتے ہوئے اور اس زمین پر اللہ کی نیابت کے فرائض کی ادائیگی کرتے ہوئے ان مقامات تک پنچاتا ہے ۔ وہ اس دنیا کی زندگی میں بحر پور حصہ بھی لیتے ہیں اور اسے بیچ بھی سجھتے ہیں ۔ وہ اس کا نات میں رہتے ہیں لیکن وہ حقیقی موجود صرف اللہ کو سجھتے ہیں ۔ وہ تمام واقعات و حادثات میں فعال اور موثر اللہ کو سجھتے ہیں ۔ اور اس طریقے کے سوااسلام کوئی دو سراطریقہ نمیں اپناتا' نہ چاہتا ہے ۔ پس اس کے نتیج میں اپناتا' نہ چاہتا ہے ۔ پس اس کے نتیج میں اپناتا' نہ چاہتا ہے ۔ پس اس کے نتیج میں اپناتا' نہ جاہتا ہے۔ پس اس کے نتیج میں ایک کا خدوخال کیا ہیں؟

- (۱) اس نظام کا ایک اپنا نظام عبادت ہے جس میں صرف اللہ کی بندگی کی جاتی ہے۔وہ اللہ جس کے وجود کے سواکسی وجود کی وجود کی کوئی حقیقت نہیں 'جس کی فاعلیت کے سواکوئی اور فاعلیت نہیں۔اور اس کے ارادے کے سواکسی اور کا ارادہ موثر نہیں۔
- (۱) یہ ایک ایبانظام ہے جس میں ایک انسان ہرحالت میں 'امید میں اور خوف میں صرف اللہ کی طرف متوجہ ہوتا ہے۔ خوشی اور غم میں 'امیری اور فقیری میں 'غرض ہرحال میں اس کارخ صرف اللہ وحدہ کی طرف ہوتا ہے۔اس لیے کہ اس نظام میں ہر شخص سے جانتا ہے کہ جب اللہ کے سواکس اور چیز کا وجو دہی حقیقی نہیں۔تو پھراس کی طرف توجہ اور پکار کافائدہ کیا ہوگا۔جب اللہ کے سوااور کوئی نہ فاعل ہے اور نہ موثر تو پھراس کی طرف توجہ سے حاصل کیا ہوگا۔
- (٣) سر أيك ايبا نظام ب جس ميں ہدايات صرف الله سے لى جاتى بيں -عقائد و نظريات 'اقدار اور پيانے 'شريعت اور قانون ' ادارے اور انظام ' رسوم و رواج ' آ داب و تقاليد سب كى سب الله سے ماخوز ہوتى بيں ۔ للذا ہر قتم كى بدايت اور رہنمائى صرف الله وحده سے لى جاتى ہے۔جو حقيقت واقعہ ميں بھى اور ايك مسلم كے ضمير ميں بھى واحد موجو د ہے۔
- (۲) یہ نظام ایک نظام تحریک اور عمل ہے۔اور یہ تحریک وعمل صرف اللہ وحدہ کے لیے ہے۔اس کی رضا کے حصول کے لیے اس کے قرب کے حصول کے لیے ۔اس امید پر کہ اس تک پنچنے کی راہ میں تمام پر دے اور رکاوٹیں دور ہوں گی ۔ اور گراہی کے قمام شوائب سے انسان محفوظ ہو گا' چاہے یہ پر دہ اور رکاوٹیں نفس انسانی کے اندر ہوں' یا انسانی ماحول کی چیزوں اور انسانوں کی طرف سے ہوں۔ جن میں خود انسان کی ذات' انسان کا خوف اور اس کی خواہش اور اس دنیامیں اس کی مرغوب اشیاء مرفرست ہیں۔
- (۵) یہ ایک ایسانظام ہے کہ ذکورہ بالا امور کے ساتھ ساتھ وہ قلب بشری اور اس کائنات کی تمام موجودات کے در میان '
 محبت' انس 'قعاون 'یگانگت کا تعلق پیداکر تا ہے ۔اس لیے کہ دنیا کے بندھنوں سے آزادی کے معنی یہ نہیں کہ انسان
 اس کو مکر وہ سمجھ ' اس سے نفرت کرے ' اس سے بھاگے اور اس کے برتے سے اجتناب کرے ۔اس لیے کہ دنیا کی
 اشیاء سب کی سب اللہ کے دست قدرت کے کرشم ہیں ۔ان کا وجو داللہ کے وجو دسے ماخو ذہے ۔اور سب اشیاء پر
 ائی حقیقت کی پر تو پڑتی ہے ' لندا یہ سب چزیں مجوب ہیں کیونکہ یہ اللہ کے تخفے ہیں جو حبیب ہے ۔

(۱) یہ نظام نمایت بلند اور آزاد نظام ہے 'اس کی نظروں میں زمین آیک چھوٹی می گیند ہے ' دنیا کا سازو سامان ہے قبت ہے اور ان پر دول اور رکاوٹول ہے آزادی سب کی تمنا ہے لیکن دنیا کی غلامی ہے آزادی کا مطلب ہے نمیں ہے کہ انسان دنیاوی امور ہے الگ تھلگ ہو جائے اور اس دنیا کو یونمی معمل چھوڑ دے ۔یا اس سے نفرت کرے 'اور اس سے بھاگے ' بلکہ اسلامی نظام کا نقاضا ہے ہے کہ جمد مسلسل ہو' دائی جدوجمد بریا ہو' انسانیت کو اعلیٰ سے اعلیٰ درجے تک ترقی دی جائے 'اور انسان کی زندگی پوری طرح آزاد اور فری ہو۔پس دنیا کی زندگی کا ایک پہلویہ ہو دو منصب خلافت البیہ ہے جس کی اپنی ذمہ داریاں ہیں لیکن ان ذمہ داریوں کو اداکرتے ہوئے انسان ان کا غلام کم میں ہے ۔ان سے آزاد ہور کھی ہو۔یا کی کی شرح کی۔

دنیا سے چھکارے کا ایک تو وہ طریقہ ہے جو گرجوں نے تجویز کیا لیکن اسلام صومعاتی رہائیت کا قائل نہیں ہے اس لیے کہ انسان نے خلافت ارضی کے فرائض بھی سرانجام دینے ہیں اور انسانوں کو آیک اچھی قیا دت کی بھی ضرورت ہے۔ اور یہ دونوں امور انسان کی نجات اور فلاح اور اس دنیا کی غلامی سے چھٹکارے کے لیے ضروری ہیں۔ یہ راہ بہت دشوار ہے۔ یعنی انسان کی انسانی سے تحقق صرف ای صورت میں ممکن ہے۔ اس طرح انسان کی شخصیت میں روحانیت کا غلبہ ہو جاتا ہے۔ اور یہ ہے آزادی 'انسان کی روح دنیاوی آلائشوں سے آزادہ ہو کر اپنے اصلی مصدر کی طرف آزادہ ہو جاتی ہے اور انسان کو الله نے پیداکر کے جس دنیا میں چھوڑا ہے اس میں کام کرتے ہوئے بھی وہ اپنی اعلی روحانی مقام اور حقیقت کو ہر قرار رکھتا ہے۔

یی وجہ ہے کہ رسالت کے آغاز میں وعوت کو صرف عقیدہ توحید تک محدود رکھا گیا اور مندرجہ بالا معنوں میں عقیدہ توحید کو لوگوں کے زہنوں میں بٹھانے کی کوشش کی گئی کیونکہ اس معنی میں توحید انسانی قلب و ضمیر میں بیٹھا ہوا ایک عقیدہ بھی ہے ۔ اس کا کتات کی تغییر و تشریح اور تجیر بھی ہے اور ایک عمل نظام حیات بھی ہے ۔ اس مفہوم میں عقیدہ توحید صرف انسانی ضمیرو شعور کا پختہ بھین بھی نہیں ہے جو صرف فوحید صرف انسانی ضمیرو شعور کا پختہ بھین بھی نہیں ہے جو صرف ضمیرو شعور کا پختہ بھین بھی نہیں ہے جو صرف ضمیرو شعور کے اندر ہی پوشیدہ ہو' یہ سب پچھ ہے' پورا دین ہے بلکہ اس عقیدے کی تفصیلات ہیں ۔ اس کے پچھ نتائج ہیں اور یہ تفصیلات اور یہ نتائج اس عقیدہ کی طرح سامنے ہیں ۔ اور یہ نتائج قوانین طبیعیہ کی طرح سامنے ہیں ۔ اور یہ نتائج قوانین طبیعیہ کی طرح سامنے آتے ہیں ۔ اور یہ نتائج قوانین طبیعیہ کی طرح سامنے آتے ہیں ۔ اور یہ نتائج وانین طبیعیہ کی طرح سامنے آتے ہیں ۔ اگر دین میں یہ عقیدہ موجود ہو۔

الل كتاب كے اندر جو انحراف پيرا ہوا'جس نے ان كے عقائد و تصورات' ان كى عملى زندگى كو بربادكر ديا' اس كا آغاز بھى پہلے پہل حقیقى عقیدۂ توحید كے من جانے كى وجہ سے ہوا۔ عقیدۂ توحید كے مننے كے بعد پھر دو سرے انحرافات پيدا ہوئے۔

سب سے اہم بات سے ہے کہ اسلام کے نظریہ توحید کی امتیازی شان سے ہے کہ یہ انسانی زندگی کے اندر نہایت گرائی کل ارتا ہے۔ اسلام چاہتا ہے کہ انسانوں کی پوری زندی اس عقیدے پر استوار ہو' اور انسانوں کی زندگی کا عملی نظام پورے کا پورا عقید ہ توحید کی اساس پر قائم ہو۔جس طرح اس کے اثرات تصورات و عقائد میں ہوں ای طرح شریعت و قانون میں بھی ہوں۔ اور اس طرح کے آثار میں سے برااثر اور اس کے نتائج میں سے برا متیجہ سے ہے کہ انسانی زندگی پر شریعت الہیے کی عکرانی ہو۔ اگر اقرار توحید کے بعد سے آثار نمو دار نہ ہوں تو بیہ جھا جائے گاکہ عقید ہ توحید موجود نہیں ہے۔ شریعت الہیکی عکرانی ہو۔ اگر اقرار توحید کے بعد سے آثار نمو دار نہ ہوں تو بیہ جھا جائے گاکہ عقید ہ توحید موجود نہیں ہے۔

اس لیے کہ اسلام کا عقیدہ توحید جب دل میں اتر تا ہے تو وہ ارکان حیات اور نظام حیات اور اعمال کی شکل میں اگتا ہے۔ اس کا مفہوم کہ اللہ ''احد'' ہے' ہے ہے کہ وہ''صد'' ہے' یعنی وہ کسی کا مختاج نہیں ۔اور سب اس کے مختاج ہیں۔ اور سے کہ نہ وہ کسی کی اولا د ہے اور نہ اس کی کوئی اولا د ہے ۔ اور اس جیسا کوئی نہیں ہے ۔ لیکن ''احد'' کے بعد ان دو سرے مفاہیم کو محض وضاحت کے لیے الگ ذکر کیا گیا ہے۔

الله الصّمدُ (۲ ۱ ۱ ۲) دواللہ سب ہے بے نیاز ہے ، - صد کالغوی معنی ہیں وہ جس کی اجازت کے بغیر کوئی امر طے نہ ہوتا ہو اور اللہ تو وہ سردار ہے جس کے سواکوئی سید اور سردار نہیں ہے - وہ اپنی الوہیت میں یکتا ہے اور سب اس کے غلام ہیں - اور وہی وحدہ قاضی الحاجات ہے - وہی ہے جو ہر پکار نے والے کی پکار کا جواب دیتا ہے اور ہر بات کا فیصلہ اس کے غلام ہیں اور اس فیصلے میں اس کے ساتھ کوئی شریک نہیں ہوتا - اور سے مفہوم خودلفظ احد میں ہیں کمل طور پر موجود ہے -

کم یکل و کم یکو کو دات و مالات میں دات ایک حال سے دو سرے حال میں بدل نہیں عتی -اس کی صفت ہے ہے حقیقت ہے جو اذلی اور ابدی ہے - اور اس کی ذات ایک حال سے دو سرے حال میں بدل نہیں عتی -اس کی صفت ہے ہے کہ وہ کامل مطلق ہے اور تمام حالات میں ذات باری کامل ہوتی ہے - ولا دت کاعمل سب کو معلوم ہے کہ پھٹے اور برھنے سے عبارت ہے - عدم سے وجو دمیں آنا یا نقص سے کمال کی طرف بردھنا در اصل ولا دت کی علامات ہیں اور اللہ ان چیزوں سے پاک ہے - پھر ولا دت کے لیے زوجیت کی ضرورت ہے اور پھر زوجہ بھشہ زوج اور خاوندکی ہم جنس ہوتی ہے - اور یہ بھی شامل ہے کہ وہ نہ کس کا باپ ہے اور نے بیا ۔

و کہ یکی گہ کفو ا اَحد (۲۱۲) دور کوئی اس کا ہمر نہیں "نہ اس کاکوئی مماثل ہے اور نہ اللہ ک کی ذاتی صفت میں ۔ اور بہ بات نہ برابر ہے ۔ نہ وجود کی حقیقت کے اعتبار ہے 'نہ فاعلیت کے اعتبار ہے 'اور نہ اللہ ک کی ذاتی صفت میں ۔ اور بہ بات بھی لفظ ''احد'' میں موجود ہے ۔ وہ چونکہ احد ہے اس لیے اس کاکوئی کفو نہیں ہے ۔ بہ سب فقرے ''احد'' کی تاکید و تشریح ہیں ۔ یہ عقیدہ اس زرتشتی عقیدے کی تر دیو کرتا ہے کہ اللہ خیر کا اللہ ہے اور شرکا اللہ کوئی اور ہے ۔ یہ شائی عقائد کے پیرو کاروں کا خود ساختہ عقیدہ ہے ۔ یہ عقیدہ ایران میں مروج ہے ۔ چنانچہ قدیم ایرانی یہ عقیدہ رکھتے تھے کہ ایک خیر کا اللہ ہے اور دو سرا شرکا اللہ ہے ۔ ایک نور کا اللہ ہے اور دو سرا ظلمت کا اللہ ہے اور جزیرۃ العمرب کے جنوب میں بعض کوگ یہ عقائد رکھتے تھے جمال ایرانیوں کی حکومت تھی ۔

یہ سورت اسلام کے عقیدہ توحید کو پوری طرح ثابت کرتی ہی۔جس طرح سورۃ الکافرون کا موضوع سے تھا کہ عقیدہ توحید اور شرکے درمیان کوئی مصالحت اور مفاہمت نہیں ہو سکتی۔ لندا دونوں سورتوں کا موضوع مختلف زاویوں سے عقیدہ توحیدہ توحیدہ توحیدہ توحیدہ توحیدہ توحیدہ سنتوں سے کرتے تھے اور ان میں سے دو سورتیں پڑھتے تھے۔اور صبح کی سنتوں میں ان کا پڑھنا بامقصد تھا اور سے بات واضح بھی ہے۔

في ظلال القرآن

جلدششم

ياره --- ۳۰

سورة الفلق ـ ١١٣

٥-- ١--١

سورة الفلق أيك نظر ميس

یہ سورت اور اس کے بعد آنے والی سورت ابتدا ہی صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے مخصوص ہدایات ہیں اور اس کے بعد ان کا اطلاق تمام اہل ایمان پر بھی ہوتا ہے ،کہ تمام خطرات سے بچنے کے لیے اللہ کے حظیرہ امن میں آ جاؤ' اللہ کی حفاظت اور پاہ میں آ جاؤ ۔ یہ خطرات فلا ہری ہوں یا مخفی ۔ معلوم ہوں یا مجبول ۔ تمام خطرات سے اور خصوصاً فلال فلال خطرات سے ۔ گویا اللہ تعالی اپنے خظیرہ امن اور اپنی پناہ گاہ کا دروازہ کھولتا ہے اور نمایت شفقت اور محبت سے ندا دیتا ہے کہ آؤ ہے محفوظ مقام ہے 'یہ جائے پناہ ہے تمارے بہت مقام ہے 'یہ جائے پناہ ہے کہ تمارے بہت سے دعمن ہو ، تمارے بہت سے دعمن ہی 'تمارے بہت سے دعمن ہی 'تمارے بہت کے دعمن ہی 'تمارے کے پر خطرمقامات ہیں ۔ اور یمال امن 'اطمینان ہے اور جفاظت و سلامتی ہے ۔

اس لیے دونوں سور توں کا آغازیوں ہے : قُلْ اَعُو ذُ بِرَ بِ الْفَلَقِ (۱۱۱۳) دوکہو میں پناہ مانگا ہوں صبح کے رب کی "۔قُلْ اَعُو ذُ بِرَ بِ النَّاسِ (۱۱۱۶) دوکہو میں پناہ مانگا ہوں انسانوں کے رب کی "۔اس کے نزول کو ہاتھوں ہاتھ لینے کے بارے میں متعدد روایات ہیں۔ان روایات سے وہ تبصرہ اور وہ فضا ثابت ہوتی ہے جس کا ہم نے اور ذکر کیا۔ان روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو نمایت فرحت و انبساط اور نمایت گرائی اور کشادگی سے لیا۔

حضرت عقبہ ابن عامرے روایت ہے ' فرماتے ہیں کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا : دکیا تم نے ان آیات پر غور کیا جو آج کی رات مجھ پر نازل ہوئیں ؟ الی آیات اس سے قبل ہرگز نہیں دیکھی گئیں وہ یہ ہیں۔

قُلْ اَعُوْ ذُبِرَبِ الْفَلَقِ (١:١١) اور قُلْ اَعُو ذُبِرَبِ النَّاسِ (١:١١) بير - (مالك ملم ، ملم ، تذى الو داؤد أنسائى) حضرت جابر رضى الله عند روايت كرتے بين كه رسول الله صلى الله عليه وسلم نے مجھ سے كها «ال جابر بردهو» - ميں نے كها ميرے مال باپ آپ مير قربان ہوں ميں كيا پردهوں - آپ نے فرمايا : پردهو،

قُلْ اَعُوْذُ بِرَ بِ الْفَلْقِ (۱:۱۱۳) اور قُلْ اَعُوْدُ بِرَ بِ النَّاسِ (۱:۱۱۶) میں نے ان کو پڑھا۔ آپ کے فرمایا ''ا انین پڑھو ان جیسی سور تیں تم نہ پڑھوگ'۔ (نسائی) ذر این جیش سے روایت ہے' کتے ہیں : میں نے مفرت الی این کعب سے 'معوذتین کے بارے میں پوچھا۔ میں نے کما ''ابو المنذر تممارے بھائی این مسعود ان کے بارے میں یہ چھا۔ میں نے کما ''ابو المنذر تممارے بھائی این مسعود ان کے بارے میں یہ یہ ہے ہیں ۔ (مفرت ابن سعود ان کو اپنے مصحف میں نہ لکھتے تھے۔ لیکن بعد میں وہ صحابہ کر ام سی جماعت کی رائے کی طرف بلیث گئے تھے اور ان کو اپنے مصحف میں لکھ لیا تھا)۔ توانبوں نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا تھا آپ نے فرمایا مجھ سے کما گیا ''دکو''۔ تو میں نے کماکو۔ تو ہم ای طرح کتے ہیں جس طرح حضور اگر م سے کما۔ غرض یہ تمام روایات اس پر مسرت اور پندید و فضا کا اظہار کرتی ہیں جس کا ہم نے نذکرہ کیا۔

درس نمبر ۱۳ تشریح آیات

ا-- تا-- ه



وَ اللَّهُ الْحُوْذُ بِرَبِ الْفَكِقِ الْفَكِقِ الْمُعَلِقِ اللَّهُ مِنْ شَرِّعًا سِقِ إِذَا كَا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الل

الله ك نام سے جوب انتامر بان اور رحم فرمانے والا ب-

دوکہو' میں پناہ مانگنا ہوں صبح کے رب کی' ہراس چیز کے شرہے جو اس نے پیدائی ہے' اور رات کی تاریکی کے شرہے جب کہ وہ حسد کرہے''۔ جب کہ وہ حسد کرے''۔ جب کہ وہ حسد کرے''۔ اس سورت میں اللہ اپنی وہ صفات بیان فرماتا ہے'جس کے ذریعہ اس شرہے پناہ حاصل ہوتی ہے'جس کا ذکر اس سورت میں کیا گیا ہے۔

قُلْ اَعُوْ ذُ بِرَ بِ الْفَلَقِ (٣ ١ ١ : ١) و الهوائين بناه مانگنا مول صبح كے رب كى "- المق كے معانى ميں كے ايك معنى حمانى ميں كے ايك معنى حمانى ميں كے ايك معنى حمانى ميں معنى كہ مروہ چيز جس سے وجود إور زندگى پھولتى ہے جس طرح سورہ انعام (٩٥) ميں كما گيا ہے۔

فَالِقُ الْاصْبَاحِ وَ جَعَلَ الْيُلَ سَكَنَا وَ الشَّمْسَ وَ الْقَمَرَ حُسْبَانًا (٦: ٦ ٩) "وه صح كو پارْكر نكالنے والا ب 'اس نے رات كو وجه كون بنايا - اور سورج اور چاندكو حماب سے ركھا" - اگر فلق کے معنی صبح کالیے جائیں تو معنی ہے ہوں گے ۔ صبح کے وہ رب جو روشنی پھیلا کر ہرچیز کو اس شرے محفوظ کر دیتا ہے جو اندھیروں میں مستور ہوتی ہے اور اگر فلق سے مراد مخلوق ہوتو معنی ہے ہوں گے ۔ پناہ ما نگتا ہوں مخلوق کے رب کی جو اپنی مخلوق کے شرے پناہ دینے والا ہے ۔ للذا دونوں صور توں میں مفہوم بعد کے فقرے کے ساتھ ہم آ بنگ ہو جاتا ہے ۔ مین شرِّ مَا حَلَق (۲۱۱۲) ، مراس چیز کے شر ہے جو اس نے پیدا کی یعنی مطلق اور اجمالاً تمام مخلوق کے شرے ۔ اللّٰہ کی مخلوق اور اجمالاً تمام مخلوق کے شرے ۔ اللّٰہ کی مخلوقات میں سے بعض جب بعض سے ملتی ہیں تو اس انصال سے بعض او قات شرپیدا ہوتا ہے جبکہ بعض حالات میں مخلوقات کے ملاپ اور انصال سے خیراور نفع پیدا ہوتا ہے ۔ للذا بتایا جاتا ہے کہ مخلوق کے شر سے پناہ مانگو بعض حالات میں مخلوق کے شر سے پناہ مانگو ایک راہ کی جارہ نو اس کو ایک راہ کی جو اس بات پر قادر ہے کہ وہ اس کو ایک راہ کی ہوایت دے اور ایس کو ایک دار ہو اور شرکا ظہور نہ ہو۔

و من شَرِ النَّفَتْت فی الْعُقَد (٣١١٣) الله عَلَد (٢١١٣) دور گربوں میں پھو تکنے والیوں کے شرہے "۔ گربوں میں پھو تکنے والیوں کے شرہے "۔ گربوں میں پھو تکنے والیاں کون ہیں؟ وَهَ جَادُوگر نیاں جَو انسانی حواس پر سحر انگیزی کر کے اذیت دیتی ہیں جو اعصاب کو دھو کہ دیتی ہیں ' انسانی نفس کو اشارات دیتی ہیں اور انسانی شعور کو متاثر کرتی ہیں۔ جو دھاگوں میں گر ہیں ڈالا کرتی تھیں اور ان میں پھو نکا کرتی ہیں جیسا کہ جادوگروں کی عادت ہوتی ہے۔

جادو چیزوں کی حقیقت اور ماہیت نہیں بدل سکتا۔ نہ کوئی نئی حقیقت پیداکر سکتا ہے البتہ احساس و شعور پر ایسی تعیداتی حالت طاری ہو جاتی ہے جس طرح کہ جادوگر چاہتا ہے۔ جیسا کہ موئ علیہ السلام کے قصے میں سورہ طلہ (٦٥ تا ١٩) میں قرآن کر یم اس کی تصویر کشی کی ہے۔

قَالُوْ ا يَمُوْسَى اِمَّا اَنْ تُلْقِي وَ اِمَّا اَنْ نَّكُوْنَ اَوَّلَ مَنْ الْقَى (٥٦) قَالَ بَلْ اَلْقُوْ ا فَاذَا حِبَالُهُمْ وَ عِصِيْهُمْ يُحَيَّلُ اللهِ مِنْ سِحْرِهِمْ اَنَّهَا تَسْعَى (٦٦) فَاوْجَسَ فِيْ نَفْسِه خِيْفَةً مُوْسَى (٦٧) قُلْنَا لَا تَحَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى (٦٨) وَ اَلْقِ مَا فِيْ يَمَيْنَكَ تَلْقَفْ مَا صَنَعُوْ النَّمَا صَنَعُوْ اكَيْدُ سُحِرِ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ اَتَى (٦٩)

(۲ ۰ ۲ : ۱ ۵ تا ۹ ۲) "جادوگر بولے: موئ تم پہلے تھینکتے ہویا ہم پہلے بھینکیں؟ موئ نے کہا: "نہیں تم ہی کھینکو" ۔ یکایک ان کی رسیاں اور ان کی لاٹھیاں' ان کے جادو کے زور سے موئ کو دو ڑتی محسوس ہونے لگیں اور موئ اپنے دل میں ڈرگیا۔ ہم نے کہا مت ڈرو' تو ہی غالب رہے گا۔ پھینک جو تیرے ہاتھ میں ہے۔ ابھی ان کی ساری بناؤ ٹی چیزوں کو نگل جاتا ہے۔ یہ جو کچھ بناکر لائے ہیں یہ تو جادو کا فریب ہے۔ اور جادوگر بھی کامیاب نہیں ہو سکتا خواہ کی شان سے وہ آئے۔

ان کی رسیاں اور ان کی لا ٹھیاں سانپ نہ بن گئے تھے۔البتہ حضرت مویٰ اور عوام نے بیہ خیال کیا کہ بیہ رسیاں اور لا ٹھیاں سانپ ہیں۔یماں تک کہ حضرت مویٰ اپنے نفس میں ڈرگئے اور اللّٰہ کی طرف سے ان کو تسلی دینے کی ضرورت پیش آئی۔ لیکن حقائق اس وقت سامنے آئے جب عصائے مویٰ فعلا اڑ دھابن گیا اور ان کی رسیوں اور لا ٹھیوں کو نگل گیا۔

یہ ہے حقیقت سحراور ہمیں چاہئے کہ ہم اے ای طرح تسلیم کریں ۔ اس طرح یہ جادو لوگوں پر اثر ڈالٹا ہے اور جادوگروں کے اشارے کے مطابق لوگوں کے حواس کو متاثر کرتا ہے ۔ یہ انسانی نفیات اور انسانی شعور میں خوف پیدا کرتا ہے اور لوگوں کو اذبت دیتا ہے ۔ اور انسانی حواس اس طرف متوجہ ہو جاتے ہیں جد هر جادوگر چاہتا ہے ۔ جادوگری کی حقیقت بیان کرنے اور گر ہوں میں پھو تکنے کے مفہوم میں بس یمی کافی ہے ۔ یہ ایک شرہ جس سے بچنے کے لیے تھم دیا گیا ہے کہ اللہ کی پناہ مانگو اور اللہ کی پناہ میں آ جاؤ۔

بعض روایات میں آتا ہے۔ ان میں سے بعض اگر چہ متواتر نہیں مگر صحیح ہیں کہ لبید بن آعصم یہودی نے مدینہ میں نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر جادو کیا تھا، بعض روایات میں آتا ہے کہ اس کا اثر چند دن تک رہا اور بعض میں آتا ہے کہ کی مہیوں تک رہا۔ یہاں تک کہ آپ اپنی یہویوں کے پاس گئے ہیں حالانکہ آپ نہ گئے ہوئے تھے۔ اور بعض او قات یوں محسوس کرتے کہ آپ انے کوئی کام کیا ہے 'حالانکہ آپ نے نہ کیا ہوتا تھا' جیسا کہ بعض روایات میں آتا ہے اور پھر یہ سورتیں اس جادو کے جائے کے جھاڑ پھونک کے لیے نازل ہوئیں اور جب جادو کی وہ چیز حاضر کرلی گئی اور اس پر سے سورتیں ان جادو کی وہ چیز حاضر کرلی گئی اور اس پر سے سورتیں یو ھی گئیں تو وہ گرہیں کھل گئیں اور وہ بر ااثر ختم ہو گیا۔ جس طرح بعض روایات میں آتا ہے۔

لین یہ روایات عصمت انبیاء کے بنیادی عقیدے کے خلاف ہیں کہ آپ اپنے تمام افعال اور تبلیغ میں معصوم عن الحظاء ہیں۔ ہمارا عقیدہ یہ ہے کہ آپ کے اقوال و افعال سنت اور شریعت ہیں۔ یہ روایات اس سے بھی متصادم ہیں۔ پھر قرآن نے صراحت سے اس الزام کی تردید کی ہے کہ آپ پر جادو کیا گیا ہے کیونکہ مشرکین یہ الزام لگاتے تھے کہ آپ پر کی نے جادو کر دیا ہے تب آپ یہ باتیں کرتے ہیں۔ اس لیے ہمارے نزدیک یہ رویات مصعد ہیں۔ پھر خبرواحد کے ساتھ عقائد کو خابت نہیں کیا جا سکتا۔ عقائد گرآن ہے اور احادیث سے عقائد تب ہی خابت ہوتے ہیں جب وہ قواتر کی حد سینچ جائیں اور جن روایات کی طرف ہم نے اشارہ کیا ہے وہ متواتر نہیں ہیں۔ مزید سے کہ رائج قول سے ہے کہ سے سورتیں مکہ میں نازل ہوئیں جس سے ان روایات کی بنیاد ہی کمزور ہوجاتی ہے۔

و من شر حاسد اذ احسک (۱۱۳) دور حاسد کر کی کران دار حاسد کے شرکے لیے جب وہ حد کرے " - حد کا مفوم ہی ہے کہ اللہ کے بندول کے اوپر اللہ کا کرم دکھ کرکوئی برا ناثر لے اور بیہ خواہش کرے کہ اس بندے پر سے اللہ کی نعت زائل ہو جائے ۔ چاہ اس ناثر کے بعد حاسد اس بندے ہے نعتوں کے دور کرنے کے لیے سعی بھی کرے ۔ یا محض ذہنی ناثر کی حد تک رک جائے کیونکہ اس ناثر کے بعد ممکن ہے کہ وہ اس بندے کے خلاف کوئی شر عملاً بھی اٹھائے ۔ اس کا نئات کے بعض اسرار 'نفس انسانی کے بعض راز اور جم انسانی کے بعض رموز ایسے ہیں کہ جن کے بارے میں ایسی تک بماراعلم ناکمل ہے ۔ اس لیے ہمیں بہت مختی سے ان کا انکار نہیں کرنا چاہئے ۔ بعض پر اسرار واقعات ان میں ایسی تک بماراعلم ناکمل ہے ۔ اس لیے ہمیں بہت تختی سے دو افراد میں واقع ہوتے ہیں اور ہم ان کی ماہیت تک نہیں پہنچ کتے ۔ مثلاً دور سے خیالات کی شتلی کا عمل 'جب دو افراد کے درمیان رابطہ ہو جاتا ہے ' ایسے روابط کی خبریں اس قدر تواز سے آ رہی ہیں کہ انسان ان میں شک نمیں کر سکن کیونکہ اس پر بہت تجربات ہو چکے ہیں اور ہو رہے ہیں اور جو معلومات ہمیں دستیاب ہیں ان کی کوئی معقول توجیہ بھی ہوا ہے رہی نہیں ہے ۔ مثلاً مغناطیسی عمل تو یم جو آج کل مکرر تجربے میں آ رہا ہے لیکن اس کے راز سے کوئی واقف نمیں ہیں ہے ۔ دور سے خیالات کی متقالی اور مقناطیسی عمل تو یم (بینائرم) کے علاوہ جم انسانی اور انسانی نفیات کے بہت انصال میں نہیں کہ نہ تک بھی تک انسان نہیں بینچا۔

حاسد جدوجہد کرتا ہے اور اپنے اس تاثر کو اس شخص کی طرف بطور شر منتقل کرتا ہے تو ہم اس آثار کی اس منتقلی کا محض اس لیے انکار نہیں کر سکتے کہ ہمارے علم اور ہمارے آلات تجربہ کی رو سے اس انقال کی کیفیت کو ابھی سمجھ نہیں سکتے ۔ اس لیے کہ نفس انسانی کے بارے میں ہماری معلومات ابھی تک ابتدائی ہیں اور سے قلیل علم جو ہمیں حاصل ہوا ہے وہ محض انقاقی طور پر ہمیں حاصل ہوا ہے۔ اس کو حقیقت کی شکل دینا ابھی تک باقی ہے۔

بسرحال حاسد کا شرہوتا ہے اور اس سے اللہ کی پناہ مانگنا چا ہے اور اللہ کی حفاظت میں اپنے آپ کو داخل کرنا چاہئے ۔ یہ اللہ کا فضل وکرم ہے کہ وہ اپنے رسول کو ہدایت فرماتا ہے کہ وہ اللہ کی پناہ میں آئیں اور آپ کے واسطہ سے آپ کے بعد آنے والی پوری امت کو یہ ہدایت کی جاتی ہے کہ وہ بھی اللہ کی پناہ میں آئے ۔ جو ہرفتم کے شرسے پناہ گاہ فراہم کرنے والا ہے ۔

امام بخاری نے 'اپنی سند کے ساتھ ' حضرت عائشہ ' سے روایت کی ہے کہ حضور اکرم ' جب رات بستر پر لیٹتے تو دونوں ہتھیایوں کو ملا لیتے ' پھران میں ۔

قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ (١:١١) -- قُلْ أَعُو ذُهِ برَبِّ الْفَلَقِ (١:١١) -- قُلْ

اَعُو ذُ بِرَ بِ النَّاسِ (١ ١ ١ ١) پڑھ كر پھو نكتے۔ اور پھر پورے جم پر ہتيايوں كو پھيرتے 'جمال تك ممكن ہوتا۔ سراور چرے سے شروع كرتے 'اور جم كے سامنے كے جے پر جس قدر ممكن ہوتا اور بير عمل آپ تين باركرتے۔ (اس حدیث كو اصحاب سنن نے اس طرح روایت كیا ہے)۔

--- 0 9 0---

في ظلال القرآن

جلدششم

پاره --- ۳۰

سورهٔ الناس - ۱۱۴

ا -- تا -- ا

درس نمبر ۱۳ تشریح آیات

ا -- ت -- ا



قُلُ آعُوذُ بِرَتِ النَّاسِ أَعْلِكِ التَّاسِ أَلِهِ التَّاسِ أَن مِن تَمْرِ الْوَسُوَاسِ أَ اللَّاسِ أَن الْعَ الْخَتَاسِ أَلَّالِي مَن يُوسُوسُ فِي صُدُورِ التَّاسِ فَامِنَ الْجِتَنَةِ وَ النَّاسِ فَ ٢٠ الْخَتَاسِ فَي مُد

۳9

الله ك نام سے جوب انتا مربان اور رحم فرمانے والا ب-

دو کہو 'میں پناہ مانگا ہوں انسانوں کے رب' انسانوں کے بادشاہ 'انسانوں کے حقیقی معبودی 'اس وسوسہ والے والے کے شرے جو بار ہابلٹ کر آتا ہے 'جو لوگوں کے دلوں میں وسوسے والتا ہے خواہ وہ جنوں میں ہے ہویا انسانوں میں ہے ''۔

اس سورت میں پناہ مانگنے کا ہو تھم دیا گیا ہے وہ انسانوں کے پرور دگار 'انسانوں کے بادشاہ 'اور انسانوں کے اللہ کی پناہ گوئے کا معنی بناہ مانگنے کا ہو تھم دیا گیا ہے وہ انسانوں کے باد میں پناہ لیت کے اعلان کا تھم ہے اور وہاں وسوسہ اندازی کا کام کرتا ہے اور جو جنوں سے بھی ہے اور انسانوں سے بھی ہے ۔

الوگوں کے دلوں تک جا پنچتا ہے اور وہاں وسوسہ اندازی کا کام کرتا ہے اور بجو جنوں سے بھی ہے اور انسانوں سے بھی ہے ۔

یساں رب تعالیٰ کی جن صفات کا ذکر کیا گیا ہے بعنی رب 'بادشاہ 'اللہ اور معبود 'بیے و وصفات ہیں جو بالعوم شرکا دفعیہ کرتی ہیں اور دفعیہ اس فیطان کی شرے کیا جاتا ہے جو دلوں میں وسوسہ اندازی کرتا ہے ۔ اور بار بار چھپ کرتا ہے ۔

معنی ہیں مائم متعرف 'متعرف 'متعرف 'متعرف 'متعرف 'میں شرے بچانے کا عضر شامل ہے 'وہ شرجو دلوں تک خفیہ صفت رب کے معنی ہیں حاکم متعرف 'متعرف 'متعرف 'متعرف 'متعرف 'متعرف 'متعرف 'متعرف 'متام ہیں ہوتی کہ وہ اس خفیہ طور پر در آنے والے شرکا دفاع کر کئے ۔

کے معنی ہیں بلندو پر تر 'حاوی اور مقتر را علی ۔ بی جی میں شرے بچانے کا عضر شامل ہے 'وہ شرجو دلوں تک خفیہ اندان سے اسان کے بس میں ہیں ہیں ہوتی کہ وہ اس خفیہ طور پر در آنے والے شرکا دفاع کر کئے ۔

انداز سے پنج جاتا ہے ۔ اور انسان کے بس میں ہیں ہیں انداز کا مقام پناہ اور مقام حفاظت ان کے بہت قریب ہے ۔ اندان سے احساس کر سے کہ اندان کی بعض ایک خفیہ کارروائیاں اور ہی کی دعوت دیتا ہے ۔ اور اس دعوت میں اپنی صفات کی یاد دہائی بھی کر آتا ہے کہ شیطان کی بعض ایک خفیہ کارروائیاں بھی ہیں جن کا دفاع تم رب 'اللہ اور بادشاہ عالمین کی مدد کے سوانہیں کر سے ۔ اس لیے کہ شیطان ایسے مقام سے تملہ سے مملہ بھی ہیں جن کا دفاع تم رب 'اللہ اور بادشاہ عالم ہے کہ صور نہیں کر سے ۔ اس لیے کہ شیطان ایسے مقام سے تملہ سے تعملہ کی دو کے سوانہیں کی حد کے سوانہیں کی ہے ۔ اس لیے کہ شیطان کی بعض ایک عمل سے تعلم سے تملہ کیا کہ تعملہ کی دو کے سوانہیں کی حد کے سوانہیں کی ہے کہ اس کی کہ کے مقام سے تعلم سے تعلیہ کیا کہ سے تعرف کی کی دی کوت کی بعن کی کی کہ کے دی سوانہ کی کوت کی

آور ہوتا ہے۔جس کا تہیں شعور ہی نہیں ہوتا اور وہ الی راہ سے آتا ہے جس راہ سے اس کے آنے کا خیال تک نہیں ہوتا۔ وسوسہ کے معنی نمایت خفیہ آزار کے ہیں۔خنوس کے معنی ہیں واپس ہو کر چھپ جانے کے ہیں اور خناس وہ ہوتا ہے جو بیہ عمل ازروئے فطرت بہت زیادہ کرتا ہے۔اس آیت میں پہلی صفت کو عمومی انداز دیا گیا ہے۔

الموسو اس المحنّاس (١٤١١٤) "جووس ما التاب اورجوباربار بلك كر آنا ب "البته وسواس اور خناس كام كو متعين كر ديا كيا ب - الله ى يُوسوس في صدُدُو ر النّاس (١١٤٥) "جولوگوں كے دلوں ميں وسو على التاب " - اور اس كے بعد اس كى حقيقت كو بھى كھول ديا گيا ہے - من الْجنّة و النّاس (١١٤٥) "وہ جنوں ميں على بعد الله كى حقيقت كو بھى كھول ديا گيا ہے - من الْجنّة و النّاس (١١٥٥) "وہ جو جاتا ہے تاكہ عويا انسانوں ميں سے " - يہ ترتيب گفتگو انسان كو بے حد چوكناكر ديتی ہے - انسان فوراً متنبه اور متوجہ ہو جاتا ہے تاكہ وہ معلوم كرے كه يه خطرناك كام كرنے والاكون ہے - (كونكه آغاز كلام ميں اسے عموى انداز ميں بيان كيا گيا ہے) - اور يہ الله كون كے دفاع ميں جدوجمد ميں الله خطرناك كام كوكس طرح انجام ديتا ہے - تاكہ وہ اس كى مسلس گرانى كرے اور اس كے دفاع ميں جدوجمد

جب نفس انسانی 'اس بیداری اور مجتس پوملانگیخته ہونے کے بعد معلوم کر لیتا ہے کہ بید وسوسہ اندازی کرنے والا لوگوں کے دلوں میں تھس کر وسوسہ اندازی کرتا ہے اور بید کام وہ نمایت خفیہ انداز میں اور غیر محسوس طریقے ہے کرتا ہے اور پھر جب نفس میہ معلوم کر لیتا ہے کہ بید جنات میں ہے بھی ہے جو نمایت خفیہ مخلوق ہے اور بید انسانوں میں ہے بھی ہے جو نمایت خفیہ انداز میں جنوں کی طرح وسوسہ اندازی کرتے ہیں 'جس طرح شیطان کرتا ہے ۔ تو نفس انسانی اس عمل کی مدافعت کے لیے تیار ہو جاتا ہے کوئکہ وہ انسان کی کمین گاہ 'اس کے مقام حملہ 'اور اس کے انداز حملہ کو اچھی طرح جان چکا ہوتا ہے۔

جناتی مخلوق کس طرح جملہ آور ہوتی ہے اور وسوسہ اندازی کرتی ہے۔ اس کے طریقہ کار کو تو ہم اچھی طرح نہیں ہے جانے ۔ البتہ نفس انسانی پر اس کے آثار اور عملی زندگی میں اس کے نتائج کو ہم اچھی طرح جانے ہیں اور ہمیں ہے بھی معلوم ہے کہ آدم و الجیس کی کشکش بہت قدیم ہے۔ اور انسانیت کے ظلاف اس جنگ کا اعلان تو شیطان نے پہلے ہے کر رکھا ہے اور بیہ اس داھیہ شرکی وجہ ہے جو خو د اس کی تخلیق میں موجو د ہے یعنی تکبر'حدد اور انسان کے ظلاف و شنی کی وجہ ہے۔ اس سلط میں اس نے اللہ ہے کا مملت بھی قدیم ہے بانگ رکھی ہے اور اسے دے دی گئی ہے اور بیہ اس خوات ہے۔ اس سلط میں اس نے اللہ ہے ہو خو د اس کی مملت بھی قدیم ہے بانگ رکھی ہے اور اسے دے دی گئی ہے اور بیہ اللہ نے اس معرکہ میں ' اور بیہ اجازت اللہ نے اس محملہ کی ہنا پر دی ہے جے صرف اللہ ہی جانتا ہے۔ لیکن انسان کو بھی اللہ نے اس معرکہ میں ' مقابلہ کرنے کے لیے تیار کیا ہے ' اسے بے بار و مد دگار نہیں چھوڑا۔ اسے ایمان کی ڈھال فراہم کی گئی' اسے ذکر اللی کا اسلحہ دیا گیا ہے اور اللہ کی پناہ گاہوں میں داخل ہونے کے لیے مضبوط قلع دیے گئے ہیں۔ اگر انسان اپنی ڈھال' اپنا اسلحہ اور اینے قلعوں کو نظرانداز کر دے تو بیہ اس کی اپنی کو تاہی ہوگی اور وہ خود اس کے نتائج کا ذمہ دار ہوگا۔

حضرت ابن عباس ﷺ سے روایت ہے: فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ شیطان انسان کے قلب پر چھا جاتا ہے۔ جب ابن آدم اللہ کو یاد کرتا ہے تو وہ پیچھے ہٹ جاتا ہے اور جب وہ غافل ہوتا ہے تو پھروسوسہ اندازی کرتا ہے۔ (بخاری)

رہے انسان تو ان کی وسوسہ اندازیوں کے بارے میں ہم بہت کچھ جانتے ہیں اور ان کی بعض کارروائیاں تو ایسی ہیں کہ جو شیطان کی وسوسہ اندازی سے بھی زیادہ سخت ہیں۔

انسان کے ایک برے ساتھی ہی کو لیجئے۔ یہ اپنے رفیق کے دل میں غفلت کے وقت شرارت کا ایک ذرہ آبار دیتا ہے '

اسے خیال بھی نہیں ہوتا کہ یہ کہاں سے حملہ آور ہوا' یہ پیچارہ اس حملے کا دفاع بھی نہیں کر سکتاکیوں کہ دوست تو محفوظ و مامون ہے ۔

ہر بر سراقتدار شخص کے ساتھ کچھ شیطان حاشیہ نشین لگ جاتے ہیں ۔اور اے قہار و جبار بنا دیتے ہیں ' پھراس سے نسا د فی الارض کراتے ہیں اور وہ نسلوں اور فسلوں کو بر باد کر ناچلا جاتا ہے ۔

کان پھرنے والے چغل خور لوگ جو نمایت چکنی چڑی باتوں کرتے ہیں اور نمایت خوبصورت انداز گفتگو ہوتا ہے ان کا۔ یوں لگتا ہے کہ موصوف تو صریح حق گو آ دمی ہیں اور اس کی باتوں میں شک وشبہ کی کوئی گفجائش نہیں ہے۔

اور وہ لوگ جوشوات کا سازو سامان فروخت کرتے ہیں 'جو انسانی جبلت کی راہوں سے حملہ آور ہوتے ہیں اور اس قدر شدید اور پرکشش طریقے سے کام کرتے ہیں کہ صرف قلب کی بیداری ہی اس حملے کا دفاع کر عتی ہے اور صرف اللہ کی معاونت اور مد د ہی بچا عتی ہے ۔

آج دسیوں خفیہ وسوسہ انداز' اپنے دام تزویر پھیلائے انسانیت کی راہ میں بیٹے ہیں۔ یہ نمایت خفیہ طریقوں ہے ' نفس انسانی کی خفیہ ترین راہوں ہے ' جن کو وہ اچھی طرح جانتے ہیں ' حملہ آور ہوتے ہیں ' یہ لوگ جنسی شیطان ہے زیادہ خفیہ انداز میں کام کرتے ہیں۔ اور نمایت خفیہ اور غیر محسوس طریقے ہے نفس انسانی کے اندر گھس کر وسوسہ ڈالتے ہیں۔ حقیقت یہ ہے کہ انسان ضعیف ہے اور وہ ان عیاروں کی ان چالوں کا دفعیہ نمیں کر سکتا ہے۔ یہ وجہ ہے کہ اللہ ان کو خبردار کرتا ہے ' ان کو مسلم کرتا ہے ' ان کو دھال اور قلعے فراہم کرتا ہے کہ وہ اس خوفناک جنگ میں مقابلہ کر سکیں۔

یاں ایک بات قابل توجہ ہے اور اس وسوسہ ڈالنے کی ایک صفت نہایت باسمنی بتائی گئی ہے کہ وہ '' الخناس'' ہے۔

اس لفظ کا مفہوم سے ہے کہ وہ خفیہ طور پر چھپ کر بیٹھتا ہے ۔ اور جو نہی کوئی موقعہ ملتا ہے ۔ خفیہ انداز مین گھس کر وسوسہ اندازی کرتا ہے لیکن سے لفظ دو سری طرف سے سے تاثر بھی دیتا ہے کہ سے نہایت بودے کر دار کا مالک ہے ۔ اگر دیکھیں کہ خفی چوکنا ہے 'اور بیدار ہے 'تو سے چھپ جاتا ہے اور سے انسانوں میں سے ہویا جنوں میں سے ۔ جب کوئی اس کے مقابلے میں آئے تو سے جمال سے آتا ہے ادھر بھاگ جاتا ہے اور چھپ جاتا ہے ۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کیا اچھی مثال دی ہے اور کیا ہی خوب تھور کئی ہے ۔

فاذا ذکر الله حنس و اذا غفل و سوس "جب آدمی الله کویاد کرے توبیہ چھپ جاتا ہے اور جب غافل ہو کر وسوسہ اندازی کرتا ہے"۔ یہ کتہ انسان کو ایک گونہ توت فراہم کرتا ہے کہ وہ جرات سے اس خناس کا مقابلہ کر سکے۔ یہ خناس ہے 'چھپ کر بھاگتا بھی ہے۔اور جب کوئی مومن ہتھیار لے کر آتا ہے توبیہ مقابلہ نہیں کر سکتا۔

لکن دو سری جانب حقیقت واقعہ سے کہ آدم والبیس کامعرکہ ایک طویل معرکہ ہے جو اس دنیا ہیں ختم نہ ہوگا۔ شیطان قیامت تک چھپ کر اور موقعہ تلاش کر کے حملہ آور ہوتا رہے گا۔اس لیے اس کے مقابلے ہیں مسلسل بیداری ضروری ہے۔ صرف ایک دفعہ بیدار ہونا کافی نہیں۔ یہ جنگ جاری ہے اور قرآن نے اس کی مختلف مقامات پر نمایت ہی خوبصورت تصویر کشی کی ہے اور سورہ اسراء (۱۲ تا ۲۵) ہیں عجیب ترہے۔

وَ اذْ قُلْنَا لِلْمَلْفِكَةِ اسْجُدُوا لِلْاَمْ فَسَجَدُوا الَّآ ابْلِيْسَ قَالَ ءَ اَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا (٦١) قَالَ اَرَءَ يْتَكَ هَذَا الَّذِيْ كَرَّمْتَ عَلَىؓ لَئِنْ اَخَّرْتَنِ اللَّي يَوْمِ الْقِيْمَةِ لَاَحْتَنِكَنَّ ذُرِيَّتُهُ اللَّا قَلِيْلًا (۲۲) قَالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَكَ مِنْهُمْ فَانَّ جَهَنَّمَ جَزَا وُكُمْ جَزَآءً مُوفُورًا (۲۳) وَاسْتَفْزِ ذَمَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ اَجْلَبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجلِكَ وَ شَارِ كُهُمْ فِي وَاسْتَفْزِ ذَمَنِ اسْتَطَعْتَ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ وَ اَجْلَبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَ رَجلِكَ وَ شَارِ كُهُمْ فِي الْمُنْ اللَّهُ عُرُورًا (۲۶) أَنَّ عَبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطُنْ وَ كَفَى بِرَبِّكَ وَ كَيْلًا (۲۱: ۲۰) (۲۱: ۲ تا ۲۰) "أَنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطُنْ وَ كَفَى بِرَبِّكَ وَ كَيْلًا (۲۱: ۲۰) (۲۱: ۲ تا ۲۰) "أَنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطُنْ وَ كَفَى بِرَبِّكَ وَ كَيْلًا (۲۱: ۲۰) (۲۰ تا ۲۰ تا ۲۰) "أَنَّ عِبَادِي لَكَ مَا اللَّهُمْ مُنْ سُلُطُنْ وَ كَفَى بِرَبِّكَ وَ كَيْلًا (۲۱: ۲۰) (۲۱: ۲ تا ۲۰) "أَنَّ عِبَادِي كَالِمَ اللَّكُم اللَّهُمْ مُنْ سَلِي اللَّهُمُ اللَّيْسِ فَيْ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ مُنْ سَلِي اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ اللَّهُمُ اللَّهُ

اس معرکے کی بیہ تصویر کئی اور اس کے بیہ محرکات 'خواہ پراہ راست شیطان کی طرف ہو یا اس کے کارندوں کی طرف ہو انسان کو معلوم ہو نا چاہئے کہ اس میں انسان کمزور اور مغلوب نہیں ہے ۔انسان کارب 'اس کا بادشاہ اور اس کا حاکم و معبود پوری مخلوق پر حاوی ہے۔ اس نے آگر چہ ابلیس کو اجازت دے دی ہے کہ وہ ابن آ دم کے خلاف بیہ جنگ جاری رکھے 'کیکن بیہ شیطان بھی اللہ کے کنرول میں ہے ۔ اللہ نے اس صرف ان لوگوں پر غلبہ کا اختیار دیا ہے جو اپنے رب 'اپنی بادشاہ اور اپنی معبود سے خافل ہیں لیکن جن لوگوں کے دلوں میں اللہ کی یا د زندہ رہتی ہے وہ شیطان اور اس کی ریشہ بادشاہ اور اپنی کی بیشت پر سے خیراور بھلائی کو در اصل اس قوت کا سمار احاصل ہے جس کے سواقوت کا اور اگر اللہ العالمین کی دوت کا سمار اے اور شرکی پشت پر وہ حقیقت ہو ہو ہو ہو گئے ہو در پر وسوسے ڈالنے والا ڈر پوک شیطان ہے جو چھپ کر کام کرتا ہے ۔سامنا نہیں کر سار اے اور شرکی پشت پر خفیہ طور پر وسوسے ڈالنے والا ڈر پوک شیطان ہے جو چھپ کر کام کرتا ہے ۔سامنا نہیں کر سے ساتا اور اللہ کے صحیح بندے جو اللہ کی پناہ میں ہوتے ہیں ان کے مقابلے میں وہ فکست کھاتا ہے ۔

وہ حقیقت جس پر خیر قائم ہے اور وہ چیز جس کے سمارے شرقائم ہے بیہ اس کی بہترین تصویر کشی ہے اور خیروشر کا بہترین تصور ہے۔ اور بیہ بہترین تصور ہے۔ اور السینان کی ہمت بندھانے اور شرکا مقابلہ کرنے کے لیے بیہ تصور خیروشر کا بہترین تصور ہے۔ اور انسان کو قوت اعماد اور اطمینان سے بھر دیتا ہے۔

خدا کا شکر ہے آغاز میں بھی اور آخر میں بھی ای پر انسان کو اعتاد کرنا چاہئے اور وہی ہے جو توفیق دینے والا ہے۔ وہی ہے جس سے مد دطلب کرنا چاہئے اور وہی ہے جو مد دکر آہے۔

---000---

(مورخه ۲۳ جولائی ۱۹۹۵ء 'بوقت ۲۰:۱۰رات سید معروف شاه شیرازی)

(انتقام کمپوزنگ >امنی ١٩٩٤ء بوقت ..: ٢ صبح قارئين سے مترجم اور ناشردونی ظلال القرآن " کے لئے خصوصی دعاول کے در خواست ہے کہ اللہ تعالیٰ اس خدمت کو قبول فرمائے اور توشیر آخرت بنادے آمین ثم آمین سید عارف شاہ شیرازی)